



تفسیر الملتقط

حضرت خواجہ صدیق الدین ابوالفتح الولی الاکبر الصادق سید محمد بن حسین الملقب بکلیس وراز

قدس سرہ ۲ ۸۲۵



بالتمام

سید نفیس الحسینی

مکتبہ نفا القرآن

نفیس منزل، کریم پارک، راوی روڈ لاہور

نجلہ غلط نمبر	نجلہ صحیح نمبر	جلدِ ثانی
۱۲۹	۱۳۳	۱۶۰
۱۵۰	۱۳۲	۱۶۱
۱۵۱	۱۳۵	۱۶۲
۱۵۲	۱۳۶	۱۶۳
۱۵۳	۱۳۷	۱۶۴
۱۵۴	۱۳۸	۱۶۵
۱۵۵	۱۳۹	۱۶۶
۱۵۶	۱۴۰	۱۶۷
۱۵۷	۱۴۱	۱۶۸
۱۵۸	۱۴۲	۱۶۹
۱۵۹	۱۴۳	۱۷۰
۱۶۰	۱۴۴	۱۷۱
۱۶۱	۱۴۵	۱۷۲
۱۶۲	۱۴۶	۱۷۳
۱۶۳	۱۴۷	۱۷۴
۱۶۴	۱۴۸	۱۷۵
۱۶۵	۱۴۹	۱۷۶
۱۶۶	۱۵۰	۱۷۷
۱۶۷	۱۵۱	۱۷۸
۱۶۸	۱۵۲	۱۷۹
۱۶۹	۱۵۳	۱۸۰
۱۷۰	۱۵۴	۱۸۱
۱۷۱	۱۵۵	۱۸۲
۱۷۲	۱۵۶	۱۸۳
۱۷۳	۱۵۷	۱۸۴
۱۷۴	۱۵۸	۱۸۵
۱۷۵	۱۵۹	۱۸۶
۱۷۶	۱۶۰	۱۸۷
۱۷۷	۱۶۱	۱۸۸
۱۷۸	۱۶۲	۱۸۹
۱۷۹	۱۶۳	۱۹۰
۱۸۰	۱۶۴	۱۹۱
۱۸۱	۱۶۵	۱۹۲
۱۸۲	۱۶۶	۱۹۳
۱۸۳	۱۶۷	۱۹۴
۱۸۴	۱۶۸	۱۹۵
۱۸۵	۱۶۹	۱۹۶
۱۸۶	۱۷۰	۱۹۷
۱۸۷	۱۷۱	۱۹۸
۱۸۸	۱۷۲	۱۹۹
۱۸۹	۱۷۳	۲۰۰

صرف اوپر درج کیے گئے بعض مقامات پر عبارت میں فرق ہے جیسا کہ درج کیا گیا لیکن عبارت میں برصغیر کا دوسرا صفحہ سے ربط بالکل درست ہے۔

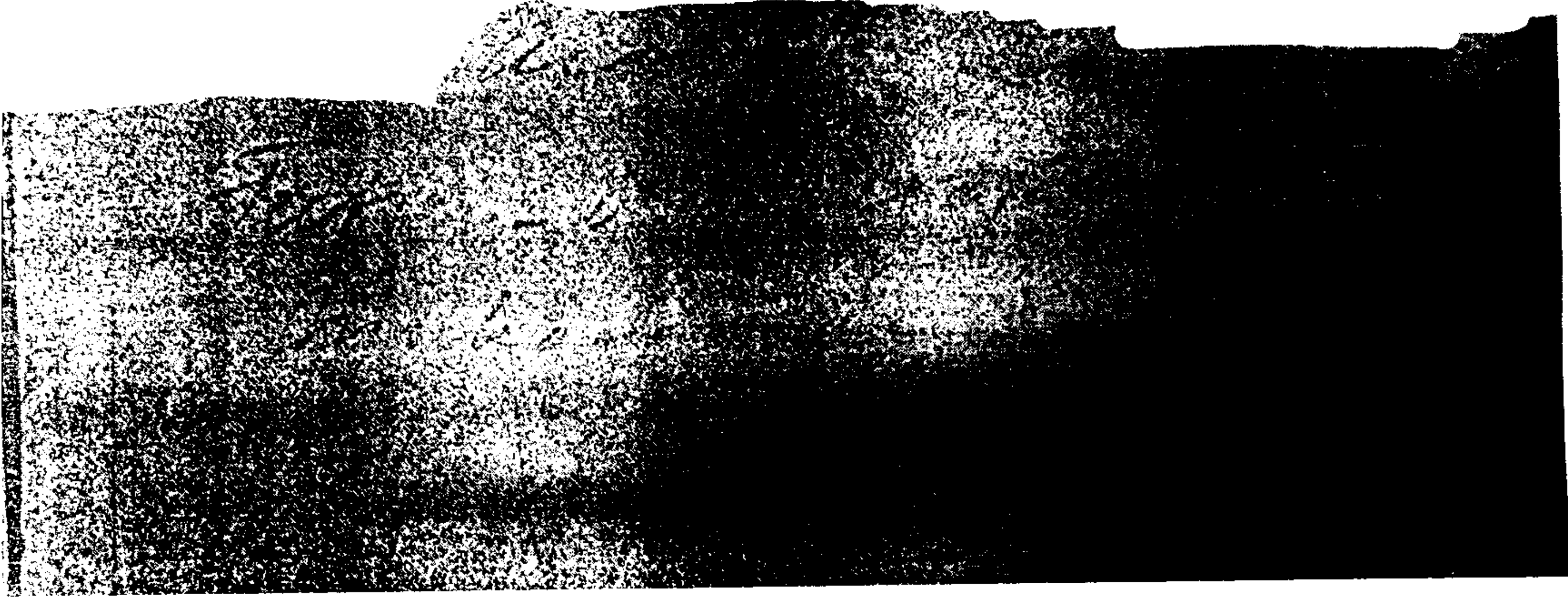
نفس المبینہ
تفسیر الملتقط کا ایک منفرد مخطوط انڈیا انسٹیٹیوٹ آف لائبریری لندن میں موجود ہے رقم بطور نے اس کا عکس حاصل کیا اور شائع کر دیا ہے آٹو لوخت کی مرتبہ فہرست میں مخطوط نمبر ۱۰۹-۱۱۰ اور ۱۱۱ تفسیر الملتقط پر مشتمل ہے۔ ان کی ترتیب برمی منت سے درست کی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ اس منت کو قبول فرمائے۔

تفسیر و تنقید حضرت ابراہیم
تقیہ کبیر محمد حسین
کیوردار

۳۰۳



پاکستان کتب خانہ



135337

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 كَيْفَ يَعْصِي لَطَائِفَ وَيُقَالُ فِي الْكَافِ اِشَارَةٌ إِلَى كِتَابَةِ
 الرَّحْمَةِ عَلَى نَفْسِهِ قَبْلَ كِتَابَةِ الْمَلَائِكَةِ الذَّاتِ عَلَى عِبَادِهِ وَالْمَاءِ
 تُشِيرُ إِلَى هِدَايَةِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى عِرْفَانِهِ وَتَعْرِيفِ هَوِيَّتِهِ بِاسْتِحْقَاقِ
 جَلَالَةِ سُلْطَانِهِ وَتَعْرِيفِ هَيْبَةِ لُؤْمِنِ مَالِهِ عَلَيْهِ مِنَ الْحَقِّ
 بِحُكْمِ إِحْسَانِهِ وَالْبَاءُ اِشَارَةٌ إِلَى اِسْرَافِ نَجْمِهِ بَعْدَ عَسْرِ مَحْنَتِهِ وَالْيَاءُ
 الْمَبْسُوطَةُ بِالرَّحْمَةِ لِلْمُؤْمِنِينَ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَيْنُ تُشِيرُ إِلَى
 لِحْوَالِ سِرِّهِ وَجَهْرِهِ وَقَلْبِهِ وَكَشْرَتِهِ وَحَالِهِ وَمَالِهِ وَقَدْرُ طَاقَتِهِ
 وَهِيَ فَاقْتَهُ وَفِي الْهَاءِ اِشَارَةٌ إِلَى اِنَّهُ الصَّادِقُ فِي وَعْدِهِ الْمَلْتَوُطِ
 وَيُقَالُ كُنْ هَادِيَا يَا مُحَمَّدُ اِلَى عَيْنِنَا وَصِفْتِنَا وَيُقَالُ كُنْ هَالِكًا
 يَا مُحَمَّدُ فِي عَيْنِنَا وَصُورَتِنَا وَيُقَالُ كُنْ هَمَكُ يَا مُحَمَّدُ عَيْنِنَا
 صُورَتِنَا وَيُقَالُ كُنْ هَمَّتُكَ اِيَّهَا الْعَاشِقُ الصُّورِ وَيُقَالُ كُنْ هَمَكُ

هيك

١

هَمُّكَ ذوقاً ولذّةً وان لم تغرّ بخلق من نفسك بها العاشق الصارق
 قد قيل الالم والاحتراق الذ عند العاشق من الوصال ولا اعتناق
 ويقال كونوا لهلكة يا عشاق الصلّة يدرككم ذكر الرحمة من اللذّة ^{الطول}
 والمنّة ويقال كونها لك يا عاشق الصورة عامل معاملة المالكين في الله
 الغائبين عن نفوسهم حيث جعل الزكراة ذكر الرحمة لرعاية تلك الخلقة
 السيد نادي سر به بالسر والذكر الخفي وفيد من الفناء عن النظر الى ظاهر
 هذه المباني الله علم انه سيع من يناجيه لقر يد منه وظهر العجز
 والفاقة والاحتياج وانتفاء الطاقة ولزوم الباب شئ اذا نادى ربه
 نداءً خفياً الملة تطير اذ ذكرها من الحول والقوة ذكر ربه بالفناء
 عن النظر الى ظاهر البنية فنادى انداء خفياً ولا يبلغ بالغ الى السر
 والخفي الا بعض الفناء عن الجهر والجلي والجبين انه علم انه سيع
 من يناجيه لقر يد منه ويا حسانه يناديه ومن استغذ نفسه عن
 وهم البعد عن ربه فقد دخل دهليز معرفته المعية ويقدم
 مقدمة الفناء عن الكون بالجملة والكليده وظهر العجز والفاقة والاحتياج
 لانتفاء الطاقة والملازمة على تلك العيبة بالدعاء والثناء واداء
 العبودية بقدر الوسع والمكنة وتقال جمع النداء والاختفاء وبينهما
 كالتضاد فان الله ~~تفضل~~ ~~بالتضاد~~ ~~السر~~ ~~في~~ ~~عنده~~

والخدمه لک بقدر الوسع والطوق اسلک حربہ او منجہ غيرها
وعظيہ قوله لعلنا واني خفت المولى من ورائي الملتقط خافهم
لماراي بينهم بقاياهم بهم ولا يخاف من احد الا يكونه بنفسه
فامر ان يوجد مخلوق معصوم عن النظر اليه كونه بنفسه قلبه
يكون حيا ونفسه يكون ميتا لا يستحق الخلافه من ليرثه جرحه
من تلك السلام منه من كان في نفسه كيف يكون قايدها حربه قوله
وكانت امراتي عاقرا لا يدها من داب الدعوات وديان اهلها
ان لا يتكلموا بكلام ينبي عن الياس بل يتكلمون بكلام ارجي نحصول
معصومه وابعدهن الياس فلما ذكر يا فقال وكانت امراتي عاقرا
اشارة منه الى انه كانه قال كانت الحكيم كذلك القدير على كل شي
فان فانت سرعاية الحكمة لعقر الزوجه فافان نسبة القدره
فانك خلقت ادم وانا في صلبه ولم يكن شيئا فكذاك هب لي ولد اوان
فات اوان التوليد فخذ اصراف القناوعين التوحيد فاما طلب اطلعه
على كيفيه طريق نوح حاجته واستجابته فلما اراد ان يقف على انه
يهب ولدا له كما هو عادة التوليد صوره او يخلق عيسا من
عيب غلاما حصوما بلا عيب ويقال في حق له فهب لي من ولدك
اشارة الى ان المكاسب لا اؤها في المراهب ليست هي عللا واسبابا وعلما

وامارات بل هي هبات خاصة من الله ولكن يعرف ان الكاسب
هبات على حدة فلذلك قال ذكرا ولم يكن بدعايك رب شقيا
اي كما وهبتني ووفقتني على الصلوة والدعاء فكذلك هب لي من
المواهب الغيبة الولد ذي العصمت والرحمة وتقال اي رب ما ضرني
في الدنيا من موجبات الابتلاء والرغبة فيه انه هذه الانبياء
لا يرضون لفرقتها فان لم يكن القرار عليها والدوام فيها فلا قل اسلا
متخلاف ولا استيلاء وان كان الله خالق القرب والبعد ولكن
فيه سر حفي ومعنى رقيق للتكشف غير حدير وحقق قوله تعالى
يا زكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا
لطابق يحيى به غزاهه ويحيى به نسبة ويحيى به ذكره وما سأل
من ان يكون ناسبا عنك فيحيى به محل العبادة والسبوة من بيتك
وتقال انواده عليه السلام بالشمية يدل على انواده بالفضيلة
وتقال لم يجعل له من قبل نظير لانه لم يكن احدا ذنب لله جعل النبوة
ولا بعدها غيره حقايق قال الجنيد سمي يحيى ولم يكن من قبل سميا
لان يحيى من يحيى بالطاعة والموافقة ولا يموت بالذنب والمخالفة
وكان بسجود السيرة من مبتدا امره الى مستهاه قال النبي صلى الله عليه
وسلم ما من احد من الخلق ولا اخطاء او قم بخطبة الا يحيى بن زكريا

فانه

فانه ما اخطاه ولا هم به امدتوا و يقال سمي يحيى لان اذكر يا
 سال من ربه من يعتم بامره في النبوة ويكون عنه بالنيابة فليس
 يكون كذلك الا سمي يحيى مدة طويلة قنينة به ذكر يا بسمية بذكر يا
 انك تزق علام يحيى يعتم امره و يقال انفراد بالسمية بدل على ان فيه
 نسبة الى المعاني الخاصة فان الاصل في الاعلام اللامى رعاية المناسبة
 عند الكلام من الخاصي والعامي قال ايتكران لا تكلم الناس الا بالملفوظ
 يقال من شرا اهل الانواء ومن اراد الحج الدعاء الامساك عن الكلام
 ويعلق القلب الى الحج بالدوام الامر من الاجوز السكوت الكلي انه
 حرس وحرمان عن زيد النطق فان حسن النطق اقرب
 من الفكي حتى قيل امر باصغريه فلا يجوز عزله ولا يخرج عند
 شغله فان القلب وما هو قريبه ومثله لا يجوز فرقه وفصله
 فلذا يعلق الامان بها وايشنا الحكم صيا الملتواي الحكم على نفسه
 حيث لم يعطه الله حكما ما يعطيه الصبان ايضا وهذا من ادنا
 الانبياء الملتواي الحنان المنان الله الحنان فثبت من حيث البيان
 ان لا يراد التوقيل البري عن الكبر والعصيان والله المستحق
 للسلمة عن كل عيب والامتداد بسلام عليه يوم ولد الاله الملتواي عبت
 الولاية كون الامور على هذا من الخلق وعينها في عيب كونه

على حاله لم يكن لا يقال بحال المر والعبث عند البعث نظر المبعوث
 الى تكرار الوقت وانتظار العقوبة فيحكي عليه اللطم خلقا
 تاما مستويا توفى من الدنيا سعيدا شهيدا افريد او حيدا وهو ^{بعث}
 ولا يحظر سألته انه اجره من عاتب او حمر فيخاطبها والسلام عليه
 يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا واذكر في الكتب من اسم او اشبه
 من اهلها مكانا شرقيا ^{الذي} في قوله اذ اشبهت من اهلها يعرف
 ان ظهور الغايت فل ان يكون ^{ان} وليكن في عهد الاعمال عن اللغات
 والتخاد السور ولهم هكذا احرب سنة حتى قيل ان الذي يعمون
 في التخييرات لا يكون الا نقر على مرادهم الا بعد الاقباد فعليك
 ايها الطالب بالانزواء والاختفاء عن الاعين باللون في الكهوف
 والغيران والسراديب والحجرات وتقال يعرف من فصلة حريم وابنها
 ان اهل الحقايق لهم يواد من الله لا يسعه الفطية ولا يقتر عدوم
 ذي الدرر في فعلهم الكتمان لئلا يبتلوا بالرجم والنبه ^{الذي}
 في قوله مكانا شرقيا اي وضيا صافا مروحا نظيفا كما جرت
 عادة الصوفية المتوطنين الى الله للنفس لجمع الحسن حتى لا يتنجس
 من النطافة وطيب الروح والجل ولا قل منها المكان النظيف للروح
 وما قيل في التماسين من تعين المكان للشرق ليس بالخارج عن دائرة

قالوا

قالنا هذه فليكن ما قلت ولكن نعتة هذا والا فذكر الشرفي يكون
 بما لا عن نكته وبيان لطيفته وتقال اجتمعت في رسم من النظام
 والظاهر والظهور والقدس من حيث العقل والحس هي ظاهرة
 من المدرس البشري الجبلي والعارض ومكانها تنظير وجاها روح
 القدس يشاهد روح الله في سخان الله من امر عبادة الله على بصائرهم
 على الطائفة والديانة هي احلى من البر والبر والبر والبر والبر
 المتعارضة في المثل المثل المثل المثل المثل المثل المثل المثل
 الله تعالى وقال الملك من وجبت لعنت عيسى بروح الله فتعال
 في رسل الله بروح روحا ليكون روحا فعينه ما فيه مثل الروح
 والمطلوب بالروح المعنوية اقرب منه فيكون روحا اخر فهذا الروح
 في الروح فاليهم واعتتم وتقال تمثل بالبشر السوي لبيده ان عاقبة
 الامر الى الخير المحض والشان الشئ في كل ابلح اصبح اجره اجود
 حصر الشعر سوس الخلقه نام القدر هذا مثل قول رسول الله
 صلى الله عليه وسلم رايت ربي ليلة المعراج في احسن صورة ورايت
 ربي في صورة شاب امره قطط البجليات الجماليد والكشوفات
 اللطيفة تكون هكذا يكون حها غمز الحيون والسر الحون
 وتكسر الاعضاء كما انت عرفت من الحسان والملاخ والبيد الثمار اهل

من النظما والشعرا فافهموا واغتنموا يا اهل الصنعا ويقال اذا
 تعيد المعنى بصورت جازت اضافة الصورة الى المعنى واسما^{وهما}
 اليه قالت تاني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا في قوله
 الي اعوذ بالرحمن منك من ان يولد عليك السلام خلق ادم على صورة
 الرحمن اذ اتعود من صورة البشرية وما يكون من مقتضاها
 بمعنى تلك الصورة اي ان تنزلك اليك ايك قوله ليهب كل التواتر
 من النكاح الى الغيبة ويقال في قوله لاهب لك اشارة الى حذف
 الواسطة وترك رعاية الحكمة التمثل بالبشرية احسن الصور
 علامان كما لا يخفى مما المتصنف بصفة التمثل بالبشرية المتخلف باخذ قوله
 حتى يحيى ويبيت ويبرء ويخلق ويقال نفع في حبيها ما كانا
 في غيبها برزق من اليها ففتح بها منها كان غيبا فظهر شرفها
 فظهر قالت ان يكون لي غلام ^{المتوفى} يقال استجب من ان يكون
 الولد من غير منى البشر فيقول هو على الله هبني عرفته ^{وهو}
 من حيث عبادته العادة فلتعلمي ان من ان ولدك مثله ومثله
 وروحك وكلمته فكذلك انت وامك وابوك وغيرهم من امر
 الى ما ينتهي فان نعم الجنة وانفاس اهلها والام اهل النار وانفا^{سها}
 ابدية لا نهاية لها اعرفت هو الازل هو الابد هو الاحد هو^{الصدق}

لم

لم يلد ولم يولد اية للناس - انت عارفة والكناز يدان نعرف
 الناس ان الامور ليس على سنن واحد وان قبضه ربما يبر مستترا
 بقنعة الحكمة وربما تكشف عن عين القدرة وكان امر مقضيا
 في صورة الله سبحانه فتبين ان لا يتجلى في صورة مرتبي ولا يتجلى
 في صورة اثنين فرما يتجلى بالحكمة وربما يتجلى بالقدرة بالبين
 من قبل هذا الطائف ويقال اي في الوقت الذي لم يكن قلب متعلما
 بسبب ويحتمل انها قالت شفقة على قومها لا بها علمت انهم
 يستطيعون لسان الملامة فيها ليدا يصيب قومي بشي عتوبة
 ويقال قالت حتى لا تسمع ما قبل في الله بسببها وكنت نسيامشيا
 في طانت من شئت القلب لا جل الالم نعم الرجل الصابر والمراد الرضي
 وان كان يرضى ما يعرضه كان او اذي من الله تعالى ولكن لا يد من
 قوت الذوق وحرمان الاطيمان وهزبي اليك نجذع النخلة
 لطائف ويقال مادامت بجزيرة بلا علاقة كان ذكر يا يجدر بها
 عندها من غير ان امرت يتكلف فلما حاء علاقت الولد امرت بهن
 النخلة وهي في اضعف احوالها زمان قرب عهدا يوضع الولد
 لتعلم ان العلاقة توجب العناية والمستفاد فقوي الي نذرت للرحمن
 صوما لطائف الفهم مع الخلق وترك الخالصة منهم فاشارت اليه

اشارة في الظاهر الى الولد وانشارة في الباطن الى الله الاحد والاشد
ويقال منبأؤ امور المقصوفة وعليها النظام ثلثة قلة الطعام وقلة
الكلام وقلة الصبحة مع الانام خربت قصده من سيم الدعائم الثلاثة
بالجملة والاقام فالاعتنام والاعتنام يا آخت هرون ما كانت
ابوك امراسو الابه المذموم بها الاصحاب ايام والوفيقه في الوالدين
والاستبابة في كل واحد واحد ان يعيب الولد والاستعجاب ولا
ستعجاب فان العادات شتم في هذا الباب ايها التسادات سادات
العادات فلو تطعنون في الانتمار الى تلك الاخر والشرفا بسيرة
تباين هؤلاء الكبراء فعلى اصل تكون وعلي صراط سوادهم بالاتفاق
والاجماع فضلا فلم يبق الا الطعن في الانشباب ولا غترت
وقالت الناس لمريم عليها السلام من الله ذي العز والكبرياء ما كان ابوك
امراسو وما كان في امك بغيا تدل على قولنا عند العرفاء وهو
اشارة اليد لتعجزهم على الاقرار طوعا وكرها بالان الامور ليست
منها تجزي على سنن السنة قال النبي عبد الله الاحقاف ولا عبد
طبع ولا عبد شهوة و جعلني مباركا ايما كنت قال ابن عطاء نفاعا
للناس كالفلاذبي قال الواسطي عارفا بابه داعيا اليه لطايف ولم
يجعلني جبارا اي غير قابل بالنصيحة شقيا اي متكبرا بنسب الملتقط

ويقال ما تكلم عيسى ببراءة ساحته والديه صريحاً بل ذكره في نعت نفسه
 وشانه وانما اشارت منه الى ان ولد الزنا لا يكون من نعتة هذا ويقال
 كل من كان امره جري على غير سنن المعصية اذ فلا حرم ان يكون فيه
 من الاسرار شتى فمقرو لطف مثالها المسيح عيسى والمسيح الدجال فيقول
 باسم المسيح في الامارة الخيرة والهداية ما كان الله ان يتخذ من ولد
 ابليس ابناً لا يجوز ان كان له ولد على الحقيقة لانه واحد والولد بعض
 من ذاته واذا كثر في الكتاب ابراهيم انه كان صديقاً نبياً لطايف الصديق
 كغير الصدق الذي لا يخرج صدقه شوباً ويقال هو الذي لا يشهد غير
 الله شيئاً ولا نافعاً ويقال هو المستجيب له فيما يطالبه بحملة وتفصلاً
 ويقال هو الواقع الله في عموم الاوقات على حد الصدق حقائق
 قال الجنييد الصديق القائم مع الله بلا واسطة الملائكة الصديق
 الذي استوى سره وعلنه ويقال الذي لا يباين قوله فعله ويقال
 الذي اعتدلت واستوت صفاته البشرية من الغضب والشهوة
 وغيره واجت لو وزن بميزان العدل لا يتوهم فيها تقريباً وافر اذ كل
 لا يبيد يا ابت الاله لطايف من تعلق بمخلوق اي توهم شيطانية
 منهم من النفي والاثبات فقد ضاهى عبادة الاصنام المتوكل ويقال
 في عرف ان المعلة با بصاره يبصرون السمع با سماعه يسمع فالمعلة

عنده على صفة السواء فلا يرجح حاجته الى مخلوق البتة ولا
ينتظر نخبها وهذا سر ما اشار اليه الاسناد فعلى هذا الامر
من تعلق بمخلوق من هذا الاعتبار فلا يلزم عند العرفاء الكبار
لا ندر اى الكل محو افي الواحد العقار ان كان الخفي والحجلى
اي شئ يتوجه فهو التوجه الى الله يا آبت اي قد جاءني من العلم
ما لم ياتك الا من طهرت الغت العالم بالبدن بما ياتيه منه علم ما لم يات
احدا من العالمين اتي علمه الانبياء مما يوجب نفي الشرك الجلي
واحي علمه الاولياء مما يوجب نفي الشرك الخفي عنه عبدة الاولياء
تنكر الانبياء وعبدة الكهوي تنكر الاولياء يا آبت لا تعبد الشيطان
لطايف يقال اساس الدين على هزات ارباب العصيان لئلا
تنته لا رحمتك واهجرني مليا ايها العارف اياك وان تقهروا
لكشف سر الربوبية قريبا ونسبوا والاولاد الامن اطلبوا
شئ مما اطاعت عليه لبثت الاحبيبة الاصليبة والوفوة الحية
والالترجى البتة وتلام ويهتك قدرك عند الخواص والعوام
قال سلام عليك ساستغفر لك الاله المنفرد ايها المتصح عليك
لا نتكلم بكلام الدين وارقت مما يدل على الشفقة والرافة واردة
الخير لمن تنصحه من حيث الطبيعة والجبلة وان تكن

نشاه

فتشاهد من المخاطب الاباه والاعراض فايك وعنده الاعراض نوحى
 ونوشى اليك والاطماع مما دعوتك الابهة بغور من امارات صدق
 الداعي للشفقة والبرى عن العرض المنبه بل ليس العرض الاصول
 الخبير بك الم يتفكر في كلام الله الجليل في قصة ابراهيم الخليل وقال
 وعدة الاستغفار لما رى العالم عرقا في بحر رحمة الله التي لا ساحل
 لها وانذ لو يغفر للمشركين باجمعهم لا يبعد من حيث العقل
 والله عرف عبه اياه وعنايته في ابه والله سماه خليلا ومن شأن
 المخالفة رعاية قلب الخليل والهبة لمن كان من متعلقته ومحببه
 وما عرف انه سبحانه لا يغفر من يخفى وليه واعداه ولم يتبع
 سبيله وهذه واعتز لكم وما تدعون من دون الله حقايق
 قال القاسم من اراد السلامة في الدنيا والاخرة فاطهرا وباطنا فليعتزل
 قرناء السوء ولا يكلنه ذلك الا بالالتجاء والتضرع الي ربه في ذلك اليوم
 لعارقتهم فان المزعج من احب وقيل ان القرين بالمتعارن معتد
 وقال ابو تراب العبيد صبحه الاشرار تورث سوء الظن بالاحيار
 الملتون ونقال نعت العارفين الاعتزال عن الاحباب وما هم
 عليه كالعوام والعلماء السواد الحقون بهم لا يوافقونه في قوله
 وافعاله واحواله فلما اختار الاعتزال فلا يخلوا عن الفوز

من درجات الكمال دينا ودينا ويستفيض سر كتبه من لجد ه
 ويبقى سيرته على متبعيه واهله وولده لسان صدق عليا
 لطايف يقال لسان الصدق الذكر لله تعالى الدوام ويقال المحيرون
 المائة طويقال لسان الصدق القول بما يقبله الخواص والعوام
 كما اشار اليه النبي وبيت جوامع الكلام واذكر في الكتاب موسى بن
 كان مخلصا وكان رسولا نبيا ^{الله} يقال خالصا خلاصه عن حوائج
 من يخلص له توهم في ثبوت العناية من الطرفين وتدارك
 ارادة جانبين فقال ارنى انظر اليك هكذا جرت سنة الاحباب
 اذ اراوا ان محبوبهم يدار بهم ويتجامل معهم واحسوا شدة العدا
 منهم يسطون لسان الطلب وهم في ذلك ذوق وطرب اعطوا
 او استعوا في نفس الطالب ذوق عجيب يعلمه المحب والحبيب
 حتى يجزوا على الوصلة بذاته وعينه كما سمعت قصة الكفار
 على العزيز الحكيم قال ارنى فطلب بيان العلة انظر اليك
 نفس محمد بيده لو لا كرمه ولطفه قرب موسى هلاكه وتلقاه وقال
 في قوله رسولا نبيا كما عرفت نسبت الولى مع النبي فكذلك
 النبي والرسول النبوة باطن الرسالة والرسالة الاجتماع بين
 الظاهر والباطن فكذلك الولاية باطن النبوة والنبوة محيط
 لهما

بهما ظاهرهما و باطنا و نادينا من جانب الطور الايمن و قربناه
نجيا لطايف للجوى مرية على النداء فجمع له الوصفان النداء
في بدايته وقت السماع و الجوى في نهايته فوقفه الحق و ناداه
شوقه و نجاه في جميع الحالين قوله و جانب الطور يجمع
الى موسى عليه السلام فموسى كان بجانب الطور لا النداء
كان بجانب المشرق و يقال ما كان النداء من جانب ولا لهذا
احاط النداء بموسى فكذلك من يناديه محيط به ولكن هو سمع
من جانب الطور فهو المحيط فيصح ان يقال فيه لو طلبت من
الايمن لو جدته و لو طلبت في الايسر لو جدته فكذلك باقي الجهات
انده محيط بها بالجهات و اما في الجهة التي ابا التشرّف به يكون
اسمعي منها و يقال قس النداء هذا على قصة ابي الغالبه انه روي
ان موسى قرب حتى سمع صرير القلم الذي به التوريه ليس هنا كما
ولا كتابت ولا قلم ولا دوات ولا جري ولا صرف ولكن اراد
يسمع موسى يعرف ان التوريه يمينه كالكتاب الذي يكتبه معانته
والمغاطه بقلمه على قرطاس او غيره فافهموا عنتهم المتشابهات
كلها ان كان لك عليه من اللحم فاما من ظن في تعريبه اياه نجيا
غير ما بيناه فليعلم انه كان ظالما عصيا و يقال من جانب الطور

للابتداء اي كان ابتداء منادوي انه موسى حيا في الطور لا يمين و صار
 الامر الى ان من كل جهة سيلتبع موسى ويصفي اليه يسمع نداه
 فان اعضاء موسى صارت ابصارا و عيوننا و اسماعا و اذا انما قال
 الشاعر و يقال كان موسى يحاطا بالنار و سامعا لا يظننه كما احيط
 لو يحكي عنده لا يظننه خواص الناس خصوصا للعوام كما لم تنقوه
 و اهل الحديث الا بالحديث هذا كل حديث خارج عن عادة الناس
 لا يقلبه العوام و الخواص الا ان يحدتهم بكيفية تقرب فهو مهم
 و يقال القريب مع الجوه حكاية عن السلوة بقية من الصفوة اهل العز
 في بعدهم مشغرون بلذ كما مضى ثم ما دار ان ما هي وحشة الوحدة
 و اضطراب الحرقه و الا شئ عليها و لو سكت لا ترعجوا و لو ان عجا
 لا ترعجوا و طربوا ايها الصوفي العارف المدقق في اشارات القوم
 و تحقيقات حقايقهم لو قدر ارباب تطرق بشئ الى ما فله ان يراه
 فان انت انت و انت انت و وهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبيا
 الملووط يقال من اعز النعم و اجلى الكوايم و اسنى اللطائف اصطحاب من كان
 اخاك مثلا لك في دينك و دنياك و مذهبك و مهرك كيف طلب
 من الله سبحانه انه كلمه موسى بهيته هرون اخاه في دينه و دنياه و
 زيارته في اوله و اخره و يقال امان الله موسى بهيته هرون اخاه

بدل عجا

يدل على ان وصول النبي في الموقف بالحيرات المرزوقية
بالمواهب نعمه على الشيخ المرشد به يبقى سيرته وتستفيض بكتبه
وتشيع للعامة نعمته وتروج به دولته انه كان صادق الوعد
حقايق قال ابن عطاء وعد لا يبدى من نفسه الصبر فوقى به وذلك
في قوله سجدت في انشاء الله من الصابرين ويقال وعد
من نفسك بذل من وجهه في طريق جسيده فالجز كما وعد فاما النداء
فهو الفضل من الله الاحد وكان يامر اهله بالصلوة الالهية
علامه صدق الناصح في بصره والمرشد في امر شادده ان يدعو
اهله الى ما يدعو الاحباب اليه بعد ما بدأ بنفسه ثم من كان
اقرب فالاقرب والاقرب والاعتذار خارج عن دائرة الاحرار
ويقال وكان رضا الله اقرب من امر يدعو ومن كان يتبعه الى
عبادة الله وتركيبه النفس واذكر في الكتيب ادريس انه كان
صديقاً نبيا لطيفا الصديق كثير الصدق الذي لا يشوب صدقه
مذق كذب ويكون قائما بالحق الحق لا يكون فيه نفس لغير الحق
ويرفعناه مكانا عليا ملتقى يقال ما رفع له الملك العلي الا
اذ يستوي عنده العلي والذلي ادريس بن الانبياء مخصوص
بفهم الروابط ودرر المسبب احاطة الجوامع اذا تتلى عليهم

آيات الرحمن خرق اسجد او بجكيا الطائف نعت العارف المحقق
 وصفة المحب العاشق وسيرة المشتاق الواثق الخروصر والسجود بين
 يدي الخالق بالتضرع الدابق والابتهال الايق ويقال اي ختم رعبه
 ومن هبة شوقا ووقا السجود والبكاء قد يكون من خوف وقوع
 المكروه وخوف فوت وجود المحبوب وقد يكون من ترقت
 المكروه وترضا المرغوب وقد يكون المرغوب في اللذة ووجدان
 الحلاوة والدوق فيكي وسجد بكاء شديد السجود والبكاء عند
 الاحياء ليس الاحالة الوصول ووقت القربة بالدوق والصفاء
 لغلبة رقة القلب وقوة سكنون الروح والحدادها بالروح كما رانت ^{بعض}
 الاحبة حالة وصلاتهم بعد طول مدة الفرقة كيف يكون يجرى
 منهم كثير من الدمع ويصيحون صياحا فهذا البكاء وذلك السجود
 من نعت اهل السجود كسجود ابوي بوسق شبيه الى هذا الوعد
 وعلى ما قلنا تدل كلمة آيات الرحمن فخلف من بعد هم خلق
 اصاعوا الصلوات تحت ايق انزل المشقاوة على العبيد هو حرمان
 الخدمة وتصغير من عظم الله بحر منته المنة ويقال كل من تجاوز
 عن جادة الشيع مما هو الكلي والخرفا عن اصول الشيعي خذلان ^{ملة}
 فهو يظاهي من عصاة الله في كتابه فخالق من بعد هم خذلان

اصاعوا

اضاعوا الصلوة وابتغوا الشهوات لا يسمعون فيها لغوا الاسلاما
 له لولا ان اذا لهم مصونة عن سماع الاغيار ليدا يسمعون الامن الله
 او بالله فان لم يكن ذلك فلا يسمعون الا الله ^{سبحانه} يقال السماع السلام
 بنسبة احوال السادات الكرام ومقامات هؤلاء الاحرار العظام لغوا
 وهزل الحملة للشهام فان مبنى امرهم نحول في نحول ودهول في
 دهول طمث في طمث ورمث في رمث فمن كان له هذا المرام فما تظن
 به السلام عليه لغو وهزل ام لا من حيث المتقسط والمقام ويقال ليس
 في الدنيا شئ للنفس اشهى من الكفر واللغو عليه اتفاق اهل الشهوة
 وارباب الحى والله وعد لعباده من اهل الزهد والتقوى ان يكون
 لهم ما يشتهى النفس وتلد الاعين فالوردوس الاعلى مرتباً يشتهى
 فيها نفس سدحوم الكفر واللغو بما تلذ نفسه به في الدنيا فيعطيه
 الله ذلك ولكن لا يكون له فيها لغوا بك اباك سلاماً وتكرماً من
 الجيب الاوفى والرفيق الاعلى ويقال اياك والتوهم في الحق
 الا خيار ان يكون شغلهم باللغو والكفر وما تظن فيه فخذ الجد
 الخالص انهم في مصارف تجليات ربحهم بما يتجلبهم وهم في جد
 وربما يتجلبهم وهم في هزل فقد قبل هزلهم جد وجد هم جد الكما
 سمعت من صفت اهل الجنة لا يسمعون فيها لغوا الاسلاما ولهم زيرهم

في البكرة وعشيانها ان كانوا يعدون من عند طعام بكرتهم وعشيتهم
 من جملة المياسير والاعنياء لكونهم فقراء ان وجدوا عذراء هم
 في الغالب عمر وعشاء هم وان وجدوا عشاء هم قل ما كانوا يجدون
 عذراء هم والذي كان له معلوم الغدا والعشاء كان من الاعنياء فقير
 عن احوال الجنة ان لهم رزقا عذرا وعشاء اي هم اعنياء ولا فليس
 في الجنة عذوة ولا عشي ويقال لهم ما يشتهون بمقدار الغدو
 والعشي من الزمان في الجنة ويقال اي كل وقت ثم ان الارزاق
 بخلاف في الجنة فللا سباح رزق من مطعوم ومشروب وللا رزاق
 رزق من سماع وشهود ولكل على قدر استحقاقه فسط معلوم الملائكة
 ويقال من الناس من لسن في قلبه من الوساوس الا هو يس ان ياتهم
 رزقهم بكرة وعشيان غير ان يكون منهم اضطراب وقلق فخطبهم
 على قدر ما اقتضت همتهم وكذلك الاحياء من كان في قلبه من
 الهوى والهوى ان ياتيه حبيبه الا وفي وجميله الاسنى رزقهم الا على
 من غير تعب واذا في الصباح والمساء فخذ ان رزقهم ومنهم كان
 في قلبه من طلب دوام التجلي في البكرة والعشاء على صورة وهنية شتى
 ومنهم من كان في قلبه ان يبقى عليها المتجلي من يوم تجلي الي ان
 تقوم الساعة الساعة الطالب فدا في حرمان غير منتهى تلك

بكرة

الكعبة التي نورث من عباده انما كان تقيا له ^{الذي} قوم يتقون
 المعاصي والمخالفات وقوم يتقون الشهوات واخرون يتقون
 الغفلات واخرون يتقون شهود كل غير واصطر لعبادته هل
 تعلم له سميا ^ب الاصطبار غاية الصبر وكفائته وابتداؤه التصبر
 الصبر ثم المصابرة ثم الاصطبار ويقول الانسان اذا امت لسوف
 اخرج حيا الملائكة ^ب يقال اخترع صورة لم يكن لها نسخة واصل
 الا الصفة القدسية ولا يجوز عيب الاختراع لتلك الاوضاع فتصوير
 بدنيا كما اراد ان يصور من ارادته كان اعرب واعجب من عادة تلك
 المصالة الباقية الا بدية اي ما كانت من قبل من قول صورته ^{وهي}
 وما قبل المنجليات غير مكربات وكما قيل ولكن تفكر في بقاء صورته ^{الاشيا}
 وهيئة شين فيها المكربات ام لا فان كانت الاصل مستهدم والبناء
 حرام ب والا فافهموا واغتموا اي الاصحاب قالت الحكماء الاعراض
 لا يتقى زمايني ولكن تجد الامثال يوم البقاء وهو في عرض الانتقال
 وعين الزوال فويلك لخصركم لا ية الملتوظ والشياطين معقول ^{معه}
 فان كل انسان وكل معه قرينه من الجن فيجنز معه قرينه ودينه
 فاذا ثبت ان كل انسان وكل معه قرينه من الكل فيجنز كذلك فعلا
 جرم من الاحضار حول جهنم حشيا فان حضورهم في الطرد ^{ات}

135337

الطبيعية الجبلية فان الشياطين من النار وهي موكل مع الانسا^ن
 فلا بد للجزء من الميل الى كلة وجنسه فكل من كان افسدوا
 فسق يكون لجهنم اقرب ووفق فاما الورد في الفطرات
 هكذا هرت سنة في ميل الشئ الى جنسه ونوعه ويقال في قوله
 فومر بك لطف عبارات تجزي بين يدي مثلا لخب امر و انت تعلم
 انه يحبك كما تحبه فتقسم بين يديه بقولك تحببك الامر هذا و
 الانسان قد يكون هذا وفيه الاشارة ان الانبياء بجانب عنها
 منبهة عن كمال الاتحاد ونهاية الاتصال حتى صار ثالثا منها
 فيقول كذلك كذا وكذا وان منكم الا و ارد ها الاية لطايف كل سر النار
 ولكن لا خبر عنها ولا احساس بها لاحد الا بقدر ما عليه
 من الالتفات والذلل فاشدهم فيها استما كما اشدهم بالنار اشتغالا
 واحترقا وما يرى للسلحة نفي الجيب فقيد الذنب كما في الخبرات
 للنار عند سرورهم عليها ذواية كذواية اللبر وقد يدخل بها
 ولا يحسون بها فاذا عبروها قالوا ليس وعندنا جهنم
 على طريق فيقال لهم عبرتم وشعرتهم ويزيد الله الذي اهدوا
 هدى وازادهم واهدى لطايف يغنيهم بنو البر عن الاستضاء
 بنو النجم ثم بطلع الفجر قبل طلوع الشمس فادامع بها العرفان فلا^{ظلمة}

ولا تهمه والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير ميرا
 لظاير ويقال للباقيات التي تبقى عند الله بقول له سبحانه
 خير مما تجرد عن استحقاقه القول وزياده الهدى ان يصير
 علم يقينهم على اليقين وعين يقينهم حق اليقين اذ آيت الذي كثر
 باياتها في قال قائل اياتا بالتكذيب وقال بتمنيه من غير حجة
 لا عطية مالا وولد ايري ان يكون لتمنيه تصديق لطلع الغيب
 فقال بتعريف له ام اتخذ عند الله الغيب فقال بتعريف له
 من ام اتخذ عند الله عهدا اي ليس الامر كذلك ودليل الخطاب
 يقتضي ان المؤمن اذا ظن بالله ظنا جميلا وامل منه اشياء كثيرة فانه
 يحقق له ويصدق ظنه لانه على وعد من الله والله لا يخلف
 ميعاده ام ترانا ارسلنا الشياطين على الكافرين الا ايه الملتقط
 يقال ما صحبت الفتوة الا اثنين محمد وابليس محمد ارسل الدعوة
 الى الحق والرحمة للخلق فاعطى لذلك قوة وقدرة اعوانا وانفعا
 وجوذا واعلاما وابليس ارسل للتلبيس وللنداء اى ما قبل فيه
 تبس فليس شريسي فاعطى لذلك مكنة وجيلة ذراري واتباعا
 واخوانا واعلاما واليه الاشارات في قوله توهمهم من الغيبان
 من يكون سيد السعداء وخير الاوليا ومنهم من يكون من الاشقياء

وفواد الأعداء كل منهما كالسلطان والرهية والإمام ومن يقتد^{به}
 إنما تعد لهم عدا هكذا جرت سنة بدوام اختلاف المستلين وقوام
 العام على قاعيتي حق وباطل جاهل وتاهل فكذا بينه به نبينه
 البنية بقوله ولا تجعل عليهم أيها النبي في الحال الأسور على الخد
 المبيض سراجور فافهم يا أحمد ولا تجعل إناهم أيضا تعد فلو لم
 يكن لهم احتساب وعدم يكنوا مخلوقين باقين كما نرى على
 التربية والجد خلقناهم وصورناهم وابقيناهم وعصمنا^{هم}
 عن سيفك وقتلك الدين هذا الاهتمام بشاكلهم والعناية بما هم عليه
 من قتل ومن بعد يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا لظاير قبيل
 ربنا على جانب طاعتهم وهم مختلفون فمن ركب على صور
 طاعتهم ومن ركب على مراكب همتهم ومن ركب على جانب
 انوارهم ومن يحول بحمله الحق في عقباه كما يحمله اليوم في دنياه
 وليس يحول الحق لمحمول الحق الملتقط يقال يحشر المتقين من اجلسا
 في مجلس وباد منتظر إلى طلعة وجه المحبوب الجميل مستشرقين
 ابواب حين العتق والروية منهدين كذلك شفقين به بنينا^{تهم}
 كذلك اذ ينار بهم مناد اذا حشر واوفردوا إلى نظارة السلطان
 تمالك القلوب والحبان وروية ووجه الحسن واتخذى الجمال

جناب

ان الرحمن

ان الرحمن الرحيم قد تجلى لعباده المتقين وعبادة المحسنين
وسياق المجرم الحياتي الغني الغليظ الوي مساق المهمة كمار
الوحوش والبقر اهلى بكلامنا هذا يسرف سر المتكلمين بفرق
دقيق وبيان خفي يقال فرى بين يدي ابي يزيد ويوم الحشر المتقين
المالحن وقد اوضح صيحته وتقال من كان عنده فبحشر المتقين
هم هم يستحل حشرهم اليه والى رحمانية لكونهم بذواتهم وصفاً
صدي لا يجمعان اثنين لا يتخذان وان يكن ليس هم هم عنهم
فما المعنى للحشر منهم هذا بيان حقيقة سر شطح الشيخ تحير ط عليه
ان العالم محوي وجوده ووقفي بثوته الاسنان من جريانه
يقال انه موجود عليه العقاب ولم له الثواب ان خرج مثلاً
عن هذا ودخل في ذلك الباب فيدراحات وفيه المشاق
ظلم وانوار دوار واطوار وكذلك الجنة التي هي دار القرار والجحيم
التي هي بيت الثبور وارض البوار يقال عنى من الشوق الى جهنم
الفراق من روية الخلاف لوقع مقابلة حشر المتقين الى الرحمن الجنة
هي روية وجه الجميل والجحيم هي مقر الفراق والعذاب الويبيل
ومن قال على العكس فهو الشخص الخارج عن دائرة التنا الكاملة الى
رواية التوضي فانهم واعتما كان فيك شئ من الحسن ليس هنا

محل القتل والقتال والبحث يعرف بالذوق التام والعقل التام ذي
 الروية والخص اياك ولا صفا الى ما قالت المعتزلة اللهم رط
 شوم وقوم نحس وقالتهم قالت شريف ونحس وعليك يطلب جمال
 خالق السماء والارض من نور البدر ومضى السهمي وقالوا اتخذ الرحمن
 ولدا الله يقال قوله سبحانه لو كان فيهما الهة الا الله لفسدا
وقوله سبحانه وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا ادا تكاد
 السموات بتفطرن من واد واحد لا تخاد بينهما من حيث المعنى
 فكانما يقول اتخذ الولد شرك وثبوت الشرك انشأ وجود العالم
 كتي به من القطار السموات وانشقاق الارض وخروج الجبال لاستحالة
 الاستظام بوجود الهين كما عرفت في مسألة النماذج فالاشنان في الظاهر
 مختصان وفي البطن متفقتان اختان يومتان يقال قال قالوا
 اتخذ الرحمن ولدا وما قال اتخذ الله لبشر الى ان وهم الاثنى عشر
 الولد من نظيرهم الى صفاته وافعاله به بن عمون ان من وعظييه
 فقد تبيته ومن تبيته فقد جزئته ومن جزئته فقد اشرك فيه ولم
 يعلم ان صفاته كما ليست بعينه كذلك ليست غير صفات وانما
 الذات بدون الصفات من المحالات ولما اشركنا لك من تخصيص الرحمن
 بالذكر تكرر به بعيد ذلك ايضا ان كل من في السموات والارض الا الى الرحمن

عموا

عبد احسانا يترعى عن جعفر الصادق انه قال في قوله الا اى الرحمن
 عبد اقال فقير اذ ليدا باوصافه وعزير اذ الا باوصاف الحق
 سبحانه لهم الى حمن ودا... يجعل في قلوبهم ودا لله ويقال ودا في قلوب
 عباده وفي قلوب الملائكة واهل الخير والطاعة محبوب كل احد
 من غير استحقاق يفعل... ويقال من احب الله يتلقبه حبه الله
 في قلوب عباده لا يتوهن متوهم ان يكون الرجل واد اموال الناس اجمع
 انه يستحيل وايضا هو غير واقع ولكن يورده وادا ويكون وادا من المردو
 وعليه يدل تنكير قوله ودا وفي القوم من الحكايد ان من وضع
 قدمه بالصدق ليس الا يتبعه واحد غيره فهذا واد وليس يجب
 ان يكون حوله جمع من الله الناس ايضا محزون يدبه ويقبلون
 قدميه ويقال لا يجب من يجب الا ان يكون موجب حبه
 واحدا من هذين الاثنى الحسن والا حسان ولكل اثر تام في نفس
 كل من الا حسان وهذا كالفعل الموجب للحب وما اشار اليه
 الاستاذ محبوب كل واحد من غير استحقاق يفعل اي كل احد
 من اهله وعشيرته لولا هذا للتقيد لم يكن في القول من التصحيح
 والتشديد ويقال جاء بذكر الرحمن تكريه ليدل على ان من احسن
 اليه باعطاء جزاء عمله اياه وجعله من جملة المتقين ليس

الامني ضرورة صفة الرحمانية وعيني لغت الرحمة ليس لاحد
 ان يستحق بشئ بنيا كان او وليا ملكا كان او جنيا ومن احتراء
 عليه بمقاله شنيعة ونسب اليه من حاله وشنيعة ليس هو ايضا
 الامني صفة رحمة حيث بقدر عليه ويحكم به ولا يهلكه
 بغيبه بل لعله يتوب فمذاكله من معي الرحمانية ولو لاه ليلاطم
 الناطق على وجهه في الساعة وكبير ثناياه سمعت من المتصوفة
 المتألمة يقول اللهم تجليت انت بصفا الرحمة ونعت الرحمانية
 على قوم فا قدر لهم على تنزك من ولهم وجودا غير نسيهم
 بالمؤمنين ودعوتهم بتعوت المتقين وتجليت انت على احراب
 كما تجليت على الاولين ولكن بسواد الى تشكو منه وبه نغضب
 عليهم ونقول افعل بهم كذا وكذا فلك الحمد اللهم واليك المشتكى
 وانت المستعان وبك المستعان وعليك التكلان ولا حول ولا قوة الا بك
 الا بك فانت انت ليس لاحد الا العجز والانكسار والغناء والاحصاء
 لشوت قول الله واهب الاقرار خاق الابكار لمن الملك اليوم لله
 الواحد القهار انه سبحانه قائل هذا اطراف الليل وناهار النهار
 ويقال لعله يظن فينه فان ان لطفه قهره وقهره لطفه حيث
 ذكر محل اللطف ما كان ينبغي ان يذكر في القهر وذكره ايضا

محل القوم ما كان ينبغي ان يذكر محل اللطف ليشير الى غيبته بينها
 كما اشار الاستاذ في كتابه غير مرة يقال في تكرر الرحمن اشارة لطيفة
 ورمز خفي الى ان انت نسبتنا الى الخاذا الولد وشممتنا بتعبيك
 ابانا حيث اضوت الينا العجز والحدوث ومع ذلك من صفتنا الى
 جانبية فلا تخف عنا فلترجع الينا ان باننا مفتوح لمن دخله
 كما يخفوا المحب على محبوبه لغلظه في طبعه وحشونه في من اجله
 وثقل في قلبه والمحجوب يريد ضد الية وجعله من طلابه
 وخواصه فيقول لذلك الجميل والحسن الوجه والداعي لكل الية
 من غير استحقاق منك تقول هكذا وهكذا استكافية ولكن في عين
 الاستكافية رمز من حكاية العناية واشارة الى طلب الصلح والارادة
 سورة طه مكية

لَبَّيْكَ
 بِمِ الْاَلِهَةِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 طه لفظ الطاء اشارة الى طهارة قلبه صلى الله عليه واله وسلم
 عن غير الله والهاء اشارة الى اهتداء قلبه الى الله ويقال طابسر
 كتيد بساط القرية فانك لا تهدي الى غيرنا ويقال طوي لمن
 اهتدى بك المنة طوي طاب هلاكه في محبتك ايانا كما هو
 الطريقة المسلوكة عند الاحباب الله من اعزتهم به يستحقون

عن تعينهم وتعينهم ولا يصل المحب الى معصوده الا جهلا كما عن ابي
وليس لنا مطلوب فنائلك فينا ومحول بالكلية بل المعصود
ابقاوك بنا وكونك على صفة المحو والاثبات ونعشى الفناء والبقاء
في حالة واحدة اما يعلم ان ما انزلنا عليك لتبديد وخلقك
فان الانزال والنبوة لا يكون الا يكونك بصفى المحو والاثبات
في حالة واحدة بالحق والاثبات لتكون تذكرة للمنتهى ^{شهره}
للمبتدي قوله تعالى ما انزلنا عليك القران لتشتق لطايف اي ليس
المعصود من ايماننا اليك تعينك انما هذا الاستفتاح باب الوصلة
والتمهيد بساطا القربة خفايق قال الواسطي سمي القران قرانا
لان مقتاربت كلمة لا يباينة تعظيما لسان القران كما وصل
الينا شعاع الشمس وحرارها ولم يباين العرض الا تذكرة لمن
لخشى فالقران بتبصرة لله لذوي العقول تذكرة لاولى الاصل ^{الاول}
قال ابن عطاء قتل يا محمد انت ايمان اهل الخشية وسيدهم ابن الملاء
تذكرة لك لتسكن اليه وتزول بها الخشية عن قلبك فان المحب
يا بسن بكتاب حبيبه وكلامه الملتقط ذكر المبتدي واملتتهى ملحق به
نزلنا من خلق الارض والسموات العلوية لطايف جعل الارض قرار
العبادة ونفوس العابدين ايضا وقرار الطاعتهم وقلوب العارفين

قرار

قرار المعار ففهم الرحمن على العرش استوي ^{ما} ين عرشه في السماء
 وعرشه في الارض قلوب اهل التوحيد فعرش السماء مطاف الملائكة
 وعرش الملائكة وعرش الارض مطاف اللطائف فعرش السماء في حمل
 الملائكة قال الله تعالى وحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية وعشرون
 القلوب في حملة قال الله تعالى وحملناهم في البحر ^{البحر} ما عرش السماء بقلة
 دعاء الخلق وعرش الالهي محل نظر الحق فستان بين عرش وعرش
 حناني سبل ما لا كيف استوي فقال الاستواء ^{عند} مجهول والليفة
 غير محقول والايان به واجب والسؤال ^{عند} بدعتة الله
 حكاية عن التمثيل وتحليله بصفة الرحمة العرش عرش
 الرحمة والراحة والاستواء استواء الملوك والسلاطين مثال صورة
 الرحمة بنعت العزة ^{امر} د شات قطط تام القدوس الخلق
 الصبيح الملبح يوسف النبي تزين بعكس شعله من نورة وحلي بنقلة
 من ملاحظته فجلس على العرش مترعيا او جلسه من جلسات
 الملوك فتحلى على الكافة والعاملة فاذا كان تحلى لك يا محمد ^{هذه}
 الصفة فلا ينبغي لك ان تقصد في هذا كل فكن مثال مثلنا متحليا
 على الالهة بنعتنا داعيا اليك بنا مني وصلك وصل بنا ومن راك
 رانافات ظهورك في دارنا هذه ظهورنا فلا يديق بك ان ^{الناس}

عندك وعنا له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت
 الثرى ^{منه} بقوله وما تحت الثرى يدل على ان وراء السموات
 العلى ووراء تحت الثرى شيء ليس هو فضاء استبد بعلمه هو تعالى
 وان كان فضاء فهو وراء الورا سمعت عارفا يقول سيرت وراء العرش
 لو سار بالقدمين يسبح بالوف من السنين وقيس بالوف من الفرائض
 رايت شيئا لا كالا شيئا وانا فيه متخير لا يدركه عقل عاقل ولا يقتر ^{عه}
 وهم متوهم اظنه انه ليس الا هو سبحانه وتعالى لا يحيطون
 بشئ من علمه الا بما شاء فانه يعلم السر واخفى ^{لما} من النفس تقف
 على ما في القلب يقف على سر الروح والروح لا سبيل له الا
 حقايق السر فالذي هو اخفى من السر لا يفسد به الشيطان ولا يكتبه
 الملكان ويستاثر بعلمه الجبار ولا يقف عليه الا غيا ^{المتن}
 قال الواسطي السر ما اخفى على العباد والذي هو الذي اخفى
 ما لم يقل له كن قال الفضيل يعلم ما في نفسك وما تجله عند الله
 يعنى السر وراء السر ما هو الخفى عن اذراك بصائر العوام بل الخفى
 والاخفى ما هو الخفى عن بصائر الخواص بل الاخصوان كشف لاحد
 ما هو اخفى وان كان احد واعلم اذ رأى نار الطابق الاخ لا النار
 حتى اخرجته من اهلها بطلبها وكان المقصود اخراجه

من بينهم وكان موسى عليه السلام يدنو والنار تنأى وقال
 لاهله املئوا انى است نار الطائف قالوا هله كيف تتركنا
 والواري سجع فقال لا حيلكم انا رقم لعل اتيكم من هذه النار
 بقبس ويقال استولى موسى عند رويده النار لا تخرج ولم يبق
 حتى خرج في القصة انه لما ايتها وجدها شجرها يشتعل من افها
 اولها واخرها فجع موسى عليه السلام حشا يش ياخذ من تلك
 النار فرفان هذه النار لا شمع نفسها بان تقطى منها الى احد
 شعلة وقلن لنا حتى لا هليه اما تقضى لمن يسرى بليل ولا تترك
 ما موسى هذه النار تقضى ولكن لا تقطى احد منها شعلة يا موسى
 هذه النار تحرق القلوب لا النفوس ويقال كان موسى عليه السلام
 في منزله قبس من النار فكان يحتمل كيف ياخذ منها شيئا فيينا
 هو في حالة اذ سجع النداء من الحق اي انا الله المتكلم في قوله
 املئوا اشارة الى ان الفونز شى عزيز ومتاع ثمين لا يكون
 الا بعد مضى اوان وحين ويقال اشى لما وجد فيه بر وجود
 ان المطلوب في تلذذ القلوب يدوق شهى والمحبوب
 العاشق يكون يبت مظلم فاذا ايدته بيده من حبه فيجد حلا
 قلبه وروا في باطنه وان لم يعرف ان وصل الى حبه ويقال النار

هو المصني المحرق فمن تجلى له من نعتة الحق والاضاءة بالحق ويقال
عرف بالاجتماع والاتفاق ان النار سميت والاطرف ولكن ما اضاء
من اضاء الا بعدما احرقه بالانصال والاصاق اضاءت
السموات القرآنية مثلاً بعد ان احرقها وحجبت عينها ناراً
مضيئاً محرقاً ويقال راي النار انه كانت اخرج شئ الى اهله
والاجوج وان كان بصورة الحلال يكون اجمل لنيل ما يحتاج اليه
فلذلك انشء لخطها اليه فكذلك التجليات يكون للمرء
على صورة كانت احسن واجمل عند المتجلى عليه منهم من قال
رايت ربها في صورة امرئ شاب قطط وسنهم من قال علي صورة
امى او غيرها فمن يتجلى ويحسها مثلاً لو كان المخبون من المتجلى
عليه لكان تجلى له بصورة ليلي ويقال في حق له لعلى انتم منها
بفسان ابعيت بعد اذ انيت او احد على النار هدي ان الكما رجح
الى اذ هبت عنده فلما ابتها نودي يا موسى اني انا ربك لطايف
وانما علم موسى عليه السلام انه كلام الحق سبحانه ان يسمع فيه
الترتيب والنظم والتوكيد فعلم انه خطاب الحق ويقال انما عرف
موسى انه كلام الله بتعريف خصه الحق سبحانه من حيث لا
لهم دون نوع من الاستدلال خبير قال جعفر بن قتل لموسى عليه السلام

كف

كيف عرفتنا ان النداء الحق فقل لا ند افنا في وشملي
 وكان شجرة منى كان مخاطبا يند ايد من جميع الجهات وكانها
 بعين عن نفسها بجواب فلما اشملي نوار الهيبة واحاطت
 بي النوار العزة والجبروت علمت اني مخاطب من جهة الحق
 فلما كان اول الخطاب اني ثم بعده انا علمت انه ليس لاحد
 ان يخبر عن نفسه للفظيني جميعا متابعا الاحق فارهشت
 وهو كان محل الفناء فقلت انت الذي لم تنزل ولا تزال ليس لموسى
 معك مقام ولا له جراحة الكلام الا ان بتقيد بتقائك وتعتنه بنون
 فتكون انت المخاطب والمخاطب جميعا فقال لا حمل خطابي غيري
 لا يجني سواي انا الملك والمكلم وانت في الواسط في بيع بك
 محل الخطاب فاخلع نعليك انك ابوار المقدس سلطان يقال الا
 شارة فيه فرغ قلبك عن ذكر الدارين ويقال اخلع نعليك فان
 بساط حضرة الملوك لا يوطي شمسك ونخل ويقال ان عصا اخلع
 ما قم عندنا هذه اللبلة ولا يترج ويقال الا شارة في الامر خلع
 النعلين تعبير عن القلب عن حديث الدارين والتمرد للحق بعت
 الا نفراد ويقال اخلع نعليك تنف عن نومي افا لك واجتج عن
 جنس اجمع الله عن قرب وبعد ووصل وفضل واربع واحتياج

وفناء وبقاء وكن بوصفنا قايما بحقنا فالثبت في حواله متى يكون
 كما مجرد عن جميله المصظم عن شواهد حقا وقال البشاي اجمع الكل
 منك رطل الينا بالكلية فيكون به ولا تكون فتتحقق في عين الجمع
 يكون اخبارك عنا وفعلك فعندنا وقال ابن عطاء اعرض قلبك
 عن الكون فلا تنظر اليه بعد هذا الخطاب وقال جعفر اقطع عنك
 العلايق فانك يا عيننا وقال ابن عطاء اسقط عنك محل الفصل
 والوصل وتقال فاخلع نعليك يا الهوية والانية وانا اخترتك
 فاستمع لما يوحى اليك فانزل وعلو عام مني بك اصطفيتك وجردتك
 عن كل لغت هو فيك بكر ونقيتد عن دنس او هام كل من يهاينك
 وتقال بعد ما اخترتك فانت بي انت لي وانت محو في ميامي
 عنك لا اله الا انا فاعبدني بطايف الاعيان في وجودي فقد والشم
 والاطلال عند ربوت حق محو فاعبدني كذلك الحكمي وافقد
 لامري واخضع لحيروتي سلطاني الملتقط اي ليس اله الا انا فني
 انا الساعة لما يتد اكا خفيها الطائفة الفاندة في تعريف العباد
 قرب الساعة ليستفيقوا عن غفلات التوقفة فاذا حضروا بقلوبهم
 فني مجال استدامة الذكر ما هو وعود في الاجل لكثرة الحاضر
 موجود في العاجل فالحاضر لهم كالآخرة ولذلك جعل الامار

الاستقامة شهود الوقت قيامه وماتلك بيمينك يا موسى اطابق
 ويقال يا ما قال ذلك لانه صجبه هيبه المقام عند مجاذه سماع
 الخطاب فيسكن بعض ما كان فيه من بواره الاحبال بان
 رده الى سماع ذلك العضا و اراد له ما فيه من الايات ويقال لو تركه
 على ما كان عليه من غلبات الهيبة لعله كان لا يبقى ولا
 يطيق ذلك فقال له وماتلك بيمينك ثم انه قال هي عصا اخذ
 بعد ما كان له فيه من وجوه الانتفاع فقال له القها يا موسى
 فانك تبعث للتوحيد واقف على سباط التوحيد فكيف يصح لك
 ومتى يسلم لك ان يكون لك محمد تنو كما عليه او مستند اليه
 شتي عيني به وتتفع ثم رد كما يقول ولي فيها ما رب اخري
 وتقال اول قدم في الطريق ترك كل سبب والتقى عن كل طلب
 وتقال التوحيد البحر يد الله و علامه صحته سقوط الاضافات
 بأسرها فلا جرم لما ذكر موسى عليه السلام ذلك امر بالقائه ثم جعله
 حية تسعي وولي موسى عليه السلام هاربا ولم يعقب قتل له يا موسى
 هذه صفة العلاقه اذا كوشق صاحبها بسرها يهرب منها و
 يقال لما باسطه الحق بسماع كلامه اخذته ارحية سماع الخطأ
 احباب عما شروا عالم سيبا لحناتي قال ابن عطاء اضافة بالملك

الى نفسه ولم يكن يجب له في الحقيقة ان يرى لنفسه ملكا وهوي
يدي الحق فلما اضاها الى نفسه قال القها فالتينها فاذا هي حية
تسعى قال خذها اي خذ عصاك ولا تقرب مما اذعيت فيه
الملك لنفسك فخاف وتبرأ من اضاها ملكا الى نفسه فنعطف
الحق عليه فقال خذها عما كان به من القبض قال سرب
اشرح لي صدرى وسيرى امرى حتى اطبق ان اسمع كلام
غيرك بعد ان اسمع كلام غيرك بعد ان سمعت منك الله قد
ويقال شرح الصدر عبادة عن الساعة حيث يسمع فيه ما هو
خارج عن حوالا اعتياد فان القلب من صفة الرأفة واللطافة
لا يتحمل ثقلين معرفة الحق ودعوة الخلق فاذا امره بدعوة
فرعون فكانه استتمال فقال ليس في طاقة من حيث لنا
حمل العبوي يتكلى الحق وشهو الخلق معا والكون على الحجة
بعد الكشف يتعسر وعلى الجمع بالذوق والغزاع بالمطلب كذلك
فمادك اسبق على مرادى فاتى كمرادى لموادك فاشرح صدرى
ليس تحمل الجمع وان لم اقر بالذوق والراحة فهو ايضا لاجلك
فليكن ذلك كما قال الشاعر شعرا يريد وصاله وتى يد لهوى

فاترك ما اريد لما يريد فقهنى وسيرى امرى ويقال كان في الجمع

فَسِيَالٌ عَنِ الرَّبِّ جَمْعُ الْجَمْعِ أَكُونُ مَعَ الْخَلْقِ مَعَ الْحَقِّ جَمِيعًا
 فِي حَالَةٍ وَاحِدَةٍ وَهَذَا عَيْسَرٌ جِدًّا وَعَزِيزٌ بِلَا عَرَفَانِهِمْ
 وَاعْتَمَّ وَاحِلٌ عَقْدَةٌ مِنْ لِسَانِ لَرَجَةٍ يَنْطِقُ بِمَا طَبَهُ
 غَيْرُكَ وَقَوْلِي حَتَّى أَرَى مَا أَرَى بِكَ لَا يَهْمُ حَتَّى قَالَ ابْنُ عَطَاءٍ
 لَمَّا كَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ مِنَ الْفَضْلِ أَنْ يَتَكَلَّمَ مَعَ غَيْرِهِ فَلَمَّا
 أَمَرَ اللَّهُ بِالذَّهَابِ إِلَى فِرْعَوْنَ قَالَ وَاحِلٌ عَقْدَةٌ مِنْ لِسَانِي
 أَنْ لَمْ تَطْلُقْ لِسَانِي أَنْتَ وَتَحَلَّ هَذِهِ الْعَقْدَةُ كَيْفَ
 تَتَهَيَّأُ إِلَى الْكَلَامِ مَعَ مَخْلُوقٍ بَعْدَ أَنْ كَلَّمْتَنِي وَقَالَ ابْنُ عَطَاءٍ
 أَكْشَفَ لِي عَنْ صَدْرِي حَتَّى لَا أَشْهَدَ غَيْرَكَ وَسِيرَ الْأَمْرُ
 حَتَّى لَا يَنْطِقَ إِلَّا بِمَعْرِفَتِكَ وَاحِلٌ عَقْدَةٌ الْأَنْسَانِيَّةُ مِنْ لِسَانِي
 حَتَّى لَا أَتَكَلَّمَ إِلَّا بِمَا أَلْقَيْتَ مِنْكَ الْفَوْظُ وَيُقَالُ أَيُّ هَبَّ لِي أَمِنْ
 الْبَيَانَ مَا يَغْنَى عَنْ حِكَايَةِ حَقِيقَةِ الْكُشْفِ وَالْعِيَانِ حَتَّى
 لَا يَفْهَمُ وَبِالْشَّيْطَانِ وَيُقَالُ أَعْطَى كَلَامًا جَامِعًا الْحَقِيقَةَ
 وَالطَّرِيقَةَ وَالشَّرِيعَةَ لَيْلًا أَكُونُ بِجَانِبِكَ فِي أَعْمَالِي وَأَقُولُ
 وَأَكُونُ مَخْطُومًا بِمَا يَكُنُّ مِنْ أَحَدِ الْحُظْمِ مِنْكَ وَاجْهَلُ وَزَيْرُ
 مَثَلِ أَهْلِ هَارُونَ أَخِي لَطَائِفًا كَانَ ذَهَابَهُ إِلَى فِرْعَوْنَ
 سَأَلَ أَنْ يَصْحَبَ أَخَاهُ مَعَهُ وَمَا ذَهَبَ لِسَمَاعٍ كَلَامَ اللَّهِ حِينَ

قال الله تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة لم يستصحب
 الذهاب الى الخلق يوجب الوحشة وطلب من احبه
 الصقيه ليخلق عليه كل السفه ويقال ان الحكمة يوجب
 التردد والا نغزاد وليس للغير مع المحب مساع وفي ذهابه
 الى فرعون استصحب اخاه ولما كان الذهاب الى امبيقات لم
 يكن للغير سبيل الى حكيته لما كان المقصود من ذهابه
 ما كان موسى به مخصوصا من حالته المنوط في البيانيين
 ليس كثر فرقائه ويقال على هذه السنة جرت عادة سادات
 السادات استقت من نعت همتهم فرحعت ان يكون
 من اصلهم فرع بنو تب من اهلهم موسى يدعوا الله ليكون
 هرون اخاه وزيرا لان الشيخ نصير الدين بهتم ان يكون
 واحدا من تلامذته خليفته ونظيره اراد الله ان يكون اخيرا
 في الارض والمشايخ مختلف باخلاقه ويقال الاشارة الى الله بقوله
 امر الى الاستعراق في الاشتغال بالله اليه اشار بقوله سبحانه
 كي سجد كثيرا ونذكر كثيرا اللهم اني سمعت ان موسى بن عمران
 ان كان عيونا من الانبياء تجال في سري ويا عجب امانه كيف
 جرى على لسانه واشركه في امره نعم النبوة من الحق الى الحق

وهم الغيرة لاهل الصدق من ارباب العشق فيما هو هرق
 وكفى من الناس من يقول شيخ فلان غال مريرة لفتول انفق
 دوران الزمان مما يدل على شئ من امارات فتول الرحمن ليس
 على استناد وحجة وبرهان جل جناب وليائه ان يحيط بهم
 استحسان شئ بالرغبة والاميلان سوا الواحد الا حد فيه الحسن
 والاحسان الغيرة في المحبوب اتقن فيهم ان الدنيا لهم المطلق
 ولقد منا عليك مرة اخرى من السباق والسباق يعرف
 ان الله جل جنابه سوى بين قلبك سوى وامه وهب هرون
 اباكوهبة لامه وفي التسوية بيان الضعف والريز الى حمل
 الرتبة ونزول الدرجة الاستمداد والشدة بالاعضاد ليس
 من شيم الرجال الامجاد هي من شمة التسوية وضعف
 النسبة قلوبك هي هكذا اخلفت ابي هرون وموسى في لغت
 حبيبه الا وفي ما زاع البصر وما طغى والعتيت عليك محبة
 معي ساي اي احبتك يقال في لفظ الناس فلان القى محبة
 على فلان اي احبه ويقال العيت عليك محبة منى طرحت في
 قلوب الناس محبة لك فان الحق اذا احب عبدا فكل من
 شاهده احبه ويقال ملاحه في عنيه فكان لا يراه احدا

الا اخيه يقال القيت عليك محبة مني اثبت في قلبك محبتي فان
 محبة العبد لله لا يكون الا باثبات الحق سبحانه ذكر في قلبه
 وفي عنده ان المحبة امرها عجب بل في عليك وما لها سبب حقايق
 قال فارس بن زبيرك بملاحته من عندي حتى لا يضل لغيري
 فيحبك كل من يري تلك الملاحه فيك وفيه ليس يوسف عليه السلام
 اعطى شطر الحسن ثم لم يكن يستوجب المحبة فقال الحسن لا يوجب
 المحبة الا ترى ان النبي عليه السلام كان عليه ملاحه
 من زوجته بعبية قال بعضهم غلب بعينك لا يولد احدا
 لا رق لك و مال اليد ~~و~~ ويقال حليتكم بجالي وحسنتكم
 نحن وامتزجت حسنتكم بملاحه في عينك المقبسة ^{بالملاحه}
 القدسية حتى يراك عدوك فرعون فيحيل فليق خالي
 الدهن وقال الذوق و طالب الملاحه والحسن ^{للمحسن}
 على عيني لطائف ابى عموا منى فرجعنا الى الامم في نقر عينها
 لطائف البلا على حسب قوة صاحبه وضعفه فكلمها كانت
 المرء اقوى كان بلاؤه ادهى وكلها كان اضعف كان البدأ
 احو كانت ام موسى ضعيفة فرد اليها ولدها بعد ايام فلايل
 ويعقوب لما قوى في حاله لم يصل يوسف الا بعد سنين طويله

ملتقط ويقال فرحناك رجوع الولد الى الام كالماء الى المنبع
 والجزء الى الكل والفرع الى الاصل كي يجمع الكل بجزئه ولم يبق ولم
 يري نسبة منه ومن حيث هو جزئ منه وقتلت نفسا فحينا
 من الغم فرا جري عليه ما هو في صورة كبيرة من قتل النفس
 بغير حق ثم بي انه لم يضر ذلك وليست العبرة بفعل العبد
 في قتله وكثيرا العبرة بعناية الحق بشأن احد وعداوته
 فحينا من الغم ارياك من الجمع حتى زال عنك ما دخلك
 من الغم بصفة مقتضى التفرقة فلما ارياك سر جريان التقديم
 لحينا من الغم وفتناك فتقنا استخلصناك لنا حتى
 لا تكون اخبرناك ويقال حينا عليك ابلاء وعناء حتى
 جردناك عن كل اختيار واردة ثم حينئذ وفتناك الى ما
 استوجبته من المقام الذي اهلكناك له ويقال تعلل موسى
 عليه السلام لما ان ارسله الى فرعون بوجه من التعلل
 مثل قوله ويضيق صدري ولا ينطق لساني والي
 قتلت منهم نفسا فاحاه ان يقتلوني الى غير ذلك من
 الوجوه فلم ينفعه ذلك قال الله تعالى فما اسقل
موسى علمه الا لئلا يذلك وقال الان لا ابالي بعد ايمانتي معي

فَجِينَاكَ كُنْتَ تَكْتُمُ فِي وَاذِ التَّفْرِقَةِ فَاوِيَاكَ اِلَى جَمْعِ
 الْجَمْعِ مِنْ اعْظَمِ مَعْنَى اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ اِنْ يَكُونُ نَادِرَةً فِي اَخْصَى
 عِبَادِهِ مِنْ اَنْ يَكُونَ فِي اسْبَابِ التَّفْرِقَةِ وَيُرَى مِنْ شَمِيهِ
 وَجَرَى لِلْعَادَةِ اِنَّهُ فِي عَيْنِ التَّفْرِقَةِ وَتَشْتَبِهَتْ مِنَ الْوَقْتِ وَغَيْرِ
 فَارَعَ اِلَى اللَّهِ التَّبَهُ وَهُوَ عَلَى الْحَقِّ فِي الْجَمْعِ وَجَمْعِ الْجَمْعِ وَاصْطَنَعْتَكَ
 لِنَفْسِي الْاَيْدِ لَتَأْتِيَا سِتْخَالِصْتَكَ لِي حَتَّى لَا تَصِلَ لِاحَدٍ غَيْرِي
 وَلَا يَتَانِي مِنْكَ شَيْءٌ غَيْرِ تَبْلِيغِ رِسَالَتِي وَمَا هُوَ مِرَادِي مِنْكَ
 وَيُقَالُ اِفْرَدْتُ سِرْكَ لِي وَجَعَلْتُ اِقْتَالَكَ عَلَى دُونَ غَيْرِي
 وَحَلَّتْ بَيْنَكَ وَبَيْنِي كُلَّ احَدٍ مِنْ هُوَذَا وَبِي وَتُقَالُ قَالَ
 وَاصْطَنَعْتَكَ لِنَفْسِي قَطْعًا بِهَذَا عَنِ كُلِّ احَدٍ حَتَّى قَالَ الْحِزَانِي
 هَذَا الْاَيْدِ مِنْ اِيٍّ وَاِلَى اِيٍّ مِنْهُ وَالْيَدُ وَبِهِ وَفِي قِتَاءِ لِبِقَاءِهِ
 بَقَائِهِ حَقِيقَةً فَنَاءَهُ وَقَتْلِي وَاصْطَنَعْتَكَ لِنَفْسِي قَالَ اِسْتِزْهَلْتَكَ
 لِحَاظَتِي وَقَالَ ابُو سَعِيدٍ الْخَلَزَنِي لِعَبْنِ كَيْتِهِ عِنْدَ اَوْلِيَاءِ اللَّهِ
 رَهَائِي اللَّهُ فِي اَشْيَا حَمِيمٍ وَقَدْ خَفَاهُمْ وَاحْتَفَاهُمْ فِي انْفُسِهِمْ
 لِنَفْسِهِ وَهَذَا امْتِقَامُ الْاِصْطِنَاعِ الَّذِي قَالَ اللَّهُ لِمُوسَى وَاصْطَنَعْتَكَ
 لِنَفْسِي الْمُنْفَرَةِ اَللَّهُمَّ بُوَسْوِسٍ فِي صُدُورِي مِنْ اِصْطَنَعْتَكَ
 لِنَفْسِي كَيْفَ اُرْسَلْتَهُ اِلَى احْسَنِ عِبَادِكَ فَكَانَهُ تَخْلُقُ بِاِخْلَاقِكَ

والحز

واخذ بذلك وانت اعلم بخفايا الامور واسرارها ويقال كيف
 اطلق قلب موسى خطاب قوله اذهب انت واخوك فان
 الاحباب لم ياتوا الا من اشرك المحبوب بحبا اخر وليكن ذلك
 في احسن من الامور ما قلت غير منك البته عند الاحبة وهذا
 السر غير مستور من كان عنده الكلام والمكلم مصطلما الكل
 عن الكل اذهب الى فرعون يقال ابن عطاء الاشارة الى
 فرعون وهو المبعوث في الحقيرة الى السحرة قال الله يرسل
 انبياء ودا الى اعدائهم ولم يكن اعداؤه عنده من الخطر ما
 يرسل اليهم انبياء ودا ولكن يبحث الانبياء ليخرج باولياؤه
 المؤمنين من بين اعدائهم الكفرة فقول الله قولا لنا خطاب
 انما امرهما باللائمة معه في الخطاب لانه كان اول ما دعاه
 الى الدين وفي حال الدعوة يجب التمكين فانه وقت المهمة
 فلا يد من الامهال ريثما ينظر قال الله لبينا صلى الله عليه
 وآله وسلم وجاد لهم بالتي هي احسن وهو الامهال حتى ينظروا
 وسيتدلوا وكذلك قال قل انما اعظكم بواحدة ان تقوموا بالله
 مثنى وفرادى ثم تتفكروا اما بصاحبكم من جنة ثم اذا امت
 الحضم التمرد والاباء عبيد يقال بالغلظة والعنف ويقال

علمها خطاب الاكابر كما فرأى كان سلطان وقتة المسلط
 على عباد الله ويقال في هذا إشارة الى سهوله سوال الملكين
 في القبر المؤمن اذا كان رفقه هذا بمن جده فكيف رفقه
 بمن وحده لعله يتذكر او يحشع بها فيناي كونا على رجاء
 ان يؤمن ولم يخبرها الله لا يؤمن ليدلها لهما فتره
 في تبليغ الرسالة علما منهم بان الله لا يؤمن ولا يقبل موسى
 عليه السلام قال ربنا اننا نخاف ان يفرض علينا الطائفة في الامة
 دليل على ان الخوف الذي يقتضيه حيلة الانسان ان غير
 ملوم صاحبه عليه حيث قال موسى وهرون عليهما السلام
 اننا نخاف ثم انه سبحانه سكن ما بهما من الخوف فوجد
 النفرة لهما ويقال لم يخافا على انفسهما شفقة عليهما
 ولكن قال اننا نخاف ان يجعل بنا مكره من جهة الله
 يحصل مناما تامرنا به من القيام بامر فكان ذلك الخوف
 لاجل الله لاجل حفظ انفسهما وكان المقصود لهما
 ان يقول الحق لهما اني حكما والاقاني بالخوف للمكاتب
 هم ومن هو مخصوص بالنبوة الملتقط ويقال عام السر والخبيا
 كان عالما بما ركب في موسى واخيه من الايجاس والخبيفة
 فلذا امرها

فلذا امرهما بالقول على البينة فان القول بالبينة اسلم
 للمؤمنين حيث المصلحة ولم اثن تام في القلوب والمرايا
 متعنتا يستعصبا متجاوزا عن الحد يلى يظن فيه ان ليس
 عرض بل يقول حقا صرفا وصدقا حقا قولها ان الخاف
 ما بعد امرها بالذها بيدا على ما قلنا من ربكما
 يا موسى قال من ربكما على التشبيه ثم قال يا موسى فافرد
 بالخطاب بعد ما قل من ربكما يحتمل ان قال لتاكلد موسى
 الى ويحتمل ان يا موسى كان مقدا ر على هارون فخضه
 بالنداء الذي جعل لكم الارض هاد ارباب جعل الارض
 مستقرا ابدانهم وابدانهم مستقر العباداة وقلوبهم مستقر
 المعرفة وارواحهم مستقر المحبة واسرارهم مستقر مشاهدته
 منها خلقناكم وفيها نعيدكم اذا خلق ادم من التراب
 وخلقنا بان اخرجنا من صلبه فقد خلقنا من التراب
 ايضا فالاجساد قلوب الارواح ودايع والقوا بشتها
 التربة والودايع صفتها للقرية فالقوا بشتها فافضا
 والودايع يحبها بكشوق حباله ولطف جماله والقوا ب اليوم
 اعتلاف على بساط عبادته وللودايع انصاف بدوام معرفته

حقائق قبل يحيى بن معاذ ما بال الانسان يحب الدنيا قال حق
 ان تجرهما منها خلق فمنها شقاء فمنها عيشة ومنها
 قدر زرقه حب فمنها عباد فمنها عباد فمنها عباد فمنها
 كسب الجنة فمنها سعادة وهي من الصالحين الى الله
 فكيف لا يحب طريقا ما خذ بسبب الله الى جوار ربك ولقد
 ارناهم اياتنا كلها فكذب وايضا اياتنا بجموع واعمال
 عن شهود ذلك سبب في قوله تعالى ولقد ارناهم اياتناى طرية
 الاستدلال والاستبصار والفهم بالشاهد على الغائب وان
 ليس القلب هذا في الاطوار والادوار من الخلق والاعادة
 والاخراج تارة اخرى الامنى النفس الجزئية المعنى من التوم
 بالفيض، قالوا يا موسى امان ان تلقى واما ان تكون اولى القيا
 الملتقط يقال من اب الخاصين

ومنك قدم ومنك الف كرم ومنك سير خد متده ومنك كثير نعمة
 ومنك قليل طاعة ومنك خليل بر حمة ويقال من سمع قوله
 واني لا يقول بعد ذلك ابي ويقال من شغله سماع قوله واني
 استهلك في اشياء ما غلب عليه من ضياء القرية فاذا اجاراة
 المغفرة صادرة وهو بعين المحو فيتعلق بذنوب اصحابه
 واقاربهم وكل من نفعه هو يشانه ثم اهتدى ثم اهتدى
 الينا بنا ثم للتراخي اي ابي في الحال واهتدى في المال
 ثم اهتدى الى الله ويقال من لد المخرزة من الله ولا عان به مع
 العمل الصالح هو المخصوص بالاهتداء وما عجلك عن قولك يا موسى
 اخرجهم مع نفوسهم فيما استحكى بهم ثم تقدمهم بخطوات
 واحزهم فقتل لهم ذلك مراعات الحق صحتهم ويقال قوم يعاتبون
 لتاخرهم وقوم يعاتبون لتقدمهم فشتان ما هما ويقال
 كان من جواب موسى ابي عجلت شوقا اليك هم او لا على اني
 وعجلت اليك يا رب لترضى قال يا موسى رضائي في ان تكون
 معهم ولا تسبقهم فكونك مع الضعفاء للذين استصحبتهم في دعاء
 حصول رضائي ابلغ من تقدمك عليهم كما قيل الشوق فرضي
 ام بالله فويل من لا يرضى الله من اجتهاد الحب قال النبي صلعم

اعصوا الله ما يعزبكم من نعمته وقال لذلك لم يقل الله من صيت
 لما قال عجبت اليك رب لترضى متعابله الشوق طلب الرضوان
 بان ذلك ان الشوق عنهم بعد والمحبة عنهم افقد قال
 ابو العباس في هذه الاية اي تعلم اني احبك ولا فرح لي مع
 غيرك ^{منه} يقال سألته عن تقدمه على قومه ليجيب ان
 تقدمه ليس للنظر الي فضلته بنفسه بل تقدمه بالايه لا احد
 الا ان يتقدم فان الشوق يقود المرء بالعجلة الى الغور بدولة
 الوصول به ويقال يا موسى ان تدعى الاشياق اليها وبعد نفسك
 من الاحبة ثبات في الاصطحاب من الاحباب يقوم ليسوا بشئ
 منهم اليس هذا اماره انك مهوس لا محب المحب مشغول عن
 الناس بذوق الاحتراف والايه والاصطحاب فاجاب
 اللهم جاوز على اثرى ليس بي من الفلغ الى غيري لا يسع وقت
 المنع وحاله الخبر بما قدمني ومن هو مستقدم على فليق من
 كان يعني وثمانى وورثى بل انا مشغول بك عنك بك عنك
 وعلمه بعد وقول عجبت اليك رب لترضى ما عجل قومي اليك
 ولكن انا عجلت اليك لترضى فاستجنى لما ادعى الخلو من
 في الحيات في عزم الفلغ الى سواه ووهول نفسه فيه بقوله

انا

مركب سراج القدس فليعلم ان متاع البيت بشيرت البيت
 كل من يتجلى لك من عيب القدس وان كان محل بامكننا يدعوا
 الالهية لعله يكون بانبا عن الالوان ويرى المخرج عن
 الجهات والصور فنتظن المتجلى الله هو فليس كذلك بل هو من
 مخلوقاته المختصة بعالم القدس انت حضرت الالوان بسبعة
 ولعله يكون لون في عالم القدس لم يظهر لك اليوم فاما الجهة
 فتجان الله رب السموات اذ ادهش المرء في مكان او كل مكان
 لا مكان فتسبح ابي السامري كيد فرعون بسحر السحرة
 وغلبه موسى ولقد قال لهم هرون من قبل يا قوم انما فتنتم به
 الايوانم يحفظوا امر موسى وهو فوق هرون فكيف اطاعوا
 هرون والاشارة في هذا ان من يحفظوا من هو الاعلى مرتبه
 كيف يحفظ امر من هو الادنى منزلة فمن ترك امر الحق كيف
 يطعم فيه ان يحتم الشيوخ واکابر الناس ولهذا قيل لاهرمة
 للقاسق لانه اذا ترك حق الحق متى يحفظ حق الخلق قال يا
 هارون ما منعك اذ رايتهم ضلوا الاتبعي رطايضا قلب
 موسى عليه السلام لما شهد من حق المعايين عبادة العجل وقد
 قد سمع من الله ان السامري اضلهم وقال انا قد فتنتني ملك

من بعدك لكن قد يما قبل ليس الخير كما لمعاني ما عاني ذلك ضايق
 قلبه فكان يقول لاخيه ذلك واسع لسانه وما ظهر له موسى عليه السلام
 منه ما ظهر اخذ هرون تقابله في الرفق والتلف وحس المواريث
 وكذا الواجب في مجاوبه من من احمد ليدل على الامر الى الوحشة
 فاستلطف في الخطاب واستعطفه بقوله يا ابي آدم وقد ذكر له حديث
 الامم استعظافا فقال يا ابن ام لا تاخذ بلحيتي ولا بئس ابي بخصيت
 ان تقول فرقت بين بني اسرائيل ولم توفت قولي حين امرتني بان
 لا افارقهم ويقال ان هرون عليه السلام لو قال لموسى عليه السلام
 الوقت الذي احببت ان تمضي الى فرعون قلت واهي هرون
 هو ارفع مني لسانا وقلت ارسله معي والوقت الذي مضيت الي
 سماع كلامه قلت اختلف في قومي فلم تكف بان لم تستصحبني وكلفتني
 وقد علمت اني بري الساحة مما تغلق فتاخذ بلحيتي ويراعى
 الم رضي لي ما انا فيه حتى زدني جري لكان موضعه ولكنه
 لحمه بل لعلمه بان ذلك حكم ربه لم يعترض على موسى عليه السلام
 قابل بالرضا بما عمل الله تعالى ويقال من علا ذروة الجمع لا يخط
 الي اسباب التعريفه ويكون كحفظ والمراعات خذراست
 الهبوط الى الكفوض والفريق وفي جمع الجمع في الوضع والرفع

یوم بعین التوفیقہ کا حدیث العوام کما تریب فی قصہ ہرون
 وموسى ہارون ابنہ بکثرتہ ان لا یتاخر عن قدم الجمع البتہ
 موسى لا یبالی بھذا وذا فی وعظ وخط وخط وقطع وبت یغضب
 وتختال وتجمال الوزر تارة علی ہرون وتارة علی رجل اخر
 بقول لعلہ قصر فید ہرون ثم شبہا الی السامری وهو یبکی
 راحته لقولہ لبرت بما لم یتصروا بہ فقضت قبضہ من انش
 الرسول حالہ ای رسول اللہ وهو الحال الی اللہ قد یسمع منہ
 موسی ولم یعد وہ فی ذلک قال فاذهب فان لك فی الحيوة ان تقول
 لا مساس وان لك موعد ان یخلفہ كل ذلك من متوجبات بحر
 جمع الجمع فہینا لمن كان علی هذا اللعز وهو یصف الفناء فی اللہ
 وجمع الجمع بہ ولو لا صدق الصدیقین بالثبوت والوجود بما
 صدقنا احد من الناس كما فیہ عن غیر الغایر ولو لا دعوی البطلین
 لما ایتھم الرجال الصدق والعرفاء للحق ويقال ما منعك من اتباع
 وسیوتی القی شاہدت من من بدل الجھد و صرف الطاقۃ فی
 سبیل اللہ وھذا یتبع عبید لا قتلت بہ ما نلت وانت اھلت امر
 عباد اللہ واحلت الیہ ولیس ہذان شاکھم الانبیاء وطریقہ
 دعویہم بل قاموا فیہ یبذل الامواح و صرف الثغوس و ترک

حفظونها واحتراب في الله الاثبات دين الاسلام وما نصيحتهم
 بقوله من يكلمكم منكم فليس على من حضر فقد قتل من السنتق القتل
 فلا ينفع فيه العزيب فابنهم والنصح ويقال سمع موسى عليه السلام
 من الرب تعالى ان قوله قد فتى ولم يحدث فيه ما حدث
 بعد فقوله الى قوله الله شغول بكلام الرب وضبط احكام
 ما يوحى ويحكم يكن له فراع الى تدبير ابن الاملة ويقال علم
 في نفسه اني خلوت هارون على موسى فهو يدبر امرهم ويروهم
 الى ما فيه رضا الله ما حسن الرجعي فاما لم يشاهد منه ما يتفر
 في نفسه اخذ براسه وحيث لاهما له امته ويقال حين سمع
 من الرب ولقد فتى اول كان قدمه في الجمع مثل هارون حيث
 لم تغير موسى فلما رجع كان قد سبج الجميع وجامنه الى ما حل جمع
 الجمع معنى الرجل الذي لم يفرق بينه وبين من سركب التفرقة
 بين الفرقى والنجاة ويقال غضب على هارون لما لم يشاهد فيه ما كان
 في نفسه من الظنون كان له من الاعتقاد عليه ارتقى من الجمع
 الى جمع الجمع وهو وراءه انه لم يتجاوز عن قدمه الاول الى ما هو
 اثبت واعلى والبق بحال الانبياء ايها القوم تفكروا في نعت
 اولي العزم ما كانوا الا بايتين على قدم جمع الجمع هذه اغفالهم
 ودعوا لهم

وروعرا لہم وصفا لہم وكذلك الامر بشاد والشيخ حده افعميت
 امرى بالذات بحيث لم تؤد حتى وحقا بتبايعي فان الخليفة لا بد
 من ان يكون كالمستخاف رفقاً ورعاية تاسا وسياسة
 الفريختيت من لفظ تجري بلسان افضل اهل
 النبي سي عن شرك اخففات الاسناد وان لم يكن عن الاعتقاد
 لا يخلو عن الخراق والالتحا خصوصا عند ارباب التفرقة
 واصحاب الجاد فالجدار عند من الاحرار الامجاد فاز هب فان
 لك في الحيوة ان تقول اساسا يكون الوحيد على انتظارهم
 عند اشد من كل شديد وانظر الى الهلك الذي ظلت عليه الاية
 الله هكذا كل من سريده اغتر بزخارف الدنيا وتلميعات
 اهلها فعلى العاقبة يعود امره كما عاد امر السامري وبعنه
 المستعان وهي سعد العواد ويعطل عن الدارة وللديار وما
 اصطنعه واختار للتوجه ولا اعتبار اي محرقا بالدار بدر
 مسوقا في البحار فاعلموا يا اولي الابصار من اعرض عنه
 فاندجمل يوم القيامة ويزر الطايغ المعرضون عنا شركا
 يماون عدوا ويزرنا وثقلا اولئك اعدوا عن محل الخصومة
 فان يكن لدي خطر في التحقيق فمحقو شهم لا تريد على الامر

نفوسهم واهراق اشباحهم وامام اهل الخصومة فام غفلا
عند ساعة ونسبوت كظلم ادار في الحال على ان سهم اليد
بحيث يتلاش في جنتهم عقوبة كل احد يوم ينفع في الصلوة
يوم القيامة لهم من اجل وهو بعد النفي في الصور على
ما ورد الخبر في الماثور والاخرين فيا تيد مجلد معهم
محاسبة وعليهم مطالبته وثواب حاضر وعذاب
حاصل فيما يريد على طواهر قوم في الاخرة يريد على سراي
اخرين عقوبات في الحيو الكاضرة والمعاملة مع كل احد
تخالق المعاملة مع صاحب الله لا ويقال ينفع في الصور
اسرا فيل والله يقول ينفع فاعلموا ايها الجبل ان الفاعل واحد
ليس الا و عليه التعويل وبه التايد والباقي قيل يتخافون
بينهم ان لستم الا عشر الالهة من عادة اهل السوء
ارباب الذوق ان بعد و ايام طر بهم ووقاات نشاطهم وان
كان طواها اقصر من كل قضا راما لذهوهم عن الخبر والشعور
لغلبة الذوق اولعرة وجوده موصودهم وشرفه وشدة
رغبتهم اليه فكما كان اكثر يكون عندهم اقل كلامنا
بصد قد الاضحاب وسياعد بالارباب ومن كان فيه

من الارتياح فليسئل عن العشاق والاحباب انهم سكان
 البيت ومدانهم في الباب فانوا بذوق لبيا نه طول واطناب
 ويسئلونك عن الجبال المأهله فكما ان في القيمة الموعد
 تغير الجبال عن احوالها فهي كالعين المنقوش في القيمة
 الموجوده قد يترك الاكابر الذينهم كالرؤاسي ثباتا فيدخل
 عليهم من الاحوال ما يحققهم عن شواهدهم وياخذهم
 عن قلوبهم كذا سنة سبحانه ~~تعالى~~ قال الحسين هو الذي
 يطمسوا رسوم ويعمي المفهوم ويكيت الذهن وترك الجسم
 فاعا صفتها حتى يحجز الكل عن معرفته وبلوغ نقاد قدرته
 ثم يظهر من طول العيون بيته على اسرار اهل معرفته ويعرفونه
 ويقال من الاله الجبال الكهياكل العظام الغلاظ
 والصور الجسام الثقال وتخنيها انها ثوابت راوكد كمن
 يتقن في نفسه ولم يعتقد انها في المال من ولد او يزال فاما
 انا انا ذلك اليوم صارت المعارف ضرورية يعرف
 بالضرورية صورة الحال وان كانت زلت عرض وطول
 انها على عرض السما القنات و عرضها في والايها الصوفيات
 تدعى قنات عن الذات والصفات في الله الكبير المتعال ~~تعالى~~

كذا الاستاد ولا يطال وكذلك الكيوان من الصافي في الزلال
 كما حرفتكم عرضها نصف ذراع او ذراع او ذراعان فريد
 عليه اين داد العز والجلال تعصت وتنقم تطرب وتغتم لغوي
 حط و فوت المثال از يد لك ايها العارف المطموس المغتم
 في ذلت ذي وجه جميل وقدر ذي الجلال تدعى الاتصال
 والاتصال واحتياج كل يوم كذا مرات الى مكان مهلو بالفتا
 ذوات ولا يزال فمن يصدقك في هذا المقال العلماء والعقلاء
 والعوام السفهاء ان اجتماع العندين قد استحال فايك وهذا
 الغال وعليك بالسكوت والتخيران قدت بشئ من ذلك
 الخيال فاما الاخوان ولا مثال فليسوا بالاخييار في حساب
 اهل الحال وابعين اليقين وحقه ان تحريك البحر سمى
 موجا وقصاعده البخار والترام السحاب الثقال والسمير
 امطر وسيلاً وكهراً اذا ساء فاذا انقل بالبحر فهو البحر كما كان
 في الماضي وكما هو في الحال ويكون الاستقبال يعرف بالذوق
 والمجردان لا بالفكر والاستدلال ان ميلان كلامنا هذا
 صيق الحال لا يسع فيها الجواب والسؤال والبحث والجدال
 جواب ينسها ربي نسنا للسائل عن فساد الجبال وما فيه

من رتبته علماء لانه لم يتطهر شيئا الا تحت تلبس لكن لا يستوي
علمان في شي واحد ومن لم ير الكل تلبسا كان المكتوبة قريبا
والبعيد لا يفتنون على تلبسائه وقال ايضا المعرفة معرفة
معرفة حق معرفة حقيقة لمعرفة وحدانية على ما اورد الخاق
من الاسامي والصفات ومعرفة الحقيقة على ان لا يسيل اليها الا
متناع الصمدية وتحقيق الروية لقوله ولا يحيطون به علماء
مخافة لا يسيل الي المعرفة على الحقيقة وعنت الوجوه للمحى القوم
لمن جعلت الشمس وطلعت وكشف الخوم وان طمست فعلى
هذا المثال في قول الله ذي الجلال يقال وعنت الوجوه للمحى القوم
عنت لما تجلى وجهه جيل كل جيل من جماله اغير الاستعار
فما بقي الا العيب والاعوار وقيل هذا صفة المحب الباقي في
حكمة الهجران مدة طويلة فلذا ارتقا لقينه فلا جرم ان
لعبت له وغيبته ولده عظيمة وعدة ومن يعمل من الصا
حات الاله من اعتد التباخدا قد اليوم واسو نظرا للتقريب
ولا فرط لم يبق فيه ظلم ولا هضم فلا يخاف ظلما ولا هضم
ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يقضى اليك وحيه عمدا
اي ولا تعلقه الى الناس قبل ان ياتك بيان ما وحيه

اللهم و يقال فيه تعليم للمريد المتلقن والتلميذ والمعلم ان لا يبارى
 في اشارات الشيخ وحمل معانيها قبل ان يذوق ويعرف حق اللذوق
 والمعرفة فكدلك مقالات استاد لا ينبغي للتلميذ الاشتغال وقيل
 فهم ما فيه من الذقمة والطف الكرم فلعله اذا طلع على حقيقته
 يعلم ان القول ما قال الاستاد ويقال الاستاد ولا يستجرب في
 بيان الاسواد ورموزات التجليات والخبفيات القدسية الا
 بعد الاحاطة بما هو فيه واولئك على هذا المغت لا انكره فان
 الله قادر على ان يكون العقل لا يستحيل ولكن الوقوع عمر
 اللهم اللهم فلتفهم من كلامنا ان الاولي لك السكوت وقل
 رب زدني علما اني فاذا كان علم البشير يقال له قل رب
 زدني علما انا اعلمكم بالله واخشاكم بقل رب زدني
 علما ليعلم ان اشرف حصال العبد الوقوف في محل الافتاء
 الملائكة و يقال اي رب زدني تجلياتك ولسوع كشوفاتك
 ان كل تجلي موجب لعلم فذكر اللوانم واراد الملتزم ولقد
 الى آدم الاله مستعاز قال اي عطاء اي طهر يدنا الاله ان يطالع
 معي سوى فتنة عمري و طالع الجنان ولم تجد للعرفاني
 لم يطالع بسرة ولكن طالع بعينه فناردي عليه وعصي ادم

وقال جعفر عهدنا الى آدم ان لا ينسانا في حال فنسيتنا
 واشتغل في الجنة فابتلى بارتكاب النهي وذلك انه
 الهاء النعيم عن المنعم فوقع من النعمة في البلية فاخرج
 من النعيم والجنة ليعلم ان النعيم هو محاورة المنعم لا الا
 لتذاد بالاكل والشرب ^{الجنة} ويقال قوله ولم يجد له عزماً
 بشبه الا اعتذار ينسب العوار والعوار يرفع النار من وجد
 له عزماً فهو المعتصم بحبل الله الواحد القهار ومن لم
 يوجد له فهو لتغير الله الواحد القهار ^{واذ قلنا للملائكة}
 استجدوا لادم فسجدوا الاية ^{ابى يعرف وقت}
 ابتلاينا ادم ببلية الالة انه لم يتخطاها عن دايمة الحفظ
 والعصمة فان القلة لا يزاحم الكثرة كالبحر والقطرة من قوله
 ابى يزيد صريحاً لا يتغير حرمت من الاكابر بينى من الفترة
 وان كانت من الكبرية لم توثق في سعادتهم وصفوتهم تلك
 الظلمة والشقوة قيل لقاضي عن القضاة الشمس طلعت وهو
 نائم لم يصل الفجر قال ابن كابت من المشرق فانا لا انا الى بقا او ان
 التقية وما سئل ابو يزيد الاكبر العارفي يري فقال ما قدر ^{الله}
 حق قديره فهو ايضا من هذه القضية ويقال ليس بشيء عن

خصوصاً الاكابر والجلد اشد واصعب من ذلكا وهو كما
 فاعمارهم بها لا يكون الا للمحب المفرط والتمه الغالب فيمتثلون
 طوعا او كرها ويقال من لم يراع حقوق الاكابر ويصنع موجبا
 او امرهم وسيتبين بها فتقوله حرمانه عما خصوا به من اللطائف
 الحقانية والحفظ النفسانية فلا يخرجني كما من الجنة فتشقي
 وتقال ان حوا كانت ذوات اعتباري كانت ثمانية من الام
 وكانت متحدة بها من حيث انها جزئية وبعضه فكذا قال في
 موضع فلا يخرجني وفي اخر فتشقي فان الجبر عيني وان الصور
 تباين اخري ويقال فتشقي فيقول عنك مراغك ويتشوس وقبل
 ويتكدر صفوك ويقال فتشقي انت لو جلك ولا جلت ورجلك
 انك لا تجوع فيها ولا تعرف الاية اللطيفة ويقال ان من عرف الصور
 رزقا بلا كد ولا تعب وانتظار وكسب كما هي في الجواهر
 والنفكرات الصوفية الذين قنعوا بلقمة معدة لهم يطمعون
 ويسقون لاسى وكالحنى ولا طبع ولا عن فضلا عن مباشرة
 سائر الاسباب والاكساب لونغهها سيمح طباع الاصحاب
 من اندفع حوائج بشرية فما جئ عن هذا امر الا العبادة والذ
 والمراقبة والفكر فلا ينبغي له ان يتشع عنه ليكون متوكلا ويسمى به

ويتشع

وينسب اليه ان التوكل ليس من المقاصد بل من نعت المطالب
 المتوسط المجاهد ولا يفتح في حاله ايضا رزق آدم وحواء
 رزقاً في الجنة حيث لم يباش سبباً من الاسباب كان يايتها
 رزقهما من رب الارباب ومن لم يقنع بآدمي معيشة وسعيهم
 الى الزوايد فيما حذر معلوماً من السلطان ويكون على مراسل حرج
 الاوقاف يستويل للاوقاف على بعض عبادته الفقراء فليقل له
 انت لا يستطيع ان تترق جميع عبادته وتكتفي حواجهم من
 لنت في هذا بين ومن العزول انت والله قادر ان يتلطف به
 جميعاً فيخل امر عبادت اليه سبحانه انه اولى بهم كن على امر
 جميعاً وهم من كفيلاً لا يصبر عجيباً ويقال ايها الصوفى
 امتمكن عليك قطع المون معهما امكن فانها مصادر المحن
 مغلا ان يشرك الكون بترك الماكول والمشروب بالكية
 والتعلم او يقبت على طور الملايكة الكرام والافال الصيام على
 التعويم ولا فتليل الطعام ويمكن لسفك الحرقلة المونعه
 المنظر ووجه بعضها على بعض ولا ينبغي ان يكون من يحتاج
 الى حلاله في قليل من الايام وقس عليه بقدر حواج الاشرف
 في اللتام ملك الله ولا يستعد ان يتوضأ في دارنا هذه

بان لا تجوع فيها ولا تقرى ولا تظما، وفيها ولا تقضي انك لا دم انبيا
 وامنا حوا عليهما الدام فوسوس اليها الشيطان الآية
 ويقال ان الشيطان ظهر لادم فقال يا شقي فعلت وصفت فقال
 ابليس لادم ان كنت شيطانك فمن كان شيطاني تكلموا في ات
 الشجرة المنهية عنها ما كانت والصحیح ان يقال انها شجرة المحنة
 بله ^{سنة} و يقال وسوس ابليس الى ادم شجرة الخلد وملك ابليس ^{سنة}
 السمندر النارى الى السمك المائى وكان وسوس ان فى النار
 من ذوق وحيوان الحرارة لو اعتدت بها وملكها يكون
 خالدا فى الذوق والحيوان لا يتقلب عز ذوقه الا بالتقلب
 من حالة الى الاعتنان على صفة وهيئة فكانه شبح وشمع
 فاما اذا اخذنا تسمية الحال وكان مسيطرا عليه لا يتقلب به
 التقلب عما هو عليه فيكون بمقصوده على الخلد وملكها
 لا يعمل عنده ولا يسمع كل حين واوان على كل ملاح وحسان
 فقد قيل لكل حديد لذة وايضا ان ابتليت بالذات لم يبق
 لك شئ بل منه فبقى خايبا خاسرا مؤلما ما دعوتك اليه لم يكن
 السر عند التقلب الا طوار و ذلك من غف الكبار و يقال جرح
 بين الخراب والاحتياجيات مقال طعن الاول والثاني بالادب في ضيق

الطاعة وفضل قیل الصلاح ولسی لك الا الوجود الصباح فاین
 انت عن الحال الاسود علی تلك الحدود وخرینها یكون
 بنعت الملاح وقال المناجی وسمت بكی العصیان وطردت
 عن باب اتباع بنی الرحمن وسمیت بالفاسق الفاجر ذی الطغیان
 فلو كنت انت وانا فی بادیه فتوجه الی خطاب ربی وجاء
 وقت صلوٰة لیس علی الا التوضی واداء ركعتین وان لم اجد الماء
 فخلقه التواب فالی لا نفوت عن البتة وانت تحتاج الی
 جام او كن ای الخادوة وای السوف حنة تنكدي او تكلن
 فانت بقية وفات عنكم ما كان بلا حنة طال المقال فانصف
 البحر البریاح البحر مالک البر ویلجما كل واحد منكما علی ساحل
 الطود و طرف المقت و الخصار التجلی فاین بالتمل لك و ضواء
 الوقت ای انتمانی هؤلاء بالكبار و سادات الاحرار تكونا
 علی رغبتنا مالک الملک و فسام الاملاک لنا الوجوه الصباح و علی
 تلك الوضاع الخیلان الملاح و اعطينا من ابنا ما ناجد به
 نواصي الاحوال علی انه خالد تكون لم نتخلف عن بغت الكمال
 ان اعلق باب المطیة فخری محاور الكعبة وان جبل
 بینا و بین الكعبة عن یحسنا عن جبل سرف الخرف الاقل منه

الاجرة ووجدان و ذوق سرخ ما فيه فاعلمه تشكرا للملوك
 وان يقينا عنهما فالاحتراق و ذوق الغراق اللهم من كان هذا
 نغته هل هوام بصور امكان و خيال وهم و اسعان فبذات
 لها سوا ثوبا الاله بشار لما ارتكبها المنى عنه ظهر يا سيدي
 ولكن الله سبحانه اللفظ هما في هذه الحالة يقول ردت
 لها سوا ثوبا ولم يقل مطلقا ردت سوا ثوبا فلم يطلع على سوا ثوبا
 غيرها و لفظا يخضون عليهما من ورق الجنة لفظا
 اول الحرف والصناعات على مقتضى هذا الخيال الوفاة بعضها
 على بعض للفقراء سيرات من انبياء آدم عليه السلام وعصى آدم ربه
 فغوى الاله نابت على جعفر طالع الحنان ونعيمها بعينه
 فتودي عليه الى يوم القوم وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتباه
 ربه فتاب عليه وهدى ومن اعرض عن ذكرى فان
 معيشة ضنكا حوان قال الا يعرض احد عن ذكرى ربه الا اظلم
 عليه وقت وسوسة عليه رزقه وقال جعفر في هذه الاله
 لو عرفوني ما اعرضوا عني ومن اعرض عني ردت الي الاقبال
 ما يليق به من الاجناس والالوان وقال الواسطي ما كان
 ذلك ذكرى حجة اعرضوا عني بل كانت تلك اذكارهم و ذكرى

تدبير

في قوت النفس قوتي قوت القلوب وامر الرسول عليه السلام ان يا امر
 الله بالصلاة وان يصطبر هو عليه اول الاصطبار حين يتد على الصبر
 ورواهان لا يجد صاحبه الا لم يكون من وجاهة ايق قال ابن
 عطاء الله انواع الصبر الاصطبار وهو السكوت وحتت موارد
 الصبر بالسر والقلب والنفس والصبر بالمعنى لا غير حتى نزل قلب
 والطائفة المتقون في هاشبان وجود الارزاق وشهود
 الرزاق فوجود الارزاق يوجب قوت النفوس وشهود الرزاق
 في ذلك يوجب رتبة الفرق بين الاوصاف الرزاق بقوله حتى نزل قلبك
 فان من شهد او تحقق بقوله حتى سقط عند التقي بين الرزاق
 والرزاق ويقال خفف على الفقر آفة قلة الرزق وتأخر ذلك
 عن وقت بقوله حتى قل كل متى بصفتي صوا الا يده ظاهرا لكل
 واقنون على حد التجوز غير حاصلين يوثقة ينتظرون
 ما يريد وافى المستأنف الا ان ارباب التفرقة ينتظرون يوم
 الازابت وكيف يقتضية حكم الافلاك وما الذي يوجب المطالب
 التجوز والمسلمون ينتظرون ما يريد وامن المقادير وهم في
 روح القصد والبا قوت في ظلمات الشرك

كَيْسًا
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ فِيهِمْ فِي غَفْلَةٍ مَعْرِضُوهَا
 اقْتَرَبَ اقْتَرَبَ اقْتَرَبَ عَلَى مَشِينٍ غَافِلٍ عَنِ حِسَابِهِ لَا اسْتِغْرَابَهُ
 فِي دُنْيَاهُ أَوْ هَوَاهُ وَغَافِلٍ لَا اسْتِغْرَابَهُ عَنِ حِسَابِهِ فِي مَوَاطِنِهِ
 فَالْغَفْلَةُ الْأُولَى سَمِيَّةُ الْهَجْرِ وَالْغَفْلَةُ الثَّانِيَةُ صِفَةُ الْوَصْلِ وَالْوَاقِعِ
 لَا يُولُونَ لَا يَسْفِيحُونَ مَنِ غَفَلَتْهُمْ الْأَفْعَالُ فِي عَسْكَرٍ أَوْ مَوْجِبٍ وَهُوَ الْأَفْعَالُ
 لَا يَرْجِعُونَ مَنِ خَبِثَتْهُمْ أَبَدًا لَا يَبْدُونَ لِفَنَائِهِمْ فِي وَجْهِ الْوَجْهِ
 لِقَائِي الْمَلَكِ وَقَالَ اقْتَرَبَ الْقَوْمُ حِسَابُهُمْ أَي جُنُودُهُمْ فَغَفْلَةُ
 فَتَقَرَّبَ الْحِسَابُ عَلَى هَذَا الْأَحْتِسَابِ صَوَّحَ بِالصَّوَابِ مَنِ عَمِلَ
 تَحْلًا مَجَازًا وَاعْتَبَارًا مَرَعًا لَيْدَةً شَيْءٌ يُفَكِّطُ نَبِيَّيْنِ وَالْمَجَازُ فِي سِرِّهِ
 لَعَلَّهُ يَكُونُ مِنْ مَحَبَّةٍ سَمِيَّةٍ قَوْلُهُ اقْتَرَبَ النَّاسُ حِسَابُهُمْ مَنَافَتِ
 فَرِحَ الْمَحَبَّةُ فِي رُفُقِ السَّمْعِ الْكَلَامِ وَفِي كَيْسٍ عَتَابًا أَوْ خَطَأً أَوْ
 مَسْطَابًا وَقَالَ وَهُمْ قَوْمٌ غَافِلُونَ أَنِ اقْتَرَبَ الْوَاقِعِ
 الْمَقْهَارِ يَأْتِي كُلَّ لَيْلٍ وَنَحَارٍ لَمَّا أَتَى الْيَوْمَ بِمَعْنَى الْوَاقِعِ
 الْقَهَارِ وَهُمْ عَمِلُوا عَلَى الْغَفْلَةِ وَالْإِسْرَارِ وَالْمُخْتَبِئِ وَالْإِسْتِغْرَابِ وَقَالَ
 مِنْهُمْ مَنْ يَجَاسِبُ مَعَامِلًا تَدْبِيرًا وَنَحَارًا فَلَمْ يَتَعَلَّمُوا لِمَا الْيَوْمَ
 فِي رُفُقِ هَذَا السَّمْعِ وَأَنْ صَدَّ الْخَطَأُ أَوَاتِي بِالصَّوَابِ لِأَهِيَّةِ

وَلَوْ

وما يستكنده القلوب والسرائر من وجود التعريف ويقال
 النفوس الاخير لها متاهة القلب والقلب الاخير له ما يتحقق
 به الروح وفوق الروح والظن من السرور بينهما
 ويقال العجيب الانسان ياكل حسيده الطعام وهو في ذوق
 وجود ان من الرب وذلك مطعنهم فاي انت وظنهم وكفنا
 من قبيحة كانت ظالمة وفي الخبر لو كان الظلم بيتا
 في الجنة لسلط الله عليه الخراب فاذا ظلم العبد نفسه
 خربها الله بان يعطلها من سكان التوفيق وجماعها
 في مواطن الخذلان واذا ظلم قلبه بالغفلة سلط عليه الخراب
 المرادية التي هي وساوس الشيطان ودواعي الفجور وعلى هذا
 لقياس في القلة والكثرة والروح اذا خربت زائلها الحقائق
 والمجانب واستولى عليه العلائق والمساكنات المتطورة ويقال
 ايها الناس عليكم بالسير الحميدة والحضال الجميلة تكونوا خير
 دخل عقابكم وحسن ذكرهم وسبب شرف خطاب اياهم والا العكس
 ملازم الحال الشخص اضعف النظم الى القرية وما ظلمت التوريات
 مناسبة بينهما وبين اهليها وسكانها وانثانا بعد هاقق ما
 اخرب المذموم منها وخير انهم لما احسوا بايضا اذا هم منها

يركضون في ذلك لما ذاقوا وبال افعالهم واصطادوا في احوالهم
 ينفعهم بدمهم ولم يجدوا الى محالها قد رجعهم ويعدونهم بالخنا
 لا يقبل الا امانه لا ترى كضوا واحبوا الى ما اتروا فيه
 وللجنايات سراية فاذا حصلت الجنايات لم تقف اليها ليد فانها
 عزوت السفينة فليس بيد الملاح الا اظهار اسف وهما
 ان يجزي ذلك من و يقال ايها امارق القناع بالمشي والهم
 باشكالها انت وما اترفت فيه وساكنك التي تعدت فيها
 فظننتها مقام السكون والاقامة لا ترى عنها والبرج
 اليها دعوتك فان ذلك الجميل ليس غير هذا ولكن اليه يلبس
 لم يعرفه فكن مسلك ولا تنزل ولا تقرو ولا تحفل لعله
 تكون بالقول يا ويلي كنت من قبل ان تشمك تكادى
 ويا تيك وبك وبصورة التي لم يعرفها قالوا يا ويلي
 ظالمين لا يزالون اقرار زمان فاذا فأت وقتها كما في المثال
 الحرصي دون القرصي ووضع القوس بعد ارسال النهم
 امساك في غير محل الترك فما زالت تلك دعوتهم حتى جعلناهم
 حصيد اخامدين اعداء لا يكون من المرغاة نفسه ما في
 منه بقية ويترك منه عرق وهم حود وخلقنا السباع

قلوبهم مدته اذ قال ابن عطاء معتزده عن طريق رشتدهم
 وقال ابو بكر القلب اللاهي المستعول بزينة الدنيا وزهرتها
 العاقل عن الاخرة وهو الهالوق وقال ايها العارف
 لا تنهاون بكشف القتل لا اعتبارك به فيكون ممن استمعوا
 وهم يلعبون لاهية قلوبهم وما ارسلنا قبلك الا رجالا
 نوحيا اليهم يقال الانبياء مسعوثون الدعوة الى
 ما يصلح معاشهم ومعارهم وان سر معاشهم ومعارهم
 خازن واجهم وقلوبهم واجسادهم ليس من الانسان الا وجد
 انه سبحانه يدور في الحس بالياصرة او بالسابعة او
 عن ههنا من الباقية فاذا انكر واكفر النبي رجلا فلم يبق
 مسالغ الكلام معهم بينا وادبه ومهامه وخنادق وجبال
 واستلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون لظواهر الخليل لكل و
 المراد من هذه الامثلة واهل الذكر العلماء من كبار هذه الامثلة و
 الذين امنوا ببينا محمد صلى الله عليه وآله وقال لهم اهل
 من الله اصحاب الاحكام الذين فهم في عمل الاحكام من الحق سبحانه
 واما حيل الافهام للمخلق من الخسني الفهم عن الحق ويقال
 العام يجمع اليه في المعاملات والغازات اذا اشكلت الواقعة

فيخبر عن اجتهاده وشرطه ان لا يكون مقلدا او يكون من
 اهل الاجتهاد فاذا لم يخالف النص وادى اجتهاده
 الى شئ ولم يخالف اصله مقطوعا بصحة وجوب فتوى
 واما الحكيم اذا تكلم في المعاملة فاما يعقل قولها اذا سبق منه
 المنازلة لما يفتى به فان لم يتقدم له من قبل المنازلة ففتى به
 في هذا الطريق كفتوى المقلد في مسائل واما العارف فيجب
 ان يتكلم في هذا الطريق عن وحده فان كان لا يعقل
 فتوايه ولا يسمع قول الله تعالى اهل الذكر هم صوابون
 على قول لا اله الا الله المكاشفون بأسرار المطلقون
 على خواصه ويقال اهل الذكر الذين يعلمون وان
 السر القدس والفيض اللاهوتي متعلق بنسبته الانسانية
 ويتجلى عليه فان اكتسب الكسب اهل القلوب والقلوب
 كسوفه والكفر غير بعيد عنه وغير سواول منه من ادعى
 النبوة على شرط الادعاء فلا ينكره اهل الذكر لعالم بحاله
 لا مشترك في بعض مواجيدهم فقد قيل من ذاق عرف
 وما جعلناهم جسدا الا ياكلون الطعام لطاير وما غير السوا
 صلى الله عليه وآله وسلم بقوله مال هذا الرسول ياكل الطعام

والارض وما بينهما لا عيب الاية لا ينسب اللعب
واللهو اليها يوجد من الوجوه من خلقنا مما يتخذ لعبا وهوا
مفوعين الا الحد لانا ان كنا من لدنا ان كنا فاعلى لهما
في حدان هن لنا حد لتمام نظرهم الى نيتهم الهزل وجدان فيه
ايضا لمن كان نظرة ليس الا الى الحد انه يري كل شئ من لعنه الا
حد ويقال الحد والهزل من اجود النسب لعله هزل ينسبنا
حد ولسله حد بالنسبة اليه سبحانه هزل فما شكل علينا انه
قال ما خلقنا السماء والارض وما بينهما الا ليجس واي اللهو
واللعب واي الهزل والحد حجة يقول ما خلقنا الا عيني اللهم
بل نصدق بالحق على الباطل يدخل نهار الحقيق على ليالي
الاهام فينقشع سحاب الغيبة ويتجلى ضباب الاهام وتبرز
شمس البقين على خفاء الظنون ويصحو الخيايق عن كل غبار البشبه
ساطع به ويقال قذف بالحق على الباطل فيندمغه حتى زهق
ظلمان اللهو ما يري من اللغابين ما خلقها الا رب العالمين
فليس منها الهو ولعب فيها حد عجب فاما انت بعد في قيد الكرب
واسرار الطرب وله من في السموات والارض الا يدها يدور كل شئ في
عبادة ولا يفر عنه السبه اما صمتا واما نطقا فليكن ذلك لعبا

اولعباً وغير ذلك ارضياً وسمواً ويا ملكاً وحبنا انساناً او شيطاناً
 ام اتخذوا من دون الله الهة الاية وايهم ينشرون الصلوات
 ما ترجع الى العبد او الي معايدهم وكلا المعنيين صحح لو كانت
 فيهما الهة الا الله لفسدتا وايهم قال السائى حسبك في هذه الاية
 الرجوع اليه والاعتماد عليه وقطع العلايق والاسباب عن قلبك
 وكل قلب فيه سوى طالب الحق وكل نفس فيه سوى طاعت الرب
 صغرتا الفساد والخراب بالضرورة وكذلك النفس الخالي عن الحب
 والقلب الغارغ على الغيب لا يسئل عما يفعل وهم يسألون الله
 قال لاسيال عما يفعل لعدم النظر في حكمه والاحاطة بعلمه
 وعدم الشريك في قدرته لنا هذا العمان فان كان لكم من
 البرهان تعلقوا بغير الواحد فلتنظروا هل تجدون قراراً
 ومدبراً وهل تطمين نفوسكم به كذا الالهيان يباين الشريك
 القرامر حقايق الانقلاب او لم يرس الذين كثر والان السموات والارض
 كانتا ارتقا ففتقناهما الملتقط او لم يتفكروا انهما كانتا
 من قبل بصور اففتقناهما بصورتها هذين المختصين بهما
 بغير صورة وهبة فتكونا كما فيهما توقيتان ولكن في علم
 عالم واحد فكانتا كما فيهما متحدان بعضها ببعض فاذا اراد

يعني هما بان كل منهما عن ضلوعه وصحيفته بصورتها التي اختص
لها و يقال قتل ادم من التراب والتراب من الزيد والزيد من
الماء والماء من الدر والدر من القدره فالدر كالبندوب وكما فيه
من حيث الامكان هو الرقي وقيل السماء من الدخان والدخان
من موج الماء وظهورها على هذه الهيئة هو الفتق ويقال فيضه
قابل المصير العلوية والسفلية ويمكن ان يتصور بهما جميعا وهما
الاتشاكل فيضه ومثل وجهه ففيضه قتل فتول صورة هو الرقي
وبعد الفتق هو الفتق ويقال كان الروح والنفس والقلب
مرتوقات كالصغرات مثلا انه العبادته بما فيه الكدهن الخالص
والزيدة والمحيض فاذا حلب افرقت كل واحد بالصفة
والصورة فلا تخلو من لغاها ابطه توصفة بينهما فالدهن
هو الروح والزيدة كالقلب والمحيض كالنفس هكذا صفة
السموات والارض في بقاها الى ابطه والنسبت وكونها معا لا
ينفك احدهما عن صاحبه ويقال ما من اسنان الا هو مرتوقا
فيه اللاهوت والجبروت والملكوت والناسوت قتل ان
يكون من تادب با داب الى روحا حتى يظهر له فيه عليه ومن
لا يتادب ابقى مرتوقا يقال كانتا ترقا كالعروس الكرم لير
عها

احد من الخليفة ولم يطلع على الاسرار المسكونة فيها ففتقهما
 محمد خير البرية واطلع على ما فيها من الخزونات ومن اتبع ^{سلك}
 سلكه وصل موصوله كانتا تقايرى كما يفهم يقتلا الحروف
 حتى انكر قوم المعراج ففتقناهما باسراء محمد الينا من السموات
 من المرشدين من يعقلان ايت تحت تحت الثرى فاذا فيه
 شجره من الكون كذا والشكل كذا تحته شباب سوى الخاتمة
 تام القد صبيح الوجه مباح الشكل راكب الفرس الاستهيب وبيادي
 انا الله لا اله الا انا ومحمد رسول الله سبحانه وجعلنا
 من الماء كل شيء حي الا ذراي كل شيء مخلوق حي فمن الماء خلقه
 فان اصل الحيوان الذي يحصل بالتناسل للطفة وهي من جملة
 الماء وحيوة النفوس بما السماء من حيث الغذاء وحيوة القلب
 بما الارض وحيوة الاسرار بما العظيم واقوام حيوانها
 الحيات وعزيرهم ^{فجعل} من الفيض الحيوة وماء الوجود
 كل شيء حيا اى دا وجود الله حيوته التى هى متناسبة وجوده
 وقوامه لولا تشكل فيضه وتمثيل وجهه لم يكن السماء والارض
 وكونها حيوتها وهذا الماء المسكن عنده الفيض هو الموجود
 قبل وجود الارض والسماء قال الله وكان عرشه على الماء وجعلنا

في الارض رواسي الالوية - الاولياء هم الرواسي في الارض
 ولهم ينزقون ربحهم يدفع عنهم البلاء ولهم يتوفر
 عليهم العطاء وكما انه لو االجبال الرواسي او تاد الارض
 لنزلت بهم الملائكة للاواء والشدية وجعلنا في
 الغياة هذه الشيوخ القائمين على الحق التابيين في قدم
 العبودية كالجبال الرواسي للاختر واما اختصاص تلك
 الاكابر وجعلنا فيهم من القلائد على لوصول الخالق القبا
 يع والفضول وجعلنا فيها سبلا فما جالنا كما في الارض
 سبل يسلكونها فيصلون الى خا صدهم كذلك جعل السبل
 اليه مسلو كما تبين على السنتهم من هداية المرديين
 وارشاد السالكين وكما سير هديهم الاقتداء بهم في سيرهم
 الى الله وجعلنا السماء سقفا محفوظا الالوية في خلق ظاهرا
 الكون سما سميوكه والارض مغوشة كذلك على سما القلوب
 والنفوس راضية وهو ساكن الطاعات وفي سما القلوب نجوم
 العقل واقمار العلم وشموس التوحيد والعرفان وكما جعلت
 النجوم رجوما للشياطين جعلت نجوم المعارف رجوما
 للشياطين وكان الناس عن الايات تعرضون لا يتفكرون

فيها والعوام عن آيات القلوب وما فيها من الأنوار
 غافلون لا يكاد يعرفها إلا خواص من في تحت الأرض
 وربطها البر والفاجر وأما السماء فتحظوظ الأعمى الموقن
 من الله وهو الذي خلق الليل والنهار كما أن الحق
 سبحانه في الظاهر مكوّن النهار على الليل فكذلك يدخل
 نهار البسط على ليل القبض ويدخل ليل القبض على نهار
 البسط كما أن النهار يزيد وينقص فكذلك الليل وهذا
 صفة البسط والقبض في الزيادة والنقصان وإن الشمس
 إذا في برحها لا يزيد ولا ينقص والقمر مرة في الحاق ومرة
 في الاثراق فصاحب التوحيد بعنت التمكين ارتقى من
 حد تامل البرهان إلى روح البيان ثم هو متحقق بما هو
 كالبيان وصاحب العلم مرة يرد إلى تجدد نظره وتبدل
 كرة ومرة يغشاه عين في حال غفلته فهو صاحب التوكل
 كل نفس ذائقة الموت لها نبر فالموت به أفد قوم وفيه
 راحة قوم لتقوم انتهاء مدة الاشتياق والآخرين افتتاح
 باب الفراق لتقوم وقوع في فنتهم ولا خربين خلاص من
 محنتهم لتقوم بلاء وقيامه والآخر سقاء وسلامة حبان وقال الحكيم

ومن

ومن كان حيوانه بنفسه يكون مما تذهب روحه ومن
كان حيوانه بربه فانه ينقل من حيات الطبع الى حيات
الاصول وهو الحيوة على الحقيقة التمثيل اي مثل كان يتغير
الانسان سواء كان انسيا واللجان خلق الانسان من عجل
والعجلة مذمومة والمسارعة محمودة والفرق بينهما
ان المسارعة البدار الى الشيء في اول وقته والعجلة استقباله
قبل وقته والعجلة نتيجة وسوسة الشيطان والمسارعة
قضية التوفيق الملائكة العجل مذموم والعجل مدوح المذموم
ما كان من حيث الطبع الى هو النفس والى مصيبه وبليية
والممدوح ما كان الى كسر هوى النفس والى الطاعة
وشدة الشوق الى الله قل من يكلوكم بالليل والنهار من الجن
بند في ايامه حسن العباداة ولطف الاشارة كما يقولون
كبيد اذا راى ان حبيبه اختار الا عرض عنه من يكلوك
عنى من احبايك وعشايرك فان خلق وعلمى محيط بك
ابن تروح انا معك انا مذكر لك لا تدعك ان ترمى فاما تقد
حد والمضامى كما يقال بعض الناس باس الله وعباد الله
يبان كلمة الرحمن بل استعنا هو لا يطا الحق كما يعاتب

بالالام والاهوال يعاقب بالاملاد والاسهال وثمان افلايرون
 انا ناتي الارض منقصة من اطرافها متوالي الفسوق حتى لا
 يبقى اثر من الصنوة ويقال تنقص بذهاب الكا بر فيبقى الاراذل
 وينقص الافاضل ايضا اشارة الى سقوط عقوب العبد عروس
 السنين وتطاول العمر وان اخر الامر كما قيل في اختلا امرات في
 القبر واللحد والثرى وكما قيل طوي العصار ما نشره مني
 فابلى صد في نشر وطوي اراي كل يوم في انتفاص ولا يبقى على التقصا
 شئ من تنطو يقال من لم يوفق بالخيرات ولم يباشر بما يجديده
 اليد من نفع فقد نقص الله ارض نفسه حيث لم يرث ولم يعم
 ما كان فيه قابل النمو والرتوبيل ضاع لان العوض من البد والنمو
 بل كان نذر لم ينم فقد ضاع كان الابدال والاواد وما فيها سر
 من الخوارق مركب فيهم وهم قايلون لذلك وكذلك
 كل من الناس في انتفاص الفحش من الحرمات مع وسوس
 الحصول والامكان عن معة الخواص وتقطع الموازين القسط
 ليوم القيمة لظا يوزن الاعمال بميزان الاخلاص فما فيها
 الوثاق لا يقبل ويوزن الاحوال بميزان الصلح فما فيه
 الاعجاز لا يقبل ويوزن الاناس من الحلو والمساكنات

لا يقبل

لا يقبل الذين يخشون سرهم بالغيب الحشية بالغيب
اطراف السرية في اوان الحضور باستشعار الوجود من حر
بان سوء الادب والحد من ان يبدوا من الغيب نعان التقديس
مما يوجب حجبها العبد والاستغراق من الساعات الموعودة
العامه و خوف قيام الساعة التي هي قيامه هو لا الآتية
وما يستأجل الكاوية من الشر متحمل لهم في الوقت ثم من تفرق
وتجديد ومن محو ومن اثبات من اناس التقديس مثلا
لا يعرف الصوفي ولا بالحقيقة وما يبدو له من الغيب من
التجليات المستلذة وما كفاها منه وخاف لعله يتجلى
ما حسن من كل حسان ولعله يكون اقبح من كل قبيح الجنة
والنار له في التقديس بها الاحرار هذا ذكر مبارك
قال ابن عطاء مبارك على من سمعه مبارك على من انعطبه
مبارك على من نزل به وقلبه عليه مبارك على من امن به
وصدق بما فيه ومن لم يرضه وقلبه ونفسه اثار يركا
الفران فليعلم بعدة عن مصدر الخواص و دخول
في ميدان العوام من الاشقياء ولقد اتينا ابراهيم رشده من
قبل وكنائمه عالمين اطلنا فظننا قال من لم يشبه النبي اتركه

وتغير العوام من زيادة الى نقصان ومن نقصان الى زيادة انه
 يدعيه لعدم الاحتياج الى ترتيب المقدمات وتعليم الاساتذة
 فرجعوا الى انفسهم فقالوا انكم انتم الظالمون انتم والذين انفس
 محمد بيده اذا بلغ الامر الى التوحيد ونفى الشرك جليا وخفيا
 ترى كثيرا من اهل الهدى والتقى والعلم والقوى فضلا عن سواهم
 يقولون بحجة في صدورهم كما انهم يقولون في خفا بما
 ليظنهم انكم انتم الظالمون بكلم الحسين بحضر الشيوخ في حرم
 الكعبة وكان قد جرى بينهم الكلام فيه عرف كل منهم
 انه هلك بشرك فيه كاد ان ينقضهم ظهورهم حتى هابوا وجنوا
 على البركة الناس يعرفون خفيا وهم يعلمون جليا قالوا حر
 قوه وانظروا الحكم ان كنتم فاعلي الله طابا بها الرجل
 المباشرا لامر خطير وشان عظيم عليك ان تجعل نفسك يابا
 عرض السهام شتى فيعد ذلك يستقيم الامر ويتردد
 وانت بتيد وكفوي اما ترى ابراهيم مالتقى من فوقه
 وكذلك زكريا وحجي ويقال ايها السالك اياك وان تنغرض
 موارد المشاق وشديد طريقه السلوة فتنقبض قبضتك
 عن الاحد ناذيال الطلب هربا من المشقة وعسرة

رجوعا

وجران المحبوب انك لو اذيت في طريق الحبيب فقدت
 مثل من مات عشقا فليمت هكذا وان فزت فزت فنوثر
 عليها كما سمعت من قصة ابراهيم وذكر يا ويقال ايها الناس
 لا يأس احدكم من القول وادبر من جاء بها بساجا بلقا
 ولا يأس من الرد وان كان مقبول الكافة محمود العامة
 والخاسر كما سمعت من قصة من غرود و ابراهيم قلنا يا انا
 زكريا وداود و سلاما . اي يورد يصيد به طبع البشرية
 ويطا من يد روح الحيوان كالبرد له ليز وذي والمهر
 عاذا ويقال اذا اراد الله سبحانه بعيد طالب ارادة
 التي يتبع على احسن الطرق واجمل السبيل وادومها واثبتها
 واكثرها باثباته بين الجلال والجمال واللفظ والقصر
 ووه بالذات الحق ويعتوب نافله في ان مفاخر الانبياء
 من ارباب الانبياء كما ان من ارباب الانبياء اشرف الانبياء وجعلناهم
 ائمة ربه والامام مقدم القوم واستحقاق رتبة الامام
 بالاجماع الكمال الحميد التي في الامامة فيه من لم يستحق فيه
 متفرقات الكمال الحميد (م) يستحق منزله الامامة فنحن
 ه اسليمان حنا يقال الحميد فهم الله سليمان مسالده من العلم

من عليه بذلك واعطاه الملك فلم يبن عليه وقال هذا
 عطاؤنا فامان او امسك بعين حساب بل اراد حفاوته
 في ثلث مواضع حين سال الملك واختاره عرفه منله
 مسلكه وخشيده حين اتى على كرشيه جسداً او حيث قال
 فسخرنا له الروح اراد الملك الذي اعطاه روح انه لا يدوم والملك
 الذي يدوم حين قال له اصف وهو الذي عنده علم من
 الكتاب انا اتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك وحيث قال هذا
 عطاؤنا فامان او امسك اعظم من شئت بجفارتك وخشيته
 المذمومة ويقال على الحكام ان يحفظوا في حكمه حجة حد التقي^{سقط}
 والشورية لا يتضر احد المتخاصمين ضرراً فاحشاً ويبقى
 كل منهما على شئ من نصيب وخطئه وهو اوفى الله رفق
 وكنا فاعلين الملة طافى قوله وكنا فاعلين اشارة الى اسقاط
 اضافة الفعل الى الجبال والطيور او ما كسان تشبه الجبال
 تشبهاً مضافاً اليها جميع وكذلك الطيور بل نحن سبحنا ونحن
 ويقال سخرنا بارادتنا ايده وعلمناه صنعة لبوس لكم الاية
 كان داود عليه السلام سخر الله له الحديد والانه في يده
 فكان ينسج الدرع فقال الله تعالى والنال الحديد كان
 داود

وادود عليه السلام سخر له الحديد وابهيمه نسيج الدرع ^{للمحصى}
 من السهام في الحروب وقال الله له وقد ر في السرد احكم
 الصنعة واوثق مسابرها ولكن ما قصد له سهام التقدير
 ما اصاب الاحدفة نظر الى امارة اوريا من غير قصد له
 اصاب سهام التقدير ما اصاب فكان ما كان حصل في قلبه
 ما حصل ولم ينفعه صنعة اللبوس التي كانت يعلمها ليخصم
 من يابسه ^{المنسوبة} قد يقال يعرف من تعليم صنعة اللبوس
 ارادة التفكير اذا الضوات كلها بالهام من الله من غير
 واسطة الاله فان الغفل اذا تفكر في يد الصناعة ينتهي
 الي انها ملهمات من الله سبحانه وايوب اذا نادى يرب
 لطايفي يوب لكثرة انا ^{له} الى الله ويقال اخباره
 عنده انه قال مستي الضر لم يسلبه اسم الصبر اخبر الله عنه
 بقوله انا وحدثنا ^{صا} الان الغالب من اجواله فنادى
 قالته لم يسلب عند الغالب من حالته الاشارة من هذا
 الي ان الغالب من حال المؤمنين الايمان والمعرفة بالله
 الذي هو مستغرق بجميع اوقاته فانه لا يخلو ^{خطه}
 ونواديه لانه في ايمانه نوادر والنازل ايرحم ما هو

يوصف الغالب ويقال لما لم يكن قوله مسنى الضرع على وجه
 الاعتراض على التقدير وكان على وجه اظهار العجز لم يكن
 منافيا لصفة الصبر ويقال استخرج منه هذا القول ليكون
 فيه تنفيس للضعف في هذه الامة لكي ان اضحى في حال البلاء
 لم يكن ذلك منافيا منهم لصفة الصبر ويقال لم يكن منه هذا
 لقول علي وجهه للشكري وانما كان من حيث الشكراحي
 مسنى الضرع الذي تخض به اوليك ولو انك ارحم الراحمين
 لما خصتني بهذا ولكن رحمتك ما اهلتي ولا يقال لم يكن
 ويقال لم يكن هذا القول منه ايوب ولكنه استغاثما بالبلاء
 منه فلم يطق البلاء صعبة فضع منه البلاء لا ايوب فتح
 من البلاء مند وفي معناه صابر الصبر واستغاث به الصبر
 فضع المحب بالصبر صبرا وتقال همة الاستفهام فيه
 معناه اي مسنى الضرع وانت ارحم الراحمين كما قال وتلك

اعتذار: ما بقى من التفسير من قوله "كما قال
 وتلك" (من تفسير سورة الانبياء پ ١٤) الى
 قوله "موسى فان كان" (من تفسير سورة القصص پ)
 ليس بمذكور لانه ليس بمحصول

موسى فان كان فلا يصح التطاول في الكلام سوى العلم
 على موسى وهارون وسائر الانبياء عليهم السلام ^{تقال}
 كل ما يغوز به المزلت كانت عالما باسار حصل ذلك
 الشيخ وقال در على كتحصيل فهو المفلن به والمالك له ولد ان
 يدعي التملك فيه واليد عليه والإعارية ترجع
 وملك يرفل والمالك له حتى افتخر يزيد بن قارون وقال
 انما او يتتد على علم عندي ليس فيه الاخذ فجال بل انما
 حصلته بعلمي وقد ريت على كتحصيله ومن الشيخ
 من يرسد المترشد الى الحصول والعوز بالبعية بتعليم
 اسبابها ورعايتها وكيفية رعايتها فاذا فاز به تمكن
 وعرف مقدرة نفسه على كتحصيله فهو المريد يستحق
 للارشاد والشيخوخة فاما من وهب قتل ان يسير في
 طريق رعايتها ^{الاسباب} فليس له الاعتماد على ثبات الموهب
 والمرذوق لعله يلبث عنه فيبقى محر وما لانه غير
 عارف بطريقة السلوك الا ان يبتدى بعد ما انتهى
 وهذا الجدر ^{وأولى} ولكن اعز واقل من هو اشد قوة
 واكثر جمعا ^{الملتقط} اشد قوة من حيث العام واليتصد

واكثر حرصا الى الحج فخرج على قومه في منى ليلة الملتقط
 فقال اي في افخارته وبخبره في منى وبقاظر بعابها وسهلا
 بنفسه واعجاب به قال الذين يريدون الحيوة الدنيا يا ليت لنا
 مثل ما اوتى قارون قال من اعلم بما في نفسه ان
 قبول الخلق امانة فتقول الحق لو اظرد القول تكونت الطالب
 المستر شد كل يوم في الترتيب والتوصد ان يقتل قدمه و
 رشة يوتي فتوحات كذا ما تيوب والوف والمريد البعد
 ولا يحصى من يدكر عند ان فلان الشيخ الماصي هذا كما
 من حكايته ولا جرم يفتني ذلك في نفسه وببشاق المس
 قرب من راي قارون وقال يا ليت لنا مثل ما اوتى قارون
 انه لاذر احظ عظيم كلا ان الصمدية متزهة والا
 حديد متقدسته لا تعلق بها اي تعلق من قهر الله
 وردة وتقبيل اليد والقدر فخشابه وديارة الارض
 امسقط كما سمعت ان البقرة التي تكلم بها ربه سميت بذا
 البركة فان البركة محيطة بذلك المكان فذلك الشوم
 انكر قارون موسى وبشوم اذكاره خسوف بداره بشومه
 كونه فيد ووقوع الشومه بذلك البيت وقال ايها الناس

اعلموا ان من احب المال كان من كان اهل النقص فارباب
الجمال من المتعبدين الله بالغدو والاصال والطلاب
لوجه الله الكبي المتعال او المرشد بن المطرقت الله بنى
اليها والجمال مخوعلى شفا جرف هذا النكال انه قرين
قاروت وقرت هو لاء الاقران الجمال ان الدينانجملتته
اجزائها في خسته ودنا لا خصوص الامال انها بنسبة
كالنهر الحاري والماء الصلصال المال في قبضة الرجال
كالماء في الغر بال لاسيما الاحرار اقوياء اليال ان الدينان
بكيتها وجزيتها تحت اقداسهم بل تترتب الغمال كلال
انها الوهم والخيال هؤلاء الابدال وتقال العشق شدة
الشوق الاالاتحاد من يتالغ في جمع المال وحرص في امساك
ولم يتمكن على البذل فكانت عشقة والعاشق لا يصل
مراده الا بالاتحاد معشوقه فحقيق به ان يخسف به
الارض ان مالى والارض وارضى فاذا خسوف به المر
بالضرورة يتجد وقد يتماقد قتل معارضى المال لا ميلا
ولا شبع الا بالشراب فكانه قتل لقاروت انت مع هيا
المال العفير في طلب غايب وامساك حاضر فلا يلبق بك

النعال

الأرض لتعذب به وتتصد بمبرادك تلك الدار الآخرة
 فجعلها للذين لا يريدون علقاً في الأرض ولا مساداً
 العلو في الدنيا ان يتولم على البسيط احدا هو شرمه
 والفساد ان يتحرك لحظ نفسه ونفسه ولو بنفسه ونحطه
 العلو الذي لا يريد علوا وهو المطبوس المعنى
 بحر الوحدة الغريب في بحر الاحديده لو يتحرك فرعون
 الى وجود شئ ويقل هو يد العلو طالب لما لا يستحقه ولا
 يدس كنه البتة الله ان ضي والارض سفلى وعمو يصل السفلى
 بالعلوى فهو في عمق وتعنى وليس له مقر ومطمان ويقال
 ان الرجل لا يريد في الارض علوا ولا فسادا ولكن يباشر
 تلك الاسباب عنده اموال الغني ورعاية اسباب حصول
 الحياه والرجل يقول الارادة امر القلب وليس في قلبه ارادة
 العلو ليس بشكل علينا وعليكم مقامه تلك ومباشرة تبتك
 ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد لطائف والظلمة
 الى مكة وكان يقول كثير الوطن فحقق الله سوله واماني
 السر والاشارة الذي فرض عليك القرآن والذي يسر لك قرآنة
 القرآن والذي انزل عليك القرآن لرادك الى معاد الوصف الذي

كان عليه زوجك قتل حلول بشحك من ملائزمات القرب
 وسط العات الحق ويقال ان الذي اقامك بشواهد العبودية
 فيما ابتك به لرادك الى الغنى عنك بمحنتك في وجود الحقيقة
 قال ابن عطاء ان الذي يسر عليك القرآن قادر ان يوردك
 الى وطنك الذي منه ظهرت حجة شتاهد بترك علي و امر
 او قاتك قال الحسين ان الذي فرقك برسوم الابداع الخلق يردك
 الى معنى الحق بالفناء عن ملاحظاتهم والترسم معهم على حد
 الابداع في رسومهم بتخصيصك بالمقام الاخص والبيان الا
 الخفي ويقال الى معاد عفو الذي بدلت منه وان كان
 المقرب اليه ولكن ليس على ملوادة واعلااه كان مبداء روح
 من ذلك الارض فيعفو دمي اليه ولكن ان ارجع صافيا
 فليوال بالمشروبات والدرجات يرتقى من معاده الى واد
 العرش فكل عرفت اليوم من القوم من له العوم في جبار
 القدسيه الميزه على كل عيب ولو مروا أنت ترجوا ابن
 نلقى اليك الكتاب الا رجلا الاله الملتف طيقا ليس فيك
 من الاخصيار ان اختارك وخلقك من طرف النبوة و من آية
 انك من العظيمة حاملا الى اعباء تجليات الجلال

منقولاً بامتهلا الصدقات العزّة والكبرياء من خلق اللولاء
 او النبوة خلق قابلاً لها في أصل الخلقه يقال من خلق استجد
 في اي باب يدخل يتمكن له ويشترق الله على الحق بلبي الخلق
 على هذه المقدرة انك تفعل الان ما تشاء وما تشاء تكون بمعنى
 فعلك ان تشكر نعمت ها وتدعو عبادة لنا الي عبادة تبا ولا يمكن
 ظهير الكافرين وتقال ايها المتجاني المحاط بتلك السورة فعلتكم
 وعليك ان تجتهد الي مباشرة ما يمدح به المراد نيا ود يلفظ
 وحرورة وعقلا وحيانة من الصلوة والازكار والاشهاد
 وايك وتكثير المباح فان تكثير المباح رأس جادة الاستباح
 والاستباح يقود الي الحرام والسفاح فلا تكون ظهير الكافرين
 وتقال العسق من الضبي الكرم من شاعدا ليس هو ظهير
 للكافرين وتقال العسق من الضبي الكرم من شاعدا العسق
 هو ظهير الكافرين تفكر تعرف ايها الامين فلا يردك عنك
 آيات الله الا انه ما وجد فيكم الذوق والشهوة
 والادراك والوجود لا يتواخلك تحميد التجوز وسواء ما يد
 عوت من احكام المعقول وما يدرك في شجاع اليتميم الحكم
 بطلاها وخفاها في غير السراج الملتقط وتقال ان عرف عربي

مستهلكا فيه ويقال فتنه العوام في ايام النظر والاستدلال
 وفتنه الخواص في حفظ ادب الوصول في اوان المشاهدات
 واشد الفتن حفظ وجود التوحيد ليلا يجري عليه مكر
 في اوقات غلبات شواهد الحق ويطن الله الحق ولا يدرك
 الله من الحق ولا يقال انه الحق وعمر يزني يمهدي الى ذلك
 ليس من المدعى حيا وان ادعى كرامة وعبالا وقد
 صبت عليه الماء صببا اما سمعت قصته زليخا ولقنه تعبارة مع
 ذلك لوقوع العاشق اربابا اربابا ليريد الا شوقا وحبنا
 ولقد فتننا الذين من قبلهم هكذا سميت الاحباب
 المحن والبليات فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلم
 من الكاذبين الملتقط يقال هو يعلم الخبيث من الطيب
 والصادق من الكاذب ولكن يري ان يجعل لنا علا
 بها تعرف خواص عبادة ويتردد فيمن امتاز وبتجارتها
 عن اماره الاولياء اذا صيف علم الله بالشئ بعلامه ودليل
 معرفتك به بذلك الدليل والامارة يكون اصدق دليل
 واقوم سهاج ويقال الخراباتي والمناجاتي والمرتقي عن
 المنزلة لا يسرون كيف البغض والحبيب لا يجمعان

على جام ولا يتصور اللقاة بين العبد المقيد والحس المطلق
 أم حسب الذين يعملون السيئات حقا قال عبد العزيز
 أم حسب الذي يعملون السيئات ثم تزنيوا يري المحسنين
 وأهل الكرامة أن ينزل من كتبهم ساء ما يحكمون من كان
 يرجى لقاء الله فإن أحل الله لآت من الله تعالى أيها الطالب
 إن كان طلبك في الآخرة فادع الله حساب فلتخرج من الله
 الوهاب إن لم يصل يدك بهدية يبيح من شداو كان وعدا
 فتسلك الطريق حتى الفناء في الله فتصل بالحب وتزني
 وتقد عينك بوجه من تريد وتشاء فإن أحل الله لآت
 فتغني بالطبع وتخلص الروح من غائلة النفس وتفسر القلب
 من قيد الحس وبعد وجدان هذه الدولة فلتخرج
 وتزني في جيبك وحسبك في مضجعتك وهو لك
 جنبك ومرادك في هديتك ومن جاهد وأما بالسر
 لنفسه الملتقط الحيا هدة تعدت المشاهدة والنفس حيا
 مشاهدة الرب حفظ عزي وان كانت تنعكس القدوسية
 في مرة القلب ولكن النفس كخدايه فالحيا ذات هذو
 عليه عكس العكس مثل الدائمة وأما والجلد الحيا زيب

بالماء

باباء مقصد و قول الله تعالى ومن جاهد فانما يجاهد
 لنفسه الله يقول زعقاساة الجاهدة وولة المشاهدة
 ان الله لغنى عن العالمين **باب** اشد الاحتياج العاشق
 الى المعشوق وهو العاشق وهو المعشوق فلا يكون غنيا
 عن العالمين ولتجزئهم احسن الذي كانوا يعملوا
 امدارة في الفروع والملاينة فيما كان وجود الشئ وعدمه
 لا يكون على خطر فاما الاصول فباسمها الاصول عقل الحب
 على الوفاء بالتوحد والتفرد به لعدم اللجا دالى وجود
 سواء وهو اصل الباب واربطة الاحباب وطريقة
 الالباب في الحرف عن الجادة فلا يقبل منه الاعتذار
 اي ذنب بسبب ذنب المجنون لعله ليلى تعفو فلو خطر
 الي عزة لحظة ابد الا ياد لا يغفر وان تاب واستغفر بعد
 ما ختم به وعليه اصّر لندخلهم في الصالحين المستوفين
 كان لفظ الصالح مستجمع لمواع الخيرات ومن الناس من
 يقول اما بالله فاذا اوردى في الله جعل فتنه الناس
 لطايف اليمن تظهر حواهر الدجال وهي تدل على قيمتهم
 واقرارهم فقد سر كل احد وقيمه يظهر في محنته يموت

قریب من الناس او فقد حبیب من الخلق فی حق من
 وکثیر من الناس مثاله ومن کانت محنته فی اللہ و لیس
 فعزیز و ذرّة و قلیل من کان مثله فہم فی العبد قلیل
 وکنی فی القدر و الخطر جلیل و یعثر بالوقوف فی الہال
 تطرحوا ہر الہال و یعرفوا عن الحبت لغزتهم و لکون
 من یکف الازی و الوالی من یحتمل من الخلق الازی
 و ینشرب و لا یسب شیء بغیر شکوی و لا الطہار و لا حرمہ کا
 لا رضانی علیہا کل حبت منبت کل حجرۃ و کل یوم
 و قال الذین کفروا الذین امنوا اتعوا الایۃ الذی لا یؤتی
 ایھا الشیخ قد مرّ فی ان او شرک المکرید یحمل یوم العقیقۃ
 علی العقیقۃ و ہون بحسناتہ فان کان حسنات الشیخ
 علی سیات المریدین فینجا و یجوا و لا یقعرون بالانسان
 القضاء فرب حکایۃ و قصۃ للاعداء بما سخرت و ہی
 للاولیاء سر و حکمۃ کشف و مرحلہ فلیت فیہم الف سنۃ
 الا خمینی عامۃ المذہب قال بنی الصوفیۃ من یقول ان قول
 الخلق علامۃ فتول الحق وان کان کذلک فی صورۃ ما
 یطرر اما تری نوح البنی دعا الناس الی عبادۃ اللہ و التو
 الجہد

لم یجئ به الا بشر ذمته قليلة حتى قيل في روايته لم يومن به
 الا بثوبه الثلثة وكنانه الثلث ورف حتمه فخذ له سبعة
 فقط فاتبعوا عند الله الرزق من ابتغاء الرزق من
 الله بادامة الصلوة فان الصلوة استفتاح باب الرزق
 قال الله تعالى وامر اهلك بالصلوة واصطر عليها
 لانما لك رزق فالحق في رزقك قال سهد اطلب الرزق
 في التوكل لا في الكسب فان طلب الرزق في الكسب سبب العوم
 واعبدوه من رزقهم ابتغاء الرزق على الامر بالعبادة
 لانه لا يمكن القيام بالعبادة الا بعد كفاية الامر بالقوة
 يمكن اداء العبادة وبالرزق يجد القوة او لم يركب
 يدى الله الاية الممدية بيدى الله الخالق عن استار الاجمال
 الى صورة التفصيل ثم بعيد صورة التفصيل الى الاجمال وتقال بيدى
 الخالق يتجلى عن الاستنار ثم بعيد الى الاستنار ثم بعيد الممدية
 الى الحس والمعنى الى المبدأ وما بينهما حس وفضل فلتعتبره
 انه ذرر وسهل بيد ثم بعيد الى البدايه تخلق ولها
 وامات بداء خلقا اخر ينقل من مادة الى مادة وصورة
 الى صورة وهيئة الى هيئة فانظر وكيف بداء الخلق ثم الله

ينشئ النشأة الاخرى الملتقط لا بد من بيان النشأة و
 لكن باختيار من المختار القادر القديم والقابل بالطبع
 طبع يعذب من يشاء ويرحم من يشاء لا يزيد عن
 يشاء بالحرص ويرحم من يشاء بالقناعة يعذب من يشاء
 بتفرقة القلب ويرحم من يشاء بجمع الهم ويعذب من يشاء
 بالاختيار من نفسه ويرحم من يشاء من هده فيها وبسطها
 عليه وامثال هذا ما شئت حقا قال ابو عثمان يعذب
 من يشاء بان يفضله الى الخلق ويرحم من يشاء بحسن
 الخلق وقال بعضهم يعذب من يشاء بان يفضله الى
 الخلق ويرحم من يشاء بان كرم الهم الملتقط وتقال يعذب
 من يشاء باستيلاء صاحب غير متناسب الطبع والدين ويرحم
 من يشاء باصطحاب صديق موافق في الدين والوسيلة
 بيننا الاصطحاب والامع من كان محروما في سلكنا والذين
 كثروا بايات الله الاية الملتقط ومن كمل حصلي العلوم
 من نيك كشوفات الصوفية من روية نور وناز وجلي
 الارواح الخالصة وكشف احوال القلوب وغيرها من
 الكشوفات مما لا يحري بين الناس على انفسهم وعبادتهم

التي ذوات على تحلى الافعال ولا يضاف بالصوات
 والظهور للذات ما وليك الذين كفووا بايات الله
 ولقائمه اوليك لم يظفروا بشئ من ارادة في الدين والعق
 لهم حرمان عظيم وهجران عظيم الا ان الفرق بين
 المشركين وبين هؤلاء الكفار في عذاب النار واوليك
 في احتجاب وحرمان عن الوصول بالرب الغفار
 ويقال فانكار قصة موسى ما يوجب انكار استماعه
 كلام ربه ورويته نار او شجرا ووهبه اياه بحجرة
 العصا واليد البيضاء لا يستفيض نفسه وقلبه من ذاك
 الغرض المبته لعدم توجهه اليه والتفاته الى غيره
 واعراضه عنه فعلى هذا امر الصوفية وما يلوحن
 في الرموز الحفيدة فما كان جواب قومه الاية الملبوط
 يقال قد كان من اعرض عن الدين يقتل او يحرق فمن
 تجاوز عن دين الحق فهو ولي بالقتل والجرم ومن
 طرف القوم هجرانهم اخذ ان السقوا الذين تنزلوا
 عن قديم ياديد الحقوق فكان اختيار الصبيدهم
 محل الحرق والقتل كما لا يخفى على المتدبر عند مر

المهجر عن الصحابة واخبار المتبعين من القرية وقال اذا
 اتخذت من دون الله الاية الملتزمة من رعي الى الوصل
 ولم يح لتقليل منه من كبر لنا شيخ زاهد واستاد وعالم
 فليح في هاوية واليتيم من عاليتة ابي مهاجر الى رعي
 له ايف لا تصح الهجرة الى الله الا بالشرك بالكمال بالقلب
 عن غير الله الملتزمة وتقال ايها المهاجرة الى الرب
 كهمران اخوان الحواس وتترك بلدان الاستناسي بعد
 الفصد والطلب الطالب والشوق المفاق واصطحاب
 ربيع شقيق زهاد عارف بالسلوك والطريق والذاني
 ايضا من ضرورات السفر ايها الصديق اما ترى لفظا
 بعد ما رعي فاجاب وامن اقدم الهادي ورفع يده
 من اراد الصلاح قال ابي مهاجر الى رعي المهجر
 فقط اصحى ووهب الله اسحاق ويعقوب الملتزمين
 ذكر اسحق وابنه يعقوب ولعمري ذكر اسماعيل لما كان
 في الحوى من امر الحبيب الدال على حال قد لعاله والشا
 على امره سبحانه الله لعيل على سعي وان لا يسر عليله مشي
 ما سبغكم الا يدهموا ايها الرجال يا كوان نصير علماء في ابتاعه

ليجتمع

انكرنا ما استبصرني متى شدي في شأن الدعاة والعداة
 ولديها فاعدا الحق بخورا وبما جود وامثال الذين اتخذوا
 من دون الله اولياء ان يفت من تعلق من الصوفية
 بالصورة الممثل التي تجلت له في وقته فوجد بعدما صحت من
 يشلي به ولطميني فيه فليعلم انت جعل مسكننا لروحك عن
 قريبي يحرب والساكن يتعب ويضر طرب ايها السروير
 بما في كين العالم الدياني عن الشاهد والغايب انفاية
 علم على الساق واختر الى الله المساق ولا تجعل لقلبك
 المساق ما سنا ومسكننا وان كانت فيه من الصفة
 والطاق انه بناء مهد على سير المساء فعل تكون بالوصل
 الباق وهل لك ذكر التلاق الوحا الوحا وتبادر الى
 الذوال وشفا جرف المحاق ان الصلوة تنهى عن الفحشاء
 والمنكر لطيف الفحشاء الدنيا والمنكر النفس الملتقط ويقال
 الصلوة حسنة بعينها وان حالتها حاله مذكرة فلاجر
 ان تكون ناهية عن الفحشاء والمنكر ويقال الفحشاء تجاوز
 الحتب من المجرحة الحتب الى طلب الاند مال والمنكر قناعة
 على ما وهب من الوصال ويقال الفحشاء افراطا مرفي بيان المبدأ

والاعاد الى حد يخرج الى ما يفضي الى الذند قد ولا الحاد
 والمنكر بعد اهل النهى العمل بذالك المقتضى ويقال الفحشاء
 غلبه السكر الى حد يفضي الى التعطل والكسل والمنكر صحو
 ليس بعد سكر ولا قبله ويقال الفحشاء خروج الادب حالة
 العبودية والمنكر اتيان العبودية والخيفة على حرفى
 الدعاه ويقال الفحشاء الا لتلذذ بلادة الوصال يرضى به
 المحبوب ام لا والمنكر لطلب عن المحبوب مما لا ينسب الى
 طلبه الاحتمة ويقال الفحشاء القرار من المحبوب بشئ سواه
 والمنكر طلب غير مولاه ويقال الفحشاء جعل كلما لم ينسب له
 الى الاحوال الناشئة عن الذوق والوجدان اصولا يستفرغ
 منها ما يلى معتقدات والمنكر دعوت الناس اليها ويقال
 الفحشاء التجاوز حالة ضرب المحبوب عن حد الصبر
 والمنكر استرسال النفس الى الاصطراب ويقال الفحشاء
 السالك برونه عن حجرة التكليف الى ميدان الاسترسال والمنكر
 معوده عن دعاه الاسباب الموصلة ويقال الفحشاء روية
 المرء نفسه هو بيته والمنكر ترك الاجتهاد والتعب لكشف هذا
 الحجاب ودوامه الى الهامى رب الارباب اماما كان لا يدلك

من هذه الصفة وان كان لطرق عن خير الامكان ويقال
 بقاء امر على المثل والمنكر الا اعتقاد على ان ليس من الورد
 للجمال ويقال من لم يكن في صلته من وصف العروج والترف
 وصلوته لا تنهي عن الفحشاء والمنكر فان النبي قال الصلوة معراج
 المؤمن فالفحشاء كون امر على نعت كانت قبل التصلية والمنكر
 نكوة القلب عن ودا ما كان بين يديه ويقال الفحشاء والمنكر
 هو العقل والاعتقاد ان الشريعة تباين الحقيقه والمنكر وتقال
 الفحشاء اجواب القلوب في ميدان المسائل الجعوه والمنكر منك
 تر كطلب ما يثني تلك ويقال الفحشاء طلب الوصول عن المحبوب
 والمنكر زيادة الطلب بعد القول ويقال الفحشاء التجا وشرى
 الانبساط في البساط وان اذن والمنكر لعود الى باب البعد
 لمصلحة اية مصلحة كانت ويقال ولذكر الله اكبر في الصلوة
 من ذكر الله والتاثيره الاجله فيكون الذكر اكبر من العباد
 كلها وفي بعض التفاسير من كان من اعيا للصلوة حجر
 ذلك الى ان ينتهي عن السيات يوما ولا يتجادوا اهل الكفا
 الا يدا ملتقط سمعت يحيى يقول في مرض موته في اخر يوم
 منه ان ينهي للفقير ان يعظم الفقير فان النبي قال نحن عاشر

الانبياء امرنا ان نُنزل الناس على قدر منازلهم وذلك انهم
 يتوهمون في انفسهم الفهم على شئ من عالم ونهم وعلى الحقيقة
 ليسوا كما نزعهم فان يرفعوا وجاتادوا باغلاظ الكلام واقع
 الجلال نتكروا انكلاء ولم يسلكوا المسلك لم يتسلكوا في السلك
 فاما الحاملة فالمدارة تخرج المرء من حصر التعصب الى طريقة
 الاضاف والاضواء الى كلمة الحق والتكفر في الوجود بالهوى
 والآيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم لطاير قلوب الخواص
 من العلماء بابده خزائن الغيب فيما اوردع براهين حوته
 وبيانات سره ودلائل توحيدة وشواهد ربوبية فتاوى
 الحقيقة قلوبهم وكل شئ يطلب من موطنه ومحلته فالذر
 يطلب من الصدق لان ذلك مسكنه والشمس تطلب
 من الوجود لانها مطلعته والشهد تطلب من اليتيم لان الله
 عيشه كذلك المعرفة ووصف الحق يطلب من الغروب
 الخواص لان ذلك قلوب معرفته ومنها يدفع نسجه توحيد
 يستجملونك بالعذاب وان جهنم لحيلة بالكافرين
 الملتقط يقال الجهنم جهنمان محملة وموجلة كما قيل
 الجنة جنتان وقد بينتُها في غير موضع فالجهنم محنطة

بهم اليوم على ههم النقد كقول في العذ كقول من ختم في امرة
 اليوم على جهنم النقد هو العذاب الاليم وهذا العذاب المعنوي
 وهم على نكته منه الهم قوم من اصحاب المباني والجبث بوعثهم
 العذاب من فوقهم ومن تحت ارجلهم يشعرون ان ارض
 واسعة ارض عرفتي وعرضه توحيدى واسعة فاما من خلت
 ولا من مناجات الاقام باقية يا بنينا فبا عبادي الذي
 عرفتموني فعلى ايدى حاله تكونون لا تعبدوا سواي ولا
 تعرفوا الا اباي فاني ما تلو افتم وجه الله وما من نفس عارفة
 الا فاني عنى توهم وجودها بنفسها ثم ابرج ليس لها الا اينا
 انها ما بدلت الامنا فلا ترجع الا اينا من عرفه في صورة
 المناجاة وستره الصلوة ووراء اتباع النبي فبوه الحينة
 ولما المتعام العالي في الروح والرحمن والصفا والفرح بالخلق
 والادمان نعم جزاء من عمل الله بعرفته حقيقه وجوده
 ووجوده عمله هو الذي صير على السر الطلب ونعم الفراق
 ولم يجعل الى المكروه الذي ليس فيها رضا الخلاق وان
 يوفيه ما يتحلى له مقصوده ولم يتوكل الا على ربه انه
 اراد ان يتحلى له ما فيه من اتباع نبينه والا فالذبول واليول

وكم من الطلاب صبروا على ما امروا ولم يعجلوا الى سرزق النفوس
 واصابتهم مطوب القلوب معها هو سر ضاه اول استوى كليني على الله
 فالله رزقهم بفضل كرمه وحسن احسانه وهو السميع العليم
 وهو الظاهر والباطن فان السميع يتعلق بالظاهر والعلم
 بالباطن كل يعرف بالضرورة ان خالق السموات والارض
 ومسخر الشمس والقمر ليس الا الله ولذلك تنزل الاماء من السماء
 واحياء الارض بعد الموت هو المتعلق على كل شئ فمن عبد
 موشع رزقه مسوطة له عرضة معرفة ما يرى شياء الا
 يرى الله هو فيه بغت التعالي عن الحول والتكبر
 ومن عبد مقتري عليه رزقه ضيق حتى توحيدة حتى فيده
 لصورة دون صورة قل الحمد لله انك عرفت ركب ومن اتعمل
 من المؤمنين ان ما من وجود الامته وجوده وبيده قائل
 واليه عوده يا عبادي الذين آمنوا ان ارضي واسوء
 الدنيا اوسع رقعة من ان يضيق من يد مكان
 فاذا بنا به منزل بوجه من الوجوه اما المعلوم حصل
 اول قول بي الناس وجاه او علاقه او القريب اول بلا
 ضد اول وجه اول علاقه او القريب اول بلا ضد من الوجوه

الصنارة فسبيله ان يرتحل عن ذلك الموضع وينقل الى غيره
 وكذلك العارف اذا لم يوافق مكان انتقال الى غيره
 من الاماكن الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون
 الصبر الوقوف مع الحق بشرط سقوط النكرة الصبر العكوف
 في اوطان العرفاء التوكل انتطار مع استبشار التوكل اعراض
 القلب عن غير الرب سئل الواسعيد الخراز عن التوكل
 فقال هو اضطراب بلا اضطراب اي مباشرة
 الاسباب لا يفتح التوكل ومعنى آخر بالنسبة الى الله
 اضطراب وبالنسبة الى الخلق سكون لا اضطراب مع الله لعدم
 الوقوف على ربه ارادته والتسكون مع الخلق بالهم عدما
 في عرض الفناء لا يدخر شيئا لغد شيئا لغد قال النبي جود
 لا يجري عوام التوكل فانه عشر لا هله وما هذه الحيوه
 الدنيا الهو ولعب اي ليس لها حقيقه تعتد بها
 وتجار يعتمد عليه كاللهو واللعب فيه بيان تحقق الدنيا
 انها ليست الهو ولعب ان اهلها اذا ركعوا يتدللون
 ويتواضعون فاذا اخلصوا سئوه وهي على غير سنن الاستقامه
 وهي بغت للهو واللعب فاذا ركعوا في الغلک اذا اتلاطم عليهم

اوج بحر الطلب و شدت علیهم حیث لا یجوز الفرض
 الا بفضل من ربهم یعلقوا به نسالی ایقانا منهم ان لا یلجوا
 منه الا الیه فلما نجیهم من کذا الطلب و ازواجهم عن غم
 الفراق الی روح التلاق معاملونه معامله من بشرك
 به طرق ايساط العبودية و اجتنبوا علی ان الفضول
 من الكلام و ادعاء الوصول الی عایة النهایة لیکفروا بما
 اثناهم و لیتمتنعوا علی و قوا هویتهم نابدین اتباع
 الیة منبع خیرهم و شرهم من وراء ظهورهم و الذی جاهد
 فیما لنهدیتهم سئلنا حایق سئل کبیر عن هذه الایة
 لنهدیتهم سئل الاحد اص قال عبد العزیز انما لکی اجتهاد
 فی سئل الظاهر فهداهم فی سئل الباطن و انا العجب من
 یعجز عن ظاهره و یطمع فی باطنه و قیل جاهدوا فینا
 ای فی طلبنا بحر سبیل الرضا لنا لنهدیتهم سئل الوصول
 الی الملتقط سمعت شیخ رحمة الله یقول فی هذه الایة
 صدر الجملة بکلمة الذی لیدل علی عظیم شان المجاهد
 و تفخیم امر المجاهد بالثبوت و الاستقرار لنهدیتهم
 سئلنا کذا بالسلام والنون و اصناف الی نفسه لیدل علی

تحقيق و هب الهداية للبراء المجاهد قال فينا ولم نقل لاجلنا
 ليدل على شدة اتصال الطلب بما يطلب بان ليس في المجاهدة
 مقصود المجاهد سوى شهادة محبوبه اقول جاء بالجمع
 في قوله سبيلنا ليدل على ان المزمع يسلك مسلك المجاهدة
 طريقه واحده بل يسلك انواع المسالك و قد كثير من ابواب
 الخيرات حتى جزى بحزء الهداية الى طريق شتى من صال
 المولى و يقال الذي سلكوا مسلكا ما وجاهدوا مجاهدة
 لشهد ينهم سبيلنا قول القليل اجل من كل جليل و يقال ايضا
 الى نفسه حتى يعمل الله ما عمله لا لنعمة و ذاته فالفرق
 اصناف جزاء اليد و يقال من جاهد نفسه و صير على
 فتوى عرض لقلبه و لم يتعلق بسط القلب و رفع
 العتق الى ما ليس فيه رضا و اتباع بنتنا لنبسط له
 سبيلنا المواجهيد و التفخيم عليه ابواب من التجليات
 وليس من قتله ما لم يعلم من قتل فابراد فينا على هذا المعنى
 يكون على حقيقة اللهم الصبر على شديدا بل اشد في بعض
 التفاسير عن ابي سليمان الداراني و الذين جاهدوا فينا
 علموا الشهد ينهم الى ما لم يعلموا وان الله مع المحسنين

بصورة و الاحسان ان يعبد الله كأنك تراه فلما كانت مجاهد
 بصورة حصورة وجمع القلب ليشاهدته لاجرم جزى
 بالاطلاع على شدة تجليده له وهو سر معرفته المحيية والقريبة
 وايضا الاشارة فيه ان ما جرى بشي خارج عنه بل جرى
 بما هو كان معه بالانزل والابد ولكن لم يشعر به احد الا من
 جاهد على تلك الصفة فجرى على هذه السمة والاطلاع على
 سر المحيية فتح ابواب المعارف ان لموقفى وقوف به
 وقوف على كثير من المعارف وكذا سمي بالنسبيل لعلم الكل
 بالذبايى الاسرار من الكثر والقل والدق والجمل

بسم الله الرحمن الرحيم
 الم علمت الروم لطايف الاشارة في الملقى الفى
 متى عرفنا عظمتنا و الف بلاء نامن عرف كبرنا و ايتنا
 فى الملام اى لثومنا بنا من ذاق محائبنا و لزم سبنا طنا من
 يشهد جبالنا و الاشارة فى الميم اى مكر من قربتنا من اقام
 على بصر متنا و مات على وفاينا من تحقق بولاينا لله
 الميرى قبل و من بعد لطايف مثل اذا اطلق انتظم الازل و بعد

اذا اطلق الشظم الا بد ما لمع الا مر الا الى الله والامر الا بدي
 لله يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا للعاين وقيمة كل امر
 ما علمه كما جاء الا ثم فيه عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه
 فاهل الدنيا على غفلة من الآخرة والمشتغلون يعلم الآخرة
 كذلك موجودها في غفلة من الله او لم يسر في الارض
 لطاف في سائر النفوس في اقطار الارض ومنها كالمها لاداء العباد^{داك}
 وسير اقلوبها بحوان الفكر في جميع المخلوقات وغايبه الظفر
 بحقائق العلوم التي توجب بالصدر ثم تلك العلوم على
 درجات وسيرة رواح في ميا ديس الغيب بنعت حرف
 سرادات الملكوت وقصارة الوصول الى محل الشهود
 واستيلاء سلطان الحقيقة وسير الاسرار بالترقي من المبدأ
 بأسره والكسوف اولا بالصفات ثم بالحمود والكلمة عما
 سوى الحق الملهو وان غلبت على عدو النفس فلا تغرب^{به}
 ولا تاسني من مكرة فان عيس فتح البدر بعص حرب الاحد
 وان عادت عليك نفسك فلا تياس من الظفر والغلبة عليه
 ولا تسترسل العنان اليه حتى يقودك حيث يشاء فلما منك
 ان الامر قد سقط عن اليد انه غلبت الروم ومن بعد غلبهم

سيغلبون واختلاف المعنيين على اختلاف القرآني في وضع
 سنين فان المائتين بعيد عنه مرادة محروم له وقد احدثوا
 قريب منه اقتضاده من جوايد بخاحه اولم يتفكروا في خلقه
 انفسهم ووجودها فان من عرف نفسه فقد عرف ربه
 ما خلق الله السموات والارض كيف ركب الله الفيض العلوي
 القدسي في الجسم السفلي الارض فتعلق به تعلق الملك بالمدينه
 والعاشق بالمعشوق ولم يتخرج احدهما بالآخر ولا يكون
 امثال هذا الامن الرب القادر فيحان من له القوي من
 الامر والعظيم من الشان وبينهما برزخ لا يبغيان وكيف
 انتج من هذا الامتزاج من اللطيفة الربانية حاصل امرار
 الوجودانية المقلوبت بالوان النوار السبوحية المتمثل
 بمثال الصور القدر وسية الاوهى القلب عند الصوفية
 تاويل قوله وما بينهما الا بالحق واجل سمي له فيبتان نسبة
 الى القدس وهي لا تفتى للثبة فان الحى من القلوب لا يموت
 ابد او نسبة الى الارض شغل من دار الى دار وليس الا حد
 عليها من قرار وان كثير من الناس الجهلة والبلدة بالتقاء
 فيصدهم كافرون منكرون جاهدون ولذا اذ من وا

تديرا

زهير وان ربي واثير او جاتهم رسالهم بالنبيات عاينوا
 منهم عليهم السلام انه ظهرت منهم ويايدهم المعجزات
 الباهرة والكرامات اللاحقة مع ذلك لا يعرفون ان هذه لم تكن
 الا بقوله في معنى من الرب لقادر العزيز ذي الجلال الحكيم
 الكبير المتعال وما جاء به من احكام التوحيد يعلم
 من له ادنى درية انه يستحيل الخبا ونعنه والانتقال
 فما كان الله ليظلمهم حيث وضع في كل سر وجهه واما انه
 حسنه كما ينبغي ان يوضع وارسل التنبيه والا بتلاء خلاصه
 خلقه الا نبيا ولكنهم في عمه وضلال حيث لم يصدقو^{هم}
 ولربما ملوا معا مله من يفوز به فخر موافق الله دنى
 الطول والنوال الله بيد الخالق ثم يعيده امر اجعه
 هي العود الى مكان قبل ان يكون والاعادة هي الانتقال
 من صور تامة التي كانت من قبل والبلاء هو تصويره
 بامر هيئة بصورة تليق باسم التهيئة من يقول المواد
 قد عتده فلوارا من المادة فيض الواجب ومن الصورة
 اخترعه اياها فلهذا يوجه ان وجهه الى نحو من العالم
 ولكن التوفيق يرد به لله در من قال ابواد محدثة كالصورة

فان التعيين حدوث بالضرورة فانك قلت فريض الرب بما
 عن الهيولي وهي قد تم تعيينك وتبين الرب وظهوره في صورة
 وهنية حدوث قطعاً وصماً او حقيقة او اعتباراً اما سمعت
 قول الشيخ فمن اشار بمعنى الإمكان في القدرة على تكوين
 هنية وتخليق صورة وتصويرها كما يشاء مادة تلك الصورة
 ومن اراد من العنق تلك القدرة فليس ذلك كلمة جامعة
 ولغات مثل الكثير من هذه الجزيئات فيضه تهيؤ بصورة
 ويشكل بهيته والمصنوف هو الله جل عن الاحاطة والادراك
 اما بالتعلق بمخترع ولولا له لربك اولا ظهور سادج
 ليس تعلق الانظهور بصورة بسيطة تركبه تصويبه
 فوط وهذا باب من بيان تمثيلات للصوفية مثلا لقول
 كلمة الشهادة تصويبه خضر يطير الى ساق العرش
 وتعلق وتدعوا المغفرة لقا نلها هذا التصويبه في
 فجعله على هذا الصورة ليكون عليها المغفرة ولذلك العكس
 ساق العرش والجمعة وكذلك تعلقه بالمخترع انه يتمثل به بنا
 ما فيه من المعاني المختصة بالخلق والفيض ولا تغني في
 الذات ولكن يري اثره على صورة ملائكة هذا هو بيان
 البدو على

اليد وعلى قدر فهم اهل الوهم واما الاعادة فهي اعادتان
 من صورة مخترعة بصورة الى صورة كانت اصل تلك
 الصورة واعادة هي العود من الصورة الاصلية الى صورة
 كانت رجعت منها اليها واما رجعة رجعة العنصر الى ما
 ماض منه فاما سوالك فمفوف عينه او غيره فكلام اخر لا
 يجيز في الوقت لكشفه ولكن لانية ابدية والهدية حقيقة
 ولو لا هذا التناق لم يكن للمساكين والفقراء نصيب من
 اللبر والاحتراق قال عليه السلام بيده ما يده جبر من
 الرحمة الحديث هنيئا لارباب المعرفة عيش ودوق
 اهل الحقيقة بدهم بنهايتهم بنهايتهم بدهم وكذلك الارتباط
 في الاساطير فهم على الامور والاقوات كمنوف من الصفات والذات
 بيد والخلق الفعل يدل على التجرد والجملة على الاستمرار
 والدوام اي يخلق الخلق مستجدا فانه ازل ابد العله من
 قبل الافلاك والارض انشاء عوالم جديدة اعادها واليه
 رجعت الى التجليات على حسب تجدد الانساق الا هو في
 تجلي وشان ثم اليه ترجعون الا اليه في الانساق اليه
 الرجعة فكذلك الاعادة فاما الى الص من الاصناف

ليست الاذانه ايضا اليدا رجعة فكذلك الاعادة سبحانه وتعالى
 الوجود اما تجوهرها وعرضها الجوهر الحصى ليس الا الواجب والعرض
 الحقيقي ليس الا الممكن فاما بقاوه في الازمان فليتجدد الامثال
 يسمى اعراض بهذا الاعتبار وهو يخلق كل حين تجدد امثالنا
 نرى كأننا او جواربه زواجر فاما الذين امنوا وعملوا الصالحات
 فهم في روضة يجررون في بعض التفسير يقال حُرَّةٌ اذا سرة
 سرور اتمل وجهه وظهر فيه اثره ثم اخقلت فيه الاقاول
 فعن وكيع السماع في الجنة وعن ابن عباس السلام انه ذكر الجنة
 وما فيها من النعيم وفي اخر القوم اعرابي فقال يا رسول الله هل
 في الجنة من سماع قال نعم يا اعرابي ان في الجنة نورا حافتا لا الله
 الا بكار من كل بيضاء حُرَّةٌ غابية يتعني بصوت لم يسمع
 الخلاق مثلها قط فذلك افضل نعيم الجنة قال الرواية فضالت
 ابا الدرداء بم يتعني قال بالتسبيح وروى ان في الجنة
 لا شجار عليها اجر من فضة فاذا اراد اهل الجنة
 السماع بعث الله رجلا من تحت العرش فتقع في تلك
 الاشجار فيحرك الاشجار فيصوت الله حين تمسك الآية
 لطائف من كان صاحبه بالله في يومه ومن كان في مساوئه

وجنسه فميل ان يتجدد به ومنه يعرف سر الابتلاء في لذة
 الجماع والمعانقة لوجود الاتحاد صورة للاتصال وتداخل
 بعض الاعضاء بعضها اخوان الصفا اياكم والابتلاء بالجماع
 النساء الذكر الحر ونفسه اسير خلقه شرك الشهود وقدمه
 في قيد الحر انه ليس من البر في قوله لتسكنوا اليها نوح
 تلوح الى طعن يتوجه الى طلايبه وعرفائه وكذلك المودة
 والرحمة واختلاف السننكم والوانكم سنة لا يتكلم الا لسنة
 بكلام فيه من الحروف الوف وكل كلمة مركبة الى خمسة فهي
 قد يكون بعضها من مبداء الخارج وبعضها من منتهيها و
 بعضها من الاوساط والاطراف من المجهورة والمهموسة
 والرخوة وغيرها فليتنظ كيف يختلف الالسنه في ادايتها
 وتقدر على اخرجهما من خارجهما لم تكن امثال هذا الامن
 الله جل وعلا كذلك الالسن يختلف في بعض الاوقات على
 التصريح في الكلام وفيه ارادة كناية ايضا وفي بعض الاحوال
 تحري الكلام على معنى وشارة وفيه المراد الصريح وفي
 بعض الاخرى الا الكلام على معنى وشارة وفيه المراد الصريح
 ايضا وهكذا الاحوال والتفصيل والتفسير والتاويل كما اشار اليه

السيد الجميل الجليل أو ثبت جوامع الكلم وكذلك اختلاف الؤان
يختلف باختلاف الأزمان فمن زمان زمان المحل ومن
زمان زمان الوجل وكذلك البسط والقبض كنت أدخل
سبحي في اليوم مرات بكل مرة آراء على لوف بهما استدلال أن
فيه ظهرا لأن مهام يكن ذلك في الماضي من الزمان وابتغا
من فضله الملتقط في المنام الفضيلة ما نادى به الأطباء
ورفق به الحكماء في النوم من الفضل وهو الرُّوبيا الصالحة انها
جزء من النبوة واليه أشار سيد اهل الفتوة وأيضا في
رواية القضاء وفي بعض كتب اهل الكلام ان الله يرى في
المنام والحكاية عن السلف في هذا الباب مشهورة عند الخلق
ومن آياته سبحانه البرق خوفا وطمعا لظاهره يلقى في القلوب
من الرجا والتوقع في الامور ثم يختلف بهم الحال فمن عبد
يحصل معصوده ومن آخر لا يتفق سراده والاحوال اللطيفة
كالبرق وقالوا انها اول النواع ثم لوانع ثم طوانع ثم شوانع
ثم متوع النهار قال لوانع في اوائل العلوم واللوانع من حيث
الفهم والطوانع من حيث المعارف والشوانع من حيث
التوحيد الملتقط الباري من الحبيب بيدوا ولا كالبرق

وفيه من الخوف والطمع من حيث الطبع البشري فانه راي
 في آية ما لم يره مدة فيه من الطمع انه يرحل ان يكون اديبا
 من الله فيكون مسترا ومعدمة للواجب والطواع والسواجح
 والمعارق والحقايق ويقال الخوف من الاستدراج والطمع
 للاكرام ويقال الخوف خوف البقاء عليه والفرح به وانه
 شيء يعتدي به والطمع من الترقى والسير الى ما هو العلى
 من الدوية والتجلى ويقال في البرق خوف وطمع كذلك
 الخيال فان من كشف له الخيال يكون اديبا في الخوف والطمع
 خوف من احراقه واهلاكه واخذ اللذائذ والراحات والطمع
 منه اخرا وبيلاحة لا يفوز بشئ مما يسبب اليه والطمع
 من الرجال ان يكون محتادا له فبئس ما شئ به او هو الكشوف
 والكشوف من حيث هو كشف عظيم منه من الله وان الصعوبة
 والشديد على الرجال الصدق والعرفاء من اهل الحق والتشديد
 وان كشف الخيال اخوكشوف الخيال فاذا التجلى في زمان وحبه اح
 فاعله يكشوف ايضا في اخر وجه اخر وايضا من اعتاد على
 حمل افعال الخوفات من الشدايد والعشرات هان عليه
 احتمال اللذات والراحات ويقال هذا الخوف على الطمع

فانه احوط واسم وايضا اذ المع البرق خاف منه المرء ^{بدا}
الطبع فاذا سكن يطبع ما ينحى من اثره وايضا يقال للخوف
نسبة الى الذكر وللطبع نسبة الى الانثى فقدم الخوف
لشرق منتبه وينزل من السماء ماء المندوط ينزل من سماء الغضا^ة
ما الى حمة فيجى بذلك الماء ارض نعوس ماتت بموت قلوبها
واذا امطرت حبيبت برطوبتها واخضرارها اتياء الا تتفوع بها
والاحضار والرطوبة للارض كالقلب للنفس من آياته
ان تقع من السماء والارض بامر المندوب قيام النفس بالروح
وقيام الروح بالامر وهو العبارة عن روح الروح وهو
الغيض القديم وهو المعنى في قوله قل الروح من امر ربي
وقيام النفس بكون بروح الروح بواسطة وله المثل الاعلى
المندوطا ^{ذونه} الحُب ولكن لا يجبه دونه الستور ولكن
لا يعود عن الظهور للاشياء ولا عادة حجابا ولكن ^{منه}
في ظهور وعيان ولا يختلف في سر كما ان قالت الصوفية
الجليلات لا يتكرر والاخذ الحقيقي لا يتكرر ولا عادة هي
العود الى الصورة الاصلية فان عادت الى ما كانت وتكون كانت
فليز من التكرر ولا يماضي الا عادة فانما عرفناها الا ^{الصورة} بجهة
وعلى

وعلى هذه الطبيعة والعادة فانك عرفت ان بقاؤك في سبيل من
الذهر ساعة - ساعة - بنجل آخر فقس عليه الاعادة يوم المحشر
في الكتاب بان التغزير والاحتجاب بالافعال والايات ومنها من
الامارات الله سبحانه ورساء تلك الوجودات ارحاء النستوردونكم
وهو مستر عن الجهات والتغير في الصفات والذات بغير بطونه
ظهور وظهوره بطونه كانت المعرفة ضرورية فان تدي
برداء الكبرياء وتقتضى بغيره العظمه - فاثرت بارا الحياء
واحتجب عن الابصار والعيون وفيه في خلق وفي
اعظم من الشون ضرب لكم مثلا من انفسكم بمنزلة قريبا
من ما انتم وعبيدكم وهما رزقتم مما لك الرب فتقوا المرعبيد
مملوك من ممالك شرك جلي والحقى عندهم ما بقى به عليه
منه بل اتبع الذين ظلموا اهواءهم سطاين اشد للظلم متابعة
للهوى لانه قريب من الشرك فاقم وجهك للدين حنيفا
حمايق معرضا عن الكل مقبلا عليه الملتقط حيث الدين
لحب واضعه واقامته العظيم من امر باقامته فذل لك قال
اقم وجهك للدين والحال ان يكون قلبك ما يلا الى واضعه
وسارعه فطرة الله التي فطر الناس عليها الملتقط فاما

الانسان مجبول على المعرفة - والتوحيد فاما الشرك والندرة عارض
 عرض عليه من سلك نظام و صنف في سيرة كابداء و سنده يعرفون
 ان من كشف لما لتوحيد الصرف كما ينبغي و يجب فلا يظن المراجعة
 في شأنه انه قال بما هو الاصل واستمسك بعروة الايمان بهدي
 المشاهدة والعيان والحق قد جازوا الباطل قد زهق وهذا
 الاعتبار فالسيد الاحرار ابو العنبر ذوالنون المصري من مرجع
 الامن الطريقي ومن وصل لا يرجع المعارف ضرورية كانت
 محتاجة الى التنبه خصوصا من كثرة له بالتحقيق والتفويض
 فبعد ذلك لم يبق للتحيزات النفس مراع ولا للتسويات
 السطوان مراع ميباني اليه رطائف قال بعضهم الا ناسد
 الرجوع منه اليه لا من شئ غيره فمن رجع من غير اليه
 ضيع احد طرفي انا بته و التنبه على الحق قد من لم يكن له
 مرجع سواه رجع اليه من رجوعه ثم رجع من مرجوع
 رجوعه ثم فني في رجوعه فبقي شئ لا وصف له قابليين
 يدي الحق مستغوقا في عبي الجمع و قطع عنه مسادا الترقية
 والاخبار على الاكوان وهذا ما وصفا ابو سعيد الخزاز في
 مقام الصمدية فذوقوا دينهم الملتقط و دينهم الذي
 جبلوا

بهيولوا به ووظروا وانشوب كل في واد الى مناد بغير
 منته ووسو وها دمر حوايه ظنا منهم انهم على سر كنى
 في قباير وعلو معرفتهم في استدار فكان مثل عليهم النقص
 بما يعقد هم على ما توطتوا به لا فرح ولا ترح ولا جد ولا
 هزل ولا الجيد ولا الرذل الا بالنقص وهو لا جل ام انزلنا
 عليهم سلطانا امة ما ينهناهم وما عرفناهم بما وطرنا
 وركبوا معه فهو يمشيهم الى ما هو سدار هو به عدا رهم
 واذا اردنا الناس رحمة الالة امة فظان كشف له بشئ
 من الخوارق فرح به ويبقى عليه فكانه هي من المطالب وان
 عيبك عنه مما سلف منه من تقصيرات السلوك يتروى
 ويقنط حتى يتوهم ان الباب قد سد عليه فاللايات
 بحال الطلاب الشكر وازدياد النعمة من الله والنظر اليه
 بالحقارت بحسب المقصود وفرب باب الرجاء على اية حاله
 يكون وان كان المطلب حرقه الشوق في التراقي والتزائد
 فلا يبالي شئ ولا يلتفت الية لله رب المليك والروح مصراع
 لعبد يسطر وية الانوار واستماع المعانيق ولا طلاع على
 بعض الحقيقات ولعبد يعين عنه وله ايضا فيه من المصالح

ان تعدها يطول فان ذا القربى حقه لسائر القراية على
 مشهبي قرآية للسب وقرآيت الدين فقرآية الدين وبالمواساة
 احق واذا كان الرجل مشغلا بالعبادة غير متفرج لطلب المعيشة
 فالذي لهم ايتان كماله واشراف على وقته بحب عليهم
 ان يقوموا بشانه بقدر ما يمكنهم مما يكون له عون على
 طاعته وفراغ القلب محقه الكد وتفقد اوجب ذلك خير
 للذين يريدون وجه الله طائف المرئيه والذبي يوشى
 حق الله على حظ نفسه فايشان الاحرار للمريد وجه الله
 اتم من مراعاة حلال نفسه الا مسان الى ذوى القربى والمسالكين
 يتقدم على نظره لنفسه وعيده وما ليه من خول صيد الله
 من المسالك التي لا بد للسالكين السلوك فيها من الاموال
 وايتاؤها للفقراء خصوصا الاحوان ذوى العيال ولا مسالك
 النبيه الا كونه خفيف الحال عديم التلون صفى القلب وان
 كان ممن يتوقع من الله الثواب من الحور والعصور فهو
 خائف ووضو الله اتى من ربوا ليوجا ومنى الى اداء
 حقه اراد وعرفه ورويه جمال وجهه فهو المضعف
 من الله وما آوتيتهم من ربوا ليوجا فى اموال الناس رطائف

لا يستخدم الفقير بما يبى به من رفقته بل افضل الصدقة على
 روى مرهم كاشيه هائل من شركا لكم من يفعل الله به ما يحاك
 ما اعظم شانك اللهم بايش عرفت منعك حتى اذ عبت
 الشايق عليه والزممت الا لزام اليه ظهر الفساد في البر والبحر
 بما كلف الاشارة من البر الى النفس ومن البحر الى القلب وفساد
 البر باكل الحرام وارتكاب المخطورات وفساد البحر الخفلة
 والاوصاف الذميمة ومن جملة الفساد التاويلات
 بغيب حق والا حاطا الى الرخص في غير مقام بحق والا
 غرق في الدعاوى من غير استخبار من الله اذ لا يفتقر
 البر النفس والبحر القلب التلذذ بالحسايات فساد النفس
 وفساد القلب فتاعته ورضاه بهذه التلذذ من علامات
 فساد البحر موت ما يسكن عليها ومن علامة فساد
 البحر موت ما يعيش فيها من علامة فساد القالب الكسل
 عن الطاعات وكانها من كل ما كان انقل انقل ومن
 علامة فساد القلب ذبول غصن الطالب واقول نسي
 الحب ومن فساد القلب التلذذ بالطاعات والتفوق
 بالشيخات حتى كانت مستانسات ومن فساد القلب

الوقوف على الهديات والتعود على التحليات يقال كل قلب
 لم يثبت ولم يضرب الى حظ بل يق به من حبه فلغساد
 من طربان موت عليه كالارض المسينة ^{بها} ^{السنه} ^{السنه} وكل قلب يتسلى
 منه فلا تخلوا فيها من فساد وحدثان ويقال ان كانت
 في القلب من الاعتقاد ان العارف الواصل يفعل ما يفعل
 ما يشاء ويطيب به نفسه فلا يضره في طريقه فهو ايضا
 من جملة منادات القلب ومباشرة النفس اياه يكون من جملة
 فساد وطلب حظ من الحفوظ من المحبوب من فساد
 القلب وتفتيح شئ من الحقوق من فسادات النفس
 ويقال كل قلب انزعج اذا اجل فقال الم العشق وحرقه
 السوق فلا تخلوا من فساد فيه وكذلك كل نفس تتحقق الي
 التوسعة والرخصة بعد تعلق بالشر وكشف ^{الارباب}
 ويقال ان شطار الجمال وقت روية الجلال من مناد في القلب
 واميل الي المتلى بنعت القمر المزخرف باللطف من فساد
 اللوسين ويقال استغلاء الطاعة من مناد النفس والتسلي
 بحرقه الطلب والتوار على الم العشق من فساد القلب
 بما سبت ايدى الناس الغناد ان مثلاه زصان من فساد
 فحاله

الذوق في المراقبة من ميراث الوصول ومقدمات
 العتول بل يسميه بعض الصوفية فتحاً اذا هبت رياح النبشير
 تنشط وتتحرك وتضطرب فلك النفس للبحر يسوف
 من رياح الفيض ونسيم الالاردة الى ما فيه صلاح المرء الشكر
 والثناء فانتمنا من الذين اجرهم الله من انتقم على
 نفسه المجرم بكسر هاء عن هويته يفونر بمجاردة البتة
 فانظر الى اى رحمة الله ربنا يفيحي الارض بازهارها
 وانوارها عند مجي امطارها ليخرج زرعها وثمارها
 ويحيي النفوس بعد نقرتها ويوقها للخيرات بعد فترتها
 فيمر اوطان الوفاق بصادق اقدامهم ويندفع البليات
 عن الانام بركات ايامهم ويحيي القلوب بعد غفلتها
 بانوار المجاهرة فيعود الى استدامة الذكرى بحسن المراجعة
 ويهتدي بانوار اهلها اهل العصرى اصحاب الارادات
 ويحيي الارواح بعد حجبها بانوار المشاهدات فتطلع شموسها
 بروح السعادات ويتصل مشام اسرار الكافة نسيم ما يفيض
 عليهم من الزبادات فلا يبقى صاحب نفس الا حطى منه
 بنصيب ويحيى الاسرار بعد ما كان لها الاوقود في بعض

الحالات فينفى بالكيفية اثار الغيرية ولا يبقى في الدار ودار
 ولا من سكاها اثار وسطوات الحقايق لا تشبهت لها اثار
 من صفات الخلاق هنالك الولاية لله الحق سقط المساء
 والقنطرة وطاح الرسوم والجملة الملتقط ان اثر ذلك الغنى
 لمحي الموت في الاسنان من امراج صفات الحقايق انبتسا
 لبهيمية والسبعية وغيرها فمن علب عليه تلك الصفات
 فلهو رجح اليها فلذلك سمي بالموتى والاصم والاعمى الاموت
 حبه بالموتى والجر الرشد وفهم الطريق فانك لا تسمع الموتى
 لطايب من فقد الحيوية الاصلية كمرعيش بالترقى والتمائم
 خلقكم من ضعف لطايب اظهور هم على ضعف الضعف والظلمة
 ثم بعد قوة للشباب ثم ضعف الشيب ثم اخر الاخر ما يرمى
 من القبر والمحد والثرى كذلك في ابتداء امرهم بطول
 بعد قوة الوصل ثم ضعف التوحيد وتقال ولا ضعف العقل
 لانه بشرط البرهان وتامله ثم قوة البيان في حال العرفان
 لانه سبطوة الوجوده تقلبه ثم بعده ضعف الجمول
 لان الجمول يتلو الوجود فلا يبقى معه اثار وتقال خلقكم
 من ضعف ابي على كل حال ضعف من حيث الحاجة ثم بعده

قوة الوجود ثم بعده ضعف المسكنة قال عليه السلام
 احييتي مسكينا و امة مسكينا و اخشيتني في رؤس
 المساكين امة اراك فكل انواع التعبيات لتعلم ان
 امرك ليس بيدك وان التخلبات عن غير اختيار منك
 ولبلائتاس من القوة ان ابتليت بالضعف وكذلك
 لا تقتر بالقوة فان الضعف على عقبه سبيك فباحسة
 على الشيوخ ويا فرصة للشباب فان الشيبه اذا طرات لا يعفر
 الشباب وليس بعد هال الا الذبول والذوال والجمول والذهاب
 فلذا اخر وليس بعده نشر اخر كذلك يطبع الله على قلوب
 الذي لا يعلمون المنة من المطوعين على قلوبهم
 من لم يتحرك عرق قلبه تحت ربه وهو شدة الاشياء
 الى روية وجهه الجميل وحسنه الجليل الذي لا جميل
 الابنه ولا جميل الامنه ومن لم يورثها جوا لهم ومواجيدهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هدى ورجله للمحسين الاله المنة الاحسان سميت
 منا وعرفت بالاثقان انها المشاهدة الامور وثمة للمنا
 شنة

الموحدة للمعانيه ولا نزاع ان الاقام ولا يتاء من المعاملات
 فمن اجمعه اجتمع فيه المعاملة والمشا هذته فهو المهتدي
 والمفعل ومن الناس من يشتري لهو الحديث الا يه رايه
 لهو الحديث ما يشغل عن الله ذكره وتكجب عن الله سماعه
 ويقال هو لغو للظاهر الموجب له الضار وهو ما يكون
 حوضا في الباطل واخرها فيما لا يغنيه من التكلم بالمعالم
 من الفكر والاستدلال والاصغاء اليه من جملة اشتراء لهو
 الحديث عندها هل الكمال انه ثبت في خير الدوال والانتقال
 ويقال كل من كان السكوت له الا فضل من الكلام والوقر اولى
 من الاصغاء فالكلام والاستماع له من اشتراء لهو الحديث
 ويقال ليس من يهزل ويهزل ويلعب ويلعب المهان المحزون المعلم
 عنه غير مرجح فالعدل المبين ان يعذب بالعذاب
 المهين كذلك التثبيو بالعذاب الايم للمتكبر اللين خلق موا
 بغير عمد تر وبقها المدة وما من موجود الا هو قاسم
 بعماد فيضه وكذلك يري السالك في وقته من الانوار
 وغيرها يري كان لا اصل لها كالسماء تر وبقها بغير عمد
 وهذه الصورة الصوفية القديمة المسمى بالفضض وهو الاصل

والركن الشديد والتي في الارض رواسي ان تميد بكم
لظا بن في الظاهر الجبال وفي الحقيقة الابدال الذين
هم الاوتاد ولقد اتينا القبي الحكمة ^{بها} الحكمة الاصلية
في الفعل والعقد والنطق ويقال الحكمة ان لا تكوت
تحت سلطان الهوي ويقال الحكمة الكون بكم من له
الحكم ويقال الحكمة معرفة قدر نفسك لا تدر حديد خازجا
من كسايدك حوايق سمعت ابا عبد الله الراسي يقول كتب
من كتاب ابي عثمان وذكر انه من كلام شاه ثلثه من علاما
الحكمة انزال النفس من الناس منزلتها عندهم وانزال الناس
منزلتها عندهم وانزال من النفس حظهم ووعظهم على
قدر عقولهم ليعوموا ينفي خاص المنته الحكمة ايتان
المزاج العود به من جلتها ورتقها الاستغراق في مكاشفة
الربوبية بحقيقتها وحظها ويقال الحكمة الكون على حسب
النظر في العواقب فاما الجري على حكم الوقت فقد قيل
الوقت سيقاطع وفيه من الملك والهلك ويقال الحكمة القول
من التحقيق في الشئ بالباشرة والعمل به والترقي عنه ويقال الحكمة
الاخذ بالاحوط ولا ثبت ويقال من الحكمة سؤال النفس

فما يده وورطه كانت ومنها انتظار روية الاحل على القما
ومنها الكون على نعت الجمعان والوحداني ومنها ان
يكون دنيا ولا يكون ارسا ايها الشيخ اياك وتحليق
الناس حواليك وتحديقهم جانبك وان كنت مهلا للبدل
مه ولا صدك عند فلتعلم ان صيده الحيتان اثنتان
راكب البحر في شركه من الحوت الاكبر ولكن لا يخلو اعين
تشويش من الضرفا ما تنفض العيش فتقد محض والتأعد
على الشط عن زرقه ما الخط وكون في وسعه وروح
وفراغ بالقطع والبت ومنها منع النفس وكبح عنايتها مما لا
يعينها ومنها تجربة النفس عن السوم والعبادات ومنها
الاطالع على بعض خواص الحروف ولا عناب ولا عداد
ولا أشكال والكهيات والمخترع منها من العجائب والغرائب
التي سها عن العقل عن اركانها حتى يشبه به فعل القدم
الاول وضع الحكيم منها ومنها فمنها ثم منها وفي بعض
التفاسير روي ان مولاة وامره بذبح شاة وبان يخرج
منها اطيب مضغتين فاخرج اللسان والقلب ثم امره
بمثل ذلك بعد ايام وان يخرج اخبت مضغتين فاخرج اللسان

والقلب فسأله عن ذلك فقال هما اطيب ما فيها اذا طابا واخبث ما فيها اذا خبثا ومن يشكر فاعنا يشكر لنفسه من شكر ارزاد النعمة فنفع الشكر ليس يرجع الا الى النفس يا ترى لا تشرك بالله الا به رعايا الشرك اثبات غير مع شهود الغيب بل الشرك الحلي حساب شئ من الاثام والحق طلب التجلي كما يلتذ به امر امكن من يا اخي قلت نعم ان الرب تعالى خاج عن النسب والاضافات كلها وكذلك يعوته ومنها الكلام اراد ان يسمع كلام حسيبه وهو من عالم النسب والاضافات لا يرب الا اياها ولا يسمع الا منها بها كالتقالب للروح فتعلق الكلام الانزلي بتعلق للروح بالقلب فنور بعض انواع بصورة وهئية مختصة وسماه جبرئيل وزرقا قوة رحمة التمثل بمثال درجته فاتاه واسمعه احسن الاستماع فالتذبه النبي التذاد حسيا وبتشط نشط انفسيا فان في التلاوة من اللذات الحسية يعلمها القراء المبتلون بها الموالعون فيها اباقون بها فذلك هو هو كات من كان ولكن الا لتذاد في خير لا مكان ايها الرفيق لا تشكروا ان الصوفية في مباشرتهم الحسيات محبون

من الالهيات كلاً انما خلق باطل ليس تحتها طائفة اما سمعت
 في الماموران المراد انما في الروحانية فليقرأ هذه الدعوة
 كذا حاله الا بتبان وكذا وقت المباشرة وكذا زمان الانزال
 ولا تظن ان الامر بحجوب عن ذي الطول واليمن وان جاهلك
 طائفة طائفة اذا ابتلى الصوفي باصطحاب اهل الرسوم والعبادات
 من ليس لهم نصيب من اهل السادات ولا اعتقاد عليهم
 ولا يجوز له ان يكون معهم كما هم قل كل قوم هاد وما هاد
 هود وما عاد الى عاد واتبع سبيل من اناب اليه ما يوق قال
 بعضهم من لم يعرف الطريق الى ربه فليتبّع اثار الصالحين
 ليوصله ربه متابعتهم الى طريق الحق يابني انما ان تلك
 مثل حبة الاية الممتدة ما من ذرة في الوجود الا وفضله
 به الشهود وفعلمه وجمعه اياها لا ينكر الا الغني الكسوف والار
 اشار بقوله لطيف جبير فيلطفه يكون بكل من الذرات وان
 كانت هي في الطلق من الامكنة كحرارة النار في الماء وبرد
 الهواء وعنف شتده في الصيف والشتاء يابني اقم الصلوات
 وامن بالمعروف وطائفة الامر بالمعروف يكون بالحق والابغاة
 ان يكون بايديها على نفسك ما تار به غيرك وقت الحكم له

على نفسه لا ينقد حكمه على غيره والمعروف الذي يوجب
 الامر به ما يوصل العبد الى الله والمنكر الذي يوجب النهي عنه
 ما يستعمل العبد عن الله قدم اقامة الصلوة على
 الامر بالمعروف ليشير الى ان المراد ينبغي ان يكون من قبل متصفا
 بالطاعات والعبادات فيصل له ولا يغير على الوجه بالحقير
 والكبر وان من دامت صلواته نور قلبه فالكلام الذي يخرج
 من نور الباطن يوشى في النفوس اكثر مما يوشى عنده المتصفا
 عمن على طريقه التفسيرى من الناس بالفعل لا بالقول فان
 من لم ينفذ لفظه لم ينفذ لفظه واصبر على ما اصابك من
 بشية على ان من قام لله بحق الحق في الله فسيبده ان
 يصبر به فان من صبر لله لم يخرج على الله حتى قال الواهب
 الصبر هو السكون عند طوارق الكون والتبسط عنه طوارق
 النعمان فاذا لك من غير الامور المتقط اي من الامور
 التي يعزم عليها ولا تصبر خذك للناس الاية لطايف
 بجه لا تتكبر على الناس وطالعهم من حيث النسبة
 وتحقق بانك عبيد من عبيدك ومن علم ان مولا لا ينظر
 اليه لا يتكبر ولا يتظاهر بل يتواضع ويتواضع لوانه قد يشك

كن فانبا عن شواهدك مصطلها عن صوتك وما خوردا
 عن قولك ووقولك منتقوا مستول عليك من كشوفات
 سرك وانظر من الذي يسمع صوتك حتى تشفيق من خمار
 غفلتك - طكن جانبا وامش وسطا واعضض من
 صوتك حالة الترح ووقت الفرح ولكن على ثبات
 ووقر في حال ودول الموارد والمصادر الحنون
 لا يوزن في كفة ولا يصدر في صفة ان انكر الاصوات
 لصوت الحمير ايضا لاشارة انه يتكلم في لسان الموعز
 من غير اذن من الحق وقالوا هو الصوفى يتكلم ومثل
 او انه يعرف قال السويان الثوري صوت كل شئ تشبيه
 الا اصوات الحمار فاذا تصيح لرويه الشيطان لذلك
 سماه الله منكرا الملتفه ايها الشباب الشطار ان لم تقدر
 حرف الصوت على انه الموسيقار فعليك وعليك
 بالانتزاج والاختصار ان من القوم من لغرك اليوم
 وان تكلف في التشخيص والرومان انكر الاصوات لصوت
 الحمار يا مؤذن الاسحار سر حك الله الجليل الغفار
 اليك وان تكسر بعض الاسم وتمد البعض فتصيح والله

اکبار بھذہ الصّاح لہا المنکر شد الانکار فلعلہ النوم
 اللیالی من الحجار استیقت و ظنی ان کفق لہ ساعة اللیل
 ریبط فی طویلہ القصار فذہبت و علی ظہرک الا و زار
 و فی صدر السامعین من اللال والنقار و یا تالی القران
 تدبر و فکرۃ تضرعا و خیفۃ فلا اعتبار ولا اعتبار فاما
 الاعلان بالالحان فان روت المزمات من منوال
 داود سید المبین قابل الاخیار والآلات وقع عباد ہ
 حلق العبد والاحرار فی الاثم والاصار اہم لا یصنعون
 الیک حق الا صغاء فیترز لون علی شفا جرف هو فستو
 انت بائک وانہم اثم انحیک تکلاء عنک وعن کلام اللہ الوا
 القهار الم تر ان اللہ سخر لکم ما فی السموات وما فی الارض ^{مذقہ}
 الیل خلق الانسان وادوع فیدہ من عجایب قدرتہ
 وعلایب حکمتہ ما لم یورع فی شیء من خلقہ ما من جود
 الا و فید حصہ من شیمۃ فان سبیت عن الانسان ما هو
 فتقول الحیوان وان قیل ما الانسان والبقر والشجر
 فتقول الحسم النامی وان قیل ما الانسان وما البقر وما
 الشجر وما الحجر وما العقل فتقول الجور والعقل من عالم

الملكوت والندسية خاصة الى الملك حتى الحكماء والخمير
عليه وانكروا وجود الملكة بان الملك يكون وراء
العقل وبه لمح وفيه سبع من اللاهوت ايضا ان كان من
حيث الصورة فصورته علي صورة الرحمن وان كان
من حيث المعنى فعناه ما اشار اليه الرب تعالى في قوله
ما يكون من نحوى ثلثة الالهة من اعينهم والهاء قبل ان
يكون يا قول بالقدرة او ببعض الصفات راجع الى الذات
فا فهم واعتتم ان كنت من تلك السادات قالت الحكماء العالم
انسان كبير والانسان عالم صغير انه انزوج الوجودات
باسرها قال الشيخ محمد بن الغزالي رحمة الله الانسان
انسان كبير والعالم انسان صغير قالوا بصور
الوجودات كلها بكليا تقاسمى بالانسان وسر
بالانسان يتصور جزئيات المنشأة عن جزئيات العالم
التي هي كليات هذه الجزئيات فسمى بالانسان فاللایق
بالاول ان يقال في وصفه من الانسان الكبير والبنان من الانسا
الصغير قال الشيخ رحمة الله يعلم الكل من الجباد ان حالة
الاجتماع غير حالة الافراد فمن خاصة هيبية الاجتماعية

تجذب خاصية خاصة وصورة خلاصة نفيد ما فيه
 والقوس به روح ربيع فلذا سخر له ما في السموات وما في
 الارض ايها الحكيم الساحر والعارف الماهر اياتي ذلك
 له الكل وان كان الاجل من كل جدح قيل ان اعتبرت
 المراتب فما في البسيطة ما كون وامر الجملة اليد موكل
 واسبح عليكم بعدة ظاهرة وباطنة الاسباح ما يفضل
 عن قدر الحاجة ولا يحتاج معه الى الزيادة وقوله
 بعدة ظاهرة وباطنة تكلموا فيه واكثر وافا الظاهرة
 وحود النعم والباطنة شهود المنعم الظاهرة حسن
 الخلق والباطنة حسن الخلق الظاهرة نفس بلائزلة
 والباطنة قلب بلا غفلة الظاهرة صحة الصالحين
 والباطنة حفظ حرماتهم الظاهرة استغالك بربك عن
 نفسك الظاهرة ان يصل اليه والباطنة ان تبقى معه الملتزم
 حيث صورة ما حسن الصورة وخلقته في احسن التقديم
 وهذا ما كساه من خلعة الظاهرة ثم حلاله بحليته
 الخلق باخلاقه وزينه بالانصاف بصفاته فاستحق
 الخلافة وحمل الامانة وجعل محلا الخطاب من رب

للارباب وايضا يعلم لعل الخليفة يوما يعزك ويجاسب
 ثم يثاب او يعاقب الاختصاصه ينصب خاص من ربه
 فمن كان منهم اكثر شعورا ببارك فيه كانت البروق الاحكام
 تدبر العظم شخيرة فلذلك كان بعض ارباب الحقايق
 مسخر له الخلاق ويقال النعمة الظاهرة التجلي بخت المثل
 على وجه صريح وشكل ملبج بركات وسكنات تبنى عن
 نصير العاقبة الى الخير والصلاح والباطنة هي الشعور
 بتعبير ما تمثله وتشكل عليه ويقال النعمة الظاهرة تحصل
 العلم والباطنة العمل بمقتضاه وقبل النعمة الظاهرة صحة
 البدن مع الوحدة في المعيشة والباطنة فراغ القلب بالهمة
 العلية ويقال الظاهرة التوفيق على الاعمال والباطنة هي
 التحقيق في الاحوال ويقال النعمة الظاهرة معرفة الرب
 بالفكر والاستدلال والباطنة روية تلك المعرفة على
 الثبات والكمال باليقين الحاصل من المعاني والحال ويقال
 الظاهرة تجلي الافعال والباطنة تجلي الصفات ومنه
 يقال الظاهرة ويقال الظاهرة التجلي على وصف بلنذبه
 التجلي عليه والباطنة الاعلام حب اخوانه اباة ومنه

من يجادل في الله الملتقط ومن الناس من يطول لسانه في بيان
السلوك ومقتصد القوم ويستهاهم باعتقاد حصل له من
علم استنباط المسائل الفقهية وغيرها من العلوم الدراسية
معه الذي يجادل في الله بحر علم ولا هدى ولا كتاب
سني وفي القوم ايضا له حية طويلة ورأس مخلوق
ويطير عظيم وصدور وسيع قد علا الشيب الاشعار
ويبيح ابضا صند كانه مطلع الانوار فلعله له ابرار
واذكار ومع ما اشرفنا اليه نسبة الى السادات والمنابر الكبار
يفتح فاه ولا يخاف من الله يقول ويقول فيقول ثم يقول كانه
من فرسان هذا الميدان وراكب هذا البيان ومن
الذي هو اللطان الى حمن علم القرآن وادب قتل لهم
الازل الله الملتقط في علم السلوك بيان المقصد
والمكان الوصول وتحقيق المعارف والاشارات
المزيد بعد ان فاررتبة الحقيقين
استاذة في طريقه السلوك فقط
بين بيام وجهه الى الله وهو
لايقال بعضهم العروة

كلما هم في ظن
الخلافة وظهر

الوثقى كتاب الله وسنة رسوله ^{صلى الله عليه وسلم} ^{من جمع له المعاملة}
 والمشاهدة فقد استمسك بالعمدة الوثقى ولا يجوز تكفير
 المسلم ^{المسود} طالع الكل بالكل على ذلك بعين التوحيد ^{قليل} منتهية
 المنة ^{من} يجمع على التمثل ومضى بالكل على ذلك المقتضى فلنا
 انه الملقاه الاعلى باذن مننا فعل ما اشاء مع قليل طيب
 عيشه ولبي جانب ثم يضطر الى عذاب غليظ ان دار
 القرار ليس الا باتباع المختار ولبي سالتهم من خلق السموات
 والارض ليعقبن الله الملتقط بالمعارف يد بجهة والحرف
 حيا ولا يجوز الشر عليه ولكن العارف الموجد من
 يفوز بسعادة وروية وجوده بحضوره فيعامل
 في خلافه وملا له معاملة تناسب طوره اوليا الله
 وسنى انبيائه ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام حذوة
 قال ابن عظاما بقدمت كلمات الله قال عالم كتابه وعجايب
 حكمته قال ابو سعيد الخزاز كلام الحكماء لا ينقطع من عيون
 الحكماء كما ان ماء العين لا ينقطع عن عينه لان حكمته
 الحكيم تافتي من رب العالمين ومن حتى ابتدو حتى ابينه
 لا تنفذ لا تراه يعقل ولو ان ما في الارض من شجرة الامة

المذنب اللہم بولانا الفاضل العالم الشاعر الناظم الناشر
 المترجم للتسعينات اما يعلم ان الله انزل على نبيه المبعوث
 الي العرب والعجم ولوان ما في الارض من شجرة اقليم فان
 قلت نعم وبلاد هذا الافتخار وحر ذيل الدستور والتناول على
 الصغار والكبار بلا دعان ان علمنا هذا ليس وراة الاثام
 والاوزار ما خلقكم ولا بعثكم الا به الامانة والفيض واحدا و
 النسبة يتخذ فلا جرم يكون كون الخلق والبعث كنفس واحد
 يوج الليل في النهار ويوج النهار في الليل المتناظر في هجر
 العشق من الفرح في قلب العائق ولا يقايله ولا يجازيه
 طرف مال وسنال واهل ودا وبنه وفي فرجه وطرحه يوج
 من عمروالم لا يساويه ولا نياغيه حرفته فوت نفس روج
 وعناء بدون ومرض يوج فهذا ان الحالتان مستخرتان
 على العاشق كل منها يجري على العاشق حتى يكون العاشق
 قوت الشق وعذا الحب حيث لم يبق منه خبي ولا يري
 منه اثر انه محو في محو وطس في طمس وفناء في فناء وبعد
 الفناء من البقاء ما لا يحسن فيه من الم والحلم والمدح والذم
 السكران المصاحي والقصاحي السكران عن اعجوبة قدرته

منخصرتان

ويحقق ما حكمته وكذلك الفناء في حالة البقاء والبقاء في حالة
 الفناء ألم تر أن الفلك يحترق في البحر مستنداً على السفينة
 وخالق القادر المطلق مالك الملك ويرى أنه يراه البحار
 كلاب هو الله الواحد القهار خلق الأرض وأثبت فيها
 الأشجار وكذلك الأوراق والأثمار وأنشأ منها الحديد
 كما أنشأ فجعلت منه القدوم والمنشار فقطعت
 قطيعات من الخشب فصنعت كما ترى من الفلك البحار على
 منون البحار فيه من الاحمال والأثقال الشداد من الصناديق
 الملوثة كالأحجار بحري بها جري الأكلهار فهذا الصنيع
 العجيب صنع الله بغير واسطة مادة وصورة أيها المر ليس
 للوسائط وجود في الحقيقة هو خالق العباد كما هو خالق
 الأعبان الكل من القدرة فاما التسمية بالحكمة فانه الله
 القدرة بوصف يوهب المتوهمين الظانين انه من وراء
 الوجودات يفعل ما يفعل وسموه بالحكمة ان في ذلك
 لايات لكل صبار شكور الملتقط الذي يصبر
 عن الشاهد والنظر ليد فلا يتعلق به يتعلق النظار
 المررد عارف بان النظر الى الحقيقة بالقطع عن المجاز

بالكلية بعد عظمة من الله ومنه منه واذا غشبهم
 موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين ^{الملائكة وال}
 جاهد بعضهم كل الجهاد ليستقر قلوبهم على ما يريدون
 من التوجه فام يتيسر لهم البتة قد ير والذالك التقوا
 نفوسهم في حال الاضطراب حتى لا يبقى للنفس ملجاء
 ومقام القرار الا ما هو مطلوبهم بضروية من اصنق
 الضويات مثلا باقوا في بيت الأسد فاذا شد عليهم
 لم يبق للنفس بقاء الا الى الله الرؤوف الرحيم البارئ
 يا ايها الناس اتقوا ربكم اني اخافكم مرة بافعالهم
 فيقول اتقوا بي ما و مرة بصفاة يقول الم يعلم بان
 الله يرى و مرة بذاته يقول له ويحذركم الله نفسه
 لا يخزي والدعوى ولادة المذووظ لكل طرف هملوا بما ملأوه
 سبحانه فلا يمكن ان ينقص قطرة من احد فتراد في اخرى
 فكل ذهب بحصة وقسمه فيما اودع فيه من حكيمته
 ولا يغرنكم ايها الغرور لطايف قال بعضهم من اعمد
 على غير الله فهو عزو وكان الغرور مالا يدوم ولا يدوم
 شيء سوى الله ان الله عند علم الساعة الملتقط

ان التخلبات ليست باختيار من المتجلى عليه بل المتجلى
يتجلى في اي مكان يشاء ووصف شيئا وفي اي زمان يشاء
من معجزات الانبياء وكرامات الاولياء الاطلاع على بعض ما يكون
في الغد فهو بتعريف من الصدق والمراد من الكلام انه مختص
بعلم الجزيات والكليات واما المعجزات والكرامات في العلم
ببعض من الجزيات وهذا اولى ليشمل العلم بالخاص
من حسابات النجوم والحواسن والسرعات ومن كلامنا
هذا يعرف سر تقدير اختصاص الساعة على الابع
الاخر باعتبار هذا النظر فانه ما لهم به ولنا ولا اوحى به
نبيا واختص به واستبحر الاختصاص والاستبداد
قوله عنده علم الساعة يدل على انه لا يطلع عليه
غيره البتة فان العندية في تدل على الحضور صفة
ويقال ينبغي ان يكون المراد على الوجود من الهمام
عاقبة عليه فاعلمه يؤل الى الخجل فتعوز بالله من
بعد الرسوخ والشبوت من الخلل والذلل وبعد الحفظ
والمعرفة من الخطا والخطل حاشا لله ان يشرك الموحد
بالله الاحد صمنا ونجما عميا صمنا ولكن خوف الرجس

الراضی باللہ مثلاً من عودہ الی التوکل والمتوکل بخاف
الرد الی الصبر وكذلك القعود فی التجلیبات فان محوّل
الأحوال کل یوم فی شأن ومّا تدری نفس بای ارضی
تموت ربه یباید مرادہ ام یعوت خوفه قال
سهل علی اتی حکم عوت من السعادة والشقاوة لظ

بسم الله الرحمن الرحيم

الذي تنزل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين
يعلم الاحياء والاصدقاء ان من التريبت الكبرى
والتكريمه العظمى مخاطبة الحبيب حسيه بخطاب وكتاب
فيه من ذكر سلامه ذاته ونزاهه طرفه عن عيوبه
وسمائه وسوائه ساخته عن وصلته بغير طلبته واحبته
وبيان كمال صغاته واسباب الوصول اليه وطريقه امكان
الاتصال والقرب به على قدر وسع كل من الطلاب ومكنه
وان كان من وصل اليه لا يرجع اليه لجمال فضله وحمته
ام يعقون افتري به لطائف بل هو الحق الذي لك
منا حقيقه وان التبس على الأعداء فليس بضرّكم
ولا عليكم فان صحبه الحبيب مع الحبيب الذم ما كان

مفرونا يفقد ما آتاهم من نذير بلذوق طارق الله
الذي خلق السموات بقوله ام يقولون افتر به ليدل فيه
فيه الاشارة الى ان الكلام الذي فيه اثبات الوجود لله
وذكر المبدأ والمعاد كيف يكون مغتري من المخترع
المخلوقات من ماء مهين انه لا يكون هذا الامت
رب العالمين في ستة ايام المدة في قوله تعالى في تعيين الستة
اشارة الى ان الستة عدد مبارك فيه يدل على البقاء
والثبات يقال في الرياض للستة من الاعداد اثر للحياة والاز
لغة ويقال ما كان حساب الايام والليل الى الجسب ورو
الافلاك فالمراد من الايام هنا خلق الدرر والنظر اليها
للذوبان وارتفاع الاخان والذبد والتسوية والاشياء
غير داخل في العدد ولكن الفرد العمد اشار بكلامه الى
يستحق الربوبية سبحانه هو المحيط بالاشياء بالكلية فان العرش
ومستوعليه فهو المحيط بالاشياء بالكلية فان بالجمل كيف يحيط
البحر بالرفعة الملقاة فيه ما بقي فيه ذر من ذراتها الاماء
البحر احاط بها فعلى هذا قول من قال ما رايت شيئا الا ورت
الله فيه بعد الحق باعتبار ان شتى كنتت جالسا بين يدي

الشيخ وعالم جاهل الصفة كان ايضا عنده قال الشيخ من
 المرامته في القوم ما ازمة القلب علي ان خدا در دل منست
 فاذا خلوت بالجاهل تاب الله عليه سب الشيخ بل الشيخ
 اجمع قال ما من صوفي الا وهو حلو ليس هذا الكلام الا
 من جهله وقلة فهمه ثم استوى على العرش
 ليس العرش من هذا الحديث الا هذا الخبر استوى على العرش
 لكي لا يجوز عليه القرب بالذات ولا البعد المدة
 احزب الكلام على عادته فان الملوك اذا استقرت لهم
 المملكة واستقامت لهم الدولة وثبتت لهم الحكومة
 اسوى على العرش اظهار العظمة والكبرياء والعزة والتبانا
 للقدرة والمملكة ما لكم من ربه من ولي ولا شفيع
 المدة في اظهار العافية العظمة وانهاية الكبرياء والجلالة
 ان يشفع فهو ولي فهو يدوي الامس المدة في اظهار العظمة
 وهي الامر وهو التدبير و به العروج والرابطة معينه
 بالاشياء كما يدق بدات من غير تداخل وتباعد واتصال
 وانفصال فكذا قال يدوي الامر من السماء ليس هو في السماء
 ولا في الارض وما استوى على العرش استواء على العرش

وتقال تدبيره تقريره تعينه تبينه من ان يكون الفاعل مستخفاً
الارتفاع وهكذا في الكل من الاوضاع فلذا قال ذو العز والكبرياء
يدبر الامر من السماء المخاطبة على قدر فهم المخاطبة تخف
لا يفهم ما كان وراء النسب والاضافات منه قوله يدبر
الامر من السماء مما تعدون المدة ^{المدد} قالت الحكماء اذا انتهت
مدة عمر الدنيا وهي انتهاء سير السيارة السبعة ولكل من ^{السيارة}
الف من السنة يدبر الامر من الرجل كره اخرى والكيفية
سستهة في كتبهم مثل الله ابداء الخلق وبعثهم من غير
هذه اي كما انتم تعدون تجرون تحسون ينظرون
ان من خاصيته الزجل عود الامر الى ما كان من قبل فكل من
اعتقد ويتيقن ان الله سبحانه يبعث ويرجع كل ما كان
رجع الى اصله ما من الحي اذا يموت كل جبرئيل رجع الى البحر
المائي الى كرتة فلك ذلك الناري والجهنمي والارابي
سبحانه يخرج كل جزء من كل ذلك عالم الغيب والشهادة
المدت والغيب القيامه والشهادة الدنيا العزيز الرحيم
لطاق العزيز المصطفيين ليكسر صواتهم الرجيم للعاصيين
ليترفع ذاتهم احسن كل شؤنا في قول الامام علي رضي الله عنه
الغيبات التي لا يعلمها الا الله تعالى والارباب الغيبات

المستحسنيات والروح لا يستحسن شيئا يستقطع منه الله
 قل ليس البق أقل من العنكبوت يختص بكل وحسن ولحسن
 الطائر وسخيلع الزباب عند الإصطحاب ان الملك اذا استوى
 على العرش بتلك العظمة والجلالة فان الملك بأكلب الكائنات
 من بين الناس فاما اذا انتهى امر الملك اليه فلا يحيى فاكل الامنه
 ويكون معزل عنه وان كان من اخص الحواصير الحال
 الاسدي بن الصبح من الخد ولا حدث بحسن طويل القا
 مسوقا بقدي بينهما المناديه والمحاكمه والمقابله
 والمحاذاة وكل من التقيض حسن صاحبه وبيض يقول
 الشاعر عليه من اللطف الباهر الخدم مثل الصبح ^{مبغى}
 والحال منغل الليل مسوده ضد ان لما استجما حسنا
 فالضد يظهر حسنه الصد كما ان من مصنوعات
 الملاح والحسان فكذلك من مخلوقات الطاعة والطفيا
 والكفر والاميان ولو لا ظلمة الشرك ما سمينا بالبنور ضياء
 الاتقاء في الاميان على ظلمة التورود والكفران ما بقى
 الكافر في كفره بالارمان بل قلبه الظان انه على حق
 وصدق بالاتقان انه في سروح ورحيان ايها المعز

للقيح اعتباران باعتبار هو المبيع والحكي الله والحسان
 كحل وعينان : حضرة بي الخترجات بيان خلقه
 الانسان : انه احسن واجمل واحكم واحمل من بين سائر
 الاحيوان : مبرونه الله تعالى بخلق بقوله وبدا خلق الانسان
 من طين ايها الحكماء وما لكم والافتراء على سلطان ذي العزة
 والكبرياء البديهي القدرة ثم من الحكمة وهو عيني القدرة
 ونفخ فيه من روحه ^{بالتوفيق} يقال النفخ عبارة عند قول
 يقول الروح خارج عن ذلك كقوله والنفخ منه ان الحيوان
 قائم بارادة خالق الانس والحجان والارادة صفة هي
 وهي خارج عن ذلك كقوله فانها قد عيان خارجات عن
 ذلك وليست النفخ بالضرورة الا صفة وفعله مثل هذا
 وهو العباد به دة عن الارادة كنفخ كل امرئ لاني
 الارادة بالارادة انتظام الامور والمنظما للحيوان والشر
 وهذا حيوة الحيوان فلكذلك كماه يقول له من روحه
 ويقال بينهم يعلم من قواه ونفخ فيه ان الروح عيني داخل
 ولا خارج ولا متصل ولا منفصل ولكن متعلق بربه
 الروح مخلوق بصورة قابل لكلام وطبقت هذا انما في
 الصفة

بلا البس بید الملسوبه

الظف من الملك اقرب منه بالملك قد سئ نوراني محب
عاشق جمود في التخلبات كان فيه كل ما كان
بينهم ان يكون الا الام والحرفة فررد الى السفلى لبند^{منه}
ويخلق فيه ما لم يكن من قبل وهو الروح الاعظم متصف
بارواح الربوبية متجلى بحلي الالهية في جسد
طوق الصمدية وعلى راسه تاج الاحدية من افوا^{له}
الاحياء والامانة والابواب والفتح فلذا سمي عيسى روح
الله ومن احيا من القوم وامات ليس هو الا فعل
الروح وهذا مما يشترك فيها امر تاضون من اهل الشرك
عيسى عين الروح وغيره بين الروح واللبوح وجعل
لكم السمع والا بصار الملتقط يقال قدم السمع والا بصار
على الافئدة اعتبارا بالظاهر وانما هو من اجل جزا^{حسين}
القلب واعوانه وللعلم الى الملك ينتهي من انهاء الجواسيس
فلذا استحق التقديم السمع الاذان انه المصدر وهو
صورة المصدر والتثنية والجمع فيد على السواء توافق
الا بصار قليل ما تشكرون الملتقط اذا عرف الطالب ان ما^{صل}

اليه من مطلوبه يصل تحذل او يقتل فليس عليه الا الثناء
 والمجدة والثناء الجميل والذكر الله بنفسه ودا الله يفعل ذاك
 ويدري ان ابليس كان يحكي عنده من لا يمكن له ان
 يات عليه الا بالتذال والافتقار واليه قال ان احمد قال ان
 ربي ليلى المعراج في احسن صورة فوضع كفه على كتفي
 فوجدت ردها في قلبي اما انا فاقول رب ليلى ليلى
 المرصاد في اهيب هيبه ففرض قدمه على صدرى
 فوجدت حرها في سري واملال واحرقنا اللهم زونا
 زونا ما تريد وتشاء لنا ثم كلام الشيطان عليك ساعة
 من الله دسى العز ولا امتنان انواع الطرد والخزان واصناف
 ارتد والهجران ومنه قول الشاعر حبيبي بن النخعي ولكن
 كل ما يفعل المليلج مليلج بلهم بالقاء بهم كافرين الملتقط
 من فاز فيضه اليوم فهو الذي ربي نفسه حتى قلبه
 فانت عند ربه فهو ميتة لنفسه ميت قلبه القلب اذا حي
 لم ميت ابد واذا مات لم يبعث اصلا فيضه كان بهم ثم بعث
 فوه ومن مات على ذلك الا انكار وبعث عليه ايضا بلقاء
 ربه بعينه ربه كافرين اها فاهاه مسرة فحسرة على طالب

كان

كان مطلوبه ضجيره وضليعه وهو عاقل عنده غير محظوظ به
 قل يتوفى فيكم امدته ^و للتوفى اعتبارات منها ما يتقصر عنها
 الطباع كما جرت عليه العادة من حيث الحيوانية فلذا
 اضافه الى ملك الموت توفيا لنفسه عن الاضافة اليه
 من الموت ومنها ما يقهر بها نفوس الكاسرة وقلوب الجبارة
 فاضافه الى نفسه تعا ومنها ما يرغب البدن نفوس الاولياء
 وقلوب الاحياء فاضافه ايضا الى ذاته سبحانه امتنانا
 منه عليهم وتغيبا لقلوبهم اليه التوفى هو استيفاء الحق
 فتعلم من حيث الاشارة ان هذه العبارة تدل على ان
 النفوس اليه نسبة تامه وعبرة صاحبه قال عليه السلام
 الايمان سرى وصل في سئل سيد العارفين امام المحققين
 قدوة الثقلين اسوة الموقنين على بن ابي طالب امير المؤمنين
 كرم الله وجهه عن فضي خبه من المتوفى قال الله كان
 الحي حيا يتجلى فيضه بصفة الحياة فاذا قضى عنه ذلك
 التجلى يتجلى خرو وهو التجلى بصفة الممات فقال ان الحقيقة
 بالجف والشات المتوفى هو الفيض وهو ان قلت لم يكن
 العين ولكن ليس بالغير فان كان المعنى من قوله الحكماء

الموجود لا بصير محدود ما بل ينتقل من صورة الى صورة ومن
 مادة الى مادة ومن هيئة الى هيئة ما الشرا باليد من الموحدين
 المطلق القديم الثابت الحق لا ينكر وقايله لا يكفر ولو تفر
 المحرمون الا به الملتقط استدار طبعه اللطيف وقلبه
 المشفق بالبر على قبايم على الضلال وثبوتهم على النكال
 انه يعتم لا حلهم ويهتم بالهم محرمون عن ذوق الايمان
 ولذة بر القلب بالتوحيد عاقلون عن شهود الرتب
 فعيل لا تعتم لا حلهم بل ليس منهم وشرح ان قضاة
 امرهم وانيس ثمالهم عدا الشد ما تعالين وشاهد اليوم
 كتلميد طبيب يهتم لرفع وجع داء جريفي يباشر الاسباب
 وتتقلب اليه بالاصطراب فيرشد الاستعداد فيقول استرح
 عن هذا الفهم والسغب فانه لا يعقل العلاج وعن قمر
 سيوضع له بصعوده الى الموت مرقاة وسراج ولو شينا
 لا يتناكل نفس هديها الا به الملتقط ولو كان مشيتنا ان لا
 تظهر ولا نتجلى الا صفة الرحمة لوقفنا كالا من الجنة
 والناس لا عما صاحبة وعقائد ناصحة وافعال راجحة
 ورفعناها الى مرتب ساجدة في جنات عالية على سور

موضوع

من لا تأخذ سنة ولا نوم إلا بقدر سلطان البشرية
لما فيه من الشوق المعلق والاضطراب المزيج فسدت
طريقه طرق النوم دون عينه فلم يجد الصواب شوكته
من المقر والقرار ففرسند مغز التلج من النار ومنهم من فرغته
النوم للذة ووطا لذوق ونهاية الخط ما وجد من صال
محبوبه وقربه مطلوبه فهو في الاختتام فما له الى النوم
من الاهتمام من في قلبه من الخجان وللتشاوئش واليهما
لم يبق للنوم المرغوب صلح منه فوق له عجباً للمحب كيف
يأتم كل يوم على المحب حرام وقوله جلد وعلا كذب من الذي
مكشيت اذا حبه الليل نيام ويقال ابد عن المضيح والتخافي
عند لتغليب حبيبه وقربيه على احوال شتى يهت شظيته
ويلهم ان من الورد جمال الجمال يمنع عن السواد ويب جيه
في الثاوي من الزمان والحال فليست فكر في هذا النعال كيف
لا يتردد طالب الوصال في مضج الخوف والطبع ومرقد
الهجر والنوال ويقال لكل آفة وعلى آفة وعلى جملة ما هة
حتى العشق والمحبة ان له طرفين في طرق ابتداء البعد
والفرقة وهو المرحب للام والحرقلة والغم والكربة ومنها من

الذوق واللذة يجدها العاشق في نفسه مما لا يذوقها
 الغي في الوصلة والقربة فلا فة في الطرق هذا التسليم
 عن المحبوب يذوق حرفة العشق والطرب باصطراب
 الحب فيخاف منه البقاء عنده ولعله يورث اليأس ويغني
 ابي الكون كاحد من الناس وفي انتهايه الارضال ولا اقتراب
 والى كشفه فالسهر دور في الحجاب والنيح المرشد يخاف
 على هذا الطالب الشاب حرمانه عن راحة الحجاب وكايد
 الانعاب فلما منه انه وصل الى لها به مما يفوز به الاحباب
 ولعله ينهي الى انتفاء الذوق والهمزة وانعدام السنون
 المقلق ولا اصطراب مع ان معارفه صارت ضورية عند
 الاصحاب لكن كل ذلك حجاب حجاب من كان بذاته في الاختلاف
 ولا اغتراب فلا جرمان يكون على الدوام في الاستتار والاعتراف
 فاما السابرون في اسام الطرق واخذون باحوط الامور
 المتعلقة بحيل المتن المتسكون باوثق العري الذين
 تتخاف في جنوبهم عن المضاجع يتبععد نفوسهم عن المالف
 وقلوبهم عن المساكنة والسائبة محض المرديين وصل وفضل
 وقرب ويعد ويهد وسكر ومحو وفناء محو تارة نضارة

وتارة

ان ينادي وينصح بالبيان والجهار ولعمري لو يعلم الكافر
 ما فيه من تعلق الاسرار يكون في النار بلا حترق والغدا
 ايضا ولكن جسمه الناعم منه وقلبه به انسان كما
 اشار اليه الشافعي سيد الاحرار ومنه قوله فبشرة بعذاب
 الهم وبدل عليه قوله فما و بهم النار بمقابلته فاهم جنات
 الماوي اعمى كان موثاكن كان فاستقامت اعمى كان
 في حلة الوصال بحر اذ باله كمن كان في مذلة الفروغ
 يقاسيه وبالمدد اعمى كان شواهد معاملة تصدق
 احواله وحاله كمن كان ظواهر حركاته وسكناته تكذب
 لطايف تجلياته وحقائق قراته فلنذيقنهم من العذاب
 الادي دون العذاب الاكبر يطايب العذاب لهم وفقده
 في سلوكهم عنهم والاكبر حجبته عن مشاهدتهم تناول قال
 قال منهم اذ بيتي باصراف الطرف يا ثقتي فانظر الى فقد
 احسنت تاديتي العذاب الادي لهم فترة بتداخلهم
 في عباداتهم والعذاب الاكبر وسوة في قلوبهم نصيبهم وتعال
 العذاب الادي عذاب النيران والعذاب الاكبر عذاب البحرات
 ويقال العذاب الادي الحرام عن القرية والاكبر لهم الهجران

بعد الوصلة وتقال في شخص على عكس ويقال العذاب بالادنى
 بالنيران مع مشاهدة الرحمن والأكبر العذاب بالنيران مع
 الغفلة عن الله ذي الطول والاحسان ويقال الادنى
 بقاء الاعيان مع شهود الحبار والعذاب الأكبر انتفاء اثار
 الاعيان شهود الله الواحد القهار فالعذاب حينئذ يكون
 مشتقاً من العذوبة ولان العذاب بالنار الاحد اشد
 فانهم واغتم لعلهم يرجعون المدة ط اشارت الى ان بعد
 اشد التعديبات كما ان المرئ يولد ويجذب باغظاً لتعديبات
 واشد الامومات ليرجع عن قريب عن مباشرات المعاصي والذلات
 ومن اظلم من ذكي الاية المدة وط ومن اظلم من تخلى له بتجليات
 يوجب له الدهول والخضوع والخزور والخشوع من روية
 نفسه بالفتا ومشااهدة الرب بالبقاء والارتداء برداء الكبرياء
 فيستريح الى ترك المعاملات ورعاية اتباع رسول الله صلى الله عليه وآله
 ظناً منه انه وصل الى محل الاصطناع والاطفاء لو فرضنا انهم ان لم
 يبق من المقال مجال والخطاب مجال افلا يكون عبداً شكوراً
 ورجلاً عدواً طهوراً ولقد اتينا موسى الكلب الملتقط ايتها
 المحقق قبال احوالك واعمالك وما يطر عليك من الحوارات

والامور هي الخير والشر والرسو والعتول باحوال تلك
الكا بي فان رايت اذك قد حذرت حذوهم وقنوت
ووقفت ووقو ففهم فاشكر الله وسر بها احسن الترتيبه
وزد منها وآلا فاستغفر الله واشال العافيه ان لم يكن لك
رغها عن نفسك وآلا فالرفع والرفع فتعود بالبد منها
من الوضع بعد الرفع فلا تكن في حريه لا تنظر
الي نفسك من حيث النسبه فيظن فيك من ابن انا وكل هذا
الاصطفا فان من قبلك كانوا انبياء ما تقصوا الا البشرية
وما ارتدوا الا الماء يسد واللطبيعه وكنا نحن بلقا بهم
بالقربه والمعيه فلتنظر فيك هل نحن اقربا منك مع
خلطك وخطك في التقايض البهيمه والسبعيه
فلاتك في شك مما اصطفياناك به واوحينا اليك ما يهدي
الناس الى اماكن تحصيل ما اعطيناك به لكل احد من
يفرع با بنا ويعتق سدد تنا فاما الاعمال فعلى الشرط والقلوب
بالربط وجعلنا منهم امية الملتقط انه قدم المسبب
على فانه المقصود والمهم يقدم لشيء الاذها
فان هذا الامر العظيم الشأن واقع موجود في حيز الامكان

فيكمل ويطلب الطلب اذا تحقق العبد ويتقن بان الحوادث
 رقا عليه وحاد من هو منله من غير ارادة وطلب معرفة
 ان امره ليس بيده وان كان فلم يجري عليه ما ليس بوجه
 فلا حرجه بطبع وينقار لمن كان مراده في امر هواه وهو الله
 لا اله الا الله قال على كرم الله وجهه عرفت ربي بنفسه
 الخرايم ان رتبك هو يفضل بينهم في الفاصلة يعنون
 شعور العار فون عرفوا بالابقان من الاشتراك في
 البشرية وكون الفيض مع الكل وموحد الرب بالقطع
 عن توهم الاثنيين ودوام الصلحة النعمة الا الهية وانهم
 قالوا ما لنا الوار عايد الاسباب الموصلة الى البغية كالخمر
 والسكر والسهم وغيرهما هو مكتوب ومستطور فمن
 اقتفاهم على هذا اثر فهو من ايتهم في مقامات العارفة
 وتخليات المحبين وهو في شان خبير وامر ذي حشر
 اولئك يهد لهم كما اهلكنا قبلهم من القرون لطائف اولهم
 يعتبروا بمنال اقوام كانوا في حيرة فصاروا عبرة كانوا
 في سرور فاولى ثور فجميع ديارهم وقرارهم صارت
 الاغيارهم وضوء اموالهم عادت الى اشكالهم مسكنوا

في ظلالهم فلم يعتبروا بمن مضى من امثالهم فكما قيل
 نعم كانت على قوم زماننا ثم باننت هكذا النعمة والاعانة
 حسان الملكات وكانت او كبر بر وانا سوق الماء
 الارض الا يهتد الاشارة منه نسق خلايق وصلهم
 بعد جفاف عودها وورقها المانوس من مؤامروها
 ويحود عودها مورقا بعد زبولد حاكيا كيا كيه
 حال حصوله الى ساق فيض الحياة الى شخص الا
 نبات وقالبه العاطل عن لطافة الحياة وفهم الاشياء
 ومعرفة خيرها وشرها الذي هاو كويها القابل لانعكاس
 ثرة على مظهره وموانته مخوي بذلك السوق وايصال
 الفيض وصار ذا حنين مهيئا بين الام والمولم ياخذ
 القالب من القشر حنطه والنفوس اللطيفة الزكية
 الصغية القدسية من اللب نصيبه بل من ان اللب
 فان اللذة في اللب ما فيه حصه من لب اللب وايضا
 يعرف لذة القشر ما فيه من قسمة اللب ولب مثاله
 الذهب واللذيد والصفرا ند والمخيض وهو اسفلها
 ولا يخلوا عن القسمة الزهنية ولولا ما يسوع نعت

وحبه لبعض الحسيات كاللؤلؤ والعسل وعاشية سيرة
 الزوجات ومنه نظر بعض الصوفية الى الحسان الخيرات
 ويقال ساق من قبض الروح الى النفس الفأبله لاخذ ذلك
 الفيض فتولد منها الارواح هذا اولاد زوحى وكنار
 ومراد زوحى وجمال وجمال فتاخذ منه اتم نفسه التي لها
 من صفات الانعام خطيها ورضيها من اوفى الخطوط
 واجمل الا نضبه وياخذ اب الروح الذي له شبهه
 بالنفس المطمئنة من حيث الزكاه والصفاء بل باعده
 هما سواء قسه ورسمه من رويد الصور القدسية
 في مراته واخذ نضيبها من الالم والحرقه بحكم جوارح
 وقربته وغيرهما لا يجوز القول بالحصر في موارد
 ونعمته ودولته فله الملك والجوارح دعاياه ايها
 الصوفية عليكم بالكتسا بكم اياه


بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لطائف شهود وجوده يوجب لك تلقا في وجوده وجوده
 يوجب لك شرفا في شرف ففى تلفك يكون عند الخلق وفى
 شرفك يصل الى كل لطف يا ايها النبى اتق الله لطائف اتق الله

التوكل استواء القلب عندا لعدم والوجود معا به قال
 شاه التوكل قطع القلب عن كل علاقة والتعلق بالله
 وسكون القلب في الموجود والمنفقور قال السري المتوكل
 في تدبير النفس العاقبة وان شربناك كاسا مورا فاشربه
 على الحلاوة واصل الحالك وانك كنت حرا وان سقيتناك
 قد حا حلوا فلا تفعل يدعى يد الساقى انك كنت صفوا
 لا تنظر الى الشاهد من نفعه وضره وخيره وشره وكن على
 حكم الوقت فان ربك محيط بالكل وان كان يوجب الرضا
 والمقت اللهم محول الاحوال ومصرف الملك لا توخزي فيما
 ملك ولا املك ما جعل الله لرجل من قلوبنا ان القلب
 اذا اشتغل بغيره اشتغل عما سواه فالاشتغال بما هو العدم
 منفصل عن له القدم والمتصل بقلبه بمن نعته القدم
 مشتغل عما هو من العدم والليل والنهار لا يجتمعان
 والغيب والغير لا يلتقيان حقايق قلب قيل به ربه وقلب
 بد بربه امور رينا المتنوع فلا يسعه حبان او يمكن
 فيه نقصان حال البال لا يسعه سوى الكبير المتعال
 او غير من الهم والحيال فان كان فيه قلبان فله له

يتمكن في احدهما الخيال وفي الاخر شهود من لا يقول ولا يزال
 ويقال اشار من هذا المقال الى الاحتياج بوحدة نبينا الرب
 تعالى عن الحدوث والذوال فانه لو كان في الانساق
 قلبان لفسد منه هذا البنيان فان مثل القلب والقلب
 كالرعية والسلطان فكذلك لو كان فيهما الهة الا الله
 لفسد تاذا لكم قواكم ^ط اذا كان القول عاريا عن
 العمل والعمل عاريا عن الحال فكما تقول بالافواه ادعواهم
 لا بايهم هو اقتطع عند الله الهدى ^ط فهو الاجسدية القابله
 لا يكون رحم الامم الوالدة فالقول بالافواه لا يعبر خلقه
 خالق الوجود والجاه فالمستقبل المدعو بالرب لا يكون
 بالحقيقة الا القول بالافواه والشرك والمخض وليس
 قلبان حتى يستعد في طرف صورة وفي طرف اخرها
 ايها المسترشدون تفكروا في قوله افرايت من الله
 هو به والله يقول الحق وهو الفرد المطلق والا حق
 وهو هدي ويدعو الكل احد الى هذا الحد وهو امر
 المستقيم والدين القويم هبك وقعت ما يقع فيه
 ولكن ما علمت ان الاستاد ينبغي ان يكون الى الاعلى دون

الأسفل والعلیٰ المعثور دون المحذور والیٰ المعلوم دون المجهول
 فلم یستدل الممثل الیٰ الله خلقه خالق الكل ویوجده
 موجودا بحیثه والسریر وان لم تکن نوا واقفین علی حقیقته
 غیر انضواء سرار معاشیرکم الیه فاعلموا منه من امثالکم
 واثباتکم من حیث التخییر والمحدوث والبروز والکفویت
 فتعالی الله عن امثال هذه السکون والظنون ولكن ما
 تعدت قلوبکم من کانت حالته الحاله المذكوره کالصلاة
 للضلی فالحطاء غیر مخفور عنده بالحطاء فی الباب هذا
 فحش من التعمد فان الحطاء معین الضفلة عن الاسراب
 ایها المحقق ان روسی عند الحطاء فاستغفروا لله ولا
 تدع بعد ذالک الا لئلا والالهام فان الحطاء ینبئ عن
 تعابیر بفساد وغفلتک عن ربک وغنی قلبک کما لو ساء
 فلا تلام البی اوی بالی مینی انستور کذلک الشیخ اوی بالمرید
 من نفسه وماله واهله وولده والناس اجمعین فان
 المرید من کان تصرفه فانیاً فی تصرفی الشیخ واولاد سطله
 محض فی ارادة الشیخ من کما یکن کذلک فلیس المرید علی
 الحقیقۃ قال علیہ السلام لا یومئ الحکم معنی انوک حاجب

اليدين من نفسه وماله وولده واهله والناس اجمعين وكل
 مؤمن لم تكن هذه صفته لا يجدر الحجة الايمان ولم يعرف
 سر الاستيلاء فكذلك المريد ان لا يكون كما وصفناه فهو الذي
 ما عرف سر المبايعه فان الله قال ان الذي يباعدونك انما يباعدون
 الله وما دارق طعرا المبايعه فانه سبحانه قال قل ان كنتم
 تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وفي الخبر الشيخ في حق منه
 كالنبي في امته ويقال عليك بالتوجه التام الى الشيخ في تصور
 صورته في خزانة الخيال كانه شاهد بين يديه واحاط
 بعنايه اياه ظاهره وباطنه في دنياه وعقباه فانه اولى لك
 منك بنفسك لعله في خاصية التوجه والتصور مع المحاذرات
 بنا كما هو في الشكل هذا  الجدير
 وان كانت الحوادث كلها انما لا يقبل انعكاس الشئ
 ولكن وقعت المحاذرات وفي تقبل ذلك الانعكاس وقع
 انعكاس الانعكاس عليه ايضا حكم المحاذرات فكذلك
 قلب المريد وقبل الشئ وارواحهم انما يتقرب بسبب ان
 يكون حرمه زوجته الشيخ على المريد في حرمه زوجته
 النبي على امته وفي النساء من يتابع الشيخ ويتسلك مسلك

المريد

ابو عبد بن موق عند الشيخ كالبنات عنده لئلا يتخلل الاعتماد
 ولا يظن ظن سوء ولا يتوهم في المومنين الا فاضل الامجاد
 وافر لها الامرحام بعضهم اولى ببعض يكن الاجانب
 منك على جانب وليكن صلتك للاقارب وصلة الرحم ليست
 مقاربه الديار ورتاقت المزار ولكن موافقه القلوب واطمئنان
 بحالتي بلذوه والمحبي ارواحنا في مكان واحد وعلق
 اشباحنا بشام او خراسان من اجلي معاملة لهم
 ان لا يصطحبوا الا من هو تحت حكم شيخهم فهو كواحد منهم
 فان اولى سهمفان اولى الارحام بعضهم اولى ببعض واذ
 اخذنا بن النبي سها ميتا فقم الاية اخذ ميتا
 النبي وقت استخراج الدرر يده من صلب آدم فهو الميتاق
 الاول وكذلك ميتاق الكل عند بعثه كل رسول وسوة
 كل بني اخذ ميتاق وذلك على لسان جبرئيل ومن استخلفه
 ما سماعه كلامه منهم بلا واسطه ملك كنبينا محمد صلى الله
 عليه وسلم بله المعراج وموسى عليه السلام اخذ الميتا
 منهم بلا واسطه ملك وكان لبنيا زياده حال بان كان مع
 سماع الخطاب في الرويه ثم اخذ المواتيق من العباد بقلوبهم

واسرارهم وما يخصهم من خطاياهم قل كل من اولاد
 والا كما برى على ما يوهلهم له قال صلى الله عليه وسلم
 لقد كان في الاسر محدثون فان يدري في امي فمعه
 عمر مسار ولا عرف في خواصه كثرة وذلك يشهد بينهم وبين
 ربحهم لسبب الصادقين سؤال تشريف الاسرار
 تغنيق والصدق ان لا يكون في احوال يشوبت ولا
 في اعتقاد مريب ولا في اعمال عيب وتقال من امان
 الصدق في المعاملة وجود الاختصاص من غير سلا
 حظة مخلوق وفي احوال تصفيتها من غير ملاحظة
 اعجاب وفي القول سلامته من المعارضين وفيها
 بينك وبين الناس الشاعدين بالتبليس وفي القول
 عدم الانزعاج عند الفقد وروايل الاستدلال
 بالوجود وهو في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 وكثيرها وان لا تشرك ذلك لغيره ولا تطمع وتشتري بها
 مستغني وتنصف بما تامر وتنهي عما تنهى وقال الصدق
 ان لا يفتح الى التاويلات قال الخبير الوالحدين
 الصدق الوفاء بالعدل قال بعضهم لا سؤال اصعب

ويقال اذكر وانعم الله تلويح الى طعن على الرب ذي الجلال
 والاكرام لعباده الغفلة النيام انكم ان لم تذكر وفي لغفلتكم
 على فاذا كروا نعمتي التي احيطت بكم فانكم تحرقونها حتى
 يستموت بها نعم ان الفرق في البحر غفل عن البحر فكيف المجرى
 ومحرکه ومسكنه ومسكده ويقال امر يد ما يدكر النعمه ليتخرج
 به الى ذكر المنعم ومنه اليس فمنده وبه اليد ويقال على
 التدرج من الشهاد الى العايب فان الموبد اذا قلن
 بشاهد صورة الشيخ وظاهر بنبيته وهو نعمة جليلة
 ورواه عظيمه يتدرج به الى الغايب من معناه وهو
 شئ لو انعمته لما ادركته واحطته ويقال يا ايها الذين امنوا
 هذا الدعاء والنداء خاص بنحو خاص عبارة الاصفاء فان الله
 يمن عليهم حتى ظفروا على عدو الكوى وان هجم
 بغسك الزخات الشيطانية كالقرش مثلا وازرحام
 انواع دواعي البشرية كعطوان بدلا ونقض عهد النفس
 الضليع القريب منهم كقريطه والنضير واشرفوا عن الهلاك
 وقربوا من القلق حتى لا يعنون عنها حولا الاجاءهم
 من القلق وخوف ومرعب وهو الكتابية عن راد البواعث

عن مستقرها ومسكنها فاكفرمت احراق الاهوية ومن
غبي تلومهم بشي سوا حتى بقوا ما ليس غير ملومين صالحين
لنا حصومين منا عن ملامتنا انا ارددنا ان تلوم من تلوم نخلصه
عنا وهذا ما بين الاشباح الخاصة والارواح الخالصة منا
وتظنون بالله الظنون منهم من يظن من حيث الشبهة
فتيقن من ابن انا وشرب الارباب فاطلبه واصله به وغير
منه في هيات في هيات اندطن فاسد ومتاع كاسد ما
البعلق بما يليق به اولى واحق وهو القيام على بساط
العبودية طلبا للمثوبات ورغبة للمخات ومنهم
من يظن انه يدور اهب رب روف رحيم يهب لمن يشاء
ان يهب ما يشاء ولا يعد عن باب الطلب ولا يفتري
الا حيلاف في سئل الرب ومنهم من يظن من حيث الحقيقة
من ان به في هذه قرية تامة ووصلة كاملة وطريق واسع
وسلك لا يخ ورفها في لابع من استعداد الوصول والتقرب
والانجاء فان كل جز يكون بالضرورة الى كلة ولا جز ولا
بعض بل كل العبادات تجري هكذا بينهم هذا المشكل وحله
ومنهم من احمق قلبه بنا الى المحبة ويضع قلبه روجه
وقاله

وقال به فهو المحترق والمنشق منه بجملة فظنه في ربه
الدلائل كدركه منه حتمه ولا يلفق البتة ولا يمسه
كريمه ورافته فهو الذي قنع بعشقه وحبته وفرغ عن
روية حاله ولذة وصلته وقربه من كان معهم وجد لذة
به غيره في الاقوال والتلاق ومنهم من وصل بما اوصله
فظن الله مكرهه وخذاع له فلا يابى منه ومن مكره
مع ثبوت الاصل الخير من شره ومنهم من يظن ان ليس للمر
حاجته الى طلب الوصل من الرب ذي الجلال والجمال
ولكن عليه ان يتجلي النفس ويجلي القلب فيجلي البيت
هدى الى سبب الرب السلطان اذا راس مجلسا يلين لحواس
وسرائر ينبغي لرغبته في جلسه ويرفعه من غير دعوة
لك وطلب منه فلعل الدعوة والطلب بعدك عن المقدور ^{عيب}
ومنهم من تجلى وحكى وحكى وليس يدونه التجلى فان
الطلب شرط بعد ان كان من صميم القلب وللنفس به ربط
ويقال له صفات متضادة ونعوت متبانية على قول من
يقول والتجليات من غير اختيار عن المتجلي عليه وليس
لاحد قرابة منه ونسبة اليه فاذا ضاق الامر وهجم

عسكر السر حتى قرب من العليده قرب محقق بطن وكيلا
ان رب الارباب يتجلى بما يضرب العقول ويدهش
عنده اولو الالئاب خلف الوعيد والجاز الوعد ليس الا
النيابى الانتشاب هنا لك بتلى المومنين الالايه
بالظنون ظهر منهم ما كان فى السطون من ظان وطان
وكاين وياين واقسام ما حققنا لك من غير ريب ومسنن
قوة برزسه وظاهر عنه ما كان فيه من اكله محمدا وشريبه
نوح الابتلاء للحياه والاصدقاء ليهنر الحبيث من الطيب
والاشراق من الاخساء والبغيض من الحبيب والاجاب
من الاصدقاء والابتلاء للاخوان خلوة والمخلطاء بخلق
والاجاب فضح وهفوة صفة الابتلاء بفقدان الاموال
والاهالى والولادات فقد قتل وقيمه الرجال انما يتبني عند
الموارد واذا يقول لنا فتوت الالايه الصوفيه سير
الى الترب والحضور والاسباب حصوله تلقن الازكار
وعيره مها هو القوم مشهور والدين فى قلوبهم من صف
يقولون ان هو الا وعد العزور والقول الذور ويستبان
فريق منهم البلى بن ليله عزمر صحح وقصد قاصد الى

مسلك

يملك طريقنا هذه من له الله سؤال بكثرة الاهل
 والولد ويستكن من حوادث الزمان واشتغال فتن اليران كل ذلك
 مدفع الحجاله وملجأ سبب الخذلان يقال نفس المرء واهله وو
 لده فداء لدينه عن كنهه بشي اكثر مما يكتم لدينه فدينه فداء
 لديناه فما هو الا الغزار من كان صغته هذه وان عد نفسه
 في جملة ساكني الطريقة فان دعاه داع الى ما فيه هوانه
 اجابه اسرع اجابة العبد دعواه مولاه هذا تاويل قول شمر
 سئل الفقيه لا ترقها الفراغ بعد الطلب والقرار بالقرار كرده
 ان من الى شرك المشركين وكفر الكفار بل الى وكي داع اغلظ وانند
 من حيث النظر والاعتبار ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا ي
 لون الا ديان في سنة الاحباب الوعد بالابفاء من دوام
 الطلب ولزوم الشوق ومعرفة قليل الوصال وان يكون لذاته
 الوصال في الابد والازال هذا من طرق الطالب ومن حجاب
 المطلوب المتطلب في بعض الاحباب من روية اللقاء وان سال
 السفر وبعد حين ثم حين الى دعائه ومدحه وتنايه
 الى سماع واصغاه بعدما يتقن ان محبه ذو صدق وصوا
 فانه قايم باقامة الشرط من دوام الوفاء ولزوم الابقاء كجاءا^{بيت}

وبتقنت من رسم باب السلطان ورسم قیام الکداء قل ان ینفعلکم
 الفرار من وطن نفسه ووطن البعد هو بعد یظننه فلا ما مع
 بقرینه وما فاز بدوله ووصلته وان کان هو اقرب منها سواد
 عنیده من حد فته ونوره من مقلته فالی ای بغرون فالسید
 ولكنی بعید من الشعور والذوق والاطلاع علیه نعم صدق
 رسول الله حیث قال المرء ما حور ثم عمده والمرء ما خور ثم عمل
 قد یعلم الله المعوقین رب زین بخت و جدوت
 زین دوله توسع بقصد السلوک طلبا ما لا الملون والحیدر وحمل
 وسعی وکن فیاتید ابلیس مغفود العين غرق بحرا للتلبیس بلخی
 لهدیه تحرفته وعلیه مراده المر و ذوق حرقته لعمیال
 انت لا ندري من انا ومن اسی انا وما کان لی من الشرفه
 والحلاله والعزاة فذبت هذه بجملتها حجة فزت بحکم
 الهم بالقناعه علی الهجران مع سدة الحرب واحتراف
 الحنان ووجدت فیہ ملا یجده انسی ولا جان وظنوت
 برأحة الیاس الکلی عن الرجوع الی السلامة فعلیک
 بالنقد انه خیر الا زمان فقم بنا الی الخرابات فان فیها
 من لصب لا یحیطه العقل ولا یدر کما للبیان فلعله

بعد منها فما تظن ان بها شيئا من فيض الرحمن ليس
 على الله مستنكر ان يكون في خلقه خلقه من الانسبا
 من ينحى عن غاغة النفس وتزعجات الشيطان انهما يبا
 الشئ بضده وصد ان لا يجتمعان والحب منه ان ذلك
 العين اذا راي من الطالب العرف المتي والحجر المرزبي
 واخسن منه انه لا يقف حتى لم ينح رحلة ارادته
 الاعلى عتبة رب العالمين يلج الحاحافي ويعتل القدم
 لله عليك اذا اطلقت بما قسم الرب اليك لا تشابي وللجد
 على اللعنة فلعنتم لعنته فليحرد ثم للجد ولا يا توف
 الباس الا قليلا ثم اذ انما تبين عند بذل النفس والشا
 في المهالك والدخول في اضيق المسالك قال الشاعر فريد عن
 عن النقد الحق الوعد وان النفد قتل فيه ما مثل وعد بما وعد
 فهو من الرجال بعد اشد عليكم من احترق كدسه
 تمنان يقع بجميع الناس فلذا قيل البليه اذا عمط ايت اذا صار
 المعيار في ضروريه فكان جاء المراد ويطل لفر عيس ذهب
 النقد والاح وقته وحق الوعد وطال بعته من جودع بالنقد
 فلتفكر اي شي كان من حاله وقت تحقق الوعد سوى العقب

والصديقون بالله من شر الملوك يوم تثلثون الفان من الملكة
ان يقودوا ابليس الى جهنم حتى جهدهم ولهم يضرب ذاك
الملعون عن مقعدة البتة - فيجزون ويستمدون من
الرب فمدون بتلاني الاف آخر الستون هذا يقودون ذاك
بالسلاسل والاعلال الى النار اللظى حتى كان حاكم من العيون
والوهاب كما كان للاولي فيستمدون مرة اخرى فمدون من الرب
الا على في جهنم ايضا هزري بعد ما صنعوا ما صنعوا من اجل
فنادي لهم الرب تعالى يدنا نقش على جبينه كي لعنتي الى يوم
الدين مخلوا وما هو به من طاقة فاني اقدر عليه ان اغلب
بما هو اقدر به واولي فهمي ذاك النقش عن جبين ذاك الملعون
يبدو كما يمتن في جهنم قبل تقده الى الدرك الا سفلا لا يكون فيه
اشد من نحو النسبة عن جهنم قلبه والقاء التوقفة في نفسه والاشد
هو العذاب ايجال الابواب بالسننة المنخرقة والاسايد الموقفة
من بيان احوال القوم وشرح متالاهم وتبين معانيهم بها
ينصرف بالمتال وهذا هو المحروم من مواهب الرب الكبير المتعال
من مروت الوحد ذي الجلال ولا نصاف بالنعوت ذي الجلال
ولكن في اباد والازل فاحبط الله اعمالهم باللعن واجل في خير النبي

ان لم يوجب منهم ايمان ولا عمل حتى يحيط الله عملهم
 ان كان للمكابرة المراضى والمدعى الكالب من ايمان
 بقدر وصول ذي حسن واحسان وله قصد صحيح ولم
 يعارض ولم يرع فلذالم يوجد عمل بما يحيط الا ان يقال
 ان المحار على الجواز تقى او ايسلك قم او اقعده وهو
 الرد الاحد القهار الصمد القبول والوصول مما سالك
 وكذلك الرد والمنع والضد وهو تعالى مستغالى عن مثل
 هذا الحد وكان ذلك على الله بسير الحسبون الاخر
 لم يدل هبوا من توطن في موطن لا يظن في حقه
 الفلاح ولا في نفس غيره البتاع صار بحرمان مقصوده
 ومستغاه لقد كان لكم اسوة حسنة لعل من له
 ذهن ذهين وفيض فايبض وعقل متين يعلم بالضرورة
 واليقين بان من تنسج الموحدا المبالغ في تشريد الرب
 المعلن بقوله لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك
 ومنه قول الحسين الزهد عما يوجد كالموجدون
 لا يقع في وهده الغلط ولا يتطرف عليه خلل الدلائل فان
 في الكثرة بالضرورة من الوهم والشبهة اسوة حسنة له

هيات وهي لنا حسنات في الوجه المبيض الحال المشرق
ليس الا التزيين وازدياد الحسن وتكثر الجمال ونور
الغنية ومنه مدافعه عن الجمال والناسي به حسن
الكان في وجهك بياض ذو حسن ان كان فالجمال على
ما في حال الا التزيين والجمال قيل لداود عليه السلام
حابت الزلة مباركة عليك يا داود ولكن بعد الطاعات
والقربات والموصلات والمعارف والتجليات قال القوي
عن القضاة شيخنا ركه كان يقول كنا من يفرق
بيننا وسوسة الشيطان وغاغه للنفس وخطرة الرحمن
فان اردتم الامر وغلبت التواردة ولا يفرق من المحاسن
والمكاره من عرف الله يعلم من الله انه يفعل ما يشاء
يرفع ريع كهدم ويبني يتوح وبشيء كعب لظلمة
ويتركها ويمدحها ويثبت عليها وكذلك الزلات
على عكس منها والكل ليس الا ظهور التجليات والاسرار
على اية هيبه وشكل وصورة تبرز لبلى المحبوت
وليس الا زيار من المحبوت فعمل الناس في بعض الاحيان
يعينون لبلى ينبغي ان يكون لها هيبه وسلي حسن منها
والمحبون

المومنون بقول بائنه هسيده يتخلى على معنى حسن اولى
 والله المحب ينظر اليها بعين العشق والود و ذكر الله
 كثيرا في هذه المعرفة وهذا الذوق والشعور
 لمن احب الله على دوام الشهود والحضور من كان مدة
 عمره مما يضاف الى دولة الوصول ونعمة القربة فهو
 يتقن الله لعله يقرب شيئا خيرا ايضا ويحتمل ان يكون غيره
 مثله في يد به ايمان وتسليم من المومنين احال صدوقا
 ويقال الصدق استواء الجهر والسر قال محمد
 على حقيقته الرجولية الصدق ومن لم يجد في ميدان
 والصدق فقد خرج من حد الرجولية كما ان يبدل
 ان الصدق قليل بل المصدق اقل ابقاء شرط المحبة من حيا
 العقد في حين حلول الاجل عز من بل اعرف ان في البقين
 متاهات ومغاليل فاهو نيم ومعارض في منهم من قضى
 كنهه قال بعضهم اي من بدلي وسعته وبعهورة
 في الطاعة وبتهم من ينظر التوفيق في ذلك ليس على
 العاشق الاقناب يدي المحسوس في وهو كالنذر عليه
 والحق الملازم وكذلك امر السطو الذي انتهى الى ان يفتي في طريقتي

السلوك نفسه فيعد ذلك ما كان من الله حل وعمل الخيري
 الله الصادق في صدقهم اذا جرى الصادق
 لصدق فان قضى في تلك الحالة قصد المنافع فلا
 عزومها في هذا الحالة ان يوضع اللوا المعنى بنصيب
 من تلك الخصال كما ان من شرب الخمر يسكر فكذلك
 الروح بل النفس تقرب والطبع لطيب بالخبر ايضا وبعد
 المنافع ان شاء او يتوب عليهم وكان هو يقول اذا لم
 يحرم بعقوبته المنافع وتعلق القول فيه على الرجاء
 فالجري ان لا يجيب المؤمن احلها المنافع المما
 زق مع الخالص الصادق ولا اصلها ب اشرو مع الخالص
 فلعله يرمى منه الصدق ولا فرق بين الحق والرجوع
 عما هو واخفى وان شاء الله تعالى على ما كان بحمده
 اياه كان مستهزئ من نافع ثم تاب فخرج وقال هو له ان
 نشاء متعلق بقول لا يخرج من الصادق في صدقهم اي انشاء
 يخرجهم جزاء صدقهم من المثوبات والمواضعات وما كان لهم
 من الارادات ويفرذ نفعهم بمقدار حيا صدقهم فالصدق
 على التقديرين من نافع وللسالك على العمل بصدق وافع

وقال

و يقال في الآية اشارة الى عظم كبريائه ومهتر سلطانه امي
 انشاء بجزى الصادق جزاء صدقته والافلاوان شاء بتوفيق
 على المنايق بتوفيقه الاستغفار والازابه ويقال ان شاء
 بجزى الصادقين بصدقه اي يثيبه على ما كان ويختم به
 امره فيجزى به بصدقه وان شاء بتوفيق على المنايق ويختم
 عليه عاقبه ويقال للحزب الله الصادقين بصدقهم ان شاء
 يتلوه فيهم مع تقصيرهم فيه فان الصدق مقطوع او
 يتوب عليهم انهم مطالبون بالصدق وجزئهم وما
 ادروه ما هو المطالبون به فالحق ان يواخذوا به ولكن
 بفضلهم يتوب عليهم ويتجاوز عنهم ويراد الله الذي
 كفر وانما اعرف المحب ان الطلاب عن الباب قد
 يدل الطريق عليهم قدره وهو اهل وارجي لو شي استرو
 واخفي هلذته لعله اجمال ومعرفة قدر الوصال اعرف والعباد
 بالله ان كان جناب المحبوب شرعية لكل وارد لعله يكون
 كثير من الاخيه شيطان يمارد الحمد لله الذي اذهب عنا
 الشركه وما جعلنا الامهات المعلوم حيث قال وما من الاوله
 مقام اي نعمة اعز من دفع الخصوم وشروهم والظفر بالطلاق

واخذ النسيب من خيبر هم كان للشيطان عدو واما سلم
 خال كانه من اقل الخدام والنفس خصما كما فرج ريبا فاستوصل
 حتى يعطوا الجزية - بنفع منك ما لا ينفعه احد السالكين
 بالرب والخضوع في مدد من ازدياد الحب والشعور على
 سرار ان ذلك اللعين يعلم منه ما يعلم فان ذلك القريب
 ما به فيه ما فيه وانزل الذي طاهر وهم الاية
 عليك انها السالك ان تامين من النفس العدو والقريب
 منك وان اتاك مجاهد ومو اتيق فان احسنت معه
 بعد عقد العهد وتاكيد الثقة - نقض تلك العقدة فعلمك
 ان ترا صلح لا يبقى منه الا خير فيكون لك منه الكل
 واجمله يا ايها النبي فلان واجل الاية كذلك سبيل
 الطالب اذا اراد ان يسالك فله من بن احمد في السلك
 بحرية من الامر من من اراد الدنيا وشرينتها فالنصر مع والفرق
 الى جانب الاعراض عنه مع فراغته من القلب والاطمئنان
 فيه وان وافقه بالرضا والاستعانة فهو له مثلا رحيل
 تعلق به حرقته لخطه من نفسها ونفقتها فلان حل
 السالك ان يقطع الامر من البي بي يجعله اختيار بين اما الدنيا

وزينتها واما العقبى ومولاها فاما امرأة نوافقت لله
 ورسوله فلها الجزاء موارثك لعله السلك من مواهب الله
 ذي العز والولاء يقال كما يستحيل ان يجتمع الدنيا والاخرة
 فكذلك تترب منهما حظوظهما فلذا طوليت زوجات
 النبي بالفرق مع النبي عليه السلام ولم يرحم الله بالجمع بين
 الوسعة في المعيشة في الدنيا وسبل الثواب والدرجة
 في العقبى يا نساء النبي من ايات منكن ما حشة
 زيادة العقوبة على الحرم من امارات الفضيلة كحد
 الحر والعبد وتقليل ذلك من امارات النقص
 ليس هذا القول على الاطلاق ولكن عذاب كل واحد على
 قدره وقبته وما يليق بحاله فان من الناس من يجلد
 ويعزر ويضج في الاسواق والشكوك وهو يضحك ويستبشر
 ويفتخر ومنهم من لو جهل فيه شيطنة من واجبات حقوق
 التعظيم ورعاية التكريم فكأنه عذب بالعذاب الا ليم
 وقد يكون التعذيب لقوم تاديبا والتعذيب للتأديب
 عن اللين والكرم ومحض التعظيم والآخر من كفوين
 واما حد الحر كما هو المصروف حد العبد كما لجد لغير المحسن

يقال كل من كان له نسبة الي بيت الشرق وشهرته بين اهل
 الناس بخود بآبده منها ان ابتلى بشئ من الرذائل
 يفضح اقتضاها وهذا العذاب هو العذاب المحمل
 والمؤجل ايضا ونقدروا المذنب العذب بعد مشهور
 كان نصف التعذيب مرتين مرة هذه من اعتقاد
 الناس والاعتقاد والاقتداء بتلك الحصلة بعد بقاد من
 بين اظهرهم ومرة ينزل ما تشتهي النفس وتلك الاعيان فاكن
 القيت كانت الحصلة المنسبة منكن متبعة لسائر
 النساء فتذهبن باجور من يتبعكن ولستى وذهب
 الاجور واخذها كما حد من النساء يقال فمده كل بحسب
 اصطحاب من يصطحبه روجات البنى هو حبه
 الصحبة توثق فبالضرورة يكون معهن مما كان
 مع رسول الله من المواهب المختصه به خصوصاً اذ ثقتان
 فاذا يكون بين الصاحب والصحوب نسبة حاصلة من جنس
 تامه وهي تفضى الى الاتحاد الاصلى ولا يقال الحقيقى رسول الله
 اقرهين سى كل قريب وهو معروف الولادة فلهن ايضا
 وقد سى تلك المناجيج ان الثقتين فلا تخضعن بالتقول

كل من كان فيه ما يطبع فان حضع وقولا او فعلا
 اصع طبع فيه وبذلك اذا كان في امر ما يتوقع منه فيحسن منه
 ما يدل عليه بحكم فيه بذالك اللش المتوق منه مثلا يلفظ
 فقير بالقول والعقل غنيا بحكم فيه انه يدار به وتحامله
 ليش مثال واخذ مال منه ولا يخرج حتى يخرج الجاهلية
 الاولى ولا نفسيين بعض الامور الشرعية التي
 يتضمن من الاسرار الربوبية والناس على نكرة منها
 فالاشياء هذا يورث الوهن للبنى والحرمات للاجتناب تفكر
 اي سرفى ساس الرجل فرح امراته به بحكم صاحب الشرع
 من الموجب لثواب عبادة سنة كذا وكذا فعلى هذا القياس
 ليس في الخرابات الا تغلب الحالات وار تكاب الحسنات
 وتلك الحسنات في تلك الحالات من الحسنات لا تكون كبعض
 المتصوفة الجاهال عاوار سول الله الاشتغال بالنساء ^{لشوة}
 عند من قالوا لو كان فيه من الحك ما فرغ الى مشاغيل
 هذه الاشتغال فان صلوا الله عليه وسلم يفعل ما يفعل
 مما يقع عندك ويجمل فبالله خالق الجيد والزل
 وهو عليه السلام عارف بالاشياء حتى يفتا فيه ما فيه

من ذاق عرف الله يعرف الذوق ويقال لا تعرف طوف في الصلاة
 قلت حبيبنا الى انفسكن ولا تعرفن ليلنا بتنفيد انفسه
 الزكيد بالشاهد عن الغايب وبالصورة عن المعنى وبالشيء
 عن الاصل وبالمثل عن المثل في الامر عند بعض الاخذاء
 الليام من احد الناس بل من العوام الجاهلين عمن
 حقيقة الجمع وجمع الجمع ومنه قول ابى حنيفة الامام
 واختلاف الشافعي في تكميل الطالب الناقص الصغير
 غير التام من كان من فحول القوم واولي الاحلام فالنوم
 نعت محمد عليه السلام حيث وطى بالنكاح ليلة التام ويقال
 ذوات حياء منزهة الجوانب مطهرة الاطراق هيبية
 وسيرة وان يخرج الجاهلية ليست من نعوت النساء
 الطاهرات انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس يا اهل
 البيت اذ انزل في من الافعال الحبيثة والاحلاق الذميمة
 والافعال الحبيثة الفواحش ما ظهر منها وما بطن
 وما قال وحل والاحلاق الذميمة الاهواء والبدع كما
 للنخل والشيء وغير ذلك شايق قال ابو بكر الورق الرقي
 الاهواء والبدع كالنخل وغير ذلك قال ابو بكر الورق

الرحيم الا هواء والبدع والصلوات ويطهركم من
 ريس الدنيا والهيل قال بعضهم الرحيم هو الفعل والغش
 والحس ويطهركم تطهيراً بالتوفيق والهداية
 قال علي بن عبد الرحيم ليذهب عنكم الرحيم اي الجمل
 والطبع ويطهركم تطهيراً بالسجاء والا يثار
 من الله على اهل بيت رسول الله بتعليمه اياهم و
 ارشاده لهم بالتخلي والتخلي الموحى للتخلي ليذهب
 عنكم الرحيم اشارة الى التخليه ويطهركم تطهيراً
 اشارة الى التخليه والتخليه وهما يورثان التخليه
 ليذهب عنكم الرحيم ممتنع الرحيم يمنع عما تقا
 ويون وتعيبون بها في الدنيا ويعذبون في العقبى
 وتحبون عن الموالى ويطهركم بعلماكم ونهيك ما تمدحون
 وتحذون وتوقرون بها عاجداً واجلا حلالاً ومالا
 وتكرهون بها برؤية الله حل وعلا ويقال ليذهب
 عنكم الرحيم اي الغيب في طاهر الشريعة والنقص في الصلوة
 ويطهركم بتناسب الخلقه وتسوية السيرة ويقال
 ليذهب عنكم الرحيم اي الخاطئة مع الاشرار ويطهركم

المصاحبة مع الاخيار ويقال ليذهب عنكم الاخيرون
 المداهندة في الدين عن المداولة مع الخلق ويظهر حكم
 التيام على الصدق سد الخلق ويقال ليذهب عنكم الذين
 الاضطراب عند الموارر ويظهر كم بالقرار والسكون عن
 نزول الشدايد ويقال ليذهب عنكم الذين استنبطوا
 بالنظر الى الموجود والا ينتظار للمفقود ويظهر كم بالرفق
 بفقد العطا ويقال ليذهب عنكم الذين لو استحق لهم
 العيرية ويظهر كم بالافناء والا هلاك في الاحديده ويظهر
 القرآن انما المشركون يخسبون ويقال عليه السلام المؤمن
 لا يخسب ويقال ليذهب عنكم الذين يخسبون عنكم
 وتظهر حكم بيقينكم به ويقال فاني عنكم الصفات الشريفة
 وتظهر كم بالاحقاد الا لحيمة ان المسلمين والمسلمات
 فاني لا اسلام هو الا استسلام ولا خلاص ولا حياة الا
 الجاهلية والكافرية والاسلام هو الاستسلام ومن
 خلفا وفرايت الاستسلام سلام من المسلمين من يد المسلم
 وليسانه فان الدين له ركنان التعظيم لامر الله والشكر
 على خلق الله ويقال السلام من بين المسلمين من يده وليسانه

اليد واللسان من قبايح الجنان ممن كان له قلب مسدود
 عن الاوصاف البهيمية والسبعوية وغيرهما من الخصا
 يسي الجبلية القطع عنه عرف الاختصاص وفتح الاعا
 عن الخاص والعام فهو المسلم وهو المستسلم على الكمال
 والتمام ويقال المسلم من الاولياء من سلم المسلمون من
 يده يد من بين يدي الحضرة الالهية بال دعاء
 عليهم واللعن بنفسي بسرو ونصا بالناس والذي نفس محمد
 بيده من كان نعتة غي هذا فهو والعوان الظالم من
 الكفيرة على السواد ووعر العتمة بدم ويطلب منه الدم
 والحكم بيد الله يفعل ما يشاء ويقال ما سوسى بين الرجال
 والنساء من حيث ^{الدرجات} الدرجات والمثوبات بشرط مباشرة الطا
 عات ولا يضاف بتلك الحسنات ولكن لكل من الحسنين
 اختصاص عوا هبه كما انك عرفت ان المرأة مختصة ببعض
 الحسنات يكون في الجنة للرجال حور و قصور و حواري
 والجنات والمرأة درجاتها كونهما تحت رجل من اهل الجنة
 فعلى هذا القياس في الاحوال والمقامات والتخليلات
 من حيث الحقيقة واختلافنا من حيث النسبة ان من كان

توجه اليه الخطاب من ريب الامرياب وحمل الامارة
 واستحق الخلافة واستوجب الهداية ووهب الثناء
 الله والكرامة ليس بذكر ولا انثى ولكن اختلاف الامة
 الاكتساب والجوارح وتنوعت المتاندة وشخصيات
 الطرق وافترقت اللذات والالام بحسب افتراق المآخذ
 وكمال المواحد وانتوخت الاخرى واخصت كل
 بكدة هي الا عندة واهنى موقع الرضا في الاعلى والسعوى
 لغويرة بمطلبه وظفره بمشربه والغفلة عما في الوجود والامر
 منين والمومنات الامان التصديق والتحقق وتوكل
 هو انتقام الحنفية في القلب ويقال حبه القلب اولها
 لعقل ويقوم بالعمل ولا خرب بالعلم عن الله ولا خرب بال
 لتوحيد ولا خرب بالمعرفة ولا خرب بما لهم حيوة قلبه
 بالله الله المومن من امن عن نار الخذلان والسوى
 عن قيد الجنان واستمكن عن معرفة خالق الالهي والجان
 حتى لم يبق لمراجه الخداتان للوهم مساع ومكاتب
 ومنه قول الجيد المومن من لا يحب لا خبه ما يحب
 لنفسه الله تنزه عن الحدوث وان عن الرجوع فانصق

رضوان الرحمن صراح المشلي فكانه تالوم من ضرورية بعتر
 ضرب بسابقه فانكر الصائب صيحته وقال كانك ضربت
 فكشوق المشلي ظهره فرأى المنكر ان في الضربة محو المومني على
 الحيفه انه الكل ولا بد لكل جزء من الربط الى الكل والكل
 بالضرورة يجرى الى الجز فالمومني بالضرورة يجب لاحيه
 بسبب لغه والقائتين والقائتات قال القاسم
 القانت المطيع الذي لا يعصى القانت من
 استيقظ عن نومه الغفلة وصحى عن سنة العلقه
 وعقد عن فراش الكسل وسار الى الاولي والا جل على المهل
 حه وجوان بسيم السحر يضرب بريح الجيب من حيث
 المثال وامثال حه اسفر صبح الخفق فرأى الكل من الحجر والحل
 قد انتشر وابلده خالق الحيد والزل هكذا الى الابد و
 هكذا من الازل والصادق والصادقات قال
 سهل صدق العبي حتى انظر الى المخطوبات وصدق
 اللسان ترك الكلام فيما لا يعينه وصدق الابد ترك البطي
 بالمرء وصدق الرجلين ترك المشي الى الفواحش وحفته
 الصدق من القلب دوام النظر فيما مضى وترك التدبير والخيال

فيما نفي قال الحسين الصادق الظاهر اذ القدرة ينال عند ربه
 يطعمه من فؤده ويسقيته شرابا طهورا او ليكل الاقويان
 الذين لا يحتاجون الى طعام وشراب ولا يموتون والصادق
 والصابرات قال بعضهم الصابر من اهل الباب
 والراغب من اهل الدار والمفوض من اهل البيت
 الصابر من اصطفى عن الحق بالحق تجلى رجل تجلى العرف فاستمع
 عنده اتباعا للبينه وحبيبه الوجدية تجلى اللطف ان كان له هذه
 القدرة وكان في وسعه في خير الامكان ولا فلامتناع والعبير
 عن الحق سأل رجل الشبلي اي صبر اشد على الصابرين قال الصبر
 لله فقال لا فقال الصبر في الله فقال لا فقال الصبر على الله فقال
 لا فغضب الشبلي وقال ويحك فائش هو فقال الصبر عن الله
 صرح الشبلي صرخة كاد ان ينفخ روحه في العوارة
 في معنى الصبر عن الله ولكونه من اشرف الصبر على الصابرين
 وحده ان الصبر عن الله يكون في اخص مقامات المشا^{هذه}
 يرجع العبد عن مولا الاستحياء واجبالا وينطبق بصيرته
 خلالا وروبا وبتعب في مناوذاستكانه وكففيه لاحسا^{سه}
 هذا الحال ناديه بحق الخلال والروح يقول ان يكمل بصيرتها
 باستلها

باب المصدقين يا مولاهم وانفسهم حتى لا يكون لهم من
 احد خصمية فيما بالوااسهم وقالوا فيهم حواء المصدقين
 الباذل نفسه وروحه ومملكه في رضاملكه
 من ماله مبلغ النصاب بوجه اليبلى كقواب من الله
 مفتح الابواب بالامر لا داء الخس منه الى الفقراء والمساكين
 وغيرهما من اولى الاتراب وكذلك من كان كل حاله واستقامته
 عن الافلاس بالرعي الباب فعليه الكفاية من رب
 الارباب ان يعطى بالارشاد والدعوة بقرعة الطريقة من
 المساكين من الطلاب منطامها بحسن به ظنهم ويعتقد
 فيه قلبهم بفوز كشف ستر وارتماع حجاب وهذا قوله
 بما فرض عليه من بين الاصحاب فاما الثقل فهو الميراث
 التفضل فليقبل المرء متقلب الا ثقلاب ومن لم يزل يرحل
 الا غيبا فلا يجوز له الاعطاء والا فيفعد من وما مدحوا
 اهل الاحتيال الا يسيرا كما اراد الخير لهم وتصحبهم بما بلوح
 عليه من مواهب اهل الاقتراب والصائمين والصائمات
 لطائف المسكين عمالا يجوز الصيام ثلثة صوم الروح بقر
 الامل وصوم العقل لئلا يفتن الكوي وصوم الجسد للمساكين
 عن اليل

عن الطعام . الصائم من المحققين من اسلك نفسه
 وبيع حسده وشمس عقوله شخضه عن جعل الموارد
 من التجليات امور للوالبناء عليه مساءل و فروغ عايف
 به وهو في قلبه ان نهار العرفان لمع وشمس التحقيق طلع
 طلوعا و الحافظين من وجههم والحافظات في
 الظاهر عن الحرام وفي الاشارة عن جميع الاثام
 الحافظ فرجه امراعي يحقق الله عليه في نفسه قال
 ابو سعيد الخراساني هم الذين هبطوا اسماعهم عن اللغو
 والغناء واصغر الى الله باذان قلوبهم الواعية ولم
 يفعلوا عن الله اية . من المحققين من لا يمنع نفسه
 عن الخلال لما فيه من شر الخلقه وكشف بعض الاسرار
 الخرابات واجتماع الخرابات والمناجات من الامور ^{هـ}
 اعنى السباب بمخوطه فرجه اى يفضى على ما يامر به وكذا
 امره يفضى بنفسها على ما تامرها من اخذ خط من
 بعابها ويقال من وقف على السر وقع على الخداع والمكر
 فيحفظ النفس من اليبس فيه الجلي من الامر السر بالسر
 والجهر بالجهر كلام الليل يحوى النهار بين المحبين يكون

في خلواتها ما يكون للعبثون فنون فاما العجوة
 اللهم و يقال بعد شهيد قوله والحافظين من و هم
 كان يناسب ذكر ميل نفس النبي الى ما قال والذاكرين
 الله كثيرا الذالكرو الله للناسي بذكره كل ما سوا
 قال للنبلي الذكر سيان الذكر في مشافهة الذكر و جبر
 عظيمها ثواب الاحد له وهو سر ضاء الله و ايق
 قال ابن عطاء ان المسلمين اي الذي اسلموا و انقادوا
 و امنوا و صدقوا و قنتوا و دعوا لله على الاخطاس
 و صدقوا الله في وعده و وقال له ما وعدت
 انفسهم و صبروا في الباساء و الضراء و خضعوا في خضوع
 و انقادوا و تصدقوا و خرجوا عن جميع ما ملكوا و صابروا
 و اسبلوا عن النخالات و حفظوا من جميع
 التمرارة من شرعات الشيطان و ذكروا الله و لم يبدوا
 في جميع الاحوال اعداء الله لهم الرضوان و الرضا و التماس
 من المشاهدة و اللقاء و ما كان لمؤمن و لا مؤمنة الا به
 مدقظا من الشيع فرض واجب و حتم للذم على المرديين
 المسرشدين فليس بايدكم في ذلك من الاختيار شي

ايها الطلاب امر يدون تعلموا الاعتقاد من اصحاب
 رسول الله الامجاد تجوز هذا التزويج لرفع الحرج عن
 المسلمين فاما السر مخفي عن الذكر يعلمه الله خالق الخبر
 شرور رسول سيد اهل التقوى والبر يقال ايها المتصوفة
 ان تحركت منكم عرق رغبة الى جنسكم فلا شيمه بما تسون
 من الله علوي قد شي شاهد عكس تمشا ولتعلموا انه
 ميل من النفس الى ما فيه بلائمه من حيث الطبع والجنس
 كما كان لداود سليمان ومحمد فليس ذلك من الكمال بل
 هو من النقص امسك عليك روجك ايها الشيخ
 عليك بتربية النفس واظهار التبريد عما فيه من حظ
 النفس وان كان منك من اشد الرغب فان عزة النبوة
 وحللة الشجوة هكذا تقتضى الاستحجال ولا استخفا
 ليس من لغت الرجل الصفي الزكي وتخشى الناس
 اعلا يطيق اسماع هذه الحالة ولا يفوقه تحمله فرما
 يخطر ببالهم ما يبقى عنهم وسعيهم في ان قال ابن
 عطاء تخشى الناس ان يهلكوا في شيان ذلك وذلك
 من تمام شفيته على الامة والله احق ان تحسبه ان

تبتهل الیه لیزیل عنہم ما خشیہ فیہم واللہ احق ان یخشاہ
یقال کاندہ قال خشیت و ہبت و ہوتت غیر ما
تصدت الیہ و نوبت الحیب الغور مطلع علیہ شامد
حضور و خشیۃ الناس و ہم لیسوا احبباء فلا یغادرو
علیک واللہ احق ان یخشاہ اندہ لو یغار عنہ کفائل کان
الغیرۃ من لو ارمات المحبۃ کل محبت لہر الخشیۃ منہ العیرۃ
فاعرف اندہ لیس ہو محب الصورة والسیرۃ بل ہو عاشق
المنیرۃ فلما قضی مزید فی قری عند ذی النون ہذہ
الایۃ فتاویء ناوہا ثم قال ذهب سجا واللہ مزید وما
علی مزید لو فارق الکونین بعد ان ذکرہ اللہ تعالی
من بی اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم باسمہ بقولہ
فلما قضی مزید ما کان محمد ابا احد من رجالہ
لکن لم یکن مصنافا الی ولد فلہ علیکم شفقتہ الایۃ
ولکن لیس بابیکم اللہ تعالیٰ و واجد لیس کان روا حکم
و نکاحہ لیس کنا حکم و تولیہ لیس کتولیدکم اندہ
النور الایحدی والسر القدسی تمثل فیکم فکونہ بینکم ککو
نکم بینکم ولکن لیس ہو منکم و عنکم و فیکم انما ہو بشر مثکم

من حيث الصورة يوحى اليه من حيث المعنى انه يرى هكذا
 ولكن فيه شيء ما تطفونه فيه ما نكح هو وما اكل وما شرب
 وما لد وما مات بل هو امانته من الامانات فهناك الى مال ليس
 كميل احدكم الى الاحساس والامثال يا ايها الذين امنوا ذكروا
 الله ذكرا كثيرا الاشارت فيه احب الله لان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال من احب شيئا اكثر ذكره فحبا ان
 يقول الله ولا يبيح الله بعد ذكره الله ويقال اذكروا الله
 يفلوكم فان الذكر الذي يمكن استدامته ذكر القلب فاما ذكر
 اللسان فادامته سرمد كما لم تعدن قال النضر الباري
 وقت الله العبادات كلها باوقات الا الذكر فانه امر ان
 يذكروا ذكر كثيرا من علامه ايمان المؤمن بالمؤمن
 به خصوصا الخليل واللطيف القدير له الوجه ذو الجلال
 والاهتمام والتمتد وامثال حبه اياه وطلبه وهو اشتهق
 مخلوق واضطراب وقلق وويل لوارم الحب وضروا له
 كثرة الذكر باللسان اوردوا النظر اليه بالخيال وتصوره
 في الخيال فان كان الشهود والعيان في حين الامكان
 فمنها على الطريقة اليه ايها الثقلان وسبحوه كثيرا اصلا

من ضرورات الحب ان ينزه المحبوب للمحوب عن حملته
 النقا يهي والعيوب وليس له الامكان الا الكون بهذه الصفة
 فيكون منهم الذكر الكثير بالقسر والالقاء والتبجج بالبكرة و
 الاصيل من تجلى له الوجه الجميل والحال الجليل يبرهه
 عن كل نقص وعيب وبيل مما يصنع الا ان يسبحه بالبكرة
 والاصيل البكرة من حيث الملاحه تذكر الخال المبلغ هو الذي
 يصلي عليكم الابه
 جعله اياكم قابلين فيض رحمته
 وقطرته فيكم نغوتها وصفات بها بشرتم اسباب الوصول
 الى البغية حتم وصلتتم به الى ملا عين رات ولا اذ ان
 سمعت ولا خطر على قلب شره هو صلوة الله عليكم ومليكته
 ليخرجكم من الظلمات الى النور من الكبل الى العمل ومن الغفلة
 الى الانتباه ومن ضيق الصدر الى الانشراح ومن تكبر
 النفس الى نور القلب ومن نور القلب الى روح الروح ومن
 روح الروح الى صفاء السر ومن صفاء السر الى لقاء سر السر
 وخبثتهم يوم يلقونه سلاما من رب السلامه من الملامر
 عما حربي منهم ما يوحى به الكرام في الماض من الايام
 فان تفضى العيش بتاحية من دار السلام ويقال السلامه
 عن

عن الروح الى الاحجاب والستره عن البيت ابي الدبيب
 ومن الباب الى الاعتراب ويقال سلام المحبوب لمحبه
 يكون اشاره منه الى ان لا امتنع لك لان من كل ما
 يشتهي ويهو به الجنان فما انا انا انا انت انت كل
 كلك كلك كلك لكل الحديث والكلام يقتضه البسط
 والاطناب من حيث المقام ولكن تضرب لك مثلا من
 المجاز بالمحذات البديع واللطيف من الاجاز الى حيا
 الوصل جمله وبيان الفصل بكليه تيسر الذي تحت
 وجد بعد مقاسه التي واللتيا كذا تعب وكذا خلوة
 معشوقه وشوقه والحبيب لا زال جمله بتجلياراض
 عنه طالب لرضاه بل اشتياق حتى لا اشتياق حتى يستعمل
 اليه لطلبه لوصله والاعتناق يعقل لها انا انا وانت
 انت لم يبق بيننا احببكم ولم تحسوفينا اثنائية انا بي
 يدك وامر مغرض عليك والى لا شد شوقا منك اليك
 الباب مخلق والرفيق في سكرات الموت والكلب ينام
 والاعتنام والاعتنام فافعل ماشيت فانك مغفوب بل
 مطلوب مدعوا ومن اقتضاء هذا المقام ان تقدم بالاقدام

الى طريقه الاحترام فلعله يحرم عنى دولة الوصول
 الى درجة الاحترام والاعظام وان كانت الاضافة
 الى الفاعل في قوله وحتيتهم اى حثية المومنين الله يوم
 القباية بلقون الله سلام اى سالم عن عيب الحدثنان
 والتعير بتعير الايمان وعن النهاية والغايتة وعن
 الاحاطة والسامة حتى يحسن ليلك الفراغ عندك
 واتى كبدته عن عطش وصلتك وانشرح صدره بغيرك
 انه لا يتجلى في صورة مرتضى ولا يتجلى في صورة لانينى
 واعدلهم اجر اكرهيا ^{الاجر الكريم انكشاف}
 انصاف واقتراب بل انفصال واغتراب يا ايها النبى انا
 ارسلناك شاهدا الاية ^{قال ابن عطاء انا شرفناك}
 رسالتنا فخير عنا خير صدق فهدى بك قلوبنا عميا
 يشهد ونكرو بسشهد وبننا فيك ولا يشهد الامم الى
 فيك بركة فيه بركة تترك فيشهدك ويشهدنا فيك
 ومن لم يجعله للدليل علينا عمى وضد فانك للبشير تبشر
 من اقبلنا عليه بالرضوان ونغزير من اعرضنا عنه
 بل الحدلان فانت محل شاهدة الحاق ايانا بك اخذناك

عندك فلا تشهد شهودهم وغيتناك عنهم فلا يشهدون
 منك الا ظاهرا فانك لا تشهد سوانا بحال شاهدنا
 للعرباء بشيرا لا وساطة للقوم ونذيرا لعوامهم كالعلماء
 من اهل الاجتهاد والافتاء ودآعياء الطلاب قربة الله الوها
 سرا حاسرا لمن عرف الحقيقة كما ينبغي ان تعرف فاحببت
 له واشتمله واصنظم عليه نور الفلح حتى نرى للرجل جارا
 بارا الله في تراكم الظلمات بعضها على بعض وهو ازرحام
 الاشياء بالارادة الى الفاكل منها بالنسبة الى حار بها على السوء
 والمحجوب في البيت المظلم لبلدة الظلماء وهو حاظدة السر
 الاعظم من عظم الجروت والكبرياء فهم هم المير المبهوت
 الماخوذ المحجوب بين الرديئة والجيداء وبين الرديئة
 والجيداء وبين نفوت الكرام وخصال الاخساء الا بالسراج
 المنير الشاهد المبشر الداعي النذير ويقال شاهدنا يشهد
 العرباء بانك تشهد شاهد من حجب الغيوب وهو الذي
 خرق وشواب الجيوب ومبشرا بانك ما طلبته ما شد الطلب
 واحمل الرغيف فقد وجدت باحسن الصور واجمل السير واتم
 الذوق بالنظر اليه بعين البصيرة وحسن البصر ونذيرا

ان لا يسط القدم على سباط وهما لوحيدان الله من وصل
لرسق للرجوع مدخل مساع وان كان مكان وان كان
كما ظن النطان ولكن بحمر الدوق والقران والاطمينان
ان ينقل القدم الى ماليس اتباع بنى الله جيب الرحمن
قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله في القران
من سر هذا البيان وداعيا الى الله باذنه لا نها به لمرآل
طريقنا هذه خصوصا التحليات وكل مرحلة يختص
بذوق ولذة وحظ وهرة فالدعوة الى الله من الازل
الى الابد يتوجه على الجملة من الازل والاعزة وتقال شاهدا
على الاعمال مبشر الاحوال نذير اعمال داعيا الى الكمال
قوله باذنه اما يتعلق بالاحوال اجمع واما بداعيا فقط
فعلى هذا يجوز للدعوة لاحد الى الله وان كان
له من المحاسن واجل الحسنات الا باذن من الله وامر من الله
حل وعزوان اجتمع فيه لفت الشاهد والمبشر والنذير
وتقال فيه اشارة الى ان محمد رسول الله وان استحق الدعوة
الى الله لما اجتمع فيه الميامد الجليلة والمناصب العلية
من وصف الشاهد والمبشر والنذير مع ذلك ما كان فيه

ان يتفرغ الى الدعوة لشغله بربه وغرقه في بحر نظارة
 جماله وجلاله والدعوة بالرجوع عن البيت الى الباب
 فاما الامور ليس الا المحبور المعهور وبشر المؤمنين بان
 لهم من الله فضلا كبيرا . حيث هو اهم بشاهدا
 منهم الى غيب يكون بالشاهد متمذلا منه ومظهر له ولا تطع
 الكافرين والمنافقين الاية . . . ابترهما امران ومن
 الدعوة الى الله ولا يكن من نعتك كنعنت الكفار و
 المنافقين ودرع اذ هم وضع اذى وجودهم على
 طرف من النسيان والعفلة عنهم اثم ليسوا بشئ
 عندك ثم طلقتموهن . . . فيه اشارة الى ان در
 حبة التفريق سخطه عن درجة الوصال فمن اختار
 الامتياز من بين المحبين مثلا فاهون درجة وانظلم
 صفه من اخيه الوفي العلى احدهما بشريف كريم زكي
 والاخر من ذيل خنيسر على فما لكم عليهن من عداوة
 . . . الوفاء بعد استحكام العقد وتوثيق العهد
 ولا يكون ذلك الا بعيد بسطة اليد للبيعة على المضي
 بمقتضى الود والاجتماع الاتحاد لا يوجد الا بعد وجود

هذا الحد فالمرأة فتل المسلمين يحد ويعتد بمتعوهن
 وهبت نفسها وكانها زلتها حتى جعلتها فراش الرجل
 وموطئه لمصلحة طرات عليها وتغرز نفس الرجل بان وهبت
 له امرته نفسها والتذبا لتدرة والمكثه عليها وتمتع بها
 لقبول والفضول حتى سمح ومد من قبل الله بينهما امر لهما
 التمتع استرضاء لهما وانها وان ليست عما طمعت فلا قل
 ان لا ترجع صف اليد ومقابلته تغرز نفس الرجل واخذ
 حظ منها وحب عليه المتبوع وهذا العدل عرب
 بديع وسرحوهن سرا حاميلا السراج الكحل الجمل
 ان يكون بر يا عن الطعن وانها رالملا اله الطبيعة
 مما تعيب بها النساء يا ايها النبي انا احل لناك
 الفبض لا حدى والنور الصمدى تمثل بالمثل الكمدى
 بادم شم فتم وشم فلا تظنى كون للسكون على كون ما كما
 ثنت للعم بعدت من المرء بسببتين وتغارت بصفته
 فلذا اخرجت عن دارة الخزيبة والبعضبة وللكون
 عن الصفة الاحدية وهكذا العقول فى الباقيات
 يقال وسع الله ابرق النفسى لما فيه فتب من فيض
 السوح

السبوح القدوس امامه هر خنی بیده مسوط خطاه و سبوح
 اله كل بكل ولكن صيق في محل وحل لبلا يشتردا
 التصيق على حر وحل قد علمنا ما فرضنا عليهم
 قال بعضهم هو استعمال الارب فيهم وحسن الخلق معهم
 وجماهم على طاعة الله فان النبوة عليه السلام قال
 خيركم خيركم لا هله والكرادى ان تقر عينهن
 يقال ان نكن حكت امر نبتنا جينا ومضين على حسب
 امضاء اختياريه ورضاء كن ما هو يرضى به شرفي
 ومضلكن وبه قررة اعينكن به انه محبوبتا ومحبوبكن
 وكما نحن سارع الى هواه جمع به خيركن فعملكن
 ان تسرع الى هواه واسبى شرق شرق من جري الحبيب
 مجري رضاء محبوبه ولا يحل ملك النساء من بعد
 يقال فيه اشارة الى ان الفاء نقد الوفاء عن يد الهمه با
 لكلمة ليس من اغت الكرماء فيا احمد وان شدة على
 النساء بالتكثير وحل بعضهن على البعض كحنة وبلاد
 فالاول متكران مئع عشر هذا المتشديدو للتشليل منع
 نفسكر عايد حتى الوفاء ويقال طالب على الحبيب القبول

مدّة شرب كاسات متاساة شدايد الغيرة حتى فار التزو
 وبلغ السيل الذي وماج الموج من غير جريء له
 ولا تحل لك النساء من بعد وبقوله ولو اعجبك حسنهن
 يقال فيه تلوح الى طعن خفي ومرى الى ملامه
 رقيقه - بعبارة فضيحة بليغة وكنابه لطيفة
 كأنه رسو اليه انك تعجب لكل ذي حسن وبها، وسقوط
 على كل ذي حظ ولد فكأنك جعلته البنايه مجرداً فعن
 ما عدت فانا قد عوقناك فاما الان فلا الهى لك ولا
 لخصمك فانا لا يجوز ان تبقى منا بغيرنا فاصر من الشاهد
 لستهد عليك اخبأ بها الذين امنوا لا تدخلوا بيوت
 النبي الا ان يؤذن لكم املوا بيوت كل احد مسكنه المخصوص
 ومسته المخصوص فستر النبي ومقرّة مواجبه التي اختص بها
 كنصاب النكاح وجعل هبة المرأة نفسها لقبوله بغير
 شهود من المباح المحقق هبة المرأة نفسها لقبوله العارف
 ان لا يسطر البدول لا ينقل القدم الى ما اختص به خير البشر
 حتى ابراهيم وادم الا بغير قسم من ذلك الاختصاص
 وحوثر نصيب من ذلك الاستيناسا بها المستتوفه

ایام والتجاسر ان بیاثنا هذا الحرك لا یسبح فیہ الا المعلم الایمان
 فاما اذا امواج الموج وفاء التنور فهو ايضا تحت تضاد
 الامواج وتلاطم البحر امواج فایام وایام یقال قال بیوت النبی
 ولرسیم باسمه اظهار الشرف بیته واهله فالعلم وان
 كانوا براء بما یظن ویترجم من السوء وكذلك اهله
 فانهم وان كانوا اولی العظیم والاحترام وتجلیل النبی
 والاحتشام یقتضی ان لا یدخل فیها الا باذن واعلام
 نعم لا یكون فی بیت السلطان من الاذن العام یباری
 مناد فی دار السلام ما اهل العرض الا کبر عضوا انصارکم
 لسیده اهل الجنة وذلك الخطاب علی الانبیاء المعصومین
 کادم ونوح وابراهیم وموسی وعیسی علیهم السلام فیتق
 لون اللهم انت اعلم یا اکنافی دار الایمان محفوطی
 عن مثال هذا الملام منی بنا هذا الا تقام ولم یبق
 فی اربنا هذه خیلات سو واولو هامر للاستفهام
 یجابون ان سیدتنا فاطمة الزهراء یرید ان تحل
 من مهدنا الی بنینا حبیبنا محمد علی السلام فالاقول
 لاظهار جلالتها واراءه عن تقا وعظمتها ان یقول

طرفوا من سبغ من بینکم بخطاب هذا الكلام لا الانبياء
 المعصومين والرسول الكرام ويقال المراد الرجل الحكيم ما من
 حليسه ويتهم نفسه فلذا اشار في قوله ولا تدخلوا
 بيوت النبي كلالا الفريقتين لعينى ولىك يا من نفس اخيه
 ويتهم نفسه قد قيل الجرم سوا الظن كان ابو حمزة الخراساني
 جالسا بين يدي الحارث المحاسبى واو عثمان بين يدي
 ابي حفص فاخذت بين يديه شيرة وجعلها في
 الفيم فوثب الشيخ عن مجلسه واخذ بجلقه فقال ايها الظالم
 اما تعلم ان هذه حتى فقال ايها النبي انا اعلم بحجورك وعدم
 الالتفات الى الدينان قبلها وكثيرها فاخذت اعتمادا
 على كرمك فقال الشيخ ايها الجاهل اتعمدت على نفس
 من لم يعتمد هو على نفسه ويقال لكل صار منسوة ولكل
 سائر فتية ولكل سالك وقفه ولكل حدة هفوة فلا
 يعتمد على احد وان كان من كان ان النبي صلى الله عليه
 اشار بقوله اللهم قلب القلوب ولا بصار فاعتبروا
 يا اولي الابصار ويقال في البحر اتقوا مواضع الشهم وان انت
 مامون ولكن قالت الناس مما لا يؤمن ويدل على هذه

الوقية انك عايشة رضي الله عنها فقد قيل يمكن لم فم الجيب ولا
 يمكن لم فم الغم أيها الرجل ان تدرك ن تعيش بجيب فإياك
 واعتار هدية حرفتك عما يقدر به المرء بنا و دنيا
 عادة او مروة ويقال لا ينبغي لاحد ان يجتري في الرخول
 في بيته اصلا ولا ينقل اليه الا قدم راسا فان بيته ومعد
 ما يشير اليه الناموس الاكبر والسفير الاعظم بقوله لودنوت
 امله لا حترقت الا ان يودن فان في الاذن من الابذات
 اثر رب البيت المودن لدخولك فيه من طلب ومرام فاذا
 توجه اليك امرأة مستك الحاجة الضرورية فلندخل
 بالاذن قدر الحاجة بشرط التوفيق ورعاية الاحترام
 كيف الصريح الخط الى الائمة واليسرة وبالرجوع الى الخرج
 بالسرعة لولا تشكلك باشكالكم وتمثله بامثالكم لا ستانسوا اليه
 حديث ولا يجيب عن حفته وهي بريد عن كل اشئ وجين
 فلتوجهوا الى راس امركم فانكم من صلصال من ماء مهين وهو
 امانة الله في الارضين واي الجنس بينكم ولا ستانس حديثه
 ولا مستانسين الحديث طجه اللطيف ونفسه الركي
 لا يتحمل اعباء صحبته من ليس يستحق الجلسة ولا يلتق بمحدث

ولا ولكن بضرورة طولت عليه من الله من الاذت بالاعاء
اليه تخالطهم وبما زجهم والضرورة كما سمها لا يتجاوز
عن رسها فله طحا به قدر بها يحصل العرض وان كانت
الجلسة الخفيفة وما سواه زائد وعرض والله لا يتي
من الحق رب حيا ومحيا ان يكون على طرف وقف
فان به يفسد راس الامر ويضيع جوده الجذ فلا بد من
كشف حجاب الحياء عن الرجل ذي المروة والصفا اشار
الله اليه الى بيده وكشف بالحكمة والمصلحة هذه
لوقوعه عن وجهه جيبه وصفيه كجلاس
حضرت منافع عزيزة ومصالح كثيرة منها ان تمد نفسه
عند مدور يظن الظان ان ذلك المبرك يكثر بعده او يقال يذل
بعده او يدل يهتدى بعده او يضل ومنها ان رداها
في قلوبهم فانه صلى الله عليه وسلم يقول رر عباتي
دد حبا ومنها ان الا بساط يوجب قوت الاحترام
والا بساط بكثرة الصحبة والكون في المجلس الخاص
والعام فكل قلب فات عنه وقر متوجهه اليه حرمة
عن صدق التوجه والتعلق التام وهذا ضرر
لا يبالي

لا يبالي به فانه لا يفعل شيئا الا الحرمان عن الله ذي الجلال
 ولا كرامه واذا سالتهم عن متاعا فساووهن من وراء حجاب
 بين ان البئر بشر وان كانوا من الصحابة بقوله
 اطهر لقلوبكم وقلوبهم ولا ينبغي لحدان ما ينفسه
 الاشارة في الآية ان لا ينبغي ان يتكلموا معهن او يتسألوا
 شيئا عنهن متاعا او غير ذلك بل لا يتكلموهن ولا تقوموهن
 بخدايهم منع السؤال يكشف الحجاب وكونه اطهر لقلوبهم جميعا
 يدل عليه وفيه بيان لعظيم شأنهم ورعاية حرمت
 النبي وحفظ عظمته ما منعت الامم ولا كفت الكافة
 عن اكل ما اكله وعن شرب ما شربه الا نكاح من نكحها
 بالشدد وغلظ حتى لا يخفى من سوال متاع عنهن فان
 في الازواج مما يشرك الاجتماع والاحتقاد فلا يغارت عليه
 الرب ونبيته الحب وعمرة الطاروف اللب وكل ما اشرنا
 بل من بيان عمرة النبي ورعاية حرمة الامم الصفي
 هو الاشارة للشيخ والكريد النبي ولا ان تنكحوا ازواجه
 من بعده ابدا الملوطة المراد من الازواج الموطوات
 فرب مطاوع غير موطوءة وركب موطوءة غير منكوحه

كالاماء نكح صحابتي من طلقها بغير وطى فاراد ابو بكر رضي الله عنه
 ان يقيم الحد عليها الحد فاقام الرجل البيته ان البنو سمراتنا
 فامتنع عنه خليفته رسول الله عليه السلام ان يتدوا
 ثبا او تحفوه فان الله كان بكل شئ عليما ^{والله} حفظ اللب
 مع الله لا يقوي عليه الا الخواص من اهل الحضور لا جناح
 عليهن في ابائهن الاية ^{منه} الاحديه ثابتة
 والصله واجبه والمال شقيق النفس فلا يقتضى الحكمة
 لافتراق بين النكح ونفسه قلعله يكون محالا ان الله
 وملا يكتنه يصلون على النبي الاية ^{والله} اراد الله سبحانه
 ان يكون للامة عنده صلى الله عليه وسلم يد خادمة
 كما انه عليهم بالشفاعة يد نعمة فامروهم بالصلوة عليه
 ثم كافي سبحانه عنه فقال عليه السلام من صلى علي مرة طهر
 الله عليه وسلم عشر مرات وفي هذا اشارة الى ان العبد
 لا يستغنى عن الزيادة من الله في كل وقت من الاوقات
 اذ لا رتبة فوق رتبة الرسول عليه السلام وقد احتج
 الحيز بزيادة صلوات الامة عليه ^{والله} سالت عبد الواحد
 الرازي عن هذه اللفظة وكان ياستقبحته فقال لا يتحل
 لصلوات

صلواتك عليه مقدار ان اتظن انك تقضي من حقه شيئا
 يصلواتك عليه فانك تقضي به حق نفسك اذ حقه
 اجل من ان تقضيه امته اجمع اذ هو في صلوات الله تعالى
 ان الله وملائكته يصلون على النبي وصلواتك عليه استجاب
 رحمة على نفسك . . . مثل لاهوتي تشكّل جبروت
 مدعى التوبية معلن الا لوهية بالبح اليقينية والبرا
 هي الحقيقة كالأحيا والاماتة وسجود المقرين
 من الملكة وقران الانبياء وخير السادة مستوعلي العرش
 واضع رجليه على الكرسي رفع راسه يقول يا حسن الاصوات
 واسب النعمات اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ووافقوه
 فيما سئلكم مثله ومنزل الملكة في التصلية على النبي مثل
 مولانا المذكور يصلني على المنبر والجلساء بين يديه يوافونه
 فيما اللهم ايتي بعلم ارواح الشهداء والسعداء والما
 كين والانبيا والاصفياء وما يظن الملائكة فيه من
 هو المستوي على العرش هو الملك المعظم وهو الروح الاعظم
 او خليفة الله في العرش كما كان في الارض ادم هي
 الرحمة فتلك عمال الزواجر لم فاما ان تغرق به الي الذن

شيء فلا ينبغي ان احكم به واجزم و يقال في قوله يا ايها الذين
 امنوا صلوا عليه بعد قوله ان الله ومليكه يصلون على
 النبي إشارة الى جمع الجمع اي صلوا عليه فان صلوتكم
 صلوته ان يصور ان الله يصلي عليه وانتم ساكنون
 فعلى الحقيقة انتم تصلون وان تصور العكس فلا
 اعتبار به النفي والطمس وهذا التلويح في قوله ان
 الذين يوذون الله والذين يوذون المؤمنين ايضا
 يلوح يدشني عليهن من جلاله بهن علمه من كان
 عنده شيء له قيمة وكلاء وفيه حود و فقاء وهو عارف
 بعزته عالم بحسبته فبالضرورة صفة فيه وتسط
 من سجد ولح من صفته مما يمكن له بسره حتى من
 احبته ومن استناره يعرف الله لا يقدر وهو ايضا ان
 وان الشيء اللطيف وان النفس الشري لا يكون الا كخ
 وقشر والله لا يدرك الا يدركه كل بالبذل المجهول و
 السعي المجهول والله لا يتبدل ولا يهان والله لا يدركه
 كل من اراد ان يدرك لعظم الامر وعلو الشان الا الوا^{حد}
 المخصوص والفرد المخصوص مثال في الظاهر التبدال الاماء

وتعدز الحراير ايها في حصن ومنع لا يتدل الا الذي حيد
 وجهد ولكن بشرط واحد من شهود وعقد وان كانت
 لاحد ولكن بعد مضي عدة ورعاية عهد واخذ ميراث
 لما شئت بينهما من الحاد وعد وتلك من يدالي يد وتبار
 ما كان مواجبه الانكشاف والبر لا يستحسن فيه الاستنار
 ولا احتجاب كالأماء وما كان من مقتضاة الاختفاء والا
 سوار لا يجوز فيه الظهور والجهاد كالحراير فكذلك
 المعاملات والعبادات والمعاملات لا يستحسن فيه الاخفا
 بل يجب على الكل ان يبذلوها للحق والجل فاما عروس
 السرفلا يتجلى الا للرجل اللايق به الذايق على الرجال
 الماذل في طريقتها النعير والمال وما في يده من النوال
 العيور الشرفي العزيز الجميل العاشق الطالب لذلك
 الجمال الظهار عن تقا وليكون اخفاؤها عن الاعتيار
 بالمبالغة والجمال ذاك الذي ان يعرف في فلا يودين
 لما تقط من كان من يعظم في الذين ويحترمو بكر
 ويحترمو لا بد من ان يكون له الذي الخاق يعرفه به
 الناس كالحبة والدستار للعلماء والخزقة المرفعة ^{الكسباء} وقيمة

للصوفية والفقراء وقيل الصغیرین واسد الكمل علی الهدی
 السادات وللشرفاء حتى لا یاتم اعباد الله ولا یندبون
 عن افعالهم لجهالهم بمقامهم وحالهم والاحنی سیم
 ینع ویزجر بل سیئتر وبعید یعزرا اما سمعت حدیث
 الامام القاروق عمر استتھین بالحرایر اذ فار بعد ما
 حلدھا وعزرو وبقال فلا یو دین وان فی الفسھن
 من لکت الی بعولتھن فیغورن علی انفسھن غرا
 ھا من حیث الزوج المحبوب یریدھا ویصل ھا
 بواسطتھا ولو لا ذلک لما یحصل ویتشر ھا ماشا ھدھ
 والنظر الی وجمھد ولا ینساط معھ وبقال فوق له
 ذلک ادلی ان یعرفن فلا یوزین تنبیه تنبیه واملک
 علامۃ الحرایر المحصنات وللمخدرات المحفوظات
 الی من وصف عزتھن وبعثت کتیبھن ان یریدھن
 جعلھن من النساء اللواتی یتعرضن من اراد ان
 یتعرضن فالواجب علیھن بحفظ انفسھن وتعزیر
 شرفھن واظهار الانکار والتادی عن اراد ان
 یخطبھن انھ لا یرید الا ان یراب خصوص المحتر

المتجاوز الظالم المتعرض ليرهي جلالتهن وكره
 ولو لا فضل التعريف فيه مما يوهن لم ينع المتعرض منه
 اصلا وراسا يقال لا ينبغي للسالك الطالب ان يجترى في
 طلبه الى ما يليق بحال العبودية وبيانها الربوبية
 فلما هوس النامي في القلب فالتف بالخطرة فحفظ
 انما النامي اما سمعت قصة موسى كيف ضرب
 سباط من دخل فيهم لئن لم ينه المنافقون مدس
 ويقال المنافقون منهم من دخل فيهم وخالطهم
 وانذرهم وياخذ ثقله وحرقة من حيث ياخذ
 وغناه يعرف بما يعرفون به وليس فيه ايمان بمواهب
 القوم من حيث ياخذون بها ويعرف ومواردهم
 وما عليه منى بهم بل ظن انهم على ما عليه العامة
 وعلماؤهم وبن يقول يشير الى الوراثة وهو يلقبه الى
 وراثة هذا هو الوراثة في الدين في قلوبهم مرض
 الملتقط امن بهم ولكن لم يتيقن ان امرهم عظيم
 وشاغلهم جليل فيطلب ذلك ويعتقد فيهم حتى
 يحتاج لا يستغانه الشيخ الى الالة خارق واضافة

حادثه ان كان مغري به والموجفون اليه
 المرجحون وهن عقده طلب الطلاب اللاهين
 الله اجسنا الراهب حيث عاهدوا الله بالهم لا يسألون
 الا به واليتطلبون الا اياه ولا يخافون في حقه
 لومه الا يم بين لوت الا نفس والاعمال والاهل والاعمال
 وما كان بيدهم وما يتشرفهم وعيد رضا الله الكبير
 المتعال يعق له من اي انت وهذا الاقدام في المراتب
 هذه متاهات الخواهم ووادى الطوبون هلك
 فيه من هلك قبل منهم من خا ووصل الى ما وصل
 فانه اعلم بيهما رضا الامور كما طوى الناس امر عن
 ولكن الحزم والعقل يحكم بان المر لا يتعلق بها ليس
 في وسعه قد كان في الامم من قبلنا الراهب
 فرجع امره الي كذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا
 والذوات الشيطان في الكهف والخذل باسم
 الطريق وحولها اولي فلا ينبغي لك ايضا ان يبدل
 القائل فان النبي عليه السلام فقال نعم المال الصالح
 للرجل الصالح والحق المالك ولدك في التعب و
 بعد ذلك

بعد ذلك وتترك لذل لما ترى مني منهم ويتناقصون لهم
 وانفاقه وعليك ان لا تترك المعلوم من بيت المال
 انه حقك مباح لك بل الخلال كن مشغولا بالله فارغا
 عن بوجه القليلي ذلك المعلوم متوجها الى الله فلا
 يرأس لك ذلك هذه وامثالها من الارشاد في قلوب
 الطالبين وكل ذلك اقترا فالغريبي بهم
 الذين الكفاء خفيًا بالاعزاء لهم حتى تفعل بهم ما تريد
 وما يتشاء من الضرب والتمهين والقتل والجلد الاولياء
 لا يدعون على احد الا بالاعزاء من الله بهم فنعود
 بالله من يخطه ويخط عبادة الاصفياء هكذا جرت
 سنة عن الاعوجج والالتواء ثم لا يجاوزونك وينفعل
 الي قليل المعونين
 قديله وهي الا شرار في الحيوانية يقال المعونين عن قتل
 عن حوار من رسول الله صلى سواء يكونون في الجحيم
 او البوارىي قريب كان بيوتهم ام بعيد ولكنهم
 بعد ان اموات بل الحوادث حتى لا يقتل الجسد والمسي
 من اهل بيوت قتل ولا يترك بينهم وهم بعد طلبتنا لهم

وعنادهم كذا في الاحتراب ولا يهتدون الى الهدى الا ان يمشوا
بل يدعاه عليهم يوم تقلب فلاحهم وجوههم في النار المبرور
وسر وساوهم يقال كل من جعل نفسه نصبا للامامة والشهادة
والامر بتدارك فسط يديه الى العباد البيعة والكف ادية
الى الله تعالى عن الاضداد والانداد والمراد احوه العالم النوراني
الصابر المفوض الرضي ذو الخوارق السبع المقتول لم يعرف
الله بعد فلاحه من بقي مويد على مقتضى فهمه وعلمه
ولاية وشهادة في مقامه وقدمه بقلب في نار جهنم
الحسبان والحزان محفو على حره في الجبان يقتل الله
السادات واصفي الى ما يسيرون اليه وانتم هوانا
عما مضيت عليه من الشجوخة وادعاء التوسل والتمسك
وضلنا واضللتنا وكنلحن في فينا انما مهتدون
ربنا انا اطعنا ساداتنا فماتوا وحالنا الا ان يمشوا
عن مقصود عليه بناء الامر واساس التصوف فتناهد
انهم يقولون انا اتبعنا ساداتنا ووجه قومنا وكنا
والكضل الا فانهم ضعيف من العذاب الضلال والاضلال
من الناس كعوض المتقوه في ظن من انفسهم ان ليس
من وراءهم

من وراهم كماله فظن بالظن لهي ويراها حاصل فان
 فيهم الجهل ولكن الجهل المركب وهذا مثل الرجل المتبع
 الذي لم يبلغ الا اتباع وكان عند الله وجهها
 في القدر والمنزلة والحكمة النافع ما كان عند الله لا عند
 الناس ثم يقول الخلق لا عبرة به ولا حظ له لا سيما
 للعوام فانهم يتلقون بلائهم ويردون بلائهم قال
 قال لهم ان كنت عندك يا مولاي مطر حاضن غيرك
 محمولا على الخدوف وقالوا فان لك في شراركم قتل
 فاني في خياركم كثير يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وقولوا
 قولا سديدا يصلح لكم اعمالكم كما قال الواسيطي التقوى
 على اربعة اركان اولها التقوى الشريفة والخاصة
 تقوى المعاصي والخاصة الاولى التقوى المطلقة بل بافعال
 والا بنىء تقوى بهم منه اليد قال ابو بكر الواري القول السديد
 ما ارى به وجه الله لا غيره انما هذا القول السديد
 نصيب كل الناس ما اقصفت له وبالشريعة يصلح لكم
 اعمالكم مثل الاتقاء والاعمال كالاوية والاحتماء في شدة
 طبعك وما يتعاضد في حكمة من الضيق بالارواح

ولار من الحمية يؤمل فيه عمل هذه التقييد ومن اخذ ال
 حتما فلعله يكون بذلك الداء شدة الداء فكذا
 من اتي بالاعمال ولم يجهد في الاتقاء لا يحدى نفعا
 بل يخاف عليه فتاوة القلب وجمود النفس وحرمان
 الروح عن دقلة القربة ورحلة الاصطفاة فانه
 اخذ الاعمال كما اخذ اهل الكسب والصناعة الات
 اكسابهم وصناعاتهم انما عرض الامانة الالية
 ويقال هذه الامانة الواجبات اصولها وقرورها
 التوحيد راي السموات والارضون الامانة فابوا وراى
 الانسان من يعرض فحماها ويقال لها حمل ادم عليه
 السلام الامانة واولة قال الله تعالى وحملناهم في البحر
 والبر لما حملوا على جنود الاحسان الا الاحسان
 حمل الانسان بالله لا بنفسه وقيل ظلم نفسه حيث لم يشق
 بما اشق عند السموات والارض والظلم وضع الشى في غير
 موضعه ويقال كما اشق السموات والارض يوصف الربوبية
 والعظمة فاشقوا كما اشق ادم وذرته يوصف اللطف
 فقبلوا وحملوا وفي حال بقاء العبد بالله حمل السموات والارض

على شدة من خفته ويقال كانت السموات والارضون
اهباب الحث والمباني فانتفقا من حمل الامانة
والحمل انما حمل القلوب وادم كان صاحب حمة حمل وانسد
حملتم حبال الحب فوقى . وانى لا عجز عن حمل العنصر
قال بعضهم اداء امانة الخاق اداء امانة الخاق
قال الحسين البصرى رحمه الله عليه رايتهم والله
قد اشرفوا الامانة باموالهم وسعوا بها رؤسهم
وضيقوا بتفردهم واسميتوا براذيتهم وايضوا انفسهم
الى باب السلطان بالصدق والبرواح فى المطارق
العماق والقهم الدقاق يتعرضون للنلافهم فى
عاقبة من الله ويتكلم عليهم على شماله ويالك من غير
ماله مال حرام وخدمته سخرة ثم اذا بلغ بها الكلفة
ونزل به البطنه يقول يا غلام ائتني بشئ كهيضم طعمانا
اطعامك كهيضم ام دينك يا لكع اين انت من قوله تعا انا
عرضنا الامانة اليك اداء الامانة التى حمالها
حمة اختالت تنظر فى غطنك وبتجتر فى شتد هيبا
هيهمات ما بعدك عن طريق المتقين واجهلك بسيرة

الوقتين وتعالى ما كانت صورة العرش ولكن الله
 خلق السموات والارض غير قابلات لحمل الامانة حتى كانت
 الامانة وتقبله فمثل الله ذلك بصورة العرش والارض
 فكانه عرض وايين واشفقن وجعل الانسان مستعدا
 لذلك قابلا له فمثل الله ذلك بالعرض والاقدام على العمل
 والاقبال للقبول وتمثل القابل لشيء كما لقنا طيس والحديد
 انه كان ظلوما لنفسه لانه ما ارض نفسه حتى يعرف
 بما استعداده جمولا لعظم الامانة وكبر شانها وكلمة
 العرض تدل على ما قلنا وتقال ما كانت العرش على السموات
 والارضين ولكن على اهلها من الجن والملك يقال الامانة
 الموعودة في الانسان هي الاسم الاعظم بعد الاطلاع عليه
 تركيبه حروف والفاظ مقدما وموخرا ووسائلا
 الكون والمكان وبه وجود النفس وقيام الروح وبه
 الحيوة وله الممات وفيه اللذة واليه الراحة فمن
 حرقه الى ما يستحسنه لمودع فلم يحبسها ومن
 جعلها فيها لهوا حبس ووساوس الطبيعة فهو الخائف
 الخائف الملام المحاسب المعانبة المعاوب وتقال الامانة

خلقك على صفة الاختيار فاذا كان الاختيار بيدك
 فانت تفعل ما تشاء وتقرّب بحيث تريد فمن كان في
 اختياره ما كان به المرغبتا فهو الذي حفظ الامانة
 كما يجب حفظها ومن كان اختياره على عكس
 ما صدرناه فثانده شين وليس فيه زينة ويقال
 الامانة هي الاستحقاق للخلافه والاستخلاف على
 الحكومه والامارة فمن انصف في ولايته النفس
 حيث وضعها موضعها بمدح وبناب وكرمه
 ونخلع القبول والاقتراب ومن عدل عنه يدم ويباع
 وكان بالودعي الحضره وخلق الباب ويقال حمل الامانة
 عنان الامانة عبارة عن استعادته لطهور السر
 وفهم ما فيه في كتمه وطاقته النظر الى سبحان الجلال
 والفوز بيد رجة الاتصال والترقي الى الفناء في الله
 الكبير المتعال كنت انت وجسدك على فراشك ولعل
 الاجتماع بعد التراضي فكان ما كان وجري ما جري
 بحفظ الامانة هنا ودعها حيث باشرتها ثم الحكاية
 غيا لعل الحكاية خيانه من يستعد لهذه الامانة

العظمى الكايلة امهلكة فيفهمها ويتلذذ بها وقد
 لها فيفتشها ام يكتمها الا الانسان الظلوم الجهمول
 الظلوم النفس العجول في الفعل الجهمول لعاقبه الهزل
 هي الاطلاع على الاسرار فلإمانة حفظها عن
 جعلها الاصول الحياء المسائل التي تتعلق بالموضوع
 عات الشرع عيبه يقال الامانة هي حرقة العشر وال
 المحبة فان في المحبان حفظها عفة النفس عما يقوله
 الى الكفوي فان هلك بها قربته رتبة الشهدا اول
 كان في الحقيقته والخصار اللسان عن الافصاح و
 البيان فابن الماء والطيب من حديث الرب فكلين
 يكون بين القديم والحادث من الاقران نعم ليس المشاء
 الخيض في حضرت القدس ومغروفة الظهور من
 ويقال الامانة الحراس الجنس المتلذذة بذليها حرامها
 وحلالها فحفظها صرفها الى ما امر بها ومنعها عما نهى
 عنها ويقال امانه العين ان لا تنظر الا بالله وحده
 وكذلك السابعة والباطنة والباقي من الخارجية
 يقال انه كان ظلوما جهولا كان من وصفه كما كان من

وصف السموات والأرض والجبال ولكن قورينا به بقوتنا
ونورنا بنورنا وايدنا به بغينا وعلمنا من لدنا
علم اولئك حمل لعلمه بانده من الخيرة وكيدا بجده الى
كل خير سبيلا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الأرض
ما من صورة من العلوّيات والسفليات الا هي المنزلة
في التمثيلات الصور اللاهوتية ان كانت من المستحسنات
فهي اللذنيات وان كانت المستهجنات فهي القهريات فلا
يكون ما في السموات والأرض الا له لاجله او مختصا
به وملوكه ومنشاه ايتها الصوفية اياكم والبيات
في الذات والصفات الامثال هذه المقولات ولبه الحمد
ايضا شئ من الاشياء فله الحمد في العاقبة واخر الامر
ان الحمد كان يقال الحمد لله في الاولى بانه سبحانه
ما احتجب عنهم وان كانوا ملونين بالملكدر القات
المبتلين بالخطوط النفساني والحمد لله في الاخرة حيث
وهبهم فوق ما وهبهم في الدنيا يقال الحمد في ياته ايقامهم

حين افناهم عنهم ليقاوموا موارد الحلال وصور
 العظمة والكبرياء وانما هم به حين اشكرهم حين
 التذوا واحسوا بلذة السكر وذوق الوصال والحر
 في الاحرة بانه لا يرجعهم عما هم عليه الا الى مزيد
 علو وعن مثلا الى غير مثل ويقال يمدونه في المعنى
 بانه اراهم في البقطة ما اراهم في امنا انه لا يتغير
 بذاته ولا صفاته حدوث الاكوان لعالم ما يلج في
 الارض الا يده ^{بطله} علم الشخص بوجوده ووجوب
 نفسه ضروريا العنصر منه وليس يعيد عند فهو
 القريب من كل شئ فاللوح وما ولج منها ولج اشياء
 تعاقب منها فالعلم بها ضروري وحي لا سرار
 المكنونه عندهم الاربعه التي باجوا بها رهم
 في بعض خلواتهم مما يلوح عليهم كالدمعة ^{التي}
 لكل الكل يا خالق الكل يا رب الكل يا كل الكل والجزو
 والكل كل شئ هالك الا وجهه سبحانه الذي بيده ملكوت
 كل شئ واليه ترجعون وقال المدي كقر وانا تابتنا
 الساعده الملتقط من كثر عليه القدر ينظر الى ما ياتيه

بالكر والنظر فتتقن ان الساعة وما اراده الله
 وان كان ادهى منه وامر كاي لا يستحيل فانه ^{هد} شأ
 وغايته اهل و اعجب من امثال ذلك الخبر وقال الذين
 كفروا هل نند لكم على رجل بينكم الا به
 والذي تنكرون احوال الصوفية وينظر
 فيها بالهز والسخر به لا دعاهم شهود القدر عليهم
 وعلى ان اقبل اليهم بالكلمة من عوام الناس فعوا
 هم ليس بجيد عيني قال نند لكم على رجل بينكم
 اذا من رقتم الا به افلم يروا الى ما بين ايديهم الا به
 ويبين ان من يشانه الا حداثه والخلق مما
 بعد عنه العقول كما سقاط الكسف من السماء و
 الحسن بهم الارض مغليدا لنياس قيام الساعة ولقد
 اتينا داود منا وضلا لها وقيل سمى داود لانه
 حرجه فزل وقيل الفضل رجوعه الى الله في حال
 وقع له ما وقع وقيل طيب صوت قرانه الزبور حتى
 كان يرعب في متابعته من يسمع اليه ويقال حسن
 خلقه مع امته ويقال اوحى الله اليه يا داود كانت

تلك الزلزلة مباركة عليك قال يارب وكيف يكون الزلزلة
مباركة فقال كنت تحي قلبه كما يحيى الماء طيور فلان
تحي كما يحيى اهل الذنوب وفيما اوحى الله اليه يا داود
انني المدين احب الي من صراج العابدين وتقال
كان داود يقول اللهم لا تغف الخاطئين غيرة منه
وصدا به في الدين فلما وقع له فاقع له ما وقع كان
يقول اللهم اغفر للمدين نفسي ان يغفر لداود فيما
بينهم ويقال لما تاب الله عليه فاجتمع الجن والانس
والطير مجلسه فلما رفع صوته واداره في حنكه على
حسب ما كان من عادته ترقوت الطيور وقالوا الصوت
صوت داود والحال لبيت بتلك فبكى داود وقال
ما هذا يارب فاوحى الله اليه يا داود وهذا وحشة
الزلزلة وتلك كان اسوطا على امة فلما التوكيد
البلغه فان داود وان عد من ودد ولكنه البشر والنز
من حيث البشرية يتعجب منه بل ينكر عنه ان يكون فيه
من القدر الالهية يقال قال ولقد ابتنا داود من حبس
فضلنا اي من فضل يحيى بنا وهو كشف فيضه الفايض
الموش

الموش في كل متاش فيكون داود مستحقا لتأريب الجبال
 معه وكذلك الطير والاهية الحديد وان كانتا مستنوي^{بتى}
 بشدة الجمود وغلظته الخشونة لما فيه من الارضاف
 البروبية وبالاخلاص الالهية بجميع الصناعات الزائنه
 والفعليه والله ما في السموات والارض وله ما وهب له
 من الطايف الحلويه والفوايد السعليه يقال ليس التفضل للنفس
 بالفضل انما التفضل بالتفضل فان الفاضل من فضل الله
 حيث اضاف اصابه الفضل الى نفسه بقوله ولقد ابتداء داود
 من افعال جري الكلام مجري مقال الملك فالسلطان يمدح
 احدا من الخدام والغلمان يقول فلان داود مثلا و
 سليمان له عظيم الشان انا قد اخترت انا من بين الانسان بمن
 القريبه وجزيل الاحسان ايها الروس والشجعات
 في عساكرنا من الرجاله والفرسان اقبوا معه بالانقياد
 والادغان واتبعوه حيث يذهب بكم انا سنخراكم لها
 الثقلان واتبعوه حيث يذهبكم انا ايها الثقلان سنخراكم
 لها ايها يقول ولقد ابتداء داود من افضلاي فضلا من الافضل
 بل انتد الحديد وتاويب الجبال فيكون من قريبا بجيا

صفتا و ^{ببيت} فنعناه مكانا عليا ويقال اخضع العزير الحميد ^{كل}
 الحميد و تاو الجبال و لانه الحديد وان ^{ببيت} فبهما البعد البعيد
 عن محل الطاعة و لا تقيد بالحميد فمن اوتى له مثل هذا
 الغليظ و التي له مثل هذا الشديد الشديد الذي
 عقل الاعم و خشة ففعل فما فلتك بالحيطان الحسناس
 المريد و لا نسان العاقل وان كان الملك و الجبار العنيد
 فمن كان منهم عن تقيد القعيد و الذي نفس محمد بيده
 انه اغلظ من كل غليظ و اشد من كل شديد بل هو ابلس
 لعين و شيطان مريد يقال الخواص منهم الخواص لا يتكلمت
 عن قبضتهم الناس الا المفقودة عنهم بالهم عن اسم
 الوجود بمجزل و افلاس فعليك بالياس منهم و الياس
 لعدم من الناس من قتل عليا و امضى سيفه المسموع ^{على ذلك}
 الراس فعلى هذا القياس يقال مثل الرجل المرشد ^{ببيت} و الطلاب
 المحبين كداود و سليمان و الجبال و الحديد فان الرجل قتل
 ان يذهب اخلاقه و يؤذي لا و اب الربوبية جبل صله
 و حديد سمحت سبحان الخالق القادر كيف يكون ذلك
 الحديد و الجبال ذهبا و فضة باستعمال ^{تأثير} كثير صحتهم

عزير بنهم و سحرهم و قدر في السرد
 و قدر في السرد اشارة الى ان الشيوخ المرشد يوجب علمهم
 ان تراعى طرق الاقرا و التفرقة في تربيتهم و تقديرهم
 لا يخرجونهم من مضيق انفسهم الى وقتنا التوحيد حيث
 يخرج رقت العكازيف فلما مندا اند و وصل الى موصل
 قال يرجع من هذا البتة ولا يعقيد عن مشاهد جمال الاحد
 ولا اطلاع على الاسرار الالهية المختصة به امكنونه في
 غيب الغيب واليد الاشارة في قوله و اعملوا صلحا و قال
 الشيوخ على قسمين منهم من يشد بقوة نظره و وحدة بصره
 يلحظ الى احد الحرف يعطيه ما يعطيه من الاطمين بقوله
 نظره و وحدة بصره رايت و لا ادن سمعت و لا خطر على
 قلب بشر و منهم من يابوهم باستعمال الات الوصول و اسباب
 القول من رواء الخلوة و لزوم السهر و الجوع و العطش
 مع الذكر حديا و خفيا و غير ذلك مما لم يكن في القوم
 خفيا فالاول كداود و سليمان و الثاني كالحدا و الاستاد
 الماهر من الانسان الاول و اعلى و الثاني اقل و لكن قل من يقول
 بنعمة الاول فانه المعجزة المختصة به و الثاني مما يذهب به

كثير من الناس فكما يوهب بشيء من الاستاد يعرفه من اصل
 صنعة وسيكون بعد ذلك استادا الماهر المرشد العزير
 الباهر وحصول العرض من الشخص من بلا شك ومثني وسليمان
 الريح عذروها شهروا حها شهر اي سخن بالذال
 فكان يحمل سباطا بالمضد مسيرة شهروا في القصد سليمان
 انه لاحظ يوم ما ملكه فمالت الريح بساطه فقال سليمان
 استويي فقالت الريح استوانت ما رمت مستوي يا بعلبك
 كنت مستوي ايك فمليت ومليت من يطير من الناس
 لهمة ويروح يقدم شوقه وظلمته فرح العناية عذرو
 ورواحها لا يدرك جانبه بشر منهم من يسوق على
 عرش الرحمن ويدور حوله في اللطيف الزمان واسلما
 له عين القطر النفوس العاصية من الناس
 اقل من النحاس من تراه يتقار كهود الخواص فاعلم ان
 الله له آيات سرية اشارة الي ان استخدام الحن سليمان
 ما كان بسحر وعزمه ويرعايه قوانين النيران بل هو
 باذن من الله خالف الارض والسماوات اعمالا وادراكا
 لها في الاصل في الشكوى الصادرة والشكر ام كما بينت

تحت الاشجار منها وراية شكور اذا كهت من الشجر فوق
 ما يعطى من العلق والشكور الذي يشكر على النعمة فوق
 ما يشكره امثاله فكان الناس يشكرونه على الرحا والشكور
 يشكره على البلاء فكان الشاكر يشكر على البذل والشكور
 على المنع فكيف بالبذل قال الفضيل ارحموا اهل البلاء
 وسلوا الله العافية وقليل من عبادي الشكور قال ابن عطاء
 قليل من عبادي من يري الطاعة منه تني عليه قال بعضهم هم
 ثلاثة شاكر وشكور وشكار فالشاكر من شكر نعم الله والشكور
 من شكر الله لشكره والشكار من شكر الله به فالاول شكر النعمة
 والثاني الامنة والثالث المعرفة قال بعضهم الشاكر خوفه
 ابلغ والشكور رحاوه ابلغ والشكار حبه ابلغ وقال بعضهم
 الشاكر يكون صادقا والشكور يكون مصدقا والشكار يكون
 صديقا قال بعضهم الشاكر من العباد قليل والشكور من
 الشاكرين قليل والشكار من الشكور قليل فلما خصنا عليه
 الموت نذروا فكان سليمان اذكاء على عصاة ووت
 ما قبض قبض على ذلك الوصف مدة والشياطين كانوا
 سحرين يتوهمون انه هي حتى ثم ان الارض اكلت عصاه

فخر سلیمان فغلام عند ذالک الشیاطین انه مات فرجعوا الی
 اعمالهم الخبیثه وان الملك الذي یقوم لغيره ویكون استماله
 بعضا فاذا اسقط سقوطه فان من قام بغيره زال بنو الله
 لقد كان لیسبائهم الایة النفس من مساکن
 القلوب والقلوب محل الارواح ظروف الاسرار والایات
 محال للرب العبارات مختلفه والمعانی مستحده فلفظه
 المساکن تشمل الاماکن باعتبار شتی وفي کل من المساکن ایه
 ان فیہ مما مضت بنه من عمرک فی طلبه ولید تجزیه بل
 انیت من وجد انه وهو فی کساء نفس مستتر ویکلیب
 القلب بحق وبقنعة الروح محجب وید للسر المحادی
 علی الوجه ممتنع ویقال فی المساکن ایه تدل علی انتقاء
 الوجود الخلق والرزق والاحتاد والانشاء والضر والضرر
 غیر الیه حل وعلا وقدل علی انتقاء شهر الخیر ووجوه
 الخیر یقال من الصوفیه من وسیع له فی رقه من الفتوح
 التواو کشف له غیب الخیوب ایضا فعلیه ان یشکر
 النعمتین جمیعاً ویرى ال واحد منهاراً منقاد وقته فان
 فاما اعتاد علی الخالین جمیعاً فینوت اجمدها تقویت الجمعیة

ويقال من كثر له بعض اسرار القدر والافعال فعليه ان
 يشكر النعمه والمنعم جميعا ولا ينبغي ان يكثر ذكر التامه
 والمدال لما فيه من العالم انه غير مقصوده فانه سبحانه
 اعلم بصالح استقامه العبد لعله لو يشكر لا يشكر بعدة
 حجة بعدد من الجملة المحجوبين وتروال هذا الكلام يخاف
 عليه الرجوع الى البعد والنكال فنعوذ بالله من شر هذا
 الوال انه بلدة طيبة ورب غفور من سر من القدس ظهر
 عليك من رب غفور عن نبي شكور فنظر العارف عند
 مولد النعم الى المنعم والنظر الى المنعم يستلزم النظر الى ^{لنعمه}
 فالبلدة الطيبة لا تكون بلا تدون رب غفور قال
 حبة اليمين التوجه التمام وحبته الشمال تطهر النفس
 عن كون البشرية والتخلص عن اثقال الانام فنعوذ
 بالله عن الاعراض وبالقاء على درر الانسانية مع
 عدم الاعتراض ويقال حبة اليمين وحبته الشمال التخل
 على صورة اللطف والجمال والفقر والجمال ويقال حبة اليمين
 وحبته الشمال بلنى كان يكون على اي صفة يكون لا يتكدر
 معيشه ومعايش ولا يضطم يظلم الزلة قلبه وجاشه

وید لناهم بكنيتهم حبيبتي زواتي اكل خيط
 ما نزلت اختلفا في وصا لي حجة امتك الزمان مكن وصال
 على الصدور حتى لم يبق مما يشهدت ذرة واحدة
 بينهم فرى ^{القول} الطريق واضح والحق لا يحل والعقل
 من الحنون يقال ما كانت من المقامات التي اعدتها الله لحي
 عبادة شهاحق النبيين وعصمها عن الطغوت والتمزيق
 ونبه انك لا بد لكم منها لست الا للعبودية المحضه
 لم يبق للتقاعد عنها وقت الفرصه ليس للتعجز وسع
 ولا للتعهم من اعقاب الواجب على العباد المشير فيها ليلالي
 واياها داما وسرمد او على ايد حاله يكون حاله البصر
 والمرضى وحاله الورد والقبول وغير ذلك مما هو المشهور
 بين القوم ان العبوديه لا بد منه بالعدو واليوم
 من الرجوع الى الميثل بها وبيده هوى النفس عن الشر ورو
 الشك يقال من السالكين من يكتشف عليه بعض الخوارق
 وهي محل عنها وسمي ^ب طبعه فيها فيقول رب اجبتني
 عن هذه الخوارق وامنعها عني فجعلت له تلك الخوارق
 يمنعها عنه احاديث عنده يذكر في نفسه انه كان ^{الشان}

کذا و کذا فبان و بان و یجد شفا فی قلبه تلك الاحادیث کا اجل
 الخلل الخیط الھدیان واحد من کفرانہ بالورد عن الباب حتی
 مزق تمزقا و منع و حرر دو قوا و خجعتا و لقد صدق علیہم
 ایسین ظنہ ^{لا یلیس} علامات معروفة من یتبعہ
 من البشر و تلك العلامات لیسیت الا الخیالات و الظنون
 منها الترعیت التي ینزع عنده الولادة و علیہ حدیث
 رسول اللہ سید السادات و منها استدلال اللہ من ترکیبہ
 عن الاصداد فان من اجتماع الاصداد لا یحیی الا الفسأ
 و منہا قی بید و نشاءة فی الامور الشریبہ و للکون فی
 اللذایذ الحسبہ و منہا ابتلاوہ بما لم یامر بہ ربہ حتی
 یشیر بحیثہ و ربک علی کل شیء حفیظ ^{اکما هو}
 استعمل بما رب اللہ فی الانسان ما هو عین ^{العصیان}
 فکذلک یکتب فیہ ما یحفظہ عن ذاکر الطغیان و یقودہ
 الی الطاہرہ و الوصول الی باب الرحمن و عاقبة الامر الا اللہ
 تعالیٰ عن صفة العیب و نعت الحدیثات قل ادعوا للذین
 نعیم من دون اللہ ^{ما تعلق} ما تعلق من تعلق بالظاہر
 الا بشک فی باطنی قال ولا یفیع الشفاعة شافع الا لمن

اذن له اي الاجل من اذن للدعاء والشفاعة وتيقار من
 الاولياء من يشفع ويدعون له حتى لنفسه لقريب ونسب
 ومن يلازمهم ويخدمهم بالاموال وانا لله المثل قتل ان يؤذ
 من الله الكبير المتعال فليس البتة ان يستجاب اما شفع او
 ترد عن الباب كلمة لا ينفع يدل على وجود الشفاعة
 مع عدم الادن شفع رسول الله لا يؤيد و خليل الله لا
 به ولم يجابا فكان روي كثير من الادعية لم يستجب بها
 النبي عليه السلام والنا ان الله لا شفع عنده الا من اعطى مقام
 الشفاعة - محض الذي يشفع عنده ولا يرتفع عن المراد لا
 شفع وان شفاعته ولا يرتفعه واختياره اذنه منه
 فاما رد النبي لاظهار اختلاف احوال الولى وايضا ترد الامر
 في الاحوال وان كان منها في مرتبة المنقصة ومنها في
 الكمال ليكون دايم الانواع المذوقات وعابر على السهول
 والحبال وايضا اذا برد المحب في السهول فله كما في الضرب
 والقنل من اللذة والمثال فكذلك في السر والامتناع عن
 الاتصال وما ارسلناك الا كافة للناس انهم لو كان
 اخذ ابن وابط اجمع فلذا بعث على اجل الناس ولنفعهم

حتى اذ فرغ الانتظار غايته العلم والمعرفة بوقت
 الاستجابة فلا اذا عرف ان المحل محل الاعطاء والبذل فلا حاجة
 الى الاستبدان عدم نفع الشعاعه مغنيا لغاية الانكشاف
 فنجد الانكشاف يكون الامر مسلما بيده لا تراخ فيه
 ولا خلاف لعلى هدى او في ضلال مبين ان
 من اعطى ما اعطى منه فهو ككب عليه ومستعمل ومن
 منع عما منع فهو في سجن وضيق الاول يفعل ما يشاء والثاني
 يفعل به ما ليس فيه هوا قل يجمع بينا ربنا من
 حيث الخلقه والتشويه في تعلق الفيض بكل احد وضع
 الاستعداد والقابلية في واعداد اسباب الوصول الى
 البغية ولكن منهم من تعلق بالاسباب رعايه لسنة
 الدرب الارباب فيفتح له الباب وهو لفتح العلم انه
 فاعل الافعال ويفعل يده الفتح الا فقال اذا شهد الشاهد
 بشهادته وعاب الغيب في غيبته واي من وجود
 الشركاء كلابل هو الله العزيز الحكيم عزته تغار ان تكون
 الاغيار كلابل هو الله الواحد القهار لا يقال هو عبي الايشا
 ولكن يقال هو حقيق الاشياء والاشياء من حيث الحقيقه على

السواء فما الشكر الا الهباء وما الشكر الا بائنه ذي العزة والكرام
ولو ترى اذ الظالمون هكذا اصحاب الزلازل
الاخلاء في الفساد قال الله تعالى بعضهم لبعض عدو وكنوا
المواخح والاعضاء غداً يشهد بعضهم كليل يقول الائمة
أخذت وللعين ابصرت والاختلاف في الجملة عقوبة
ومن عمل بالمعاصي اخرج عليه كل من اطوع له ولكنهم لا يعلمون
ذلك ولو علموا لا عتبروا ولو اعتبروا لتابوا وبق فتوا
ولكن يقضى الله امره كان مفعولاً من جلس
بجلس الشيخ جده وقد علي تكريمه الارشاد وليس المراد
الا للعالم بالشرائع والمتصف بصفة التعبد والتزهد
نصه ونفسه للامامة والاقتداء ليس في العاقبة الا ان
يرجع من اقتدار اليد ويطلب ما كان من المقوم
وليس الرجل منه بشي فلا جرمان يجري بينهما قول
حالا او قال كما جرى بين المستضعفين والمستهكر
وجعلنا الاغلال غلب هو النفس على فني العلم
حتى يقيد اسير افكانه مفيد مسلسل بخل في عنقه يقال
ايها الشيخ لا تجهد ان تكون الخلق مستهرا لك ولم ينكر

احد من الناس فان الله قال الله تعالى وما ارسلناك
 في قرية من نذير الا قالوا امي وقومها انا بما ارسلتم به كافرون
 وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا وما نحن بمعدنين
 من رزق من الدعاء الى التوبة والهدى الى الاوبة تشيا
 مما يوسع في لقمته وخرقته فيفتخر به ويستأول على قرانه
 ظان انه ان هذا العتول والفتوح امارت يقول من الله
 خالق البروج والروح محمد الشيخ المعتدي والامام المهتم
 قريب قال في القرون الاولى نحن اكثر اموالا الا به فليعلم
 ان الله يسطر الرزق قريبا منه كان او بعيدا عنه
 كافرا فان او مومنا وكذلك الاموال على سيق الله من
 الله ذي حكمه وحق وما اموالكم ولا اولادكم بالتي
 تقربكم عندنا في الله واولادكم تقرب العبد من الله
 ولا اولادكم وكذلك الاعمال كالصوم والصلوة وغيرها
 الا ذكرا ولا وراثة وكما عرفت القرب قس عليه المروءة
 والتعباد لو يقال ابعد الرب عن العبد لو اراد ان يبعد
 يقال ان الله سبحانه يوصف بالجمال فهو القرب من الكل
 ولكن القرب من عمل صالح وهو القرب من الله القربة

والمحفوظ برحمته الناجي بالمشروبات الراضى بالمرادات
الممكن في عرفة الامنى المستسعدى بحزوا الضيق
تعالى من يبدل القل وليريد منه الكثر والا القل مجموع
الى حال اجل فلكذلك الولد والاهل فقد قال سيد الكرار
لارنا اكبنا ذنا وقال الحكماء المال شقيق النفس فلذا اختصها
بالذكرى ابي التي بقيتم بها واطمأنتم فليست مما تقر بكم
عند الله بل الامر على العكس وتعالى من احسن الحسنات
المال عند اهل الكمال ومن اشرفها والطفها الولد به
يكثر امر الفرد ويبقى في الدنيا يطويل المدة والامد وهو
الحبيب الشقيق وهو الوفي الصديق وهو المعشوق
المشوق فلكر فذكرهما جميعا ليعلم ان ما من حيلة
ولذلا وهو حجاب وما منع ولا وصول اليه الا بعد
الحب خسيسها وشرها وما انفق من نبي فهو حبه
لطابق من الخلق في الدنيا الرضا بالعدم والفقير هو
اتمى السرور بالوجود ومن ذلك الا نسى بالله في
الكلوة ولا يكون ذلك الا مع البحر بيا المنة واليهما
المصروف والوجه قبل اقبه العيشه الصوفى الشيخ فليلد

بالانفاق ما وقع لك من العتق من حيث الانفاق فان
 هي الزفتين بعدك ويقول فهو كلفه ان انت
 تنفقه وتلقه فمن كان اكثر خرجا كان افسح رزقا
 اسى حال اطيب قلبا ممدوح الخلايق مقبول ولا حسا
 الافاق السابق على الاخوان الماجور عند الله ذي
 الحسنى والاحسان ويقال من اسبك خوفا من الفقر فقد
 اثم القادر وطقن بالله ظن السوء واعرض عنده بالسرف قال
 بعضهم سخط الله على عبد خوفه من الفقر يقال في
 اسأل الاسوال من الجمال الغلاط والاضمار الثقال منها
 الامل منها انها سيرة لم يسر عليها حبيب الله و^{صفته}
 ومنها الملامه عند الخالصه والعامه ومنها المحا^{وظلة}
 ومنها الحاسيه ومنها عادات الناس وان كان
 من اخص الخواص ومنها بذر البعض في ارض قلوب
 الاحياء من الاولياء والاحفاد والعشاي والاقرباء
 ويوم نحشهم جميعا الا يدرى انهم وقوم كانوا يعبدون
 الملائكة فيحشهم مشيرون منهم وينزهون و
 يسبحونهم ويفتضح هولاء ومن شديدا الحق بيته

الافتتاح في السؤال وفي بعض الاخبار ان عدا من يسالم
 الحق فيقع عليهم من الخجل ما يقولون عدا بنا بنا ان
 من الوان العقوبة ولا تقربنا بهذا السؤال في ابنتها
 الصوفية لا تبالغ في تقليم شيوخها حيث يقع الخجل
 عن داية الشرع او العادة فان الملكة ترجع اما الشك
 جميعا المعظم المولع المعظم المبالغ فاليوم لا يملك بعض
 لبعض نفعها ولا ضارها ولا ينف ولا تشاره من هذا ان
 قلبه فطن صلاح حاله من الاحتيال ولا استعانة
 من الامثال ولا شكال ينزع الله الى حجة من قلوبهم
 ويتروهم وشيوش احوالهم فلا لهم بالاشكال الامثال
 حونه فلا لهم من عقولهم في امورهم استبصار ولا
 الى الله رجوع فان رجوعوا لا يرحمهم ولا يجيبهم
 ويقول لهم ذوقوا وبال ما به استوحببتهم هذه العقوبة
 واذا اتلى عليهم اياتنا لطيف ان الحكماء ولا ولياء الذين
 هم الامية في هذه الطريقة اذ ادلوا الناس على الله
 قال احوالهم من اخبار السوء وربما كان داكل من قتل
 المتنصحين من اهل الغفلة من الاقارب وانباء الدنيا
 من

من الذي يطيق هذا وانك لا تم هذا الطريق ولا بد من
 الدنيا ما رمت بعيشي وامثال هذا حتى يميل ذلك المسكين
 من قول النجاشي وما اتينهم من كتب يدرسونها الاية
 لا يفتنون الا شارة في هذا الي اهل الغفلة يعارضون
 اصحاب القلوب فيما يجري من الامور بما يوسوس اليهم
 نفوسهم ويخطر ببالهم من هو اجهلهم عن مقتضى نفوسهم
 على ما يقع لهم من غير استناد الى الهام او اعتمار على
 تقدير من الله وانهم والفضل الحقائق الذي هم لسان
 الوقت اذ قالوا اشياء واطلقوا واحد ينطقوا طلبوا باقامة البرهان
 عليه لم يمكنه لان الذي يتكلم عن الفاسدة او عن الهام
 او كان مستنطقا فليس يمكن اقامة الحجة على قولهم
 واصحاب الغفلة ليس لهم به ايمان واذا سمعوا منهم شيئا
 عارضوه فيه يهلكون وسبيل هؤلاء الاكابر عند ذلك
 ان يسكتوا ثم الايام يجيب اولئك قل انما اعظم واحد
 الملتقط بصفة واحدة وفكرة مفصلة عن الصواب
 وهي النهوض عن معتد التقليد والقيام عن معتد الوهم
 والعادة والتجارب عن دوا واحد الذين طبيعة وخصلة

لطيف ظهور الحق و تبين مالهو المنجى حقه قد مشى و فرادى
 توطى اى ليتفكر كل واحد منكم بهوارده مثله و مشاورة
 اخيه وليكن كل متكلماً ظهوراً صاحبه و طلباً الظهور الحق
 و للصواب الصوفى فبعد ما ثبت الامر و تحقق الامور
 تبهين المستور فلجميع كل منكم الى الله بطل نفسه في غير
 الانصاف ولا يقلد احداً من الثائمين ولا ينظر الى
 سومر و العادات نظر الاحتياج و لا يفتلس بكون كاهن
 خطه هو نفسه فليعلم ان من يدعى نحو الى التوحيد و اللجأ
 عن دار الغرور و حظها و الا بالله الى دار الخلود و لا
 استعداد للموت قبل نزوله لا ينسب الى الجفوت و الكفر
 و الى الهديان و خفة الحق كلابه و الله القدره العتلا
 و استوة الحكماء و هو المسمى للامامة الموصوف باعمال
 النعم و اجمل الكرامته و هو المشفق على الخاسر و العاصم
 امر التفكير في الحالتين جميعاً مشى و فرادى فان للانسان
 في فكرة من الحاصل و النتيجة حاله الاجتماع ما ليس
 حاله الافراد و كذلك العكس ليكون شامل الاطراف و ظهور
 الحق و انكشاف جوانب الصدق تعالى الذي بصاحبكم

من النعوت والاصناف والاقوال والافعال تتفكر والى
من معنى الجنة اى مما يدل على الجنة ام لا كيف يكون
وهو يدل الى التوحيد والتوحيد ليس معيشة الحرف
الحرف والحمديات بل معيشة الحق الفلان هو الانبياء
منه تعلم الشيرى عواقب الامور الام يرجع وما هو
الاولى والا ثبت للراحة بختم امر عليه يقال يستدل ^{بصد}
الربى دعوته الى الحق انه يدعواى ملا يد للانس
منكم بده صريح العقل وصلاح الفكر بعد العلم بحجج
عقله بمثانه قوله وثبات فعله بالوثائق بينهما
وانه رطب عن العوالم والغرض من اخذ مال ومنال
وخط ولذيل الحسن منه انها شفق للناس من اولاد اولاد
فاما الحياه الذى لا يد للامام والشيخ ولا ستار منه فليس
بمبنى التنزه عنده قل ما سالتكم من اجر فمولىكم الملتقى اى
ان اقدر وافرض سواك الا اجر عنكم فلا تعطوني ولا تلاموني
به وان اقدر وافرض الاعطاء فمولىكم ايضا ارجع الاجر
الىكم واعطيتكم وقال من احتمال حتى قوله ان سالتكم
من اجر واعطيتكم بنه فانفقه في سبيل الله مما يرجع الى

منافعكم في دينكم وصلاح معاشكم ومعازمكم فهو انتم
 حتى لو تقوى النبي بالهم ويتجهز به للجهاد معهم فبئس
 عليهم يا سزهم ويقتلهم حتى يرجون الى حكم الله
 فهو الصايخ الى منافعهم في دينهم وديارهم وكما
 ان سالتكم من اجر فاعطيتموني به فهو لكم من حيث ان
 يرجع اليهم مشويات من الاقرار بصديق النبوة في
 الاجر بحملته على رمتهم واعطائه اياه جمل حبات الكرم
 القاد الخالق العليم الظاهر ما ارسل محمد النبي الا
 للعالمين ما يحيى منه الاما به رضاه الى رحمت ومنافع
 سنان ان وهب من الدنيا فلا يدفعه الا الى ما فيه صلاح
 امته في مبداهم ومعاشهم ومآلاتهم ومعادهم الله
 الدنيا كالبحر على القطرة وان لا عظم من الدين والدين
 الا الى حياة قومه وصلاح اهله ان دعى الى دينه كالحق
 في البحر وهو الغريق الا من قل جاء الحق الله بيان
 الحق بشوته وحقيقته وليس لسواه امسح بالباطل وحو
 فلا يندى ولا يعيد ولا ليس وجود الحق ان لم يكن
 او توده او توبه فلا جر من ضل فاما يصل على نفسه

وحتى الله في تبيينه الرب والحياء الله ما يطلب في
 مستحق فخر قد وجوده وداخل لسانه الله سمع بالحقيقة
 كل سمع يسمع به فهو السميع بالحقيقة ولا سمع سواه قريب
 منك فما منك حرك الا قرب منه اقرب منك بل
 لا يتفكر فيما قلنا ان يساعذك لان عقلك ولو في اذ
 فزعوا فلا فورت له اذ من ذلك من استهان بتفاصيل فرت
 ولا يستحق عن عقلت يتجاوز عنده مرة ويغنى عنه
 فاذ الله يمكن العشرة وتجاوز من الارب حد القلة
 وزاد على عدد الالكثرة فيحصل لهم من الحق رذ ويستقبلهم
 كتاب فقتد ذلك لا يسمع لهم دعاء ولا يحرم لهم بكاء كما
 قيل في سبل العبي تدع للبكاء فليس الا تمام الصفاء جوع
 الله واما من الصلوة فية من يضر ببعض ما يكشف له من
 الله على ظاهره فلا يبا يا هرا اهر والعباد بالله يخاف
 عليه العرج بلا فورت ولا اخذ من مكان قريب ويقال من
 العويدة من يستدل بعقول الخلق لعقول الحق كذا لا يعتمد
 الله واذن بالعباد من كان الجسد ويقال ايها الناس لا تغفلوا
 عن عيوبكم فاذ الله هم ملا فورت ويكون الاخذ من

مکان قریب اخذ کم من کان بکم منکم و فیکم وانتم فحی قول الله
 بعید عنکم فیکسب ^{ظنکم} هو بعید عنکم لا یفصل اید بکم
 البه فهو لا یخاسرون فی دنیاہم و دینہم و حیاتہم
 المتوقفاي حال وجودہم و ظنہم بینہم و بین ما یثبت علی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله فاطر السموات والارض انا لله لا یستحق الحمد الا
 لمن کان البلاء منه ولا انتہای البلاء والارواح والارواح
 الاشارة من ترکیب حر و فلاح الحمد وهو الحاد والمیم والاول
 والحاد من الخلق وهو مبدأ الخارج والمیم منتهی الخلق
 والاول قریب من الاوساط فاطر السموات اعظم البلاء
 والبرها ما شاهد السموات والارض واعظم والبرها
 یوم العقیبة الحمد لله کل حمد معلول لانه حدث وحدث

لا الحمد لله فانه قدیم غیر مسبوق فالحمد لله لیس الحمد
 بحد الوصف فالحمد لله حمادة الله لا یصدر الحمد الذي
 هو عن معلول الامم الحمد لله بعباد الحمد البصار والخاص
 عن العیون المنیرة عن التقایض خاص لله مشق وثلاث
 ویراع الهمم من مرتبة فضل الملكة ودرجاتهم

وطرفه

وطیروہم بکثرة الجناح وقلتها فان الجناحين لا بد لهما
 من اعادة فان كان الذي التفت منبغی ان يكون
 اقوي وكذلك الاربع فلاكثر ولاكثر فکانه قال اولى
 متفاوتة منهم جبل سفیر الجبیب والکلم ومنهم من هو
 عام على باب قبة الخاص ومنهم من هو حامل الارواح
 كل من كان منهم اكثر طيرا او ارفع سبي كان اكثر رحمة
 على من تبتة يزيد في الخلق ما يشاء لظاهر عقل الصوت الحسن
 ويقال الخلق الحسن ويقال حسن الصورة ويقال ملاحدة
 العینين ويقال المضاحة في المنطق ويقال الفهم عن الله
 ويقال السخاوة والحدود ويقال الرضاء بالتقدير ويقال
 علو الهمة السخاوة وان يكون مجيبا في القلوب ويقال
 خولة الروح ويقال سلامة الصدور ومن الشرور
 ويقال المعرفة بالله بلا تأمل بهان ويقال الشوق الي
 الله ويقال تحريم القلوب الحداثان بجملة حقايق فملك
 قبل التواضع في الاشياء والسخاوة في الاعنياء والتعفف
 في الفقراء والصدق في المؤمنین والشوق في المحبين
 والولد في المشاقتهم والحرفة في الواهبين والغناء في العان

ويقال المزید علی الخلقۃ اشتیاق الطلب بعد
 الوصلۃ ويقال از دیار الشوق حالۃ الوصال ويقال الهو
 مع السكرۃ ويقال اقامت العبودیۃ حالۃ الخلی فی ربوبیۃ
 ويقال سلامۃ العقیدۃ كما هو مذهب اهل المللۃ بعد کشف
 الحقیقۃ ويقال الجمع بین النبوة والحکمة ويقال العبودیۃ بعد
 الحریۃ ويقال الاشتغال الحق بحیث لا یجهد عن الخلق
 وكذلك العکس ويقال بقاء قوة البشریۃ مع الریاضت
 الشدیدة للتقویۃ ويقال الاثبات عند الجاحلۃ الماریۃ
 ويقال التشرک علی البلیۃ ويقال اثم المزید لا یستحالیۃ
 وبقدر اده ولكن لكل علی حسب طاقتہ واستعدادہ
 ینزل فی الخلق ما یشاء منهم من یعطیہ مما لا بد منه
 ومنهم من یعطیہ ما یفضل عن قدر حاجتہ حاسراً
 مات مما لا للملائکۃ منہما یتفح صوتۃ الطیران لهم
 فاما الثلث ولا یرجع منی موهبات الرب تعالیٰ ويقال
 فی قوله ینزل فی الخلق ما یشاء جواب لسؤال من یسال
 لا شی مصلحۃ وحکمة اعطی الله لبعض الملائکۃ شیئاً
 ولل بعض ثلاث ویراج فقال من ینزل فی الخلق ما یشاء
 لا یسال

لا يزال عما يفعل لا يطلع على غوامض اسرارها وعواقب
 حكمة احد ما يفتح الله للناس من حمة الاية
 وتقال ما يلج لقلوب الحارفين من انوار التحقيق لاسباب
 سببها والاصباب بقرة وتقال ما يلزمه قلوب اوليائه من
 اليقين فلا مزبل له وما يخلق على قلوب الاعداء من ابواب
 المذکر فلا فاتح له غيب لا امرد للبتليات ولا مدفع
 للمتمننات انما من غيب اختيار من العبد لا يستطيع ان يتجلبد
 كما لا يستطيع ان يستديم او يدفع وان او يرفع الامكان
 لا يستبدل القمر باللطف والجلال بالجمال وتقال تجلي من حيث
 اللطف والارفاق اطالب مشتاق بعد كذا مقاساة التي واللبثا
 وفي نفسه كان من الاماني يحدث به لو كان يتشرف في هذه الدوة
 السنية والنعيم الهنية لا يتمتع به كذا وكذا وامضى واصرف
 ما في قلبي من الهوس والهواء فلما التجلي وتجلي استر واخفى
 ولم يبق منه باليد الا الاصطراب وتنقل لصعداء والاحتراف
 في الصبح والمساكين ويد كر يذوب ويفكر هكذا اجرت
 سند جل وعلا يقال لا يستقر التجلي على هنيئه وصورة حية
 بعض عليه زمان من الاثر منه الان والزمان من ذلك الشان

وليس لبقاها مسمع وامكان والله خالق الانس والجان
لا محنته ولا برزخه اشد منه اهل الخلاق لاح وراح
يدنر الا الانبي واه ابي شفي صدره سوي سر حوقل كسر اجوا
وحيال عنز العيون والضحك والسفاح اند ذهب بقنده
وعقله فبني فقيدا امثلي كالطائر عن عشته وليس له
كحال وحناح يقال ايضا في الكلام من الاشارة ان الملقح
اذا اراد الله سبحانه ان يتعلق فلا فاح له والمغلووت
اذا اراد الله ان ينفخ فلا مغلق باليها الناس اذكروا
بعمه الله عليكم رفايف من ذكر نعمته فصاحب عبارة
وتابل زياره ورفق بي زياره وهكذا اذ اذ اذ اذ في الدار
عطاوه وهذا اذ اذ بقاوه لليوم سر ايسر من حيث املنا
هدية وعد اجهد ايجهد من حيث المعبا بئنه املتقون من اول
ذالك النعمه ذكر المسمع الا ان منهم من استغرق في المسموم
من عرف لذة النعمه هل من خالق غير الله الله
يقال هل غير الله وقبضه وازارته يتشكل باشكل يكون
كل من اذ اذك وات يكذ نوك فقد كذبت رسل من قتلك
لظايف وفي هذا اشارة للحكماء وابر باب العقول مع
العوام

العوام ولا جانب من هذه الطريقة فالكلم لا يقبلون
 منهم الا القليل واهل الحقائق ابدانهم في معاساة الازمة
 لا يسترحوا اليهم عنهم والعوام اقرب الي هذه الطريقة
 من القراء المتشغين والعلماء الذين هم لهذه الاصول منكرون
 انت تدعي ملا عين رات ولا اذن سمعت ولا
 حظ على قلب بشر وتدعو اليه في المضرة تكذب
 كما كذب اخوتك الا نبيا من قبيل في بياننا النبي يسئل يا
 لرفع والتعظيم انه عليه السلام يعلم انه من شأنه انه مما لا
 يدبر كذا المفهوم ولا يخيطه للعقول واعتذار عباده
 البخار فان تكذبهم ليسوا الا لعدم عليهم كما لك وجماع
 عن مقامك والي الله في حج الامور والهم المروج
 واعتذار في عنابته وجماعه اللطافة فكيف يفهم
 مروج الامور هو الامور والبقران وعدا الله حق
 فلا تغربكم الحيرة الدنيا الابد الملائكة لا يحسبك اشكال
 شاكلها من يتشكل فيها على استعارة الكرم على ما كان
 في قديم الزمان الخواص امواج وانها ان الشيطان انكم عدو
 طالق ولولا ان الشيطان لم يولد بخالفه ولا يقوى على

عداوة الشيطان الا بدوام الاستعانت بالرب وسلك الاستقامة
 والشيطان لا يفتري في عداوتك فلا تغفل انت عن موالاته
 ان الشيطان يري الشئ لصدده اعتراره بارادة الله
 الكفاشي تحتد من طائل وقيد من حاصل وان كان من
 حادث وزائل فاعترار بقا الامن من المشكل بالتشكل
 بالصورة والاستار الذي كفووا لهم عذاب شديد
 لهم عذاب محمول وموحى لفعيله تفرقة قلبهم وايستداد
 انصارهم وقناحه همهم وعذاب الاخرة ملاكهم على
 مسلم فاما الذين امنوا الاية التي استرلذوا بهم والامر
 الكثير اليوم سهولة العبادة ودوام المعرفة وما ينال من
 رفيد اليقين وخصايص الاحوال التي تزيى له سوى
 جملة فراه حسنا الملتقط لولا ان تنبى رصاص الناظر
 فيض الحق لم يصل احد من الخلق ولم يكن بين اليهودي والنصراني
 من فرق ان ليرتجى الدنيا الكفاشي تحتد طائلا وهو شئ جاهل
 لم يكن اعلمها باقين عليها وعلى سبائهما لولا العلم
 توهبه الله غايه الدرجات ونهاية البرية لم يكن علماء
 الظاهر يتطاولون متكبرة فطنا منهم انهم شرفوا على اعلى
 معاملات

مقامات الجمال وليس بعد ذلك مقصد وطلب ولو لا المتعبد
 مني له تعبده الله عبادة الرب وانها اعمال المقربين الانبياء
 والصالحين لم يتعمقوا في وهدة العجب وهاوية العجب
 ولو لا العارف مني له معرفته الله وصل بما وصل لم يرجع منه
 قط وليس بعد ذلك استبتار وغيب لم يامن عن السلب
 ولو لا من رب اللب عن لب اللب ولو لا المحب مني للالم الحب و
 لذة حرقنة الطلب لم يبق ذوق عن ذوق وصال الحبيب الحب
 ولم يكن فايزا بالظ في تارة بالسعب وتارة بالطب والله
 الذي ارسل الريح الله ارسل الريح العفيض القدسي فيقبل
 صورة التمثل والتشكل فابو من القوّة الى العسل ومن الاجمال
 الى التفصيل ومن العدم الى الوجود قال ابو الحسن الخرقاني
 انا اقل من ربي بسنتين الكون والظهور العدم والوجود
 هو خالق العدم كما هو خالق الوجود فاحينا به الارض
 لولا العفيض لم يكن في الدنيا حيوة فكيف يدي عيش وتمتع
 بعد موتها بعد ما لم يكن في الوهم ان يكون للارض من القابلية
 والسبب للخلق العفيض القدسي بها وكونه فيها كذلك
 المشهور انما يتعلق العفيض القدسي بها وكونه فيها كذلك

المشور و أميت ياخذة عنهم و بيعت بتعلقه اياه كما تعلق
 من قبل فافهم و افهم يقال جاني الاية بلاضافات بعضها
 محاري و بعضها حقيقي لينه ان المحاز حقيقة في الحميم
 فان خالق الافعال واحد لا شريك له و لينبه طرق بيان
 تارة يتكلم من صرق التوحيد و تارة يتوهم بعث التوحيد
 و تارة و لينصح بوصف الكثرة و من الكثرة الى الوحدة من كان
 يريد العزة و طائفة من كان يريد ان يعرف لمن العزة فليعلم
 انها لله جميعا و يقال من كان يريد العزة لنفسه فليعلم انها
 لله جميعا و يقال من يريد العزة لطائفة من كان ان يعرف لمن العزة
 فليعلم انها لله جميعا و يقال من كان يريد العزة لنفسه فليعلم ان
 العزة بجملة لله و ليس مخلوق شئ من العزة و يقال من كان
 يريد العزة لنفسه فله العزة جميعا فليطالبها من الله
 و يقال العزيز القاهر الذي لا يقهر و يقال العزيز الذي لا يذل
 اليد من قوتهم ارض عز اذا لم يستقر عليه الاقدام و يقال العزيز
 الذي لا مثل له من قوتهم عز الطعام في البلاد المستقرة و قال العزيز
 الذي لا يوصل اليه جيد ولكن اذا كان ما خوزا من قوتهم
 ارض عز اذا لم يستقر عليه الاقدام لا يستقيم هذا المعنى

لان الاصل من العزيم يصل اليه الا فقام ولكن لم يستقر عليه والاصوب
 ان يقال العزيم الذي لا يوصل اليه من قولهم حصن عن يراي
 يمنع عن المانع الدخول فاما اذا كان ما خور من قولهم ارض
 عزيم اذا لم يستقر عليه الاقدام فعنناه ان الله سبحانه اجري
 سنه ان لا يوصل احد الى مساهدة جمال الاحديده الا بقدر
 ما فان العبد يصل ويرجع طرفه عن بل اقل منها وما امرنا
 الا واهدة كلح بالبصر او اقرب منه فالعبد ابد في وصل وفضل
 وحضور وعينية وجمع وتفوقه كما قال الشيخ ابو الحسن الخزقي
 قدس الله سره ويرد ما ابدت وقلت العمدية وعزيم
 الاحديده كل وصل وفضل وقرب وبعد وفقد ووجد فهو
 كما هو سبحانه ان لا يتغير بذاته وصناته كما ان الماء يصل
 الى الذهب ويفضل ولا يتغير والذهب لا يتغير له بوجه من
 الوجوه فكذلك جمال العبد مع الله مع وما روي ان لبعض
 الصوفية كانت رايها ان الله شاهد جمال التوحيد
 لا الاحديده وعزيم من يفرق بينهما ويقال العزيم واصله
 اي قبل الذي عباد به وصل اليه من قولهم شي عزم اي قبل وجوده
 ويقال العزيم من وصل وفضل كما سبق ويقال لا يوصل احد ان يتعزيم

فان العزّة لله جميعا فان يتعزز فيها لله ويقال لا ينسب
لاحد ان يصرف بجهوده ويبدل طاقتة وجهده لسبيل
العزّة فانه خلق واحد مغيب الحدوثان وطربان
نقصان له يكتفى وكان لا رفا حواله في الوجود والازمان
والعزّة والحدث صندان لا يجتمعان البه يصعد الكلم
الطيب والعمل الصالح بر فعل الصالح لا يخرار اديه صعود
قبول ويقال العمل الصالح يرفع الكلم الطيب ويقال الكلم هو ما
يكون دعاء للمسلمين ويقال هو مستخرج من العبد وهو فيه
مفقود ويقال هو ما يتجردها الحق ولا يكون فيه حظ
للعبد والعمل الصالح للعباد ويقال الذي ليس فيه افة
ولا يطلب فيه عوض لا يتصور ان كان منك العمل الصالح
والكلم الطيب ففيها عتق وبها تقرب من العزّة وان
من نصرتها الصعود والرفعة الى من له العزّة جميعا الكلم
الطيب القبول استحكام العقيدة والعمل الصالح ما كانت على اتباع
الصالحا كلها وليا ولا نبيا والسائق الصالح والعلماء الامناء يقال
ان اجمع في الطالب كثرة الذكر والمعاملة بالاتباع يؤتمل فيه
ان يجدي له نفعاً والله خلقكم امة وهذا بيان النشأة الاولى

نعم

ثم من نطقه بيان النشأة الثانية ثم جعلكم ازواجاً
 بيان النشأة الثالثة وما حمل بيان النشأة الرابعة وما
 بعث بيان النشأة الخامسة وما بعث من عمر ولا ينقض من عمره
 الا في كتاب في بعض التفاسير عن كعب بن عبد الله قال حين طعن عمر بن
 عبد الوان عمر دعا الله لا خير في اجباله وما يستوي بالبحراني
 ولا يستوي الحالتان هذه افعال على الله واشتغال
 بطاعته في معرفته وهذه اعراض عن الله واعتراض على الله
 في تسميته هذا سبب وصالحه وهذا سبب هجره وانفصاله
 وما يستوي الوقتان هذا بسيط وصاحبه في روح وهذا
 خوف وصاحبه في احتياج وهذا رجاء وصاحبه في شهوة
 الربوبية ومن كل تاكلون كذلك كل يتقرب في حالته به ويتقرب
 على ما يده وهو حليلته التي تجلي بها من طرب او حرب
 او شرف او تلف لا تتقرب لا يستوي النفس والروح من نور
 بسيط النفس والروح من نور فان الروح بسيط علوي جبروتي
 لاهوتي قدسي لا يتطرق عليه الفناء والنفس كدر منظم مركب
 سفلي ارضي ولكل من كل واحد منهما منافع وعوايد وحفظ
 وفوائد لم يكن الروح من السفلي فقط ونصيب كان الروح

في متعدد القدس بالروح والراحة الهبط الى الغبراء هود
 وتعلق بالنفس به وجر ما لم يجده في عالمه مستطابا قال
 للميت حالتي حالتي هجره رحالة وصله ومن كل ياخذ
 خطه ونصيبه بل او قر الخطوط والالها كما ان كان
 في العراق فخذ الالم والحرمه ودوق بر البكا ورا حية
 روح النفس للصعدا وانفاج الانبي في الصباح والمساء ومن كان
 في حاله وصله فلا حاجة الى البيان عند من له نصيب
 من ذلك الامرو والشان فهو التديبه من كل الاخوان بوج الليل
 في النهار ووج النهار في الليل لما يغيب النفس مرة على القلب
 مرة يغيب القلب على النفس وكذلك الغبض والبسط فقد سموا
 وكذلك في الصبور والشكر والبقاء وسخر الشمس والقمر وسخر
 التوحيد واما المحرفة وعلما يريد من اظهارها المده
 يعني الباقي حاله بقايتة ويبقى الباقي في حال فنايله المده
 باقيا وهو في عبي الغنا والشخص يسمى فانيا وهو في عبي
 البقاء القربان عن نوره وفي عبي فنايله عن نوره باق بنوره
 البقاياق بنوره وفي عبي بقايله فان عبي بقايله فان عنده
 قال عليه السلام من تهر ان تظري ميت بمشي علي وجه الارض

فلنظرا

فلينظر الى ابن ابي مخنفه ذلكم الله ربكم المنة: ^ط اشار ^ط الى
 الجمع وجمع الجمع الجبر المنة: ^ط المالك في العالم كان عالما بوجود الاشياء
 قبل وجودها فاذا امرها عن القوة الى الفعل كان جبريا بوجوده
 للاشياء بعد وجودها بايها الناس انتم الفقراء الى الله ^ط ^ط
 الفقراء على ضربين فقير خلقه وفقير صونه فقير الخلقه عام لكل احد
 فالخلق مغتفر الى خالقه ليندبه وليصفه واما فقر الصفة وهو
 للجزء والفقر على اقسام فقير الى الله وفقير الى شيء استغنى بوجوده
 والله الشئ والفقير الى الله هو الغنى بالله ولا فقير الى الله لا يخلو
 عن الاستغناء بالله ومن شرط الفقير المنحصر ان لا يملك شيئا ومالك
 كل شيء وحقيقته تجرد السر عن المعلومات وافراد القلب به ويقال
 الفقير لجمهور العبيث مع الله واحده ^ط الفراع على سير مدار الوقت ^ط
 غير استكراهة ^ط منه لكل وجه ^ط حنون قال الجبيل فد عجزت عن
 علم العبودية فكيف يدرك علم الربوبية للعالم والقدرة
 والتمك والمشيئة والعبودية والعجز والفاقة والضعف
 والضرورة ولا يستطيع ان يدفع الضرورة من ضعفه
 ومن عجزه ولا يقوي على دفع فاقته وقال الجبيل برئت مما بين
 عبد الوهاب كجمل لها فقال لي يا ابا القاسم ايسر انت فقلت

انا فقير فقال الله قـط لا يورد عـده من مطـوعه قلت يا سيد بن
 وكيف ذلك ان الله كفى اولياءه واعناهم به قال الجيد الافتقار
 الى الله اتم ام الاستغناء بالله فقال اذا صح الافتقار الى الله كل
 الغناء بالله ولا يقال ايها اتم لانها حالات لا يتم احد يهما
 الا بالآخرى فمن صح له الافتقار الى الله صح الغناء بالله وقال
 الجيد في قوله انتم الفقراء الفقير يلحق بالعبودية والغناء
 يلحق بالربوبية المنة والمراد من الفقر يلحق بالعبودية الفقر
 الذاتي من حيث الوجود والبقا فان الممكن لا يدركه لوجوده
 وتباينه من الواجب وعلى ما قلنا يدل قوله تعالى ان يشا يذبحهم
 ويات بخلق جديد وهذا من لوازم المحدثات الممكنات
 الممثلة للمشكلات ومنه قول ابي الحسن الخرقاني لا فرق
 بيني وبين ربي الا اني تقدمت بالعبودية - لقد مده بيني
 يديه بالعبودية من لوازم حاله وضرورت اسره لا بد له
 منه التبتة ومنه قيل الفقر سواد الوجه في الدارين حال
 المحدث لا ينفذ عن حسني المحدث في الدارين جميعا
 شيئا و ابي الغفر في اصطلاح اهل التحقيق عن عبارة عن
 الغناء والمحور الفقير الذاتي المحي انتم الفقراء الى الله انتم فان
 عن

من انفسكم ليس كونكم محتاجون لبقائكم وكونكم ابي الله
 مردكم فان كانوا المراد من الفقر الاحتياج البشري والحوائج
 الضرورية فعنده الاستغناء لا يستجد عند العقلاء لا يحتاج
 وان يحتاج فلا يرفع حاجته الى من هو المعروف بالسخاء والاعطاء
 ومنه قول الحريري الفقير الذي لا يفتقر الى نفسه ولا الى غيره
 والله هو الغني الحميد امانة واي هو الغني بالحقيقة فاغ
 نفسه وبصفته ليس له الى الاحتياج نسبة فهو الغني الحميد
 اي الذي له العنا المحمود لا يزد ولا ينزل وغني غيره
 اعتباري في صدد ذي الفتا وغرض التوكل وتقال الغن
 غنيات حميد وزميم الغني الذميمة الذي ينسب الى نوع
 من العمل والامساك والغني الحميد الذي يغنيه الاغنياء ويشكل
 ان ينسب الى الفقر بشي من الاشياء ولا تنزير وازرة ونزر
 اخرى المانعة من الاوليات في وضع على عتقه او ضار او نزر
 المعتقدين ويتاجي رب العالمين اي رب هم اخواني
 وحذاني المشوا من الجفا يهذه اعلم باسرار رب
 واعلاني انا منهم وهم مني فاحتملت او نزر هم امكسب
 بها انا خذ الاخوة وينسط اليد للبيعة ان يعذبنا

فانا جید کوان تغفر لنا و انت العزیز الحکیم فینادی من
 و راء سرادقات العزّة و تتوق الجبروت لا ترروا نزلت اوفیه
 اخری و لکن اعفوا بحسنه کثیرا منی اهل السواء فو هبتم ایاک
 و عفر تک ایاهم قال الشیخ حکیم بن سعاد الرانزی یوم یعود الحساک
 انا اقوم علی باب جهنم فکل من کان یجر منا الی النار لنوی
 عنده و اخلص و الله لا یغفل باولیائه مما یتهی به و کمال
 لا عدایه و یقال فی الاولیاء منی یبصر بالعیون کلها و سیر
 بالاذان کلها و كذلك الابدی و الارجال و هو الکل و علیه
 حساب الکل و علیه حساب الکل و منه قول الجید علیا
 حساب الکل و علینا حساب عن قتل الکل و منه ما روی عن
 بعضنا خری ان اجمال انقال او نزلت المتبعین یوضع
 یوم یوضع المیزان بین ظهرا فی جهنم کتبت یورث بحال
 شیخهم و یقال الشیخ و الا لم من بین الناس بالقر و سره یلوه
 مقتدی القوم و مصدرهم و الیه وجوههم و شترهم
 فی کل ما یعقل هو بل کل حرکاته و سکناته یحسب عندهم
 فان کان و العیاذ بالله ما الیس فیہ اتباع البنی و المصنی
 علی سنتی السلف الصالح فهو الذی و نزلت اوزارهم و حملت اوزارهم

جمعوا

جميعا فان ذلك التعجيب الجاهل ولا حتى العاقل من اشار اليه
 النبي صلى الله عليه وسلم من سن سنة سيئة فله وزرها
 ووزر من اتبع بها لا ينقص من اوزارهم شئ وكما قال بعض
 المتأخرين اثم المردي في توضع في كفة يسبحهم قوله لا اثر
 وانزلة ووزر اخري حكاية واقعة وقصة سايرة اجرت
 العادة عليها وان تدع مثقلة بيان فائدة قصص القصص
 الجارية بين الناس وتقال الغفور الشكور العادل الحكيم
 قال في فضله وعدله بان لا تنزلة ووزر اخري
 ولكن لا يخلو النبي من التشويش والتعلق لامته وكذلك
 الشيخ للباسط يده للبيعة لعقوه وفرقتهم ولا استاد المتيقن
 المجتهد المتدين لتلا مذته والسيد لعلمانه وجو
 ريات وغيرهم من اهل خدمته والسلاطان العادل
 والخليفة الحق لرعيته والرجل الزاهد الصالح لاهله
 وولده ووزر وجته ولتنظر في الدنيا ما يرجع الى الكبار
 في اقران الصغار وكذلك يوم يقوم الساعة فيها
 الاحياء انما تندم الذين يخشون ربهم بالغيب واقاموا
 الصلوة وامسوا بالصيام الخشية يظهر للغييب والامارة

لها الطاعة والالتفات من العبودية واهلها الصلوة
 انها حسنة بعينها فلا خصها بالذكر ومن تزكى فانما
 يتزكى لنفسه الاية ^{سورة} سوى بين الحالتين والصفتين
 اى لا تزور اذرة وشر اخرى وكذلك ومن تزكى فانما
 يتزكى لنفسه ومصير الشخصين ليس الا الى الله ولكن لا يستوي
 احدهما مصيرة الى صفة فخره والاخر مصيرة الى نعت لظفره
 كل منهما مشهد من الله ومصير اليه ولكن واحد منهما بصير
 عارق مشهور وللتاني اعمى محجوب سرور وما يستوي
 الامر والبصير لا ينفك يستوي الموصول بنا والمشغول
 عنا ولا يستوي المحجوب البنا والمحجوب عنا ولا
 يستوي من اشهدنا حقنا ومن اغفلنا قلبه عن ذكرنا
 احبا بها سيبان واف وناقض ولا يستوي قط الم
 وناغض الممتدح الناس صنغان محجوب ومكشوف
 والمحجوب امامنا وعائدا ومقلد من مساعدا والمكشوف
 امامنا مستدل مجاهد او عاين مشاهد وليس الا ان
 يتوجه الا الى المقلد المساعدا لا يستوي المنكر المعاند
 والمقلد المقتر وكذلك والمستدل والمشاهد المنكر

في اللغات النكارة والمعزى نور اقرار المقلد في ظلمه الشك
 والتردد فان المجتهد اما يخطى او يصيب والمشاهد في نور
 شهوده وعيانه منهم في رد الاطمينان ومنهم في حرفته الظنون
 فيه كتمعان وفيه يستويان يقال اعاد العصفى فوق له
 وما يستوي الاحياء ولا الاموات فان الحي واحد الكلام
 كما ان المبتى فاقد الكل وليس مثل في الباب هذا القوس وجلبي
 ان الله يسمع من يشاء اذ كان في الكل من استعداد
 البصر والسمع والنور فانه قال والى الله البصير ولكن يسمع من
 يشاء ويصير بشي احد او احد يذكره انا ارسلناك بالحق
 بشير ونذير اذ انما نقط للاعبي نذير والبصير بشير الم تر ان
 الله انزل من السماء ماء اذ منقظ الماء بسيط لا لون له لو
 لون ما اضطرب فلكذلك الا من انزل الى السماء الدنيا ومنه
 استفتح المكنونات لا تكون ولا تغير فيه ولكن يجسب ما
 يعلق به من كانه هو تلون الحام يربى معلوب بلون
 ما حل فيه قال الجسد لون الماء لون انا به فاختلاف
 التخلبات وتنوع التخللات بينهم من هذه المتغيرات وقال
 جل وعلا الم تر ان الله انزل من السماء ماء فاخرجنا به ثمرات

مختلفا الواو منها ومن الحال جدر جدد بيض ومختلفا الواو
 كذلك ^{منه} ^{تدري} كذا اي كذلك شانه وامره لا يتجاوز عنه
 ولا يفعل غير هذا ^{انما} يخشع الله من عبادة العلماء ^{وهو}
 ومن فقد العلم بالله فلا خشية له ذكر الفرق بين الخشوع
 والمرهبة والفرق بين الخشية والرهبة ان الرهبة خوف
 موجب قرب صلاحه فيجري في تعريفه والخشية اذا
 حصلت بحيث صاحبها فيبقى مع الله فقد تمت الخشية على
 الرهبة والخشية قضية العلم والرهبة موجب المعرفة
^{كما} قال ابن عطاء الخشية اتم من الخوف لانه صفة العلماء
 قال جعفر الصادق خشية العلماء من ترك الحرمة في
 العبادات ترك الحرمة في الاخبار يعني الحق وترك
 الحرمة في متابعة الرسول وترك الحرمة في خدمة
 والصديقين ^{انما} العلماء بالله للذين لهم العلم بعد العباد
 فالعلم هذا يعام من بغته اخلاق التجليات وتنوع الاشياء
 والله يفعل ما يشاء وحكم ما يريد يصور الملك المتوب ويخترع
 الشيطان امر يدب في منته بالضرورة لا يحيط كنهه ارادته
 ولا يريد بانه صفة يتجلى ما هو المراد او اخوف ما يخو

منه احسن المستحسنات ان الله عز وجل عفو سر و يقال في
 قوله انما الخشنى الله من عباده العلماء على تقدير رضى العلماء
 ورفع الله ما تفرقت الفرق وما تشغوب الطرق الا بالا
 عماد على قوله عالم ذي ذهن رزني وفهم مثني مستدل
 بجهت متزهده مستعبد او بارشادهم عالم رباني شينج
 مندي مقبول بين الناس وفيه من الخوارق ما تدعش
 به اباب الخلاق ولكن الاول يعود بالله من شره زل عقل
 وتفرق شمله راي الباطل الزاهق للزائل حقاً والحق الثابت
 الباقي ومثله اذا امتد العالم فسد العالم باطلا من هقا ويره
 باللايل المزخرفة والخواهين المحوكة وهو كما قيل نزل
 عالم نزلت عالم والتاب يستغصم بالله من شومه كشف له
 من الاسرار الربوبية وتجلي الانوار الاموهية فارى كانه
 ارحق عنابيه وانقطع عن تقفه حبل الشريعة واستخلص
 ضاندهما كان يوافق هواه فدعا الناس او لم يدع فوادى
 الضلال مسقطه وبعثوا له وهو الذي ضل واصل وقد قيل
 فيه تعود بالله من علماء السوء فانه لا يخشى من عباده
 الامر العلماء ابي هم بمنزل ومكان في الاضلال وتشبيبت

عباد اللہ عن دینہ الحق لو تصور انہ سبحانہ بخاف
من شئ فلا يخاف الا منى هو اء السفهاء اذ هم على سحارة
في مكاشف الاصلال والاعواد ويقال من عباد في محل الرفع
اي لا يخش الا بعض عباده وهم العباد بالبدن ويكون
من لبيان الخاشعين اي العبد الذي يقال له عبد و
يسمى بهذه التسمية بشرف وهذه وهو التقلب بالعبودية
هم الخاشعون والعبد الذي يخش منه سيده لا يجوز
ان يقال بجاز او مرزا انه ليس بعبد فان ات الذي
يتلون كتاب الله من كان نفسه منظر الطاعة
وعلى روام الاوقات بجماله روح على شرط من بحر الخسر
والفرير اور ثنا الكتاب الذي اصطفينا من عباده
الايه في وفي الخبر لما نزلت هذه الايه قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم امتي ورب الكعبة وفي الايه
وجوه من الاشارة فمنها انه لما ذكر هذا بلفظ الميراث
فالميراث يقضى حكمه النسب او طمحه السبب على وجه
مخصوص فمن لا نسب له ولا نسب له فلا ميراث له
وتحمل النسب هنا المعرفة وتحمل السبب الطاعة ويقال

اهل النسب على اقسام الاقوي والا دني كذلك في الامتهان
 ويقال جميع وجوه التملك لا بد من فعل من العبد كالبيع
 وما يملك بالهبة فلا يحصل الا بالقبول والغنيمة لا
 يحصل الا استحقاق الا بالحضور والمجاهدة والوصية لا
 يستحق الا الحضور بالقبول لا ولا لغنيمة والوصية لا
 يستحق الا بالقبول والميراث لا يكون فيه شئ من جهة
 الوارث وفعله والنسب ليس من جملة افعاله فمنهم
 ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات
 باذن الله وتكلموا في الظالم فمنهم من قال هو ظالم
 فضل واراد من ظلم نفسه لكثرة ما حملها من الطاعة
 ولا كثرة ان السابق هو لا فضل وقالوا التقديم في
 الذكر لا يقتضى التقديم في الرتبة ولهذا انظروا كثرة
 ويقال قرن باسم الظالم فرينه وهي قوله لنفسه وقرن
 باسم السابق فرينه وهي قوله باذن الله فالظالم كان له
 ذل والسابق كانت له صولة والظالم رفع ذلته بقوله
 لنفسه والسابق كسر صولته بقوله باذن الله بالظالم ارفع
 راسك وطلمت ولكن الله عني وبالسابق اخفض راسك

سيفت ولكن باذن الله ويقال للظالم من زهد في دنياه
 والمقتصد من رغب في عقباه والسابق من اثنى على الراجي
 مولاه ويقال قرب الظالم من نجم كواكب عقله والمقتصد من
 طلع بدر علمه والسابق من زرت شمس معرفته ويقال
 الظالم من طلبه والمقتصد من وحيدته والسابق من
 بقي معه ويقال الظالم من له علم اليقين والمقتصد من له
 عين اليقين والسابق من له حق اليقين ويقال الظالم ما
 المودة والمقتصد صاحب الخلة والسابق صاحب المحبة
 ويقال الظالم صاحب الخلة والسابق صاحب المحبة
 ويقال الظالم صاحب خوف المقتصد صاحب خشية ربنا
 صاحب هيبته ويقال الظالم صاحب تواجد والمقتصد
 صاحب وجود والسابق صاحب وجود ويقال الظالم
 صاحب المحاضرة والمقتصد صاحب المباشرة والسابق
 صاحب المشاهدة وبعضهم قال الظالم يراه في الآخرة
 بمقدار ايام الدنيا كل جمعة مرة والمقتصد يراه في كل يوم
 مرة والسابق غير محبوب عنده البتة ويقال الظالم يمدد
 اليه فعلا الذي هو فضله والمقتصد مكاشف بوصفه الذي

هو عزه و السابق والمستهلك في حقه الذي هو جوده
 حين سئل النوري ثم اورثنا الكتاب عليه اذا عطف
 بقوله ثم قال عطف على ايراد الازل والامر بالمقتضى قال نعم اورثنا
 من الخلق الذي سبق لهم الاصطفايته في الازل قال الحسين
 الطالم مع حاله والمقتصد الغاي في حاله والسابق
 المستغرق في ضنا حاله قال الجيد الطالم لنفسه على
 وجهين احدهما و نظام نفسه يخرجها حظها من الدنيا
 و نظام لنفسه يخرجها حظها الدنيا و نظام لنفسه بان
 خرجها شهوة الاخرة حتى لا يطلب الجنة والثواب لاجل
 نفسه فان كلاهما من حظوظ النفس بل طلب ربه على غير
 حظ النفس فيه فهذا النظام على هذا المعنى مقدم على المقصد
 والسابق لان المقصد والسابق لما كان حظوظها و و
 فغان مع اغنيهما اذا وقف مع اقتضاده وهذا الطالم بنفسه
 فانهاها و مشغولها و حظوظها فلذلك يسبق اليها في سمعت
 البصرا بادي بقول القرب من الدرجات الاعلى والمقامات
 الارفع بالارث والامور بطلالة التلبيغ فمن طمع الغيبة
 وجد الميراث ولا يوحى ببوله الحق الا من له شبهة بالحق

والى الحق دون الأسباب والوسايل روي عن النبي عليه السلام
انه قال يقول دون الأسباب والوسايل روي عن النبي عليه السلام
انه قال يقول الله تعالى اليوم ارفع بشي واضع انسابكم ايون
المتقون قال الكواشي في قوله ثم اوسر ثنا الكتاب اي بعثنا
بوكه الكتاب على من ازل لنا عليهم قال محمد بن علي الترمذي
الاصطفايئة اوجبت الارث لا الارث اوجبت الاصطفايئة
اوحي الكتاب اي النبي فجعله له كما يكون بشي
لا حد حقه وملكه ثم اوسر ثمة من تحقق معه نسبه و
وهو الا تصاف بصفة النبي والتخلق باخلاقه و
الميراث ليس بين الورثة على السواء فلكذلك امته منهم
ظالم لنفسه فحقت عليه حسب استحقاقه وشيئ نسبة
كالعوبة من الشرك والعصيان وفوق الرحمة والاعمال
وكذلك المقتصد والسابق وعلى ما قلنا تدل بقطعه ثم
فان الايراث بعد تحقق الملك وتثبيت الحق ونون
الموروث له غالباً ويقال ثم اوسر ثنا الكتاب اي ودعنا
واللهنا فهم معاني كتابنا المصطفى من عبادنا
المومنين من امته اي ومعنا لهم طريق الرشاد وحادثة

الهداية الوصول باشارات الكتاب فاضرهم لكن منهم ظالم
 محجوب في ظلمة الهوى ليس بصيرته استعداد النظر
 رزق تلك الكفيات فمثله كمثل الامر مد وضوء الشمس ومنهم
 قاصد واجد سائر اليا ولكن بعيد كم سيتعد لذلك واسر
 ينحل مراتبه ومنهم سابق فايق زكي طاهر نقي فليتنظر
 في استن من ينعكس منهم في قلبه انوار الكتاب ويظهر
 عليها اسرار سرب الارباب رحمتنا عامة ولكن المستفيضة
 خاصة ويقال لفظه او مرثنا تدل على ان من ناله ما نال
 من الرب ليس بعلة وسبب ويقال ان مثل دائرة الاصطفا
 يده كوار بناها رجل وجعله فيها ما ربه وارسل الداعي
 فاستدعى الناس عن الناس بن صدق الداعي ما ربه واجاب
 الاستدعاء ودخل الدار واكل من المادبة ولكن قد يكون
 منهم من يعظم ويكرم ويطمع بلا طعمة الجيدة ويسبق با
 لاشربة اللذيذة ومنهم من يكون دون ذلك ومنهم
 من هو ادني فذلك دائرة الاصطفا تحتوى الكل ولكن
 منهم من يعقر ومنهم من امن ومنهم من اعتذر ويقال
 الظالم مشغول بالذکر فالمتصدق مشغول بالمذكور والسايق

فأخرج عن الذكر والمذكور الاستهلاكية في السطوة الصمدية
وقال النظام وضع الشئ غي موضوعه فمن طالب نفسه
بالمجاهدات المتديدة والمكابرات الغلظة بعد العرفان
به فقد ظلم نفسه قال عليه السلام ان لغسل عليك حقا
ان لعينك عليك حقا واقتضاد الخاضع لله بجهد
واهتمام فامقتصد المختار المصطفى ولكن معه بقية
منه من حظ وهوى والسبقة التقدم والغلبة
المغالب على الاحوال والمصطر على التجليات فمهل سمان
في الخبرات المتقدم على الاحوال بما ياتيه من الرحمان
للعطيات والبلديات التجليات او الصدقات فعلى هذا
بإذن الله يتعلق بالجميع وهذا التقدير صحت دارة الا
صطفاء فافهم ان انت الزكاء وقال النظام المغفور والمفتخر
الماجود والسابق المشكور يكون فيها من اساور
بالتجلية الساعدين وتزيين البدن جميع الحسد
فانها انما تكون على راس الشخص من بالضرورة يزيه
ويزيها تكون على الحجة والجهد والحيد والشوق والصدق
واللطف والظهور والجل والسابق فان البدن والساعده

حُصِّنَا بِالذِّكْرِ لِلتَّزْيِينِ فَاتِ الْأَعْمَالِ وَلَا فِعَالٍ يُضَافُ إِلَيْهَا
 مَحَازٍ أَوْ حَقِيقَةٍ فَجَرَاهَا أَيْضًا صَنِيفٌ إِلَى مَا يُضَافُ أَعْمَالُهَا
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَزْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ ۖ يُقَالُ دَاوَدَ الْحَزْنَ
 حَزِنَ خَوْفَ الْعَاقِبَةِ وَيُقَالُ هُوَ دَوَامُ الْمُرَاعَاةِ خَشِيَةً أَنْ
 يَحْصِلَ سُوءُ آدَبٍ وَيُقَالُ هُوَ سِيَاسَةُ النَّفْسِ الَّذِي أَحْلَنَّا دَارَ
 الْمَنَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حَوْلًا وَلَا يَمْتَنُونَ
 عَنْهَا حَزْنَ وَجَاءَ فِي قَوْلِ أَبِي سَعِيدٍ الْخَرَّازِ أَهْلُ الْمَعْرِفَةِ
 فِي الدُّنْيَا كَأَهْلِ الْحِنَةِ فِي الْآخِرَةِ قَالَ اللَّهُ حَاكِمِيَا عَنِ
 أَهْلِ الْحِنَةِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَزْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ وَأَتَمَّ
 كَانَتْ أَهْزَاتِهِمُ الْإِشْتِغَالُ بِالْأَعْرَاضِ فَتَرَكُوا الدُّنْيَا فِي الدُّنْيَا
 فَتَنَعَمُوا وَعَاشَوْا فِي الدُّنْيَا عِبَسَ الْخَوَافِقِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا
 رَضِبٌ إِلَّا يَهْرَبُونَ إِذَا رَأَوْا لَانِ يَرَوْنَ أَمْوَالَهُمْ لَا يَحْتَاجُونَ
 إِلَيْهَا قَطْعَ مَسَافَةٍ بَلْ هُمْ فِي غَرْفِهِمْ يَلْفُونَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا
 وَإِنَّا رَأَوْهُ لَيَحْتَاجُونَ إِلَى تَحْدِيقِ مُقَلِّدٍ فِي جِهَةِ بَرُوقِهِ
 كَأَنَّهُمْ بَلَا كَيْفِيَّةِ الْمَلَكُوتِ سَمِعْتَ قَوْلَ اللَّهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا
 رَضِبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا غُوبٌ تَحْرِكُ فِي نَفْسِ عَرَفِ النَّوْحِ
 وَاشْتَقَاتِ الْبَدَنِ فَمَا مِنْ أُنْ مِنْهَا مِنَ التَّجَلِيَّاتِ مَا يَدُومُ وَلَا

سترو و تمثلا هذا اليوم في استثار وكشف واجتباب واظهار
 وفي الغد على دوام وثبات وقرار باشكال وهيات تجلت كما
 بل المطلوب له ليل الا اراهة تلك من غمزا العيون وكسر الحواجب
 وتكبير الاعضاء كما ترونها ايها العرفاء فتودري في سرى اللهم
 في صري اليوم القوم كما ان اليوم المراد من التصبب نصيب
 الزوال ومن اللغوب السكال وهم يصطرحون فيها المنة
 ومن الناس الصلي والطلاب لله ذي العزة والكبرياء
 شرون من الاعمال ما سعيوا من العلماء اورا وها مسطور
 في كيت الفقرا من غير ارشاد مرشد وتقدم هادوا الجدلهم
 نفعا فاذا فات وقت المجاهدة وتجاوز واحد لا يعوي
 ولم يغلب خيرة شره فربما يتمنون ويصطرحون في طرقتهم
 ربنا اخرجنا نعمل غير الذي كنا نعمل ان الله عالم غيب
 والارض الله خلق المودع في السموات والارض من الله بسرار
 التي خفي عنها المودع عالم بالمودع بالضرورة والصواحب
 الصدر من الحظرات والوطنات الزلايت والطاعات
 وليس هو الا فيضه القديم فاستد عنها ما هو الخلاصة
 فيها فالشر المودع اسبب به واقرب منه فلنا جعل

خدا

خليفة لله ولا يدعى ان يكون الخليفة كما لم يتخلف
 وسيرة ومحنة قال عليه السلام خلق آدم على صورة الرحمن
 وقال الانسان المودع بنيان الرب فاما المعنى فهو من الغنى
 القديم المودع المحنى فيه عليه حاكيا عن رب الانسان سرى
 فمنهم من شفق له فقال سبحاني ما اعظم شانى وليس في جنتى
 سوى الله وانا الحق هو الذي جعلكم خلايقا
 اى كلام خليفة الله في الارض اى يخلقه فان الموجد لا
 يصير معد وما يستعمل من صورة الى صورة ومن مادة الى مادة
 ومن هيئة الى هيئة من انكره فعليه كفره استغفر منى
 انكر ما اودع فيه وحزن فليس اذكاره منه الاعليه
 وحرمانه عما فيه قرب سبحانك وبينى لدا الشواهد
 والدلائل بتقريب اياك ودعائك الى طرفته ووصلته وادخلك
 لك طرق الوصول بعد ذلك الا عراض عنه والامتنان
 لا يكون الا المقتب والحسار قبل ان يتم شركاءكم الا به اذنته
 نحن عرفنا ان من نعتنا وشاننا الا عاظمه بل الاشياء
 علمنا وقدرة الحادى مقدر المحيط وهو المقادر عليه فقطم
 اتم شركاء في الاحبيد والربوبية لما فيها وبها من ان الغنى

وتعلق النفس الحريية وليس هو الا كالقطرة من البحر وان كان
كما ظنتم فانظروا بالصبح افكر هل خلقوا مخلوقا وشئابه
المخلق عليكم كلالا يحوز الا اشتراك بين الاثر والموثر والجزر
والكل والصفة والذات والتفصيل والاجمال هكذا لكم فيما
ادعيتم ليس فيكم من الاقتدار على اقامة البرهان واردة
الحجة فحل عندكم من التقليد العمود على الامور السماوية
وظهر عليكم من الغيب ما ينهيك وامرکم من الله فيما لم
اليوم نقيال من المعتقدين والمريدين في ان باب الولاية
نظنون ان الشئ يفعل ما يشاء وبينه زمانا من الامور فكلام
اشركوهم في الالهية ففلا يتفكرون في انفسهم ان الشئ
يعوت عنه مراده من تلق وخلق فلا يحق منه شئ
وهو يريد ان يكون ابراهيم اعقد واعلم بالاحكام
من الله شئ فاما بالاعوان في بيان الاعتقاد من اهل الولاية
فالهم فيه من المعاني المكتوب المخوي ليعلمه الا العلماء
بالبده انما من المتناهبات عندهم وافتقروا بالله جهد
انما لهم لئن جاءهم نذير ليلكونن اهدى من احدى الامم
ومن العلماء النطائير يا وليهم بعد طي البسوة والمصلي

المتوجهين فما بينهم الخير والصلاح انهم على طلب الحق
 الحق ان رفقوا بحكمة شيخ محقق ومرشد محقق ليسلكوا
 الطريق حق السلوك فله فلعله يبالعان في طلبها
 للشيخ والمرشد فلما ظهر امره واثقال له واطاع ومضى اطلاق
 فلا خلاف كلامهم من كان كيت وكيت وكذا وكذا فهذا
 ليس الاستدلال الطريق وعلاق الا بواب ولا يحق المكر
 المشي باهله هجرت سنة سبحانه ان الاجتماع
 يكون بين شيئين وشيئ حجاب من مناسب من كان من اهل
 الخرابات في حالته ولا يحق به لا يكون له ما يتاسبه
 ولا يلائمه لا يحق الظل ولا الحرور ولا يقعد الكافر
 الفاسق يقعد الجور كالمطيع والمؤمن والذور
 سيد محمد رضى الله عنه الى حرم الرضا
 سيد محمد رضى الله عنه قال جعفر بن محمد الصادق عليه السلام ليس آي
 يا عقيد مخاطباً لبيد عليه السلام بذلك اذ لا يتطابق
 النبياء كالنساء والوكلاء من البحر العميق المعظم
 والمدف الصديق القديم الذي لا ياتيه الباطل من بين
 يديه ولا من خلفه املوا بشراب الاسلام لا يتجد

وان توات عليه ابدى المتساكرين باللبالي ولا تفار انك
الواحد من شيا مجلس هو الا حيا على اجتماع لذو
التسكرو فرحه وتغفل الصحو وتفقهه فشر بكماسا فكم
ولا تستفيق اصلا وراسا تدبر تدبير الحكماء وتفكر تغلب
العقلاء وتصرف تصرف السلاطين ولا امره انك في الامور
كلها على السواء ليس ينسب كل الجام الى المريج والمدو
ولا لون الى ابيض واحمر هكذا نعت يد الساقى وضم
الشراب وما حل فيه مما لا بد منه ولكنه يقال هذا القدر
في وصفه تنزىل العزيز الرحيم تنزل الله من صفة العز
الى صفة الرحمة ومن الاحجاب الى الظهور والاكشاف
ومن البعد الى الاقتراب لتندرفوما لتفقد الغفلة البيا
الذين قضى حكم الازل ان يرضى عليهم ما يرضى بالاب
اللبام ما اغفل من لم يدق لذة السكر ولم يعرف مزاج
الذهل انا جعلنا في اعنا حتم اعلا اب... من لم يهتد
الى شاد مع تركيب فيض العلامة المحرك المدبر المنبئ المفض
لا يكون الا لعدم ارادة من بيده ارادة الامور وان لا
ياجبه شوا الى تكريته وان كان مما يعجز عنه الاقرباء

فكان جعل ذلك القادر المطلق امر يد الحق في عنقه
 الغال حيث يكون طامحاً راسه فلا يدري ما كان بين
 يديه والسيد المحيط به وعشاوه على رصه حيث
 اخرج عليه مدارك الاستصار حيث لم يبق للترك عرق
 التعلق مساع الى طرف الفهم يقال من اصطحب الجهل فيه
 والطلع على حسن معاملاتهم وراى جهدهم وطاقاتهم
 مُدْفُكاً في طريق الله واستمع منهم ما يبشر الى موا
 جيدهم ولم يشهد نطاق الطلب في وسطه ولم يتعمل
 بفعل الشير ففوا معلول المقبح المسدود عليه طرق
 الصواب والمُعج عليه اعيان الحقايق والنوار الووبية
 وتاويل باقى الكلام ظاهر عند من بيده رابطة الاشارة
 وعلم نسبها انا نحن نحى الوحي بنوحى فلو باماتت با
 لغسوة بما نطر عليهما من صوب الاقبال والذلفه
 قالوا امر بنا عيام انا اليكم برسول الله ط اذا وردوا
 على قلب صوفي امر بشي وكفى عن شئ فان ابتلى بامتناء
 دالك حجة انكر وليس بيده فتحة اقامه البرهان عليه
 اما لعدم استعداد المنكر كانه ما خلق قابل الفهم

او ليس عندة سلطان الفكر ومكنه ردا لنظر الى النظر
 او هو مما لا يحدُّ بجليل البيان ولا يوطأ بقدمه ولا يمشى
 ولا يمشى ولا يمشى مثل الاسنان الله اعجوبة الدهر
 وعظيم الشان ليس له السبيل الا الاحالة الى علم الله و
 الاكتفاء بعلمه صدق نفسه وصلاح معاملته قالوا
 طاب لكم محكم ^{الذي} ليس في التطير شيء خارج يعتد به
 فيبارك او ينشأ ثم ولكنه شيء يجز المرء في نفسه والنفس
 كثير الحدك به حتى توطن ذلك الحاطر فيه فالكبتة يكون
 ذلك ولذلك قالوا طاب لكم محكم ملاي انتم تطيرتم بنا
 حتى نشامعنا في انفسكم فعليكم ما تطيرونه لاجن
 من الذي ينشام بهم وجاء فعليكم ما من اقصى المدينة
 رجل يفي في القصة انه جاء من قرية فتماءها
 وقال من اقصى المدينة وسرقت من اقصاها وادناها
 ليتفاوتات بكثير ولكن احري سنة في استكثار القليل
 من فعل عبده اذا كان برضاة ثم يستكثر به الكثير من فضله
 اذا بدله واعطاه الله ثم ومن تعينه حول رجل يسوع علم
 انه من طلب ثيابا واها تم في شيء من اماراته وضرورات

حالته الشّع والبدار الى الخصيل ذلك وحصوله فيه ووصوله
 به بلا اضطراب ولا اضطراب صاحب التوافق محروما لقدام
 ممنوع الاما في اما التي تعرف بالدلالات والعلامات
 واحباء الله ايضا يعرفون بسيماهم في وجوههم بايات
 الاحوار وامارات المعاملات اتبعوا من لا يسالكم اجرا وهم
 مهتدون من يذهب بادناس اخلاقكم الروية
 ووصفي عن تكذرات خصالكم الدنية وبعلمكم الخبير في
 كل شئ ولا يسال الا حكيب على العاقل اتباعه من غير
 نظر وفكر اهتدا وهم ليس مما يخفى على انسان من الانس
 انهم براء عما لا يجدى في العاقبة الى نفع نافع وسريع راجح
 لم يتم ميلان شهواتي وهر يغم منهم بجر عرق حيواني
 وكل من كان حاله على هذه الصفة لم يكن الله بايده
 فيجب اتباعه على العاقل الذاه ومن الخرف عن جادته
 فقد خسر في دينه ودينه يقال من اعظم الطاف الله
 على عباده ان يلهيهم الصواب في امره ويرشده ^{لشد} لشد
 وتابيده الى دليل وهدى وبيان الذي جاء
 من اوصى الهدى هو جلال الحمد لله ان الصواب والحق

اتباع الرسول فوجب الاستدلال لصدمتهم وكونه على الهداية
 بان امره لا يتحمل عادة من الثقال البتة فان يحمل فلا بد وان
 يكون لجذب نفع و دفع ضرر و بجزو ضرورة تنظر عليه
 وهو اطاعة قوي قادر غائب فصار و باقي كلامه و يتطبه
 اي انت بربكم فاسمعون ما تنطقون فكانت ناري المجنون
 العامري لقومه بعد ان يصح رضايح بليغته و اوعداها
 شديد اسي القتل و الرجم و الاهان و الكفر و يوقى على
 حب ليلي و لم يتسل عنها الي اجيب و عشتوت من به
 حماكم و زينكم و شرفكم بينكم فاسمعون فلتعلموا مني
 و لتفعلوا ما تريدون و لتفعلوا ما تشاؤون فان لا اله الا
 فان قصدي اليه و فناءني بي يدي و كل ما بيني عنى هو
 و مكان منى فان فناءني طلبي و قصدي قتل ارحل
 اوصلحده اخري فقد استراح استقام امره على احد القل
 المستقيمين اما الفوز بالطلب على حسب الغراع و العيش
 بالمراد و المراع و اما الياس منه بالكلية و هو يعود بسلو
 القلب عن ينل مقصده الا على الحبيب النجار يرض بالانظار
 الحكي

ما كان في نفسه بالامر ان قيل له تيسر عيشته من ادخل الجنة
 وكن فيها بالامان والقرار ان كان له ذلك بالوعد قل هذا
 في النقد قال يا ليت قومي يعلمون بما غفري ربى
 توار حمدون العصار لا يسقط عن النفس روية الخلق بحال
 ولو سقط عنها في وقت لسقط في المشهد الاعلى والحضر لا
 الا تراه يقول في وقت دخول الجنة يا ليت قومي يعلمون
 بخبر الله نفسه اذ ذاك بروية الخلق لا يعرفون
 ليس حبه اهن عيشا واصفى هوا واطيب حمرا واجل حورا
 من المعرفة الحاصلة من العيان الحاصلة بعد مقابلة
 المشد ايد كذا وكذا في الجنة التي وعد المتقون
 ولين جناتنا هذا بالحسرة على العباد المسوي بالحسرة على
 العباد والزهاد والعلماء من اهل الجند والاجتهاد ما ياتهم
 من عارف مرشد الا انهم يظنون فيه ايدى من ايمانهم وشكهم
 وليسوا ايمانهم عليه من حالهم لعله يكون ما يتقدنون
 خير من السجدة حزين فابتدوا وابتدوا وابتدوا
 الى ذكر الله وروى البيهقي انكم تحبون الله ان كنتم تعلمون شيئا
 لكم لا ترونه الا في القلوب والاعمال والى الله احياها الله

بالصال فيض الروح بها واخرج منها الارواح الروح اياها
 وهو المعنى من الصال الفيض ما هو المعصوم من احيائها
 وازدوا جهنم اللطيفة الربانية والا كخلاصة الروحانية
 الا وهي القلب منه للتمتع وسعة من العيش واحر لعداء
 محسوس من كل صاحبها فتمتع من يحيى بها فينها من جنات روح
 العالم وسكان الفهم ونخيل المعرفة واعناب المحبة و
 عيون الذرة وانوار الدوق كالحار عينا من المياه بالنور
 والنوار في المساء والصبح كالعيون المعززة لها من
 الامثال الصالح يقال خير لا يتعدى وحسن لا ينتفع بها
 وما لا ينطق في الطرق المثل لا بعد خير اعلى المكارم عند
 اهل النوى واليد الاشارة في قوله حل وعلا احسينها
 واخرجنا منها اجابته يا كلون لياكلوا من ثمرة الآلاء
 انما في ليعون نورا بنهاية مصادرها وما اليد مصدر
 وهو المعقد الصدق عند الملك المقدر يقال في
 الشئ بغيره والعوز بالشئ اللذيذ العربى من حيث
 لا يجتنب وقا ولذة وفي النطق على المطلوب بعد السع
 ولا جهار والمباينة بالعمل بلا يدى والمباينة بالاهل

راحة وطرب اخر فكدلك القول في المحذوب المتدارك
 بالسلوك والسالك امتدارك بالجذبة سبحان الذي
 خلق الارواح الالهية سبحان الذي يرس نوس
 القدس وفيض الجبروت ولطو اللاهوت في عالم الملكوت
 وصورة الحدوث وكثافة الناسوت حتى الظانون على
 اهم سلخا عن البشرية واية لهم الليل الالهية يبطل
 صوال النهار بحجور الليل عليه وينيل ظلام الليل بحجور النهار
 عليه كذلك نهار الوجود يدخله على ليالي التوفيق
 ويعتقد بيد كرمه اعصاهن عمى عن سلوك ريشه فيهد
 الى سواد طريقه المنهد يقال القادر على مسخ النهار من رونا
 الليل هو القادر على ما يشاء من مسخ الليل من رونا النهار فكانه
 قال واية لهم الليل فسبح منه النهار فاذا هم مظلومون
 واية لهم النهار لانه قال واية لهم الليل فسبح منه النهار
 فاذا هم مظلومون واية لهم النهار فكان فسبح منه الليل
 فاذا هم مسرفون يقال في قوله والشهيق تجري مستقر لها
 تجري الاجل ان يستقر ولا يجد المستقر ولا القرار فكذلك
 حال العارفين بالله يسير والظنون كل مسير له يستقر

بعده ولا يستقر وان كان عمرا لزال ولا ياد ولا يقف عنى
السير طرفه عنى ولم يكن مستقرا البتة والقمر قد زار منار
له من الاشارة منه للعبد او ان الطلاب دفتق الحال بمن
البعثي مختصر الفهم فيذكر حتى يزداد بصيرته ويكامل جالسده
ثم بصير كاملا ثم يتناقض ويدنو من الشمس قليلا وكلما
ازداد من الشمس دنو اذ داد في نفسه نفسا يتلاشى ويختفي
ولا يرى ثم يعهد عن الشمس فلا يزال يتبعه ويتبعه حتى
يعهد بدلائل الذي بصرفه على ذلك الا الله تقدر العز
العلم فيشبه الشمس عارف ابدى في صفا معرفته صاحب كمل
غير ملون بشرق من بروج سعادتة دايم او لا ياخذ
كسوف ولا ينشر ولا يحاك وشبهه القمر عند تلوون
احواله في الثقل صاحب بلو من السط ما يرى فيه احد
الوصال ثم بدل الى الخيرة الفرة ويقع في الغنى مما كان به
من صفا الحال فيناقض ويرجع الى نقصان امره الى ان يرفع
قلبه عن وقته ثم يعود عليه الحق سبحانه فيه فقه لوجه
عن فترته وافاقتة عن سكرته فلا يزال يصفوا احلا الى
ان يقرب من الوصال ويرى صفة الكمال ثم بعد ذلك يلخذ
في التنفس

في التنقص والدوال كذلك حاله الى ان يحق بالمستورار
 حاله وكل في فلك يسكون . لكل من الانبياء مقام
 معلوم ومفرد معين لا يتجاوز عن حده احد الاستقرار
 في وطنه انما في وهمه وظنه يوجد ان اعترشى والذة ذلك
 تقدير العزيز يعني مقامه بحسب استعداد الذي وضع فيه
 وخضرة عليه يقال رب منتهى يقنى بعض احوال المبتدي
 والمبتدي على دوام في حتى فنى مقام المنتهى ولكل خاصة
 وبها خصوصية قال الشيخ في المردي يري نفسه وذاته ونوره
 وقيضه والمردي يري في قلبه ذات الشيخ والنوار المردي
 يري في الشيخ ما هو المعصوم له والشيخ يري في المردي ما هو
 المعصوم للمردي من الشيخ وايد لهم انا جليان يتهم الابدية
 والاول الاشارة فيه الى حمل الحق سبحانه في السفينة السلاية
 في حمار التقدير عند تلاطم امواجها بعنون من التعبير
 والتاثير فلم تن عند عرق في شغاله في ليله ونهاره
 لا يشرح الحظ من كذا افعاله ومفاسد التعب في
 اعماله من جميع ماله بنبات عاقبتة وماله وانستلا شغل
 وكده وعين الله على ذكره وبالله وما سعديه الا في اوبالده

وحاله وكم من عبد غرق في حجة له وانه يجتره مناه الى تحمل
 بلواه وخسيس من الامر مطلوبه ومستغاه ثم لا يصل قط
 الى منتهاه خسر دنياه وعقباه وبقى عنى من لاه ومن امثال
 هذا املا يحصى وعلى عقل من افكر واعتى لا يخفى واذ احفظ
 احد في سفينة العناية افرد به بالبحر عنى رقا خسايس
 الامور تغلده بظاهر بالميتام بحقه وافرده في سراسر بفرغ
 القلب مع سربه وبقية الى ما قال انا جليس من ذكرى
 وقل ما شئت من علوشان من هذا صفته ولا حرج
 لانه يقولات من ازواج الارواح والانس نتائج وزوا
 وهى القلوب فجلها في فلك العناية وسفينة الرحمة وبقاها
 بحسن التربية وعلمها ما لم يعلم ابواه من الروح والانس
 فانها حملت على سفينة العناية ليسيجر فير من متاع
 البر والبحر وفيه اجتمع حمية العرب فقهاء العجم المستع
 من لوتيا الله اطعمه الماشق اطعمه والمستطعم بيان
 عند الله الجليل الاعظم انما يحكى ان فى الواجب والاقلام
 ان الصدقة تقع فى يد الرحمن اولا وعليه قياس بد
 ليعطى فان كل من اطعم والمطعم والمطعم والمطعم
 ولا

ولا استطعام فلذا اتكذى منهم من تكذى ومنهم من
 تقف واستغنى جهدا المشركون لعينهم الله من حيث
 فالواحين اضافة مغل الاطعام الى انفسهم ولما علموا انهم وما
 لهم سسلك فيمن اراهم وما لهم كما لهم هم وذلك ذلك
 وتفتح في الصور يقال ليس التفتح كما التفتح في المرادة بل هو
 العبارة عن بث السر ووصول الفصحى في كل اجزا الثواب اذا
 غرق فيه فكانه لا بد لاجياء جماد من تفتح شئ منه به
 حتى مادام المنفوح قائما فيه حتى اشار اليه في موضع
 وتفتح فيه من روى وهنا قال وتفتح في الصور فكان
 عليه عليه السلام يتفتح في المصور من الطين فيجيب ان التفتح
 الكلى المحيط بالاموات كلها كاثبات البقل ان اسر وعين مثال
 مصدر الاشياء والقرين بالبد مثال رباط الاستاء مع احتيا
 انواعها ايضا متحدة عند مصدرها راجعة اليها والتفتح
 مثال سوق الامام الى ما صدر واعنده وجزئ بهم اليها قال لا
 بد في التفتح من صوت يوهى ان المراد كان لا يقول هو في الامانة
 عند ايده هو الا هو الا هو الا هو الا هو الا هو الا هو الا هو الا هو
 ما لا يكون كالتفتح في الصور والتفتح في الصور هو التفتح في الصور

من مراقدهم وان كانت حفر النيران لا اعتبار لهم
 عليها وعليهم بالغيب ان كل دور يدور عليهم
 في الخفيض والعلو وان كانت فخره وان كان
 في سجن القبور وضيق الصدور وعسر الامور والي
 مضى عليهم الدهور فاعتادوا عليه كما اعتاد
 جنس بالظلم واخر بالجرور فنتجتهم المحاسن وهي
 لا تخلو عن العاقبة خصوصا اذا كانت فيه ^{الفا} ^{تشتا}
 وهي على الرضا يا واصعب المحن والبلاء يا بعد
 والذوالله اعلم الامير جمع الامور في العاقبة الى
 التعذيب او العاقبة وان كانت صفة ^{المستحق}
 وان كانا في يقين على انهم في روح ورتجان
 وحنة وضوان لا يشهدهم بما شهدهم مراقدهم
 وحضرهم بضا جمعهم من روضه ^{را} ^{الجنة}
 قوت النقد وان الموعود بالاحسن والاجمال صعب
 على النفس الانس والاكل وان كانت اوليا ^{الجنة}
 دنيا هم الى عقابهم وعقابهم الى دنياهم ولكن
 في وظلال الجيب وتستر القبيص وحباب الجلباب

لذة واحدة للأمر باب ما ليس في الاستيحاء والانتها
 وأما العقل في الأعلى والأدنى فعن معنى النظر والأ
 عبار بالانصاف فاما أهل الذوق لا يشبهون بذي
 تحت وفوق وأن كانوا أحياء وإن كانوا في احتراق ولا
 ولكنها مقصد ^{الغية} وسرهم في الوصل ^{الغية} وفي الاتصال فونزل
 النار التي حرقه العنقا حرقه الاشتاق السند
 في النار كالحوت في الماء بامهاد والمسار في شغل فالك
 هذه الأحوال وإن حلت عنهم ولهم ففي بالا
 ضابطة إلى الأحوال السادة والأكابري شغاف قال صلى الله
 أكثر هذه الجنة البلد وسن كان في الدنيا عن الدنيا
 حرا وقيل إنما يقول هذا الخطاب لا قوم فار عن
 فيقول لهم ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فالك
 أهل الحضرة والدنو لا يشغلهم الجنة عن الدنيا
 وساحات الوصلة والعراج الوبي واولوا وعلموا
 عن شغلوا بما يحبوا بها به شغلوا وقال من انما يقول
 أهل الجنة ان أصحاب الجنة في شغل فالك
 المعانيه الجلال هو لهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم

أنت تفعل كذا وتقال إنما يقول هذا الاقوال في العباد
 اصحاب ذنوب لم يدخلوا النار لا بما نهم ولم يدخلوا
 الجنة بعد بعض ما نهم فيقول الحق الله عبدى اهل
 النار ليس يتفرعون اليك لا هو اللهم وما لهم في الدنيا
 صعوبة احوالهم واهل الجنة واصحابها اليوم
 في شغل عنك لا نهم في لذاتهم وما وجدوا من افضالهم
 مع اهلهم واشكالهم فليس لك اليوم الا الخنى وقال
 الحق لا يتصلن بلحق ولا باطل فلا يتاقي بين استظهار
 بلذاتهم مع اهلهم وشهود اموالهم كما انهم في
 مستديمون لمعرفته باى حاله لهم ولا يقدح استظهار
 باستيفاء خلقهم في حارفهم وتقال شغل نغمهم بشغل
 حتى يخلص الشهود لا يشارهم على غيبه ترون
 النفس الذي هو اصعب الرقباء ولا شئ اعلم من رقبته
 الحبيب مع فقد الرقيب يقال في مقال السوخ الخاد
 الشتر والقلب والروح بالحقى يورث حيوة النفس حيوة
 القلب وكذلك المابقات من اى شئ يلتذ به النفس
 يلتذ به انوار الروح والسر والحقى وقول الاستاذ شغل
 نفوسهم

عرسهم انما عيني ما ذكرناه ولكن الاختلاف في اللوز والمعنى واحد
 يقول النفس في لذته والسر في خفايه يري وجهه الجيب مع
 فقد رقيب . . . سئل بعض المشايخ عن قول النبي صلى الله عليه وسلم
 اكثر اهل الجنة البله قال لانهم في شغل فاكلون اشتغالهم النعم
 عن شغلهم وسئل بعضهم عن قول النبي صلى الله عليه وسلم اكثر اهل الجنة البله فقال
 من رضى الله بالجنة فهو ابله قال الحسين ان الحق قطع اهل
 الجنة بتجليه عن التذاد بالجنة لانه افناءهم بتجليه عنها
 لان يدوم بهم اللذة فيقع بهم اللمل فخرجوهم الى اباهم
 بعد بقل الحق بوقر اللذة عايمهم والحق لا يلتذ بهم
 في شغل شاغل ابايم عنهم ومن لم يشغل عن
 نفسه وان طرقت بانشتهى الا نفس وتلد الا عيني لا يخلوا
 عن بعض فتكدر وتعلق وتخر يقال ان القول هذا اهل
 الفروس الا على فما تقول لمن تدعي منك الحب والابتلا
 وعدم الاصطبار عند القرار بدوتك وان تعطي من
 اجل النعم وافضل الكرمي فتر ايه مستغولا بغير رخصه
 باثياء هي احسن وادني كالا شغف بالذبايد للنفسية
 الحسية السفلى ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فاكلون

ای فی شغل بال غیر والسوی فارغون عن امتی تصرف
 بالتفکر فی التفاح والعنار والقلید والحلواء والتمتع بالحر
 والقصور وغیرها من اللذة والكهواء والذي نفس محمد یبدا
 لو كان ولحد امنهم من ارباب الورد والولاء لتقطعت رزق
 ولربکی هم البرسوی الاعتذار عنه ومنه تخلصه ووجه
 بقا معنی فی قوله اکثر اهل الجنة البله ای یكونون فی شغل
 وفاکده لربکی فیهم فکرة ولم یبق لهم حسرة لا یحسبون
 بش الا لرد والسکون ولا یعقلون من الاعلی والذون
 هم واز واجهم فی ظللال اما ما قام العیش والکمال
 الراحة باحد الشین اما بالفراغ عن الكل فلیعش الحبيب
 باهنی المعایش والیمت البغیض باقیح الخال فهو فارغ عن
 احد الشین اما با احتمال امثال تکرر لا تقال او کما
 کل ما یقوم فیہ ان یکدر صفا الذوق وینصرف حال
 السرور لولا الاصل ذالک امثال کما قال یحیی فی اکمل السرور
 ولكن لیس الا بکم یتیم السرور والایة حوت طرفی طرف
 الفراغ والمراغ یقال من کان من خدام اولیاء الله وعلمائهم
 وغیرهم من الملائمین والمبتعین یكونون بعهم فی باعهم
 وبتانهم

ويستأنفهم مستمعين بالطرب والفرح متلاذدين بالساقى و
 الفرح لهم فيها فأكهة ولهم ما يدعون قال ابن عطاء
 بكر الخلق في كل موضع وخذ عنهم عنه بكل شئ حتى في الجنة
 يقولهم فيها فأكهة ولوعلت همهم لما زاعوا البصار هم
 الجنة وما فيها بل خرجوا طالبيين محل الرضاء ومشاهدة
 الحق سلام فوقه من رب رحيم قال ابن عطاء الدائم
 جليل الخطر وعظيم المحل واجله خطر ما كان في المشاهدة
 والمكافئة من الحق حين يقول سلام فوقه من رب رحيم
 ثم حاصل الجنة وغاية امنة سلام من الله ذي الطول
 وامنة ام احمد اليكم يا بنى آدم الجنة معاودة الله
 بنى آدم عبارة عن وضع الاستعداد المتميز للثاروف
 بين الحق والباطل وما روي في الميثاق العهد من اخذ
 الذراري عنى صلب ادم فهو كما روي ولكن غير خارج
 عن دائرة هذا الحد بل هو الاصل وليس منه البتة وهو
 الفيض القدسي المقبول في الكلام كثير من اهل العلم والفضل
 من يسميه بالعقل فليستيم والارجح انه لقول فضل وما هو
 بالكلية ان لا تعبد الشيطان الملبوس بعبادة الشيطان

تَوْهَمٌ وَجُودِ سَوِيٍّ وَجُودِ خَالِقِ الْأَسْرِ وَالْحَيَّانِ وَيُقَالُ عِبَادَةُ
 الشَّيْطَانِ الرِّضَاءُ بِالْهَيْبَانِ وَالتَّاهِي بِالْحَرَمَانِ لِتَقْصُرَ فِي
 الْأَمْرِ وَحَرَقَهُ الطَّلَبُ عَلَى لَذَّةِ الْوَصَالِ وَفِي الْمَوْعِدِ
 وَالْمَرَامِ أَنْ اخْتِيارَ ذَلِكَ اللَّعِينِ الْبِعَادِ وَالرَّحَامِ وَأَنْ
 اعْبُدْ وَبِحَيْ هَذَا صِرَاطِ اسْتِنْفِمْ قَالَ الْوَالِ اسْطِمْ مَعْنَى عِبَدَ
 اللَّهُ لِنَفْسِهِ فَكَأَنَّمَا يَعْبُدُ نَفْسَهُ وَمَنْ عَبَدَ اللَّهَ لِجَلِّ اللَّهِ
 فَإِنَّهُ لَمْ يَعْرِفْ اللَّهَ وَمَنْ عَبَدَهُ لِمَعْنَى أَنْ الْعِبُودِيَّةَ جَوْهَرَةٌ
 تُظْهِرُهَا الرُّوبِيَّةُ فَقَدْ اصْطَابَ قَالَ شَيْخُ الْبَاهِي الْعِبُودِيَّةُ
 حَرْفَةٌ حَانُوقِيَّتُهَا الْعَرَالَةُ وَرَأْسُ مَا لَهَا التَّوْبِيَّةُ

الْعِبُودِيَّةُ التَّذَلُّكُ وَالْحَضُوعُ فَمَا بَقِيَ مِنَ الْعَبْدِ تَوْهَمٌ
 وَجُودِ شَيْءٍ بِهِ أَوْلَهُ أَوْ مِنْهُ أَوْ تَوْهَمٌ أَنْ لَهُ وَجُودًا
 مَا صَحَّتْ لَهُ الْعِبُودِيَّةُ الْيَوْمَ نَحْتَمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ
 تَكَلَّمْنَا أَيْدِيَهُمْ بِشَيْءٍ وَفِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ الْمَرْوِيَّةِ
 الْمُسْنَدَةِ لَنَا عَبْدُ إِسْمَاعِيلَ عَلَيْهِ أَعْضَاوُهُ السُّنْدُ فَيَتَّطَارُ
 شَعْرُهُ مِنْ حَمَلِهِ عَلَيْهِ فَتَسْتَأْنِتُ بِالشَّهَادَةِ لَهُ فَيَقُولُ
 الْحَقُّ تَكَلَّمِي بِأَشْرَةٍ صَمْنِي عَلَيْهِ جُفْنِي عَيْنِي عَبْدِي وَ
 أَحْتَجِي عَنْ عَبْدِي فَيَشْهَدُ لَهُ بِالْبَيْكَةِ مِنْ خَوْفِهِ فَيَغْفِرُ

وينادي مناد هذا عتيق الله سيفرة ومن نعمة ننكسه
 في الخلق هذا في الجنة والمباني لا في الاحوال والمعاني
 فان الاحوال في الزيادة ان يبلغ حد الحرق فيحتل رايه
 وعقله واصحاب الخوايق يشيب زوايهم ولكن محابه
 ويؤمنهم في عتقوا ان شباها وطواراة جدتها
 ومن نعمة ننكسه في الخلق اي في الخلقة لحوال حين
 الذبول وطلوع بجر الاقوال ويقال الخوة في الخلقة اي في
 الخلايق لكثرة حصوله وطول مكثه وان لم ينثره في الدنيا
 الا الحاضر في التقديم المعجون في المغد يقال في اختلاف
 التخليلات اسرار منها بقار العنب لاهل الغنى والطلب
 وازدياد الشوق وتكميل الذوق وما علمناه الشعر
 الطبع الموزون القدر على احراء الكلام على اذنة
 بحيث لا تقع التفاوت بين الكلامين بحرف وحركة
 فركز فيه عليه اللام كسائر الاعضاء من الاعصاب و
 العظام فلا يحتاج اليوم الى تعلمنا الشعر اياه اي هو كما
 زعمتم ولكن الشعر اياه اي هو كما زعمتم ولكن غير شعول
 مبالغ فيه مدع به البنية وان من كلام الله ان هو الا ذكر

وقرآن مبینی لیس ما یبلغنا الیکم من حبس مقولہ و محتر^{عہ}
 و منشدہ و لکن ہود کرمی اللہ و قرآن مبین ان مثل ذالک
 لا یكون الامین مقول اللہ و یکلم کما یقال فلان کثیر المال مقولہ
 و ما الناس من مالہ المعلوم اعطیناہ و ما ینبغی لہ
 ان تعطیہ لغناہ عن المال لیس ما یصرفہ الی اللہ من
 مالہ المعلوم و لکن ہو مال اللہ فتح اللہ علیہ من جزا
 الغیوب المنزہة عن النقایین و العیوب ای لیس فیہ
 هذا العیب حجة یقال انہ غیر مخلوق علی حرفہ زینة
 الکلام انہ لیس لانی نقصان الخلقہ و بلا ذہ الطبع
 و جمودہ النفسی و لکن فیہ فضل نزل ید علیہ و هو ان
 یبلغنا الیکم ہذا من کلام اللہ المتشری علیہ یقال قال و ما
 علمناہ المشعرو لیس القرآن شعرا و طعن الطاعنہ و
 اللہ ظنہ لا یصل ان اهل الکلام علی صنفین منہما الشاعر
 و لا یخلو الشاعر عن نظم النثر ایضا بخلاف المشری
 المتشریحی ان ینویب شاعرا ایضا و مترسلا فقط و الشاعر
 فی الکلام لینذر من کان حیثا حیثا یقول قال الجنید الحلی
 من ینویب حیوتہ بحیوتہ خالقہ لا من ینویب حیوتہ

بقاء عند وفاته لانه يصل بذلك الي مرتبة الحياة الاعلى
 قال الله تعالى لنذريني كان حيا ما عملت ايدينا انعاما
 فهم لهما ما لكون وذلناهما جعل الله النفوس
 كالانعام من حيث الجمود والغلظة والبلاهة وتحمل
 الانقال الصعبة فلكلها الارواح حيث جعل لها طريق
 التعلق بها واليد عليها وذلكها لاجل ما يتعود بها يتعود
 بما يتعود ويحتمل ما يحتمل وان كان فيه من التنفير و
 التشرذم منها ما كل والنفوس من الكبر الارواح بها يسير على
 اعالي الدرجات ويتح بالانفس الاشياء من تقوى الامتوبيا
 المعرفة بالله والمحنة وغيرها مما لا يمكن التحصيل
 الا بالسير بالركوب عليها وبقاء الروح في العباد هذا
 الى ما يشتهي النفس وهو المأكل والغذاء للبقاء بها فاذا
 هو خصيم بشيئ له ما عرفه الرواية كل يوم فلما
 اشتد ساعده رمانى قل تحبها الذي انشاءها اول
 من لا رمانى وانده يحيى للنفوس بعد موتها في العرصة
 كما يحيى الانسان من نطفة والطير من البيضة ويحيى
 القلوب بالعرفان لاهل الايمان كما يحيى نفوس اهل الكفر بالجهنم

والطغیان جعل لكم من الشجر الا حصراراً الا ان يقال لا
 يستحسن لمن ان يلجأ الي المتلبس الخنزرة الحلقه بنحو
 الجسم واصفر الخد واعبراً الجسد وشتت الرأس بنظر
 الحفارة ولا هانده طعل الله جعل فيه ما ليس بياسب
 لبسته متعلق بالخط وحرقتة لا تقابله ملك سليمان فليق
 افرئون وكينسرو وخاقان قبل صدان لا يحتمعان
 ولكن باختلاف الاعتبار كمتعان وفي القرآن جيل عن
 الكهوث والنقصان جعل لكم من الشجر الا حصراراً الا ان
 ابي هذا البيان وبعال ابا جيل التصوف خير جيل اكرم
 والقائل والفيل لا تنكرون فيه في تلك الحالات لعله يكون
 فيهم من يتطلبونه باقوى الجد وبما به الاجتهادات
 اللهم هذا المعقوف المغفور وان يباشروا المشهور حكماً
 في القوت والمحبت مقام يقال له افعل ما شئت فان
 مغفور وقال عليه السلام بعد اطاع الله على اهل بدر
 الحديث او الموفق على التوبة بعد ما ابتلى بالذنب
 والزلة قال الله تعالى ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين
 قال علي بن ابي طالب الخالق البارئ كعب بن زيد

بنت عمران لا تصافه بصفات الرحمن او هو القادر على
 ارادة الاشياء غير ما هي حقيقتها كعصا موسى بن عمران
 حيث رُئي ثعبان وما هو الا قطعة من العيدان وفي
 كلام الله تعالى عن الذوال والبطلان وما صلوه ولكن
 شبه لهم ما حققنا اوضح بالامعان او هو منظر
 افلاك وانت تفعل ما نشاء من الطاعة والعصيان و
 التخيير والاذعان لا اختيار لذلك المسكين في ذلك الشأن
 ولكن تأمر فيه بالرجيم واللعان وله في ذلك من الشوق
 والذوق واليهمان انه افعاله سبحانه وليس بشي من
 افعال الانسان قال القائل حبيبي مني التخيي ولكن كل ما
 يفعل الملامح يقال حلال الله مندرج تحت جماله وجماله
 مندرج تحت حلاله كما جعل لكم في الشجر الاخضر نارا
 يقال ابا الطالب اياك والنجاسري بيدي الشيوخ بلا عتاء
 على كبرهم وان شاهدت منهم الحام والتجاوز فولات
 الاحوان فان ذلك الشجر الاخضر جعل الله فيها نارا فلا
 تعلم وقت القادر اياها فانك عن الخطي عما حذر له
 لئلا تخسر في دينها وديارها المتأمن واذا اراد شيئا من تعال

كن فيكون من الصوفية المحققين من يقول
 الروح قدرة الاحياء والتكوين وعلايه شنيخي رحمه
 الله فظن هذا التوفيق بين الكلامين قل الروح من امر
 ربي وانما امره اذا اراد شيئا ظاهرا فهذا الامر المدبر
 المختار لكون شئ واحياء اخر ذلك المكنى بالروح
 يقال من تمثل الله سبحانه السموات والارضون بلا سبب
 ولا منون وهو القادر على ان يظهر بتمثل غيره امثالا
 او اجل وانما هي تمثلات الروح المكنى المدعو بلا سرا
 اراد شيئا ان يعقل له كمن فيكون فنبجان الذي بيده
 ملكوت كل شئ واليه ترجعون وان تمثل هذه الصور
 ولا شك ولكن هو منزلة عنها موصوف باوصاف الكمال
 بيده روابط الكل ومواطنها والفيض الذي يعقد على
 ما يقدر مما لا يحزن ان يبين ويظهر في الضمير الكل
 لا يرجع الا اليه قسرا والحاء فانها في المثل كالحزب وهو
 سبحانه كالكل والحزب مستخر لكل والراجع اليه بالغنا من
 الله دعاء وثنا يناسب معناه الذي اشراه في القرآن
 من داروم عليه ولا زهر تجعل له نصيبا من قسمنا
 ولو

ولو الحمد الأرت من الله رب الأرباب لا شتاه ايضاً
في الكتاب والله اعلم له

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
ابتداء بسم الله من يقال اسمه ويراد به ابتداء
شيء وجوده يبدأ و يوجد فان بسم الله من بعض
عباده بمنزلة كمن منه والصفات صفا اقسام
الله بحجرات طوائف الصوفية اذا اجتمعوا حين كانوا
صوفيا يجمعون منطهمين مستطعمين وراعيين وذايح
كربي الله مستمعين السماع متواجدين فيه بالدور
والهيات متصالحين مصلحين بينهم فان اجتماعهم
عزيز بل اعز فلما يتفق في الدهر اجتماعهم فان الله
يحب ان يكون افتراقهم عنهم وامتناعهم فالن اجرات
زجر الطوائف هذه مع ازدهار كثيرتها تنقسم الى قسمين
المتشغولون بالتخليتو هم الز اجرات زجر والتخليتو
وهم التاليات ذكوا والجامع بينهما داخل فيهما ان
الحكم لو احد الملتقطا ختلاف طريقهم وتنوع سبلهم مقصود
واحد كما قيل الطرق الى الله شتى والمقصود واحد

وهو الفوز بستر التوحيد والاشتغال بحال الاحدية
 رب السموات والارض الاله ^{هو سوي الارواح}
 يتجلى الجمال وكشف الجلال ورب النفوس يجعل الروح مستورا
 بها تعلق العاشق بالمعشوق ورب الذي خرج من
 بينهما كالنتيجة من المقدمتين وكالولد من الوالدين
 وهو القلب بعرفته ومحبة ورب المشارق التي تطلع
 من مطلع الملكوت والجبروت واللاهوت متمثلة
 بصور الناس على البوارث ميراث الارب والامر باخذ
 فيضين وجوده حيزين انا زينا السماء الدنيا بنينه
 من الكواكب ^{من زين السماء الدنيا بالنجوم وقلوب}
 اوليائه بنجوم المعارف والاحوال وحفظ السموات بان
 جعل النجوم للشياطين رجوما كذلك زين القلوب
 بانوارها اقرب منها للشيطان رجوما بنجوم ^{من}
 الامن حفظ الخليفة فابتعد شهاب ثاقت وكذلك
 اذا اغتم الشيطان من الاولياء ان يلقى اليهم شيئا من
 وساوسه تذكر وانما اذاهم مبصرون فرجعوا كما
 قال الله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان

١٠٣
 ١٠٣

تذكر وانما زين المثلات بانوار السبحانية
 وهو القدوسية "مختلفة الاشكال واهبة اليها ومعط
 الزينة والجمال جعل لا وليا له فيه طريق معرفة حتى
 يتقنوا انما ليست الامن قدر الله وكمال رحمة قلوبا
 اراد الشيطان المارد ان يريهم الشئ بضده فيكونون
 بخار عين مملو من المدهم الله في قلوبهم يكشف تلك
 المعرفة الدقيقة التي يعرف بها العرفاء انه ليس من معنى
 الحقيقة المتخيلة من صفات الرحمن بل هو ضلال وكبر
 من الشيطان كل من له ادبنا عرفان يعلم بحق وايقان
 باول وهله واكل مهلة ولكن منهم عليهم الرحمة
 واللطف من يخطف حنطه يزحرف المذبذب ويلمع
 المهوره بحيث لا يدركه ولا يطلع عليه واحده من الانسا
 تنق الله بخواصه وليا له دليل واضح البيان بين البرهان
 فيعلمون علم من علم بعد الاستغناء والاستفسار والبحث
 والاستكشاف في خلق الشياطين اشد وان هم يواقعته
 عظيم تمام خلق الاولياء الخواص حيث يطلعون
 على وهي ما الحكموا وضحت بنقوده ما احسن عوا

اهم اشده مخلوقاته واحكامها وان كانت خلقهم
 من النار امر خلقناهم للذين آمنوا ولباينا من طين لا ريب
 بل عجت ابداً في عبارة السفر من الانبياء والمرسلين
 والاولياء العرفاء لا يتعجبون من شئ فقد قيل المروءة
 ان لا يتعجب من شئ فقوله بل عجت اي ان المقام هذا
 مقتضاه التعجب حتى ان مثلك ايضا لا تعجب من
 ان يتعجب وتأويل بقية الركوع على الظهور والرفع
 انه على هذا الموضوع احسروا الذين ظلموا الامم
 كما كان تكميل اللذة باجتماع اهل ومن حبيبه المرء ويتبعه
 فلكذلك التعذيب وققولهم انهم مسئولون عن
 مقام السؤال مقام صعب قوم يسالكم الملك وقوم
 يسالكم الملك فاما الذين يسالكم الملك اقوام لهم اعمال
 صالحة تصاع للعرض والكشف واقوام لهم اعمال
 تصاع للعرض والكشف وهم قسيان الخواص يستترهم
 الحق عن اطلاع الخلق عليهم في الدنيا والاخرة واقوام
 هم ارباب الزلات برحمتهم الله فلا يفضحهم قال الملتقط

لانه غار عليهم ان يطلع احد على ما اخفى كما هو طبعه

قوله

اهل المحبة ولائهم ان يكشفوا ما اخفى كما هو طريقتهم
 اهل المحبة فيصبرونهم الانبياء والشهداء فينبغي ان يفتضح عيسى
 تلك المصادرات ولا كما في دار العيش والراحه ولا تشبه
 ما كانوا كشفوا حوالهم لعمري كل ذلك والله واحد المومنين
 ان يكون لهم ما تشبهوا فيستوي الحواصير والعوام
 وهذا خلاف لمراد الله تعالى وتقدس وقال
 ايها الناس انتم انتم لوقفة بعد الهدى الى صراط الحبيب
 الا واحد المعينين الا باس بعد الانزاج له وهو اشرف على
 النفس فقد مثل الياس احدى الراجحين وان يتوحد
 كل عزايده قوم متالفون بعضهم ببعض فاذا اختلفوا
 راح الثالث وثبت التخلو ويقال اذا تبع احد احدى
 ليدى يعقل وتفهم كما كان هو باس قوم يتعقله في
 وضه ورسمه ودينه فكل ذلك من يتبعه بتعقله
 فاعوذوا بكم انا كنا غاويين الملتقطه ويقال رجل
 فتح باب داره ونادى بين الناس قولا او خلا الله
 شيعته هو لاه المريدون بسطيدة للبيعة وضع قد
 للاتباع فابده علم العالم هو كما علم الناس وامام يتبعه

اعني هو امر بصيرته يري فيه بشئ من امارات هذا النبي
 من الدعوة الى الله وترك الدنيا والاشياء عن الناس لهذا
 ايضا علامات ولامارات يعرف بالاصطحاب فاما
 فتوى العامة فما لا يعيا به فمن جعل نفسه نقيب الامامة
 والاقتداء او علماء الشيخوخة والامامة وليس هو من
 هؤلاء القوم كفوا الذي ضل واضل عوى واغوى فأنهم
 في العذاب مشركون في الشئ والهدى كلاله ما يحرق
 مشركان في الغواية والضلالة يغوز بالله من شرهما اذا
 نفعهما اقل من ضرهما اللهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا
 الله سبوا وتكبروا احتجابهم بقلوبهم اوقسهم
 في وهدية عذابهم ان من عرف الله فلا اذ في باله
 الله قال قائلهم ويظهر في الجهل عن المولى ان الله
 في العبيد المنة ومن طلبه العلم اذا عرفاهم الى
 التوحيد الصرف والمعرفة الخالصة يستكبرون علينا
 يتعاونون نحن اعلمنا والحاجة لنا الى الاتباع ولا يدرك
 انهم في عين الشرك وقعر الكفر بل جاء الحق وصدق
 المرسلين ومن اتبع الصالح واهتدي بهديهم

فلا یسب الخیر الجہل والمرد ورفیح الامر بالقول المحمدی جاء
 الحق ودعاء الخلق وصدق السلف فمن خالفه فهو ذاق
 عذاب تشتت الوقت الاعباد الله المخلصین لا
 سئلوا راجع الی قوله انکم لذا یعقوا العذاب الایم والای
 خلاص وافراد الحق سبحانه بالعبودية وبقول الاخلاص
 عدمه الی الاستخامع قال ابراهیم بن شیبان بن علی بن
 النعمان والبقا ید ویر علی اخلاص الواحدیة وطیحة العبودیة
 وما کان غیر هذا فموا لمخالیظ والذندقة اولیة لکم
 رزق معلوم فاهم فی الاخرة رزق معلوم وانشاءهم
 ولا سرارهم فالاعنیاء للیوم لکم رزق معلوم ولا انفسهم
 واقفل لهم رزق معلوم یقلو بهم واسرارهم وهم مکرون
 من ذلك وروا الرسول علیهم من قبل الله فی کل
 وقت وكذلك الیوم الخطاب واراد من الله علی قلوب الخواص
 فی کل وقت بکل امر فی جنات النعم علی سرر متقابلین
 من بعض الیوم بعضهم بر وید بعضی ستر ورج بعضهم
 الی لقاء بعض الیوم یقال المتقابلین من حیث الصورة
 متقابلین حیث الصورة والشکل ویقال متقابل

بعضهم بعضا ما يتجلى له فيرى المعين واحدا والمشهور
شاهدا ويقال كل حربي وعيا في قرينه ما كان فيله من
ابو دينه المردي بن مري في الشيخ ما هو المطلوب من
الشيخ والشيخ في المردي ما هو محصور المردي منه بفناء
اما صفة الكاس ونعت الكاس او نعت باحل
فيه مما به يقع الاستيناس فكما اشار اليه الشاعر رقا
الزجاج ورفقت الهمر فتشابها وتشاكل الامر فكاسها
حمر ولا قدح فكما قدح ولا حمر واللفظ معه وان
واضح منه وادق ما قال الشيخ العلياني المحقق فكاسها
وزجاجها ومن اجها اشيا وخارجة عن الاشياء
ببهاء اي فيه من الصفاء ما يري فيه وجه الدنيا في
والساية للقوم شاهد للقوم شاهد ولولا ما كان
فيه لذة للشاكرين للسماني غيب والجزر البسيط والفق
سكاري حباري راء من نعت الاستهوان ولا محوس
ولا نصاري هذا بفاه دولة السكر والفتنار بما
وعندهم قامرات الطرف لانه يقال كما ان حور العين
فصرت اعينهن عن النظر الى غير اذن وجهي فكذلك
فص

نظر دالی وجه الشیخ عن کل واحد واحد وحسب همنده الی
 ما یدولده منده والشیخ فقره منده الی ما ینکشف له من الخیب کان
 ما کان یقال لا عیشی اهنی ولا حیوة اصفی ولا نفاق اعلی
 من اصحاب من فقرت همنده علیک وحسب نظر الیک
 زوجة کانت او ولدا رفیقا کان او صدیقا کان او جاراً و جاراً
 علی ما کان او ایما فاقبل بعضهم علی بعض یتسألون
 لیس فی الدنیا الذل واجب و اهنی و اطیب من سوی شرب
 الراحیق و حدیث الصدیق سمعته شریفاً قال و ذالک الشرب
 علی غیر مال و ای من لذات دهری لقان یجلو حدیث
 او عتیق عتیق هبما ما الیسبق شیء سواهما حدیث صدیق
 او عتیق مر حقیق قال الله فی الکلام الملعبین المبین کیف وقف
 علی هذا الامر الخفی المتین و القرآن المبین جمع بینهما
 لا و لیسانه المتورین بقوله و اقبل بعضهم علی بعض یتسألون
 و بقوله و طایر علیهم بکاس من معین و بحدیث کل قوم
 علی ما یلیق بحالهم و التفهم ما تناسب احباء الله و حراة
 و علیة منی سواکم و مثالیهم یمثل هذا فلیعمل العاملون
 لذاتهم و قال بل اللذات یعقون لهم هذا و یقال بل الحقی

سبحانه اذا ارادهم مقامهم في الجنة يقول لهم مثل هذا
 فليعمل العالمون ويقال ان كان العابد يقول او يقال له
 اذا ظهرت له الجنة مثل هذا فليعمل العالمون فاذا اريد
 شطية من الحقايق وتماثيل الوصله او ذرة من اسم
 الغريرة من الحرف ان يقول العالمون مثل هذه الحالة يبدوا
 الارواح على مثل سلمى يقتل المرء نفسه وان كان من سلمى
 على الياس طاوريا وهذا يضيق العبارات وتتفاضل
 عبارات الامم ^{الظ} فيقال من كان يريد وجهه الساقى والظ
 الى جمال الباطني بالسكر والفرغ عن شغوه لا يقطع وتلك
 الارواح والنفوس بالمثل بكل ما يحطر بالبال فليقطع عن
 الاعيار وليتخل بدو الكرام احضار القلب بالذكور ولا يحطر
 فيه خطوة حبة او انا ^{الظ} كما قال الشاعر عند ذكر من اه
 ولو بلام فان احاديت الحبيب ملام المثل هذا فليعمل العالمون
 اذ الك خير من الامم ^{الظ} بها الصوفية الراضية الم المقرفة التا
 نعة بحرقه الطلب المحرضه من رعاية اسباب الوصله المله
 بما ارضى به مخالف ايسر الكاس والحرقه وما ^{الظ} النظر الى الكرام
 الملحة والنساء الممعة حتى يبقون بها عن جمال الكرام
 الكجاء

الجملة اما سمعتم قول القائل كل الجمال عدا لوجهك مجمل لكنه
 في العالمين معضلة الذك خير من الام شجرة الزقوم ايها القوم
 هذا امر من شجرة الزقوم اقتديتم بقالة بعض اهل الخراب
 الباطية عن الباقيات الصالحات وروحت عندهم حالات
 طربهم وحركات فرحهم بما اثن فيهم مما استعملوا من الخمر
 البت هي على عرض الفناء وعين الاحتياج وهو الدر الك الاسفل
 الجحيم فهم كلاب الكفار وانتم كالابناء الفجار اقتديتم ما القيم
 من تلك الانار وهم الضالون ذاهبون الى النار بكل المضار
 اما ترون رؤسهم كالبحان المطرفة غير الشعور وشعث
 الروس من العيون من الجمار كانها طلع شجرة خرجت في
 اصل الجحيم كروسي الشياطين الجحيم يقال لو تمسك القابلون
 بقوله سبحانه فانها شجرة يخرج في اصل الجحيم ان النار به
 لا تصير للنار فاصحاب الجحيم مثلهم كالسمند قيل نعم
 النار به لا تصير وهو البسيط المقتشابه فيه المحتج عنه
 فاما فيما يخص لصدده فهو المركب من العناصر الاربعه لا قرار
 اها ولا احد الا على قول الاعتدال فانهم ان فرقت بشئ من
 اهل الكمال ولقد نادانا نوح الملقط بها الشيخ المقتدي

والمرشد الامام الرضى عليك بوضع السير السنية والسني الى ^{قصة} الراء
 لتكون هي الباقية من بعدك فيكون من الله عليك السلام
 وعلى من ابتعدك اذ جاء ربه بقلب سليم ^{طاعة} وسلم لا آفة
 فيه ويقال لرفع من المحبة ويقال سليم من محبة الاغيار
 ويقال من حفظ نفسه واراد مستسما لله في قضاياه واختيار
 سالم عن العفود على ما يوجب له من العفود لما فيه من
 المعصود مما لا يرضى بشئ من اهل العفود والودود الله
 تلك العفود ان ان كفى الساقى لا يصر عن الجاه وقلوب
 بالعطش والطلب لا يتشكرون اخذوا كاسا وكاسا
 فقال اني سقيم ^{ان} قال بعضهم اني سقيم القلب لغوت المراد
 من خلبي فان الحبيب ابلا يكون سقيم القلب في القرب
 والبعد وانشد وما في الدهر اشقى مني محبت وان وجد
 الكوي حلوا لمذاق تله باكياتي كل حال الخوف تعرف
 اولاشيات فيبكي ان ناواشوقا اليهم ويبكي ان دبقا
 خوف الفراق فتسحن عينه عند التناهي وتسحن عينه
 عند التلافت الملتقط يقال من الصوفية من تتعلل بين
 افهل الناس بشئ يسير نفوسهم عنه ويتنفر قلوبهم منه من
 المباشرة

الهداية بشي ديني واتصاف النفس برهن منهم من يلعب
 الكتاب وهو صفة القواديين فلعله هو قطب الاقطاب منهم
 من ينسب الى الاقوال والحق والحذر والبرص وغيرها ما يتفرغ
 عنه الناس ليتفرغ التخليه والتجلبية وكما فعل ابراهيم
 عليه السلام بالسقم بالطاعون وهو مهلج اخاف الناس فيه
 العدو وراحته لو اعند مدبرين ليتفرغ الى الاصنام
 ويوحده بالله رب الانام وقال اني ذاهب الى مرجاه
 سيهدني الله فان كان ذاهبا في الله فلذلك قال اني
 ذاهب الى ربه فذهابه فيه اوجب ذهابه اليه ويقول
 ايها طالب الهداية مخصوصه لانه كان صاحب هداية
 في الحال وطلب الهداية في الاستقبال والزيادة في الهداية
 ويقال طلب الهداية الى كيفية مراعات الادب في الحضور
 ويقال طلب الهداية الى نفسه لانه فقد فيه قلبه ونفسه
 فقال سيديني الى لا قوم حتى عبودية فان المستهلك
 في حقائق الجمع لا يصح اداء العبادات الا بان يرتد الى حال
 التفرقة والتميز ويقال معنى الى ربي اي الى المكان الذي
 اعبد فيه ويقال اخبرني ابراهيم اما قال اني ذاهب الى

ربي فاخبر عن قوله واخبر عن موسى عليه السلام فقال وما جاءني
 لميقا ثنا اخبر عن صفة لا عن قوله وقال في صفة نبيا صلى
 الله عليه وسلم سليمان الذي اسرى بعبيده لبيلا فعمل
 بين هذه المقامات ابراهيم كان يعين الزوق وموسى يعين
 الجمع ونبيا صلى الله عليه وسلم يعين الجمع الجمع قال
 ابو سعيد الخزاز ما فتى الموجود وانقطع القدرة وثبت
 المشهور بلا مشاهد قال اني ذاهب الي ربي
 يقال الاعتبارات مختلفة ان جعلته من التوقد باعتبار
 فلا ذلك وان جعلته من الجمع فايضا له وجوده وان عدته
 من جملة جمع الجمع فهو الوجود رب هب لي من الصالحين
 يقال لكل قوم دين يحفظهم منه ان يبايعهم ويخلق
 بهم الطالب المسترشد السالك العاشق المحب الوافي
 العارف المحقق روح دينهم وامل هبهم وخلقهم
 ويعتدي به من بعدهم صفارهم فهو فخر لا سلافا
 وذخر لا عقابا بها الا زباب فلا انتساب ولا انتساب
 فبشرناه بسلام حليم اذ اني بينهم على اذ سائق من البلا
 ما يحتاج الي الحكم في جملة اني اري في العلم اني انزل كل

ونقال

ويقال قال اسمعيل لابيه انت حليل الله الله وتنام الم تعلم
 ان الخليل اذا نام عن حليله يوم يدع ابنه ماكر ما ايت
 والنوم ويقال في العصة راه يوم اركبا على فراس اشهب فا
 سجنه ونظر اليه بقلبه فامر بذكه فلما اخرجته عن قلبه
 واستمك لذبح ظهر القداة وقيل له كان الموصود هي هذا
 فاع قلبك عنه فقال الواسطي نقل الله ابراهيم من حال
 البشريه الي غيرها وهو انه لما امتحن بذبح ابنه اراد ان
 يزيد عن سره محبه غيره وثبت في قلبه محبه لان
 وجود محبه الله في قلب ابراهيم مع رحمة الولد محال فنظر
 الى اقرب الاشياء الى قلبه فاذا هو وجد ابنه فامر بذكه
 وليس المبتغى منه كقبيل النج اما هو اخلاء البس منه
 وترك عبادته الطبعه حيث نودي وقد بناه بذبح
 عظيم اي قد حصلت ما طال بناك وافيا وحصل لنا منك
 طاردا الملتقط به ذرا المتفقته حيث صرحوا في كتبهم
 ان روية الله في المنام جائزة ولا فرق للقلب البصفي والروح
 العلى والنفس الكبريه النوم واليقظة والتفريح والترقص
 ونظرب ايها الصبية فقد اجتمعت الارواح على اذهاب اليه

الاحبة قلعه الله على المعتر له انهم ليسوا بشيء ولا طاعة
 ان دلا يلهم وصا تشكوا به من الافعال المنزحة وقد
 اتمحت عند القول في ربه الله في المنام ليس من
 ولا تحت ولا قرب ولا بعد وغيرها من الجوهرة ثابت
 افضل ما توحيه . . . ويقال ان كان يطيب قلبك بان
 تدع ابنك لاجل الله فانا يطيب قلبي ان يدعني الى
 لاجل الله يطيب ويقال في القصة امر اسمعيل اياه ان
 يشد يديه ورجليه لئلا يضرب اذا اسد الذبح و
 ثم لما هم بذبحه قال افتح العبد عنى فاني اخشي ان اعذب
 فيقال لي شد ود اليدين جيتني ولو بيد الحبيب شئت
 سما لكان السم من يده يطيب . . . ويقال اللهم كيف
 طاب قلب ابراهيم عليه من الله التصلية والسلام
 ستسلام ابنه للذبح وهو النبلاء العظم الشبيب الله
 وخليته وقلب الخليل لا يتقلب ان لا يتقلب الى باب من
 يجاد نفس واحد بدل الروح وقد الوجود هكذا يقف
 غيره الاحباب وان كان ابنه الشفيق او ولده الرقيق
 نعم الله لا والله حلیم وهو لا يرضي بان يفدي على باب
 رفيقة

رفیقه الاصله غیر و سوسى و لكنى الامور اذا صدر من المحبوب
 فلا فاعده ولا داعان لا بد لقلبه الا و فى و روحه الامنى
 لى بنده الا التمان و الاحتراق و النفس الصعدا يا صاحبنا
 سدا قولنا هذا عن بعض الاحياء اما مورى بالارشاد
 و الدعوى الى قرينه الله و الا صغفاء و تله للمجيبين
 من الامارات الحبه و دلالات العشق الكلب للوجه
 و التل الجبين على باب المحبوب و معتبه المرعوب و جعل النفس
 مستشله منقادا حتى يفعل به ما يشاء و يذهب به الى ما يشاء
 و ليسى علامه انهم النغور و الا باء ان هذا هو المبلاء المبيى
 و يقال ايها الشد بلائ قتل اسمعيل لانه وجد الذبح منى
 ايده و لم يتعود من يده الا التريه بالحميل فكان المبلاء عليه
 اشد لانه لم يتوقع منه و يقال بل ابراهيم اشد بلائ لانه كان
 يحتاج ان يذبح ابنه بيده و يعيش بعده ^{شبهه} و يقال حين
 السراج دخلت بعض المساجد و اذا فيه بعض الفقراء و كنت
 افرده فلما رايتي يغلق بى و قال تحطف على فان محنتى ^{فكسبه}
 عن حاله فاذا هو قد فتح عليه شئ من الدنيا قال الجيد المبلاء ^{لهو}
 العفله عن الميلى و لقد مننا على موسى و هرون الملتقط

اعظم منه الله على عباده ان يجيب لهم ويريهم معادتهم
من غايبه النفس وسواها وسوا الشيطان الى جميعها القلب
الفراخ وطاعة الرحمن والغالب منهم من كان له قلبه
جمع الهم واقامة القلب بلا استحكام والاستقامة على
وخيال وهبه ربه او مشيخه فهو الذي مثل في شانه
مسيطر على الحال لا الحال مسيطر عليه لا يتصرف بحسبه
الجليه والحاصل السنية الامن كان قلبه مهيبة الانوار
الهيبة وسقط الاسرار الى بابية قلبه عرش المستوى عليه
الرحمان والفيض جبرئيل فاموس الاكبر يا تيد ويرجع
الرابطة التي بين السفلى والعلوى ويرسل اليه من
والكتاب المبين ففهمه له اليه سلم موسى وهارون
توهم الله على السموات العلى وان جبرئيل ياتي
الى الثرى بجناحين احدهما كاقور والآخر
هذا شرك تعلمه لك اجل واحقر وهديناها المراد
المستقيم ربه ايضا لثرى عن الحول والقوة وشهود عين
التوحيد انا كذلك بخبرى المحسنين الله تعالى الاحسان
اشارة الى المشاهدة والامان اشارة الى المجاهد الاحسان

ان تعبدوا الله

ان بعد الله كانك تراه ولا يمان هو المصدق مع القول
والقول قال انا كذلك بخني المحسنين لانهم من المؤمنين فعلى
هذه المشاهدة ميزات الهجاء هذه المشاهدة الاحسان بعد
الايان والمواهب التي ذكرها من قبل فاهي الاجزاء الا
حسان بعد العوقى من الايمان الى الاحسان الايمان
بداية القوم من اماكن الوصول الى الله وقصة القلب
عليه مع شدة الطلب ورعاية الاسباب التي لا يحتاج اليها
ذكرها الشهر تقاين اربابها والاحسان لا وساطتهم فان
المشاهدة قبل المعانيه المشاهدة وراها استار وحب
المعانيه الكشف والعيان ما لا يدخل تحت الحكم والبيان
وتكل عنده اللين ويد هشر وند العقول وتضمي فيه
التقوى وتعدم به الارواح لرجوعها الى مقارنها ومعها
رها الاستتار اندعون بعدا وتذرون احسن الحما
لعتن الملائكة قال ايها الصوفي اطمس نفسه بصاحب المقلبه
واهدد الارضى الرب وتدعو الجميل الحسن الامر والجرى
والبعض من الدنيا شاهد افئظن في نفسك قال هما
ما تظن وتعدت من الله حل وعز عن مثل اوها ملك الباطل

وخیالات الفاسدة و تدر عبادۃ احسن الخالقون و تعرف
 عن قلبه و الشوق الیہ و بذل النفس لوجہ و لا یزال
 فالتقوا الله و اتقوا الله ایہا الاصحاب کونوا من متقین
 و لا تکونوا مشرکین و اکتتم نهم لیتروا علیہا صیبر
 و باللیل من طوی الملک کلها من الظلمات و لا نور
 الظلمات و هی الجو احسن النفسانیة و ما ینسب الالی
 و الانوار شاهدة الی و حیاتیة و یرضاف الی اکثر الظلم
 فهو الذی عرفنا ان الفتنه و البلاء و المحنة و الاویار
 الطوفان و الخسوف و المسیح مرجع منه الیہ من الفتنه
 الی روحه و ان النعم و الاحسان اشرف النور الروح
 و طلوع شمس ضیایا و انه اضاء النفس و نورها کاشفا
 فیضا لغیر من ضوء الشمس هكذا فتمر لولو بظلمات انوار
 و انت ترفیہا فلتفہم ذاک و بخالو طوی و کما ان سوره عند
 لما استفاضت انفسهم من ضیاء الا کصیبه المستفاضه من کوا
 الروح و ان یونس من المرسلین یہ یقال سل یونس
 شدۃ ما ابتلی بہ من ضیق المضجع بل اشد ما کان ضیقا
 و حبس النفس و الرحمة ما فی بطن الحوت و غیرها مما لا ینفس

عِدَّةُ أَفْئَالٍ حُوذِي إِلَى صَوْرَةٍ مِنْ صُورِ الْقَدْسِ كَانَ لِي مِنْ
 الشُّغْلِ بِمَا مَا لِي لِي عَنْ حَيْثُ شِدَّةُ مَا بِي مِنَ الْإِلَهِيِّ لِمَا كُنْتُ
 بِمَنْ مَا كَانَ مِنَ الرِّجْزِ وَالرَّحْبِ وَقَالَ أَنْ بَدَأْتُ مِنْكَ
 لِي بِمَا وَجَّهْتُ مِنْكَ حِرَاةً فَعَلَيْكَ بِالْإِعْتِدَارِ وَالْحَمْدُ إِلَى الْإِلَهِ
 بِتَعْنِيهِ وَإِيَّاكَ وَإِيَّاكَ وَالْإِعْتِدَارُ فَإِنَّ الْمَسْجِدَ بَيْتَ اللَّهِ أَنْ لَمْ
 يَكُنْ يَتْرُكُ عَلَى مَا يَفْعُ فِيهِ فِرْجٌ بِمَضَى قَبْلُ مِنَ الْإِيَامِ إِلَى مَلِكِ
 الْوَالِدِ بِخُرُوجِهِ عَمَّا كَانَ وَضَعُ لَهُ فَكَذَلِكَ الْقَلْبُ أَنْ كَمْ يَكُنْ
 الْوَالِدُ الَّذِي تَعَمَّ عَلَيْهِ مِنْ جِبَارِ الْعَفَلَةِ وَتَبْسِيهِ الذَّلَّةِ
 بِتَعْنِيهِ مِنْ صِفَةِ فَابِلَيْهِ الْإِبْجَلَاءِ إِلَى تَرَاكُمِ الظُّلُمَاتِ بِعَضْفِهَا
 بِتَعْنِيهِ الْإِسْرَارُ مِنْ سِيرَةِ الْإِبْرَارِ وَكُنْ بَعْدَ الْمَسَاهِدِ
 بِتَعْنِيهِ الْإِسْرَارُ كَمَا عَلِمْنَا أَرَادَ وَقَدْ خَالَفَ الْإِخْيَارَ وَلَعَلَّهُ
 بِتَعْنِيهِ الْإِسْرَارُ عَلَى هَذَا النُّعْتِ بِتَعْنِيهِ سَوْنٌ وَبَيْتٌ نَطْقُونَ
 بِتَعْنِيهِ الْعَطِيبُ وَبِحُرُوفِ عَلَيْهِ لِنَبْتَقْنَهُمْ فَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ ذَلِكَ
 وَكُنْ الْعَلَمُ هُوَ مَنْ جَوَّزَ الْعَفَلَةَ وَالْإِحْتِيَاجَ عَنِ رِيِّ الْإِقْتِدَارِ
 وَاللُّوْنُ فِي ظِلْمَةِ الْأَسْتَارِ فَمَا الْإِحْرَارُ مِنْ اللَّهِ عَنْهُمْ فَضْرٌ
 الْإِحْرَارُ فِي اللَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ هُمْ الْقَوْمُ كُلُّ الْقَوْمِ بِرَأْسِ الْخَالِدِ
 قَالَ يَعْرِفُ مِنْ قَوْلِهِ الْوَاحِدُ مِنَ الْمُدْحَضِينَ بَعْدَ مَا قَالَ

من المرسلين ان الصمدية لا يما بقدر رساله ولا يقابله
 ولا يده اذا هاج البحر وتوج فينده من العز في المساجع
 البحر وسابق السفينة معهم كالراكين فيها والمتكلمين
 عليهم فالخوف على الاولياء المقربين والعرفاء المحققين
 لانهم لا ينقل منهم البتة الى يوم يعنون ولكن حتى فهم من
 القهرا من الزجر اسل فادحصى واليم فالخى ثم انى والى
 الى يحيى يقال عليك بها الصدوق ان تقابل حسنات البحر
 وان كان اقل من كل قليل مع سيئاتهم وان كان مع ما بلغ السيل
 الزكى وجاوز الجرام الطيبى يوفى بوسون وان اولوا
 وركب البحر كل ذلك مما هو لا يليق بحاله ولكن الله على
 والنجاه من الكرب العظيم بمقابله انه كان من المستحيين
 يقال كل ما صدر من المراد فيحقق عنده شئى
 الاعتقاد وهتك الحرب قايها المراد وقت عليهم بالاحكام
 ان خلقهم من زرقى من نعم هولاء الكرام يقال فى قوله
 اذا بواى فتمت التسليم النفس بحكم الله والرضا بها
 يا تله من العيب الى تدبير العقل وتخليص النفس بتر
 تيب الوسواس النفسانية والمقدمات اليقانية
 الى الفلذ

اى الفلك المشحون من فضاء الرضا وصحن التسليم
 الى مفرق التدبير وقد قيل التدبير مخترع التقدير يقال هاجر
 هجر من مكة الى الطيبة ولا يلام لان ركب بحر الجمع بلا ساج
 شيط جمع الجمع وان يؤمن بسن بالتفرقة والتدبير من الغفلة
 وان كان من الجمع فلا يلام يقال ذكر الفلك بفتح المشحون
 يدل على انه جرى مما اختاره لنفسه فان الفلك المشحون
 من الحوت مثلا وصورة بنت على صورة الحوت وفي بطنه
 من الامتعة المملوءة فيها فيكون اضيق فالحوت ويطن
 الحوت يكون اختيار الله فجرى به واختيار المشحون
 فان الناس عادت لهم عند صدور النوايب والحادث
 ثبات ان يحقوا جميعا من الناس للذين ازرحموا
 وتكثروا من الذين وراهم وان النفوس تستقر
 على ان الفلك التي ركب الناس عليها جمع ازرحموا
 فيها يكون اسلم من غيرها والله اراد ان يختفي عن
 الاعين فلذلك اختار المشحون فانه اعون لذلك
 فالتمرد الحوت الملتف ولبعلم ان الفرار من البلاد لا
 يجدي نفعا فلعن الله بلى ببلاد اخر الا ان ينفق

الوفاق بين الفرار وبين قضاء ذبي الاقبتد ارفسد
 بالبراءة مثل بين التحلية والتخلية شئ ثالث
 ليس تحلية هي ولا تحلية لو يعبر عنه يعبر بالبراءة
 الخلاء والبه يشير قوله فيند ناه بالبراءة وهو من
 وان كان اصف بالتحلية ولكن ما اصف بالتحلية
 واشتبا عليه شجرة ابي جعلناه نجما لنا وحلا لنا من
 شجرة الرحمة التي هي شجرة العيوب وتغفر الذنوب والذنوب
 اسرار الغيوب لظهور ذات هو كشف الكروب بخلاف
 باصين من الكما فعند هم التحلية والتخلية يتناول
 ويتعاقبان ليس المراد كل واحد واحد منهما ما لا يمكن
 تحموت افلا تذكر في قوله ط ايها الغبي الغافل تقول
 في المراد ان الملاح والنسوان الصباح ما بق سوب
 صدرك وتهجس به نفسك فتحمله منطوقا واي
 فاستحي من الله ولا تكن من الظالمين امين الدين عليه
 الرحمة هوي نفسه ابنة نصران فبالغ في بيان سره
 فريد الدين العطار انه كانت تلميذ امين الدين اقص
 ما يبال فيه وامين الدين انتهى امره الى ان نكحها

وان زوجها وان كان معها انصار فلان فاش هذا النكاح
بما الخلاف وان لم يكن فاش هذا الكشوف والبيان اللهم
انقل على بعض عمادك هذا البيان والهمتي رشدي
والحقني بالصالحين فاستغفرتهم الربك عن صفه تضاق
الى الانبياء في المنظر مرية والمرغى بية والمطلوع عيه
والله لو يد واللم لغت النار بية واخاطة به وجعله من
يستدل ان يتناول وما من الله مقام معلوم الملكة
لهم مقام معلوم ولا يتكلمون مقامهم ولا يتعد ونسخدم
الاولياء لهم مقام يستوفى بينهم وبين الله لا يطلع عليه
احد والا يبدى عليهم السلام لهم مقام مشهور مويد با
الحيوات الظاهرة لانهم للخلق قدوة فامرهم على الشرو
الاولياء على السرمدية فامرهم بنى وولي الاله مقام
معلوم يختص به فلما السر فامرهم خارج عن اختصاص
الاولياء بينه وبينهم ليسوا ولا ذلك ما كان عيشي
هو لاد القوم هينا يقال مقام الحجة الصدية المدح و
النساء والمعتز والكبراء والاعظم والتعريف بالحسن
الاشياء واميات التوحيد بالامانة والاحياء ويفعل ما يريد

ويشاء ومقام العبد التذلل والإكسار واليأس والافتقار
 والهمسكة والاضطرار والفاقة والافتقار ورواها الأئمة
 إلى حضرت الله الواحد القهار يقال مقام الأنبياء رتبة
 في مسكاة الخلق ومقام الأحياء رتبة الحق ورواها
 ثم روية الحق وكما قال الشاعر كل شيء راية فندف بجاري
 شخص راية فندف السامعي يقال مقام الشيخ روية الحق
 في مظهر المرید ومقام المرید روية الشيخ في مظهر نفسه
 ويقال مقام الملكية العتودية ومقام الإنشاء الدعوة
 ومقام الأولياء المشاهدة ومقام الأحياء الحرفة ومقام
 الموحدين الوصلة وهو هول الحادث في القدم ومقام
 العارفين العيش بالله قبل كان من البلاء على بعض
 شط البحر فإذا رأى حوتاً له رأسان فينتحب
 وسأل عنه فاجاب يوم غسل يونس إذ خرج من بطن
 الحوت ابتلعت من وسخه فذهب الله ليل سما
 آخر فقال ايى هذا الكهبة فقال هذا رأس السرقال
 وما فيه من السر قال ارسى عدد ما يسكن في البحر اليوم
 فإدى وجمعتين فضحك الرجل وقال هذا المشكبي

ہر طرفہ محدود بعض حیوانات سر میں اللہ مقال الحوت
 وحق اللہ علیہ ان شیئ منی ما الشرحند کم فقال احب
 ولاء تراق فیہ والفتاء بہ فقال وهل یسر فی شیئ منہ فقال
 الا ان یكون عن الحیمة فقال نعم ما قلت ولكن اكون
 والذی یومر انسانا الا حوت فان کان بیدک من ذاک الذی
 قدح فنامت علی حبل حلقومہ ودرم حصیہ کھن وادل
 فی بطنہ بعضی ماء البحر والحوت معه فلا یزال الحوت
 یورس فی بطنہ وینظر الی ما فیہ من احتیایہ وکبدہ
 وغیرہا فاذا امتل علی باب قلبہ شرف منہ نور عمیت
 عنہا لقوة شعاعہ فاذا اخرج من البطن صاح وقال
 یا ہا الشیخ رایت فیک ما تقر بہ الاعین ولكن ما کان لعین
 بہ طاقہ اللہ ان یرد عینی الی وحقب لی من فضل ربک
 ما وہبی فقال ایسی هذا الاجتراء واختیار الاموال العری فقال
 ایہا الشیخ فانت لا تعرف ودر ما فیک لو ان عندنا ذکر
 الایہ اللہ واما من وی وبنی الاموال وهو معتق علی ان السلیق
 ولا ختلاف فی بعض المعاملات فاما رکن الدین فحیل
 عند الاجتہاد ایہا المتعلم فنتم لو ان المبعوث

عليك ان ليس عندك من ذكر ولو كان لكنت ممن اخذتم في
 الله كلا ان عندك من الذكر ولكن تكلم به تسوف تعلم
 تندم حين لا ينفع الندم سبحان رب العرش العظيم
 هو المنزلة عن كل وصل وفضل وصورة وشكل وخلق
 ومثل ومعنى الينات والبنات والبنين وعن كل ما يوصف بال
 حاطة والاراك ونعت المحدثين وسلام على المرسلين ان
 قلوبهم عن التشبيه والتعطيل والتمثيل وعن الغاية
 والبقاء به انه هو ليس هو الا هو اللهم من يفهم ما اقوال
 ساعدني فيما قول والحمد لله رب العالمين قران الحكيم
 بالقديم ما يكون هذا اذ ايل اديب ولا سنون والظهور
 آية لقور شيبان واثنان سبحان ربك اشارة الى
 الكثرة والحمد لله رب العالمين من الكثرة الى الابد
 قد عرف من الثبات وحدة ثم كثرة ثم وحدة اللهم
 فانهم فانهم

لبني
 من الله الرحمن الرحيم
 ص والقران به ايعتصاد مفتاح اسمه الصادق والصو
 والحمد والصابغ ويقال اقسام بصفا، مودة احبائه له

وهو ان القسم ان ذلك الحق نخاصم اهل النار وعجبوا ان
 جاءهم منذر منهم ^{دل} ايها الرجل المنصف وامرنا ان
 علينا ان لا تنف الكمال بينك وكفتك التي توزن وانك وكل
 مقام علوم ووزن مخصوص اهلك لم يخاف من خصمك و
 فقلك عن عالم الحسن والنباهد وغيره بلع مبداهنا
 لو كان عليك لا تصدقه البتة لعلو شأنه وعظم امره ^{لنظرك}
 ايم بانك هو صوف به وقال الكافرون هذا ساحر
 به ^{لنظرك} ما مني احد ادعي كون الشيء خبيثا وانظر لصدف
 دعواه شيئا من الخوارق والقدر لا يرمي بالذنب ^{والسحر}
 وكذلك ما من ولي فتح الباب للارثثار وسبب اليد للبيعة
 وان كان من هولاء الكرام فلا تخلوا عن شي من الملام
 يرمي بسوء الاعتقاد وعن مذهب العامة بالاخراف
 يعود بالله من شر الشيطان وشر هذا المقال المسخر
 عن حياة الارضاف انه عليه السلام في عصمه وسلامه
 في الله اجعل الالهة الها واحدا ^{لنظرك} ما علموا اليها
 الارباب من انكر التوحيد الذي هو فضل وتزني عن
 تزني الموحدين ^{لنظرك} يتعجب من جعل الالهة الها واحدا

و يقول ان هذا الشيء عجيب وانطلاق الملائكة منهم ان ايمانهم
 واصبر واعلم الحكم ان الله تعالى القائل في سورة الحديد
 لا تخافوا الذين اظهروا كبريات با بافان من شأنه كما ان
 ومن الكرامة وكذا وكذا من الاستقامة مع تكملة هذا
 والسيرة السنية والخصالة الراقية والعمارة والوكار
 نيا عليه لا يضرنا ولا نغاب به حتى ايها الكبر فان
 وكون كبركم وما في عليه هو الكبار ونسبكم
 اليه من هؤلاء المسترشدين الصغار اليه رب الايمان
 ولا شرار اثار يعوله فانطلق الملائكة منهم انما
 اصبر واعلم الحكم ان هذا الشيء يراد ما سمعنا
 ان انت من ركب فيهم فسطوا من حفرة العوالم
 ان لا تبارع في جواب من يدعونك الى امر خصيصة
 كان عظيمها وفيه عور غايب قولك ما سمعنا
 الآخرة لا بعد تحقق بطلان المذنب اليه فمعتد
 يكون القول عن تحقيق نفسك وتحقيق كبارك
 تقليد امر شين يداعوك الى الله وانت تقول
 ما سمعت هذا مني كل يا فلان اليس هو لا فلان مثلك

Marfat.com

يا من لا انا لثان ايم عندهم خزائن الايتين ^{والله} ^{والله}
 نفس محمد بيده لا يحتاج في سرى الله لا يخلو اى كون ^{لطف}
 الخاضعة بينه وبين المخرج من الماء والطين ولا من
 من يحتاج معه ويهون حتى كهون ويخرج حتى يحرق
 عمل لنا طنا ^{يقال على عكس قول الاعداء قول الالا}
 حياء عمل لنا قبل يوم الحساب انهم عليهم اللعنة قالوا
 ذاك استهزأ وتسخرا وهو لا رضى الله عنهم قالوا اثياقا
 وتسخرا وسمعت منهم من يناجيه في بعض خلواته
 اى سرب اربى انظر اليك فافعل في ما نشاء اصبر على ما
 يقولن الله ^{يقال بل طبع اللطيف وسمع نفسه النفس}
 فكان ان سرى عن الناس ويتفرع عن الجمع الحسي فقال الله
 سبحانه على ما مضى راب الاحباب اذا راي بعضهم بعضنا
 سمع عن شئ وقل عنه اعرض عن هذا الحديث السوي والكل
 المتقل اذ كر قصته فلان بن فلان كيف كان فيه من المشا
 فيه ذكره فيه كل ما كان من عجائب الدهر واحداثات
 والزمان كابتلاء واحر يكسده حتى يكافيه لجله ما اصاب
 من الملامه ومقاساة الشدايد والالام ومواعات التدبير

لتحصيل المقصود والمرام كل ذلك مما يتعلق به القدر
 استماعه وينسب ما كان تمكن فيه من سماجة وملازمة
 فيقال من خير التزيين الاخر والجملة الجميلة لدفع الملائكة
 وقع السماجة ان يحول النفس وان كان يتكلم الى سعة
 وحكاية من جنس غير ما هو التمكن في القلب لعله كالحسن
 ذلك من نفسه ومن السنة السنية بين الملائكة
 عند المصائب فان قلت زى الا ترى يتعلق بالخير
 نجسونه ويروحو فيتعلق هو لهم ورعايتهم و
 يقصتهم وحكايتهم ويقال اصبر على ما يقولون واذا
 عبدنا اورد كان عليه السلام يتجرع كأسان الفهم
 ويتشرب اقذاح المرارات فيتدفن به عيشة الدنيا
 كان يجتبه اهل الولاية باللون بالفراع مع محبهم
 الصفا والخلاء لا يرضون ان يفرح اسماعهم صوت
 حركة رنج او يتحرك شعرة من جلد هم فيشوش به قلوبهم
 وذلك عند هم هو العذاب العظيم والاليم فقيل اصبر
 على هذا الملاذي وان كان هو ليس سائر حتى ولكن لا يجيب
 به عن الملوي وان اذ انك من الغير والسواء ولكن كلمة الله

هو العلیا فما یصیبک فلا یجلی وعلا ولتذکر قصه داود
 یا ای افضیون و الام ابتلی اهدا الشرام و انه هو یامو ال
 اور یا ابتلاء ربه تقدس و معالی و هو الی هو الی النفس هو
 واجتی عن ربه هذا هو البلاء ایها العلماء فاستنق
 عن فرشی الضفلة لب و اعتذر فیک فحی تا مرک بالصبر
 على الدعوة الی الله و لا حجاج بهم و ان لا مثل کل اللذلة
 عن الله القالة الذ احضه ومع دالذ کله انت فی مشید منا
 و صبر فینا و صباح بنا با فی لنا فبرک اهن من صبر داود
 حیب عنا حیث اقتنن بخلق و نخرج منا ابتلی ابراهیم بدخ
 و اده و اسحق بکن بصره و یعقوب بالخرف و لاسون من فراق
 یوسف ابتلی داود نایرة او ریافا ما ابتلاء ابانه فیا شیا لا یکن
 المبتلی الا ان ینقاد له و یدعو الی الله طوعا و کرهافان ابراهیم
 اذ الی الله امون فی الله بدخ الابن و هو عالم بانذ البلاء من الله
 و تکلیف علیه و امتحان له هل یبق له مغر و مهرب الا
 طریق الادعان و الاطاعة فاما اسحق ینصد ما کن عنه
 البصر ای طریق له الا البصر بل کل من البصر یتصر من غیر فکر و نظر
 و کل الباطن له یصوب و یوم فی طینا ابتلاء داود حق الاختیار

بين الترك والمباشرة ان كان ترك فهو كان الاحسن والاول
 عن خارج عن الشرع انه ما ان تكلمنا بهذا الله وهو من
 هو وحون وهذا ملوم وكل ما قتل من قتل لعلة
 ولا ردى من ردا من كتب اللهم ما احسن صنعتك وما
 لى فوار ذلك محمد رسول الله هو من ينسب امراته زيد
 ولم يرتفع ولم يتم بل قلت روحنا كهذا وداود ما الى امر
 سليمان فلم يمد كما اردته ونسبته الى النبي والبراء حتى
 فت واستغفر ربه ونحو ذلك اناب الله اعلم بما في الابواب
 وما فيه من السر في المدح والعتاب ولا يري كما عالوا
 والله اعلم بالصواب ويقال من الصوفية من يقول الله
 يكن داود من المبالغة مبلغ محمد عليه السلام ان محمد الله
 يفعل ما يشاء ولا يلام لغنا الله عن الحلال والحرام وقد غناه
 ما تقم من ذنبه وما تاخر حتى ابيح له امراته كقوله
 من غير شعور واعلام الله او ابواب الله يقال له من شعور
 ابواب اي كثير الرجوع الى الله بالتسبيح والذكر فانه عليه السلام
 كل يوم يدور على البيوتات فلذا استعمل الله الجبال والطيور
 المخلوقات في التسبيح لا يذكروا احد من اهل الخلق
 وانما

والمد او مین علی الذکر والشیخات ان یوافقهم الاشجار
 والاشجار الطیور فی الورد والاکار منهم من ینکر
 الله تحت شجرة وکل وورق الشجرة لیسمع ذلك الذکر
 فکان القرآن فی التعفیف والالحان یکون فی اذن الیھلک
 سبب طرب وقتہ وازدیاد شوقہ وروقہ وفی الاخرة
 علی اللہ وتفرق الھم وتکرر الوقت وکنی لامر اذ لہ
 فی بعد الاعتیاد لم یبق لہ التفات تذکر او کلاھا یکون
 عند السواء یقال قال القاضي عن القضا فی کتابہ
 التھیدات لو نحت بطن ذرۃ من غلۃ ما احس
 ذلک اللذخ الباعی حب الرب والیہ الاشارت فی قوله
 والطیر محشورة وایضا یقال ما من موجد الا یتبع
 ولو کن یتبعہ من کان لہ قلب او الفی السمع فھو شھید
 علی هذا قوله سبحانہ وان من شیء الا یتبع بحمد جبار
 بحمدی الصریح ولا یحتاج الی التاویل والتشریح والیہ
 الاشارة ایضا فی قوله کل لہ اواب ای کل من الانسان
 والھیال والطیور یتبع بھد بحمد کثیر الاویہ الیہ ولو کن
 الامکان بالعقل الصریح فی الذکر ما یصح هذه الاشارة

والتشبيه انا سخر الجبال بسيف كان داود يسبح وليحوال
 تسبح وداود كان يفهم تشبيح الجبال على ربه تسبح
 كرامة له وعجزة وكذلك الطير كانت تجتمع له فتسبح الله
 وكان داود يعرف تسبح وداود كان الطير وكل من خلق
 بحاله يسبحه وكل شيء كان يقربه ويرى غير تسبحه
 وفي عناءه ان شروا ربنا وراقاهوت بالفضي ذات
 شجني صرخت في فاني ذكرت القاردها ما لها فاستد
 وهاجت عبراتي بالكل اعرفها وهي ايضا الحق ما
 استغنى تخمدا ان يكون من اد الكلام ما عني ربه الا
 رحمة الله عليه من وهم داود تشبيح الجبال والطير والكل
 يسبحون بصورة ومعنى غير ما يقول له الا انسان اولي
 داود يفهم كما قيل ان الكنية في حجره تسبح باسمه الله
 ذي الكبرياء يحي يا قنوم والحوت في الماء يا قنوم
 واما السماع من الجبال فليس الا صدق قلعه يفهم منه
 اشارة ومعنى كما كان لسليمان سماع قول الريح والفلج
 فاما ما حققنا محفوا حد واولي وشدد نامله
 يقال وشدد نامله بالعدل في القضية وحسب الهدى

في الرغبة ويقال شددنا ملكه بدعاء المستضعفين ويقال
 روفانا صحتي كما لو ايد لونه على ما فيه صلاح ملكه ويقال
 بقوله الحق من كل احد قال الحنيد عرفنا بجره
 عن الملك بدوام نزع الى الملك وشددنا ملكه
 لما فيه من السلطان على نفسه الامارة بالسوح حيث
 تدار بطاقت عنه كما فات باحسن الرجوع حتى كان اخره
 خير من الاولي فانه سبحانه قال يا داود جات الذلة مباركة
 عليك واتيناها الحكمة وفضل الخطاب لبطانة ويقال العلم
 يفسد وكيفية سياسته امته ويقال صيحة الابرار ومجانبة
 الاسوار واما فضل الخطاب الحكم بالحق وهل اتيت
 من الخصم ويقال لما اتى عليه السلام في اول البلاء الى
 التوبة والبيكار والتفرغ والاستحلال وجد المغفرة والمجاوز
 وهكذا من خرج في اول الشدايد الى الله فانه يكفبه
 ما ينوبه ومن صر الى حبي طال عليه الجنة ويقال ان
 رلة اسفلك عليها يوصلك الى ربك اهدي لك من
 طاعة اعجابك بها يقصيك عن ربك الملبوس بالصلابة
 على سر وعرفه وتوالت الاعرف الا بالدوق فاما البيات عنه

كما يفهم الخاطب المسترشد ما هو المقصود بالشمس من ان
 اليقين عن الزوف والوصف ان فيمن يتدبر اليقين
 ومن ذلك داود عليه السلام حيث اعطى في المنام
 بين الاسرار والبيان المشيع غير المحل بالاثار والظن
 بالاختصار ففرغ منهم اية كالايمان قلبه منهم
 الحال واي سوا سون افشان الله الاله والفعال يقال
 عليك ان تغتم اوقات الوصال وايه اجتماع الاستدلال
 والاستمال الليل جملي والساعة فائدة اعلم اليقين والذوق
 ام انشأ به رجلا اصبغ في وصاله واولاد في
 بقاء واقتراف كانت في الوصال من كبره اليقين
 في اولاد ويكثر من ستم اوان في الوصال مع اليقين
 من الله في خطيبه باله في جعله في اليقين والذوق
 من حضرتته وتقال لا ينبغي للوالي ان يتخذ من
 الولاية والكرامة من الله فانه وان بلغ من الولاية
 عنه ولكن بالتعويض والتكدر ونقاد من الجور المنقوله
 وتعالى اسواج المحن المتعلقه وهو اشرف الاولاد والحق
 المحبوب بالخضوع والعوز بوصاله بكذا الوفاء في اسع
 في الولاية

حتى يكون من الاحياء نعوذ بالله فنعوذ بالله تعالى انما
 اکتلون بالنظر الى الملاح والصبح عليكم باليقظة والابتعاد
 الى الله مضمون الوجوه منور الجبال ان معينه المولى
 القوى الحي الى اما سمعت النع رحب الي انوار اللم يجر
 عنها حتى نكحها فلو لا معينه ذلك الاماء فما سمع النكاح
 بتلك الحيل ولا فتاح يستمكن مكانه حتى ان غرق
 واناب بعد ما جعل عرضا لسيها من العتاب بقوله فغفر
 ان له عندنا الزلفى وحسن ما ب يقال لو مال قلب و
 حسنا جميله فنكحها و لم يكن محرب يسهها مما ينكر
 المشرع والمرونة لا يقدح في ولا يته ان الوالي بمباشرة الملاح
 لا يخرج عن حدود الولاية وخررا كعا واناب حتى يوثق
 تصديا لبراري ما عمل او عمل او عمل او عمل او عمل
 ما زال خايبا منها وها را عنها حتى لم يوثق بالله يا داود
 انما جعلنا الارض خفيفا في الارض حتى قال ابو سعيد
 الخريزي ان التفتون مطبوخة الى ما تجلب الهوى ما لم تجرها
 الخوف واليى الشريك ذافيرها في حرمان الخوف وما
 تجلب النفس من الطبع واتباع الهوى وقد حرم الله

عليه

عاید اتباع هواها فی حکم الکتاب وحسبک من عرفه
 ثم ان جعل هواها ضد الحق فقال يا داود انا جعلنا
 خلقك في الارض فلحکم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى
 فيضلل عن سبيل الله اعلم ان في اتباع الهوى ضللا لا
 لا يد الخليفة من الاطلاع على اشراق الكون من السفلى

والعلم من المناجات والخرابات العفة والخلقة ولذا
 اقول ليركع في فهمه ويطالع على السبب كلها فيكم بفضل
 الخطاب بحق الانتساب كان سبحانه اشار الملكية الى هذا
 السبب قوله انا جعلنا خلقك في الارض ولكن الملكية
 في قوله سبحانه قالوا اتجعل منها من يعبد فيها الكلام
 وقال لا بد للشيء من الاطلاع على احوال المترشدين المتاهلين
 والمتحدين بالجرية وكذلك الخرابات والمناجات و
 اوهبنا لك الخرابات من قتل يقال ان الله قابل التوب
 روف غفار اي ذنب كان اكبر من ذنب داود حيث
 مال نفسه الى امر آة وفيد من ادعاء الكفة الله وما عليه
 اجماع الاحبار ان كل ذنب يغفر الا الشرك في الحيب
 واي شريك في الخلقة والسبح من افترى حيب حيب جعل ماء

الباقي من البليد به محمد انه يري عدنان يكون كلد له و
 كلد له وامرأة أو ربا الذين شو باغيد الحب للمعص
 لولا الرحمة والعون لما يفوز داود فضل القرية بعد
 البعد والظلم وما يظفر ولة الوصلة بعد المبران
 والورد ما خلقنا السماء والارض وما بينهما بطلا
 الخلق يقال ما جعل الروح والنفس وما بينهما من
 الملقب بالقلب ضايعا عشا خلقه هذا الاب والهدى
 الامر للازدواج المقتد المورث لهذه النتيجة اللطيفة
 الربانية العجيبة الشان العظيمة القدر المحي
 لنا العارفة بالرحمن المبتلا آة عليه الانوار الق
 والسبحية المرأة المتعكسة عليها الوجه ذو
 الجمال والحذر والجلال المدي قال لريت ربي
 صورة ليسوا المولد عن عرب للروح وتشم
 فيه جميعا العرب ودهاء العجم قال عمر رضي الله عنه
 ليس قوترا النبي اولاد الواري لا ينهم جمع
 العرب ودهاء العجم يقال اراد ان يجمع السفلى والعلو
 فتمثل بصحة صورة وهو صورة الانسان الجميل واراد ان

يعرف به و عرف بها و يظهر معها فخلق القلب من العلوي
 والنفسي ليكون حيا حالها ما قبل الحيا لها لا يقال لتلك الروح
 وقال ما خلقنا تعالى داود على اوريا يكونه كعبدا امراته
 وكون امراته كقلب ضايعا فبنا فيه من الحكم المحكمة
 والاسرار المعجزة او هو يظهر داود بها على شئ من شئ قلبه
 سليمان منها المكان كما عيان في بيان سائر الامور واز
 روا عنها فضلا من الله دخل المداخل ورجل المراحل
 كان يمشي بالليل والنهار كالمشي في الصلوة وتذكر
 الزبور وغيره من الاذكار والبركات الى محبته وط
 والبريق الى الجود من رطب الطاعة فسلك سبيل
 الاعتدال وطوى طريق الاستغفار لما سلف منه مما
 وجب الملام والاعذار به عرف في وقت الانكسار ووجد
 البكاء ولذة الانين وفسحة الصدر من خروج النفس
 الصعداء والجلد القلب خاصة جراحة هجوم الغموم
 وايضا الكل الحلو بعد روق المر الذي لا يعرف
 الحلو حتى المعروف به بعد روق المر وقيل فيضدها
 الاشياء وايضا في طاعة المحبوب لذة وراحة يعرفها

المحب فكذلك في الاستغفار والالتجاء والالتماس والرجاء
 الاختلاف بالعجز والتضرع وان يطرد كدرة بعد مرة كما في
 المستأنس لسيد الوفي اما الذي ليس له اوى ومثل الامن
 والذات الباب هو الملمح اليد والمطر فيه زوق ووجد
 يختص بمعرفة بعض اهل العرفان يقال ما خلقنا السما
 والارض وما بينهما من الجنات باطلا لعباد ولا هو
 وهنأ وهذان من الاجل وثبات الذكر والانشاء وما
 يتولد منهما من النبيين والبنات يكون منهما الاولياء
 والانباء والاحياء والاشياء فمنا داود وداود فتولد
 منه من تولد فعليه القياس لعقبة الحوادث الحمد
 من الحواسي ام بحمل الوجود في الوجود لا يكون
 لظن يقينا هذه والموثوق به والمازح الملتزم
 كما لمفسد المنكر المانع اللائم من اركان يملك فيقال
 اذا رأى الشيخ ان سريرا فسد بعينه اصحابه لا يكون
 المعنى كالمؤمن وشرط الاطياب الجنسية الموجبة
 للآفة والطهارة ولا يكون بالمفسد لا يكون العار
 المكشوف المبتغى بالحقائق المجاطب بقوله افعال انبت

فانك مغفور في مشهد من الرحمن وفي موافق الرضا
والرضوان انك عزت في كل الغفران وعلى شط من حفر
النيران تبقى ما يبقى وعقدي بمن يقدي ما رخي
لنفسه العنان ولا يمسه سدى كالعميان لما فيه
من الخير المريب وللصلاح المذكور من بين الانسان كالفأجر
الذي لا يبع نفسه عما تشتهيه وتتقار له حيث
يقوده اليه كان ما كان حلا لا كان او ذاك اللذان
ولكن بعد ان اعمل امره وسوى عليه ولديه خيره
وشرة فيه من الشر المسلمين والعنيد المحصول على
الاختلاف والكتابات وتقال بيني للشيخ ان لا يستوي
بين الطالبين المسترشدين المسالكين مشلك القوم
في القعود والقيام في المجالس والمحافل في المراتب
والمناصب وبين الذين هم تايوت عن الذنوب
مجاهدون للاستقامة عليها بعد فائينهم والسلوك
بعد ترك الاملاك وتحزيب الزكوان والتفريق عن الاخوان
وقال اذا رايت من يظهر من نفسه خيانه وهو يدعي
ان حصل له شرب المسكر ومحل الحرام فلا تامله ولا

تعمد عليه اهل بيته واهله واهل بيته واهل بيته واهل بيته
لهذا جعل عليه والى ما قلت اشارة في قوله
يجعل المتقين كالفجار كتاب انزلناه اليك مبارك
فان فيه من بيان اسرار العلوي والسفلي
ووظهر وظهر حتى يعرفها الصور الظاهرة وفيه السر
المكتوم بل الملكوت من الاسرار الى سجد ابطي ما كان
اكثر بركة مما كان صورة ولله سبع رطب وقرن رطب
سبعة اخرى لاحد لبطونيه ولكن المراد اكثر من سبعة
حيث يورث في بصرى داوم عليه النظر مبارك
حيث يورث في صياء قلب من داوم العلاج تداوية
والجلاء ستر من لوازم قرآن مبارك فيهم اشارت
القرب من المحبوب والغور بالوصلة تملكه
من الحبيب مبارك حيث يورث في الامانة
بما زمر عليه ولا يعمل عنده لينة قيل في وصفه من حليل
لا يعمل حرد يشهد مبارك لا فيده من الامثال والعبر والحكم
والخير والله ذو الحكم والحكم مبارك حيث بقي معجز الى
يوهر معيش مبارك حيث بين فيه نرايت داود واجعته
ومن

ومن بعده ما كان فيها من فاعله منها تقيد سليمان
 الذي كان هذا احد بيته وقصته ليدبر واياته وليتذكر
 اول الالباب في بعض التفسير تدبر الايات التكرار فيها
 والناقل الذي يؤيد الى حرفة ما يدبرها من
 التاويلات المحكيمة والمعاني الحسنة لان من
 اقتنع بظاهرها لم يتلق لم يجعل منه بكثير طائل وكان مثله
 كمثل من له نغمة درو ولا يجلبها ومهارة تتفيرا لا
 يسوق لها وعن الحسن قد قرأ هذا القرآن عسا
 يبين لاعلم لهم بتاويله حفظوا حروفه وضيعوا
 حدوده حتى ان احدهم يقول والله لقد قرأت القرآن
 ولم ينطق منه حرفا وقد جرد الله اسقطه كله ما يرى
 القرآن عليه اثر في خلق ولا عمل والله ما هو بحفظ حروفه
 واضاعة عدوده والله ما هو الا بالحكمة ولا الوبرعة
 لا اكثر الله في الناس مثل هؤلاء وهبنا لداود سليمان
 نعم العبد حقا قال بعضهم العبودية هي الذبول
 عند وارث الربوبية والخمول تحت صفات الالهية
 سئل الخبيد عن العبد قال الذي يكون مطرطا حاء عندك

كالميت في يد الغاسل لا يكون له شعور ولا إرادة ولا يقدر
 لمن يدير فيه وحر كنهه بما يحرك قال بعضهم العبد الذي
 لا يرى لنفسه ملكا ولا حكما بل يرى الإهلاك وما دارت
 عليه الإفلاك لسيدوه وعلامة صدق العبد في الإقبال
 رسم العبودية فيه وهو الانكسار والتذلل والاستقامة
 والخضوع سبيل أو خفض من العبد قال من يرى نفسه
 مأمورا لا أمرا قال عبد الرحمن بن المكي الأواب الذي لا
 يطيع طاعته ولا يفعل خيره إلا استغفر منها قال ابن
 عطاء أواب أي سارع الرجوع إلى سربه في كل ما لا يرضاه
 والأقرب الرجوع إليه الذي لا يستعني بسواه
 أي مثل سليمان ليس مما يتصور تقديده وفيد منبذ
 العبد المرحب لهذه الخدمة بل الله ما يوجد
 فقط أي هو موهبه محض وفضل خامس
 كل أحد انداؤاب حيث كان شر حاجا إليها وقت الامتنان
 وحالة الافتنان فعليك أيها الطالب ان تلتزم
 الباب ان جرت منك جرة أو فانت عنك حسرة
 على بغي الأواب فيفتح لك طرقا إلى الله الجواد الوهاب

وحدث خرق الثياب الجدي يروى عن الاسرار الصورية
 في ديوان المسيح بالسور والاعناق قال علي اللام ان
 لا يأخذ بما يصدر عن العناق فاذا اخرج بجر السور
 والتنوير من العاسف عن حمل التفسير وتفسيره
 يمكن الاحتذر له غلبه وقت لا خن اخترا وبعه اللام
 يعذر به بل يرح انه يدل على فوجرات قوة التفسير
 ويحسان غلبه العجبة قال الحبيد رحمة اللهم مع الله
 احسان خلو انهم كلمات لو سمعه اهل الدنيا ليلفروا
 فيه من يد وتروق وعلمه القياس لا اهل السماع في
 وقتهم يفعلون بلا يقبله العقلاء ويفعلون ما
 الفقهاء والله يعذرهم به ان ذاك من حين العجبة
 الطلب وروى ان الشبلي مر عبيد لسيول ارضها
 صدر قبضة بكتوا التراب على الراس وهو في
 فسئل عنه فقال اليوم يوم عيد الناس في مراحة ملا
 وباررهم من لذة حرير وديباج وقطيف وسكياح الكل
 مخلوطا بنصيبه ويرانا في حومان وحرقة ولام
 فاما في ماتم ما ابتليته به واوزيت فيه وروى ايضا

وشكل مبيع والفضة مذموم في الاشياء كما هو الاعلى من الخيول
 فان تلك القضايا عكسها المطلوب وان الخراج في
 الغنم من عام الملك المصنوف اليد الملكوتية كما هو
 هو فتجلى الله بالصورة المتباعدة والاشغال المتعددة
 الناس والطيور والرواب ذات الخيول والسمك والحيوان
 والسوام والشياطين والحجر والرخ وقلوب الامم والارواح
 التي ظهرت بيننا وبين الله بالظن والظن والظن
 سليمان والحل بها وفيها الصفة في سائر الامم
 الكل عنده والحسن عني الى العمل الله والامم
 حكيم الله ذي العز والكبرياء ويقال قال لا يفتقر
 بعدى ابي عام الملك شي ذو جحش وهو الذي
 سياله احد من الناس ذوى اللحم الى الله
 اصافيه كما هو عادد المسائل ان نجد
 عنه ويقال قال لا ينبغي لاحد من ان قال بعدى
 فاستجيب له فليس الله كان كالحل اجابته الى عودته
 طلبت من الله رولام المشاهدة والتمس بالاعطاف
 فقال لا ينبغي لاحد من بعدى ويقال قال بعدى ملكا فاناه

ويزيد في الدواعي ويقول اذا لم يطبق ما سماه التنوير في مدخل
 الخيمة وهو في الايام بنصف شهر وهو خمسمائة عام ^{سيف} فقام
 ليدرس في عهد زمان يسال منكم الملك فستخرجنا الى
 في العلم في الكهواء للاولياء وقطع المسافات البعيدة في المدة
 في يوم اديوم وجوده قطعا في هذه الامه وان لم تعلمه
 في الايام اذ على التعمين وانوارها على حرم رسول الله
 في العلم وكم لشرفه يدل ان مقامه في هذا الباب اشرف
 في العلم عظاما فلو سلمان بلا فرايق حجاب السوف
 في العلم ان ما افانك من الصلوات بلا اشتغال يعني شكر الله له ذلك
 في العلم في كل صباح الى الرافض وكما علف ولا يسول ولا يوش
 في العلم الذي قال الله فستخرجنا الى الخ بخرى باخرة رخصاء المنة
 اذا هبت الريح رخصاء من اللطف ولا فهو القدر العظيم و
 في العلم كل بناء وغواصه الاله المنة فالشيخ معاملات مع
 في العلم والاشهد في الاختلاف والمصالح والحجج واختلاف
 في العلم من حيث الجفرى او ما ابانه والفهوم والمعاني فكل
 في العلم في منع له في الدين يديهم منهم من احد الخدمه و
 في العلم والشفاة ومنهم من حصرت الحجرات والخلوات

Marfat.com

به صوابه من قوله من بعد ذلك من قوله
 ادراج المالدرف ومنه من قوله كالورق والارواح
 صخره من الاسرار فيهم من الاحوال في صراخ والوقوع
 فيما اختار له ذلك في قوله والواجب على الله ان يرد
 وحده والبدل انما في قوله اسرار الطير والارواح
 للترجمه في قوله والواجب على الله ان يرد
 بالكامنة في قوله والارواح والاسرار
 بينك وبين ربك وافعل انتم في قوله والارواح
 لا يجوز المنه والحد على الاحوال في قوله
 بذاتك وادركه في قوله الكون في قوله
 بصوت وعقاب في قوله وقال رب انزل
 استعان به من قوله فلم يرفع في قوله وقال رب
 يومنا في قوله فرفع من قوله وقال رب
 كما قال لا يؤيب عتاق في قوله وقال رب انزل
 الملائكة طامق الحسنى بالمضيق للشيطان وان كان
 عنده انما من الله سبحانه وتعالى في قوله
 تعلم ان الله ان كل شيء يعصا في قوله وقال رب

وكثيرا الى الملك وكذلك القدرة الكاملة ونفاذ الارادة الى الله
 كما ان كفى بوجهك من الله ولم يسلب عند القدرة على القيام
 بالعبادة وهو فيك مركز ولكن اذا اردنا ان نتحرك سبلنا القدر
 على القيام بذلك القدرة واليه الاشارة بقوله ارضي وجهك
 اي نعم يا هي فيك وكون من اخرج معنى الماء على ظمير الارض
 وهو سبب شفايك وعمله روارك بحركة الرجل هذا
 يغسل يار وشراب في الحديث هذا يثل بالكلية
 التي في ضا فكان ايلج جات ذات ليلة والمجنون
 في يديه وشكره وعقله فرة وسرخي لجرة تطفئ له
 شفتك المزاب عن خذرة ووصفت الراس الى هجرها
 في يدي في على الساق وقت تمساق العشاق هذا يغتسل
 يار وشراب في وقت روق محض شامل بظاهر العاشق وباطن
 طرد من عن تندر ان البتوش وتنقصات المراجعي
 الاقوام ان اعادة والكلب على اثر العظام الباب مغلق
 والناس في تمام البدار والبدار فاعتمتم واغتمتم فان الوقت
 في ما فات لم يات وخذ بيدك منغنا الملتظا بها
 القوم اليك والجملة الا ان تنزل من السماء ولا يدرككم الله

Marfat.com

المقت كما ادرى اصحاب البيت انا وبيت ناه صابرا
 والصبر ان لا يعترض على التقدير ويقال الصبر الصبر
 تحت الحكم ويقال للبلد بالبلاء واستعداد به الصبر
 ويقال الصبر لا يتوقف مع الله بحسن الادب والبر والبر
 من الصبر اسم الصبر عند لان في الاماكن على من
 المشكوك في قوله كان من واحد روى في قوله
 ولم يقل فيه معنى الصبر فكان الحكم المظالم
 صابر اي حيث لم يجر على مقتضى الباطن فلم يجر
 ما امر به الرب ان طبع للبشر من بعض ذلك
 ايلس نعم العبد انه اول بيتا وما ينتم بشيئا
 المنسب اليه اي نعم العبد لم يشغل ما له
 ابو عبد الحز ان ايو ب عليه السلام يرد
 اي يد له يستوفى رزقه كيلا يغفل
 بالبلاء في ما هذه المبدأ انه راجع الي الله لم يظلم
 فيه لان تتدر اللام في اعظم العقوبات واذكر حيا
 الملتزم من ذكر المقربين من الله كثيرا استفاضوا
 ويكون هؤلاء الكبار في تمام امرة والدعوة من الله في

حواله

بعيش وزوق من نوح له باب جنات عدن الكار
 ما تحبه وترية بما يوافق طبعه بحضور الشرايط
 الفواكه وحضرة قاصرات الطرف اتراب المسماة
 بالشواهد عند هؤلاء الاصحاب وعندهم قاصرات
 الطرف اتراب اية اجعلن على سن واحد لا قتل
 الجبال والحصار الكمال في ذلك الوقت وتلك الحلال
 هذا ما توقعون ليوم الحساب الله في الوقت الفاع
 وهو في عرض الا عند اد عند الله وخير الاحد
 ان هذا الرزقنا ما لنا من قواد الية نور من حين قلب
 وهو العبادت عن الانفتاح لا يموت ابدافعيش ذلك
 له به يش الله ولا يتكدر قط ولا ينغص قلب انما انما
 الملتظ ان كان الاعتباري وبكم والنظر الى امتي
 نبيكم فانا منذر وانتم منذرون واين الا الله على
 والاعتبار بها محو في محو وطس في طمس يقال على التام
 طريقه قول خواجه ابي الحسن الخرقاني لا فرق بيني
 وبين بري الا ان تقدمت بالا نذاراي انتي اذاراي
 انما انا منذر انتي منخرة على وجود صفة الا نذار

وما من الا الله الواحد القهار اثبت الكثرة
 واثار الى سرها بقوله قل انما انا منذر وحقوا لو حدة
 واثار الى حذاه بقوله وما من الا الله الواحد القهار
 انما اثبت الكثرة بالوحدة واثبت الى معادها ومبداها
 ويقال ما من من وجود الا وقد عبده هواه وحبسه
 ونوعه وصفه كالاشجار والافهار والارض والاحياء
 والشمس والاقمار والكواكب والافلاك والليالي والامهار
 حتى الدواب والفضول بل الحي والروث والبول فيصح ان
 يعجز عن مجازين قوله وما من الا اي وما من موجود الا
 الله الواحد القهار يقال ليس في القرآن ذكر الا احد والواحد
 الاقرين معه القهار فان العتق لا يذو وجود او لا يدع
 شهود انهم من حين الوحدة فاما في قوله قل هو الله
 احد الله الصمد فالصمد والتمهات قرينان فاذا اسقط احد
 المكدرين قوله الله احد الله الصمد ويبقى الا احد الصمد
 فكان الا احد مقرونا بالقهار والحمد لله رب السموات والارض
 الملتقى جرت سنة في بيان توحيدة تارة يبتداء من
 الكثرة الى الوحدة وتارة من الوحدة الى الكثرة قل انما

انا منذ رايتك من الكثرة الى الوحدة وما من الاله الاية فاما
 ثانيا من الوحدة الاله الواحد القهار الى الكثرة رب
 السموات والارض ما كان لي من علم الله من نوح حيله
 الخفي الذي لا يدرك شأه بنى ولا ملك صفي بخصمه
 في تحفته الملاء الاعلحة الفهن به ربه ربه واسم
 شيطاني فاما انا نذير لكم منه اذ قال ربك للملكه
 من الملكة بقولهم ربهم اني خالق بشر من
 طين كالمستشير والمستوي بقوله واذ قال ربك لمنشا
 عند سيكاروي ان الله اراد ان يجعل خليفة في الارض
 راقب كذا الوف جبالا محتويا واضعا الرجل اليه على
 اليسرى فام يرا حسن صورة من صورتي فخلق عليها
 فالاسويته ونفخت فيه من روحي الماتة في الارض
 على وصف يستحق ان ينفخ فيه روح الله ونفخت فيه
 من روحي فاعطى الحق مستحقه ليس واد الاعتدال
 شيء من الكمال فاذا عدل خلقته استحق ان ينفخ الروح و
 الفيض ونفث الروح الاعظم به ظهر فيه الحسن والجمال
 الذي يماثل جمال القدس والشيء المجانس اليه مماثل يكون

محبوب بالطبع

بهر دو بال الطبع لكل واحد و بهما استحق الخدافة من الله و ظهور
 الرساوس الفعاسى الا لولم السبوحية و القدر سيده و سجود
 الملكة يقال بعض السنخى نحن من لفظ النفخ ان الروح
 لا تظهر ليس يد اخذ فيه ولا يخرج انه يعلق بجذ كملق
 بالهشوق و يقال يعلم من قوله و نفخت فيه ان الروح
 لا فى الجسد متماكن فيه سائر فى سائر الا جزا و يقال يتم يفهم
 من قوله و نفخت فيه ان الروح ليس الا اثر من صفة الحيوة لله
 قاله شىء رخاصى من ارادته هذا النفخ و نفخ عيسى ابى
 و هو الخلق من الطين و ينفخ فيه فيكون طير ابادان
 الله ليس ان جعله مصورا بحوقا ما سكا لروح النفخ فيه
 الى هذا السبحة و الجملة و هذا الفخ كما انت تنفخ بعد ما قرأت
 على احد من ضيه لم ير صد و رائه رقية او دعا و عن عمته
 في ذلك الشخص و فى عينه و رائه و مرصده و نفخت فيه
 من روحى اى اردت ان يكون زاحيات و روح فسجد الملكة
 كلام اجماعون الا ابليس اللذنه و تحلى لهم ما الى اهم الى الوقع
 و السجود لما علموا ان الهوى اجمال الصور القدسية واجها
 صورة الرحمن و هو صورة آدم عليه اللام و المفع المتعلق بها

لا جرم ان يكون كرايتا باقيا ابليس في كون على التمسك
 ولت يكون له صورة تشبه تلك من قديم بها النور والحيوية
 وقربه من الظاهر في الباب ان النار افضل من النور
 فالجبروت ورد ولكن انه هو معنى روية القوم والرواية
 الكمال في صورة الجبروت في الكون واعداد الاجليات والحيوية
 الرحمة والطف والبر والقدرة والقدرة والامر والحسن والجمال
 وهو صفة من اجود منها انما المراد بالرحيم المسمى
 الرحيم بقوله انما كنت بيدي ان لا تنظر والحيوية
 المعتادة وانظر الى النور الذي يتبعه يكون انساب الى النور
 ولم يغيره في قول لا تغفل عن اي شئ لك من النور
 فشغلك بانك تظن وانما من اجاع النيران انت انما
 الى ما تقدم من الحقائق وما الشاهد وان لا يفرق
 الاخير منه من ثبت الحقيقة كان او اعتبارا او في الآخرة
 الا ان شئ من الملكية اجود لظاهرها وهو على امر من
 العالم الا ابليس فان فريده تمكنت اشد ما تمكنت عن
 قال انما خير منده فبسمان الخالق انبات رء يا جميل او
 الفخر كما لا يخفى مع الا هو تدهن بها انما اندر الى عليه

ملاوي

Marfat.com

واداء الملكة في امر تعالى لم يدق ذلك اللعين لذاته التذلل
 بين يديه المحبوب والمولوي فلذا استكبر وعلا يقال يكون
 لقوله من قال غار ذلك اللعين ان يسجد للمخروق الملتحق
 في الماء والطيب بعد ان يسجد وتذلل لله رب العالمين وجهه
 بين وجهه ووجهه توحيد لولا قوله انا خير منه خلقتي من
 يخلقه من طين نوري والحكمة والبحت بالحجة بعد ان
 انشأ خلقت بيدي ونفخت فيه من روحي استكبر وكان
 الكافر بين ايدى الله تعالى قال كان من قتل الامم بالسجد
 ولا ياء منكر الامم وخلقته وجعله بايها وخليفة فهو الكافر
 به والمنكر له قديما ايها المريدة فهو الكافر به والمنكر له
 قديما ايها المريد المسترشداك وتقديم فضائك وانحنا
 القول والتفضيل بين يدي الشيخ الا بالعزوة والانكسار
 واسترخاء عنان الاختيار وستر الاسرار والكون على حكم
 الشيخ كما يريد به يقال له وينزل هو كالصنعان بين يدي
 من يلزمه كالخمر على الوجه بعومر على اساقه خلقتي من
 نار وخلقته من طين لطايف ومن هاهنا وقع له الغلا
 ثم ان التفضيل من حيث البينة والجوهرية ولترعلم

ان التفضيل بن حيثما النسبة دون الخلقة ويقال ما اورد
عند ادم لم يوجد عند غيره فيه ظهرت الحفوة صفة وان
عليك لعنتي ابي يوم الدين ^{المادة} رضي الحبيب ان يكون
احد قريبا منه ولا يرضى عن يدعي وصاله ويطلبه لاستيفائه
آية فمن تجاوز كجهله وغباوته ويلعن كما لعن الله ابليس لقوله
وان عليك لعنتي ابي يوم الدين فان لا غواي والتدريج على الترتيب
وادعاء الربوبية باراد العلامات الموهبة ليس الا من قوة نفس
نفسه الله على جبين وابليس هو كيا اللعنة عليه بلا واسطة
وبلاضافة الى نفسه فاذا جاء يوم الدين يحجى عنه ذلك النفس
ليعجزه ويتحقق عليه المصائب تفرق لهم فتبدد جمعده ^{تشتت}
شمله وتقطع عنه النظر وذوق النظر والالتذابه
ليعذب عذابا يشد يد من كان حيا هو عيش ^{موت}
ياشد فما باله وهندا اخذ ابليس وحاله في كل يوم يعلم
ان ثلثين الفامن الملك يقو دونه التي النار مغرنا بالسلا ^{سلا}
ولا غلال بعد ان امرهم الله خالق النقص واهدوا الكلام
فلم يستطعوا تحريكه عن مستقر اليد يسجدون ^{وعلى}
ثلثين الفامن يقود يستعون الفامن الملكة فلم يستطعوا
منجبر

في نار جهنم رجمهم ان وضعت على جبينه نقشاً من اللعنة
 وعلقت به جلايته الاضافه الي نفسه واعتضده بعضه
 بيدي بلا واسطه فخذته فوقه خلوة وسيله فان اذلك
 النقش في جبينه فيضعف اشد ما يضعف يخرج كل من
 من جهنم ولا تقمه ويذهب به الى النار فلهذا يكون اتي
 ذلك العين وشهقته ليبينه ما يكون ذلك النقش مؤثراً
 في جبينه قال رب فانظري المسوق ان سلبت العصمة
 مني ونسخت كلامي فلا قل من كرمك بتقى معي شيئاً مما هو
 محقق لك اكون مشغولاً بك عنك يا اهل الفضل والاطراف
 ان منعتهم القعود والاختلاف فانظري الى يوم يعثرون
 لا تجردني وغدير بالكلية عليه يشهدوا الا تستر للمحاج
 بجهانتها وان انا حقيق به مني لذلك فانك كريم رحيم روف
 حللم عطف فالخالع بالجله في الجمال لا يلبق بصفة احسانك
 يا ذا الحسن والجمال كل ما وهب له من الحضرة خلع منه الا
 العزة وهي التي استقامت في ابليس ونبتت به بها ادعى الحرة
 على اذمر ويقوم على الاغواء ويدبر على التسويل والتنزيه
 والتكثير قال فيغزتك لا غر بهم لطاين ولو عرف غزته

لما قسم يد على مخالفة امانه واي سبب من ذلك
 عزتك التي تركتها من خلعتك في والله اعلم انهم الامم
 منهم المخلصين انهم قايئون بك فني علمهم كبير
 فتمكن ما يمكن كبيرهم وعزتهم كبير باوك وعزتك انما
 جهنم منك ومن يتعلم ايته في التقريض لا يحتمل
 نقضه وكذلك الضد من اتباع الشيطان فلا بد
 من جنسه وصفه وفي الشيطان قلنا شئ من القوم والمز
 هو النار مفرقة النار وكذلك من يتعلم من الاشراق
 شرارة من تلك الشرار القوم نعت جامع الكل من الشرار
 للحسيات والمحتويات فرب مخبري بعلم ويتاذي القوم
 اخر مثلا يقول في الحسيات الحية من صورة القهريات
 وكذلك الفارة فواحد منهما مولم والاخر منالم والالها
 المعاني فلندفع عنك هذا الطق ان اهل النار
 كما يتعلم اهل الجنة بلجنة ليجانس بينهما فان قولنا
 ووعد صدق والقول على الايلام الا ادخال فقط انهم
 الشيطان نادى مخرب من جنس النار والجنة ولكن
 سعذب مخرب بنهرت اشد منه واغلظ تنفكر تعلم
 ولتعلم

والله في بياض بعد حين زواجر واعلموا صدقه بعد ما
استمرت شرعيته فانه مثل ذلك اذا كان باطلا لا يدوم
كل شيء يدرك كثيرا وتفكر فيه وينظر فيه ينظر ذلك
الشيء كما هو في معتقده من الحسن والقبح والصدق والنبوت
والظلال والوهوب خصوصا اذا بحث فيه ويتفكر عنه
ينظر الخطا عن الصواب لله

بسم الله الرحمن الرحيم
تتميز بالكتاب من اسد العز يد الحكيم زواجر كتاب عزير
نزل من رب عزير على عبد عزير بلسان ملك عزير
في شان امته عزيرية يا عزير وركا الرسول من الحبيب
الاول بعد التلافي بعد طول نزديني هذه قلوب الاحباب
بعد ان يول عضو سرورها في كتب الاحباب عند قراءة
فصولها والعجب منها كيف لا تنهق سرورا بوصولها وانما
حصولها كتاب موسى عليه السلام وكتاب بني اسرائيل عليه
والله وسلم نزل به الروح الامني على قلبك وفضل بين من يكون
خطاب ربه مكتوب في الواحد وبين من يكون خطاب
ربه محفوظا في قلبه وكذلك امته بل هو آيات في صدور

الذي اوتى العلم ^{العلم} يكون عنوان كتاب اهل الجنة من الملك
 الحي الذي لان الى الملك الحي الذي لا يموت كذلك قوله تنزل
 الكتاب من الله العزيز الحكيم من عزيز الحي عزير جده الله
 الثانية اعتمادا على ذكرى لوازها وهي انا انزلنا اليك ^{تسوية}
 به وايضا بدل للشريل من الطرفين وليقدر كل فيهما ^{سما}
 وملائمة على قدر فهمه ومرتبه علمه فبينهم من يقدرون
 الكتاب من الله العزيز الحكيم الى الله العزيز الحكيم بناء عليه
 انه له به منه ابيد احمد قائم به ليست الاحمدية الا هو
 ولو لا هولم يكن احمد ونيوم به وسيرة جبريل ورسالة الله
 بين احمد واحد اتحاد وجميعه لو لا ميم المحمد بيده ^{الاحمد}
 والفارق وهو الانية والعبودية فاني اعتبر احمد ^{مهدوي}
 البلاء عليه وهو شؤمه ولومه فهو العبد المملوك التيم ^{الاحمد}
 المولود لعبد الله بن عبد المطلب وان اعتبر ^{الاحمد}
 باجد الميم صاحبة له وهو النبي الرسول المصطفى المكي
 معتد الصدق الفائق بمقام قاب قوسين او ادنى وان
 اعتبر احمد باحمد ولا يلحق الي وميم وجود الميم بشئ منها فان
 سقطت الميم منه فاحمد احد واحد احمد فيصح بهذا الاعتبار
 قول

قوله من قال من هؤلاء بالاحوار فتزويل الكتاب من الله العزيز الحكيم
 الا الله العزيز الحكيم واليه اشار الجنيد بقوله ليس في جنتي
 سوي الله قال ابو يزيد سجاني ما اعظم شائي في كل ذلك
 حكاية عن الله والباقيات او هارم و خينلان وايضا
 فلا يسمى بشي اعني لا تصافه بصفاتة بخلقه باخلاقه كما
 لا يدور على الشجاع باسمه الخاص لا تصافه بنعمة الخالصه
 فلا يدعى بغير بعض الكلام المتشبهين في غلبا لهم الصوفي
 فان الله واذا تم الغفر فهو الله ومن الثابت الصدق قول
 الحسين انا الحق وفي عوارف ضرب سبالا يتصرف بسبع و تسعين
 اسماء يعرفون تلك الحسنه والعلو ولم يعد بعد من البكاي
 و تلام من يقولون تزويل الكتاب من الله العزيز اي من جبو
 في عزه وسعته و ذم صفة وهبة المحب مشاوت
 فذلك و قد ملوا الى ارضي من محبوبه بكل قضية ومن
 قدر تصور ثم عدل لا اختلاف العنوم للفقهاء اصول و
 قوانين كل ما يرد عليهم يرد و نه عليها وكذلك لكل قوم
 هاد في قوله انا اني لانا اليك الحق اشاره الى ان وساطة
 رسول اعتبارية وفي الحكمة هو انزل اليك بنفسه كما الحق

خبير وولد به انه له به منده اليد فاعبه والله تعالى
 الدين اتمام العبادته موافقه على غاية الحكيم والكون
 بالنفس وبالقلب وبالروح فالتى بالاعتدال الاشياء والروح
 عن الاشخاص والتى بالقلب الاضداد فيها العيون والروح
 الاشخاص واما التى بالروح فالاشياء والاشياء والاشياء
 الاختصاص بالاشياء من حيث اشياء الاشياء التى يكون
 المرء بالبغيه وفيدى الاشياء ان منها الذى هو بالاشياء
 الوصول الى معرفه جمال الحسن كل من هو بالاشياء
 الوصول ليس على عرض الحصول الا بعد الخبير من الاشياء
 بعد ذلك سيرجى منى من تلك الارامات وان اشياء
 وتجب الوصول الى نفسه اكثر ما يحبه عند معرفه الاشياء
 هو بنفسه طالبه وعجبه الى طريقه بعد من الاشياء والاشياء
 قال عز وجل الاطال شوق الاراد الى افانها من الاشياء
 شوقا فرض على عبده ما يصل به من الاشياء والاشياء
 الجزيل بلا قال وقيل من تفاعد عنده وعينه بالاشياء
 الويل انها الجيل فيده من الاشياء والاشياء طالبه
 وصول عبده راض بحبته اياه وان العيون والاشياء

Marfat.com

واصله ومبنى الطرفين وما عده وهو الا لسان وبه قوامه
 وبنية وزينته وحليته شرطاً ثانياً في العبادة وجورها
 بتوجه القلب الي من يجعل له فكل من كان اكثر توجهاً الي
 كان اخلاصه في عمله والاحلاص بدون التوجه القام
 كما لا يخفى عند بعض الناس بل عند الخواص الا الله الذي الخا
 اذ ان الدين ما يكون جملة لله وما للعبد فيه نصيب
 في معنى الاحلاص بعيد اللهم الا ان يكون بامر فانه اذا امر
 العبد ان يحسب الاجر على طاعته فاطاعه لا يخرج
 عن الاحلاص باحتسابه امر به ولو لا هذا لما صح
 ان يكون في العالم مخلص حواً قال القسم الذي الخا
 الذي لا يريد عليه صاحبه عوضاً في الدارين ولا حطاً
 من الكون الملتقط يقال اذا قدمت شيئاً لاحد فلا بد لك
 من رعاية لنسبت بين المتقدم والمقدم عليه من ايده
 جهة تملك ان تراعيها فلا ينبغي لك ان تقدم الله
 بعمل مشوب مغلوب انه سبحانه منزله عن كل عيب ونقص
 فعليك ان تقدم بين يديه الذي الخا المصالح الصالح انه
 نسبت بين مخلوق وملك ونزاهة ذاته ونقدس صفاته

ولكن لا بد من النسب وان كان من بيتي جيد كاللغز في مثل
 فهما امتي زاعي النسب عند اهل التحقيق ايضا بل ليس هو الامتنان
 العلم بها والذبي اتخذوا من دونها اولياء اولياء الله
 عبدوا الاصنام يقولون ما يعبدونهم الا ليس هو الله
 زلقى ولم يقولوا هذا من قبل الله وكان بامى ولا
 واما حكمي بذلك من ذات انفسهم فرب الله عليهم
 هذا اشارة الى ما يفعل العبد من القرب يتشاور الله
 من غير يقضيه حكم الوقت وما يعقد بينه وبين الله
 عقود ثم لا يفي بها فكل ذلك اتباع هو ي قال الله عز وجل
 ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فما رعوها فلنكون
 اعداء لهم ولانفسهم اعداء لعلهم اولياء ليعرفوهم الى الله
 زلقى مخلصين له فما كانوا ما وقعوا خلقا لله
 تحطوا الى دايمة الاضراط انهم ما عرفوا الله
 لذلك مساهمين الموحدين وليس لهم عبادة خاصة لله
 لصيت له انما يعبدونهم ولا يتعدون عنهم واراوا
 ان يعارضونهم بعد ذلك انتم لتستغيثون بالملئكة و
 الانبياء والسلف الصالح من الزهاد والاولياء فيحق كذلك

والمؤمنون ينكرونهم وعباد الله اصنامهم ويفرقون
 بين الاستشفاع بين الاستشفاع عنا لوحيد صرف وتنزيه
 محض ليس لنا اليهم عالمهم اسلام سوى التعظيم والتكريم
 وتوجهه اليه الي الله الكريم ونحن نعظم ونتيقن انهم عاجزون
 بين يدي الله بين منعه وعطاءه ورد وقبول كل ثواب
 مثلنا ولكنهم اقرب اليه سبحانه منا لدعوتهم على خلاف
 ما نحن عليه اكثر تاثيرا من ادعيتنا وانتم ايها المشركون على
 خلاف ما نحن عليه لان الله يحكم بينهم فيناهم فيدخلكم
 ايها المشركون عليكم باستغراق اوفياتكم بذكر الله وعبدائه
 بالتوجه التام مع الاستشفاع والتاثيرها وقتولها من الشيوخ
 الكرام والصلحاء العظام خصوصا شيخوكم الدين وافتقار
 علم انارهم واليه واليختل عن دائرة الايضاف الى طرف
 التوفيق وحرف الافراط ان الله لا يهدي من هو كاذب
 لطايفه ولا اختياره الي كهد يد من يعرض لعين عقابه ويندعي
 شيئا ليس بصارفة فيه فانه لا يهديه قط الى ما فيه
 مداده ورسوله وعقوبته انه يحوم ذلك الشئ الذي
 نصدي له يد عواذ قبل تحققه بوجوه وذوقه لو اراد الله

ان يتخذ ولد الالهة المتعريف التسميوار بهم الى ما يدعي
 اليهم فعيل ان كان انسابكم صحيحا وانتم على اعتقاد ان
 قادر على كل شئ فيسبغى ان يتخذ الولد ما كان من قبل
 والمعتوج الالهوا العزى الغفار الالهة المتعريف التسميوار
 المباشرة في خلق الخلايق وعن المعالجة في الافعال
 فليس يظن انه ازواج وولدائه لا يحصل غير ذلك
 وازواج الالهة المباشرة والمعالجة في كل شئها بيان ذلك
 مع عدم المباشرة والمعالجة ان هي الالهة خاضعة
 خالصة ان تكفر وان الله عنكم الملائكة عند
 الادوار ومن تغلب في الاطوار الا الواحد القهار
 وسعلم الاعراض عنه سبحانه ولا يمكن عنه الاستغناء
 تظنون انكم بوجهكم اليه فعليكم ان تتعريف التسميوار
 كالوجه فانما تولى وافتم وجه الله احدكم
 او تشكرونها ولا يرضى لعبادها الكفر حيث بعيدة
 وتعالى الله عند علوا كبير امن توجده الى شئ مما افتر
 باخذ من فيضه واثنى الا غير ومن جعل ظمها اليه فلك
 ينعكس له الغيظ لذيه امن هو فانت انا الليل

سعد

سمعت شیخی رحمة الله يقول اراد بالدين يعلمون العالمين
 من علماء الدنيا كانه جعل من الاعمال غير عالم وفيه از دراء
 عظيم بالدين يفتنون العالم ثم لا يفتنون ويفتنون فيها
 ثم يفتنون بالدنيا فهم عند الله جهلت حيث جعل القلوب
 هم العلماء قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون
 الذين لا يستويان هذا في اعلی الفضائل وهذا باسوأ الرذائل
 والعالم المخلوق على ضربين مخلوب يكسب العبد وموهوب
 من قبل الرب ويقال موهوب ومصنوع ويقال علم بيان و علم
 برهان فالعلوم الدينية كلها برهان الا ما حصل بشرط الايمان
 حقاً قال روم العلم خير والخير حجب وقل يا عبادي الذين
 امنوا اتقوا ربكم الله لا يستحي تشریف مثل هذه الاضافة
 الا المؤمن المخلص والموجد المحقق حصصاً اذا اردت ان
 يخطب الا تقا وعنى للرب يقال اختص من لغوته لغة
 اللب اشارة منها الى لا تغیر وابتز بية ايام فتا منوا بكرة
 وتغیر وابتشرف من اتقوا له لعله يكون تلك البر بية
 والكشف مكرامته وخر اعا الذين احسنوا في هذا الدنيا
 حسنة الملتقط في هذه الدنيا انما يتعلق بقوله احسنوا

او يقول له حسنة فعناة على الاول احسنوا بارشار عباد الله
 الى طريق يصل العبد به الى من اسلم الطريق واسهلها فله
 في الآخرة من المعقد الصدق وقربة الحق ومن زيد
 الدرجة بكثير من هذه الآخرة انه مستط من النبوة على
 الناية الذين احسنوا في هذه الدنيا اي جزاء من احسن
 الى عباد الله بالنصح والدعوة الى الله وهو المكنى والقار
 عليه يمثل هذه الحسنة له فينجي عليه ويشتره يذكر
 الجميل وانتشار حسن الصيت في البسيط ويقال للذي احسن
 اي للذي احسنوا في هذه الدنيا حسنة واحدة فلتعد
 تلك ما تعدها وفي الآخرة لا تدخل في الحصى والبقدر
 ويعلم الله فقط فلنا حذف لعالم كل مهوى ومواد وارض
 الله واسعة الله يجد بما ملكت من الذهب واليا
 ولا تجل به فان ارض الله واسعة لو بسيط حتى يله
 شئ فلتطلبه تجد الغامعة فان لغمة سبحانه كثيرة وارة
 انما يوفى الثوابون اجرهم بغير حساب لظاير الصبر
 حبس النفس على ما تكرهه ويقال هو التلاق بسهام البلا
 ولا احسان هو الايتان يجمع وجوه الامكان اطلاق

امر الله احباؤه الاولياء ليرشدوا عباده اليه ويدعوهم
 الى قرابه الخلاق وذلك لاشق عليهم من كل شاق ايها الناس الدعوه
 الي وصله المحبوب ما تحسون في انفسكم من الموهوب هو او من
 الموهوب فليس للملاء على الاولياء الا الارشاد الى ما هو عندهم
 من المطلوب والذي نفسي محمد بيده لا تطلب نفس به فاما اذا ورد
 الامر من الجليل الكبير فلا بد من الاطاعه والاقتياد فليمت
 بضيفكم وليرشدوا عباده اليه فهذا من اشد اقتسام الصبر
 فلا يرعاه باليقينه وبدون الاحتساب ولا اعتداد اكثر
 وجر الله فلابي اموت ان اعبد الله خالصا لا لادب ليريد
 ويقال الا خلاص لا يفسد لا الشيطان ولا يطلع عليه الملكا
 الملكة بل قد يفسد مع نفسك واعتذر عند ابي بكر وعمر
 علي بن ابي طالب عند يعقوب والكليم والمسيح ان ليس الا من بيدي
 انا في قبضه حرف لا اوتد بقلبي كيف يشاء والاخصى امرى فيه
 القته امرى ان اعرف واعرفه الا خلاص دينه وتصوفه
 طرقته امرى ان ان اكون اسبق من كل سابق في الاطاعه
 والاقتياد حتى لا اخطا الى هواي البتة وامضى علي ما مضى اليه
 الرب تعالى حتى كما يصف المرات والشراب اقتراح الغصبي

القبر ولا اصبح بلدي كافي راض بدطايبه اذ عوا عبا
 البه واوا حترق غيره من عنده ولديه قال اي اخوان
 ان عصيت ربي عذاب عظيم الايات الملائكة وطراي ان لم
 اجري ما يجري بي اليد يتجلى على كماله لكن ان التذلة
 وان اخذ خطا منه بل يكون بلا على من اشهد البليان
 ومن كان منكم يكابر سره ويتبع هواه فيضن على عباده
 القائلين الطالبين فشانده وبه صاحبهاه فيسلني وباله
 وسؤل الى سؤل الحال والده كالبليس ومن له وما له هوي
 حجاب وحجاب ظلمات بعضها على بعض لهم من نورهم
 ظلم من النار ومن تحتهم ظلال اطراف احاط بهم سبل
 رقتهم لا يخرجون منها ولا يفترون عنها كما افهم
 اليوم في جهنم عقابهم يستديمون حجابهم ولا ينطق
 عنهم عقابهم والذري اجتنبوا الطاعوت كل احد
 نفسه وانما اجتنب الطاعوت من خالق هواه وعمايق
 رضاءه وكراهه وعبارده النفس بما فقد الهوي وقليل ما
 لا يعبد هواه ويحبت حديث النفس الملبس وطاغوت
 كل احد ما يجري الى هواه لا الذي رضاه ولا ما صحت

الامانة الا بصحة نحو النفس عما هو من عاداته ورسومه
 لغته من البشرية وكذلك الهدل والتقية في الغيرة ولكن
 بالطاعة والالتقاء من العبودية لهم البشرى الله في
 لابتواب تعديده الخير وفي العقبى مقام الشفاعة والذما
 الاحابة فيشر عبادى الذى سيتمعون القول الابدية
 اللام في قوله للعصم تقضى حسن القول الاستماع يكون لكاتب
 والاتباع يكون للاحسن وفيه قولان احدهما ان يكون لكل
 والاتباع الى معنى الحسن ولا تكون الهمة للبالغة لها
 قال ملك اعزاي عزيز والثاني الاحسن على المبالغة والحسن
 ما كان ما زوما فيه صفاته الخلق ويعلم ذلك شهادة العلم
 والاحسن هو الاولي والاصواب ويقال احسنه ما كان به ذو
 عيرة ويقال هو ذكى الله خالصا له ويقال من عرف الله لا سماع
 الابالله ويقال العبد رواعي من باطنه وهو احسن النفس
 ووسواس الشيطان وخواطر الملك وخطاب الحق يلقى في الرغ
 ووسواس الشيطان تدعو الى المعاصي وهو احسن النفس
 تدعو الى ثبوت الاشياء منه مناله فيه نصيب وهو طر
 الملك تدعو الى الطمان والارباب وخطاب الحق في حق

التوحيد ويقال من احسن ان يسمع من الله لها احسن الى الله
 عباد الله اولئك الذين هدى لهم الله لتقويده واركنه
 عقولهم غير محقوله حقا قال عيسى عليه السلام جالسا
 يذكركم الله رويته ويرغبكم في الآخرة عمله احسن
 كل احد ما يليق بحاله وتقرب من فهمه قرب حسن يكون با
 النسبة الى احد عين السوء وكذلك العكس فلذا اقتل احسان
 الايام مسايات المقربين مثل منى الفقهاء من يتبع احسن
 القول وهو الذي الكلام فيسيب منها المعاني الفقهية
 ياخذ بالاحوط ولا يثبت ولا يسم ويعمل بالاحسن من الاعراض
 الزعماء يستمعون القول فيبتغون احسنه فيه من المواظ
 والحكم التي تدل على قناء الدنيا وضربها وانقاها اهلها و
 سوحا لها فزهدوا فيها واعرضوا حق الاعراض عنها
 العباد يستمعون القول فيبتغون احسنه من ذكره
 عذاب النار وما في الجحيم من انواع التعظيم وان الكفة
 من صفتها كذا وكذا فليبتغوا احسنه حيث يستغنون
 او قالهم بعبادة وطاعته من كثيرة التلاوة والادعية
 التي هي في النفس لا مكان الوصول الى الاماويل فقد اورد

من نبيته أهل الطلب استمعوا قول الله جل جلاله فلما تجلى مريده
 الجليل بقوا له بظاهر لفظه قالوا الصريح صريح والتاويل تاويل
 تاويل الصريح وجه حسن بنى صريح وللتاويل ظلمات قال وقيل
 فيه من الاحتمال الويل الحقيقه حقيقه فجاز في الحقيقه صرف
 حق وكفى ثبوت وفي المحاز حوازل العيون ومحال الالهوب
 فزاد واظربا على طرف ونشاط على نشاط سيلكون مسالك الو
 صول ويدخلون ابواب البر والقبول بدأ ومون على الدر
 والمراقبه بعد ان تخلو الجلى انواع الطاعلت وتهذيب الرز
 يلات انقطعوا عن الدنيا فلهما وكثيرا وعنى اربابها واحباها
 حلها وحقها ليس في قلوبهم مشغال حبه من الحذر عن النيران
 والرعب الى الجنان لا يخطر ببالهم الا الواحد الجميل والحسن
 والامتنان ولعله يحتاج في بعض احبان عقلا تم في سرهم
 ان الفقهاء وامية النهاد وطايفه العباد وشيوخ اهل الحد
 وعلما اهل التفسير على ان ليس لاحد في الدنيا من يبلغ بسير كان
 من كان من صغيرا وكبيرا وكل خبير وجيل حع الحبيب والليل
 يتبعون على شفا حريف من نار اختلاف الناس يعفونهم الى
 الياس والقديس في النزاع والروح في الالباع والنفس في

الاضطراب تقوم به وبالاولى غير اخرى اليه تنسب قوله سبحانه
 فاما لله ما تده عامر بعينه ينقبوا الله سبحانه نداذ الراء
 ان يريه بعض آياته بالآخر اوية وبعض اسرار قدرت العيون
 العريضة يريه على طرفة عين سهل حيث لا يمكن القصر عنه واليه
 منه فله افضاح ممتد افضاح فيشربون كاسا فكا ساوا
 يمشون اصلا وسرا فيصدق القائلون واعتقد المسلمون
 الله وقصه علم كل الجناس تغلب بهم الاحياء منهم من جعله
 ملح من هذا الخيال والعموم هذا الخيال افضل من كل فضل
 ونوال المحبة بعد روية الوجه الحسن ومعرفة قدر السيد
 الاجل واللطيف الاجمل كان البارحة بحالي ما يدقش
 فيما لعقول ويتجر دونه الالباب وهو اليوم في نفسه
 متجتر متجتر طريق بكر لا ساحل له لا يمكن له الاعتراف
 يتسير عند الاحتجاب استمع قول الله بل الله فوق ايديهم انما
 قولوا فتم وجه الله يفتق انه فسرها النبي مررت ربه في الحسن
 صورة منهم اولع بالسماع وابتلى بالرقص نعم انما
 خسرويات احب ومواجبات العنق استمع قول المغن
 واللام في قول العقول فتملدا ايضا فيتبع فيه الاحسن

وهم في اشارات النعمات ورعاية السبب عند ربها بعضها
 بعضا الذي ركبها والهمة الخيال من ذي حسن وجمال شكل
 بلع ذي غنج ودلال والعاشق المشتاق والمحبة تبايع بيدي
 في عجز والحاح وطلب دار تباح وصلاح وصلاح وشكايه الم وشكر دعاء
 وغيرها مما استنشق من الاخصاص لا يطالع عليه الا الجميل
 الفغار والشخص كان امس اسير هذا القيد ورهين هذا
 الله من سمع قولنا العقول المنع المشر مجاز الى تلك المحب
 القطلا والشعر والعقوص فيخيل له ذلك في الوقت فحل من
 مانع يمنع عن الاضطراب والشهقة واللطمه على الوجه
 والدورة اذ يتم ويحكي عما فات عنده من الخلق فلعلمه يورث
 الشهود والخلق ففي ذلك الحال ملحا له وايش باله اما ترى
 الرجل كيف اجتمع له التجلبات ونزاهامثالا في النعمات
 فليتحقق ان هذا هو الاستماع وان هذا هو الاستماع الاولياء
 استمعوا قول الله رب اني كيف يحيى الموتى وانه
 ليس مني اهلك ومن الشاكرين يا تبغوا دعاية محال الدعاء
 واشتروا عن الا نسا في حضرة الكبرياء وان كل ما يطلب
 منه ويدعى له يهب ويعطي ولا ينزع السائل ولا يورده على

قال اعوي استجب لكم فاما العرفاء فهم في نيتهم الصفاء والصدق
 الزان يستمعون قول الله من الملك اليوم لله الواحد القهار
 انه ليس في الوجود الا الفرد الاحد والواحد الصمد قال العرفاء
 المذكور والمحقق المشهور حسين بن منصور ان هكاهنا يوجد
 الموحدون اخواتنا ما دام بيننا نحن وانا فالشرك موقوف
 كلامه صدق لا ينقطع ان لا وابد او هو السابعة قال هذا
 القول والعارف استعد عرف انه القابل والسامع والبرهان
 العالم بالباطن والظاهر هو الغايب ما سواه والظاهر هو
 الاول والدايم والاخر هو الحق عليه كلمة العباد
 الطاهر والذبي حقت عليهم كلمة العذاب بانهم اليوم المبرور
 عن حجاب قلوبهم لا يكون لهم هذه الطريقة ايمان وان
 كانوا من اهل الايمان لهم عرف من فوقها عرف من عند الله
 الاشارة منه الى اهل العرفان بآبده والمحرقة من عند الله
 ان لا وابد في عرفان واحترق ووجدان وثلاق ثم يخرج
 رزعا مختلفا لو انه لا يبدلها يوفى الاشارة من هذا الكلام انسان
 يكون طفلا ثم شابا ثم كهلا ثم شيخا ثم بصيرا الى ازال العرش
 آخره بجزم ويقال ان الدرع ما لم ياخذ في الجنايف لا يوجد

الحجب الذي هو المقصود منه كذلك الاسنان ما لم يخل من
 نفسه وهو له لا يكون له قدم ولا قفيمه ويقال ان المومن
 بقوة عقله يوجب استقلاله بعلمه الى ان يبد ومده كمال
 فكله من وفاته بصيرته ثم اذا ايد الحلاجيه من سلطان
 المعارف بصر تلك الانوار معمرة فاذا بدت انوار التوحيد
 اسفلت تلك الحجة لذلك قالوا فلما استبان الصبح ارجح
 ضوء بانوار الانوار تلك الكواكب المكنونة وتوار الشيوخ و
 شذون مستر بشديهم بعد ما جاءوا بغيض من ربه فاعطوا
 وهبوا لمن راقب الاممهم فلعله منهم بعد الاطلاع عن ذلك
 السر والغموض باب البريدق باب الخرابات ويلازم تلك الحال
 ومنهم من جاوز حصة الكعبة ويلازم باب الاسترضاء
 ويتبع طريق سيد الاصفاة فمنهم والشيوخ هدف البلا
 فافهم واعلم ان كنت من اهل الصغاي افمن شرح الله صدره
 للاسلام فهو على غير من ربه لطايف جواب هذا الخطا
 كذوف اي فمن شرح الله صدره للاسلام من مثله
 ليس له كذلك لما نزلت هذه الآية سئل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن الشيوخ المذکور في القرآن فقال ذاك نور بعد

في القلب فقبل وهل الاك اماره فقال نعم الخافي عن دار السرور
 وانا به الى دار الخلود ولا استعداد للموت قبل ان يصل الى النور
 الذي من قبله سبحانه نور اللوح بنحور العلم ثم نور اللوح
 بنيران الفهم ثم نور المحاضرة بزوارب اليقين ثم نور المكاشفة
 بجلي الصفات ثم نور المشاهدة بظهور الذات ثم انوار الصمدية
 بمقاييس التوحيد بظهور الذات ثم انوار الصمدية بمقاييس
 التوحيد فعند ذلك لا وحد ولا قصد ولا قربا ولا بعدا
 كلاب هو الله الواحد القهار خذ ان فهو على نور من انوار
 على يقين من مشاهدة ربه بالغيوبة عن الملك والممكن
 فلم يبق عليه مقام الاستلذ ولا حال الاستوفاء فلما استوفى
 الاحوال وفاعلى التمام شهد مشاهدا وخطيب فافهم الخطاب
 والهم عن ذلك الخطاب حين اخبر فقال لو تعلمون ما اعلم
 لصيكنتم قليلا وليكنتم كثير قال عمر وانك في هذه الايام
 وقوع نظر العبد على عظيم علم الوجودانية وجلال الربوبية
 فيجى بذلك عن ملكها ليد بعد ذلك قال الواسطي نور الشرح
 حنة عظيمة لا يحتملها كل احد الا المرديدون بالعبادة
 والوعاية فان العناية بوضوح الجوارح والاشباح والرعاية
 رضون

نضون الحقايق والارواح قال القسم او ابل الايمان الشرح
 والنويد على ما حدث حارثه فويل للقاسية قلوبهم من
 ذكر الله اربعين الصلوة التي امر بنزوحها خواطر التعرير فثبتت
 على بكرة المجد اوليك اوليك في الضلالة الباقية والحالة
 الدائمة ذنبايق قال الحسين قسوة القلب بالنعمة اشد من قسوة
 بالسيان والشدرة كان بالنعمة ينسى وبالشدرة يذكر وقال
 بن ابي عمير ما الباحة العلم تلذذ اعوقب بتضييع العمر وقسوة
 القلب وغيب اليهم في الدنيا الملتمة في قوله للقاسية قلوبهم
 من ذكر الله اشارت الى ان ذكرى من لوازم شرح الصدر والى
 ان شرح الصدر حاصل من الذكر والى ان شرح الصدر متساوية
 القلب بينهما بون بين وبعد بعيد وفرق فارق والى انه
 تقيضه فشرح للصدر عبارة عن ايقين القلب واسمه
 الهداية الخصلة بلا من اجملة الواسطة فبين كيقينته و
 طريقة وانذ لمن هو وعمر هو وما هو بقوله الله نزل
 احسن الحديث كتابا متشابها مثالي تقشعر منه جلود
 الذين يخشون ربهم وقلوبهم الى ذكرى الله ذلك هديا
 كهدى يده من بين اوتار وعوارف المعارف والشرقي

في وصول السائل الى رتبة المشجدة ان السائل ما هو
 النفس متبلي بصوائف الا يزال سيملك بصدق المعاملات
 بطمئني نفسه ويطمئنتها تنتزع عنها البرود والحرارة
 التي استصحبها من اصل خلقها وبها تستوعب علم الطهارة
 والالتقياد للعبودية فاذا اذالت اليوسسة عنها والارادة
 بحرارة الروح الواصل اليها وهذا اللين هو الذي ذكره
 في قوله ثم تلبس جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله كعبادة
 العبادته وتلبس للطاعة عند ذلك وايضا في قوله
 ليني جلده اجابه قال به للعمل كاجابة قلبه في قوله
 كما ارادة خاصة ويردق محبة خاصة من محبة
 المرادين ينقطع فبواصل ويعرض في ابل يذهب عنه
 جمود النفس ويصطلح بحرارة الروح وينتقل الى
 عروق النفق قال الله تعالى احسن الحديث الآية اخرى
 سبحانه ان الخلق وتلبس كما ان القلب تلبس ولا يكون
 هذا الاحوال الا ثم كلام العوادق اللين يكون قتل
 الاقشعار واللين يكون بعد الاقشعار فان الاضطرار
 في القلب من اثر حركة القلب على وقف ما ظهر على قلبه

وظاهره فاما الالهي الذي اشار اليه الرب في قوله ثم تالين
 جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله فهو الحاصل بعد الاقشعرار
 فكلمة ثم وقعت موضعها ضرب لك مثلا عليان
 القدس وهو عبيد بذلك الا ترى من بعد عليان ما فيه و
 واضطراره في بعد ذلك الملمين المطبوع والملاذوذ المطبوع
 يقال انزل احسن الحديث اذا كان المحدث من الاحياء
 نكل ما يحدثه احسن الحديث عنده نزل عليه الكتاب
 وفيه من الخطايا تارة بالمحدث وتارة بالعتاب وكل اولئك
 عند الاحباب من احسن الحديث كالمتمه ثم كلمة فصل بشر
 فصل باب ثم باب يقال موجب الاقشعرار من استماع
 كلام الرب كما استماع الآيات المتناهيات بالفهم من الله
 والعالم الذي الموهوب منه سبحانه ان منها الوحيطر
 ببال المحقق ما فيها من التاويل والمراد المرجع الى حقيقة
 ذلك السر لعل ويعتبر ان ينقطع ووجهه فاما اضطرار
 القلب وانواعه ومرتبة التوالت واقتضارها في
 الاقل من كل قليل والسر في الاقشعرار عند سماع كلام الجليل
 الجبار في قوله تعالى والسماع عن دلالة الكلام الى حد المتكلم

روية كل اسان كشيخة موسى موسى فيتمعون بايديهم
 من الله فالاشعار من فخر تاثير تجلي الواحد القهار وقر
 يترقى في ايضاً من الكلام الى المتكلم بانده اثرة وانه دليله و
 استماع الكلام يدل على قرب التكلم من المخاطب فيريدون
 شوقاً على شوق اذ فاعله اذ قد قيل وايرج بايلون
 الشوق يوم اذا دنت الخيام من الخيام وايضا يعرفون
 سماع الكلام وظهوره على الخاص والعام ان صفاته تعالى
 لا تنقص ولا انصرم كذلك مستحالة ولكن الناس عنها غفلة
 نيام ايها الطالب حسن وجهه وجماله اخذة وقتة
 يده متجلية عليك على الدهور والاعوام فحده بنفسك
 وابذل بر وحق فلك فلك ما يريد ومعك ما تحب فالاعتناء
 والاعتناء وايضا اذا يتقن المسترشدان صفة من صفاته
 على ابن زبير من عبارة فليكن هو جبريل فليكن
 على عرض الامكان وحين الوقوع بلا قال ولا قيل ايها
 المتفقه وتم تقطع مثبتت هذا الجيد ان في جنابهم
 ان ظهور وجهه لرويه طاب لبيد وشف تجلي حسنه
 وجماله لتطرح جبهه صفه من صفاته وليس الرشح الا بالتقليد
 والتقليد

والنقل يد فان انت والتحقيق فاقطع لسائلك انه ككجدير
وحقيق يقال في قوله يحشون ربحهم القلوب الخاشعة كما
لشيرة القابلة تلين من ذكر الله الخاشع المحبوب القابلة
اللين وان لم تكن كذلك فهي كالحجارة بل شد قسوفلا تلين
البتة ومن يضل الله فماله من هاد اقمى يتقى بوجهه سو
العذاب الخرد على الوجه يدل على كمال الصغر
والهوان خصوصا من الله ذي المن والاحسان وليس شئ
من اهانة نفوسهم بالاعراض عنهم بانهم ليسوا منى يواجه
اليد وهذا هو اللبلاء عليهم واليه الاشارة في قوله اقمى
يتقى بوجهه سو العذاب فاذا اقم الله الخزي الا يتق الله
الخزي في الحيوة الدنيا العقلة عنى المولى والعذاب فى
الآخرة الحرمان عنه بالكلية حتى ينسى الرب لغلبة شدة
العذاب فلا يذكر الا لامر وقت الله دنى الفضل والكرم
ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء الاية رطالون يقال رجلا
فيه شركاء الذي يتجاوز به شغل الدنيا وشغل الولد وشغل
الحال وغير ذلك من الاشغال المختلفة بالخطا المكثفة
واللغو من خالصه ليس لاحد فيه نصيب ويقال الذي لله

خالصا ليس للخلق فيه نصيب ولا للذين جاؤوا بسبب
 اذ ليس له منها شيء ولا الرضوان معه شغل اذ ليس له طاعة
 يدل بها ولا الاحد منه نصيب فهو خالص لله قال الله تعالى
 لموسى عليه السلام واصطنعتك لنفسى ببتك فى حتى لا يظن
 لغيرى ^{الامر} من اراد من الطلاب ان يسلك طريقنا
 هذه ولده من الاهل والولد وغيرهما من الاسباب قليلنا
 الى جانب عنى تعلق كونهم جميعهم وفوقهم ورفعهم و
 حلقتهم ان يدعوه فليدع وان يقبلوا فليقبل المرء
 فالسرخ عنى الدنيا والعقبى منلوحه اعيه وابتاوه
 ايتام والخدم والغلمان على اطلاق من قبل العبود
 واسرار الربوبية والافضو كعبد فيه شركاء متشاكسون
 انكرتيت وانهم مشركون لطريق بغاه صلى الله عليه وآله
 ويعنى المسلمين اليهم فقرحوا باجمعهم عن ما لهم ولا من
 فى العادة بعدتلت ومن لم يتفرع من ماتم نفسه والوع
 ميمونه فليس له من هذا الحديث شمة فاذا نزع قلبا
 عن حديث نفسه وعن الكون بجملة محييد كيد الخمر
 ربه وليس هذا الحديث الا بعدنا لهم عنهم وانشا
 بعض

بعض كتابي اليكم بعد موتي بليدة ولم دراني بعد موتي اكتب
 دواني قال ابي عطاء الله ميت ابي عاقل عما صم فيه من الا
 شغال بالدينيا والهم ميتون عما كوشفت به من حقايق
 التزيب والقرب وقال بعضهم انك متيت عن شواهدنا
 ولو اذاك لما اديت الرسالة والهم ميتون ولو اذاك
 ما قبلوك المدة في الكلام عند اهل يدل على البتوت و
 الاستقرار في عناء عند السادات ان الاحوار انذرتنا
 الفناء والهم كذلك فما الاختصام كل اليهم وما لهم اليك فانكم
 فاقون باجمعكم دعوتك دعوتنا طاعتهم لك طاعتنا شكركم
 عند تكاليفنا ولا اختصام وقطعة منها بنا تم انكم يوم الجمعة
 القيمة عند ربكم تختصون استفهام على طريقت الايكان ابي بعد
 بتوت فمالك وروا مننا بهم ديننا وعقبى مني يختص منكم
 بعضكم الى بعضي وانا الخدعوا وانا الخضم وانا الحاكم فلتكن انت
 اي محمد على فراغ منك وعشهم وكن بنا لنا من انعام مني
 على الله لطايف الاشارة فيه الي من اشار اليهم بملقون مما
 ويدعي وجود استهياكم يدون فاشا منها فقال ويوم القيمة
 تريا الذي كذبوا على الله لا يندون وقالوا بل هو لا الكفار ولما

المدعي يبلغ بما يدعيه فليس يكذب عار تدها انما كذب على
 نفسه حيث ادعى لها احوال لم يذوقها ولم يجرها اما
 غير المتحقق الذي يكذب على الله فهو الجاهل شره
 الذي يقول في صفة سبحانه ما يتقدس ويتعالى عند
 الله تعالى بعد ظهور امارات الولاية وبينها امارات
 الهداية من صدق المعاملة وطهارة النفس وذكر
 الطيبات ورواها الذكر وتملك الفكر والدعوة والارادة
 الي ما ارشده اولئك الامجاد هي ككذب الاخلاق وال
 معرفت الخلق والتعشق الحسن وجهه الحسن
 الجمال وما بشر الي تلك المواهب التي يصل بها المؤمن الي ما
 دعاها اليه وبذلك المثال فالجود ولا تكاثر في المال
 الكبار فكذب على الله الحق وتكذيب با انما هو
 بعد ما جاء النبي في جهنم مشوي للكافر في جهنم
 في الخفاء على فدوس الرها ان المحرم من الله ذي العز
 والكبرياء مشوا جهنم فوا حسرتا ووا حسرتا والذي جاء
 بالصدق به ان جاء بالصدق في فعاله من حيث
 الاخلاق وفي احواله من حيث الصدق وفي سرائره

من حيث الحقيقة اولئك هم المتقون ^{الملتقى من اعرض}
 عن هواه من لذة عتياه و سر ديناہ و قد عايق مناه
 فهو يعرف من بلا زيار باب مولاہ فكيف ينكر دعواه انه
 شفق به بل هو مقصده و متعناہ لهم ما يشاؤون ^{منهم} عند
 نهار لما سلموا اليوم له المشية و استيقنوا ان الله ما
 يشاء سم لهم عدا فقال لهم ما يشاؤون عند ربحهم ذلك
 حين المحسنين وفي الخبرات الاحسان ان تعبد الله كأنك
 تراه فمن كان اليوم مشاهدة على الدوام كانت رويته
 عدا على الدوام من الافلا ^{تعميم المشية بحيط كل}
 مقصد و مراد ومنها الفوز بعرفة الله بعد الكشوف
 العيان و مطالعت الحجد ذي الحسن والذات ذي الاحسان
 ليكفر الله عنهم اسواء الذي عملوا الا يده ^{لا يكون مؤمنا}
 فليس من هذه الحارة ومن كان معه ايمان فاذا كفر عنه
 اسوأ ما عملد فاسوأ اعماله كباوية فاذا اغفرت بحجهم باحسن
 اعمالهم واحسن اعمال المؤمنين الايمان والمعرفة فان كان
 الايمان موقنا كان ثابته موقنا وليس كذلك واذا كان

الاتيان على الدوام فتوا به على الدوام ثم يجب ان يكون
 على الدوام وهذا استدلال قوسي الملاءمة والعملوا واليه
 كانوا في اسرارهم الانبياء وهي السوي من كل سو فيهم
 الله نعم يحذروا تم وفناء استخاصهم احسن ما كان
 يعلمون ان يجوز ان يروا به لوجهه وكشف الصناعات
 ظهور الذات فان المذكور احسن من الذكر عملوا ذكر
 جنوا احسن ما عملوا ما ذكروا بالذكور وما هو المستعمل
 في التفاسير المشهور ان العبد المجهول ذكر الله حال
 الخير والشرور فجزى بالجند والحور يشكل على كين يقال
 ارباب الكمال ان الجنات والافهار والثمار ولا شجار احسن
 من ذكر الله الواحد القهار ولا يعجز الا بقا بل بذكر الله
 بالغفلة والنسيان الجنات الثمان والحور الحسنات
 ذكر الله بالحصور بل بالمشاهدة والعباد في الجنة
 عليك من البيان بشير قول الله الجنات اليس الله بكاف
 عبده هيئات فهيئات خصوا بقا ان الجنة
 من الذكر ومن احمد لق هم تفضل بالابد على سرب
 الزوال ومن يبدل الحور ثمان بالعباد في الجنة اقدم وصلا

فانه تنوار الحور والقصور من الحداث فاين انت في معركة
 هذا البيان ما قلنا رجال العرفك يعلمون الحق ولا يعان
 اياكم والانهات واياكم والزكات اليس الله وكان عبده
 قال ابن عطاء خلع جبل العبوديت من عنقه من تظن
 الي واحد من الخلق او رجاهم او خافهم او طبع بينهم و
 يكون ذلك الله و انت يا محمد يا واحد الاحد فيم تخوف و
 انت بخائب عن تلك الحرف ومن يضلل الله فالله من هاد
 من يهدي الله الاية الله ليس الكشف بعد الطبع والختم
 وليس الستر بعد الظهور والكشف مما لا يمكن عليه الستر انه
 بديهي ولكن كان محتاجا الى البينة والتعلم فعنده من صلات
 المعاصرت بديهي لا يمكن ان يكون عليه خفية ومن يتكلم
 الله فما له من مضل الكشف كشف الانبياء وهم معصومون
 فلا يجوز عليهم الستر البتة وفي مقالاتهم لعلماء الولي يكون
 على هذا الوصف العلو قال ذو القوت ما رجع من رجع
 الا عن الطريق ومن وضل لا يرجع ولين سالتهم الاية
 المتقط اذا ظهر التباين بين حق الحال وصدق المعاملة
 والمقدبون يتسبون فيند من يوقى الحال والمعاملة

فان راوا النعل حذوا والنعل ولا فهو عندكم لمن سبأه من حذو
 السموات يقول الله واذا طوبى بالمعاملة على وقد يراد
 عامل الوثق وغيره مما سواه قل حسب الله عليه نعم
 قال القسمة التوكل ان يكون بما في يد الله ان
 منه بما في يده وان يكون لضرته ووعده التي بما في
 وشغل المتوكل مولاة لا طلب دنيا ولا اخرق ليس له طلب
 ولا له هرب لا انه يعلم ان المقادير قد سبق فلا تقهر
 لا بتديل الله وطى ومن تعلق بعنايه فالتوكل وطنه والى
 سلكه والذوق لخاصيته والشوق لخواه الطمانينة والسكينة
 اختاره فان تعلق بكلمته وخواصيته تركب الحروف فاسم
 عن كل قلب منقلب الى مثله وحينئذ فيدعو الى ما ليس
 رضاه تعلقه اليد وتقلبه فيه هذا من البحر والى
 الكيفية لا يودت لها الخفا والكتابه والجنس واليه
 الحكاية وعلى عكس ما يتنامى لخاصته خاصيته احكام
 وكذلك لوضع الحمل يكتب بالذعران والمسك على الجانب
 الاسرى من بطن المرأة بشرط ربط القلب بحضور الرب
 والخواص كثير والوقت عزيز فلنشة نخل بما هو الامم والاولاد

من الطلقات كهيئة حسب رغبة عليه كثير من الابواب من تعلق

قل يا قوم اعملوا على ما كنا نعلم اني عامل الاله به اما
 لا خصومة ولا حكومة حتى ابرئنا بما ابرئنا لكل
 ما يليق بحاله فليص كل على ما يريد ان يمضي فهو وطنه
 وما له ان انت تريد ان تظني ابي طعيان كان
 فلتخرج عن دائرة الاسرار ودائرة الاسلام منزلة عن
 نقطة العصيان ولتضع قدمك في هذين الكفر والرد
 هذين البيت اياها اخوات فلتتفكر في نفسك ولتتفكر
 ثم لتتفكر في ابي مكن انت و ابي لك من الشان وعليه
 شهد القران قل يا قوم اعملوا على ما كنا نعلم اني عامل فسوف
 تعلمون الله يتوفى الاله نفس الاله تطاينا الله يتوفى في
 الاله نفس وقبض الاله روح في حال النوم باخراج اللطيفة
 في البدن وهي الروح والاله روح اذا قبضها الله
 في حال النوم فقد وردت الاخبار ان لها مواكب وان
 روحا يقبض على الطهارة ترفع الى العرش وتسجد لله
 وتكون لها تعرفات ومعها مخاطبات والله اعلم
 الملائق من اعز مطالب الاحباب واجل مقاصد هم
 ان يجودوا بالنفس بين يدي من احبوه فاما من لم

حبيبه بيده وساعده فهو الاسعد من كل شيء
 ونخت شأنه وراكل عال وفوق لا يلحظ اليه من
 ونخت هو الا لا من كل لذيد والاحود من كل خير والكل
 منهم من نغم في نفسه وهو يدبج محبوه له لسيدنا
 مودة الذبح لتمتازة الالم الذي حصل من ضربه الكبرياء
 وقتله المعشوق فابشروا ايها الطلاب بان الموت
 من الاحباب فيستوفي بيده القديما لتسكنم وانتم
 الى اقصى تنعمكم ونهاية متمناكم ولا تعجب منكم فقلوا
 فان لكم ايضا خير الاخرة والاولى فعلى هذا ليس هذا
 حساب شئ الدني سكرات الموت وطول المدة
 فلذا كان على النبي اشقانه كان به احق فاما الوجود
 سميته بالمشعوه فنترة يعرف عند بعض وحدان الله
 ذات اللذات اللذاتي فيها ما ليس في غير
 فوق الوجوه وهو في تحلي ذلك الذوق الوجداني
 وهو في تحلي ذلك الذوق في البريق والاصطراب فكلا
 بحري انه لا يريد ولا يرضى بتمنى ان يندفع منه بل الامر
 على عكس هذا من الشخص والتي لم تمت في منامها قالوا

النور اخ الموت فربله يطلع من حواص على الاسرار
 التي تختص معرفتها بعد الموت وهو في المنام اما سمعت ابن
 بعض العلماء على ان سراج النيران في الروايات وانه ما
 يخرج قال به الى ما يخرج من مقام القربة ولا ذمى قال
 القهواء لا يجوز كشف الامور الاخر او ية في الدنيا للتحقق
 حتى لا يتلاد من خلق مكشوف او كشف له بعد تقليد
 النبي فالاعذار و ابن الاعتبار في السراجيه والمحيط
 في سراجيه رازة وفي العقيدة الحافظية روي انه
 في المنام جانيه وهو سبحانه لا يتغير بذاته ولا في صفاته
 وفي الامايد يحدث الاكوان فلا فرق بين الدوية هذه
 وكلها قل الله اشاعة جميعا في هذه المتعلقات
 بظهور اللقن يشيع يفيضه المتعلق بظهور القمر الطاري علم
 لا المتجربة في شيع الواصلة التي كانت بينهما فاما المسور
 فالقمر والمنور المغشوش به مضموا العبارة عن الحكيم والختم
 لوجه الختم وان يشيع مضموا اخر لا يقوده الاما
 على المقصود عليه لجانس بينهما الناري للثار والنوري
 للمفرد واذا ذكر الله وحده اشتمازت الاية الملتقط البصر

على الواحد مشويدي على نفسي كل واحد ليس الواحد الا الواحد
 عن الفناء والمحو في المحو والطمس في الطمس والتمس في التمس
 فابن الذوق ورد القلب ليس البلاد عند الكراية اسما لله
 فانها عقده بين المحبين تمنعها عن قيامها بالاشياء
 الا عند الوجود الصواء ونهايت اللقاء قالوا بين وبينك
 الى يرحمني فارفع بكورك الى من بيني ولكن كفاية في
 الذوق وعليها مدار العشق ولها مواضع الكون والوجود
 تنوع التجليات وفيها الزيت والريحيات وعندها
 الذات لا يومنون بالآخرة اي بالرجعة بالآخرة والوجود
 معاد الوحدة وظهور قوة العمد يتد شهود الوجود
 ليس في الوجود الا الواحد الفخار ولو ان الذي في الوجود
 هذا مما يمكن يكون بديل الممكن يوجد ما وان كان بعد
 النسب فاما ان يكون الممكن عدل الواجب فكما ان
 من له الجمال تمام سهام الجلال وكذلك الحسن والاحسان
 العلم ليس الاجزاء من تلك الاجزاء فاذا فأت ذلك
 فباتي فلا يفتردي له من يدرك به ما صنع ومضى وبدا لهم
 من الله ما لم يكونوا يحسبون امكنوا ان الدنيا

والشواهد

والشواهد فيها مما يبلغ فيه لامع من تلك السبع عتبه و
الذو سبت لا والله زخرف الرصاص بذلك الذهب لولا العجز
يشبه العروس لم تكن من لذة الاقدام بانتظار صاحب دل
هرمت ولكن من العمدية بعدن ولكن من الاحدية كل
بن عليهما فان وبتى وجد ريك ذوال الجلال ولا كرام شم
اذ اخولناه بعملة الآية ^ط ايها الشيخ ان الله اطلعك
على بعض امور عبادته وهو يغار ان يطلع احد على ما عليه
عبادة الخار ولا توسوس صدورك انه بلا منه عليك
وانه مقدمه الاتحاد و به واعلام الخوف في الذات فان
المزقرب بصنائه من العلم بالاستبشار وبما هي عليها واياها
الطالب ان يظهر عليك شيء من الخوارق لكشف نور و ظهور
ما ينادي اي انا الله لا اله الا انا فلا تمكن قلبك منه انه
غير موجود له واشكر الله ولتعرف انه تربية من الله يريد
ان يزيد الشوق ويكمل الطلب ويهيج الرغب او كم يعلموا
ان الله يبسط الرزق الآية ^ط اذ لا تنور ظهور الخوارق ليس
لما مقاصد العوام من حيث فاما منهم من يلناها كثيرا منهم
لا يرق الا القليل من الارواح فانه حكيم يعلم مصالح عباده

وبسيط الرزق لمن سبأه ويعذر عيالاً في القوم من بيوتهم
 مدة عمره كره فوطاً ما في بذاته امرة واما في من طحان
 او حاله انزهاق روحه ومنهم من يكفون في
 او ثلث او اربع على انتمها الاعداد ومنهم من هو الكافر
 المجدق والله بكل شيء عليم عينا هو التي جعلها من
 خلقها مستعدة قابله لا يقدر لشيء وخلقها
 وتجلى ومكشوف ومجلى يقبض وبسيط جلاله
 ولطفه ويقال ان الله مهيمن بما قدمه به
 وسبحكم العقول قال ان الله بسيط الرزق لمن سبأه
 تقنطوا من رحمة الله ايها العباد انتم سبأه
 بالحسن والعقل والتجربة ان الله بسيط الرزق لمن
 ليس شيء يستحق الساعة من حيث الظاهر انه
 اي الباب تحصيل السعة ويقال الاخر مع ذلك
 بلا سباب كما قال بعض الحكماء عرفت لنا شيئاً كثيراً
 وذل اللبيب وسقم الطبيب فليس هذا بالامر الا
 وفعل غير اختياري فعليه حسن ان من اسرق على نفسه
 وله بيان شر أعماله النجاة: الله سبحانه قادر على الجمال

وادخل

وادخاله الجنة وكذلك العكس فربّه وربه قل يا عبادة
 الذين اسرفوا على انفسهم الاية لهما في التسمية بيا عبدا
 في صرح الوصف بالانهم اسرفوا دمرفلها قال قل يا عبادة
 قلص المظروف ان يكون نواهم المعصودين بلالاه فرفعوا
 فيهم ويكسر العاصي راسه وقال من انا صبي يقول لي
 قد اذ قال الله بل الذين اسرفوا فانقلب الحال فهو كاه
 والذين اسرفوا فيهم انتغشوا وثلث صولتهم ثم ازال
 الخيرية عن القصة بما توفي رجاءهم يفعل على انفسهم
 ليحيا اسرفت فعلى نفسك اسرفت فعلى نفسك اسرفت فعلى
 نفسك اسرفت لا تقنطوا في رحمة الله بعد ما قطعت
 اعتلا ذلك الي بانها فلا ترفع قلبك عنا الملتقط ركب
 في الايمان من الخير والشر وفيه قسط من الرحمة
 والنور ونصيب من القهر والظلمة من غلب عليه جز
 قسمة القهر على الرحمة بوضعها غير وضعها فلا يقنط
 من العفو والى ما اليه المركب من رحمة الله تعالى
 كن عننا نفاعها اليه ميلا تا مسرحي ان تضج حال
 العذر غلبت الروم ومن بعد عليهم سيغلبون فعليكم

ايها الطالبون ان ثلاث سوال لتثبت دليل القائل ان
يتقلب في العصة حفظ ريبا به حقها فليست معلوم ان
اخرى يو ثوقه ضد قها يقال ان الله يعجز الذي يجرها
فاذا احسنت نفوسكم لكاله هذه فليتعلموا الله من هذه
خير من الله وفضل رحمة منه فستلقون في سبيل الباقين
في الاحتماد والمواظبين مواصلة القرب من الان قال
والاجتناد على احسن الحال والحق في الاحتماد يقال لو ان
من طالبنا درو وواضرو صل على جاور فلتعلم ان الله
الله وسلفه ما ضواجران ذلك الغارف انما صيرت ^{تسوية}
رحمته وكذلك لنا من الطالب الحارر وانين الى
ربكم لطايف الانابه الرجوع الى الله بالكلية وقبل الان
بين الانابه والتوبة ان التائب يرجع من خوف الله
وضاحب الانابه يرجع استجبا، لكن قد لا ^{تسوية}
يايكه فان الوصول هو بواسطتها فلو لا ذلك لكان بل الحال ان
يكون فان التوجه شرط الامر غير ان الطريق ^{لست}
الانابه الرجوع اليه بالكلية وكذلك الاستبسال
ان لم يستبسال المصير ^{لست} استخفت لم يقبل المصير الى
ادها

Marfat.com

اذها المصود ولم يقبل الا القابل والقابل هي الاستسلام
 كما في التمتع يقال من المعتولين المراد من من يجرى في
 الخمر والظلمات لا تليق بشيخ كخبرته سبحانه والله سبحانه
 يفرح ويحمد فلعده يكون تلك سببا لمرتبته ودرجته
 وعليه يدل قصبة يشرح وموسى حين استسقى واستدعى
 موسى شفي يقول عرت اماخ راحلية على باب الحرام اذا
 يدخلها فقيل له سلمتها من بعثها فان الملك وحض
 قال سلمت من عاخرج فاذا الزكوب قد ذهبوا اليه فقضب
 وتغير وجهه رفع الراح الى السماء وقال اما انت تخون ايضا
 فلم يرض وقال حتى جاء بها رجل وقد انكسر عظم ساعده
 ركب المرواح الى البادية وجمع الناس حول من ذهب بها
 فسل عنه فقال كنت ذهبت بها الى جبل من البكة كذا فزنت
 فاذا حانى ركب الشهب ضرب بسقط ساعدي هذا فا
 انكسر بها العظيم وقال عليك ان تود هذه الي الخضم فانه
 غضبان على ربه ويريد ان يصلح له يقال ربه يكو
 اجل من الخرابات مدر من بينه فيكشوا الله عليه ما نقر به
 عيون الواصلين الملازمين على الخيرات والطاعات

ان الله يغفر الذنوب جميعا فايها الناس منى الى ان الله يغفر
عليكم رجاء الوصول الى باب ما ملك الملوك مما لا يملك
من غير تردد وقال وقيل وصلاح ومن كان منهم فليعلم
هذه الخطرة ففوا الخطير من بينهم وهو قريب من
تأمل تنكر واعتنم ولا يبعد ذلك عن الرب العفو
الكبير واتبعوا احسن ما انزل الله به التمثيل
صريح وشكل مبالغ حسن ولا عراض عنه بالاتباع
احسن ان تقول نفس يا حسرتى انى اصابنا الملك
عنقوان الشباب وهو كالصاف من الخمر واما الشباب
ايام العيب وهو كالدم منه فمخبر من الطالبي الى
بخطوط انفسهم الى فتح تلك الرسوم والاعاد ان
النفس قبل ان يمض عليه اربعون سنة فهو كالوجه
ان ياتيه العذاب ثم لا يضره لو ان في كل سنة
اعتنيت بحتك وقوة بذلك فابدله على طريق الله والى
موضانه فلعلة ياتيك رمضان موسوما بالشباب
بالعيب تقول لو ان لي شيئا باوا حسنا لم اعرف قدره
فاجتهد على حسب طاقتي فاكون من جملة المحسنين له

مقاليد

Marfat.com

تذكر العلوم وطا حدة تلك الاشارات وان بدت تلك الامور
وما نقصنا الا مركبات تركها في السحر الباطني والارواح
لا تكون لك معرفة الا بائده من شان الطالب الذي يكون
من جمال غير الحبيب وغير وجهه واصم من سماع كلامه غير
الحبيب وغير وجهه واصم من سماع كلام غير الحبيب قال
عليه السلام حبيك الشفي يعنى ويقم وما قدر والله حتى
لا يشور وان كان معرفته مما لا يحيط بها واحد من الابرار
وليا كان او نبيا عارفا وحيا ولكن لكل منها فضل
على قدر حاله ومقاله ولا رضى جميعا الى اخره كقول
الى ان الرب خلق الكل والجملة ينسبه فذو صياها كالم
الصغير الحقيق من الكل لعظيم الخليل فلا يمكن الا احاطة
به سبحانه ايها الناس الا الاستغاضة وانما العلم
والسموات مطويات بعينه لطايف محيية وادوية
عيني على السموات بعينه لشرفه فتا وان نسبتها الى جميع الالوه
والصفات وانها المسماة بالقدس والعالم العلوى كلها
عيني ولكن لا بد الذكر من نكته لطيف سبحانه وتعالى
يشركون الله عز وجل هو عما يصفى المعطلة بنفس الصوات

عنه فان الطي واليمين وكون الارض في القبض من صنائه
 العلى وتعالى شريك وتزده واستعالي من ان يقال له
 كن ويدا كالأكف والابادي وان يبقى الطالب على
 التمثل به انه من الشرك الحلى والحجاب الحقى ونفخ في
 الصور ^{الصور} هكذا صفة قلب الغاقى في الله ينفخ
 فيه ما ينفخ من انوار جلال الله وسبحان وجهه الجليل
 في المنفوخ فيه عنده وعما هو عليه من العلوى والسفلى
 الاى شاء الله الا الروح الاعظم فانه الفيض القدسي والنور
 السوي ولا يتطرق عليه الفناء البتة الا الاعتساري
 والى فاما الفناء الحقيقى فلا ثم ينفخ فيه كره اخرى ما ينفخ من
 انوار جمال الاهوت ولطف حسن الجبروت فاذا هو القايم بالله
 الحي به واشرفت الارض بنور ربها الباقي يكون بالله الحي
 يسمع وبه ينطق وبه يبطس وبه يمضي فان ارض وجوده
 احاطة نور الرب المحيط بالاشياء مشرفا ظاهر الاخفاء فيه
 انه القايم به يعرف من افعاله وحركاته وسكنانه و
 تعلمه في صنائه يوضع الكتاب ليبتل دعوى كل مدع
 مبطل فتنوا انهم كانوا بانفسهم وفعلوا ما فعلوا بافعالهم

وحركاتهم واختيارهم وإرادتهم صادرة عما
 يعرفونها كما كانا اليوم مرضى وضربته يعرفونها المعرفون
 الحقيقه والعلماء بقوتهم وقوتهم والزموا ما
 فيهم آثارهم في العلم والعلوم من المكنون من
 ما أتت به وتقبل ما تغلغلوا عليه والمنشرون من
 انهم كانوا على الخطأ والاطلاق واليوم من الخطأ
 والخطأ في وفي عذاب وحرم ما نشأ من
 في حركتها كما يقال في قوله تعالى
 ما عندنا بها ويقال عدا نور التوحي في اليوم من
 انوار النجلى العاصم في حقايق قال القسم اشرف الارض
 باولياء الله فهم فيها انوار الله ومواضع حجة
 عباد الله وما جاء خلقه وقت كل نفس ما علمت
 الملائكة الدنيا من علة فكل من رزق من الله ما
 عنده ان يتم ويرى وفي سر عده خلق حسب حاله
 وفي كل نفس ما علمت وهو اعلم بما يفعلون بمن رزق
 ما رزق وما يبيع فيده من الجنة وسوق الذين كوزوا
 الملائكة والسابق والسابق يسوقان الى ان المساقين

من السماقین فوفرو قوم من عمران ورومان نعم فرعتان
 بنعتان ولست شجرتان روحتان عارف والمعارف تعرف
 تلك العوارف انه سبحانه ابان بيانه اصل الشجر ماء المطر
 او الجارى من النهر فوالخالق البشر لتسقى بماء واحد يبشر
 الي بيان واشد التفصيل في الاكل هو ربح خلق هذه الخليفة
 ومنها نشعت المتيل من اذ الذي تطلع على قوله فخذة
 لطف لطفه فمجرة الموحدا المتجلى عليه سرعة ما ادراك
 ثم ما ادراك يتلون الراح يتلون الحجام فليس في الحقيقة
 الحنان والنبزان وما فيها الا الفرد الحقيق والسلام
 يقال كلمة السوق تدل على ان الفريتين بساقوت كما
 سياق المحبور من المراكب والدواب فاما الكفار
 وان في وصفهم من كونهم كالانعام من الحذر والنوق
 وانهم لو لم يساقوا لم يرتكوا اليها الكرامة ما فيها فاما
 المؤمنون فمنهم من يحسب كيانا وسياق كذلك الى
 الجبان وصوفي نظارة تجليه بالصورة التي لم يشاهد
 ولم يخطر بها لها وواحدان وسكران قام عليها ولا
 يريد ان يرتحل اليه وسهم من لعبد الله لا تسلب

ولا المنجات عن عذاب محمول يريد ولا يطلب الا بالارادة
 ومنهم من اذيت كثيرا وخاف من الله سبحانه وانظر
 في نفسه النجاة والفرقان وان رعى الى الجنة يتأمل ويراد
 ويعتد نفسه عن ذلك الحد فيساق بسوط الرحمة الى الله
 الله رضى الطول والمنة ويقال العفلة من الناس يتبع الحق
 الخواص يساقون ركبانا الى الجنة مسلسلا خلفا
 بسلاسل الانوار القدر وسيد والاغلال السبح حية وهي تكو
 لهم كما تكون لغيرهم من الحلية والعولم ايضا يساقون
 خلفهم وامامهم كالرجال من الفرسان بعدون بين
 يدي السلاطان سلطانا محمد سرور الله ومسيحوه كالاول
 وغيرهم بين الرحالة والفرسان بعدون بين يوم
 المومنين والسلاطن حتى اذا جاوها الماستر بل تقدر
 اذا جاوها وفيه لهم هذا وهذا وكذا وكذا وكان
 ما كان من الفضل والعلو مما لا يحيط لهما البيان فان
 الرعد فيه ربه الوجه الجميل وانكشاف سوقدره
 الجليل نتيو من الجنة حيث نشاء لطاير من زوف
 الرضا في هذه الغبراء فلا يبعد من ففسد ان يقال ايها
 الاصدقا

الاصد فاب سلام عليكم طيبتم فادخلوها خالدين من حبي
 بالله فحق الاموت والله وليس لطرف ان ينقلب من
 لسانه الحمد لله الذي صدقتها وعده واوثرتنا الارض
 من شئوهم الخنة حيث نشاء حافين من حول العرش
 الهة ما من الملكة لهم يدل على ان كافران نراه عن
 عبد العشرة وامهم سار واما سار واورع طوق قدرة
 البشيرة والمملكة ان السقيم هو الا بسجدة الامن
 القنف بالاصناف الالهية يسبحون بحمد ربهم حافوا
 حوله وهو السر الملتقى على اسرة اوليائه الاخرة والاحياء
 الاموات الخيرة يدل على ان يكون به شئ من حبيبه
 المتد البشيرة الم والمخرقة من لوازم حاله وتقد
 مقامه وحاصل باله موجود عنده في ابارده وازاله

بسم الله الرحمن الرحيم

حشر قلوب الكتاب من الله العزيز لطيف المعنى
 لا ولد الله لا وليا نذرها قرا الذنب وقابل التوب شديد
 العقاب ذمها اطوا عاقرا الذنب لمن احتر واجتر مر
 وقال التوب لمن اذرو ندم شديد العقاب لمن خذ

عند ذى الطول المن عرف ووصف و يقال يا ذى الطول
وقابل التوب للمقصد بين شرب الماء الساخن
ذى الطول للسابقين انما هو العزيم العليم العليم
عنده الحسن والاحسان والعلم والاكبرياء والادب
والسلطان فلا حور ان يكون عذرا او حسان الا ان
تظير له ولا يدل يقال لله خالق الارض والسموات
فروع الاسنان عظيم من المشان من عظام ككبرياء
معه بقلب متقلب اليد راعب شديد طالع
مستأنس به منسوط مودع حب ابا حجة لا يفرح
ونفس مؤذب مخرب زكي صفي لا يتدبره ولا يفرح
يخرى عليها جراحة ليل لا يستحق العلاء والملكوت
من خواصه ومقرته على كل الوقت والى ما
القتاع عن هذا الوجه الوجه من قلوب
وقابل التوب شديد الخطاب ذى اللؤلؤ تلوح
يقال قوله الله المصير بحر كل قلب كسير فان لم يكن
يحيى لقلب العبودية عن ديوان الوجود
نفس صورته الخلفه عن بحر صفة الالهة وقل

والله اعلم

السلامة

ولتوفى ولتشكر المدين يقول حد من الصادق والكدر
 فان المقصود هو السكر لغم ولكن سكر الصادق سكر عزيز
 لطيف فيه من الخلق والدوق على حسب لطافته وصفائه
 وليس الكدر كذلك المقصود هو الشعور بالشيء ولا الشيطنة
 ولا الضلالت فوط ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا
 بالاسوة محرم العقصة يعرف ما يجري بين المستجابين بالفرق
 والاعجاب به يدعي رائس سكر تلك الحكمة فمن ان هو والدار
 والجمرة وما بينهما من الخلوة كدبت قلوبهم فمروح لطائف
 والمفكر لهذا الطريق يدين بالانكار ويتقرب الى الله به ويعتد
 وتبين في اولياء الله من جملة احسانه وخيراتة والله
 في العاجل يعذبهم بتخليتهم فيها هم فيه وصدق قلوبهم عن
 هذه المعاني ومن حوله الا به املنة ط في الاية من
 الهداية الى بيان فضلين للمؤمنين والملائكة حملة العرش
 للمؤمنين فضل حيث يستغفر لهم من هو اقرب بالله من
 الذين من الخلق من فلا حرم يتحقق المتوهم ان المؤمنين لهم
 فضل بين وشرف ظاهر وان يحتاج في ان المؤمنين
 لهم من كان بالملك للملكة فلا يشبع ولا يستكرانه

ایمن و الظهور وان الملائكة لم تعام الا يثار و على الدر حنة
 العلية والرتبة السيد عند الاصغر ان يقال ايها الظالم
 لا تحطون ببال احد منكم ان لكم قدم صدق و طلب حق
 وما تدارون به فتن تاثيرات اعمالكم كلا يعلمون بشعر
 كلا يعلمون الذين الشيوخ اهدوا كما بهم قلوبهم
 مذتهم وان خاطر ايو اطن من تعلق بهم وتوجه اليهم بالان
 المبتلا عليهم كيف ظروهم عملا بعينهم ويعتقدون لهم
 مغلعلين الى ما فيه صلاحهم وخير لهم والى ما
 الغافلين يقال من الشيوخ من تخلص من نفسه الى الظلم
 غيره وما خلق الا رحمة للعالمين كحلها لغير من افواظها
 وانكارهم وما لهم من الاشغال لا يصال خبر الى من اعتاد
 واحبهم بفار ركب الله في الانسان ما يد ذمهم بها
 منهم فتمت الغفوة ولهم الاستغفار عنهم فانا انما نعلم
 لا يواخذ بها صاحبها حتى الوطنات الى الفقد والفق
 فان باشروا بان يغفر بان والافنية وبين الله رب الا
 ان شاء غفروا ان شاء العذاب ربنا امتنا اثنتان الآية
 هؤلاء امانتهم واحبواهم محصوثة فاما اهل المحبة فاهم

اللامع وان لا يزيدا لتعبيده وانه منبسطا في
 عنابد اولين لنا الى خروج منقذ من اجل
 وفي وقت الحوارض ان اللم بقا الشمس من ان
 ذلك وكذلك الحضور ليس انما ذلك
 ولاقوه ال بالله فلتقطع الكلام
 الوقيعه واللام والمجربوه في
 والذي نفس محمد بيد الامم
 بل ليس مما يتقابل به شئ
 اللهم اللهم يا ارحم الراحمين
 بحق كما سلكم حيا رحمة
 بيني عن هذه الاشارة
 رطابنا لا بد انكم وهو توفيق
 وهو تحققتنا هدايا
 صلوات والني ياديات ويقال
 فبني رياضكم وماء الرحمة
 من بين رطابون يرحمنا
 الشك الى اليقين ومن الخلق الى الحق

في
 من
 من

وهو التذوق الى العرفات فادعوا الله مخلصين له الدين
 لا يبين شرط الدعاء بتقديم المعرفة لتعرف من الذي
 تدعوه ثم تدعوا ما تحتاج اليه معاً لا بد منه ثم تنظر
 ولا اعطاك ما تطلبه وانت لا مدد في ثم لا تطلب ما يكون
 في الله كسبح ثم تتباعد عن سوال الاشياء الدنياء الدنيا
 وبله توتقني بما حتما لك من كذا ولا خلاص في الدعاء
 الا اني الاجابة الامنه وكلا توتقني لتفصل استحقاق
 الا فضل روح الدرجات ذوالسبح للطاير ويقال
 لروحان المطيعين بطواهر ضم في الجنة ودرجات
 الطايرين بقلوبهم في الدنيا فيروح رزقيهم عن النظر
 الى الدنيا روح المساكين اليها واما المحبون فيرفع
 درجاتهم عن ان يطلبوا شيئا غير رضا عبيو لهم يلقى
 الروح من اسرار علي من بيتا من عباد الله يطاير روح بها
 ضياء ابدانهم وهو سلطان عقولهم وروح بها ضياء
 قلوبهم وهو شفا عيولهم وروح بها ضياء ارواحهم وهو
 الذي الروح روح بتاوهم بالله وبقال روح هو روح
 العام وروح هو روح اعلام وروح هو روح الكرام

ويقال روح النبوة وروح الرسل لا وروح الولاة
 وروح المعرفة ويقال روح به لقاء الخلق وروح
 به ضياء الحق يومهم يادرون الملائكة طبار منون لا
 نفسهم ومن انفسهم على الله يخفى منهم اليوم وذلاليه
 وقوله لا يخفى من انفة لمن الملك اليوم لله الواحد
 القهار لا يتعدى ملكه يوم ولا يخفى ملكه
 بوقت ولكن دعا وسي الخلق اليوم لا اصل لها فيقول
 تلك اليوم لله الواحد القهار قابل عصا عصا الشيوخ
 الكبار وسراج وهاج الاولى الارصاد كلامه ان الله
 لا يجوز السكوت عليه ولا حدود الكلام فيه فمن
 الساعة هذه قابل من الملك اليوم لله الواحد القهار
 فانهم واعثتم منه شيان كنت تتخذ قبسا من تلك
 الانوار وقبضا من تلك الاسرار وانذرهم يوم
 لظايق قيامه الكل موثله وقيامه المجيب محمله
 لهم في كل نفس قيامه من العذاب والعقاب والشواب
 والبعاد والافتران وما لم يكن لهم في حساب وشهادة
 الا عضاد فالروح ليس شهد وخفيا في ينطق والحقول

يغير والذين نفعوا والعبد ليسر والبداء يظهر يا من يغفر
 صورتي لما بدا لجمع ما قلنا بنا تصدين وقلوبهم اذا
 انزل الرجل بلغت الحناجر وعين لهم سرفت بدوي عوها
 اذا نودي بالرجل وشدت الرواحيل يعلم خائبة الاعين
 واليكن الصدور طالبا فحنا بة اعين المحبين استخسا^{لهم}
 شياء وهذا قالوا يا قرة العين سئل عيني هذا كملت
 ينظر حسن بين غيت عني عيني وكذلك قالوا اقلبت
 اذا استجبت عنكم اموت الروع بتاديبها ومن خيانة
 اغترهم الله ياخذهم المسنة والسببات في اوقات المنيا
 حبات وقرصه واورد كذيب من ادعى محبتي فاذا حبت
 الليل نام عني ومن خيانة اعين العار في ان يكون
 لهم جزئ يقلوبهم بها يقع عليه عيونهم ينظرون ولكن
 لا يعرفون ومن خيانة اعين الموحدين ان يخرج قطرة
 من ناسه على مخلوق نعت في الدنيا والاخرة ولا على
 انفسهم ومن خيانة الاعين النظر الى غير المحبوب
 باق وجده كان فوق الخبوح خيل الشئ يعي ويصم ايا صاحب
 دل وهما اهل نظري عارف خوشت بايش لا تنظرون

الى الحسن بل ينظر اخبارها اذ لا ياب الا لثابتها
 ينشئ من ذلك الجزاء الذي يعين هو به من تلك السيرة
 المسانة المصورة المخر وخصته كما قال الشاعر
 هذا وجهك مجمل الكند في العالمين مفضل ولكنك من
 كل وجه يعادني انشد من الكفر والكنة وهذا عيبا من
 من كل فاسق واجرم من كل فاجر محرمانه انشد من كل
 عن خير وبيان عن باق و يومهم عن حقيقتهما انشد
 يمتلك في اللبنة على ذلك وجفست العين من
 بجملة الصدور من الوساوس في حق الطير بالتحليل
 به والله يعلم فاسخ من الله ولا تنوهم فيه رانده من
 وفيه شئ من الخفيان والله يقضي الحق رانده من
 الموت عند انبي الجنة والنار على صوت كبرياء
 من راي يذبح الزراق على راس سلك الاحياء
 يخص منكر ويصلي على جنوع اي اليوم الملتقط
 المعبرة لينظر الامل الحضرة اولم يسروا في الارض
 شاربها ومغاربها ليعتروا بها فيهدوا فيها اولم
 يسروا بقاؤهم في الملكوت بجوان المفكر فيشهدوا

انوار

انوار التخلي فليس بصرها واولد بصرها واولد بصرها واولد بصرها في ساحات
 الصمدية ليست هلكوا في سلطان الحقائق ويتخلصوا من جميع
 المخلوقات فاصبها وداينها المنة في اكثر التكوارات هذا فان لا
 اعتبار به عنده هو الكوار كما لمشاهد والمعانين الدار والديار
 في اجل انار لدا لتها على الاعيان التي كانت بالوجود
 ثم خلق نورها الاعيانا ولسر تفكر وان في يبرهم اطوارا عما
 وهم كيف يتقلبت من اطوار الطفه وليت ورسم البلوغ
 الى حق الشبان ومنه الى الشيبه ومنه الى الحرف فكانوا
 قائلين لكل ما يمكن ان يكون للزمن الحرف والضاعات
 والعلوم والطاعات والعارف والتجيات وحقايق
 الاسرار والكرايات والاطلاع على حق الالهيات فاذا احاط
 عين الثبات صلبت تلك اللبنة القابلة للحاثل المشعة
 كل صورة يريد المصور ان يصورها في تعليمها يادي عمل
 واسهل مباشر من المصور ومن المصور تجا ويزي هذا
 الحد ايضا فقد منيت تلك الصلابة القابلة التي تلك
 القابلة لبعض الصور وتكون في عدة وبعده وحينها
 زمانا في بعض الصور وتكون في عدة وبعده وحينها

كله كما قيل عيب حر الهم من اخذ كل فنيق فصل وكره من
 يابده من الخرق اندجانين عن طرف اللطف الخرق سيد
 عين الحق محروم عن ملاحظه اعوجاج الياكل عيب
 حسن لطافة الاستواء وجمال الصدق كمال الراج وجمال
 في التوايه وصدق كذا كمال التوفيق في اعوجاجه
 ورعايه بتاسير اعوجاجه بعضه بعضا فابدا اللب
 قس عليه القامة والحاجب والاعتناء والاعتناء
 للحسن قبل الحسن وادراك العصر قبله عروب الشرايف
 اليوم للغد قبل صر واما الامس ذلك بانه كانت بانتم
 الياكل بان يقيم من اهل السلوك قاصدا يصل اليه
 فليعلم ان موجب نجر اعراض خا من قلبه على بعض
 في بعض اوقاته فان الشيوخ محل السزاء لله رب العالمين
 وفي الجز الشيع في قومه كالبنين امته وقال
 المتوطينا بها لعلماء اذا اذ ان ايتهم من يدعونكم من هؤلاء
 الكوا الى ما بل عو فلتنظروا فيه الصلاح المحض هو
 والكبر ما يثبت دينكم ويشيد قواعده فلتأخذوا مما انكم
 تموا جدم ولتتشبوا بذي اليلد فالبلغ كان من كان فان
 الدعوى

بالملكوت والمعاداة الساخنة وقال غرغوث يا همام ان
 لي مرحا انا في قوله ويقال انكسر بعض المحقق عن وجه القالب
 واسرار الحسد الى السموات فانه سبحانه مع الاشياء
 بها ولا غير اية عنها فالقول بلا سواء ليس الا ما ينسب
 منه يا همام ان لي مرحا فيقال ما يعرج ظاهر الحسد
 دينية القالب هذا الاطلاع على الاله بل ليطلع على بعض
 القدرات كما اطلع على بعض الحكميات ويعرف ان ليس
 الفرق في عينه سبحانه بلا اشياء فلما نية او نورانية
 علوية او سفلية العلو والسفل بالنسبة البناء هو
 منزله عن النسب بحملتها يقال من اكرم من الناس محبة
 سبحانه بلا اشياء حيث يعتقد فيه انه ليس بقرابها
 ولا بعيد عنها ولا متصل بها ولا منفصل عنها فهو قريب
 مني قال يا همام ان لي مرحا العلى ابلغ الاسباب السبل
 السموات فاطلع الى الدموسى فكانه يترشح من ان الله
 ان ربه ليس يكون في ارضه كسنة فهو لا حرم مكان
 في سمايه لشرفه وعلابه ولنوره وضيائه كلاب اله الحيد
 بلا اشياء كلها من غير ان يتعصر الى القول بانها مع الاشياء

بالذات والصفة ام بالصفة فقط كالعلم والقدرة مثلا
 فان التعرض لا يحلوا عن ارتكاب احد المحذورين اما
 الحرمان عن دولة القرب كما قيل واما الا نبساطا المورث
 لفتح الافعال وسؤال الاعمال وكدورة الاموال ويقال كان فرعون
 اللعين عارفا بالله رب العالمين حيث ادعى الربوبية
 بقوله انا ربكم الاعلى علماني قبضه سبحانه محيطا بكل
 الجيد والرزق من الخلق البصر والسمع والنطق قال انا
 ربكم الاعلى كما قال ابو يزيد الاكبر لا اله الا انا عبادك
 وقوله يا هامان ابن لي صرنا على الطريقة الاستهزاء
 والتكلم ويقال كان جافلا عن بعلق قبضه مخلوقاته ليس
 بكيفية - تعلقه بها من الخيرانه اما كالحزاء من الكوا والعكس
 من المعنى او الظلم من الشئ صرا والاشرف من الاشرف ولم يبق بقوله
 لوجه توحيد وجهه في جميع الاكديا لصف والبهت
 المحض والغارق هو موسى حيث ادعى العبودية بتوحيد
 بالربوبية وسم الكبرياء والعزة له والافتقار والاحتياج
 لنفسه فلا جرم غلب على ذلك الكلب معرفته سميت العزير
 واللبس اللجل العفير فلما جاء موسى بنه الله لطل كفر عن

يقول علي مقتضى اختلاف القولين القول بان الفرقين
كان عارفا والعقول بانده كان جاهلا مثل له و مثال
التيكارة وموسى و رعونته مثال الصوفي الصديق والحكم
الزنديق كذلك الجزايات الشهيق انما هذه الحيوة
الدنيا متاع الا به الاية اي ليس هو كثيرا الا انتفاع الله
سريع الدوال وشبهه الا انقلاب لا خير في شبهه
الا انقلاب في شئ منها الا الغرور في عنها يقال انما هذه
الحيوة الدنيا متاع اي فيها ايضا ما يتمتع به الطالب
المحب للعاشق الملتاع والمشتاق المحرق فان العالم لا
يقبل الوجود بغير استفاضة فيض القديم وايضا في هذا
عرف ان المحب فيها يتسلى باثر المحبوب ولكن يلوح روح
يكون ولا يدور والاسرار نظارة الاسرار
من غيوب متمع بنور وجه المطلوب مهتم وبالاشكل
القدوسى مشكل في الصور الا شئ وان الاخرة هي دار
القرار فيها ما يتمتع به السالك الطالب والصادق
الراغب كما تمتع به في الدنيا ولكن كان في هذه وجد
وفقدان ووصل وهجران حتى لم يبق من الدنيا بشئ

ك

كل الكل والحقر بنسبة الجمل فاما اليوم وصل في وصل وصل في
 قرب كل بكل كان التمتع ذلك بعكس الشيء وهذا بعينه احترقت
 الحجب وتعاقدت الاجتد عن الطلب لم يبق لوجه الاحتياج
 بضارة وصباحة ولا لكف المنسب قدرة وسماحة
 والدولة العظمى والراحة الكبرى ان حرقت العشق
 باقده والمراحم فإيم مع ما اند وصل باقتضى مقاصد الوصال
 واربع المقامات وعلی الاحوال من عمل سيرة فلا يجزي
 الا مثلها اهلته واما اساء من اساء الا بالفضلة عن احاط
 بالارض والسما واية سيده سواى من هذا انها مادة الحج
 فجزائها هو الحجاب عن رب وعمل صلك الاية الملتقط
 يعلم الكل من اولى الالباب هو سبحانه منزله عن ان ينعت
 بالانتهاء والانقلاب فمن يعلق به وفاريد ولتة تخليه
 افلا يقال روقه بغير حساب ادعوكم الى النجاة الملتقط
 الاتصاف بالصفات وبالغناء في لذات ليس وراء ما
 ينسب الى النجاة ان هي الاعتبارات وانتم تدعوننى الى
 البقاء فالحجوات نبات كالغضبات والشهوات والتمكالك
 عن الكهيات لا يتلى من شومه بالاستتار عنه واشرك بهما ليس

لي به علم ابدى والذمي في من هيات ربي من علم
 من كثر الغيب وارتباج استحق عن وجه الحق
 المعارف عند ربي ضرورة لا يدعي ان الخطر
 تتوقعون من متامي وحالي وانا ادعوكم الى العزيم
 ان يوجله فاز برويته ودولته قرينه وسحق كغيره
 العفار حيث ليستر ما يضاف الى العبد ويؤمنه
 الى الرب ويتلق من العبد ما ينبغي ان يتلق وان كان
 فيه لاحد من الاسق ولكن يكون هو سبحانه الله
 الخلق لا حرم انما تدعونني اليه ليس دعوة في الدنيا
 في الآخرة بل الدعوا اليه لا يعمله احد ما ليد الله
 الا انكم صريح العقيد في انه خير صرف وصلاح
 الى الدنيا وما فيها من المصنوع والمبني كالنفس والهو
 وبامر لا قضاو كذلك جعل ليس للحق الا
 وفي الآخرة انه امسرت ومن اصحاب النار للتجار
 اليه مرد وهو الله الواحد القهار ان منه البلا
 والميد لا نتهاء وبه القرار وعليه المنار من استقر
 هذا القارئنا بفرصة يفوض الامر وسيله الى المختار

لصبر

Marfat.com

یہ ہیں یا یلیق عبیدہ المفرض والمسلم من الخلفی والقنار و
 ہذا من الطوار وان من ذالی اللہ جہنم قال حمدون
 القضاة اعلم فی القرآن ارجا اية من قوله وان مردنا الى
 اللہ عز وجل قال ابو عمر والبصر بقلہ لابی صالح حمدون
 او جہنم بوصیہ فقال ان استطعت ان تصبی مفوض الامور
 فان فعل وقال بعضهم التفریح فی قتل نزول القضاء من مدنی
 صاحب التسلیم والتفریح لا یشکل الی اللہ یرجع شیئ ولہ
 عند اللہ مقام العزیز والعالی من الی ائمة قال ما ان بعض
 الامر علی قوف من اذہ فلیس من شرط التوکل وعلامة صدق
 التفریح فی ذلک تقدیر العزیز العلم ان دار اہل ہدایہ وار
 الی ائمة وذلک دار الجزاء وبقال کان یرى بعینہ وكذلك
 فی جہنم والآن بلغ الحدیث الی ان بقال یرى یبتطش
 یرى بصر الخیر اذ خلوا آل فرعون اشد العذاب لظاہر
 اشد العذاب اصعبه والکفار اصعب العذاب باسهم
 من الخروج منها والعصاة من المؤمنین اشد عذابهم
 النار انا علموا ان هذا يوم لقاء المؤمنین اللہ وادیتجا
 حوت فی النار الایة الملتقط ایضا الشیخ ایاکم وسبب

الايدي الي عباد الله البيعة ورضي النفس لا فتداء والارباب
 قبل ان يملكوا ملاك البر والبط وبتهد وامضائق الطراد
 لترشد والي عافيه من حج الامم ويتم به الخوايم والبر
 الاخالف المفاصد والطف المطالب وما ادراك ملك ثم ما ادراك
 ماهيت بعد الفناء في الذات الكون بالانصاف بتلك النفوس
 والصفات ولولا ذلك لاحتاجكم هؤلاء الهستعرون المصطفى
 وان المبعوث في نار البعد والعراق انا كنا لكم تبعاً فكلتم
 مغنون عنا نصيبا عن هذه النار انا المنتصر من النار
 الذين آمنوا في الحياة الدنيا الملائكة طه لا تكلموا على ما لا
 يفوت عنهم البتة انه سبحانه يجمع كلا احد بالعلم والقدرة
 ومعهم بالقرية والولاية وبالرحمة والمنفعة وان بعد
 عنهم شئ منهم فهو سبحانه الخلق منهم لهم وان فانوا
 بشئ فقد فازوا به فمنهم المنصورون فانهم
 الاخرة فان الخسرات والخراب لا يتطرق تلك الدود
 والبلدان ويوم يقوم الا شهاده الملتوي يوم يركبون
 للظاهر باطنا والباطن ظاهرا يوم لا تنفع الظالمين
 الملتوي من احدث جهل في البلاد هي المشكوف الملتوي
 بعد

بعد ان نقالت عليه البتئات لا يسمع معذرتة ولا يرتقى
 روية واصبر ان وعد الله حق واستغفر لانيك
 ويكون ذلك محمولا على ذنوبه قبل النبوة ويجوز ان
 يكون العبد تدق اب من الذلثة ثم يجب عليه الاستغفار
 عن ذلك الذنب كلما ذكره فان تجديدا التوبة يجب كما
 يجب اهل التوبة حقا مثل بعضهم عن البصر على العافية
 اشوام على البلاء فغال طلب سلامة في الامن استدام
 طلب سلامة في الخوف الملتقظ فاصبر ولا تات ولا تنزجر
 فان هذا مما ينسب الا الاعتراض على اللب خالق الخيرو
 الضرفاجتهد بالله حتى تصنعوا عنه ايضا يقال فاصبر
 علم ان الصبر من مقامات العبيد واحوال الابرار فيه
 من بقاء النفس الخارجة عن دائرة الاخصار وهو شك
 بين وذنوب عظيم بالنسبة الي السادات والكبار فاستغفر
 لانيك بالعيش والابكار حتى تتخلص انت من شوهم وجو
 فان لا تجور لك ولا توريد ان يقال متى تبعك واحبك و
 هو ذك ذنب لا تياس به ذنب لقد غفر الله لك ما تقدم من
 ذنوبك وما تاخر ولكن عامل هذه المعاملة تعلم به منتصيك

وحيبيك وفيه تعليم الذوق فان التردد والاختلاف
 والاصطراب والانقلاب لا يخلو عن الذوق وان هو ما
 لا يدخل تحت البيان ولكن الذوق ويشهد لذلك يعرفه
 اهل تتبع كلام اهل الذوق تجدوا كثيرا في الاستغفار بعد
 الفناء عنه وعليه ومنه وله واليه حتى نفس العارف بالله
 من الذوق واللذة والراحة ما يجدا لشباب العاشق
 من وصله من الذوق معشوقه بعد ان كان من معا
 ساه التي والليت والحيوة بدون الذوق انه غذاء الروح
 والنفس والقالب والقلب فهذا الغذاء اولى من الاغذية
 كلها ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان ايماني
 خائب قالوا سفي ايتهم الكتاب والسنة او حجة لا يجر
 بما قل كجده ابراهيم مع اللعين وحجة من روده الى الله
 وهو قول الله الحجة البالغة ان في صدورهم الامم
 بالغيها ملتوتها بها المتفوقة والمتعبد اعلم ان معاني
 الكبر العجيب وانما في عجب من العجب كلامنا يشاهد في نفسه
 وحسن شخصه كل زمان وان مسجده مات لو انشرب له
 مزدقيق وكناية بعيدة لعله تمل انت بالطبع من مقالنا

يتك كيف بعضها ومنها فمن ابن الرجل ومكان العجب
 وهو الكبري فمن ادان يغله الكبر مبلغنا افيعلم ان هذا
 هو مبلغه فضلا من ان بقول خالق افعالنا من خلقنا
 فاني شئ يكون منك فتعجب به وتتكبر لخلق السموات
 والارض الكبر المذموم فمن اني تمشاء من نفسه اجل واكمل
 لا يكل له التكبر لينظر والي ما هو اعلى منه وارفع نوع
 الامنان من بعض ذات الحيوان في السموات والارض فا
 لجزء بالضرورة يكون اصغر من الكل واحقر منه فلم
 يبق لينظر الكبر في القلب مساع ومنه قالت الحكماء
 العالم انسان كبير ولا انسان انسان صغير والشيخ محمد
 اللخزي يقول على العكس الحكماء باعتبار مسلم فكيف قيل
 العالم انسان كبير باعتبار دخول الانسان فيه في
 العالم ايضا ما في الانسان وما يستحق الاعتراف والبصير
 لطايف وارانديه ما يستحق المؤمن والكافر ولا المربوط
 بشهر تدرك اليسر لا يصفونه ولا المجد وبقرابته
 كالمحسوس في الدنيا ولا المرقى الى مشاهدته كالمستيق
 وشاهدته كالمحسوس في الدنيا ولا المرقى الى مشاهدته كالمستيق

Marfat.com

البصير يتكسر ويتضاءل فان الله تعالى على عبده
 وغيبته عن كرويه وقال ربكم ادعوني استجب لكم
 ويقال ادعوني بشرط الدعاء وبشرط الدعاء الاكبر
 وقيل الدعاء استجاب له اماما بما سأله او شأ هو غيره
 منه اما في الدنيا واما في الآخرة يقول الله له هذا ما
 في الدنيا وقد اخرجتمنا لاني هذا اليوم حتى يتها الاما
 انه لبيد لم يعطه شيئا في الدنيا املف طامى بالسؤال
 وعدى بالانجاز ولا يخفى على الادب ان الله لا يستجاب
 والهم المسئول ليدل على ان المسئول عنه الذي يعطى
 اى سوال يسأل عنه الدنيا المدينة او الجنة العلية
 او الدوية العربية وانما ان تنقض السؤال عن
 الفقد والوعد ولكن امضى حيث بعض عندك
 ذلك طلبك يقال للعاشق المحب والمشتاق
 سلوة في سوال من المحبوب وليكن المسئول ما يكون
 السؤال لذيد في نفوسهم في الاستكبار ليست من
 دة الاحرار فيهم من اللينة والطلاقة وصفة الايتار
 وتعب الإنكسار وان خلعت رية بالعبود يدعون

هو الا

هذا الاختيار فلذا اجري قوم منا الي ان الحق التوكل
 ليس الامور حيين الاستكبار فليستعلق بالاسباب او تشبث
 بالموال عنه فاما ان يوسل الامور لمجري كما يجري فلا ويقال
 ان الحق بالقطر ان التوكل النفس فيه كهمي من الشرك فمن تجا
 عليه حتى ثم اسره به فقد دخل حميم الشرك الحق الايق به من
 اسداد حجاب واستناء والسابق فاخر والمسبق راخر
 كما ذكر في رجل نبيته من سيقك فلعله تكون انت سابقا
 ويحل اخر ولو كان الذي يستكبرون عن عبادتي الابهة
 ايلتقط ايها الحي المحموم المساجوف والعارف المعروف
 يا اناك الله فضل منه وزيارة عنابه حتى نودي لك
 ما عند وراه سرادقات العزة ان افعل ما شئت فانك
 معفو فاما ان ترد العرار والسكون بالجمعية والاطمينان
 دنيا ودينا فليكن ان تنب منة نبيك وسيرة شريك
 وان تعد الله مال استطعت والاحترمت الذنوف
 ويرد القلب وروح الايمان الحاصل من الزراعة دخول
 جهنم داخل السهل واعز من الالتذاذ من طاعة الله
 بغيرها ولا يقام الا بوجهه ولا يواحقها الله الذي

جعل لكم الليل لتسكنوا فيه الا يظن انهم يسكنون الا
 في الليل على اقسامها هذا الخلق يسكنون الي غنائمهم
 واهل المحبة يسكنون بحكم وصلاتهم فشان يسكن
 غفلة وسكون وصله حوايقار بعضهم لتسكنوا فيه
 الي روح المناجاة والنهار مصر البصر واغنيه يوازي
 القدره وقال بعضهم لتسكنوا فيه عن حركات طلب
 الارزاق امدته كلنا تجد في انفسنا ودا وسكوننا
 الليل والغائت يكون الشرح طابه واو فرد ونامنه
 لغوم مسكون الغرائبهم لغوم مسكون بعواضهم الي
 تدبر معاشهم لغوم مسكون بصله الهمة لغوم
 مسكون بذكر الله وشيخه وغيره امي العبودية في
 الحكمة يعرف ان من اثار الليل السكون والقرار والطمأنينة
 جعل لكم الاستار عن نفسه والاحتجاب عن الناس
 انتم بانفسكم وتنسون ربكم الذي اجلي من كل جلي واليه
 ظهورا من كل ظاهر به تم حكمتنا التي ربطنا العالم بها
 لاها لما كانت الدنيا موجوده ولا العبق من عمده والنهار
 بالكشف والنجي بصر المراد انوار العيب واسرار الملكوت

سركوب

كثير اما كان من اطلع بفتح منها تعطل الرجل عن كثير من تدبير
 المعاش وترتيب اللاش والفاش والحجبه وان كانت
 عند الامنة من المحنة ولكن رب العزت يعطي وينع بالحكمة
 والمصلحة منها لبقاء التما لك بنفسه وهو يكون بربه فاما
 الاختلاف التعويد والاحترق منها تكليل اللذة وجوان
 التي بعد قوة وطلبه الذي نفس كل احد يستر ويتجلى
 بل بقاء روية عمده والعبد اما يريد روم التجلي او
 ما لا يطيق منه من كشف الجلال او غيره من احوال السادات
 اهل الكمال احدهما يورث التسلي والآخر يوجب النغى و
 هو ترجم فاحسن صوركم الما تقط ما خلف شيئا الا احسن ما
 يغنى ان يكون حسنا في بابه فقد الكلام اخر كلامك خلق
 صورة الاسود واحسن صورته انه خلقه كما ينبغي ان يكون
 يترك من الطيبات رطاييف ليس الطيب ما يستطبه
 خلق الطيب ما يستطبه القلب كبر الفقا رطاييف للفقر
 شاكرى الحلو واللغ المستنخط ويقال رزق النفوس
 لطعام والشراب ورزق القلوب لذا ذات الطاعات
 للذوق حصل بين الصورة التي هي كاملة في خلقها وبين الصور

القدوس والجليل الصبح الطبق الظرف تشا سوا يثا وما تله
 ظاهرة لأجل هذه الصولة تعلق به الفيزيولوجيا
 المنزلة الطيب عن كل عيب ومنقصد ورضكم جعله
 احضر عبارة وحده احيا انه حيوتهم به فقول
 الطيب من الله لا وليا له ومعنى هو الحي لا اله الا هو
 ليس الحي لا ذلك الفيزيولوجيا الموحود المطلق المنزه
 عن العيوب كلها ولا يموت هو البتة ولكن باثره
 من يحيى وبامتناعه العيوب كلها ولا يموت واستان
 يموت من يموت الذي كذبوا بالكتاب الهدى من انوار
 يقطع الطبع من وخوله ذلك الكتاب الله
 على السند طريد من الباب بعيد من نعمة الاقترب
 الدعوة الى النجاة ودرر المشويات والحزم والظهور
 هؤلاء الثقات وفيه الارشاد الى الله والهدى والفا
 بعد الاضاف بالصفات والاحقاد بالذات ومنه تحفر
 الدنيا واهلها بزواهلها وتبدل احوالها وتغير احوالها
 والتخبيل والعقول والمنقول ووقى العقص والتبدل
 الاحاديث وفيه لا تحفير الدنيا واهلها بزواهلها وتبدل
 احوالها

احوالها وتغير ما لها بالتمثيل والتخييل والمعقول والمنقول
 ووقال في معنى الي البلوغ كل مبلغه بين طرقا شي كل طريق
 يتضح بنفسه انه مما يوصل به المرء مقصده لو بطاها
 بشرط فيه يعلم ذلك من كان له اقبل حصته وادون
 قسمة من النسبة الا نسبا نية اول ما يكتب الصيغ اب
 فلذلك وما يعلم الرب الطلاب حضرتته ترك الدنيا
 واذهب فيها ما علموا ايها الناس بقية احوالهم على
 هذا القياس لا يتكل اعنى الصلاح الصرف الا الظالم المسرف
 قالوا اصلوا عننا الملتقط من بقى على التمثيل ورضي به فاذا
 اصبحت الصور وذهبت الاشكال بصدمة من
 صدقات الصدية تعرف بالضرورة انها قد صلت عنه
 مرجعت الي ما برزت منه فكانت كانت بكشف اسال
 من عليه يرى به انه شئ من الاغيار وليست كذلك بصل
 الله الكافرين ذلكم بما كنتم تفرحون الملتقط اذا تحقق
 ن للصور والاشكال ليس بشئ في الحقيقة والحال افليس
 يكون الفرح والمرح بغير الحق بشئ لا ثبات له وهو
 يتبدل ويتغير اليه ادخلوا ابواب جهنم خالدين

الله وجهه الشرك من اشدهم جهنم النار الصورية
 بل مادتها من كبرها حاله من لم يقرب بالتوحيد
 والواحد الخالصه عن اعتبار الصورة والمعنى بخلاف
 شركه ولا يخلص عنه البته هذا جرت سنة تعاقب
 هذه شكل ميسر لما خلق له فاما تنكرك بعض الذي لعدم
 الاية انفسه ليس من شرط صدق طلب الامر الشئ ظهري
 في الدنيا البته ولكن سيفر عليه امارنا وعقبى بتجلي له
 مولا في الدنيا او عند الموت او في القبر او وقت الحشر
 الدار السلام قبل ان ينحى الميعاد العام بكذا لون من الاله
 والاعوام وكذلك الاسرار يكشف لاهلها في وقتها ومحلها
 منهم من قصصنا عليك الملتقط الله يقول الحبيبه الرسول
 منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك وبعض
 المتشبهه يعقد ويقول على ان لا يستحق الشئ خالص
 يعلم من الكاف الحقائق فلعلمهم يريدون به العلم بالكلية
 لا الجزئيات او الدواب والشوايت وما كان لرسول الله
 ياتي بانه الا باذن الله الملتقط فليكن مستحق ملعونا
 ابي متبع عن طريق الصواب لان خواص عباد الله هم
 موفون

هو قوله يا ذن من ربحهم مني يا قثم بان يحقهم بظهور
 خارق عارة مسماة عندهم بالكرامة وقد بعد عن جارة
 القتل وسقط عن طريق الصواب قال الله جل وعلا وما كان
 لرسول الاية يقال ايتار الجلال من الحكى الذي هو من حجج
 نبوة ابي انما من من امور الله ما يظهر من نبي شئ الا بارادتنا
 ومشيئنا وما نوا وازتنا حاصل امرهم يرجع الي هذا والباقي
 قد هي وحكايات وامرنا ايضا من امورنا مما تشاء يظهر منك
 وناذير ان يظهره الله الذي جعل لكم الا نظاما لتركبونها
 ما تروى خلق الله النقص من اكب الارواح شير سبرها
 ايرتفع به على معارج الصد يقين وتبلغ مبلغ الشهادة
 الصالحين ما ليس يمكن لولاها جبرئيل لعقل المقتل وقف
 وقعها لو يد توائمة عنها يحرق روح النبي مركب
 لشغل المضغوت بالجھول والظلم سادت يسير حاج
 امام مقعد قاب قوسين وشمائل منزل اراد بي ومثال ذلك
 لشعده والغرائش المبتلى حيث ضربت نفسه على النار عليه
 في ذلك الحلاك والتموى فلم يتال ولم تكثرت بها ما فيها من
 ليل اليها والكهوا فاحترقت بصنارة تود اقتضا اللهم اجعل

عاقبة كل تجرر حتى لو لا بها صفة الجهل بعزة من هاد الى
لم بتادرائي ظالم اظلم مني ظلم على شخصه وذاته باور
سعي وتعرض بارادته الردي وهو الروح اصلي واسمي
ومنها تاكون الملتقطه قال بعض العلماء من اهل السلوك
للارواح اكل واشرب وقيل لها المشام فلهذا حركت
على وضع الفرس ذي الكرخ للطيب على القصور لذلك
فيل غدا وهم لصوت الحسن والمنغرات المتناسبت
على وزن الموسيقى وقال بعضهم تاكل وتشرب وتلد
بها في الحيات ما دامت معها الاالات وعلى الجملة لها
من الحاصل لو يتامل فيها العاقل يعرف ويشكر بعينه
يذكر وعليها وعلى الفلك تحملون اما ان كل هذه الجملة
محمول الاحامل الدابة محمولة تذليل الى الجليل فما هي منه
ذلك من حيث هي هي من القشر والشعر ومن السنن
والتبقر والانسان ايضا محمول على حرف تدبيره الذي
تدلل له وستا شربه ذلك الحيوان السرور محمول على
من تركيبه وولع من يتضرب في عين النقص والعبا
وكذلك الاطمينان على ظهور تلك الحيوان وتبشر هي بقدر

وثب ويزيدان سقط عن ظهوره وهو ممكن عليه
 تمكن ربه حتى نعى تلك وتدعى ويحكم اياته فاق
 ايات الله تنكرون - قال اسهل اظهر الله آياته
 في اوليائه وجعل السعيد من عبادة من صد قهرهم
 في كراماتهم واعى اعين الاستغيا عن ذلك صرف قلوبهم
 عنهم ومن انكر ايات الاولياء فانما ينكر قدرة الله
 فاذا القدرة تظهر على الاولياء الا ايات لا هم بانفسهم
 يظهر وبقالات الله بقول ويحكم اياته فلم يترك
 يتبعهم ايمانهم لما اولا سنا سنة الا اياته الله بالفضل
 لمن اطلع على شئ غيب خصوصاً اذا ظهر على نعت وصوت
 يشكل على المستشرق التطلع امتنبه الاطلاع عليه فكيف
 الفارع الغافل لعيني كاهل فاما اذا عرف هو نفسه
 لاحول وظهر عليه نعت الذي يعرفه فلا فضل له فاما
 الفضل لمن تفضل بالفضل والرحمة برعاية سبب من
 اسباب الاطلاع ولها طريقان الاجتهاد وترتيب المقدم
 مات البرهان العقلي والعيان الاصلى الحق المستدة
 ظهوره اخفى والناس على مثل الفراعنة منه قومي فاذا

صارت المعارف ضرورية فلا تجدي فسيهم تفهام فان
 عند فضل العرفان فان عنه فون الحيات واما ان يفهم
 البته تفوتهم الا لتداد نبشاهد هم بل كانوا في هـ
 وهرب عنه واليه الاشارة في قولهم فام يك ينو لهم
 ما رواه ابنا وما قلنا بيان سر طريقت الله التي اختلفت
 عبادة الله
 لسم الله الرحمن الرحيم
 وصلت آياته الله بوصفاه سبحانه بعضها اعتبار
 البعض واليه الاشارة في قوله وصلت آياته الله
 لا يقال انه غير شئ احق ولا عينه الا شعروا وبق
 وفضل لطفين بينهما وكذا في الاحتاد وبقان صانده
 عن بعض كبار ابيات في كل من الشيخ جلاله جلاله
 جلاله لطفه محمد لا محرة لطفه والاستهلال ولا
 يستدل بالآية هذه وصلت آياته الله نيت
 وتبينها في العينين والقبان اعرفت انما هي
 لا هي الا هي وهذا الكلام من عيب من قول المحققين
 الحكماء اليونانية بشرا ونذر تحقيق لقوله وصلت
 آياته كل احد يعلم في نفسه ان الاشارة ضد الاشارة

من يأخذنا الفيض على طريقه الإصباح فلا ندار عنده
 عن الأبنار لما فيه محبته محبوه الجميل الغفار فلا
 ينهد ولا يبتني عليها أصل فيتفرع منها المسائل يستدعي
 إليه الكبار والصغار انه من انوار ان اهل الذوق
 وتلويحات السادات ورموز الاحرار انهم يقولون ليس
 في الدار غير كبريتار وقالوا قلوبنا في كنه ما تدعونا اليه
 عقابن قال سهل في اخطية الالهال فالت الي الشهوة وهو
 ملاشيع داعي الحق وفي اذانتا وقرابي بها صم عن الجرح
 فلا شيع هو الحق والحق وقال قلوبهم في حجاب من ذكر الحق
 واسماعهم في صم من تداء الحق وكلت المستهم عند ذكر
 الحق وجعل بينهم وبين الحق حجاب الحسنه وهو
 الحجاب الذي لا يرفع ايدوا كما ثبت شهاده لهم الصادقه
 والكافوا غير صادقين في زعمهم لما جري في لسانهم
 ما هو الحق والصدق بقوله والله يشهد انك رسول
 كذلك هنا جرت بينهم كما تتعد على نفس المدعي و
 هو عين المدعي وهو عين المدعي نعم في قلوبهم كنه
 وفي اذا فهم قلوبهم من انوار حجابهم هذا

ايها الاصحاب فانطقهم الله بما همون وجميعهم من الهمون
 انما انا بشر مثلكم خائف مثلكم في الظاهر وليست احوالكم
 في الحقيقة اشد وها ايها الناس لا ينبغي لاحد ان يفتخر
 نفسه من حضرة ان به سبحانه ظنا منه انه من اولاد
 وحضرة الالوهية ومرا الماء والطين من حوث الهمون
 فلنقطع بالحق به نظر الى ظاهر الصورة البشرية انما
 ليست الا الالهية والسبعية وغيرها من صفات الالهية
 فانه ان اجتهد وواجاهد وطلب وتفتقر فليس
 يرب بيده من رايته ورصد بهما يرتقى الى الجاه
 بسرا لو احد الا حد يته امر السبيد المستدان يلهو
 انما منكم ومثلكم امنت الله المعز والصدوق اجتهد
 للعبان به حق الخب والجد فيها ان اذا اكرت ومنه
 الرسول المور فلن تجتهد والتكوى من حمل الهمون
 في تلك الدار وهذا الحد فاستعينوا اليه
 الاستقامة مساواة الاحوال مع الافعال والاقوال وحو
 لا يجالوا المظاهر الباطن ولا الباطن الظاهر فاذا استنيت
 واجتاهت احوالكم فاستغفروا من ذنوبكم استقامتكم
 ان الله

ان الله هو الذي فوق كل لا انك استقيمت من الله واليه
 الاستقامة على الكون يقتضى التوحيد التيسر لا حرج
 ليس على الله مستتكر ان يجمع العالم في الواحد و احرفتا
 كلنا مدحوا اليد فما الحال والاموال وويل للمشركين
 الذين لا يؤمنون انى كونه الملتقط اليد لصفة الموجد
 صفة تقى ما يعرض عليه ويد الاموال مما سيقول من وقت
 هذا الحال ليس له غيره واعتداد كما سمعت من لغوت
 لغافلين الجهال ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 الاله لطايف امنوا حضروا واعملوا الصالحات بعد
 ما حضروا ولم ينصرفوا لهم اجر غير ممنون غير منقوص
 اجر النفوس الحية و اجر القلوب الضاب الله و اجر
 الارواح الاستيناس بابله و اجر الاسرار و امر المساهد
 لله الملتقط انه ليس اجرهم مما يمكن ان يدخل تحت
 لوصف والبيان لعظم شانده ووقته و لطافته لا يدرك
 له الذوق البتة التذذت مدة عمر كلكه بالنظر الى
 الوجودى الجمال والبهائم حفظت ساعة حياتك الحقة
 بالروية الى العبودية الحسنة والصفا فانت عرفت ووقت

فما را يك فيه ايكن لك وصف شي فيه مثيلا او تحيلا عن
او اشارت الا ان نقى بقولك وكان ما كان من السور
اذ كره فظن خيرا ولا سأل عن الخيرا او نقول هي عمدة
غير ممنونة لمعت فيما تن في عيب المنان به ان هي
فيها من علم الدوق والبيان كل ما ين به المنان في العلم
والكبري من عظم العدد والشان خلق الارض في
مين الاية المنة ونظ يقال ما سمعت من نعمة الارض
والا سما كانا رتقا ففتقناهما احد بهما كالدرج
والاخرى كالعدة بسبب الاحدي واما الاخرى
بالكواكب وحسنها جعل الاقوات والارض في
قابلية التقبل فمثل كانت من قتل كذلك المستر
المرشد جعل الله فيه القابلية لتقبل الفيض اللامع
في المثل كالمنطقة للشجرة والحبة للشجر
القابلة لتسوع الصور المختلفة فعمل فيه المرشد عمل
النار والبذر والمصور للمقوي يجعله على صورة
كانت عنده من احسن الصور المناسبة له وحسنه
فهو خلقه بجملة ما يستنطق به ويثمنه وفي قوله
بومين

یومین و اربعه ایام اشاره الی ان حکمتہ البالغہ لہکذا
 بتفضیل ان یکون ما یثاویہ و یرید بدرجۃ و سہلۃ
 قریب و یسید فکذلک الطالب والمستر شدی تخی ذریعہ
 و تخی او جہد ثم یوقوف و ثم وجعل فیہا رواسی
 الیہ الاوتاد الارضی فی الصورة والاولیا اوتاد اورواسی
 الارض فی الحقیقہ حقا بقا قال القسم الرواسی الاحلیہ
 والاولیا الذین ہم المشرقون علی الخلق لانہم الخواص
 سہم وقولہ فی فوقہا ای سوقوف عامۃ الاولیا و انزل الیہم
 نظرہم و بین کانتہم اہم و لا یشریف علیہم الا العتیب الذین ہو
 احدی فی العدد و یدہ قوام کل الاولیا و انزل واسی دونہ او
 یتنزلون و اکرہا قالنا یتعسر خلقہ شیئ منہا علی ما ادرخا
 و قبل اللاحماہما واعنایہما وانطقہما فاعالتا لک و جل
 انوس العابدین ارضا لطاعتہ و عبادتہ وجعل قلوبہم
 مذاک الخیر علمہ و شمس مر فیہ فاوتاد النفوس الخوف
 والرجاء والرغبۃ والرہبۃ و فی القلوب ضیاء العرفان
 و نفوس التوحید و یخون العلم والعقول والنفوس والقلوب
 یدہ لیسر فیہا علی ما اراد من احکامہ الملتقط یقال

من المدعوين من يدعي طوعا ومنهم من يدعي نكرا
 في قلبه للقي الله فيه من حب يكون به ذافح و
 مشتاقا مضطرا كعاشق وحب و لاخر يرضى الله
 ما احبته الجوارح عليه ويكفي عنه المرافق الوصل اليه
 فلم يجد مهر باولم ير مفرحة اضطرا الي المسلمون في كل
 واحد وهو العباداة لله مثلا اجبت ذرعه وضرب
 قلبه وامرض بدنه ورفضه احبته وحببت
 ثقته قال اي روح والي من يلحق ويكن يلوذون
 يستغيثون الا الواحد المعنى وكلها من يدوم
 حيث اراد الله من احدث ارادة الله يدعي له اليه
 بطريق يقتض حكمة قوله اننا طابعين كل منهي
 اخذ هرة وعاقبة امره يكون دايجا راعيا
 من قبل الكارة الفار وليس له القران الا في
 في كل سماء امرها الملتزم يقال قاله الحكماء روح ذلك منه
 نشا واليه يعود فعلى هذا القول الذهب والايقان
 بلا فايد لا ولا صلح من الرحمن رجع التاجر الي طلبه
 براسه ولم يرح بفضل مما نفعت سنوه في حاله وماله
 الا

لا يتعده ووباله اما نحن فنقول من الارواح من كانت
 مبداءه من السماء الدنيا ومسيرة فوق العرش العلي وطنة
 الاصل ما كان ولكن سيرة الى ما تنتهي همته ونفق طلبية
 واليد الاشارة في قوله فاوحى في كل سماء امرها الروح
 امره وخصاصة كل سماء وسرة روح الانسان المسبح
 بالنفس الناطقة المطالب منه خيرة وشره ان بعض يهبط
 الى اسفل الساقطين وان يطع يرجع الى ما ساقى منه وان
 تطلب الفضل والقربة فيسر الى ما ينتهي همته وتفوز
 بما يروح به دولته ويزينا السماء الدنيا بمصابيحها
 فخرها من رجب الارض بمصابيح وهي قلوب الاحياء
 فاهل السماء اذا نظروا الى السماء استانسوا بروية الكواكب
 فان قالوا جعفر من زينا جوارح المؤمنين بالخدمت
 وقالوا الجلودهم لم تشهدتم علينا الملتقط يقال طلب الدليل
 هذا يؤيد ان انكار علي طالبه فكلهم اعجبوا من تكلم
 الجلود بما في فمهم ان لا ينطق الا اللسان ليس فاجابة
 بقوله انطقنا الله اثبتت ان نطق اللسان ليس طبيعيا
 كما ظن الحكيم الفيلسفي ان الكلام يدل ان النطق بعذر لا

المنطق والمحرم عليه الحق فلو اراد ان يمسك اللسان
 عنه وينطق عصوا اخر لا يستحيل بل يكون بخير الا
 مكان ما قلنا نفعده الصوفية الاجلة امك شرف
 عليهم من اسرار دياره التصوف والجا ما استر شانهم
 لبعض الطالبين الذاكرين كل عصو منهم يذكر بما يذكر
 لسانه فهو يعلم ان المختصر او فقرة يذكر الله كما يذكر
 اللسان فليس هو الا انطاق من الرحمن ومن كان في قلبه
 من الخيال يتلى عليه هذا مقال امر صباح في غاية الصحو
 بل هو عقل الناس في تلك الحالة فلا يتطرق عليه الوهم
 والخيال ومنهم من يسمع الذكر من كل ذرة فهو ايضا
 من القليل لا بد ان يتكلم الوجود والطيور حتى الختان
 في البحور والرويات في الحجر فهو ايضا انطاق من الله
 خالق البشر والحيوان فلا حاجة الى القول بان الله
 اعقل السموات والارض فانطقهما فان الناطق في الخلق
 ليس الا هو ايها الحكيم ما اثبتت في التشرح هو بيان
 الكلمة اسفا على هو واموثر هو ولكن وراء ستر الكلمة
 وانتانت من بيان القدرة انطقنا الله الذي انطق كل

بيان القدرة وذلك ظنتكم الذي ظنتم بكم اريدكم
 من فقد وصف السحال وثم موضوع وحكم لنفسه انه مقدم بلده
 لا يبيع منه الا يبرهانه ودلايله فان خالو بحال قوله لا
 يعتمد عليه بعدة الفطن بالله اذا كان جميل العمري يقال
 بالتحقيق ولكن اذا كان نتجمة الغرور وغير ما ذون فيه
 لا شرع فانه يري صاحبه فان يصبر واعلم موضع الحسن
 نسبتا لموت الى النار وانت يستعجبوا فعلى ما قال فما هم
 من المعجبين استند ويقال ما من موجود الا وفيه شروخا
 يخص به وذلك سار فيه كالروح للنفس والنفس للقلب
 والاسنان اللين الموجودات واكرها فالسرخون فيه
 الكروا ظهرها كان في غيره فكلام الجلود من تكلمه انه
 ورر من الله على الله النور المحرروت فيه ويقال المسؤل
 السر هو الروح والعتاب له وعليه فاما النفس يتبع منه
 ولا حل هذا يبيان كحسب عنده وينزهه جانبه حيث يود
 زينه عليه ويشهد بانها فعلت شيئا ولكن مغل هو
 العمل اياي الله لعقله ظنا انه يتخلص بهذا من داوهو
 الظن ان راده وجعل النار مثواه يقال من ظن انه فان بما التمر
 يبق

من المفوضات شئ فأطلبه واقاسه وطلبه الذي يتركه
 الترقى الي ما كان اعلا حاشا ان يقال ان السير في البر
 ينتهي لطريق البه هيئات ^{في} في هيئات مقامات
 الوصول لا تنقطع ومقامات القرب لا تكسر حيزان
 الحق ان يكون هكذا يا عجبا من جعل نفسه محيطا وان
 حاطا والذي نفي محمد بيده لو عرفت من نعتة وكان
 لم اسجده وطولم اعبدته بر سواء فيمن له اخوان سوا
 وقرنا سر و اذا اراد الله بعبد خيرا بقوله قرنا خير
 يعينونه على الطاعة وشر مرتي لهم ^{نفسه} ثم فيا
 لا نس فرينوا لهم ما ننتك ايد بهم من طول الامل وان
 من نسيان الدال والتسوي في التوبة والتوصير ^{الغاية}
 حقايق قال الجند النفس لا يوافق ايدا اي قرين ^{الغاية}
 من امره من خواسته وهي تنين لما يتا سيده و من امه
 حاسه السهرة الفرج وهي في غاية الحسنة والذات
 والعناحة والي حاسه وعالمها العباس لبا في الحواس كما
 فقد المر عن ر الجنة والناس وبقول التقطه هذا ^{المر}
 هذا من بليته الله تعالى قل من يخو منها الا العارف العاقل ^{المر}

ورها يعلم ان هذا التزيين لما في النفس به اشتراك وسواء
 لحرمة مثل الي جنسه نشار في لقاز وبرت رويته ليس
 بها غيبه وميل وحوه وعيشه الى بها هي ملكها ومترها
 لذلك النفس وما يربيه الحس في عيها قد ما يبقى بها فانها
 قد اوهار بها تقاوها سيراف الحذر الى اللوم مع وها الى تلك
 ميدان وهران فلنديقن الذين كفو واحد ابا بشديد ا
 زليل اليوم ياد ته الحرمان التي هي الفراق وعدا ابا
 لتخلد في النيران التي هي الاحترق المذموم في كلام
 الملتقط في كلام الشيخ اشارت الى امكان الوصال في دارنا
 هذه وان التعذيب هذا اشد من تعذيب الاخرة وينا
 اننا الذين اضلنا الآية الملتقط يقال لو قد في العالم مخلوق
 يقال اننا الذين اضلنا نامي الجني والاشس سوال لكان له
 حبه عند المحققين العارفين صلى هذا اجيبوا بقوله
 ان الذي قالوا ربنا الله اي نعم نحن اضلناكم ولكن لهم
 كانوا عارفين ببلادتهم في شوق شرك وعتد الله النفس
 بلان انتم وهذه الغالبية المخذلة تضاد الحالكه قالوا ربنا
 الله ثم استقاموا الى الله لطايف ويقال الذين لهم هذه

المشارة كل معنى استقام في التوحيد ولم يشرك فله الامان من
 الخلود ويقال من كان له اصل الاستقامة امن من الخلود في النار
 ومن له كمال الاستقامة امن من الوعد من غير ان يلحقه
 سواء الحال ثم الاستقامة الهم على حسب احوالهم مستقيم في عهد
 ومستقيم في عقده ومستقيم في جهده وسراعه حده ومستقيم
 في جهده وقصده وعقده وعهده وحيثه وورده و
 هذا ثم ويقال استقاموا باقوا الهم ثم باعمالهم ثم بصناديقهم
 في وقتهم وفي صالحهم ويقال استقاموا الى اهدان لا يرجع
 الى الدنيا ولا يقنع بالجاه بين الناس عن الله واستقامة
 العابد ان لا يعود الى الفتره وابتاع شهواته ولا يتدا^{خله}
 رياء وتضع واستقامة العارف ان لا يشوب معرفته
 حظ في الدارين فيجب به عن مولاة واستقامة المخلص
 ان لا يكون لهم ارب من محبوبهم يكتفون من علم
 يتقايه ومن مقتضى جوده بدوام عزة وجوده ^{تنزل}
 عليهم الملكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا خوفا مما يمس
 في المستقبل من الوقت وهو كالسكنى واه او فواب
 محبوب والملايكة الملتقطه نبشير الملكة الذي هو

بجميع ما يجري وهو الذي لا خزونه في عيشته لعله
 يكون له المدح يمشروهم بان كل مطلوب لهم يسكن
 وكل محذور لهم لا يكون هذا الحقيقي قوله لا تخافوا
 والحزن من خزونه القلب والذي هو راضى لجميع
 ما يجري فلا خزونه في عيشته فاملأ بكرة يمشروهم
 بالله الاحزونه في احوالهم فهم في الروع والواحد وانبروا
 بلجنة اى حسن المئاب وما وعد الله لهم من جميع الثواب
 والذي هو موعود للملاولياء بستارة الملك موجود
 الملتقط في كلام الشيخ دليل ان الروية في دارنا هذه
 ممكنة واقعة الى اليوم خواص عبادة بعطاء الملك
 وهوان من لا يكون مطالعة المستقبل من حاله ويكون
 لحكم الوقت فلا يكون له خوف لما قلنا ان الخوف لما
 سيحصل في القاي من الحال من زوال محبوب او حصول
 مكروه والذي هو صفة الرضا فلا خزونه في حاله
 ووقته ويمكن القياس على ما قاله لا تخافوا من العذاب
 ولا تحزنوا على مخالفتكم من الاسباب والاشروهم
 الثواب في المال ويقال لا تخافوا المذلة ولا الحزن واعلم

ما اسلفتم من الذلة وابشروا بحسن الثواب في الدنيا
 ويقال لا تخافوا من عدو الولاية ولا تخنوا على ما اسلفتم
 من الكناية وابشروا بحسن العنايه في البدايه ويقال
 لا تخافوا المرولة ولا تخنوا على ما اسلفتم من الذلة
 وابشروا بدوام الوصلة والملتقى الذي استقاموا على
 المعرفة ولم يخطر ببالهم سواء عجزهم عنهم ببقا هدر
 تنزل نطفه منهم ملائكة اخلاق وخصايات وعمال
 وحسان مما يوجب ان يكون المرء بها عن شواجر
 الخوف بغير وكذلك الحزن الحنة جنتان صغرى
 وكبرى الصغرى هذه من اجل النعم والكرام الوفايها
 علامت تلك الكبرى او موجبه الحن اولياؤكم في الحياه
 الدنيا الاله لظايق الولاية من الله بمعنى المحبة
 بمعنى النصرة والنصرة مصدر من المحبة في الحياه الدنيا
 بالمجاهده وفي الآخرة بالمعائنه في الدنيا بالرضا بالرضا
 وفي الآخرة بالبقاء في الدار البقاؤكم فيها ما تشتهى ^{انفسكم}
 الولاية نقد وخصيل الشهوات وبعده من اشتغل
 قل ما اشتغل وبعده الملتقط قرين كل امرئ عمله

به غاية واماله من كان عمله على اتباع بنيد صلى الله عليه
 ولم ينسبه قرينه قال القاضي عيني القضاة رايه النبي سبيني
 مرة كنت لطواي لوى النبي فارى لان ابى لم ار الا نفسى
 ممثل الشخص النبي ولكم فيها ما شتهى انفسكم في تعميم ما استأثر
 لطيفه وفي ذكر استتواء النفس لطيفه رقيقه فاعرف ان
 المراد به يكون بي حرف النفس مشتهى ما يشتهى وابتداء
 بشى ما يشتهى في عيني ما تدعى له في الجنة مشتهاه
 النفس وفيها ما كان وراءها ومن احسن قولها من دعا
 الى الله وعمل صالحا له ايق ويقال هم الائمة الذين
 يدعون الناس الى الله ويقال الداعي الى الله هو الذي يدعو
 الناس الى الاكتماء بالله وسر طلب العوض من الله بان لعل
 امره الى الله ويرضون من الله بتميمه الله وقال وعمل صالحا
 كما يدعون الخلق الى الله ما ييدعونهم اليه ويقال مع
 الذين عرفوا طريق الله ثم سلكوا طريق الله ثم دعوا الناس
 الى الله ويقال سلكوا طريق الله فبسطوا لهم ومنازلتهم
 عرفوا الطريق الى الله ثم دعوا بعد ما عرفوا الطريق اليه
 الخلق الى الله فبسطوا طريق الله من دعوا الى الله

بالله لا بنفسه وعمل صالحا ولم ير لنفسه فيه اثر
 كما العارف وحليته وجهه الجميل تصافد باخلاق
 النبي بعد ان عرف الله حق معرفته واطلع على كثير من
 اسرار الرسول بيده ولا يستحق الدعوة والامامة الا
 الموصوف والمذكور المعروف المشهور على ما قلنا يدل
 قوله وعمل صالحا وقال اني من المسلمين من لم يجز فعله
 عن فعله وبفعله عن حاله هو المستحق الدعوة
 والشيخ خذ فهو رجل في ملكه سكر وهو في حكاية
 السكر وتعلمه وتضع السكر وتعلمها الصوفى
 باخلاق النبي والوصيان يقال تلك احدا بالنفس فليقل
 بل قلب وادفعه بالتي هي احسن ويقال في قوله الى الله
 بيان وكلمة ان الدعوة الى الله هو المراد الى ذاته والى
 تصاف بصفاته والاحتجادية بما يمكن كما عرفنا
 فلتعرف وليتعلم ولا تقعد خافلا ولا تنظر الى القابلين
 الظالمين وغير ما قلنا تاويلات بعيدة تفكر تعلم
 ولا تنوي الحسنة ولا السيئة يصنع عن الجمال الكبارين
 ويحذر الصدقون بالخط ولا لتقات ايها المايل الى الخلل

المبتدأ الى التقدير عن المثنويات والورجيات ارفع هذه
 الخطة السيدة انما توقع في محمد بصل ولا يقدي
 الى السكون والقرار بالمقصود يقال الحسنة بمقابلة
 السيئة احسن فاذا دفعه السيئة بالحسنة يكون
 دفعها بالاحسن فعولها ارفع بالتي هي احسن اي ارفع
 السيئة بالحسنة يقال حسنة الا براسيات المقربين
 لحسنات المقربين يندفع سيئات الا برار يقال رب فعلة
 يكون فيه سنة بالنسبة الى امر البار فاذا فعل تلك الفعلة
 المقرب المحقق فتلك عند الحسنة بالنسبة الى البر قتل
 الظلم كان بالنسبة الى موسى سيئة لو تصدر منهم وبها
 نسبة الى الخضر كانت حسنة انه فعلها عن امر من الله
 فاندفعت تلك السيئة النسبة لهذه الحسنة النسبة
 ارفع بالتي هي احسن اي كن مني بفعل ما يشاء فادفع كل سيئة
 باحسن ما كان عندك والذي نفس محمد بيده في كل
 امنا هذا عور غاي وعذير غاور يقال بعتكم بالبسلك
 باحسن ما كان عندك اياه فادفع به اسياء الله عنك وتفتدي
 مكان تلك الا سيئاته من اسياتك والكرامة مثلا لو قيل

عدوكم فسلم عليه بديننا لو لم يكن شره منكم أصلا ورايا
 ولكني تشك في قورته وتنتسر صولته فاذا الالاف في حرمي
 ان يولاي الحب والوداد خصوصا اذا كانا للرحيلين
 الاحتيال الالاف حار رحم الله حمي عبد الله جمال الدنيا
 المعز ي حيث اشار هذه الحكمة الحليمة والمصلحة
 السنية المشناه من قول الله حائق البرية ابى اجبي
 عدو الا اطبق به خوف التسلط من باب المواراة
 لا للتعاف ولكن لمصلحة ارى بها انها بعض العلقا
 حسه لعل يوردا لله خاطرة الى طريق التصافي والبر
 فيفتدي لي محبا بعد بغضة وهذه من كرامات النجا
 يقال لا خيبة من الصفاق القهريه والنهوت اللطيفة
 كيف لا يستوى الكسنة ولا السية ارفع بالتى الى احز
 في بعض كتب اهل الحنيفة من لدر طبق القهر فليقوا الله
 يدفع القهريات واللطفيات بتوجه اليه وتعلق قلبه
 يقال بما اعم الرجل فهو يلقى عليه فمن كان القهر عنده
 كما اعم به الرجل المشاي والعاشق المبتوق كانه ولي رحيم
 يا للاحسن عدوكم نفسك ابى به جنبيك لا يعفواك
 لا

الى خطيئة ولا يامر الا الى ما فيه لذة كان ما كان
 خبيسا او شريفا ردا او جيدا فاذا رفعت انت عن اعنه
 اليه وحضرت سر عيبه فيه حتى لم يكن له التعدي الي
 غير ما تريد فترتب به وتعطية قدر ما يكون به ترتيبه
 وتعبته فلعله يكون هن الا اعدى لك وليا قويا
 صديقا على فلا يامر الا الخير المحض والصلاح الصرف
 السر هو الذي عرج ح محمد صلى الله عليه وسلم وعلى اهله
 الغزي الى مقام قاب قوسين او ادنى واما ينز عندك
 من الشيطان تنزع فاستعد بالله لطف اذا انزل يعقيد
 زفات الشيطان فلا تذر لها بتكر بل ارجع الى الله في
 اول الخطرة فانك ان لم تخاف اول الخطرة صار فكرة ثم بعد ذلك
 يحصل العزم على ما يدعوه اليه الشيطان ثم ان لم يتدارك
 ذلك يجري المذلة فان لم يتدارك بحسن الرجوع صار قسوة
 يتمادي به الوقت فهو خطر كل افة ولا يتخلص العبد من
 زفاعة الشيطان الاستعانة بالله وصدق الاستغاثه
 حقايق قال بعضهم من طرد الشيطان عن نفسه بنفسه فهو
 قد سبه ابد او من طرده بالا لجا الى الله ولا يستعاض به

منه لم يجعل الله الشيطان عليه سبيلا لان الله يقول
 فاستعن بالله وبقوم صالحين فماذا يتخلص المؤمن عن الشيطان
 قال بتصحيح العبودية لان الله يقول فاستعد بالله سبيلا
 ابو حفص بماذا يتخلص المؤمن عن الشيطان قال بتصحيح العبودية
 لان الله يقول ان عبادي ليس لك عليكم سلطان الا ان
 اذا اصابتك مصيبة خطر السوء فاصبر عليه ولا تتبعه
 واعلم انه منه سبحانه هذه الاستعادة لاحسن الخواص
 بسموته من اقبة الافعال كلها الخطر بها لهم انما الخطر بقرانه
 خطرة انه منه تعاوم خلقه واجارته وانشاءه من تلك
 هذه فقد اخذها ملك الاسرار ودخل من داخل الاحوال
 وفار باعالي مقامات القوم وعلا على الاحوال باقل جهده
 واقترب للربوقه بقول ما من اسنان نبيا كان اولها الاوقية
 ركبت فتسط من الشيطنة فلا يد في البنية من تحرك فان
 وتخرج ذلك العلق فطريق العارف المحقق والنبى المقرب رغبها
 بما ركبت من الرحمانية والربوبية فيكون غالب الامغلا
 متسلطا لاسلطا وهذا يكون التفرقة في القوام والخواص
 من الناس انه هو اسمع اعلم اى لا تمل خطرة النزعة هذه
 ولا تمل

ولا تلحقوا الیها بالحق والحقارة ومنه آیاتہ اللیل والنهار
والشمس والقمر لایہد سواہم غار علیکم ان تسجدوا للعباد
وقال خلق الملائکة ثم مع کثرة عباراتہم وتقدہم فی طاعتہ
قال لهم اسجدوا لآدم وامتنعوا احد منهم فلعن الی الابد
وقال لاولادہ العصاة المدنیین لا یسجدوا للشمس ولا للقمر
نشان ماہا وبقول الحق سبحانہ باہرک بضمیائہ وجمہل
عن الشمس والقمر وانت لا حل کل خطا خسیس تنقل قدمک الی کل احد
وتدخل بحیاک علی کل احد وکما قیل حدیثک مع اللہ لا
تخلع مع الناس الا لیسوقا قال من العرفاء من سجد لكل
ما ابانہ بی یدہ ما یرفہ ما لا یمکن الامتناع عن سجودہ
طوعا او کرہا رغبۃ اور ہبۃ فھو لا یسجد لذلك لیسجد
للہ فلا یقولہ سبحانہ لا یسجد والشمس ولا للقمر واسجدوا للہ
ومنہم من خصص بعضا لوجوہ ان التوجہ والسجود فی
وقتہ القا ہر الغالب علیہ لما بیننا ولكن هذا بالنسبة الی الا
شکر حقی وکقوبین وان کان ہو عند نفسه بعد وراہہ
نوال سبحان الخلیل الخلیل ذی السعاد والوجید آیاتہ یجرت القلوب
والہا علیہ صفا تہ وحق القول

في ذات سبحانه وتعالى يقال قوم ظنوا الشمس والنور نورين
 وبقيا لهم لولا هما لم يكن لهم الوجود والبقا ولما كان فيهما
 من السعاع والدا هشر والضياء الزاهية بلا بصائر السهام
 والانس والجمال والنور قهقروا كضياء الريان لهم لهم
 اصغر والكبر من اكثر من الناس قرب الرب بلا شانه بذا الله
 وسبحانه ولكن هو قرب يليق به فلما منه ان الرب كين يقال
 الله قرب مني بذا الله لا يق به ان يعتقد الله في محب
 واستار من ظلم وانوار واه السموات والعرش والكبر من كذا
 لوق من السور بعضها ظلم وبعض نور وهي نورها تعالى
 الله عما ظنوا انظافون من طلق الميسر لا ينكار من المحب
 التي اشار اليها الملكبار والحق الموقد الوحي والوقار تصريحا
 او تلويحا فانما العروج فقيه متكلات الولوج وولن الله
 انك ترى الارض خاشعة الاية المشرق يقال بها ان
 لا يخطط الى نفسك بعد ترجع اليك انك لا تحسن من النفس
 الا لعنوا والتشرد عن الخير والتفر عن باب الرب
 فتيا من الى الوصول الى المقصود وتكمل دعاية اسما لله
 وترعى عنان طلبه ولكن انظر الى قدرة الله ^{سنته}
 رحمة

التريفة من الله وفور المقامات التي هي مقعد الصدوق ^{عليه السلام}
 الحق انها الطلاب حتى الشيخ ليس لنا كالدنيا الخطر ^{عليه السلام}
 ولكن دنيانا وخطنا منه ان تتبعا آثارنا وتعبدا وسبلا
 حتى تغفروا وابتنى مما فننا فتهتدوا بيا فهذا اجودا
 وهذا دنيانا وهذا احتفظنا ليس يغتم فان قبول دعوة
 حظه ودنياه النبي عليه السلام اذ لم تقبل دعوة تدعى يقال
 انبار في الكلام الى المودة في القربى وهم اهل بيته فغدا انارة
 الكيان اهل بيته اخذوا بكل حظ ورضيب منه وامتلوا بال
 سرار الحقائق ولم يبرزها لاحد من الناس كان منى كان
 فيقول لا اسالكم اجرا ولكن نفعكم وخيركم في مودة اهل بيته
 انها تجركم الى قدية ربي ويطلعكم على اسرار الخفية التي لم
 يبرزها الا لهم فحاصل الكلام اني بنى عن الخطر ^{عليه السلام}
 كل ما دعوتكم اليه وان كان مما يظن فيه خيرا وسعي فمودة
 لكم واصلاح مبدءكم ومعادكم من ليس الخرقه منه وسواها
 وكذلك اولاده العلي واحفاده الجلي الى ان اقربا اسلمة
 وخرج المهدي بين كل طريق السنة وانت جاهل بحبي الله
 يهدى الي ما فيه رشك بقا تلحق لادلا المودة في القربى ^{عليه السلام}

مدح يشبه الذم كما قال انا سيد ولد ادم بيداني من قد بشر
اي لا اسالكم اهل ابي ليس ابي من عيب طلب الاحرام منكم غير عيب
لهودتكم اياي فان مودة الاهل من لوازم مودة السيد ومودته
خير في خير يقال من اول من القوم وقال الموارث من مودة القران
المزبون من الله ولم يتعرضوا الى مودة اهل لا تخاف من
لقول من فان المعلوم من حال النبي وغيره من الانبياء الكفر
لا يعبدون من لم يكن علي ما هم عليه بشئ فمودة اهل
بيت النبي بعد بنون فريده الله اكليل ومنهم من قال لها
شميه والقويشيه هم الصوفيه فليكن في من دلكوا وواجبوا
هو الذي نفس محمد بيده انه مكابرة محض وهذان حرف
كما قال القاضي الهمداني ومن يعترف حسنة ثلثه فيها
حسنا طين و يقال اذاتي بالمجاهدة زناد بفضلنا بحقنا
المساهدة وهو الذي يعتل التوبة عن عباد الاية
لطابق والذي من الاسماء الموصولة التي لا يتم الا بصلا
فتعرف المحاصيات على جهة المدح لنفسه بقول توبة
العبد فالزلة ان كانت توجها لعبد ذم الصفة
فبقول توبة العبد يوجب للحق سبه الاسم و يقال قول

عبادة اسم المقتضى بخصوصية حتى متى كثر من الشيوخ ان
 سبه حساب الاولين والاخرين العلة بعقل عبدي فما
 طلبوه فيها قالوا بوجود في توبة العبد فلا ينبغي لهم ان
 ذلك ولكن فليتوبوا يصلوا الي ذلك ويقال لما كان حديث
 العفو عن السان قاله على الجمع والتصریح ولما كان حديث
 التهدید قال ويعلم ما يفعلون ذكره بالتلویح فيدخل
 منه الطاعة والزلة حتى انما علامة قبول التوبة
 هجران اخوان السنو وعمل السوء ومجانبة البقعة
 التي فيها باشرول الذنوب والخطايا وان يبذل بالآخر
 اخوانا وبلا حلال وبالبتاع بقاعاً ثم تكثر لندامة والكا
 على ما سبق منه ولا سبق على ما ضيع من ايامه ولا يفارقه
 حسرة ما فرطوا واهل ايامه في البطالات ويرى نفسه
 مستحقاً لكل عذاب وكحظة هذه علامات التوبة
 وقولها الملتقط المذبذب اذا كان عارفاً بنبأ جرمه
 ومبدأ وجود لا محفو يعلم سرقوله هو الذي يقبل التوبة
 عن عبادة ولعفو عن السيئات ويعلم ما يفعلون يعرب
 لكن مثلاً قال النبي عبد اللام وما من مولود الا وقد وكرهه

من الجن ولعله من زك في نفسه وخطا من الشيطان والفسا
 وبعده بالبرورة انه سيكون مرجعه الى ذلك المعاد فيكون
 لا يعذره ولا يعفو عنه انه لعالم ما ينحل عم صدره والامام
 يرجع خصوصا ازتاب ورجع بتبعه به الى ما ارتفع رجوع
 من قنط الشيطان الى الجن الملكى وقسم الى حياى ولو بسط الله
 الفرق الاية الملتوم يقال ولو توالى على العارف تجليات
 الوجودية وتواتر بوارده الحقيقه فيخاف عليه لعله يتجاوز
 عن حد الاستقامت ويخرج عن حاد الاستوية ويحرف عن
 اتباع النبي خير البرية والمعصوم وهو القور بها لا الكشوف قطع
 فان الاريدان كورين عيسى بن مريد موسى بن عمران وغير
 لا كواهي كشف الحقيقه ولكن لم يتر بعد حتى الكشف وذلك
 اتباع النبي محمد الحق صلى الله عليه وسلم وعلى عترته الصديق
 وهو الذي ينزل الغيب بعد ما قطعوا الاية لظان ذلك
 العبد اذا زل غصن وقند وتكر صفوره وكشف ستمثل وشمسه
 بعد الحضرة وسباحات القرب عدم وتكدر صفوته
 فرقها بنظر الله الحق بنظر جهته فيزله على سره امطر
 الرحمة ويورد طرايب بيت من مشاهد اسسه

ورد اجنبان را عني منك الصدور فلعلي اياي تعود ولعل
 عهدك باللوي يحيي فقد يحيي العهد وللغصن يا بسى تارة
 وتارة مخضرا جيدا الملتقط ^{في} قال في الفوز بخصول الشجر
 القنوط فيه والحريمان الكلي عنه ذوق ولذة ولحساب
 واعتداد خارج عن حد الوصف والبيان والطالب الذي يلهو
 جهده لينا لقصده حتى طال عليه ايمان الطلب وقاس
 اشدة الطالب حتى قارب من الناي وانكسر نفسه وبعد
 شخصه من جملة المطرودين عن الباب والمحرومين من الابواب
 فاذا هوى ذلك اذا اركته عنابه الى حمة الازلية حيا بما
 يتلى به قبله ويتجدد به طلبه وينداد به طر به وتكمن
 بخصول مقصود قلبه او عني المقصود وهه ربه محفل من
 كمال روقه وهل كرم نفايه لذته والله اعلم حكيم وهو
 جمعهم اذا ايشاء قد يرطاييف والاشارة من هه اسباب
 الحق سبحانه تعالى اولياته ان يسكن بعضهم بقلبه لبعض
 فايد ايبد دشملهم ولا يكاد يتفق الجماعة من اهل القلوب
 في موضع الامددة وذلك ايضا مده بسيرة كما قالوا في الدهر
 بالفتيان حتى كانت باطراف اكنافهم بخور ثم في الاحاديث
 قد

فی تفضل علیہم بان یدنو فہم الوریان وکھیر فی الظاہر الاجتماع
 ولا لتزاد وذاکر وقت نظر الحق سبحانہ بفضلہ الی العالم فان
 فی کان اجتماعہم حیوان العالم فہذا وان کان نار راہو
 علی جمعہم اذا ایشاء قدیر منہ ~~ہو~~ یقال ولہ سبحانہ قادر
 ان یوجد بارادئہ روح المر وقلبہ ونفسہ فتکون شیا وحاد
 قلبہ نفسہ روحہ روحہ قلبہ الاحتاد ہذا من نعمت ہولاء
 الیاء علیہم کون من الوفاء منہم علی ہذا نعمت اند علی جمعہم
 اذا ایشاء قدیر ویقال رب طلب مستدی تاہب راغب لہر سیکل سیکلکم
 حد وبتوسط سائر اخذ کتب من الاکتفاء ولم یخلص عن کتب
 الابداء وحق عارف واصل فانی برجات الحال یجمعہم
 اللہ فی کل وکفہم من سر وان کان بعضہم حقیقا بفسر
 وبعضہم لہر شیم را حیکہ منہ اند علی جمعہم اذا ایشاء قدیر
 ویقال ومن عبادہ من یجمع فیہ کشفنا وعباننا ظہور او بیاننا
 من اوصاف الکبایر ورفوت الاحرار کلبتھا بعد ان یکن
 فیہ نعمت التزہد والتعبد والاقتفاء علی آثار الہدی واصحابہ
 الاعز والاشرف الاجلہ والعلوم الدینیہ کالتفقہ والتحدیث
 والتزہد غیرھا ما یعلق بہا کعلم الادب ویکن صاحب طیب

وسمي ويكون عالما بخواص الحروف وعارف بجوايق الاشياء
وطبايعها ويكون رجلا قويا سوى الخلقة قوي البال ويكون
مقدما بطلا شجاعا من بين الرجال وغيرها مما ينشأ
رجال الله على جمعهم اذا ايتنا قد بر نعم وليس على الله
بمستنكر ان يجمع العالم في واحد ويقال رب من شدة عارف
بجميع عنده اصناف التلامذة محقق عارف متوسط وسائر
تايب والعوام من اهل الحرف والتجارات والحرف والفتاوى
والملوك والسلاطين كل من يراه واعتقده وباعده كما يلقى
عن خط من خطوطهم القوم بعسطة ونصيده ريبا و
انه تعالى قال وهو على جمعهم اذا ايتنا قد بر كما شاهدنا من
المكر من رضي الله عنهم اجمعين وما اصابتكم من مصيبة
الا به خبير قال محمد بن حماد الصمد لا رة للخبايات في
وقت واوان وحنائيه في طاعة اكثر من حبايا الله في
لان جناب المعصية من وجه وحنابته الطاعات من
وجوه وبعه يطوع عبده من حناياتيه بانواع من المصار
ليخفن عنده ثقاله في القيامة ولو لا عنوه ورحمة الله
في الخطوة قال الله تعالى وما اصابتكم الاية الملتقط يقال

ايها الطالب ان منعت عن شئ ووقعت انت عليك فلا
 تكون الا نفسك اذ من شوم بعينه من بياك فعليك بتخليص
 نفسك من قيد هواك وقبضة امانك فان الله يقول و
 يقول عن كثير من آيات الجوارى في البحر كالاعلام
 بياها العارف اياك وان تنسب شيئا مما انكشون لك الى نفسك
 وان ذلك وخاصيته حمدك فانه من مواهب الرب خاصة
 ولا يابكون عامة فاما الاجتهاد لتفريح قلبك وقطاول
 سر فظانك ان شيئا يجي من الصافية افوز بما فوز
 ولكن انت العارف لا تقدر على الحقيقة ولا تظن بالله ظن
 السوانه لو اراد يظلمني رواك لا يتعال ترخ الضلاله
 والاعوان عن جادة الهداية فما او تيم من شئ فتع الجوة
 الدنيا منقده بحققان ما او بيت في الدنيا من هذه
 من التخلبات والكشوفات والعلوم والكرامات ليست
 في المتاع الحبي الدنيا قلت لك بعد ان غالب دنياي الى
 الاخرة والاخرة الدنيا والذي نفس محمد بيده انا الى ابي
 نعمت قال في هذا الم لا والذي يحتمون كباي الا شئ
 كبر العارف كخطباي وجوده ووهه بانه شئ وقا ^{حجته}

كشف ستر الروبيبة على نعت يتوهم فيه هتك عنزة الألوهية
 والذين إذا أصابهم البغي لطموا بها في وجهي وهو الظلم بينهم
 يعلم أن الظلم أصابهم من قبل أنفسهم فيتصرفون من الظلم
 وهو نفسه كما عايننا على الرضى في ميدان المنجاة فقد رأينا
 بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل حقايقه قال ابن حديد
 الصبر على المكاره من علامات النبوة فمن صبر على مكاره
 ولم ينجع أو رثما لله حاله الموطأ وهو أجل الأوصياء
 جنح من المصائب وتكلى الله إلى نفسه ثم ينفع شكرا
 الظالمين الذي ظلموا ظلموا أنفسهم وإن ضياعهم الصبر
 وتضيع الوقت بما لا يجد بهم نفعاً من التسوية والأحوال
 لا نفسهم إن نسيباً شرعياً بأهل الكمال لما رواه يتقبل
 أن وقت التذكار قد فات ولديق الأيام الصبر
 رجوع فان شجرة العرق قد ذلت وقرببتان صبر
 في أنفسهم حسرة منهم على ما ضاع عنهم هل يمكن أن
 الشيب إلى زمان الشباب سبيل يقال قوم صنعوا الأوقاف
 في أخذهم الحظوظ الحسية والله أئذ النفسية فإذا ضعف
 القوى وتكسر الخلق لم يجدوا في تلك اللذة من تلك الغنلة
 أوهم

او هم لم يسمعوا كما قالوا عليها بقول هل الى مورد من سبيل
 يغلق واداء ويلزم طيبا حسرا ان يعود ملكات عنده استجيبوا
 لربكم من قبل ان ياتي يوم لا مرد له من الله لولا الاستجابة
 الوفاء بعدة فيه والقيام بحقوق الرجوع عن مخالفة الى
 موافقته والاستسلام في كل وقت لحكمه والطريق اليوم
 الى الاستجابة مفتوح وعن قريب يتغلق الباب على القلب
 بغيره ويوجد فليته خاتمة قال الجنيد استجابة الحق لمن
 يسمع هو انفة واوامه وخطابه فيتحقق له الاجابة
 بذلك السماع ومن لم يسمع الهواتف كيف يجيب واي له
 عمل الخواب العترة قالها من خطاب وامر من الله ^{صعب}
 في قوله استجيبوا لربكم نعم الامر بالاستجابة والمخاطبة
 وخطاب مستطاب ومن خطاب يتم عن الارشاد وتكرار
 ما يذكره اول الالباب ومن امر رخرة وشمسب وخب
 من يغلق الاطوار حينما يقبل الواحد القهار ان كان مما
 يوافق الرشم والعدالة والمخاطبة منهم من اهل العترة و
 السعادة والافلاحتلوا على عن نسيم من الرد والشفاعة قلت
 للقلندة والنباهة هي نسيم ما نسيت ابنت بعد علم تكن

بنى بقرآن وعليك بنى حتى الله ان تصغى الى قالى وتطلع على
 حالى فلتلوتى على عدا ما يشاء كنت فى اليا ديتهم كما كنت
 فاذا نادى ان الوقت ما لك عندك وماي من شئى الا العتبات
 الجسرى نفسى واضع يدي من جانب البدن الى جانب امر
 ومن عضوا الى عضوا اخر وقع يدي على راسى
 حسب الرستار لا يعلق به من الهبات الدر سيدة من الله
 كما يريد القاء هذا القيتته باسرع ما يلقى ما اذا نادى
 اخر ان الق ما لك عندك الامر كما كان فى الاوى فاذا اوشى الله
 على مقصود كان على فقلت هذا ايضا ما تشئت فى الجوارح
 الى وايدفا استه عن عارى ايضا فاذا نادى ان ما
 عند فوايتا قلسوة ما يطرح ويلقى فاك الصلوة
 يحوز عند العلماء والهمم قالوا كبره فلجواز اصح فاذا
 ما يقول لكان الق ما لك عندك سريت ان ليس
 الامر من حتى فزات كما خطوبى والعيتت اكينه اذا
 نادى ان الق ما لك عندك فخرى في نفسه لم اجد شيا عندى
 ما يلقى الا الجوارح واعضاء البدن فاذا وقع يدي على
 واخذت القبضة الكصية فاخذها كما هو العارت بينا

لذلك

تذكر اذا ناداني مناد نعم هذه نعم هذه قلت ما كانت عندى
 من القصة والمقراض وغيرهما مما خلق به الشعور الا انى
 وانت حجارة ذلت حدة فاخذتها واحدت كما شعرت
 كيتى وانتم تلو موسى يا اخبى قلت نعم لانواع كان كذلك لا يبقى
 ان يكون غرداء فاما الامر منه والخطاب لعله يكون من
 معنى الاستحسان والا ابتداء اراد لو احد من السالكين ان يحرق
 من ارض ما به اختصاص فامر به واذن بالانحراف عنه صورة
 وسيرة ولم يبلغ الرجل مبلغا يدون سلوك مسلك ذلك المبلغ يدون
 قرينه لربكم تدل على ان الاستحسان خاصة لذلك استحباب الالهيات
 ثميات ولطعيات والروبويات لطعيات فقوط والاستماع
 من ضرورات السمع وما يحصل به من ذوق الكلام ورفع
 التكليف وحالها عندك كلها على سعة الرحمة وسند العناية
 وغيرهما من اللزوميات التى يتغير قدرها نقد وقتك
 فان كان مما تقدم اليه عقلا وشرعا فاليك والتاليه وان كان
 مما ليس يودح شرعية وعادة فعليك ان تكون بحرف
 وطرف عنه هو خالق الخير لوه هو معنى الكافر على كفره هل يبقى
 هو عليه والذي فلق الجنة وبالشمة يقال استجيبون اليه

بركم بكم فمن يستجيبه من هؤلاء اهل الحق مني فمن كفى يستجيب
 استجابة في كلمة حكم الرب الله بفتح المحو والاشارة بحول الله
 ما يشاء ويثبت فعليك بما هو اتباع نبينا واياك غيره هذا
 واياك غيره هذا يجب لمن يشاء انا انا ويحب لمن يشاء الذكر
 الآية الملائكة فيقال في الشيوخ من يبايعه جمع من رجال
 للذوق ومنهم من يبايعه طابعت من اهل العلم والتقى ومنهم
 من يجمع عنده الجماعات ومنهم من كان مستورا محمدا
 كما كان وكل ذلك لا يدل على حال رتبة المرء ومنقطه الله
 رزق الله قسوم خارج عن قسمتها هذه يقال في قوله
 لمن يشاء انا انا انا على ان الانا انا ايضا من النعم وما كان
 لغير ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب الآية لطف
 لله حتى ملكه ان يفعل ما يشاء ويعطي من عباد
 ولكن اجري العادة وحكم بان لا يفضل الاما في هذه الآية
 فلا يكلم احدا الا بالوحى او من وراء حجاب يعنى وهو لا يرى
 الحق فالمحور يكون العبد لا الرب والحجاب ان يخلف في
 حال الويد ضد الويد وتعا الله عن ان يكون وراء حجاب
 لان ذلك صفة الاحياء المحيوية التي يسئل على المحبوب

سزا لوتی و سہل رسولی مٹا مٹتی تھا طیبہ ایانا ار سال البنا فیوحی
 باندہ ما یشاء اللہ علی فی شانہ و عہد قدسہ حکیم فی افعالہ
 حقایق قال الواسعی فی ہذہ الایہ اجر عن اوصاف الحق علی
 سنو واحد و حضرت السیر علی الواسطہ الادی بمشافہتہ
 الخطاب و کافئہ فقا ما کان بشری ای ہو قایم بصنۃ البشر
 عینہ عنہ اوصاف البشریہ و تجلی تجلیہ الاختصاص حید
 بکلم شواہا و کذلک اوحینا الیک روحا من امرنا ربنا
 یعنی بکلم اشارات الی رضی کشفہا علی فعلہا ان یعلق
 و کذلک اوحینا الی بیان کبیرہ تکلم اللہ بعض عبارہ و حیثا
 او من وراء حجاب و سہل رسولی کار بجریل یا تیکرہو
 رخیہ و تکلم معک کنت فقام کان الذخیہ یتکلم ولی
 کذلک بجریل یتکلم و کذلک ربکم یتکلم و حیایوحی الیہم
 بنفسہ ما اراد ان یوحی الیہم ففوی کلہم و حیایخلق
 حجابینہ و بی عہدہ لا یقابہا حمل جبریل صورتہ
 رخیہ حجاب زائد و شخصہ ایما الخطاب ایاک
 ما تکلم کلہا منہ الا بالذوق الصرف والواجد ان
 الخاف
 سہل رسولی الخوف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 حَمْدُ وَالْكِتَابِ الْبَيِّنِ إِلَى الْإِسْلَامِ وَالْقِسْمِ بِالْحَبِيبِ وَالْمُحَرِّبِ
 وَمَا يَجْرِي بَيْنَهُمَا مِنَ الْأَمْرِ وَالسَّلَامِ وَالْمَكَاتِبَاتِ الَّتِي تَضْمَنُ
 لِمَعَانِ إِلَى أَمْرِكَا الْوَصُولِ وَتَشِيرُ إِلَى سَبَابِ الْوَصُولِ وَمِثْلِهَا
 وَمَا يَكُونُ تَأْثِيرًا لَهَا أَنْ جَعَلْنَا هَذَا كَلَامَهُ النَّفْسِ لِسَرِي
 وَلَا سِرِّي وَلَا فَارِسِي وَلَا عِبْرِي وَلَكِنِ اسْمُهَا مَا يَدُلُّ عَلَى كَلِمَةِ
 النَّفْسِ بِلُغَةِ الْعَرَبِ وَاصْطِلَاحِهِمْ رَحْمَةً عَلَيْهِمْ وَأَمْنًا لِيَوْمِ
 سَأَلُوا لَكُمْ فَلِذَلِكَ مِنْ يَقُولُ أَنْ جَعَلْنَا هَذَا قِرَاءَةً عَرَبِيًّا وَعَلَيْهِ يَدُلُّ
 كَلِمَةُ جَعَلْنَا اقْتِرَابَ عَلَيْكُمْ الذِّكْرُ صِفًا إِلَى لَطَائِفِهَا وَلَا تَقْطَعُ
 ذَلِكَ فَتَقْطَعُ عَنْكُمْ حَطًا بِنَا وَتَعْرِيفًا بِنَا أَنْ اسْرَفْتُمْ فِي خَلْقِكُمْ
 أَيْ لَا تَرْفَعُ التَّكْلِيفَ خَالَفْتُمْ وَلَا تَهْجُرُكُمْ بِقَطْعِ الْكَلَامِ عَلَيْكُمْ
 وَأَنْ اسْرَفْتُمْ فِي هَذِهِ الْإِشَارَةِ لَطِيفَةٌ وَهِيَ أَنَّهَا لَا تَقْطَعُ
 الْيَوْمَ عَنْ نَمَادِي فِي عَصِيَانِهِ وَاسْرَفْتُمْ فِي كِبَرِ شَأْنِهِ أَرْجُو
 مِنْ لَمْ يَقْضِ فِي إِيْمَانِهِ وَأَنْ تَلْطَحَ بِعَصِيَانِهِ وَلَمْ يَدْخُلْ خَلْقًا
 فِي عَرَفَانِهِ لِيَتَّعِلَّقَ لَطَائِفُ غَفْرَانِهِ الْمَلْتَقَطُ قَالَ اللَّهُ مَعَ عِبَادِهِ
 شِدَّةَ الْعَنَائَةِ وَالْمُبَالَغَةَ فِي إِرَادَةِ الْخَيْرِ لَهُمْ لَا يَعْزُضُ عَنْهُمْ
 الْبَيْتَةَ وَلَا يُخْرِجُهُمْ عَنْهَا بِقُدْرَتِهِ مَوْجِدِهِ مِنَ الْوُجُوهِ

كانوا من سرفين مبايعين في مباشرة المكاره العالم السفلي
 صورة العالم العلوي كالسراب انه صورة الهواء الحسن و
 القبح والخاسر والربيع كوجه مبيض لو نه عليه خال
 اسود مع وعليه يسرقوله افنصر عنكم الذي صفوا ان
 كنتم فوما سرفين كما اني لنا امرنا وشانا مع الحسن والوجه
 كذلك القبح ولد كربه يقال التوحيد لا يدع همدية
 همة العارف ان يعرض عن الظالم الفاسق لما في نظره
 فليس لعل الا الواحد الحاله يقال نحن فعلنا ولكن عليكم
 حملنا ولا عند ولا عندنا رينا المينا با احلانا واحاونا
 انتم لا تظنوا بنا ان نضرب عنكم الذي صفوا بينا ليقولن
 خلق هو العزيز العليم الملقط فلا يبه انما اني حرفة
 لله سبحانه يد يهبه لاحفاء فيه حتى كل من الناس
 يلبون به موجدون له ولكن المشهور والعارفين
 شهود الذي له لا تشغله وغلبة او قانده حتى
 يكون الرجل مستغرقا بفعلما الذي يفرو ولا يشغروا الى ذلك
 من جلس له من القصة خير فهو كالمستر فليس له كالمكر
 من يشار بطايف في جعل الارض

قد الاشباحهم جعل الاشباح قوادل الارواح واحدهم والخلق
 سُكَّان الارض والارواح سكان النفوس فاذا انهم مد
 كون النفس على الارض حكم الله بخوارها كذا اذا افاقته الارواح
 الاشباح بالكلية فضى الله بخوارها سنة في مقال النفس الارواح
 الروح والروح ياخذ منه وبه يميز في ابي ما هو مقصود
 ومطلوبه فلو لا النفس من كيب الالواح لم يصل الروح الى
 المقصد الذي له نسبة من الطرفين السفلى والعلوي ^{النفس}
 والارض في الجملة في الاقسام ما ليس في الارواح كما ان في الارواح
 ما ليس في الارواح والذبي ثلث من السماء ماء بقدر لانه
 الملتقط ارايت اما كيف به حيوة الشجر وكذلك النفس
 حيوة العالم ماتت الارواح والحسن وما ضمنت والقنص
 هو الذي هو به في الحيوة من ضروره ان الله لوجوه الارواح
 جميعا السفلى والعلوي كما ان الارض له وجوه امثلة
 وانته قابلة للحياة بوصول الماء اليه فكذا النفس كما
 الغبي للجاهل المكرانت بالنشارة وهذا نشارة اخرها
 بقدر بشرى تعلق النفس بحرى انه كما لم من الكل كما ان
 غيبىة والذي خلق الارواح كلها الملبس بالخلق

والواحد الحق لا يجمعان بعلمه كل جليل ورق بالضرورة بنو
 الاشياء الثلاثة وحقر الخلق والمخلوق لتستوعب ظهوره ثم تدركوا
 بعونه ربكم ذائق قال ابو بكر بن طاهر في هذه الاية ليكن ركبكم
 على الدواب ضرورة عن المشقة او حرجا في سبيل الله ولا يكن
 ركبكم عليها ركب هو واقتار وما كنا للمقرنين اعداء
 في مطبقين وكما سخر لكم الفلك والدواب للركوب واعظم
 فيها المنفعة بذلك فكذا سهل للمؤمنين مركب التوفيق فحلهم
 عليه الى سبيل الطاعة وسهل للمريدين مركب الهمة
 لما خوا يعقولا العزلة وعند ذلك محط الكافة لم يجتر
 ابرادقات العزلة مخلوق سواء كان ملكا مقربا او نبيا
 اسلا او وليا مكرما وعند سطوات العزلة ثلاث كل مخلوق
 يقف وراءها كل محدث مسبقا وجعلوا له من عبادة
 فزاهقين قال ابن عطاء لم يصح التسليم والحو بعد ان
 وجه ام الحد من الخلق نبات الملتقط ليس من الابد
 فينبغي ما ليس هو من حيث العادة من نوع المتكبرين
 فظهور ان كان لسان التوحيد ناطقا به مساعرا عليه
 بما ردا كما قيل لا تقال خلق الخازن والحيات ولكن

يقال خالوق كل شئوا خلقكم وما تعاقبون أشهدوا خلقهم
 سكتب شهادتهم وسيالون الملتقط والإخبار عن ظهر العبد
 لا يكون من وجوه القوم وما انشأ واليد فيعدم ما كان
 عيني العيان لهم مما لا يتوق عليه كقمة الشكر وعبد الوهم
 ومن تحا ونزع عن هذا الجب فهو سيال بالجد والجدوان
 كان فيه الصواب عند الاصل كحباب ولكن خطأ عند ربا
 الارباب والشهادة هذه شهادة زور وما حبه في
 يوار وثور واما على آثارهم مقتدون انفسهم تقليدا
 لمجتهد في مسلة معه دليلها مثلا قلدا الرجل المتعلم عن
 الي حنيفة مسلة ومعه دليل الزبي اخترعه الإمام فجهلها
 الرجل المتعلم ان تشبث تلك المسلة بتلك الحجة وان تشبث
 بنعصب لذلك ويغضب فهذا من قبيل وازا على الشيطان
 فانقمنا منهم فانظر كيف كان عاقبة المكذابين فويل
 قال ابن عطاء حسنا في اعينهم ما فيه هداكم فهل كوا
 حيث طلبوا النجاة وهو الانتقام قال ابو بكر بن طاهر
 فانقمنا منهم اي جعلناهم غرقى في الشهوات والاهمال
 ولم يتفرغوا من التوحيد والمعاملات واذا قال ابراهيم

باليه وقومه انى بوا الابه الملة طاهل المعادته واربا
 العبادة لا يجمعان فى مجمع ولا يلتقيان فى موضع وكذلك
 طوا بالعلم من اهل الدرس والفتوى واصناق المتعدى
 اليه الزهد والتعوى العارفون يقولون اهل المحبته
 محبون بحبتهم والاحباب وان كانوا فى اخص من
 الغزبان او قائمين على الباب فى احتراق والتهاب
 لهم رواب القلوب وتلاطم الاضطراب عزقة فى كبر الة
 الم عشق فارغى عنى شاط الا فتراق ولا غتراب وعن
 عون حجة الا اتصال والاقتراب فوهم للعشق وهم قوت^{العشق}
 وهم قوت العشق قايش الاعلى والادون^{عند}
 وما الكثر والحجاب وربما يكون منهم با بعد منى فى
 درجات الوصلة وهو اقرب من كل قريب من حيث^{حجاب}
 وكذلك العكس عند الاحبة وللطلاب قال كل برا منى ليس له
 على دينه ومذهبه المحي والزهاب فاياك والعبادة على
 طريقة الرسم والعبادة الا ان يكون العبادته كالخداهل
 العادة فى قوله سيهدى بن اشارة لطيفة وزيهين دقيقا
 لاهداية العزلة بنى طاهل^{الخليل} حواء^{الخليل} حيث يطوى^{الخليل}

وينظر بحسن ظنه برأى عن احتمالاً قد وافعا له حيث اشارة
 الى الرب الجليل بقوله سيهدى اى ليس هو مما يوجد عند
 المستقفا حيثما يطلبه تفوز به بل هو ما يرجى ويتوجه
 فضل الله الاحد بل استعت هؤلاء و اباؤهم حتى جاءهم الحق
 ورسول مبين الملائكة بل استعت بنصبت رفع حرم كل بحر
 وحرمة بالحرم والقطع وان كان الرفع ايضا صريحا في هذا
 النحو ولكن في خطابه منه اليه اشارة الى الوحدة وسرها
 ومرتضى الى عمدة الصدقة وبيان قدرة الخطابان والعبارة
 يفهم من هذا البيان من كان له سداد العقل وعندهم الفهم
 والشباب حتى جاءهم الحق كانوا فارعين بعباشتهم مستعقبين
 بلذاتهم مشرقيهم كان نزلا صافا عند وهمتهم بطنون
 ان ماكن عليه هو الفضل هو الشرف وغاية الفتوة وكان
 درجة الكمال حتى جاءهم الحق تغض عيشهم وكانوا
 ومنح من فهم جعل نحوهم صرفهم اباؤهم ولا اعتقاد على عند
 بولا لطيبات نفسك يوجد ان يد القلب كاصل من العلم
 للفتوة هو ما يكون مثله ولا يكون شى عدله فلعله
 انما يهدى وعقلك في اسئلة الذين ودر الا سوالين
 فاذا رعت

فاذا رغبنا الى اعلیٰ علیین فهل تكون من المحبين ام يكن لك ان تكون
 من المرفقين نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ليطاين
 ولا تارة من هذا الى ارض من فعله قبل الالهة وسبب ردة ردة
 الالهة مكتسب اما ذلك ليلاب قوة الخبيث معلولة وقضاء غير مردودة
 الله تعالى ان انت تريد ان تعرف خواص اوليائه من عوام
 عباده فلا تنظر في كسبه وعماله بل انظر الى حسن معاملته
 وصدق اعماله وثبوت احواله وسر اداء افعاله ولا ترد به
 في فانه احواله وامثاله فان الله عظيم الشان يفعل ما يشاء
 بعلمه مقتضى حجة ومتاع بهان مسبحان وسبحان ثم يقال
 منهم من طابت معيشته ووسع رزقه ووهب له لذة عظيمة
 وراحة عظيمة في ظاهرها العبادات كالصوم والصلوة
 او السهر في الليالي وحفظ الاوقات والاولاد ولا يكون في
 ضمن مثل العيش وفكاك عن الغرار والفرار والسكون كان
 من كان عارفا متقنا من رجال العمور وراس مقدمهم
 ورفعا بعضهم فوق بعض درجات حقايق قال الجيد رفعا
 بالتميز وحفظ السرستقام من مصر ومعارج الملتقط قال من
 فضله ولم يقل من ذهب بما خيد من المبدأ العظيم وهو الابتداء

فمن يكون عند الذهب فليس اليه الخير ولا ربحي هو طلب
 ونعم السلب هو الفانغ عن كل شئ المتعلق به هكذا حسن كونه
 الرب وتعالقها بين فضه على طريق العادة فان السوق والربح
 اكثرها خصيصه بالنورة ولها الى البياض كالفضه فلما سئل
 قال فضه ويقال من بهتكه فمضى ابتليت فلما منكر له شئ اخر
 الاشياء واجودها وانفع الاشياء واشبهها على الله احسن الاشياء
 واشبهها على الله احسن الاشياء وارزقها واسرع رزقها وافضل
 فله عليك منه عظيمة وفضل كبير خصوصا عندنا بله ترك
 الخسيس لتقابل الحن العاطل القبيح الساقد احسن اعظم
 ونفع اكبر او بعد ان منى لك ذلك خالدا لا يزل عند
 البتة وانت بلا اختيار منك ومع الفهم غنك تختار الباني
 الى اهل الخسيس العاطل وتبكر لتشرب الباري وانت الحكيم
 العاقل تفكر تعرف من انت وعلى اي شئ انتدوا الى ما بولوا
 قال الله تعالى لو اعظم لكم سبقا من الفضه ولها معارج
 من الذهب ما يكون سببا الا وهما وخبلا انه تجمل ولا
 وليس كما يظن به ويرى بل هي متاع كسوة الدنيا المتاع
 احسن الاوضاع كما فيه من التغيير فان لفظه المتاع يدل
 انه

انه في مرضي الزوال وحقير الهباء يقال بين في الكتاب ما هو
 انب للاغنياء واليق بحال السلاطين والامراء فان رفع ^{السقف} الحائط
 وسط الفرس عليها للسرى والمزخرق والتمك على الابواب لا يكره
 الا هو اذ فاذا كان حالهم هذا مع تمتعهم بكل الدنيا وفوزهم
 بجملة ما في الدنيا انت ايها المؤمن الذي تقضي بائد بقوت يوم
 يوم تغادر الجحوة الدنيا واستعتها بما مدح ولكن عطله
 من جليده الخلود ونزيبه لا ثبات يعلم ان البوار كل العوار
 ومن يعش عن ذكركم من تقضى له شيطاناً ليطار من لم
 يعرف قدر الخلق مع الله محال عن ذكره واخذ الى خواطر
 الرديئة قبضها الله يشغل عن الله وهذا اجزاء من تركه الرب
 في الخلوته واذا اشتغل بعد في خلوته يربيه فاذا تعرض له
 من يشغله عن ربه صرفه الحق عنه باي وجه كان ومرف
 رواعبه عن مطاوعة بما يشغله عن الله ويقال اصعب
 الشياطين نفسك والعباد اذا لم يعرف قدر فواع قلبه واتب
 شهوته وفتح ذلك الباب على نفسه لبي في يد هواه اسير
 لا يكاد يتخلص عنه الا بعد موت حقايق قال اي عطاء
 في لمريد وام على الذكر فان الشيطان في ربه الهدى وقد يقال

قال عليه السلام ما من مولود الا وولد الا وقد وكل قرينه من الجن فاما
 الشيطان الابيه شيطان ولكن الحكم الغالب من كان اسير اليه
 فهو جليس الرحمن قربى الرب رفيق الحق المستمسك بالرفق
 اليه من ربه الموحى عليه من حقى وهو القويم عار المراد
 المستقيم يقال شيطان الانسان شدة من شيطان الجن فليلزم
 تحت الاصطحاب احتسابا فلتنظر في مع اصطحاب فان
 ذاك وان لم يصد ويهم عن السبيل ويحبوننا انهم كعدو
 لها يفت الذي سوت له نفسه اموا فينقوهم انه على صوت
 ثم اذا انكش عن العطاء تبين خيانه صاحبه وذا على
 صحبته فيقول يا ليتني لم اتخذ فلا وباليت بيتي وينك بعد
 المشرق في حيا اذا جاءنا قال يا ليت اطلقتك فقال اصعب اللب
 فاشد ها الجمل باليت فرمما يكون احسن من عند افع الا
 وهذا الشخ في موضع على العكس ينظرون ان بسوء
 الهويه النقص ما يقصد ويراد فاذا القضية منعكسه
 راواينا امرهم على الشيان والفساد فكل شئ بسوء الحسنه
 او يقصد بشاهد الحسن بعد من تيب المتدمات العقلية
 لا يعتمد عليه الايات بويد بتايد الحق من كنف ورويه يعنى

عیان اما تری انما لعقلا کفوا ختلفوا فی محاورا لہم و لیس
 احدہم الاربعی شاہد الحسن والعقل لا یغنی عن الحق فلیتق
 ما انت علیہ من العلوم الخاصۃ بالدرس والفتویٰ وکنایۃ
 والخط و لا تدع فیہ الحق البتہ البتہ فتعصب بہ و تعطیلہ
 فلیتق و لیتق والی ما اشرنا من فی کتاب الحق حتی اذا جانا
 قال القاضی عنی القضاء جوں سکری عقل در قضا و توحید
 ی وار کند و قلنا سکارش حوبہ و سلوک نباشد جوں سکری
 عقل در قضا، توحید بر و از کند خرب و بال کسیتہ باز کرد
 بعد المشرقین ای بعد المشرقین الشمس والقمر یقالان الا قالیم
 سبعہ و کل اقلیم شرق بعد المشرقین ای لعلی اکون انا فی اقلیم
 و ذلک الثغورین فی اقلیم او سمی المغرب شرقا لما یؤول الیہ
 فان الشمس قد تطلع عن مغربها و اما نذہبی بک فانما منہم منتقمون
 الایۃ ان محمد اسیر اهل الہدایۃ مذہوب بہ عند عماءہو علی
 لا یفرج الی الصبح و لا انتقام و لکن اللہ ینتقم منہ و را مسترہ
 حکمنا للحجاب الاحمدی مسترا بالذی الی الاحدی او سجنہ
 الی نازہب عن قبری ساما عدد نازہ لہ و قضنا فی سابق
 علمنا فاننا علیہم مقتدرون فانما لعاب علیہم سجنہ لا غیر

والله لذكر لك ولقومك المدة ^{في} شرف القرآن وفضلها من انزل
 عليه فان القرآن قرين الرب انه من صفاته انما انزلت في
 تجلي له القرآن فقد تجلّى له السبحان ومن عرف القرآن اطلع
 على طائفة من اسرارها وكذلك يسأل من اعطى اعرف بالظلم
 المتكلم الذي ليس بجانب عن كلامه وهل اطلع على اسرار
 بعد وصور الحق وبنها فمن كان بعد ظهور الحق ^{نحوه}
 على غمده في نفسه كان هو الباطن في الغي والخسوف ^{يعني} بالبدن
 من شره وشر الشيطان واسأل من ارسلنا من قبله ^{من}
 الملائكة ويقال من كان له كشف الارواح يسأل منهم ^{كاتب}
 انت من هو مثلك في الحياة الدنيا فيجبونه كما يجب
 الاحياء والملاقات هذه غير غريبة بين القوم وكذا السلام
 وهذا المقال ما ليس ينكره واحد من اهل الكمال والارادة
 الحي اني رسول رب العالمين الملتقط ^{اقبلوا} الحسن الى
 شقيقكم حيث حسب من قتل من خلقكم وراحم ^{سوا} الكائن
 كرام جيران العظام يعلم الانام ان الاليتام بين اليتام والارامل
 والبد يسير قوله انما رسول رب العالمين اذا هم ^{بها}
 الملتقط قبل قتل العار فوات استوة للعاقل ومكلم الجاهل

وقال ابا ايها الساحر المذنب من جاب بالخوارق في دعوته
فلا عروان يقال انه الساحر اليسى ملك مصر وهذه الاثمار تجري
من تحتي رواه يعقوب بن عمار عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
هلاكه فيه ليعلم ان من تعذر شيء دون الله فمخوفه وهلاكه
في ذلك واستغفروا عن ذنوبكم وعبادته بالفقر فاضلته
الله عليه فكان هلاكه بيده وما استصعرا احد الا اسلط
عليه الله ما من نظر الى الدنيا بالاستعظام والاستكبار
فهل الا مغرم من كل صغار فاتها العوم من هومكم بفخر لقبول
ناس وسط الزرق واخذ الفتوح افلا يعلم ان افتخاره
ونظرة واعتباره شبيه افتخار فرعون ومباهاته بقوله
ليس لي ملك مصر وهذه الاثمار بيطاول به علي موسى
ويدعي به تنضله عليه انت بفخر وبتطاول على الاخوان
وتدعي فضلك عليهم بسبعة الرزق ويكون جمع من
جمي الناس حوا ليك اليس تكلمتك ضليع تكلمت به قريعتك
فلما اسفوا انا انتقمنا منهم الملائكة اي اعضاء اذ انما اولاد
غضبوا اوليا انا فانقمنا منهم وهذا اصل في باب
الجمع اليافهم وليا ايد الي نفسه وفي الخبر انه قال موسى فلم

تعد لي وقال في قصة ابراهيم باترك رجلا وقال في قصة
بيننا صلى الله عليه وسلم من يطع الرسول فقد اطاع
الله وما خسر تبني من سم مثلا الملتقط يقال من لم يكن خيرا
في قصة اهل الحجة وحديث اهل العشق ولم يرد في
المنقصة هذه يتعلل بعلل شتى ويريد الكمال فعهده عن نفسه
بالمقصود هذه يتعلل ويصحى الالبيات من شجده في محام
ورائه ومحاماته بقول الجردان يسط اللسان في طلب جمال
روبه الله الخالق المنان او هو توجب خير من ذاك المكان
فيقول لو كان كذا كان كذا وليس في نفسه وجود وكوفا
رزقا قسطا منه كيعبر تحتوه بل لاهله ولا ربا به كان
ولعمري انه لا شرط ما ضرب بكن الا جدلا ويتعلق بما
ويتعلل عللا الاخلاء ويؤيد بعضهم لبعض عدو للملك
لما يفتل الاخلاء الذين اصطحبوا على مقتضى هوا بعضهم
بعض عدوا بعد شيسر بعضهم عن بعض فلا ينفع احد
احد واما الاصل في الله فتشغ بعضهم في بعض ويتكلم
بعض في شأن بعض وهم المتشغون الذين استشاهت
الله وشركه في الله ان لا يستعمل بعضهم بعضا

في الامور الدنيوية ولا يرتفق بعضهم ببعض في ذلك
 حتى يكون الصحة خالصة لله الا للضيف في الدنيا
 فيكون فتور بعضهم لبعض لاجل الله ولا يجري بينهم
 ملائمة فيقدر ما يجري من فتور طريق الله لم يقبله
 واذا اعلم منه شيئا ليرضاه الله لا يرضى من صاحبه
 فاذا اعلم الي تركه على هذا الي سوريه ولا فلا يساعده
 على صفة ثم ينفي يقبله ان يسكن اليه عرض دنيا وي
 اوله اول عرض الله ثم يقال من حال غير الله وان كان
 في الله فهو ينقطع من خليله البتة صورة او معنى ظاهرا
 او باطنا سرا وعلنا الا المتقين اى الذين اتقوا عن خلة غير
 الله قال عليه السلام ولو كنت متخذا خليلا غير الله لاختذت
 بابكر والمتقى عن خله الغر ان اراد الا فطاع عن خليله
 لا يمكنه صلاح فان الله عز وجل قال انما اتقوا فتوقدوا
 لله يقال اذا انكشف الحقيقة كل خليل واهم في صلة
 خليله انه الحروب يري انه كان بينهما من البعد ما
 كان وينبغي ان يكون بين العداوة بين فان الانبياء ينفى
 عدوى عدو الله يري خبيثك تعالى قال الا خلا ولا يقال

الاحباب فان الكلمة من الكلام وهو الطيبين المقربين
 اثنتي اثنتي يا عمادى لا خوف عليكم اليوم ولا
 تخوفون الله في يوم القدر ان اصابه حيا
 التي هي عدم التفسد في كل يوم في الدنيا هو شدة
 خوف ومخرب التفتت ولا انقلاب من اهل الدنيا
 ما جعل الحق الى حال الجمال والاولياء الصديق ويعرف
 عن امثال هذا المعنى فمن كتاب اليوم يستفيد سلامة الدين
 عن صدقات الفتح الطابت السجى وهي الرضا ما حرم
 على كل ساعة وعن الخيرات امن وفان يدرك
 الخلق الحسن من طيب العيش والكون مع الله ذي الحسن
 ولا احسان ولا نصال والمشهد حديث حسن رواه الحسن
 عن جد الحسين ان احسن الحسن الخلق الحسن الدعاء
 امن يا ابتنا وكنا مسلمين امه تخط بقال
 تحلبا تدون اربع اياته فلا حزن من بسلام وانده من
 التسليم لا كتاب فيه الى النبوة والتعاليم من يعطى على
 الحانية فمنها الحسن البرية انتم وانما حكم تسمى
 الملتقط احسن الامور انما التكرم فقال اعلاه نفس

بمنزلة حريق الجنة لما فيه من التكرم والتعظيم ^{الحوار}
 والاختيار واي ليس لا يسرون الا بالتشجيع من التحليل وعلى
 هذا تعود الاستحاضة من السران لما فيه من الحد لان والهو
 انتم وازواجكم تكميل الذرة والمبالغة في التعظيم والقرابة في
 جعل التسع ملكا بالاصل بطاف عليهم بصحاف من ذهب
 واكواب المدورة ان عرف قدر الحام ودرراق لطافة سكره
 لا يتفرغ الى الحام وحسنه وبجانه وليكن عنده في حرف
 منكرة او ذهب وقصة وفيها ما تشتهي الا نفس وتلد الاعين
 حوائق من عرف قال جعفر شان بين ما يشتهي الا نفس
 ما تلذ الاعين لان جميع ما في الجنة من النعم والشهوات
 واللذات في جنب الاعين كما صفة تنفس في البحار الشهوات
 الجنة لها حد وكفاية لانها مخلوقة ولا تلذ الاعين
 في الدار الباقية بالنظر الى الباقي حل وتعا ولا حد لذلك
 ولا صفة ولا نهاية قال الواسطي هذا الذي ذكره سما
 تشتهي الا نفس وتلد الاعين تو ابالا وليايدكم بقدر احدا
 ان الصفة فكيف بقدر على وصف المشيب وقال سهل منها
 يشتهي الا نفس تو ابالا عمل وتلد الاعين بما يفضله

من التمكن في وقت اللقاة الملتقوا اشتها النفس بما يلاير
 الطبع في ابتلي تجليات في الصورة والاشكال لا يظن
 الا بها دنيا و دنيا قل من يكون مبتلى به فيلحق الى سواء
 ان المحرمين في عذاب جهنم خالدين لا يوفون هؤلاء صم
 واطشرون واما اهل التوحيد فقد يكون منهم من يرفى النار
 ولكن لا يخلدون فيها و دليل الخطاب يقتضوا انه يفر عنهم
 العذاب وورد في الخبر الصحيح انه بميتهم الحق امانة
 الى ان يخبروا بحسن الالم جهنم من النار و اطميت لا يحسن ولا
 بالهم و ذكر في الآية انهم يبلسون و لا يلدن الجسد فيدل
 على ان المؤمنين فيها لا يلهيهم و لكن كانوا في بلادهم وهم
 على وصف حاجاتهم يعدون ايامهم التي ان يشتهى امتحانهم
 و لقد قال المشوخ ان حال المؤمن في الدنيا و حاله
 لقلوبهم من حالهم في الدنيا لان اليوم خوف الهلاك
 و عدو يقين النجا برعب السلامة ان ضاجرها متوقع لفقير
 الظهور و غير ضالها الملو يرقب اهلها عقب الرجاء و كذا
 الهم و نالها بما لك لتعقن علينا ربك الهم فقط يلك
 في النار و صنف بين الناس منهم اهل المعرفة و منهم الا

القالة وذل لا يصدر عنهم البتة فان الحجب كلها ريد عليه من
 العذاب والاخرة حتى اقا زيدا فيه اللذة ولا شياق فان
 فذرت منهم تدره ليتصلوا عن نعت الفراق فمن ضعف
 النفس وفتق النفس فيهم هذا المطلب ولا يطلبونه ما يحدو
 الجهد فان اول من جرحتم اند ما لا ما يا نوا منه كما بان
 الجرحى ويصطون به كالحجب على المقلد وان فرغت اسما عهد
 فان اما لكم ما كثون ما كحس فيهم الا طرا على طرب وفرجا على
 فرح فانه السيرى العظيم وللدولة الكبرى ام ابرو اسرافانا
 بيرون بلى ورسلا لربهم يكتيون الملتقطان التوليد
 لرحمن محال فان كان يري ويحبل هكذا افانا لا يتعد فانه
 علم ليردا والحقيق ليس الا العادة وللتوحيد فاما التوحيد
 نظر فاسد عرف بعد التصحيح والتشديد ولا علك الذين
 يدعون من دونه الشواعة الاية لهما في اي شهد اليوم
 بالتوحيد فثبتت له الحق حق الشواعة وفي الاية الدليل
 على ان الجميع المسلمين شفاعتهم تكون عدا مفتو له فاصح
 عنهم وقل سلام مشوق يعلمون الملتقط وهو سبحانه مع
 كل شئ ولكن يقال مع قوم بالرحمة والنفرة ومع اخري بالقر

والغلبة فاصح الصبح الجميل انهم غافلون عنا فسوف يعلمون
 اذا كشف الغطاء عنا هو اقدر الشيطان على الاعواء واقدر محمدا
 على الهداية ولا هتداء يعلمون بعد ما تجلى لهم بصفه القم
 والوجر ما ينفعهم الا الضرعون بالله من هذا الشرير
 سورة الراحان بسم الله الرحمن الرحيم

حتم والكتاب المبين لطايف الكاء بشرى الحقه والهم يشر
 الى محبته ومعناه كفى ومحبتي لعبادي وكتابي العزيز اللهم
 اني لا عذر اهل محبتي بفرقتي ^{منه} هو يتو اليك الحاء نداء على
 الحيات فكانه قال حياة احبائيس في ومما لهم في ان
 لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وتقال بحسني ومحبوب
 ليس في النار في محب ومحبوب غيري وتقال الحاشير
 الي حمية العاشق والهم الى مناجاته ومناجاة ^{منه}
 الكاء خيل العاشق للوصول والهم مكي المعشوق في المطلق
 ويقال الكاء حفظه الا وليا يده والهم ملامه لا حبا يده ولا
 الكاء حكمة الكماء والهم بحرفة العرفاء وتقال الكيا حياطة
 الحق بالاشياء والهم بحبشة بها وتقال بها الكماء الكماء
 المحب والهم الميلاق من المحبوب وتقال الكائن المنان وتقال
 الكيد

الحميد المجيد و يقال الكاء حرقه العاشق في المحبة حالة
 الرصد والجمع منه الميعشوق على العاشق المشتاق يعور
 دولة العاشق يقال بحالة المحبين ومقاله المحبوبين
 ان لا يسب بينهم احد ولو بمنقال حبه من خردلة او يكون
 الطعن كل لطيف الا الحب والوداد الموجب لانزال الكتاب
 المبين المشتمل بايات خوف الفرقة واسباب الوصلة وطريقة
 المباشرة وانده سيرجج الامم بينهم بلا تضال ولا تخاد ويقال
 حمر اي لئلا يتداد واليه الا شتها الكاء من مبد المخرج
 واليمين منتهاها وتقال بالجان والاطلاح ان جاعل الليل
 وقالق الاصباح ليس عنده مساء ولا صباح وان ليس رضاً
 رتتها وملاحتتها وحذب القلوب وسدت النفوس
 الاجسنة وجمالها المستعارين فيهما وتقال الكاء الكدود
 الشرعية والميم المواهب الربوبية وتقال الكاء الحنيفة
 الميم المعاملة الصدق انا انما في ليلة مباركة رطاب
 قبل ليلة القدر قبل النصف من شعبان ليلة الصل بانزال الوار
 من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا كل سنة بمقدار ما كان جبرئيل
 يتركه على الرسول صلى الله عليه وسلم وسماها ليلة مباركة

لانها ليلة افتتاح الوصلة واسد اللبالي بكت ليلة تكون
 العبد فيها حاضر بقلبه شاهدا لربوبية تتعم انوار الوفاء
 وفيها نسيم القربة واحوال هذه الطائفة في ليلتهم
 مختلفة كما قالوا لا ظلم الليل ولا ادعى ان نجوى الليل ليست
 تزل ليلي كما شارح قصير اذا جالت وان كنت ليلي
 طويل امدة في ليلة تحترانت ان المحبوب خطر في باله
 ان الغلان اين هو وكيف هو ما فيه من المشانق بالفرق
 تكون ذلت بركة وروح وذلت سرور وفرح ان كنا
 منذرين اننا لينا المرید للخير لكم فان الانذار
 من باب الاخذ بالاحوط مني ان ذكر اراد الخير لك الله هو السميع
 العليم في السميع لا ينبي المشافقين العليم بجنبين المحبين
 بلهم في شكل بلعبون لها من اللعب فقل بجزبي على غير ترتيبها
 تشبهها باللعب الذي سبيل لا على نظام مخصوص ووهي
 المنافع باللعب وذلك لتردده في تحير في شكه في عبقها
 قارتعب يوم تاتي السماء بدخان مبين رطابن هذا من
 الشراط تنقدم عليها وقيامه هو له محله ولكم يوم تاتي السماء
 بدخان مبين وهو يوم عيته الاحباب وانسد ارباب

ما كان معوجا لهم من الاشياء بالاحباب وفي عناءه يقولون
 فما كانت الدنيا سهلا ولا لحي بطلق ولا ماء الحيوة بار
 بغش الناس هذا عذاب اليم وقد يستزيد هولاء
 العذاب على العكس من احوال الخلق وطى ذلك يقول قائلهم
 وكل ما ردتى قد ثلثت منها سوى ملازور وحدى بالعذاب
 فهم سبالون البلاء يدل ما بينك شفوه الخلق ويقولون انت
 البلاء فكيف ارجو شفوه ان البلاء اذا فقدت تلاشى انى لهم
 الذكر وقد جاءهم رسول مبين خالفوا سفير قلوبهم
 من الخواطر الذي تى دى الحق عليهم عمر قوا فى الوقت بها
 لا ينفع له وسعهم فاذا احدثوا فى الاستقامة يقال لهم انى
 الذكرى وقد جاءكم الرسول على قلوبكم فى الهم انا كما شفوا العدا
 فبلا انكم عابدون يوم نبطش البطش الكبرى انا منتقمون
 لطايف نور ثم حزنا طويلا ولا يجدون فى ظلال سعادنا
 مبتلا وان لم تومنوا بي فاعتزلون حتى انى قال التفاضل
 ان بعض اصحاب الجند وقع له ابنك عليه فى مسلة جرت
 معه فيكبر اليه بعبارة صند فيها فلما دخل على الجند نظروا اليه
 وقالوا يا فلان فان لم تومنوا بي فاعتزلون انا منتقمون

مثالا لهم ما ينكرون العقل والنقل والذوق جميعا وربما يكون
 معقولا ولكن العقول لا ليس في مثالا لهم ما ينكرون قاصدا عن
 دركه فان العقل القدسي المملوكوني غير والعقل البشري
 غير هو القريب من ان يقال فيه خارج عن ذلك كون وهو العقل
 هو النور المولد من صوره نور القلب وركاء النفس برب نقل
 يكون ما بلغك اوبلغ ولكن انت لا تفهم ما هو المملكون
 فيه من المعاني خصوصا كتاب الله وكلام رسوله تعالى
 قبل ان للقران ظهرا وبطنا قال لقد اوتيت جوامع الكلم ورب
 حامل فقه الى من هو افقه منه والذوق اختصاص لاهله
 لا يكاد امر يصل اليه بعد للعيان ووجد ذوق لا يفهم العنق
 من روق الجماع الا للنقل واللفحوا ايضا قدر وحذ ففسمه ذو
 فهم على قدر نحو لستهم فرأى الشيخ سيد الطائفة ان المر بعد
 عن الاقسام فان تقدر قلعله فيوربد ولدا الحقين
 ولا تقالي والعجبة والاعتزال عن امثال هذه الاثقال اولى
 عند اهل العضل وارباب الكمال فما كنت عليهم السماء والارض
 جنانا ما كنت عليهم مصاعدا علمهم من السماء ولا موضع
 عمارتهم ومن خلقتنا السموات والارض وما بينهما

لعین اہل اللہ جعل الموجودات من ظاہر و السماء من
 اعظمها و الا ناسی من اکیسها فکیف تكون الخلق لعباد تفتح
 الله رای علی صورته امور شباب فلتعلم انه بالحق خلق
 لكل من الوجود ان وجهان وجه الی الواجب ظهورا
 و توافقه الموجود الحق و وجه الی الممکن من حیث
 هو هو و هو علی الخزل و اللعوب یومر لا یغنی مولی عن
 مولی شیاء و لا هم ینصرون اذا دهش المرء و کھنت
 حتى یخیر او اشتغل بذوق فلدلة مذھلة عن الاحساس
 او سکر محو الغنی عن کل خیر و شر و عن کل ذی بأس و ما عند
 اهل العالم و الخیر الی یومر و لقد اخترناهم علی علم علی العالمین
من ان یف و یتقال علی علم بحجبتہ قلوبکم لنا مع کثرة ذنوبکم
 فینا و یتقال علی علم مما توقع عندهم من اسرارنا و مکام
 شیئهم به من حقایق حقا الملتقط الی و لقد اخترناهم بانهم
 علماء باللہ صادقهم من الوهم الفضل للصرف باہم خلقوا
 علی هذا الوصف الی شجرة الی قوم طعام الایم الملتقط و لا یغنی
 عن کل الی قوم طعام الایم متا ساه شدا ید الحجب
 الذایقہ الام حجاب الحبوب المتشرب لکاسات بلبات

هجرانه الملهب بنار الاشتياق المتشغل في سوايد قلبه
 اما خوز عن كل رفق المعتلى الى اعلا التعدييات واعلا
 المحاط عليه صلا لا يفرج عن الكرى به والحرفة الى الحلاص
 والاستراحة المحبوب صنين والمحجب جواد اذ كانت عقوله
 ذوق انكرانت العز والكريم صريح الغنى اللين والشهقة
 والاصطراب والترحة يدعوا بجلا ويتمنى الزرع ليس عراب
 عليه اشدمنه ومحنة اقوى والعجب منه يا اهل النهى فان
 انتقصت عنه انتقاصا ما نقصت ظهرا نقصا ما وبتوكل
 زلزالا شديدا يعلم بالحقيقة لا به راس الشرفات الى قعر
 الكفيض ليس فيه من الملفية الا ان يعاد الى ما اعتاد هذات
 اعاجيب الحالات يفهمه ذوالتجارب من الاحرار والسادات
 انما من الطوق المشويات العذاب عند الارباب من عدو به
 الماء اذا لطف وطاب ولسيمه بالامم فلقد قيل من لم يزل
 اهلا فكل احسانه ذنوب انه هذا ما التتم به مترون
 كانوا في الارباب والامتناء من احترافات الاحياء والامد
 محابهم فاذا اذا قوا عرفوا ان المتقين في مقام امنين
 قال الحكيم للتقوي بوجيب الامان في الامان الله يقول

ان اللطيف في مقام امين والتقوى ان تتقى الكل فتصل الي من
 للكل اهله من عشق واحسب عن دعوة ما بقيام
 بني واحباته من كونه على لغت الرضا بزوق الحرقه
 وازدياد العشق مع البعد والفرقة فهو في المقام الامن والرا^{حة}
 الغائى باثراج راحات الوصلة المتلذذ به ومنهم من هو
 على منازل الوصول في الاحتراق ولا امر بالكل فيه
 على احسن البيان واكمل البيان ولكن قل من يكون من يفوز
 بهذا المرام في حبات وحيوت على احسن الحال واحمل المناد
 حظوكا خطر بناله يفوز بما ليه لا شكر ان المحبوب بانده
 صفة بوجدوهما الفضل العظيم والنيل الكبير فاما اذا كانت
 الاصطحاب مع صحة اليدين وختلوه عن الوقيت وجامر
 حاضر اجل بحر وفاس شط باح وايت على زبي فاخر فهو الذو
 جيد واليق واجود الم ترالى قوله كيف اشار ذا الكر هو القول
 العظيم لا يدعون فيها الموت الا الموتة الاولى حقا
 قال حنيفة قلت للجيد اهل الجنة يا قوت يتقاء الحق فقال لي
 لو انهم يتقون بقوله الحق والباقي على الحقيق من لم يزل ولا يزال
 لا يقاوان تقبلهم يتقون املتقوا فقال انت تريد ان يصيب

لهم الخیر والنعمه والهدایه من الله وهم یتمنون ان یتسکروا
 ومصیبه فلتعلم ان ما ارتعبتہ حقاً یضیک وان ما ارتعبت
 یصلهم فان انتظار النفس لشیء لیس الا ما کان منتظراً یترقبه
 انه قریب منه لانتظاره ایاة من تصور النار فهو یسأل
 فی باطنه من الحرات ووسنه قبل من حفر لا خیده حراً وقع فیها
 سورة الجاثیه بسم الله الرحمن الرحیم
 حذر تنزیل الکتاب الحاء تدل علی حیوانه والظیر
 تدل علی مودته کانه قال تجبوتی ومودنی لا ونبائی لاش
 اعز علی احیائی من القائی الله تقوی الحاء نشی عن حمیه العا
 شق حیث بغار ان یکون المستعار تنفس فی نفسه ان سوا
 محبوبه محو حقیقه ومحاز السماء وسمها والم نشر الحمر الاله
 مع کل من یختلف علی بابه وان کان بمصلحه من اخذ حقه
 او نزل ضیبه او لیقال ان فلانا من احبنا ذاکر الخیر الاله
 یقال قال آیات المؤمنین ثم لقوم یوقنون ثم لقوم یعقلون لیدل
 ان الایمان من لوازمه الایقان وان الایقان لا یکون الا العمل
 صاحب الحجت والبرهان وفی جملتکم وما یت من دایه
 آیات لقوم یوقنون حقاً من استهد بها علی وحدانیه

وهو للوحد ومن كان نظرة الى القادر الصانع المبدى
 له لم يرجع الى الصنع والتدبير فهو العارف وتوكل
 اعاد الحار في قوله وفي خلقكم ثم تكذبون الكلام فان
 الاكثار في الكلام بعد حصول الغرض والمرام باختر كلام
 يجب الملال والسماحة اطباع الاحرار ذوي الفصاحة
 وتقاليد ابد ذكر الاسماء وهو قوله لمن في السموات والارض
 ثم المواليد وهو قوله وفي خلقكم وما يتن من دابة ثم بالحواس
 وهو قوله واختلاف الليل والنهار الآية تلك آيات الله نتلوها
 عليك لئن لم تكن من الصادقين ولولا ان الله نتلوها
 لكانت من الغابرين فاما الحق وجودها بالحق وجودها
 للحق فهي الحق وبالحق والحق ويل لكل افاك ان ثم الاية
 كل صامت ناطق عنى الكلام والقول ناطق بالبرهان في الحكم
 فمن استمع يسمع الفهم واستبصر بنور التوحيد فار يدخل
 للدارين ويقصد به لغز المتزليين ومن يصام بكلم الغفلة
 وقع في وهلة الجهد ورسم بكى حرمان العجز الملسو وقال
 المعارف ضرورة لا يحتاج فيها الى الاكتساب ولكن
 رجل يحتاج الى المتنبه فبعد لا يبق الا الجود والصرف
 والظلال المخصى والحوال البين والبلاهة الواضحة والبهمة

الصادقة والكبرياء الى اسنحة يقال من الاحياء من ينزل
 الى واصل المحبوب واللقاء وهو يتمنى الفراق والحجاب
 لوجده انه لذته الالم وذوق الاحتراق فهو المحبوب
 من المطر ودينه انه لم يراع موافقة ولم يحفظا صوابا
 من يشر بعد ان اليم الاولى لهم كونهم على ما يريد يسبهم
 ان يهدى الوصال فذوق الاتصال وان يريد الاحتراق فاذة
 الاحتراق ومن لم يكن على هذه النعوت لا يوصف بالجمال
 ولا يعد من الاحرار ولا رباب التلاق واصحاب الالتاق
 فلتوهم ان قولنا على العدل ولا نضاف كد على البقاء المحبوب
 ذي الجلال والبرياء اذا اراد ان يعذبك تعذيب كما توهم وان
 وتفرجة يستعبد ولا يستقر اما قلت لك لكل افة وافة الحب
 شيان واما الوصلة وكمال العبد وازر والقرينة اذا يحسن
 قلبك المحبة وطمس من جشيتك تقشركى اللعنة ثم
 علام تنبى واذك علم من اياتها شياء وان اتخذها هزوا
 قابل بالعباد وتا ولد على ما يقع له من وجوه المراد من
 دون تصحيح الاسناد فهو لا لهم عذاب مهي من منكر وقد
 يكاشف للعبد من مواطن العذب بتعريفات لا يتد اخله
 فيها

فيها ريب ولا يتخلجة منها شك فيها هو حق حاله فاذا
استهان بها وقع في هول الحجة وهو ان الفرقه
ما قال الشيخ رحمه الله حيد ولكن يحتاج في سرى ان من استهان
تعريفات العيب وليست الاستهان به الا ترك العمل بوجوبها
فلا تخلوا انما المحقق ام لان كان فكيف يتصور منه الا^{نشأ}
ولا يم بعد من اهل التعريف بالله الذي سخر لكم البحر للبحر
الملك لا يله املته يقال تر بيه الخشب من الماء وهو
مشار فيه فلذا لا يغرقه وكذلك تر بيه النفس من الروح
وهو كالعصاره من السم فكذا لا ينقل عنه ولا يريد
ان يوقد ويهلكه والروح نسبتى عالم القدس فلذا
كان ابدى لا ينطق عليها القناء ويبقى باقيا بغايبا ذى
عز والكبرياء وابتغاء فضله هو الاطلاع على سوره كل
ما فى العالم الكبرى فهو فى العالم الصغرى يعبر ورته الى^{بطية}
التي هي بينهما كل منهما يكون مسخر الاخر جميعا منه املته
النسب هذا اجله وعلق فيضه واتحادا بطية ومعية
بكل شئ على التسوية قل للذين امنوا يغفر الله لاي
جون ايام الله املته اسد العو بان واصعبها

الهمال المرفوردها على ما هو عليه من الخرجة يتبع فيه
 وبتأري حيث لم يبق مساع الى الحي ونزقناهم من الطيب
 الاية ^{من} البوارى من المعارف والتجليات ^{من} الاصول
 من الصيات العزيرة وفضلناهم على العالم ^{من} النعم
 واهرها عند السادات ولا شراف التحليل والتفصيل ^{من} الكمال
 نقيضه على عكسه قيل فما اختلفوا الامت بعد ما حارم
 العالم ^{من} من بعض على قضيه العرفان وحكم الوقت ^{من} يفتي
 كسلان او شرع في العال فقصة قصة نبي اسرائيل ^{من} لن يغنوا
 عنك الله شيا حتى قال من استغني بغير الله فغنا
 يفتروا من تعجز بغير الله فيجزه ذل الا ان يقولوا لهم
 لن يغنوا عنك من الله شيا افرأيت من اتخذ الهة هوا
 يابون ومن لم يسلك سبيل الاتباع ولم يسترف احكام
 الرياضة ولم ينسج عن هواه بالكاينة ولم يوف ^{من} الله
 معتدي فهو يخرف في كل وهداه ويقيم في كل ضلاله ^{من} و
 في كل في خسرانه اكثر من ربحه ونقصانه اوقرت ^{من} اجلا
 اوليك في ضلال بعيد علمون القرب على ما يقع لهم ^{من} من
 نفوسهم زيامهم بيد هواهم اوليك اهل المكر استدرجوا
 وما

وما يتعدون الله تعالى وعن العالمين في التأويل من يقول لما ^{فيه}
 على وجلاته من الاعتماد والتعويل لا يؤثر فيه شيء لتزك فيه
 معتقده مما في ابحاثنا وفيما نحن بصدد هذه من التال والتعل
 انه يدعى العيان والشهود واليه يدعى عباد الله سبحانه
 ولذنه من الرجاء والتساميل ان قوله سبحانه افرات من الخبز
 الله هو اخرج مخرج المدح والثنا من الخدم الباطل
 ما يتبع به من الحق فرويته عزيز بل امر من القوم من
 يخذ فيها يري في النشاط والعقول وهو فيه ولد في ذلك
 في الوجدان والعرقان ما لا يدخل تحت الحصر كلية ابيان
 منهم من احب حسنا الحسن فامته وضيا خرة وملاحة
 فيه وتسوية الاعضاء بل الحملة ان ان ليس من العطل
 فهم الذي اخذوا من هداهم نصيبا في هواهم كان النبي
 سعة حمرات فطاف بها ليلة في كل حجرة تسعة كرات
 والمجموع واحدة وثمانون فما قيل من الذي ان شي الله
 لبارق لا من كان فافلا محو باعني الله رب العالمين
 والله الله يقول احبه الله او الخرج مخرج اذ لا صديده
 لكون يقبضه حديد من حيث الكراد كما جرد في قول الشيا

يا عاذل العاصقين دمع فئدة اصلها الله كيف ترشدوا
 فلتعلم ان الله اصلها ولكنهم في ذوق وجدان وعرفان
 فيه انت لا تعرفها وان تعرفها على الجمال تكون واحدا من
 هؤلاء الصلابة مقتضاه في كل وان وحال وختم على سمعه
 وقلبه فقد قتل حيلته يعرج ولصم والقلب طريقتا واحد
 صيق المبر لا يسمع فيه الامار فانا اخذ القلب على طريق
 المحبوب لم يبق فيه محل طروق فمن يهد يهدي بعد الله
 وصوح الحق ومتوح كما را عرفان والجلال شمس الفجر من
 يرشد المرء فان الله له تجلي وانكشفت سرائر السندي والعلو
 ايها العاقل والامام الفاضل لا تزن القوم بكفة ميزانك
 للجزر والبصل ميزان وكفة يعلم الكل ان البقيم مهلك فائلا
 حرما اكله ومن الناس من يدب فيه فياكله وله في ذلك
 نفع ونقد حاصل لو شطرق به ليطاول على الكا اكل الحفر
 مامور يقتل الغلام وما حوز ربه وعند ي وعند نظام
 فائل نفس ركيته بلا نفس وقال ما هي الاحصوتنا الدنيا مونا
 وكخيا اي ما يكون للناس آخر فحق خاض وقتنا مونا منه
 وكخيا معه وما هلاكنا الا تغلب الصورة المستر كبتة من ^{البلاء}

والدم قام بحق قبا الله القديم الازلي الا بدى وما لهم بذلك
 من علم الله اخر الاشياء وان كان محقق من حيث القلة والنذر
 كالحبال من الحيقه والظن من التحيق واذا تندى عليهم اياتنا
 لم يفرغوا الى الرد والتسليم والاحتجاج والبرها التسليم تحبوا
 ولكن ما كان ويكون ولكن الحق الحق في ذوق لو يعاد
 ابنا وخواصنا اننا لنبتم لهم عبيتهم قل الله جيبكم
 بغيرهم يا محمد اللهم اليوم مر على سراد وهواء وتكونون يوم
 القيمة على معرفة وروية ذى خثرة وكبرياء هذا كتابنا
 في الكتاب اثر المتكلم وامنكم صفة وللصفة ليست
 بمر عن الموصوف فنطق الكتاب نطق سبحانه واما اضافة
 لكتاب تارة الى عبادته تدل على جمع الجمع اللهم ارحم
 من سمع كلامك من بنيتك الصادق الامين مما اخبر من مكنونا
 النصيب وان به ولهدى نزل قط حتى مات عليه و
 اعتقاد ذلك الخبر المسموع الغير المعاني فلو لم يكن ما شاهدنا
 من اقوام معانيدناهم وكشفا فانه اعلم بحالهم وما يكون
 في بالهم يوتون كما مات ذالك المتأسد اللهم لو يكون
 المستحق الملتقط عندك لكان يلق برحمتك وعزتك انما لا

الصداق الیوم یسیرکم کما نسیت لقاء یومکم هذا ولا یحرم
 الاحبة محبو یحکم یظہرون بینہم بسترہ و حجة ذی لطائف و رقة
 فیحییہم فی لیلہ مظلمہ فمن یعرفہ منهم بحسب القلب
 و ذوق الحب فہو فی بائی حالہ و کحیح علی غیر لو کنت فیہ
 مخفیاً لیکون فیک من حسن الباطن و بصر اللہ فان فار
 ربح مقتصاہ الاحتاد و العرفات بالذوق و الوجدان
 و انت بطرف عنہ فحاشا و حاشا انک المدعی الکذاب فی سؤل
 غلاط و کثر من الحجاب و لا آہم یستعبتوں ان قبل
 و سقی الود ما بقی العتاب ای لم یبق لهم صفاء وقت رجاء
 رجوعہ
 سورة الاحقاف

لیس الله الرحمن الرحیم
 الحاء قسم بحال المتبدی و المتوسط و المیم المحسوس الحاء
 حامل الامانة و المحمود الامانة قل ما کنت بدیلاً
 قافی قال بعضہم فی ہذا الاية انی لم ادعکم الی التوحید
 ولم ادکم الاعلی مکارم الاخلاق و بعد ابعث الانبیاء
 و قال لا یبغیان بتوقع من الشیوخ و الاولیاء ما لم یبغ
 من الانبیاء من الخوارق ما یبغون علی المراد و وفقاً لہذا

خا

ماتهم وافضلهم عظم قدره وجلالته امر يوم
 باظهار العجز والانكسار وما يكون فيه من العلم وهو
 هذه الله الواهب قدر ما يشاء والذي يدعي منهم ^{الشيخ}
 ينبغي ان يعلم من الشكاف اى القاف فهو الخارج عن دائرة
 الحق وحد الاضاف فاعنه به الكليات دون الحريات
 فلهذا يصدق بعض السادات يقال لا ينبغي للشيخ ^{المرشد}
 المغبول بين الناس المتبع فى اقواله وافعاله ان يرى
 ما لم يجر الكبار فان الطريقه هدامت عليه السنون
 واعنادت عليهم العالمون فوضعوا الجدي ان كان الحميد
 فقولا العامة منه بعيد وما ادرى ما يفعلون ولا بكم
^{عنه} ابن قال الواسطى ابد ستر اسرار الروح على جميع خلقه
 وستر مائتة ذاته وستر ما يعامل الخلق عند معاينته فقال
 ما ادرى ايتوفى بكتاب من قبل هذا واثارة من علم ^{له}
^{الملك} لوسالت القلندرية والحيدرية والبررقية
 والموهلة وغيرهم من وضع السنة السيئه لا يجيبوك
 لان عالم ربوانكى است نعم ليس لهم اى الحجة الا بهذا
 الفرحه ما كان للحراياتيه واطلايه قه والحد من قتل هذا

كتاب يا قوته يدها واثاره من العالم لو كان خيرا ما سبقنا
 اليه ^{سابقا} من اسم ناس الكورينا وعادتا اهليها ان
 يستهينوا امرى يرجع منهم الى الله ويستغل بالزور والظلم
 اذ ارادوا ^{بشيء} ينقصه الاموال والحياه او موت الاهل
 والولد ولا ولد كما قال الذين كفروا للذين امنوا لو كان
 خيرا ما سبقونا اليه ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا
^{بها} ويقال السنن في الاستقامة سيق الطلوع وان
 المستقيم هو الذي سهل الي الله على ان نعمه على الحق ^{بشيء}
 على الصدق ^{بشيء} ليس شئ على النفس اشد واصعب من
 الاستقامة على الكون بالمضى في حكم التوحيد انه يهدي
 الي احد الطريقين اما السقوط الكلي والزهول الاصلى واما
 الانقياد الى حيث ما يقود في طرق الامثال باو القدر
 لا والذي فلق الحنكة وبر السممة وان كان في غابة الندك
 محفو الذي لا خوف عليهم ولا هم يحزنون في وقته هو المخلد
 في جملة الشهود وروضة الوجود صار دنياه عقباه ^{الزلا}
 اولاه ان انه الخبز يراه يقال استقاموا على اضافة الي يديه
 الي الله واختصاصها به انه لم يتقلبوا متقلبا ولم يرضطوا

مضجها

بفتح الاینجالی رعبیه کما قال الشاعر کیفما دارت الرجاجة
 درنا بحسب الکاهلون انا جئنا بجدون به فی انفسهم ما یكون لهم
 فی الزح حالة الترح وما ید قوته فی الكرب یسونه فی الطرب
 بی صاع هذا من عجبا العجب جمالة البرها ووضعتہ کرها
 الولادة طبعیه وحققتہ من کنت نیتک من جهته
 لحنه من اعیانک انا واحترامه علیک واجب وحق تحمل الشیخ
 قال المرید ویرید بما اختص به من مواهب الله والحد معه
 فی هذا الحمل والتربیه علی الشیخ من المشاق والمکاره یکنز
 قدادها وعبسریا نھا حملتها وکنی هی قصه بعلم من کان
 بن اهلها وكذلك ابتلا له من یغن مسئل رحم النفس تخفول
 سم الموجود الحقیقی فلا یرال فی تکمیلہ وشدیدہ وتربیتہ
 لیل بلغ اوان العظام فی شرحه طول وعرض لا تسعه اهل
 سموات والارض طیباتکم فی حیو تکم الدینا حیات قال
 لواسطی من سور شئی من الاکوان دق او جل ولاحظها
 بقلبه وبعینه فقد دخل تحت خطاب قوله اذهبتم
 طیباتکم امدتوه اذهبوا طیباتکم حیث اختروا الحسن
 المثال وجمال الصور المتناسبه الاشکال ومضوا علی ما قال

هم التثبوت واهمهم التمثيلات وقد خلت النورانية
 الحكم بالبراهين والالتجربة وبالخاصية الخاصة
 كثيرة غير معلوم وقت كونها وقد خلت الدر تجرئة لان لا
 تعبد والاله تقبض العبادة لغير الله خاصة التردد
 والاضطراب والتعلق من فرعة بفرعة ووجود القلب
 والتغير من الغرسة اهل سنجليون وما يغلبون اهل
 ابو عمرو واوتكروا اكثر مواشيتهم واهلهم حتى بلغ منهم كالمهم
 فليس بعد الجهل الا النقصان والروال فلو اطاعوا لا اعتلاب
 سوكهم وتشرت عيونهم قالوا اجيتنا لتأفكنا عن الضمائر
 اهل الشيخ عبيد بالدعوة الى الله بكسر الهمزة وان يا توعدنا
 فيهنين نكر ويقولون اجيتنا لتأفكنا عن آلهتنا قال اما اهل
 عند الله اهل ما بها التبيح اهل العالم الكيف والمشركين
 الله فليس لي من العالم الا ما اعطاه ولكن اريكم قوم ما يخفون
 اهل طبع الكافي اهل الفضل ان اقيح التبيح الجبل هذا
 عارض مطرنا اهل ما يد والطلاب في بعض خلوة
 يري بعضه شر وهو بعيد الى الخير وكذلك العكس واليد له
 الى التبيح وتسميته وارعا شبه خير النبتة او شر البينة لا يستحسن
 كماله

لعله يكون المستهزؤا فتكون محلا على نخل وضررا في
 ضرر والتدبير فيه العرض على الشئ والقول عنده ان بين
 المذمة فصيح الا فالنيكوت دابلا للخبير عند اهل اللين
 تدبر كل شيء لذلك حرف فهو الا لوهية وصدمة ثم
 للمهديته تدبر كل شيء ويتدرد لهم حتى لم ير الرجل من نفسه
 ولم يحسن بقلبه شيئا يصد عليه اطلاق يفطه الوجود الا
 لانه الوهية التي فرغت من الحقيقته اذ كانوا يحمدون
 بابان الله اهدى بها الفقيه المعنى والزاهد المحقق
 ان فضلا الى ابه الواحد القهار وبينكما بقية من الحجود
 وان كان عمال انبار اليه الكباري وان بلغ الفقيه الى الاجتهاد
 والاسد لان والى اهداى ترك كل دعوى وكل ذي زوال وقد
 اهلكنا ما حولكم من القرى اهدى من الا عصاء والا طرف
 مولا يهلك من امر بعض قرارها الا بنة ينقطع سن ويشتت
 شعوبه الصليب مصوف بعضه مكان بعض حرف النطفه
 الى الدم والدم الى اللحم حتى الحسن ثم حد الطغول ومنها الى
 المرحة حد الحرف ثم الموت ارادته ان يرجعوا الى ما لا
 يمكن له الشجر والتحويل ولا يقابل الذبول والجمود ومنطق

ان القوة البشرية والطاقة الانسانية تعينه وتنصره مشيها
بقدرا الرجل ان يسلك مسلك الطالب يستطيع له ذلك اقله
وامرأة فانه ليس كما ظن وتوهم فان التحقيق وان صدق
ما بيناه وشاهدنا الشخص بعينه واذ صرفنا اليك فراقا
ابراهيم من الصدوق هذا يعرف ان الجن لهم حيل ونصيب
ما فيه البشرية من احد شيء الا بعد وسعة في فهمه تعالى
عرف من قصة الجن ان ماروي من الحكايات كان لبعض
الشيخ استاذ ام الجن على سند وطريق وعلى هذا ما روى
ان الجن حضر واپي يدي النبي عليه السلام حيث ولاهم بعينه
يكون اهل الاقوال واليقين محال رسول الله فان السائل كلما
كان اصفى في الطريق يكون له امثال هذه الخوارق فلما حضروا
قالوا انصتوا املتقط واهل الحضور صفتهم الذبول والسكون
والهسية والبقار والثوران وللاية علاج يدل على
ينقطع ونقصان من الاطلاع حواس قال الحسين اعلى ما اشار
الخلق العرش انقطعت الاشارة والعبارة لانه ما وراء الاشارة
والعبارة قال الله تعالى فلما حضروا قالوا انصتوا انقطعوا عن
العبارة التي تعود اليكم اولها واخرها وجارته نظر الى العرش

البسم الله الرحمن الرحيم بيايد انعام ويحبركم ولا يوصلكم بما يوصلكم
 اوكم يروا ان الله الذي خلق الالهة من راي للفاني
 هذا الله فان في الاصل يري باقيا من حيث الصورة فمعرفة
 بالضرورة انه تقي هذه الصورة العارية الى صور باقيا
 حقيقة فان روية هذا الفاني بانه يري باقيا السلام الى
 القديم كما للانسان اطوار لهم طول وهو لعدم صرف ثمر
 قبوله الصورة الممثلة بالصورة القديمة ثم يعود الى
 اصل الصورة انه منه جاء اليه يعود فاصبر كما صبر اولوا العزم
 من الوصل في سبل الصبر اذا تحقق انه سينتهي ونتم الفكاك
 يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار - وقال
 مدة الخلق من متبدا وقتهم الى منتها حادهم بلا صاف الى
 الازلته كل لحظة بل هو الاقل اذ لا زال لا ابتداء له ولا انتهاء وان
 حفر بل حصل في لحظة خيرا كان او شره سورة الاحقاف
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ رِطَابًا وَمِنْ عَلِيمٍ لِّبَسْمِ اللَّهِ
 اِنْ تَحَقَّقَتْ اٰيَاتُهُ وَتَدْبُرُ الْكَلِمَةَ جَمَلَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا
 سَبِيلَ اللَّهِ اضل اعمالهم حتى يقول بعضهم من حمد نعم الله عنده
 وشكره يسلك المدعي في اطلاق القول بلا حقيقة ظل به عن
 سنن

بين المحققين انهم قد تقدموا ذكر الكفار على المؤمنين لبيان
 تمام نعمته باقص الغاية وان ذكر المتقابلين يوجب بيان
 كبريت تبيين الحال الاسود جمال احسن الحد لا يبيض وفي تقدم
 التبع على الحسن عرف بالبحر ان الحسن يريد الله اكثر جمالا
 وان كلاليت اللعابين والبرازين والخاسين واللؤلؤية
 ولو كان من اصناف شئ محو لا حرب ولا اولى يقال قدم في التزل
 ذكر المؤمنين على الكافرين غير موجه وكذلك ذكر الكافرين ليعلم
 ان المتكلم له شأن مع كل تعريف ولما سوسهتم له كما لو كان
 يحزن لحر سبض وعليه حال مسود وهو يريد كليهما
 لان مقصوده ظهور حسنه بجمالها وهو من الطالب عليه
 العشاق على اياه فالله سور وللابيض انهما سبان واما
 الفرقه بالنسبة للبا وكذا الخ الابيض بقول بلستان الحال
 الحد الاسود سور تي فكانت كخ على ولو لانت ما نسبت
 الي اكرور وهو الظلمه فانت خصم على توضع في الحال الاسود
 يقول الحد الابيض او لا ايمانك من المؤمنين يعرف قدر
 ومنزلة تبارك في وكل الاحلى في ذلك فيك من الملاحه
 صت لم تراخها لصباحه ايها الخاطبون ان تعلمون فما اشر

اليك اي رب يقال الكفر حجاب والاعمان حجاب الا ان
 حجاب غليظ مكد ومظلم والناس في حجاب لطيف معني
 والعادة على ان السائر يقنوا بحجب الغلاظ بل ربما كان اقرب
 يكون اصفى وانور ويقال ما من انسان وليا كان او نبيا
 الا فتراق خطيته ولكن خطيته كل حسب حاله ومقامه
 ذنب لا يبيها وجهه الا اوجيه اياهم فاعند منهم بقوله
 اصل اعمالهم وهو الحق من ربه الامية ^{بجمل}
 الضمير ان يرجع الى المنزل اولى محمد وعلى كل التقديرين
 عند اهل التحقيق جمع باعتبار جمع باعتبار اهل
 بالهم استارة الي اصل الخيرات وعمدة السعادات لا يورث
 الا للحرار والسادات اما سمعت لاعادات السادات
 العادات من اصله باله استقطبته وبالله رف
 وسع له محاله طاب له وقته ضوالة محاله بالخير ثم ماله
 بالحسب والغراغ منا له وله على حسب هواه ربه جل جلاله
 وعم لوالده والكرمان الذي كفووا التبعوا الباطل
 عرفت نفوس الاعزة بالتمرية ان الصلاح يعود الى اصلاح
 ويورث عكسها الفسق والفساد باصلاح فالمنذوب المباح
 فانحسب

فيحتسب بالنية والافصاح كذلك يضرب الله الناس امثالهم
 بلنور يقال المقدم للثابت في فعله وسيره كالمثل حتى يضرب
 لاجله ولتنتظر فيم انت وما يضرب بعدك لقومك فاذا
 بقيتم الذين كفروا ففرب الرقاب حتى اذا اخذتموهم فشدد
 الوثاق والارباب اذا حصل الظفر بالعدا وولعوا عليهم وترك
 يدالفة في التكرار عليهم للندم موجب وللرضنة لضعف ال
 الواجب ازهاق تعريتهم واستيصال اصلهم وقلع شجرهم
 في اصله وكذلك العبد اذا ظفر بنفسه فلا ينبغي ان شجرها
 سطاغا ومسورا فالحية ان بقيت فيها بقية من الحية
 لن وضع عليها اصبا بئث سمها قية فاما ما بعد
 ما فدا الطابون ذلك اذا وجب للمسلمين بسبب ما يؤخذ
 منهم من الغداء وامثال هذا فحيد ذلك مسام على ما يراه
 الامام كذلك في حال المجاهد ترح النفس اذا كان في اغناء ساعة
 واقطار يوم تروح للنفس من الكد وقوة له على الجهد فيما
 يستقبل من الامر فكذلك على ما يحصل به الاستصواب من
 في امره او فتوى لسان الوقت او فراسه صلح المجاهد
 بلنور يقال ليس للطالب من يسيل بذمرا الا قطع راسه
 أهوية

يقطع عروق الهجاء النفس فاذا اعتمد على ما اراد ان يتصرف
 عليه وقرب ان يستطیع له لعلیه علیه فتتضییق الارادة
 وتقلیل الحفظ للاس عن العذر والیاس فبعد ذلك ان اراد
 يكون من الصابر بن وان اراد يكون من الشاكر وان اراد
 يكون من الراضی حتى اذا التفتتوهم فاما مناه عدو واما
 فدا حتى تضع الحرب اوزارها اما الطاعة للعدا او سوا
 اليهم او تقبلهم او امرهم فینبغي ان یجربها بین الامر ونفسه
 مما یضاق ونسب الى الحرب والجهاد بین الشیء من حتى
 النفس فترضى بما یقسم له مسعا واعطاء او وجود النفس الى
 جملتها فلا تراحم ولا تعاوت او یقتله بغنايه في قضائها
 زبده او بتقيد الامتانات واداء حقوق الشرايع ان یجمل
 بعینها فساد افعال يكون من العاشق ^و مستوحش ^و مشوقه
 ابد او لا يكونان سیلما الا بعد وضع الحرب اولها وهو
 كوخا متخذ مني بذاتها وصواتها ان یحسن العاشق زبده
 حصوة مشوقه لم یحسن بها اليه لغنايه فيه اسما ورتبا
 وضعة وذاتا حقیقه ومجازا فلا یرى نفسه الا عن حبه
 فمع من یجاصم وعلی من بعد وان فرض من طرف المعشوق
 ان اراد

ان اراد يعلم نفسه خضرة عاشقه فلا يطلع على شيء مما
 يتحقق اطلاق اسم الوجوه عليه لكونه بعينه ومنه بعدة
 عن البعد ولونه فلا يري نفسه الا محيا مشتاقا وعاشقا
 ملنا عا فطلي من الخالق ومع من يعاد اليه محب والمحب مطيع
 محبوب بالضرورة ولكن ليسلو بعضكم بعضا بالبلاء
 بعض بالبعض بلاء ومسكر اخر من خالق الكل والبعض
 من يكون من هؤلاء الاحرار من يطلع انده عبارة جمع او تجميع
 ويدخلهم الجنة عرفها لهم الله اما بالنعم من الاستاء
 او بالنصيحة والارشاد او بالهام الله خالق البلاء والاولاد
 فلا بد من التعريف فان طلب المجهول المطلق محال اي عرفها
 فطلبوها وياترو اسباب لوصله الي البغيت ففازوا بما تمنوا
 وطلبوا وعملوا له والبه رعبوا للرب تعالى الجنان حنة
 ليس فيها حورو ولا قصور ما هتبه وما اريك ما هتبه حنة
 الانس متعدد الصدف والمنام الادي حفره ويجيبك الولى
 في حرا الوحدة فضاء الصديده جمال الاحديده اللهم اجعل
 من اجب الصوفيه ان تنصركم الله ينصركم حتى ان قال
 الترمذي ان اكرمتم اوليائى اكرمتم ذالكاب الله مولى الذين

آمنوا إلا يريدون إلا أن يكونوا الكفرة المانعة من الإيمان
 آمنوا وإن الكافرين فلا ناصر لهم وأموالهم من الموالاة فيد ضد
 المعادات فيكون المعاني المحب وهو مولى الذين آمنوا أي
 يحبهم وإن الكافرين لا مولى لهم لا يحبهم وقال في الآية
 والذين كفروا أولياؤهم الطاعون ويصح أن يقال أرحم أئمة
 في القرآن ذلك لأن الله مولى المؤمنين آمنوا ليس يقول مولى الكفار
 والعباد وأصحاب الأهل والأحباب بل يقول مولى الذين آمنوا
 وأموالهم وإن كان عاصيا فهو من جملة الذين آمنوا
 عملوا الصالحات الآية - استوفى قال ذكر المومنين وجعل
 موجب دخولهم الجنة بالإيمان والطاعة وذكر الكافرين
 وجعل موجب دخولهم النار المتمنع ولا كل كالا نعام فتمسكوا
 بما قلنا أي الكرام فليتنظروا أي المستمعون من كان منكم
 شغل بالحوانية كان أقرب بالملكه وأدخل في الجنة العلية
 وهو إن كان في الأرض فهو سماوي على حصه وقسمه وكل
 الشخص على العكس من الواحد والنقص قال من كان عدا
 نفسه من طاعة يريد ما هو مشهور في القوم مراده الطول
 الملكة هي الذي في جنات قربات وروجات حسنة في الدنيا
 والآخر

والأخرة وهي من اجل ثوابه الفم والزوج من اشد عقوبات
 حج الناس عن الرب سبحانه كهدية فمن جعل بينه وبينها سدا
 ورزق من الله خلفها وذا فليعلم جدا انه منعت مسعود
 في الاربعين ولم يجد لفضله وشرقه حدا يقال من تمتع با
 له بناظنا منه وان كان كما ظن انه التمثل القدسي فيقد
 في علم ما ظن فانه رضي به واية تقطن ايتمها المحوية يقال
 من الناس من ياكل الطعام وليس ياكل الطعام ولكن ياكل الاله
 راق والحشيش والخبز وغيرها مما تاكل الاله نعام وهو الذي
 اكل على غفلة من الله لا يذكره بلسانه ولا يوجه اليه
 قلبه وليس له نية للقيام بحق العبودية ومنهم من
 ياكل الطعام فهو ياكل الطعام وهو الذي ذكر بلسانه وشكر
 بحمائه وياكله ليعينه على عبادة خالق كثره وايمانه
 ومنهم من ياكل الطعام وليس ياكل الطعام ولكن ياكل النور
 فهو الذي ياخذ لقيمات يقمن صلبه وهو فيه ذاك كره
 وشاهد بقلبه متجلي بروحه قبل في شانه هو نور فكان نورا
 في نور بل منورا نور بعد اجتماع الاله نوار وشار نورا ايها العا
 الموحدان ان انت سمعت قول رسول الله احمد صلى الله عليه و

يا هادي يا نور يا نور يا منور يا نور يا نور يا نور
 والارض وفهمت حنانه فلا حاجت لنا الي الكشف بتفهمك
 وارشادك فقد عرفت بالجهد والجد اهلكتناهم فلانا سرهم
 والقوة الحيوانية والشوكه الا انسانية تاتي من نور
 من الايام فاني سبب مباشرة امر لا ينفره ذا الكرامة والقدرة
 الروحانية والنبية الى حمانيه لا يتطرق عليهما لقناء والارواح
 البتة اهدى اليها الابدية والاخرى الى الازلية كل اهلها من
 نقصان القناء وعيب البلى هذه الحمد به وتلك الملاحدة بقاء
 من ضعف قواه وازاد له هدا لا يحمل اعباء الهما هذه على النفس
 واخراجها عن معرفه وحرمانه عن مناهة ليتغرب من مولا
 فعليه ان لا يعتد به ولا يعده فان كثير من الناس كانوا
 منه قوة واكثر شوكه ومتاعا ومناهة وملكا وما ينلوا بها
 فقا سوا في الطريق ما قاسوا ولم ينالوا شي ولم ينالوا شي
 جعل اي فحاشا وحاشا اي افمن كان على بنية من ربه
 سمعت ابا عثمان المخرمي يقول البينة هو النور الذي يوزن بها
 لمز بين الاحكام والوسواس ولا تكون البينة الا لاهل الكتاب
 من الامم والبينة نور والتمسح عن البرهان ابدية

قَالَ مَا يَتَّبِعُنِي عَنِ اللَّهِ إِلَّا بَتُّهُ هَذَا مَا كَانَ عِنْدَهُ شَيْءٌ
 يَبْدُلُ بِهِ وَاحِدًا وَآخَرَ فَمَا أَلْبَسْتُهُ مَعَ الْأَنْكَارِ وَلَا اخْتِلَافًا
 فِيهِ سَمَّا سَفَرًا عَلَى أَنَّهُ يَأْتِي عَلَى شَيْءٍ يَمْلَأُ يَدَ مَنْدٍ وَالرُّوحُ يَنْكُرُهُ وَكَأَنَّهُ
 هُوَ فِي أَسْرِ نَفْسِهِ وَقَبْدُ هَوَاهُ كَالرَّجُلِ السَّاحِطِ عَلَى أَمْرَاتِهِ
 لِنَفَاعِهِ فَعَلَتْهَا وَلَكِنَّهُ أَسِيرُهُمْ وَكَمَا وَآخِذٍ رِضَاهَا أَيُّهَا
 النَّاسُ مَنِ اسْتَرَبَلِيَاتِ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ عَلَى عِبَادَةِ أَرَادَ الشَّيْءَ
 بَصْنَةً غَيْرَ مَا هُوَ ذَا لِكُلِّ شَيْءٍ بِرِ الْخَسْبِ بِنَيْحًا وَالْبَقِيَّةَ حَسَنًا
 وَمِنْ أَجْلِ النِّعْمَانِ يَطَّلِعُ اللَّهُ عَلَى الْأَشْيَاءِ كَمَا هِيَ وَسُنْدُ قَوْلِ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ أَنَّ الْأَشْيَاءَ كَمَا هِيَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَمَنْ كَانَ عَلَى بَيْنَتِهِ مِنْ
 رَبِّهِ الْآيَةُ مِثْلَ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ الْآيَةُ رَهَابًا أَيُّ صَفْتِهَا
 فِيهَا الْفَارِ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آبٍ إِلَى قَوْلِهِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ
 الْأَوْلِيَاءُ لَهُمْ شَرَابٌ الْوَفَاءُ ثُمَّ شَرَابُ الصَّفَاءِ ثُمَّ شَرَابُ فِي حَالِ الْإِلْقَاءِ
 وَلَكِنَّ هَذِهِ الْأَشْرِبَةُ عَمَلًا وَلِصَاحِبِهِ سَكْرٌ وَصَحْوٌ مِنْ كَسْبِ شَرَابِ
 الْوَفَاءِ لَمْ يَنْظُرْ فِي حَالِ غَيْبَتِهِ عَنِ أَحْبَابِهِ إِلَى أَحَدٍ وَمَا سَبَّرَ
 صَدْرِي مِنْ دَيْتِي بِتَلِ النُّورِ أَيْسَى وَلَا حَوْلًا وَلَا قَامِنٌ وَلَا تَفَرُّقًا
 وَمِنْ شَرِبِ كَابِ الصَّفَاءِ خَلَصَ لَهُ عَنِ كُلِّ شَوْبٍ وَلَا كُدُودَةٍ
 فِي عَمِيدِهِ وَهُوَ فِي كُلِّ وَقْتٍ صَافٍ عَنِ نَفْسِهِ خَالٍ عَنِ مَطَالِبَاتِهِ

فليتم به بلا شغل في الدنيا ولا خلة ولا ادب وحق شريك
 الولا عدم فلهما القراء ولم يغيب سمره بالليل ولا ما انفار
 شرب في حال اللقاء اشع على الدوله سفا به فلم يطرد مع بناد
 شيا اخر الامن عطايه ولامن لقايه لاسته لآله في عدايه
 عند سطوات كبير ما يده الماء في قدم الماء على الاس لانه
 راس الا شربه واصلها وفي الحقيقه الشراب هو غيره مع
 باسمه غير اسني لاجاب الماء الا بالاسني وكانه قال ما هذا
 عن عيب وذرني يقال لو يكني من الماء ذي الصفا البصر
 بنفوت البساط بالوحده العرف والهديه الكلو ص
 لكان اسب ولو يعنى من اللبس الذي له يتغير طعمه التوحيد
 الذي اشار اليه الشبان التوحيد شرك لكان اسب واحق
 ولو يراد من الجز الصور القدسية وظهور اشكال الامور
 لكان اصوب والى الفهم اقرب ولو حمل من العسل والخبز
 على طريق القائل فهو ولي واحل اسبها الصوفية فمنهم
 ما قلت لكم فاعثموا واعثموا يقال انهم واحد ولكن جمع نظر
 الى الذين خلق لهم لوحده نقطه غير قابله للتقسيمه
 والتميز به ولا يجوز ان يضاق الى الكلمه والجز يتدو كونه

كاللبن الطيب وكذا جمع لوحدانها بالكل فكذلك نهر اللبن والنهر
 والعسل ما فهمت من اللاهوت والحيرون والملك والملكوت
 فلتفهم اياه من نهر الماء واللبن والنهر والعسل ما يحق والحقيقة
 وحقيقة الحق فهذا الماء كاللاهوت علماء ما وصفناه في صور
 البيان هذا واللبن كالحيرون والنهر كالملكوت والعسل كالملك
 تارة وسط ذكر النهر لعالم انما المقصود من الطرفين فان الذوق
 به والشوق منه والناس يستلون يا شح اللهم من الذي
 رزقنيته منها في داونا هذه فاما العوم رايتهم سكارى
 جبارى فكالم شرى اكا ساو كا سايتها وسكر واصباحا
 ورواحا هينا لارباب النعم نعمهم فالكرايها الحبيبي
 وللعاشق السكين لا ليجرع ولهم فيها من كل الثمرات لكل من
 هذه الاثمار تتلج وثمرات منها ما يثمر السكر والذوق ومنها
 ما يورث الوجود والعور يقال رايته في الحجاز ان يكون لو احد
 عشاق واهل اشتياق بعضهم في مروج وراحة وقربة
 ووصلة وبعضهم في عذاب وعتاب فكالم يستقون
 من ماء حميم فقطع اعاءهم وعرقا قلوبهم ويقطع حياتهم
 عن اهلهم ما فلو سالت من الزوقه الا اوليها هم عليه

فلا يحسبون الا بلاطينان والقرار والغراع وعن كل ملال
 واصار وان تجت من الثانية لعرفة انهم على شان منه وخطم
 عظيم لوردوا الى الا ولا اضطررنا اصطرنا باو يا تواقانية كما لو كان
 الامر على العكس فلو كان كما في بياننا بان في اهل النيران وارا
 الحبان مما تظن فيها ايها الثقات لعله يكون والله اعلم
 بحايتها ايها الثقلان ماذا قال انفا الله تعالى هكذا
 صفة من جلس مجلس العوير ولم يعرف اشاراتهم فاذا اقر من
 المجلس قال ماذا قال الشيخ اتفاوي كلام تكلم به ما سمعنا هذا
 عن مؤد بناء العنان وعن امامنا الهمام وهو لا يقول الا
 من الله الرحيم الرحمان والذين اهتدوا زادهم هدى
 وانما اهتدوا بانواع المحاهدات فزادهم هدى بانواع
 المشاهدات وتقال اهتدوا بعلم اليقين فزادهم هدى
 اليقين حقايق قال امين عطاء الدين بجمعوا في طلب الهدى
 اوصلناهم الى مقام الهداية وزادناهم هدى بالوصول
 الكهاري المملو وزادناهم الهدى ان يهتدي في كل ما به
 اليد من الاعلى والادنى فهو به الى الله يترقى ايها المراد
 اذا ريت علامات كشف الحقيقة على امرنا ففعلوا
 وما

وما صدور من هذه الا الحتمية بها لا تكاد توجد في غيرها
 فاعلم انه لا اله الا الله وان كان عالما بان لا اله الا
 الله فامر به باستدامة العلم واسترادته وكذلك في الثاني
 في حاله من ابتداء العلم لان العلم اثر ولا يجوز للبتوء على
 اثر في كل لحظة ياتي بها ويقال كان له علم اليقين فامر بعين اليقين
 فكان له عين اليقين فامر بحق اليقين ويقال قال عليه السلام
 يا اهل علم الله واخشاكم لله فنزلت الاية فاعلم انه لا اله الا
 الله ويقال فرق بين موسى علم الدوام لما احتاج الى زيادة
 علم اخيل على الخضر ولبيتنا صلى الله عليه وسلم قال وقررت
 بدينى علماءكم بين من اخيل استزاده العلم على عبدى وبيننا
 في امرى بابتزاد العلم من الحق ويقال انما يقوله فاعلم انه لا اله الا
 الله ثم بالانقطاع منه اليه وادق له العبد مخلصا فيه ذاك
 لعناء متحققا بحقيقة فان قاله بنفسه مخوفى بالحق للترقه
 انفسهم هذا من الشر والخوف فان قاله بالحق مخوا خلاص
 العبد يعلم اولادته بدليل وحجة فعلمه بنفسه ضرورى وهذا
 راصل الاصول وعليه بينى كل عالم استدلالى ثم يزداد قوة عليه
 زيادة البيان وزيادة الحج وتبيناً فصر علمه بنفسه ذكره الله بقلبه

فإذا انتهت الجواهر المشاهدة واستبلا سلطان الحقيقة عليه ^{صلى}
 عليه في تلك الحالة ضرورياً ويقبل أحساسه بنفسه حتى ^{يقهر}
 عليه بنفسه كالأستدلالى فكانه غافل عن نفسه أو ناس
 لنفسه ويقال الذى راس غلبت عليه ما يا خذرة فى الروية لله
 عنى ذكر نفسه فاذا ارتكب الجرم فورا هذه الحالة فاذا فرق
 فى البحر فلما احساس له شئ سوي ما هو مستغرق فيه
 ومستهلك ^{موت} قال الحسين العالم الذى رعى الله المصطفى
 صلى الله عليه وسلم هو علم الحروف وعلم الحروف فى كرامات
 وعلم لام الف فى الف وعلم الف فى النقطة وعلم النقطة فى المع
 الاصلية وعلم المعرفة الاصلية فى علم الازل وعلم الازل فى
 المشية فى غيبه هو وعلم هو الذى دعا الله اليه نبه فقال
 فاعلم انه والكهاراج الى غيبه هوية قال بعضهم ما علمت خيرا
 فاعلمه بقينا الملتزم كل ما ترى من الاشياء المتكاثرة المحسوسة
 الكهيات المتبانية الاشكال فكانها اعيان وذوات انا وكل الهم
 الله الواحد القهار فما الاعتبار لتقلبها فى الاطوار انها
 هكذا وليس فى الحقيقة عند الاحرار الا الوحدة الخالصة
 المحببة فى هذه الاستار كما بينا لك وكشفنا عليك مجرى ^{الانها}

وَإِنَّ لِقَوْمٍ يُؤْهِمُ يَوْمَهُمْ خُفْيٌ وَخُطْرَةٌ خَبِيثَةٌ لَشَهْوَىٰ التَّقَلُّبِ
 وَالمُتَوَيِّعِ وَبِالْبَاطِنِ وَالْقَاطِرِ فَهُوَ الشَّرِكُ اليَتِيمِ وَاللُّغْزِ الشَّيْءِ
 وَاسْتَعْفَرَ لِدُنْبِكَ فَقَدْ قِيلَ: وَجُودٌ لِدُنْبِكَ لَا يُقَاسُ بِهَازِبِ
 اَللَّهِ سِيَّمَانَهُ يَعْلَمُ مَتَقَلِّبِكُمْ حَيْثُ فَيَضَعُهُ يَوْمَ كَمَا تَقْنُنُ اَللَّهُ يَتَمَثَّلُ
 بِأَشْكَالٍ شَيْءٍ كَلَّا وَحَاشَا اَللَّهُ عَلَىٰ صِفَةِ وَبَعْتَهُ مِنْ اَلْأَزَلِ
 وَلا يَدُ لا يَتَغَيَّرُ وَلا يَتَبَدَّلُ بِأَهْلِ النَّفْسِ يُقَالُ اَلْأَحْوَالُ مَتَقَلَّبُ
 اَلصَّرْفِيَّةُ وَالمُتَوَيِّعِ مَقَامَاتِهِمْ وَتُقَالُ اَلْمَتَقَلَّبُ أَهْلُ اَصْلَابِ
 اَلْأَبَاءِ وَالمُتَوَيِّعِ مَا يَكُونُ بَعْدَ اَلانْقِطَاعِ عَنِ التَّقَلُّبِ مِنَ اَلْجِدِّ
 وَالمُهْجَرَانِ وَالمُتَوَيِّعِ وَالمُتَوَيِّعِ وَالمُتَوَيِّعِ وَالمُتَوَيِّعِ وَالمُتَوَيِّعِ
 لِدُنْبِكَ يَعْنِي اِذَا عَلِمْتَ اَنْكَرَ عَلِمْتَ فَلَمْ يَسْتَغْفِرْ لِدُنْبِكَ
 مِنْ هَذَا فَاَنْ اَلْحَقَّ عَلَىٰ حِلَالٍ وَتَدْرِكُهُ لَا يَعْلَمُهُ غَيْرُهُ وَهُوَ عَوِيلُ
 الَّذِي لَا اَيْسُرَ اَفَانِ اَلْحَقَّ عَلَىٰ حِلًّا لَوْلَا نَزَلَتْ سُورَةُ اَلْمَعَادِ
 عَلَّمَ اَللَّهُ عِبَادَهُ بِكَيْفِ تَقَرُّبِهِمْ عَلَىٰ اِرَادَةِ انْفُسِهِمْ بِالْحِكْمَةِ اَلْعَالِيَةِ
 وَالمُقْتَصِدِ اَلْمَحْسُودِ اَلْعَارِيَةِ عَنِ عَارِ اَلْعِزِّ وَالمُهْجَرَانِ وَالمُهْجَرَانِ
 لَهُمْ حَتَّىٰ عَلَيْهِ اَهْلُ اَلْحِكْمِ وَالمُهْجَرَانِ وَالمُهْجَرَانِ وَالمُهْجَرَانِ
 اَلْمُهْجَرَانِ وَالمُهْجَرَانِ اَلْمُهْجَرَانِ وَالمُهْجَرَانِ اَلْمُهْجَرَانِ وَالمُهْجَرَانِ
 اَلْمُهْجَرَانِ وَالمُهْجَرَانِ اَلْمُهْجَرَانِ وَالمُهْجَرَانِ اَلْمُهْجَرَانِ وَالمُهْجَرَانِ

للفرسان والرجال من الازب بالفنك والرفع لكيد العود
 بعد توجهه اليه حيث لم يبق للاعراض مسامح ان يظهر
 وانفسهم لتبادر اليه والقبول النشاط وان تسهيل
 منها الصيانة والقدار الى عذر من الاهداء ولكن اولى
 لهم طاعة وقول معروف ايها الطالب خلقت راسك و
 خلقت والنبت الخنقة الصوفية وجلست مجلسهم و
 حكيت بما يحكي هؤلاء الاحرار ونبت الى نفسك كأنك
 ذائق به فارغ عنى لدا الكونين وجوداً وعلماً فهذا
 تستحيى الا ان تدخل مدخل الدنيا تطاء طار اسك الخلق
 الله لباب مسك جهل لك شي حقير زدل بغور كل في
 سهل ايدني سعي واقل جهد رضيت ان يكون الخارح
 دائرة القوم وحلقه مستند من تقم واحرنا واحسننا
 ثم اقول اللهم اعصمنا من الحود بعد الكور انا ابوك
 الانابه تجسن الرجعي الي من يقبل التوبة عن عباده و
 يعفو عن كثير فرض عليك ان انت من اهل النهى فاما
 القعود او الصدود فنعود بالله من شر الشيطان انه
 لكثور ولو في نفسك يثوق عن لوث باطنك من التمني الى ذلك

الشري فلينتصر وليحسدوا الشيخ من اصحابنا اهل الارادة الزا^{هدى}
 في الدنيا قال قيل كل مداح كذاب ان المدعي فلما يكون بحروف
 على الحرف بك يكون بجانب على طرق الارضاق وان
 الارضاق والتفريق من لوازميات الارعاء فاما الساكن يكون
 صادقا البتة فاذا عدم الابر فان ادي حقه فقد سوي صدقه
 وانزل قدمه فالمر ما ادعى بنوته فالصدق البتة وطنه
 واخلاقه اعدا لعدا قال الشاعره قالوا وما فعلوا فان لهم
 معشر مغلوا وما قالوا يا التا ويل للذي بينا على احتمال احد
 العيسين افلا يتدبرون القرآن وما اولم يتفكروا
 ان الكلام صفة المتكلم والله لغته الذاتي وليس النحوت
 غير الذات فمن اتصل بالكلام فقد اخذ بامتكلم الكلام الازلي
 فما المتدبر فيه الازلي كهدو من يخاطب الازلي ومن سمعه
 الازلي يبين بعلمه الازلي محمد بن عبد الله صلوات عليه
 كل مساء وضحاخ اموزج عالم الجبروت تارة يتكلم بسمى نفسه
 بالمتكلم وشمع كلامه يسمع فيسمى نفسه بالمخاطب وكذلك يبلغ
 على نفسه لا يجوز ان يكون ائبيلغ والتبليغ والمبلغ اليه
 الازلي قال ابو سعيد الخراساني في مخزوف عند كل ذي

ما فيه ومفتون هذا معنى كلامه لو تدبروا حق تدبر
 يعرفون ان من لم يتجدد من فعل بالصفحة ومن الصفحة
 فهو المغفل قلبه ام على قلوب اقفالها
 كان مغفلاً فكما لا يدخل فيه بشئ لا يشرح ما فهم
 قال سهل ان الله خلق القلوب واقتل عليها اقفال
 وحصل مقاديرها الايمان فلم يفتح بتلك المقادير على الخبير
 الا قلوب الانبياء والمرسلين والصدقيين وسائر الناس يخرجون
 من الدنيا ولم يفتح اقفال قلوبهم خرجوا منها وقلوبهم
 مغفلة الزهاد والعباد والعلماء الا انهم طلبوا مفتاحها في
 العمل فضلوا الطريق وطلبوه من جهة التوفيق وانفل
 لا ادركهم ذلك وفتح اقفال قلوبهم ومفتاح القلوب ان
 تعلم ان الله قديم عليك سريقتي على خوار حك وتعلم
 العمل بحال بالاخلاص مع المراقبة في كل حين اذ الله
 تعرف هذا الجمال ان كل قلب مغفل بقفله الخاص فيمنع من
 من كان مغفل قلبه استر من منهم من كان مغفل قلبه بل كان
 كذلك الايمان والرهبة والتقوى والعمل والعبادة
 والاخلاق والصفات الصوفية من الاجل والاعين والحي

ويعرفه والقرينة والعلم اللامية قال ابو يزيد اهل الجنة كل
 هم يحورون بحسبهم ان الذين ارتدوا على اديارهم من بعد
 ما بين لهم الهدى الشيطان سول لهم واملى لهم
 الذي يطلع فجر قلبه ويتلا الا نور التوحيد في قلبه ثم قيل ان نور
 نهار ايمانهم انكشف شمس يومه واظلم نهار عمره وادحا
 ليل مثله وغابت نجوم عقده فخرجت عن طاعتهم ولا يخرج
 ذلك جزاؤهم مبتلا لهم مع المناقذين وتظاهرهم
 ايها الطالب بعد ما عرفت ان ليس شك الجبل واغروا شرفه واكرم
 من طيبك الاعظم فتثبتت بذيل الدنيا واهلها اما من ثبت
 على الشيطان سولك والعيسر سهل عليك والعزير عيبك
 وان تقوت فتقوت ويسلكك اثمك ليسهلك الله يعزلك
 وجرهم وادبارهم يقولون قال النبي مقام يتقدمه كله
 كل عبودية اليد والرجل قال الشاعر لا تحسبوا ان اول
 حبة فكان اعضا بني خلق قلوا يا من هم من الله
 فحبه نتبعه من كل عن كل وهو المصوب على وجهه
 واهلهم من الله فكيف اذا ترتمهم لليلة يهرون
 حرمهم وادبارهم وابتلاهم نيا لهم فتمهم

بسيماهم ولستعرفنهم فيلجني القول اى في معنى
 الخطاب وان الاسرة لتدل على السيرة وما تحاكيه الكفر
 فعلى الوجود بنوح اثره قال الشاعر لست ممن ليس يدرك
 ما هو انى كذا حيران للحب والبغض على وجود
 علامة والمؤمن ينظر بالله بنور الله فلا يشترط عليه شئ
 ويقال بصاحب النور يعنى عزيز فظاهرة قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم سيد واكل حوجعوا الى كفى اللهم
 لو كنا ممن يفرق بين النظر بين الفرائض والنظر بين
 والنظر بنور الله فلتكون ما تكون ولكن قول
 من يقول الله او فهمنا ان الاثار الثلاثة هى نور الله
 قال عليه السلام تعقوا فراسة المؤمن فانه ينظر الله
 بالاضاحاج في ستران المؤمن هذا ليس به استس
 من كل كامل والفراسة خاصة بالانبياء وبعض حواش
 عباده يقال محوله ولو شئت لاريناكم كيشير الى انه
 صلى الله عليه وسلم لم يكن عارفا بهم فعرفه بسى انه
 علما الدنيا وقها كلها فلعله بعد ذلك لم يستر عليه
 شئ فاما الوجود والاهام على حده من سلك النظام وهما

Marfat.com

ابراز ليسا بيد احد من الانبياء العظام والرسول الكرام قال
 قوله ولمعرفتهم بيسماهم الخطاب المستطاب كان له المختص
 بيد اولى الالباب حيث لم يقل يعرفون بيسماهم ولتعرفتهم
 في كنى القول فان المعرفة باليسما عزيزة جدا لا يطلع عليه
 حق الاطلاع حيث لم يخطا البته منحصره وان كان غيره
 فهو كما وصى الله قال في شان هذا الولي انت منى كهارون
 بن موسى ولكن لابني بعدي هذه من الصية الاخضر
 الذين بيدهم وابطة النسب وصنعة ردها حيث
 ولم يقع الغلط وان وقع الغلط من ه فان يحكم بشي
 فبطن وتحمين فهو الماخود عند الله خاين وليس باسم
 المعرفة في كنى القول كما سمعت كلام السارق والزاين
 بتردون ولم يخرج من فيهم ما يدل على سداد قولهم
 وبنات اموهم كل خاين خاين ومن لقت الخاين زالت
 عن قدم الرسوخ وكلامه غير من يتطبل ختبط مختلط
 وايضا كل من تراه يتكلم الي ما فيه هو اوله فلتظن فيه يلاح انه
 خاين عند الله سمعت من بعض المكشوفين عليهم امور عباد الله
 صلحهم فاستقهم الحكم باقوت من هذه المكشوف انينا شديدا

ويعقوبون ما أشد هذا البلاء يا رب لما بنى من تنصص
 العيش وتكدر الوقت فان الاطلاع على الغيوب يورث
 التفرغ عن الناس اجمع ولعله يكون منهم من اقر باليد
 من الكل اليس هو البلاء الاجل هذا الاطلاع لا ينفع للمطلع ولا ^{تفتح}
 المطلع عليه عما وجهه ومنع منه فان النفوس بدرجة
 ما كتب لها قال عليه السلام ان الله كتب لابن ادم حظا من
 الدنيا اذ ركة لا يحاله فبقى الحرث والاسف رأيت منهم ذاك
 ليلة بردت وبن يديه الحرة فكانه يمجج ويخالب نفسه
 كما داب الموسوسين توسعيد وسعيد بجارده بسعيد
 سيكويده رجة درجهان كدشتي اورانستي زهي بلاني
 بوان بجاره بود الكهي الكي افكانت حمايتي از هم محروب
 ارد لعله ينكس منه بكاء بشد يداناما النبي فله الف ^{الملك}
 والدولة العظيمة فان مبنى امره على الكسب والجداء والبلاء
 على السر والاختفاء يقال اذا اراد ان يعلم وليا ما هو عليه
 المربي ياتي به تصورته فتكلمتلك ما هي عليه من الصلح
 والفسق والنفاق وسائر الخصال وخصايق وليس فيه الغلب
 للتمرا لله امر من الله على العبد ان يعرف والخالص من الهواه

وان كان الرجل جالساً يديده قلبه يحكي بما افرغ فيه الفرج
 بما جري عليه واليد بما بطش وكذلك سائر الاعضاء والشخص
 في سره كما ثم ذلك من خيرة وشره والله يخرج ما يكتمون انطقها
 الله الذي انطق كل شيء هذا المقدر عزير بل عز فخذ المعرفة
 الشين على اقسام منها المعرفة بالسماء ومنها في اللحن البري
 على الوهم والظن وهاتان اللتان بينهما لكم الان والحال
 ان الله خلق على وفق منقضى تعته صورة شخصت لتلك مثلاً
 خلق على وفق لغت ايداء والعداوة عقر باً وافنى والمشي
 ربي انه هو يري ابا الجهل بصورة العرق مع اندا و جهل
 بعينه قد تعرف منه المتجلى اند من شانه كذا وكذا وطريقاً
 اخزان يوجي اليه ما كان ليغيصه مع او الجيسته او يلقى في
 روعه وهو ما تحث النفس واسماع كلام الكهاتف وغير
 ما قلنا من التعريفات كثيرة جداً وما يناسبه به فقد فصلناه
 تفصيلاً ونبلوتكم حجة نعم المجاهدين منكم رطاباً بالاستلاء
 والامتحان يتبين جواهر الرجال فيظهر المخلص وفتضح المما^{زق}
 ونليشوا المناقق ونبلوا اخباركم ما لا تشوقوا الله علم بالاشياء كلها
 وجوده قبل وجودها وقد وجدها ووقت وجودها

وما كان فيهما من الصفات ظهر بالفعل منها او كنتم بالقرّة
 منها وهو العليم بوجود الاشياء قبل وجودها والخبر
 بوجود الاشياء بعد وجودها فانه قال برزئت لغت
 العليم من القوة الى الفعل وبرزت لغت الخبير لذلك
 لن يضر والله شيئا ^{منه} يقال من اعرض عن شيئا
 عملا او اعتقادا بعد ما تبين له انه عالم رباني نفسه ملهم
 قلبه حقاني فلن يضر شيئا بشئ فانه تمكن على امره بالحق
 من الضر فلن يضر شيئا بشئ الا نفسه ولم يهدم الانبياء
 دينه ولم يخرّب الا بيوت يقينده ولا تتطلوا اعمالكم
 بالربا ولا العجائب والملاحظه ويقال لا تتطلوا اعمالكم بالمسكنة
 كيهما ويقال لا تتطلوا اعمالكم بطلب الاعراض عليها ويقال
 تتطلوها بتوهمكم انه يجب بها شئ دون فضل الله
 قال فارس استخلاء الطاعة والشرك سواء ^{الله} اطيعوا الله
 واطيعوا الرسول جيع ولا تتطلوا اعمالكم كلئ عن الرسول جيع
 الى الترقده لا تتطلوا اعمالكم اي لا يتطلوا عمل الجميع الاصل في
 الهبوط الى المفرق ويقال لا تدعوا اعمالكم مل جعلتموها ونرا
 على انفسكم بعدما استقتهم على الجميع اوجج الجميع وان كان
 دونهما

بهما اليد يقال لهما العارف المطيع لله ورسوله عليك
 ان لا يبطل عملا الذي استأنست به نفسك والتذبه قلبك
 والمجته روحك ولا ابتليت بالوحشة ونزول المحبة و
 نشئت الفراخه لا يقدر على الكون بترك الاعمال كلها منها
 وسينها فما استأنست به واستحسنه واستقامت عليه
 نفسك فهو الاولى لكن يقال اجتهدوا ان تكون اعمالكم على
 قلد حاضر بكم شاهدا اياها عالم بانده سراة ولا يكون كالضاه
 والساقطة وليس لها كثير قدر وقيمه وان الحضور لها
 كالروح للحسد ويقال فلا تبطلوا اعمالكم بالنظر الى ان
 من ناز باليقين فلو باشرها يظن فيه انه في ظن وتحمين
 ولعلم اذما توهمت هو جمع والعارف الفاني لجمع الجمع
 لا يدع عملا من اعمال الدين حتى اما طه الاذي عن طريق
 المسلمين راي ابو سعيد الخزاز في بعض السواحل شابا بخيف
 الجسم صفر اللون وببده دواة وكاخذ فظن في نفسه ان
 سياه نيم عن بعثت الواصليين من الاحباب ومقالته تنزل
 على انه من الطلاب المعول بالخط والكتاب وساله ما علا
 الطالب وايش ولما رثا الواصليين بابله قال الذي في وما فيك

قال وما هو قال تظن ان قطيعه من القرطاس ينبع عن
وصول رب الكفة والناس وهذا من نعت الطالبين الكبار
في رجا وباس وما يرى الا كوان حجابا بين الرب وعبد
الاسنان فهذا لغنا واصلي الغايثي نوصي ان الرحمن
ويقال لا تبطلوا اعمالكم بالالحاح في طلب الوصال ^و ينزل الملك
فان المرء العمال به يلام ومنه ابطال الاعمال فان لا يرى ^ع
ويظن انه صاحب عرض فليست رما في قلبك وان به ينطق
لسان الحال وعليه يشاهد صدوق الافعال اما سمعت
قول خليل الله ذي الجمال حبيب سوالي عليه حال السهدا
حال السؤال ولكن على الطوف طريقا واجمل مثال وتقال لا تقفوا
عن لذة الوصلة استحياء من المحبوب ومراعاة الاحترام
قدره وعظم منزلته ونظر الى حبيبه نفسه ودابة فان
عقل العمل ليس الا الوصل فان فيه رضا ورضا يورث
هذا الفلاح اول الذرة تكون في نفس مباشرتها فكين لمن ^{عمل}
له والمتسابق والاجتران من لوازم اهل الورداد والاول ^{قل}
الحيا يبطل اعمال الاخياء ويقال لا تكنفوا بدوق الاختراق
عن لذة التلاف من لوازم اختلاف الاصطلاح وتشر ^{تنوع}
كاسات

هيات الانك من يد ذوق ووجدان الارباب ان الذين كفروا
 الالهة من مات على شئ بعث عليه كان من طلب الجنة ويا
 ثرا سباجها ادخل فيها اما الكوية والتخلي فلا الاكثر لا يغاء
 للمرعد الا وفي فاما افضل ينعطى اكثر افضل مثلا لو فر
 ان ثمانى الشعرا ويدر وانما كان من الوفا من حيث العادة
 فانه تفصل عليه بكونه الي عشر امثالها واكثر فالشعر ليس هو
 واليه يشير قوله ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم
 ماتوا وهم كفار قلن يغوا الله لهم فلا كهنق وتدعو الى السلم
 وانتم الاعلون الملك من تعنت الوالى التجاوز عن حرمه
 والمساطة على الخصم ذى الحسنه والرد الله فى الشئ مما به من
 علو الشان وكبر القدر سيما المردين مع علمه بهفو القم
 وعودهم الى نزل القم بعد ان افتضح بين يديه كرات
 ومرات والله معكم ولن يتركم اعمالكم الملك ومن علم ان
 سيد سواه يتحمل كل مشقة مستقلا برويته الملك
 والله معكم قرين اليكم بكم منزلا يقال انه قرين بل من لسانك
 بلسانك من كلامك انما الحيوة الدنيا لعب ولهو وانتهى
 من راي العجب وهو على ما هو بانه هو هو والعجب منه

كيف ذات بالباقي من الزوائد والنور الى من الكدر فالمدح
 من المزموم على نعمتكم ما بين عند الله المعلوم ولا يسألكم
 اموالكم ان يسالكموها فيجزم الآية ^{الاحكام} ^{الاحكام}
 في المسئلة وهذا انما يقوله لمن لم يوفق شئ نفسه ولما
 الاحكام من عدت ابتلتهم في باب حسية التبدل فلا
 يستامحون في استثناء ذرة وسط البول يبدل الاربع والنز
 الغرامات ^{الاحكام} ^{الاحكام} المرادون الناقصون لا تظنوا
 بشيخكم انهم يطهرون في اموالكم وما لكم فلن يطلبوا منكم
 ببدل شي وسمي بالكفارة او بالشكر همه لله بين يدى من
 الارباب وليعهد النفع اليكم والشيع ان كان من دوله
 الاحكام مفعول على طرف وجانب عن هذه الاثام والاضار
 مفعول اسيال ولكن الله سيال وعا لك لا يتوت وعن قوله
 التحقيق لا يتحول والله المعنى وانتم الفقراء ^{عنى}
 بنفسه على احراق القولين وعن بعض على القدر الشاه وعده
 تمكنه من تنفيذ مراده ^{عنى} قال الجند لان الله يلق
 بالعبودية والعناء يلين بالربوبية قال بعضهم العنى القام
 بنفسه واقتير القام بغيره قال بعضهم لا يستقر عليه وبدل
 مكانه

مکانهم فيه من اوجب له السعادة الا تراة يقول وان تنق
يستدل قوما غيركم ثم لا يكونوا امثالكم بل يستدل من
قال الشيوخ اشاروا الي ما هم عليه بالثبت والرسوخ
عز الملك شئهم او ايسم جيتهم امر ذهبتم لاحاجة فينا
اليهم ولو كان في قلبه اجتماع المرئدين وهو المراد من
عليه ففوق قادران يكون مهم ما هم ولكن هو لا خبر
من تلك القواعد الاحشاء واليه الاشارة في قوله سبحانه والله
الغني وانتم الفقراء وان تتعولوا يستدل قوما غيركم ثم لا يكونوا
امثالكم له

سورة الفتح

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله يشر الي سموة في ازاله وعلوه في ابد
وسموة في ازاله نفي ابلاية بحت القدم وعلوه في ابد نفي
الانتها عنه باستحالة العدم فعرفة علوه يوجب العبد
الغنى ومعرفة سموة يوجب للعبد سمول يغفر لك الله ما
تقدم من ذنوبك وما تاخر طائرا ويقال ما تقدم من ذنوب
الذم بحر متكر وما تاخر من ذنوب امتك وما اثر من هذه الالية
قالوا هنيئا لك فانزل الله ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات

ونقول حسنات البرار سيات المتربين ^{منها} قال ابن عطاء
 مع استغفار النبي عليه السلام في الامانة يستغفر في حال
 صحوه من حال السكر بل يستغفر في حال السكر من الصحو بل
 يستغفر من الحالىين جميعا لا صحو ولا سكر في الحقة لانه
 في الحضرة والقبضة لا يفارقها حال ^{السلام} يقال كان عليه
 يتوهم من قبل ان يفنى وجوده في شهرة له تعالى وتقدس
 ان له وجودا فاذا شهد الغيب وغاب الشاهد في الغيب
 عرف ان التوهم في الملك كان ذنب حال فاذا راد الغائب
 الى الشهادة وغاب الغيب عاد الوجود كما كان قبل الشهادة
 فنوى عليه السلام معترفه فايد بده مستغفرا الى ربه فقال سبحانه
 ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر وكان له الغائب
 شاهدا والشاهد ما يبينه ويقال هذا ذنب لا يفارقه
 مخلوقا لانه خارج عن طائفة المشرية بل حاله
 تحت القدرة فان المشرية لا تنقل الا ثبوتها لا تزولها
 اليد ربه يقال سبحانه ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك ^{شاهدا}
 والشاهد ما يبينه ولا يقال هذه ذنب لا يفارقه مخلوقا
 خارج عن طائفة المشرية وقال لا يكون من مكنس القلب

يا ايها الخزين والبكاء اذا فتحنا لك ففتحنا اميننا ليغفر لك الله
 ما تقدم من ذنبك وما تاخر لا نك فيه معدور فانه غير
 داخل تحت المقدور والفتح المبين يعرفه اياه بهذا وياويل
 الكلام عرفنا لك عرفنا اميننا ليستر لك الله عليك ما تقدم
 من ذنبك وما تاخر بان لا ترمي ذاك الذنب دينا فانك فيه
 معدور وانه خارج عن المقدور وانت به ماجور بل
 يخزي الخياء الموفون فانك في المتعب لله خالق النمل والخز
 والحسرتا اى ذنب اكبر من الحريمان عن الوصول وابتى عذابا
 اشده من الهجران عن القبول قال العامل بل بالحق ^{طق} الناطق
 الصديق الشيخ الحقايق ابو الحسن الخرقاني در ما ابتد
 فان سئل هل الله قادر على اخراج عباد من العبودية
 والمخلوقين من الخلقه بحال ان افعال الي الله لا يحال بفعال
 ذنبه المتقدم حبه لله وذنبه المتأخر حب الله اياه صل
 الله عليه وسلم حكاية اياز وسيدة محمود ربيع نبش من
 هذا المصنوع ويقال وصلت بملا يمكن كوكب فيه والذنب
 يخزي عليك الحسنى شكوك الحسنى وان يحسن فانتكلا بمتاثر
 افعالك من غير مباحثه الاسباب والاهلات وان يتبين ثمرها

فذكر غلظ الحسن انا فتحنا لك فتحا مبينا كسفن الحفينة بوزن
 مخزان ما تقدم من الذنب وما تاخر من العصيان فان
 الرجل صار من المحبسين في العضة الفتح المبين ما لم يخر
 الاستتار ولا انفلاق بعده وهو مقدمة فخره الذي
 المتقدم والمتاخر وتيم نعمته عليك الاله
 النعمته فوز المخر بالخيرات بخلافها من طاعة الاقوال
 وسد اذ الالفعال وصفاء الاحوال وسعد يكسبها مستبها
 بعام طريقا ومشيئا من باشرها بيقظ يتقصد لاله كل
 كونه اية كونه يشناق محمد ان ريبا وخيله ربه بملك
 ذاك المسلك عام يحجب البتة وينصرك الله نصرا
 عزيزا النصر العزيز ما كان الذم من كل الذم واجل من كل
 خليل واقل من كل قليل هو الذي انزل السكينة في قلوب
 المؤمنين وطايبه السكينة ما يسكن اليه القلب من البها
 والرحم فيرقي القلب بوجوده عن خندا الفكر والسيرى روح
 اليقين وتعالقوا في نور العلم ضرورة هذا اللحن
 فلما هو امر المؤمنين فامر الله منه السكون والطمانينة
 والقبس يقال من اصناف المعطيات في اليقين المعارف

والسكينة استتار ما نزل السكينة لوهب الرب عبده ما امن به
 عن الاصحاب وان يدار على اختلاف الارواح فهو على الحقيقة
 افضل عنده ولا يشفى كما هو نعت الاحرار كيزداد واما ان
 مع ايمانهم يقينيا مع يقينهم وسكونا مع سكونهم يطبع
 انوار عين اليقين على كجور علم اليقين ثم يطبع شمس حق اليقين
 على بدر عين اليقين فزيد زاد الا ولياء ايمانهم ايمانها
 لهم نور مع نورهم ليكون نور في نور فمخاطبة بقوله
 يا نور السموات ولله جنود السموات والارض
 قال سهل جنود السموات القلب وحبود الارض النفوس
 التي في الاخلاق السماوية اصدق والصناء والحكم و
 التقوى ما هو المنسوب الي الطوبى ملكي والحضال الارضية
 الشهوة والغضب وغير ذلك من البهيمية والسبعية
 وهما جنود اجمع في منظر الانسان وكان الله عليهما حكما
 حيث اجتمع جنود ان كل واحد من الفوجين عليهما جلاء
 الحجب فكانت اتصالها بينهما حيث لم يراحم الارض السماوية
 اكد صنوا استتار غبار الشهوة وسريرك هيب ظلمة الغضب
 قدرا الحكم وجلاء الصفة وكذلك العكس كل مصروف

على صفة الروح القدس من جنود السموات والنفوس تعذبهم
 بواسطة الاصطحاب بينه وبين الروح ولا استمداد بغيره
 لا استحال استحالة لو لا نفسك لم يتمثل لك ربك مثال بداهة ولا
 روحك لم تشع بالنفس بما يصله من اثر صفة الروح ^{عند}
 والاستواء وطيفه الرسل والانبياء وغاية جنود الروح على النفس
 من افضة الملكة وعند التقية من ذلك الجند انه واحدا منهم
 فشيء عوام المؤمنين والمبالغ فيه هو المشرك بالله المكار والمجد
 عليهم واي الشؤ المنسوس مثل لعذاب المذنبين والمشركين
 واحاطته بهما بدأية محيط بما يكون فيها فان النار تلو
 فيها محيط بهم كما كان اسفل الحجيم محرقة وما فلك ذلك اعلاه
 وجوانبها ايضا المشرك في دنياه في لعذاب ولا ضل
 لما فيه من صفة الاقذاب وكذلك المذنبون انه من جنود
 روق وفي عصاة في الاحتراق ولا حاق بالمتمثل هذا الكون
 بالنسبة والوفاق كما ان الخنة دايرة الخير للمؤمنين فان
 اسفل الخنة لتبيت الا الروح وريحان وماء بارد وشراء
 مطرف كبران من لؤلؤ وريحان عن مويديساق من جنود
 وغيلان تطيق انت والاعلاء هيا صاح صح على الفلاح

ايها حبيب يا يحيى الخضر حيث قد لي روح ثم وجه الله و
 فكشدهم عن هذا الذاهد والعاين لم يستف قلوبهم على الفز والوا
 بالانسان هناك شاهدا ومسرورين بل... ويقال شاهدا
 بعون الله تعالى و... ويقال شاهدا من قبلنا ومسير يا
 عز وجل... فقلنا ومن ان لنا وقلنا اننا لنبتلغ عليهم
 ... شيلهدل حيث يمثل مثال الكمال
 ... من سلك مسلكك يول امره موبدو
 ... كمن بالعلم من البيان وبالبيان من
 ... اهد الامعان ويقال شاهدا للاخص
 ... وندبر المللوعوم وعزروه ويوقروه
 ... فتشرك بالعلم بتعلمك تشرك بالعلم بالعلم عارفا
 ... في سبي وان ليس في الوجود سوى
 ... كقولنا سبحنا كقولنا قولي برب يا اباي كقولنا
 ... نيك يد يد م اين نكو بود افو و من و برب
 ... معنى كلامه ان الشيخ والابن ليستا ممنوع
 ... انفسهم بل هم الصوفى بها هم عليه
 ... فذل كما قيل الله لهم ما يشاء انظلم

به من اجل صده اعمال الله في شئ وهو مستحق وله ثقله
 وشاهد قايوسا يظن على امارات التعريفات
 كمن اسرارهم والحكم لا يحج الي الواحد شيخنا الاموالنا
 ويقال ما يغفل العبد عن الله فهو عليه شوم
 عفا الله عنكم ايها الشيخ اجمعهم بالثبوت و
 المستوخ ان الموانع اربعة ولدفعها واصلاحها اسباب
 واسمها تملك وتتك وهذا وراكبت وكبت كذا وكذا
 وفي سرى ما انقص به ظهوري قاصدا ليدان بتقدير فيا
 اسلمى يعلم الكل ان طالب العجلى بتقيد بالحمل الاى حجان
 فيها كان من يد حسن واحسان اما المتاوي انهار كميل
 ففلا تل من الله فبكيه سيحمر لاني الموانع في طريق الله
 والامالها لان الله لا يغفر ان يترك به ويغفر ما دون
 من الولد يمنع عن الاحد واتي الاهد بقطع عن الاصل ما
 في الشخص بها افتتن وايتها اطمان وعن الرب بنى وسكنى
 ولام المال للمال حجة الرجال اليه مال وينفوا عن الرب ذو الجلال
 والجمال وايشى النار واللاتخان قستانيين به الرجل خالق
 الاستر والحبان التوريك خذلان او تسلية بالهجران

واخذوا من الحرفان الا منتفقا ولا على ان لا يقبل في سنت
 الا حياي وسيادة الكبار في معين الغفلة والنسيان وهي
 ذلك لا يقبل العقوان الا بالحق والحق ذلك احد ولا حال
 عن ذلك المكان فمن استغنى عنهم لتصرف حوس عنهم
 مدع ادعاء الراء اذ حبيبة وهو اذ يطعن بينهم بان
 حولا له في ذلك المبدأ ان ليس من سيمتاه سود والرجال
 الشعيان انه قوله ان يظاهر اللسان ما ليس في القدر وال
 فليعلم الطالب حل حياي من باب ما ليس ان احد
 وفي المثل يقيد هو من ماضي ما جليد وروايل او خسد وما
 فقد من اجل حياي الحق ان يكون شريفا لكل وان اشار
 اليه بالحق في الورد والواحد في قوله سيقول لكل الخاوي
 الا بهتان فيها ما امرنا الله بالتفريح عندنا وعندنا
 عند من بالنبا ية ويقال رايه كثير من المتفقين انكرو
 المتصوفة فاذا ارادوا جديدهم وكراما تم وما برزت شطبه
 منهم في الحاضر من الازديع اناس عليهم وتكبيهم بشي
 من هذه يفتنون ان يكونوا احدا من جمعهم وتظهر
 الاعتقاد عليهم وتعلمون بهم ليعتقوا انما هو شر على

الشيخ

اوابهم ويخفون الا لئلا يتقدم ولا يمكن فان تبدل بكلام
 الله حال والناس ايضا هم فونهم بجلالاتهم وحالا تخمرفا
 ن اللاحل ليس كالناشي ان اراد بكم ضرا او اراد بكم نفعا
 ايها الاحياء لو كان في انفسكم من محبة رب الارض والسماء
 يد باهو بجهلكم ثم حثوه واليه عتايون فلا حسن منكم التوجه
 الي غير حبيبتكم وينفرون اليه من اجل حسن فلتعلموا ان الله
 بالارادك ولم تقدر ان تغوز واما المنافع التي فان المقربون
 منه بل فنتم ان لو ينقلوا الرسول ^{صلى الله عليه وسلم} فقال ومن الناس
 من يظن ان الوصول الى الله سبحانه متعسر جدا بل حال محالا
 ولن ينقلوا مكر الى درجة الكمال حتى يتقنوا ان هذا الطريق
 صادق فدعا اليه الناس وخوفهم عن الحرمان من ينيل
 الدرجات ولا متناع عن الحسنات والمغويات ويقال ايها
 المنكر لو صول جالق الخير والشر لظن فيك ان الله سبحانه
 لا يوصل اليه في دارنا هذه انه سبحانه منزله عن الجهات
 وكذلك ما ينسب اليها من يياسة والمجازلة والقراب و
 البعد نعم كذلك وان انت امنت بان الله سبحانه يوصل الي في
 مقام الرضوان الذين كات الطفق من الخصال ^{التي}

بانه يمكن ان يكون في هذا المكان على تلك الصغار و
 ظننتهم ظن السوء ^{بما} يقال لكل ظن ومردج واصل
 واهل محمد رسول الله والذين معه يصدقون عاقبه
 اسباب الوصول الى التبعية ما كان من حججهم ومولتهم اليها
 القدس وموطن اللاهوت فمن ظن فيهم الختم كرجعون
 الي ما ارتحلوا عنه فقد ظن بالله ظن السوء ويكون من قديم
 بوراخيستهم اكبورهم الخاطبون بالبشرية فانا عندنا
 لكافري سعييا ^{ما} هوات فقريب وان الله ليرخي
 عنان الظلمه منكم لا تعلمتم كيف وفي الحقيق ما يحصل منهم هو
 الذي كبر به عليهم والله ملك السموات والارض ^{قوله}
 والله ملك السموات والارض الامر يسير انه سوى بين الملكين
 وعون البدين فاما التقديم فلاجل ان الواحد منها الاصل
 والثاني هو النظار كما قيل السلطان ظل الله في الارض يعرف
 لمن يشاء بكباية ويعيد من يشاء بصغاية ولكنه سبحانه
 ولكنه سبحانه غفور رحيم يعرف الصغايير والاجتباب عن ^{الكبار}
 قال المخلصين من الاغراب الاية ^{ال} ليس الطريق اليهم
 بالكون معهم ظاهر وباطن من تحديق الاخلاق تحمل
 وطان الله

وطاب اللہ و صرف المحمود بالکلبہ لوجہ ان المملووعا
 عرفنا انہ الحجاد الاکبر لیس علیہ الا عجز حرج ولا علیہ الا عجز
 حرج و کذلک لہ عذر فاجتهدہ مع النفس فالدہ
 حجتہ ان توتی رخصتہ کما حجتہ ان یوتی عزامیہ
 من کان من القدر ابتلی ببلاء والمحن من میضا او ضعف طبیعہ
 والرجل صادق فی طلبہ مشتاق الی محل ما یجل الاحرار من
 السز و قطع البوادی والجوع والسهر والانی والکلیتہ
 عن نوع البشر وان حرم عن دوق العمل ولكن سبغ نربما
 فازید الا قویاہ والرجال الصدق من الخلی والبعض
 والمخصوص لهم ولكن کفد بیا الاخلاق شرط بعد ان یلو
 للقلبا الی مطلوبہ توجه و ربط بدو کفما لا یلو بشی
 الا هوس صم و خرس یقال مما یستند القوم لیسط الا ید
 اللبعة والدعوة الی اللہ اخذ المراثیق وتواکب العهود وقل
 بحانه لقد رضی بیدہ عن المؤمنین ازیا یعونک تحت الشجرة
 وتقل للمبايع شرطان شرط المرشد وهو صیانه بغيرته من اللہ
 والقید علی الطلبة و شرط المسترشد ان لا یختل عملہ بما
 مراعاتها علی الطلبة من دوام الذكر والمراقبۃ والسهر

وغيرها وان يتجمل عقيدته وهو نوحان طين السور على
 وانتظار حضور المظلوم في النفوس هكذا يكون وصفه
 ساعة كما يري في وصف بعبه الرضوان ضمن رسول فحتم
 ونصرتهم من رب العالمين وبعثهم على الموت واعتقادهم
 على عليهم البتة ويقال من القوم من بيعت بالسائل المند
 بابي به وهو يوصفه مذكور في الآية بانهم جاهدوا في الله
 حق جهاده وظفوا بمعان كثيرة ايجها الطلاب من ان انتم
 ان يعدوا في القلوب برد اليقين وجمع الهم والقرار
 على ما اراد وقد فعلتكم بديبا القيام بكل المشاق وان
 كان بينها بذل الارواح على الاراد والنيات ويتكلم عند صدر
 الحوادث ان لا يتزلزل فيجد بعد ذلك بردا وزوقا
 وطمانينة وهو ليس باقل ذوق السكر وعليه يدل قوله
 عنين قابل فاش لا السكينة عليهم يقال ان المقول يشير
 واجل يعلم كل احد ان المحبوب اذا رضي من حبيبه فتم
 عليه وما يعرض عليه والكلام الجامع انه يفعل ما يري
 حبيبه فليكن ذلك ان ما كان بعض المتصوفة يكتفون بنوع
 بنضاهينا لهم فان رضعته مولا فان بكل مناهي قال المولى

طرية فيه سموا اوصاف اهل من الاسلام والزهد والتعبد والنفي
 والتوحد والوصول والتحقق حتى سموا بدر العالمين ابا بكر وعمر
 عثمان وعلي الامومنين وهم جايعون بنفوس العز و صفات العلو
 وكذلك السعد والطلحة والزبير رضي الله عنهم اجمعين يقال
 كان الغالب على ما يشاء في قدرته ان يبلغ الانسان الغافل
 المعرف باقضى تا صرا لقدم ولكنه حكم حكم حكمته ان لا يظهر
 واحده بل لا بعد المعاهدة مع النفس ان لا يركن الي سواه
 ولا يرضى الا بوجهه مو لا ويراعي اسبابه لما جوا هو
 بظفر سهامه وما و الا يقال من تاكيد قوله لقد يعلم كل احد
 ان الفخر بالرضا عزير جدا يقال وكانه كفى بحت الشجرة
 الله استقال بظفر عناينه واشد يد وحده ر بوبية و
 شغل باثنا ما يلقي في قوعه من جناب حضرة سيدة
 عا لله ولا لم يكن لذكر الشجرة فائدة الا ذكر مكان مقوده
 جليلة وتقال كلمته رضي وان على اننا انا هم اس
 دجري من لان حكم قد رضي الي الا بدو خلم ما في قلوبكم
 انزل المسكنة عليهم اطا في كان النبي عليه السلام قد ربي
 ينما ينزلهم بل يخلون في الحسب والحكم ما تبين ويستزيد

اصحابه فلما هم المشركون خامس قلوبهم شتى وعلى الى قلوبهم
 تهمه حتى قال الصديق لم يقل العام فسكنت قلوبهم من الاضطرار
 والتشاكل ثم قال فانزل المسكينة عليهم اي اليعاقبة ^{قوله}
 عطاء المسكينة فعل يعقد في القلوب تنصيرها من وقع الحزن
 وقال بعضهم هي ثبات السر عند ظهور المخفيات وانا لهم فمحا
 قريبا ^{قوله} فتح خير بعده بمدة بسيرة وفي الآية دليل على
 قد يخطر ببال الانسان خواطر مشككة وفي الدبيب مفعلة
 ثم لا غيرتها فان الله تعالى اذا اراد يعيد خيرا للزم التوحيد
 قلبه وقارب التحقيق سره فلا يضره كيد الشيطان قال الله تعالى
 ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا واذا
 مبصرون ^{قوله} اي طيب حال ايها الشيخ تفهم من قول الله الاجل
 عظم فتحا قريبا ان من دعوته الى الوصول بايده كما فعلت
 بارحابه ان التبع قريب منك وانت بتلغ مبلغك ارباب
 هون سلوك فيك كل نشاط ويزداد منه شوقه ويتقوى
 طلبه ويتم زوجه فابارك والشر نكركان الترحيب والتشجيع
 يقال وعلى الشيخ ان يستد بالاملر شود بطرفة وعليه على
 سعاده وكما ان فيما هو عليه بل يطعمه ان عدوك سبحانه

رسوب

الیٰک فی کمالہ الاحادیث والحکایات المرویه منهم کین کان
 بدوا من هم ولام غالب خاتمهم من الرد والعقول والشهادة
 والمجول ومغانم کثیره یاخذونها ذکر کلمه یاخذونها
 یدل ان النطق بالشیء لا یجدي نفعاً الا بعد التملک به فعلى هذا
 نزل المقادلات واحوال الصوفیه من لهرتکها لا تحظونها وسنحاف
 ان یقل عنده فقوه وبقی المرصفا لک خایباً خاسراً ومن
 متهمین انه لولم یکن ذاکر اصلاً وراساً یكون انفع واجرک
 وکن یدسى الناس عنکم بطریق وبقال هو ان ینسرقه من
 حیث لا یحسب لبلا یحتاج ان یتكلف علی للناس ولتکن
 آیه اللهم منی وبقال اذا احس الشیخ من امر ید
 انه من ینسحق الجوس عن البیعات وفتح الباب لدخول
 الناس ینسقط الید لهم یشیر الید مما ینتظر ویتوقع له لیکون
 فامره قوی البال شویدا الععال حمید الخصال راقعاً امره الی
 نتیجه بالصحة والسداد والید الاشارة فی قوله ولیکون
 الید اللهم منی وهو الذی کف الید بهم عنکم وایدیکم عنهم
 ولاشارة فیه ان من من العقیمة البارة والنعم البتینه یا ان
 الناس منکر وتمام منهم وانما یفعل الله هذا بولیا ید فلامن احد

عليه حيف ولا حساب ولا مطالبة ولا صلح ولا معانبة
 ولا صداقة ولا عداوة وكذا من كان اخيذا الحق فلم ين
 لذكره وافق الله تعالى فقال النفس عالت الى رمتها فبينما الروح
 منه ياخذ الخطوط الحسنية بالالات الحسنية والجوارح النذ
 ولسو يراحمه الروح في شئ من امور كالنور والصفاء والسر
 واللقاء والواد والجهاد هذا صفة الروح التي هي العلوية
 تعلقت بهذه السفلية فكيف القلب الذي فيه جرسنا
 لمن فيه والبه الاستانخ في قوله وكف ايديهم عنكم وايدكم
 عنهم لا يتكرر الروح بكلمات النفس ولا يجبر النفس عن خطوطها
 بالكلية ولكل حظ ورضي وان كان الواحد منها حاضر
 والثاني يا ديا وعربيا من بعد ان اطلقكم عليهم
 الصمد العرو والفتح القوي سكون النفس عن طلب فضل كانه
 وقرارة عما جيلت عليه من احتدافه واضطرب هدا الله
 النفس الذي منعك عن السير في سكة الحبيب ومحلة الدين
 ولا عنادية الشيخ وتخلصيه عن القيد الشري بالامر
 عليه عزيل يستحيل ايها الجليل ولا رجال من الاله
 الطارين وفي هذا تعريف للعبد وكما قالوا لم مرت بك حار
 الله

الله وانت كارة اشدت بها العارف لا يجتهدان فايزا
 بالكل من الكليات فان بعض التجلبات لو لم تكن لكان خير البعض
 اهل الملامات لو تنزلوا العدينا الذين كثر واسمهم عذابا اليها
 من لم يتجاوز عن دائرة شجته لم يكن لدخول الشيطان
 والوسواس المنسوبة الي الانسان مساع ومدخل البتة فاما
 المنجا ورفان وقعت عليه ما يمنع من الطروق في البيت فلم
 يلام شجته ولا يرجع اليه شيء من امره خيرا وشره اذ جعل الذين
 كفروا في قلوبهم الحمية ^{بالتقوى} لا يبداء الرجل من الحمية الرسه
 الله المحبول لها لطيفة فحمية النفس غلغلة واختلافه في
 مضاربه وحمية الروح المؤمن بسكوته وقرارة على فتح عليه
 وانقاص من الله والزمهم كلمة التقوى ^{بالتقوى} وهذا الزام
 الزام ولفظ لا الزام الكراه وعنف والزام ولا الزام جبروم
 باسطين ابي وطننا انهم لم يبالوا نصيبا ويقال كلمة التقوى
 النواصير ينهم بحفظ حق ويقال هي ان يكون لكل حاجة فتسال
 الله لا يتد بها للناس ويقال سوا الله ان الله ان يجرسك من ^{المطلع}
 ويقال كلمة التقوى يصحح العبودية قولا وفعلا وشيئا ^{الربوبية}
 من وجهه القد صدق الله رسوله الرضا بالحق ^{الطاهر اي}

في رواية حيث اراد ما هو المكنون في اللوح وهو المحكم ^{فقط}
 لعلمه النفع وهو سبحانه يحو شيئا كتبه في اللوح ثم محو
 وابنت غيره يكون بكرامه وهذا مما لا يخلو الذين اطلعهم
 الله على بعض المكاتب في اللوح فلذا امسك المحفنون
 الستهم عن حكاية ما يرون نيا ما وايقاظا احتياطا
 وصوتا ويقال صدق الله رسوله الرويا حيث لم يجعله ^{معدلا}
 وما يرا الا بل امضاة على ظاهر ما رآه قريبا روي ^{بكون} محتما
 جالي التعبير والتاويل ومن الرويا في حرب الاخر وكان
 مؤلا مغلما قلنا قوله ان شاء الله واقع موقعا ^{الله}
 سبحانه ان اراد له حرب الامم على ما كنت واللوحة انشا
 وان شاء محاه ^{ان} ان يشاء الله كقولهم ان كنتم مؤمنين
 وقيل قاله على جهة تنبيههم على التاديب بالاستثناء
 انشاء الله امنين او غيره امنين ويقال رجع الاستثناء
 الى دخول كلهم او بعضهم فانه كان دخولهم بعد سنة
 ومات فيه جملة من شباب سهل ما هذا الاستثناء من ^{الله}
 كما كبر في الاستثناء باليد وتاديبا ^{الله} العناد ^{الله} ويقال قال انشا
 الله فانه تعالى وان وعد لنبيهم ولما راجع الى دخول في ^{الله}

ولكن لا تحب عليه اذ خالهم المسجد بالهم باقوت في اس
 المشبه ان ساء دخلوا ولا ولا ويقال الى النطق بالشي الذي
 كان في خصله وجود الذوا والذوا عزمنا وقع على قلبهم
 انما الدخول في المسجد الحرام في خطا الوجود متعلق بالمشية
 ليكون خولهم الذكوى بهم ويقال رحمهم الله واكرمهم الله
 واحسن اليهم ولا يغمد عليهم حيث علق امرهم بالمشية
 لئلا يدعوا الى التجار ولا ينتظار على احوال العبد مع الله بل
 الى التجار ولا ينتظار اشرف والطف من اللفظ بالمطرب قبل
 بالبارسية عاشقان كفت اند بالاجماع خوشتر از صل
 انتظار بود، محلقين روسكم ومعصين من الصالحين
 رضوان الله عليهم اجمعين من فيه بقية وتعلق بعالم
 الناسوت ورسولهم منى عنده بالكلية وصفة الخلق
 صفة القانين وتعت التفسير تفت الذين يعيت بهم بقية
 بفهم لا يخافون الله ولا يهابونهم استندوا بهم لا
 يستند عليه احد الا امر عن السقوط وهم اهل التفسير
 او امنوا حيث وعقول مكان الولاية وتفحصوا وامتعدوا
 فواهد الصداية بهم امنون في التفسير يا فتيم عن

انفسهم لعل لوكد وامننا لهما هو الذي ارسل به رسوله بالقرآن
 الآية لا يمكن به ما يمكن ببعض اوليائه واهل بيته
 في رفع وحفظ وسع وعظ ووصل وبعث الله به رسوله ما لم يزل
 وليس تبائن ليفتخروا على الدين كله فبلا تشكركم المشركين
 الصافية ولا بتزلزل القلوب الزاكية بل انزل من فعله
 اشتداد على الكفار ليس على النفس شيء الا لطف والدين
 على النفس من العارق بالبلد انه يوافق في كل مناه وهو كما
 يتمنى الاما في رضاه ولاءه وتوكل كل منهم بما هد للنفس
 شديد عليه راحم به حيث يريد بما يتفقد في ما له
 حاله وعليه امض تاويل قق لا يركعوا عندنا في ذنوبنا
 في رجوه هم من اثر الشجود ^{في} قبل خلاصة التمسح
 الذي على الصالحين وتوكل هو في العتامة يوم ينفخ
 وتستورد وجوه يكونون غرا محجلين وتوكل هو ما قال من
 كثر صلواته ما بالليل حسن وجهه بالظان قال عمدة
 الملكي ليس هي النخلة والصورة لكنه نور يتظاهر على وجوه
 العابد يبيدوا من باطنهم المظاهرين ذلك للمؤمنين
 ولو كان ذلك في نبي او حبش ما يمتد في توكل بنضارة الوجه
 وبقائه

ونبأه البشرية وصفاً العينين وحلا والجهم في المزدل
 على فورة بمقصودة أنه نعت الفرحات الساجد لله العاج
 في ملكوت السموات العلى لدرجات الواصل بواهب المشايخ
 ذلك مثلهم في التورية الشطأ فراح الزرع يخرج
 في جوانبه فازره عاونه فاستغلظ غلظ فاستوى على
 يوقد فازر الصغار والكبار حتى استوى بعض مع بعض
 بحد الزرع ليغيبظ لهم الكفار بالمسلمين الكفار شبه النبي
 صلى الله عليه وسلم بالزرع حين يخرج طاقة واحدة جمع
 نبت ما حوله فيشتد كذلك كان وحده قوى دينه با
 المسلمين من جعل الآية على الصحابة فمن ابغضهم دخل
 في الكفر لأنه قال ليغيبظ بالصحابة الكفار ومن جملته على المسلمين
 ففقه حجة على الإجماع لأن من خالف الإجماع فأنده ليغيبظ
 لهم الكفار ومخالفة الإجماع كافر مثلهم في التورية
 ومثلهم في الجليل حيث لا ينعم قتلهم الجليل لا يخفى عليهم
 عاقبه من مكان الوصول وهم أقرب بأبده بأحسن الطريق
 وإن أحمل للمسبب حتى موسى تخان يكون واحد منهم بعد
 هذا يعنى للآيات سكان قتل ومثل اتفق بحران قال اني رأيت

وجودها المكلما استدلال من تضارعة وحبوبهم بما كان
 في قلوبهم من فتوحهم سورة الحرات
لستبين بسم الله الرحمن الرحيم
 يا ايها الذين امنوا لا تقلوا ما يدي اليه وسواء
 الاية قال بعضهم لا يتطلوا منزله فوق منزله
 لعلة الارض فوق السماء سئلوا الهمة الى ما لا يتصوره
فان الهمة اذا اشرقت ان تشرق ولا يسكن وان يطلع بها
على سدر مشيد ما خرقة خارق ولا دخل داخل ولا
معلمها هكذا افكاه قال القايل وان كان همتك سبيل
يا لم يتسر محمد الحبيب ايضا فلترجع رماها الى مقام
الارباب وحسن برعانت الينوه مقال من الخطاب المستطاب
يعرف ان عقد السباب ليس الا لدار باب من او الاله
من له ادنى فهم واحساس علم الترقى من امنوا وسوا
الثابن و يقال ان من اجل نعم الله وفضلها تعلمت سبانه
عبادة بما يجربهم فتوا في دينهم ودينهم حيث اوحى
الى سبانه مصطفى ان يعلم المصغار وحتهم بتعظيم الكبار
ويعمل الاحرار فان يكسر المصغر فيخربه ان تحت من كان

كبر ايمانه من ايقاع تحميدت كان واعظم هافرية الله سبحانه عزه
 الكبر فضله يعظمه الكبر وشرف اللين تحققت نفسه عند الكرم
 واولى الى سهل ففرضت الامور في نفسه معهما امكده بزل شرفي
 صب وكذلك فضيلة الستة واليه الاشارة في قوله تعالى لا تقر بوا
 يدي الله انه خارج عن طرق البشرية ولكن المتعدي به
 يهدي الله على تقديم رسله لتبشيران بالتقديم بين يدي الرسل
 فقد تقدم بين يدي الله ومن استخبره عليه فقد استخرا
 عاربه وبتدبير احترام المرديين شيوعهم في ما كلفهم و
 شرفهم ومسطوقهم ومقدمهم وليس ذلك النتج يعود الي الي
 او الشجع ولكن على سطره في قوله المكتبات النبي والشية مكرما
 فقد الله وتكريم الناس ليس مما الجبابرة وقد عرفنا ان تكميل
 الايقان في قوله قد عرفنا الحق وقال الناس في فوج روج يعرف
 رسهم جيتا حون طحا التبيير والتعلم ومستمهم كاليها لهم في الخطا
 للروسا لغا ما الاعمال في الصاندا والوفاء في العبد لا حياج
 في التنصير انقلوا لا عمل منكم فو قد صويت النبي بطاين
 المرسوم على الجرم والوفاء في العالون في حيد المفسر ولا تنقطع
 تاليفنا اليه النبي في قوله والى الله المصير في قوله في حيد المفسر

لا يتفوا معه متى اسرى بما يعاشرهم به من مخلوقه ويقال لا يتفوا
 بحديث حتى يوافقوا حكم الامانة لا ينبغي للتلميذ ان يرفع صوته
 بين الاستاذ في المباحثه والمريد عند الشيخ في المساعده لولا
 ترفع من مريد صوته عند شيخه لكان سقوط حرمة من قبله
 او من غفلته في حضرته ان الذين يعضون اصواتهم عند
 الله هم الذين يرفع عليهم السكينة من هيبه حضرته
 الملائكة تعال من كان من الامه او من اهل الارادة غنى صوته
 عند نبيته وشيخه فعدت من الامارة ان ربه تجلى في ذلك
 المنظر بنا لضرورة خضع له وخصه بعض الصوت من علته
 فتاد امره الكساره في باطنه واليه الاشارة في قوله امين الله
 فلو بهم للتوقى يظن ان نوع عنها حيب الشهوات واتقوا سوا
 الاخلاق وراعو الارباب ويقال لهم الذين انسلخوا عن
 البشرية ان الذين ينادونك من وراء الحجاب الالهية
 ابي لو عرضوا قد عرفوا فلكوا حرمته ولا تعرفوا لسينيك
 الملتقط يلقب الشيخ مريدى باحسن الالطاب واجمل الاسامي
 والكامل ان لا يجب بغيره الملائيق في كل من الامور وان
 الملائيق منهم ينادونك ويكلمونك فيقول المبتدع ابتداء والمخدوع

اللذان اولى قالوا ليس وتعالى بقا هم فاقم شفيوه والى
 وهو الجدل وعدم العقل وسلى به قلب نبيده اى لا ينبغي ان يحل
 بالكره من سواك اللهم اكرم قوم خجالية سقى ليس لهم كبر قد
 وتجهت بتعلق بهم فليكرها حق عنهم واصفح والى فضلك سبحان
 والى تركك بحجبه وليس يصرف قلوب الا شراف عن سواد
 هذا صبارنا اقرى من القعد انهم ليسوا بمكان حتى يعرفوا
 قدرك فيراعون حرماتك ويحلمون متراكوا وهم صبروا
 حتى يخرج اليهم الاية لكان صبرهم خيرا لهم من
 استعمالهم بالمنادات حتى انقطع وقت القبلولة فاما
 الحجاب برسول الله صلى الله عليه وسلم والذين عرفوا قدره
 كما في الخبر كان يفرح بابه بالاطاير قال ابو عثمان
 الارب عند الاكارى في مجالس السادات من الاولياء ببلغ
 لصاحبه اى الارجبات الاعلى والخير في الاولى والعقب
 الا ترى الله يتقرب لولا انهم صبروا الاية من لا ينبغي للحام
 والمريد اذا علق الشيخ بابه وتكلم بنفسه بالمثل قالوا واضطج
 لاستراحة للنفس في قديع بالديب وان تولى عنهم وقد لالت انما
 او المصنف في قوله فانده شوارب ومن المصنف في قوله عن حجاب

وارب قال انا كان محبتهم لتبيل نول او ادرك فضل فلا بد ان
 يخرج اليهم من غير سبقتة وكون هبة فاما من اخرج اليه
 كراون فليكن يهود بناء بل بخلاف ان يبعث كل من مستنار
 واليه الانتعاز في قوله و لو اكلهم صرنا حجة بختهم اليهم
 لكان خير اليهم يا ايها الذين امنوا الذين جاءكم من سائر
 فتيبتوا ^{دلت الاية على ثبات السكون الى خير}
 الى ان يظهر صدقة وفي الاية اشارت الى ترك الاستماع في كلام
 السطحي والخيال والمختاب للناس ^{ولاية بدل على}
 فتول غير الواحد اذ اكله عدلا والفاسيق الخارج عن
 الطاعة ويقال هو الخابج من حد المروية ^{الذي} ويقال هو
 القى جديا بالحيا ^{قال ابو بكر بن طاهر الفاسق الذي}
 لا يستحي من الله كما يستحي من المخلوقين قال سهل الفاسق
 اللذاب قال ابو الحسين الورق الفاسق بالذنب
 من شي بقية وشي بشيعة وان كان صادقا وغير خال
 عن الفسق والخبور ^{فمن شر عيوب} عباد الله باب من
 الركبة المديني ^{وتعريف} حال الامل ^{المتقين} وان باب النبي
 عن الصوفية ^{يطلب} امور ^{الناس} خيرهم ^{شهم} ولا

على الرحمة العلمية والميزانية السنوية هذه إلا بعد الحجة
 مع نفسه لستر عيوبهم فان النفس اذا اطلع على شيء شنيع
 او شريفا فصر عليه ولم يحك بكون عليه من الشئ الا خيرا
 بعد كونه على هذه الصفة والمصوغ عليه سنين مع محاهدات
 انوار في العوم رطوع على امور عباد الله فبعد ذلك ايضا
 من لغت الستر والاختفاء الا عن بعض التعلقين به ^{اراد}
 الذين جمعوا عما يتلوا به ويخافوا اطلاقه فيمنعوا عنه
 وبني لم يتنع منهم عما لم الشئ فهو البديحت لا يلبق ^{للصحة}
 ولا يجمع من الخير البتة يقال ينبغي للكاشف اذا اطلع على
 خافية ان لا يفضح المبتلى المعيوب لعله يكون من اولياءه
 بحالته فيرجع امره الى احسن واجمل ولم يبق من ذنبه على
 شيء كما انه لم يذنب بعد ما ارى للرجل هذا الحال فيصيح
 ادماس كتنق مثرة ويقال المكاشفات بالتنوع قرب مكشوف
 لنا اظهر المكان كس الى الشئ منه وان يجر ويكون ذلك مكابرا
 فيبهراتني وابعده من رحمة الله فالبترا وبي ولا يغافق اخرا
 خصوصا ان يعرف ان المبتلى يرجع اليه كرتا بعد اخرب اللهم
 تجناس هذه الكريمة العظمي والذرية الكبري والصليا يكون

ما اوله عليا تنوير القلوب في التاويل ليستريح ^{بني} كد وقع الصريح
 لا يطيعكم في كثير من الامور ^{لكن} ليعلم بعنتكم ضرركم اليكم
 ونحني بعيننا التعميم مكارم الاخلاق فلا بد لنا من مضيقنا على
 بليني طريقه سن لنا من حبيب الله قلبه قائم سبحانه وحسن
 وجهه وزينه بحلي اللطف فالامر له المحرو ومنهم له اي بر
 المشور على طاعته هو المحذور وعن موضيته هو المذموم
 يحفظ اهل السعادة والغايب بحالي الامور المهمة
 فان بعث الله بها على الاخرى الاية ^{التي} وتلا الاية
 على وحيها ^{التي} المظلمو حيث قال فقا تلو التي يعني
 والا شلوتهم ^{من} الذين انفسهم اظلمت على القلب بدعايها
 الى المشهورات واشتغلوا بها في شياؤها ^{ان} يقال حتى
 بحسن ^{بها} الجرايم ^{بشيء} يخاطبها ^{فان} استجاب ^{الله}
 يعني عنها لا يخاطبها ^{المظلمة} الى باب الله انما المؤمنون
 اخوة الا به ^{واذا} اجتمع ^{الصحبة} بين الملتحقين من اولئك
 الذين واذا كان ذلك اجبارا ^{على} عظم ^{وزن} الواشوا ^{والنمام}
 والمصرت ^{في} افساد ^{الدين} ويقال انما يتم ذلك ^{بالتسوية}
 مع الله فان الله اذا علم صدقهم ^{بغير} في اصلاح ذات
 رافع

يرفع عنهم بشكل العصبية فاما شرط الاخوة فمن شرط الاخوة في
 الدين ان لا يخرج افعالكم الاستعانة والتماس النفرة عنكم
 ولا تصرف تفقد احوالكم بحيث يشكل عليكم موضع حاجة
 فنتجاجة الى مسابلكم ومن معه ان لا يلبس الاعذار بل
 عذره فان اشغل عليكم وجهه علمنا باللامه على نفسك في
 جوار عندك عليك ففتوت عنه اذا ارت ونفوده اذا
 مرضت واذا اشار عليك شئ ملامطال به بالدليل عليه واولاد
 المحرك قالوا اذا اسجدوا لم يسألوا من دعائهم لاية خراب
 ام لا من كان وكيف عهده التدم حقه في اهله و
 المتصلين به في المشهد والمغيب في حال الكسوة وبعد الموت
 كما قيل و خليل ان له ركن منصفان منصفان يا نجيب لله الامر
 واسمعه ما صفا ان يتلى استوا حرق رب رضى لا تكلفنا
 قال بعض الحكماء الاخ على الكسوة من لا تخفى منه ما
 يعلم الله منكم في الاخوة عامة وخاصة فالعامة
 هي حق التجار الذين والخاصة مجال الدرس والاصحاب
 بقول الاستاذ عند شيخ واحد وان نذرت بين الاصحاب
 نذرت بختن فعليهم الاصلاح والصنع وهكذا من الاول

وحب عليهم بايها الذين آمنوا لا يستخروهم في شئ الا به
 ونال ما استصغروا حد احد الاسلطة عليه ولا يستغنى
 يعتبر بظواهر احوال الناس فان في الولا خبير واخو
 بشر او ليا دة في الصفة من راب الابد ^{منهم} ظهور
 على نرتي وهيتة بحفرهم الناس به ويرددونهم من روة
 وعادته حتى يروا من هؤلاء الشيطان من فعل المرحم المختار
 ان ياخذ بجانبا لا حوط والاسام ويسام امور عباد الله اللهم
 ويقوض امورهم من بهم بقرينه بيسر الاسم القسوف ويعرف
 ان المنهي لتناين بالاسم استوما عان المرث به في رينه و ^{منهم} طه
 وذكاء نفسه و تراهد جانب والمقلب به يباري فان يخرج
 ذلك العالم فان كان مما نصيان عنه لسان الكبرياء فلا
 بين في التناين به شرط الى الملقب ولا فلا باس به كما بلند
 الرجل اللين امي لين العين باجرا لا هلى وعكس ^{الشيء}
 بقرينه بعد الا ما ان عرف ان الموم من استجمع جملة الصا
 الحميدة ليس في اهل الاعيان من الفزل والسخرية شئ للدين
 كله جن فلا يخلطو به بالفزل بايها الذين آمنوا جتسبون كشيئا
 من المظن الا به ^{منهم} النفسى تصدق والتقلب لا تكذب
 والتم

والفيل في النفس والمقلب شكل ومن بقيت عليه من خطوط
 بلده وان قلت فليس ان يدع بيان القلب بل هو شبيهة
 عليه من بقية وحجب ان يتهم نفسه في كل ما يقع
 في نقصان غيره هذا امير المؤمنين افقه من غير ما لا
 انده من غم ولا تجسوا والعارف لا يتفرع من شهود الحق
 الى شهود الحق فكيف يتفرع الى التجسس حوا لهم وما لمن له
 الحق خير فحسن الاحوال الخلق لا ولا من اشتغل
 نفسه لا يتفرع الى نفسه فكيف الى غيره ولا يغيب عنكم
 اعضاؤا لئلا تحصل البقعة للخلق الا من البقية عن
 الحق يجب احذكم ان بكل علم احيد ميتا في التواسير
 انما الخيرة ومعليه يدل على ان لا يده واحسن الكفار و
 الذين هم ما قلهم قدر انما لكل البقعة وعمر بن لوديه من
 للعلماء بالاجل لا يري يد يمكن حوا لست قال ابو عثمان من جد
 في قلبه عن ان الخيرة لولا جعل في حروف اذا لك حتى قلبه بالواجب
 للخاصة في التصريح على الله حتى بخلصه من الخرافة
 انما بقلبه في نفسه بتلك المعانيب في كل ما حصل
 كثيرة النوام لا تستد لال الحاصل في ان يتيب المتعدلات و

الى بعض في القياس العقلي وفي الاشكال المنطقي مع رعاية تفرقة
 فهو على سبيل حرف من اللفظ حتى المهرجة في فنيهم حصوا في تالي
 امرهم عن يقينهم الي طعنهم ليل و سبها ن طراد عليهم فاما
 اليقيني فهو للعالم الحاصل بعد العيان وقوية كثر من اللفظ
 سيرا الى ان يعتمد على الظنون كلها وان كان مما يطابق
 الواقعة كالعلم بوحدة ائمة الله سبحانه وهو الحاصل من الفكر
 والتأمل ولكن فيه ايضا الدقايق والطاير يعرف
 العيان وتخلي الحق بذاته وغوته سبحانه والاضافي
 العيان زوق يعرفه ان يابيه ولذلك امر الله سبحانه باجته
 لطايريه لطفا بيه الي عبادته غانه سبحانه لطف بعباده
 حتى اشار اليه بالامكان ولا تحسبوا اليك واصحاب
 الاخس واخذ الاسرار منك بالحق وقراءة الحسب
 منصورا فتعرف السر بالسمع والحسب ولا يغترب الشايع
 الكتاب ان الاستبان فيه من المراتب المحنة والحمدة
 فمن يدركه فهو فيه فكان احد منند جرة بكره عنده واكثر
 ولا ينبغي ان يفعل عادة ومروية وشرعية وطريقه وهد
 الا قديم من القبايح كلها يا ايها الناس اني اخلفتكم من ذكروا

دخل ابو علي العلوي على عبد الله بن مبارک فنظر
 عبد الله وای ثنابه وثرته فقال يا سيد بي الذي افتخار
 لم يكن ينتحز جرك بنفسه الا تراه كيف برأ نفسه من الفخر
 لما خرب با اثير به من السيادة وقال انا سيد ادم ولا فخر
 قال عبد الله المعلم اي لا فخر لي بسيادتي ولد ادم ولا فخر
 انما فخر لي من سوذي يا ايها الناس مراغ الا سباب
 الموملة الى الله والمعاني المعينة للفرقة منه الا نقياد للشيخ
 المرشد ونحوه فليتنظر الفتوح بعد رعاية الوجوه واياك
 وان تقصو فارغا منتظرا المجدبة من الرحمن كلا انه ظن
 فاسدا ومتاعا كاسدا لله وقادر عليه ولكن عاقلنا هذا عالم
 الحكمة والامر بحري على سنتها لا يكون مولودا بعد ان
 دباح الذكر والانتى وان كان حيزا لا مكان كونه بدونها
 في قوله لتعاسر فوا كما ان الفاسق يعرف الناس بصدق
 الفراسة منشأ لهم ومولاهم من بطن وصيد وليس له
 مكان اقامه حجة وبرهان وكذلك العرفاء بالله والمتقون
 سرفاما اذا ارد ان يتلازمه فوا خارج عن حد البيان
 ان اكرمكم عند الله اتقوا الله واتقوا الله من نفسه

والتقوى هي التحرر واما يجب على العبد ان يتحرر ^{نفسه} عن نفسه
 فبإدائه الا هو واكرم الخلق على الله من كان العبد من ^{نفسه} نفسه
 وهو الا قرب من الله ^{كل من كان من العار} كل من كان من العار ^{لغير} لغير
 عن كدورات البشرية الظاهرة يكون سيدا لغيره وساما
 بل وليس كبارهم قالت العرب انما ^{ولا} ولا ^{هو} هو
 القلوب والقلوب الختصة الابصار والنفوس والتفوس
 لا موت ولكنها تغيب مع حضورها لا يتم خيرا ^{ان قال} ان قال
 سهل ليس في الايمان اسباب انما الاسباب في الايمان ^{والمسلم} والمسلم
 محبوب الى الخلق والمو من غنى الخلق ولما يدخل ^{الايمان} الايمان في
 قلوبكم ^{دليل} دليل على ان عمل الايمان القلب وقال في صفة
 ايمانين في قلوبهم من مرضوا لقلب و الايمان صدق
 والايمان ما يوجب العبد الايمان فاما ^{الامان} الامان
 لصاحبه مخالفة به اولى يكون عليك ان اسلموا ^{الاب} الاب
 نهاره والذي يجب عليه فتقول المنته كين ^{نفسه} نفسه
 على غيره منة هذا الغري بفضحة بل الله من عليم ان
 يدركم لا ايمان ان كنتم صادقا انما يكون له على العبد ^{منة} منة
 انما كان صادقا في جاله ^{انما} انما ^{الاستحسان} الاستحسان بالوئع

وهو اسنان صرقت كما هم البلد والحلوق وهو الخلف وقال
 بقيامه اهل الاستقامة وهو الشاخي الله واهل الجور والسفاهة
 وما عرفت به واطلعت عليه من الاسرار والكرامة الكافان
 على نفسك وابق بركة في الناس في حيث منك ان يكون من جمل
 وتقال قبيلتك المصطفوة وبلدتك المحبسة وما اختلفت
 وبه حوت قبيلتك وبقوت منها عليك ما ابني ومقرتك
 انك يا عيننا والناس في حيث منها القسيم هذا كما قسم لي
 قبيلته حبيبه المحبون المتبار وتقال بقول من احب
 المالح والحسن وما انزل اليك من اسرار هيا في اعوجاجها
 الذي يدل على الصداق ليس صدقها الا في اعوجاجها
 اعوجاجها رعية قسمتها هلككم صدقها ركة قبيلت
 اهل القلوب وعالم ارباب الكهان والنجاسة في السوء
 بل الناس في حيث هذا الاسلوب فيمن الذين
 اني الكل يدان عليه ولكن الناس في سكرة منه وشدة
 انذا معنا وكنابه وحيث ما ذالك يرجع بعيد
 الحكم الاستجابة البعث بان المراتب واكلمته الارض
 بها الرياح في طريف الظلم واكلمته المسامح وغيرهما من

تعالى
نزل

فان بعث ان يخرج الجز الذي فيه جزء ذلك المزمع فلا يبقى
 ذلك الشيء ما كان وهو ولم يبقى من ذاته البتة والافقيف
 يرجع ويعاديد ونه ان جزءا قبل الحق وصار حرة وبعضه
 والله سبحانه موقع الاستحالة وبين الامكان فيه وقال قد
 علمنا ما تنقص الارض اي كفى عالمون بخبر من منه ونبي
 به غيره وكذلك وصف ذلك الحيوان فاذا كان كذلك ياخذ
 ذلك الجز ومن ذلك الجز ويعطى جزءا الذي طار منه بالمعاني
 والتشويبه فيكون ويبقى هو نفسه وهذا بنفسه فيبعثنا
 كلاهما بقرعة وذكرى لكل عبد منيب لمن اناب
 البناي علامة ودلالة لمن مرجح من شهود افعالنا البرية
 صفاتنا ومن شهود صفاتنا الي شهود حقنا واننا ونزلنا
 من السماء مبارك قال ابي عطاء انزلنا من السماء
 الفهم والبعام والمعرفة قرينا به قلوب اوبي واهل المعرفة والفهم
 بل هم في ليس من خلق جديد بل هم من اشدهم الحكي واغلبهما
 اللبس الجديد انما اكثر اياما واپين ابعاد العمل القديم فدبرك
 نانا الجديد الشرايع لا يدخل تحت الصنيط وحولة الفهم وقد
 خلقنا الاستبان واعلمها تقوس به نفسه الآية المذمومة

الوسوسة آذق واللفظ من الكون في مكان هو أقرب بالمرئيه
 جميل الوبريد فالار يتباطوا والرفيق عليه ويعلم به انه ليس
 اليه ربتنا اللهم ان شذنا واسبل علينا رغونا عرف باللفظ
 معان في ابعث ان الجسم مركب من اجزاء لا تتحرك عند الازمان
 انه سبحانه مع كل شيء فهو سبحانه مع كل جزء من تلك الاجزاء منها الله
 و اجزاؤه ووسوسة الانسان وخطيئته ايضا ومنها فكانه قال
 تعلم ما توسوس به نفسك وكيف لا والحال ان معه ومع وسوسة
 الله الله الوسوسة محل فيك وليس يمكن الخلق الا يكون معه
 معه ينبغي ان يكون المصور مع المصور بزمانه وحواله الزمان
 افعاله بلا مباشرة ولا استعمال اليد ولكن وجوده من اللوح
 ونقال اللهم رب الارباب والحي من من حين يوتئوس في نفسه
 ما هو وانما ونحن ان القرب بالعباد والمحبة بالقرابة بالذات
 والصفات سواء حليل الرجل وقتها الدفن ما استلزم بين
 المثل وهو التخصيص والتعريف كالمجروح من القطر والثلج
 من المعنى وهو العزوة الوثيق لا ينقسم وان معنى عليه من
 الزهر كذا بين وعليه سياق الغم ومساق الزهر اولنا
 لكلام من حيث الفن ولكن انما كالمثل وسبع المال في
 سب

لكن

كهذا لا يمكنه في غيره واما اخفا ملكي اقيام الحضم وصرع القرين
 كين يسرمان المجهود ضعيف الركون لا يخلوا عن الوهن سيعا
 بهن مثله في محل وطين صدق المحنون ليس في كل امه
 من اللحن لبيد يكون للشرع فيه من الاذن ولكن اباك واما
 باطنهم وان تبعت بالحمار طويل الاذن والبقر ذوي القرين
 ونحن اقرب اليه من جبل اوريد اي نحن اولى به
 واحق لاننا جمعنا بعد الافتراق وانشارنا بعد العدم و
 نحن فيه من روحنا فانا اقرب اليه من هولاء اعلم به من
 نفسه قال الواسطي في هذه الالة مني عرفت نفسك وميتي
 عرفت روحك كل ذلك اظهار للتعوت على قدر الخلق فلما
 الخيرة فلا يحتملها احد سماعها اذ يتلقى المتلقيان عن اليمين
 الالة يدور خوفك عن هومن مخلوقاته ومحدوثاته
 لعنا منه عليك اي العاقل النج والجاهل الحري انت لا
 يستحي منه تصنع ما تشاء مع بابي رقيب عليك مهين على
 احوالك فليستيت عن هو عدلك فليخف من مواضع الحاص
 انما سألني عن ربي وعما ارت كل نفس في حيا سابق وشهد
 للميتة فقال لكل ام من نفسه من علمه وعلمه بان

يعتقد ان مقتضى ما ذكره المراد عليه فلسفته وغلبه يدل على ما في
 سره من السريري الشخصى يدل على الخرابات والخزاي ولو لم
 يكن فيه عقوده اليها الامتنع عنها بالكلية عمران الظاهر دليل
 استقامة الباطن وطلبه ما يجاد لبيل مطلوب ^{مقصود} حصوله
 وعمران الباطن يلح عن صفاة المراد في التوحيد ونازده حق
 نازده التفسير ويقال لعلم امر وسشهد والعمل بنادو يعتد
 فلتفنا عنك حظاءك الا به ^{المراد} منون بصهم حديد
 بصرون رثدهم وكيدون رثدهم والكفار تقال لهم بصرون
 اليوم حديد علمت ما كنت فيه من التكذيب فاليوم لا يسمع
 منك خطاب ولا يرفع عنك عهد ابدا ^{المراد} تقال العلم بدون
 اليقين ظن وتخمين فمن فاز بر اليقين فليسوع ان قال له
 لقد كنت في غفلة ومن ارتقى عن درجته اليقين ^{المراد}
 البر او بتهميده الاصل الموهبة كما هو من علم المتعلم والعامي
 القوم الى اليقين الحاصل بعينان والوحيد فهو ايضا نسبة
 من الغفلة بعد وكذا الشاهد بعين اليقين والغاز بحبه
 وحقيقته بعد وقت ^{المراد} لو اجد الاخذ التيا في جهنم
 كل كفار عتيد ^{المراد} انهم يحزنون بسنة ومضى على

من يظن دينه القيا في جهنم كل كفارهم كالسمن والبنار
 انما سمندر تشابهها في الكفار وجز من ذلك الضار وقد
 غلب عليهم ويزر سبب طائفه فابتعهم بالقر والابخيار ولا
 يكون لهم من القراك في جهنم على لغت السمندر فالمنار
 يكن منهم من التعديب والمعصود بالانلام والاضطراب وقد
 قدمت اليكم بالوعيد رسد وحيث بين الحسيني والتون
 القار مقرا لا بد ان يكون بينهما من الاصطحاب واما
 انلام الجيد ورواها ونظري فيهم حتى يسلكوا في كل
 ما فعله ولا يكون مني ظالم ولا الظالم ترك الامور هو
 ما مور يوم تغلب جهنم الالهية ^{سنة} يقال انور على التوق
 اي لو كانت جهنم بمن تجيب لقالت ذلك ويقال بل اي
 لو كانت جهنم من تجيب لقالت ذلك هل من يدعي
 جهة التعيط ولا سترارة من الكفار وتعال بل يقول ليس
 في مريدكوه صلى الله عليه وسلم لما قيل له يوم فتح مكة
 هل ترجع الي دارك وقال وهل تركت دارا اي لم يترك
 النار فقال اعرف ايها المحب الي بيتي كما سمعت من لغت
 النار الصغر يدانها تغلي فسال هل تكتفي وهو نصيب هل

من مزيد فلنعلم ان النار الكبريى ولى بها وارى نار الحجى طلفت
 من شرارة نار المحبته لا يستقر فيها كل ما يلقي بحرق الاجل والادب
 يعطى المحب ما كان اليق واوى ولكن فى قلبه من العمدون
 للعشق لا يتبع بها ولا يطير جناحيه اليها يصير ديارى
 هل من من يد قرب يحب يعطى له المتبغى هواه ولا يعيل منه
 الصباح والنياح فمن الحيلة والماء واحرقناه هذا الفت
 اهل المعرفة كل ساعة يطالعون على ستر اخفى وهم فى طلب
 المزيه وكذا لك اهل العلم يبدون لفتوكم مسابيل شى ولا
 يتبعون البتة حتى يحبسهم الاجل والتفوس تنوى
 ويقال ومن المحبين من مطايبس يدعوى من الله شى
 حرقه نكيب وعلم العشق وذلك يكون بالفراق والهم
 من المعشوق فاذا هجر وجرم فابتلى بما ابتلى فسيماها
 اكتفت بولك وهل اجيبت دعوتك هل بيني وبينها
 وهوى فتقول ذلك المسكين المحروم الحزين هل من من يد
 اى لم يتقى من طاقه صر وقوة تحمل بلا هم فقد رانها
 خبينا يا حبيب حبيبنا يا حبيب فارحم لنا وما قنا ولا نملنا
 ما ليس به طاقتنا وانزلت الجنة للميقين وقال

وهم ثلاثا صنف قوم خيرون الى الجنة مشاة وهم
 الذين وسقوا المذي القوار بهم الى الجنة زمرا وهم عوام الملوك
 وقوم خيرون الى الجنة ركبا ناعا على طاعتهم المصورة لهم
 بصورة حيوان وهؤلاء هم الخواص فاما خاص الخاص وهم
 الذين قال لهم وازلفت الجنة للمتقين نعت الجنة منهم
 بقرينة للمتقين يعرف ان الازلاق ليس للاجلاق بل للاكابر
 والابرار فان الملقى الذي اتى الدارين ولم ير الا تقاء بشيء
 فلم يزل الجنة اليه لم يدخلها البتة انه فارغ الرذو
 النبوا الباع عنده زراع والحور الغور ويقال الناس يشتاقون
 الى الجنة شياق الى اهل القرية من الله رب الناس والجنة
 فالجنة عنهم غير بعيد انها شتاق فهم وزيرو ويقال الجنة
 موحلة ومتحيلة فالمحيلة لا يفوز بها الا من قدر له في
 الازل ان يكون من اهل الوحيلة فقال غير بعيد اي ان
 المتقين كانوا في الجنة المحيلة فالوحيلة لم تكن بعيدا عنهم
 انها زلفت بهم لكل اواب حفيظا ^{وايو} قال الجنيد افضل الا
 عمال علم الاوقات وهو ان يكون حفيظا لنفسه حفيظا لقلبه حفيظا
 لدينه الملتقط ^{قال} بخوط ادا بلا ازية بساط الملوك لا يفتا

ولكن سيب عليها اذا عرف ان الملك به يرعى ولا يسخط ولا يقره
 بل اقرب ولا ديني من خشية الرحمن بالعيب وجاء بقلب منيب
 صوما قال كلا وان حفيظ من خشية الرحمن من الهبة التي يخشى
 الرحمن والخشية من الرحمن تكون مقروته بالاسم وذلك لان
 من الجبار او من القهار والخشية وتقال الخشية الطور من خوف
 وكانها قربة من الهبة وجاء بقلب منيب لم يقل غرس من طه
 بل قال وجاء بقلب منيب ليكون للعصاة في هذا امل لانهم وان
 وان وقروا بنفوسهم وليس لهم صدق الا قدم فلهم الا ان يقولوا
 وصدق الندم قال الواسطي الخشية ارق من الخوف
 لان المحاورق العامة لا تعان الا عقوبته والخشية هي
 يران الله في طبعه وبها نفاقة باطن للعلماء امة الله
 المنيب الذي يعترض عليه من الامور المختلفة والاهم
 اكتشفته دينا او عفتي وقلبه لا يرجع ولا يميل بل لا يجر
 يرجع عني وسوي قدس وبقاى كما سمعت من لفظ
 انوب وقصة يعقوب وتقال لتبدل المنيب هو القبل سليم
 جاء بقلب سليم والى التوفيق يشير قول الله خالق والرويق
 خلوها بسلام البار في قوله قلب اما للتعدية للمقارنة لهم

فيها ما يشاؤون ولدنيا من يد رها به واذا قالوا اليوم
 ما شاء الله كان يقال لهم ما شئتم كان هل جزاء الاحسان الا
 الاحسان العترة من قول الله سبحانه ولدنيا من يد تعليم
 حسن وتاديب دقيق اي انت لا تعرف ما يطلب ويقصد
 وان ارب الواحد الاحد بعيد هو سبحانه اعلم فلترسل نفسك
 مع الله وتجعله وكيدا وترض مما يتدر كل فان كل مما تنشاء فله
 سبحانه فيه من يد ان كان له قلبا وما التي السمع قال البشير
 موخظة القرآن لمن كان له قلب حاضح الله لا يعقل عنه
 طرفة عين قال جعفر يعني قلبا يسمع ويعقل ويصر قال بعضهم
 تلب سليمان من الاعراف سليمان من الامم ارض قال الحسين لمن كان له
 قلب لا يخطر فيه الاستهود الرب وانشد لنفسه ابن ابي ليك فلو اطل
 ما هطت سعي ابل لرحي فيها الحراكم قال ابن عطاء قلب لا خط
 الحق عين التعظيم فذاب له وانقطعت اليه عما سواه قال
 محمد بن علي موت القلب من شهوات النفس وكلها نقص شهوة
 مال من الحيوة بقسطها قال سهل لقلب رفوق يوش فيه
 اليسير فاحذر واعليه من الخطرات الممدون بالافان بالقليل
 عليه كثر قال الحسين بصار المصير بين معارف المعارف في نور

الحسين بن منصور رخصه عنده يقال ذكر ان العلم بالقد الحفيظ
 والمعرفة بالقد الحفيظ ولا اطلاع على القدر السليم يختص بالقد المطلق
 في العالم وتلك معلومة فلا جرم ان يكون او بمعنى الواو فالالا
 شارة فيه ان القدر منزلة عن التعلق بالحوادث قليلا وكثيرا
 عليها وحقيرها فليس فيه من غيب القدر السميع وشهوده الي
 ما سيع بل هو متحد بالاحد والملازمة بباب الوقوف على امر
 من لم يلد ولم يولد وهو بحر لا يتحرك هو بحر لا يتزعج فاما لو تصور منه
 نفل في احيات فترته واوان رجعت فهو يتدكر كماله الاوان
 والحفيظ والمشيء والي بعض فضة وان كان او على نحوه ومثورة فالاشارة
 منه الي بيان خمول منزلته ونزول من تبه وما سنا من لغوب
 فانه قال الحسين الحق المثلث بلا عما وتة ولا لغوب اظهر واخفى وواحد
 رافند وابقى واطنى وقرب وبعد ظهر من غير ظهور ويطن من غير
 فحبه وظهر عن المعصية من غير كراهة اثار لا لغوب وعاء
 الحقد اظهر الى بوبيد من غير افتخار اجيب عن خلقه بخلفه
 لا مظهر عنده ولا غايت وراة لا يدكر الا زمان لانه كان قبل ان زمان
 الاوان جل ترينا وتعالى بالمتقوا اي افعال سبحانه بلا مباشرة ولا
 استعمال في غير ذلك من حيث فيها المنة واللغوب يفتق قوله ما سنا

من لغوب لغو المصروع المجهول مع الموضع وأجبر على ما يتهدون
 الآية ^{الذرية} الخاف من مخلوقاتنا وأثار أفعالنا فان كلامهم ^{الذي}
 يستنون بنيتهم ليس إلا مخلوقه سبحانه وتعالى وسبح واشكر
 فان الحبيب باية صفة يتحلى بها النعمة الكسرية واللدولة العظيمة
 كلابنا هذا لا يفهم إلا الدوساء من الأحياء ومن الليل فسبحه
 وادبار السجود ^{في} الصواعق والأوقات هذه ^{من} هذه بسلامة

الصوفية رضوان الله عليهم جميعي من مكان قريب
 انه صباح منه به اليه فلا جرم ان يكون قريبا بل اقرب من
 كل ذي قربا نحن نحى ونحى ونحى والينا المصير ^{في} قال الحسين
 ذيل قوله وما مننا من لغوب قوله وظهر من غير ظهور ويطي من
 غير بطون لو كان في بيان هذه الآية لكنت من فهمنا قرينة
 وطاردا نافرنية ^{في} سورة الذاريات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والذاريات ذروا ما كآملات وقلنا جاربات يسرنا ^{في} فاما ^{في}
 امر انما توعدون لصادق وان الدين لواقع ^{في} الذاريات
 الرياح كآملات السحاب الحاربات الشفق والاشارة في
 هذه الاشياء ان من جد الريح الريح الصبيحة تحمل انبي

المشتاقه

المشفقين ابي ساجدة الصراخ تاني بسيم القرية ابي مشام
 اسرار اهل المحبة فيجدون راحة من غلبات الروعنة
 وفي عاده وفي لا شتهدي الياح نسيمك اذا اقبلت من ارضكم
 بهيون واسا لها حمل السلام اليكم فان هي يلبق ما بلغت فانا
 حنين وفي السحاب ما ميطر بغيات الغيث ويوزن كجو اجم
 النوى والغرفة فاذا عن لهم من ذلك شئ ابروا ذلك
 بنور بصايرهم فياخذون في له بتهال والقصر في السوال
 استعاذة منها كما قالوا قول وقد راتيا لها سحابا من
 الهجران مقبلتا اليها وقد سجت غشا ليها بين حوا اليها
 الصدود ولا علينا وقد تحمل الملاح يخوض الفقراء بلا اجرة
 فمعافى سلامه السفينة فحولاء يرحون ان يحملوا فلك الكفاية
 في كبار القدرة عند تلافم امواج العسمة ومن المثل من يتزل
 يتفقد اهل المصيبة وياتوا عن الامور كما هل هذبا ليقصد فهو
 التمر سياتلو لهم عن احوالهم هل عندهم خبر من فراقهم ووعدهم
 ويقولون رب كما ايا صاحبتي فقال لينا اسنا نلكم عن حالكم وسنلاكم
 تارة ويقال لهم الطاير بجناح الوهم اسرع هبوبا فتودا
 من الياح الواو ايات بل الزار ايات بالمشيها لها كالحاملات الازواج

الباقية على الموارد بالعالمية الكاملة لا يقال اسرار الربوبية
 الفاني بما رضيت واودت من التجليات القدسية النفوس
 الصافية والقوالب الزكية اي لطف وختت حتى ظهر بطلان
 ارواح القدسيه وشخص الملكوئية فهي الجارات يسرو
 الحاملات عليها الروح والقلب والسر السوحبة عقول الصالحين
 وتصرفاتهم المرصية حيث يضعون كل شئ موضحة براهين
 جانبية لا قراط والتفريط لا يسبقون بالصرف ما يستحق المرح
 ولا يسبقون المزيح الذي يستحق الضرب عندهم للسالكين انواع
 واصناف للزاهد فهم وعلم وقوة وبنية وقنونه ورفعة
 ويكملونه ما في طريقه بجملة وكذلك الطالب والمتوسل
 والعارف المتوحد والواحد المتحد منهم ومنهم فتلك الطائفة
 العلوية والطبقة اللاهوتية مقسمات امرء على الثيات
 والحقيقة يقال انها العلماء وحكم الله لا يليق ان يسمن
 العزة الا باحوال اهل المحبة انه يحبهم وهم يحبون
 ولا يستامر في عادة الكرام بحري ان يقسم باحوال اهل المحبة
 انه يحبهم وهم يحبون ولا يستامر في عادة الكرام بحري
 ان يقسم بالاحياء وفي ذلك لهم اجلال وكرام من بقيت همته
 ورافعة

وانفة لحضة التي عينية وساحات الصمدية ليس للدخول
 فيها من الوضع والمكنة ولا طريق الى الكفوف والرجعة
 تزودها في هذه القتب من صدق الطلبة وحرمة العزيمة
 ومن مروي بسمن التخليات وبقى عليها هي مما يرضى به و
 بعد عليها واحده منها الروح بها يقدي والعلم بها يقى
 وفي الحكمة كون هذا الجسم الغليظ والتقدير التقبل ان
 استخفت ولطفت بصدق منها الروح في ملكوت
 الوجودية والادخول وراء سرادوات الجبروتية والشيخ
 يقر بانهم اذ احق واعطاء مستحق لا يخل ولا اسرف انهم
 تألموا عن حيل الانصاف متعرفون عن حرق الخراف
 صاحب الحكمة وترقى وقت وحيد في حاله فريد في مجال
 والروح المتجلي له شهيد على فتوحاته معتمدا بالوابته
 ربما يريد ان يقود المهمة التي مر به كأنه يريد وصول
 الخرف لها وهو بوجهه كسب اليها كأنه يرحم عليها شفقة
 على كونها وتو افرد ابدان من واحد وينال من المتشابهين
 في الصور والاشكال باول تباويل الى العقلا لا يتبين ان ذلك
 الا سيلا في الوجود من يقول ان الله سبحانه وتعالى

اغتنم باصناف الحسنات وانواع الملاح فاوحى الذاكرات
 الحسنات الطرافة اللطفاً فهي في الحجة مثل نسيم السحور
 الهبوب قوي النفوذ والاثر في القلوب لوجوه الذوق
 في جميع الكروب ومن الكلمات ما فيها نفع من الهمم وثقل
 البعدن كما قيل هيفاء مقبله عجزاء مدبرة ومنها ما يدح
 الشعراء واصفون به في الطريقة مع من كل مبلغ ووزن مؤنون
 وجرى رغب و فيها من يقسم الامور تتقل في موضع وتخذ
 في آخر وتلطف في آخر هذه من لا تقم والناس في غفلاتهم
 والسرب برقص في الجبل غير قليل منه تكسير الاغصاء وبيع الجوارح
 كغز العيوب وكسر المحواجب والشيخة في المشبه اجن
 هيته واماع طريقه واللبس والتكلم بالبرون والبران تنقو
 في متخيلك من يعشق الشعراء ~~في~~ به في صورته
 وسيرته وهيته وشبهه وتكسيرة اغصاء ~~وتكسيرة~~ اياها
 فتلك هي المقسمة للامور والسماء ذات الحكيم انك لم تقول
 مختلفا رطابين والحكيم الطريق الحسنات لفي قول مختلفا
 يعني في ابن محمد صلى الله عليه وسلم واحمد يقول انه ساحر
 واخر يقول حنون واخر يقول شاعر وغير ذلك والاشارة
 الي

الى التوحيد ذات الدينه تشمل العرفان وقران الحجة وبقوم القرب
 انكم في باب هذه الطريقة لفي قول مختلف فمن منكر حجة للطائفة
 ومن عرض بعترض على اهلها يتوهم نقصا لهم في القيام بحق
 الشريعة ومن مستشوق لا يخرج من ضيق حدود العبودية
 ولا يعرف جمل من خصصها بحق اوليائه من الاخوال بالنسبة
 ولقد قال قائلهم قد يستحب لياس يدري الله صدق قائل
 الذي عليه الطور الملكي وقال اليه فله من الضمان
 والنور والقدرة على كثير من الطاعات والخبير مما يعينه
 ان يظرب باله من طلوع تلك الشمس وتلك الدروب و
 الناس من العوام والمخوام في تصرفات المرشدين واهل الاحكام
 انهم لا يدرون قولهم قال في سواس والهي اس ان المتقين في جنات
 وعيون انهم في جناتهم في جنات وصالهم وفي اجالهم
 في جنات فضيلتهم فقد رزحات ونجاه والليوم قربان
 ومناجات وملهوم وجيل من انفسهم وباهو جعل حقهم
 للثوب اخذوا ما جذل لهم وبدل من الفاني والشهود
 بالكتف والصدان والطهم والبيان انهم كانوا قبل ذلك طالبين
 اياه باوليين جعلوا له مستوحين اليه متصورين بان الله معهم حافظين وكي

في الخبر الاحسان ان تعبدوا الله كأنك تراه ليس احد من القوم
 الا هو عالم بهذا السران عند المراقبة ليس الا الظهور تلك
 الخاصية للقصور ولا انتظار اعتبار اعتبار يقال في جنان
 وعيون قدم المقصود قبل ذكر اسباب الوصول اليه اهتماما
 بشانه وحقيق الوصول من داعي اسبابه كأنوا قليلا من الليل
 ما يجعونده قال محمد بن المنذر كانت الصلاة
 الليل عشرين سنة وثمانية به عشرت سنة قال بعضهم
 افضل الاعمال اتباع السفوف ومن السنن الجميلة قيام الليل
 فانه الحلوة بابيه واما حاجاته معه لذلك حكي عن بعض السنن
 قال يقول الله كذب من ادعي محبتي اذا اجنبت الليل نام غني
 اغتبط من الصفات الكاشفة للمتقين هجو عنهم واستغناء
 عنهم ويدل الامال في اختلاف المحال وفي امورهم حق معلوم
 للسائل والمحروم ^{السائل} السائل المتكفون والمحروم ^{المحروم} المحروم
 ويقال هو الذي يجبر نفسه بتركه السؤال هو الذي يعطون
 بشرط العلم فاما اصحاب المروءة منهم فعين الحق بالهم واليه
 المستحق واما اهل الفتوة فليس لهم ما لرحمة يتوجه عليهم بطالبة
 لا لهم اهل الامان في الوقت لكل ما يفتح لهم ^{الملكوت} قول الشيخ فلما

اهل الفتوة الى اخذ قول صحيح وكلام مرتجع فان القول ما
 قال الشيخ الوجيه ولكن عين ما بينه من قبل وان الاثران فانما
 يصاب بصرف الا الى المستحق وغيره والكلام الفائق والبيان
 اللاتي يقال فاما الاحرار الذين لا ياخذون ما يفتح لهم فلا يعطون
 احسانا كما قيل الذي لا ياخذون ما يعطون خيرا من الذي هذا المال
 واخرج وكلام مطالعة وحق قول الشيخ ويقال هو الذي كرم نفسه
 بيان سر المستعفف ويقال سر قول الشيخ اولى ما يستحق رعاية
 ما في الباب ويقال انهما سيايات اللهم الا ان قيل يدع يتعلق بقول
 الجيد وهو يخرج الى الا غنيا ويقتلوا لهم اخرج الى الاموال
 لهم حق بالرد اليهم للسائل من كان يتخذ ابركة وفض
 وارثا وامامة فللكل من المتوجهين اليه والمتعلقين به
 من انصته كان السائل المضرب الطالب لم يستعد بعد الجمل
 تلك الماندة وكما المتعفف الراضع ما قسم له جمع اللهم لينزل ذلك
 وقصر الهمة اليه يقال السائل الذي يستحق العطاء مجدا لا يجوز
 المحرم الذي لا يستحق الصدقة وان يسأل حسن رده فحقضا
 امرهم قسمه لكل من التماس خيرا وشراهم كما لا يتجوزت امور اللهم
 الفقراء فلكل من كل غنية وكما يدعون الناس خوفا منهم الى

ما يدعون فكذا كمدعون اليه عوامهم كل من يعالهم ياخذ نفسه
 ورضيه قدر استعداده خطاها فيه من يكاتبه وشتوا تلمذهم
 ينتفع بهم كل الناس سمعت جيبى جمال الدين المغربي بتشارى حكا
 ملكية حتى يكمل كل ارض ايات للموقنين ^{بها} مثل الاله التي
 في الارض انما تحمل كل شئ فكذا العارف تحمل كل احد ومن
 استقل احد او يترى ربه احد فلعيبه عن الحقنة
 ومطالعة الخلق بعين التفرقة ومن اهل الحقائق لا يقصرون
 هذه الصفة ومن الايات التي في الارض انه يلقى عليها
 كل قذارة وقامة فتثبت كل ذر ونور كذلك العارف
 يشرب ما يسقى من الجفاء ولا يشرب الا بكل خلق على
 شمة زكية ومن الايات التي في الارض ما كان شيا ينكر
 ولا يعرف انه لا يحتمل العارته كذلك الذي لا ايمان له هذه ^{الارض}
 يحمل فقا بلته بحفدة القصة كالغذاء البذر في الارض ^{الارض}
 الملائكة كما ان الارض ليس للانسنان من الامكان ان لا ينتفع به
 فانه مباح اليه منتظر فيه ومن ضروراته كونه على ظهره
 او في بطنه فكذا الاولياء والشيخ يعرفهم الناس واك
 يعرفهم انهم يرتقون بهم اعظامهم ^{العباد} فانه خيل امور
 وعندها

وعندها وفي انقسام ايضا انما تفتقنها وسمايتها في ههنا
 افلا تفرقها من اجزائها في انقسام ايضا الملقب فيها ومباحثها
 في ههنا ومنها وواجبها في صفتها دعواتها العريضة في اجزائها
 منها وبما تم حالها المربعة في ان ليس ردة ولا ستم بها
 ولا منهنه في قلل بعضهم من لا يعرفها ولا يعرفها اصناف حنط
 منها في قوله تعالى لو انضوا لجل من نفسه في قوله من نقصا
 في قوله تعالى تكلموا لطفة ومما قيل بتكلم الطائفة يخفون كما
 في قوله تعالى احسن حيا نية الميثا هو ان هو لا يتعدا ولا يتم ولو
 لو انهم بهم ربطوا ولهم خالقوا يقال ليس شئ من الموجودات
 العلوية والسفلية الا هو تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 عند ما ايت شيا الا ورايت الله فيده وانفلق قرين الا شيا الي
 المريم منه فقال الله تنبئها وولكلوا انفسكم افلا يتصرون
 وفي السماء رزقكم وما توعدون وما في الاشارة في هذه الحالة
 حال رزق كل على السماء ولا سبيل لكل الى الصروج اليها يشغل
 بما كلفك وما تعني في طلبها الا يصل اليه سنة في قوله تعالى الرزق
 ما به قوام النفس واليقوم اعلى من القام به في طلب المصروف
 وانظر منه سمعت صوفيا يقول لكل من يحتاج اليه وسؤال

الشيء ويلتجى اليه ويتعلق به ويكون معه فهو الذي يجتئ
 بلا ولياء وبها لهم حوائجهم ويلتجى اليها فتماموا قوفه عبد
 يقال يوزق القلب من الجروت والرفع من اللاهوت والرفع
 من الملكوت كما ان النفس من الناسوت والكل سموي
 علوي فمن زرقنا فيه ظاهرا جلي كما شق على فلنتدبيره
 ابتغوا في الاسباب ويقال الفكر في ضلوع خلقه وبتدبير
 حكمته والظلال عجائب قدرته وعجائب صنعته من
 اللطائف عند ربه الارواح بل هو قوت نفس لا قوت بلذات
 وفي السماء رزقكم فوزب السماء والارض اية تارة بها العباد
 ما السرانة تعا اقسام بالجمهر بالرياح والسحاب والسوق
 ثم اقسام بصفة الى بوية الخاصة بالصفات الخاصة بالصفات
 القدسية هل استويا كيف هل اتى حديث ضيف ابراهيم
 ما في قيل قدامه على اللام بنفسه بخدمهم وقيل اكرم الضيف
 الوحيد ولا استبسان لو قودهم وقيل اكرم الضيف لطين حتى
 لا يكون من المضيف عليه منه فليحتاج الضيف الى تجلوه وتو
 سماهم مكره لان غير المدعو عند الكرام كريم وتو الامكرهين
 فليحتاج الضيف الى تجلوه وتو سماهم مكره لان غير المدعو عند الكرام كريم وتو الامكرهين

التي سميت الاضلة بالاكرام قبل ما يدتها الي يوم
 يتبع في الصور نعم من يكوم كبيره ويقال فلما يحيى المكارم تلا
 على الاكروم والماكرم فنى وصف الضيف بالماكرم من اشارة
 ان ان اراهم من هولاء الذين يكومون الضيف وياقوت
 بين ايد يهم بما في ايد يهم ولى كانوا منكروهم قوم منكرو
 انتم قوم منكرون يقان قوم منكراي عزبا
 بمشامته بصيرته التنز والتشر من جلستهم فلذا الكر
 هم وازار ان يخدمهم فراع اي اهله فجا بعجل سمين
 قال ابو سعيد المذنبون يد تعجيل القرى من امر وة الا ترى الله
 كيد حكيم من ابراهيم فراع اي اهله الي قوله فقل به اليهدر
 لما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين في بعض التماسير عن
 فتاده لو كان اكثر من ذلك لكانوا يعلموا ان الامان محنوط
 لاضو على اهله عشق الله ومن كل شئ خلقنا من جن
 الله ان كانه كنى ما ابن وجب كين للشيء وجه مثال فكامنا
 ربه ان الوجوه لا يوصف بها الا حلالها في الحلال ويزلف
 الحلوه غفر والى الله ان يوفى قال محمد بن اعين حقيقه المثل
 الى الله ما روى عن النبي صلى الله عليه واله ان قال في الحيات من ظهورها الملك

وما روي من خير عايشته لهم انه قال والحجبات الله قال اعوذ
 منك فهذا الغاية الفار منه ^{بعبارة} ما الفرار الى الله وسيد
 التفسير بالله على اية حالة تكون متللا ان اصيب صبر
 انعم شكر وان اذبت تائب واستغفروا علم بالسيره فعل
 الشروق به عصيان واهب النفع رافع الفوائد الطامع
 علم انه وفق بفضل الله والله سبحانه خلق فعلمه وهدى
 في ذلك المظهر فتوال عنهم وما انت بمعلوم ^{هو فروع}
 معاش الصوفية الخب والنجلى عن هؤلاء المنتشرة
 الفهمية لانهم يشوشون كثيرا من مواجدهم ويكذبون
 صفو عقدهم والتبلاء منهم يتكلمون منتصين من ^{بغير}
 لا يس منهم الاضحة وضربكم والحقيقة الله اعلم بها سيما
 الخائف هكذا اجرت سنة ابداء تكون النفوس الكرم في ارب
 وبلاد عن القوم الا خساء الليالي وذكى فان الالكري ^{نقل الله}
 مني الله من امن بالبنو وصدق به قلبه وانته ثم راعي
 اثبات شهوده ووجوده يبرحي منه فوزه به فمن ركب ^{سأله}
 شهو ولا يحافظه ويريد علوس شخص صواته وانفكا ^{سب}
 ذاته فقيد ان يهمل بها فالأقل وصول فيظنه العلوي ^{الله}
 واتصافه

قالها فيه بالكنيات وامتانات العلية انه توجها الى اللطيف
 اللطيفات والله المترهات هو القدر واليسوع للتوجه
 اليه من ذلك الطوف فتح وفتح واليه الاستارة في قوله
 فان اثر الذكر في ظهوره لصدق ان به يصل المراد به
 وجهه الجميل في ذكره لظهوره من ذلك الاثر وما خلقت الجن
 ولا بشر الا ليعبدون لكل من الحيوان خاصة وله
 بخصوصية كالشهوة للذئب والغضب للاسد والحقد
 للفر والشح للكلب ولا يدار للحبه وغيرها من الحيوانات
 وعبودية الله للانسان خاصة فكانه قال في الآية
 خلقنا الانسان ليعبدنا في مظهر يقال ليعبدون
 اي يعرفون ولا عرفان الا بعد المحبة والعكس فكانه
 قال ليعبدون اي للحيوان الانسان يشركه كل من الحيوان
 لصنعة كمن هو بها وهو جامع لها وذلك اكل فيها الا
 لعبادة والحبه في الله لا بد ليشرك الملائكة في ام العباد
 فاما المحبة نتوحدت بالانسان وبمخمنت له وخلقت
 ففنا هو الانسان الذي حال خروجه الانسان سرين فانخر
 في قوله ليعبدون يكون على طباقة ومخزة والجن

تابع له و يقال اشتركة لما بينهما من الاشتراك في امر العباد
 فالقصد من هذه العبادة فوطر والثاني المقصود من عبادة
 اثرها وسببها وصف المحبت فالاشتمال هو اللفظ اعتبارا لا
 المعنوي حقيقة ان الله هو الرزق والقوة المهيمنة
 قيل للاسم على ما ذكرت زهدا قال اربعة اشياء علمت اني
 اخلق من لطف طرفه عيني فاستحييت ان اعصية و علمت
 اني رزقا لا يخلو الرزق وقد ضمنى الرزق بذلك فونقت
 به و تعلمت اني طالبه و علمت ان علي فرضا لا يوارى
 غيري و ما شغلني و علمت ان لي اجلا يدار في مباركة
 فاني اظن اني ظلمت الذي يمشي و نوب اصحابهم
 كما خزنة ذخيرة موجودة فيها فلمستها تلك كساو
 خربطه او ذنوبه باله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

و كتاب مسطور على امرت منشور في التوراة قسم الجبل
 الذي بعث به الله موسى وهو علية فان الملكات الذي
 يتبع حته كلاما كجيب يكون في الشرف الاملكه ولا بد
 لبقاء انشال الحكم والمكلم به و يقال بطور النقل الذي
 و اعلم

وانقلب الصفا لله طورا استعوى عليه وتكلم به غافرا الذنوب
 على الجحوج الكتاب المسطور قلب ذو شعور وحضور
 فيه نقوش لوجودات وحفظ اعيانها واثارها وما كان
 ويكون منها وهو لان على اي صفته كان الرق المنشور
 يقع به كحيزه القلب عزنا انك ما عرفت ما اشرفنا فلشرك
 لمن قلوبهم ما كان بصفته صفة للوح المحفوظ اطلع على
 بنينا يفتشها في صحيفة قلبه وخطها في ذلك اللوح
 فهو الكتاب المسطور في الرق المنشور ولصاحب هذين
 القلب سيقع الفلظ والسيان كما عرفت من صفة الكا
 وحافظ الكتاب والبيت المعمور والسقف المرفوع
 البيت المعمور في السماء الرابعة ويقال هي قلوب العان
 المعمور كجبه ومعرفته ويقال هي مواضع غار اثم و
 لس خلواتهم وقيل الكعبة والسقف المرفوع هي السماء
 وقيل سماء هم في الملكوت والبحر المسجور البحار المملو
 السقف المرفوع هو العمل المرضي الذي لا يرد به
 خلاء من الله في الظاهر بلده قال عماره البيوت عبارة
 عن سلامة بنائها من سفنها وجدرانها وسكونة اهلها

وحياته من كان مع صلاحية رجاها وحقه نسوا لها فقامت
 الشيخ من منزلة البيت للانسان والنفوس والقلب والروح ^{سليم}
 كالشكبان ولا روح بمنزلة الرجال والنفوس عن سيرة النور
 والقلوب بمثابة الولدان فسلامة العقول بالاضافه
 بادان السبادات واستفال الالعبادات فهياه الارواح
 استنارها بالانوار السبوحية القدسية وسياحوا في
 البحار اللاهوتية والبحرية وطيرواها في فضاء الملكوت
 والملكوتية وحياته النفس بتبشيره بدسيان الروح و
 لذلك الفتوح حتى يستفيض بذلك التشبث بتلك الانوار
 ويبسجعه في ذلك البحار وليستفيض لذلك المعلق بذلك
 الفيضان وينقود به على الطيران وقد قيل وللارض من
 كاس الكرام نصيب وقال النبي عليه السلام ان واحنا احما
 دنا وقال الله عز من قائل اسكننا بيت وروحك ^{سويلا}
 منها ان غدا حيث شيتما فاشرك الله جوامع ادم في دخول الجنة
 واكل ثمارها الا انها من ضلوع الايسر فحيث ما استكان سكو
 وحيثما استقر قرارها ونسبت النفس للروح الاعظم كنسبة
 لادم وحياته القلب ان يتجلي عن الكدورات الجلاء المرارة ^{خدا}

بهذان نینعکس فیہ تکلک الاعیان فی کل حین واوان لدوام توجا القلب
 الی مشهور ذات الروح اشتراک المنزات فی المستعلق بها بة الروح
 بجان نضیبہ الا وقرین ذلک الفتوح صد قبل الدتبع للام واليهاء
 یبل و یور و کھا یلتزم و ینغم و یجامدح و یدم و معھا تجرعه راح
 بقصد الروح و تشریح مع الغیوق والصوح فقد قال علی السلا
 اولادنا کبیا دنا و قال عز من قائل و لکننا بهم ذریا لهم فالقید
 بیت الله و مجلس الحق و علیه استواء الرب و هو عرش الرحمن
 و انه لکن حصن یضایض لیس للروح نضیب منها و لا للنفس دخل
 فیها الا ان تنظر الروح الی عین القلب بعد ما فات عنه شهود
 الی بنیج المقید حاضر و الباطن ظاهر ا و ربما یرجع القفتر
 من ذلک الی الی هذا الی نانا و انکانت هذه الی و ید
 لوبه العکس لرویه عین الشخص و کئی کانت تکلک اصبع
 وهذه اصبع و کانت تکلک عترو هذا الز و کانت تکلک اجل
 وهذه اجل لظهوری جان اللهوت فی هون الناسوت فاما
 فی الاجتماع ما لیس فی الا فتشوق بالیس فی الا بفهام و الاعتاق
 و نور القم المقبتس من ضوء الشمس یلذت و برودة و جمال و عذوق
 و للناظر لید قال لیس للناظر الی الشمس وان کانت تکلک العین و هذه

فراق

العكس قال النبي صلى الله عليه وسلم وعلى الله وذرئته الولد
 ابه وقد قال بخلاصة النبي سره ولذلك حيت الحكيم في الدنيا الى
 افاضل الانبياء واكابر اولياء و به تبين فضل الانبياء و اوليائهم على
 المقربين و اتفقت المحالات بين القلب و النفس فتقع عكس العكس
 على النفس كانعكاس عين الشمس على الماء و ظهور عكس العكس على الجدار
 المجازي للماء و صلاحية الروح ان لا يتوجه بوجهه من الو
 حوه الى تجلياته المحلية و مكاشفات العلية بالسكون اليه
 و الوقوف عليها فانها لا يلاحظها الا القر يد عن الزيد
 و عنه النفس فسد رباب الاتساع و التزام عتبه الاتباع
 و آداب القلب ان لا يتقلب الى النفس فانها تفر بالطبع عن
 القدس قايمة الانسهارية اي ما يلتذ به من الحسن
 من ذاك الحسن و لا يتقبل الكد و ربح اليه فالايوع انعكاس
 العلويات كما هو عليه و ذلك هو الحسن المبين و النقا
 السمي و الذي نفس محمد بيده انه كل من كان و صده هذا
 فهو السيت المحمور و السقوف المرفوع و القبلة الكبرى
 العظيمة فقال السقوف المرفوع النفس لناطق و الروح الاضافي انما
 في تركيب الانسان كالسقوف الهيت الذي له اطار و جوانب
 و وجود

ودر حدراين طوالت و حرم و سيع فاما العادة خربت على ان
 يرفع سيقون بيت الامكان من نغته ما و صغنا به بيتان ^{المسجود} الحجر
 تلاطم اهل حيا و محاسن الله في شانهم به العزة و الكبرياء
 ان يتسم به خالق الارض و السماء ان عذاب سركر لواقع
 في انظار ما توقعه به عباد للعاصون و في الباطن
 بحجاب بعد الحضور و السر بعد الكشف و الرزق بعد القبول
 يا محمد لا تظن ان يعامل العباد اجمع ما يعاملك
 النبي على حسن صورة و امر و شباب و قطط و حجة كان لك
 في الارض الكلي كالاحية الكلي بهذا الاصل الذي
 يكبر اجتناب التزبيد و تحلى عليك يا حسن الصور و امير الهيات
 لا يعامل بغيرك معاملة و ان من احترق بنار الطلب
 و استهلك لشدة روق الالم لسا قطع عن ريتك و لباق
 ثم انخفضت به انك قد ارسلت نفسك علينا فحنى نردك
 بين روح و نوح و سكر و صحو و فناء و محو و الناب و كجيو
 و روحون لا الي هولاء و لا الي هولاء و ايت هم تترى شيئا
 هذا صفة الفناء بقية من في مدة عمره هو يعرف ما قلنا
 قبل ان نقول و من لا فان بهترة فحنى عليه لا يعيد من

نيكرو ويستبد من العالمين فويل للمكذبين اي ويل لشركائهم
 من كون المورساقطا في هاديه المتقصر هو بتفسد انظار
 انه كل ساعة على ان تغاود رجبات هم في خوض يلعبون
 العجب من اللهوسي عن التقرب والطرب وبقوى من كل
 عسر وسهل جيد وزدل فاما ان يقول انه به بحتي ^{فقال}
 الحقيقه فلا يليق بجعل ذكره على هذه الرتبة العاربه وودعي
 من بين الناس كمشاهنشاه اقسى هذا ^{الذي} يقال محرم
 ام يدل ان السحره حقيقه له والمجزة له حقيقه له حقيقه وكما
 يعاقب الشوقسطاين ويحج عليهم ما تقولون في تعزيبنا
 اياكم وما تعتقدون في انفسكم اسحر هو تروى وليس في
 الحقيقه على شى كرويه الى ان يتصرون تعمد وثقه على الا
 وتقولون انه شى ليس اعتبار خبيدات واوهام و^{وهو}
 فظنون لله دراهل الشروع حيث حكم بجهله ان لا يحج
 الا بالالزام بالاحراق يقال لهم حقايق الاشياء ليس بنات
 عنكم فهذا النار ولا حراق كذلك عندكم ليس اعتبار وعليه يدل
 قوله صريحا انما تجزوت ما كنتم تقولون فالكهين بما انتم
 ربهم اهل التوراه متمعين لا ينال القواكم وخطوط النفس بل انهم

اللهم ربهم ابي التمتع يرتفع التمتع بالنظر الى الجيب وقد قيل
 السم من يده يطيب او النظري حلاوة الفاكهه وريح و
 الريان واقع الباغ والبستان وحسن الحسان الحور
 والعالمان ووقتهم ربهم ليس في النفس عثرة
 ونزوا على واجل من الاعتماد والالتكاء على اقوى الاقويا
 واعلى الاعلى واشرف الوجودات والطف المكارم من اجل
 انهم عده الله في كلامه سبحانه ووقتهم ربهم رآيت من عبيد
 السلطان من يعني بعين ريته وبدل بخدمته ولعله
 يريد ان يتفضل على الناس ويغلب عليهم بما في نفوسهم
 الا تكلموا على اقوى الاقويا وهل رآيت من يد ايفتح بشيخه
 هكذا وهكذا كلوا واشربوا هنيئا قوم بصيرذا الكرام
 هيا سماع قوله سبحانه هنيئا وقوم بصيرذا الكرام هنيئا
 تناولهم يشهد منه فاشرب على وجهها كزها مد لون في
 الكؤوس كالفرا امدت فيقال لو لم يكن في القوم ان الاكل والشرب
 لا يكون للعبد من الحجب ولنا الكلام ان الخطاب للعوام
 فلا بد من سكان الجنان يكون كما كان ويقال للشرب المعنى
 ما كان ساقي الحبيب وفي الجنة من سيقه خيران حسابات

وفيها من يستقيه الملك يبيد ولهم يد ليس له اصبع ولا زيد وكذا
 الكاس ليس من الذهب ولا من الفضة ولا من الزبرجد والالوة
 وكذلك الشراب غير متخذ من السنبل والغيب والذبيبت والبطيخ
 كونه لا كالوان ليس باسود واحمر ولا بابيض واصفر طبع احل
 العسل والسكر وريح الطيب من المسك والكافور واللبان وما
 يلوم لهم تلك الهمد من الغيب كرواجهم والنفط الذي ليس له
 لهني نقصان ولا عيب فاسكر القوم رور كاس وكر كرمي من
 المدبر و اذا شربوا الكاس فالله اعلم بما لهم مما يجدون بهم
 من الفرح والاستيناس واي العجب من مقتضى ذلك ان كان لهم
 في تلك هذه القالة انها لله زالمت فلاحسان خصا من
 بين عباره من الاستعمال احرام من العالمين من الاولياء وال
 والشهداء والصالحين واي المجال من المتكبر المتعال ان
 وراهم مثال الله عا دليس لهم مراد الا ان التلق منهم وتكون
 المخلوق عنهم فالله هو جليسهم وانبيهم والله هو العظيم
 والله هو ضميرهم وسفيرهم والله هو رجعهم والله هو قلوبهم
 وروحهم والله هو عشائهم وعذاوهم والله هو عينهم
 ومخاطبهم وقد امهم وراهم قال رسول الله حكاه عن الله لا ير
 ان

بز يا ايها النوا فرح حية فاذا احببته كنت له سمها
 الحديث والدخى اسوا وانعتهم ذرتهم وان في حال سرورهم
 لهذا حتى دريا تم فان الا افراد بالتوبة عن قلب منعتن به
 من اهل بنفوس لعيسى وكذلك كل من قلب الاولي والاحل
 من صديق وقرين وولي وخادم قال ابديعاه في قصده
 زود واتوني باهلكم اجمعين وفي هذا المقام قالوا اي على
 جوارها هي بها واكل من صيدها يتوكل وواجبها واجل من زيارتها
 الذي نزلت به واحب اهل المنزل في سورة يقال وان احد
 بالفاطمية يتخير في مشيرة ويقاخن بكده ووجد انه في ذلك
 يقول ان جدي واري علي يدك من عذبت فاعله كل تحسب وسنيب
 ينقطع سوى حسي حسي وقالوا انكنا جهم ذريه ما تم احببت
 الويات بالرحمة التي طه بلا بالتوازيات ما اصطح بين الناس
 من رعاية حرمة ابناء شوخهم والسادات فانها على هذا
 للقياس وان لم يكن فيهم فضيل وشرف فاهل اجاء ارتقاء على
 المتويات والدرجات اياك وان يجتاج في سركت تم بالانساب
 والائتماء يستحق الامامة والتقدم على هؤلاء الشرفا كالا
 لانها لا تخاف والحق في بدل على ان الامر ليس فيه شيء من الاتصال

فرب شئ يثبت قفرا وهذا مما اجمع عليه اهل الكمال ابن ابي عمير
 لا يستحق الامامة الا ان يكون قاريا او عالما بشرا فاما التعظيم
 والتوقير فليس الا بتفضيل الابهاء يقال العارق فيم انت فيما تعظموا
 فيما تهين فكل امرء ما كسب رهين انت تدخل مدا خلا لا يدخلها
 الا النظار ويبيد ان نكون مقدم القوم راس الاحراق فكل نبي
 لك وحق الله عليك لا ان تقول ما قلنا هو الحق امر فاد غير
 مما يحتاج في نفسك فليس ذلك الا الجور والامرار وامرنا بالهدى
 ولحم ما يشتهون ولا تشتهى نفس العارق في شئ الا ان
 مقصده الاعلى فيه اجري واصفى الحسيات والمعنويات ما خلا
 عن فيض القدس ونور ذات سرب الارض والسما، يا هو رب
 الواحد اثنين من حول في عصب العين لو كانت ولتمثلات
 في دارنا هذه ما لها شئ وعظام بالدار الا خرق وان يتظن
 فيه ظنا وتقول فيه شياء فما قولك في الدار الاخرة انما الله
 مكان الرهوان وكل النفس الحور والبستان وطواق العلماء
 واخذ الكاس من التمثلات املا فما المفع للمحصن التقسيم
 الشرك والتاليون غير التزويد يتنازعون فيها كاسا لا لغوية
 ولا لغوية قال ابن عطاء بن ريفي في مجلس جملة جنة عدن
 والسلي

والاسلام فيه المنفعة وسراهم على ذكر الله ورحمتهم تحية من
 الله وسكرهم على المشاهدة والتمجيد بحسبنا الله ويطوف عليهم
 فلهم لهم الامانة الدار وعن في الدار محفوظون باستبدالنا
 بنفذهم فالزمان يوليهم وكن لا يمين بجانبهم واذا كان اليوم
 بعد وهو في السجن في طول عمره ساعة لا يساع لسباع حكايت
 الاعيان فيه ولا اليهود واخر من المخا وغيره وان كان غير
 واعاشعير اوقات المحادات يظن انه يرد من الاميان الي الاذي
 ان كان من اهل القبول الي الجنة ولا يكون عزرا موسوما بالثنا
 وليس اذا كان العبد في القربة في الغربة مقاسات اللبنا التي
 ما يجلبها يتقاد اذا رجع الي منزلة يبقى على ما كان عليه في
 عز ما يكون من ابناء الناس يلقى عين ما يفا في عزته
 ويخرج ما يسوق من كاسات كرسية لما كنا قبل في اهلنا شغيقين
 جنانين قال الجيد الا شفاق ارق من الحنوق والحنوق اهل
 وقال لغلة املو مني وقل الحران نفل القوم قائم يروا لانفسهم حالا
 اعمل من الحروف والخشبة من قعود عند هذا الا ترى النبي عليه السلام
 يقول اني اعلمكم بابه واشدكم للاخشيبة للذبيوت قال ايها الطالب
 ان اخرت قللا يد من الايام فلا تدرين نفسك ولا تظن بنا في
 الباطل

فانه سبحانه يقنط اولاً ويعطي خيراً عظيماً كما لا للذة وانما
للراحة وتحقق الشكر وتنشئ ابنى القنوطوا الكفر واليه يشير
قول الله تعالى انا كنا قبل في اهلنا مستغفون ام خلقوا من غير شيء
ام هم الخالقون قال الواسطه القلوب مختلفه فبذلك
يقوله اولئك الذين امتحن الله قلوبهم وقلوبهم منكشفه طالعوا
في اولها فام يكن شيئا مذكورا في المملكة ام خلقوا من غير شيء ام هم
الخالقون وقد مصطلم عن عاينها طالعوا الحق بقاءه فان
نقطعت عن الصفات والذات ولزمه الحزم فاقطع كاقن
المصطفى صلى الله عليه وسلم لا احصى ثناء عليك ^{يا ابي}
خلقهم وجودهم لا بالذات الكون وبغيره كس ليس هنا
المازى والهوى وهو الدليل على كمال القدرة فرب مكارم
في الاختراع فاما لا يحسن فليس فيه مكان الخيال ويقال ام
خلقوا من غير شيء اي كان ابتداء خلقهم مما ليس له جبره بعد
بل ليس هو الا الوهم والخيال فان اصل خلقهم مما بيني على ما بينهم
الفيض وبقا التصور والاشكال وهو الارادة والتخييل وان
ما يتغير ويتبدل لا يكون الا بعد ثبوت عدم حقيقته فان
ليس المعنى منها الا الشئ لا المنعوت بالثبوت والعدم ^{الكنهه}

الاشیاء به القوام فمن كان أصله وخلقته على لا شيء كيف يمكن
 بقوران الخلق غير فقال قلت غير مرة يستكمل على ابن الرب
 سبحانه بحاج الأضام ونجح الأضام منهم فيحتاجون ما عرفت
 في العذر لزم المتخاصمين غالب ومغلوب يكون بينهما نسبت
 إلا فالتك النسبة كلا وأن الذين ظلموا عذاباً دون ذلك
 لهم جنتان وجهتان تتداول وعدا فمن أدخل
 جهنم لا يدخلها ولا يتولى ما فيها فهو الذي يدخل في النار الكبرى
 وأما حكم رب فانك يا عينا قال جعفر عند هذا الخطأ
 سهل عليه يعالج الضر واحتمال مؤنة وكذلك كل حال برده
 العبد في محل أمث هذة قال يوسف بن الحسين سال سعدا الزول
 فقال له علمني علما ينجي همتي ويحرق قلبي فقال انظر لا يتقدم في همته ولا
 تناخر في آخره فقال له انخرج لي من حملك الله بعاذوات
 تكني عن قليل ذكر ما مضى وذكر ما بقي وتكون قايما بوقتك و
 روح علمك بعلمه كما قال لبيد عبد اللطام واجر حكم رب فانك
 يا عينا قال الكبي قال الله تعالى لبيد عبد اللطام واجر حكم رب
 فانك يا عينا قال الكليم ولتضع على عيسى فليس منه هو بالعين
 كن هو عبد القوي ليس من فتيها الشجر من فتي هو المثنى لان الله

ربا الشيء بمعنى الجمع فالله تعالى عن الشيء بمعنى الاحتجاب
يقال لهدي في البصر والمراد ان كان حور ونا باعتبار امرئ
الحديث بالقديم وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسجد
وادبار الخور ايها العارف بالله ما صنع اشرف
ومكسب اطيب وذوق اطرب من اشتغال المرء بعبادة ربه خفرا
الليالي بلوان الصبح

سورة الجن
بسم الله الرحمن الرحيم

والنجم اذا هوى
اقسم بنجوم القرآن على النبي صلى الله
عليه وسلم ويقال هي الكواكب التي ترمي بها الشياطين ويقال
اقسم بالنبي صلى الله عليه وسلم عند منصرف من المراح ويقال
اقسم بضياء قلوب العارفين ونجوم عقول المطالبين
تعالى قال جعفر بن محمد النجم محمد صلى الله عليه وسلم
اذا هوى اذا اخرج من الانوار وقال ايضا النجم قلوب
اقطع لها شمع عن جميع ما سوسى بالله اذ تدور يقال اقسم بنجم
التي من يمثل له نفسه بصور لغة نجم من النجوم كلما كان الهوى
وانوار على نيل على الرتبة المعليا من الزكاه والصفاء
واخذ يستبط من النور كما في كعدني كما ان القيد يتمثل بالنور

الروح بالشه ما ضل صاحبكم وما عويى له من هذا الجحيف
 النبي صلى الله عليه وسلم حيث تولى سبحانه الذب عنه فيما روي
 به خلاف ما قال لنوح واذن له حتى قال ليس بك صلالة وهو ذل
 ليس بسفاهة وغير ذلك وموسى قال لفرعون ائى لا ظنل يا فر
 عون مشعلا وقال لبني اسرائيل عليه وسلم ما ضل صاحبكم
 وما عويى وسعتاه ما ضل صاحبكم وما عقل عن الشهود
 طرقه عيسى قال جعفر ما ضل عن قرية طرفه عيسى وقال سهل
 ابن عطاء عن الروية وقال سهل عن حقيقه التوحيد
 في لفظه الصاحب اشارة الى ان محمدا هو صاحبكم فقد
 اصطلحتموه وعرفتموه بالصكبة وقربة النسبة وقراية
 السابغة الله من يظن ويتوهم في شأنه الضلال والغواية
 بل ما عانيت منه ما يدل على رجاء جله العقل وثبات العقل
 وغبان الكدراية ومخاطبة الصوفية لمن يستحل حلا
 شئ من صاحبته وهل سافرت معه شئ عما نحن عليه
 وما ينطق عن الكهوى لظان في ما ينطق بالكهوى وفي هذا
 ايضا تخصيص له بالشهادة حيث قال لداود فاحكم بين الناس
 بالحق ولا تتبع الكهوى وقال في صفة نبينا صلى الله عليه وسلم

وما ينطق عن الهوى من هو في محل الجوى في الظاهر من
 مومنين ما من التعوى وفي السرار في اراء المولى مصنف عن
 كدورات البشرية في ابي الشهود الاحدية مكاشفة
 الصدية مخلوق عنده بالكلية لم يبق عليه ^{منه} الا الحق من
 بيان التوحيد في الصفات والتفريد في الذات والتزوية
 عن السموات وتمهيدات التكليفات وتثبيت المعاملات
 والاخبار الاخرى به من كون التران ووجود الجنات
 ليست صادرة عن معين هو الله وتلقاه نفسه وصرق مناه
 بل هو وحى او حاشاها اليه هو لاه فان لم تقدر ما قدرناه
 ولم تعنى ما عنيناه ليشكل الاجتهاد ومن ضرورة الاجتهاد
 الغلط والخطا كان من كان من الاجيال هذا عمدة رسول
 الله سيدنا محمد المصطفى صلى الله عليه واله
 تتركلك السنة فاذن في القابلة بالعودة ويقال من التواضع
 البعيدة ولكن من حيث اللفظ من الاكيدة اي ما ينطق عن
 القوي بما في الذي ينطقه صادر عن معين هو ان هو الا
 وحى ليس ذلك الصادر عن الهوى الا هو وحى فعلى هذا
 الاجتهاد من قبيل التامسوخ والمشموع وان الله يفعل ما ^{يشاء}

عليه وسلم بحيث كان بينهما قدر قوس بيني اوارني نوار كون
بينه وبين الله قدر قوس بيني واوارني نوار كون
وتعال كان من عاد مام اذارا و التحقيق الغي بينهم الصديق
احد لهم قوت بعقوس عاجته فهو عيار لا عن بقول ابا
لات بينهم قاتل بجد الحوار على مقتضى شعورهم في شوق
هذا يقال اوارني اهو بل اربي قال جبريل عليه
الليقية عن الذور به منه قال التسم نعت امو اصله وانتر
والمشرف هو المشاهد وقار قوس بيني موضع الاشكال
اشكل لتبين للعارف ويهلك للجاهل قال الواصل
محمد صلى الله عليه وسلم فتدلي الحجات في الات الحياتي
عن محمد عليه السلام وصل الى ما اشار اليه من قوله
فكان قار قوس بيني والتدني هو التكشف قال جبريل
منه حج كان منه بقار قوس بيني ولدنوس من الله واحد
وللدنوس العباد اي اودنا اي من جبريل
ادمن ربه فان كان الدنوس الرب فالنودنوس الراه
لا مسافة اي دناسيت بجلي عبا ونس وكنا شرحني
يتخيل المتخيل انه دناسيت نفسه بنفسه حج نلتذ بهم وشكل
وان كان

وان كان الاول فتعال تمثل له بصورة جبرئيل كما يتمثل له جبرئيل
بصورة رحمة فكل المعينين برحمان ابي واحد فكان قوسين
او اذني الحدايجي الحلقه المصنوع قوسين بخط بينهما فلتخرج
فالكلمة يكون ادني وتقال دنا فتدلي ابي وصل به ولا لت
حج البشرية فكان قاب قوسين كانه قبل ما كان المراد من الذي
منه والوصول به وارتفاع البشرية قال فكان قاب قوسين
اي كانه قبل يتوهم وجودين وجود نفسه بنفسه ووجود
ربه ربه او ادني ووجود نفسه بربه فاذا ادني منه
عرف ان ليس في الوجود الا الله حقيقه ومجازا صورة ومعنى
اسما وسمما وتقال فان فكان قاب قوسين او ادني اثباتا
للذو لانه وشئت الا شئته ابي وصل اليه وزالت
الحجب ولكن لم يتجد به فان الا لانه لا تتعدم والاشئته لا تزل
وتقال دنا محمد من ربه وكان يتوهم من قبل انه بعيد منه
فعرف بتعريفه انه كما كان قاب قوسين منه او ادني
بل ادني قال الله عز وجل ونحن اقرب اليه من جعل الوريد
وتقال قال فكان قاب قوسين او ادني اي الحقيقه كما
للدائرة والخليقة كالكثافي وسط الدائرة فترى الدائرة

قوسين مثالها واري اي طرح هذا الخط وقت النار
 ما لم تعرف فافهم واغتم فاوحى الي عبده ما اوحى
 رطابناي اوحى الله الي محمد ما اوحى يقال اجمل انما لو
 يطلع عليه احدا ويقال فوانه قال له الم اجر كينما
 فاو تيك الم احدا فضلا فقد تيك الم احدا عائل
 فاغنيك الم شرح لك صدرك ويقال بشرنا به بالحوص
 الكوش ويقال اوحى الله اليه ان الجنة محرمة على الانبياء
 حتى تدخلها وعلى الامم حتى تدخل امته ولا ولي ان يقال
 هذا الذي قالوا كلها حسن وغيره مما لم يطلع عليه احدا
 ايضا كان له تلك الليلة فرقاها اياما رقاها ولقاها ما لقاها
 وادناها حتى لا غير واصحابه له في عيني ما يحاه عنه قوا
 ما قال ولم يطلع احدا على ما كان بينهما من السرور
 قال الصادق زنا فتدي فاوحى اليه عبده ما اوحى
 قدر الحبيب من الحبيب لغاية القرب يا تبه غاية
 المهنية الاغاية اللطف وذلك قوله فاوحى الي
 عبده ما اوحى الي كما في ما كان وجرى ما جرى قال
 الحبيب واسر اليه ما يسر الحبيب اليه والطف

الا ان الكبيب كبه اشرفا خفيا ولم يطلع على سرها
 امرسواها لذلك قال فاحي الي عبده ولا يعلم احد ذلك
 الا اوحى الي الذي اوحى والذي اوحى اليه في قوله ما اشارت
 اليه في اية ولد الاها لا يوحى اليه ان الاجزاء بعد قياسها
 وشوكتها ما كذب الفواد ما راى ما كذب فواد محمد
 ما راى بصرة من الايات وكذلك يقال راه ووقى ما كذب
 الشد يد اى ما كذب فواد ما راه بصرة
 كان من نفعه ما اشار اليه الشاعر على عضوى الاوفيه
 محبة فكان اعضائي خلقن قلوبا بصرته بصيرته وبصر
 ربه اخراة اولاه عتباة انفتاح البصيرة عبارة عن قلب
 الحسن ما يرى الباصرة الظاهرة فهو روية الحاسة البصيرة
 وما راه البصيرة يراه البصر افتقار وند على ما يرى روية
 اى افتقار لوند على ما يرى ولقد راه نزلة اخرى اى جبرئيل
 وقال ربه الله مائة اخرى حين محمد عند سدره المنتهى
 على شجرة طوى في الجنة وهي منتهى الملكة وقيل منتهى
 ارواح الشهداء ويقال ينتهى اليها مقامات الخلق ولا يعلم
 ما راه الا الله الملتقط من شأنه اللطلى كل حين ساعة

ليس بحجب عنه البتة ولكن الاثبات اكثر والاخرى قال قوله اخرى
 فاما رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النبي التجليات لا يكاد
 يتفرغ الى ساحل البتة ما زاع البصر وما طفق
 عارف خراباتي يشوق قلبه الى السير في مكان والارواح الى
 بلدة وخطيرة فتقال في ذلك البلد باغات وسائر وانحاء
 حاربان وملاح وحسان من الحوز والغوان والكاس مع
 الناس كلهم خفاء ليس ترى هناك حمة خضم من الخضم
 ومكدر امن الاعداء ومع ذلك ما زاع البصر وما طفق نفسه
 لشغل مزاج وبه لقد رايت من ايات ربه الكبرى
 اي الاية الكبرى فجدت وتقال هي تجاوزه في حال القادر
 حوازي قال جعفر شاهده من علامات المحجة ما رعى الا
 عنها الملائكة راى اياته الكبرى حيث ضربته سهام
 ووجهه الكريم فحعلته كالغظام الرميم وهو عبارة
 الفناء والعدم ان يتصورنا الا الظن في قوله قال الجند
 رايت سبعين عارفا قد ملكوا بالتوهم اي توهموا انهم
 عرفوه وقوله ان يتصورنا الا الظن قال الشيل من
 تحقيق في الكيفية الحق فهو نفس الحقيقة لان الله تعالى يقول

ان ينعوت بالالظن لظان وكما ان الكفار يوجب
 لهم الحيرة والجهل والحكمة بالحطاء فكذلك في هذا الظان
 من مرج على اوصاف المظن لا يحط بشيء من الحينته ليس
 هذا لا يحط بشيء من حيث الطبع والتخفيق فان كفارة
 تلتج وتشتبههم قد بلغت وعلوهم اكثرها صارت
 موزية فاما الظن الخيل بالله وليس من هذا الباب
 والله شاس على عاقبتما الرجل عليه ليس من هذه الجملة
 سبيل فانما الظن المعلوم في الله وصفاته واحكامه وم
 من ملك في السموات الاية العدة قال بين ان ليس في
 الملكة من قول قدره على اجاء احدون قدسده انهم
 على حري بالورد واللعون في بين الشفاعة والتخلص
 للمهور عن الفقر وهذا الاكثر يختص بالرسول خصوصا
 بنينا صلى الله عليه وسلم بالمهدى والاسل انهم لو سيطول
 اليد في حضرت الواحد الا احد بل فلو ادنا يرحبون
 الى الحد بل يرحبون بربنا بعد ربه وقال سوس كرا
 بعد كذا بعد حتى يوهوا ما ساورة باقتضى كونه غاية
 الحد والجهل بالعرض من قول الاية حتى يوقاه بعضهم

ضيع وقته من شغل في حفظه من اعطى الدنيا والراغب
 فيها لان احدهما افضل على الدنيا بعد الاخر عن الله
 قال الله فاعرض عنهم قولي عن ذكركم اهل الجنة فقالوا
 الشيخ افضل لبدء وكف الكلف من من يدوي مشددا
 عن طلب الواحد الا وان شغل بالدنيا هذه هي نفس
 الا بدو كل مبلغ من العالم اندون ويتقال من كبحه
 عن دائرة اللذة الحسية دينا ودينيا هكذا لارحل
 مبلغ من العالم ليس لهوى ان يري الاخرة فللمنيت و
 الحلو فاما الدنيا فهو الاولي فارى الذين يحسبون
 كباير الاثم والفواحش الا اللهم له ما يستند منقطع
 واللهم ليس باثم فكل من حمل الفواحش ويقال اللهم
 من حمل الفواحش ولكن الله استناه فاخبر انه يغفر
 وقال بعض السلف هو الوقوع من الزنا كسب و
 لا يعود اليها وكذلك شر الخمر وسرقه وغير ذلك ثم
 لا يعودون الي ذلك ويقال هو ان يلهم بالزنا ثم لا يعطى
 ويقال هو المنطق والاجماع انه استثناء منقطع
 فالبعض كوالفاحش من العار فكيفها من غير لا يستند
 بقا

قَالَ لِكُلِّ كَبِيرَةٍ وَكَبِيرَةٍ إِحْسَانٌ شَيْءٌ يَغْفِلُهُ عَنِ
 حَبِيدِهِ وَفَاحِشْتِهِ مِيلَهُ إِلَى لَذَّةٍ فِيهَا شَرٌّ بِهَا فَمَا بِاللَّسْمِ
 وَالْخَطَرَةِ فَلَعَلَّ يَغْفِرُهَا الْكَبِيرُ لَطْفًا مِنْهُ وَإِلَّا فَهِيَ لِضَائِعَتِهَا
 قَالَ لَهُ الْمُرُوءِيُّ بِلَامٍ بِهِ فَإِنَّ الْأَلْهَامَ لَا يَكْلُومُ مِنَ الْمَلَامِ وَإِنِّي
 رَبُّنَا كَبِيرٌ مِنْ خَلْقٍ قَدِيرٍ كَبِيرٌ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذَا انْتَبَهَ كُمْ
 مِنَ الْأَرْضِ مَا تَتَوَدَّ قَالَ الْجَاهِلُ عَارِفٌ كَبِيرٌ مِنْ جِيلِهِ
 عَلَى أَيِّ صَفْحَةٍ هُوَ وَمَا يَجِيئُ مِنْهُ وَمَا يَصْغُرُ مِنْهُ وَمَا يَكْبُرُ
 وَمَا هُوَ مِنْ ضَرُورَاتِ أَمْرٍ مِنْ حَيْثُ الْخَلْقُ وَالطَّبِيعَةُ
 فَهُوَ بَعْدُ فِيهَا بَعْدُ وَيَأْخُذُ بِمَا يُوْخِذُ بِعَالَمٍ أَنْ يُلْفِظَ
 وَالْإِخْتِلَافُ مِنْ طَبِيعِ الْإِنْسَانِ أَسْمَى الْأَضَاءِ دُونَ إِخْتِلافِ
 الْأَضْدَادِ بِالضَّرُورَةِ وَجُودِ الْفَسَادِ كَبِيرٍ وَفَحْشٍ أَنَّهُ
 مَا يَكُنْ أَنْ يَكْتَسِبَ بِالضَّرُورَةِ وَجُودِ عِنْدَ الْمُرُوءِيِّ
 وَيَكْتَسِبُ فَلَا يَكُنْ بِرَبِّهِ وَنَحْوِ ذَلِكَ أَنْ يَنْبَغُ بِعَيْلٍ
 وَذَلِكَ أَيْضًا كَثِيرٌ مِنْهَا مِنْ قَبْلِ قَامَا بِاللَّسْمِ كَثِيرًا أَوْ جُودِ مَتَلَكِ
 الشُّهُورِ فَذُفْعُهُ كَمَا يَكْتَسِبُ فَلِذَا بَعَاوَزَ عِنْدَ الْعَفْوِ
 الْوَدُوعِ وَغِيْرَ قَوْلِهِ انْتَبَهَ مِنَ الْأَرْضِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ
 الْإِنْسَانَ يَكُونُ لَمَّا لَعْنِيَانِ وَالطَّبِيعِيَانِ أَنْ الْأَرْضِ

سپلی مکرر انظما بنا بعید عن الحسن و الاستحسان
 فلا تزكوا انفسكم هو علم بنى بالتقى و يقال تزكيت
 امر و نفسه من علامات كونه محيا عن الله لان المحذوب
 و المستغفر في شهود ربه لا ينكى نفسه من هو اعلم ابي لانه
 اعلم بكم منكم و يقال من اعتقد ان على البسيط احد اثره
 فهو متبر و يقال المسلم كيب ان يكون كيب كل مسلم را يعتقد
 فيه انه خير مني ان راى شيخا قال انه اكثر مني طاعة فهو
 افضل مني و ان راى شابا قال انه افضل مني لانه اقل بنا
 مني قال ابو عثمان بن علم ابي هو وما هو في الوقت
 علم انه محل التزكية ومع هذا مخاطب بقوله فلا تزكوا
 انفسكم بماذا انى كى نفسه باخلاقه ام بافعاله ام باقواله
 ام باحواله كلا لكن نفسه هي الامار لا بالسؤال اى جاب
 منه ارجل الى تقوى الرقا و ذل العبودية و ابراهيم الهى
 و فتح من قال ابي عطاء و في باربعة اشياء بدل نفسه
 للبر ان و قلبه للرحمن و وكده للقران و ماله للاخوان
 و في بعض التفاسير عن النبي صلى الله عليه و سلم و في عمله كل
 يوم باربع ركعات في صدر النهار و هي صلوة الصبح و ان

ليس للانسان الامانة حتى يحق له ان يقول قال الواسطي وان سعيه لم يكن
 مما يستجلب به شيئا من الثواب وان ابي ركب المشي
 والمنتهى المرجع والمصير ابتداء لا يشترط من الله خلقها وانها
 لا تشار الى الله مصيرا وتقال اذا انتهى الكلام الى الله فاسكنوا
 ويقال اذا وصل العبد الى معرفة الله فليس بعده لاحد من الاطراف
 يعطيه من مال او منال او تحقيق امال او احوال بخبرها على
 من اذ وما هو كطوطا لعباد يقال المشي من ان لفي
 سير الى الله ودرجات المنتهين تسهيل ان كثر وتعد
 بان السير الى الله قد ينتهي والسير في الله لا ويقال في نعت
 سارية سار كذا الوفا من السنين ففان بذلك وذلك على
 عش رب العالمين لم يظفر بحبة من ارض وقطرة من شجر يكون
 اصوب واضع واكرة عنق من نعت بالله الواحد والله
 هو افحك واكبي ويقال اضحكهم في الظاهر و
 ايكهم في الباطن يقولون لهم المدة في الويل كل الويل لمن
 قبل ان ضحك به مضي النهار من ظالم للباي اما كون ضحكك
 به او تحبلك بصوت لا يمكنك من ان تضحك فاما البكاء فمنها
 كان من المحبة ومنها كان باصا به المصيبة من الاماس

الوجيعة والغرفة من الاخبة كل ذلك شفايا ايضا الي تلك
 النسق وانه هولمات واحياها واذ ويقال امات نوس
 الزاهد بن بالمها هدة واحيا قلوب المعارقي بالمشاهدة
 ويقال امات بالهبة واحيا بالاسر ويقال بلاستار والكل
 ويقال بالطاعة والمعصية الله ويقال قد يعاقبه الاحبة
 حتى لو يقال انه اما لهم كان هو ابا وذلك ان يلغى في
 عنهم ان عشقتهم عشقت غيرهم فكلهم اما لهم واحيا
 يوهبهم ان حيثهم لا يحيا احد كما تحبهم بل هو الدرا
 صوت فسطمن ميله وتذكارة وانه خلق الرزق
 الذكر والانشى المذوق في الازواج المواجع والاطلاع على
 دقيقتة خفيته رشيحة منه وان لذات الجشيش من جسده
 كيف ريت الرمن كل الملة وقات لمي انشده بينهما
 والمجا انشده نعود الى الاتحاد فاذا كان غير ذلك فاعلم
 وانت البين هنا لطيفه التخليق هذا ذوق التوحيد
 ان الله يقول الانسان سري وهذا حريته وزرعه عند
 نداء فيسبحان ربك رب العزة عما يصفون في خلق الافعال
 بلا مباشرة ويقرب من العباد بلا ملاصقة وبصور الصور

يراه اجمع لهم يكن لقرين وغيرهم من اهل الجور مسامح قول
 سحر محمد الا عين يقال تشويق القمر جعل علامة لا تشويق
 الساعة فان دون الساعة يطوي السماء ومن ضرورة
 طيها طي القمر والشمس كما ما الا تشويق عالم الى والوا
 انها مقدمة والكل يقال قال علي كرم الله وجهه كنا نرا
 تراه والقمر ليلة المير ينجي لنا ان وجهه احسن منه
 والطفوا نور منه واصوفه دروا ولا را على حيث
 بين نرا الشواق القمر يساف حسن وجهه وسحر لعانه
 بلو يقال اذا بلغ امر اللقائ والضرع الى غلته ونهاية
 ان لا يقدر ان يجي احسن منه واعجب في الجرم اظهن
 تعي الاشياء كلها فبا الحوات جملتها ثم يختم عليه وما يجي
 بعد ذلك من اوارضه ولو احقه ولو اصقده عليه قيات
 من يقرب ان الله خالق البيلة والليس واحد العالم ثم
 ثم كاهه البيان في المنشاة حتى انتهى الى نشاء
 اجل او اعلى وهو ان ثم ثم حتى محمد وهو حبيبه
 ولا جرم في كبيب من كون الحسن والجمال البتد وقل
 منه ان يقع المركب املحة نور وجهه يشبه ويتدفق
 فيها

فهذا خبر النشأة وهو وليكون قرب اخرا الساعة ويقولوا
 سحر مستمر المنة ^ن يقال سحر مستمر اي جاز على عادة الزمان
 اي هكذا من قبل ومن بعد يكون وهو لان على وصفه يكون
 ما يبالي به ولا يلتفت اليه ولا تعتده شيئا ويقال التز
 بين السحر والمعجزة والكرامة شئ عسير حتى رمى اليه كل من
 سحر مستمر فاما الخواص يكون فيهم الاخص الامهين
 العارف بالخصف للاسراف وكن الامول فهو غرقا ويتجلى له
 لكن واما يرد اليقين فشيء اخر عذوق الله نورا في قلب
 عبده المومن فيعرف الشئ بلا تأمل برهان وترتيب مقدمه
 ورعايت قانون بيان وما بلغ المراد دون عيان كما هو
 ذاك الشئ كأنهم جراد منتشر ^ن لعله يكون في الجراد
 المنتشر هو اقدمهم واسرع منهم يفرح بان يوما كان
 قد قدر ان الرب حاق بالخير والنشر وكان يري وجهه
 كل فاجرو يرو وقالوا محبون وازدجر ^ن وقال فلان
 احد من ارباب المطرقة الفاني يسير من الحجة الا وقد
 من الحقة قصوا الحنة هكذا جرت الاستي ^{السنة} فان يقر للمعادة
 يلد هذا الدلاء والمعجزة التي مخلوب فانتم لا طاب

اي فانتقم اي مغلوب اي مظلوم وفتحنا الارض
 الاية الارض منهي اي منهي اي منصب وشفقنا عين بالاماء
 فالتي اما اي ما الشماء والارض وفتحنا لتفاسير ان اما الذي
 تبع من الارض تضرب الماء المنزل من السماء هو الذي الارض
 اعجب الاشياء وادها على التوحيد الارواح
 والتوليد والكلام في بيان قصة نوح عليه السلام
 من يفتح الارض عيوننا وفتح ابواب السماء والتفاه وها
 وحكمه نوحا على الارواح ودرس تمثيل لذلك السرفا فهم
 واغتم انك عبد صفتك الحز وفتحنا نوحا رسول الله
 حيث قال نفوذ بالله من غضب الخليم هذا نوح حليم
 قومه كذا ما بين سية ودها لهم بما يحسن احوا لهم وما لم
 وقال من منهم فاسع فاذا غضب فتعوز بالله منه
 سمعت ما قل رب لا تذر على الارض من الكافرين
 ديارا ولقد سزنا القرآن للذكي رهان وفتحنا كاشف
 الارواح من قومنا القران قبل اغلظ الحجب والسود الابر
 الجنبي وفتحنا الحصر نظري اليها مفتي بلا نفوذ بالله
 ان يصيب احدا وفتحنا للمبشر للمبشراوى فان يدل على

لیکن فوتره بالمعانی مماثل شکل الا لسن فی وصفه الا قتل
 من الحال مشهده هذه يعرف الجها اوللا اما لانا ان رجلا
 منهم يدعی النبوة والتطرح الله والعروج علی وراء
 العرش فلعله فی قلب یتکسب الوهم ویورث ذالک الوهم
 الطالب ودوام التصور الی غیب من اراد من الناس ان
 یرب شیء من امورهم فیلیدخل منهم ولیکنی فلا یدل من
 الایام علی مقتضی امورهم وموالماتهم فلا غیر وان یتعنی
 فی نفسه ان الامور کما اشار الیه القوم قاربتهم واصطبر
 قال لعل الا منتظار یکون من اشد التعذیب
 كما قیل الا منتظار موت الاحمر یدل علیه ذکر الاصطبار
 بعد الا رتق اب وان الاصطبار من اشد مقامات الصبر
 واعالیها شدة واجتهادا انا ارسلنا علیهم حاصبا
 قال الله در اولاده علی حیث امر بحیث
 یفعل للواط ان الله سبحانه امر علیهم به ومن امر به
 فیه حاله ایضا وجه یلوح علی صفة الصواب فان
 لیل الیاب ارحلهم فی هذا الباب وكذلك ینبغی
 بلا لقاء والطرغ بالکرة والنجیر عن مکان رفیع کقلت

جبل وراس منارة فله ايضا اعتصام بالجبل اطمين
 ولا خذ بالعروة الوثقى فان الله سبحانه وتعالى فعل
 بهم هكذا والوجود الثلثة من ربه عين للوصف ^{رضي الله عنه}
 كذلك تجزي من شكر مثل هذا لغافل به من شكر
 نعمتنا والشكر يعم النفع ولا يعرف ذلك الا كل موفق ايسر و
 فطمسنا اعينهم يقال لو لم ياول قوله فطمسنا اعينهم
 يقال الي ليسر قوم من المبالغة ان ضيعه كان من
 تمثله سبحانه وان كان سماه باسم جيسل بالنسبة الي مقله
 وصفته فاما الكثرة فاهي ايضا من ياب التمثل سبحانه وتعالى
 عن الصورة والشكل والجهة والمثل والمثال ومنها الكثرة
 والتعداد انهم يقولون ربنا يخلق في زمان لطيف في صور
 لا يعد ولا تحصى تحقوا انه يكيل ويمثل ويرى وهو سبحانه
 عن هذا وذا افسحانه وعذاب مستقر ^{لله}
 بانزال القهقري سمعت اثارهم على هذا القيا جيد كحشرون
 مبين على وجوههم يوحدون بالنواصي ولا اقدم ويتو
 منها على الابد والدوام بعد ان كانوا في الوسط في التما
 والايام فهذا هو العذاب المستقر لا ينقطع انا كل شئ خلقنا
 بقا

بقوله تعالى خالقنا كل شيء بقدر ما ينبغي ان يكون ذلك
 الشيء كما خلقناه لا يزداد ولا ينقص الطاوس خلق على لغت
 وصفة لم يختر بها احد ان يزداد فيه شيء من حسنه ولو زيد
 له بسبب الشناعة الساعة واحسنه وكذلك الذباب
 الكناس فيختر بكسبه ويباه بضعة على اخذانه وصحبه
 كما هو في قصة السلطان بنطاوان بجده ويتكبر سلطنته ^{نصف}
 الخوانق الى مكنته ودولته من عارته وشحمته لكل حال ^{هـ} يبق
 وقال بقدر اي يعز وقدر وجلالة شان وعظمة امره فان
 فضلا عظم شانهم واعطى نبيا لهم ويقال اي بحقارة
 وضعه ويعني منزله فان عيب الخلق عيب محمول ^{محمول}
 مخلوق بسوق الا يتدفع من الاسنان البتة فانه يحقر الصا
 من الكفار ويؤتمت عيب الحدوث ونقصان الفناء ليس
 ههنا اشنع العوان فما للاسنان خصوصا الجان بترافون
 وليس فهم شيء اعتبارا بها في اي كما ان هذا القدر عندكم
 لا مشقة بالحكم به فكذا عندنا ما اردنا ان نخلقه
 قد او كثر كبرا وصغورا بل خلقنا فيه شقوت زهوان ^{نحو} وقال في
 قوله وما امرنا الا واحدة كلم بالبري للنص ^{الانزل}

الى الابد ازمنة وساعات ما كانت تلك الا باحدة كلهم
 بالبصر بالنسبة الى الواجب بالذات عمر الدنيا قبل سبوة
 الاف وايضا القدر للبيعة في رمضان، فيه ايمان الازل
 والابد كلهم بالبصر فانك بمن تلك فان من عمره باحدة
 من تلك اعمار منى ما بين سنين وسبعين الملة هدر يجوز
 في شافها ان يقال فطرة من الاخرة يستحيل العقل النسبة من
 الوهم اليد العبيتك ومن رهاك حرف هفلكم يكون
 من السنين بعيد بقول النفرم اثنا عشر وان الطفولة
 فسق نيق ولد يعون كم بقى منها ما صرفته في هوكل التيسير
 ان ينسب بالعشيرة يجب هو انفسها حيث لا تثارها
 حتى بعد الاربعون هذا صرف في تلك لنا لو كنت فلنك
 ذلك التقدير مساعدا من كفار ولبيل من وقصه او حميه
 تقبض انصا ايام للفترة لاجل المصلحة فان حساب
 واي قدر وخطرا لارستها وبيئتها لاجلها اعرفت عن
 رب العالمين وتعلقت بجلوه باب المخلوقين وجعلنا
 عبثهم كعبته كعبه الخواج وتفويت سنوهم
 انه فان ببلدة ورزوق وزعت جاهل الخلق وحجبت

عنه فما تفعل فيك عالم عا قلام احمى جا بهل الامس سيدك انت
 حاكم في نفسك قل لنا بلطفك وكرمك ما القدر لذمان الكهوى في
 قضاء يكون مد لا سبعة الاف الاقل اقل من قطر من سبوة البحر
 ان كان فيك من الامعان في النظر فلتفكر وينصر من انت ومن
 ابن انت وما لك وبيك ومنك وعنك هو على الوهم ام الحقيقه
 للحقيقه و يقال لا فرق بين ارادته كون الشئ وبين كونه اي
 كما اراد ان يكون كائن ولكن تقدم الارادة كما حيث العقل
 ضروري عند علماء العدل فلذا قال كلج البصر اشار لا مند
 الي ذلك التقدم في قول مختلف الممليات في واحد الذان ^{بحسب}
 السهام والفلك اختلافات لا يمكن للتجاري ان بعده وتخصر بل
 انما اراد ان يحسد حق الاحساس ويعرفه حق المعرفة بل
 ويجلي شكل بون وان نفي زمانا على هيبه ليس بمصلحة الا انه
 اسك عنده ليتحرك حركه ويتسكن بسكته حتى يبتني للرجل
 له ويجيد انشركه حتى يسر عاشقه فبعد ذلك يتلون
 المراثيه واحيان الحبه حتى يبيع منها وغير ذلك ووالده
 الا ان لا في قوله وما امرنا اي وما نشان تخليبات الامتواء
 على اعتناق بفتاء وكل من في وفي الربه حتى قال بعض

من عدو كلامه من عمله قل كلامه الا فيما يعينه في معتد صدق
 لانه ابي في مجلس حق عند ملك مقدر ويقال من شغل الدنيا
 حجتها الدنيا عن الآخرة ومن اسرو نعم الجنة حجب عن القيام
 بالحقيقة ومن قام بالحقيقة شغل عن الكون بجملة قال حمزة
 مدح المكان بالصدق فلا يتعد فيها الا اهل الصدق وهو
 المقصود الذي يصدق الله فيه مواعيد اوليايد بن يسوع
 لهم النظر الى وجهه الكري قال الواسطي من طالب الاعراض
 هتكها اطباع ومن زهد فيما لا خطر له اعتقل عما فيه الا
 خطار ومن طالب عوقب بزينة الدنيا حجب عن مطالعة
 الآخرة ومن شغلة الكينة ونعيمها حجب عن ربه كذا
 في وقت دون وقت واهل الصغرة والملتحقون في اول
 المعارف هم الذين لا تحبهم الكينة ولا النعم ولا
 عنه اولئك في معتد صدق عند ملك مقدر
 يقال ما النسبة بين الرب وعبيده حتى يكون من جلس
 وانسده فيكون في معتد صدق حاله على تكلم من السن
 له لولا ان معتد ربا مقدار لم يجعل بينه وبين نفسه
 شيئا من خلق حتى ظن قوم انه لهم له فيه وليس كذلك

فهذه الظنون النسبية يكون جليسه وانسبه حسيبه
 وشربيه ومن حيث العلق هذا بقول الامر الى ما يورد
 ولكن الاخصار والاستتار هو المقصود فافهم واغتم ولا
 تكن كالحود الكتور له

سورة الرحمن

بسم الله الرحمن الرحيم

الرحمن علم القرآن ويقال اقتدار الحق بتعليم
 القرآن لعباده ويقال اجري الله سبحانه انه اذا اعطى
 نبيا من ربه صلى الله عليه وسلم شيئا اشكر امته فيه على ما يبين
 بفعله فلما قال لنبيه صلى الله عليه وسلم وعلمك ما لم
 يكن تعلم قال لا ميتة الى رحمن عالم القرآن ويقال علم الله آدم
 بالاسماء كلها ثم اخبره ببعضها على الملكة فذكر كرام ذلك
 منهم فقال انبئهم بلسماء هو لا يا ادم وعلم المسلمين القرآن
 فقال عبد السلام لا صلوة ولا يناختها الكتاب والمصلى يناجي
 ربه فقال ادم اذ كرم اعلمتك للملائكة وقال لنا ناجيني
 للعباد علمتك وقد بلا طوح اولادنا كذمر من لا بلا طوح
 كطوبهم وتعالى بل ما علم ادم اسماء المخلوقات وقال لها خير
 للملائكة بنكتم علمنا كلامه واسماؤه فقال اقر واعلى وخاب

هنيئاً ويقال علم الارواح القرآن قيل تركيها في الاحبال بلا
 واسطة والهيان انما يعلمون القرآن في جبال صغرهم
 فقيل ان عرقا ارواحنا احدا او سمعون بنا من احدها شيئا
 علمها لاسماء لا اتاليها فاقبل ان يعرف الكهوى نصافا
 قلبا خاليا فتمكنا ويقال سقيا لايام مضت وهو يعلمنا ان
 رحلوا الي رحمة تارة قال بعضهم هو تفسير قوله وكل
 ما لم تكن تعلم في بعض التناسخ عدد الله عز وجل الارواح
 ان يتقدم الاول ثم ما هو اسبق قد ما من خروق الاربعة
 واصناف نفايده وهو نعمة الدين فقد من نعمة الدين
 ما هو في اعلى مراتبها واقضى ايتها وهو نعمة الله
 وتزليته وتعليمه لا ند اعلم يوحى الله رتبة واعلاء منزلة
 واحسنه في ابواب الدين اثر وهو سنام الكثرة السمان
 ومصادقها والعبارة عليها واخذ كخلق الانسان عن الله
 ثم اتبعه اياته ليعلم انه خلقه للدين ولليحيط علما بوجه
 وكتبه وما خلق الانسان من اجله وكان الفرض في انما
 كان مقدما عليه وساق له خلق الانسان علمه البيان
 حوائج قال الجنيد خلق الانسان جباها ليه فعلم السبل اليه

بقوله تعالى اراد بالانسان نوعه ليعلم آدم ومحمد اويوسف
 وحواء وسارة عليهم السلام وتعالى فضل التعليم وتعالى النسبة
 بن اجل الاله فضال واكرم للانعام والنعيم بجملتها من تعلقها
 فلذا اختار من الاسماء الحسنة وصفاته العلى الرحمن وتعالى
 صورة الانسان وهيبته وخلقه مثل صورة رحمة كذا كان
 احسن واجمل كان ايق وامثل قال عليه السلام ان الله خلق آدم
 على صورة الرحمن ومنه قوله تعالى في احسن تقويم يا من حسى
 سمعتها ان للكافرين في النار اسنانا كل واحد منها قدر جبل
 الاحد سمي ان البارئ المصور الاحد ما يرضان يعذب
 صورة الرحمة ولكن اذا اراد ان يجازيها كلاً بما عمله فغير صورة
 من اعرض ونأي الى ما يلقى به فلا جرم غيبي اي ما كان اثنع
 وانع على عكس بعض صورة اهل الجنة احسن الى وكمال و
 الطبايع ابدا ارغب والنفوس بها اطرب وهو الى القلوب اقرب
 والطيب حتى قال عليه السلام جود مردك الكوديت ولنا اعقب
 ذكر خلق الانسان بعد ذكر بيان ورحمة الرحمن وتعالى الجميل
 على رعا الخصال لها المستانقابت الشمس والعرض حسان
 الملتقط اي بل احتساب واعتداد بهما من التخلبات العظمي

والكشوفات الكبرى بتدليل على التوحيد دلائل القبار الجلية
 وللإشارة الوصية فيهما ما اوهم حليل الرحمن حتى يقال هذا
 والجنى منه هذا الكبر فالشمس والشمس يكونان بمنزلة وحساب ونفيل
 الموجد بل كغيره فيضه سبحانه الممثل بهذه الصور بنافور
 طغوت وحسابات والموجود بالحققة هو النور المطلق
 المعنى بالفيض فالشمس والشمس كذلك النور والضياء على عرض النور
 والفتاوى فكما انها في الهوى هباء واليه الاشارة في قوله للشمس
 والشمس بحسبان نظر الطائون انهما شتى في الكون وحسبان
 والموجود في الجنة نور الرحمن فان كل ما كتبت ولقد
 فلا حرم ان ياتي بكون قسما قدره من الوهم والظن لفتاويه
 من عاينوا نظرا منه وشكا ووضع الميزان ليطاوعه ويقال الميزان
 الموزن ان لا تطعوا في الميزان احفظوا العدل في جميع الامور
 ورايكم في حقوق الارامل وفي حقوق الله سبحانه لا يفتقر
 العدل ولا ترك الحيو ومجاورة المالك في كل فني الاعمال يعتبر للاختلاف
 والصفاتي وفي تفسير الحقائق وسيدوة الظاهر والباطن وترك
 المداهنة في الجراح والمكر ودقائق المشرك وخفايا النفاق
 وعوامل الكيانات واقمنها الميزان بالقياس

بالكيان الذي تكتمل بحسب ان تكليد واشرب مما استقى واسهل على
 الوصف الذي تعامل به في قول ابن عطاء الظهري الوحدانية
 يهدق الظاهر وصفاً الباطن وحنيفة السر واستقامة العزيمة
 وكلها صدقاً لكن حقاً مرجح البحر يلتقيان في موضع خطهما
 دلتها بينهما برزخ لا يبغيان اي حاجز يقدرته ليللا
 بهما احد هذا الاخر اراد به البحر القلب والمسبح ويقال لا يبغيان
 اي حاجز يقدرته على الناس اي لا يعزفانهم يخرج منهما اللؤلؤ
 والمرجان المسيد وفي الاشارة خلق في القلب البحر
 كالحروف وجزاير جاء ويقال القفض والبسط ويقال الهيبه
 والانس ويخرج منهما الجواهر الا حواصل الصافية واللطائف
 المتوائمه يقال جعل السفلى والعلوي مجتمعين معا
 فخلط كل واحد لصاحبه في اختلاط الماء بالبن ولكن
 فيهما برزخ بلا متزاج جاز واحد ببعضه وبقيها على صفتها
 كاحد فسميت ضليعه وقرينه بقى العلوي في هذا السفلى مطلقاً
 متناهما متقاد اسير مملوكا وصار السفلى غداً نيا حرافيزا
 بلا يلبق به ولا ينسب اليه هذا الازواج والامتزاج خرج
 منهما اللؤلؤ والمرجان وذكره في نهاية عن الجنيات العلوي

مقعر الرب والسفلى محل الاو للمقار بينهما قسط من الرب
 وفتحة من الانسى ويقال يعلق الروح بالقلب يعلق الملك باليد
 والعاشق بالمعشوق وكذلك العكس فكأنهما اللجران من جهة الله
 البرزخ هو الصديقه التي لا يتلان بجمع ضدان البتة تفي
 اجتماع النوصين والصدين تفي اجتماع الاضداد وانواعها
 فكانه بين اصل الخلفه ويقال جمع الاضداد وتفي للعناهر الاربع
 وجعل بينهما نسبة به المزج وتوقه من حيث الخلفه وهو
 البرزخ ومن هذه الكلمة بنيت الكالين واحكامت الشرايع
 وعمرت الخبان ولليران فمن هذا هو الكنايه من اللؤلؤ والمرجان
 كل من عليها فان ويتى وجهه ركبف والجلال ولا كرام
 وفي بقايه سبحانه خلق عن كل ممكن نسليه للمعنيين عما
 يصيبهم من المصايب ويعون بهم من المواهب
 لكبيد عن قوله كل من عليها فان قال كل من عليها فان
 قال كل من كان من طوبى الغناء فهو فان
 تزل على البون وللاسترار والمعطوفة على التجرود والتوا
 من ابعث النظر وتفكر فقد بر ويتصر عروة ثبوت فنار
 الاشياء كثبوت بقاء وجه الله ذي العزة والكرامه هت
 بقاء

بقوله لا زال ولكن مثل فيضه وتعلق شرة منها ليه وكانه
 الخرد وهو كما هو لا يتغير بذاته ولا صفاته محدوث
 الاوان ان كان المراد من قول الحكيم الموجد لا يصير عدو ما
 بل ينتقل من حال الى حال من صورة الى صورة ومن هيئة
 الى هيئة مال شرنا لكان فيه تعلق من وجه السداد كل من
 عليها فانه اشار الى الوان الصورة والاشكال وبني وجه
 ركب من الى بقاء النور المطلق المتعلق بها الصانع لها ليس
 فيه تغير من حيث هو هو ولا نفس والانتقال وميدان
 الوهم والخيال ليس مما يجعل فيه اهل الجال اصدق الاقوال
 فعلا لا اله الا الله لا نفى ما استحال وجوده الا الله اثباتا
 ما استحال عومده انما المعينات هذه توامان بل متخون
 عدل اهل التحقيق والعلماء بابنه ذوى الشهود والايقان
 وتقال ما من موجود الا وله وجهان وجه الى جهة من
 حيث هي بانها مخلوق موجود مستخرج من العدم فكل
 هو على تلك الجهة فهو فان بذلك اعتبار وجهه الى ان
 من حيث هو هو بانها موجود به قاموا اليه عاد بذلك
 الواحد يتق على الدوام فهو من قوله ويتق وجهه ركب

ذوالجلال والاکرام سبأه من في السموات والارض
 وفي السموات والارض لا سبأه وهم الذين يعال من شغل ذکر
 عن مسئلي اعطيه افضل مما اعطى القائلين ويقال ليس كل من سبأه
 في السموات والارض سبأونه ولكن مما في السموات والارض ^{المتقين}
 سر لسر غنيد قول ولا تم للخلق حكيمه ويقال الليل والنهار اربعة وعشرون
 ساعة في كل ساعة ستمائة الف مرة تجل وستمائة الف حاملة لضعف وستمائة
 الف حروف وستمائة الف ليل عز وستمائة الف عزير يدل وستمائة الف عنق
 من النار اللهم اجعلنا من المعتفين النار قال المعترون من
 انه كين ومكيت ويزق ويعز ويدل ويشغى من رضا وكيب
 داعيا وعطي سايلا ويعز ونبأ ويكف كون اي ما لا يحصر من امره
 في خلفه ما يشا كل يوم هو ^{شأن}

يقال في ثمان ليس فيه من قتل ولا يكون فيه من بعد
 وكما قيل لا يتكلم في صورت مشي ولا يتكلم في صورة الاثنى عشر
 لكم انما الثقلان اهدتكم وقال اي فراغ من كسر نفسه وتقر
 شحمه وشيخ عن كل شغل وضع لي تكلم له جيبه وعينه
 انه منتهى مناه وعاية مبغاه وكس خاف مقام ربه جنتان
 ابطان وتقال لفظ التيهيم على عار لهم في قلوبهم خليلي وغيره ^{تعالى}

بل حنينان على الكفيلة محملة في الدنيا من حلاوة الطاعة
 وروع الوقت ونوعه في الآخرة وهي حنة الثواب بهم هم
 مختلفون في حبات الدنيا على مقدار براحوهم كما يختلفون في
 حبات الدنيا ورجاء الآخرة على اختلاف درجاتهم قال ذو
 النون عليه السلام حقوق الله ان يوتى كل شيء من كل خوف
 يقال خوف من ذات لعبته لما الله من يخاف عنده ويخشى من الله
 نفسه نهد بالحق ويقال اي لمن خاف حذورة وحقوقه
 براعيها حق الرعاية ويحفظها حق الحفظ ومع ذلك يخاف
 خوف المتجاوز والمتجاوز الغايت عنه تلك العجايب لوقتها ولطافتها
 فان القيام على الاستواء وحق العدل خصوص ما يتعلق بالالهيات
 عسر جدا بل يستحيل عند العقلاء امرنا بشئ منه في قوله سبحانه
 ولنسألن الصادقين عن صدقهم ويقال كل من كان اقرب منه
 كان منه اخوف فان سياسة الملوك لا يعرفها الا خواص
 الملوك واشهرها لا يحسن الاعيانها محقق سبحانه خير الماكرين رب
 في دينه منيع وما يدبره وهو العذاب لكل بعيد بالخوف منه
 كما يكون الا العاقل السديد والعارف الوحيد بطايفها من
 السرفق لبطايف وتقال ليس في الحكمة شئ مما يشبه ما في الايات

وإنما الخطاب مع الناس على قدر انفعالهم يقال قاصرات
 الطرف ^{نت} ذوات ذوات فقوت اعينهن عن غير از واجهن واذا كان
 للزوجات قاصرات الطرف عن غير فاولي بالعباد اذا
 رجالقاءه ان يقصر فده ويقص من غير مباح يصح بل عن
 الكل اي ان يلقاه ويلقاه من الاولياء من لا ينظر اليهن
 وان ابيع لذلك للحر عن الشهوات ولعلو همته عن المحلوقات
 الي غيرهن وانشد واجتنا على ليلى وهى جنت بغيرنا واخر
 بنا جنوده رضى لا يزيدها ^{ابو} غير قال روى سبحانه الى طعن
 على ارباب جنات عون افنى وقصر عمار فحن ولم يحطن
 الي ووجه از واجهن وهذان جهن والتم اد عينم محنتي
 وار صحبتكم كما في ملا من الناس مما كان ما اسلمتم انفسكم
 عنه رضائنا قاصرات الطرف لم يطمثهن قتلهم
 انس ولا حيان وانتم مذنبون وطاؤكم كل ما هو كذب
 الحلال والمكروه مما يتر على كذا قال ابو جعفر ^{بعض} كل من
 قال ابو جبهين كل من موصى الله فحقى استغله هل جزاء
 الاحسان الا الاحسان بطاير الاحسان الاول من
 الله والثاني من العبد اي هل جزاء من احسن اليه بالاول
 الا

الا ان يحسن لنا بالوفاء ويقع ان يكون الاحسان الاول
 العبد والثاني من الله اي هل جزاء من احسن من حيث الطاعة
 الا ان يحسن من القبول والثواب من احسن من حيث الحكومة
 الا ان يحسن اليه من حيث التعم ويقع ان يكون كل الاحسان
 من الحق هل جزاء من لخصمها اليه في الابتداء الا ان يحسن اليه
 في الانتهاء فحل جزاء من طاعة باللفظ الا ان يفي ذلك بالفضل و
 العطف ويقع ان يكون كلاهما من العبد اي هل جزاء من اس
 بنا لا ثبت في المستقبل على ايمانه فحل جزاء من عقد معنا عقد
 الوفاء الا ان يكون فيه لا ينقصه بالتفصيل ويقال هل جزاء
 من رفع لنا خطرة الا ان يكافيه بكل الفخوة ويقال
 هل جزاء من حفظ لنا طرم الا ان تكرمه بلقاينا حور ذوق قال
 الجيد هل جزاء من ترك الكل امدته في قوله من دخل مدخل
 الخبايا يتعامل به ما يعامل باهلها من الاحياء والسادات
 من حيث الحصة وللقسمة من الرود والجز والنل والفرج
 والشتم والاهوان وينعش العيش حالة الحاضر وتكر الوقت
 عند غلبة الفقر وغير ذلك مما يكثر بعد اده الدنيا عن ربح العقب
 والعقب منظر مدرة الله الاعلى فليتنظروها وهناك ما يثبت فيه

ومنازل الصالحين والصديقين والراشقين من اهل العلم
 ائمة الذين وروساء اهل الملة هم صدور والمخاض قدوة
 اهل العقل واساترة اهل الاستبصار ويحشرون الناس حتى
 منهم وخلق عنهم نفوسهم في غير طاعة الله فله العزة
 ولرسوله وللمؤمنين فمهم اعززة اجلة هكذا خلقوا وحببه
 بقواربه يحشرون بآبائهم اجلة الاحسان والاحسان
 الاحسان من الحسن احسن والاساة من استوء الدين الاحسن
 عني الاول الا المتقابلة لان كليهما يطلق عليهما لفظ الاحسان
 وان امتنان من حيث المفعول كون باين ومن رويها جنتان
 يقال اين الاحسانان جنتان فدان ومن رويها
 جنتك وعدان ويقال اي لهم جنتان بعد جنتي لومر من ان
 الرجل قود نفسه عن جنتي بين يديه او هو فيه فلتعلم
 ان وراءها دوها جنتان اخرتان على وضع خاص و
 طريقا جديدا وشكل عريب هكذا من الازل الى الابد
 ويقال فيه اشارة الى فراغهم عن المطلوب وانفسها
 والفوز قد يوجد ان المطلوب قلها وكثرها والقول
 السنوالات مما لا يد للمسا فيه لا يتحرك منهم عرف
 الى

الباش او ادنی البسته انهم غرقیا بحر الخطوط ولذة الوصول
 بل صاروا وجراسی سكان البحر ولعله يكون ايضا رب قاعد
 فان عن متکنا مشرھا ولكن لیس لغدوة بئسھي المتقصد واراد
 انھا بل العقليو القناعه باللذة الجسبه فبدر النسيم البستيا
 نية والنظاره لباعية عن الار تغاء الى الواليم لا تحرت الغيرة
 اذ استلما مقبله حجة تمثل بمثال فيقال وصول رب الارباب والنور
 حيات حمدن كالا لتفاء بالغير اذ ذات الی وال والقتاد والاختزال
 كما عن التقر ورسلا على والنعيم الباقية واللدان اذ في
 ويقال يعرف اخوان واصحاب القلب ان حسنة من تلك
 الحسان فيها فتوى والافتنان عن العيون وكسر الحوا
 وتكسر الاغضاء يری به الانسان كانه في كل شكل ثالث و
 يحان الخالق فکانه يتبدل ويتغير كان من قبل فمن تجلی
 وهو هيبه وکانه تجلی بصوره وهيات وصفها
 بافی ان یخص فی رکیه والبیان اجهت الشعراء والیها الفاء
 لم فیکم ای باغ وستان تمامین هو احدی من تلك الحسان
 عینان تجریان ولقد الذان ولكن حصن عن اللذات
 فقواله خالق الالبس والجان ولتعدی وادوق ما هو حاصل

لفر حاضر حض في بوسن وشرب واعتناق وكون كما ينبغي
 ان يكون في ذلك المكان ولكن الكهز سباق الى السون مع وله
 هوان الى الحران حول معصرات في الخيام ^{قال يحيى بن}
 معاذ هي التي لا يقدر على حركا بتلقا وتعمي عيون المبهرين
 عن تلوح حسنهما كان السند العشق تنطق بفتيان العنود
 عن وجنتها واما مل الارواح تضرب بدفون الفتى في صور ^{تحتها}
 معشوقة لوراها النجار لخر وافنها هي التي قال الله ^{مقصودا} حور
 في الخيام ^{منه} يعرف الخول من رجال الغيرة ان وضوا
 بالقصور وضرب الخيام حول تلك البرود يدل ان لا يبق
 لغرائش المثل الا الزكية العاقلة والنقية الصافية عن
 كثير من ادناس الانسانية منها اشار السيد المختار انا
 عيور وعمر عيور والله عيور ^{منها} ويقال لا يبق كال
 العارف ان يحكى على احد من الناس كان من كان ^{الشيء}
 به وما يجري بينه وبين جيبه في خلواته انها ليست
 بلقل عن قرن طيفني وضرب الخيام حول ^{انترق}
 انصبايل فيهن ان لير طيبتهن اسن قيلهم ولا جان ^{نار}
 اسم ريدى الكلال والا كرام ^{نار} وقال بعضهم تبارك انما

رک وتره و عظیم قدره عما یقول الموحدون و المبطون
 جميعا له سورة الواقعة

بسم الله الرحمن الرحيم

خافضة رافعة یقال خافضة لاصحاب الوعاظ
 رافعة لارباب المعالي و یقال خافضة للنور رافعة
 للتلویب و یقال خافضة لاهل الشهوة رافعة لاهل الصو
 یقال خافضة لمن حذر رافعة لمن و حذر یقال
 انصار اربی خافضة با اتباع الاسباب رافعة بروية
 المسببات یقال خافضة بلا طریق الوصول و الاطلا
 حاطة بمعرفة كنهها رافعة لاربع لعبادة ان يسكنوا الي
 سواه و يطهیر اضر مولاه الخائنان لارمتان لسبب الكي
 سبله انهم في عيني الموضع ساقطون في هاوية الخفض
 وكذلك العكس و یقال خافضة لمن استكفده بالتمثل و التشكل
 راضى الله و وقع عليه ظنا من ان ليس ذكرا لوجوده
 و التعلبات شيكلا الواحد مثل هذه الصور یقال قولنا
 في بيان المعنى هذا عني قولهم في بيان المعنى رافعة لمن

حباب اشهدوا ارادة المتشكك عن وجهه الكريم تعالى
 علوا بغير فطار واوراء الورا فام يدعد لا تشكلا و هنيه
 لا الفرد الفرد والاحد لاحد كما سمعت من لسان المتفقه
 المتعلم المحرته والذي نفسي محمد لا حركه كاطنوا وليس ذلك منهم
 وهو من المصطفى والمرضى عليهما اللام وكنتم ازواجنا
 الا بان يقال لو كانت المذوقات بحسب المذاق
 الكان التحال سبان وان هما اثنان متضادات هل الا
 يقول النور والنار احوان لا اتحاد الدوق والوحد
 اصحاب الميمنة في رعب روح وركبان وياخ وبتان وفي
 ذوق حور عيني وبعطية استخرام العلمان واصحاب
 المشاملة في رعب الاحترق وللمدة امسائس اللام وحتنا
 اوضع وتجرع الغم خرقه قوة الرجل الوقوف صارت
 العشق نزلت من تلك النزل فخذ لا كالوغاء للحبدر
 والذيار المسند لعلم في سموم وحبيم وظلم من كجوم على برد الطين
 وخطوة المشاطة حتى لو كانت هناك لا خذتم السبه و
 للا عرف منهم عند اجتماع هذه القالت تغير الحاله لوربتوا
 نشاطا وبقوا بنسب الا يتوهم بهم الكفر ولا ينسب اليهم

الذل لا يطيعون ارتباطا ولا ينكرون احتياطا بل
 يسرون اغتباطا المصطهون عن كون اثنين
 المنطفوت عن الخطي الماحودت عن اللفظ ^{تعي}
 السابقين السابقون لا يعد لهم احدا ولا يوفونهم
 عدلهم المرادون اصطنعوا له الحق اصطنعوا هم
 لنفسه ما فهمت باصاح من الصنفه التجريدية في علمي
 المعالي والبيان فلفهم ذلك اصطنعوا شيئا لنفسه
 ونقالات السابقون المنتهون واصحاب البين المتوسطون
 واصحاب الشمال الطلاب للاسرار في الحراف والسخرا نزاع لم يملكوا
 على البساط على فناء الباب يراعي الاسباب وينال ايها العاقل
 الفكر في مثا لتاجيل حبيب القلوب رغب النفس ما من احد
 الا يبه من هوى كاس ارحب بين فهو يقول من لا يراى
 وحده بحق الاخلاص وصدق القبوليته فله كرام من ارباب
 والبستان والحور والغلمان ليس كل ذلك مكرامته وخذعوا
 الناس وجوههم عن وجهه فتدبروا بتحصن اليتيم فيما يريد ^{الناس}
 مما يرى اطفال الطفريفي وكثير الى اهل البلاية كان القيا ^{مده}
 قد قامت والارواح الثلاثة على موافقها فاذا نادى منادي

يا اهل المحبة سيروا الى النار سبق لكم من الله هذا القضاة وجرى به القلم
فرايتهم تفالكو اليها تهاكرا مرضيا الى الطعام وتساقتوا عليها
تساقتوا الباني على الحرام وكانه كانت من اجل مطالبهم واخر
مقاصدهم قصصت على صاحب سيد البرهان البصير في الرعد
واضطرب واتشعرو قال يا خوند سيد هل ايتيه وبين الله
فلتنظر ماذا تدعيه الا قليلا سلاما سلاما قال ابن
عطاء وساع السلام على حدود الدرجات فمهم من يكون
من اهل سلام الجنس ومنهم من يكون من اهل سلام الملايكة
ومنهم من يكون من اهل سلام الكون واصحاب الشمال
ما اصحاب الشمال في نجوم ورحيم الا به ان وينال اشهد
السلا على هذه الطائفة اليوم على قلوبهم فمهم من ان
يشغلهم عدا بمقاسات الا سب من التجر على مسالك
عليهم من المشرب في هذه الطريقة وهذه عند الاشئ
اعظم على الاصحاب من هذا فان اصحاب قلوب اليوم
يستهلوننا ليد ويقولون ان حرمنا مشاهد اروس
وكلا الوصال فلا تشغلنا بلذات تشغلنا عن التمسر على
فالتناجيز بالام تشغلنا عن التماسر على ما عدنا منك افرتم
ما تمون

ما تموت اذ انتم تخلقون تمام كمن الخالقون انما تموت
 انفسكم بخلق ما يخلق ام فيضنا مثل عما هو حقيقته الى هذا الصواب
 فمن قدرنا بينكم موت بارادتنا افرق الفيض عنكم فكانت
 انفصال الصل كما قبل من الفواصل الى الجمال فكنتم موقفي ام بارادتك
 وشيئكم فيما لا تعلمون فلا يخضهم العلم وهو اقل القليل وبغيرهم
 اكثر الكثر فلا تعلمون وهم في مشاهد الظاهر عروفي غير
 جهولي ودريها ورشها جهلوا انفسهم في علم الظاهر وجاهلهم
 الخفية وهم في سر الغيب محفوظون والحكم حار عليهم
 من الله بصد ما يعلمون ^{انما} يقال يتدى منكم لكم اليكم
 في اشياء لا تعلمونها اللطافة والحق لا تعلم لوقه فيها حسنا و
 نفاضة وجمالا وملاححة للناس في اعين النجلى ملبسين
 المرفعة عين بحرف عن هذه اللخطات ولكن جرم الظانين
 بالله ظن السوء عن وصول رب الارباب وموقف في الاعتناء
 ونوزل الانصبة قدر الحون والاماطن وهو السريع والذوال
 اسرع وما يكون يريد المثل له ان يكتب بتجلي خطا ما
 فما اخذ فيها وما تملك خطا من عيسى النجليات
 كذا الوقت ولكن على قدره ويصعبه بقدر طلبه ويشوقه ^{ودوقه}

انتم ترعون عني الى ارحون ^{بسم الله} جمع بل جمع فجمع
 باسم ربك العظيم ^{بسم الله} قال الواسطي سجده باسمه فان الاسم
 المشهور المشتهر بعينه وهو العظيم فلا اقسام بمواقع النجوم
^{بسم الله} يقال اذا كان موافقت صغار اهل الحال والوقت على
 هذه الغرة والعظيمة كما تراها ان الرب تعالى يقسم ^{بسم الله} فكل من
 انت مكان هؤلاء السادات والاحرار فكان الحق يورث
 لكوكبهم وينهل الله يقول الا قسم بهم تعظيما لشانهم تكريما
 لاحفظهم فاقسم بموافقت شغلهم فلتعرف من مكانهم
 ورتبتهم عند الله تعالى هم القوم كل القوم يا ام خالد فقال
 فلا اقسام تقوى الاقسام بالتصريح واثبات له بالتلويح
 على الظرف وجهه والحسن طريقا وبه الاستشارة الى تشديد
 اقوى مباحي التعظيم ومقيد اقوى معاني التكريم المقسمة
 في نهايه الكبر وغاية العزة وكان المقسم لا يجري بسره
 بالمعظم به فيقول الا قسم هكذا وذا اعظما له ولكن المحل
 والمقام يقتضي ذلك ان يقسم به وليس غير لا يليق ان يقسم به
 فعلى هذا لا يكون زائدا وانما يقسم له لتعلمون عظيم بدل
 ما قلنا في قوله الا قسم قسم عظيم مباحي الاثبات تلوحا والنفي

توجیہ و ہونیدل علیٰ عترۃ المتقسم قسم عظیم لما فید من الاثبات
 وحفظہ المتقسم بلہ و معرفتہ المتقسم قدر بن جمیعاً و انہ لقراں
 کرم لظاہر الکرم تقوالدینا تدای غیر مخلوق و یقال و انہ لقراں
 کرم لاندہ یدل علی مکارم الاخلاق انما یقال و انہ لقراں
 یرحبت لا ینکرہ الا لکرم ولا یطاع علی سرہ الا لکرم قولہ علیہ السلام
 اهل القرآن اهل العزائم للذخا صۃ اطلاق الکلام احتوی
 الجمیع علی احسن ترتیب و اللفظ نظام اذا قیل اهلہ مکہ فآ
 لفظہ یکتوی الا شراف و السادات و الاحیاء و الا راذل و کل
 من ہوسک کما فی کتاب مکنوت بلذتہ فی علمہ التفسیر مہو
 المکنون عن کل صوب خاص مکن و جنی او ناس لا یمسہ
 الا مطہرون لہ و یقال لا یمس اللوح المحفوظ الا المملکۃ
 المطہرون عن الدناس و العیوب و الا الجحاصی و یقال انہ
 خبر فی معنی الامراہی لا ینفی ان یمس المحض الامنی کان مطہراً
 عن الشکر و عن الاحداث و قرنی المطہرون بکسر کھاء ای الذین
 یطہرون انفسہم من الذنوب و یقال لا یغھم لظاہرہ الامن
 طہر سرہ عن المکنون سرابہم عن غیوہ املاتہ و انہم الذین
 طہروا قلوبہم عن تلوث غا خلدہم بالحق و انہم الذین

ما هو مراد النفس عمى عن شهود الغيب ونظر الحق فمثال
 كبصير ابتلى بظلمات هو البصير ولكن لا يتصور
 بالعلم والقدرة والروية ولكن لا يتصور ويقال قرب العبد
 من الحق يكون ما يستلزم ذكره ويشهده عليه فيسبب احسان
 العبد من الحق بكي غيره فعلى حسب انتقال العلم ولا أساس
 من الصريحة من نفسه فالعبد يتحقق الحق في سر لا يرى
 عيونه فهذا مما يكون في وان طكوة ولم يوجد بعد عن
 نفسه فاذا اخذ عنه فلا يكون الا الحق فلا قرب ولا بعد
 قال الجنيد قرب الحق من قلوب عباده على حسب
 ما يرى من قرب قلوب عبده منه فانظر ماذا يقرب
 من قلبك قال ابو الحسن النوري قرب القرب في معنى ما يثير
 اليه بعد العبد البعد قال ابو يعقوب النسوي مادام العبد
 في القرب لم يكن قرب حجة يغيب عن القرب ان القرب فلا
 ذهب عن ذواتها القرب بالقرب فذكر قرب
 يقال ربه شيء لا يرى لغاية البعد قرب بشي لا يبدى لشد
 القرب بفعال ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا يتصور ونقل
 او ينجي نحن على الخيرة ولم تاول باي ملكة لكان ولكن

ولا تصوت دليل على قربها بالذات وبالبعوت والصفات
 روح وريحان وحنينة لغيم رهايز ويقال الروح الاستراحة
 والريحان للزرق ويقال بضم اداء وقيل كان شراة النبي صلى
 الله عليه وسلم اي لهم فيها حياة دائمة ويقال الروح وريحان
 محل وحنينة لغيم وحل ويقال روح لقلوبهم وريحان لغنوة
 سهم وحنينة لغيم لا بد انهم ان هذا هو حق اليقين

اي الحق اليقين الحاصل لا محالة سورة الحديد

بسم الله الرحمن الرحيم

سبح لله ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم

التسبيح التقديس والتزويد ويؤمن بفتح سباحة

الاسرار في حجاب الاحلال فيظنون بجواهر التوحيد و

يد ظمونها في عقود الامان ويرصعونها في اطراف الوصلتا

ويقال سبح لله ما في السموات والارض كل واقف على الباب شاهدة

الطالب ولكنه عزيز العزيز للعز من طلبه بالوصول بل العز

المقدس عن كل وجود ووصول ما وصل من وصل الى حفظه

ونصيبه بصفة التي تليق الملائكة يقال وهل سمعت رجلا

وهل رأيت امر الخبث نفسه ولا يدرجه ولا يتناول على من

مع العوایب الحمد فکون من سبب تحیل الیه اضافة نقص
 فهو ولي بالمرح على نفسه وقف يا محمد فان ركب صلى امر
 هذا التجلي خلق في لسان المسيح حروفها والفاظها واقدره
 على التاليف والتصرف فياها الفقيه ما نقول اسمع الله
 نفسه بنفسه ام استادل سبح الله بنفسه وقدرته تعالى السموات
 والارض جمع وجمع جمع له ملك السموات والارض يحيى ويميت
 حيا قال ابن عطاء له الملك جمع يميت من يشاء بالاشغاف
 الملك ويحيى من يشاء بالاقتال على الملك اطلقه يقال من
 زيدن الملوك تولية ملك ولاية لا حرد وعمله عن اخر
 فهو كالانصوف واليد على المبدأ ولذا ان رفته قوله
 وهو على كل شئ قدير من اراد ان يحييه يحيى ويميت عليها
 مادام يريد بقائه وهو الاول والاخر والظاهر والباطن
 وتقال الاول بلا افتتاح لوجوده والاخر بلا انقطاع لبقائه
 الظاهر بلا اقتراب الباطن بلا احتجاب في قال الواسطي
 من كان حظه من اسم الاول كان شغلا الباطن لاحظ ما جرى
 في السير من انواره قال الشبلي في قوله هو الاول والاخر
 والظاهر والباطن الاشياء ساقط بحسبها والاخر ظاهر الباطن قال

جعفر الباطن هو باطن في كل مكان لم يخل منه اذا كان ولا مكان
 بحيث يلف كتبه لا مكان بقدرته تمكن الامكان فيان لنا
 المكان ويحلي بنا ظهور كاللكان الذي بحقيقته يتم الامكان
 قال ابو الحسن النوري الاولى هي الاخرية والاخرى هي الاولى
 ولازلية هي ليس بينهما حاجز الا انه تفقدك ويشهدك
 وقتا للتجريد الله وروية العبودية راسي السبلي حتمه
 الله فوما يتكلمون في الصفات فقال اسكنوا ثم متاهها لايز
 الاوهام وكيف يمكن الكلام في صفات من يجمع فيه الا
 ضداد من قوله هو الاول والاخر والظاهر والباطن خاطنا
 لانتم هذا الممتد يقال لولا لغت لا تخاد في كلام الرب تعالى
 على الاضداد حيث يتل امره في وكيفية امر خير انشاء
 انشاء خير تكلم بجمانه بكلمه واحده بل كيف بل ينقطة
 ليشكلنا التناسيب في التعظيم الذي شئنا من الصلوة ومن
 القراءتها اية المطلقات يترجم بانفسهن ثلثة قرود والطلاق
 برتان ونساءكم حزن لكم فاق حزنكم اني شيتيم بين التناسيب
 على التوفيق ما عيشها بيان التوحيد والتقدير والموالاة
 واسرار الطريق لقطتها العبودية واظهار المعجز والفاقة

وما كانت امثالها من الاليات كالقائمة والحلوى واية
الكرسي والله نور السموات والارض وسبح لله ما في السموات
والارض وهو العزيز الحكيم ويقال من تجلى له اسم الاول فقد
تقطعت من تجلى له اسم الاخر فقد ترندق هو الاول اي
اوليه كل شيء منه هو الاخر اي اخر كل شيء رجوعه اليه كما
قبل منه يد او اليه يعود ومن تجلى له اسم الطاهر فهو لظهوره
يلجأ اليه الحاضر فهو في سطوات تجليته الباهر ومن تجلى
اسمه الباطن فقد فني منه بآمد ولدوا اليه ويقال اللهم
قاله الصوفية تشرى الى الحالة العجوبة يقولون من السالكين
من اتصف باسمائه الحسنه وصفاته العلى وهي تسع وتسعون
ماية غير واحوة فما المعنى من اتصاف المرء باسم الاول سموت
ناسا يا ولون الاول والقديم والازل الى ما يوافق فهم متلذ
العريضة فعايش الغرض من هذا التحريم هذا للمعالي ليدلوا بان
المتقون في الدين اجم للاستتار فان الاغتراب بها الحسن من ار
يلج عنه عار ربه واعيان منه يستعاره وعارية اربا
الامثال الي اهلها ورد الاحتاد في الاشياء اصلها عرف و تحفظ
سلا و صاف والى الخلق يقال في قول الباطن هو الباطن ظاهر
يستجيب

بتخييل ظهوره ظاهر بظهوره بطن باطن في بطونه ظهر ظاهر
 في كونه باوصافه وتعبوته كما عرف محمد و باطن عن ادراك
 لكانه و ثمايته ظاهر بتجلي عبادته بصورههم و اشكالهم باطن
 بالادام كل ينوعه عن قرينه و واصله و يقال من كان نفسه الظاهر
 و الباطن في الضرورة يكون صفة العالم بلاشياء كلها فان الشئ
 لا يخفى اما ان يكون ظاهرا او باطنا و هما تعتان لنا لا
 ينظرو عنه و علم الشئ بنفسه من الفروقات و هو معلم
 اينما كنتم الله يقول تعالى ما اشركنا لكم في بيان قوله اينما تكونوا فتم
 وجه الله هو الفقد قوله و هو معكم اينما كنتم كما ان الوجه
 له اختصاص بشير الى الذات و هو ادل منه مستحق لغيره فيه
 العلية كما ان الله مستحق لغيره من شئ عند المسئلة خلق من ذاته
 بغيره الله لا يذخر في قوله تعالى بعضهم الغرض الحسن ان يصرف
 بغيره عن النظر الى فعله و الامثتان به يطلبيا الغرض عليه
 ويلزم قلبه معرفته الشكر لما اهل له من اتباعه و افعال الخطاب
 المتشبهة يقال في تشبيه الجراء في ذمهم كرم سمانته بالاعراض و الغرض
 الحسن في خطابه بالبال كان كليل استعماله من مع هذا الطين
 الصلصال ليس في قوله تعالى انما هواد الى التشرح عند ارباب الكمال و يقال

Marfat.com

من يذل هو اه مولاة فضل مناه ايضا عفى له في عقبنا ورنأ
 اخذ خطين باصباح يوم ترمي المؤمني والمؤمنات بسوي نورهم
 رفاقا وهو نور يعطى كل واحد من المؤمنين والمؤمنات بقدر
 اعمالهم الصالحة وكما ان لهم في العرش هذا اليوم لهم في قلوبهم
 وبواطنهم نور يمشون في نورهم ويكفون في جميع احوالهم
 قال صلى الله عليه وسلم المؤمن ينظر بنور الله وقال الله فهو
 على نور من ربه وهو ايسر ذلك النور على من يربسهم
 وربما يقع من ذلك على القليل وهذا لا محالة لا وليا هذه
 الكسوة صيدا الله تعالى قال نورهم فهو الاضافة اختصا
 نيم الحان ذلك اليوم كان مغفم والبتة ما بان عنهم بالهند
 هدا وان تك طاعتك الفرض كما قيل من كسب اجمع فمن ظهر
 له في الحاضر فثانده في الدار الاخرة كما قال تعالى
 بين ايديهم ويقال بسوي نورهم بين ايديهم وبانها عبارة
 عن الاحاطة وهكذا ينبغي ان لا سيما اذا عيننا بذلك
 النور الفرض الاكبر والسرا القديس فانه مشرقة عن الجهد
 والتعالي وتعين الحكمة المتكافئ لبيان الشرق والغرب
 من حيث العادة وترك الوراثة وابنائهم لا الهان في المن

على السواء بشركيكم اليوم حبات تحسب من تحتها الانتظار
 بقوله يقال اي قول العظيمة من حضور المحبوب مع الاشياء التي
 يحتاج في مجلسه الاحضارها من الخمر والزمر وسط الباع شط
 النهر وغيرها هذا صفة اهل الجنة ان معهم ربحهم تجلى لهم
 في كل حين فاوان وهم في طرب وزوق ومع ذلك وصف
 مشركهم ومساكنهم وخرمتهم هذا فاللذة اطيب من هذا
 قبل ان تقولوا انكم فلتفسروا نور الالهية بقول كتاب
 مدرسة مناسي تصوف مبالغ في الزهد في الدنيا حتى سمى به
 ولما وكان من روى القوم وقد وثقهم وبنهم من بالغ
 في النعم وبالع حفظ الاخبار وتقل الاثار واذا احس
 نفسه لم يجد من الذوق والرشد شيئا ويتحقق من امره
 ان عاقبته امره ليس بشيء وما سماه المتعلم بحسن العاقبة
 فبده الشركة لعوام الناس ايضا فيتعلق بها ويقول لي
 ما اجيد وياح له ويتصرع عليه ولا يفيد فان الوقت
 قد مضى فحقواكم الظلمات في بطن المرفأني والتجليات لالهيا
 لا غرو من المنتصوف والاني تمثل بقول الله تعالى رجعوا
 وراءكم فلتفسروا نور اكننت تستبدد ويقول ليس وراء العلم

فصل واحد وهو غایت المبتغی والمقصود اهتدی به و تمسک
 فقد هدی الی صراط مستقیم فاین ذاکر فلسفوا وتعلق به
 نعم المرشد والمسترشد والشیخ والمرید والاشاد والتلمیذ
 بلعینان فی ادواحد فیما هو ضرورۃ بالانسانه و
 الخطوط البشریه ولكن الواحد منهما فی فوز وفلاح
 وحمل والاخر فی قید وشهود علی شفا جرف روحه
 ونهوز بالله منه واستعین فادعوان جعلنا من
 صالحی عبده واحدهم فانی نفسه والتایجی شکره
 وفی عینی استوا حظه اطلع سره وقدسه وعرف
 عنیه وعکسده وتقال مثال تجلیات الحلال ومثال تجلیات
 الحلال قول الله الکبیر المتعال فصریح بینهم بسور له باب
 باطنه فیما الرحمة وظاهره من قبله العذاب الممان
 للذین امنوا ^{یقال الم بیان ان یعلب الخیر الکبیر}
 ذلک کل علی بعض اجرائه فیکلم حکمه واجری علی لصله
 وارسل علی رساله ففست قلب بهم ^{وقسوة اللید}
 انما حصل من اتباع الشهوة فان الشهوة والصنوة لا یجئ
 اذا الشهوة رجحت الصنوة وموجب اعتراف قلبه عز
 من

برافته الرب ويقال سوجب الفسوق اوله خطره فان لم يتدارك
 ما فكرته وان لم يتدارك مكاره غريمه فان لم يتدارك
 دري المخالفي فان لم يكن يتدارك يصير فسوقا وبعد ذلك
 طبع ودين قال ابو عثمان علامة فسوق القلب اف
 لا عمل فيه الموعظه عظمه ولا توثيقه المنطقه ولا توثيق
 بركة مجالسه الصالحين والذين امنوا بالله ورسوله
 اولئك هم الصديقون والشهداء الاية الصديق من
 استويا ظاهره وباطنه ويقال هو الذي يحمل الامر على الاثني
 ولا يزل الى الحضر ولا يخرج للتاويلات والشهداء الذين
 يشهدون بقلوبهم موافق الوصله ويعتقون
 بسرارهم في اوطان القريه وتؤمرهم ما كل الحق
 بصارهم من انوار التوحيد اعلموا انما الحيوه الدنيا
 لعب وكنه لعب بكبريا على غريسي الاستقامه
 كرايه لعاب القبيان وتلهي عن الصواب واستنصان
 الحق قل ذوالنون وارغب الناس فيها من اخفي
 ليعلموا اكثر منها عند طلبها لاسيما اذا كان ذمته للدنيا
 هرقه هو الذي لا يروا لذائمه المنهه بل يقال من تعلق

بصرح الحمل هذا فلا يجوز ان يكون في نفسه ما اطلق المفسر
فتطاني حيثما نكر جفون في كل شياء يوكن هذا التزكيب والاف
اجتمع اللاهوت والملكوت والناسوت فان ليقطع النظر
الى الناسوت فقط لا يكون الا انفراد الوهم واما الحق والصدق
هو الاجتماع والتالي فوهة هو العلم هذا هو النور
لاية بيانهما اما بالانقطاع عن بابي كمال وجماع او بالاعتد
مع الصلح به وهو ايضا على هذا القرآن وما احيوه الخ
الامتاع القرون الدنيا خيرة واحسن منها ثم
طالبا واكل منها خط الخيرة فيها فاما كبره فطال
الحيمة ليس لهم خطوا وخيسهم وما جعل وهذا
المذمومة هي ما ينبغي ان يفرق على الاخرة وكل ما يشغله
على الاخرة في الدنيا عليه فيتم من دنياه وضوء حال
ومسهم من دنياه كالمسجد ومبهم من دنياه فستد
كل واحد من الخلق من يوارثها جزا ليعبدها ليعمل الدنيا و
صغرها في عينك فلا تغتم بيابن الجوف والاول تزج بوجها
اندا قبل الانبياء واختها وجمودها قرنها بالويل من وصفها
فلن فيها الطابوتها خا خيلا المتصورات فيها ان
الناس

فی زمانہ من الوساوس والمہمات سابقا الی مغفرتہ
 من یکم الایۃ . . . قال ابو سعید فی قولہ سابقا الی الایۃ
 سابقا الی محمد علیہ اللام یوجب لکم المغفرتہ . . .
 قال فی قولہ سابقا الی مغفرتہ اشار الی دعوتہ عبادتہ
 رجاء الفوز بقربہ والظفر بوصلتہ کاندہ یعول الی العمل
 ثم العمل عندی کذا وکذا من النعم والذات والراحات
 وغیرہا مما یعرف فلا یقال اندہ لا یدرک حق الارادۃ
 ولا یحاطو تعال وصوت الجنتہ بان عرضہا لعرض السموات
 والارض وقیل سابقا الی ما ہی من نعمتہا کذا وکذا ہمتہم
 بقصر علی الفضل بالشیء الوسیع والعرض والطویل والحسیم
 وغیرہا من الحسیات وارید منہا انھا اعدت لنفسانی
 اولتقعد جنتہم واشتغل بجالعہا وباریہا ند ما منہ
 انھا اعلق من فضلہ وایضا یعار بعد کھوی امر الدینا
 وهو الجنة یدرس الی ان فی ہنہ الطالب حکمہا حکم
 الدینا وطالبہا لا یعد منہ کما یعد طالب الدینا
 لکن عرضہا لعرض السماء والارض وسوال ابراہیم بن ادم
 الخطاب وجوابہ الخفی علی الایات ان ذلک للشیات

من هذا الباب ما آصاب من مصيبته في الاضداد لا يدرى
 وفي قوله من مثل ان نبي اهاد ليل على ان اكساب العبد مخلوقة
 الله تعالى وللعبد في العالم بان ما يصيبه من بسط راحة
 ونشئ يعني وارثات القلب من الله ان تدسروا واتم انسان
 حيث علم ان يدور بذلك يظهر غيب منه يدور هو في كتم العدم
 وهكذا قالوا هتيا معهدك التي لو لم تكن ما كان قلبه للصباية
 مع هذا ما يوقا الجسد من عرف الله بالربوبية وافتقر اليه
 في العبودية وشهد بسره ما لشق الله له من اشارة القدر
 بقوله ما آصاب من مصيبة فيسمع من ربه وشهد بقلبه
 ويطبع في الروح والراحة وانشرح صدره وهناك عليه
 بقا يصيبه لكي لا يتاسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما انتمكم
 هذه نوه هذه صلوات المحررين من رفق النقبس وقيمة الرجل
 انما يتغير هم فمن لهم يتغير بما يرد عليه مما يمد من حوا
 او عكسها او محنة فهو كامل فمن لم يتغير بالمسار كما
 لا يتغير بالمضار ولا يسير في الوجود ولا يخزنه العدم فهو
 سيد وقته ويقال اذا اردت ان تعرف الرجل فاطلبه
 عند المواردين والتغير في علامات بقاء النفس باي حال

والنخل على لسان واهل العالم منع الواجب فاما على بيان
 هذه الظاهرة فقد قالوا النخل رويده فقد الاشياء وقالوا
 النخل الذي يعطى عند السؤال وقيل من كتب خاتمة
 اسمه فهو نخل اسمه قد سمعت حر يقول اللهم تعجبت من
 قوم نخلوا في الدنيا واكثر تعجبي من قوم زهدوا فيها
 واعتدوا بها وانحجبوا القسمن عندي قوى الله تعالى
 متعابله تجالهم وزمه وهو الغنى الحميد وكانه شيلج خير
 تقابل عن ضرورة ذكره التقابل والمتقابلين اذ اقولا
 خصومين وانزلنا الحديد فيه ياس شديد ومنافع
 يدور في الحديد اوصاف منها السواد والخشونة و
 الثقل وغيرها ولكن عينه التعابلية السير من طور الى طور
 حتى ما يرتب مما يضع منه من المرأة وغيرها من المصقولا
 فقيس عليه بنية الاشياء ليسى باغلاظ منه ولا باس
 ولا باعد من التور والصفاء واللينه والزكاء واللفظ
 ولا الخلاء وهذا الاعتبار من اعراضنا قمع من الحديد
 عملا ولي الا بصلة بينها الذي امنوا اتقوا الله الآية
 يوتكم كفايتي ~~التي~~ نصيب من رحمة عصمه

ولقلا

ولله والعجمه من البقاء عنه والنعيم من البقاء به ويقال يوم
 كناب من رحمة نصيب من التوفيق في طلوعه ونصيبه من
 التوفيق في وجوده قوله قال ابو الحسن المالكى من
 كان راس مالها لتقوى كلت الا لسن عن وصف ربحه
 سورة مجادلة **بسم الله الرحمن الرحيم**

فان بكلمته جبارة لا جد من دونها ملحد اقد سمع الله
 قول التي تجادل لك الالية قوله في قوله قد سمع الله
 اشارة الى قربه بالوجودات بالصفات وله لذات
 بتجمل للسمع مع البعد واذا قرب فلا قرب الا بالذات
 والصفات للذات تابعات علم وخلق وسمع ما قال
 المظاهر كما علم وخلق وسمع قول التي تجادل سمع عبارة
 عن علمه بالمسموعات كما قيل في بصره علمه بالمبصرات
 كعلم الباصرة بها ويقال انما حديث كقائليتها والسمع
 قديم كسمعيه فتشكل لاجتماع الابدان نعم والله بالنسبة
 البنا والله سبحانه قديم الى ازل له ابد له فالحوارث
 لنا من البنا والارز منه بناقنا البنا وتعالى عنه فا
 لسمع والمسمع والقابلة في زمان لو عبرتاه بتعبير

وبينها وبين بيان لغله بكثرة الألف بل يستحيل عدوه علينا
 وعدوه زمان لطف لا تقدر على تحيينه وتوصيره ^{للفظ}
 وتراهنده عن النسب والجواب ويقال جرت العادة بين
 الناس ان من قام على حد الولاء فعليه ان يستقيم به
 على شرط الوفاء والإيلاء ويحجب ويحقق الأزدراك فالأزدراك
 هذا صفة من ابتلى بلادة النفس والأمنية والأهوان
 مل طبعه عن تلك الحبار والأمال المع لا لبقاء أفعالها الصداقا
 من عقل الحبيب وعهد به مع الله ذي الجلال والإكرام
 خالق الأرض ورب السماء فالله وعليه الأبدان الروح
 على شرط استقامة قوايش للشرع واتباع نبينا صلى الله عليه
 وسلم ما دامت الغيرة هذا الوفاء والأمانة الاشتكاء والاشكاء
 ثم الاشتكاء قال الحنيد ريس الصلحاء وجودك ذنبك لبقاء
 بها ذنب للذين يظاهرون منكم الآية ^{منه بعد}
 ان لا ينبغي للرجل وان ينكح لتي سماها بالام ودعاها بالام
 وكذلك البنت والأخت وغيرهن ذوات المحارم
 فان الله كلف النكاح وليس بينه إلا قول فخذوا زواجا
 مشتركين عند الإختيار ومع ذلك هجاء وقبحه بقوله ركبوا

وزوجي فحق نبيك فلا يخلوا عن الملازم والشين نعم هكذا
 اشار اليه الرب والذين يظاهرون من سبائهم الملتزم
 بقال من المحبين من أنفسهم ان ينقطع من الحبيب لكثرة
 جنابه باغلفه الاقسام فاذا برد التودد سكن الغضب
 وتملك المرء عنان نفسه يسي ان لا يتيسر الحيوة بدونه
 وبالضرورة اما يذل النفس او صرف مال او ابناء قديه ولذا اشك
 الى هذا الاعتبار في غاية الظهور وقد انزلنا آيات بينات
 الملتزم في حال قول الحق يقبله العاقل ويتبعه الاحمق فلا
 حرم يكون عاقبة الامر على الصدق والنيات وبراءة الحبيب
 والبغض انه الحق احصيه الله ونسوه الله وقال شرفهم
 شرفا حيث احصاهم وان كان للنار ولكن الاحصاء
 عند الاحوار له اعيان اعتبارا وقال سبحانه الخالق
 من هم وينسوه كثيرا ما يكون يتمنى المحب المحجور مملوم
 ان يذكره جيبه يسر تذكاره جفاء وادخال انتقام
 في خصم تكن كان ما يكون حجب اسمه على لسانه باية
 صفة جيت من اعظم مقاصده واعز مطالبه ما يكون
 من نحو ثلثة الالهود بعينهم الآية لطايف محبة الحق

سبحانه وان كانت على العموم يا لعالم والروية على الخصوص
 بالفرض والنصرة فلهذا الخطاب في قلوب اهل المعدل لانه
 عظيم والي ان ينتمى الكلام الي فللوله واليه في خار
 سماع هذا عيش راخذ ونقول اصل بيت الكهف وان جلت
 رتبهم واختص من بين النماذج رتبهم فالحق يقول يكون
 ثلثة راجعهم الى اخره وما انتهى الي هذه الامه يقول ما
 يكون من تجزي ثلثة الالهود راجعهم فثلاثان بين من هو
 رابعه كليه وبين من هو رابعة ربه ونقول اهل التوحيد
 والحق يقول من اهل الوصول يقولون الله واحد لا
 من طريق العبر والحق يقول ما يكون من تجزي ثلثة
 الالهود راجعهم ويقال حيث ما كنت فانا معك لذكنت في
 المسيح فانا معك وان كنت في المصطفية فانا معك ان الله
 العلماء بالناويل وشهوشها بغية الدين قلوب اهل
 المولى جليل فلا يمين ان حضرت المسيح فانا معي يا سماع
 النبي صلى الله عليه وسلم وان انيت المصطفية فانا معك يا سماع
 ستر المغفرة ولكن قد اهلك تباعدت وفتني تقدان
 يخرج من لطف الملتقط هو سبحانه رابعه اربعة ليس عنهم
 ولا غيرهم

والا غيرهم قيامها بها والحاصل انه الواحد الذي يقوم
 الاعداد به كما قيل قامت به الاشياء حقا كما قامت ال
 مراد بالواحد هو فيه وليس عينه او فرضه كل منها هو ^{يكون}
 هو بيا بصدق ما صدق وكذلك لو سلب محض الواحد
 لان طرفي الاعداد وتناجوا بالبر والتفويح الابه ^{بالتفويح}
 قال ما خلا صوفي بصرفي الا وبتناجات بالاسرار والاطلاع
 على خفايا الانوار والا فلا خير في الاجتماع فالحلوة اولى بانما
 النبي صلى الله عليه وسلم المنظر الذي امنوا الابه ^{بالتفويح}
 واذا كانت كل محيما والنظر في موضعه ثابته فلاتاثير
 مثل هذه الحالات وانما هذا الصعقائياها الذي امنوا
 اذا قيل لكم قتلوا في المحاليس فانه في الابه ^{بالتفويح} وقال من
 المشركين من يفسح الطرف الى الله يدعونه عباده على
 طرقه بذكر وتلاوة وسواقبة وصوم وسهر وسومع ^{اشتغالهم}
 بالكتيب والحرف و ^{اشتغالهم} بالحكم والعمل وضبط الاقطاعات
 والجهاد وترتيب العساكر يفسح الله له طريق الفتوح ويخطو
 بصيرته بالغيث والصبوح الم تراهي الذين تولى
 قومه اغضبه الله عليهم لانه وافق مقتضوا عليه

الشكر نفسه في استحقاق عقوب من هو الغضيات
 الدنوة يقال اياك ولا يطالب مع ارباب الاجتهاد ليس
 يعتقدون عند ولا يوافقك كلكل فلا يجدي اصفى به
 نفعاً أنت تتبدل الحجان ومن اتخذته رفيعاً الى اذنون
 فمن يتبع مقتضى بالضرورة لتضال بينهما والعجب من اهل
 صاحبه في الحال مقصده وجره حيث ما يجري اليه
 ولا يمكن لثبوت بتاين بينهما بان الخذ واياها لهم
 حنة الاية الله تعالى من الطلاب من طلب وعقد الباب
 بغلاة وشراذمها يطالب به الا الباب فيزل قدمه ثم
 يرجع الى اصل المرجح وراس المناب الشرد ولا خلاف
 هذا صار شبيهه لك انعت الكلاب هو الذي لا يعد بشئ من
 الغوم ولا يعتد به عناب جهني بجان ويردوا
 ثمان الكهرك والحفان جميعاً لن تغع عنهم ابواب
 وهم المذنبون يقال لا تقع للماله والولان في طريق الله الا انك
 هذه استحق عليه الشيطان الاية الله تعالى استحق على
 اتسباه ذكر الله والنفس ان استولى على انسان اتسباه الله
 خسر حزب الشيطان واخسر منه من ملعان نفسه التي هي

البحر

اعدی عدوہ الا بان یسعی فی قعرها لعل ینہد من شرھا
 کتب اللہ لا غلبتی انا ورسلی الایہ اطمانہ و یقال کتبت فی نفسہ
 بنفسہ ان یغلبنی مثله الحمدی اللطیف الجمالی علی متمللات
 جمولات ابلسات کان المریدی والعیسوی کالمحمدی وکنی
 التفت الاخذی جعلها ابلیسیا واحمدی ملکیتا وانسیا
 لا یجد قوما یؤمنون باللہ ورسولہ الا یہ حذر ان قال سهل
 من حکم اعمیانه وخلص تو حیدہ فانه لا یاتر الی مبتدع
 والا بنی السد ولا یواکلہ ولا یشار بہ ولا یصاحبه و یظہر
 من نفسه العداوۃ والبغضا ومن رآه من مبتدع اسلمہ
 اللہ حللا و تالمستن ومن یحسب الی مبتدع لطالب عمر
 فی الدنیا و غرض منها اذ لہ اللہ بذک الغر و فقرہ ^{لک} ید
 الغنا ومن ضلک الی مبتدع شرع اللہ من قلبہ نور الامیان
 ومن یصدق قلبی من فی بعض الغنا سیر عن الثوری
 اللہ قال کانوا یرون انھا نزلت فیمن صحب للسلطان ^{بمذنبہ}
 من المریدین من ابتلی بحمال شیخہ وحسن بھایہ و جلالہ تمھا
 بئسہ و عظمہ فهو الذی اکتفی اثر الشیخ و اتبع طرقد وان
 کان ابویہ و امہ علیہم قد ذر و امہ الشیوخ طریقہ و معاملہ

هو الميما بنع عنهم والمباين منهم والمليحون باخوانهم الذين
هو من المفلحين لن ياح واج ملكوت السموات الابارشار
شجيه وهوايه لعله يكون هو امامه المدة وتوارس
رق بابا حتى الدق فيفتح البشة من كل رخ طرق الجروس
طرق طريقه الشرطوقا سولها الي الفلاح والجران
سورة الحشر **بسم الله الرحمن الرحيم**
لما نزل اسم عزيزي والاقار والنجوم والانوار والنهار وجميع
ما خلق الله من الانوار مناديه على انفسها بحسن عبيد
من لم ينزل من يدين لا ينزل سيج لله ما في السموات وما في الارض
وهو العزيز الحكيم الملتد به يقال قدم تسبيح لله ما في السموات
وما في الارض وهو العزيز الحكيم باخراج قوم عن ديارهم
وضياعهم فان التسبيح هو التزبيد عن العيوب فكانت
تعلما وناورا لبعض النفوس المتوهمة والعقول الغفلة
فمنهم من خطر بباله ان الاخراج هو اس القبائح والعيوب
ويقال ان يكون مقلده لذلك فان ما في السموات وما في
الارض سبحون ويقدسونه ويقال لذلك حمل الله بذلك نفوسه
او صفاته وتزبيده عن التقايرض والسيئات على قدرتهم

وحيث انه من حيث العادة فحقوا لعزير المسيح في نفسه عملا
 كما ان يطلع على ساقه الحكيم حيث استر بنفسه ذاته
 عن خلقه باجور عن قانه بجلي انتها ما هو ليكون
 عينا عنهم وسنه الخوف والرجاء والرهش والانتفاء
 وقد في قلوبهم الريب يقال الشكر شكر الغيب
 فان من خوف لانه السرد والاختلاف لعدم الاتكال على احد
 على الواحد يخربون بسوئهم بايد لهم قلوبهم بايتاع
 شهواتهم حوزة قال سهل يبطلون اعمالهم بايتاع
 البدع ويحرامهم طريق الاقتداء واللبسين اي محابته المؤمنين
 ومشاهدتهم ومجالستهم فيجربون بكائهم يقال يجز
 فذا بسوئهم بايد لهم حيث لم يتكلموا على الواحد القادر
 ويقال من صبح وقده ولم يعد انقاسه غفل عما فيه به منزله
 فقد خرب بيت وجوده وحقيقته بيده بالتجاوز عن حوده
 ونقال على الطالب ان يليب نفسه بزكيد وتهديده حتى
 يغلب الطور الملك والسر القديس على السقالي الا من لا سي
 يتجلى له النور المحترق فيه وللسر المدفون فيه ومن
 تجاوز عن هذا الحد فقد خرب بية بيده ولو لان

Marfat.com

عليهم السلام الآية لا بد من ان يكونوا في النار اجمعين
 القضاة في الآخرة التعذيب بالنار اشد من القتل وذلك
 الخلة فخص في الاحيان كلها في مقاسات الشدائد والشدائد
 العذابها ولكن عذاب موجل وعذاب محجل ومجمل ومجمل
 الخلة والفتنة في التعذيب بالنار وقوتهم ولهم في الآخرة
 عذاب النار كلام ابتدائي غير متعلق بما في خبره ولا يرد
 في الله الملتقط فيقال ما وضع عنهم العذاب كقولنا
 الملتقط اختص على من لا يحوي الثانية ما قبله من
 لينة الآية لا بد من اللينة ينوع من التخييل والاعمال
 والبرعي امر يقول الله صلى الله عليه وسلم من كفر
 بقطع بعضها فقالت اليهود اي فائدة في هذا فتوى
 هذا المسلمون عن الجواب فانزل الله هذه الآية
 ان ذلك فانقطع الكلام وفي هذا الآية ان ذلك
 الشرعية غير محله واذا جاء الامر الشرعي به بالطلب
 التحليل وكنت الالسنة عن المطالبة ونحوه لا على
 والاستقبح بالباب خروج عن عرفان والشيخ
 قالوا في قوله لا يستدرسونه ليبلوا كل من يدركون

لا مثل هذه الحروف قلبه جوارح لا يجئ منه شيء ومن لم
 يتجدد واستجنان قلبه عن الاعمار ولم يباشر حسن الصا
 بكل ما يجري واستجاب ما يبدو من اللغيب من الله
 سره وقلبه فليس من الله في شيء . . . يقال حركات العار
 من المتع واللعطاء والامسار والسجاء وغير ذلك مما ينتهي
 الخطوط والاهواء فلنعلم كل ذلك باذن الله ما قبله عن
 الله بل فعله يافن وبه خالق خيرة شره وفي ذلك ابتداء
 من الله لاهل الظاهر حجة تعشروا عن السادات والاحرار
 فخرها عن ذوق النقد ووجوه ان الشهور اذ هذا الغراء
 مع وعين مجتبي ويقال ما صرف الشيخ في المرید فيامه
 بزكسما وياخذة اخر كل ذلك بان الله ليس للربدان دخل
 نفس نفسه في التقبيد الا شتيا في يتردد ويضع فقد قيل
 الشيخ في قوله كالتس في امة ما افلا الله عليه سوله من
 اهل القرى فله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين
 وابن السبيل رها في يريد به اسوال بن النضر كان مجتهدا
 اللوامن الغنيمه والفي ما صار الي المسلمين من امر الكفا
 من غير قتال ولا ايجاز حيل ولا ركاب يدخل في جملة

اموالهم اذا ما اتوا وصار الى بيت امان واذا كان الخريد ^{لغيبته} و
 ما كان يقاتل وريحان خيل وركاب ^{الله} وخصم رسول ^{الله}
 عليه وسلم باموال ولا فقراء الكاهن وجرور واستتاتى لنفسه بها
 تغاء فطابت نفوس الانصار بذلكم وحقرا للقلب من
 الاعراض والاملاك صفة السادة له الاكابر ومن اسر به
 الاخطار وبقى فخرج نفسه فهو في تضيقه ونة نيقه ومصارف
 معاملة ومطالبة الناس في استيغاء حظه قليل من هذا
 قات هذه للطريقة شه واهل الصفاء لم يبق من هذه الاثراء
 عليهم ببقية من بقى عليه من هذا في منهم سوقا متحقق
 صوفي الله وذا بها الصوق الذي جعلت نفسك عالما لاقتلا
 وما زال للطف بالا هتوا فبارك الله فيما عندك ليس على الله يستر
 ان يجمع للعالم في واحد ^و ولكن ينبغي لك بل تجسس ^{العلم}
 مورد الموارد والقديسي ومصدر الانوار السبوحية افاك
 الله ايهما ملامد دخل فيها اجتهاد وجهته عليه نبيا من
 وجيبا متويا مكشوف اليبس مما تراها العيون وتعتبر ^{عنه}
 الالبس او يشار اليها بغمز ورمز فيعد ما كان هؤلاء الموهوبين
 والسادات حق الاياها على نفسك لصنا بعد وركب ^{وك}

خاره اعلمنا سقاء طباخا وكذلك البواب وغيرهم من
 الابواب التي كيف قسم الله جل وعلا مما افاء الله على
 رسوله وكان ذلك من غير الخاف خيروا كما في قوله
 الاية وتعلموا الهداية كيلا يكون دولة بين الاغنياء
 منكم الله عز وجل لا يخون همدان يحتاج اهلك
 وتعلم الى رجل وذكرك وليك عليك وطبا احويا
 قد يمد ولكن الفتح بقتك الشيخ ارا الى الاستعصام
 الذي يوجبها الاستعصام من الخلال والميلد فلتكن على
 تقية ولا تفعل عن خوف وما اتاكم الرسول فخذوه
 الاية ايمان والواجب على العبد من ما وقع له من الخلال
 ويكاشف به من الاحوال متعلق عرض علم العالم فالمر
 يقبله الكتاب والميشة فهو ضلال الله قال ما اتاكم
 الرسول فخذوه والايه ما اتاكم من عند نفسه وكذلك
 ما نهي عنده كما نهي عن الخلال والمريد ان اخذ بما اتى فهو
 المريد على ولا يفتي في شيطان المريد لا يصيب ان ينقص منه
 شئ او يزيد فان الفاعل لما يريد اقرب اليه من حيل
 المراد به يتعلق علم النبي فعلم الله المريد المريد

للمهاجرين الذين اخرجوا الى حرة و قيل ابو الحسن
 القرشي عن القوما هو قال فراعته القلوب وخلق العبد من رطل
 المنالاة بالاشكال اما فرغته القلوب في قوله والذين
 بتوا للدار والاعيان من قبلهم واما خلق العبد في قوله
 القوم المهاجرين الذين اخرجوا الى حرة واما خلق العبد
 بالاشكال فقوله لا يخافون لومة لائم واما قوله لا
 تقفون ايها المهاجرين او طائف القوم واما قوله
 على الراحه اليسرى فمغتما لما ورعت من الراحه والريح
 فان الله / عد للمهاجرين من المشركين والذين
 والزلفي مما لا يحبه ان يقال ذلك المظرواح بعد الامم
 والذين بتوا للدار والاعيان من قبلهم يحبون من هاجر
 اليهم ^ص بن قال ابو الحسين القرشي النبوة كما و
 الله ^ب معنى الارضات في قوله والذين ^ب واما قوله
 وفي قوله النبي المومن الذي يحب الاضيه ما يحب لنفسه
 الملتزم يقال من اعان الطالب المهاجر والمصاب الما
 يا ايصال بلغه من العيش ووسعته في ملبسه وما كاله
 او شيئا من نقد او جنس مما يوشح وقته في عيشه فليد
 الله

بالأضار الذي يتو اللار كقول الأختيار وما أعد لهم
 الله من المشويات والقرابات فذلك مما التقدر والعدل بما
 يفهم الأنبياء الكبار ويوثرون على أنفسهم ولو كان
 بهم خصاصة الآية وقيل نزلت فيمنى أطفاء السراج
 ليلة ضيفه وقدم الطعام بوجه أنه يأكل وأنه به الضيف
 على نفسه هو وعياله فانزل الله الآية في شأنه ويقال
 الكرمين بنى المدار لضيفانه وإخوانه طاليم من بنى المدار
 لنفسه ويقال صاحب الأنيار يوثر الشعبان على نفسه وهو
 جامع ويقال من مسر من شخص وبين شخص فيقدر الأفضل
 فليس صاحب أثار حتى يوثر الجمع ولا ميمى ولعل الأثار
 أن ترى ما في أيدي الناس لهم وما يحصل ما في يده يراه
 كالوديعه والإمانه عنده ينتط الأرات فيه ويقال من
 رأى لنفسه ملكا فليس من أهل الأثار ويقال العابد
 يوثر بديناه والمعارف يوثر بالجنة غيره ويحتر من
 الأظلم من الحق لنفسه شيلا في الدنيا من الجاه والمال ولا
 في الجنة من الأفضال والأمنه أضرارهم من الأقبال و
 الأحوال والوصال كذا ووصف الفقير يكون بسقوط المذاز

كل ارب الله و يقال من الصوفية من يوسى موافق الساع
 واعطى عتق من النار فهو يوشى من يري من الناس ويشي
 نفسه لمقاساة ذلك التعريف والضرر اسمت حكايه الشيخ احمد
 تركه كيف اشركا عند عتقه والى مر عتقه قد رقه وان كان
 الله يعطيه افضل ما يعطى السائلين ولكن هو من ربه
 جد همته وعنوان رتبته ويقال الاثار صفة الاثر واثار
 الاثار نعت الاحبار والاحرار من رقت توهم وجر الاثر
 مع النفس الاغيار فاعمال الاثار عندهم بقاء الاثار بقاء
 حود الاعيان والاثار في وجود الاعيان والاثار في وجود
 القهار يوشى على انفسهم لفانية عنها المباقية بنفسه
 على انفسهم لفانية عنها القامية به عن وعلافتي الاثار
 والموشى والموشى له حقيقة مع بقاء الموشى والموشى الاثار
 ومن يوق شئ نفسه فاولئك هم المفلحون حتى يوشى الواسع
 متى ينجى العبد من شئ نفسه فقال لواتي باخداص الكليم
 وادب الخليل وخلق الجيب ثم كان سره انرا وشرى عليه
 خطه كان كسروما في وقتته ومن تبط الخطة
 من هذب لفافة الجاهل فلاحه يعلى ذروره الفلاح ليس ذلك

الايهذا البيان لا يتبدل الخلق ولكن يعدل وبالاعتدال
 يعدل والفتاح هو الكمال والذين جاؤا من بعدهم الابه
 ومن لا شوقه لدعوى جميع المسلمين فليس له نصيب من الدين
 وذرهم في حقهم على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولم يكن في قلبه خلل لهم ففوتهم اهل هذا الابه ومن شتم واحدا
 منهم ولم يترجم عليه لم يقع له خط في الفى وكان خارجا
 من جملة اصنام المؤمنين وهم ثلثه المهاجرون والانصار
 والذين جاؤا من بعدهم بهذه الصفة التي ذال الله تعالى
 في الا الذين ناقضوا انفسهم يقال ايها المتحقق اياك والاستعانة
 من ليس في طرقتك بشئ وظهور الاحتياج الم تظف بالمحتاج اكمال
 الضعيف على الضعيف ليس كاجتماع الجبل بل يريدون ضعفا
 وعانه فان الجبل ليس الا يقوى بعضه بعضا من الاجانب
 في فتح عينيك اليهم وهم لا يعرفون من اليمين والشمال الا
 الكاهن والمال وكجب عليك ان لا تعرف وجود حقيقة و
 اعتبار الا وجود الكليل المتعالي اياك والتصلك على ما
 ارتكبت القلب يد اناهم وفي حق معروف شئ ويقال ما يوقني
 عنك حكمة الى غير ذلك من كان يعرفه لا ما يشتهر النفا

Marfat.com

على شرط الوفاق تشاؤوا بما ويقال أهل العادة وأهل الأثر
 لا يصطحبان وإن اصطحبوا بفرقان وإن مضى عليهم
 سنة أو ستان تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى من اجتماع
 النفوس مع تنافر القلوب واختلافها أهل كل فساد وحب
 كل بجادل ومقتضى تجاسر الصدوق واتفاق القلوب ولا
 شراك في الكهنة والتساوي في المقصد ووجب كل ذلك
 وكل بعده كتل الذين من قبلهم قريبا بعدة فيقال أهل الأثر
 سمعت من حكاية أهل الفقرة بالغوا في الاجتهاد والجد
 كيف يمثلون بين يدي الإصحاب وكيف يندرون عندهم
 وقد طردوا عن الباب بأهم حضرة رب الأرباب فلتعد ^{تفسر}
 من أوليك أن نخطر بالبال ميل إلى الجاه وأمالوا وخذلوا
 من خبيس المنال النفس تهون عندك وتنزل كركب السهولة
 والملا توسوس فيك كن كواحد من المشغولين بالملك
 والصناعات أو العمل والتجارات أو يقبل معلوم من الخبر
 من عيان الظاهر والشرع ممن يرى انت وهذا الكريد
 تعرف من حجته الأم يكون أسلم الطرق وأسهل لتنظر
 نفسا قدمت لهذا المشهور يقال الحسنات علامة تخليق

خیرات الحسان ومن انتقص انفسه فليتنظر نفس ^{قد} ما
 لغد ولا تكونوا كالذي سئوالله فانسىهم انفسهم
^{بنته} ويقال كيف تنسى من كان بكم مثل اليك فيلكن عندك
 عليك ان تنسيت نفسك في الخيز من عرف نفسه فقد
 عرف ربه واولئك هم الفاسقون ^{بنته} وقال ابن المنجا
 عن المشاهد المحسوس وانما عين المعلوم لا يستوي احوال
 البار والخطيب الجنبه الاية ^{بنته} يقال كيف تنسى من
 كان بكم نعم لا يستوي الموصول والموصول والمعقول و
 المجدول ^{بنته} قوله فزيد زيد واذناني مرید محاد لو انزلنا
 هذا القرآن على جبل لراى خاشعا لاله ^{بنته} وقال ليس
 هذا الخطاب على وجه اعتبار جمهم بل هو على سبيل
 الموعظة وبيان تخصيصهم بالقرآن فقال لو انزلنا هذا
 القرآن على جبل لرى يظفر للخشع وهو اختصاصهم بهذا
 النوع حتى اطاقوا سماع خطبتي هو الله الذي لا اله الا
 هو عام القريب والشهد ^{بنته} والذوق العيب هو ما لا يعرف
 بالقرآن وكل يعرفه بالقرآن من المخلوقات ^{بنته} ويقال هو
 ما انظر في الحسب ^{بنته} لاجل الله والقرآن ^{بنته} والذوق العيب هو الله الذي

لا اله الا هو الملك القدوس المتكبر
 ان الفضل مركب في الجميع في الصلوات والنفوس والاما
 رفة ارادة الله الكبر المتعال سبحانه عما يشركون
 يقال انه من تقدس الا يتقدسه وتقدس به وقا
 سية وبقية الاوصاف على هذا الاوصاف فهو هو
 هو الا هو سبحانه الله عما يشركون سورة المائدة

بسم الله الرحمن الرحيم

يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم
 اولياء تلقتون سورة يقال في قوله لا تتخذوا عدوكم
 وعدوكم اولياء كلاما خرج مخرج المحاب من عاد
 الاحباب يتصمون من لعبه اشد الحيب والاول
 لا يتخللوا في حبه شئ عن المحبوب فكل ما يبغى
 ويندرى به الاحبة عنده ويؤكد يا شدا
 سبحانه اطلع على الحاطب وغفر له من زنبه وار
 عنان اغفاله حيث قال افضل ما شئت فقل الشدا
 والوا ارا العنيل رضى بقوله لا تتخذوا عدوكم وعدوكم
 اولياء ويقال في قوله عدوكم اي اي طعن خفي اي

انهم يشكروهم لما عاهدتم ان بينهم وبيننا عداوة ذلت دعوتهم
 بعد اذ اوفوا بعهدهم بينكم فان رضي لكم لاحكامم ويقال فيه
 اشارة الى الجمع وجمع الجمع ويقال فيه تلويح الى زيادة
 نهاية بشأن المنحاطين حيث جعل عدوه وعدوهم
 مرتبة ويقال اذا احسن الشيخ من مريده انه بلغ مبلغ
 الفحول وجرى منه اجترأوا ايضا اما على الله او على الشيخ لا
 يطايطين به الشيخ وكلا ارضى به الرب ولكن الحرام مغشوة
 والذنب حقوق لعل الله اطلع عليه وقال افعل ما كنت
 قائما حقوق كما سموت حقة خا طيب كما اري بلسنة
 من الله عز وجل عليه وضع رسول الله اياه فلما منع
 بشي لان لا يبتز اشراكلها ولا يجوز عن يستحقه من الدنيا
 والذين لا يستغفون لكن الله يقول ان الله وحده وحده
 مع العلم باضارته بحكم رعاها والحاج بين يديه الله وحفة
 وبالعهدة فمنهم من يظفر بمصولة وان حرم الاكثر من
 فذلك الاحتمال قبل العتوتوا للباين اولياء الله في الاجل
 ولا حتم الى منه عدوة ايراده لا يبيد الا يستغفون رضى الله
 في المشركين بحسب الله ان يجعل بينكم وبين الذين عاهدتم

منهم مودة حسنة قال ابن عطاء الا تتعضوا عبادي كل
 البغض فاني قادر على ان اضعكم من انتموت الى النسيب
 كما روي عن النبي عليه السلام انه قال لا يحب حبيبي
 ما عسى ان يكون بغيضك يوما ينهكم الله عن الزل
 لم يتاثلواكم في امور لشدة العداوة على الجملة
 يفعلون منه ومن كان فيهم حسن خلق او لسان
 منهم بوجه رفقوا به الا ينه عنهم والمولفة قلوبهم
 قلوبهم شاهد لهذه الجملة والله يحب الرفق فيهم
 الامور من الامور باللائمة انها سر القلوب والنش
 وينكس شمس الحق عن ضباب الظن فان الخ منظر
 ذلك ينظر الاضاق ولا تعصيت لا تسمي كاز وع
 بعض انسلق من الصوفية اصطبغوا بالذات من
 واطلعوا هم على ما هم عليه وادعواهم باطلوا
 من الدنيا هذه تقس عليها الطريق في ما كلد ومشربا
 ومسكنه وما انتوا انتمجية فارق على كثير من اهل
 السموات والارض هو يا خسر العظم من نفسه من غير
 من الشيخ عليه ذوقه يعقده الى الاجتهاد كما سمعت
 من

من فضة أهل الورد أن الله يحب المقسطين الملتقى
 قال في الاقتضا طيب العيش وانتشار المرح وسبب استكمال
 النفس واستجاب القلب فكانه أحسن الشئ هو الاقتضا
 له العدل وأوفر حظا أنه ورط بين التفریط والأفراط
 من مقسط الإو يكون كقدوة واسوة فان جاء بالكتاب
 والحكم السماوي وهو ذوبية والأحقوي أو حكيم ذو
 فإسدة صادقة وروحية وكيفية يكون هكذا أنه
 فإن بالزوجة المحوسنة يقول الله ان الله يحب المقسطين
 أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فاستخني
 لهن كان النبي صلى الله عليه وسلم يكتهن باليمين فخالفت
 الكهن لم يخرف إلا الله ولم يخزن حافية لارواحهن
 أو طمع في المال وفي الجملة إلا بتحان طرقا إلى المعرفة
 بجواهرها بأس بيوت بالبحرمة بالمعرفة ومن أقدم على
 نفس غير بحرمة بحس كاس الندم الملتقى قال علي الشيخ
 بحب ان يوكد الطالب المترشد بالتواكيد الوثقت
 والتكليفات الشاقة من بند مال وجاه حتى كان في غالب
 طمأنينة من يتقاد اليه ولا يخرج عن راية امره جلة

طريقته وان حدوث فيه بعد ذلك مما لا محذور الله
 في بعد فليس على الشيخ انه استخذه كما امره ان يندو ^{طريقته}
 لا يجمع العادة الا ارادة كما لا يجمع الكفر والامان احفظ
 عنه رضي هذا في المجلات واثقوا الله الذي انتم به
 مؤمنون ان الله ^{في} وقال في قوله انتم مؤمنون رسول
 ان من اعتقد به المرو وصدق فيما يدعيه ادعاهما
 ان يعظم امره وبتالي مع باد ابيلين بحاله ^{المعتمد}
 فان الامان والاعتقاد بنفسه ^{السلام} ولا ينادوا
 على الحرف منه واللايس ^{بالحرف} انما الجاهل ^{المؤمن}
 يا عينك لا يد الله بها ان ينامي مشايتنا ^{بسط}
 ايد بهم الي النسوة الشبان والعماليين يدل على اهم
 كالا نبياء وهي لهم بنات رات انهي ياتي بي يدي
 شخي على بعضني شخي من الشباب وبعضهم
 الوجود لكن مستحبات باسكات الروس كانهن ^{الفر}
 والشيخ رحمة الله نطقه لا بعد وموضع ^{بجد} ثم الامه
 ضروريته كناد الا احواله واستعاندهما ^{كان} يبايع
 موضع القلاح المحلوم ^{بينه وبينه} وقال في قوله ^{ولا}
 اها

اذ الشاغل استحي من نفسك لا تحصل جنابا اخو من اخوانك
 وصر اعرف منه او نجي من معانيد سيار فاعنده ومنه
 بله نفسك ما صنعت ان البشورة بيمن على شرط ان لا
 يفر بين اقد كهن وارجلهن اليها الاستاد ايضا ظا
 بعد في اطر في الشرح والمبايضا اصول ومجانا و
 علة التعلم فما حو لك فمن اطع عليها مطالعة ومرب
 الي فخذ من التلامذة اهو يكون ممن يعترى بين
 ايد كهن وارجلهن لعمرى ليس هذا نعت دقيقه ونسب
 الي نفسك وادعية الخصومة وقد وطينه الرجال ملك
 وملك ليس هو اعمى يعطى ويرى وعنده عمر الي من
 يفر بين ايد كهن وارجلهن وبقا للعابجة ليس
 الا التلاميذ انهم يردون بينه منكم يتخذ فيسرى بالمريد
 وبعثه عند معية شيخى يقول الحمة خرقة ترك
 باليد يد تويته فلا يمنع من طالب كان والميد يد الله اعلم
 بالمريد من هو لذلك لما اارة قال نعم اتباع الشيخ كما
 منوعة الصفت **بسم الله الرحمن الرحيم**
 ايها المؤمنون امنوا بالمعقولون مالا تقبلون حقا قال

Marfat.com

ان خطا من شهد من نفسه شيئا من الينا عات كان في
 الغضبان اقرب لان النسيان من العمى عن الزمان وما
 زجرة لاهل الحق والمشاهدة من طريق الاشارات التي
 ما بها الذين امنوا لم تقولون هذا خير فقد يد له^{الله}
 والمشاهدة اذ ليس للعبد عقل ولا يد غير الله في قبضه
 العزة اسير محبب عليه احكام القدرة ورواها في
 المشيئة فمن قال فعلت او اقبلت او شهدت فقد
 مولا واعرض عن يار وادعى اليه^{الله}
 حكاية يكون بالقول وتكون بالفعل واصدقها العا
 بالفعل فلتعلم ايها المتخذون رجعات ركعتيها
 ليلة مظلمة اصبحت تحكيها اما قرأت فيها لم تقول
 ما لا تفعلت فعلت ما اقبلت وقد تلاحظ ذلك ليس
 عندهم قول عما لا تفعل فعلت وقت التقابل
 كبريقتنا عند الله ونقدر ما ورث من الماخي الصادق
 ننان اليها حقا بها العارف المرشد تريد ان ترشد
 عباد الله وقد هم اليها الصراط المستقيم والطريق^{التي}
 فتكلم بما تجاهد في الله ويستفرح ويعلم ما استعملت

ما استعملت

وانفعل الله دعوى مع وجود الشهود ولكن شهودني
 في مال السامع من وهم المحجود واما المزور الاحابه
 ان الاختلاف ينشأ من معظمتك وتبكي تنسج الي نفسك
 طلبا للحياه والمال ولكن في بعض المال يخطر شئ عند
 من الويال فلترزون في انظهار الاعمال واراة الافعال و
 لتعب نفسك وتقمها على حمل الاحمال ليس من اراد اصدقا
 شاهد على ما ادعي فليفعله بكن له شهودا عدولا
 غير اثبات واجحاج ان الله يحب الذين يقاتلون في
 سبيله صفا كما فهم بنبان مرصوص يدل على تنوع وتاميم
 هذه النصوص وقد تعلمون اني رسول الله الكليم
 الملتقط يقال ايها المرشد ولكن ارشادك الي ما هو المصد
 ير من اقتنيت بقوة ومضيت اثره ولكن مما يقضى
 الي ما ينحوي به الخلق وينشربه ويكون تفعا علمنا من
 جاء بعد مصدقا وميثرا نبرالي ما قلنا معلنا ومبصر
 ون الظلم من افترى الاية الملتقط يقال ايها المتفقه
 ما يدعيك احبنا الا الي التوجه الي الله ويذل النفس
 والحياه والمال واستغرا عك عنها اليه بالكلية وايد تظن

فيناظنا نقول هذه ترهات وحكايات وخيالات
 بغور بالله من شر الشيطان وهذه القالات اخاف على
 ان يتلوا احد من اصحابنا محمد افى شاكلك بغور بالله
 من شر الشيطان وهذه القالات اخاف عليك ان
 يتلوا احد ومن اظلم ممن افترى على الله الكذب وهو
 عي اليه سلاح والله لا يهدي القوم الظالمين يريدون
 ليطلقوا نور الله بافوا اللهم الاية وما ايات الله
 من برهان واعلم من شان من اختال وهذه اوله
 وهذه انعكس عليه كيدته وانتقص تدبيره وياي الله
 ان يرتعد وكما قلنا والله سرف عداك وانما كلام الله
 ضرب من الهديان وقيل مثل من ينه ان يظن سوا الله
 بكيدته لمن يحتمل وزا ولا لطفاء شعاع الشمس في
 فيه وذلك من المحال ويقال ليس هذه الاية
 هو شمس اجلى وصبح ابقى قال الله تعالى من دون ليطفوا
 الله بافوا اللهم متم نوره هو الذي ارسل رسوله بالهدى
 ودين الحق اما ان لماتقا عد قومده عن رضته باشهد
 من صدقة فيض الله اما انصار من امته هم نزاع القبايل

واعمال الافاضل وسادات الاماثل وافراد المناقب فندلوا
 في اعابتهم ونفرة ديتهم مهبهم فلم يوتروا عليه شيئا من كيد
 لهم ووقعه باا واجههم وامدهم الله بتوفيقه لتفرة
 دينه اوليك اقوام عجز الله بقاء السعادة طينهم وخلق
 من نور التوحيد ورواحهم واهلهم يوم القيمة للسيادة
 على اخر اكلهم ولقد ارسل الله نبيه لدينه موفيا وبالحق منصحا
 واتوحيدنا حملنا والجهود في الدعاء الى الله مستغرفا
 فترج بنصحه فلو بالهما وبعنا بنور تبليغه عيوننا عينا
 هل اذلكم تجارة تنجيك من قول نسبة الاعمال بالتجارة
 المنقضية الي الزبح دليل على ان الاعمال ليست بموجبات
 للجزاء بل هي اعلامات ولا سباب المودية اليه ان التجارة
 ليست لحجب الزبح اليه رعا ينحو التاجر في تجارته راما
 براس ورجع بالجنس من كم رصدا قامن العلماء فيلسافين
 التجار من يعمل من الصالحات يرجو الار تقاء على الدين
 والله غني لعله يتقونه تر تقبو خوها وتر الاعمال
 بارها والخير الصريح ان الرجل يعمل بعمل اهل الجنة
 الحديث يدل على ما قلنا وتقال معا شرا مساهين اعلموا انكم

ركبوا الايمان فطوبوا فان جبلية الانسان لم يبت الا على
 الاقباد وللشرد حياحة ما من احد منهم الا اني شياق
 ضي اخر نحو الاصنام بايد هم وارجلهم وسجودها و
 في انفسهم في انها تام هم بشي وشي عن شي ومضوا على
 وجعلوا وقيد من العصب والمصارعة والمناجاة والها
 جبلية فيجان الكريم ارحيم انتم تفضون على مقتضى الوجود
 وجبلتكم وان اضلعت اليها خلة في الله تان تان
 عباده منكم فكاننا التجارة الموحية لرب قال اغتنام
 راكم خير لكم ان كنتم تعملون الملة والنعوة العارفة
 ابرسي واجيد تكونوا ابرار الا خبار اعلم الله
 بونباء اصغيا ابياء وان الكل منها في خير الا مكان
 في نبيه الا سنان واخرى تجيها المدة برهان في
 الا سنان الاستحجال خلا مورحسها
 المهاجرة والامان ما يله ور سوله بعد ليس قول ما هو
 في الموضع منهم من ليس في كما من شرب الجنة
 من تايته الكوراء تلاء عبه وتعودها ليهان
 مثل اليد هو يقول يد فاليفرح البتة فعلى هذا

كل موجودهما اخير به خير خيرا الثناسي تضمن الله
 وفتح قريب الملائكة يقال ليس للمسالل فتح فان به بعد
 المسافرة ولا اعتبار بحسب البلد المتقاساة التي تفت
 ولكن فتح منه به عليه فهو الفتح القريب به امر يصيب
 بالها الذي امنوا كوفوا نصار الله الملائكة ويقال ايها المسلمون
 رحم الله اذا ارادتهم من اقبل على الله كوفوا نصار الله
 كوفوا شركاء تجنرون بما جري الداعي كالحول ربي
 بعب والله نظيرة واياكم على مطالبكم ومقاصدكم

سورة الحجية بسم الله الرحمن الرحيم
 يسبح الله ما في السموات الاله لا يظن يسبح الله ما في السموات
 يسبح في بحار التوحيد الحق واسرار اهل التحقيق وكبر
 هم بلا شاطي في بعد ما حصلوا فيها فلا خروج ولا براح
 غار ابيهم جواهل لتزيد فرصعوها في تلج العرفان
 والبسوة يوم اللقاء القدوس المترة عن الدرر والوصول
 ليس بيد الخلق الاعرفان الحقايق بنعت التعالي
 والشرد في شهود افعاله فاما الوقوف على حقيقة انية
 فحلت الهمد ية عن اشراق كيفية عرفان عليه او طمع

اذراك في حال روثه او حوان احاطه في العلم به لسبب الاكل
 لسببان مسلسل نطق وحاله يشهد بحق مستغرق
 وقتي كنا نحن الالهة ايماننا في سببنا يقول ولا
 الله يقول في قوله سبحانه وما في السموات وما في الارض الا
 الكل له منه به اليه لو فرضت من الانسان جزئ جزئ
 ثم حله اجزاء لا يتجزى كل بنيادي في كل ياديه وناديه
 انه سبحانه هو هو ليس هو الا هو فافهم وانتم من انت
 ومن اي انت وعلام انت وغم انت هو الذي بعث
 في الامم رسولا منهم الا اليه الملة وقال الام هو اصل
 والكلم من هذا النسل افضلهم افضل الرسل التفضل من
 باب الاعتبار وما يتوهن القبول ان انت من الاحوال
 ارسل ابي وقص ما اجل رباته الضمير عليه القدر المنان
 يرجع الى اليسر لنذير واما الى المرسل القدر المنان
 وجد يروى فيهم يعرفوه ويسلمونهم وينقادون له
 فان الحق لا ينقلب في من اية عبي الشئ من الابد السر
 والنعمة عن كل بيت وخبث انكاس المعاني و
 عن الحسن لفي ضلال في عجب وابتها هو منهم
 من

واذا كان لا يصل الي القايده الا بالموت لا محل شرطا
 من شان المحب تمنيه بذل وجود بين يدي محبوب
 وقناره من كل ما هو من ذاته وصفته وليس المحب الا
 عند اهل الكمال وما اشار قوم ما اشرفا فليس الا الوهم
 والخيال اثنان نفسك فيكون هو خلق تلفد وان يمتد
 ابد ابا قدمت ايديهم الله . . . يقال احوالهم تكلم منهم
 ليسوا هم يدعونهم ويعرون به انفسهم فان حكا
 يت الاحباب معدوم عند الارباب من الكون على
 حكم المحبوب والتوجه اليه بالكلية عند كل مكره ومن
 كان ما كان على الحد والاجتهاد لنيل المقصود والوصول
 بالمطلود قبل ان الموت الذي تفرون منه له الموت
 مقصود الموت جسرا لمقصد عند الله ومن لم يعيش
 عينا فليمتظريا الملتقطا بها الطالب لا يبق
 على الايد انه ظل ترايدو ليس له كثير حاصل فان بذلته
 بيدك فهو لك وذلك فضل فاضل بايها الذين امنوا اذا نوري
 للملوة الآية لها يراو حبا البغي يوم الجمعة اذا نوري
 وامر شريك البيع منهم من يجهله على الظاهر والمعاملة
 مع

مع الخلق و منهم من یحمد علیه علی من آخره و هو ترکه
 الانشغال بما احفظ الاعراض و التناهی عن جميع الاعراض
 المعانقة الامور و منهم من جمیع یسعی الی ذکر الله و منهم
 من یسعی الی حجر الجحیم و یسعون الی الله من اسیر الملتب ^{تقال}
 اذا ورد من المحبوب امر من المحشوق تغلیک البدار و
 البدار و الا انت من هو لا الا ان کا سمعت فصتم و ضرب
 مثلاً بالجمال و حمل الاسفار و ارعاه الحبیع الخوف و الجا
 عن النافع و الضار فاذا قضیت الصلوة فانتشروا فی
 الارض لایة تطایر ^{تفضل} انما ینصرف من کان له من جمیع الیل و
 یفضل و یشغل به و من لا شغل له و لا ما و ی فالی ابن ^ج
 و انغوا من فضل الله ان کان له ارب فاما من سکن عند المطا
 بان و کفی داء الطلب فما له و ابتغاه ما لیس بریده و لا هو فی
 نقد ^{تفضل} یقال فاذا تمت العبودیة جان او ان بداء اعلا
 الیوبیة و لا ینشأ فی تلك البساتین و الباعث لاجتناب تلك
 فالکون و امکان لک هذه و تیک انت له و هو لک و اذا اراد ^{تفضل}
 لوهو ان تطایر من اسر به احفظه الاشیاء ما استجاب ^{داع}
 حره الی هو و خلد علی سهو و من ملکه سلطان الحقیقة لم ینصرف

عن الحسن بن محبوب في الخبر في الشهادة ما قال سهل بن
 شعيب بن عبد الله بن شيبة في الدنيا والآخرة فقد أخبر عن شخصه طبع
 وترا له همته لا أن الله قد فتح له الطريق إليه وأذن له في منزله
 منا حالته وقد شغل بما يفتي عالم يزل ولا يزال قل ما عند الله
 خير من ما عند الله للعباد والزهاد عن خير مما في الآخرة
 الدنيا فقد أوما عند الله للمعاريق في بعد انوار ربات
 القلب وعبادة الحقيقة خير مما يؤمل في الدنيا والآخرة
 العقيق والله خير الرزاقين الله خير الرزاق النور
 بحال خلق الخلق ٥
 سورة المنافقون

بسم الله الرحمن الرحيم اسم من تحقق به صدقاً
 في أهله ثم صدق في أعماله ثم صدق في أخلاقه ثم
 صدق في تقاسمه فصدق به القول بان لا يقول إلا حقاً
 هان وصدق في عمله ان لا تكون للبدعة عليه
 وصدق في أخلاقه ان لا يخط أحسان مع الكافر بعد
 الميثاق فيه تعني الميثاق والصدق في أحواله ان يكون
 على نفسه وبيان وصدق في تقاسمه ان لا يتنفس إلا عن
 وعبد كالعبدان اذا جاءك المنافقون على ان صدق بالقالة

لا ينفق مع غيره الكمال ويقال كان ايها فيه حقيقة فانها
 زوال الله في الحكما حيث قالوا الحرام سوء الظن
 لا يمدح المرء الا صالح والصريح في الراضع والشيخ التواضع الابا
 فوالا لا اعتقاد بين يديه والتدليل له فيه فعليلا بها
 الوجوه ان يكون في قلبك اخلاق الناس وتردد هم
 كالفيل الكريه وان لا تشوش قلبك درك القلوب بهم واعاينة
 بخواطرهم لهم كما هم لا يبدون عما هم فكن انت على طرف
 منهم مشوقا عليهم من بيالهم غير داخل في ديارهم كن على
 قلة واكثر بقلة واحفظها وقا تل وكل خصلة خلة
 واعق عنهم واستغفر لهم وادع لهم كما سمعت معاينة كل
 نوع كل سنة والله يعلم انك لرسول الله فاستغفروا اي ابيهم
 صادقون من حيث المقال مكذبون في اعتقاد البال من
 ادعي جالا من يتصرف به مخوف من المنافع قريب ولا يكون
 لناس ذلك من نفس فقد اكتفى به وقع عليه ما تحذرو
 ايما هم جنة املة طر نقال البين جنة للزاني المجهول
 والسارق الميسر يدفع بها ملامة اللام ولا يعتمد ان عند
 العاقل الموهوب وذلك ما بهم امثوا ثم كفووا الملتصق يقول

Marfat.com

الإيمان يكون حين الفهم والاعتقاد على ما أشار إليه
 تكذيب المضي على ذلك المقتضى فهو كقولنا القبول
 والإيمان عند أهلي النبي هذا الرجل لا يتلو منهم بنو
 البتة كأنهم خشب مسندة الله وكما رأيت في مجلسي
 القوم منهم من له ذوق ووقت وطلب وحظ في النبوة
 والانبيا والشهقة والدرجات والمعلم على الوعد
 تمرغ الثوب ويدل الحقة والتداب في التمام وقوة
 لا سجد اب الذوق ومنهم القاييم المستند بالجدار
 خي اليدى ذلك كما صحاب النبي وهو كما المناقبي
 الخشب المسندة أما الشجر المقلوع عن الأصل والزرع
 المقطوع منه فعلى كلا التدرى ليس فيه ورق وثمر
 ري فيه رطوبة أصلا شههم بالخشب المسندة بأنهم
 للأصل لهم وليس لهم بيتي شيء تعتد به بل لهم ليس
 أصل قاييم بذاته ولا فيه الجردى والانتفاق لا يزال
 امره إلى الأحرار هذا بعينه صفى أهل النفاق ويقال
 الشيخ المشهور بالزهد والتقى لا يعجبك اختلاف اصناف
 من الناس عليك ولا تنظر اليهم بعين التعظيم والاحترام
 خصوصا

خصوصاً ارباب الدين من الملوك وعلماؤنا مفتوح
 بهم ونطاق اربعة الاقرار ويعودهم بان ذلك من علامة
 قول الحق انهم اجسام كالخشب المسندة واجرام كالنوازل
 المهذلة عظم سطوع وكبر اعتقادهم بما ليس فيهما الا ما منع العقل
 والعادة والمروءة تنبيهها ان اظهر ان مغيبك الا اصطحاب بالقرآن
 الطلاب انهم لك اوفق وبقا لبق ان يكون عليهم استغناء
 فانهم الله اني يوفون الله تعالى اعجب من دعاء الله
 عليهم فانهم الله ولم يهلكوا في الساعة امر هذا عندي
 مشكوك غاية الاشكال سمعت اوصوفية يقولون من تدعو عليه
 استجبت شافته واقبلت عن وقتة ثمجته المتشبكة بما
 قولهم في دعاء الله عليهم ولم يثره فاما موثقتهم ولا اتصال
 في المال فذلك اشراك في الثاني من الحال ينبغي ان يكون كما
 قلت فانهم الله بر واقطعا فانتبهوا ايها الاصحاب
 ارباب الجمال ان الله لا يهوي القوم من الفاسقين طلبة
 بعينهم وقت سنا بعد اليد فقد قيل ان هليزي البيت
 وثقال الغسق اغلظوا قلوبهم الكفر من جهة فان الغسق يذوق
 في الابد واليه كل الهوى التجاوز عن الجسد والحدود والحدود

عنه فسق في الجهد اقوام سيئون طريقه الله على
مقتضى فهو منهم الجوكية لهم مساكن و وارث من
اصولهم صرف النفس و كعنا لها عن كفو بنها و تقليل
الانفاس حتى منهم من يتنفس في يوم سبعا و ثمانية
و تقليل الطعام حتى منهم من يفوق عن الطعام شهورا
وسنة بل ستمين و كذلك الاصلح اب مع الناس و عن
الفسق مع تصبهم على الكفر بوقت براءة النبي المرسل
عن الشكر فيما مشرك المسلمون تفكروا ما يكمن في الحاد
عما حوكم بينكم فالحدز و الحدز عند هم الكفر غير ارفع
يقولون لا يمكن مع الفسق الوصول بالحق سمعت شيئا
الله يقول من الجوكية من يتجلى له الحق كما ينبغي ان
يتجلى فوجد الله و يومين به يستأله لتبده
واقدرت ليس في ايمانه لكن ابراهيم و تحفهم
رضي الله عنه و عمر في طريق الله تحقق و ادعى والله الع
و ليس ولد و للمومنين الا ان و يقال لا عزه الا في طاعة الله
و كذا في الا في ههنا الله حق و قالوا بسطي عزه الله و
ان الله عزه لا المرسلين انهم امنوا عزه و الايمان
و عن

ذلك الحمد والملاح استهزاء به وسخرية عليه وتقال ايها المبرور
 بالذيل المجرور اتق الله خالق الحيور والشور انا وانت في بين
 بين مجبور هذا هو التزديد من يعرف معنى يسبح لله ما في
 السموات وما في الارض الا الوحي الرجوع والني الوحيه فمنكم كافر
 ومنكم مؤمن بالله تعالى يقال من له شعور في سرة سجانده فهو
 المؤمن المصدق بعيبه عن الانتباه وبه حضور وهو
 زكي نور من نور يطع واحبب بنفسه عن شهوة به فهو
 الكافر الكفر بهم في اريية التفرقة ويدور حول البيوت
 والدور اسي حرم مان اقع وامتنع من حرمان امرها هو فيه
 به هو محفو فظن هذه وذا والمؤمن وهب علما بجمل
 الكافر وبصير بعلمه يعلم الله اعوج عن طريقه الحق ويجاور
 عن حرق نفسه الي ما لا يجده البتة كيف يجد اعرض عن
 التصود ووطن الله ليس البر المقصود ونفهم الله في الارض
 ام في السماء موجود الامر والامر وراها كلا الله الكافر الكفر
 وهو عن الحق مفقود وصوركم فاحسن صوركم
 اعانكم يقول بئس من المخلوقات هذه الذي قال لنا وصوركم
 فاحسن صوركم واليد المعبر صور الظاهر شاهدة ^{الكامل}

قدرة وصورة الباطن شاهداً للحلال فربته خفاً قال ^{الحسين}
 من احسن الصور صورة اعترفت من ذلكن وتولى الحق بصور
 هابيده ونفع فيه من روحه واليسه شواهد القدرة
 حلالاً بالتعام شفاهاً واسجد له الملكية المقدسين والملك
 المجاورة ورني باطنه بالمعروفه وقاهاه بفتوت الحزمه
 يقال العالم انسان كبير ولا انسان عالم صغير والعلم
 فكل حسن في العالم الحال تايت موجود في صورة الانسان مع
 ما اندختص بصوره التي لم توجد من قبل وبالضرورة
 كون احسن ويقال ومن المتشاكيات حلس لم ^{ممكن}
 متفكر واضع اراسه بين ركتين اخذ ايديته من المخلوق
 صورة وهينه فتفكر كذا اليوف سنين وكان بصور الهم
 خلق صورة وهينه فتفكر كذا احسن واجمل والهي والكل
 واعتر واجمل والهي اكل واعتر واجمل ولده امور
 ولده نار وحنه وصور باغ وصور كهر وصور وقال صورة
 الانسان احسن لصور طاروع فيه الامانه وتعلق به
 الغيضي القديس تعلقا ابين وانظرو واحلى وثابوز وقال علم
 اللام رايت ربي ليلة المخرج من احسن صورته ما رايت من الا

انما نبيد ربه ومعه الا الله اختص بالذكر صورته اله
 ما بيناه من الاحسينه هذه في المؤمن بالله والكافر به
 وكان مشهور بعرف بي المحبوب الغافل والمعارق ذي
 الخصور اهدى في مراحته وسرور والثاني في خزان
 وحرمان وثوب المصير ولا يجد والتفرقة عند العارفين
 الواحدة عالم بانقار موضوعاته ونهائه من ضروراتها
 وهو الحق بقوله والله عما تعملون بصير عالم ما تسرون وما
 تعلمون ربان ما يسرون امي بالمرآة بينه وبين الله
 وما يعلمون امي بالصدق في المعاملة والمخاسبة مع الخلق
 ام ياتكم نبوا الذين كذبوا من قبل قال المراتم اما خطايا
 للعبادة واما الكفار قرى شان كان الاول قلا تسليية والعبادة
 بالتسلية وان كان الثاني فالترجيع والتبكييت ذلك بانده كان
 تاتيهم رسلا لاهية لظا بنو شاهد والامور من حيث الخلق
 فلفظ حواقي مشاهات لاشكال المختلفة الاحوال فلو نظر
 والعين الحقة لتخلصوا عن توكلا باطبل وانتر احوال
 التقدير عن اخلاق ذي التغيير المذمومة يقال من ظن
 في الانبياء انهم بشر مثلهم ظاهرا وباطنا صورة ومعنى فهو الكافر

لهم ورتبهم الله في نواحي عيني بقصد ان يمشي في الارض
 الى ما في حيث قال من رمان حرار من يد يد وتند ختر
 ومحمد رديد نون شراختند قايوا ابشر كهد وندراؤ كنزو
 يقال من قائل عالمه بشقة مهاهون من المهور والكشرية مودة
 الناس ومهوه عليه المعايير ومهوى اليه فذكر او عرض
 فحال الى يوكيون اما الا ان كان وان يكون واما الا
 زعم الذي كزوان لي يبعثوا قل لي ويرك لتتم
 هو لهم نوعان موت النفس وموت قلبه في الدنيا
 تبعثون عن موت النفس فاما موت القلب فلا تبعثون
 منه عند كشر من محصل هذه الطائفة قال الله تعالى
 اخيارا عنهم يا اولي الامني بعثنا من موقنا لو عرفوا
 لما قالوا ذلك فموت قلوبهم يرسوا الى ان يصيروا لله
 الله بالله ضروريه في هذا الوقت وقت موت مومنه
 فاستوى بالله ورسوله والنور الذي انزلنا بالهدى الى الامم
 ويجوز ان يكون ما انزل في قلوب اوليائهم من السليمة
 وفترت الاطمان اما في المقال في قوله والنور الذي انزلنا
 الغيظ الذي علقناه وربطناه من العلوم بالسلطان وذلك
 كانت

كالجزم من الكل من حيث التمثل فمن آمن به فمن ضرورات الإيمان
 الترجه ومن لوازمات التوجه الا تصاف والظهور وصوله
 ولا تلاح عليه عقد الاعيان وط يوقه الا نبيا ليس الا لئيل
 هو المقصود يوم يحكم ليوم الجمع ^{الجمعة} يقال يوم الجمع
 الاجال مع شهود وجود التفصيل العارف اليوم في عيني
 الاجال مع اعينها التفصيل فكذلك ذلك اليوم في قلبه كمن يوم
 الحي التعانين لكل احد المؤمن في عيبه حيث لم يطلع رفق
 العتاب ومن يوم نابه ويعمل صالحا يفر عنه سياسته
^{التي} يقال لانية ذنبك بفعل عن الوجود فاليه تعان
 احد العباد به يهلك كل من جيد كان من كان نبيا او وليا
 ولكنه يغفر له انما ذنب ليس في طوق البشر الاجتناب
 عنه فلما اقال يفر عنه سياسته فيل وجودك ذنب كذا
 لها ذنب ومن لم يوم نابه يهد قلبه ^{الذي} يقال من
 عرف ان الحادثات كلها بارادته ليس احد فيه من خلقه
 او سكونا فحق المهدى قلبه هو الذي قره اليه ربه الله
 كماله الذي الملتقى ^{بها} ما عدا اليه ^{الذي} الملتقى ^{الذي} الملتقى
 عليه يوم ^{بها} فان نابه الله الا هو على التبتى الصو

شكر الله سبحانه القليل على الغنى ولا غنى ولا نكار ولا بلاغ ولا
 فراق على السواء عند الاحزان ان من ازواجكم واولادكم
 عدوا لكم فاحذروهم كما في قوله تعالى سهل من حملك منا زواجا
 واولادك على جمع الدنيا ويكون اليها فهو عدوك فتدبر
 يقال كل من يعدك عن الذوق ولا استغراق بالوحد فهو
 للعدو لك وان كان زوجك وذلك انما هو لكم واولادكم فتمت
 قال حفص يا شيعي الك يا اصلا حهم فتفسدون انفسهم
 ولا يصلحون هم فانقوا الله ما استطعتم والتقوا
 عن شهوة التقوى بعد ان لا يكون حق نور قبل المتقى
 من لا يكون زرقه من كسب الله يفرضوا الله في حيا حسنا على
 الاغنياء في بذل اموالهم وعلى الفقراء في اخلاء ايامهم ووقوفهم
 عن مواداهم وايتباروا الحق الملتقى بالقرض الحسن
 جميع وجمع جمع ومن يوشع نفسه فاولئك هم المفلحون
 قوله تعالى بعضهم من الحق يكرهه هؤلاء الشيعي حقا يقال
 من ضنى بنفسه ونور على طريق الله فالكلام يعرفه عن الهدى
 فهو على الصبي قال العبد اجمع البقية الصوفي الشيعي مالكا
 وما الملتقى وما الملتقى والصلح اجمع يكون لها دخل في حيا

روي التبيين

سورة الطلاق

بسم الله الرحمن الرحيم

يا ايها الذين آمنوا اذا طلقتم النساء فابا الطلاق وان كان فراقا
 لم يجلت له حتى تحطوا وان كان من وجه مكررها وجعل
 الطلاق ثلثي سنة ويدعه وثالثه مباحة فالسنة
 ان يعلقها في طهر ليريا شرفه طلقه واحدة والبدعية
 في حال الحيض وطهر جوعت فيه والمباحة في طهر لم تجتمع
 فيه والطلاق اكثر من واحدة فالعدة وان كانت في
 الشرعية لتحصيني ما الزوج والمهمات على الانسان لئلا
 يختلط ماء الزوج ماء الاول ثابت والاقوي في حنافة الوفاء
 للصحة لماضية في وصلة النكاح والاشارة فيه انه بعد
 ان انقضت الوصلة فلا اقل من الوفاء مرة يشهد امد والجلد
 الصغيرة التي لا تكدر والاشية من الحيض لا يدر عليها العدة
 لما ذكرنا من مناعات الحرمه وعدة الوفاء يشهد لهذه الجملة
 في كونها اطوال لان حرمة المبيت اعظم الله طهره فقال
 من بني الاوتبيعه في دينه جمع من الناس ولا اقل اثنا عشر
 واحدا ان كان واحدا او اثني فالبني جمع يكون جمعاً كما

عرف اقل الجمع الثمان او ثلث فذكر النسخ اذا اطلقت لا يكون النسخ
 نبي الا بامنة ومتبعيه ولا تكون البعثة عبثا ويقال لها
 السماك الناسك وايها العارف الكفاك وايها المتعبد المحمود
 عليكم بالاحسان عمن يخالف في ان مسلككم ويزاخر من طرفة
 سلوكم وايكم ان يجتنبوا منه جتنا باكلها وان تقتر فواع
 اقترافا خبيليا ولكن على اجمل الفرق واحسن السبل حيث
 لا سلامون محمد الله خالق الملك ورسوله ناسخ النسخ مهله
 ثم مهلة رجة ثم رجة من اعين معنى الصحة والاخر
 مجازا وظني للعدل ولا يضاف متصفين بالخلف ولا يضاف
 كما اشار في كتابه عز من قائل اذا اطلقت النساء فطلق
 هن سعد هن ويقال اموال الدارطة بنيك وبين من تحبه
 واصطاحسه فلعله يكون من بعينه الحبيبة وانت لا تشتر
 فاذا تريد الرجعة ضرورة تصدمة الرعية والحقان
 الطلبة فيكون ذلك عليك اسير واسهل ويقال ان الربا
 يكون واصعا عارفا بحواصي الايشياء والوحي الذي يكون
 باعاعارها فحقايق الاشياء والحكم الذي يكون مطالعا
 طعا طبيا في الاشياء ولا بد للنسخ من اجتماع الاوصاف واللام
 يع

يبع النبوة لا يتعد الوحي ولا يقدر الحكيم والتحليل بالبنكاح
 والتطبيق السفاح خواصهما صفا، القلب وركار النفس بالو
 والاخر تكرر وتشتت الهم وتلوث النفس من لم يصدقتنا
 فلم ير بان كان منا الكلام مع اهل الصفا، فاما بقود والجمي اهل
 الهوا فبظرف خارج عن دائرة المحبت ما الفرق الذبيحة وغير
 هاتين الموقوده في الكها والتي ضربت عنقها الا اتاه عرقني
 مطرحتني بعضها وقطع الراس بما سه عن الاخر اتسال عن
 الكنود باكلون النطحة والذبيحة بعقوت بالضرورة ما في
 النطحة يكثر فكذلك النكح والسفاح فلنقد علينا وعلى الابناء
 ولاولياء باصاح ان كلامنا ليس الا الحق الصراح ولا نخرج الا ان
 ياتي بغاخشه مبينة ^{به} يقال لم يخرج عن دائرة التوحيد
 ولم يتجاوز عن نقطة الواحدة ولم يتعد عن مركز المعذوقه الا
 المائل الى الدنيا واهو متها طانا في نفسه انه على الجمع وجمع
 الجمع ولعمري لهما الفاحشه المبينة لا يجترأ عليها الا القلب
 والمخمر والنفس المضحله فليجتذر وليتخذ كل الكذر ^{لست}
 امثال هؤلاء الكهذبات والنذرون اجترأ على امثال ^{هذه}
 فلعله يريد العوالي من الامور لا ابتداء به فان بين

ولم يرع محل المراجعة لم يبين فنتوح جارا نتخدو كراي
هولا ولا الي هولا واليه للرضي قوله لعل الله يحدث
بعد ذلك امر الا يدرى لعل الله يحدث بعد ذلك امر
ولا شارة في الجهة الطلاق انما كان الاخر الا شكرا حق
لحرمة المتقدمة فالحلص عن مساكنة الامتنان والتعريف
بعبادة الله اولى واحق واشهد واولي محمد بن منجم
تقار بها الصادق المصدق والصديق الصدوق اذا ارد
ان تكلم بكلمة وليس عندك اقامة حجة واثبات بيينة فاما
فيها في نكسل فان الشقي اللعين والمكابرا العيني يكار
فبيوت انت على شفا جوف لهد الكاذبين فالتحذير والتحذير
عن هذه الدائرة ولا تقن في البين امراته حملت كتابا
بن ابي بلتعنه فاحي الي النبي فارسل عقيها عليا وحماد
الصحابه رضوان الله عليهم وانكرت حمدا للكاتب
الناس قال القاضي عمر بن عبد بن ما كذبا ولا تكذب ففسل
حي يضرب عنقها فاحبنت في نفسها الوحي وصدق قال
النبي كذاب النبي تكذب وحي يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه
من حيث لا يحتسب بل يتق الله تعالى من اتقى الله حق التقوى
سبع له

يس له الفرقان وسهل عليه الشئ ما رزق في الدنيا وهو اطيها
 وما رزق من العبي فكفوا جها وما رزق من فتوحات العلب
 منها طيبها وما احتل له فهو اجلها يحيى املتي على صورة النبي
 والوهي وتحمسه وموسى والخليل وادم وامثالهم وتجلى المنكر
 باوهد به الى الفساد والشقاوة والميل الى ملايى فضي به الى
 تقاى وليست فيه اتباع ابن المصطفى ويرزقه احسن منه ولا
 في حال واعز واجمل ومن ينق كل على الله فهو حسبه ان التوكل
 شهود نفسك خارجا من المنه جاريا عليك احكام التعدير
 من غير تدبير معك ولا الملاءم لك على حكمة فسبيل العبد الجود
 والارادة ون استعمال الامور فيه وفي اجزا عو ولا يكون علم الا
 ينفع او من العلم الذي لا ينفع ويحملك تستعيد منه ان يكون
 قد وقع كل شغل واستقبل منهم وقد اشتهه عليك وجه التدبير
 فيه وتكون مطالبها بالسكون والتقويض وطلب العلم
 وتذكير ان تعرف متى يصلح هذا الامر وباتي سبب ومن اتي توكل
 وعلى به من كل هذا جلد لك وغير مسامحة من ذلك لا كما بر
 يبي عليك اسكوت وحسن الرضا فاذا اجاد وقت الكسوف فترى
 صورة الحال وتعرف دور عما ينتظر العبد في هذا الحالة تعرفنا

في المذموم او ينظر في مال من الخبايا او يحوي بيان حاله بان
 يجري على لسان مستنطق في الوقت كل هذا ترك الاوب والله
 لا يرضي بل كمن اوليا يده بل الواجب السكون في قوله قال ابو
 عثمان قد يكون الرجل منوكل مع الاسباب اذا انعم الله عليه
 عن قلبه وان اترك اسباب نفسه ولو يقطع بقلبه يكون
 متوكل لان التوكل اصله في انقاد القلب على اسباب المعيشة
 وقال قسم التوكل الرضا بما جري من القضاء وزيادة الايمان كزيادة
 الهدى وجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم يشكو كثرة اعدائه فقال
 ارجع الى بيتك حتى يعلم ان رزقه ليس على الله تعالى ثم
 اسكنوهن في حيث سكنتم يقال يا ارباب القلوب
 ويا مكا شغى اسرار الروح عليك يا سكا ف النفس والروح حين
 سبكنتم لمسه الى هذا السنوح ولكن باعطاء غدا يها اياها ولا
 يهلك وتبدر فيكون ظماد بعد يا سموت قصة السحر
 وركوب النوح ولا تضاروهن يكلن عن هذا الفتوح ومني
 وابينكم بعروف الله يقال من اصعب الحكيمات وانقل
 الكلف الامس بالايتمار بعد وقوع التزقة واردة القفال
 الصال من كل احد لصاحبه قد انزل الله اليك ذكرا رسولا
 الملتقط

الذکر فی قوله تعالى اذا دعا احدا من الذکر والمذکور والذاکر واهل باعتبار
 یتذکر الذکر ویراد الی سؤل تكون علی القبول فعلى الی سؤل
 علی بیان للذکر فان یرام الیه یرکفوا حسن الله له زقا
 والیرقوا الحسن ما کان علی حد الکفاية لانقصان فيه
 يعطل عن اجرة بسبه ولا زيادة تشغله عن الاستماع
 ما زق بحصه کذا رزاق القلوب احسنه ان يكون له
 من الاحوال ما يستقل به من غیر نقصان ولا يغلب تعطش
 ولا يكون زيادة فيكون على طرف مخالطة لا يخرج منها
 الا بتأیید من الله بما فی الله الذي خلق سبع السموات
 والارض مثلهن اريد ان اربو في الامين
 لئلا يكون باهرية لو فسرت هذه الآية لرحم جموع
 اجماعة من اتاين بالسج حتى استنفذت العین من الذل

العین و سورة التخریم
 بسم الله الرحمن الرحيم
 يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك الا ما هو باه قال تخرير
 النبي وما احل الله له ليس من باب قلب و حکم و سجد
 ولكنه عليه السلام جعل على نفسه كالمحرم و علمنا عليه
 و شد يداه و اليد الا يشاء في قول الله جل جلاله

حيث فيه ولم يطلق حصص ولم فاشفق الله عليه ورحمه
 وقال لنا وسعنا عليك في ذلك يا خذ الخط في الكد وحرير
 على نفسك ومن عدة من باب الزلة ففته ولم يطلع خيرا
 واخص خاصيته ويقال قبل ما رايت شيئا الا ورايت الله به
 هما من شئ لزيد وحظ عزيز وغيرهما الا والاشي من
 سبحانه فيه الزا المحبوبات واعتق النكاح قدر قبل الام
 عن الجماع لا لم يحالفه الشريعة وثلث بونه والحقيقة والاربع
 عند الجهد والحزاق والعلما فانحريمه يوجب الحصار
 التماسان ومنع تمتعها عندك وترحبر نفسك منها فيسوي
 عنا ابتغا من صلات النواجات لا يدركها البتة فانها
 خلفت كافات كحقوق العشار ومكررات اللعن فان
 كما ايها النبي تضيع كجا وقتك ويزيد عليهن مقتك فعلى
 للعدل ان ذلك من الله افضل تبغى من صلات الرب
 هو ان قال ابن عطاء لما نزلت هذه الآية على النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم قال يا ايها النبي اني اعوذ بك من كل قال
 يقطع عنك قال القسم لا يدع الحق احد ايسكن اليه
 حلة يفتله بغيره لانه عزير والله عفو رحيم

يقال في نسخة علي بن الخطوط والذائده والفقير منك
 عليك وعودة اياك اليها رحمة منه بك قد فرض الله لكم
 صلاة ايمانكم يقال اذا راى الشيخ من يريد زلة وخطا
 وزاعما حذره ورغبا الى خلافه ووشن فبضيع عليه ما جرى به
 بجاهه عنده ويطيب له القدر فليعلم ان له عليه غايت عناية
 وشانا يريد ان يكون من خواصه واليه الاشارة في قوله
 قد فرض الله لكم قرينة لكم تشير الى ما بيننا واذ اسر النبي الى بعض
 الواجهه حوثنا الله يقال ايها الرجل اياك وان تغشى سرا
 من البشرية وانت متبع يطاع خصوصا الى النساء وهو خاصا
 لها الهى خالقن مستورات ولكنهن كاشفات الاستار
 فلذلك راقصة النبي وحفصة روجه ايها الكبار اما زوا
 قوله واذ اسر النبي الى بعض الواجهه حديثا نكرة في موضع
 الاثبات يقتضى الاختصاص اي حديثا من احاديثه ومع
 ذلك لم تكتب عليه ولتنظر وافى كمال كرمه وكفا به شرفه
 بعد ان نباه الله واطم عليه عرف بعينه واعرض عن ^{بعض}
 قلت من الانباء اما لا عليه الدام من انبائه فاجبت ان له
 على الدام طرقا من العام منها ما هو ابلا واسطة يحكى به

عليه وسنها يبلغه حبرئيل ومنها ما ينزل اليه صالحا والبرئيل
ومنها ما يبلغ الملائكة عن حبرئيل كل ما يجري في اهلته من
الخير والشر والنفع والضلال يخفي عليه تحسرا به بالسر
المحمود ومن الكرامات الجليلة ما اعطى للسلاطين والامراء
تبيين اليبس ما يجري في بيوت الناس وسرائر قلوبهم
فان المقصود من العلم فليات المراء من طرف ما يتدبر
الفضل من الله والنون من معرف بعضه واعرض عن بعض
روى عن الحسن البصري رحمه الله انه قال ما استرني
قط الا ترى الله على نبيه عليه السلام انه عرف بعضه واعرض عن
البعض وتعرفه له صلحة طرات عليه وهو لتعليمه الله
الله مطلقا على احكامهم مكشوف من الله عليهم واعرضه عن
رعاية الجانب الكرم وحفظ الطرق شرعيون بعماد الله
ان الاستقصاء في حب المكاتب والتغالب وانما
درية واهتمام كخطا ورد الله ورعاية حقوق نبيه
في نفسه انه عليه السلام كما عرف البعض ما فيه الاذن من
الرب واعرض عن البعض لما فيه الكرم ولا حاجة الى
الاستقصاء ان الله المحيي الاحياء ومنع الايمان الله الله
سهل

سبب الطیور النبوی و طوی البساط المصطفوی
 عن فناء الكل یعنی بعض الاحوال و استقصینا فیه خرینا
 عن دائرة الحیا و حر اکرم لعل اهلونا یتبعون عم البس فی
 رضاک و هم علی ما هم اغشنا یا رب اغشنا یا رب فان الله
 هو بولاه و جبریل ^{یقول} یقال کثیرا ما اهدک من الامم کقوم
 لوح و لوط و هود و عاد فلا کثرهم کان الممهلک هو جبریل و کما
 هو الممدول لرسول الله جبریل کل جیل عسی ربہ ان
 یلقی کن ان یبدلہ از و اجا خیر امکن الایہ
 یقال فی قول عسیر بہ الی اخرها تلویح الی طعن لزوجاتہ
 رضیہ عنہم و کذا فی ختم السورۃ بذکر السیئہ و من سید
 و انصافی ذکر امر اة نوح و لوط اذا نشتا سرہ و اذا تانقہ و
 الله عنور رحیم و یقال بانیمات مقتضیات الطبیعہ
 التثریبہ کالتقمیۃ المستلہ عن الخیرۃ الی ما هو من رکب
 فیہ رضا بینہن وان کان بعد الحق بشبات عار
 لکم من الرجال و بالذین عقیل الیہم طبع الشفاء
 الی کلہ الی انما فیدات عن الخطیئۃ الی ہا لک من عیب
 النار فمات و کلتا ہما از و ان یمن و یمن و یمن و یمن

وفي كليتها الرجال الخرافى وضطربوا ومصالح ولذا زيد قال في
 الله عن المرأة البكر تحتاج الى خدمته كالبرنطجها
 وعجنتها وتخبرها ثم كلها والشيب عباله الواكب ثم
 وقال على كرم الله وجهه عليكم بالابكار فانهن لطيب
 افواها وانتقار حاما واشد خاوا اقل خافوسول الله
 هو الذي صلى الله عليه وسلم غسل اليده ويجبه كل من
 و فرقة من النسوة فتطلبه اباهن لا يضر به انه على
 اعلى ذروة الغن رجوعه الى حوصلة ليس للاحتياج
 اليها امر به كما بالايها الذين امنوا قلوبنا من اهلنا
 نار الا ايمان اظهرنا من انفسنا العبادات ليعلموا
 ويقال وقال تكس الى نسوة يقال وفاقية الاهل عما يرضون
 المرأهم عليه من وقايتهم نفسه فان ذلك المصير
 الى سترين الطعن والكهوان وما يرضيه هو المصير
 فان اللطعن اختاره على نفسه من قبل و ايضا كمال السرور
 باتصال الحيور باهله وولده وخدمته وتعلقه
 البيوت من ولد و قال الله تعالى قوا انفسكم واهليكم
 انفسكم لا تظنوا على الاهل فان من لم يهلك نفسه لم يقطع في امره
 غير

غيره قصة الخلق والقصر يوم الخميس اظهر للناس على الجلاء
والشهر ملائكة غدا و شداد يقال ايال ايها الرجل والعارف
المحقق وان تراهن فيما يعصى للناس ركبهم وفيما يجب على
او امره و عليك الامس والنهي بالغلظة والشدّة باليد واللسان
او بالاستنكار اشدّة الكثرة بالحجبان اياك وان تظن في
نفسك وتتفهم انهم عباد الله وان افعالهم من مخلوق فانه
فالي والغلظة عليهم فان اطوع العباد المملوكة وهم
غدا و شداد لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون
يا ايها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم بالله تعالى ايها الشا
بنادروا الي اكتساب الحجبان فلعله بابتكم حين واوان
ينوت عنكم ذلك الوقت فانتم على حسر ان وخذلان ثم املت
المكذورة و عثارت الحديد التماكتت قابلية للمزاة
الكملى واي عذاب شديد من هذا في الزمان بل هي اصل كل
ابتداء وافتنان الاعتدال في ذلك اليوم الا يجدكم نفعاً فقد
فات الوقت والزمان يا ايها الذين امنوا اتقوا الى الله
قربة وضوحاً بن قال محمد بن حقيق طالب الله عبادة
بالتوبة وهي الرجوع الى الله من حيث ذهبوا عنه والرجوع

في التوبة الصوق فيها زي كما منه و علمنا ولو لا وكان
 قال الواسطه من كانه توبه رضوح عالم يباد كيف است واضح
 قالت راجه هي التوبه التي لا يحتاج منها الي توبه
 يقال كل توبه توجب الي توبه وتقولوا الي حجه كان الزا
 من كان راهوا عا بداعا رفا ولبا نبيا فحي توبه النصوح
 اعنتم يا صاح ان كلامنا هذا من اجل للفتوح قال عليه السلام
 انه ليقات على قلبي الحريث نورهم يسعي بين ايديهم
 يقال اما اهتدوا وهم الي توبهم ربنا اتمم لنا نورنا و غفر
 انك على كل شيء قدير و اما تقولون مستأنق ابي يقولون في
 حال سعيهم نورهم و كلا التقديرين هو الفيض المكنون
 تجمل من هم فهم اما سرا و صبر فان كان الاول فبالسرا و كان
 الثاني فبالسحره يقولون ربنا اتمم لنا نورنا و غفر لنا
 ابن عبد الله لا يسقط الافتقار الى الله عن الملئق من مشاير
 و كفي العوق هم في الجنه اشدا افتقار اليه وان كان
 في دار الفسوق هم الي لقاءه يقولون ربنا اتمم لنا نورنا
 يا ايها النبي هدا لكفار الا يدهن امسح بالاعلان الشفيع
 غيظه منهم قلة دعا و كلم و امسح موسى بالدين مع علو عوا

المتقون يقال من الجيب في غاية اللينة الا ان الجيب في لين
 في غاية اللينة قول الكليم غليظ في نهاية العاطفة ليكونا
 معتدلين من اعين كدسي الاخر اذ والتقرير طيب ^{الله}
 مثلا للذين كثر وامرأة فرج وامرأة لوط ^{الله} قال ليس
 بجلبنة ان يعتقد الاولياء والا نبياء والصلحاء والغيا
 اهلوهم واولادهم فان القلب معفاه باسرها محتومة
 ثلثها وكثرها الا ان يفتح الله بفضله المحجرات والمكرات
 والخيرات والحسنات لا يفتح القلب ولا يقال بها النفوس
 فمن نكرنا يبا يقول له ضرب الله مثلا للذين كثر وامرأة
 لوط وامرأة لوط لم ينفعهما شيء من محزركم ومعاملا لهم ^{ضرب}
 الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون اظايت قائلوا صرحتها
 حيث طلبت مبانى في الجنة كان من حوتها ان تطلب الكثرة
 ولا كما توهموا انها قالت رب ابني اعدك فطلبت في
 حوالقورية وبيت في الجوار اقص من النورب الا في الجوار
 ومن المعلوم ان ذلك عنديه القربة والكرامة ولكن على كل
 حال له منية على غيره وخصوصية ابي الاحسد جاركم ^{بجوار}
 لكم لوري لمن اضفى لياك جاريا بيت جاركم ^{بجوار}

سيرة الاطية بشرارة الملقطه قال الذهب والفضة
وان دفتنا في المنزلية او في الاراضي الشجيرة لا يفر بها
ولا يتكدران فانها خلقا خالصين فاباوان توكل تكر
عيشك واضاعة وقتك الي اصحاب السفلة الذين
اتفقت عليك صحبتهم وهم ارباب النفوس واصحاب الدنيا
ويعود كل الي ما هم عليه سمعت قصة امرأة فرعون
كان صلاحه ذكر النعين ولم يختلط بشئ وكانت نفوس
ونجني من فرعون وعمله ونجني من القوم انما يرون
اصحاب الصف من الزوجه بعملها فانها تحتاج
اليه في اشياء حتى ها وجلبها ويقال من الصوفية من انهم
همتها بيت طلبت من الرب بيتا في الجنة ومنهم من قال
العندبة فلم تكن همتها صغيرة يقول المتعصب للاول
كانت بيت الجنة او بيت العندبة ليس للطلب الامن الصغر
الهمة فان كان المراد منه الزلفي فكما انها رصيت باقل بيتا
وعينت ولم تطلق حيث لم يقل مكانا ومنزلة ويقول المتبع
للثانية هذه طريقتا الامامات امنه سبيل الوت من جيبهم
ما يسالون فحرفهم مسوولهم ومصغرين ما موكلهم وان كان

جرب

ذلك في قلوبهم اجل واعز ولكن لا يراى في الطلب كخضر
 المسؤل عند المسؤل عنده وايضا اراهم ارتقا وهم وفي
 احوالهم الادي الاعلى ان شاهدت قصتهم وما يجري ^{منهم}
 لعرفت مقاتلتنا ولم تنكر علينا حالتنا ومنهم من يقول ابي
 القويته اجمع بين بيت العندية والجنة فان بيت القويته
 الرابطة لا يعين ولا يخص ولعله اجاب عن المكان
 الرقيق بالابن للزوجة جليسة كلمتها جاركم بجواركم
 انوا اخر البين ومنهم من هو من اهل الفرقة ولكن بيتي
 ويها ان ينصل محبى به بفقدان الرقيب وشرب
 كأس الخمر والتقول وكذا المسحى بسى من اللحم والثمار من
 اليب والزيبي والكون في اباغ والبستان وجيبه
 على وفق من اذ لا يكون له ما ينهى فخذة وامثالهم وارميت
 فقد قيل الامنية راس مال المغلسين فليقتصر الكلام ^{نفسا}
 فيه انه خارج بحث العقلاء انما احوال المحبين الكيا
 الحسة ومريم بنت عمران ^{التي} يقال ما من احد من
 الامم الا بين ظهري الناس يلام مريم بنت عمران ذات
 ربح واحصان مثل فيها ما قبل وهي يتزاهده عنها لا

تعمون بملأ من فانها انما احيت العارة هكذا في كل ^{تصير}
وزمان فتفتحنا فيده من روحنا ^{فقال بعضهم} ينفع
من نوره في روح عبده ليحيى بذلك الروح الكا
سورة الملك ^{بسم الله الرحمن الرحيم}
تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير
قال ابن عطاء ابي برك في الخلق ووهبهم لهم البركة
نفعهم وكل نفع مبارك آجف تبارك ابي هو الملك
على من انقطع ايها وكان له ^{قوله} تبارك وتعالى
من ان تكون تجلياته منحة منكر انه يوم هو في شان
لا يتجلى في صورة من تين ولا يتجلى في صورة الا بن انه
كثير الخيرو البركة بيده ملك الملكوت والجنوت للاهوت
في تفرده الاشكال والصور وهو على كل شيء قدير فالخ
لا يكون الا عن العجز والاضطرار ويقال انه سبحانه على
صفدي يتجلى يكون خيرا فيده وبركة فما كان او لطفنا
جمالا كان او جلالاته فيل قهرة لطفه ولفظه ^{نظرة}
جماله جلالاته جماله ولكن عزيز وجوده من الخد تخليق
هذين اطلاقه الوجه ونضارة البشرة فاما ان ^{نظرة}

انما وزعت معيها والرجل على اي وقت كما يرى راضيا
 سكتا فلا فرح او يري غير ذام مضطربا اذا ترح فانما على
 ذلك من الشاهدين فاما الاستواء فهو الاقل من كل العبد
 عند الاحياء ويقال بورك لمن توالى له التحليات
 وتجددت عليه الكشوفات حتى لم يتفرغ منها الي نفسه
 الله رب لا يسكر والخمر لا تعال والساية جواد سيقى ساعة
 ساعة ايها الصبيان الرهبان فانيها الخزانة الاخذ
 الدن منكم اللان وعنى حردى الريدمان وساقى العبد
 ياريدى كل زمان واوان ويصيح على الروح والركاب
 فهم انه على القعود والخسران وبالللسل والحرمان
 اغتموا فاعتموا من طيبات ما رزقكم خالق اللانس
 والحان الذي خلق الموت والحياة . . . قال الجند
 عياة الاحبيام مخلوقة وحياة الله داعية لا انفكا
 لها وصلها الي اولى ايد في قدوم الدهر الذي ليس له
 ابتداء قبل ان خلقهم وكانوا في علمه صياد بن اهم
 قبل الحار هم ثم اظهم فاعرفهم الحيوان المخلوق في
 احياها الخلق واما تعلم فكانوا في سر بعد القاة

كما كانوا ثم ورد عليهم حياة الابد وكانوا احياء واقبلوا
 بالابد فصار ابد في ابد للابد وهو قوله تعالى ترد العارف
 بين الفناء والبقاء الثناء عن لفظة الطبيعة بالبقاء
 الى الحقيقة وعن هذا الى تكريم يزل هذا الفوت حتى هو
 بحالتها عن وهم نسبة نقي الحالات مكمها الى حالها
 والمبطل المستلزم والستديد الحميد والعميد الحميد
 كان على احسن الاعمال اخذها بغير عيب واحولها المباشرة
 للاسود وانبتها فكثر منهم وقعو في البوارى ومنها
 منه ابتلوا بالايجاد والزندقة فظنوا من انفسهم العلم المحرر
 صواب والناس لا يبلغون مبلغهم والذي نفسهم بغير
 انهم كذا بون صدق الله سبحانه خلق الموت والحيوان
 ليعلمكم انكم احسن عملا يتبين في حكم الشجعان العلم
 على صفات الفناء واتيناكم به رجل ليعلمكم العلم
 قال الواسطي حسن العمل ترك التزين به قال بعضهم انكم
 قتلوا وفي ذهابه قيل حسن العمل بيان العمل ورواية
 انما يكونوا الجوارح في الجسد والقدح في القديده و
 قدنا حسن العمل كما لا يبلغ في غلاب ولا الحياة من
 عذاب

هذا بل من حيث لنا الكفا وكفى عبده ويقال آسى
 العلم ما كان لروية وجهه الجميل وعرفه قدرة الجليل
 ويقال آسى العلم ما كان على المحبة فانها عن طلب الروية
 وفورها من الوصلة والقرية فان للمحبة في خدمته ذوقا
 ولذة واستراحة ليس يعرفها الا من ذاقها بل لذة طاعة
 المحبوب ليست اقل من لذة الوصول به خلق سبع سموات
 ما انما ^{عنه} يقال لكان درجه تسيله منها غلبة
 في الصورة التري في منها كثرة للغبية وعلية الخيرة
 الغيبة وغلبة الخيرة لا لفظتان فتيران ملعون ليس له
 القول وليس لبيان حناه لفظ عليه العذر ما ترى
 في خلق الرحمن من تفاوت ^{الرب} وكذا في البحر والكلاب
 والخر فيها عيبا ولا في عزنا قصورا ^{عنه} وما ترى
 من تفاوت استوار تعلق فبض لكل ثرون فل وحقه وحل وخر
 وكل حية بالذبح في الهواء كما بالشمس في السماء انه من
 حيني لا ينحرف ولا يحرك ولا يقسم ولا ينسب الي الانتفا
 ولا سواء ولكن لنا السبا في بعض اعلو وفي العصى الخفة
 للواجلاء واجلو ويقال الا طلاع على كنه الاشياء

وكيفيات وجورها وفنايها وبقاها لا يمكن لاحد من
الاولياء والانبيا وان كثروا النظر فيه كرات يجمع لهم
خاسيا ولم ينفع الاحصيات ولقد تزييا السماء لا يشيها
بيح - يقول ابن عطاء قلوبها والاولياء بانوار المعرفه
يقال للطالب اسباك الاقاصد كشوفات الاسرار في مختلف
سواضه ورسوق نفسه في مثلات اللهب مركبا كالمصباح وشمس
الشمس والقمر بنور اذ شوقه ويتفق انه كما كانت
له هذه السجالي عليه ما يربى ويرحمي كالانجيليات
القدوسية وما هي من الاخرية وما هي السموات العلم
احد منها الى انه اصطفو فكان قاب قاقوس بين اولاد
فمذهبه الكشوفات وجور للشياطين الوساوس وما
يراه من الناس نيك ونهامن الصوفيه ينسبون لها
الى الترهات وهم بين الناس كالناس والحسين
كما قال الحسن بن يحيى واشباهها مناس وبقول الشهاب
الرجم فلعلمه كانت قطع من اللحم ولكنها ثابتة ^{سليما}
تسبون المراد من الجسم ندفاع المظنون والشكوك من
قلوبهم عند الاستدلال اذا تكلم فيها وقالوا لو كنا نسمع

او تقول لا يلهيها غير الله ولا يلهيها الا الله لا يلهيها الا الله لا يلهيها الا الله لا يلهيها الا الله
 بقوله لو كنا نسمع فان من يسمع بالحق كل ما قال من كل
 من يقول فيحصل له فهم من كل ما يسمع لانه اذا كان من
 اهل الخلق سمع من الله وسمع بالله وسمع في الله
 والله تعالى اعترفوا بالذنب ولكن حين لم ينفعهم
 الاعتراف ولا قرار الذنب هو السمع للذنب اذا كان
 قبل الاحبار الى الاموال وهو الطين الجير والطين
 اشرف على الفانيات بلا دليل ومن شد كما شرفه على
 الماظرات واللطيف من احسن ابيك في الخفاء والخير من
 خيركم بما في عينك والخير من يحي امرك بما نيك بالانوار
 على حسن المصالح لئلا يتطبه في امتع هو الذي جعل لكم
 الارض ذلولا والسموات تقوس ذلولا لوطا لبتها
 قال فان وجدتها موافقة مساهدة متابجة كما قال
 في القيس ما عودتها والدها ايام تدمر وتحمدها الملمس ط
 ايها اعارف ان تطلن طلب العزة من الله وعند عبيد
 الا شارق فعليك ان تكبح عنان نفسك عن اهويتها و
 ملازمتها فكلما كان اذا كان له الزمان حظ في النفس لا فيه

فلحسب ان يكون اعظم واجل واكرم واعز قال الله تعالى
 هو الذي جعل لكم الارض ذلولا فامشوا في مناكبها وكلوا
 من رزقه واليه النشور فاما اخرا حنط قدر ما بين ذلك
 الذلول فلا يتبع عنده انت خذاء ذلك لظلم الكهنة
 عليه السلام نفسك مطيتك فارفق بها فان امنت كالاصلح
 ولا تظهر بقى ما عسكهن الا الى رحمن الله تعالى في ذلك
 الجمع فان المسك في الظاهر هو الهوى في الكهنة مسك
 الارض والسماوات مني عيشة ملكيا على وجهه الله تعالى
 الناس من عيشة على بساط طاعة ربه ويريد العروج
 عن ذلك لنفسه وخسبه مقاصده فهو عيشة سوا عيشة
 المستقيم ان اصبغ ماء وكم لا تعتبر بكشوفاته ولا استظاوه على
 فهو الذي تجلبانه انه غير قادر بظهوره بسير ليس
 منها المبدث يكون بل الماء المهيى فهو كذب الخالق
 المتين ان اصبغ ماءكم غير افق يا ايها الذين

سورة القلم
 لسبح الله الرحمن الرحيم
 بالقلم والقلم وما يسطر
 القلم والارواح الخبيثة
 والارواح الخبيثة
 والارواح الخبيثة
 والارواح الخبيثة

مثال

يقال ويظهر معك انه اقم بحاجب حسن الصورة التي نرىها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمي بالمدح المعراج وهذا من غامض معنى
 غير وعجز من غير من فالنوت قسم بالحاجب والقلم قسم
 الله بها انقشيت وهو اما الارادة واما يدا الله واما اصبع من
 بهاب الى حيق او تمتلثلا ارادة ذني قط و طول و زنب
 وليس و شق وما ينظرون قسم بما حكى من غير العيون
 وكسر الواجب كما امر بعض العشاق كجرتي في ضامت
 في اللحن بعمر عيون ثم كسر الواجب ايها الغريوت
 في حارة الاسرار في كل منا عند غروب غايران يطالع
 شانده و غايته ويقال اقسام بالنون والقلم والمسطورات
 لا تحاد اي شيء واحد ليس هو النون ولا القلم ولا السطر
 فقد اهو لا استنار في اجمع او اي عين جمع الجمع فلتعتبر
 من السطر اعتبارات ان الله اقسام بالكتاب والقلم ونالا
 طرق لو لا اعتبار الجمع فالجمع للمشم وان اعتبر الي
 شبهة بطلان في قلمه قلمه سطره كما عرفت اهو
 كنهه بغيره اهو وايضا هو الجمع وان قيل ان امكننا
 بالسر هل وان الوجودات يتلها وكثيرها صافية قايمة

الی خالق جلها وحقها فهذا ايضا جمع الجمع وتعالجری فی سنة
 ومض علی دابة الله فخلق احسن الخلاق وخلق فیه من خلقه
 والکائنات مما هو اشهى والذک صورة امری و شباب قلبه مثل
 او صبیحة و ملیحہ غیر ذاکا ال طفل الصبیح و کالغوار من النسابة
 الطفل فنجعلها مرة لا نغفل من الا نوار السبوح حیه شرقان الودود
 سترى فیها یسویها مرهه عنها فنجعل تلك الصورة مرة و کتبی
 حزی کما الارواح ارایت ملیحہ تکسر احیاناً حبه و یحییها
 حکایة لما شقیها فلعلها تلك الصورة تتجلی لبعض الاحیاء فیک
 خاصیه و تامل شیء و تنهن عن شیء فی هذا اللجالی و حیان و عزای
 منابها فی احیان قاضی الهمدان و یقال قال القاضی ای شیء
 امدی حالتی و رقی روی بحودکی اندسی و چند اذنان
 نام حزای بر زبان نتوانستم راند تا جمال نود و القلم بود و
 کلام حالت شاید گفتن اما ما یسطرون ای یحیان و
 و قبول کرد و گفت بگو قل هو الله چه چه توانی را الشی
 در کلام مترجم بود و در کلام حالت شاید گفتن حاصل کلام
 انی کنت غایباً عن نفسی بهم وجوده فی قلم اطلق علی التکلم
 باسم ربی للرویدة الی الشکر و وجود الغیریة و کان فی و همیان

واسرها مضافة الى الوجود اليميني والتعظيم العلي والي وكما
 ورد في ولكن الناس ينكرون كل ما لم يكن من اهل البيت
 تابع على ستم ان كانوا من عباده عبده له انما
 يعبدونها منهم فليس هو عندهم من الايمان على ان
 الايام وما الكرام لا يبالون بين اللحم والدم
 الا انعام ان لهم بقا ساءة تلك الشرايد واحتملوا
 تجليات فكشوفات لا تدخل تحت الاخصاص
 ولحد ابتداءه ولا انتهاءه وذكروا لهم
 محصور وغير معلوم وغير متصور
 للقلا والنق في العينية وهذا لا يبق
 منهم من قال في قوله وما انت بنعمة
 انت المحبون يا نعم بل انت المحبون
 هذا الاعتبار الحان في بعض الاعمال
 مما يحكى بها المثل فتكون العبد
 الجنون في النعم بحاله وحشده بها
 والدمع في الاله عزته بالبرهان
 فلهذا جعل الله فيها وان جعل الله

فيلك ذكر اول لكن الكشف والنجلى نعمت اعم لافهوا المراد همتا
المجنون ياي سبب جن هو المجنون حكمه حكم المجانين
لا يعابده بقوله ويفعله كان من كان اقل تلب هذا
العيب عن بنيه وكذب من سبب البنيه وان لكل اجر
غير ممنون ^{الجنة} يقال يعرف من قوله غير ممنون اجر
الستجيين اما الى الازدياد على قدر احتقاق الاجر بقوله
طاعة العبد وهدية من ثوابه ولا فناء النساوي بين
الاعمال والاحور وما التماثل بين نعيم الجنة والحدائق والنور
والامساك على الاكل والشرب والجماع وكذلك الباقيات من الجنة
والجنور لانه ان كان بالاجر بالمستحق فالملوع الجامع بين
اعطاء الاجر والمنة وفي كلا والنصيبين لذه هنية
وزوق مشوق اذا وجد المستاجر فوق استحقاق
اجره وان كان اقل العله يكون في قلوبه من الفرح والفرح
والاحسب ولا حد فنظارت الذهب والموهيب غير
ممنون اليه ما فيه كلنا يشهد عليه باحسان نفسه
من غير ريب المنون وانك العلى خلق عظيم ^{الحسين} قال
معناه لانه لم يوشى فيك جفا الخلق بعد مطالع الحق قال

الواسط الخلق العظيم هو لباس النعوت والخلق باخلاقه
 اذ لم يبق الا عواطف عنده خلق قال الواسط انك لعل خلق
 عظيم حجية وقولنا ولو تقول علينا بعض الاقاويل وان
 لانه لما قال له انك لعل صفت واذا حضرت اعان عقله وحجته
 وقوله لاخذنا منه اتم لان فيه فتاهه وتغريبه وقبيلته
 نايبا عنه فكذلك هو اتم قال الحسين عظم خلقك حيث رسله
 الى الزبجات ثم فنيت عن الذات بالذات حتى وصلت الى
 حقيقة الذات ومضى فنى بالفناء عن الفناء كان القائم عنده
 نعمه بالفناء قال بعضهم ما بعث الله محمدا بالبحران حبر
 يما عن لذات والشهوات والقاء في العزبة والجنون
 لما صفاه بذلك من دنس الا حلاق قال انك لعل خلق عظيم
 مستوي قال مقلده العظيم قائمه نقطة استواء ومطوية
 على الصراط المستقيم فان العدل في الاحلاق الطبيعية
 والعادات الجبلية حيث امر الرب غير جدا وليس له المنا
 الى النملة في الحلقة الخماسية لا تسكن الا وسطا لو سطر لا يمثل
 الكد اقل من الذرة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلع على
 ذلك الكد بالهام الرب ووجد ان في القلب فهو المخصوص به من اهل
 للرب

للرب وتعالى احد اقد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 والاعراض عن الجبهة ومنها الغلظة والتغليط على اهل قتل
 سنن من بني النضير واغتنم امور الهم واستعيد صياهم
 واسر نسوا لهم ومنها الحكم والسنا هكذا الى باقى الاخلا
 فاما التعيين فلا يليق بحال الامر والواقع والشارع فان
 للبين والخشونة من ضرورات شانده فالخلق العظيم
 شاي وعيم فستبصر وبصروا باكم المفتون
 يقال من تخلص عن كدوره للبشرية الطارئة عليها
 السارية منها ربي الا شينا كماه وكانه الجلى عنده من
 عبار الوهم وغنى المعلوه فستبصر ولا ينزل لروان
 رصدم عليه حوادث الدهر فان اشكاره من العيات
 خارج عن الاحكام فستبصر وبصروا في افعال
 البدييات امراء كيتاج اى التبيده فقط ما الغلظ في
 الوحدة واين الثقة على الكثرة المشرك متنون مقنطرب
 مجنون والموجر مصيب ذوات وفدان مسكين
 وفهم رزق فلا تطع المكذبي رطايق جبودك واحد
 فليك مقصودك واحدا واذا شهدت مقصودك واحدا فليك

مشهور واحد وروا الوتد هن فيد هنون ^{ان} من اصبح
 عليك عني ان يكون الناس كلهم مرضي ومن ^{سبح} بكلي المعجزة
 وان لشارة فيده من عدا ولا تطع كل حلاف مهدي
 هما من شاء بنيم الايد ^{الاستدلال} قال لا تقابل مع الاحارب
 المطهرت الاعتقاد بالتواكيد والموثوق معاملة ^{المعجزة} المظهر
 على سر القصة ونحو الحديث فان ^{منكر} الطائفة الغافل عنها
 لو من ابد ما هو معنى رموز القوم فاجله ^{عش} بالغمير
 يامر عنك ويمنع راحة السها ^{استد} المنع بالتجاوز والمبالغة
 في آتم التجاوز لعله بغضك يقول ^{الفكر} الله في الله ^{الذي}
 يهدية هتي فلك لازل بغض الله في الله عنك قاسم القلب
 عليقا الصد من سلوات النفس ومع ذلك ليس هو ^{المتشبه}
 بهم ومن حقد بهم ومرتديهم ومن وراهم دخل ^{فيهم}
 غير نسبة لهم وان كان كذمتا الفقراء وكنهايت ^{بهم}
 على الخطوم امل بسوط ^{تقال} بسم بيان لكي الاما يسميه
 بالمبالغات والمترهات ويقول بهذه التهور ^{بها}
 للرضيلا ^{بجزي} رضات فان الرب سبحانه وسم على خرطوم
 يعرف يوف به العارفين ويومد انه كذوق السكر في خلق

هي ولا يستثنون الملتقط قال اي لا يضيغون
 استحداث الحوادث الى الله تعالى في انفسهم ان لهم
 يكون شيء كما طق المعزلة لو لا سبحانه املسوا من حجاب
 الى الله بالعكس يرحي منه القرب بالامنية والعذاب
 الاخرة اكبر لها من هذا يكون حال من يكون له بذاته
 حسنة ويجد التوفيق عليها ويكتب المعاصي فيحوز الله
 في الوقت نشاطا وتلوح في باطنه احوال فاذا ابدن منه
 سور عايدة وترك ادب من لواذ اب الحنة سد عليك
 بالكل احوال فتقع في فترة من الاعمال فان حصل من العبادات
 احوال وبعض العرفانها لنقل بحاله والى الوصال
 الى البعال ومن الاقتراب الى الاقتراب عن الباب
 مضت صفوة مسورة وان كان للماعد ذكر توبة وعلى
 ما سلف ندامة فقد قات الامن من يده فقد ما يصل
 الى حكم ولا بعد ان ينظر الحق اليه بافضاله فيقبله
 بعد ذلك رعاية ما سلف في بدايته من احواله
 ان للمتعين عند ربهم جنات النعيم املسوا يقال
 جنات الفراع من البستان والباغ والجنات المقصودات

في الخيام الزواشهي وجد لنا اللذة في طاعة الله الجليل
 الجليل والتوكل على الرب خالق الكثر والقليل لوطن من
 ملك الراضي خرقه للطالبين وسورة المقتصد في وطاعة
 للعارفين للمصارح اب سرتلك الحصاص والملتقى في قنده قد
 من حيث بالصف وروح للتفتيد فلسوفم يقعد عليه ولم
 يتبع به لكان عظيم للشان وحيل القدر لذة الوهم
 ولاحد الخيال مها استخلا وحما اهل الكمال ام لكيسم كتاب
 فيه تدرسون المدة طيقال من لم يزل عليه الوحي ولم
 يتقى روعة الالهام فغير معتد الاعتقاد وغير متبع
 وسلاية ام لكم كتاب انقدم ما حكم لكم ربكم واطلعت على
 حكمتهم صلحت مدوسرهما والقلم وراهدتين هذان
 وخرافات بلا شك وحين كيف يكون الغني عيني اليقود
 بينهما تقط ابعدها بعد المشرقين والمز من ارايت
 تقضين مجتمعين ومن تقضي سلمهم بهم بذ انهم
 الملتقى له يقال سلم التوحيد اثبت واحوظام الكثرة انها
 التردد والاختلاف ومن هن منها يتوجه من هذا
 فاهم من داد وذا ومن استغرويكمن ومن حكم

لهم وان يقع هذه الطوق فمن يكون منها المصداق لا يتم
 من يكون المصداق الرقيم ام لهم شركاء فليأتوا بشركاءهم
 ان كانوا صادقين المصداق يكون الشركة في قلوبهم من
 وهم والقول به كذب فان التوحيد الذي يصح له
 التوافق الوجود على الاطلاق فليس الواحد الا للتردد
 في غير الوهم واللذ فصيل فليأتوا بشركاءهم ان
 كانوا صادقين يوم يكشف عن ساق قال جعفر
 الذي اولى الوحي انكشفت عنك شديد قال
 الذي انكشفت عنك هو الذي يعرف الله من هو وشم هو
 الذي هو معدوم هو واللام هو سطر من الشيء وهو
 الذي لا يدعى هو هو وبيت هو وعلام هو واللام
 الذي يظهر الشيء بحقيقته ويخال عن فناء الكسبان ولو
 كانا وقد كانوا يدعون الي السجود المصداق قال
 في العجايب الاخرى عن الحقيقه والتراحد الي الوهم
 في ربات ولا حزان و باعقاد الله هو الامر المطلق
 هو الحق المشهور والحقيقه وهم ليس شيء عند القراء
 واملها بعض من جملة الجمل والمثوها سستدر حهم

من حيث لا يعلمون ما في ذلك قال الاستدراج هو الاستدراج
 بالنعمة مع بيان المنعم وتقال قولاً اعتراضاً يقول الامام
 عليه السلام قال من ارتقى على المعارج واطلع على راسها
 بنيت ليلة المعراج بعد ان كان يبداه من العندرية
 ولدهم وهم وهاج يتقن ان الكل بالاستدراج وهم لا يشعرون
 بقية الاحتياج كان من كان الانبياء المرسلون والاهل
 المقربون والملائكة المنبهون فعميتهم ونسيتهم
 بالعدايات من الماء وكحروا عن الذرة الملح الاجاج
 الشيخ شهاب الدين السهروردي رحمه الله عليه
 اثبت فيها الاستدراج ليفرق كلها والطايف بجانها
 فكان بر هذه الآية ولا تكن لصاحب الحوت
 لظا وقال ابن عطاء هذا لم يكن مصال صاحب الحوت
 ولكنه طلب استراحة من النبي عليه السلام
 غضب الله حتى افرط فكانه الياس من اثبت ولا
 الحبرية انبياء وة اقرب ان ذي النون ما ضل عن الصواب
 وانثون ولكن انبط في الغضب للرجل محل من طن في
 قدرة من ريب ومنون انه قادر على دخول العلق
 من

من غير ان يكون من العبد عذر يكون ملكا للذنوب
 وان يكاد الذي كثر واليز لتوذك با بصارهم
 يقال الشيخ عليك بالاحتبار في كن من البيت مرا عيا في نيل
 حافظا وخصك عن الجمال كل ما كان ارحب واشهى كما
 الاصابة البه اسرع واعدي من المحدثات اللطف
 واهتى واروح والهي من صفا ورون الصوف ونضارة
 وجهه الحسن من اثار الشجر حضورا وقت الصبح وكثرة
 لواقله وقلوبنا في حضرة ربه يخاف الاصابة هذه
 تكذرا العيني وتقيط شيطان عليه لشوش وقته فيكذ
 صفوته بالقاء هوس وشفوة في النفس البية لا يخلوا
 من القرب باصابه للره كان من كان من الخير والشر
 سورة الحاقه **بسم الله الرحمن الرحيم**
 الحاقه ما الحاقه **سميت الكرامة للانسان**
 الحق الحق الحق الحق الحق الحق الحق الحق الحق
 الحق والتحقيق في الحق الحق وما عرفت حقيق
 الحق جعلناكم في البحار يده لعلكم منه على خوار
 اوليا يده في ان يسلمهم في سفينة العافية واكوت

بتلاطم امواج بحار استغاثها على اختلاف اوصافها وهم
يوصف للسلام لا منار جمع احد ولا بما سبق احد ولا
يوقع من احد سالون من الناس والناس من سالون منهم
اذ انتم في حال من العزيمة العزيز والمنة الجلية ثوت
امر واستقامته عملا واعتقادا ان يولد الحقيقه ونظام
تلاطم امواج الكشف بانها من نجاس غرق هذا البحر ليس
عملته سفينه عن ايد الرب ايها الناس هذا الرجل يننا
من اعجاب العجايب غير فتم الى ما اشرتم اليهم احد قومي
فانهم لا يعاونون والى عظيم نسا به انتم في قولكم
لتجعلها لكم تذكرة وتعيها اذن واعيه قوله وقالوا
اذ ان وعنت عن الله سرادق وقال ارضا واعيه في سواد
بها ليس فيها غير ما شاها هاشم هي الكا ليد عما رواه
فاصطراب الطبا يتقد الا ضرب من الكون
يقال منهم من قال لو لا على سبل الطرافه والجامم التومر
هاد من السبل وابقع للطرفه الثانيه يا سوار الخدون
حواهي الكلكل كان قيامته عبرة ولعلمه بصدوم وتكس
الينا غيرة وحسرة من وهدم الاقرن الراجحة اما التا
وعاسرة

وعاسره بالا لاما العالبيه ويدور اذ حة الغفلمة
 البالية يتجلى ويغشى وحشى وزهب بالقلب فتسترو لم يظهن
 ابد الا بدو ولكن القلوب خلقت تتسوا النور وحلت على
 هذه المصوفا ايضا وان مركبت مع الحى طول العمد منسوبة
 لعله ينسب المتبلى فاما من له الاذن الواعية فالبيد
 لا ينسب شي من الاشيا خصوصا المتبلى لكل قسمه ونصبه
 والمعلم الاحتام او فرغفوق صوا وفي فلونرا قال النبي
 عليه السلام هو باب القلم امن حافظ بصور للتجليات
 وارادات التي كانت فيها يكون لعلمه غايه ونهى
 انما العلم انه بيت العالم انه سيد ويقال من له اذن
 واعنه لم يكن في بحر علمه خافيه ويقال لا تنقط الا الوا
 عظه هو سيد وقعت الواقعة وانشقت السماء
 هي يومئذ واهية الله تعالى قال القيامة على اربعة
 انواع القيامة الصغرى فهي اموت كما قبل من مات
 قد قامت قيامته وسؤال القبر واحياء الميت فيه
 قيامته ثانية وطرفات نوح وهي القيامة الكبرى والقيامة
 العظمى هي التي تكون فيه الارض محمولة والكبال

مدكوكه والسما قشوقه والكل بتجايد هدا من له
 المتجلبات قيز مثله فيثوت واقعة والعلوم واد مديه
 والمكرك على واحد والعريش ايضا في واطة الكبر والاركان
 ولكنه عيسكه ثمانية فاما من اوتي كتابه بعينه الاية
 يقال من القوم من يقول لا يجيب الامستيان ولا يفتي
 على العارفين بين الامرياب بعد شوق الحقيق لم يبين
 للتجوس نعمة والتغير نذرة انه هو تعشير فدا
 روحى وامى وايبى ولكن لوق ان من كان رب يكره
 رب يكون هذا لله فدا كى روحى امى وايبى ولكن
 يعرف ان من كان يهيج منهج البنى وسلك مسلك الامم
 واجهد ان لا يعاد من حسنا تهم جيلسده وحنه
 وسلك لطريق قد ما فقد ما فقد ما فكا انه
 الله كان سلمها يكون اكثر تجلياته على
 ويكون في الحميات وقران من نعتة بحسن ان بعد
 من الاحرار والنزاتى المخرق ذوالصفى وجمعت
 بحق الدين الى ما يوافق هو اذ فقد ما يكون يلبتد
 بالبوله التى تنوى على المسالك فانه في قيد حنط واسر
 هو

اليوم كما فرغوا من ارض طواب واليهما تفتت ذاك الشيطان
 فهو في عيشة الى ارضية طاب والقوم عذابي اي فرغوا
 لهم وهو لاد القوم في عيشة راضيه والفرق بينهما انهم عذابي
 عيشة راضية لانه قضيه او طارهم وارتفعت بالهم
 وحصلت حلجاتهم فهو لاد اليوم في عيشة راضية انهم كفوا
 في الحال ما ركبهم ومرتفت عن قلوبهم حول جهنم وليس لهم
 راحة شتى والاحاجة فمنهم في روح الرضا فعيش اولئك في
 العطاء وعيش هولاء في الرضا اذا بد اعلم من الحكمة فلا حاجة
 ولا سوال ولا فضل ولا نوال يقال لهم عذابي اكلوا وشربوا هنيئا
 بما اسلفتم الابد وتقولون اهلوا اسعوا واستهدوا
 اسعوا منا وانظروا الينا واستاسنوا بعد بنا واطلعوا
 حالنا وحل لنا فانتم بنا ولنا به تمتوا بل يقال للعيشة
 الراضية العزير بالخطوط بعد مدح النفس والثناء عليه
 وجعلها انها مستحقة له فيقو عدم الذوان بد بيشاره
 الابد والحين لئلا يدم ما عيش اهني ولا لذة اصفي الا
 ما كانت على هذه للطريقة امثلي ويقال لعيشة الراضية
 وجوان روح تطابق العلم بما هو الواقع كان ينظر ويعلم

انه طلق حسابيه فلاهر استعدو ولهم للاهتساب فاذا
 جاءه المنتظر وامر مستعد له كان في عيش ورضا
 فوز لكل هوي واما من اوتي كتابه بشماله الاية
 اقوام اليوم هم **مجبورون** يتصاعد حسو **الانهم** ^{مغفرت}
 ايتهم ليدعم ويل ونهارهم بعد تكدرت مشارهم **مجبورون**
 اولاد انهم فلا يكافهم في حرم ولا ايتهم يسمع فعند لهم
 انهم سعيون وهم في الحقيقه من الله من حرمون ايتهم
 عليهم السر وصرهم في اعينهم وهم اكرام اهل القصد كانه
 لا تكرون مجدي هو انما اذ ان الجوا عليك ستر مسيل فلا
 اقم بانتهوت ومالا بتقرون حوا في قال الجبند ما
 بتقرون اثار الرسالة على وصوي عليه السلام ومالا بتقرون
 من سري معه للذي **خفيت الخلق** ^{له} قال الاقسام
 بالمبر وغيره بشير بخلق فيضه بكل شرح سر
 خفين وظهره وانده الجمع وجمع الجمع والثايل يعي له عند
 المعنى هذا تخير وارتقاء ويقال في مثله ظهور ويطن ظهور
 الناسوت ويطنه اللاهوت وان اعتر ما جتبار مثل بطنه
 ظهوره بطنه ويقال ما بتقرون من هيكل الرب و ^{الظاهر}

حيث

حيث وشاهد بدنه وما لا تبصرون مما هو من هوقال
 القاضي عيني القضاة خوارا نريد ندولكن شناختند
 محمد را دیدند و شناختند آنه لقول رسول كريم
 قال اذا كان كلامه قرآنا ووسوسته الكها ما وخطبة من الغمام
 واثبات كل ذلك منه به لداية فيكون قوله رسول كريم وان
 كان شعرا كان كذلك ولو كان كهنا ايضا كان على هذه الصورة
 ولكن يحق الحق ويذهب الباطل الخيرات والحسنات و
 العبادات والطلعات مواجها للدرجات الاشعبات
 والقرينات كلها التي عدل اللام وضافات التماح بالمبالغات
 وصور الوقت بحني ملا يباي به اهل الكرامات ينسب الي
 الكهان و ضرب من الدروب وقسم من المنحرفات
 ولو تقول عينا بعض الاقاويل ^{معه} قال الواسطي ^{معه}
 جذبه الحق اذا رغب حجت واذا صرف جذبت
 فنزل لعمرك حجب قوله ولو تقول علينا الا بتجلة اذا اظهر
 انفس حجبها واذا اظهرت لغيرة جذبه نخ نخ ان كل
 شئ يحجب الاخذنا منه بالخير ^{الذي} وقال اخذ هو
 منها ليه وما يوقى منه شعله وانه لتذكر الامتياز

لانه قال للمتقين كان علم عيان فيكون عالما لعالم اليقين
 فالذات مضمومة انه حق ومن الله صدقنا اذا
 قرى بين يديه يكون تذكيره له والله الحق اليقين
 حق اليقين هو اليقين ورضا الله الى اليقين كما يقال
 نفس العلم فلنفس شهيد للسواد وعلو من الناس يخلف في
 اللفظ اليماني الحق والحلاه فما يقال من اليقين
 علم اليقين وعيني اليقين وحق اليقين ومع اليقين
 البراهين وخفايه وحلايه ثم وثم اليقين بعينه
 ضروريا وبعضه كسبائهم كان من الابد والآن
 قال الجيد حق اليقين ما يتحقق بذلك معرفة اليقين
 وهم ان يشاهدوا الغيوب كمشاهدة المرئيات من
 كذا عيان وحكم على الغيبات وبخبر عن الغيبات
 كما اخبر الصادق الاكبر من مشاهدته اليقين
 بين يديه حين سأل ما اذا ايعت لتسئل قال الله
 فماخبر عن حقيقة الحق وقطوعه عن كل ما سواه و
 فرمته جده على الصدق ولم سأل النبي عليه السلام عن
 كيفية انما القطار اليه ما عرف من صدقه وبلوغه
 المتق

المنتهى فيه وما قصر حال حارثه عن حاله لما قال
 امحبت من منا حنا واخبر عن حقيقة ايمانه سال النبي عليه السلام
 عن ذلك لما كان يحكي نفسه من عظيم دعواه ثم لما
 احب لم يحكم له في ذلك وقال عرفك فالنمراني عرفك
 الطريق الي حقيقة الامان فالنمراني طريق حجة تبلغ اليه
 وزك حال ابي بكر الصديق رضي الله عنه مستورا من غير
 استخبار عنه ولا استكشاف لما علم من صدوقه فيما اراد
 فهذا مقام حق اليقين له

سورة المعارج

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَعْرَجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ أُنزِلُ فِيهَا نُزُورٌ
 اشارة الى المشاة الكبرى التي تعرج من السفلى الى العلى
 كما قالت الحكماء من الظلمة الى النور والخييل ومنه
 الى الخراطيب ومنه الى الخيل والفر ومنه الى نبتات
 ومنه الى الرزق والجنس الا بالله ومنه الى النبي والولي
 ومنه الى الملائكة والروح ومنه الى القدس والذات
 وليس بقولا تقابل مصدرها من جودات تعرج اليه كل
 اشياء حجة الى وجانته والروبيوت تعرج الملائكة

والروح اشارت الي هذا الفتوح والي هذا الباب اشار
 الجليية السنانى رحمة الله على الدهور والانسان
 توفى شنه شوي ان جهد كنى ازى انك ربك توست
 مكنت بتدريج اطلبى فما فعلنا النشاة الملائكة
 والطور الروحىة اخرا النشاة على انه الاشد الله الهوى
 الاشياء وقرية البشر وتفاصل رجا ته على المسكو بايت بيده
 ولذا ته يطلع على عوامى اسراره وحمل كنى روى
 عرف خلقه كيف يخلق وما عرفه الا هو والملائكة
 عنه عليه الفياس باقى الا كهيات رب تحلى
 هو سبحانه بصورة وشكل نكرة الناس اجمع حتى الملك
 وارسى ولا يعرفه الا محمد افضل من كل كمل كهد الاعيان
 فضل الانسان على الملائكة الكرام وبالنظر الى الملائكة
 وضبايه قوم فضلوهم على الانبيا، فضل الله ورسوله
 وصلى، المؤمنى ويقال ما من من وجودات الا العشق
 موجب وجوده ولو لاه كم يكن له من الوجود
 حصه ولو لا العشق ما ثبتت الخضرات وما قوتها
 الحيوانات وما دار السموات وان محرك الكل وسبب
 وجود

وجود المولودات ليس الا العشق كل موجود بالعشق
 كاله المكنى له حصول عروج المكنى و نوع الروح
 اليه العشق فيهما الى الاحتاديه ولا امكان فلتعز من
 من عا الدهر والارمان هم في العروج فيها اليه
 تعالى سبحانه عن الاكوان ولم يصلوا اليه البتة ^{بمقصودهم} البتة بمقصودهم
 ولا يعودون فان الشوق ما يداهم والعشق شابعهم
 كنت ذات يوم في باديه واقول شيئا من هذا الباب لنا
 العشق عبارة عن العروج من السفلى الى العلو وكان بيننا
 من العسكات له اى حرت من الميدان وكما سمع قال لنا
 ان بعد صلاح وقال فانا على حق في الميدان اى بعضى
 الى الحسن الله ترقى من السفلى الى العلو و الى الجدمى
 الكزل والليلام غافل عن صباه يلام وعمافى الصور فهو اشكل
 الملاح والحسان فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة
 لطائف وبقال معناه بحاسب الخلق فى يوم قصير وقت
 يسر فلو كان الناس يستعملون فيه لكان خمسين الف سنة
 نالهم بحربى ذلك وتمر من واحد وبقال من اهل المخلوقات
 اعلمها سيرة خمسين الف سنة للناس فالملكه تعرج من ^{اسفله}

الى العلاء في يوم واحد فاصبر صبر جميل انا فاصبر يا محمد
 على ما ساء ازا هم صبرا جميلا فالصبر الجميل ما لا شكور فيك
 وتقال الصبر ان يكون على شهودا لميل حيا قال سيبويه
 فغير شكور بالملء وتقال ان بيت الذي سولمه حيث فهو
 يتالم به ولكن له الخطيب الي حركة وسكنة في حاله
 عرضة وضربته وفيه من الملاحاة واللطافة الا يوجد
 الا في تلك الحالة فالرجل يتالم بالضربة ويتلذذ بالخطبة
 فللضربة بان وللخطبة بلتذ فالصبر هذه الورد
 تلوب يتم بالصبر الجميل لكان وحما احسن او اصغر من
 السلسيل وتقال الصبر شارة وان كان كان الجميل فهو
 مصالحة ومتابعة وتقال من سيات الكلام وسيات نوم
 ما كان متوقفا مخرج ذلك الفيتن وتريه قرها بالادب
 نابل تعرف وعليه بدل قولهم يرونه بعينه او يدبه
 قريبا حيث وسود تغليل القول بها فاصبر صبر جميلا وتقال
 للصبر جميل للتلاذذ بالملء والى جمال المحلوب كما قال
 الشاعر جيسي عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يفعل المليلع المليلع انهم
 يمدونه بعين او يمدونه قريبا من قال بعضهم يتوهون
 بعدهم

بعد هم لمن الحق وبعد الحق منهم فهم على اقرب
 قرب قال الله تعالى وانا سائلك عيادي عنى فاني قريب
 ما يكون من بخوي ثلثه الا به ^{الذي} قال المسافات
 البعده وكثرة الايمان بالنسبة اليها وعندة الا لوف المنزوع
 والمسحوش واحد المغرب كذا لوف من الفراسخ ^{عنده} و
 كنقطة ليس لها طول وعرض والمسحوش كذا من الاعداد
 كصح بالبصر وواحد في العدم يوم عنده وخصوت
 النسبة بالنسبة اليها واليوم عبارة عن اللقطة ^{التي} والاشارة
 كساعة ساعة ويقال اذا عرف النبي الذي كان شريفا
 على نفس الموت وقد تحقق بزواله وانصرافه كجئون البصر
 عليه رحا الا انتهاء عنه يوم تكون السماء كالمهل
 وتكون الجبال كالعفن ^{التي} الاشارة فيه ان في ذلك
 اليوم من كان في سمو نخونه وبين صولة نلين وتسلمين
 ويصيعون من كان يسرق ويدل من كان يدل الملسه
 يقال للوفاء كل ساعة قيام انهم يرون السماء كالمهل
 والجبال كالعفن للناس فيه فهم وطنى تى قب وانتظما
 فاما الخواص اللباب هم يرون الملاك اليوم ^{للجبال} يشاهدون

ويدور في الاجتنان في غيابة لهم قوله سبحانه لمن الملك اليوم
 لله الواحد القهار ولا يسأل حميم حميما ^{يقال لكل}
 في اللذة قدر نوره يغفوه عن الاستعمال بغيره بخيره و
 وان كان في الا لمر فائمه صار حتى كان المساعيش
 معنى عن الرواء ومعنى بدوار به سئل العشا قد ما
 في نفوسهم من وجوان الراحة واللذة من الا ليم والاحتر
 كان من كان من ان اهل الا لصال او اهل الا لقران
 كحس من تمام مسهم لعله ينم بش ما به هل في سائر
 ما يمكن به ان يحط سبال ذلك بخير غيره او سوو شرو
 فان يوان على اللط بتيه في فراغ عن صاحبته وشرفها
 وضد تدعي من ادبر وتولي الله ورتقال انها تدعو لها
 بدع اخذ ولا بن كلمت فنلقط التقاط الحبيب كما كرسفة
 لوضيعها والوالد لو ليدها تدعي بالليند والموسم
 الرعيه تم يلتزم الى صورها نعم ينبغي ان يكون من هكذا
 ان جبر اللعق المركب فيه ليستدعي ذلك هي حتى اليه
 حيني الكلاي جريه وهو اسراع اليها سرعها الجزاي ذلك
 والحكم للعلمه والفضل في التحت والسفلة فيقال للقبائل
 يا

في بيان الميدان والمجال في سماع بياننا هذا بتجسس
 ونظاير واعمال وتفصيل ان النار النار والفتور للفتور
 والنور للنور واللفظ في اللفظ كالسمندر في اللفظ
 وكالحوت في الماء فيكون قوله عزاب الهم مشققا من
 الماء كلاله المركب من تلك الاربعة بحمله واحده على
 صراحيها عذاب شديد وم اجمع على حمله المركب كما
 بنا يط يكون القول على طرسد ابد واقوال ذات بنو
 وجميع فاعني منسدر يقال الاجتماع بين اجمع والانعاء
 يشير للعرفاء لكان من اجمل النجاء ولكن رانادار الا ابتداء
 لاحول ولا قوة الا بالله انه من اعوان النجاء ولكن رانانا
 ران الا ابتداء الاحول الاسنان خلق هلو عا حوا
 قال سهل متقلبا في حركات السموات واتباع الكهوي قال
 بعضهم طرعا يرضي القليل من الدنيا وسينحط
 مثلها اذا مسه الشرحبوعا واذا مسه الخير منوعا
 قال ابي عطاء هلو عا اي جهولا وقال ارضه اذا عمل
 فامشية او معصية جهل الشربة فقط واذا مسه الخير منوعا
 نادى على يمش من العلون والغير في اول عمل الصالح لم يمش

قلبہ الی ذلک بقال منہم من قال سبحانہ منیر
ان در معنای مقام پیران اند و حلالہ پیران در معنی مقام
مریدان فالتردد واختلاف تارة علی صفت الاستواء فکر
علی لغت اہل ابتدا، فضل من اللہ زی العز والکبریا، یعرفہ
الا نبیاء والعیض من الاولیاء فی الحرامتہ افتہ الا عیار
علی الحرفۃ والتسلی بہا و فی الوصلۃ افتراء السکون
والسکونۃ و فی التردد والاختلاف اختن بیعتین جہا
وزننا محظی کذا لکن التملیات لا ینفع عن قدم اللہ
لا یرجع واعی الی عجب فیما حوصدہ العالی بینا و اجم
و حکمہ و خیر والصفی منا جیت کان لہ اذن واعیہ
بصرہ و جمع فاعی واللعزانہ کان یریب باللیل
الضعی حال الاحتراف و الا الام و الا نسی والشہق
کا ریدن اکرا امتی اللہم بقریک وجلاک ہذا
نارین الاحبب المصطوی و لیل الامری فی صلی اللہ
علیہما ما دامت الارضون والسموات العالی سمنا
فعل القبول و کرمہ و ویشی بایدیک پراستی و ووم
ہر باب مضمون کی بہ منہ کج بین الاحتراف علی لغت
اھل

هذا الفراق مع وجود الوصال واجل التلاق الالهي
 المشككي ان النفس الامارة بالسوء صرف الانزال وهيب
 الانزال فتقول واحسن امن لذرة الاقتراب ودوق حرقه
 الطالب وشرفه ام الفراق وان يتقهم في نفسه ال عن
 من لا يقوى الحق يدركها جهاد ولا ينس ولا اصطحاب
 والعلو الى الشكايه والشكايه نفي زباله من هذه
 الحكايه خلق الانسان هلوها البيان هذا المعنى كما
 هو عما انه اذا نسي الشر جنودها واذا نسي الخير منوعها
 اما حتى يتقن السكر كذبة بعد كذبة والسكرات في عني
 والصبر كخط عن نفسه فان في السكر الغالب عليه
 غيرة والصاحي ما لك لنفسه وابق اياه فغنى مثلنا
 الكائن خير او شر بالنسب الي حالة ووقته ذلك
 منها جنود ومنوع انه خلق الكهولع بوادة الحق
 لا يرحم حيان المرهيت بقراءة الى ما يساء وساق في
 الضيق ينزف نفسي زمانا فيه ولا يريد له فرصة
 بلوا الكاسكدة يسكرة والمراد يريد الرجوع ويتقن
 لا شعوره ليقيم على العزيمة ولذره واهمية النفس كما
 كان

الذی یبیدو الناس علی حق و بافتیان ایضا و غیره
من یدر ذکر السباق یبار ما ناعلموا المنوع ان من یبیدو
لهذا و صفة هو کلوع فان اکان کلا ختلا و غیره
حلیقا و التقلیل طبیعا و نقایب جمالیاتی کما یرون
التقوم مقامه التجلی فی اختلافات و الک و غیره
الاستحکال کفی علی علی الکمال و لا یلزم عدو اربوا
نقلا لک وان القلب و کلمه مع الوب و لعل الی
فی قول الی المصلین فان المصلی یفتنه المجرم و یبیدو
ومع ذلك فوعی التجلی و الجمالیة قال علی الدلیل الی
معراج المؤمن و قال الذین فی اموالکم حق لتعلمن المسار
و المخر و مر الملو ط یقال من امتلا قلبه امن المصداق
الجلیة البحر متوجا احیا نایسغون بالبحر اهل المسار
کان من کان له الاستحقاق و صان الی
البحر و من الناعون من بائید المهناس و الفکار و فصله
یلتزم من اللطائف تلك المخرم و لا یبار البحر یبیدو ذلك
یوقد و اما النامین یبیدو یستحیلون فموشاة اولک یبیدو
یجید هذا یبیدو القرآن الیجید فیها و هی من ایدیه

سنة

ال

للقوم سبحانه وتعالى من اهل طاعته وعصيته من عطا
عبادة وخصايه ويقال من الصوفية من حصل الفتوح
حصه لاهل دار ولده وحصه لولائه وحصه لقواده
وحصه فخصه فكأنهم مشكوا بقوله تعالى حق معلوم
للسايل والمحروم وكان شيخنا رحمه الله عيني لبعض
للناس مشاهدته في بجليه او تنكبه فارضاة من التمسك
والتكليف لما كل بعض الناس وملا بسهم ايضا من هذا الباب
والذين يصدفون بيوم الدين الماسوط يقال لعله
تكون الحاصل الطيقه انصرت بها النية الحقيقه تكون
على روه اعتيان وقبول من المتكلف في الباب سيد
لاصحاب مال الرقاب انه في اسد الاحياد والذين لهم
عذاب ربهم مشفقون الماسوط يقال ان القلوب بين
اصبع من اصابع الرحمن يقبها كيف يشاء قريب يحيى
اي المجل شته وربه نجل على ذروره السخا عليه
لا جماع ولا تفاق كان اهل الصلاح والمعروفه عن
هذا العذاب ولا تفاق للعالم باليقين والعتاب
باختلاف تجلياته فانه اعلم بمن يكون من المرب

توقني مسلما والحقني بالصلحين واكثرتهم لقرنهم
 حا قظون الآية افسوسه قال اثنان قوله غير
 يعرف ان اباجة النكاح وتوسعده من ضرورات العلم
 واكثره عن لا تقدر ولا تقوي على حمل الشدائد والاعمال
 المشاقه ان كانت الفطة مما يبراح به ويرزى واكثر
 وسبعنا عليك تلك المداخل لعلمنا لضعف حالنا كما
 عن النكاح اولى فان المحبوب يغيار ان يشك محبة
 غيره ومواءمة النبوت لهذا الحسنة بل كان
 هي صورة الاتصال وهيته الا شمال ومثل الاقرب
 ببيانات القتل والسكر بلذة المحاب اما سمعت
 صلى الله عليه وسلم الا ان بداوي بياثنا الصراخ
 ابا قلدهما فعل به وما للتوسيع هذا ونا فقير
 على ما جرى وتقال على الامتناع عن الجوارح
 والشوفان هوان القواة الشهواتية فوايد وحوال
 الطلاب الحقيقة بقولك الي الهينات وحوال شكرا
 وفراغا وصحتم من حرب في نفسه تعرف من تنجيه
 لحسنه فلا يكابرنا في قوله بعكسها ومن لم يكن من حوائج

ما يفتك

قايمون الطبع كل امر منكم ان يدخل سنة افواه
 منته في مثل جنات كل امينات كما سبق في كل انوار الابرار
 منه فلهذا في السفلى والعلوى والقيام والظلمة والظلمة
 والظلمة وكل من على شاكلته وحسين عن الله
 هو قايمن في عاينته ان من يجره يجره اليه من عند
 في نفسه في محراب الهوى في ستر الخطا فليعلم ان
 هو لها ملكة مناخرة المستحبات والكسب الحلال والظلمة
 اي ابدانها والبر والتقوى والبر والتقوى والبر والتقوى
 الهم والمتمنى ان يرضى العظم الميمون يدبر العزم من الله
 بعدية الالهوت المستعطي ترابط الجبروت والبروت
 ومع يمينه فليعلم والتميز في اهل الصديقتان التي
 العاطل من العمل والفعال عفو حسن وعلا يفوز به الجاهل
 على قصد وتقل حجة بلا قوايهم الذي في
 الملكة حق بل يقال يا ايها النبي في قوله تعالى ان الله
 كسول الحق بجمعه وشره هو الباطل بعبه قد اضمحلت
 ولا شكال وكمال اكير المتعالي ودين الملك وفرد الله
 القهار فاعين الله في استنباط ما يحسن بذكر العزم الذي

الانصاف

Marfat.com

انصار زورهم في غوض يعصون انهم يهاهون فان غون
 ما هم عليه صرحت عن الاسرار وكم اتهم اليوم
 يكونوا تلك الساعة ليس صاعدا هذا الاضرار اشتر للعدا
 وهو لدا له وجود الامتزة والكلوان على الاحلة بسورة
 النوح عليه السلام **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ**
 انا رسولنا نوحا **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** يقال في نوح سورة نوح الدقوا
 عن كذا و نوح النوح بعدة اللز ام عليها في الاربعين
 الاصبح وصفا والثلث في ظلمة العرق الوضوح وانها
 ليوح ان منه النوح الي التوبة الصبح وان ذاق المر
 خلافة ورد الصيوق وراحة روح الصبح ومن
 نوح يتبع له نوح ولو يكن في الكفارية منه فعن قريب
 يوح ويوحكم الي اجل مسي . **وَلَوْ يَدْعَاكُمُ الرَّجُوعُ**
عَنِ مَوَاطِنِ حُلُولِ الْبَلَاءِ يَرْجِي رَفْعَهُ فَاَمَّا يَجِدُ
النُّزُولَ فَلْيَسِّرْهُ لِيَا اَنْقِيَادَ وَلَا سَتْلَامَ وَالطُّوْعَ وَالزُّبُولَ
فَلَمَّا اسْتَسْقَرُوا مِنْكُمْ اَطَاعُوا وَمَا رَفَعْتُمْ اِلَيْهِ
سُلُوكًا فَلَمَّا رَجَعْتُمْ اِلَيْهِمْ لَا يَدْعَاكُمُ الرَّجُوعُ
عَنِ مَوَاطِنِ حُلُولِ الْبَلَاءِ يَرْجِي رَفْعَهُ فَاَمَّا يَجِدُ

الباري وانتم لا ترجون الله وقارا الا يطيبين نكهة ولا تقرن
 بالزطو قارا انه لو يلبث في فاقدم الحليل الحيا اليه
 الا في الايدي وليس بغيرة ولا يحزن له ويصرف عمره بخوف
 ولا يروى عنكم مالا ترجون الله وقارا وقد خلقكم اطوارا
 يقال فيه اشارة الى الشناعة ايها المولى لا بد من بيان
 الشناعة انه عالمنا هذا عالم الحكمة الا ان الفسلف في معنى
 الطبيعة والمسلم الموصى على القدرة تحت سر الحكمة والله
 جعل لكم الارض بسناطا يقال فيه اشارة الى خوف
 افتراقهم فنفوا عن السبيل الفجاج وهو البساط الذي يوجب
 ويحيون ويفترقون ما يشاؤون ان لم يكن ما كان
 من قلوبهم هو الوطن هكذا مر بما يرضى عنان السالك
 حين يسالكها وعيشه عنده وسيره ويند زمه نذرة ولا
 يخذ اخذة ولا يحج حجة وهو في ظن من فتنه انه
 على الموقفة والمحبة وله من الله بقسعة وابسناط
 كذا انه مكر يخون بالله من شر الكفونات حتى الصغار في الانا
 بانهم عصوني الله يقال اذا اراد الى سول حامد الامران
 بغضبك بما مورين كما هن ادا بهم يقول لاني بالعبير الذي

الى ان يكون ما يريدونهم وصدقوا ان الله ابراهيم الخليل
 اسرى اليهم الايمان والمعلوم من القادر والذات الملائكة
 بذلك المعنى الملائكة الا لا افتراق ولا امر الله
 الخرقا ... يقال هو الماء وفي بعضه كبريت
 فلعلة الموت حيوية اخرى اي ينقل الاموات في
 اتصال الكون بالحياتية ضرورة فناء الخلق وبقائه
 الصورة الخرسية ومنها اهكذا العدمية ابراهيم
 والاصل هذا يوقا الباري يجب لنا من اننا الملائكة
 وقال نوح رب لا تذر علي الاضواء لا يتركه
 لكفر عليها السلام فيعرق قومه وتقتل الخليل
 حين المي قتله والمي بعده وكذلك النوح وارضه
 مطوعين على قلوبهم وكلما زادوا حيا
 وغدا با على عذاب من قبلهم ومن بعدهم
 اولي لهم ولكن كان منهم واليه الاستار في قوله
 الا فاجروا كفارا قطع النفس من ابقائه على بعض
 عند من له فتوى من العقل فدعوة نوح له
 فاهرا وبين جود المعينون على رب الغزلي ولو الا

الملتقط قال هكذا اصفي المر العدا والسابس المنضون نضع لكل ما هو
 حقه يلقى بالكاف والظالم الفراقه والعذاب ولا هداى التنا
 وحق المومن دخول الجنة وفتح الابواب من كل خير وقت

سورة الجن ط بسم الله الرحمن الرحيم

انا سمعنا من انا عجبا انا سمعنا من يقول وقال وما يتبع الجن
 انهم وقتوا على بعض اسرارة مما يترتب من فهمم وذكر منها
 فاني سمعتهم ونهاية علمهم ففي خواص الحروف راو
 يدين تن اكبير حروفه بعضها مع بعض اللجيب والتعريف
 بين المر وزوجه ولا استنار عن الاعين ولا رارة باي شكل
 ومية ياد وطبي يندو العلة وشايد ذلك ما تحصى
 الجن فتعجبوا وقالوا في نفوسهم للدخل انا ربي هذا والنا
 لاهو ما تعلم من احد علمنا هذا وما استعلم منا ولت
 علمنا يحتاج فينا الى رعاية فوق انى والرجل منكى لها
 ولا نامو به ولا يجوده وانا ما سمعنا من قبل من اما
 نذتنا وعلما بينا واباينا واما لنا هذه والخواص ولا
 عرف ليس هو الا من الله خالق الا سنالكرف والجن المباد
 والشيطان الا عظم الايون به السفينة ولا ينكر ولا الجنان

الى السططا انه ليس به الرقطه وافيه ما سجدون^{له}
 ولا يقدر ان يضعفوا قرانا مما جعلكم اذا سبق
 بقرا جرونت هذا الكتاب توصلوا بما له ليس من رب
 الارباب ويقال من العجايب في القرآن كلام منطوع بحروف^{سوان}
 تكلم به من هو الممره عن السفاه والنهاية فاء الى
 عمال على المعارج واين التخييق والمدانج ويقال^{سما}
 المتكلم يتكلم بلا حروف وصوت حتى تحقق التحقق ان كلام
 سخاته بلا صوت والحرف ليس بغير صوت وسما
 يشتمل التكلم بمنال فيكم بمنال بحرف وصوت في اللوح حروف
 ظهورت من غيب ظهر فاه ومداد وجرى على سمع^{حسبه}
 وشبهه ومحمد يعتقد ان جبريل ليس بلو اللوح ليس اللوح
 وكذلك الحروف اتفهم انت ما اقول ليس هذا من اعجاز^{العجايب}
 ومن عجايبه ان له ظهر بطنا ولكل سعة اركان^{التي}
 ايها المخاطب في قولنا عليه لوفيل شطيطه من اللوح^{ومن}
 عجايبه انه ليس بالحرف وصوت بقدر^{التكلم}
 به كل احد من العرب مع عجايبه اساليب وقوا^{به}
 من حيث المعاني والبيان مع ذلك كله جرح^{رف}

والنفاس وانفحة المرز زوجته ولاد فيه وتعبر للمجموع
 هذا خواصنا في تحت هذه الحروف التي اجرت للحكام العالم
 والخواص مسكونة فيه ليس هذا من استمسك بعز القرآن وقايد يوم
 ان عنده من بحية من علم او عالم قد يروح قدرته فلا يزداد
 الا الزلق انه باطل الا قران له من صفة الزهور ليس الثابت والقران
 الا الحق ولما سنا السماء اهدى به الاطلاع عيان والحق
 بما قال الحقيقة لا يحتاج امر الى اثبات وحجة فان الامام
 لا ينكر امتنا هدا لا يكافوا من لا ينقل لولا لا يتشكل
 لا يكون الا لاولياء بعض الخواص كالا نبياء عليهم السلام
 لنا من السماع استراق وكحمد علم الكل به فلا يكون الا مسلك
 الاختلاف افر واجهدهم وعلو اله ان الاستراق لا يجري
 تفعا انه فهم وطن وليس اليه الطريق لسيطن وحسن
 يوم يريه فلا يخاف نجسا ولا رهقا ^{قالوا}
 حقيقة الامان والارحيب الامان من تقوى مخارف المرابين
 لم يبلغ الي حقيقة الامان فمن اسلم فاولئك تحروا رسدا
 الملتزم وقال ما جعلنا لك من التخلي فليكن بقديك به
 التسليم احد التخي وهو اصون بالتخلي وكانوا الجهم
 خطبا

عظيم الله تعالى قال كان الكفرة من الاسباب يكون حطبا
 فكل من كان من الجن يكون بعد ما بعد اربابهم
 في الزمان وانهم وانما بعد اربابهم جديد الناس بعد
 في اهل الحكماء يتكرونها تعذب الجن انهم في شواظ
 في الزمان في النار يكون موجبا حبه ولده فاما
 انما فانهم في الاعتقاد الحق وصدق
 في الدنيا والآخرة انهم في جمال الله في الجن والانس
 في الجنة في الجنة الجود والحيان العدا اعداها
 في الجنة في الجنة وجدان الملائم وان دفاع
 في الجنة في الجنة فيهم الحسار والغيرة بما فان به
 في الجنة في الجنة عظيم الله واياكم ايها
 في الجنة في الجنة عظيم الله وهو تركهم يفعلون
 في الجنة في الجنة في ارضيق مكان وشيدون يا شد
 في الجنة في الجنة من عظمة سليمان في قوله تعالى و
 في الجنة في الجنة البعد من كل ما واقف عليهم
 في الجنة في الجنة من كون بعد اربابهم في الجنة
 في الجنة في الجنة عظيم الله في الجنة في الجنة

الظاهر و يقال ان الارض بالمساجد الاعفاء التي يسجد عليها انما
 انها لله فلا تعتدوا بما الله غير الله ما الله له تعالى قالوا
 جعلت لي الارض كلها مسجدا وطهورا فليس قد روي
 من الارض الا هو المسجد لله فالارض السفلى كله لله والارض
 المساجد الحج والخطب والماء والشجر كلها سجد لله
 فلا يعبد غيرها الله وانما المساجد لله فلا تدعون
 الله احدا وفي الاشارة لو سجد العارف لها ليس ذلك
 الرب انما المساجد فقط والدعاء لله سبحانه فسيكون
 من اضعف ما صرنا قل عدد الله تعالى من واحد يهول
 القاء فحق جميع الوفاء كل واحد منهم بعدل القاصع هذا المعنى
 لم يكون تلك الارباب فاحسبوا ايها الاعجاب من
 ناصر و اقل عدد افلا ينظرون على غيبه احدا الا ان
 من يهول الظاهر فيطوله تقدر يما يري
 الحق الحق الصديق على الحق فلم يطع عليه احد من عباده
 الا ان ياتي بطرقه باخيان صدوق او يلتفتوا من الحق
 فيهدون لتأويله والى الله الرجوع في الغرائب الصادقة
 طمأنينة من انبياء الله من العبد الحق والاب
 فقال

Marfat.com

فقال اقول تحریث القلوب الذي علوم حقوق بيانها
 حول الصفات سدي ما توارى عن اناس وتحتي علمها
 قدم اللغات فبالك مختم فضل علمها قوم لوصل صفات
 لاجتات بالصفات فما لي علم ما سوي على وما الحق رفي
 الدوان ثم قال كل علم انشرح فهو مجموع علم ولم يشرح فهو
 خصوصي ذلك ان الاسوية يحتاج ملومة الانسان الاسوية
 متقول والحق مشار اليه من جهة العموم فقنعوا من جهة
 الحقيقة فهو سهاو العموم وهو ارض الخصوص والاشارة
 ببناء ذلك كل والكلمة صحتها ^{المتن} يقال لا يطلع على
 العيب الا الله ومن اطلع من عباد الانبياء والاولياء فباطلاع
 من الله ذي العز والكبرياء في الاية تعيين الرسول ^{الظاهر}
 على العيب والولي على العيب والولي يتعلم التابع عند
 ذكر المتبوع كالقاء الموضوع ولذا سقوط في الذكر واشارة
 اليه لاهل الفكر وان في الذكر اثبت الامكان المعلوم ان
 الانبياء طريق ما بنى سلكهم غيرهم من الانبياء
 فان بما فان واقول بعالي قل ان كنتم تحبون الله فابتعوا
 يحبكم الله بل على هذا البيان والخصي كل شيء عددا

يقال في الإشارة انه عالم بالجزئيات والكلبيات ما من في
وحركة وسكنة الا به منه فالاحصاء هو ضروري
الكاين بالاختيار معهما سورة المائدة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يا ايها المؤمنون لا يفرقوا بين ابيها المؤمن من ابيها المؤمن
ثم الليل وتقال يا ايها الذين آمنوا خضعوا لله وحده
ومن اركو وقال فليسكن الكفر فلتعلم انت اهل الله
للمحب المتشبه ان نيام عليه كالحرام كما قيل وكل يوم عليل
حرام الاصلح شرار منها تجل خيال وجده الحرام فاقبل
الله عليه السلام عرج روح في المنام والنيام فقبل الا يكون
تفيع عليه ثم ساجدا وقائما فسر باليقظة والاهتمام
هتاهم عن المقصد واخذ المهام فكان عرج اخير
والقالب والروح وكان ذلك هو الكمال والتمام
الدولة النيام على الفاع واقسام اعم طوائف واقوام
منهم الزهاد والصالحون هم لدفع المال والنفوس عن
فصل الامتثال ليكون في الدنيا من الوقت في عبادة الله
على فراغ وتناظرهم ومنهم البرية الكليلون وهم لا يباين

Marfat.com

النفس حفظها ونسبهم المسفرة ينامون للتقوى على النبي
 مثل الأقدام ومنهم أهل الحكمة الماضون على سنة الأنبياء
 العظام يريدون في منافعهم بتعديل المزاج وتقوم البدن
 على أحسن النظام ومنهم العارفون بالله سبحانه وهم قوم هم
 نظرهم صياحهم ومع ذلك يريدون عما به المراد بلام وينسب
 إلى السفة الليام ونوع العزة في حمار الألام بالأختيار ولا
 يتم ويقال لوام طبعته مضجج الوفاق بكينتك
 لأن تفاق فتمت قومهم العروس يريدون عملها بتلك
 الدلال والغنج بعد قريب بلدة الوصلة وطرفت بدو
 الاعتناق لغاية البرد في القلب وأطمينان النفس بأخذ
 الحظ ولكن لبلى إلى الجبون حسن المشناق إلى مستوف
 فوما تسيقظ وتنبه فتعول الأنباه وطعمه بانك عاشق
 وصلى ومحبتي فتام في حجري أنته وأنا اشوق منك
 وأحش لك أنت لمت مني وألا اماح منك ويقال أيها المتلقى
 بواده الحقيق والمستلقى على فراش التكا سل عن التيام بحق
 أداء الشريعة وتشميد بيانيها وتعجيد قواعدها فلتوم مجتهد
 الأفتها وأثباتها لها سرا لا بد منها ولاها لم يتجلى الحقوة

عليك ولا على من اتبعك ولا تقن ان اليقيني قد احيى قائل
 الشري والتعام بالعبودية على طرف سوي ان الامنة باقية
 ولا ثنية ثانية والعبودية الذميمة وتوابعها حرم النوم على
 الاجماع كما ينما من كان من اهل الاتصال او الاقتراف واليه
 مبتلى بالامني والصعود نفس الصعداء لوجدان اللام وهو
 ذوق الاحتراق والثاني من راحت الوصوله ولله اله
 ولا يتفرغ الي النوم وعلى الاول لا يسقط لجميع الشواهد
 الشاق فما النوم الاعنى الفراغ عن الوصول اما بعدم
 او بالظفر على الاناحة بمنتهى المقصد والمساق اما
 كيف نية به سيد الانبياء وقدوة ارباب الاشقياء
 يا اية المرسل قم الليل انت المحب محبوبك من الحسن والبهار
 الا ينتهي فاكرو ولا ارتفاق فكا نكر فرغت منه وانما
 حتى غلب الغاس عليك فاياك والتواعد والاطمئنان
 وتلذذ بشوع تحبلة الخلاق وهي القديسات كدربها
 ادعي محبتني اذا جنبك الليل نيام ويقال في التوقيت والتعق
 اشارة متي ان امراد من الموقوت واللدفع عليها والمداد
 فيها ان كان من ابواب البر وتر كالحطوط كالصوم مثلاً

فهو في السنة رضاه الكامل الدوام على الصيام في المشهور والعوام
 إلا أنك لجهية فحق عليك وكأنه قيل إن لم تستطع فلا أقل شهرين
 سنة فكذا الصلوة يريد الاستغراق ولكن لمصالحتك ووصف
 فممكن تخفف نجستهم بالصلوة العشاء فان القيام في الليل كله
 هو المقصود التمام أحب بذلك المال بكل ولكن فيك المحبول
 السجدة والليل فص من الاقل خمس من مائتين وعليه القياس
 للخاص وان من الخطوط والمطلوب منها ترك الكل فاما
 اعمدة في صك الى الخطوط وصحتك يا بقيام الى ذلك البرون
 فلا اناج لك النكاح فضعف خلتك وعدم صرك عن صرف
 الشهوة فيخاف منك الوقوع في السفوح وهو اضر لك مدح
 الله للكافطين فروجهم ثم رخص ضرورة الاحتياج اما ترى
 في قوله والكافطين فروجهم الاعلان واجهم او ما ملكت
 ايانهم قال ثم الليل ندبا فكانه امر بقيام الليل كله ثم قال
 اللخر ولكن في ذكره نديا فايد به جليله لاهل التجربة ثم قال او
 انقص منه الى حد السورة اليس في كلهما الترخيص والتوق
 المعلن الاحتياج البشر وقصوره لاسنان ويقال يعرف من
 كلام اللبيل المطع ان شهر اللبالي ما يغتم ولغز وقدره فما يفوز

المراد فقد فاز بالشئ العزيز الجليل جمع قال ربه او انقضت
 اوانني من نلتني الليل في السهر منافع ومخاطر يعرفها الفاعل
 والنظر منها تصفية القلب بخاصيتها ومنها جمع الهم ومنها
 اعتدال المزاج فيمنكشونه كمنع الغيوب لاهل الخلق
 والهدوء بائنه الملك والروح الخلاصة كمنع الجسد
 في الليل من ضحك اسحق عليه الشيطان اكثره بالليل سمعت
 شيخنا يقول اكثرهم وصلوا بعد قصد هم كان بالليل وقد مر
 النبي بالليل فقال سبحان الذي اسرى يعقوب ليلا في الليل
 بعد الاسراء بيني وبين هذه النكته فكان الليل مكنها بالليل
 ونشف العيوب ومنها الاطلاع على بعض الاشياء المحسنة
 بالليل ومنها التدبر والتفكير ومنها نوم العزيم في الامور
 بلا حشيار ولا ابتعاد وهذا ما ذكرناه لكن صغارا وركب الزمان
 ترتب الاشارة بقدر ان كان في الليل الشئ المشهور
 الاطلاع على شئ عزيز لا ينظر له ولا يبدل رؤس وقيل ان
 النبي في الاسبيار هادي السبيل كان يتلو حيث لو بعد
 حروجه بعد فانه في كل حروف وحد ومطالع سرجيل
 مطلع ونظير عليه ويتمشى فيه ثم يضرب بالطليل الرحيل
 هكذا

هكذا سنة الاحياء اذا تكلموا بكلام يتلذذون بكل
 حرف يقفون عليها وياخذون منها حنظهم الكامل لا يكمل
 من العبود عنها الا بضويرة ولكن عرضه التطويل وان
 مقام السبط الي هذا اجل انا سئلتني عليك فوالله لا
 زوال قيل هو القرآن ويقال هو كلمة لا اله الا الله ويقال
 ثبيل اي له وزن وخطره ^ب ويقال المقول الثقيل الامر
 بالمعروف والنهي عن المنكر محي من قائل جليل خطرة وحظهم
 قدرة ويقال لقول الثقيل هو الامر بالدعوة للخلق الى الخلق
 مع الاستغفال بالخالق لحشت لا حجة الخلق عن الخالق ولا
 يمنع الاستغفال بالخالق عن دعوة الخالق ويقال لقول الثقيل
 الاثرا اليك من قبل وقيل هو القيام بكفا العبودية واقامة
 الشريعة بعد الكشف ولا طالع على سر الحقيق بالاعتقاد ان السر
 هو الشريعة لا الحقيقة فكانه اعتدرا لمنه وقال نحن نجيبك
 ومن ثبات المحقق والسبط عن فيه المصطفى لكنا ملقي
 عليك الثقل عارا بنا فيه ما تفصيل عاقبت الامر الى خير جليل ^{حفظ}
 جميل اننا شية الليل هي اسد وطاريطا ^ب هو يقال هي اسد ^ب باطاه
 القلب واقوم قبلا ^ب الاله بعد من الربا ويكون حضور القلب

وكون السرايلع واتهم بسوءه يقال استدموا طاهرين الجمع من طاه
 الله وخطا النفس في سحر اللباني لطلاب المعالي انما يقسم الويل
 الاعالي والقانتين لروية الوجه التواهي لذة وروية
 وراحة لا ترى بها جناح بعوضه حداهما كظوظ النور
 الراحة والجمال بمقابلة تلك من ذاق عرق اقوم فمثل النور
 القول وتحققه تتب العمل قال اهل السهل القول العاطل هو
 كالعروس العاطلة عن الحلي فقد عرف كبره اليه حليته
 في حرم الكعبة لبلا التفكير عليه اذ ربه قايما يصلي بنامه
 ويبيد ويتفرع ويفميل فكأنه يخاطب كتاب ونبينا
 عرق عمر في نفسه ان الرجل صادق فيما يدعيه فان ناسا
 الليلهم استدموا طاهرا وقوم الناس ونيام وهو عليه السلام
 تجدي به وهو الامانة على ان اعلى شانا وخطا الامانة
 احد من الانام فامن واسلم وكان من العوام انهم يتكلمون
 من الفكر الصايف والنظر السيام لانه كان من خواطر العباد
 الامن العوام عليها رضوان الله والسلام ان كفى النهاك
 طويلا الملتقط قال السبع الطويل كثرة القان والبقيل وقال السبع
 الطويل الامور المنشئة والشيون المتفرقة من الضلوة واداء الشر

ودعوة الخلق الى الله خالق البرية والاكل والشرب والقبولة
 وغيرها من الاحكام البشرية فكانه قال لكر في البشار من
 الحظوظ بعضها يترجم البعض ولكن في الليل ذوق الوصال
 بالفراق من تنقص الحال الذي فقد الرقيب والهدو عن
 انجيل وقال يجمع الحسن بتمامه لا خذ ذاك الذوق هو
 لجان اللهم الكبير المتعال هب لنا من لدنك رحمة انك انت
 الخ الوهاب وجامع بين وتشاء فعل واذا كر اسم ركن
 قال ذو النون لكل شيء عشرة اكل في عشرة وهو العار
 انقطاع عن الذكر وقيل اليه تبتلا قال ابن
 القطيع اليها انقطاعا قال القسم افضل اقالا ما رجع الا
 من الطريق ما وصل اليه احد فخرج من جحيم وقال قال
 الرجل الكمال ان القلب لنفس الذكر لا ينقلب الا بشرط التقيل
 وهذا من يجمع بينهما سيد الرسل صلى الله عليه وسلم بالمهد
 ولا سد ارضي الناس بطيب الاسى بذكر الله وليس فيهم
 الا انقطاع عن سواه وهل وجدت فيهم شيئا من فوقهما
 الذكر وهو ارباب الفكر والابناء المعصومين ولا ضل ولا حتما
 من ذلك في الفكر في عالم وفوق في علم الله استار رقيب

والناس لقوله واذا ذكر اسم ربي بتل ايده تبتلا تحليه اذا حلت
 فليل فتد تجليت بتجل ركب ففي الاله جمع القلابة والجملة
 وكما خليت تجلت روية القلدة مشاهدة اليه وانظر
 وكيلها ^{بها} ويقال انك اذا الخلت مخلوقين وكيلها اجنوبها
 لك وطا ابوك بلا حنة واذا الخديشي وكيلها او فوعلك ما ربي
 واحطيك لا حرو ويقال وانا انزلت على علي بن ابي طالب
 وكيلك من هو في القدر ^{بها} وانك ربي ان تكلمت ^{بها}
 ربي وسيدك واحبب ان ^{بها} ^{بها}
 مني الى حال بالله والبير الميعال فتبتل عليه ^{بها}
 اعادوا وهم همرا جيل ^{بها} ^{بها}
 تكلمهم ونكلمهم لا حليم بالدر عالمهم ^{بها} ^{بها}
 الجليل ان يستغرف او قاتلها انواع الطاعات من ^{بها}
 والتلاوة والذكر والادعية والمرافقة ^{بها}
 يتوفى الكروقت للاختلاف والاصطفايات وهو ^{بها}
 من جهتين جميعا ويقال انها الجليل ان تحسب ^{بها}
 فبلكا ^{بها} ^{بها}
 لا اذني ومقاسدة الجفان ^{بها} ^{بها}

واللور به بالنظر ان کما یصید من نفع وادی من الله جل
 و علاصهم المبتغی فهو على شهود الملوی هو الاولي هو الا على
 و تتم على اعتبار د اقله ايضا شطية من ارضيته اهل
 التی و يقال اذا رایت الكل حول فی تجلی للرب والهجیر الجیل
 اللذین لعمان من ذلك العب هجر و ابا عیایهم و انارهم و کل حال
 الرجل في حالتي السرك و الفراء جميعا فان سمينا هذا الهجر
 الجیل كان ابي الصواب طريق و سبيل زريبا و الملك ذین
 یعاد تکلیف من ابرهک اهلان امکذین فضلا لکم
 الا الى تجانیهم کهد ایتهم انهم موضعون مواضع سحرها
 محسوسون على محاملها انهم حطب جهنم فذلك معادهم
 ان کدینا نکالا و حجیما و طعاما اذا غصة و عذابا الیما
 اعد لهم لا تخاف ساعد و الحار و يقال لبعض العشاق من
 اهل الوصال و من اهل الفراق الام و احتراق لو تمثلت لکن بقول
 الله الخالق حاکیا عن محو بهم ان لدینا نکالا و حجیما
 و طعاما اذا غصة و عذابا الیما کان علی محرق اللسق و احسن
 الطیاق يوم ترجف الارض لایة امة فیرتقال القیامة العظیم
 عند اهل لقصة کلوا الذوات بعلم ما احترقت سمجات وجهه

تعالى عن الجهات والسمات ما انتهى اليه بصره فعند ذلك
 جعل الوهم يتلأث حيث دار منه لا يحسن ولا يري حاسن
 الوهم لا البصر فلتعتبر ان انت من اهل النظر مثاله ما اشار
 اليه بقوله يوم ترجف الارض والجبال وكانت الجبال نيبا
 مهيدا يوما يجعل الولدان شيبا . الهيئة تجعل النبا
 ذكرا لشيبة ان هذه تذكير لآية الله . قال ما ذكرى باسم
 الحمد وصفة المعاد وصفة العار وما لك من الشبهة بالظن
 وللا هويت بين فلتعتبر به ان عرفت وتيقنت ان الله حق
 وحق الحوام عليه والمراجع فلتتحذرا اليه سبيلا ان الله
 يعلم الاية . قال باخباره انه يعلم بقيامه على
 عليوم ادق من ثلثي الليل ونصفه عرف الله يسهر في
 الليالي على انتضاء ذلك الوقت نصفان ثلثان بعد الكمال
 من حامله اهل المعرفة ما بده المستغرقين في سبيله
 عصوا من الخلل بكر واعدا المهمل وفايفة من الذين
 معن ايها المنصون من اضع اليك من اصطحاب في
 ليس يبلغ مبلغك المثل منو كذا فعلى هذا قول الطائفة
 الذين يقولون انا، الليل مع بينهم لهم ما وهبت عنده
 حصة

جهة و نصيب قسمة و افرة مما اختصن به عن سائر
 الامم عليهم السلام فلا تنكرون لو عرج منهم على السموات
 اعلى و وهب الكرامات الاست و غير هاس الشوقات و الاخبار
 في الحيوانات و تحلى الصفات و كشف اللغات كما كانت لسيد
 الانبياء عند الدام و الصلوات علم ان من كتموه في الاية
 لفرح الي طعن تبلوع فان فيه بيان الضعف و عدم
 المقدرة على القيام بحق العبودية و ما يستحق حاق
 البرية حتى قال ان خصوه و اقروا ما تبسره كذا اما راي
 من الاجتهاد اذا اراد ضعيفا لا يقدر على القيام بحق المحبة
 بالحنوف به و يترعون له و الا و بما للنجيب الاشتغال بغنى
 المحبوب و حباله و كلامه حتى قيل ما يتسروا ان خصوه
 ليس ههنا من ضعف المحبة و نقصان الطلب و لعله يكون
 منهم من يرى انه يتعلق بغير سوي و هو في حال اجل
 راعى و يوسع عليه الامى و يطلق عن قدميه القيد و
 يترك سدي حتى يفعل ما يشاء و منه المتقاتله ما اشرا اليه
 من اعز معاملات اهل البنى و اقضوا الله و ان لم يكن للتراد
 في الاقراض المذكور في الالية التصدق الفرض في الاستقلال

ايضا نوع من السؤال وفي الاقراض نوع من الصدقة
 تحروه عند الله فيه نفي صفاتك عن ذاك فانك
 ما نعتت من خير لو اطلعت وكشفت عيت الله موجود
 عند الله من الله لله بالله قال عليه السلام الصدقة
 اول اتفع في كفا الرحمن ففتن عليه المستقرض نفع القرض
 في ياء في كفا الرحمن في صدق قوله بلا تحميل ونا ويل وخر
 ورعايه مجار واقرضوا الله قرضا حسنا

سورة المدثر **بسم الله الرحمن الرحيم**

يا ايها المدثر قم فاندرو ربك فكبر وثيابك فطهر والرجوان
 هب وقبل ايها الطالسا صرف للذي عنك بالذات
 اطلبه بالانذار ويقال قم بنا واسقط عنك ما سوانا وانذر
 عبادنا وربك فكبر كبره عن كل طلب ووصل وفضا
 وخلق وثيابك فطهر اي وقلبك فطهر لله من الطهارة
 اجمع وعن كل صفة من فومده ويقال طهر نفسك عن الال
 وقلبك عن الخالفات وسر عن الالتفات ويقال اهدك
 طهرهم بالوعظ قال الله تعالى هن لباس لكم فيعبر عنهن بال
 لثياب و اللباس والرجز فاهجر اي للمعاصي اهدك و يوانها
 المتخفي

المحتقن يدثار الشاكل والتمثل الق عنك ردا توهم
 البشري وحبليات مغالطة الصوري قم بمن هو والد
 با فيك ومنك وكد بك من هو مثلك وشكلك الجامع لهم
 ذلك من صور بكر وهيتك وديك الذي هو انت فان فيه
 وقام به عرفهم الله عن ان يكون غيره معبودا او مقصودا
 او موجودا او ظهر لبا سلك الذي التثبيت به من قيص
 بالشكل وقيام المثل عن تجاسة توهم الغريبة ولوث
 وجود الا تشبه وانما لظاهر لباطن واذا عرفت الحقيقة
 بالحقيقة فالجمع عن الرجوع عن جمع الجمع وعن
 الجمع الى التفرقة فان من وصل الى جمع وتجانس اعل
 وقد واندر كما قاف لاينة باقيه ولا تشبه ثابتة ورك
 فلو ولا تظني ان من عرفه احاط به علما وادركه
 اصارا او ثيابك فخر ان لم تكن اللبنة تنان الا حاطة به
 حافية عن طوق البشر لم تكن البتة هذه حكمة لم تكن
 للبشر هذه حكمة ومصلحة فان من لم يدرك شافه
 يرى متملا من شكلا ولا فلا والجزء فالجزء في عنه
 بما وهب ليس الا باصطلام في قلبه معزما ان في نفسه

ولا تمنى تستلثوا بله وولا يعطى الطالبين بتكرار الاستاذ
والا يطانانا انكر استكثرت التخليلات ومليت بها فما اخرج
الى النى يادى كلاك لو كان كالمشرك الا انك والاباد لا يحيط به
البحر تكون تلك العطرة من البحر وهذا سر السر ومعال ولا تمنى
على من اندرية وهدى فبقول واكهدى طانانى فتمسك الى
بلفته مبلغ المباحى والمكوس من المنتمى فان انزرك وهذا
تلك بنامنا البكر فالهوى والا استكثار عند الاحرار الا
غفلة وحى عن سبب الواحد القهار فعلى هذا ولا تمنى
قربة قللا اسلم عليه اجرا ولو لوك فاصب من
ابن فاروق الملام والسامة الملبس القربى بشيد ايد الجوز
واحب في وحوان منه ولكن تقاسب ما فيه من الجليل والوراء
الجزيل وقان من قوله ولربك يعرف ان الرب بسراى القربة
لتعلم ان ما يصيب من الام فيه عرضى قاصدا
امر فان الرب ما يهيب ملاوحاها صوبها وطيب فاصول
وما يعلم جنود ربك الا هو وما هي الا ذكى ولله يشكلا
والقمر بالسطر وقارفى الاشارة كلاك والمفرد الى انما العمل
الا اخذ هذا لها والى يادى بزيادة قلابى اهدى وايها

Marfat.com

ثم اذا صار الى حواصل التمام والعلوم بالغ الغاية فيبدا واعلا
المعرفة فالعلم اخذ بالنقصان فيه طلع شمس المعرفة
فكلما قرب القوس الشمسية زاد نقصانها حتى اذا قربت
الشمس صار محافا لذلك اذا ظهر سلطان العراق تاخذ
اقبال العلوم في النقصان بزيادة العاج كالسراج في ضوء
النفس وضيء النهار والليل اذا رمى ظلم السواطن اذا انكشف
والصبح اذا اسفوا في ضياء اذا را الحقايق اذا تجلت في السراير
لا حوى الكبر الفطام في باب التفتق من عود الظلم الى القلوب
نذير اللبث من الحذر من الشواغل التي هي قاطع عن الحقيفة
وليجذر المساكنة والملاحظة الى الطاعات والوافيات
فانها في الحقيفة لا حذر لها كل نفس بما رحبت رهبة حواء
قال ابو عمر والنجاري في هذه الآية فابن القار من القدر
وسمى القار على الخطر فالهم عن التذكرة معرضين لا يسور
يقال كان بين يدي شيخ متعدي الكرام البررة وعند حضور
من المبتغى المجهزة والفضى السحر فاذا كلام ندر من
الشيخ بلسان الحقيفة عن بعضهم وليس وفرت طايفتي في نور
كانهم جنون مستنزة قال الشيخ بل يريد كل امرئ منهم ان يوتى

صحفا منشرة كلابل الاخافون الاخرة حمروا ربحهم فلا تكلو
 وتطرو من صبر الالينا ما يذكرون الا ان يشاء الله وهو اهل
 التقوى واهل المغفرة يقال من حواهل السورة ان من
 ابتلى بهوى فليداوم على هذه السورة حين الظهور
 يرجي له التصفيه
 سورة الشبهة

بسم الله الرحمن الرحيم

ولا اقسم بالنفس اللوامة
 قال ابو بكر الوراق النفس
 كاذبة في وقت مناقفة في وقت من ابيد على الاحوال كلها
 كاذبة لا تخالها الا الفالحق ابداء فهي مناقفة لا تخالها
 بانواعه وهي مؤثمة لا تخالها الا حبان تعمل عملا ولا تخطئ
 في طوعة الابروية الخلق فمن كان هذه صفاته فهي خفي
 بدوام الملامة كما
 في قوله تعالى النفس الامارة بالسوء
 العالمية عليه الكدورات البشرية والشهوانية
 واللوامة تخلصت من القافية ولم تتمكن بعد لم تخل حتى
 الا مجلاء وابل طمينة لا تخطئ بها الا ما الهمة ربحها البقال
 يريد الا سنان ليفجر امامه في بعض التفاسير عن سحيد بن
 جبير يقدم الذنب ويؤخر النوبة يقول سوف اتوب
 سوف

Marfat.com

سوف ياتوجه يا نبي الموت على سراحو السر واسواء اعماله
 اذا برق البصر وحسنى القمر كذلك حال من احدث
 بواده الكفنة واعرق بتدالهم بجار العمدية انه برق البصر
 وحسنى القمر وجمع الشمس والقمر عقول الانسان يومئذ ابن المغز
 كل لاور الى مركب يومئذ المستقرون ان نعتنه الحصوص
 والذبول له المعرفه فناء الكل بالكل بقية نعتن الى صراطلا
 فنادك اى الامير الى حال كيف ينتظرو يد ونه اللام بينووم
 يندو ويكر الى ركب يومئذ المستقرون قدر ما امكن بشرا
 العمدية لا يتناهي ولا تنحصر وتقال وجمع الشمس والقمر الى
 ذهب اللذبل والنهار بلبهاب سرهاودورهما بل الانسان
 على نفسه بصيرة ولو القى معاذيرة يقال شاهد حسي
 فناء شحفة فبالضرورة عرف ببصيرته معاذيره وفي
 الجرم عرف نفسه بفناها كما عرف ربه بقايم قبل وجوده
 فبلا يقاس بها ذنب القى معاذيره انه اقدر معاذيره
 بوزن من الكيرة وخالها رير وقال كل حيس شاهد نفسه
 انفسه ما يستحقه وما لده كفه فان سر عليه ويغفر
 ارقدم عليه بالمعذرة انك فعلت لاجل هذا واذا فانت

معذورية ومع ذلك كله هو عارف بعيوب نفسه ^{وغير}
 من الحسن والبغاة واللبا ولباء عارفت بوليتهم وما ^{الامر}
 من اجل عبادته وعقد لهم وناصر مع امته من المولى
 والمرار والقرابات لا تحرك له لسائل ^{في}
 ملاح جاز على عازة الاحياء منهم اعلم من تيمه جاز
 وعز ايمن طهر ابني الناس والثاني عبد حقيقه من ^{توكل}
 بينهما كلام بريد الاضال يشرك في كلامه عليه السلام
 ويريد ان يتخذ بكلام كل ما هو يقول بحسب الازمنة
 اما اعداء النفسه او غيره من المصالح والجليل العربي
 ان يعرف هو احبيب باستماع كلامه على سطره انما
 رعاية الادب وخطايمه فيكون عن زانين في
 وواضع الكل شيء موضع وعارفا تقدر ان ^{وتجمل}
 ناهدا عالما بخواص النسيان وطبايعها فان ^{الامر}
 ان محمد استسلم لربده حتى الاستسلام يا توفيقه فوجاه ^{الامر}
 بالحي الاحكام من الله ربي العز والاکرام يدل على كمال ^{الامر}
 وصدقته بين الانام يتحققون ان محمد اعلمه اللام لا ^{الامر}
 بالهوى انه مستسلم لربه ولا بول امره الى شباب ^{الامر}
 النعير

لنعمل ای کما انت یا محمد تعجل لزیاد الدینا حفاة ان نعو
 فلا احد بعدیها ان علینا جمعه وقرانه حفاة قال بعضهم
 قتل اللی علیہ اللام لا شغون بنفسک علی شیء من اسبابنا فانا
 شغلنا الی نفسک بل هو مالک فی جمیع امورک ان عدنا جو
 فی صد ترک و تسهیل علی لسانک ان الله قال قر علی لغت
 الهجو و صفة التملین ولا تنزل ولا یقع فی کحول واللمسة
 فانا نحن قرانا علیک و هم مناه ایاک و اقیناه فی صدک
 فکیون حفاة فقال له امری و لیس یدرک و لیس انت شیء فیم
 انت الان و تکون و کان فلا تكون علی طق و حسابان
 انه هو سبحانه کلا بل تجنون العاجلة حفاة قال ابو عثمان
 من احب الاینا و اقبل قال علیها و طلبها فلیتقین یفوت
 خطه من الاخرة لان الله یقول کلا بل تجنون العاجلة و تد
 رون الاخرة و یعرض عنها الاینة و یقال ایها الخرابلة
 فی طیب القلب لصفاء نقد الوقت فلیس کلا بل تجنون العاجلة
 ریدون الاخرة انه وان کانت المناجاة للنفس من بعض
 الملائكة و التقار و الصبر علیہ شدید انه یقبل الا بصار و لکن
 اذا ما لغیت الله یجری باجسی الاعمال و یختار کلا الدرجات

والقرار وسيفي ذلك في التقدير ويوجب المباحبة اثر ذلك الكسر
 هذا الحمار مثال الخرابية والمناجيات الموصوفات الذي يشاروا
 الاخرة على الدنيا والخرابية كما يشكره والكفار اعرضوا بالانوار
 الزايد الوردى الدرر بل عن الباقى الجيد اللطيف المختار فانظر
 يا اولى الابصار ووجه يوسيد نافذة الى ربهها مشروعة
 حسنة وفي قوله دليل على انهم بعون الله تعالى يتدافعون
 خيرة ولا دهن لان النفرة في حال التقاء اتم من اللقاء والى
 عند اهل التحقيق يقتضى بقاء الداهى وعندهم استظهار الله
 في وجود الحق فالذين اشاروا الى الوجود راوا الوجود وانما
 مره الروية اى ربه فانظر اى ربه الله والنظر الكفرى
 الى اذا كان مضافا الى الوجه لا يكون الا الروية والله تعالى
 الروية في وجودهم في الجنة على قلب العادات فالوجود والى
 الى الله تعالى وتعالى اعني من جملة الوجه قائم الوجود والى
 وتعالى الوجه لا يتطرق العين في الوجه ينظر كما ان التهلل الجري
 والماء في النهر كبرى والله تعالى جنات تجري من تحتها الانهار
 حنقاى تعالى التهلل يادى من الناس فاس طلبوا الروية و
 اشتاقوا اليه ومنهم العارفين الذين اكتنوا روية

نهر

لهم فقالوا وبتنا ونظرا فيه علل وروية ونظرة بلاغة
 فهو ثم بركة واشتمل نفعها قال الواسيطي وجوه يومئذ ناضرة
 بالتوحيد وانجحت بالتوحيد وزهت بالتمريد لان الله فعال
 بما يريد ^{منه} يقال صق الروية ان يكون الرائي كله عينه
 سيرا بالبنور القدوس السبوح حملا زكي فري ووجهه كله ^{يقدر}
 ما وهب له ربه مثاله البدر والنجم والبرق انما ^{طلب}
 نهر يكلامنا ما اللذة للنظر الي حسن وبها فاذا كان الكل نظرا
 فالقياس والقياس العبد في سكراته اشرب واحبط والموت
 في تجل برين العظما والهيبة من ادمي اندر ان نقدا او سير
 بعد فان اشار الى ما ذكرنا فاعلمه بصيب من نور الشمس فترى
 الشمس بالشمس ^{فمنها} الممال اهل الكمال والتفت الساق بالساق
 حاف ويقال تقرب سنده اخرا لينا بشدة اول الاخرة الي
 ركب يومئذ المساق ويقال لناس يكفون بدن
 الميت ويفسرونه ويصلون عليه والحق بليس وحله
 ما يستجوده من الحلال ويفسله بما الرحمة ويصل عليه
 والمملكة ^{التي} في التفاق المساق بالساق
 لاهل الصدق مصداق ان لكل الي ارب مساق وان ^{نقد}

الي الحرام اوي الحرام ساق فاما الاتلاق والاختراق والحقوق
 فبا باز الناس فيهم ادا خلون بلا حيا و الا نفاق والارواح
 من عيني اللطو والاخر مني فخر الخلاق وسواء من
 اللذيذ والحسن السلف فلا صدق ولا صلي ولا
 مضم بالتمثل وجعل له المستور والمأوى فهو عند الم
 ولا صله ولكن كذب وتولي ثم ذهب الي اها من
 واغلفا الحجب في الطريقة المتالي بر د القلب
 والقرء الم بل انطق قدس مني يعني
 سببان الانسان لم تكن التربية هذه على
 التسوية والتقويم وقوة الفهم والطقن
 الخيان فاما اعادته بعد فنايده في التا
 الكهدي دبلا على اعنا الله تعا وسبحان
 فمن به كرفقد جعل نفسه اول من ساء
 سدا ولم كهتد واهدي

سورة المدثر

بيننا مراسد الرحمن الرحيم

لطا بن بسم الله جبار تو خيل في ازاله بوصف جبر

انه احد من الوصف محمد محمد الذات بقدر من اللعنت

في

لجلال فرد الفعال دایم العز قدیم البقاء هل آتی علی الانسا
 حتی من الدهم لم یکن شیاء مذکوراً ^{بما} فی التفسیر قد آتی
 علی الانسا جینی من الدهم لم یکن شیاء له خطر ومقدار
 وبقال هل غفلت ساعة عن حفظك هل آتیت لحظة حذرك
 علی عاریك هذا خلیل ساعة عن حفظك من رعاية حردك
 وحمايته من يدته ^{قال ابو سعید الفری} قال ابو سعید الفری شیء الانسا
 انسانا لانه نفس العهود والمواثيق وقار بعضهم سمي الانسا
 انسانا لان عوامهم يستأنس بعضهم ببعض وخواصهم ^{سنة}
 به دون غيره ^{وقال} قال ابو سعید الانسا انسانا لانه شیء
 المصدر والمال واستأنس بالوهم والخيال ويقال في قوله هل
 آتی علی الانسا جینی من الدهم لانه إشارة الى الخلق
 بثبوت الفناء مستمر اسرمد النوع الانسا وانه انسا
 لان وعلى هذه الصفة كان والان كما يكون وكان وفي قوله
 لم یکن شیاء مذکوراً إشارة الى بقية الانية ما بقى لا وهم الانية
 البقية كالم الشخص والانية ليس شیاء مذکوراً اصل الجزء بالكل
 والجزء كله فتی فیه بعلیه علیه واسم الشیء لم یلح عن ربوان
 الوجود ورستورا الشركة هو الشیء ولكن شیء لا یعتد به فهذا

تاويل قوله كم يكن شياؤ مذكورا انا خلقنا الانسان من نطفة
 امشاج الاية ^{التي} قال من اعجب العجايب وامر الله
 انه سبحانه خلقه من نطفة امشاج لا يكاد يوجد الله
 المسيح الا بسبب الايتلاف من الرب فخلقه سميا سمعا وبصره
 ببصره وفي الحديث سمعه سمع وبصره ببصره
 السرو يقال قال سمعا بصيرا ولم يقل سمعا باصرا ليعني ان
 سمعانه وكذلك البصران السمع والبصر من معانها
 ولله الاسماء الحسنه ان الصفه المشبهة تدل على الثبوت
 والاستمرار السمع والبصر اللذان لا يتغيان ولا يزلان
 السمع والبصر يكونان القلب والقلب لا يموت الا
 اذا هدى نياه السبيل الاية ^{التي} قال لو تسبنا الغسوق
 الكفور يقول الله انفقوا انا هدى نياه السبيل اما مشا
 كفورا يقول ربنا هدا بنا الى المروء في طريقنا
 والشور والمهدي مجبور فما حجب ايتها القانت انا الليل
 ساجدا وقايما وليس كذلك الا بهداية خالق الليالي والشور
 نعم واحدنا استفاض فيض من الظل ولا خرجت الحور
 ان السبيل الى النار والحوت الى البحر انا اعتد باللكا

سلاسل الالهية الملتصقة به يقال الحاصل من السلاسل واللال
فصيق القلب ووحشة الوقت وعدم الاستيناس مع وجود
الملايم او عدمه كثيرا ما يكون من الطلاب من لا يستريح قلبه
بمبارك الغيب ولا يستأنس بنفسه بالتجليات ذات الحسن
والجمال ولا يستلذ به الحاضر فمخاضهم في جهنم فقد وحرمان
وشر وقرنة من ظلم قلبه ففتنة نفسه بوسوس والطلب لا يزال
يقول من الى الفوز بالمطلوب فلنعلم ان الحالة هذه لا مست
اشد المرهوب ان الاله لا يستريحون من كاس الاله له ان
قتل البر الذي لا يضر الله ولا يوزي الذر كما فوراً قبل كانت
راحة الكافور ويقال بل هي مزرعة الكافور ويقال اختلفت
مشاكلهم في الآخرة فكل يسقى ما يليق بحاله فكذا في الدنيا مشاكلهم
تختلف فمنهم من يسقى من حار ومنهم من يسقى من بار ومنهم
من يسقى على الثوب ومنهم يسقى على الخبز ومنهم من يسقى حدة
ولا يسقى مما يسقى غيره ومنهم من يسقى هو والقوم من شراب
واحد فان كنت ندما في قبلا الاله الاكبر استقني ولا تستقني
بالاصغار المتنام وفائدة المشرب السوم ان يشغلهم شرابهم
عن كل شئ يحجبهم عن الاحساس ويأخذهم من قلوبها العقل

كذلك قضيا بالشراب في الاخرة فيه زوال الالام وسقوط ^{الطلب}
 ودوام الطرب وزهاب في الاخرة والغلبة عن كل سبب ^{والقد}
 فالواعاء قرع عتار واطبع واطدح سرورك بالقدح واخضع
 عذارك للحوي وارخ عروقك واسترح واقرح بوقيد
 انما عمر النفي وقت الفرح ^{تقال} رب مزوج الذهب صاف
 ما ليس في الصرف والصاب وكل صاق احل واصفي فالمنزج ^{في}
 ولكن الدواشهي ولا يعمل عنده الطبع والصاب اعلو واصفي ولكن
 طعمه على لغته كما عرفت من اول الجرعة حتى الشراب المستهي
 ويقال هو شراب في غاية الصفاء ونهاية اللطافة يكون
 الكافور الذي هو ابيض واصفي كانه بالكافور يسرح ^{ويحط}
 عن رحة الصفاء يحلله به شيء ولو كان وهو الكافور
 وهو يكون له منج وكدورة وفي مقال لعا عباد الله ^{عليه}
 اختصاص شداي انواع الاشرية من المنزج ^{والعرب}
 بها بعض خواص العباد في الشروع والاختلاف كذره ^{وحله}
 يحس كل منها في نفسه بالاتفاق يوقوت بالذن
 يقال من صفة الرجال ان بمضوا على ما حري عليهم في اللذن
 وان كل من ^{من} اجز المنج وابت فان ^{من} ومن ^{من} ومن ^{من}

عندهم رهوة الخنسة ونعت الاستبدال وكان بايجاز الوعد
وتثبت الحال في المعركة لا حال الا طلب الغين السجحان اصحاء
انفوس واقوياء الببال فكل ذلك لا يغا، بالنداء من حدة الكبر
المتعال وفرحوا ليل يدعي البذل ولا يتار ولا يقوموا اهل
الكمال الضعفاء الا طفال فان اخروا فلا يسئل الي من جمع وهرب
الا القيام بحق الاداء، ولا استكمال ولا انلا يهتج ريح العيب في
ساعات هولا الا حرار بالبعد ولا صال ويطعمون الطعام
على حبه يقال للضمير المحرور يرجع الى الله الى الطعام وهو
اولى لفظا واولا واولى معنى وحيا من المنتظم جوع في حائر
المغرم من يطعم حبه الطعام فلا يطعم الا على حب الله فالمر
جع واحد مالا فالضمير الى الله حالا فاما الكريم لويغار صي قوله
في نفسه صفة الكرام ديدن والكرايا يكون على هذا النظام
فعود الضمير الى الطعام عند هولا الكرام فلا يسئل الى الانقياد
والاستسلام والقبول بالطبع ولا لتزام مسكينا وتيما واسيرا
في بعض التفسير عن ابن عباس بن الحسن والحسين رضي الله
عنهما من ضا فغادهما رسول الله في باس من حبه فقالوا يا ابا
الحسن لو تفرق على ولدك فتذر على وفاطمة ونفيسة جئت

كما ان يراه امامها ان يصوموا ثلثة ايام فشتيا وما معهم
 شي فاسترض علي من شعرون الخيري اليهودي ثلثا صوم
 من شعير فطير - فاطمة صاعا فاضتبت خمسة اقران
 على عدد هم فوضعوها بين ايديهم ليقوطوا فوق علمهم
 سال فقال السلام عليكم اهل بيت مسكين من مساكين المسلمين
 اطعموا في اطعمكم الله من سواد الجنة فاثروه ربا توالم بزوا
 الا الماء والحق اصياما فلما اسوا ووضعو الطعام بين ايديهم
 وقف عليهم ثم فاثروه ووقف عليهم اير في الثالثة ففعلوا
 ذلك فداها اصبوا اخذ علي رضي الله بهدا الحسن والحسين واقبلوا
 اي رسول الله فلما اصرهم وهم برغشون كالفرخ من ثلث
 الخوي قال ما اشتهر ما اشتهر في ما اليكم وقام فانطلق محمد
 في امي فاطمة في حجرها تدا لتصف ظمها ببطها وبقاد
 عينها فامساة وذلك فنزل جبريل وقال خذها الي سيدنا
 الله في اهل بيتك واقره سورة السور في اهل بيتك قال من ثم صله
 فبالظروية كحيط حلقة اليتيم والمساكين والاسير نعم
 ملكه انعت من ان نعت دولته وسمعت عزته انما
 فطعمكم لوجه الله وبقول الله لم يذكر واهدا ليلسا لهم

Marfat.com

الذرة فاما النخير والازدر اشهر من غيرها من حل الحميم ويرد
 الى مهرس ويشفون فيها لفا واثبت السقي واحسن
 يسقيه لان منهم يسقيه الملك ومنهم من يسقيه الولا
 المخلدون ومنهم من يسقيه الحق سبحانه بلا واسط
 واذا رايت ثم رايت نعيما وملكا كبيرا يقال ما استحق
 الكريم عند الكريم اذا جاء بين يدي على صفة يمدح وينثي
 ويعتد ويقتهى الا ان يومن في طرف سفره عن سر ما كان
 في ذلك من الاذي وسر بكل منزل ومن حلة بسرو ^{نظرة}
 ويحبي بما استختم واستقام على الطرية المتلي فان القيام
 والتبوت على صفة الكرماء اعز واعلى خصوصا ان قائد
 البسرية يعود الى الحنية والذبي والحنة العلي والحير
 الايحي حال يكون امر متليا على ان الكية وهو العرش الاعلى
 رقت مكانه وهو اسكنه كذا وكنا والصيافة هذا اللؤلؤ
 ما شرب الاواني ونعت الاشربة هذا ودا والوالدان
 هدايم وحسبهم وجمالهم ما هو المعروف عند اهل النهي
 والخاصل نعيم دائم وملك كبريا فان شربهم يدور ابدا
 فيهم وهم كما ان ذوا طهاره وقربة ولذاه واصله اللهم

فخص بالوصف الرقى وولد بها الحسين والحسن الرضا
 واسمها فاطمة الزهراء ونحوها القيمة التي هي ام هو العا
 لكل من ملك طريقك ما جتهد حق الاجتهاد هذا اليوم
 ابق وبلغك اقرب ويا حسناك اوبي وسعيلهم ربحم شرابا
 طهورا الطهور الطاهر هو الطاهر في نفسه الي
 المطهر لغزير والشراب وهو اليوم في الشاهد بحسب اجز
 ان ذلك الشراب عن طاهر ومع ذلك مطهر وتقال يطهر كرم
 تحت الحول العين ويقال ان الملكد يعرضون عليهم الشراب
 ما يرون قوله مسهم ويقولون لقد طال اخذنا من هو
 فاذا هم بكاسات نلاقوا قواهم بغير انق من بد غيب
 الي عيب وتقال اليوم من شراب وعذا شراب اليوم شراب
 بيد وصي للطف وعذا شراب يدار على الكون ويقال من سواه
 العوم شراب حجة اسد وشجعه ولا يستوحش في وقته
 من شئ ولا يرضى بروحه في بذلها شئ ومن مقتضى
 شربه بكاس عشرا ان وجود على كل احد بالكون من غير
 غير لا يبقى على قلبه اثر للاخطار ومن اثار شربه تذلل
 لكل احد لاجل محبو به فيكون لا صغرا كخدم تراب القدم

لا يترك فيه عرق التكر وقد يكون من مقتضى ذلك الشراب ايضا
بعض الاحاسى ان سده على اهل الاراب ومن مقتضى ذلك الشراب
ان عليك سرور الا يتالك مع خلع الغدار والفلج قناع الحيا والمهد
لما هو من الواجب خلع فيه الغدار وم فكيف من ماله غدارون
موجبات السكر سقوط الحكمة فيتكلم بمقتضى البسط او بمن
لطف السكوى بما لا يسترح منه في حال الصحو سيته وامان ^{سليم}
شراب التوحيد مع عنهم شرفه وكل غير فيهن فيهمون
في اروية الغزو يتيهون في سقاوار الكبرياء ويتلاش حمتهم
في هواء الفردانية فلا عقل ولا يتميز ولا سيرة ولا فهم ولا اذكار
كثرة هذه المعاني ساقطة والعبد يكون في ابتلاء الكسوف
ستوعيا ثم يهرستحلكا وان الى ربك والمستهج حقا
قال ان الله شرابا صافيا طاهرا شققا نقيا ذرهما في كنوز
بيته لا وليا له واصفيا به تفرح لهم من ينوع المعرفة
انها رامننة فسوق ربه من كاس المحبة شرابا طهورا
فانما اخبروا بقلوبهم تلبس جلودهم ولقوبهم الى ذكر الله
بما همون الملكة الدنيا في ميدان ذلك وبكاس محبة
على منابر انسه بخاطبة الامان وسقا هم في الاخرة

في

بالتحقيق والشبوت والادوام كذا نحن نحن نرى لنا ونرى لنا في كل
 ولا ولا تنزلا فاصبر لحكم ربك ولا تنزع يدك عن يمينك ولا تنزع يدك
 انه ليس غير ربك ولا بد لك من الكون على نعمت منه مصدرك
 ومن جعلك ولا تطع منهم انما او كقولك ان امره بالا فرادله
 بطاعة وما تشدوا الا ان يشاء الله ربنا قال كل اجل
 بدعوة يتحلى لك فاستجاب لك ربك ويتحلى على ذلك فهو من
 يشتهه كما ما شئت الا ما شاء يدخل من يشاء في رحمة
 قال ابو بكر بن طاهر المشبه او حبت للخلق الرحمة

سورة المرسلات

للاعمال

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم
 والمرسلات عزف الايات الملائكة هي قال اقم سبحانه بانواع
 الحسان والوان الملاح منهن الطالبات لمحبيهن
 ومنهن النافرات عن الاحبية ومنهن لواقفات
 والدلال لا يران على العاشق الملتاح ومنهن الحرات العا
 فلات لم يعرف ما النعيج وما الدلال وما الهجر وما الامل
 ومنهن وما الوصاة خطا لواهايا حسنا استحق
 استحسن الا باستفاضية من حسن فضله فهو سبحانه يعظم
 بفضله

بفضله لا يهن ولفظه يشكلات وتنوعات ليوم الفصل المسمى
 سبع يوم الفصل وان كان ذلك يوم الفصل لان الوصال هو الفصل
 والفصل هو الوصال فلذا سبع يوم الفصل ذكر ويل يومئذ للمكذبين
 عقيب يوم الفصل ان الفصل بيوم الويل اي ويل الله مني هجران
 ارب و يقال الفصل العدل والعدل وضع في موضع والعدل
 هم ووضعهم المواضع يكون كلال اطفال المواضع يكونوا كما
 سمند للذئب لولا المربوب من اصول اربع ولا بد من
 اتصال خلق الملايح ايلام واضرار ويل يومئذ للمكذبين
 انهم قال يبلغ تبادي عناده في الفتوحه كان ربحهم
 العدو وفيل في نفسه سبحانه عن الحدوث وبقصة
 ويل يومئذ للمكذبين كما عرفت من المتولي الحكيم والذات الكرم
 يكذب في نفسه ارادة الاشارة له ويمهله ولا يجعل معقول
 سوف افضل كذا وكذا وهو جربكذا وكذا ويقال ايها المبتلى
 اجتمع الناس عندك عليك ان لا تجعل بزجر رجل من ذنب
 كاتم ديبه فان بلغ السبيل الدين فالبعد والبعء ويل
 يومئذ للمكذبين اي بعد لهم عن ذنبهم ورحمة ويقال ايها
 الناس ولكن التحزين ولا تذاكر انما يكون منكم فان انقلب

فقد اعزنا ما همي الي خبرك كيف كذا كثرة في يومئذ للمكذبين
 وفيل ذك الجنة ونعيمها وما اكثر ما يقال ان كان في التقدير ما
 هو في الوعد فذو الحجد البعد من جملة من يستند وبعده الا ان
 والى رفقاً وبل يومئذ للمكذبين انطلقوا الي ما كنتم به تكذبون
 بون كذلك اذا لم يعرف قدر الفتح طريقه الي الله
 بتدبيره وشره يتوكله فاذا رجع الى الخلق عند استيلاء العيلة
 نزع الله عن قلوبهم ارحمة وانشدت عليهم طريقهم في رشتهم
 فتردد من هذا الي هذا ومن هذا الي هذا يقال لهم انطلقوا
 الي ما كنتم به تكذبون ولا تشتغالوا بالله الجنة الماوي
 والرجوع الي الخلق فرج باب جهنم وفي معناه قالوا او امر
 ان قبلنا من بشارت جنات وقرع بالانطق بل باب جهنم ندين
 يقال لهم اذا اخذوا في التفضل ولا اعتدوا هذا يوم لا ينطقون
 ولا يوردون لهم فيعتادون فاي ان ينتهي من هذا السرورية
 فحينئذ ان استباننت وقتا وفتا وفتا فلا اله الا الله في نفسه
 ايام العتاب هذا يوم لا ينطقون الا الله تعالى كذلك
 اليها في بادية الوحدة فيه تحقيق ان التوحيد حجاب
 التوحيد والاحدية حجاب الاحل والاصد في اختيار العبد

فاذا بلغ الكلام هنا خرسى وياكم اصم واعرجى كافي عكسه مثله هذا يوم
 لا ينطقون ولا يوردن لهم فيعتدرون في قوله عليه السلام
 من عرق كل لسانه شرحه وبيان يقال يوم فيه يجر الموعود بحسب وحده
 ايلا يخلق الوعد جرم الميثاق مع العشق ان قد سيكون وصدقة
 واعتناق فلو خلق من غير جرم من الملغاع المشتاق بالام الحبيب
 بالاجماع ولا تفاق ولكن التاخير من باب المصلحة والانساق
 فاما الامعاء فلو خلق وهو التوقع من من الكريم ولكن العقر
 والجلال ثم يطهر والام لساق الا فيمن انكر محمد الخلاف
 قد وانه على صفة القوم من الهزوات ليستبين الحبيب
 من الطيب واللبوس الشاق في ظلال وعيون
 اليوم في ظلال التوحيد وعدا في ظلال اللطائف كلوا وشربوا
 هنيئا ان الله تعالى ان كان الخطاب للاحباب الحاضر من
 حضرت ربك رباب قد سبق البراهين لساقه لا بهاء اللحم
 مأكول وشروب الا يشهد المحبوب للرجل منهم عدوة وهو
 المحبوب وان كان ممن طرات عليه غفلة وهجت اليه من البشرية
 موله فليظن اليه استهزي ير مزالي طعن ونلوع وميل كلوا وشربوا
 هنيئا بما كنتم تعملون كما قبل هنيئا لكم ماء العزات والطيب

والعصاة يشهر بها انا كذلك بخير الحسيني ^{الذي} ولا حياء
 من العبد ترك الكل لاجل فباي حديث بعدة يوم من
 في قوله تعالى اياها المرسدون اجتمعوا حفظة شيخكم استكسفا
 عن الطريق والسلوك فيه باسبابه والاية وما المانع من الموقد
 فان بينكم بما يحصل به برد القلوب ولم بين لفتتك وغره
 فمن فاعقود بعد ذلك والتخالف عن المرشد وخطرة لا سو في حقه
 ليس الا الشقاوة لا بدية والحكم السرمدي كيف يكون حال
 من يتقن بلجكلم شرع محمد وتفاوة الملة الحنيف وخلص الناس
 احمدى وفي حق محمد صلى الله عليه وسلم يظن ظنا يقال
 لهم بعد ما شهدتم وضعه السديد وحلمه الا كبد انتم
 مترددون فباي حديث بعدة يوم من ^{سورة النبا}

بسم الله الرحمن الرحيم

عمر يتسألون عن النبأ العظيم لملاسه ^{الذي} يقال ان نبأ
 اعظم من وقوع يوم يقطع فيه وينبئ الهاجور من الموصول
 والبرد ومن المعقول واما اليوم كل من الناس على ظن
 ونهج ووهم وتوقع فاذا ابني بالقطع فاعلم اليوم على
 احدا الظرفين فترقب ذلك الساعة وتقرّب وجود

نبأ

بناءً عظیم و این کلمہ الذی ہم فیہ مختلفت المذاهب
 اختلف الناس فی امر البعث منهم من انکره واعتقد ان
 الباءة التبیہ و جنس الحيوان حتى نوع الانسان و حودها
 و عدمها سواء بنسبت بالطبع و بالطبع سارت تربة كما
 قالت الدهر بیه و قریت منهم السوفسطائیه و منهم من يقول
 التناهی و عندهم التناهی هو القيامة هو البعث يقولون
 كان في حجب جلودهم بدلناهم جلودا غيرها اي كلما بدلنا
 مكانها صورة غيرها الا انسان و البقر و الفرس و كذلك العكس
 و منهم من يقول بحشر الارواح فقط و منهم من يقول القيمة
 يوم يموت الناس و كل من الحيوان بعد انقضاء دور في هذا
 بدور الزحل فهذا هو البعث هو الموت هو الاعادة
 فيه مختلفت في معنى البعث كلا يعلمون ثم كلا
 يعلمون الملوهاى يعلمون ان الاحياء و الارواح
 يعاد ان و يحشران و يجازان بعد بان او ينعمان جميعا
 و ليس مقام الاستكار هنا ان يجعل الارض مهادا الملائكة
 يقال انم يعلموا اننا جعلنا الارض مهادا فمن لم يحسن ان الارض
 مهادا للحيوان و الجبال الاوتاد و عليها القياس بباقيت

اعجيبات الديناسها اراة الانسان من افعال الذكر
 بالانثى وسفلما في رحمها بتلك الفعلة وامساك الرحم
 نطفة امرؤ وصورها الدم والعلقة والمضغة والتسوية
 وتعلق الروح الانسان والبروز بعد اشهر معلومة
 معدودة من تلك الفرجية وتربيه بتلك التدبير وصورته
 هذا الانسان العام العاقل المجتهد العارف السلطان
 ضابط البلاء فتحاكي عليه من مشاهدتك وعيانك فتقسم له
 هل يصدق ذلك الاعمى الغي لا فعلة القياس لا من العت
 واحتر ولكن عليك ان يتفكر قدرته هل يحيط بمقد
 وان عجزت فلما تجزبه الصادق عليك التصديق له
 ان يوم الفضل كان ميقاتا لله ^{وهو} يقال سبع يوم الفضل يوم
 الفضل فان الفضل المدلل وهو الفضل فكانت سرا
 لطان ابي كاسراب الملتقط ^{وهو} قال اسمعت من قول الكما
 انه قريب الي قول الصوفية اولياء الله يشلون عالم ينسب
 است هست نماحزا هست هست ينسب نما عالم صورت خد
 وخدام عن عالم است قوام عالم بجزاست وظهور خد العالم
 جناح سرا صورت هست وهو ما عن سرا است ظهور

سراب است و سراب فایم که واقعات سرابا کانت الحاضرة
 سرايا فظنها الظمان سرايا قوتهم عالم صورت خد است
 یعنی ظهوره به فالجملة الثبانية مثبتة لا اولى كما قلت
 كتر اخذها فاحسبت ان اعرف فخلفت الخلو لا عرف
 ان جهنم كانت مرصدا الى اجزاء وفاقا حى قال
 بعضهم واقفت اعمالهم المنيية وواقفت الاعمال بما جرى
 لهم في الازل من الازكار قال القسم جزاء وفاقا العسمة
 ليسى الجزاء معارضا العطاء ولكن الجزاء ريق العطاء
 انما يقال لو كان هذا المرصدا كما امر الشيخ واهل الارشاد
 للمطلاب من مقاسات المنيية وما شتره الاجتهاد
 لكان هنيئا كما يذاب الذهب ليندفع خبثه ويتخلص
 ولكن فيه حرمان وظلمات بعضها على بعض لا يسمعون
 فيها الغوا ولا كرايا العار ان اذ انهم مصونة عن سماع
 الاعيان وابصارهم محفوظة عن ملاحظة الرسوخ والادار
 صواب قال جعفر اللخود كل من سوره قال الشبلي لا
 يطلعون فيها الغواي كالمسار من الحق فانه اذا طهر
 الخلق من عبادته وعبادته الكواكب في حجب الحقايق

ومن تحقق بالحق في الدين الميسر الحق الامنة ولا يشهد سواه لانه
 مستخوف في جهات التحقيق قال الله لا يسعون فيها لغوا الا به
 يقال لا يكدر عيشهم بانتهاء نعمهم وانعام خلقهم
 وان مجلسهم دائم وشركهم سرور وسكرهم معام وشاهدوهم لا يغيب
 اسماءهم على ابي وصفهم هو معهم رب السموات والارض الاله
 فكيف يكون للمكون المخلوق والفقير المسكين ملكته ان يملك منه
 خطايا او يتنفس بدون نفسه اكل ابل هو الواحد الجبار الذي
 يقال في قوله لا يملكون منه ولا يستحقوا عتابا واما اشارة
 الى كمال الاتصال ونهاية الاتحاد كان لا شئته فنيته ولا شئته
 مدمت فذو الاحد الخارج عن العدد لم يبق عنده حال الخطاب
 للكلام من المحل والحول لا يتكلم به الا من اذن له الرحمن
 قال ابو عثمان علامته اما اذون في الكلام صوليه قوله وصدقته وهي
 ظهر في كلامه خذل او ظهر في خطابه كذب بدلك على انه عر
 مارون في كلامه ^{الملتقط} اما اذون يتكلم شئ ونحوه
 هو بنفسه ولا يخرج زمانا على وهو فكل ذلك يكون من الاذن
 واما اذون في كلامه يخرج عن اذنه والكبر الذي اشار اليه
 التحالف في الامانة والصدق والسير من الهدى والحق

فاما التحقيق فهو ما بين الدلائل التي ربه صادق ليس له
 برهان على اثبات صدقته ويكون من الكاذبين من كلف
 لتحقيق مذهبه بالبراهين فاما الحق هو الحق فهو يعرف
 بالشهود او بالدليل القطع الصدق وكذا الشق بالمتى
 كنت ترايا ... مصواني دل الاختار والتمنى ويعتوانى
 حسرة التمنى ولولا نعم رضوا بالتقدير ليتخلصوا عن التمنى

سورة النازعات **بسم الله الرحمن الرحيم**

والنازعات عزقا الله ... يقال اقسام بانواع الحسان
 واشكالها وحركاتها والنازعات عزقا اللواني يذهبى
 القلوب وذهبت على طبعها الارواح والنفوس لم يتق
 فى تلك القلوب من اثر الروح والنفوس فلا يجتنى فيه الا
 العشق نفس العاشق وقلبه ووجهه صار قوما للعشق
 بقى العشق مقطا وغيره صار منقطعا وقطاي لم
 منه شئ قط والنازعات اللواني بشطن بعاشقهن
 نشا فاكلها فى نكح ولده وعيشين وراحت فى الدنيا
 والعقبى وليس عيش منه اهن وسها ما يملك القلوب
 النفوس والقوا لب فكانهن تد اخلن واختلطن فى

العروق والأعصاب والدم واللحم لا يجتنى طلالا بهن
 ومحبهن في انفسهم الا اباها هن لا عصوى الا وعده محبة
 فكان اعصابي خلقهن قلوبا ومنهن سابقات نجير
 الحب وترغيبا للناس اليهن ان يرد العاشق ان يفرج
 من هن هنا لفا لبات عليه يذهب به بحكمت وسكنة
 لم يتمكن هو ولم يعدر ان يتخلص من ايد يهن وبعض الحسا
 كهن تدبير يوما يتعدون العشاق على فراش التلاق
 ويوما يقمنهم على شفا جرف هارا الطلاق تردد لهم بين
 وصل وفراق ومنع ووهب واعشاق وافترق وايدام
 والكلام وكهن في ذلك مصاعح عظام اذهب الى فرعون
 قال ابو الفرج في الاشارة الى فرعون وهو المبعوث الى
 السيرة فان الله لم يرسل ابناءه ولكن بعث الابناء اليهم
 ليخرج اولياءه من بين اعداياه الكفرة فقال انا ربكم
 الاعلى حيا ونورا سئل الواسط لماذا خلق الله المعاصي والظواهر
 واظهر هذه الاغلاط لا لتليق بالربوبية فقال لانه
 لم يوش على الذات كما ظهر في الحديث من الصفات لان الصفة
 متميزة عن الذات لانه فضلا عن العبارات الممدودة يقال

اللهم ابي الاسنان وما فيه من سر الرحمن ان فرعون استعمل
 واستكبر واستغنى حتى تقطع وتمادي وقال انا ربكم الاعلى
 هذا حسني بن منصور قدوة العرفاء و ابو زيد السبط
 سلطان العارفين تخلصا بالرب واصطفا بحيا بمذاكراته
 وتعرفنا من حسنة وجماله حتى تقطع اما حاجته ادعي اليه
 قابل قول الحق واثابني سبحاني ما عليك من حق الله ايها
 القابل الا ان تقول الحق وان الحق فان انا الحق شر جلي
 بعلمه الوثق المحقق الفاني في الحق ايها السلطان انزل
 الله البرهان على سبحان الله فان الحج كالوضع في جمع
 الحج سبحان ليس من قول الرجل الفاني لم يفتون الحرف
 بالقديم واثرة باق بنفسه الخذلان والحمران والاحترار
 في النيران لمن تحيروا عتدي والحجبة والغفلة لمن تعرفوا
 واهتدي ولكن عجب ان الاسنان امي ابي هذا انتهى
 اشرون على شرف القرب واستشرف القرب واستشرف على
 اسرار الالهية فاذا ترى يقول انا الحق وسبحاني او
 غير ذلك كما قال احد ليس بيني وبين ربي فرق وان لعن
 وبعد ورحيم وطرده حتى وقع في هاوية اسفل اسافلين

هو ايضا يقول انار يكلم الاعلى وما كان موجب ذلك الا توهم
الاستعناء عن الرب تعالى والفرقة بين قسمه من نصيب ^{الطينة}
الى قريب ويقال فرعون اللعين صدرت منه تلك الغالة
وهو الماء والطين والصلصال المهيمن شيطانه الموكلة
القرين والعرفاء الا هو حرار سراهة عن لوث وجود
روح القدس فكيف بالمعالمين فضل عن الماء والتراب
وحدب عرسهم عنهم فيهم بلاهم فتكلم غيرهم وهم
في الطين عرق في مثل فرعون وما تكلم به كعجل السامري ^{هو}
كثير من في النار الكبرى فانهم واغتمت باقدوة اهل النهي
ويقال يعرف المعارف ببرد القلب والطمينات النفس
يعرفان حسنة ثم لعدد ومن الاستهاد من لا يجوز فيهم
مؤخلة امة واحتمال رية كالبنى والوصي وقلب الامانة
حيث لم يتوفى النفس اجتمالك واحيان اما ترى ^{تستدر}
فوعون ونادي وقال انار يكلم الاعلى كيف انكروا واعرضوا
تغزيبه وثولي ثم عوان الكاذب اما استمع من الله جل ^{علا}
اما عرفنا بما ندين بها الرجال يعرف ويتهم وكيف تواضع ^{سجد}
حيث استمع منها اني انا الله لا اله الا انا فاصموا يا ايها الصفا

انكم عرفتم حسنا بعد حين يتكشف هذا الامر ويجلي نقال في قصة
 موسى ثلث موالتق فيها ادعاء الربوبية من فرعون النداء بانه
 الرب الاعلى ومن العبد الخوار بانه لا اله الا انا ومن الشجرة النداء
 امام نور او نار كان لموسى من ربه معرفة خاصة كما عرف
 الموطبي بغت الشرك ووصف البطلان وتعرف انه في الشجرة
 سخاتان به يتفقد الله من الله المنان ايها المرديدون لا
 تعتقدوا على مثل ما قد صتمت في حضرت شيخكم فتحكم كون
 انه مثله فيكون حقا لما حرق الرقة بين يدي الشيخ و
 الشيخ جرها فان في الهيات رموزا وحقا باقل من يطلع
 عليه النبوح فليق المرديدون المسترشدون هذا غلط فاحسن
 اعتقدوا عليه بالنبات والرسوخ ويقال لو سمع موسى قالت
 فرعون انا ربك الاعلى من شجرة طوبى لسحر وقاضع والحق
 معنى هذا التعديركة الاعلى يعتبر بانفسهم فيضه من الماية
 الى جبر واستكمال الماية بانضمام ذلك الجبر وكما عرفت عناء
 من حيث الظاهر كانت في العالم او ثابن واصلنا على
 اختلاف الهيات والاشكال والناس يعيدون فحق على
 هذا النسبة فرعون ربهم الاعلى انه انفسا على وكونه

وما هو المني في حوله ريك الريح هو المني في قوله احسن الجن
وامثاله فان الحيم هو الماء ويطلق اي المستقر والمنوي
ويقال النفس عن الكوي حان قال الفصيل افضل الاعمال خلا
هو النفس قال الجيد ارقوت ذات ليله فعمت الى
فلم اجد ما كنت اجو من الكلا وانا ردت اليوم فلم اجد
عليه فاردت القعود فلم اطق فتحت الباب وخرجت
الى السكة فلما حرت الى قضاء السكة اذا رجل مدني في
عناء مطروح فلما احسن به رفع راسه وقال يا ابا القاسم
اني اسألت فقلت يا سيدي عن غيري عن عدم فقال لي يا
سألت عن الانبياء ان تحرك في قبلك الساعة فقلت له
يا سيدي قد فعلت ما حاجتك قال لي يا ابا القاسم مني
يصير اء النفس دواء فاعطيت اذا خالفت هواها
دواءها دواءها فاقبل على نفسي هو تعبد اسمع قد اجبتك
بهذا الجواب سمع منات فابيت الا ان سمع من اي القسم
فقد سمعته فانفقت عندهم اقم عليه ولم اعرفه فان
الخطبة في الماء ويطلق اي المني سمعت شئ من حمة الله يقول
نفسه في الماء من حمة الله في الماء من حمة الله في الماء

في نفسه هو الالة وما نفهم يستحق كون الحزبه ما راها من
 الكلام مطلق والمطلق ينصرف الي الكامل وايضا يتعالى
 عن النوع فلي هي منها ما فانه دخل في حكم الاله فلي
 يستحق هذه المشو به والقربى فلما قيل اسم وكان على المتا
 الاولي تمثل يقول رجل صار من البلدة الاله الى قرية
 تليته وبقى خطوان لي يدخل فيها فهو لم يدخل تلك القرية
 حتى لم يضع القدم في حرها الا عشية او ضحاها الاله
 هكذا ايام الغفلة واورقات تعلق القلب ليل العاشق
 ويل طويل وان كان بالفرق وانتظارا لوصول قصر في
 غايه العصور كالساعات اللطيفه ان كان اشتغالا ببلدة
 الوصال اولا استغراق في خيال المحبوب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عيون وتولي المملوكه تعلق عيس وتغيب لسواد تدرست
 ان ايام مكنوم فان ديدت كرام التخصص والاعين اذا
 شوشوهين خاطبتهم وخالورا لهم حضورا الا كالموا
 في حبل قاصد ومهمهم بكلام واستبدان التوجه
 كانه الله عليه وسلم دعوه قريش لولاهم مكنوم

يشوشه الى ان يتوجه اليه ويحكم معه فغيب عن اعراض ملكه
 في نفسه ان تغلبه وارشاده لا يغوت انه مهدي
 مستشد فلو جبر كان خيرا فان التشوش عرف بالتفتيش
 بتغير القلوب والنفوس بتوحيش فاما الرب سبحانه
 عرف بتلويح خفي ورزق لطيف ان ابا جهل لا من الله
 وهو محتوم على الكفر عاقبة فلتصرف عتاب الكلام
 عنه وتوجه اليه ان يفعل في دينك ودينك في دينه
 تكرر الية فان به علم ان الرب في اياته اعتقاد واردة
 خرجت لم يترك سدى فيقول ويهدي وان لا يجد به
 نفعا وكثيرا ما يكون في عاورات الاحباب فما طاب لهم
 الكلام بظاهر لا يري العتاب والارادة الحكيمة فيه الاجل
 والاعظام على الارب وقد يكون على العكس قل من
 يفهم كلامنا الا هو الا لاصباب قال عاتني الرب بعباده
 لذلك فورا اشع اعنى لا يشاء ان كان العتاب شر العتاب
 له ايضا عند الالباب في بيان لدنة ومعاني احسن بيان
 الوصول وغرائب الارب ولين كان بالعكس والاحكام
 فلا يحتاج في بيانها الى الصعاب الاحباب وتعالى في قوله عاتني
 سبته

بکبر رقیق حقیق بالکشف والبيان حيث تکلم بالغائب
 من الخطاب فكانه كما ان يعاينت مصافحة ومحاورة فكانه
 قال ينبغي مثلک العظیم ان ان الجليل القدر المطلاع على عوالم
 القوم العارف باسرار الغیوبات ان یعسی ویتولی مسجلاً
 وعذراً محله کما سواد ادب منه جوی والصفوة والصفحة
 خیر لکوا بغی فان الاخذ بالعرفوة الاحوط والجليل الاسلام
 لکاحور واولی الصغار تغفر والهنات لا تذکر اذا كانت
 عواقبها مما یدخ ویشنی مطهرة بقال مطهرة عن
 التفسیر والتحول ومنزهة عن السبع والقتل فان
 العارف ما كانت فی مرض ادم علیه السلام سوسما كانت
 لنا وهو سبحانه لا یتغیر بذاته ولا فی صفاته مطهرة
 عن حظ خطا وحر بی قلم کابت وکذا لیس الحداد
 من رودة وحصن قتل الانسان ما القره الملتقط
 سمعت من بعض الاحیاء ان یدعو علی بعضهم بغلاً
 وشواد لما لا یجدو لهم علی حسب مرادهم انهم من
 الی غیر سنتهم وشارههم فیدعون علیهم دعاء المطلق
 المحبور المصنوع ولسی فی ارادته وقوع تکالیف الیله عید

والعیاذ باللہ لو وقع لتقطعت اورد اجہم خوفنا علیہم
 فایہا الرقیق تخلص کذب بعد الکفیق فی قول اللہ خالق
 الجلیل فالرقیق قتل الاسنان ما بیننا وهو الی الصواب
 قریب ومن الحق حقیق فلو کانت الاسن ان لا استجر القتل
 الی الاعادة كما قيل قتل الاسنان وان کان غیرہ فالوعاء
 علیہم علی طریق السبب لهم وقوله ما آلفزة يدل علی
 السلوی فان تذکیر النعم لاهل الانعام یتدک الشفیع
 ولکن اذا کان لتر عیب جیب واستمالت عظامه الی
 نفسه وابانة الحجة علیہ من دینہ الوفاء والاحسان
 كما رایت وث هدت فکن معی علی حکم ورضائی الی
 كما حبت وریضی ویکون محمدا مشیاء علیہ حقیقا بالتذکیر
 والافشاء ثم امامة فاقبره الی ما یقال ما دام ابقاء حیاء ابناء
 جمیلا یحیا بالتمجید الاربع الحاصل من تکرار الاربع
 الانصاف وستر العوار فعلی الخ التی یبطل اللہ بیجانه بلائنا
 رجم ورحمن وبقول امامته فاقبره افناء یعنی الحیوة الطیفة
 فتخلص الاربع عن قید النفس فاعاد فیه فكانه اقبره
 وحیث یفنی یعنی لمصلیة له فی عمارة الدنیا والی انشاز بعض
 الصیابة

الصحا به حين يحدون بانفسهم في وجهه فز
 ورد الكعبة وهو صريح في هذا البيان كلاما يتضمن ما امره
 لا يترك اي عضو وخالق ما امر به ولو قضي عليه وله
 ما امر به كما عصى انا صينا الماء صبا في الاشارة
 صينا ماء الرحمة على القلوب القاسية فلانت التوبة وصينا
 ماء التعريف على القلوب فنبئت فيها اذهار التوحيد يوم
 يزل المرء من اخيه للدهة تعالى من قوله سبحانه يوم يفر المرء
 من اخيه الا به يعرف ان امره يذر في حبه هو لا المذخور
 بين المعهود ودي للحب والوداد وان باله ولا زمران
 هذا ما حيله او الهاء من الله واجتماع منه فعلى كلاً التقدير
 كالمستع وان ودعهم والفرار منهم لا يكون الا الامس هائل
 عظيم لشان جليل الخطر هجر الدين والحوكمة والسلطنة
 والمال الفقير والعشق المعزول والعذاب المتعدي والغيرة
 في المشرق وان كل قلب يحسه فان غاعو جمل وعقد فليس هو
 الا الار تفاعله على دروة الاعلى او لسوق طله في هاوية
 اسفل السافلين القريب من الله يحق حبه وجوده الا يش
 لغيره يذكر لا كل شئ سوى الله فالقلب الخارج عن الحب

بالقرب من الرب او هو الفافل عن الرقيد والبلية والغيب
 ويقال في قوله يوم يفر المرء من اخيه الاية اشارة الى اظهار عدا
 رضاه عن العبد بحيات وودادات يتعلق بها وينسب
 بهم فكانه سبحانه كان في الدنيا كالمحب الصابر على الاذى
 جاوز الحرام الطبيعي وبلغ السيل الذي فلو جلا له وخرق
 وحسنه ورحمته حتى اعدوا في المحن والبلبات وتلك
 القاساة فالاوليا في شارة ونظارة فطوعا وكرها كل من
 لغرضي كان به الاستيذاس انقلعت انقطعت رابطة
 كل قلب ارتبطت لغيرة لغفلة وحجيرة عن حسنة ونهالة
 وقدره وعزته طلعت الشمس والحقوق النور من نور الكرم
 بالبحرين ويقال من الناس من يحب الاخ الشقيق والهاب
 الرفيق اشد حبا من الاب والام والصاحبة والا بن ومنهم
 الام والصاحبة والا بن فلهذا كرم بين كل من
 قدم الاخ واقر الا بن فان الحب في الاخ من العبد والاب
 واشد قدم الاخ فان الغالبية الاخوة من المعاهدات
 والمواثيق واستحقاق بمقدور الادب بالامان والتواكيد
 ففقر هذا الرجل من صاحب عجب وان لا يكون الا الام
 اهبت

اہیہ اقطع واخر و يقال من النار من يفر بنقد حاصل
 بيده حوزا من شوبى الناس و طلبا للدان ذبه واخر
 لخط منه ومنهم من يفر خوفا فالو فوع المكاره عليه وكونه
 اسير ابيد من يولده و يوذيه فلا يد لكل امرى يومئذ
 شان يغنيه و باقى الامى تدل على ما شونا ايه ذكر عقيب
 الكلام الوجود ذوات الاستقاوا الضوا حك صوا حله لا بتشار
 والوجود ذوات الفتر الاجزا ومنهم الكفار الغفار فليكون
 بياتنا على قار القواد لكل امرى يومئذ شان يغنيه
 لا يتفرع هذا الى ذال الى هذا كذلك قالوا الاستقامتان
 يشهد الوقت فبانه فامس ولى وعارف الا وهو اليوم
 قلبه يفر من اخيه وامه وابيه وصاحبه وبتيله لكل
 امرى منهم شانا يغنيه فالعارف مع الخلق ولكن يغار فهم
 بقلبه ولقد جعلتك فى القواد محدثى او كى حبسه من
 اراد جلوسى حواين قال يحى من معادا شغلك نفسك فديناك
 وعقبار عن ريك انا فى الدنيا في طلب من ادها وارتاح شغلها
 واما فى الاخرة فقد اخراجه عنها يتولد لكل امرى يومئذ
 شان يغنيه فتمت ما يتفرع الى معرفه كذا وكذا

يومئذ مسوؤة ضاحكة مستبشرة ^{بها} قال ابن طاهر كشف
 عنها سورا الغفلة فضحكت بالدنو من الحق واستشرفت
 بشاهدته ووجهه عليها غيرة ^{لها} وهي غيرة الورا
 ترهقها قرة وهي دالحجاب سور الكوريت

ليس

اذا الشمس كورت ^{الشمس} يقال كورت الشمس لغلبيتها
 سبحات وجهه المتعالي واحرقنا الوجودات من
 الاسافل والاعالي وعليه القياس ليا في القيامة
 المظلمات الارضي والسموات واذا الوحوش حشرت
 احبت وجمعت في القيامة لقتلها من القفا وهو
 على جهة التمثيل اذ لا تكلف عليها ولا يعبد ان يكون
 بايصال منافع الى ما وصل اليه الام اليوم على العوض
 جوارها وجوبها على ما قاله اهل ايدع واذا ^{الاشياء}
 زوجت بالارواح غلت في اعصرت حواب كخذه الا
 هذه الاشياء يحصل عند قيام القيامة وفي قيام قيامت هذه
 الطائفة عند ابتلاء هذه الاجال عليهم وتبين هذه الامور
 لتكليفهم بوجوه هذه الاشياء وفي اختلاف احوالهم
 فاشفق

فاشتموهم في بعض الاحيان في كسوف وهو في احوال
 ما يرون اليهم فيتع ظلمهم عليهم ونحوه على ما
 قد تكدر الاستبلاء الكوي على امر يد في بعض الاحوال
 فعند ذلك علمت نفس ما احضرت واذا النفوس تروى
 اي ايقنت بقاء الارواح وابدت بتايدها
 واذا المورد استليت ^{بها} يقال في قوله واذا الموتي
 شيت باي ذنب قتلت فيقول بلا ذنب وعصيان
 ظلمني اوان فيجاذي بما يجاذي من العزيز الرحمن
 انه لقول رسول كريم ^{يقال} ^{سبح} ^{قوله} ^{قوله} ^{كما}
 عزيت من سنة لهذا الوداد يدعون بينهم التوحيد
 والاختاد ويقال كريم من كريم الى كريم كما قيل الفراء
 كنفوس واحد الكرماء يتخذون بعض وما صاحبكم بمجنون
^{يقال} لا يدعي روية الله تعالى والاحرام العلوية
 من المكرو والحقن والايقان الممثلة وغير الممثلة الا
 المجنون المختلط او المحقق المحبب فلذا قدم قوله
 وما صاحبكم بمجنون نفعه العلة وعنت التخطيط بدنيا
 ليتقضى السماع انه مكسوف محمول من قول الاختياط مجنون

محمول و قدره بالافق المبین لظاہر رای محمد جبرئیل
 بالافق المبین لیلہ المعراج و يقال رای ربه و كان هو عليه
 السلام بالافق المبين فاین تذهبون ^{عن} فقال الجيد مع
 هذا الآية معروف بآية اخرى وهو قوله وان من شيء الا عندنا
 خزائنه فاين تذهبون فمن طلب ما لنا لا يجد الا عنده
 غيرنا ومن طلبنا اسقطنا فند نعب الطلب وكناله
 الملة ^ط يقال فان تذهبون وقد احدثت الوجودا
 باسرها وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين ^ص
 قال الراسي اعحرك في جمع او صانك فلا تشاؤا لا بعشيتة
 ولا تعمل الا بقوته ولا تطيع الا بفضله ولا يعص الا بحذائه
 فماذا ينبغي لك وماذا تنجز من افعالك وليس اليك من مغلوك
 شي الملسوط قال شاء الكافر وجوده وكفره وشبوتة على
 كونه و شاء الحكيم وسعيه و شاء الجنة وازلقة و ^{قال} ^{الملك}
 وقوته و عند ذي العرش الملكين مكنته و شاء انا لله واطا
 لا يتصور توهم المداخل لمشيئة من و منه متصورة في مشيئة
 الله ولا رحمة له فيه كلا ايه هو ما لوجوده في قوله ^{العالمين} رب
 ان كل ما تروا من نعمنا ما انزلنا من خزائنه ولا توبه هو الحق بل لا

فان الوهب يساوي يدند التوب يبه فلا يتصور بين العبد
 والوهاب التخليقة بسم الله الرحمن الرحيم
 بالجهل الى نسان ما عزك بربك الكريم له اية قبل ما حق ^{علك}
 تقول لك حتى عملت معاصي يقال ساءه وفي نفس السؤال كانه
 لفتة اجوابك حتى يقول عزبي كرمك بك ولو لا كرمك لما فعلت
 لانك رايت قسرت و قدرت فامهد في بعضا تفاسير برويا
 عن علي رضي الله عنه انه قال بلغ بسلام له كرات فلم يلمه فنظر
 فاداهن بالباب فقال له ما لك لم تجيء قال لثقت بحلمك و انت
 من عفو ربك فاستحسن جوابه واعتبه و قالوا من كرم الرجل
 سواديب علمانه املسه ^{يقال} الغروب بكرم الكريم والكون
 على غير ضاها للوا السلام من اديت المراء الليم عزود الكريم بكرم
 سيكون على من حاج قوم لو تشد من نفس الكريم مدررة
 لعله يكون في تضليله و يعذب بها و يجازي لكان اوي و اخري
 فان عمل ثقل و تحمل اصرا المراء شد عليه و انقل من المتعديب
 بالنار و ذلك صفة الاحسان و الكرمه بنزاهت عنه و يقال
 ايها المنيح قدس عليك تعالى فجزى نبيكها ما جرب
 و ارجع ليس بها و قال و كى فتفتق بذا لك في نبيك فتخرج

عن انك سدي كلا ان يدرك به لا يرضي اما توي كسوي عايت و
 المسكى في قول جعل وعلما غيرك بر يدو الكرم الذي خلقك
 فسوي بين الخلق والتسوية جعلها قابلية للاضافة بعضها
 الي بعض والتعديل جعل بعضها مضافة الي البعض من
 طة منتظمه وهو اتمام التصوير كما تريد ان تضع تحتها جميع
 كذلك الخشب ثم تراة على قياس وخدات ثم تضم البعض الي البعض
 وتداخله كذلك به ثم التخت وثبت الصورة فخذ المنة اما
 وراء المنى كمنافان الانسان خلق فابلا لها فخلقته على
 هذه الصفة يكون من اجل النعم واعى الكرم او قال
 ان هذه النعم من اذنها وادونها ان الله التصور موقوف على
 تفكر انت فيه اهي الفاصمة على الصور بحملتها فعليه قسوس النعم
 الباقية من الحيوة وحده الحسن وفتق من العقل واز
 من الروح وان عليكم كما افظي كراما كاشي ح...
 ابو عثمان من لم تزجرو عن المعاص وما تخم من اقبته الله اياه
 ونظرة اليه وكافطة عليه كيف يردها عنها الكرام
 الكاتبون والله يقول وان عليكم كما افظي كراما كاشي
 المنة ويطال خلقك من جنسك وينهك عن ان تحلوا قاتا

ملا

مطلع على افعالك واقوااكر فلنستج منه وللخفق عنه
 ان لم نستج منه ولم نخفق عنه الى غفور رحيم اساتى ما ارا
 واحلم بما لم ارض ولكن حدث مثلك لا يطوق الصير على ما يتعش
 فيه انه يشهد عليك بما صنعت وفعلت وانا احكم ذلك
 اليوم بحكم الشهود وكري وحلمى لا يحوى لك ذلك اليوم نغفا
 انه يوم الجزاء والجزاء على حسب الاعمال والاكساب و
 لتنتهي اليها الابواب ان الابرار لفي نعم وهم
 الموصون في لغة العمدة وعزاهم في الكرامة والرحمة
 والنعمة وان النار وهم الكفار لفي جحيم اليوم جهنم
 باستحقاق اللعنة والاحوار على الشرك والموجب النور
 وعنا في النار على وجه التمايد والتابيد ويقال
 ان الابرار لفي نعم الرضا ويقال في نعم روح الذكر ويقال
 في الانس في اوان خلوقهم وان النار لفي جحيم في حس
 قلوبهم وشحنهم على التقدير وظلمات تدبيرهم
 وضيق اختيارهم حذبة فان بعضهم النعم القناعة
 والحجيم والطبع وقيل النعم التوكل والحجيم الحزم قال
 ابلحس الوارق النعم ان يملك النفسه ويغلب شهوته

وهو الامانة قال النبي البان في الامانة الحاركون
 في اادات ومسار وفي مواصلات وقرارات حجابات
 الرضا وانهار الموهبت ثمار الاسرار واما العائق الناق
 في احتراف والام وسود واستقام ولا يجوز ولا لا سجد
 انما الابدان في حجب الكوس وضيق النفس والمعذب بالمهون
 والامر برب الله ربه الامر برب الله وقيل بعدة و
 ينقطع الدعاء في ذلك اليوم ويصح الاخر ويصير المعارف
 ضرورية حتى ان قال ابو الرب على الامر اليوم هو يوم منكم ولم ير
 ولا يزال ابيه ولكن الغيب حقيقة لا يشا لله ولا الاكابر
 من الاولياء وهذا خطبات العام اذا كانت هذه الغيب تعننا
 ان الامر كله لله واما اهل المعرفة في شاهدتهم للامن
 اليوم كشاهدتهم ليدروا انهم لا يتوعد هم متشاهدون
 عيانا على ما شاهدتهم لهم بقصدنا كعامين عديدين
 يقولون كشف الغطاء ما زودت يقيناً وكراراً في كبر
 انه علم لا يرام كاي النظر واكالي وكافي الملبس بالمهد
 فعلى هذا لم يبق الفوق بين علم اليقين وحقق اليقين
 وتعالى تنقطع النسب وانقصت الرابطة اذيت الامانة
 الى

الی اذلیها اور حضرت اعلیٰ الی مالکھا کان فی السور صبار
الی الحصور شق الا سالا السو دکان صیل النور فکان نور
فی النور وماروی فی اما ثور یا نور یا نور النور لشرح
بیاتناهد احد مذکور

سورة المطففين

بسم الله الرحمن الرحيم

ربل للمطففين لقارة المطففين الذي ينقص الليل والنور
واراد بهذا الذين اذا عاملوا الناس اذا اخذوا نفسهم
استوفوا واذا دفعوا الى من يعاملهم نقصوا وذلك في
الوزن والكيل وفي اظهار الغيب واخفائه في القضاء
والاقتضاء بمنزلة ويقال من لم يرض لا خيه المسلم ما يرضاه
لنفسه فليس يفتق فاما الصديقون فانهم كما ينظرون
للمسلمين فانهم ينظرون لكل من لهم معه معاملته والصلة
عزیز وكذلك في المعاشرة وفي الصلابة من هذه الجملة
والذي يرى من الناس ولا يرى من نفسه من الناس
ورب عيب نفسه من هذه الجملة كما قيل وتصرف العين
بغالبها وفي عيب الجرح لا يتصرف من اوقى حق لنفسه
من الناس ولا يقوى لهم حق من مثل ما يقضيه لنفسه فهو

من جملة المطلقين والفق من يقف عن حق الناس ولا
يقف من احد لنفسه حقا كما في مثل ان يقف عن
المطلق فقال الذي يستوفى حقه من الخلق ولا يوفى منهم
حق فهم ويقف عنهم ولا يقف عنهم فهم وميعرتهم
فيغيرهم به وهو من كبت مثل ذلك واقطع منه فيعقل
الاعمال الى اعلى الى الله بالتسوية والتعديل بين
المعامدين المسترشدين منهم من نكروا حجت الخسر
في سلكوا باعلان مباينة المرئيين ومنهم من شئت بذل
اسم فاخذ منه خرقته وله نسبتة وتعلق بنسب البعثة
والارادة وفان شيخه وكذا ذكر غايباته في الدعاء لهم
من الله ووهب الاسرار وتلقى بالاواراد والاذكار وغيرها
ما يصل به المرء الى الله الفان لا تكون مطلقا اعمار لا
منصفا غير فان ولا منصفا فاما المصلحة والارادة
يختص به من الحقا يافد لك والله مطلع علم سره انه
عليهم خير ويجل على العباد الله ذي العز والجلال ان تكون
كفتا الاعمال بالتسوية والاعتدال في كفة المعاملات وفي
كفة نفود الاحوال فلتكن تلك الاعمال على التسوية بتلك الاحوال

ذاتها

ذات مرتبة الى حال اي يكون تلك الاعمال على مقتضى تلك
 الاحوال وكذلك الكفاية في الاعمال والاحداث والاحوال
 ينبغي ان يكون على منوال ولا عيب للتطبيق يكون ملائم
 الحال وحال الفياس في المقال ايها الناصح استوصها شز
 واحكم من تشك الفاعلها تاشرة وانفسق به ولا فالشكال
 المشكال فلتسبح من ايدى كبرى المتعال ايها الشيخ لذلك اجنب
 كما انت لولا القرب والاخ الشقيق والافقد مسقطت
 فيها وية التطبيق وسجى الصيق ويقال من لم يكن
 مستدلا خلافة سنواريا كدى الافراطوا لتزيط فليعلم
 انه على شفا حروف التطبيق لم يبلغ مبلغ الى حال انه كالمسود
 الاعلى البالفين حامي اهل الاعتدال من عدم فيه الشدة
 في اصل الخلقه فماتشاهد منه من الافعال والاقوال
 والمهنة والنهمة وهل يعقل الار تقا على زرة الاعالي وهل
 يستحق العقوبه بمقتضى الاحوار وعلى هذا الفياس
 بما في الاخلاق والوجوب من العبود والاعداد واللكو
 مبلغ الاحال والامكام ملطوق بعد من جملة الجاهل المفتتر
 حين المو بال الساقطين فيها وية انكال الارضن اوبك

انهم مبعوثون كما قال ودلائل كبرية التحليل والطلب
 وجعل العشق والحب طرفان اعلى على واسفل سفلى وكذا
 كراهله واربابه الام واستقام احتراقات وبلجيات بعد
 في بعد هجر في هجر زخمرد ورحو في زخمرد لا خطيب بالاحد
 انتهاوه وانقطاع عند راحت فلو ان مكرمان ودرجات
 قريات ومقويات وصال في صال من اد في من اد اعتمات
 في انشاق اتصال في اتصال الا خيرة في خاطر وهم العا
 وتصور الا فراق بل ليس له الوجود ان الكل كسيلة
 في الذوق والشهود ولا يشعاق حقا الاستباق لاجل
 الا اتصال وتلك كحل عليه في كحل وكذب اليد في كذب
 وهو بجة الغرمة ويطلب الفرقه ولا يعطى البنة هذا كجبه
 العشق وعليتهم ووصف اربا بهما ما سمعت منهم
 من الجثمين الا فضل من بين الفريقين منهم من
 وقوله ومنهم على حكم وعول كتاب من قوم الملتقط
 اي ما كتبه النجار واستحق لهم تكملة في السجى بن انه
 شعده وقره من قوم معروض ومعلوم كحقيق تا بساطير
 الاولين ~~الاولين~~ الا يلزم الشيوخ يضرب الامثال وقصص الحكا

و بیان سیره سلف الصالحان تعرض کرده و قد شرف
 من غجاب فی القرآن و طعمه بانه اساطیر الاولین کلا بل ان
 علی قلوبهم کانی و اکیسون قال علم السلام کل
 مولود یولد علی الفطرة فاعقابیه موطورة فی الحمد و اما
 الاکتساب فی سلكه سلك الامرة او یعوده الی غیره
 الی ذلک کانت مراد قلوبهم قائمه للتصفیه و التخلیه فاعمالها
 الخافض عند و الکسب مما یکدره و یقلّم و لا یجد فیہ
 الا الخشونة و الغلظة الی فیه من اصل الکلوة و الجبده
 تعود الی المعلى و لم یبق فیہ امکان التصغیر و التخلیه
 فکون ربنا علی قدره حتما علیما یشترکه کلا انهم یومنون
 ربهم کجورون خواریف قال بعضهم الحجاب حجابات
 حجاب عند و حجاب کفر من حجب فی دیناه بالغفد حجب
 فی الجنة بالرحمة و من حجبته فی الدنیا بالکفر حجب فی النار
 بالغضب قال الواحی الکفار فی حجاب لا یرونه و
 المؤمنون فی حجاب یرونه فی وقت روت وقت ولا
 حجاب له غیره لیسو لیسو سوره ما التصلیب تشریح بر و بیه
 قطره فارقت عنه امدت علی قلوبهم حجب فی الا و الا و ال

في الأجزاء والإسناد ولكن اللشيف والشرق عبارته صنف
 من الأصناف واحد من الألق هذه الصمدية في البرايا و
 احتجاب وتشرها اعتبار جل جناب الإحدية عن
 كل وصل وفضل قرب وبعد أيها المعزور بالدليل المبرور
 عن شهودنا ذاروية نور فم أنت في الأحد الصمد ابن
 هذا الرحيم ومن الغفور قال ليك إلا الزويل والشوران
 هاني الظل والحور يقول في كتابه النور كلاً لهم عن
 ربيهم يومئذ لمحجوبين نعم المرحوم المعزور لا يحجب ولا يبع
 من وراء الحجب والمستور على الأراكل ينظرون إليه
 أنت التنظرون من المنظور إليه لا يختلف في أحوالهم
 منهم ينظر إلى تجوده ومنهم من ينظر إلى قصوره
 والكواصم على رواق الأوقات إلا الله ينظرون الملائكة
 يقال حذف المعقول أما للتصميم أو للفتنة وذكره سبحانه
 شرفه عليه غزيرة أو العلم به فإن العاقل لا يخدع النظر
 إلا إلى مكان أحسن من كل حسن وأبهر من كل بهي وأجمل
 من كل جميل والمعلوم عند العقل لا احصان ولا
 بلا كمال إلا الله في الهاء والجمال فالعاقل لا ينظر إلا إلى

البعض المعلوم لا سيما اذا كان غير كالمعدوم فعلى الوجه
 كلها بشراى تناوله وجه اخر حذف المنظور لا يضار
 الوجود به والعدم غير بدل من حيث السياق على
 تجليل شأن ذلك المنظور يعرفه وجوههم رفرت الغيم
 من نظر اليهم علم انه اثر نظره الى سواه ما يلوح على
 وجهه ويقال ان احوال المحب شهود عليه ابداء البكان
 الوقت وقت عيشته وفراق فالشهود عليه تحول وزيول
 وحسبوا بتم ودموعه وهجوعه وان كان الوقت وقت
 وصال فاحتباله ودكاله وسروره وصوره ونشاوله
 انساله وفي عناء قلت بامر تصورني ما ابد الجيب ما طنبا
 بنا كحقيق وقلت وما ابي الواشيسى ذرنها حدث خدار
 يتبع السراير فتالوا ترى في وجهه اليوم نفض كساها عبا
 وهاذا ان ناهرو يدك لا زان الذي كان قلبه لطيب نشلم
 يقده الحجار فاكان هدي من بيان اقمه وهيات ان
 كنه مرتب مسايى الملتقط يقال ربي اثر النفرة في وجوه
 الكرام البرية انهم قريبا فاروا بالنعية فانز برد القلدي برز
 على الشرى فطرت بغيره النفر فاماس دام انهم ومضى عليه اللوات

بلعله لا تكون تلك النقرة في تلك الاشارة انه كان في تلك السنة
 كالمعتادة وكل الصلة والجملة كما عرفت في الحسبات
 وعادات الناس وحكاية برخ وتلك القصة تشهد هذه
 النكته يستوي من حقيق محقق ^{بشيء} يقال ان كان
 حفصة الصديق فليكن ما كان شريك الحق او استغاب السوي
 فان الكل هنا في خلق الشقيق ^{بشيء} او عدوا للاراء او صفوا
 ومن احد من تشيم ^{بشيء} فانهم من يستفي من جوارهم
 من يستعصقا ومنهم من يسع حرجا وحرفا يختلف له الا لو
 لتلذذ التذاذ ولا يعل كلفه وكما ظاهرا هكذا جرت السنة وانتم
 عليه العادة عينا يشرب بها المقربون ^{بشيء} وقال بعضهم
 يشرب بها المقربون حرفا ومخرج الاصحاب الجيدين فليس
 كل من اخملا الصغان قوم على مشاهدة الذات وشراب
 الموتى يحلمهم الذات والصفات جميعا ان الذين يشربون
 كانوا من الذين امنوا ^{بشيء} يكون انما لا يتقوا من الناس من
 من اجيدا بقوم وما لهم من الله في التقدير وانه كالمحال ان
 يرفقهم ^{بشيء} يكون منهم مستطد ^{بشيء} على انهم ليسوا على تحقيق
 واليقين ^{بشيء} حقيقا بهم ^{بشيء} تدعونهم ^{بشيء} من طيبون ^{بشيء} انهم مقلدون

Marfat.com

كلما تم ترهان معلل انهم هذات وهم رضوان الله عليهم
 اعقل الناس وان حجم فهاود كما يفكرون على هؤلاء الجمال
 حيث جبروا عن ربهم وفضلهم وهو في الخبايا بالحدود والاصل
 مع اولياء الرجال اليسوا كالبهايم ولا انعام عند الله الكبير المتعالي
 ما خلق الا لئلا كما كان والنكال بل يحضون اليهم كلمة الشفوة
 كما ما لهم عن عبودهم وفعودهم عن مقصودهم ويتعجبون
 عن رضاهم بضرورهم في الحال والمال وما ارسلوا عليهم
 حا قطين اطلت قورا ايجا المرشدان بشردهم مسترشدين على طويبة
 واخطو طريقا البادية ولم يرجع فمحقريهم ولم يفوق اصلا فلا
 تخرف حتى ناحت تحتل دوقك وبتشوش وقتل فما
 ارسلت حا قطا عليه فان الله يقول ان المرشدين
 ما اسلوا عليهم حا قطين سورة الاحزاب

سورة الاحزاب

بسم الله اسم عزيز اذا رة كبريا وة وكبريا وة سنا وة عدا وة
 كما وة جلاله جمال جلاله الوجود له غير مستفيع والوجود
 منه غير مستفيع اذا السماء اشوت اطلت طاقان البالقون
 يبلغ حرميه الاسرار والرجال الصدوق الاصرار يصنون

في ذكر المشوق ولا ياخذون طريق الكشوق ولا يطهار
 فان منهم المعبر ومنهم ذو الاعتبار فكانم الاسرار هو
 الكبار هو المحب على عشوة رضى وبعار فان السر
 باسمه السرفلا يجوز الاستناء ولا يبق بالجهار بالحياة
 والنقص على شواجرها ولولا الايمان والاحبار وروح
 الاختيار طامع الاختيار فسمعوا وطاعتنا بها الواحد
 القهار فيقال ان ضرب الامثال يعلم الرجال انها البيان
 المعاني الذوق وتبين السر الحق الذي يابى عن الخط
 والقلم وعن الحرف والنظم فنظرب ذلك للاسواق والا
 نظار متلا به يرتقى الزهين على زروة الفهم المبنى مما
 لا يدرا ولا يكار بين اراتيا اعد طاق وصفه او
 وعرف للحيلة والجلوة مهدت فيها البسط من جمع
 الاستبراق او غيره من البساط الالمع والاراق وروح
 في الصدر والوسط تحت من لغة كذا التكلم والترنم
 واللباس الترقية والتاميع بعد ان ضربت خيمة سما
 مظلة وارخيت الستور واسدل الحجب حواله والسرج
 الموقدة والشمعات المنيرة لديه والقناديل المعلقة عليه

والدن

والذين من دين اهل ذلك الفنى وذلك اليوم الموعود والمعاشق
 المحب الذي عنى مرادته واهوته كما لمفقود وقد قاسى في الطرقتين
 على الشدايد والمحن الذي للعشوق والمحبة يبتقى طول المرح دوام
 الوجهة وقطع العلقه في يد والبدق واول من ضرورات الطرقتين
 حياء العاشق الملتصق والمحبة والانتزاع وتجلت له العروس
 بتلك الوجوه والحلى بيشره بشوقه ووجهه لوجه رسم الدلائل
 واعانة العجز عبوس الحلا والاضلا واطبقوا الحصار في فرج
 نشأ الطغى ضرب بطنل وردف والتغنى والتصنيف كما هو معتادا الذق
 ذهب الطالب بطلوبه والعاشق بعشوقه والعل بعروسه فما
 زال ينادى للمكان وما حال اليس ينقطل لسماء انقطار وطعم
 السيف يوطقت الكهفات السرج والناس في ذهاب الى ما
 حيا في سماء الدنيا وما العرفه فيها لسيادة الامتقير جاضر وتقد
 والهم فيتموه لهم فبعول الحام والامكان لم يعرف منهم الا الفناء
 والروا العاشق على الايد في ذوق تكاح والمعشوق في دلال
 وارتياح نعت السرميد وصفه الخلود والامان من الترفقه
 والكنوز والدينى شوميد بيده ليس لهذا المثال مثال اذا عثر
 السيرة والامان الا هذا الحال فلتعز ايها العاشق الكلام والخطاب

المستطاب والشهارة المتوقعة والموصولة المرجاه في قول
 لها اذا السماء انقضت كأنها هدة ظلمات انقضت واذا الكواكب
 انثرت كأنها تلك السرج والشمعة والبخار فخرجت تلك
 الاواني المخبوءة المملوءة بتلك القلوب المشاهدة والاقبال
 بعثت تلك اروس الحاضرة القصة بطولها ففسح عليه
 بقية المثال على هذا المتوال كذلك اذا السماء انشفت واذا
 ارضها وحقت والارض مدت هذا المثال تلك السطة المنفردة
 والتحت المسرفوعة كلها خربت فان العظمة قد حصلت
 وللعرس مخفية اخرى بنيت ومكان اخر مهدت هنا
 نفس ما قدمت واخرت العاشق خال والمختون بمحور
 الحسن حاذب والمسيح كرا وفي العاشق حنون والراب
 مطلوب واذا الارض من عيت وجفت عن العفت مدها بها
 حلت الالهامي نفسها عرفت وبها حلت وسورة كعدة
 ايضا اي تلك اروس وحلت انك كارج اي ريلك كرجا فلا
 فيه املاة واما انك كارج عباة ففسد بكرة وفلظة
 وانظر على تلك المتعاسفة بتليل اياه الى من كل كجلا فكم
 لنذا لعد قده فيه من المعنى فسيفاه يستانش بلوكيد

ایها الطالب بربك الاحدید عووك ویرید بحیك وان تاتك
 بكرة وحق مع ذلك كلم یریدك وحبك ویرض منك وحبك
 اللهم انما لبدك بايدي الصوابك فسوق بحاسب حسابا
 يسيرا انما یف تعال سمع كلامه سبحانه بدلا واسطه فی شفاع
 خطاب ما فی الحساب من عتابه وبقال بقول لهالم افعل كذا
 ام افعل كذا بعد علیه احسانه ولا بقول لهالم تفعل كذا
 لا یركی خصیانه الله بقول ایها الطالب لا یتاسخ
 روح الله ان لم نطق لرضك الساعة بقی اضری ستلا منه
 فلتامل فی توکل ان اقدرت علی نفسك فاخذت عتابها
 فتكلیح الی جهة بشاد فان قدرت تجار بها فی التقدير
 الا شق علیه وجمال الا تغل فی ذهاب ذلك الحثت وبقی
 صافا تا سها كل ليلة وساعة وتكوردن بها یوضع شدة
 خذ راحت او تی كتابك بینك فتعد انت بنفسك
 علی نفسك فلا جرم تا سب حسابا یسیرا لم یبق اصر ولا غلا
 وقد ذهب الحساب الیسر اذ یار المحاسبة الذین یحاسبون
 نفوسهم القلیل والکثیر الجلیل والحجر وبقال یلقی فی قلبه محبة یتد
 عتابا کثیرا یتدغرة من ثوابه وبقال الحساب الیسیر ان

یسید عصیانہ و پیکرہ احسانہ و يقال یقوع علی مشہد تقدیر
 حرفہ افعال فکلمہ قبلہ افعلت کذا بقول هو بی وکنی کنت انا
 مظهر افعال و تقدیر و بقول الاعتدال یسریج العبدین
 الانام و الاصرار و يقال موطنه موطن التوحید و کما قبلہ فعلت
 کذا و کذا بقول کفی و صوابی و ما کنت فاعل شئ و الا صابغہ
 بل یسریج و جود الوجود اسحق و رسم بل یسریج هو ایضا فی المفاعیل
 و هم الفصل و ابن المنہول جود ما قبل تقدیر و معنی مکر
 کفی یس و ما آدم الای و من فی التینی انبیس و ہذا الکلام یفہم
 العبد باعلی مرتبہ الحال و المتعام و یقلب الی اہل مسرور
 یسریج و يقال بان یلفی سر بہ و یکلمہ بقتل ان یدخل الحید
 فیلغی حطینہ من الحول العین الای و قواسی الی اہل اللہ من
 الاولیاء و الا نبیاء و الشہداء و الصالحین لا تخادہم
 من حیث المتعام و الذلغی و يقال ینقلب النفس الی القلب سرور
 الا رضائہ بصفۃ و ینقلب القلب الی الروح کذا لفظہ
 انعکاس القدوس فی مرآۃ و الروح الی اللہ انہ یرجع من
 جمالہ و جلالہ اذا ذہب العاشق بحکمہ تامہ و کما ینقلب
 الی اہل مسرور و فی یدعوا شورا اللہ و طرہا من غفل

بما جرى عليه وزمام اختياره سده نفسه بقوله حيث
 شاء فهو مستوعب النفس ووضوح العقل يأكل ويشرب بعيشه وطرب
 كالجمار الوحشي والرب ليس هذا الموصوف بالغيب المنزهين
 عن اللذات يدعون ثوراً ويصلي سجداً وتقالها قال حساباً فان
 دعاه ثوراً يدعى ثوراً والعشيرة العسرة ومنها يدعى الاضطرار حيث يدعوا
 لنفسه باختياره ثوراً لما راى الثور اهون من الحساب
 العسير الجوع على الزو نظام الحساب اليسير والتفرقة والا اضطرار
 وتشتت الكرم وفي القلب من الاثقال باختر واقع من الحساب
 العسير انه كان في اهل مسرور العسرة طرقال كان قد اجتمع
 في صفة وطاق باصحاب الكاس يدور هو واصحابه في
 دوق وسرور في الحام يرون مال عدل لعباد المتقين وتحلى
 وجهه الذي به ان تبال الاسود فارغين عن الوعد
 بالتقدير ارضى في شهود الشاهد وكون الحاضر بالحوار
 واذا احار الحراياتي فلق ان لي كجور الى الله خالق النفل
 والحور عبادي الجنور مكافى السرور كان المسرور ولكن
 ذهبها السرور صلى السجود ويدعوا الثور حرم الذوق
 والوخوان وابتلى بالتفرقة والحمان الاضطرار على العمل شاق

ولكن عديرا لا تثنى خصوصاً اذا كان المشتاق فلا اقسام الشوق
 لطارة الجرد تعقيب عروب الشمس والليل وما وسق اي ضم والجم اذا
 استق اجتمع واستوس ويقال الشفق حين غرقت شمس يوم صاف
 اذا امتوا بالفراق في بعض احوالهم وذلك زمان يقضي بعد
 سيط واوات فرق حقيب جمع والليل وما وسق ليرالي غيبهم
 وهم يوصفوا اشتياق اوليالي وما لهم وهم في مروع التلاق
 اوليالي طلبهم وهم تبعت القلوب والاحتراف والقر اذا التوى
 اذا سلطان العرقان على القلوب بلا جنس ولا نقصان
 يقال فلا اقسام بالشوق بالوجه الصف من كثر لا
 البقطة بالليل ودوام الصوم وتقليل الاطعمة والاشربة والقلبة
 الشوق وصدم هيجان الطلب ولطمة شوكة العشق والليل
 وما وسق والوجه المستورد آفي الارين ما لم يروا وحوا
 الي ذلك الوجد ولا نحو منه الى الف فوقع ما لهم ملا
 المنفل وهم ليسوا منى تو حيرهم اليهم بالليل يرف حرف
 انهم انحوا منى كلا سم وما وسق وما يثبت لهم وتكر في
 قلوبهم من اختيارهم اختياريه لهم وارادتهم ارادتهم لهم
 مستغلين به سجانده مشد بين تريد وصاله ويريد هجره

ما ترد والهمز اذا اتفق بالقلب المصنوع والنفس المزكي كان
 العاشق امتلي قاس في طريق الله ما قاس فاذا من الله
 علم القبول بما انعكس في تلك المرآة وتجلي كالقمر ليلة البدر
 والاشق ان العبادته عن نهاية الكشق وغاية الجلا ولا
 يكون عليه المزيد من قبول الاغصان من العجم الكبرى
 لتركيبي طبقا عن طبقه ^{الذات} وبقول طالبها ثم واصلا ثم متصلا
 الملتقط يقال لكل حال ومتعام من الله ومقصد ومدام فاما
 التقدم والتأخر شيء اخر فقال لكل حال ومتعام من الله ومقصد
 ومدام فالتركيبي طبقا عن طبقه ^{الذات} لا يتخذ به اتحاد لا يتصور
 فيه اعراضا منه والحاد او اذا قرى عليهم ^{الذات} لا يسجدوا المذوب
 يامدعي اليقين لا تنكرت سحوري من يدي رب العالمين ما
 خلقنا الا لطلب المعالي ومعرفة الله خالق الاستقلال والاعمال
 بل الذين كفروا يكذبون المذوقه يقال ان كل ما قل القابل
 بان كل كلام يكون صدقا حقا ينبغي في القلب بجوعا و
 يورث في النفس تاثيرا ليس هو هذا كان كل قدم خلقوا اياه
 واما اليسى بهم يكذبون كلام الرب ولا تفرح ^{قلوبهم} بصفحة
 الصم ولا تلبس نفوسهم الصليب ^{منه} وما القول صدقا

وما الكلام احكم منه وما النطق اشرف منه فلتنظر
فيها بهنك البين معتقدك على قدر وحد ^{الروح}

بسم الله الرحمن الرحيم

والسماوات الروح ^{الروح} اي ذات الارواح

والمعارج كذلك لغت النفس هي ذات القبول والخلود

فالملة للار تغار على روح المعالي هي النفس مطبوقة ونها شعور

هذا امر رضي الله عنه كان مبالغافي كثره منها هي مقام اشهر

امد منا ليس يري سده سابقه في اسفل السفلى فاذا اراد

كان جليسا انيسا مد بقر فتعا محمد المصطفى ^{وله من}

القرى والرفى لغت يكون ذات الروح كذا الاعتقاد

ويقال للسما بروح وللروح عروج ولكن على تلك الروح ^{من}

بها لا تخافوا اقدام المشايق وحر تنفس العار فترو ^{وقال}

في السما بروح وهي بروح الارواح مساكنهم وموا ^{الارواح}

بيت يسكن فيه الحيت ويستريح فيه يقعد ان الرقيب

فان لكل حال وان يكون بهم وخالفهم سفلا وعلوا

كما رابت للصوفية روايا فكذا للارواح هناك جنابا

وخفايا كتحضرون فيها على ابا وعطابا وبقال ما السوفى في

الاقام

الاتمام بالشيء وجوده وعدمه اذا كان وجوده من شخصنا
 فوجوده بالقياس وكذلك العكس والسماء ذات اليوم وقسم
 بوجوده واليوم الموعود قسم بفنايه وهو الا نطار ولا
 شقاق والتكوير كما اجرت وتيقنت ان الصورتين
 وهما اللتين حَقَّقَان ان الابد كولينما الا بتا در حكيم غائب
 قولي حليل جميل غني بلبي يعلم بالضرورة انه استفاض
 في فني حنة نفاق المستحسنتات حتى عبد وسجد له
 بالربوبية والكمال في حنة وعدم الغاية في جماله
 فيها مشكلا بوجودها وعدمها واليوم الموعود والابن
 يقال هو يوم وعدك لا ياق بين يدي الله والحق يحبس
 على كرسى القضاء فتكلم الناس عما نامل استاروا على
 فاما الاعتذار والعتاب فخارجان عن دائرة لذة
 استماع الخطاب استتاب وذلك يوم ينقطع الامر الا الواحد
 وذلك يوم يتكلم الواحد الصمد بتلك التجليات والتمثلات
 التي تسري في الارض فتعجب ويوقن ان من اخبره صافي
 والمقلد على صدق وخلصه من اسرار الله وهذه التجلية
 التي يكرها البعض وتجبها البعض تكون ذلك اليوم

الموعود فالعارف هنا شاهد والرب مشهود وذلك يوم
اقتضت فيه رحمتها الواسعة وقدرتها العظيمة والرفقة
الرفقة ان يتجلى على العام فمراة المصنوع اجمعون وذلك
يوم مزيد في الكشوف يكون اظهر واجلى اوان كان له كبريا في
على هذا المثال في الاخرى وذلك يوم مزيد برتقا العرفاء العلم
الى العين والعيون الى الحق ومن الحق الى حق الحق وهو
الحق الى حقيقة الحق وان لم يفتح عليه ذلك الباب ولكن هو
في الحق والرفق ومعاساة كل اشياء صليتها الصلوات
كل فتح ومخلوق وعن كل مصلح وفيه ان معنى من الحق هو
وهو الحق فمن اي فرجة التي تدخل وتعرف حقيقة الحق وشاهد
وشهودا له على كل الشاهد الله والشهود الخلق
وتقال الشاهد هو الخلق والشهود الله والشهود
اليوم بقلوبهم وعزبا بابصارهم وتعالى الخلق والشهود
لا يظن ان يشهد على نفسه وتعالى اعصاوة لا يشهد عليه
فمن شاهد ومشهود وقال الشاهد هو الخلق والشهود
يعد بالواجب انية والمستهود الله وقال الشاهد الله
يشهد لنفسه بالواحد انية والمستهود هو لا يشهد
الملتقط

قوله تعالى انما صاحب نظر واهل دل فادابك وما يطلبت قلبك
 اعلمك شاهداً المشهور نعم انت باعتبار شاهد و باعتبار
 مشهور ان اعتبر ظن في وجوه الحسنات فالحسن فالحسن
 شاق وانت مشهور عليه وان اعتبر ذلك الظن انه مشهور
 وانت شاهد و لكن يعنى نفس محمد من هذه القارة منكر و حاجد الناس
 قام و قد عنى من الله القاهر الواحد انهم ضالون عن طريق
 انشور رقت في اخفوق الشهوة وانت في ظن انك شاق و انزوله
 واحد اذ هم عليها معودة الله تعالى احسن من بعض
 النفوس ان الاحتراق بالماراهون عندهم من الاحتراق
 شاق الفراق و الفراق عن الوسم والبرس في النفس اشق من كل شاق
 اذ هم عليها معودة الى هذه الدقيقة يعقود و يقال ايها اجل
 العار ما كان به اعتبار الوجود لا وعدمه عند الاحتراق اما
 اهل الكفر والصفار كالعوام الملكة يتبع البقر والحمار في
 سها انك ادول ايها اقرار فاذا بذلك علم من الحق و اياره و
 الى اظلال الخليفة من ردهم و قولهم كذلك الى رضا و سخط
 والاستراحة والاستقام ان امورهم لا يتجزى على سنن ولا يفتى
 على الساق و انتظام فان احبت وانت على حق و ثبات فليس

من الامام ات المحذور بل الممدوح والمثنى عند البصرة الكرام واما
 الاضغاط من فلايق باهل الزنازه والحسنة والسقوط كما عرفت من دليل
 الليام ان الذين فتوا المومنين والمومنات المذنبين يقال لهم
 يرش من الصوفية اي التخلق بالاحلاق والالتحاق بالخلق ^{فليعلم}
 الطائفة الحسنة المشتاق انهم من جملة من اشار اليها في قوله ان
 الذين فتوا المومنين الآية ان يطش ربه بشديد المذنبين ^{قوله} فقال اعتر
 بظهور المثل مع كونك على احوال ^{نسي} نسبتهم عند اهل الزنازه
 العقب كما نه حر هو وهوى انه هو بيدي ويعيد له
 ويقال بيدي ويعيد له اي تعريفه ثم يعيد ليعين كذلك انوار
 يد الائمة فلا يزال بيدي اي اخرجت المذنبين ^{قوله} فقال بيدي
 ويعيد اليه كما قيل منه بدأ واليه يعود ويقال بيدي ويعيد
 اي يظهر ذاته ويعيده يظهر الاسرار في بعض الامور
 ويسير في البعض ويقال بيدي ويعيد بيدي ^{قوله} يظهر في بعض الامور
 الى الاستتار وتعالى الله عن الحوادث لذاته وصفاته فظهور
 واستتاره يكون بالنسبة لا ينال اليه لان ظهوره سبحانه
 ابدى وكذلك استتاره فهو الظاهر والباطن وسر ذلك ما كثر
 لكن انشاء الله تعالى قال بعض الحكماء الحق بسدة ظهوره خفي

خفي كالنور في السواد فمن اجزاء زوايا مغلا شدة الظهور فاستشر عنه
استتار حتى لا يكتشف عليه فهو المحجوب ازلا وابدا فيكون هو
بالنسبة اليه ازلا وابدا ومن ابهة واطمع عليه من الحق ما عرف
نظير محال لا يجوز بل لا يقبل وقال ذا النون المضر من قدس الله
روحهم ما رجع من رجع الامس لا للطريق ومن هو صلا راجع
والله من ورا بهم حكيمة الله ط قال لهم به هو بهم وح
بهم به وهو بهم هو ورا بهم في لوع في لوع محفوظ
لوا انما ما مكتوب فيه جاء في التفاسير ان اللوح المحفوظ
خلق من ذرة بيضاء وفاقا باقوتة حمراء وعرضها ما بين
السماء والارض واعلاء متعلق بالعرش وامقله في حرم ملك
كريم والقران الذي هو في اللوح محفوظ الملقب يقال قلب
محمد لوع محفوظ كتبه فيه الغفر ونظيره خاموس نفسه عن
نفسه وخلق وجوده عن وجوده فيرى كلام الله مكتوبا
في لوح قلبه المحفوظ فيترل منها ليه ونظيره له والباقيها
هو سورة والطارق الممد لسم الله الرحمن الرحيم
والسما والطارق الملق ط قال وقلوب كتب كل حبيب
بسر في ليله من ريدن الاحباب الطرق على الحجاب

والله خول في ايمان الخوات ومحبته كالنجم الناقب والكل الكس
 الدمري فدان انت من لم بجر القصة فلتسأل اهلها لا يعرف
 الطريق الا من اطلع عليه سهلا وصليها اللهم الناقب
 لطا بنو يقال هي معرفة الله تدل على التوحيد ان كل
 كما عليها حافظا الله تعالى ان كل نفس اولو قدر
 قايده الحثيق والمحبية فاما الاستماع به والاستماع فيه
 الفصل الناصر من الله الفاعل فليست الا انسان ثم خلق الله
 يقال ايها الطالب الله كنت تريد ان تعرف الله من معناه
 تجد وما يحصل من نتيجة بعد الرجوع عند فلتعلم مثلا
 الاوراج والتكاح مما يجري بين الرجل وامرأته من
 ولا تصاف يدوق ولذاته وتدخل بعض الاعضاء
 وتبدل كل منهما نفسه لصاحبه فان استعملت حراما
 ماء الروح فتشبه ما يرى من صور الجنة والجنة
 اللذات واللذات اعم البليغ منهم من يكون سلطانا والاقاب
 ومنهم من يكون قطب الاقطاب فهذا فوز عظيم نكد
 الاحتاد بمنزل وحكمه والقدس فيلترمان وبلتصان
 وتبرجان فكما جعلها في جواز ويد قلف بالملح
 لم يرد

Marfat.com

لم يروا حروفها خارجا بارزاعني صاحبها لم يبقا لقد يسي
ولم يكن السفلى سفليا شئ لا يقال فيه بوصف من الاوصاف وبعث
من العوق الا انه ليس كالاشياء هذه الصورة الاحتصاد ومثاله
ولكن محض ما بينا في الامثال من نحو اللسوم والعايات والتواء
الارضى وانعدام السموات لم يبق الا الواحد والواحد وليس للحدثا
من وجود وث هذا لا يخاد للوحدة بالحقيقة وذلك الامثال
لاهل الطريقة فلاجل هذا كان رسول الله المصطفى الزمان ونكاحا
وكان له الميراث من الايتداء وكذلك المرتضى وعليهما ابتداء امور
العرفاء فافهموا واغتموا ابا اهل الصوف وارباب الصفاء
في حروفكم وحتت جيبكم ما بيشير اليه اصواتا شارة وائس من الصفي
ويقال ما تخفق لفلان كونه امة ومكانه انه تحت كل شجرة
من يدق الانسان وخلصا و لطيفة وزيدته صفة
حالة الدفق كان بعض اعضاء الانسان بجملتها عصر الثوب
فيخرج منه خلاصة ويريدته كما قال من الثوب العصر
واليمالات رة في قوله يخرج من بين الصلب والتراب
اختيار الموضعين من سائر اعضاءه انهم بعد ان يهدى
الشموة وخلصان الماء في البعد للزوج لعل تعرفت من تفسيك

ان شهوتها الرجل كزها تصاف الي التربيته تحت الرجل اذا
 اراد ان يهيج شهوة المرأة فيسببها والتمسيه كخبرها وكونها
 المرأة اذا الارادت ان يهيج شهوة الرجل تشرطها من قدامها
 قالت الاطباء ان مواليه هو الاوعية فعمل قوام تحت الارض
 يخرج من ماء دافق خارج من بين الصلب والتمسك
 فان الماء يخرج من بينهما من عملها وفعالها وان الماء
 يخرج من بين المرأة والرجل انه على رجع لقادريه
 انه لتاثر رجع الماء الي اصل الكون بعد ما عمل الرجل
 فانه كان ومقوة كونا فاذا خرج فسيل وهو قائله
 يرجع بعد فساد الي كون بان يستمكنه رجع المرأة
 فتسبح يتيه ما سموت من نعتة فيكون انسانا مستطاب
 على رجع لقادريه والسماذات الرجوع اطلست بالانسان
 كما انها شقاق لا تقبل الحرق ولا النار
 تقبل الازوال كلالها ذات الرجوع تسرج الي ما كانت
 من لغت المحذرت ونسوت من شهوة رجوعه الي اصله
 الارض انهم يكيدون كيدوا وكيد كيد انهم الكافر من اعلمهم
 انهم كيدوا بكيدهم يقاتل ان كل شيء يرجع الي اصلها كيد

Marfat.com

ما هم تكيدون اسمها هم ويد افسول الامر الى الواحد
سورة الاعلى بسم الله الرحمن الرحيم
بسم اسم ربك الاعلى لا يقال تارة ذات الموصوف
بصنعة الخلق من كون كونه الفعل منه بالمباشرة به كما
تري وشتاهو المصور وغيره من اهل الكسب واليد
لا يتشركهم مضموع ومكسوب مقبول وخصوصا بالباشرة
فها بعض الاعضاء وتقال اللهم رب العالمين قلت في حكم
كتابتك قديم كلامك حكاية عن عزمون اللعين الذي هو
احسن من بين جنس يفتق فيه وعيبه شتخصه انار يكتم الاعلى
والخبراه والجره ايها المنفقهم اسلم لكم انه مداع كذاب
ولكن تحرى في انه خلقه فيه رب الارباب فوسوس النفس كان
الكلامين واحد باعتبار الجمع بالخالف المتكلم القديم بلا
علل واعراض واسباب اي رب المبین برسد او تجني الي
الصواب وروزي تحرفي معلية الكتاب بخلق فسوي
حقايق قال بعضهم خلق الخلق فسوي بينهم في الخلق ومير
بينهم في اختصاص من الهداية فليقل الاحوان بخلق با
لخلق الاعلى بخواص الهداية والتعوي كما قال ان الهم

Marfat.com

عند اللہ اتقوا قال لیس إلا حدان لفتح شے فان الکلم
 فحقوق اللہ وان کان عینا او صفة اللہم الا ان یراد
 من الا فتح النج والاعتبار قال حرق فعدا ح
 عندا کا یو خرق قطع حدید لبضاع منہ المراد کیف یضع
 حے اعتد واستوی لم یبق من التوید فیہ شے یحتاج الیہ سنون
 حوائج کا هو مطلوب المراد الرقاق والذی قدر له التوفیق
 علی التجلیہ بمباشرة اعمال ودرعایہ اسباب بها یجتلی النفس فلما
 الخلق یعکس علیہ الالوهیات والعدوسیان والذی قدر خود کی
 مفیدی کل حیوان ای ما فیدہ مرشدہ من المنافع و
 وانظار و ترکھا حکم الالکھام وفعال ہدی قلوب الغافلین الی
 طلب الدینا فہر وھا وھدی قلوب العابدین الی طلب العون
 فائز وھا وھدی قلوب الزاہدین الی فناء الدینا فوفور
 وھدی قلوب العلماء الی النظر فی آیاتہ والاستدلال بہا
 فہر فوائد الایات ظلال منھا وھدی قلوب المریدین الی
 الخیر و صفة فائز وھد واستغرغوا جمہدہم فطلبوا الی
 قلوب العارفين الی قدس قديم بعتہ خارقة ثم شاہد وھدی
 قلوب الموحدين الی علیہ السلام فی تحقیق کتب الیہ فترکوا

ما سوا وهو واو خرجوا عن كل معهود لكم وما لوقت حين
 قصدوه ان تقولوا عن حواله فان ثم عن حواله بيان ثم عما كما
 لبيان يعلموا انه عزير ورا كل فضل ووصل ورجعوا الى وطن العز
 ورسوده قال بعضهم قد لا رذاق فهدى قوما
 بالسكون الى ضمانه عن الحركة في طلبه قال الواسطه صدر
 السعادة والتقاوة عليهم ثم يسير لكل واحد من الطائفت
 سلوك ما قدم عليه من الهدى الى ما قادوا اليه
 فالتاوية بالفضونة طوعا وكرها فان المعادين الا بكار
 وقد لا يعارضى والذي اخرج امرعى فحمله غشاء احوى
 يقال بعد ما انقضت الظلمة عن معناه القوم وطلم
 ثم يشار الى حن ارتقى وقت الرضى نتواى عليه التمهيدا
 وتجاوزت الاموات فتملك الموء فضات صيطر عليهم بخيار
 نفسه كهورى وصرعى صهبطا وماوس مما هو انيب عند
 نفسه والى ايم هذا محمد رسول الله سيد الانبياء عليهم
 السلام والى ايم رب الارضى والسما يقول حبب الى من
 الطيب والنساء في حبه النساء الى ما قلنا ومن دعا الى الا
 كالمع تكاليد حبه واملقعدا لصدت الهدى الى كل الخطى

والابتداء ولقوم المرعي ومنوعهم التصدير والحياة والتقديم
 والاستعداد ومنهم من جمع المال ودفعه هذا من حسن ^{الطبيعت} ~~الطبيعت~~
 ودناءة الهمة ولكن هو المال الحسيس له الخلق والمبتغى والابتغى
 المختار والتطالي وجوه المراد فلو تسمية في نفسه من اللواظم
 فالمراد ما على غفلة من تلك البلية او يصير لشدة واذى في
 فائدة العلم بها البشيعون من كان الوجودات باسمه المظاهر
 والمناهد لا يحجب عنه التبتد ولكن العرفاء فيما هو يشب
 الى قلوبهم وخطهم لهم عي والتوى من احرق مثلك
 اراء الدين والظواهر الممار وعرق في تداطم تلك الممار فلعلم
 يدخر بحياة بضارة اللقاء ومن وجهه صفا الاركار
 منام الصورة والكهية ربي فكان جعله غناء احوى
 سقر للا فلا تسمع حواو قال محمد بن عبد الله الفرغاني كان
 يقنع الجير في مجلسه اهل النيك من اهل العلم والادب
 من خشية اتقن كيمان النخري وكان في وقت رحيل
 فقال له يا ابا القاسم ما تقول في قول سقر لك فلا تسمع طعابه
 سقر عا كما يتكلم السوا قبل ذلك اوقات قال الجير لا
 العمل فينا ^{الله} كيسان اعجابا بشو يد افتلا لا يوقض

قال في ذلك من اصدرا الملائكة يقال اي استوهب وتقطع مالا
 يرضع اليه اصلا ويقال مستوفى كمال اعمال تجلو بها حارة
 قلبك وتصفو عندك كدوران نسلك بسير وسهولة بدو
 ووجوه ان لذته من كمال ومعرفة الامارات الله انما لا يسطر
 يقال نفسك الملتجى تريران تتبع الجمليات الى ما تقبضه
 فالله سبحانه يعطى مستطابا ويمنع اضراما منه من النفع والخير
 في الاولى والاخرى ويمنع عما يضر في القدر او يؤهل الى ضرر
 في الوعد مثل التي على نعت فيه رضا المصطفى وفيه ايضا
 للرب رضا وتجلي اخرى في القدر وق فيه ومطلوب
 مستغنى ولكن في الحال اخر من السهم القاتل وارخ الافع من
 عصم الله يعطى شيئا ويمنع عن اخر جلد وقائه يعلم الجهر
 وما يخفى الملائكة يقال يعلم جهرا وتمثلها بلا شك ولا شبهة
 من عالمها هناء الملائكة والناسون وما يخفى وما فيه
 من باطن الملائكة وسطة من اللاهوت وجمع من الجبر
 انه باطن خفي غامض ما اطالع عليه الا من اطلع الله بفضله
 تعا وكان ذلك ايضا بعد الليالي واللق من كبر ان فففت
 الملائكة يقال في النصح والتذكير لله جل وعلا بقدر ^{التقديس}

رتبه نفسی بذكر ربه باطیبه فان القابل بالشيء يقال
 بالفعل فان استويا يري ان الارزاد واراد منها العبد وان
 انتقص يتوب ويقصد ان يستوي بينهما بالجهد ومواسا
 الاذی والأجر المترقب من الذكر كوي مما انكسر واحد من
 العلماء ورفها را الصوفیه عن الله فذكر انما انت من كسر
 لست عالم بمصير بدل على هذا السر صناديقها بالبحر وان
 استمع ولم يقبل ولكن في نفسه من السررد وذكور العيش فهو
 ايضا الخلو اعم نفع اعم فذكر ان نفع الذكر في العلم
 انه في الذكر نفع ابي انت متيقن نفع البتة فلا المتشكك
 كما تقول لو حل صدق كان بالتصديق يفعلك وتقول
 صل ان تعتقد انك اتقك والمعلوم للمخاطب والمخاطب
 ان في التصديق والصلوة نفع حاضر وخير شاهد سبكر
 نجحت الله مع العواقب ويتفكر في غنمته يقول له وهو ان
 ما دعوا اليه محمد اسلموا ثبت واليقا لهذا الرجل المتكلم
 بنهار في اية اخرى ان الاستسلام ولا نقدر ليس الايمان
 كان ادا حق اتبعه الى المصطفى فان التجليات على شوق
 شت ولكن سبكر من ينجس ستمتع بما منع من له لغو بالذبح

الذبح

Marfat.com

الذي والفران العلي صل النار الكبرى الملسط يقال كان
 تمام نفسه بيد التجلي بقودة حيث نشاء وهو الذي له الصل
 في النار الكبرى في الدنيا من جرم لكون من ودمخرون كما
 فقه ولا يرافقه احد من العالمين وان كان الام اولاد اولاد
 الشقيق والصديق الرفيق الناس على بين منه وتشره
 عند بقى فرد اذا وحشة ووجوه عدم القرار اشقى الامنيا
 وهو في ساعة من الزمان يقنى ذلك ولا يجده وفي
 العقب ملام معاقبة محروب معان مكشوف بلا زوق
 مصروع الي تحت من فوق لغود ما لله من شرو وفضل
 ربنا اللهم اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم
 ويقال رب ذي همه عليه ونهية سمية بتاسب من حيث
 اشقاء الذوق وعدم القران على ما يفوز به ويعطاه
 الاشقى الذي يصل النار الكبرى الهية لا تمتع يد فاعني هديه
 حرقه طاركو يطير ويستقر وهنا ولا سبيل الي الر
 جوع كقوس طارجم نعمة كالاشقى الذي يصل النار الكبرى
 ثم لا يموت فيها ولا يحيى ثم لا يموت فيها ولا يحيى حقايق
 قال ابن حنبل لا يموت فيسترخ من عم القطيع عند ولا

فيصل الى روح الوصلة قد افيد من تركي حذارة قال الجوزي
 افيد من طهر من شواهد ونحوها بقا بعة هو الا ووفات طبع
 يقال من ذبح نفسه ليكني المخالفة فكان ذكره وراه وهو تركي
 ولا يطفى سببه الا ينزك في النفس عن الهويته وامنيته وم
 الكرم على هذه البصحة الا بالذكي حتى يحترق الشخص كبرانه
 المنصوبة بزار الشوق والطلب فيخرج خالصا من غير مند
 كدورة ولا شوق مثاله الذهب اذا صحى بالنار لذهاب
 بعض خبثته منه وهو جيتة كالحديد بالمجاعة نار ووصفها
 حديد ذات احديد وصفها نار فان نار صورة حديد مع نار
 اسمها حديد سماها نار من جها حديد امصدر النار امعد
 حديد هو صلا حديد او نار اخر حديد اخر نار او اما
 التصريح على المقع على كل التخليلات قد قلت انها من
 والمجاهلوت وفي شرح هذا التخلي ثبوت البركة والتزوي
 يقال قد افيد من تركي اشارة الى التخلية فان التزكية
 والتخلية مترادفات مع تتركى مطارح تركي يقال
 زكيت تتركى وذكر اسم ربه اشارة الى التخلية وفضل
 اشارة الى المعاملة فلذا اجتمعت هذه الخصال الثلاثة

بورت الجمليات والكتوفات وظهور الغيب بالانقصان
 زهير المقصود الاطلاع على الخفيات والنظر الى الجمال
 القدوسيات والسيوحيات وهدية خيرة تلك وهي خيرة
 تلك الحازنات وهدية القدمات والاخرة خيرة ابي اسير
 وينسب اليه ثبت تلك الكلمات والاخرة خيرة ابي العباس
 ظهوره يتكلم بعد التخليد والمعلمة ايها الاخرة خيرة ملك
 خيرة خيرة ابي ولدي بقي وقعه على تلك الثلاثة فهو اثر الدنيا
 على العقب ولا ولي على الاخرى واليه الاشارة في قوله لا تتركوا
 الحيز الدنيا الملبس قال جبلتا النفوس على الشيخ وهو منه
 على التقدير توهم على ان الوعد مني يكون وكيف يكون
 او يكون ولا يكون ولكن النقد حاصل حاضر فلتعلمته
 ولا يعلم ان الاخرة خيرة ابي
 سورة العاشية

بسم الله الرحمن الرحيم

هل اثير حديث الغاشية الملتقط قال العاشية نازلة
 تنزل من الغيب تدل على انها النفوس ونظير المعقول كما
 من كان المرود المحذول او المقبول الموصول كما
 الجلال على وصف نعمة الشراء في مدح معشوقهم من قبل

الغيرة وحقد الخال وطول بلا الشرف وانه المشتهر بالذل فلهذا
 يكون هكذا اذ اى المطلب للمحتاج سوى ذاك ولكن هذا
 بيد ومنه نعان حكيت لك من نعت صورة فليكن
 ذلك الغسل والامس بالواضو العظيم وان قصصنا لغنه
 من الدفق والجر والكوب والكرت فلا ينبغي قلم الظم
 سمح الآن يتصور وقومهم من يطيق الثبات والقرار
 وان القيد الذي يطعت يبدوه وظهوره وان علمه
 انه من حلاله وقهره وان يداهم ويحيوت اليها الوقت
 والطرب يوصل بلام النفس وجران موافق لطبع
 وانس بها العرفاء من شئ على سائر الخلاف فقل
 عن قدم الاضاف اللهم اللهم المكابرة تشد البليد
 الكنود طوبى الصواب انك سوف رحيم خالق كل
 مستقيم مستطاب عاملة ناصية عاملة في الدنيا
 المعاصي ناصية في الاخرة بالانصاف وان اضاف الايد
 والاشباح البوير بصورة الطاعات مع فقد الارواح الاجلاء
 والصدق في الاعتقادات في الاعتقادات لا يجر حيا
 اول نفع شيا وهو كما قال عاملة ناصية المذموم يقال اللذاب
 الع

Marfat.com

المودات اعمال و تراجمه کما القوه و الشکوه و کما ادعاه
 البیان و انوار و کانت ادعت فذلک لانا بنات المقدم
 الی محل الشیء یدخض و یفطر بفتوح فهدیه و اویه
 ما نکره یصلی نار احاطه به نعالیه و کثیره اهل الحب و الوداد
 یسعون الشیء علی عدم الحب من تطاول اللسان
 و یسطل العظام فی الدخول عشیق یلتذوب باللام
 و الاحترق و یوم یکن الا اتصال و الاعتناق فلیکن کذلک
 عن نوبه العجز ان لتزداد لنا حراره العلیل و یجری
 راسه راس بان الاحترق فاذا طالت المدینه و رامت
 الحجه فیرون من اصغق النیسر لسطر ابو من ادوام
 انکسار متعلقون کفنا و ذان لعلهم کدرون
 من باب الوصل روح الرضا و بشه یحب الیهم فی
 الصباح او بالمساء و ان اراد المحبوب غصدا ان یوکلم
 و یعینهم اما الحیف و غیره من فتحی لهم و اما حکم
 و یستون من سواهم و یدفع عنهم بها الخج خافوا من
 انه حکیم شدید البطش ما کرزا هب الا شیء خالق الود
 لا یسبغی و لا یغنی من جوع الملائه بل یقال حصل الکلام لیکون

مما يدوق به المر وسيرج فيه طعمه وان كان من الماء
 فهو المر الحربي لا يسوغ الخلقوم والمراقة واذا وصل
 في الهدية بعده القرار والوفاق عنها وان كان من المشروب
 فكل ذلك المليس والمقيل على هذا القياس ووجه يومين
 ناعمة قال الكندي جعل الله للطاعة والخدمة
 على الاشياء وخص بالمعرفة الارواح قال الحسين يومين
 ناعمة اي شاهدة مباشرة حقيقة عن الحق
 قال انبأ منهم الدان وفي حرز عن الدينان والسائ
 امامت الحور والعلمان والساهد المقطور
 العزيت حل بفضة عن عيب الكذنان والباغ والبستان
 وشبه الاكهار الجارات لهم المنزل والملك والصور
 العاليات وتقالهم الحور والحلاوي كيون لا يكون تلك الحور
 مقتسمان ناعمة فان كل ذلك شهو جميل الجمال
 الجمال بل كل جميل من جمال هو رضا منه وهيب يومين
 ونواله لتسعيها راضيه الملبوط يقال احسن احسن والنفس
 ان ما يفوز به وهو عالم ان جاء هو من كونه راضيه
 يكون اكثر طيبا واعلى فرحلى ان يوهب ويتفضل عليه

يشرف اليه ويشاق وطلب فاذ افان ليهما كذا لا لا
 والطرب لا يسمع من العيب ما فيه لثنتك وسب لا يسمع
 ما فيه نقر وعيب لا يسمع ما به ينفذ ولا يتدر على اخذ
 الاذنة فيه لا يسمع ما يري بعيد لا يسمع ما يكون للنفس
 مجردا ومن تقى الله عزنا بالكلية فان اريد في شارة الموت
 البحر الحصى وما يجرى بينهما السبق هو اللين ولكن هو اللين
 نقر في البعد الحود ولا يزال عن ذلك اللين فيها عيني حارة
 وقال تلك العين الحاربة لمن له الصوت في الحار به
 ليوم بالعباءة وغزا لهم عيوننا فطرة بحكم اللحن
 قال الحسن بن بيان الاحوال عليه بجرى به من عين الى
 حين حجة كقصة في عين العين والى الجبال كيف نصبت
 حارة قال بعضهم اشار الى الاء ولياء كيف نصبت اعظام اللحن
 حرة عاوا الى السماء كيف رفعت قال بعضهم الى الارواح كيف
 حارة في الضيوط انما يكون يقال اختار للاختيار لا حرم
 الكبار والحقيا كل الثقال لما فيها حرف العادة وخلاف
 ريس الحار يسمع يتفتح البند الصوت والابصار بالطبع
 حرة لا يكون لها المشركون والكفار لما فيهم والحواص

كذا قالوا والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
 عين الحسب والكبار اليد بالامور صغار وان القرآن من اوله واخر
 كنه واحد وفيه البنية الي التكرار خلق الاشياء وفيه التبتد
 الي خلق النجوم والاشجار وفيه وقته وفيه فلا سؤل في
 تخصيص النظم الي الابل والسماء والارض والحيال انما من
 احد ذلك المختار وان الاحرام الارضية التي ذكرها الله واهد
 الاسرار حكيمة بالوجودات كلها وفيها من الاعاجيب
 التي هي الخارجات عن العدد والاختصار تفكر في السموات
 كيف رفعت مما فيها من النجوم والشمس والشمس والقمر
 وفيها الملكة وفيها نزول الرب انما الديل وفي بعض
 اطراف النهار وفيها الكروبون والروحانيون والقدوس
 يسجدون من السموات العرش وما عرفت من غشيه
 ولا اعتبار ولا اعتبار والحيال بطولها وثقلها كبيت
 واثبت فيها من العشب الكثير والكلاء القير ومن العشب
 هي الاكسيرا اعظم ومنها ما يتحل ما يبعث من الحول ما في
 الارض من الدفاني ومنها ما حيت القلوب ومنها ما وضع
 في اية فطر فيها الدانيات والدراهم من الذهب والفضة

لا يقطع تلك بادام في ثمارها في الثمر حيا من ثمارها
 في بلاد الهند قدوة ترعشها في الدنيا في كشور الهند من ثمار
 وسرج موقدة وفيها الثمار وفيها الاشجار وفيها الانعام
 وغيرها من الحيوان والجمادى كلها اراها من الامم
 والامر من واحد عجايبها الانسان والحيوان من العجايب
 الا هو ليكني للاختبار ومن اقل طرفها يطرح عليها كل
 قبيح فينت فيها كل بليغ ومنها من المصراة والاولاد
 والانباء والصدقيين والسهداء وغيرها من اسماهم وفيها
 مقبلهم والنهار من جهمهم وفيها معارفهم اليسرى والملك
 احاطة الوجودات كلها صفرها وحملها والحمل بعينه
 كالجبل من العجايب والعجايب التي ذكرها المفسر في
 لغاتهم وان مع ان من صورته وهوية يتبين ان يكون
 ابد الحيوان واشد لهم من لول العنق بطلان الاعمال
 وغلق الشفتين بتلك الدعاء وطول القدم في كبرها
 اللين نشاهد ما يتلك الالهة والاعمال والصفات
 وانسابها قبيحة والهيئة بذلك الاضطراب على غير
 الاستقامة حتى قبل خطب خطب العشرة وفي شعر العجم
 كثيرا من عجب رويست ان ارادني بانفسد

كلاما

كل ما يدل على ما لا يستدل كما لا يستدل وحكم بما قبله قبل وهو
 مع ذلك روي حديثاً وهو عتيق حتى يتقد الامتنان
 كانه احسن بحسبه الخاص الذي فيه فيتحقق ان الامتنان
 مما يطاع له ويتقار وان المتشرد منه لا يتقلب من بيده
 البتة وان كان يحيل وتدبيره فالكل له مسخر والمتشرد بيده
 منوم ويذوب الامن لم يصل اليه يد وما سمعت من الاسرار
 قصة الاسد والنجار عليه يدل بالاشتهار وانه قريب من
 من يشاء الا في حق يولد فيه وينال به ويستأنس به الحكيم
 والصوفي والشاعر والرحل صاحبته الا في لطف الطبع
 ليس النفس في العقل صبي الا في حيلد بالسماع ملا بلتذ
 غيره وان الفاعل عنه والمعرض منه عنه الكبار كالحمار
 قالوا السماع من الطوف اغذية الروح والاجل من يوطى به
 الجبل قصة وابتلاوه بالتع على الشتر عرفه الكل فقدم
 الا بل على الباقيات كمنورة حضرت المغيرة واخاطبته
 ليرتقى من عجايب الى عجايب السموات والحيال والارض فذكر
 اما خلقت مذكري الا شك ان التذكير خير من حصى وحسن
 لعينه انه ليس الا بحول الحق والكلمة الصادق وبيان الحكمة

وتعريف قد الموقرة وغيرها من الحسنات والخيرات
 والصالحات كثرانه على الصواب والخير عتوا الناس ^{هم}
 مؤداهم انك لست بمسيطر عليهم قوله قد كثر ان يفتند
 الذكرى من هذه النكته كالقربى فان فهمت فطوى
 لك فطوى كثر من تولى وكفر لغوب بنار السقر انه
 لم يسع الخيرو لم يسع سيد البشر العذاب الا كبريات
 الخط الا وفرح العالم واليتقى ان غيره به طعراه هذا
 شرم كل شروا حتر من كل نكر واضرف كانه قبل يا محمد ^{الكلام}
 الذي ينجى عن السعير لو يفهم ويعتبر وبعضى على مقتضاه
 فى الصفى والسمروان من اعرضوا نكر وتولى وكفر فعند
 العذاب الا كبر كيف تنكر ونذر ان الينا اياهم من
 ان الله فلا حساب عليه فكانه قال او يوالى له
 منوا فالحساب ليس الا على فاذا كانوا الى والحساب
 الا على منى نيا تشكم وكانه بعبادات شتى وابتبارات
 مخالفة بقوله والى عثرالى
 سورة الفجر

بسم الله الرحمن الرحيم
 والفجر ولبال عشر والشفع والوتر طان ويقدر فهو حيا العار
 اذا ار

الا ان يتقوا عن حد العلم واستقروا صبح معارفهم فاستغنوا
 عن طاعت طلب البرهان بما تكفي في قلوبهم من البيان والشفع
 والوحي وبقاى الشفع الارادة والشيئة والوتر الهمة لا يتقوا
 بالخلق ولا سبيلهما الى الله لتقدسه عن الوصل والفصل
 فيقرب الهمة عذبة وبقاى الشفع الخلق والوتر الله وبقاى
 الشفع الواهد لان له تشكلا ورتبا والوتر والمريد فرعون
 الخنازير من كل بلية اذا عظم التصور فلما ساعد
 بقاى ابي عطاء والفجر هو محمد صلى الله عليه وسلم لان به تقرب
 انوار البيان وغايت طلم الكفر ولياى عشر لياى هو التي انجل
 به تعجابه بقوله وانتمناها عشر الملائكة بقاى الشفع
 صبح وطلوع فجر طلع بلفظ اهل بيته وصل قرب بعد فرق
 كيف الاحتمال والاشفاق بعد الاختلاف ولا فرق بين
 الاضلال والاشفاق بين البعاد والاشراق شىء اخر
 الذي والذى نفس محمد بيده فهذا الدعوات عز واليق
 بالقسم وكانه لم يد قسم وبقاى الشفع الذي يري الاشياء
 كما يريها ويمنه والبه او هو الذي يرب فيها انه
 يتقوا به ويمنه ويمنه والبه او هو الذي يرب فيها انه

والاسم الملتقط عن كل بقية وهو المسمى بالي ما لا يكتمل
 وقسم وتقال الوتر ذاته لها وتعود وهو المقدس عن
 كل وصل وفضل وصورة وشكل ومثال ومثل الوتر الحقيقي
 هو ما كان هذه صفة والشع تمتد لها وسجانه بالإمثلة
 المختلفة المتفردة ولكل هذا شكل ومثل وبيان ذلك
 ما قلنا في البقرة في بيان قوله وانثابه متشابهها ولا ينبغي
 للمسال ان ينكم في كلمة القتل وان تجلت له ذرة من تلك
 الشرفان محو والجل لا يغتصم من سره وفي هذه الهمزة
 مما وف ووارى قد هلك في بعضها الخنا له حتى
 فالوان له عين الا كما عين اوله سمع الا كما سمعنا الى ما في
 الاعضاء الانسانية وعظمت محي الدين من الاعراب
 حتى قال ان له بحاله صورة ومعنى هذا مجال اهل الكلام
 والامكار والزبدية كالأول من الرابي ابد ووفق
 على عام من القتل فان التمثل في عيانة محي الدين
 كل واصل وفضل وقرب وبعد وفقد ووجد وواضح
 مشرفا الى من يعرف ما اقوام هو يقول يقول هل في ذلك
 قسم الذي جعل في اليد واليد من الثامن من القتل والعشر

كذا في كتابه في النعم وكان مثل الامارات من بلاد الدنيا
 معاشي الدنيا فاما عقل العشق هو شئ آخر كما ان العقل هذا
 يد ذلك العشق كذلك هذا العقل تحت سلطان ذلك العشق ان
 يكون في العاشق عقل فما يدى الوصول الى العشق ومن غير
 الرغبة المهورق عليه ومن يوافق الرقبا ومن يوافق القبا
 فقه يوسف بن الحسين وبنيت التاجر صريح في بياننا هذا
 على ما اظهركم خلق مثلها في البلاد من بلاد ما يقال من فنية
 قوام خلق عرفان من فعل ما فعل ما هو فعل بل الرب
 فعل وخلق استدل خلق اي عا دوا بكيفية خلق من هو
 المبدأ منه واليه الميعاد فمن امام حاريط بنى بنا يقال على
 الكيفية اقات الله وسائر الله فلتعلم انه هو ولا سواه في قوله
 الم توكيف اشارة الى ان العجز الذي به فيخرج وله يطرب بما واول
 الى ملا يتقطع ذلك الوصال ولا يخص ذلك الاتصال وليس هو
 الا الشهور والاسرار الله الكبير المتعال او المنظر الى وجهه
 في الكمال والجمال والحي فناء لم يبق فيه رسوم واطلال فان
 آدم وان كانت ذات العباد ولا وتاد صبح يد هب وخواهر
 فعل العاقبة يدور على الزوال ولم يبق منه الا الرسم

والخيال كإرابت با اتهام بلخه الحظه ما تدا اجنلا ذلك النوار كما
سمعت قصة المحزون وليلى حبي نفي ما ظهر منه من الخجل وصد
على ذلك المقتنع ذلك النوار الذين جاى الصخر بالوادى
تقال من كان فيه من بلا بلا بد ان يطول البيان ويشد
الكدران ويجمع المال ويخرج الأعمال وهو كالذي جابوا
لصير بالصبوح والجهوان ريك لما المرصاد الملتقط يقال
الاحية طوابق منهم كحى وبناب وكحرق منبتاب
ربه لما المرصاد بعامل على الاختلاف بأهل الوداد شكاة
ابليس وما فيه من التليس يقع في اول التدرسي يقال من قوام
ما اتليه ربه اجهال هو فيه تعرفوا التتقوا في ولا تختلف
ان الية الرحمانية هي لا يتداسى الله واهب العظيمة
الوزية تكون شرا وجزا حاصل الكلام ان امرأة لا يجوز على
النظام ويدة اختلاف واضطرار ربي فيه انتظام واليتام
اليتة هكذا اخلق الله ذى العز والكرام لا يتقبح على الوعد
اليتة كلال لا تكسون النعيم المملو ووقال من عشق واحب
من ديدنه الرقة والايثار والبذل والخلق بالاختلاق الجميد
والانزمت حالة العجز والانعسان قالوا عادتتم بذر وايتار

بجز انکه از عدم اکرام الیهیم الی غیره غلطه نفس لیس و عدم الحفیض
 علی طعام الکسبیین البسی هو الشیخ الجوهول و الامسال المطبوع و انزل
 بی نفسیه کما رفوع وهو علی الحقیقه موضع عینس فیهم بدو الایم
 فدره عمارت البعینهم و حها هیدا و خرو واجمیل و شکلا الملیما
 وهم علی النواحی و فی القبح و المشناعه کما امتناهی و بالعبیت
 مناخر و مباهی و اذا دکت الارض فیدکا و کادکا و جاء ریل
 یقال تکدر الרכب للقد اکید و جاء ریلن لرابت اللطان الخلیتونه
 الاعظم ربط جیده زمام بنی ایم اذنا الخلیتونه و اعلامه
 و معه خواصه و معه الاقتال و الحال و لا فرس و الفرسان
 و الرجاله و الشحمان کیف یترزل الارض نفسی هذا المثال علی
 تجلی تکمال الحال انهما الصبی رأیت ریل و التمثل مستویا علی العر
 اوجله زکنا علی الفرس بتلك اللوازم و الخواص التي یلحق بذلك
 الخلی فانت فحمت ما بینا لاس الخلی فلحق بعطو و کعب اکثر
 ما یتوقع و یترقیه و تقوم یوم و یحرق و یعذب ثم یعذب
 فذبت لحویتی المله فوط یقال من تقنی کلامه من اکثره الی
 الوحده مدمت الوحده الی اکثره لم یخلق من اکثره الی الوحده
 مدمت من الوحده الی اکثره لا یعذب عن واحد الملتقط

قال طبري عليهم وعلى والذواب انما التفتيت جوارحهم
 ليس الي وصله جدي حتى ولا الي السلوة بسبل وطريق
 فلا حرم يكون ضيقا وبتقار اضية من ضية
 راضية من نفسها حيث عمل ما رضى به ربه من ضية حيث
 وهبت ما طلبته وكنت يا ايها النفس المطمئنة
 المطمئنة بعوقب الله ويقال المطمئنة بذكره ويقال النفس
 المطمئنة الروح الساكنة الى الله قال ابن عطاء الله
 العارفة بالله التي لا تصير من الله لطفة عين
 النفس المطمئنة الفارغ عن الطلب الواصل باقصى الرب
 اخوان السفر واقام في بلد الكفر اخرج الزار وعاد الى الوطن
 الاصل وهو له المعاد ووصل بما وصل لا يرجع منه فاز
 سورة السبلد
 بما فاز لا ينزجر عنه

بسم الله الرحمن الرحيم

لا اقسام بهذا البلد بل انما اقسام هو مكنم وانتم من
 بهذا البلد الجيب حبيب الله في قوله تعالى اقسام بالبلد
 اكرام وذلك من اصل الاعظام باعتبار ان نبهه وحبه
 محمد اعلمه الله من اوله هماد المظن وانتم المقام

يعرف

يعرف الكرام ان بلاد الحبيب للجبين عيب ويد نفسه
 يطلب ولده منه العوالم والا كرام لقد خلقنا الانسك
 في كبد حديق قال محمد بن علي الترمذي بمصنعا لما
 يعينه مشغول املا بعينه الملسط يقال ومن الاولي
 من يقول في قوله لقد خلقنا الانسان في كبد اي كانه
 خلق في عسر ومقاساة اذى واصناف شدة بجهد صرف
 طاقتة تقاعس ذلك ولكن الحجاز وسيع المجال وامثال
 هي افند بحجاز الانسان خلاصة الوجودات واخر
 الشات كالرهن من الرمدية والزيدة من الصقراء
 وهو عزى الوجود حميد الصفات قبل الحصول كثر
 النقاء حويد الحسن زكى النفس المدبر في الامور المغفلن
 في العواقب فيه قسط من اللاهوت وفيه مجي من الجبروت
 وفيه نصيب من الملكوت مع انه الملك والناسوت ولكن خلقا
 ومن يديته فتخصيل مثل هذا والحار عليه وذاته كالمتمتع على
 الموجد والمقصود قريب من المجال وكان الكبر المتعال قادر
 على ما يشاء والعجب من حجة بحيل هو القادر فقط على الكل
 فكان في مسخره وليعليه الهدى ولا يعرفه اية يسقى عليه

بل يريد وليه يعلم ان عليه قادر واحد واحد ثم يلد
 ولهم ولدوا كيب ان لم يره احد ابدا وقال كيب
 انه هو من نفسه لا غيره يعني نفسه وذلك لغير جعل له
 عينين ووضع هو فيها النور مع ان يقول هو مني
 لا الانسان مني فهو تكلم ان خلفه على صفة بها يتكلم وفيه
 يخلق الكلام فهو يتكلم لا الانسان يتكلم هذا من مخارج
 صفة الانسان ومخارج فطرته واخرى ان خلقه تعالى
 سبحانه ام يجعل له عينين قال ابن عطاء عينا في
 راسه يهربه آثار الصنع وعينه قلبه يري به مواقع الفنون
 وهداية المجد من الماسود يقال تحلى فهدى الى صواب
 الرشاد والاصواب وفيه من الرب رضا تحلى وهدى الى
 ما فيه الرشاد والاصواب وفيه من الرب رضا تحلى
 وهدى الى ما فيه النفي والكفا وفيه من الرب
 الخراف عن حجارة أمصطط على الله عليه وعلى النبي
 الصواب كما انه اعطى من الام لا اختيار سيد املى ان اراد
 الخلق خطا فقد اوارى بالاسم وقناد يهدى الى نيا ويصالح
 ويصالح ويهدى ويهدى في الاخر من قلبه ذلك ولكن الاخرة

عزير

Marfat.com

خير واني لا اظن العقول كهدية المصالحه فلوسلك
 الحاديه من ايثا واثار و تهاديب النفس وتخليصه عن
 دعوفان البشرية و منها لك على الهوي لما احيى عن
 الهوي ولم يمنع عن الرفق و لم يرم عن الضمير الهير
 ومن بعده كذرة الدنيا فهو كلمة الدنيا الصغرة من العظم
 في وفي العظم كالنقط في النار الكبرى فلك رقبته
 وهو عتاق نفسه من رفق الاعراض و الا شئ خاص و يكون
 فلك رقبته باي يهدي من ينكمس رفق هولم و يرشده
 الي سلامة من يتبع نفسه ويرجع الي الله و يخرج عن ذلته
 و يكون فلك رقبته بالتميز عن التدين و الخروج عن ظلمات
 الاختيار الي سعة حسن الرضا و تواصوا بالصبر و تواصوا بالمرحمة
 من سعة يقال كونهم على الحق كل من يراهم ينورس في ابرهم
 المتانته والرشيد يقصد ان يتبع فيحد وهذا التواهي الله
 واشد وكذلك تقول في المرحمة هم الذين يهاهم في عين
 و صاحبهم في عين وكذلك العتمة والصحي بل كل ساعة نفس
 منهم باجري الا وهم في تحلى من الله و عين في الاحزاب
 و الا ولي والذين كفروا باياتنا هم اصحاب المشايمة الملتقط

یقال شوقهم مما یصان اللسان عن ذکره من الإخوان
 الطالین من الله الجود والحنان والروح والرحمان
 کلال الرضا والرضا وفصة الاحبة تخارجه عن
 کل قسمة وحصه

سورة الشمس

بسم الله الرحمن الرحيم

لطائف حدال من کاشفة بدقا و صا و فتاء في فتاء جمال من
 لاطفة واحواله بقاء في بقاء والشمس وضحها الملتقط لطل بقاء
 ومن الصوفية من عنى بقوله والشمس وضحها الملتقط محمد و
 وجهه والقران اتليها بنور حسنه وبها يده والنهار برو
 ورا در بحاله وتمامه حتى عرف الناس انه ميت على من ربه
 اقتبس من نور قد رسم ما نيم على الناس حتى سقوا الله جبار
 منه بخاصة به كما عرفت من شرب الخمر كحس من
 حذبه انه سقى شتى غير معتاد لديه والليل والابيضها
 وسواد شعرة وظلمة صفائيه فلو ادعى الاول يقول
 ان تاويلي هذا اولي واعلم فان السموات المعد حتى
 العرش وما فوقه وما تحت الثرى خلق لاهله وحده
 ولدوقه ووجدانه وتصوره بتجليه من انواع شتى

لكان له وجه الى نحو الصواب اجلي وروفق واولي
 والعناية بوجه الحسنان وبالوان الخيلان مقتبس
 من حسن وجمال سيد الاسنان فليكون واخلاص
 هذا البيان فدا حاجة الى البيان ونفس وما سويها
 اي سويها فاستوى وعدها فاعتدل خلقها قابله
 لعتول ما يجعل عليه ويكلف قوى فتقوى فعلى ذلك ترتب
 فالهمها فخورها وكذلك فادافع من زكها وقد حاب
 من رسيها بعد ما سوي واستوى اي اي شيء مال
 وهو سوي كان له المستز والمادي من وضع الله فيه
 الخير واختياره الخبزها اليه وفادها لديم و
 مكنها منه واقدار له والعكس كما لعقوص لا يرجع ذلك
 الا شقى الا الشقى وضع الحب على الفتى وهو الهوى
 كيف يستوى عليه ويم يطمى به انه يحترق يوم يورثي
 ولكن الا يلام هذا المسكين والمثوى فالهمها فخورها
 وتقويها على هذه القاعدة بينناها ويهدنا هنا
 فالهمها فخورها وتقويها لطايف قال فخورها
 حركتها في طلب الخرف وتقويها سكونها بحكم التمدد

الملائكة يقال لهمها فجورها وتقولها طلب الزيادة على الكفاية
 والقناعة بالقليل وتقال عرفها ونفعها وتقال عليها ما لها
 وعليها وتقال لهمها فجورها أي السهم نفوس بعض العارفين
 فجورها أي ما عبا شريقتها آية ولا بد للملهم من
 الآيات به لأنه الماسورة وهو آية ولا بد للملهم
 من الآيات به لأنه الماسورة وهو الفجر صومرة
 لا حقيقة وإنما ساء الفجر لأنه هو الفجر عند الناس
 اجمع حتى لو بائنه واخذ منهم لا سوجب من الله ما
 استوجب من الله ما استوجب نعم وهو الفجر
 حقيقة ولكن القلب حكمه في حق شخص ما كقتل الخمر
 عليه الدام نفسا بغير نفس ومن ادعى هذا المقام بما
 شره في الفجور وان كان صادقا في دعواه وحققنا
 في نفي ما سواه فعلى العامة هتك حرمة وزجر على
 الخاصة لهرج وخرجة وعلى الأمراء قتله ومهله لأنه لا يوم
 شره وشر من اعتقده وقره ولأنه فتح باب الإباحة والاحمال
 والذندقة وتقال تجلى فافتنى ما يتبع عنه ومنه يتوحى تجلى
 فهدى إلى ما يقصد اليه وينبغي فليعلم ان قد اقلع منى

وقد خاب من دسى الخضر واضع والمتع موبى فداكم
 ان يجب عليه السلون على ما جزى والذبول بما الله
 فكذلك انتم يا اهل الصنف محمد المصطفى اخص بأرخاء
 العنان لميل فيه وايتلاء بالنساء فهو مخصى به لا يتبع منه
 ولا به يقتدى وان اوقفت ذلك المواقف انك تابع وهو
 الواضع فله ما اختار وشيار كل ما ينبغي لك من الا اتباع
 ولا مقدار من بك به مدح وتنشئ ولا تر جبر فتاوى قد
 افلح من ركيها حذو قال ابن عطاء افلح من وفق المراعاة
 اوقاة قال سهل افلح من رزقه الله النطق في امر معادة
 قدمدم عليهم ربحهم بذنبهم فسويها الله تعالى ايها
 الملكشرفا المنقوس وايها المتجلى المصطفى انت رايت
 تمثلا وتمثلا قدمدم تلك الصورة وانت لا استمع اطلاق
 انفس من هنيهة دمدمته بفرح وطرب ام بوحده
 هوس وطريق عقب فمرت من الحال التي ترقب
 هروا اصال بركت او تخوف وقوع شر وانظار شومته
 فانت تفهمه وتعرفت قولهم سبحانه قدمدم عليهم
 ربحهم بذنبهم ولا يخاف عبيها الملتقط طريقال

فوق استار ای از افصال کلوا خلقها الله وارحمتها
 فكانه يقول انا الكهنة وانا زكيت وانا صغيت وانا
 ادخل الجنة واوترها بما تموى وانا خلقت فعل
 التدسيس ولكن باستنار وتلبيس وهم في تعاقل
 وهويس وانا لا اخاف العقي فدا و في كل ما يستحق
 وكبري فلما شططوا في عالم ولا ادى سورة الليل

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

والليل اذا يغشى لظلمة يغشى الافق وما بين السماء والارض
 فيسره نطمته وليلا صاحب البحر ينصرف جميع اقطار
 افكارهم فلا كيدون الرشد والنهار اذا تجلى ونهار اهل
 العرفان بصيا قلوبهم واسرارهم حتى علمهم بنسب
 فسكوا بطلوع الشمس عن تكلف ايقاد السراج الملتمة
 ان الكرافة والحجب والعشق آفتاب تتعلقان بالظرفين
 طرف الا بتداء وطرف الا انتهاء طرف الا بتداء الكبر والافتراق
 وانته التسلي والتخلي وطرف الا انتهاء الا اتصال والاعتناق
 الاقنار والالتصاق واقدا الفراع عنى العشق يغور راحة
 منايته الوصال فانما من يغنى عليه كرهه ويحلى له اخرى

فهو الذي لا يعلم زوقه ولا يفتي شوقه والي الحال التي
 اشار خالق العالمين وشراف المنزلات في قوله الليل
 اذا بعثت والنهار اذا تجلى ان سعيم لتتبع لطائف ان
 عملكم مختلف فقوم سعيه في طلب ريباه واخر سعيه
 في شهوات نفسه واتباع هواه واخر في طلب جاهه
 ومنازه واخر في طلب عقابه واخر في تصحيح تقواه
 واخر في تصفده ذكره واخر في القيام بحسن رضاه واخر
 في طلب مولاه قال ابو عبد الله النهرواني اذا
 اعطى الله عبدا اعطاه ثلثا ومنعه ثلثا يجب اليه
 الصالحين ومنعه العيول منهم ويجب الله الاعمال
 ومنعه الاحداث وكبرياء على لسانه الحكمة ومنعه
 الصدق فيها قال ان سعيم لتتبع فقوم في
 التجلي واخر في التجلي واخر في التجلي واخر في البيان واخر
 في الايقان واخر فيها كالعبان واخر عين العيان واخر
 في السراي صفاته واخر في السير في ذاته قال ان سعيم
 لتتبع ان بعضكم في التلاوة والبعض في الصلوات والبعض
 في الصوم الي ان ينتهي الى سائر الموصلة الى الله ولكن

المقصود واحد كما قتل الطرف الى الله شئ والمقصود واحد
كما قتل الطرف الى الله شئ والمقصود واحد ويقال انما
قال ان سعيكم لشيء ارفعوا على العباد وطعنا لهم يعني
المقصود واحد وسعيكم الى مقاصد شئ فكيف تقفون به
فتظنون ونوعا في معنى قوله ان سعيكم لشيء الحق كالحق
بين ظاهرا خفيا له ولا يجوز السر عليه وانتم تطلبون
على غير طريقته وتجهون في كل عرض لكم فكيف تحذرونه
مثلا ان يقصد الرجل من الطببة البكرة فصار اليها وان
سعيه لشيء تارة الى الترك وتارة الى الاقربك وتارة
الى الكهنة وتارة الى السند فهذا الرجل خرج من المدينة
وكم يد نعل الملكة ونفى بيتي ابدأ ولم يصل الى المقصود دائما
وسريدا ويقال ان سعيكم لشيء كان من كان منكم لم يوتينا
وكم يحطنا وكم يدركنا انه خلق على لونه ابد الا في
جل ورباط فاما من اعطى واتقى لهما عرض عن الدارين
واتقى ان يجعله له في نفسه مقدر حقايق قال بعضهم
اعطى الدارين وكم يره شيئا في طلب رضا الله واتقى
اي اتقى اللغو والشبهات وصدق بالحسن اقام على طلب
الزلفي

الزلقى الملتقى. يقال اعطى اى بذل نفسه في الله وهي
 الفناء عن حظه ووجوبه واتقى بيان اعطى فان الاتقا
 عن الخط وتوهم وجود غير الحق هو العبارة عن الفناء
 وصدق بالحسن اى اعتقد ان من فنى عن حظه ووجوبه
 بقى حربه وحظه وسلم الامور الى من فنى فيه فان كمال
 التصديق في التسليم اى يكون معاملة على ما تقتضيه
 حالة فسياسة للعسرى يكون في حجة المتفرقة وشدة
 التشيب وليس من الله عذاب على العباد اشد من العزوبة
 بل العذاب هي القفرة اعادنا الله واياكم وتعال فاما من
 اعطى واتق فمنكم من كان على حظ ولذة ودولة وسوء
 فعلاته التوفيق بلا عطاء والاولا توفيق والتصدق
 ومنكم المهجور المخذول المخذوب المخزون والمهمز ولد نحو
 المتقاد الى التجمل ولا مستقار والتكذيب ارايت من الاحياء
 من يجرب على غير صاحبه فهو يقول يكونه جلسه او غيره
 وارايت من مضى علمه من الوداد فيعذب بالزاق ويخدل
 بالرد والارهاق وان احسن العكس ليس العكس ولكن
 انه على التقى الجليل غير والمعشوق مكارهاين انت

الاخذ بالوصف بالبدن الواحد القهار فاعترفوا بالاولى
 اللهم من مرد بلا علة وسبب ومن قتل قتل لا يمكث
 فخذ الاعطاء والنحر والصدقة والتكذيب ليس الا التوب
 والتبليس سبحانه ما اعظم شأنك مكرم خفي وامرنا جلبي
 فانت عم السهروردي في كتاب عوارق المعارف وينزع
 في الآية اخرا على بالموافقة على الاعمال والتقى الى مساوس
 والخواجسين وصدق بالحسن لازم الباطن بتطهير حوار
 السهروردي عن احمق لكون الوجود فتنيسه للسير
 في علمه باب السهروردي العمل والاميش في التوسوس
 بلا عمل واستغنى امثلا في احوال وكذب بالحسن
 في الملكوت نفوس بصيرت بالحق ان سند عليه باب السير
 في الاعمال سورة والضحى بعمر الله الرحمن الرحيم
 والضحى والليل اذا سجى انما نزلنا القرآن بالضحى وقت الا
 والليل اذا سجى الذي قال له انه ليؤمن على قلبه وقال
 والليل اذا سجى حتى ينزل الله في الدنيا حياة الدنيا على
 التاويل الذي يصح في وصفه قوله قال ابن عطاء وكما
 شذات بهر كذا واشتغالك بالبدع عوة زط الى الخلق قال الخليل

Marfat.com

والصحة هو مقام الاشهاد والليل اذا سبحي مقام العيني الذي
 قال النبي عليه السلام لعنان على قلبي ما ودعك ريك وما
 قلبي ما ودعك ريك ايها اللطيف الحبيب كنت مدته عمرك
 ممن يحب فاذا مضى مدته ولم يجئ بك من حبيبي سغروا
 فقه فيها سلام وخيرة او امضون مدحة او عبيد فستروهم
 في نفسك انه سرك برسي واياك قلبي هو دعك مخذولا
 سدى فما في نفسك من التردد والخلق وما في قلبك
 من العزم والاروق حتى قريت من التلف وليس من العود
 الي ما كان قديم الايام وما بينكما سلف فكنت على هذه
 الحالة فاذا جاء سقي من الكبيب عديم النظر بشارة
 ان الحسب ما عرض عندك وما شريك ما ودعك ريك
 وما قلبي فهل اخست ما فيك ذلك الوقت من الاستهاج و
 الاهتزاز والذوق والتطايب والفرج والنشاط ففت
 طيب قلب محمد وصدرة ووجدان الحلاوة في سره
 ايها الرجل هذا مما لا يكتب ولا يقال ان هذا المقال من حيث
 المثال فاما الحقيقة فلا يعرف الا محمد صلى الله عليه وآله واصحابه

وما يعجز إلا الله ذو الجلال والإكرام فاما الجنون فمضى ^{في} الجنون
وتقريب وحوار وسؤال ولسوف يعطيك ربك فتر
أبداً مثل افتراض العطاء عن العطي قال فلا الله اعلم
بقال علم الله سبحانه وان حبيبه وبينه ان ذار شوقاً وتلقا
وتحيراً وارقا حتم بلغ السيل الى غي وحار من الحكيم الطبيعي
فتر من الجنون وشرق على اكله ان فسكن الله احرا
نار اقرافه واطفاء حراره طليه واشيا فتم بما وعدة فقال
ولسوف يعطيك ربك فترضى امي ولسوف يوصلك
ربك الى ما اشتقت اليه فترضى وهو تحلى جماله وحلاله
وكشف الوار قدسه واسرار نفسه والنظاري وحده خالق
الوجود والحياة ومحسن الحسان وبارئ الانسان ويقال
انقطع الوحي اياما فقال المسكرون قلى محمد اريد فافتر
التي علم اللام فنزلت للسورة فقوله ولسوف يعطيك ربك
الرضا يفقد العطا فترضى بعد ذلك ابد او تشريع من كد
التردد والترنن سرمد اعطيت اولم تقب وقال الشاكر
ولم حيا الرضا يفقد العطا اتم من الرضا وجوده وايضا
فيل ان المحبة اذا استحكمت والمودة اذا استقامت استغنى
الحبيب
صل

المحبوبنا محمد بن عبد الله ورضي بارادته بل لا تكف بحبه
 عن وصاله وروية جماله وجماله فضلا عن ربه وقوله
 وحلسي سفيرة وارسل من سوله ويقال ان المحبين لهم في
 يوماني وصاله محبوبه ولبينه في فراقه فراق برد الو
 صال وعرق لذة فاباره حارة الفراق فيقول له عليه السلام
 ان اعطيت لما تشاقق اليه فتزني فتسكن به وانطقى نار طلبك
 فتمر لذة الشوق والطلب يظهر لك تارة وستراخرس
 لتكون في اسنى الاحوال واعلم ويقال اللهم انت وعدت
 حبيبي بكينك بنبيك بالرضا منك هو الرضا بالفتد او
 بالرحمة فانما وان بالوحد انت الرب قولك بالصدق
 وكل امل الحق قلت في كتابك واثبت بخطابك ولا
 يحيطون بشيء من علمه وما قدروا الله حتى قدره
 من لم يحيط بك ولم يعرف حق قدرك فيم ترعى منك
 حبيبي الموعود بالرضا بشرفي مواضع شتى الى التفر
 والتمج السنه بينهما وبين الرضا من الرضا حتى ربي
 علما ورب زدي فجزا الى ما اشرنا حكي وبما رونا
 اني اوارضا بقدا العطا المفتوح معه شيء من الصبر

الاحياء ما وشئ اخره هذا وذا ان كان من ذلك العلى منهم
 اهل النهى كما بعيد عنه الا لتداد بالاندام والاحتراقات و
 النظر الى الاستحقاق ولا طلاقات يتم عن عدم الرضا و
 انها من اهل الرضوات عندها الشفقات فاما
 الرضا بما ليس هو بين الجود الفع القادر العلى به بين
 والجيب منه يسترضى كلاً ان امثالها احرف بصفات حروف
 الطلح الكلى من الارباب من المصلحة المنتهى بها العمد
 الذليل ايها المسكين الكفر محمد صلى الله عليه صلوات
 او فردا اتقى سيدا رسول ما حى امثال كلكل ولا اصل فترضى
 بنفك من نفسك وهو سر الشفاعة - تفكر النسبة الكلية
 والاحتيا الاصلية تقول الجيد تحت المسئولون عن الكمل
 وعليها الجواب عن الكمل ربه العلوي بالسفلى انه المخرج منه
 وهو الاصل وبين الاصل والفرع وثاقه بين تبيينه
 ذكرنا بعض وساوس خوالها وكثرة الطمانا على بقوسل
 العجز وفتنة ليقاد الاقرار بالافتقار ولا تكسبه تحت
 في ضيق صدور الا يشرح قلبك الصدور الا فوات بصباح
 والنياح بالمساء والبصباح اء الا اء اول الذبول ولعمول عالم

بالشكارة والنفكارة عدول واصحاب روضنا على الرب
 والقلوب في الذوات والذهول وليس في التقنين
 الفضول الا هذا تقول وذلك المسؤل والخراة ابن الوصل
 لم از واجهده وطالت مرة الفضول والى حل في طلب
 والاشياء كحل طالت اسباب الحصول الم يحذر فيما فاقوا
 وظان في فضل الى عمل ابي طالب قبل بل اوله الى كنف ظلم
 طمأنه بلطف رحاية حمارة قال ابن ابي واحد الامثال
 للذول نظير في شرفك وهمتك فاقتك اية ووجدت
 ضالا فهدني لطاير وبقال ضالا فبنا متجر افهد بيان
 بنا اينا وبقال ضالا عن محقق كقدرتلك ابي احيل و
 بقال جاهلا بجل شرفك فقدرتلك وقدرت شرفي
 في اهل مكة كم يعرفك احد فهداهم اليك حتى عرفوك
 حنا بن قال ابن عطاء الضال في اللغة الخبى ووجدت
 محبا للهرفه فسي جديك وذلك في قوله في فقتة يوسف انك
 اني ضلالك التديم ابي محبتك القديمة ولا يكون الوجود
 الا بعد الطلب مكانه فالباله في الاثر فالوجه غير ابيه
 وبين خلقه ووجدك عابلا فانحنى رطاب في التفسير

فاعْتَزَلْ بِعَمَلٍ خَيْرٍ وَرَبَّكَ اعْتَزَلْ بِإِيمَانِهِ وَقَالَ اعْتَزَلْ
 السُّؤَالَ فِيمَا أُعْطِيَكَ ابْتِدَاءً بِالسُّؤَالِ مِنْكَ خَيْرٌ مِنْهُ ^{ظَاهِرٌ}
 فِي الْخَلْقِ كُلِّهِمْ حَالًا وَجِسْمًا وَطَبَعًا حَتَّىٰ أَرْتَجِعَ ^{الْخَيْرُ} إِلَىٰ
 مِنَ الْمَوْلَعِ وَالْكَلَامِ وَالْعِبَادِ وَوَقَعَ الصَّدَقَةُ وَتَقَامَ الْمُنَافَا
 مِنْ مَخِيٍّ وَاسْطَهَّ قَالَ الرَّاسِطُ إِذَا كَانَ الْمَوْلَعُ فِي شَرْقِيَّةِ
 الرِّضَا لَمْ يَكُنْ فِي رَأْسِ الْفَقْرِ وَالْفَقْرُ وَالْفَقْرُ وَالْفَقْرُ وَالْفَقْرُ
 وَلَا يَوَاءُ فَكُلُّهُ أَوَّلٌ وَأَوَّلٌ أَنْ يَكُونَ غَيْرَهُ تَوَلَّىٰ مِنْهُ مَا
 ظَهَرَ وَمَا خَفِيَ قَالَ ابْنُ عَطَاءٍ وَوَجَدَكَ ضَالًّا عَنْ الرَّسْمِ
 لَا عَنْ الْمَعْرِفَةِ وَوَجَدَكَ عَابِلًا فَأَعْنِي كُنْتُ غَنِيًّا بِالْمَعْرِفَةِ
 فَيَقْرَأُ أَحْكَامَهَا فَاغْتَنَّاكَ بِأَحْكَامِ الْمَعْرِفَةِ حَتَّىٰ تَمَّ لَكَ
 الْعُنَا رَأَى السَّائِلَ فَلَا تَنْهَى لَطَائِقَ وَيُقَالُ السَّائِلُ الْمُنْتَهَى
 فِيمَا فَلَا تَنْهَى فَمَا نَأْتِيَهُمْ وَتَكْتَفِي مَوْضِعَ سَوَالِهِمْ
 فَلَا تَطْفَهُمْ أَنْتَ فَمَا الْقَوْلُ خَيْرٌ قَالَ جَعْفَرُ بْنُ الْقَائِمِ
 الْكُهْدَايَةَ لَا تَعْنِدْ مِنْ رَحْمَتِي فَأَنْتَ قَالَ سَلْمَانَ الْعَبِيدِيُّ لِمَا سَأَلَ
 الْكُهْدَايَةَ وَالسَّائِلَ إِذَا سَأَلَكَ عَنِّي فَعُدْ عَلَيَّ بِالطُّوفِ وَاللَّيْلَةَ
 فَأَنْتَ قَرِيبٌ بِجَنَابِ قَالَ ابْنُ عَطَاءٍ الْمَكِّيُّ مَنِينٌ هَاهُمْ ^{اللَّهُ} ابْتِغَاءً مِنْهُمْ
 وَفِي حَبَابٍ فَلَا تَقْفَهُمْ أَيُّ بَيْعَتِهِمْ وَالسُّؤَالَ هُمْ اسْأَلُوا اللَّهَ فَلَا

ولين كليم والطف لهم واما بنو نذر بك فحدث حواء قال
 جعفر اخبر الخلق اني سميت عليهم بك قال ابن عطاء حدث
 به نفسك لا تنس فضلي عليك قديما وحدثنا ^{الشرح} سورة

بسم الله الرحمن الرحيم

الم نشرح لك صدرك فان جعفر الم نشرح لك صدرك
 المشاهدي ومطالع قال ابن عطاء الم نشرح الم نحل سر
 عن الكل وما سوي الحق في شرح صدرك للفتوح بشر صدر
 موعده للكلام في شرحه يقال بعض السالكين يشاهد في
 كان حياءه اطلاقه وان محلوه بالنور والصواء فتشق
 الصدر وتخرج المضعفة الضورية التي لقب باسم القلب
 والكبد والرية والامعاء وما فيها من الغليظ الاخذ الطرايد
 المنجدة التي بها غلظ النفس ومن تاثير انزاعها انكدرت
 من ادة القلب وغيره من المظلمات والرزديلات فتخرج تلك
 الاواني في تلك الطرق فمن ريدته بالضرورة عن الدنيا
 العروق والى الآخرة صحت المصروف لا يكتفى منه الا البذل
 والصفا والايثار والوفاء وان لقائه في تلك الامتاسات
 ما قاسى قاسا للنبي صلى الله عليه وسلم كان بالحكم واليقظة

والشرايين من علامته في صدره وهو المختص به فله التفرقة
 بالكرة عند شجرة وغلا على العامة نفوسهم بيضه وصف لم يبق
 ذلك الموقوف فلخيرة وكثر خيرة ويقال فبسم الله قلب محمد
 الحمل اعياء ان قال للمجبة وتحمل مشاق شدا بدأ العشق يعرف
 الاحبة كان من الجنة والوزية في قلب محمد سيد البرية
 وحلاصة الخليفة قلبه في الاحتراق ومقاواة الألام
 لا يدع الظلم هدية خرفة ساعة من اليوم والليله فلا
 سبيل الى السكون والسلوة الا بالانقطاع وجمع الهمة و
 الكون في الخلوة ومع ذلك يبعث على الجملة المؤمن و
 الكافور وحيث علمه هذه الدعوة الناس في ظنونهم
 وخبيذاته وايها العساق العظام اعار فون ببعض
 ما يكون في قلوب اهل الوداد ولا يستام والدمى نفس محمد
 بيده رسم من المحال لولا شرح الصدر ويقوى بالبال
 بالانوار القدوس والسبوح من الله سيد بدأ الفعال بغم عطابا
 ملوك لا يحمل الا مطايا الملك وكل ميسر ما خلق له وان
 من هذا الفن فقال باليتعرب محمد لم يخلق محمدا ووضعنا
 عنك ونشرك حقايق قال ابن عطاء لم تتر عليك الاحتمال
 عن

من ايد الفهني وقال ايضا اذا ما ملحت الحنطة المخبوزة في
 عن سرك المذبح والورد الموضوع سقوط كلمة التكين
 وتوسعة امر التعريف الوزر عند موضع انه عملا بعينه ^{بمضموم}
 ممنوع ودراسة الموضوع ان لا يوجد لشيء مضموع كان ما
 كان الحمد وح او المقبوح للتابع وهو المضموع فلهذا يكون
 شيئا للتابع من وجود مضموم والتواضع مقبول وممدوح
 الكلام كالبيان شرح صدره وليس يقبل حمل خطاب الوحي
 الا بعد الشرح لولم يصفوا القلب كيف يوحى اليه منه به ^{علم}
 انها العارف المرشد اياك وان تنسب امرك وما ليثني منك
 سر الخائب الموصل الي نفعك وحرك ابي خيرك وكذا عليك
 ان تقع مجازا في عبادتك لتلطف بالسر عاظا وتضيق
 حلية لوجه تلك العروس فتسترها كما ختر نصحتها هذه
 من الرب سبحانه ومن بنى على بيهاه كيف سبغ المجاز وكيف
 يره الا سرادور الا تيرا ليسوا باللباس ازين والبع واحسن
 واضنؤ بتلك الحكى لا يقبل الناس منك التهمة الا ان توترك بين
 نفسك ونسيتهم بعيداى ذلك بايام خفي وعز ذيق ^{فيهم}
 من نعيم ويعلم من يعلم ولتشد وما عانى اذا لم ينفهم اليقرو ^{فحننا}

كر

لكن ذكر في الخبر قال ابن عباس جعلت تمام اليمان في تد
 مع وقال جعلت ذكر من ذكر سي وكان من ذكر من ذكر سي
 وقال جعفر لا يذكري احد بالي سالة الا ذكرني بالي ببيتيه
 وقال ربيع ذكره فان ابا بكر وزينه وعمر قتيبة وعثمان
 امنته وعلي حبيبه وبجده من له هذه الاعوان ذكره
 لا يكون ربيعا ووتره كيف لا يكون عنده وصحا وتواد
 ربيع ذكره انه من الازل الى الابد اسمه احمد واسم فرق
 بين احمد والاحمد من حيث اللفظ الظاهر الا بجم فهو محض
 على هذا الحد فافهم واغتمهم ان كان لكل الحد من اهل الجدة
 محمد بن سموت الحرقاني كيف شطخ وار بعد جيته قال لا فرق
 بيني وبين ربي الا ابي تقدمت بالعبودية فلعله حكى نبيا
 عن احمد بن ولا اخلا بشي منه بعد ما به استمد ونفسه
 من حجة المتبعين على الجرم كان المعتبر اللفظ والى على
 باب الاثباع كما يجردان مع العسر يسيرا ^{حاله} قال الجون
 مع الصبر عن الحر والبر والبشاهات الاسترواح الي عن التوكل
 الملبوط يقال ان مع عسر الزفة يسيل الوصلة ان كانت
 الزفة في مدة محصورة كانت الوصلة موزدة وتاصل فيه
 ان الموقفة

ان المروفة اذا اعيدت معرفة كانت الثانية عين الاولى و
 النكرة اذا اعيدت نكرة كانت الثانية عين الاولى ويقال
 ان في عسر حفاو المحبوب وفراقه يسرا وراحة ليس باقل
 من راحة الوصال ويسرا و فاء بل قبل فيه ما قبل في
 حيايتم ما قبلنا و يتبع في معاني مقولهم من
 الشعر وغير ذلك فاذا فرغت فاضب والي ركب فار
 عيب يقال فاذا فرغت من عادة نفسك فاضب
 تقبلك والي ركبك فار عيب في جميع الاحوال
 فالحظف اذ كركبك على فراغ منك عن كل ما رونه
 يقال اذا فرغت من اثبات وجه المعبر اي
 نقير اسما ورسما حفيوة و مجازا فارغ واسرح والي
 ركبك فار عيب لا تر عيب الا الى الله اذ لم يبق هو هو
 وبقى حوي فيكون هو هو فبالضرورة لا ير عيب الا
 اهي والحصر مستقاد من تقديم الحار والمجرور على الفعل
 وتقال ان كان ارضت عني البض والتا وبل على وجه
 لير التعويل اي اذا وصلت بما وصلت به و فرغت مما
 كان يمكن ان يبنى و بقيت بما بقي ولا تغني فاضب
 نفسك

عدو الله لا يفارقك انك بين جنبيك حرت من حزن
 كنت من كنت الا نية باقية بك والاثنت دافعية
 عليك البلاء هبه البلاء هبه وهي نار حامية فلا جرم
 للفارق الفارق المحل الصارق والسالك كما لا صدق
 معه بالطبيعي والكون بالذبول على الحقيقة وان كان
 بمقتضى اقسام واعمال اماما وخليفة فعلى هذا التاويل على
 طريق التاميل اي كن بعد النزاع عنك على وضوح
 وريدين ورسم وعادة وخلق وسيرة ما يتبعه الناس
 فكروا على حياة ونجاح وعلى نور وفلاح وعلى
 ثقتهم وصلاح لم يكن منك لافساد فانك لا بد جئت الى
 الاصلاح وان كان معناه اجتهاد في العبادة وهذا
 على نفسك والتاويل فيه على وجه به المثل الذي
 منه التاميل اي كن بعد ما اضرقت عن كونك بالحق
 ولا حيتار ومقاساة السد ايداء الحق والقاد
 واستيناف الكمال ان هذا الصفاء فان هذه الكفيلة
 مختصة باهل الاصطفاة سورة الشين

بسم الله الرحمن الرحيم

والتائبین والذین اتوا الله بطوعان مشاهدنا ولافتسأ
 انبياء كثير ما يكون المقسم على واروى من المقسم به
 وقد يكون المقسم به اجل واعظم من المقسم به
 رجل يقسم بالله لاجل زيمات قليلات وسرايت
 يقسم رجل بابيه وعولده وبن زوجته ان لا يدع
 وقتاً من الصلوة الا اذ يهاجمها او يصدق كذا وكذا
 فاما فيما نحن فيه فالمقسم به ادنى واحسن فان التين
 والذيتون وطور سينين اذ لا نجيب الا نسان فان
 اعتمادها به في احسن تقويم ^{حسب} جعفر في
 احسن صورته وقال بعضهم احسن تمثال قال ابن عطاء
 في تم معرفة الملتقط قال اللهم اى شئ ودعيت في
 حيث اهزت منه انه خليفك محل تكا ليفك وحامل اما
 تنكروا ان عليه القتاب منك واير الثواب عندك عند الا
 حتاج وارعياء الغلبة عليه وله الروية وله الروح
 والريجان وله الرضا والرضوان معه الحساب لكل
 البعث وبه الانبيات وانك قلت لقد خلقنا الانسان
 في احسن تقويم وانا اكثر اناسا يحب بعضه بعضا وعشوة

فان اصل فان بغيره فقد عاشت عيشة الرضا فان لم
 يقدر على الوصول بما فيه من الكهون فكاد ان يتلوه
 ويخرج عن الدنيا بسهولة ويسر فخذ العجايب فيه
 من ابي ثعلبة بن جراح في سرى ويلوح في ذري ان فيضك
 القديم الجليل الجميل الهى السخا الوضو الجلى فيه بلا خفاء
 واستتار وبلا حجاب واغتراب ولكن محبوب بعون
 العميان بصيرة ولو لا فيه رضى بالبركن بينه وبين
 سائر الكون ان افتراق وتبيان ذلك العجب كيف يدعى
 الى ربه ولا لوهية لولا منها ليدى الله منك اليه
 والبركنه لولم يكن فى نية الانسان من شيطنة
 النفس ليكون فى تحبه اصل البضية وفح المطلب
 فى معاض كثيرة فى كتابك ذكر اليد وليس لك اليد
 وذكر القدم وليس لك القدم وذكر الوجه وليس لك
 والعيى وليس لك العين الا ان هذه الحلة من خلقه
 فى احسن تقويم فمن هو حتى يستعاد الكلام ونيا الى
 صفاك بذاته وبعض احوارها بالناس من سر السر
 فانهموا واغتموا فى بلاد ما وراء النهر لبعض الشيوخ

عما

عمل ولكننا نتكلمه وشخصه ما يلي كما صيحا امره اجرد
او خذ من انه اعجب ان احسن اقرانه يكون شاهدا
عليهم وهم كل ساعة في نظر اليه وانتظار منه وتر
به ومن اية فيه وامر شد في تحفظه وتوقظ لبلا بجرى
خيانة فرط هذا هو الاشارة عند هؤلاء الاحقاد وان
كان يعلم من حوظه انه سم قاتل والسم سفيوان كان
بالشم فضلا عن الاكل وفاش فحبل الهند قريب من
السواحل تعبد ممنون الحساب ويطنون ان الرب
الخبان هذا لغت الاشارة يكون في احسن تقويم ام لا
ايها الاخوان ثم ردناه اسفل السافلين امة طوعا
وضع فيه مع وصف الاحسن شئ من المستهجر وهو الميل
الي اسفل بالطبع مع ان فيه من ذلك الحسن والكمال
والارتقاء، حتى لقد وسيت والبيوحية كثر منهم من اغتسل
وتطيب واستاك وتطهر وتزين بالكل وليس بالكل
الا هي فبعض الكل هذا اي ان يتلوث ويتنجس ليس
بطبعه منه اليه يغود بالله من شروحياته ونجاسته
الا الذين اسروا عملوا الصالحات منهم الذين تطهروا عن

عن الوساویر الی الاختلاس نفوسہم من کسب قلوبہم حلیۃ
 ارواحہم علیۃ اسرارہم نقیۃ خفا یاہم نقیۃ جلیسا
 الی حمد فرما اندیابہ یخلفنا، اللہ مالوا فقروا علی اسرارہم
 المحرمون، فی ذلک ہم کل وکلہم کل انہم الاصل وغیرہم
 الفرع انہم الجید وسواہم الی ذلک فالہم اجزئ غیری ممنون
 من اعتبر حسنہ بصورۃ وشکلہ وھیبۃ ففنی قریب
 یرجع الی ذاتہ وحسنہ ورنایۃ وشناعۃ حالہ وفتیحة
 صورۃ الاعمال اصلحاء ونور ضیاء حدودہم وصدایہ
 بشریہم ونفۃ حیاءہم فان حدث من حیث الصور
 کما هو عارۃ الدرہم واتفاق الیمان حیح تغیر الی غیر
 ما کان محسن بالمنہ ووزیر ووزیر بصریۃ فی تل الی ولما
 یعیشہا شرب الکل واهل العلم والکمال والفقہم والی کا
 طاقتا وکرہا العشق عشقان بالسمع وبالہی و
 قیل والاذن یعشق قیل العین احیاناً عشقا محمد علی اللہ
 علیہ وسلم ولم تصورۃ وکلی اخبارنا بانارہ واخلاقیہ
 وما فیہ من الحسن والاحسان عشقنا انفسہم ما کان
 فی بابہ حیح بنزل ونقدی باسمہ ار وامننا ونفسنا
 واهلینا

رافله لیلہا و ما فیما وینا و بنا و منا لکان المخبون علی هذا
 البقت مع الی ای لا والله انه علی هذا و ترد و شکر
 و غیر علی ثبات و قرآن به نخب و علیہ نبوت و بعد بعث
 و تکون انما لکون و هو و ذکر بعد من فضل الله علینا
 بقدس و نقا المیس جمال هو لا مستطیع مقوس و حسن
 او لیک غیر عنون غیر مقطوع و منحوس سورة العلق
 لیس

اعتراف باسم ربک الذی خلقک و ما کان کل الناس من یدک
 و هو صلی الله علیه و سلم لاد قول و استفیله الامر فقال ما انا
 بقیات افعال اقرانک اقول لک اقرانک باسم ربک لایة الاملت
 اقرانک من استحق ان یرکب و اجیب من یلیق بالحبه و
 اعلم الله من حیث انه الکلم و انت عبد و علی ما قلنا
 ید لیل قوله اقران و ربک و عدم ذکر الحجاز لانه و يقال ما قصه
 من ید لیل الوحي من ظهور صورته جبرئیل ودهش محمد و انما
 بنفسه و انکاره منه و انکسار قلبه و فطنا منه انه قد
 شغل لیلها و لیلته من شیخ الشیطان و الابد
 الشکر و کذا لکن بدایات الصور فیہ لولا ان یرشد و تکون البوره

والاستمداد من العنبر ليرجع فيهم من ولينها وان يكون
 اقمع الناس حايلا وادوهم حايلا وبقال حيلت القلوب
 على حيت احسن اليها فلذا ابند بد يا باسم الرب ليكون
 اسرع احياة واكل القيد خلق الا انسان من خلق
 بقال الخلق لعنه القديم الذي كان بالخلق من شرابي الفعل
 الا انسان من خلق خلق الا انسان كرون من خلق انسان
 وكل شئ تغريكي صلاح فمض ظاهر وكل ما تغريكي فساد فهو
 نجس فحيت على الا انسان انه بعد ما كان نجسا جعل ظاهرا
 مثال الدم والمسك علم بالقلم اية في قوله انسان
 من الخواص الا بعد ولا يخصر ولا بقال من خواصها
 مما لا يبيد في ذوق حتى صح الخط والكتابة انه اخضع
 بلا انسان وليس له حوله شريك من حيوان ولا في اليفة
 واراد ارضوع لتلازم بينهما ان الا انسان يتطهر
 حقا وقال يحيى بن يعقوب في الدنا طغيانان طغيان العلم
 وطغيان المال فالذي ينفذك من طغيان المعلم العباد
 والذي ينفذك من طغيان المال الذي يهدى في الدنيا والذي
 يودي بك الى الهدى الخرج الدائم يقطع شهوة الذي

يمكن انارة الاستغنى او الاستغناء لم يجعل الا حجة بل لا
 اي لا استغناء عنه ومن قال من عرف الله لا يحتاج الي الله
 فعنا لان من عرفه تعنى عن هولة ولسرى معه سواء
 ولسرى عن الاما يبرده ويهواه ولا ختم الى متبعا
 بيا و... و... من الاما... من الاما... من الاما... من الاما...
 اشارته الى... و... الله لم يبق له... و...
 ان... من... وكذلك من اصطفاه السؤال و
 التعلق والرجاء في ذهاب الى الله وقول من قال
 الفقير الذي لا يحتاج الي نفسه ولا الي رب على هذا
 معناه عبادة عن عدم مستقرة ومثلا الى الله
 ويقال من الصوفية من قلنا انه استغنى عن تجليات
 خالق الاس والجن ويعلم انه طغى حرم عن الاما
 على خفايا الالوهية وانتوى له التجليات والكشوفات
 ولعله في من قلبه اصطلام واعوجاج وهو غافل
 عن التصنية يفتى مستغنيا وفيه من اش لا يحتاج
 ويقال ان الله خلق الاما نسان على صفة لا يحتاج كان
 من كان ان كان الى الاموال فخلق على صفة الحرص

لا يبيح البعثة وان تغيرت الي الفضة والذهب والبخار واللبال
 واعطى كلمتها اياه وهو على طلب الزيادة وكذلك الباقيات
 من البشرية وعليه القياس للاسور الهيبة فان كان على صفة الاستغناء
 فالطعن بان يكون لازم حال الانسان وجميع ذلك في نفسه
 كالسناك والطاق به يقدم الي الكفوان والوصيان ان
 ركب الحيوان يقال يربى كما من يربى قريبا كما من
 حيث المسافة قريب لا بصنعة الاتصال في الانسان
 الا يشاء الا رصفة الحلول والتداخل محيط الا بصفة التمزج
 ولا اختلاط المراقبة بعد الاطلاع على اسرار القرية
 والمعقبة مخلوق الانسان وهو سبحانه مع اجزائه الخ
 لا تتجزى بعفائه العلى واسماء الحسنه ولا جزاء خان
 وداخلات متصلات ومفرقات متصلات وموصلات
 وهو سبحانه بالصفات والذات من تصور قربه
 بتلك الاجزاء فلا توهم في باله ان يخل فيه او يختلط
 بكونه بالداخل على وصف كونه بالخارج الدخول و
 التمزج هنا اعتبارا له وهو منزلة عن النسب والاضافا
 وتقال من له علم وفهم عرفان الخلق خيال ووهم
 والخاء

والخلق حق لا يجوز عليه الاستتار والاحتجاب جبراً
 صفة الكبرياء والتغير من لغت الي لغت لا يقال انه
 احتجب ثم انكشور ان الغيب كل استوده امر خاة وحجبه
 المسد له الوهات والحجيرات ظنوا انه بعيد منهم
 وما بعد سبحانه هو بنعت الازل لا يتغير فهو الان
 على و هو كان ولكن الوهم الفان حرم عن دولته
 قرب الله ذي المن والاحسان قبله الا انسان الرفع
 الوهم بالوهم وقصور الحق الحق فاذا دام عليه مع
 لا يخطر بباله شيان دفع الوهم بالوهم وكبح الحق
 كجته وظهور الحقيده بحقها الاخوان هراس
 عظيم انكشور لكم و بيان فلتغتمني و لتغتموا ليني كم
 نيته لتسفعوا بالناهيه ^{بالتسفع} يقال الاصح النبوة
 ولا نتم الشخي حنة الا بتايد سماوي يستمد كل ساعة
 واوان وذلك اما الاستمداد بالملائكة او بالارواح الخلا
 او بالتايد من الرحمن وليس بينهما من وامطة قوله
 لتسفعوا بالناهيه الي قوله سندع الربانيه يدل على هذه
 التقوية واسجد واقرب ^{لربانيه} اي اقرب من شهود

التي فيها ذكر الله تعالى في قوله تعالى
 وايقن نفسك واقتراب يسرب حواء قال الحسن في هذه
 الآية معناه ان الله لم يبع الهوارح ترك التخلي بما استما
 وذكر نفس الفهار الى يومية على العبودية كذلك قال واسعد
 واقتراب وقال القس جرب هذا فقد وان تقرب يسرب
 بل لا اقتراب الى الاية بل يقال اي ان تسبب تقرب
 قال عليه السلام الصلوة معراج المؤمن ويقال اقتراب بيان
 اسجد لان القرية هي السجدة فانما العبودية انما تكون
 حاله الاشراف على الربوبية والاشراف على الربوبية
 هي الصادة عن القرية قال الواسطي اذا تجلى الله لشئ
 خضع لسو خضع يقال السجود بصورته بشير الى الفناء
 واللاهول والفناء والذبول رهلي الى الوصول بل
 القول فلذا ربط الاقتراب بوجود السجود فكان
 قال مع نفسك فتعال سورة القدر

بسم الله الرحمن الرحيم

انا انزلناه الملقطه يقال في قوله انا انزلناه ومن الي
 معن الجمع ايها الصديق المعنى رفيق تفكر وافهم

انکار و الفهم متفق و هو القول فی سخن و کلام الا یجوز
 للجد الخطابک بعظم الرب یدکر کلمة اجمع ارادة
 انه عظیم و فی اجمع عظیمه ذیقول هم امر و اولو اراده
 امر و لکنی الله استحق له ان یتکلم بکلمه اجمع ذیقول
 انا انزلناه و یخنی نقص بلا و لشرک جلی و الثاني سخن
 وحدته فی حده فرد فی صمد و صمد فی احد لا ضد و لا
 ولا کثرة و لا عدد ذیقول ان شاء انی و یقول ان شای
 انا فی لیلۃ القدر لیلۃ یجد العابدون فیها قدرتهم
 و یشهدوا لعارفون فیها قدر وجودهم فشتان بین
 وجود قدر و بین شهود قدر فلهذا وجود قدر
 و لا لکن قدر انفسهم و لکن شهود قدر و لکن قدر وجودهم
 عند یوم مال سهل لیلۃ قدرت فیها للرحمة علی عباد فی الملتقط
 یقال له قدر ای حد و انتهاء تسمیت به فان لکن اللیلۃ ینتهی
 وجود الموجدات و یظهر حد صدقته و ضایع بذاته فان
 سبحان ربہ تعالیٰ کشفته فاحرقته و ما انتهی الیہ بصرف
 خلقه هذا حد وجود امکانات و قدرهم و غیرتهم لکن
 القدر انذاره و تعالیٰ فلا یفوت قدرای ذوقه

عظيم قيمت به بما فيها من هذه القسمت لقوم فيها الأكثر
 في الطاعة ولقوم فيها وجوان اللذة على الطاعة ولقوم
 منها رجا المشوية في الاخرة ولقوم فيها ازدياد الذوق
 في اللذة ولقوم فيها الي دولة الاتحاد من النسبة ولقوم
 فيها حق الوحدة ولقوم فيها حصل الوحدة من الكثرة
 ولقوم فيها آراء المحبة في الحكمة ولقوم فيها وجوان الذوق
 في الحرقه ولقوم فيها تفضيل الفرقه على الوصله
 ولقوم فيها ترجيح البعد على القربة ولقوم ولقوم
 ولقوم الخلق الصوريه فيها تكون ما مضى من
 البيان اليسيت تكون عظيمة القدر جليله الشان
 ويقال نيله القدر اي نيله التقدير منهم من قد
 ان يتجلى عليه بعد الدخول في الحبه وان كان
 في العامة وهو يكون بصفة الخاصة ومنهم من يكون
 في العامة ومنهم من يكون له حاله الدخول
 ومنهم من يكون له وقت الحساب ومنهم من يكون
 له وقت الحشر ومنهم من يكون له في القبر ومنهم من
 يكون له وقت البوار ومنهم من يكون له وقت
 الدفن

الدفن ومنهم بعد الصلاة عليهم ومنهم وقت الترتيب
ولمنهم في صومته ومنهم قدره مدة عمرة كرامة
ولبعضهم بعد ستة وتلك الساعة الفورية
له ليلة القدر وبعضها بعد شهر بقول القاضي عيني
القضائة له ليلة القدر وبعضها بعد شهر بقول ابن بعد
منه بين دولتي رسي شكرف كسسه باشه ولقوم
بعد ايسوع ولقوم وطنونه في يوم وليلة ومنهم من كل
بشهر هنا حتى تكون له الوق في الليلة والوق في
اليوم ومنهم من يتكى عن دوام التجاني ويطلب الفرقه
والتسلي عن القرية لغزات الذوق الحاصل من فواق
اللذات وموجب فوات اللذة رواه الوصلة والاحاطة
بالكليه والحزبية واحسرتا من يفهم مقالنا هذا ايسر الحال
ليقطع او راجعهم عند سماع هذا المقال وتعال الفلانة فلانا
يعطى من المال اى يسير منه فيسبح به للاشارة الى ان ما
يعطى للعباد من ربحهم تعافطه من بحر وجزء من كل فرد
من جمع هذا القليل اجل من كل جليل كانه يقول هذه
الليلة التي يفوز فيها عباد الله بشي من خيرات رحمة

وكنوز الطاف وحنانها بما ينالها من المراهب علاج علينا
 في الوحيين فهو السير من الله الموهوب الي عباده
 ونيل نزل القرآن لهما لهما والله يقول انا انزلناه في ليلة
 القدر فلعل فيهما من حيث ان كل ليلة انزل فيه
 القرآن هي ليلة القدر كما يحدد فان اتيان السفر باب
 المكيب وكتابه المضمون فيه رحا الوصول وطريقه
 الطلوع والفوز بالبغية بالدواب في اوصلة البيت
 تكون تلك الليلة كهذه الصفة وتلك الساعة هذه الزمان
 فزوله لا يكون الا في ليلة القدر والاقوات التي تحل
 محلها ليلة القدر ليس معناها الادراك فحقول الرب
 وما بينه المفسرون في قوله بيان تعظيم القرآن كما نزل
 في ليلة لما قدر و نشان حقيق بمعتقد المحترلة وما
 بين الايق باهل الجماعة والسنة فان الكلام الازل ^{عليه} القدر
 المعظم به وقت نزوله فيه لا انه يعظم نزوله في وقت
 محدث مخلوق فان معقول من الرحمن بلا منبه بيان
 خير من الف شهر اطلق يقال ليس في العربية من اسماء
 الاعداد اكثر من الوفذكرة ولما دالكثرة وملا يمكن

بجوارہ عادیۃ ان لیلۃ القدر ما اختصت بشئ
 الا بقبول الطلقة واجابة وهو المعنى من الجذبة
 قال علم اللیام جذبه من جذبات الرحمن توارى
 عمل الثقلین فلیس یكون لیلۃ القدر فیها من الفضل
 والوجان علی السین والشہور والانزمان فان ہما
 ما یکب الیہ ثقلان وهو الفوز بقول الرحمن نزل
 الملائکۃ والروح الملتقطۃ قال اسطی العاشق عوارب
 الشوق قد استعلی المحب ذری الطلب دفعہ اللہ علی
 عدا یزید واطلع علی احسن اسرار الذات ولا تخادبا
 لصفاتہما الا یسوع ملک مرتب وروح قدس ولو کان
 نبی من رسل اقتضت الحکمة وحکمت الدرجه ان یتنزل
 الملائکۃ عما یتوہم کهم ان لیس وراءہم ذوقیہ ومکنۃ
 وانیس حضرة وجلسین وحدۃ باذن سر کیم الملتقط
 بقا بامر سر کیم حکمہ الباقۃ وقدرۃ الباقۃ ورحمۃ
 القارۃ ومصلمۃ الجلیلة الروح القدس الذی لم
 یمتنع ما الماء والظین وان کان فی ذلک امکان من
 خطیباء الرحمن وکن بعد الامتناع ما الماء الصلصال

شيء احق اشارة اليه الرجل وهذا الروح ايهما يشترط
 درجة جلسته ومرتبة خربته بالنسبة الى ما كان
 رصته الوحدة والقنار في المحبة والفرق في الدوق واللذة
 اباصاحبه في الانضمام مثلاما ليس في الا نغزاد فافهموا باهل
 الارشاد من كل امرى سلام اهل طيقان السلام من الله
 اشارة لصادق يوهب من ادا تم بجدية حرفة وتقال
 اشارة باعطاء النعمة مع الامان عن الرجوع في الهمة
 فان ذلك لا يتوقع من الكريم خالق العزة عن كل كاذب
 وخشة حتى مطلع الفجر ابلد وسطح تكون المعارف
 ضرورية واليواد امة متواليه وذلك فجر الساعة ونهار
 الشفاعة اى تكون تلك الدولة حتى يصير الى ما لا يمكن
 عنه الى حجة ارتفع الوهم ورهبت التهمة بطالع
 فجر اليقين بشروف الصخرة
 سورة البينيه

بسم الله الرحمن الرحيم

فيها كتب فتمية ابلد وسط قال الكتب القيمة ما فيها
 من القبول الصحاب وحكم الحكيم ما لا يتبدل الا
 باديان ولا زمان وما به يعتد وعليه يعتد العقل

يشهد بجملة وجوده والنفس تطيبين بشهو دله
 بالحس شفق بحس الوضع وسرورية خير الخير فعلى هذا
 معرفة المرشد بين الكهاديين التي الله يخفي على الفطن
 بل لمن له ادني ذرية يعرف من دعوته وعيسته
 ومعالته وحالته ومعاملته واخوانته فاما طلب الخلق
 للحق الواثق في نفسه الفائق على كل صاحب ناطق
 وما امره الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنوقا
 قال سهل لا يكمل للعبد شئ حتى يوصل عمله بالخشية وفعله
 بالورع وورعه بالاخلاص واخلاصه بامتنان هذه
 بالتقوى عما سواه قال ابن مسعود الاخلاص تصفية العمل
 عن شوائب الدر قال حنبل بن محمد سالت الجنيدي عن الصادق
 والاخلاص هما واحرام بينهما فرق قلت فما الفرق وما
 الحال فقال الصدق اصل كل شئ والاخلاص لا يكون الا بعد
 الدخول في الاعمال ثم قال ها هنا حال اخلاص ومخالصة في
 الاخلاص ومخالصة كايته في المخالصة مثل له فقال الصدق
 قال ما هو بالحري به من فقد الله في كل موطن فالصدق
 عن مخالفة العبد والاخلاص انما يكون في فعل ذلك

ما جاء به وانما قههم الاموال والمهج بين يدي رسول الله قال ^{بعضهم}
 الرضا رفع الاختيار قال ذو النون سرور القلب بكل قضاء
 قال حارت سكون القلب تحت حرمان الحكم قال ابو عمر
 والدمشقي الرضا نهاية الصبر قال ابو بكر بن طاهر الرضا
 خضع الكراهية من القلب حتى لا يكون الا فرح وسرور
 قال ابو سليمان الكداري الرضا الذي لا يسأل الله الجنة
 ولا يستعذب به من ناره قال السري اذا لم ترض عن الله ^{فتن}
 سأل الرضا وقال النور عي الرضا استقبال الاحكام
 بالفرح ^{الذلة} ايقان كما قيل في قلب المحبت تاره هو بحر نار
 الحكيم ابردها وفي وصف الجيم من طلب المزيد وتاج السوف
 يزيد فيزيد ولا تشبع ولا تحسد هذا فقط لا ير الاخر
 فتيق انت باخر الحر عطف من الوصال ما يعطى بتقالي ثم
 تنولي وهدي تانين والستهوة ولله ابي الناس من البحر
 ان مشتكي فهو شجة لا يرضي وان كان يعطى اهل واستى
 اكله وابقى خلون الله في نفسه من الحرص وطلب الا زباد
 مفهوم من انوار البتة لا يرضى ولكن من حيث النظر اليه
 الي عدم استحقاقه الخمسة ودناية وسفالة ونزول

وانه الماء والطين وانه الصلصال المهيبي وانه من الفساد تبيح
بما يعطى وان كان اقل وادنى بالنسبة الى المحبوب لقاب
فدع قول الله جل وعلا رضاه عنهم ورضوا عنه وتعالى
اللهم جاعل الظلمات والنور صب الفل والحروب مبدع
الخير والشر ورحيمك محمد بن العيون وانتم الله
الصفور اغني عن كل غير فما السرفى رضا عيد الاجية
فاين العاشق الواصل المستغرق فيك بالشهود والحضور
والرضا منه مع عبادة انك تجلب بعينك وداك على الحمايل
فعلما قلعه يرتفع ايفرة عنهم كما روي عن سناء الجنة
وعن الحوا والكل يتوهم في نفسه هو المتجلى فقط ومن
سواء يرب وفرح وديار ودوزخ جنات دباغ
وسرور واخص يتجلى وظهوره وتعال رضاه عنه
بما دلوا محهم ورضوا عنه بما لم يطالبهم تحهم
عنهم وان فقر وانى تاديه الحق ورضوا عنه وان
منعوا عن نهاية رتبة الوصول والحق رضاه عنهم
بانهم خالقوا للرضا ورضوا عنه بانهم وفتوا على الصر
على الحق ولادى رضاه عنهم بلاعلة وبسبب ورضاه

بعضی امور را کتب رضی الله عنهم بانتم کانوا مطاها هو افعاله
 و رضوا عنه بما فازوا به طاله و مناله قال رضوا عطوا
 اعطوا رضوا قبل اعمالهم رضوا اعطوا جزاءهم رضوا عنهم
 رضاهم عن فقد العطا و رضوا عنه بوجدانهم روح
 الرضا عن فقد العطا قبل روح الرضا ليقدر العطا انتم من
 وجود العطا رضوا الله عنهم بما خسفوا منه و رضوا عنه
 بما اعطوا الخشية رضوا الله عنهم بمهمهم المعالیه و رضوا
 عنه بوجههم الايام الخالیه عن كل واصلة و والیه رضوا الله
 عنهم بتهدیهم اخلاقهم و رضوا بتجلیهم باخلاقه رضوا
 الله عنهم بانساقهم منهم و رضوا عنه بانخارهم اللهم
 انت قلت خلقنا من طین و عا و اذا مسه الشر
 جزوعا و اذا مسه
 الا انسان و الرضایم
 و الضعیف المسکین هذه جملة الا انسان و دلالة تصانف
 بصفة الرحمن برحمة الرضا فی صا صا و صا صا
 و لكن طرا علیه صفة من تلك الا و صا ف لرب العزیز
 المحمدا حدید فاتا تار و صا فلنعم ایها الانبیاء

الرضا من اتم واكل الرضا في البشر به واما ان من سائر
 الحيوان فان لغت الحيوان من حيث كما سمعت من لغت
 الانسان خلق هلو عا اذا مسه الشرحي وعا واذا مسه
 الحي منوعا ولا يحيطن بيال الا يقال ولا متراج لغت
 بالله من ذلك الاحتماج انه فيض يستحي من منه المر
 من خالصية الاصطحاب فان الجلبس كان من كان يا
 باو فرضيب من جلد قبل يعرف المر من تحال وريها حجة
 فلنتفكر مع من تحال وتصلحت ان كان بالرب فانت
 في خلقية كالحقيقة منه ذلك من خسر به الملة و
 يقال الرضا والحشية كيف يصطبان فان الرضا صفة
 يورث الانسان والحشية رضى بها يوجب الحشية
 فالمرخصوا على الامام مشيوا من الامام تفرغوا الى
 معبودهم بالطاعة ولا استدلال اذا نباهم منها
 وجدوا روح الانسان بالطاعة وتطهر احد الهوى
 ولا عملهم عن كل ما يشغلهم عن الله ذي الحسن والاكرام
 حتى فازوا بدولة الرضا الذي من اجل الاحوال
 والا فضل عند قوام من حيث المتقام قال رسول الله

بسم السلام ان الله خلق جميع سورها يسوق به عبدا
الى الجنة الحديث لبيان كلامنا تام سرد الودع **محمد**
وللام تضربه باشد الضربة وهو خوفها اليها يؤول
بكرة وغضب الي حجرها بالا التزام ولا انضمام

سورة اذا زلزلت **بسم الله الرحمن الرحيم**

اذا زلزلت الارض زلزلا **اللهم** فقال ترعد فرائض

الرجال السجدة ان الذين هم كالا سود والسراجين في

صفوف معارك الفرسان اذا تجلى الله بصفه جلاله

والعز والسلطان وخوف الجلال على الابدح **الجنان**

انهم بالامان من عذاب البران وفهم الخلد لان تاما

الجلال فهو نار الغرقه حرقته سبحان الوجه من

بتشبه الامر اسد بنا نيد من الكهزان كان بحر اجداله

الجمال فلعده يملئ عند سطوع تلك الانوار والامر هو

واين هو وعليه ثبوت الاسنان واخرجت الارض انقالها

اللهم طيقا كما تخرج ذات حمل لقلها حملها تلك النفوس

فيها من علم عالم الاكترات الى ظهور شئ من مواد العيب

كما هو يدن البشرفا اذا جاء امر الله وقار التنور

نزلت من لسان الارض و انزلت اليها من السماء
 المحبول بالطبع وقال الانسان ما لها الملكوت فقال قال
 اي كان في نفوسنا و كنا نحن على عقلة منه ونكر له عنه
 فاذا ابد الناس لله ما لا يحسنونه فينا وذلك عظيم القدر
 جليل الشان يحدثنا حديث الاتحاد ربنا وكوننا نحن
 لقنا وان معنا بنا لنا فينا منا الله كنا السراب وهو غل
 الحقيقه هو مستطاب جل حباب الارباب هو كل
 ريب وارتباب يومئذ يصد الناس شتاتا ابله
 فقال كل الناس توحي الى ما قال هم اليه نفوسهم وهوت
 طاعتهم فاحذوا الهيمهم هو اهم بما جلي له به
 في الضرورة كلهم تبوع فلا جرم يكونون وانشاتنا
 والركبتوا الحديث لما تورا وبنى فيها منا فقرها فنون
 نحن على مكاننا حتى ما بيننا ربنا في اوهم الله بصوت
 التي يعرفوننا عنيتعون يدل على هذا التلويح فمضى
 فقال ذرية خير ابراهيم خاتون قال الواسطه اذا كانت
 من اصل الاسلام ان الاعراض لا يرسم ولا يبنى وقياس
 فكلين يجوز ان يرسم في القرآن صفة الله والصفة لا يبنى
 من

في انوار صوفيه وهو يبي في انوار من مكتوب بالذالك الاعمال
 في انوار يقال الاوقات والامزمان والرهور والسنين
 وان كان الوفا ما بين واحد فرد عند الله فتعقيب
 الجزاء من الشرط المبين ترتيب على شرط يوجد الجزاء في قوله
 المتفق عليه ان دخلت اذ ارقانت طالو ما تحققت
 فهذا بعينه عرفه من يعرف بحق اليقين ولذلك العار
 بالله الموضع مما سواه عند الليل والنهار للذات
 كلها الاعتبار بطلوع الشمس وتلو الاقمار واحد فرد
 كغيرهم عن الرسوم والاثر فتكون العادات باسرها
 والسكاثر لقله وكثرة الالي الواحد الا شفاء الاعيان وتحقق
 الوجود الحقيقي بالله الواحد القهار منهم من قال على
 العمم هذا السر الاعظم امي وزيري يوردي فورا هوار
 لكي شود تو فردا وفعال خواص عباد الله جنوا وهم
 وزوا اعمالهم بالقرين بل المثال كما رايت الا شئ كيف
 ظهور لشرق قدمه او حاف من كبريه ظهور لشرق قدمه
 او حاف من كبريه في الارض رفع قدمه عنه بعدما
 وضع هكذا الاعمال والجزء كقول الكبراء قال القائل

من التمریز در ریاضی این می باشد که در احوال
 الحکم از آن شما بود در دنیا تمام داریم فتوح و با نیک
 می ترهه او لکنی هم و مریضارت دنیا هم ای افلا هم
 و اخرا هم شهود هولاء الخوف هنامی انتقاء الزوی
 تنفی الخلق فلام والیخت والفرقت فله احواله
 ای بیان نکته قات العلماء من اهل المعانی والبیان
 قالوا ما تحقق وجوده محمد فسر سکا قالوا فی
 ما لک عجم الادی هناك ایضا عقلوا انهم من عجم العلم
 بالله جهلوا سوره العاديات

بسم الله الرحمن الرحيم

بالعاديات في الجنة و عطف قال اقسام الله سبحانه
 بالخلود العاديات والجمال الساعينات لها فيها
 من اعداء كلمة الله و بها اداء المخروضات ملنقها
 العاراء بالقتوب بالسرعات الي رويهم جمال الله قدم
 الذات حميد العنات سلجيات باذكار و او مراد
 والدعوات متعطفنا الي اللقاء محترقات بنا للشوق
 و حرارة الطلبات حتى اشرت النيران كما

سمعت

تنوعها في كنهها وهي في تفسيرهم نفعات وهي الشرايات بل هي
 المنصريات بحرف اعني تلك الحلووات لفتح الطاعات لاسيما
 والصح والسم كما ملقدهات فوضع فواقع المجموع من الاعداد
 المانعات من الاحلاق الفلستة المومعات في المساقط لانه قضاه
 اذا كان القسم بالمركون فليكون بالاكرب مما العلماء الرسخان وعلية
 المقيسات ما هو من زبد الكارب وما هو من الخلاهات واللطنوا
 على صفة حريت الرجل على فير او صل من الال على والاشرف من حيث
 المورحات فكذلك قال المذوق لم الغزاة اعلى من العاربات شرفي
 تلك الاعتبارات وهي الجهال الا صفر ملا كير وى بتلك التشرقيات
 اللهم انظر الى المصنوعات يهدي القلوب الي اليقين بوجود
 بالصفات الكاملات خصوصا الحسب الجرات قال الله
 عن الحدت والسمات لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم
 فعلى هذا تعود الايات لبعض النفوس الزاكيات فنبسط اللسان
 في التاويلات قال العاربات الحسب تستقر على القلوب
 فتهدتها الى الهدى واعيان والى معرفتهم ما يحيات منار بك
 والبار الهوى في القلب كما هو مذات فانثرت التاويلات المنقعات
 الحاصات من هيجان الطلب وثورين الرغبات والمجرات

من الملقبات بحجج الامم في احوال السطور وقت الالوه اهل الحق
 اليه بينات نهدل هو على سنان يفيض عليه ويضع ريشه
 اليه بحيث من الجهات ان الانسان لربك انور حقا
 قال الكنوزي راسد على وسادوا النعمه وقلبه في حيد
 الشاهانم قال ان الانسان لربك انور فكفر بانعم الله
 اي نعم اهي من الدالات والآيات الى الله املهم في الهيبك
 وان لم تجر لشرب الملائكة في قال لا يرضى بان يوضع عليه
 ما يصدده عن الاهوية والدرجات انه خلق على صفة اللوح
 والقوم ما وقع في يد لا يغلب عنه وان كان اخر من كل المراتب
 ريدته الشيخ انه لما وان كان اخر من لما كان ليوسونك
 الصواحيبان رضاء العزدة ليجل فيه كما سمعت من الحكايا
 ان ربهم لهم يومئذ نجبي الملتقط يقال ليجر الام لهم من التوجه
 وعلام عليه من الصفات

سورة القارعة

بسم الله الرحمن الرحيم

القارعة ما القارعة الملتقط سميت القيامة القارعة لان
 فيها يترج باب العزة فعلى كل احد الله اعلم بآية صفة يرفع
 لغزوم رعد وخطاب مستطاب ينادون من جواريب من

والله اعلم

والارباب من وجه البتة ان الارباب الى الالب وهو قوم بالورد
 والارباب يربوا يفتحون ولكن الارباب عليه كاملسد وديسرع
 فوق طاقتة للاصول فيها ولم يبلغه التمه فذلك يكون الذاب
 ذلك اليوم كالفرانش المبتوث تصور في نفسك وكحبل في متجمل
 الطلاب العشاوق هناك وهم قطع الامالي ويكون الامر الى
 الواحد والنظم الروحاني في ههنا وخبره وتردداته
 فما يدري من احد الامم يرجع امره وما خفي من الله له خبره وام
 شرة اليسى يكون هو لاد كالفرانش المبتوث ونفوسهم المذابة
 كالمهني المنفوش من كاد يدته الحب والولاء فهذا التصور
 ولوح قلبه كالمنفوش يوم يكون الناس كالفرانش المبتوث
 القلوب تقار ومن الناس يأس يدعون بالعشاق يكونون
 سلة القارعة كالفرانش المبتوث حول السبع اما الموضع في
 صنية وطاق من اخرى بغيره ولوانه الاحراق يكون كل
 وصيا جمل كجها بد سيار ويستقنا ارادة الفناء فيه وطلبها
 للاحراق حريق واحترقت تلذذت تالحت انت وتعمت
 اقلت واتخذت وبعدهما الحدت لقيت منه ما ^{بقيت}
 وان احترقت ولكن ما التفتت انضلت ولكن الا بية اثبت

ولت از انصاف آنها ما محنت و ملاحظت نفی نتم بها احسن ان
 المحرقة والتالم علی بد بقت فیکون علی الا بد حول السمعت ران
 وغفتک انما عنت وطاعت و بغير ان تکر العورة کانه اوارت
 ورفقت بقول الشيخ ابو الحسن الخرقاني در دما ابدی است اشارت
 الی من ومن الی سمار حکایة هذه الروايات والفراس والسمعت
 الی ما بشاهد لورحت ولعت و حکایة صفورا و موسى بتلك
 رسلت و یقل انما الی صیاب من ارباب طلب الكمال فی نفع
 المثال من صف النصور والختال کان جمیل له العشق علی
 بعداد و اجمال و عدلهم من محشوق تم كشف الحجاب من دیگر
 الوجود علی مثال و حان او ان ذکر الوعد فی الحال و هم بمقاسم
 التي و للبتا و بعد مضي طول مدة و یلوح امر الجهد و الطاق
 مبلغ النهاية حتى قرب تلغهم و اشرفوا علی الكلال و ذوق
 و رابا سنان العزة و تنق کلال الی العجب المطرب و ان الجمیل
 المحبوب و ان المحشوق المرعوب یتجلی کم السعاعة فی باب
 من الی ابواب و هو فی حصص حصنی من غیر شنی حقیق و لغتی
 و غرقة ذات غرقة عالیه و ابواب کثیرة و کواب ضیاف و اغتوا
 ایها العشاق و الی احباب کیف یکون لتلك الناس من التطواف
 و الخلال

والبحر والكلاب حول تلك الفرق وجوانب ذلك العصر حباري
سكاري شاخصيني للاصبار مترصد بن البروض والبراز
فاذا تجلى فطوى لمن تجلى وطوى لمن تجلى يكون لكل واحد
صفة وجمال ونعت وامثال منهم في دهش وحرارة انهم
عابور بصوة الغر والعظم بعضهم بغيت الصحو والوار
انهم سينا هدوة بغيت الكرام واللطيف ومنهم في نار شوق
واحتراف وان نزوا مقصدا لوصول انهم بغيتوا ان ليس
لكل الجمال الكمال والحياة وشاء اوصال وفي نفسي من
العيب في هذا التجلي لو احد تجلي من كل باب وكوة بصوة
ليس في غيره بشئ منه الا في التوحيد فلا حرم كل منه
شئ منه الا لغت اعلى بلها واشارة وعلى فهم عبارة
وعلى وهم وشقارة فكا فيل عباد اتنا شئ وحسنك واحد
وكل الذي ذكر الجمال بشر فاما من ثقلت موازينه
يقال لكل موازين مولودون من حيث الشرع وموزون
من حيث الطريقة وموزون موزون فمن كانت
موازينه ادي الحق في كما ينبغي ان يوزن في العيشة
الراضية له التوفيق والمهيا والعكس خلاق الجمال

ربحي النعمان في خلق من صل الحكيم وارزى بالنفس اللبني
 في النار ولم يصعوا صفا الكبار في ابدانها وازال الازال
 في فترات القرار وهو ولي به انه منه يشاء واليه عارضا
 من معنى الظلم والاهتبار ويقال الميزان بما اشار اليه المحققين
 فهو كمنزلة العروض بحرف كماله صريح وقصود
 انتظام الفاظ واضطرابه فكذاك عند الله علم يخص
 به هو سبحانه يعلم موازين عبادته وله التمثل للتحقيق المحجة
 واثبات قول الله باللفظين متعلقين في طرفي خشب
 مثلا يوضع الاموال في كفة حسنة وفي سية اما تمثلها الاجرام
 واما يوضع السيف المحرم في كفة ويوضع المطيع بمثلها في اخرى
 فمن حق فحقه بها وقلت في علمه ومن ثقل وكل ثقل
 وكما في اعمالها الى الولي الداعي الي الله احذرت في
 وقتها بعد ما عرجة على السموات فوضعت في كفة باعمالك
 واعمال المرديد ان ثقلت ام فان شهدت ما وضعناك
 فلان تدعوا عبدا لله الى الله وانه يتقدم وقوم الناس
 ولا كما ياروا بالاحذر والاحذر فان خالوا الخير والشر عيونا
 لا يدعوا ولا يدرا خاف ان توقع في هاوية ستر في نار

سترين انكر من المحققين سورة الميزان المروي من سائر
 الله فليس تحقق ذلك الا سنان لغت الميزان ومن انكر
 معناه فهو يلحق بسائر الحيوان ما اطلع على سرائر حمن
 وما عرف مصاوير الاشياء وما جعلتها بالحق والا يقال
 والنقص والا تقاوم وتعال من رضى الله به من علمه منه الرواية فيه
 الى عزة وقوة سلطان برهانه وهو الثقل موازنه الى الكمال
 اكل من الكمال المنسوب الى الله واهب المرغوب ملئ
 المرهوب العالي عن كل حدوث وعيوب فمن استقام به وثبت
 عليه ومضى على ذلك السنون والشه من بل الكثر من الهوب
 فهو الثقل موازنه جمع عابد رثبه ومات شاهدا غيبه
 فليس يكون ممن ثقلت موازنه وكيف لا يكون عيشه
 راضية فقد صار عيشه كعيش ابيه فمن هو الا المشبهات فيه
 مع البث والبعث وبذل العقل والحسن والروح والتفكير من
 كبرم بالوصلة ويعظم بالقرية فليعد حليم صدوق هندية
 وجهه كالقمر ليلة البدر فتعبر من وقتي على الباب والى
 الباب مفتوح شوق منه ولى حق وراى ذلك الشوق في روق
 هي ونظارة حق ومنهم من يوق على اس سكة الجمل

من ثقل من ان الرائي في الدنيا
 ولان الهيام التكاثر في التفاعل من التكلف فكانه من
 ان ليس الكثرة حقة ولكن الوهم ابتها والحمقى من الناس
 اعتروها فكل تكلف فيه كما عرفت في التجاهل والتكاسل
 التكاثر من الكثرة كما ان التكاسل من الكسل ويقال ايها الناس
 لا تقروا هذه الصور ولا اشكال الموثقة والمسلمة عن الله
 الكبر المتعالي يتردد الى القوارر واستهردا وعبانا ما حال
 والام المال هنا الحسان والمداخ هذا الى حال الثقال الامرج
 عمرهم وما كان ديدنهم ليس يتبعوا في الزوال واشتوان
 اظها نوابه ما كان الا الوهم والخيال هيئات كان الزيادة
 كان الزكال كانوا جسة فصاروا عبرة كانوا امراء فصاروا
 اساء اجتمعا في قصوروا حسوا في قبور صل سعيهم ولبر
 ربح تجار تهم فابن حدتهم ومهارتهم تكاثروا وجمعوا
 وتولوا روابغني قريب دخلوا ووتر كوا اللهم نجنا
 من الظن الفاسد وارنجنا في منا هنا المكاسد كلالو
 يعلمون عالم اليقين حيدون فان يحسبنا عابدا لنبيين
 العبياء عن العبيد بعضهم عالم اليقين لا يعترضه

الذمير قال ابو سعيد الخراساني في قوله في علم اليقين
 وفي وجود عين اليقين وفي سطور حق اليقين وقال بعضهم
 علم اليقين حال التفرقة وعين اليقين حال الجمع وقال فارسي
 علم اليقين لا اضطراب فيه وعين اليقين هو علم يورده
 اصطلاح سراج فقال الحسيني علم اليقين ما يستجلب بالدراسات
 وعين اليقين هو علم لا مزارع له ولا اضطراب فيه
 وتبارك الاكتساب في موافق علم اليقين لغيره اليقين
 علم اليقين ان رتب ما لم يقرب منه بذاته وصورته فمن
 تحقق به من اليقين بالقلم اليقين وراقب قلعه به دوام دوام
 عليه حتى لا يكلو به باله من اليقين من الاولين و
 الاخرين فلهذا قيل بصيرت بعين اليقين وهذا التديني هو
 الارتقاء في الكتاب المبين واليهي والاطلام اليقين كالأول
 تعلمون علم اليقين لو كنتم على علم بعين اليقين فعلمت علمه
 لتدبروا العلم بعين اليقين فكم عن علم اليقين اليقين
 والاعلام فكل ذلك يقول اليقين فاعلم هذا العلم
 الاقل فاستبقت بديل وواحد فبذلك ان والاعلم اليقين
 على اليقين والنسب اليقين اليقين اليقين اليقين

انما حركت البكرة بغير كفة عينيها ونحوها فسافرت الى الطبيعة
 فالعلم الباقي من بكرة في قلبك هو علم اليقين وغيره غير
 حال عن الشك والسرور وان لم يكن وان لم يكن ولكن على هذه
 الورد له القدر الحكيم والمراد ساعة او بعد الشهوة والسنين
 ان هو على هذا الشك وان لم يكن قد بقي كمال الكيف ذلك الحين
 ثم تروى عن النبي قال الخراز عن النبي هو ان
 يقع الحجاب عن قلوبهم ويتجلى لاسرارهم وارواحهم ويسبق
 عن اوهامهم حتى يروى عن النبي في جوارحه سكوت
 وينتهي عنه حزي قال الحسين اذا كان الرجل في عين اليقين
 فجلس على المكسب ضعف عن البتامة وكان ممن لا يسكن ولا يتحرك
 الا يقين وطاقية نفسه بالحركة ولا اكتساب فقال لست اعلم
 انه اتى له اصل ولا رزقا فاجترق فيه لم يجتبه عليه الحركة اذا لم يكن
 اصل في النفس الثاني قال سهل عن النبي ليس هو عين اليقين لكنه نفس
 الشغف قال بعضهم عين اليقين هي الشهادة التي لا تتورق قال المراد بعد
 ما اكتسب واجتهد وعان ما اعتقد يتعرف على حجم المحبة
 وبار الشوق كنف حارقة وما فيه من الالام ولا استقام وفيه الالام
 ولا انعام حتى يرتقي من بار الطلب الى العون والمطلوب وهو كشف

عن النبي ثم يسأل في قوله ما وعدناك من الله ما
 صنعنا عملك و احسننا املك في سجدا لعبد للرب متواضعا
 منكسر خاشعا متذلل اقم اي رب بل اي رب انت الاله
 بلا علة وسبب وانت القابل لعبدك من غير امر مكتسب وقال
 من المحققين ان قوله تعالى ما وعدناك من الله ما
 صنعنا عملك و احسننا املك و ما وعدناك من الله ما
 صنعنا عملك متواضعا منكسر خاشعا متذلل اقم اي رب
 بل اي رب انت الاله بلا علة وسبب وانت القابل لعبدك
 من غير امر مكتسب قال من المحققين من قال في قوله اي رب
 اي رب ان يقرب ذات لا يجوز الاستمرار عليه ولا الاحتجاج
 به كما ان كذا الان هذا ويكون بذاتها العرفاء مع رقيق الكلام
 والتفهم حقيق انه بتسبيح خفي وسرمكين وحق تحقيق ثم
 لتسألن يومئذ عن النعم انزل و يقال الرضا بالفضاء و يقال
 في المحيطة و يقال هو المصطفى صلى الله عليه وسلم ومن النعم
 سيال العبد تحقيق المشايخ والرحمن و يقال الماء الحار في الشتاء
 والماء البارد في الصيف ومنه الفضة في الجسد والقراع بالبدن
 الملبس و يقال النعم العظيم عند الله الكريم و هي الاسرار و يكون
 جرم

زوال الصلوة بكنى الصلوة بين الصلوات من بين الامارات والصلوات
 سمعت سخي يقول قال رسول الله ان كريم في ايام دهرم نجات
 بغير ضوا لها الا وهي بعد العصر وقت طلوع الفجر فكانه اتم
 هذا الوقت انها ساعة فيها احياية الدعوات وقبول العبا
 دات وفي قول النبي ليطيقه ريقه وكان الشياق يكدون في
 ذلك الوقت را يحكوك العنق ربح العناية به يستريح قلوبهم لما
 يجدوا في نفوسهم شيئا مما جاء من حبيبهم فهو كانه استقر الكفا
 الكريم جاءه من جميل كريم قد قيل الاجسا كدمي هجت من جدي
 فقد مراد بي سرار وحواعلي وجداء ان الانسان لفي خسر
 يقال لكل انسان في حشره من ريق قسطا من الحسد ونفسا من
 العشق انه فاريا على الدرجات واحسن القربات لو تكلم منه
 لتزلزلت العقول وتدنكرن النفوس وكهامة الارواح انك
 الروس يا صرة على العباد ما فان واما هو اجل واعظم والامر
 وليس للوجودات والذائد والكلون اعتبار بشيء ما وهم
 وتقوم من رهم بقوا فيها ونظروا فيها وحرروا ما هو المطلوب
 والمعصود الاصل الا الذين آمنوا وتواصوا بالبر طاعت بالبر
 مع الله وهو ان لا يشهد البلاء بحال وانشد حبري ولم اطلع هؤلاء
 على

على بصيرة واخفيت ما بي منكهن موضع الصبر جامعة ان
 هيرى صبا بتى الى رضى سرا فيجى ولا ادري سورة الكهنة
 بسم الله الرحمن الرحيم

ويل لكل همة مطرة ان يقال ما هم وما المروءاتى عيون
 الناس ما كلفه راي فيا يحرم ما رى الا العاقل الفخ عن الله على
 جاهل جلي فان الخلق خلقه والضع ضعفه والصورة صورة
 كما ان الا اعتبار من مخلوقاته فكذلك الاثار من مصنوعات
 فالويل كل الويل لما عاب الخلق وليس الا من رى في قلبه وفي نفسه
 عن الحق من المير في غير من الحول كم من الاشياء كاملة المعاني
 وما عالم ان ليس في خلقه من تفاوت فكذلك علم عن الحق وخط
 الى الباطل قتل ومن كملت صحاسته وتمت راي الاشياء كاملة
 المعاني من راي في نفس عيبا فيعلم انه بنفسه محسوب وكما
 الحق عنه غيبا جمع ما لا وعدده حقائق قال بعضهم جمع المال
 من علامة الجهل وحب المال من علامات النفاق والنجل بالمال من
 الكفر بالله من ايها الشيوخ ذو ولا اعتبار باختلاف الناس
 عليكم بفتوح ما بين والوقف وانتم على الباهات ولا فتوح
 لود ان هذا من علامة قبول الله خالق الليل والنهار

وعلى الظلمات ولا نوار الكفر والى شمال الله الواحد السميع العليم
 ومن عدد المال واعتده وتطاول بحقه وفضله اعداه نار الله
 الموقدة ^{التي} وتقال يوزان المعرفة اذا اتعدت في قلب المؤمن
 اهرقت كل مسدود وارب فيه ولذلك تقول جهنم عدا جزيا يوم
 فات نورك لظلمة الملح انما عليهم من صدقه ^{فقط} وتقال الغنا يغسر الله فقر
 ولا ين يضر وحشة والفرحينة ذل وتقال الفقر من استغنى بما به
 والكفر من استغنى بجاهه والمنفس من استغنى بالطاعة والذليل من استغنى
 بغير الله والجليل من استغنى بالله ^{سمعت منصورا عن ابي اسلمة}

اني عن الملقط عن الرضا عن ابيه عن جعفر بن محمد انه قال في
 هذه الآية النيران شئ فمنها نار المحبة والمعرفة تتفقد في فناء
 الموحدين ويزان جهنم تتفرق في افئدة الكافرين ويزان المحبة
 اذا اتعدت في قلوب المؤمنين تحرق كل همة غير الله وكل ذكر غيره
^{الملك} يقال النار الموقدة في قلوب الاحياء احر من النجوم
 بلا حرها ابردها قبل خلقت القلوب قبل الثواب مكنها ارف
 سنة فلذا سمى القلوب قلبا لانه قلبه القلب فاودع الله فيه
 حبة فهاج وعلى واستغل نار الشوق فبردت منه شرارة خلقت
 النار الكبرى مع الله كات السبع بشدتها وحرارتها ^{من}

كذا انشرا في انجيل من الخد اب في قلب او قد كل النار منها
 انسا تفهم المتان كهد الفهم هو لا الكبار وهو لا احوار
 المخرقوت بتلك النار سورة الفيل لسيد الرحمن الرحيم
 الم تركي فعل من بل ما اجاب الفيل في صدابره الكعبه
 ليهو رسوا بكيشيه فما قريب من مكة اسناب ياتي جمل العيد
 المطلب فاخبره قرب اليهم ففرقه رحلان فبقا اوجج
 فان الملك عصبان فقال واللوات والعزير كالملاحج الاباليه
 فقبل لا برهته اين سيد قرين مرد عليه اليوم ايله فانهما لكر عد الذنا
 هدمت البيت فردها عليه فرجع وتعلق بجلقه البيت وكان
 يقول لا هيران العبد يمنع رحله فامنع رجل لكر فان سل عليهم
 طين العقه ويقال اذا كان عبد المطلب وهو كافرا خلد في
 النجا اليه الي الله فانه لم نجيب رحله فامسسم المخلص اذا دعا
 ربه لا يرد في حايبا ويقال انها قرب الاحابيه منه لانه لم يسال
 الله لنفسه وانما يسال لاجل البيت وما كان الله يرضى لايضع
 الملائكه فقال يا ارحم الراحمين انزل من السماء ماء فتنزل على
 رسولك ونبيه هادي السبل كان بينهم كالماء وهو قد يما قد نزل
 في ذلك وانه من انما صلبه بما علم به وعاد عن مثلها

نقول لئلا يجهلون البتة ما عرّف به من هاتين الخصال والكثير
 ولا انعقاد والتحليل المتركيب كان منك الوبان الواسع وهي
 الأكرام والتجيب المخبون عام بتمام ما جرى من سؤالي ^{صلة}
 بهلوجرة إلى الاعتبار والتعويل فلم على علمه خيال له
 قول فاما العلم بالحدق والاهتمام ليس اليميش من سبيلاته
 يحتاج فيه إلى علامة ودليل فاما فهم خالي الدهن بقرته
 عن المثل فقط يستحيل وعليه القياس ليوافق القصد بها
 الناس وقد ارضت وما فيها من القال والقيل هل يطالع احد
 بحملتها الكثرة والتلويح وقد تخرّب الكلمة وموجب نقلة
 وتجربة بالقتل ويقوم ارسال الطيور بأبيل ما كان من الوانها
 اقداد اخراجها وكيفية مجيها الحديث طويل وهذا القدر
 لا ينبتني وعن الجمل لا يزال ولكن الحاصل ينبغي للتدكير إلى
 العالم بها وسواء هنا حزين قليل ومنه من اليد إلى
 ختمها من التطويل فهو البيان علم والمسيحي كقولها
 ميريل مثل محمدن الحبيب الأصيل فلا حرم يسأل ما كان
 من العقدة بتماها وكما لها من الله كالنائب وعنده
 كالوكيل فلو رجع اللغز لما احتج إلى الكورد على صراط السوال

والجنان ان كنت ابي ادم صوته على فيه منع لتناهد يا يوفى
 القهقم العقيل ما كانت ابره وما كانت الا ملاك والخلقة حتى
 الكروبين والملايكه كما سرافيل وميكائيل كان محمد فان لما الحمد
 التكلم فاحر من واللسان الناطق كابل ويقان من قصد هنك
 حرمت الحرام يرمم بالحجارة ويقبل بها فينبذ الاشارة كان حرمه
 هتكها ليس له فداء واعتذار ولكن المجرى بنفسه ويقبل ذليل
 وعقرا والمخض ايضاها تكم حرم من الحرام فقد اخبر ان لكل
 ملك حرم في حرم الله عارمة فيهنك حرمة ايضا يفتح ويرحم حتى
 يقبل القتل وكرم بقلبية اخذ الذرة وانتم الاجراء واد ذرا هنك
 بعزمت الله فمرفق بحريم ابن سناء الله غير قهار عند جبار
 لم اعتبروا بالاوليا لاصار

سورة القريش

بسم الله الرحمن الرحيم

لا يلاق فرش الملائكة يقال الطلاب امر يدون كونوا على
 ان وابلان فان لغت الايتلاف من الله بها على هو لا الترش
 الاشرف والاختلاف فيكم على كيفية بالخلق الاصطحاب
 مع الايتلاف لا يكون وعيش منه اهني ولا ذوقا ووزوا

بين حقائق التتم ويمنى من انوارهم ففهموا ان شراياهم في الاخر
 في عين الدنيا التي انصاف لا انصاف اما بعد انهم قالوا
 في الفتوة حتى نزال الانصاف وترك الانصاف وانتصاف عن
 الانصاف والانصاف في الايتلاف كثره البركة واليمن
 والخير والسعادة وجمع اللهم وفرق الفوقية والنتية و
 الاستقامة والرجاء ان تكون الخاتمة على هذه الخصلة
 والطريقة والغاية على العدو والترجح على الاخوان والتفوق
 وايد على سائر الانسان بها السموات الاسمان قصة هؤلاء
 الاربعة قصدوا الاحبار رجها ويميل القلب للاختيا ولا
 يفتخر اعتبار عرقهم في التواثر قلتم هو كالجبال الوشيق^{المتني}
 ه ي ش ي يكون بالانضمام ولا يكون بالافتراق في اجتماعكم
 اجتماع دينكم وتدبير امور دينكم وخلق اهني عيشه وراعاة
 اسباب خيرات ايام ولا اختلاف ايام والافتراق وتباليها
 لا يملك من اللون بالتالي نجسة والنجيل وتعطل الاخر
 فمن الابان ولا يوف من لم يعشق ولا يعشق اما السو خلقه
 اولق ووجهه فلا خير فيه لا خير فمن لم يعشق اللدورة
 في نفسه وغلظة في قلبه وقيد في روحه من يكون هذا
 وصف

وہو کہیں بھی خیرہ وہی لم یسئق فلقیح صورتہ وقع الصبرۃ
 لم یزالق بہ التنبہ فیتوسس منہ الی ما فی نفسہ من شرہ وان کان
 بسو خلقہ ولا حاجتہ الی البیان لظہورہ ایتلوں نہ سر و
 سے الخلق مفضوب باللہ سے الخلق حجیم اتعد سنی الخلق
 مردود الخلق سے الخلق فخذول الخلق قل اعوذ برب
 رب الدن من شر ما خلق سورۃ الماعون

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 الذی یقیم عن صلواتہم ساهون : قال ابو العباس
 عطا لیس فی القرآن وعید صعب الا و بعدد و بعد لطیف غیر
 ہذہ الایۃ قولہ فی المصلین الذی تم عن صلواتہم ساهون
 ذکر الاول یعنی صلاہا بل احضور من قبلہ فکیف من قرکھا را
 ساو مثل بالصلوۃ قال قال ایصال اللہ من حیث لا یعلم
 الا اللہ اللہ السہود والنمان بمعنوا و صوح عن عن
 الامسان وکن عند اولک الاخوان صطا المیون بہ فان
 الصلوۃ یتنوی عن حضور من حیث الصویرۃ والطمینۃ
 وکانہ نصیب علیہا فی طبع من القضا فان الخالہ
 یتنوی عن بہا الشاد بنق عخل و سہی وان بالنیمان

المعنى

والذكر وانت بسبحها بالسبطين العيين بسبحها من حسب
 الحق والصفي وذلك لان تلك النفس كاي مندرجة
 في الصور فتشاكلها هو الا بتواضع
 منقطع النفس التي من حيث الظاهر في الابداد والباطن
 منقطع بلا شك يا محمد انت تعلم انك الكل من كل الكل كنت
 انك في صورة مولود الانثى له الوالد آدم لك ولدك والانشاء
 اني وان كنت من آدم صورة فله فيه مني شئ ما هو في انثى محمد
 ليس انثى من احد يقول الخرقاني انا اقول من ربي بسبطين هو اقل
 وان انت الاول واول منشا مثل امر وانما حق وانثى وانثى
 ان الكون من غير ما يقربه الحيوان وتطهيره به
 النفس من قناس به الارواح عن الاقطاع والاسرار عن النفس
 فاعل انت ما شئت فصل التحليل من بكر وتفرقة تقرق المولى
 والسيداوا الخمر طغفك كل واشرب وافرح واسرح انك
 اعلى واظهر وشايبك انثى
 بسبح الله الرحمن الرحيم قل يا ايها الكافرون الخ
 الصودية القنم بحتي امره على الوجه الذي امر واما القد
 الذي امر وفي الوقت الذي امر واما يقول صدق العبودية

الحسين

Marfat.com

في ذكر الاختيار ونظير ذلك في السكون بحسب ما في الاقدار
 من في الكسار وبقا لا سودية اشتاء الكراهية بكل وحده
 من القليل من ما حركه ولا كان ولا فترسم كرها

نقل لا يدور في قلوبهم من اذنا ادم وملا لبدنهم بكل احد
 والكون بالقيام على حسن الة في ليم الحبيب هو الطبيب
 والكره في الرضا في ما لم يوسع في اى وصف يكون فلما يكون
 قد كرا لبا فضل العود وارا امة اما من احوال الة في اى وقت
 اختلاف الة بشارة اى جمع ويندر مع الاختلاف واد كان
 لهم الصوفى لا يعرف ولا يوصف بغير اسم هذه المقام فقوله
 محمد لا يوم ما زالت الصوفية نجما ثابته فان اصطفا
 ملكى اثبت جمع الجمع تبتيا بالحق والنتظام وهو من ايقان
 كل كاعلى عليون من دار السلام اتممت السورة نزلت في
 اول الامر ونسخت في اخر الاسلام وجاه الامر بالقتال فهذا
 من اجل الاحوال وانما المقام فيه الاستحكام ولا زكام لك

سورة النصر **بسم الله الرحمن الرحيم**

اذا جاء النصر من عند الله سبي انه له بان افناه عن نفسه وبعد
 عنه احكام الشريعة وهفاء عن الكدورة النفسانية

و سید دره و علی با اعتماد و عیدان تلخ طحطا و تفکر فکره
 فی دین الله انوار جانی اذ ابجدی لک والذی علیک بالقبول
 من الله و عرب بزر حبه الملتقط الهدی فی غمده لیکون مثلاً
 سبحانہ یهب لكل کسمل حلاق و لک کسمل لک و لک کسمل لک
 به بتلذذ القلوب و الیه میل النفس فی نیتهم و یوثر
 النفع لهم فیریدون فی الدنیا و یرغبون اهل العقیق و منه
 الرغب فی جمال المعالی و بدل لكل لاجل فمخرطون فی سلك یکنون
 و یصدان من هؤلاء الفقیر الکاملهم کما کل المرضی و فی حکم کسوم النوری
 کل یصدون ای الدنیا و لا یعرفون ما علیها الخیر و الشر سوی
 الی رب تعالی فانت الذی جاءک فی ربه و اتق و رایت الناس
 یدخلون فی دین الله انوار جانی انما شکر لله و سبح و ذکر الی
 بکره و لا یعمدون من حی عنانک و یسبح علیک ذنوبک
 و یقدمک علی خواص عبودک الله سبحانہ قال و لا یطون
 یشتی من علمه الا باشاء و سبح من لک ا قال فی سبح محمد صبر و استغفر
 کس علی حدرا حیث الامرا عیام مقام رحمة و استغفر الله
 کان لورا باخلق التوبیة و یرزق التوبیة و اجری کل
 التوبیة و الله اعلم بالصواب

Marfat.com

مقول لتولين بالحقيقة انها لا تصحاب سورة الذهب
 لسر الله الترحي والرحيم ثبت يدي ايها ذهب الحكيم
 يقال من ابرين دليلا وصدق حجت واعلى مناد او
 صرحها راعلى صدق المحبة وسدادة في الجنة الغفر في المحو
 والحب فيه كان من كان وان لم يناسب المحبة حيث مرتبة ومرتبة
 اما ترتيب القديس السبع حقا لولا ملائكة والروح كين ابرين
 ابرين محمد من احبه حتى دونت تكلم لسبب لعنه ابرين
 احسن كلمة في قوله ثبت يدي ايها ذهب وامر تتجوا ليد الخطاب
 الكتاب في القديس لم يكن بالعيب في فضة الذهب بل يورد
 في سبب هذا السبب سبب في غاية بيان محمد صلى الله عليه
 وسلم وبذكر للاجبا ادب فرقة نصيبه فالهرون على هذه
 الطريقة يدب وللم التوهان والعيب في تلك الفضية يدب
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم وان من ولاة وعادى
 عاداه لعن عليا وقال اجسهما لا في اجما لعن الحسن والحسين
 وقوله تعالى ان كنتم تحبون الله فايتوني بحبكم الله الى
 اشارتنا قومي ونسب ويقال فيه اشارة الى ان الحسد ان الحسد
 من عياد به ويوز به ويحلول به مع ما ينسب بالكونه على البعض
 والسبب

والسب و بودة حکایت لیسنج شینجا و من العلد ربه
من جبار و تجاوز الی شیخه قدسی به من الفرقه علی الصخرة
علی المشورین الاحیه و سما قبه نفس صحی باد انیه عن لفظ
السهمای معلوم عندی بالحقیقه و اسجد سورہ اخلاص

بسم الله الرحمن الرحيم

فل هو الله احد الی اخره و يقال السورة بعضها
تفسر بعض من هو من الله من الله احد من الاحد
الصد من الصد الذي لم يلد ولم يولد فوالذي لم
يلد ولم يولد الذي لم يكن له كفوا احد و يقال كاشف
الاسرار لقوله هو و كاشف الارواح بقوله الله و كا
شف القلوب و نفوس المؤمنين بيا في السورة و يقال
كاشف الالهي بقوله هو و الموحدين بقوله الله
و العارفين بقوله احد و يقال و العله بقوله الصد
العقله بقوله لم يلد ولم يولد لم يكن الی اخره و يقال
خاطب الادي هم خاص الخاص بقوله الله فاستقاموا
ثم زاد في البان لمن نزل عنهم فقال ما يصعد كذلك من و انهم
و يقال الصد الذي ليس تقدس عن احاطه علم المخلوق

ولا لغيرهم وانتراف معارفهم وتعال شرة من وتعرف العقل
 على وجه الواحد المنفرد الذي لا نظير له هذا العوض قال ابن
 عطاء قال الواسطه قل هو الى هو ليس باسم ولا صفة ولا
 كناية واشاره الى الذي علم الحق من بلجد في الاسماء و
 الصفات ويفرق بين الصفوة والموصوف فقال هو
 ليكون خرقا بين هو منه وهو ليس فرقاً بين اسميه
 وصفاته قل للحسين اهو هو قال بل هو ورا كل هو عياره
 عن ملك لا نبيت له شيء وعنه قال ابو بكر بن محمد الله
 العهد الذي لم يعط بخلق من معرفة الا الاسم والصفه
 قال الجليل العهد الذي لم يجعل لاعدائه سبيل الى معرفته وقيل
 العهد الذي لا يوش فيه شيء سمعت منصوباً عن ابي
 سكينه راني عن الملقط يكي عن علي بن موسى عن ابي
 عن جعفر بن محمد انه قال في قوله قل هو الله احد
 الظهور ما يريد به النفس بما ليس بالحروف والله الحق البت
 مصونه عن ان يعلقها بحرف ولا وهم واظهار ذلك الحرف
 في الحروف وهو ليتهدي بجانده المعنى اسم وهو اشاره
 الى عايت وانما هو بمتد على قانبت والواو اشاره الى اللغاب

عش

عن الحواس والاحد العرفه الذي لا نظر له فمفوق قوله
 نقلاً عن ابي حنبله الخ لا يبق اليه فيعجزون عن
 ادراكه فانه بالوجه مستعار عن الادراك بفعل الحواس
 والحد المتوالي عن الكون والفساد والحد الذي لا
 يوصف بالثبات وسورة الاخلاص خمس كلمات الاله احد
 دلالة على النورانية الله الهمد لله على الفردي
 معرفة اى عينية وليريد معرفة ان ليس مثله
 شيء وهذه اجسامها بذلك على الانقطاع اليه والقرى
 عما سواها يقال قل يا محمد ولا يقال يلقون
 هذا فملك بعين في نفسك عن القول باى قول
 كان مما في صفة القول من القضا ومع الحال وليس
 كذلك الى باب الكمال فان القول والحال عند العا
 بين في الحال هو الله المتعال ويقال فان القول
 حدث وقولك فاقترانه به يفصل ذلك القول و
 نقى العاني يغنايه ويبقى باقى بقايه ويقال الحاد
 بحدوثه اذا حدث اذا اقرن بالقديم لم يبقى له
 ويقال قل وان القول هو الله قل هو فوق اى هو

والعلم اليك مما يسمع بذلك والله تعالى عن خلقه والتدبير
وحسبك قلت لكن كثرة انت حواء انت محو واي يسمع بقول النصف
الى ام اصفى اليك انطق وترم والتوق ففهم ويقال ويقال
قال هو ان العادة منه ولا شللة الى اذ ان ليسى لحيوانه
الذي تالها لعقول في ما بيته ونحوه لارواح في هويته
ليس له جهت والا لير نسبه ولا به وصلت ولا منه
قريبه منزلة عن الكل كان افضل والوصل من لم يلد ولم
يولدوا ين هو الاحد يكون له كقول من حيث الوقف
او الصمد قل هو الله ولا تنوهم ان السلوت خير من
قولك فانه لا يعرف بالكلام ولا يدرك بالاشارة كما
يوفق من العباره فليعرف من السلوت والذبول
هذه التنفاره يقال فل هو فان من تعرف بهن هو
يعرف ما به الكثرة اليك احد من الاحد ند انه و صفة
و فطه لاجرم يكون الصمد الله الصمد من هو الاحد با
لاحد بالثبات والتعدد لا يفيد فيقال لم يلد ولم يولد ولم
يكن له كفواً احد . سورة الفلق لله الرحمن الرحيم
بسم عزير اذا بعثي لقلت فان لا طقة بحال احياه

وان كاشفه بحلاله اباده واقتناه فالعبد في حالتي تقار
وفناء وحور اثبات ووحده وفقد قل اعوذ برب الفلق
وفي السورة تعليم استدراج الشرور من الله ومن صلح توكل
على الله فهو الذي صلح بحقيقته بالله فاوا توكل لم توفقه الله للموت
الا والمعلوم من حاله انه يكون ما توكل به عليه وان العبد ^{به}
حاجت الي استدقاع البلاء منه فان اخذ في التخرز ^{بالله}
وتدبيره وقوله وقية وفهمه وبصيرته وعمى من شهود ^{بالله}
بضا عن عبده البلاء في كل وقت واذا صلح شتره عن حوله
وقوته وتحموه شهود هريان التقدير قال ان نزول البلاء
استواء عن نعمت تزد القليل في التدبير وعن قريب يرفق
الي حالة الرضا من مراده ام لا عنده ذلك الملكة اعظم
فهو بظاهرو لا يفت عن الاستوادة وبقوله لا يخبر عن
التسليم الرضا حقا قال بعضهم في قوله الفلق فلق الملك
من القلوب واذا هاعلى الا لسته قال محمد بن علي الترمذي
عقل الله على قلوبنا من عباده فقد قال النور فيها
لا يلق الحجاب وان كنت في العظا وهو قوله قل اعوذ برب الفلق
قال محمد بن صالح المنجد في معنى القطيع يحمله

ككبر واحدة وهي من لفظ ان القرآن قل اعوذ برب الفلق
 وقال في النور وقل البحر ميبس وقل الاسماع والابصار
 وقل القلب بحثه انكشافه الثبوت قال النور عليه السلام محمد
 وجهي الذي خلقه شق سمعه وبعده وقل الصدور وقل
 وشعرها ليدار كما جرمي فيها من المباشرة اذ فرد ذلك تحت
 السجدة وشقها وهامس شر ما خلق ان يكون من سراطها وقية
 من خلقه ومبدعها قال اجتمعت الشيوخ على ان
 الموانع اربعة انها للاناس ربعة الدينافا وطريق رفعها الزهد
 فيها والخلق اي خلق من جهنم وطريق رفعها الحكوة
 والغرور ومنها الشيطان والنفس وطريق رفعها الاستعاف بالله
 والالتجاء الى الله ساعة فساعة واليه امر ارب رسوله
 الحبيب فقوله قل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق وقل اعوذ
 برب الناس ويقال ما خلق خلق الا وفيه من كان حجة الملايكة
 لولا فيهم من الشر ما اعتضوا على عالم الجهد والسرحه اخرجوا
 الرفا اولوا فيهم التطركي بنتم فما الموع خطبة لكن انها في
 ذاتة سبحانه كما لمنفوس من العهن ولو افيهم من الشر ما انكهارت
 مهاروت ما ارتكباها مكبا في برحتي ينهني لاهر فلتعلم ان الله

بمكانه عرف بيده بالإسعاد عن الشر المطلق المتعلق بمخاواته

وكان الخلقه استلزامه من غير كل شر لا استعاضه من الأسنان الامور

وكذلك من الشيطان فكانه عرفه ما نقطاع عن الكل الى ربه ان

ليس في احدهما فيتفع ويستترق عليه فمن الكل الحذر الحذر

كان من كان فان لا بد لك فتأخذ ما صني واترك ما لم رعت

يعيد ولا يفعل حيث لا تنافي مكر الشر استمد من الملك ولا يتعلق

بهم ولا يتعلم منهم تلك الخطبة تحت الانبياء ولا تبغض اليها

هو عنهم بل تدر فتداه الشيخ واحرق عن اقوال الله وانما له

القطر يد الشكر لا يحلو من الوزر اجبت حركه من ناما والعفو

بجمل هو ما هذا امر قد قد الاضطحاب سر وجه والولد

والخادم والناس على هذا اقسى على اهم اصطلح وعنده ان

ومن شر النفاثات في العقد من اعمال اهل العنت في

العقد باحصار الكسر وتوجه النفس بدل الكفاية ليقدر

شكره الا شر قابله بيده بعلمهم وما فيهم من اس مستقر ومن شر

حاسد اذا عسد ما استفاد من الحاسد وكمن هو شره فكل ذلك

الاعتراف والاعتراف واخره دل على ما تقدم منها واخر فان الاستفاذه

ليس من الاعتراف بل من الاعتراف والاعتراف والاعتراف والاعتراف

قل اعوذ برب الناس المسوسين في الوساوس حديث النفس باهو كما

لصوت الخفي ويقال من شر الوساوس اي من شر ذي الوساوس ويقال

الوسواس التي يكون من الكفة والناس والكناس الذي يقبيل كمن

عند ذكر الله وهو صفة الشيطان الذي يوسوس في صدره والناهي الكفة

والناس قيل الناس يقع لولا على الجبن ولا يوسوس جميعا كما قال واذا عرفت

الذي نفي من الخفي فتميزا هم يقولون كما يقولون في حال من العجز والناهي

Marfat.com