

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ الْكَرِيمِ

حامل اہرار کتاب و میزان شمشیر اور شرح استخلاف فی اللہ

موجود اور: بیچ

266

تمام عام پر ملت اسلامیہ کی لہلہ افضلیت

کتاب مختصر

# سیرہ نبوی کریم پر ایک تحقیق نگار

## (دستور حیات)

### جلد اول

التصنیف  
محمد سعید  
مخلفینہ

منشی فاضل مولوی  
دارالتصنیف و النشر  
تعمیر علی کی ترتیب

لیکھنے والے  
جامعہ عاصمہ  
الوہاب شریف  
ضلع سیالکوٹ پاکستان

(ہدیہ وکس اوسپین)  
جلد حقوق بحق دارالتصنیف و النشر محفوظ ہیں

(علیہ السلام سعید 2 تعلیمی پریس سیالکوٹ سے چھپوا کر دارالتصنیف و النشر الوہاب شریف ضلع سیالکوٹ)

۱۲۹۷۶ ۹۹۲۱  
۲۸۲  
۸۷۱

# دیباچہ جلد اول

## پائندہ و بالندہ باد اے ملتِ اسلامیہ!

اے حافظِ فطرت (دینِ قیم) بزرگِ ملتِ اسلامیہ یہ کتاب مخصوص بدلیلِ شرحِ عدلِ حاصلِ اسرارِ حفظِ فطرتِ انسانی ہے کیونکہ نفسِ ناطقہ انسانی اساسِ عدل یعنی جوانبِ میزانیہ نفس (کثافت و لطافت) پر استوار ہے اور یہ شارحِ ایفائے تقاضا ہائے اساسِ عدل ہے جو ثقلِ موازینِ نفس ہے اور نفسِ انسانی میں اساسِ عدل پر تعمیرِ قصرِ عدل ہے یعنی وہ حفظِ فطرت ہے اور اسی دلیلِ شرحِ حفظِ فطرت سے اس کتابِ مخصوص کو خصوصیت حاصل ہے۔ (کیونکہ ایفائے تقاضاے احسنیتِ خلقی کی تکمیل ایفا سے حفظِ فطرت تمام کائناتِ انسانی پر شرفِ خصوصیت رکھتی ہے جو اختصاصِ رحمتِ الہی ہے اور خلقاء الارض نوعِ انسانی کی استعدادِ استخلافِ فی الارض کی تکمیل ہے۔

اس کتابِ مخصوص میں اول المسلمین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ حسنہ پر جو حفظِ فطرتِ نفس اور اس کے تواتر کا حاصل ہے اور الفاظِ کتابِ مجید کی شرح متشکل ہے اور اس کی معنویت کے ساتھ ساتھ الحقیقت ہے اور اسی دلیل سے آیاتِ کتاب کی شرح کے ساتھ جو اس صلعم کے اسوہ حسنہ شرح ہے، عقائدِ نظر سے نفسِ ناطقہ انسانی کی تشہیں اور تجزیہ کرتے ہوئے فطرتِ نفس کے نمونہ کے ساتھ پر بزرگِ ملتِ اسلامیہ کی افضلیت کو محقق کر دیا گیا ہے۔

کے مطالعہ سے پہلے یہ حقیقت، ذہنِ مبارک میں جاگزیں کر لینی چاہئے کہ جب علمِ طبعیات اور زیرہ کا فہمِ کامل فکری توجہ کو لازم قرار دیتا ہے بلکہ اسے حکمت کے ساتھ محض تشبیہ حاصل ہے۔

بَلَدٍ مِّنْ حَبِشًا فَلَمَّا نَزَّلَ اللَّهُ إِلَيْنَا قُلْنَا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ لَئِيذَ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ لَعَنُوا يَوْمَئِذٍ الَّذِينَ كَفَرُوا وَهُمْ فِي أَعْيُنِنَا ذُرِّيَّتُهُم بِئْسَ أُمَّةً كَفَرَتْ وَأَلَّا يَحْتَمِبَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ لِيُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِمَا كَفَرُوا وَالَّذِينَ آمَنُوا سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ

مل کے معنی یہ ہیں کہ جو جبہ و ثقلِ بدن کو ایسے دوساری جتوں میں تقسیم کیا جائے کہ ان ہر دو میں سے کسی میں مطلق کی روشنی نہ ہو اور یہ دونوں

سورہ جوانبِ میزانیہ نفس سے محقق ہے کہ لَعْنًا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (والتین) وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (والتین) وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (والتین) وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ

ذہا سے تفصیل کے لئے فاتحہِ عدل میں منوں تشبیہ بہ حکمتِ مطالعہ فرادیں۔

نفس ناطقہ (جو جامع حقائق علوی و ربانی ہے) کے تجزیہ اور تشہیص اور معرفت سے جو شوکت حکمت اور حقیقت ہے۔ فطرت انسانی کے فیصلہ کی علمی تشریح کا ہم ضرور کامل توجہ فکری و عملی اور معرفت نفس کی سطح کا تقاضا کرتا ہے۔ پس سرسری مطالعہ اور سطحی نگاہ حقیقت مضمون کو کما حقہ نہیں پاسکتی۔

و فطرت نفس کے فیصلہ کے ساتھ ملت وسط کی افضلیت کا اعلان علم (جو بدلیل اکمال دین اور اتمام نعمت علی فطرت نفس فرد متزل و مدن جو حجت اختتام نبوت ہے۔ اور ہر غیر فطری نظام کی تیغ کے لئے فیصلہ ہے) ہا تمام مفکرین عالم کی دانش کو دعوت تاخت فکر ہے۔ اس لئے اس مدعا کی ایفاء کے ساتھ کہ تکمیل فطرت علی عدل اور تصفیہ فطرت فی فطری کی ایفاء ہے۔ اس دلیل افضلیت وسط و عدل (سیرۃ نبوی پر ایک محققانہ نظریہ) کی ملت اسلامیہ کے نفس مبارک میں ممکنہ منکشف بالنور استدلال فکری اور تحمل نور شہادت علمی کے ساتھ قدیم و دانش ناقص کے عجز پر فیصلہ ناطق ہوگی انشاء اللہ! کیونکہ صرف حافظ فطرت نفس مسلم ہی اپنی استعداد فطری کے ساتھ مع انسان پر فضل اور برتری کا استحقاق اور اس کی استعداد رکھتا ہے۔ اور مستخرج نفس متاع قاہر یعنی شمشیر کا وارث جانتا ہے۔ نیز اس تصنیف فاضلہ کے مطالعہ میں ترتیب کو مزید ملحوظ فرمانا چاہئے کیونکہ علم نفس کے لئے مخصوص اصطلاحات کی تشریح ہے۔ جو جامعیت اور اختصار کے ساتھ ایک مفصل اور طویل مضمون کی اہمیت داری کرتی ہیں اور وہ تین مطالعہ سے انشاء اللہ واضح ہوتی جائیں گی۔

اس تصنیف فاضلہ میں بعض اصطلاحات اسلامی فلسفہ اخلاق کی رو سے استعمال کی گئی ہیں اور یہ اس لئے ہوا ہے کہ اسلامی فلسفہ اخلاق نے قرآن و سنت کی روشنی میں نفس ناطقہ کی تشہیص کی ہے۔ نیز تمام فلسفہ قدیم و جدید میں خوان نبوت سے ہی علم اور غیر معلوم طریق سے خوش بینی کی گئی ہے (جیسے کہ عنوانات اہتد اور تشبہ بہ حکمت میں اس حقیقت کو واضح کیا گیا ہے) اور بعض اصطلاحات جدید میں جو بہ تقابلاً ضرورت اور مضمون کی مناسبت تکمیل کے ساتھ وضع کی گئی ہیں۔ حقائق کتاب و سنت یا دینِ قیم کی ترجمان ہیں۔

اس کے مقدمہ المضمون بہ فائزہ العدل اور جزیرہ الالاف میں خط فطرت نفس اور اس کے تواتر کی شرح کی گئی ہے۔ عنوانات علم علی اللسان (حجت الہی) اور علم فی القلب (حکمت) اور احادیث طیبہ کی روشنی میں علوم نبوت کی وسعت احادیث طیبہ کی روشنی میں علمائے وراثہ انبیاء کی وسعت علوم جو کاسار کے قلم سے مذکورہ میں قبل ازین شائع ہو چکے ہیں۔ میں مزید تجزیہ اور اضافہ کے ساتھ فائزہ العدل میں شامل کیا گیا ہے۔

اور اس کی جزو ب میں سوانح عہد نبوی پر تبصرہ کے لئے جو منظر حفظ فطرت یا عدلی نفس ہے متفق شبلی رحمۃ اللہ علیہ کی مع لطیف سیرۃ النبی جلد اول و دوم اور احادیث صحیحہ کو معیار صحت سوانح قرار دیا ہے۔ اور وہ تبصرہ دستور تعمیر ملی کی ترتیب رائیں لائے صلح و جنگ اور قوانین نظم و ضبط اور تہذیب و تمدن کے علم کی تشکیل و تجدید کا جامع کامل ہے۔

الحمد لله والشكر لله انما هذا الكتاب في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
 متواتره يعني تزكية نفس اور تعلم كتاب کے ذریعہ جو اعمال دین اور تمام نعمت اور احسان نبوت پر  
 ہے۔ اور تسلسل و تواتر کے ساتھ متدیق زمان حضرت خواجہ محمد رفیع رضی اللہ عنہ اور غوث دور  
 حضرت خواجہ محمد رفیع رضی اللہ عنہ کے نفس مبارک میں جلوہ گر ہوئی۔ اس وقت فعالیت سے لمحہ اس  
 نفس میں حقائق نفس اور متاع قاہرہ یعنی شمشیر کی حقیقت کو (جو سخن نفس ہے) منکشف فرماتے  
 کی قلم کو شرح حفظ فطرت اور مشاخصت شوکت قبضہ شمشیر کی توفیق دی۔

گفت پیغمبر کہ ہست از اتم  
 مر ازاں نزد بنید جان شان  
 بے معین و اعادیت و رواہ  
 کہ بود ہم گوہر و ہم بہتم  
 کہ من ایساں را بے بیم میاں  
 بلکہ اند مشرب آب حیات

چنانچہ یہ خاکسار اس شہسوار جادۂ عدل اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں اصحاب  
 رضی اللہ عنہ کے ذریعہ اس ہدیہ مخصوص کی عزت قبول کے ساتھ حاضر ہوتا ہے۔ وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ  
 وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

اور وہ شرف حضور اور عزت قبول تمام ملت اسلامیہ کے حضور میں اس دلیل سے شرف بارگاہ  
 رسالت اول المسلمین صلعم کے تصرف فعالیت سے حقیقت اسلامیہ تمام ملت میں سیران مشرک کے ساتھ  
 اور اس شرف بارگاہ میں ملت اسلامیہ سے ان احوال خلوص یا اراکین جامعہ عالیہ مدلتیہ کو  
 ہے۔ جن کے احسان جہد و ہمد کی فطرت کائنات انسانی یا آج تمام دور حاضر مشکور و ممنون  
 کی اساس ایشیا پر شرح حفظ فطرت بی آدم جو حافظ فطرت بزرگ ملت اسلامیہ کی دلیل فضل  
 سیرۂ نبوی پر ایک معقنہ نظر صفحہ روزگار پر طباعت اور نشر کے ساتھ ثبت ہو رہی ہے۔ اور وہ ملت  
 مصلوئیہ متواترہ کے ساتھ تصرف مدلتیہ و شہیدیہ کے ذریعہ وابستہ ہیں۔

اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى الْاَوَّلِيْنَ وَالْاٰخِرِيْنَ قَائِلِ الْمُرْسَلِيْنَ خَاتَمِ النَّبِيِّيْنَ مُحَمَّدِ رَسُوْلِ اللّٰهِ خَلِيْفَةِ اللّٰهِ فِي الْاَرْضِ  
 وَتَلِّمْهُ وَعَلَى اٰتَمَائِهِ الْكٰثِمِ وَعَلَى سَابِقِيْهِمْ مِنْ تَابِعِيْهِمْ مِنْ تَابِعِيْهِمْ بِاِحْسَانٍ... اِلَى هٰذَا الْيَوْمِ وَالْيَوْمِ اٰمِيْنَ

(خليفة محمد سعيد)  
 خلف حضرت شهيد (المعروف به خليفه محمد)  
 خلف حضرت صدیق زمان (المعروف به خليفه محمد)

۲۰۔ ربیع الثانی ۱۳۵۱ھ  
 مطابق ۱۸ جنوری ۱۹۵۲ء بروز جمعہ المبارک

وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ رَجَعَهُ



# فہرست مضامین

نمبر صفحہ	مضمون	نمبر شمار	نمبر صفحہ	مضمون	
۹۰	علم فی القلیب (حکمت)	۱۲	<h2>فاتحۃ العسل</h2> <p>نبوی پر ایک محققانہ نظر کا مقدمہ</p>		
۱۰۳	میراث علوم	۱۵			
۱۱۱	احادیث طیبہ کی روشنی میں علوم نبوت کی وسعت	۱۴			
۱۱۸	احادیث طیبہ کی روشنی میں علمائے ورثۃ النبیاء کی وسعت علوم	۱۶			
۱۲۶	اخلاق نبوی اور قرآن حکیم	۱۸	۳	تعمیر	
<h2>جنم (۱)</h2> <p>مکارم اخلاق و محاسن افعال (حکمت و عدالت و شجاعت و ہمت)</p>			۱۱	۱۱	اکمال دین اور اتمام نعمت (مکمل دستور)
			۱۸	۱۹	۱۹
۲۸	۲۳	۲۳	۲۳	تعدیل نفس	
۳۳	۲۴	۲۴	۲۴	تنزیل دستور اور اسکی تدریج اور اتمام انسانی	
۳۸	۲۵	۲۵	۲۵	جدوجہد	
۴۱	۲۵	۲۵	۲۵	تدریج ارتقاء	
۴۹	۵۱	۵۱	۵۱	تدریج انحطاط	
	۵۲	۵۲	۵۲	مختلفات فی الارض	
	۴۲	۴۲	۴۲	اجتہاد اور نفاذ امر	
	۴۴	۴۴	۴۴	تشبیہ بہ حکمت	
	۸۱	۸۱	۸۱	مکارم اخلاق کی حقیقت	
	۸۲	۸۲	۸۲	ادارت	
	۸۶	۸۶	۸۶	علم علی اللسان (حجت الہی)	
	۱۱	۱۱			
	۲	۲			
	۳	۳			
	۴	۴			
	۵	۵			
	۶	۶			
	۷	۷			

مضمون	نمبر شمارہ	نمبر صفحہ	مضمون	نمبر شمارہ
نفاق	۲۲	۵۸	صبر	۸
کسب طہیات	۲۳	۶۲	عدل	۹
ممانت نفس (استقامت و وقار)	۲۳	۶۶	تسلیم	۱۰
نظم با احکم	۲۵	۶۰	تقویٰ	۱۱
انجام حقائق نفس اور نفس جماعت	۳۴	۶۳	اخلاص	۱۲
درجات تدریجیہ کی دلیل سے کیفیت		۶۵	عزم و توکل	۱۳
شعوری کا تحقق اور ذریت رسالت		۶۹	شکر	۱۴
ذریت استخلاف کی طرف اس کا احتیاج		۸۲	مکافات	۱۵
		۸۶	توہد	۱۶
		۹۱	وقار	۱۷
		۹۹	شجاعت	۱۸
		۱۰۸	صدق	۱۹
		۱۱۰	تحمل	۲۰
		۱۱۳	کبر نفس	۲۱
		۱۱۶	شبابت و سکون	۲۲
		۱۱۹	توہد	۲۳
		۱۲۲	حکم	۲۴
		۱۲۴	علم	۲۵
		۱۲۸	تواضع	۲۶
		۱۳۵	رمم	۲۷
		۱۴۲	عفت	۲۸
		۱۴۴	تزکیہ	۲۹
		۱۴۷	خط	۳۰
		۱۵۲	سیاد	۳۱
<b>جزء ب</b>				
اول المسالین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض				
کے سوانح ہدایت و خلافت پر تبصرہ سے تر				
قی اور آئینہائے صلح و جنگ اور قوانین نظم و				
تعمیر				
۱ قبل بعثت کعبۃ اللہ الحرام کی تعمیر				
۲ حج اسود اور کعبت ثالت فیصلہ				
۳ حکیم بن الدول کھیلے ملت اسلامیہ کی				
۴ تجارت (تعمیل معیشت)				
۵ دعوت الی الحق (تاسیس ملی				
۶ ہجرت توسیع قی اور اس میں اسباب قرآن				
۷ ترتیب فکری (تشدید ملی)				
۸ غزوہ بدر (شوکت دفاع)				
۹ غزوہ احد (استقلال دفاع)				
۱۰ غزوہ احزاب (شدت دفاع)				

نمبر صفحہ	مضمون	نمبر شمار	نمبر صفحہ	مضمون
۱۵۵	شعبہ عیادت مرضی	۳۰	۴۲	غزوة بنو قریظہ (حکیم بن الدول)
۱۵۵	شعبہ رحم حیوانات	۳۱	۴۴	معادہ سیدیہ (معادہ بن الدول)
۱۵۴	شعبہ اہتمام صحت	۳۲	۶۸	غزوة خیبر (صغیر الدول)
۱۵۴	شعبہ زراعت	۳۳	۹۱	غزوة موتہ (قصاص بن الدول)
۱۵۴	شعبہ معدنیات	۳۴	۹۹	فتح مکہ (تکن استخلاف فی الارض)
۱۵۴	شعبہ لائے آب رسائی و آبپاشی و نشاندہی	۳۵	۱۱۶	غزوة حنین (مکین بییت)
۱۵۶	شعبہ عرفہ عامہ	۳۶	۱۲۹	غزوة تبوک (اجلے بییت)
۱۵۸	شعبہ جاسوسی	۳۷	۱۳۹	لازم تشدیہ و فیہا مستحکم
۱۵۸	شعبہ لائے صنعت و حرفت و تجارت و مواصلات	۳۸	۱۴۱	تعمیر مسجد النبی مشکلی کے لئے ایاتے لازمہ ظرفیت اور شرح مقصود آریہ جعلت لی الارض
۱۵۸	دار الضرب	۳۹		مسجدنا و طورنا
۱۵۹	شعبہ دول منقودہ و سرحدات	۴۰	۴۳	مواخاۃ (حقیقت اسلامیہ کا سیرانہ مشترک
۱۵۹	شعبہ نعت ہجرت اور السدا و بے لفظ گاری	۴۱		اہتمام کشف و تحمل اور دفع مواضع فرطیہ
۱۵۹	شعبہ تعلیم	۴۲	۱۲۵	(سیاست دن)
۱۴۰	اہتمام کتابت و النشاء	۴۳	۱۲۹	شعبہ تاسیس توسیع و تشدید ملی
۱۴۰	تعدیل معاشرت یا تدبیر منزل اور شعبہ اہتمام تعلیمی	۴۴	۱۵۰	شعبہ اجہتاد اور تقاضا امر
۱۴۴	شعبہ سیاست بن الدول (سیاست خاصہ)	۴۵	۱۵۱	شعبہ شوری
۱۴۴	شعبہ دفاع	۴۶	۱۵۲	شعبہ احتساب استعداد و لاء و غیرہ
۱۴۶	شعبہ نشر	۴۷	۱۵۲	شعبہ احتساب عام
۱۴۸	شعبہ تعدیل نعت	۴۸	۱۵۳	شعبہ حرس (پولیس)
۱۴۹	اصناف محاصل	۴۹	۱۵۳	شعبہ و فضل قنایا
۱۴۹	مدقات	۵۰	۱۵۴	شعبہ بییت اجراء
۱۶۳	محاصل متفرقہ	۵۱	۱۵۴	شعبہ اصلاح بین الناس
			۱۵۴	شعبہ تکمیل محاصل

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون	نمبر
۵۲	غنیّت	۱۴۳	شعبہ سیاستِ خارجہ کی جزئیات	۵۸
۵۳	جزیرہ و خزانہ	۱۴۵	ایمانے ہند	۵۹
۵۴	شجاعت کے ترشحاتِ عالیہ کے ذریعہ	۱۴۶	سفر و وفد	۶۰
	دفعِ زلیہ	۱۴۷	اسیرانِ جنگ سے عمن سوک لود و دیگر	۶۱
۵۵	تصرفِ عقیبہ	۱۴۸	جزئیاتِ سیاستِ خارجہ	
۵۶	فہائشِ علمیہ	۱۴۹	دعوتِ الی الفطرت	۶۲
۵۷	خواتینِ عالیہ	۱۵۰		



لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ

تحقیق ہم نے اپنے رسول بھیجے آیات ظاہرہ کے ساتھ اور نازل کی ہم نے ان کے ساتھ کتاب

وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ

اور میزان تاکہ لوگ قائم بالقسط ہو جائیں۔ اور ہم نے لوہا نازل کیا۔ جس میں سخت

بأس شديداً وَمَنَافِعَ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ وَرِجَالَهُ

سنگ ہے۔ اور لوگوں کے لئے فائدے ہیں اور اس لئے کہ اللہ جان لے کہ کون اس کی

بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ

اور ایک مرہلین کی بالغیب مدد کرتا ہے۔ تحقیق اللہ قوی اور غالب ہے

یہ اور اس کے اسباب معاون اور عیادت انفرادی و اجتماعی سے متعلقہ دیگر راجح کی ایفاء میں اسباب معاونہ جو جماعتی نظام کے تحت  
مق ہوئے ہیں اور تشکیل جماعت بہ ذیل دفع مواعج مشتمل شمشیر ہے۔ (جو یا ہم نے تلوار نازل کی)

فَضَّلْتُ عَلَى الرُّسُلِ لِيُنَبِّئَ بِمَا أُعْطِيََتْ بِجَوَامِعِ الْكَلِمَةِ وَأَدْر

میں انبیاء پر فضیلت دیا گیا ہوں پھر (خالق) سے مجھے جوامع اللم عطا کئے گئے ہیں اور

نَصَرْتُ بِالرُّعْبِ أَجَلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ وَجَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ مَرْتَبًا

میں رعب سے منصور کیا گیا ہوں اور غنائم میرے لئے حلال کر دی گئی ہیں اور زمین میرے لئے

مَسْجِدًا وَظَهْرًا وَأَمْرٌ سَلِّتُ إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً وَخَتَمٌ

سجدہ گاہ اور ظہور بنا دی گئی ہے۔ اور تمام خلق کی طرف مجھے مبعوث کیا گیا ہے اور مجھے پورا

بِالنَّبِيِّينَ

انبیاء کو ختم کر دیا گیا ہے۔

(رداء مسلم)

(مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین)

حکیم و عادل اور شجاع و عقیف (مکمل فطرت نفس) اول المسلمین محمد رسول اللہ  
 خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ کے حضور میں جملہ اصحاب تو اتر تے صدیق زماں  
 حضرت خواجہ محمد صدیق اور غوثِ دوراں و شہید حضرت خواجہ محمد رفیق رضی اللہ  
 عنہم کے توسط سے یہ خاکسار اس بڑی مخصوص کی عزت قبول کے ساتھ حاضر ہوتا ہے۔ جو  
 اس صلعم کے اسوہ حسنہ پر (جن کی حقیقت معنویت کتاب کے ساتھ متحد ہے)  
 محققانہ نظر سے حامل اسرار کتاب و میزان و شمیر ہے۔ اور شرح استخلاف فی الارض  
 ہے اور ملت اسلامیہ کے ہر عہد کو اس صلعم سے بہ دلیل تو اتر ترکیب و تعلم متی قرار  
 دیتی ہوئی تمام عالم پر مکمل فطرت نفس ملت حکیم و عادل اور شجاع و عقیف کی  
 دلیل افضلیت ہے۔

وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ (البقرہ)

محمد مصطفیٰ

نفس نامطقہ کی تخصیص اور تجزیہ نے یہ ثابت کر دیا ہے کہ وہ اس میں عدل و قسط (جو انہیں میسر نہیں  
 نفس، روح بخاری و روح الہی) پر استوار ہے اور قیام بالقسط یعنی وزن نفس میں تعدیل  
 شرط استحکام فی الارض ہے۔ کیونکہ وہ ایفائے تقاضائے فطرت نفس ہے اور مستحکم <sup>عقل</sup> امر بالعدل  
 اور قائم بالقسط ہے۔ اور اسی دلیل سے وہ حق اجتہاد اور نفاذ امر ہے جو نیابت امر بالارادہ  
 مستحکم ہے۔ پس وہی بہ دلیل تسلسل تمام کائنات انسانی پر ملت اسلامیہ کا فضل  
 قاہر ہے یعنی نفس انسانی کے لئے لزوم اسباب اور تسخیر ملکوت کی حقیقت ساطعہ جس  
 پر فطرت نفس کی ترکیب شاہد ہے۔ بہ دلیل تکمیل فطرت اسے ملت ساجد و طاہر کا وحدت  
 مرجع فطری اور وحدت مرجع نفس اجتماع کی کیفیت نم شہوی کی تہاد ہے شکر ذریت نبوت و ذریت خلائق کے  
 تخلیق استحقاق و لزوم وحدت اجتماع و تخصیص قبضہ شمشیر و وسعت محیطہ ارض قرار دینی سے  
 پائندہ و بالندہ باد! اے ملت اسلامیہ!

محمد سعید

لے کشف روح الہی (روح مستحکم) اور اس کا تعلق جو روح بخاری کا حامد ہے ۵۰۳۰۲ تعدیل نفس کے جمع مقالہ علویہ و سفلیہ۔

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ دُخُلًا  
..... وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ ..... دُخُلًا

# فَاتِحَةُ الْعَدْلِ

رسالة نبوی پر ایک محققانہ نظر کا مقدّمہ

مدرسہ اسلامیہ  
(خلیفہ) محمد سعید  
دارالتصنیف والنشر

مدرسہ اسلامیہ  
جامعہ عاصمہ  
آکھیا شریف

وَعَدَا اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ

اللہ نے وعدہ کیا ہے جو تم میں سے ایمان لاتے ہیں (موجودہ استخلاف خاصانِ ملت اسلامیہ کے ساتھ) اور انہوں نے

فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ

داعیوں (مساخات کے ہیں) وہ امر بالعدل الہی کے وارث یا آمرین بالعدل ہیں، ان کو زمین میں مزور

الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا

خلیفہ کرے گا۔ جیسے ان سے پہلوں کو خلیفہ کیا تھا اور مزور ان کا وہ دین جو ان کے لئے اس نے پسند کر

لَيُبَدِّلَنَّهُمْ لَآيَاتٍ كُنَّ مِنْ شَيْءٍ آتٍ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ

لیا ہے۔ ان کے واسطے مستحکم کر دے گا۔ اور مزور ان کے خوف کو امن سے بدل دے گا۔ وہ عبادت کریں گے میری

فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ

(نور)

اور کسی کو میرے ساتھ شریک نہیں کریں گے جو اس کے بعد کفر کرے گا۔ (انہی خلاف سے انکار کرے گا) وہ فاسقین ہیں۔

انہوں کے ساتھ نظائرِ جملہ ملت اسلامیہ فرمایا گیا ہے اور انہوں نے عمل صالحات سے مقصود موجود استخلاف خاصانِ ملت میں بعینت دلیل تفسیر ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لِلْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى رَسُولِهِ  
 مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَآزْوَاجِهِ وَأَصْحَابِهِ وَعَلَى التَّالِعِينَ  
 وَعَلَى سَائِرٍ مَنْ تَابَعَهُمْ مِنْ تَابِعِهِمْ..... بِإِحْسَانٍ  
 إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّهُمْ بِمَعِينٍ

تمہیں

ہمارے پروردگار ان میں انہی سے رسول  
 مبعوث فرمایا جو تیری آیات ان پر تلاوت  
 کرے۔ اور ان کو کتاب و حکمت سکھا  
 دے۔ اور ان کو پاک کر دے۔ بالتحقیق

رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ  
 يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ  
 الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ  
 إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

تو غالب و حکیم ہے۔

یہ وہ دعائے ہے جو تعمیر کعبہ کے وقت حضرت ابراہیم اور اسمعیل علیہما السلام کی پاک زبانوں پر جاری تھی۔

اس حکیم مطلق اللہ عزوجل کے انوار حکمت کا پر تو یہ حکمت ہے جو دعائے ابراہیم خلیل اور اسمعیل ذریعہ علیہما السلام کی قبولیت کا اجر ہے مسلسل ہے۔ اور خاتم النبیین سید و سرور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ امت مصطفویہ کے الواح قلوب پر متواتر جلوہ گر ہو رہی ہے۔ اور مضمون تکمیل دین اور اتمام نعمت اور اختتام نبوت ہے من جملہ اسماء حسنہ الہی مندرجہ بالا آیت لطیف میں اسم مقدس حکیم کا ورود اور تعلیم کتاب و حکمت کا بیان پر تو انوار حکمت ربانی کا موضع ہے۔ اس لئے کہ وہ نور علی نور ہے۔ گویا حکمت مستلزم نور ہے۔ اور اس حقیقت سے صرف وہ قلوب واقف ہیں جو بمطابق آیت

نور علی نور یهدی اللہ لنوره  
من یشاء  
(نور) نور کی جانب رہنمائی فرماتا ہے۔

جلوہ گاہ انوار صمدانی میں اور وہ انوار صمدیت ہی بمطابق آیت

ولکن جعلنا نوراً یهدی بہ من  
نشاء من عبادنا  
(شوری) ہم نے اسے نور بنایا ہے اپنے بندوں سے جسے ہم چاہتے ہیں۔ اسے اس نور کے ذریعہ ہدایت فرماتے ہیں۔

حقیقت کتاب و حکمت ہیں۔ یعنی الفاظ کی معنوی صورت خالق انوار ہیں اور تعبیر مضمون و معنی کے لئے ظاہری صورت درکار ہے۔ جو آیات کتاب کے الفاظ مقدس ہیں۔ اور اس عہد منور میں یہ اس علم کی تکمیل ہے۔ جو بمطابق فرمان ربانی

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا (بقرا) اور اس نے آدم کو سب نام سکھائے۔

خلیفۃ اللہ اور نبی برحق حضرت آدم علیہ السلام کی تعلیم اسماء پر مشتمل تھا۔ اللہ عزوجل نے آپ کو جملہ اسماء کے معانی اولیہ اور ثنائیہ (خالق) سے واقف فرمایا۔ کیونکہ علم اپنی حقیقت سے متحقق ہوتا ہے۔ اور یہ آدم مسجود کا نثر شرافت و کرامت تھا۔



اور ذرا بعد اس علم ربانی کا القا ثمہ دھور یعنی انبیاء میں مسلسل جاری رہا۔ تا آنکہ  
خاتم النبیین سید و سرور محمد بن المصطفیٰ احمد بن الحبتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات باریکات  
پر علوم کتاب و حکمت کی کامل تکمیل ہو گئی۔ اور اسے بمطابق فرمان ربانی  
وَيَلَكِبُهُمْ وَيَعْلَمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (مجم) آن کو پاک کر دے اور کتاب و حکمت سکھائے  
آمت میں ہمیشہ کے لئے جاری کر دیا گیا اور یہ تکمیل دین اور اتمام نعمت اور اختتام

نبوت کا اہتمام کامل تھا۔ چنانچہ اللہ عزوجل نے فرمان

الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاَقَمْتُ  
عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ  
دِينًا (مائدہ)

آج میں نے تمہارا دین تمہارے لئے مکمل کر دیا۔  
اور تم پر نعمت متمم کر دی اور تمہارے لئے  
اسلام کو بحیثیت دین پسند کر لیا۔

اتمام نعمت کا روشن فیصلہ دے دیا۔

گویا یہ حکمت و اخلاق قدیم و جدید کے بنیادی اصولوں کا سرمایہ خوان نبوت سے  
معلوم اور غیر معلوم طرز سے خوشہ چینی ہے۔ اور اس خاکسار (محمد سعید) نے خصوصیت کے  
ساتھ اسلامی فلسفہ اخلاق کا مطالعہ کیا تو دیکھا کہ اس میں نفس ناطقہ انسانی کی حیثیت نطق  
اس کی جزئیات کا استقصا اس کے اعتدال اور افراط و تفریط سے فضائل و رذائل کی تشخیص  
یہ علمی رفعت جو ہمیں اسلامی فلسفہ اخلاق میں نظر آتی ہے۔ (جس کی حقیقت بہذیب۔  
اخلاق تفسیر منزل سیاست مدن میں اس اعتدال کا ذریعہ ہے جو اس تصنیف لطیف سیرت  
نبوی پر ایک محققانہ نظر کا مضمون و مقصود ہے) قرآن حکیم اور سنت نبوی مسلم  
سے ماخوذ ہے۔

قرآن مجید میں اللہ عزوجل نے سب مخلوق سے بزرگ و برتر سید و سرور محمد بن المصطفیٰ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت نطق کو واضح فرمایا ہے جو خیر و شر میں استعداد تمیز ہے اور عروج  
الی اللہ کا ذریعہ ہے۔

وہ مسلم خواہش سے گفتگو نہیں کرتا۔ نہیں وہ  
مگرجی کہ بھیجی جاتی ہے۔

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا  
وَحْيٌ يُوحَىٰ (نجم)

یعنی حضور صلعم کے نفس ناطقہ میں حقیقتِ وحی کے استقلال سے بمطابق فرمان ربانی

کیا برابر ہو سکتا ہے وہ اور وہ جو عدل کا حکم کرتا ہے اور صراطِ مستقیم پر ہے۔

هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ  
وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (النحل)

(تمہید کے آخر میں مندرجہ آیات سے تطابق کیجئے)

کمال اعتدال متحقق ہو چکا ہے۔ اور اس صلعم کی حدیث (سنت) جو مافی النفس کی توضیح و بیان ہے۔ محسوسات بشری کا نتیجہ نہیں۔ اور بمقابلہ امر بالعدل جو شخص حقیقتِ علوی اور کثافتِ عنصری کے تقاضوں کی ایفائے عادل سے نفس ناطقہ پر امر بالعدل نہیں گویا اس کی حیثیت نطق فنا ہو گئی ہے۔ اور اللہ عزوجل نے آیت مذکورہ بالا کے پہلے حصہ میں اسے گنگ سے تعبیر فرمایا ہے۔

اللہ تعالیٰ مثال دیتا ہے دو آدمیوں کی کہ ان میں ایک گنگ ہے۔

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا الرَّجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا  
أَبْكَمُ ..... (النحل)

اللہ عزوجل نفس ناطقہ انسانی کی تکمیل تعدیل تک کے تدریجی مدارج کا ذکر فرماتا ہے۔

اور میں نہیں براہت کرتا اپنے نفس کی تحقیق نفس برائی کا حکم دیتا ہے۔

وَمَا أَرْبَىٰ نَفْسِي  
إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالشُّوْبِ (یوسف)

(حضرت یوسف علیہ السلام نے فرمایا)

اور میں قسم کھاتا ہوں نفس ملامت گر کی لئے نفس مطمئنہ لوٹ اپنے پروردگار کی طرف راضیہ و مرضیہ۔ (تجلی جمال الہی سے تو راضی ہے اور جمیل مطلق کے آثار جمال والوار سے تجھے پسند کر لیا گیا ہے۔)

وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ (القیمہ)  
يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمِئِنَّةُ الرَّجِيئَةُ إِلَىٰ  
رَبِّكَ رَاضِيَةٌ مَرْضِيَةٌ (نبرا)

یعنی نفس ناطقہ کثافتِ ارضی (جو محسوسات حیوانیہ کا سبب ہے) اور حقیقتِ علوی

(جو استعدادِ کشفِ نور ہے) پر مشتمل ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

ہم نے انسان کو خلاصہ خاک سے خلق

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلْطَلَةٍ

من بین ..... الخ (موسیقی)

دربار

اور فرماتا ہے۔

اور جب میں اپنے روح سے اس میں پھونک دوں۔

وَلَقَدْ فَتَنَّا بِنُوحٍ إِذْ أَوْفَىٰ أَيْدِيهِ عَلَىٰ أَعْلَىٰ الْأَرْضِ بِأَنبَاءِنَا وَقُلْنَا لَهُ خُذِ الْكَفَّيْنِ ۗ إِنَّكَ كَادِحٌ لِلْعَالَمِينَ ۗ آتَيْنَا نُوحَ الْكِتَابَ فِي لَيْلِ اللَّيْلِ مَنفُورًا ۗ لَقَدْ جَاءَهُ ذِكْرُنَا بِالْحَقِّ وَنُوحٍ تَوَكَّلَ عَلَيْنَا ۚ وَلَقَدْ فَتَنَّا رَبِّيكَ بِالطَّبَاقِ ۗ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَهْمٍ يَحْكُمُ الْأُمُورَ ۗ وَإِنَّ رَبَّكَ لَعَلِيمٌ ۗ وَإِنَّ رَبَّكَ لَعَلِيمٌ ۗ وَإِنَّ رَبَّكَ لَعَلِيمٌ ۗ

سے وہ عدل ہے جو یہ تطابق آیات ذیل

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ ..... الخ (نخل)

اللہ عدل کا حکم دیتا ہے۔

وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ ..... الخ (نخل)

اور جو عدل کا حکم دیتا ہے۔

اخلاق الہیہ سے انصاف فاضلہ ہے۔ اور استعداد استخلاف فی الارض ہے۔ کیونکہ مستحکم عزوجل امر بالعدل ہے اور نفس مطمئنہ بحیثیت مخلوق امر بالعدل ہے۔ جو تکمیل فطرت نفس ہے۔ پس مستحکم عزوجل نے آیات بالا میں تعدیل نفس کا حکم دیا ہے۔ اور اس کی وضاحت فرمائی ہے۔ جو تہذیب شخصی و منزلی و دنی میں اعتدال (مقصود تکلیف) کو فطرت تہذیب و نظام قرار دیتا ہے۔ (کیونکہ ذوالاساس منزل و مدان ہے) اور اس دستور عدل (کتاب مجید) کے ساتھ نفس ناطقہ کو اتحاد حقیقت عطا کرتا ہے جس کے آئین ہائے مادہ اور ان کی لامتناہی نورانی معنویت جملہ مقتضیات و ہر کو محیط ہے۔ اور اسی دلیل سے نفس ناطقہ میں اس کا تحقق اجہاد اور نفاذ امر کا استحقاق ہے۔ گویا وہ جامع اصلہا و اسمہا اور فرعہا و مسہما ہے اور اسی تحت روشن سے وہ مضمون وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا کی تکمیل ہے اور یہ دلیل الفائے تقاضا ہے نفس یعنی کشف روح الہی اور تحمل کشف جو تقاضائے کثافت ہے وہ اعتدال نفس ہے۔ کیونکہ وہ جو تہذیب و تہذیب نفس (حقیقت علوی اور کثافت ارضی) میں ثقل موازن کے ساتھ صحت وزن کو تحقق کرتا ہے جو تعدیل نفس کی حقیقت ہے اور چونکہ نفس ناطقہ قوائے اربعہ پر مشتمل ہے۔ اس لئے اعتدال نفس سے فضائل چارگانہ منتج ہوتی ہیں جس پر قرآن حکیم شاہد ہے۔ گویا یہ تمام تفصیل جو نفس ناطقہ کے تدریجی مدارج مذکورہ بالا اور تعدیل قوائے اربعہ پر مشتمل ہے۔ قرآن حکیم کی روشنی میں نفس ناطقہ کا تجزیہ اور اس کی شخصیت ہے۔

قوت نظری: مرجع فطری یعنی الشد عزوجل سے صوری علمیدہ یا فکر صحیحہ اور اس کے حقائق کا براہ راست اس دلیل سے مبداء کشف ہے کہ کثافت و لطافت کا ایک خالق حقیقی کے دست خلق و قدرت سے نفس انسانی میں تخلیق و تودیعہ تمام کائنات انسانی میں تحقق وحدت مرجع فطری ہے۔ اور تمام نوع انسانی کا مرجع نسلی اصول تدریج کی شہادت کے ساتھ انسان اول ہے اور وہ واحد ہے گویا وحدت مرجع فطری اور وحدت

مرجع نسلی حقیقت امر یہ یعنی نبوت اور انجام کار فردیت نبوت مصطفوی پر شاہد ہے۔ جو یہ تقاضائے وحدت اس عزوجل سے جو مرجع فطری ہے۔ براہ راست تعلق کا استحقاق ہے اور ایفائے تقاضائے فطرت نوع انسانی ہے۔ جو کشف روح الہی اور اس کے تحمل سے نفوس بنی نوع کے لئے ذریعہ و واسطہ ہو کر ان کی قوت نظری کو بحیثیت مبداء کشف متحقق کرتی ہوئی تکمیل کشف سے تسلسل کشف کا موجب ہے۔ اور یہی تکمیل و تسلسل کشف بمطابق *إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَرَاعُوا الْوَعَاظِ وَالْآيَاتِ* کا کمال اعتدال ہے جسے حکمت کے بزرگ نام سے معنون کیا جاتا ہے۔ اور دلائل بالاکا کی روشنی میں تخصیص وحدت اجتماع پر شاہد ہے۔ اور آج دور مصطفوی میں تمکین استخلاف فی الارض اور دلائل بالاکا کے ساتھ عہد استخلاف فی الارض میں اس کی فردیت پر دلیل قاطع ہے۔

قوت عملی کشف فکر کے لئے قوت نظری کی بنیاد پر جسمانی اعضا کی اوامر کے لئے حرکت اور نوآوری سے رک جانے کا ارادہ مبداء ہے اور اس کا اعتدال بمطابق *كُوْنُوا قَوْمًا يَتَّقُونَ* یا *بِالنِّسْبِ عَدَالَتٍ* پر نتیجہ پذیر ہوتا ہے۔ یہ ہر دو قوی قوت ادراک کی قسمیں ہیں اور دونوں کا تسلسل ارتقا تدریج پر قدرت کی دلیل سے تعدیل یا تکمیل ادراک کا ذریعہ ہے۔ قوت شہوی، خلقی معتدل نسبت سے خالق حقیقی کی طرف عنصری طلب کی ایفایا یعنی تحمل کشف اور جملہ شہوات ارضی کے حاصل کرنے کی قوت ہے۔ اور اس کا اعتدال بمطابق *زَيْنٌ لِلنَّاسِ حَتَّى الشَّهَوَاتِ* ...

قوت غضبی: کشف روح الہی اور عنصری طلب کی ایفایا یعنی تحمل کشف اور عادل ایفائے عنصریات یعنی حادہ عدل سے دافع موانع قوت ہے۔ اس کا اعتدال بمطابق *يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَبِرُوا وَأَصْبِرُوا وَلَا يَطْوِي أَمْجَابَ شَجَاعَتٍ* ہے۔ یہ دونوں قوی قوت تدریج کی قسمیں ہیں۔

یہ کیفیت فطرت ہے جس پر انسان کو پیدا کیا گیا ہے۔ اور فرد و جماعت کی اساسی و تعمیری نسبت ان فضائل کو جو تکمیل فطرت ہے۔ نفس ملت وسط کا خاصہ قرار دیتی ہے اور چونکہ دفع موانع جملہ فضائل کی انفرادی تکمیل کو مستلزم ہے۔ اس لئے شجاعت نفس فرد میں دفع موانع کے ساتھ نفس انسانی کے لئے لزوم اسباب اور تسخیر ملکوت کی دلیل سے نفس ملت کے حادہ اعتدال کو متاع قاسم شمشیر کی معیت میں موانع سے پاک اور بے روک کر دیتی ہے۔ اور صرف ملت شجاع کو اس حجت روشن سے کہ وہ دافع موانع شوکت غالبہ کے ساتھ مکمل فطرت نفس ہے۔ اسباب حیات بر فضل قاسم اور قبضہ شمشیر کا حق عطا کرتی ہے جو بشرط استخلاف فی الارض اور اس کی سطوت فاضلہ ہے۔ ان فضائل اربعہ کی متعدد اقسام ہیں جو اعتدال نفس کی جزئیات کا بیان اور اس کی شرح ہے۔ اور وہ اصول مکارم کے ساتھ ان کی فروعی تکمیل ہے۔ ان سب کی تفصیل انشاء اللہ قرآن حکیم کی روشنی میں ابواب فضائل میں آئے گی۔ جو رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق عالیہ کی شرح ہے اس لئے کہ

مکان خلقه القرآن (ابوداؤد)  
اور بمطابق حدیث نبوی

آپ کے اخلاق عالیہ قرآن مجید تھے۔

إِنَّمَا بَعَثْنَا لَكُمْ مَكَارِمَ الْاِخْلَاقِ      میں مبعوث کیا گیا ہوں کہ مکارم اخلاق کو  
 (کنز العمال بحوالہ سیرۃ النبی) مکمل کروں۔

حضرت صلعم نے تلاوت آیات کتاب اور نورانی قوت تزکیہ اور تعلیم کتاب و حکمت  
 اور اسوۂ حسنہ سے یعنی علی اور علی طور پر مکارم اخلاق کو مکمل فرمایا ہے۔

علی ہذا قرآن حکیم میں اللہ عزوجل نے بمطابق فرمان  
 كَانَ امْرَاةً فَاسْرَطًا      (کہن)      اس کا کام حد اعتدال سے ہٹا ہوا تھا۔

رذائل اخلاق کی تشخیص فرمائی ہے۔ اور نقطہ اعتدال سے افراط و تفریط کو وجہ رذائل  
 قرار فرماتے ہوئے بمقابلہ امر بالعدل اسے نفس انسانی پر اسراف اور ظلم سے تعبیر فرمایا ہے۔

اس سے رذائل بہشت گانہ پیدا ہوتی ہیں جن کی متعدد اقسام ہیں۔  
 گویا اسلامی مفکرین اخلاق نے قرآن و سنت کی روشنی میں ہی نفس ناطقہ کا تجزیہ اور

اس کی تشخیص کی ہے۔ اور اعتدال اور افراط و تفریط وغیرہ اصطلاحات شریعت مصطفوی  
 سے ہی بلاشبہ اخذ کی ہیں۔

اس خاکسار نے سیرۃ نبویؐ پر ایک محققانہ نظر میں اس کی تشریح کی طرف اختصاص  
 رحمت الہی کی روشنی میں اور توسط صالحین سید و سرور محمد بن المصطفیٰ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے فیض تصرف سے کلم کو حرکت دی اور ان کے حقائق معنویہ سے کشف حجاب  
 کو مقصود رکھا۔

اللہ عزوجل نے فرمان

وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ  
 مُسْتَقِيمٍ      جو آمر بالعدل ہے اور صراط مستقیم پر ہے۔  
 (النمل)

عملہ اخلاق کا معدن اعتدال مقرر فرمایا ہے۔ گویا اعتدال ایک محور ہے جس کے گرد  
 فضائل گھومتی ہیں۔ اور یہی منبع و معدن فضائل و مکارم ہے جسے اسلامی مفکرین فلسفہ  
 اخلاق نے فلسفہ اخلاق کی بنیاد قرار دیا ہے۔ اس خاکسار نے اسلامی فلسفہ اخلاق  
 کی اس ہیج کو کتاب و سنت کی روشنی میں بہ ترمیم و تجدید اختیار کیا۔ کہ فضائل

اخلاق کے حقائق معنویہ کو زیادہ تر آشکارا کیا جائے۔ جو حقائق وحی یا شہود کے نفوس انبیاء اور صلحاء میں استقلال کے نتائج مرتبہ ہیں۔ اور یہی حقیقت کے ساتھ کامل مطابقت ہے۔ جب قرآن حکیم کی روشنی میں ہم دیکھتے ہیں۔ کہ فضائل اربعہ ہر چہار قوتی کی تعدیل سے نتیجہ پذیر ہوتی ہیں۔ اور ان کی جزئیات قرآن حکیم کے اشعہ نور میں منور ہیں۔ تو اس صورت میں اخلاق کے اصول و فروع کی ایک منضبط حیثیت زیادہ ترین حقیقت ہے۔

جیائے حکمت جب فضائل اخلاق سے آراستہ ہونے کے لئے تجسس اور جدوجہد کی طرف ملتفت ہوتا ہے۔ تو اس وقت جبکہ بیان اخلاق کا علمی انتشار راہ عمل کو مبہم کر رہا ہو۔ تو مرکز اخلاق یعنی اعتدال کو معین دیکھ کر جو سب مکارم اخلاق کا محور ہے۔ وہ پراگندگی اور انتشار کی بجائے جمعیت پاتا ہے۔

پس جب صاحب جستجو یہ دیکھے گا کہ فطرت انسانی کی تشخیص سے اعتدال اصول فضائل ثابت ہو چکا تو وہ اس کے حصول اور نفس انسانی میں تحقق کا مراد مستقیم تلاش کرے گا۔ جیسے جامع کثافت و لطافت فطرت انسانی کی ترکیب خالق حقیقی کا فعل ہے۔ اسی طرح فطرت اعتدال کی تشکیل بھی اسی کے تصرف کا تقاضا کرتی ہے۔ اور وہ تصرف بمطابق

وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ

جو عدل کا حکم کرتا ہے۔ امر بالعدل ہے۔ جو قائم بالقسط عزوجل کے نازل کردہ دستور اعتدال کا مضمون و مقصود ہے۔ جو نفس ناطقہ انسانی کے تزکیہ سے اس کو معتدل کر دیتا ہے۔ اور نفس انسانی پر اس کا نفاذ اس نورانی قوت نفوذ و تصرف (قوت تزکیہ) کے توسط سے ہوتا ہے۔ جو اس مقدس اور بزرگ وجود کو عطا ہوتی ہے۔ جو یہودی اللہ لِنُورِهِ مَنِ يَشَاءُ (اللہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی جانب رہنمائی کرتا ہے) کا درست مصداق ہے۔

چنانچہ وہ نورانی قوت تزکیہ یا نفوذ منور کی اور معلم امت سید و سرور محمد رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے تزکیہ قلوب اور تعلیم کتاب و حکمت سے امت میں ہمیشہ کے لئے جاری و ساری فرمادی ہے کیونکہ معنی آیت **وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ** عکسہ تزکیہ و تعلیم کی ولایت سے تکمیل و تسلسل پاتا ہے جس سے بموجب آیات **اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ (فاتحہ)** ہم کو سیدھی راہ دکھا ان لوگوں کی راہ جن پر تو نے انعام کیا ہے۔ **وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم** اور جو اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے پس وہ لوگ ساتھ میں ان کے **مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رِزْقِيَا** جن پر اللہ نے انعام کیا ہے انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین سے اور یہ بہترین رزق میں۔ (نساء)

**وَمَنْ يَأْتِرْ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** جو امر بالعدل ہے اور مراد مستقیم پر ہے عدل کے معنی یہ ہیں کہ وزن کو ایسا تقسیم کیا جائے کہ ترازو کے جوانب جو تصیف وزن کو مستوزم میں کسی طرف جھکنے نہ پائیں اور وہ نفس انسانی میں جوانب میزانیہ نفس دشانت و لطافت میں ثقل موازن یا ایسے حقائق نفس کے ساتھ صحت تقیید اوزان ہے جو تہذیب و تعویلی نفس کے ساتھ منزل عدل میں تکمیل امر بالعدل کی اساس ہے۔

صراط مستقیم کے رہرو اور رفقہ امرین بالعدل اور انعام الہی و معنون نبوت یعنی کتاب و حکمت سے مشرف انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین پرہ و درمیں پس وہ نورانی قوت نفوذ یا عکسہ تزکیہ و تعلیم (جو بدلیں کشف روح الہی یا کشف نور اور تحمل کشف شوکت فعالیہ سے ماہر ہے) کیونکہ اللہ عزوجل فعال لما یزید ہے۔ اور کتاب یعنی دستور عدل یا ترشحات عدلیہ الہیہ میں استغراق سے مستحق ہوتی ہے، اور دستور عدل اور اس میں استغراق کا اسوہ حسنہ جو عامل قوت فعالیہ مذکورہ ہے، کہ وہ اساس عدل یا جوانب میزانیہ نفس دشانت و لطافت میں ثقیل کی دلیل سے میزان العدل ہے تزکیہ و تعلیم یا صحت و استقامت قسطاس کے تصرف سے نفس منفعل میں کمال عدل تحقق کرتا ہے، (جو ہمیں فطرت ہے) اور اسی دلیل سے سخرات نفس یا روح اجتماع یا قبضہ شمشیر کاسرہ اسے ہی جائز حق پہنچتا ہے، الحاصل جامع دشانت و لطافت فطرت انسانی عیب وزن کی دلیل سے یا تو قائم بالقطب عزوجل کے دست نامس سے امتدال کو قبول کرتی ہے جس سے خاتم النبیین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلعم کی حیثیت فردیت رسالت جو نفس اجتماع کی کیفیت نیم شعوری اور وحدت مرجع فطری و نسلی کی دلیل سے تقاضائے نفس نوع انسانی ہے، پرہ و درہ ہے، یا اس کا اور اس کے تصرف متواترہ سے جملہ ہرود و ہرود میں مقدس اسوہ جو عدل کی شرح متشکل ہے، میزان العدل یا نورانی تصرف سے اس کے لئے صراط مستقیم کھول دیتا ہے، چنانچہ ہریرہ نبوی پر ایک محققانہ نظر اسی حقیقت کی طرف ناختمہ الابواب ہے، (من جملہ ابواب دیگر اصناف صفت و حکمت میں قوت تزکیہ و عکسہ تعلیم پر روشنی ڈالی گئی ہے)

# مسائل دین اور کتاب لغت

(تکمیل دستور)

**الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ لِعَمَلِي وَتَمَّ صُنِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا (مائتہ)**

نفس ناختمہ برانسانی کی تعدیل راسخ کمال انسانی ہے، یعنی ہر جہاں قوائے نفس (فطری و عقلی و غضبی و شہوی) کے

لذات میں ثقیلت موازنہ، **فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ (الفاتحہ)** نفس اجتماع میں تعادلت لائے شور یہ کا وجود اس کی کیفیت نیم شعوری پر شہادت ہے، تفصیل کے لئے عنوان انجام حقائق..... (المطالعہ زیادیں) **لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهَا مَثَلًا حَسَنًا (مومنہ)**

اعتدال کا نفس انسانی میں تحقق تہذیب نفسی کی تکمیل ہے جس کی بنیادوں پر تدبیر منزل یا تعدیل معاشرہ اور جائزہ سیاست مناسبت  
 کی عمارت صحیح طور پر استحکام و تزیین پاتی ہے۔ اور وہ محمد تہذیب و تدبیر و سیاست فردیت رسالت کی قوتِ تعالیٰ کے ذریعہ (جو ہر عہد میں  
 الٰہی لایم القیۃ) مستقلاً اپنی شوکتِ نفاذہ کے ساتھ اس دلیل سے متصرف ہے کہ وہ نفوسِ امت میں ارواحِ الٰہی کو بالذات  
 منکشف اور ارواحِ بخاری کو محمل کرتی ہوئی ان میں حیثیتِ تعالیٰ کو ممکن کرتی جاتی ہے یعنی منزل کی نفوس اور معلم کتاب و  
 حکمت ہے کیونکہ ترشحاتِ عدلیہ الٰہیہ (کتابِ مجید) میں اس عدل پر استوار نفس انسانی کا استغراق ہی ذریعہ کشف و  
 و محمل نفس ہے جو اس کی تعدیل ہے (وحدتِ تصرف کے ساتھ حقیقتِ عدل کے سیرانِ مشترک سے) جو وحدتِ مرجع  
 نظری و نسلی کی دلیل سے نفسِ اجتماع کی کیفیتِ نیم شعوری کے (جس پر شعور پائے افرادِ جماعت میں وجود تفاوت شاہد ہے) تعاطی  
 وحدتِ رجوعی کی تکمیل نفس کے ساتھ ایفا ہے اور اسی دلیلِ تخصیص جو از وحدتِ اجتماع اور فردیت رسالتِ مصطفوی اور  
 اس کے تتبع میں فردیت استخلاف فی الارض کی شوکتِ قاہرہ ہے) نفسِ ملت کا تہذیب اخلاق اور تدبیر منزل اور  
 سیاستِ مدن اور سیاستِ بین الدول (جو محیطِ عالم جائزہ واحد سیاستِ مدن کا ایک تدریجی مرحلہ ہے) مثیل دستور  
 عدل (جو محیطِ جمہوریتوں و ہر کتاب اور اس کی شرح مشکل سنت نبویؐ کے ساتھ اتحادِ معنوی ہے جو حقائقِ نفس کی  
 تکمیل اور اسی دلیل سے ملتِ اسلامیہ کے لئے مسخراتِ نفس پر محور فردیت رسالت و امارت کے گرد تدارکِ صحیح کے ساتھ  
 استحقاق ہے گویا وہ متابعِ قاہرہ قبضہ شمشیر کو اسی جاریہ قوتِ تعالیٰ مصطفویہ کا حق قرار دیتا ہے جو نفسِ ملت  
 میں دلیلِ تصرف سے عدل کو محقق کرتی ہے اور اسی دلیل سے عملِ شمشیر کو خاصہ نفسِ ملت قرار دیتی ہے۔  
 اور شوکتِ کشف و محمل کے ساتھ استحقاق وراثتِ ارض اور استعداد استخلاف فی الارض ہے کیونکہ وہ کشفِ روحِ احکم  
 الیٰ کمین کی دلیل سے نفس میں شوکتِ حکم اور حقائقِ ارضیہ کے محمل سے سطحِ ارض پر کیفیتِ نفاذِ حکم کی نفسِ انسانی  
 میں تکمیل ہے۔ چنانچہ پیرۂ نبویؐ پر ایک محققانہ نظرانِ حقائق پر شاہد ہے اس کے مقدمۃ العنون یہ فائزۃ العدل میں  
 عنواناتِ ذیل کے حقائق پر بحث کی گئی ہے: تمہید اور تکمیل دستور حقیقتِ علوی و کثافتِ ارضی تعدیل نفسِ منزل  
 دستور اور اس کی تدریج اور ناتمام انسانی جذبہ و ہمد۔ تدریج ارتقاء۔ تدریج الخطا۔ استخلاف فی الارض۔ اجتہاد اور  
 نفاذ امر۔ تشبہ بہ حکمت۔ مکارم اخلاق کی حقیقت۔ ہدایت۔ علم علی اللسان (محبت الٰہی) اعلم فی القلب (حکمت)  
 میراثِ علوم۔ احادیثِ طیبہ کی روشنی میں علومِ نبوت کی وسعت۔ احادیثِ طیبہ کی روشنی میں علمائے ورثۃ الانبیاء  
 کی وسعتِ علومِ اخلاقِ نبوی اور قرآن حکیم۔ یہ حقائق شاہد ہیں کہ نفسِ ناطقہ اساس عدل (جو انبیا میزانیہ  
 نفس) پر استوار ہے اور ملت وسط (جو دلیلِ نقل موازن یا تکمیل تعدیل) محملِ فطرتِ نفس ہے۔ پس اس کا عدلِ فطری  
 جو تکمیل و حفظِ فطرت ہے اس کے فضلِ غالب اور تصغیرِ فطر پر محبتِ قاطع ہے کیونکہ فطر شکستِ فطرت ہے۔  
 اور اس کی جلدِ اول جزا الالف (مکارم اخلاق و معاشن انعام) میں اس حقیقتِ تعدیلِ نفس کو شرحِ جزئیات  
 کے ساتھ اس طرح واضح کیا گیا ہے کہ حکمت اور اس کی اصنافِ ذکا و فہم۔ المیمان یعقل۔ تحفظ و تذکر۔ تعلم۔ عدالت  
 اور اس کی انواع (صبر۔ عدل۔ تسلیم۔ تقویٰ۔ اخلاص۔ عزم۔ توکل۔ شکر۔ مکافات۔ تودد۔ ونا) شجاعت اور اس کی اقسام

سہ الشہد و جبل قائم بالقسط (عدل) ہے۔ عنوانِ اجتہاد اور نفاذ امر اور علم بالعلم مطالعہ فرمادیں۔ سہ جوانبِ میزانیہ نفس و حقیقت  
 علوی کثافتِ ارضی) سہ نقل موازن سے محبتِ اوزانِ عدل کے معنی ہیں کہ ترازو کے جوانب کسی طرف جھکنے نہ پائیں۔



(صدق - تحمل - کبر نفس - ثبات و سکون - قوت - حکم - علم - تواضع - رحم) محضت اور اس کی اصناف  
 و ترکیب - حفظ - حیا - نفق - کسب طیبات - متانت نفس (استقامت و قار) نظم بالعلم) کی تشبیہ  
 و تکمیل ہو چکی ہے۔ اور ان مکارم اور اکیہ و محاسن ترکیبہ کو الی یوم البقیۃ مدت وسط میں جاری کر دیا گیا  
 ہے جو بدلیل وراثت امر بالعدل مصطفوی ماہ تہذیب و تدبیر و سیاست و حکیم و فضل ہیں۔ چنانچہ مستند  
 ذیل عقائد کو اعلانات ساطعہ کی صورت میں ثبت کرتے ہوئے عنوانات بالا مکارم اخلاق و محاسن افعال  
 (حکمت و عدالت - شجاعت و عفت) کے تحت ان کی شرح کی گئی ہے کہ نفس ناطقہ کی تشبیہ اور  
 تجزیہ نے یہ ثابت کر دیا ہے۔ کہ اس کے ہر چہار قوتی نظری و عملی و غیبی و شہوی کا عدل یعنی حکمت و عدالت  
 شجاعت و عفت نفس انسانی کے نظری تقاضوں کی ایفاء ہے۔ اور کتاب اور میزان العدل کی حامل صرف امت  
 وسط یا ملت اسلامیہ ہے۔ اس لئے کافۃ الناس کے افکار و افعال پر صرف اسے ہی احتساب اور  
 شہادت کا جائز حق پہنچتا ہے۔ اور صرف اسی کی شمشیر محافظہ عدل ہے۔

اور سطح ارض پر صرف حکیم ملت اسلامیہ کو ہی فضل اور برتری کا جائز استحقاق ہے اور تمام  
 عالم کو قائم بالاعتدال ملت اسلامیہ کے روبرو لپٹ ہو جانا چاہیے۔ اس کا امر بالعدل و لیسلی  
 انصافیت ہے۔ اور صرف شجاع ملت اسلامیہ ہی غلبہ شمشیر کے ساتھ محافظہ اعتدال ہے اور  
 تمام عالم کو اپنی قوت و عزت کے روبرو جھکا لینے کا استحقاق رکھتی ہے اور صرف عقیف  
 ملت اسلامیہ کا دامن پناہ امن ہے۔ اس لئے سطح ارض پر مسند سیادت کا صرف اسے ہی  
 جائز حق پہنچتا ہے۔ تا آنکہ اس میں (جلد اول جزء الالف میں) انجام حقائق نفس اور نفس جماعت میں درجات  
 تدریجہ کی دلیل سے کیفیت نیم شعوری کے تحقق اور فردیت رسالت اور ذریت استغلات کی طرف اس کے  
 احتیاج کو دلائل قاطعہ کے ساتھ روشن کیا گیا ہے۔ علیٰ ہذا اس کی جلد اول کی جزبہ میں سوانح عہد نبوت  
 و مہافت الہیہ مصطفوی پر تبصرہ سے ترتیب دستور تعمیر ملی اور آئین ہائے صلح و جنگ اور قوانین نظم و ضبط  
 کی تشکیل و تحدید کے ساتھ عنوانات ذیل کے تحت ان کے حقائق و دستوریہ کو روشن کیا گیا ہے۔ جو سیاست  
 فاتحہ و شوکت مضابطہ کے تہر و غلبہ کے لئے ضمانت قاہرہ ہیں۔ حکیم بن الدول کے لئے ملت اسلامیہ کا  
 نظری استحقاق تکمیل معیشت تاسیس ملی۔ توسیع ملی اور اس میں اسباب قریہ سے سازگاری۔ ترتیب  
 عسکری (تشدیدی) شوکت دفاع۔ استقلال دفاع۔ شدت دفاع۔ حکیم بن الدول۔ معاہدہ بن الدول  
 تصغیر الدول۔ قسام بن الدول۔ تمکین استغلات فی الارض۔ تمکین قبیلت۔ اجرائے ہیبت۔  
 علیٰ ہذا اس کی جزبہ میں جزئیات بنیاد مستحکم کی شرح سپرد قلم کی گئی ہے۔ جو وحدت ملی کے تحقق  
 مشککہ کے ساتھ فردیت امارت کے گرد اس کے اقدار صحیح سے اتحاد و شجاعت اور شمشیر کے ذریعہ  
 عدل سیاست سے دفع فرط داخلہ و خارجہ ہے۔ اس سے متعلقہ عنوانات و مسج ذیل ہیں۔ اور مقصود  
 آئیہ جعلت لی الارض مسجداً و ملہوراً اور مواخاۃ (حقیقت اسلامیہ کا سیران مشرک) اور  
 اہتمام کشف و تحمل اور دفع موانع فرطیہ (سیاست مدن) شعبہ تاسیس و توسیع ملی۔ شعبہ

اجتہاد اور نفاذ امر۔ شعبہ اعتبار استعداد و لاء وغیرہ۔ شعبہ اعتبار عامہ۔ شعبہ حرس  
 (پولیس) شعبہ فصل قضا یا شعبہ ہیبت اجراء۔ شعبہ اصلاح بین الناس۔ شعبہ تحصیل  
 حاصل۔ شعبہ میادرت مرضی۔ شعبہ رحم حیوانات۔ شعبہ اہتمام صحت۔ شعبہ زراعت۔ شعبہ  
 مدنیات۔ شعبہ ہائے آب رسائی و آب پاشی و نشان وہی۔ شعبہ زراعت عامہ۔ شعبہ جاسوسی  
 شعبہ ہائے صنعت و حرفت و تجارت و مواعلات۔ دارالضرب۔ شعبہ دول مفتوحہ و سرحدات  
 شعبہ نصرت ہجرت و انداد بے روزگاری۔ شعبہ تعلیم۔ اہتمام کتابت و انشاء۔ تعدیل معاشرت  
 یا تدبیر منزل اور شعبہ اہتمام تعلیمی۔ شعبہ سیاست بین الدول۔ شعبہ دفاع۔ شعبہ نشر۔ شعبہ  
 تعدیل نفق۔ اسباب حاصل (مدقات)۔ حاصل متفرقہ۔ غیرت۔ جزیرہ و خراج) اور  
 شجاعت کے ترشحات فعالیہ کے ذریعہ دفع موانع فرطیہ (تصرت عنویہ) نہایت علمیہ۔  
 جرات فعالیہ اور سیاست خارجیہ کی جزئیات (تعقید معاہدات)۔ ایفائے عہد۔  
 سفراء و وفود۔ السیران جنگ سے حسن سلوک اور دیگر جزئیات سیاست خارجیہ۔  
 الحاصل یہ مقالہ دستاویز شاہد ہیں کہ بطلان الیوم اکلنت لکم دینکم... الخ  
 عہد مقدس مصطفوی میں تہذیب اخلاق۔ تدبیر منزل۔ سیاست مدن۔ سیاست  
 بین الدول کی تکمیل ہو چکی ہے۔ یعنی دستور کامل (کتاب مجید) کے الفاظ کے ساتھ  
 اس کی نورانی معنویت جو تمام تدریجی مقصدیات دہر کو محیط ہے۔ اپنی شرح متشکل اسوۃ  
 حسنہ مصطفوی کے ساتھ الی یوم القیامہ ملت وسط میں جاری کر دی گئی ہے۔ جو اختتام  
 نبوت پر محبت قاطع ہے۔ ملت اسلامیہ میں تمکین عظمت استغلات فی الارض اور شوکت  
 قاہرہ اجتہاد اور نفاذ امر اسی حقیقت علیہ پر شاہد ناطق ہے۔ اور سیرۃ نبوی پر ایک  
 محققانہ نظر جلد اول اسی سلوت غالبہ کی شرح و رخصان ہے۔  
 گویا حکیم و عادل و شجاع و عقیق محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض علی اللہ علیہ وسلم مہذب اخلاق۔ تدبیر منزل اور موثقی  
 مدن اور موثقی بین الدول ہیں۔ یعنی فرد جماعت کی اساسی و تعمیری نسبت سے زوہیت و رسالت کیساتھ جو وحدت مرجع نظری  
 و نسلی کے تقاضاؤں کی ایفائے مکمل نظرت نفس فرد جماعت ہیں۔ اسلئے آپ کی ایک جنبش لب اور حرکت و سکنت جائز واحد  
 نسبت و سلسلہ کیے (یعنی وحدت ایفائے تقاضائے وحدت مرجع نظری و نسلی ہے) اسوۃ حسنہ ہے اور چونکہ آپ کا اسوۃ حسنہ حامل کتاب  
 درتوہدیل اور میزان العدل ہے یعنی قوت و دستور عدل کیساتھ میزان العدل میں صاحب قوت استقامت قسطاں ہے جو نفس حق میں  
 اسکے توازن میں انبیاء یا اسباب عدل کی تعدیل یا ثقل موازن کیئے استقامت و محبت قسطاں اسکے الحاق و انفعال کی دلیل سے متصرف بالعدل  
 ہے جو درجہ سلسلہ تعدیل نفس ہے جو اس دستور عدل (کتاب) کی معنویت کیساتھ اس میں استزاق کی دلیل سے اتحاد معنوی ہے یہی سلسلہ  
 کتاب و حکمت ہے جو تمام مقصدیات دہر کو محیط ہے اور وہ تکمیل نظرت ہے اور اسی دلیل سے استحقاق قبضہ شمشیر ہے کیونکہ  
 سخوات نفس کا ہی محافظہ نظرت کو چاہیے ہے۔ پس کتاب و حکمت یعنی معنوی نبوت کے سلسلہ اجراء کا اہتمام اکمال  
 دین اور اتمام نعمت ہے۔ (جو اختتام نبوت پر محبت قاطع ہے) چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (جمع)

وہ جس نے ان میں اپنی سے رسول بھیجا جو اس کی آیات ان پر تلاوت کرتا ہے اور ان کو پاک کرتا ہے۔ اور ان کو کتاب و حکمت سکھاتا ہے۔ گو وہ اس سے قبل گمراہی ظاہر میں تھے۔

ہر دعویٰ اپنی حقیقت کے ساتھ متحقق ہوتا ہے اور شہادت سے اس کا تحقق مستحکم ہو جاتا ہے۔ اور اس کے بعد مبصر کے لئے اس کے حق میں فیصلہ دینے کے سوائے کوئی دوسرا راستہ باقی نہیں رہ سکتا۔ ورنہ وہ بدیہات کی خلاف ورزی ہوگی اور بدیہات کی تکذیب فتور عقل و فہم ہے۔ تکمیل دستور ہر گونہ حیات اس حقیقت پر ایک بدیہی اور غیر منہم شہادت ہے۔

نبوت اقصائے شرافت انسانی ہے۔ یہ شرافت عظمیٰ مہم بالشان مقصد چاہتی ہے۔ اجرائے نبوت اس وقت تک رہا۔ جب تک کتب سماویہ کے آئین ایک محدود وقت تک کے لئے نافذ کئے گئے۔ یا ان مرسلین کا دائرہ رسالت و بلاغ کسی ایک قوم تک محدود تھا۔ مثلاً تورات کے بعض احکام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے عہد میں بمطابق وَارْجِلْ لَكُمْ لَبْعُ الَّذِي حَبْرًا عَلَيْكُمْ (آل عمران) میں حلال کر دیا بعض وہ جو تم پر حرام ہیں۔ تبدیل کئے گئے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق اللہ عزوجل فرماتا ہے:-

وَمُرْسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ (آل عمران) رسول بنی اسرائیل کی طرف اور اس پر انجیل شاہد ہے۔ اور یہ امنزجہ دہور کے ناتمام تقاضاؤں کی مطابقت تھی۔ اور جب مزاج عالم اپنی جامعیت کے لحاظ سے اس حد تک منتہی ہو گیا کہ تمام مقتضیات عالم واضح نظر آنے لگیں اور تکمیل دستور کی ضرورت نمایاں ہو گئی۔

تو اسلام بمطابق  
 الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا مَدَامَا  
 آج میں نے تمہارا دین تمہارے لئے مکمل کر دیا اور اپنی نعمت تم پر تمام کر دی اور اسلام کو دین کی حیثیت سے تمہارے لئے پسند کر لیا۔

عزیر عنوان تزکیہ و تقم قوت تزکیہ اور مکملہ تعلم پر روشنی ڈالی گئی ہے۔

مکمل کر دیا گیا۔ اور مکارم اخلاق یعنی فضائل چہارگانہ کی جو نفس ناطقہ انسانی کی تکمیل و تعدیل صحیح ہے۔ بمطابق حدیث نبوی :-

انما بعثت لانتقم مکارم الاخلاق ..... بالتحقیق میں مبعوث کیا گیا ہوں کہ مکارم اخلاق (ندفانی - بحوالہ سیرۃ النبی) کو مکمل کروں۔

تکمیل و صحیح تشخیص ہو گئی۔ اور تمام روئے زمین بمطابق جعلت لی الارض کلھا مسجداً۔ میرے لئے تمام تر زمین سجدہ گاہ بنا (بخاری و مسلم) دی گئی۔

سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم یعنی امت محمدیہ کا سجدہ گاہ عام مقرر کر دی گئی یعنی زمین کا کوئی گوشہ نبی آخر الزمان کی سجدہ گاہ سے مستثنیٰ نہیں ہو سکتا۔ جس میں شرک فی النبوت والخلافت کا امکان ہو۔ یعنی اسلام اپنے مکمل آئین کے ساتھ روئے زمین کے نظم و نسق کو ملت اسلامیہ کے سپرد کرتا ہے۔ اور جملہ خلق کی استقامت الی الحق اور اعتدال نفوس اور اعتدال نظام کا علمبردار ہے۔ گویا اب فطرت آئین اور تکمیل دستور اختتام نبوت کا متقاضی ہے چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے :-

وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ (احزاب) اور لیکن اللہ کے رسول اور خاتم الانبیاء

ختم کے معنی اس طرح بند کرنے کے ہیں۔ کہ نہ اس کے اندک کی چیز باہر نکلی سکے اور نہ باہر کی چیز اندر داخل ہو سکے۔ یہ معانی لسان العرب صحاح جوہری اور اساس البلاغت زحشری سے علامہ فاضل سید سلیمان ندوی نے سیرۃ النبی جلد سوئم میں نقل فرمائے ہیں۔ اور یہی اختتام عمل ہے۔ جسے ہر لگانے سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ چنانچہ آیت ربانی

الْيَوْمَ نَخْتُمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ (البین) آج ہم ان کے منہ پر مہر لگا دیں گے۔

سے اختتام گفتگو مقصود ہے۔ اور جب تکمیل دستور کے ساتھ کافة الناس کی طرف بعثت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی توجیح فرمادی گئی ہے۔ تو اختتام نبوت تقاضائے حیثیت نبوت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

اللہ عزوجل فرماتا ہے :-

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ (سبا) ہم نے تمہیں تمام ہی انسانوں کی طرف بھیجا ہے۔

کافۃ الناس کی طرف وہ بشیر و نذیر صلی اللہ علیہ وسلم گویا سب دہور و پور و سلسل میں مور ایام کے ساتھ مسلسل بحیثیت رسول فرض رسالت و بلاغ ادا فرمانے کے لئے مبعوث ہے۔ یعنی اس کی تعلقین ہدایت وہ کتاب مجید ہے جو اللہ عزوجل کی جانب سے اس پر نازل ہوئی اور اس کا اسوۂ حسنہ ہے اور اس کے خلفائے صحیحہ ہیں جن پر اس کتاب مجید اور اس کے اسرار (حکمت) کی بظاہر وَعَلَّمَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (جمعا) ان کو کتاب و حکمت سکھا دے۔

تکمیل وراثت ہو چکی ہے۔ اور اس معلم کے صدر پاک سے دریائے علم و عرفان صدور و رشاء کے جاری میں اسی زور توج و تلاطم کے ساتھ جاری و ساری ہے۔ جیسے اس معلم کے صدر پاک میں موجزن ہوا۔ اور صرف اسی طرح کافۃ الناس کی طرف ہی رسالت اور بعثت کی ادائیگی ممکن تھی جس طرح ہوئی اور ہو رہی ہے۔ اور ہوتی رہے گی یہ اجمال دین اور اختتام نبوت کی توضیح جاری ہے۔ اور دلیل ساری ہے جو تمام روستے زمین کے ہر جہد کو عملی طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وابستہ کرتی ہے۔ اور اتمام نعمت اور اختتام نبوت کی حیثیت کو ہمیشہ واضح اور روشن کرتی جاتی ہے۔

پر کجا تاریکی آمد ناسزا از فریغ ما بود شمس الضعیف  
صدیق کی کمال توت نظری مثل انبیاء کہ بظاہر فرمان ربانی بصاحبہ مصاحبہ  
مختصہ کا تقاضا ہے جو نبوت کے ساتھ نورانی اور علمی جنسیت کاملہ چاہتی ہے۔ اور  
کمال تصدیق کہ صدیق میں تحقق کمالات نبوت کو مستلزم ہے۔ تسلسل کمالات نبوت  
(ولادت) کا باب اول ہے۔ علیٰ ہذا درجہ شہادت جو کمالات نبوت کی روشت ہے۔  
گویا استعداد و حمول نبوت ہے۔ اور اختتام نبوت کے ساتھ کمالات نبوت کے اجراء شہادت ہے۔  
مجموعہ دیگر احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم مندرجہ ذیل فرمان نبوی اسی تسلسل اور اجراء

علم و نور کا فتح باب ہے جو حیثیت تسلسل کی تشکیل سے اسے دوام و استمرار عطا کرتا ہے جبکہ حضور صلعم نے غزوہ تبوک کی طرف روانگی کے وقت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو مدینہ منورہ میں اپنا نائب مقرر فرمایا۔

عن سعد ابن ابی وقاص قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعلی انت منی بمنزلة ہارون من موسی الا انه لا نبی بعدی (مشفق علیہ)

سعد وقاص سے روایت ہے کہ حضور صلعم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو فرمایا تم میرے لئے ایسے ہو جیسے ہارون موسیٰ کے لئے مگر میرے بعد نبی کوئی نہیں ہو سکتا۔

یہ حدیث نبوی کمالات نبوت کے اجراء و تسلسل یعنی بمطابق حدیث نبوی ان العلماء وراثۃ الانبیاء... علماء انبیاء کے وارث ہیں۔ وہ بالتحقیق علم انسا وراثوا العلم (مشکوٰۃ) کی وارث پاتے ہیں۔

اعطائے وراثت الہی سے تکمیل علم اور ختم نبوت کی توضیح جاریہ ہے۔ کیونکہ علم مطلق جامع عمل ہے جو مستلزم علم دستور (ایمان و عمل صالح) ہے اور اس پر عمل حقیقت علمیہ کو محقق کرتا ہے۔ جیسے کعب احبار نے فاروق اعظم کے اس استفسار من ارباب العلم (ارباب علم کون ہیں) کے جواب میں فرمایا۔

الذین یعملون بما یعلمون جو علم کے ساتھ جامع عمل ہیں۔

حضور صلعم کا یہ فرمان اسی حقیقت کی منجانب اللہ توضیح ہے اور تکمیل دستور کی بسلسلہ امت مدنیہ یعنی عمل و صاحت ہے۔ یعنی ایمان اور عمل صالح سے (جو نفس ناطقہ کو پاک کرتا ہوا اعتدال و تہذیب شخصی و نظام منزلی و مدنی کو محقق کرتا ہے) تکمیل وراثت علوم نبوت تقاضائے تسلسل کمالات نبوت ہے جس پر فرامین نبوی اور صحابہ اور تابعین کا عمل شہادت پائندہ ہے۔ (فضیلت عفت میں عنوان تزکیہ مطالعہ فرمایا جائے)

پس کمالات نبوت کا امت میں پورے اہتمام کے ساتھ تواتر و تسلسل نبوت کی ضرورت کو ہمیشہ تک کے لئے ختم کر دیتا ہے اور یہ اکیال دین اور امام نعت پر شہادت جاریہ ہے۔ چنانچہ "تذکرہ" مصنفہ خاکسار و پرنسپل محمد صغیر حسن اور

سیرۃ نبوی پر ایک محققانہ نظر "مصنفہ خاکسار یعنی یہ تصنیف لطیف برابریں محقق کے ساتھ اس پر شاہدین عادلین ہیں۔"

## کثافتِ ارضی و حقیقتِ علوی

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (والثین)

اللہ عزوجل نے انسان کو بمطابق منشور مجید  
وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ  
طِينٍ... الخ (مؤمن)

اور تحقیق ہم نے انسان کو مٹی کے خلاصہ سے  
پیدا کیا۔

اور بمصداق فرمان عزیزی

پس جب میں استوار کر چکوں۔

فَإِذَا سَوَّيْتُهُ (عجرا)

خلاصہ خاک سے خلق فرمایا۔ جو کثافتِ ارضی ہے اور بمطابق فرمان کریم  
ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ (مؤمن)

پھر ہم نے اسے دوسری پیدائش سے  
منگارا۔

اور بمصداق منشور بزرگ

اور جب اپنے رُوح سے اس میں پھونک  
دوں۔

وَلَنفُخَنَّهُ فِيهِ مِنْ رُوحِي (عجرا)

اے اپنی رُوح سے شرف بخشا جو حقیقتِ علوی ہے۔ تحقیقی نگاہ اس حقیقت کو اپنی  
گہرائیوں کے ساتھ پالیتی ہے۔ کہ خلاصہ ہائے خاک نباتات کی روئیدگی کا براہِ راست  
زمین سے تعلق بہاری آنکھوں کے سامنے متحقق ہوتا ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ وہ زمین  
سے اگتی ہیں۔ اور جسم انسانی کی نشوونما اور حیات و بقائے عنصری کا ظاہری سبب  
بنتی ہیں۔ اور حیوانات کی حیات و بقا کا موجب ہوتی ہیں۔ جن کا گوشت اور دودھ

انسان کے ساتھ حیوانی جنسی اشتراک کے سبب انسانی نشوونما اور توانائی کا ایک قومی ذریعہ ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَآيَةٌ لَهُمْ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ أَحْيَيْنَاهَا  
وَآخَرًا جَنَامِنَهَا حَيًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ  
(یسین)

اور حیوانات کے متعلق فرماتا ہے۔  
وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا  
يَأْكُلُونَ  
(یسین)

اللہ ہم نے حیوانات کو ان کا مطیع کر دیا ہے۔  
پس ان میں سے بعض ان کی سواریاں ہیں۔  
اور بعض کو وہ کھاتے ہیں۔

مردہ زمین کا پانی سے زندہ ہو جانا اور روئیدگی نباتات سے اپنی حیات کا ثبوت بہم پہنچانا اس حقیقت پر دلیل ساطع ہے کہ ترکیب عناصر سے حیات عناصر ایک خالق و مرکب عناصر کا فعل ہے۔ نباتات کی ہر نوع ہر قسم کے پودے یا درخت کے بیج کی عناصر ارضی سے مناسبت اس کے عنصری ہونے پر دلیل روشن ہے اور وہ عناصر کی مانند ایک ایسا حادث ہے جو اپنے حدوث میں قدیم حقیقی کا محتاج ہے اور اس کی پیدائش مسلسل اس کے حدوث کی کیفیت کو نمایاں کرتی ہے اور درخت کے پھلنے کے بعد بیج کا پیدا ہونا اس حقیقت کی طرف مشیر ہے کہ پودے اور درخت اپنی تخلیق میں بیج سے سابق ہیں اور یہ سب کچھ خالق حقیقی کی قوت تخلیق کا مظاہرہ ہے۔ اور پیدائش انسانی کی تشکیل ہے اور نباتات کے خلاصہ ارض ہونے پر دلیل روشن ہے۔ جو انسان کی اقلے عنصری کا ظاہری ذریعہ ہیں۔ اور یہ حقائق انسان کے خلاصہ طین ہونے پر برہان قاطع ہیں۔ فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ میں ہی آفتاب حقیقت چمکتا ہے۔ جس طرح ترکیب عناصر سے اللہ عزوجل نے نباتات کو خلق فرمایا۔ اسی طرح اس تبارک و تعالیٰ نے عناصر کو اس حیثیت سے ترکیب دی کہ حیوانات گوناگون صورتوں میں متشکل ہوئے اور ترکیب عناصر سے ان میں ایسی لطیف بجاپ پیدا فرمائی۔ جسے روح بخاری کہنا چاہئے۔ جس میں



ایسا نظری لگاؤ پیدا ہو گیا۔ جس سے ہر حیوان اپنے نوعی حالات و حاجات کے مطابق  
ارضی مقتضیات یعنی کھانے پینے اور اپنی حفظ و بقا اور تولید و تناسل کی ایفا کر سکے۔  
اور یہ کثافت ارضی کا تقاضا ہے۔ مگر منجملہ انسان میں کثافت ارضی کی ولایت اس  
عزوجل نے بمطابق

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ  
تَحْقِيقٍ ہم نے انسان کو بہترین نگاشت سے  
كَلْبٍ مِّمَّا خَلَقْنَا (دالتین) خلق فرمایا۔

اس بہترین تقویم کے ساتھ زمانی کہ وہ شکل و صورت اور اعضاء و جوارح میں سب  
حیوانات سے ممتاز ہے۔ اور یہ اس کی نگاشت میں کمال اعتدال ہے۔ تاکہ کثافت  
ارضی اپنی خلقی نسبت کے ساتھ جو اسے قائم بالقسط (بالاعتدال) سے حاصل ہے۔  
جس تقویم میں قیام اعتدال سے اس کی نیابت کا استحقاق کامل کر لے۔ پس اس مخصوص  
استحقاق کو قائم زمانے ہوئے اس عزوجل نے اس کی روح بخاری سے روح علوی متعلق  
زمانی کہ وہ عرفان الہی کی بالقوہ حامل ہے جو اس کے اپنے رخ تاباں سے کشف حجاب ہے۔ اور اس  
تعلق کی حقیقت انسان کا وہ شعور یا ادراک ہے۔ جو حق و باطل کے درمیان تمیز کر  
سکتا ہے اور دلائل فارقہ قائم کر سکتا ہے اور اس کے ذریعہ تمام حیوانات اور  
مناصر پر نظم و تدبیر سے حکمران ہے اور وہ بلاشبہ اپنی منتظمہ اور مدبرہ حیثیت کی  
شہادت کے ساتھ نفس انسانی میں علوی پر تو کے امتزاج سے ہے۔ کیونکہ نظم عالم  
اس علی الکبیر کے دست حکمت و قدرت سے متعلق ہے جس کے نظام مقدرہ میں  
سب ملکوت اپنی اپنی خدمات انجام دے رہے ہیں اور وہ اپنی ذات میں نور علی نور  
اور قائم بالقسط ہے۔ اور بلا ریب خواب و بیداری میں صالحین کی رویت متعلق اسی  
روح علوی کا کشف علم ہے۔ اس کی حقیقت بیان میں نہیں آسکتی۔ ملت اسلامیہ کے  
پاکیزہ ارواح اس کیفیت جلیلہ پر شاہد ہیں۔ گویا حقیقت علوی جو استعداد تنویر ہے کثافت  
ارضی کے ساتھ (کہ وہ پردہ غیب ہے اور اس روح علوی کا محل ہے اور موجب بقائے  
نسل انسانی ہے) ضرور نفس انسانی میں ولایت کی گئی ہے اور ان دونوں حقائق کی

مَا شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ (ال عمران) سورہ نور

ترکيب سے انسان جامع حقائق اور وہ تدریج و استقلال و تمیز ہے اور یہی الہام مجرب و تقویٰ ہے جو استحقاق مقصود آئیہ ذیل ہے۔

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ خَلْقَ الْأَرْضِ  
اسی نے تمہیں زمین پر خلاق بنا دیا  
(انعام)

اور یہ ترکیب ان ہر دو حقائق کی تعدیل یعنی تنویر و تعقیل سے آئیہ استخلاف مشروط ہے جو سورہ نور میں اس اقصائے سعادت کی شرح ہے جس سے امت محمدیہ صلعم فائز المرام ہے اور وہ مزرع انسانی (خلائف الارض) کا حاصل و ثمر ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ  
عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ  
كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ  
لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ  
لِنَهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي  
وَلَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ  
ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (سورہ نور)

اللہ نے وعدہ کیا ہے ان سے جو تم  
میں سے ایمان لائے ہیں اور ان کا  
عمل صالح ہے۔ ان کو زمین میں ضرور خلیفہ  
کرے گا جیسے ان سے پہلوں کو خلیفہ کیا  
تھا اور ضرور ان کا وہ دین جو ان کے لئے  
اس نے پسند کر لیا ہے ان کے واسطے  
مستحکم کر دے گا۔ اور ضرور ان کے خوف  
کو امن سے بدل دے گا۔ وہ عبادت کریں گے  
میری اور کسی کو میرے ساتھ شریک نہیں کریں گے  
جو اس کے بعد کفر کرے گا۔ وہ فاسقین ہیں۔

استخلاف فی الارض وہ شرافت عظمیٰ ہے جس کا منشور ابوالناس حضرت آدم علیہ السلام کے لئے بمطابق آئی جاعل فی الارض خلیفہ، (میں زمین میں خلیفہ بنانے والا ہوں) مستخلف عز و جل کی بارگاہ سے جاری ہوا اور کج خلیفہ اللہ فی الارض خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عہد مبارک یعنی حکیم اور عادل اور شجاع اور ضعیف ملت اسلامیہ اس منشور بزرگ سے ماہیہ آری ہے۔

یہ منشور بزرگ ہر دو گونہ خلافت یعنی اس کی عمومیت اور خصوصیت کا جامع ہے جس پر زمین میں آپ کی ذریت اور معنوں علمہ آدم ال

# تعديل نفس

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ... الخ

(نحل)

انسان کی ترکیب خلقت یعنی اس میں کثافت ارضی اور حقیقت علوی کا اجتماع اس کے مقتضیات کو دو اطراف میں منقسم کرتا ہے اور عدل کے معنی یہ ہیں کہ وزن کو ایسا منقسم کیا جائے کہ ترازو کی کوئی جانب کسی طرف جھکنے نہ پائے یعنی لطافت و کثافت کے مقتضیات کا ایسا عادل عدل ہے۔ نفس ناطقہ انسانی میں حقیقت علوی کے تقاضا کا ایسا عادل یہ ہے کہ وہ اپنے مبداء عالی حکیم مطلق سے واصل ہو۔ وجود استعداد اور اس کی ایفا قدرت عدل ہے۔ وہ عزوجل الوہیت میں شرکت سے پاک ہے۔ اس لئے ایسا استعداد حقیقت علوی بھی مقصود ہی شرکت سے پاک ہے۔ خلق اور نظم اور ربوبیت یہ خالق و غالب حقیقی کی صفات ہیں۔ اور یہ حکمت الہی کے ظاہری مظاہر ہیں۔ پس یہ شعور انسانی جو انسان کا مایہ امتیاز ہے اور جس کی وجہ سے وہ بہ نظم و تدبیر ماضیہ غالب ہے۔ نفس انسانی میں کثافت ارضی پر حکمت الہی کا پرتو ہے۔ جو اپنے معنوی شہود سے ہی اپنی حقیقت کے انکشاف کے ساتھ مکمل و متحقق ہوتا ہے۔ وہ حکیم مطلق نود علی نود ہے۔ اس لئے اس کی حکمت کا پرتو اپنے نورانی حقائق یعنی معرفت الہی سے تکمیل پاتا ہے۔ جس کی علمی روشنی ملکوت کو محیط ہے۔ آیت

وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ  
(انفال)

میں اسی تکمیل حکمت کی وضاحت ہے اور آیت :-  
إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ  
اللَّهَ  
جنہوں نے تیری بیعت کی انہوں نے اللہ کی بیعت کی۔  
(فتح)

میں یہی آفتاب نور درخشاں ہے اور آیت  
يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ ۚ وَنُورًا  
اللہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی طرف ہدایت  
کرتا ہے۔

میں اسی تکمیل حکمت کی تصدیق ہے اور آیت  
لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ (مدینہ)  
ان کے لئے ان کا اجر ہے اور ان کا نور ہے  
میں شعور انسانی کے نورانی حقائق اور معرفت الہی کی متحدہ حقیقت درخشاں ہے۔  
اور یہ تکمیل حکمت اسی صورت میں ممکن ہے کہ اس حکیم مطلق اور نور علی نور کے انوار  
ذات نفس ناطقہ انسانی کو احاطہ کر لیں اور وہ اس میں مستغرق ہو جائے۔ اس کی ذات میں  
استفراق اس کے کلام اور اس کے ذکر پر موابہت سے ہی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ کلام اور اسم ذات  
اس مشکل اور سمٹی عزوجل کے ذاتی ترشحات ہیں اور کلام اور ذکر پر موابہت کے دو پہلو  
ہیں۔ ایک یہ کہ مضمون کلام یعنی احکام کی تعمیل ہو اور دوسرے ان ذاتی ترشحات الہی کو  
وہ اپنی ذات پر تکرار و استمرار سے مستولی کر دے اور اس کا طلق او ایگی فرائض کے ساتھ نوافل  
میں ترتیل قرآن مجید اور ذکر الہی پر ہر نفس کی مداومت اور موابہت ہے۔ جس کا انجام اس ذاتی  
ترشحات الہی میں استفراق سے استفراق ذات الہی پر منتج ہونا ہے اور وہ نفس منور اس  
حکیم مطلق کی صفات کا جلوہ گاہ ہو جاتا ہے۔ وہ عزوجل خالق حقیقی صادق القول اور صادق  
الوعد ہے۔ وہ انسان بھی اپنے فکر صمیمہ اور اعتراف کی اپنے عمل سے مکمل تصدیق کرتا ہے۔  
وہ لطیف و خبیر مجرب عن الما وہ ہے۔ وہ انسان بھی حوائج ارضی سے بحیثیت خواہش پاک ہو  
جاتا ہے اور اس کا اضطراب بشری جو تاریکی اور غیب ہے الطینان کامل سے بدل جاتا  
ہے جو نور و شہود ہے۔ اور لطافت الہی کا پر تو ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔  
يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ الرَّجِيعِي إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مَّرْضِيَةً ۗ  
اے نفس الطمینان یافتہ لوٹ اپنے پروردگار  
کی طرف راضیہ و مرضیہ۔  
اور فرماتا ہے۔

لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ (مدینہ) ان کے لئے ان کا اجر ہے اور ان کا نور ہے۔

علیٰ بذاسبِ رذائلِ اخلاق سے جن کی بنا مقتضیاتِ لطافت و کثافت یعنی توامی اور اک و تحریک میں فرط ہے۔ وہ بطورِ فطرت محفوظ ہو جاتا ہے۔ یعنی کمالِ نفرت کے ساتھ ان رذائل سے مجتنب رہتا ہے۔ اور محاسنِ اخلاق بطورِ عادت و فطرت اس سے ظاہر ہوتے ہیں۔ اس آیتِ ربانی میں اسی تسلیم کا حکم دیا گیا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ  
لِئَلَّكُمْ تَكْمِلُوا فِي السِّلْمِ  
كآفته ہ (بقرہ)

پس جب اس کا نفس سلیم اور مطمئن ہو جاتا ہے جو سلام و لطیف و قدوس کی لطافت کے نورانی تجلی سے منور ہے۔ تو اس وقت شعور یا حقیقتِ علوی تکمیل پاتی ہے۔ جو اس کا معنوی انکشاف ہے۔ اور اس کی کثافتِ ارضی منور ہو جاتی ہے۔ ثقیل کثافتِ ارضی کا تحملِ لطافت اور اس میں استقلال اس معتدل غلطی نسبت سے ہے۔ جو اسے خالقِ حقیقی کے ساتھ حاصل ہے۔ اور یہ نفسِ ناطقہ کا رفعِ موانع سے اس عروجِ جبل کی طرف عنصری رجوع اور اس کی عادلِ ایفا ہے اور اپنی اس کیفیت میں حقیقتِ علوی کے ساتھ متحد ہے۔ اور یہ اتحادِ بنییتِ فطرتاً مستلزم تدریج ہے۔ اور یہ نفسِ ناطقہ کا وہ پہلو ہے جو حقیقتِ نفس کی شناخت یا معرفتِ الہی سے مستحق ہوتا ہے۔ اور اس کے تقاضا کی عادلِ ایفا اس کا عدل ہے۔ پس تحققِ عدل پر اس کا ادراک اور الہی ہو جاتا ہے۔ اس کا ہاتھ اللہ کا ہاتھ اور اس کی سمیع و بصیرات الطیف کی سمیع و لطافت کا مظہر ہو جاتی ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ • (فتح)

اللہ کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے۔ (اور وہ

عزوجل قائم بالقسط ہے)

اور اس کی رائے اور شعور اپنی لطافت کی وجہ سے چونکہ تلوثاتِ بشری سے پاک ہو جاتا ہے۔ اس لئے اس کا اجتہادِ غلطی نہیں کرتا اور کائناتِ انسانی میں اس کے لئے ترشحاتِ عدل یعنی آئینِ الہی کے نفاذ کا استحقاق ثابت ہو جاتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:-

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَامِرُونَ

تم بہترین امت ہو۔ جو انسانوں کے لئے مقرر

بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ (آل عمران) کی گئی ہے کہ تم معروف کے لئے حکم دو اور منکرات سے روک دو۔

کثافت ارضی کے نتائج یعنی شہوت و غضب کے ان مقتضیات کا ایفا انسان کی ترکیب خلقت کا دوسرا پہلو ہے۔ جو حفظ و بقائے حیات اور اسباب زندگی کے اجتماع کے بنیادی ذرائع میں پس جہاں اس شعور کی تکمیل یعنی کمال حکمت انسانیت کا ایک اہم اور مہتمم بالشان پہلو ہے۔ وہاں بقائے انسانی کے لئے جو مدار لطافت و کثافت یا ادراک و تحریک ہے۔ حوائج حیات عنصری کا آئینی حیثیت کے ساتھ ایفا بھی ضروری ہے۔ کہ وجود استعداد ایفائے حوائج اور اس کی آئینی ایفا معتدل رفع موانع کے ساتھ فطرت عدل ہے۔ کیونکہ عالم انسانی میں کثافتی اشتراک کی وسعت آئینی تحدید کی متقاضی ہے۔ اور آئینی ایفا میں فطرت عدل ہر دو قوائے ادراک و تحریک کا اعتدال چاہتی ہے۔ اور ہر دو قوای کا اعتدال قائم بالقسط عزوجل کے ترشحات ذاتی میں استغراق سے یعنی ایمان و عمل صالح سے متحقق ہوتا ہے اور ایمان و عمل صالح کے حقائق ان ہر دو قوای کے معتدل فکر و عمل سے نفس انسانی میں جلوہ ریز ہوتے ہیں جو کمال حکمت ہے۔ اور معتدل عمل کا میزان العدل اسوہ حسنہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ جو احکام الہی کی عملی تشریح ہے اور جزئیات میں استقصائے عدل سے ناقابل برداشت مشقت و ریاضت کو اعتدال عمل کے خلاف قرار دیتا ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:-

فان لنفسك عليك حقاً - فان لجسدك  
عليك حقاً ولعينيك عليك حقاً (بخاری)

بیشک تیری جان کا تجھ پر حق ہے۔ تیرے  
بدن کا بھی تجھ پر حق ہے۔ تیری آنکھوں  
کا بھی تجھ پر حق ہے۔

خواب و بیداری آرام و ریاضت دونوں لازم و ملزوم ہیں اور تقصیر عمل تکمیل انسانی کے لئے فاتحہ الابواب نہیں ہو سکتی۔ مداومت عمل تکمیل انسانیت کا موجب ہے۔

حدیث قدسی ہے:-

عن ابی ہریرہ ..... وما يزال  
عبدی یتقرب الی النوافل حتی احببته  
فاذا احببته فکنت سمعه الذی یسمع  
بی بصره الذی یبصر بی ویدہ الّتی  
یبطش بها... الخ (بخاری)

میرا بندہ مداومت کرتا ہے کہ نوافل عبادات  
سے میرا قرب حاصل کرے۔ پس جب میں اسے  
محبوب کر لیتا ہوں تو میں اس کے کان بن جاتا  
ہوں۔ کہ مجھ سے وہ سنتا ہے۔ اور اس کی  
آنکھیں بن جاتا ہوں کہ وہ مجھ سے دیکھتا ہے  
اور اس کے ہاتھ بن جاتا ہوں۔ جن سے پکرتا  
ہے۔ دیہ لطافت کا معنوی انگشتاں ہے۔ جو  
اندرون و بیرون کو منہ کر دیتا ہے۔

اللہ عزوجل فرماتا ہے :-

اقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ  
وَقَرَأْنِ الْقُرْآنِ إِنَّ قُرْآنَ الْقُرْآنِ كَانَ مَشْهُودًا  
وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَنْ  
يَبْعَثَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا (بنی اسرائیل)

نماز قائم کر سورج کے جھکنے سے رات کے  
اندھیرے تک اور فجر کو قرآن پڑھ۔ بالتحقیق فجر  
کے قرآن کو شہود حاصل ہے۔ اور رات سے  
رات کے کچھ حصہ میں (تجد قرآن سے ادا  
کر یہ تیرے لئے نافلہ (مزید) ہے کہ عنقریب  
تیرا پروردگار تجھے مقام محمود عطا فرمائے۔

اس منشور قدس میں من بعضیت کے لئے ہے۔ یعنی آرام و ریاضت دونوں لازم و  
ملزوم ہیں۔

جب اتباع شریعت (دستور قسط) پر تسلسل استقلال سے قائم بالقسط (بالاعتدال) عزوجل  
کے اخلاق کا پر تو نفس ناطقہ کو عادل اور منور کر دیتا ہے۔ جو روح الہی کے رخ تاباں سے  
کشف حجاب ہے۔ اور نفس ناطقہ میں ولعیت ہے۔ تو حوائج حیات عنصری کا بالعدل  
ایفا معتدل رفع موانع کے ساتھ آئینی حیثیت سے انجام پذیر ہوتا ہے اور بمطابق  
وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ (نازعات) اس نے اپنے نفس کو خواہشات سے روکا۔  
وہ خواہش سے پاک ہو جاتا ہے۔ اور اس کی کثافت منور ہو جاتی ہے۔ جو اس کا

اعتدال ہے۔ اور کثافت کا بقا اور اس کی تنویر استقلالِ عدل ہے۔ اور تدریج ارتقا کی استعداد ہے۔ یعنی ہر درجہ پر اس کی استقامت ہے جو نفسِ ناطقہ کی مجموعی استقامت کی آئینہ دار ہے۔ پس انسانی خلقت میں حقیقتِ علوی اور کثافتِ ارضی کے مقتضیات کی معتدل تعمیل خلقی بار امانت کی صحیح تنصیف و تعدیل ہے جو مستلزم جملہ فضائل ہے۔ بحالیکہ اس میزانِ اعتدال میں بار امانت کے ہر دو جوانب بربط بق

وَ أَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ  
النَّاسُ بِالْقِسْطِ (حدید)

وَزَلُوا بِالْقِسْطِ السَّيِّئِ الْمُسْتَقِيمِ (بنی اسرائیل) تو لو قسطاً راست سے  
کی مانند کسی ایک طرف جھکنے نہ پائیں۔ اور جزئیات حقائق کی تکمیل بھی اسی  
اصولِ اعتدال سے ہو جو کلیات و جزئیات میں یکساں طور پر جاری کیا گیا ہے۔ اور  
آیہ ذیل میں یہی تنصیف و تعدیل مقصود ہے :-

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ..... اللَّهُ تَعَالَى عَدْلٌ وَاحْسَانٌ كَمَا حَكَمَ دِيْنَا  
(دُخْل)

جب نفسِ انسانی میں اعتدال متحقق ہو جاتا ہے تو عدل و احسان جو نظم و نسق اور ربوبیت  
کا منظر ہے۔ اور جسے تدریجاً منزل اور سیاستِ مدن میں اہم اور مہتمم بالشان بنیادی حیثیت  
حاصل ہے۔ عادتاً اس سے ظاہر ہوتا ہے۔ وہ اقرباً اور اعزاً پر جن کی ترتیب و اتحاد  
اجتماع ملی ہے۔ اپنے نفس کو ترجیح نہیں دیتا۔ جب نفس میں عدل متحقق ہو جاتا ہے۔  
تو احسان کی باہم آمینت تدریجاً منزل اور سیاستِ مدن کو ایشارہ کی بنیادوں پر مستحکم کر دیتی  
ہے جس میں خلل کا اندیشہ باقی نہیں رہتا۔ اور وہ نفسِ انسانی جو کثافتِ ارضی کے صرف  
ان مقتضیات کی ایفا میں ہی جو بقائے حیات عنصری کا ذریعہ ہیں۔ اپنی قوتوں کو مصروف  
رکھتا ہے۔ اور لطافتِ علوی کے معنوی انکشاف و تحقق سے غافل ہو جاتا ہے۔ تو اپنی  
اس حقیقت کو جو کثافت و لطافت سے مرکب ہے۔ اور خلقی طور پر عدل کا تقاضا کرتی  
ہے۔ کہو دیتا ہے۔ یعنی جب اس کی علوی حیثیت ناپید ہو جاتی ہے تو گویا نفسِ ناطقہ کی



حیثیت بحیثیت لفظ قائم نہیں رہتی۔ اور اسے نفس ناطقہ سے معنون نہیں کیا جا سکتا۔ کیونکہ اب صرف اس کی ایک حیثیت قائم ہے۔ اللہ عزوجل نے ایسے شخص کو گنگ سے تعبیر فرمایا ہے۔

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا  
أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى  
مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَأَيَاتٍ بَيِّنَاتٍ... وَاللَّهُ  
(نحل)

اور اللہ عزوجل دو آدمیوں کی مثال پیش کرتا ہے۔ ان میں ایک گنگ ہے کہ وہ کسی امر پر قدرت نہیں رکھتا۔ اور اپنے آقا پر بارِ خاطر ہے۔ وہ جس طرف اسے بھیجتا ہے۔ وہ کوئی خیر لے کر نہیں آتا۔

یعنی اس کا اعتدال سے امکان اتصاف ختم ہو گیا ہے۔ اور منزل و مدن میں اس کی کار فرمائی ہرگز موجب صلاح نہیں ہو سکتی۔ بلکہ ہنگامہ ہلٹے فساد کا موجب ہوتی ہے کیونکہ اس کی فطرت مفراط ہے۔ جیسے خواہشات پروری میں جدوجہد اور اشتراک فی الہویٰ اس کے مظاہر ہیں۔ پس آئین اخلاق اور عدل کی رو سے اسے جہاں بانی کا مطلق استحقاق نہیں ہے۔ صرف وہ مومن اور صالح جو اپنے نفس پر امر بالعدل سے بمطابق فرمان ربانی :-

هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ  
عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (نحل)

کیا برابر ہو سکتا ہے وہ اور وہ جو امر بالعدل ہے اور صراطِ مستقیم پر ہے۔

مقسط ہے اور منزل و مدن میں اس عدل فطری کی رو سے امر بالعدل ہے۔ جہاں بانی کا جائز استحقاق رکھتا ہے۔ یعنی عادل ملت اسلامیہ کے سوا تمام روٹے زمین پر دوسری جماعتوں کو جو تمام تر غیر معتدل ہیں۔ حکومت اور جہان بانی کا جائز حق نہیں ہے۔ اور یہی اس حدیث نبوی صلعم سے مقصود ہے :-

جَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ كَاهَا مَسْجِدًا (بخاری و مسلم)

تمام روٹے زمین میرے لئے مسجد کا گاہ مقرر کر دی گئی ہے۔

یعنی صرف امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی تمام روٹے زمین کی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے ساتھ جائز وارث ہے۔ جو امت وسط ہے۔ یعنی اس صراطِ مستقیم پر گامزن ہے۔ جو

افراط و تفریط کی دو کجیوں کے درمیان راہِ عدل ہے اور جسے استقامت حاصل ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے:-

وَكَيْدًا لِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا  
شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ النَّاسُ  
عَلَيْكُمْ شُهَدَاءَ ۗ (بقرہ)

اور اسی طرح ہم نے تمہیں امتِ وسط بنایا ہے (پیکرِ عدل اور جامع ہر گونہ عدل و وسط) تاکہ تم لوگوں پر شہادت دو اور رسول تم پر شاہد ہو۔

ملتِ اسلامیہ کی کافۃ الناس پر شہادت دستورِ عدل پر تمام عالم کے اعمال کا احتساب ہے۔ جسے احکم الحاکمین کے رو برو شہادت کی حیثیت حاصل ہے۔ اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم پر کتاب اور میزان کا نزول اور آپ سے الی یوم القیامہ تسلسل و اجرائے اعتدال ملتِ اسلامیہ کے شخصی اور منترلی اور مدنی عدل پر تکمیل و دستور کے ساتھ شاہد ہے۔ اور یہ سید و سرور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ملتِ اسلامیہ پر شہادت جاریہ ہے۔

نفسِ ناطقہ انسانی میں کثافت و لطافت کی ترکیب خالقِ حقیقی کا فعل ہے اور اس کے مقتضیات کا ایفائے عادل بھی جدید تخلیق ہے۔ اور اس تخلیقِ جدید کی تشکیل کے لئے اسی کے دستِ خلق کی ضرورت ہے۔ جو اس کا خالق اول ہے۔ اور وہ عزوجل قائم بالقسط ہے۔ اور کلامِ الہی اور اسمِ ذات جو متکلم اور مسمیٰ کے ساتھ قدیم ہیں۔ اس کے ذاتی ترشحات ہیں۔ پس اس کے ذاتی ترشحات پر استمرار اور اس کا نفسِ ناطقہ میں استقلال ہی اس میں قسط و عدل کو ممکن کر سکتا ہے۔ اور یہی آیتِ ربانی:-

يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ..... وہ حق کے ساتھ ہدایت کرتے ہیں اور اسی سے امر بالعدل ہیں۔ (اعراف)

کا مدعا و مقصود ہے۔ یعنی اس عزوجل کے ترشحات کا تصرف نفسِ ناطقہ کو عادل کر دیتا ہے۔ اور منترلی اور مدنی بہر شعبہ حیات میں امر بالعدل کو فطرت قرار دے دیتا ہے۔ اور یہی آیتِ امر بالعدل سے مقصود ہے۔ کہ جامع کثافت و لطافت انسان

کے لئے کہ اس کی لطافت اپنی نورانی معنویت کے قیام کے لئے اپنے ترشح یعنی قوت شعور سے متقاضی ہے۔ اور اس کی کثافت جو بروہ غیب ہے۔ اور موجب بقائے حیات عنصری ہے۔ اور تحمل انوار چاہتی ہے۔ کیونکہ اس کی ترکیب عنصری میں کمال اعتدال نور علی نور کے ساتھ اعتدالی جنسیت رکھتا ہے۔ صراط مستقیم قائم بالقسط عزوجل کی جانب سے نازل ہوا ہے۔ کہ ان کے تقاضاؤں کی ایفائے عادل سے ان کو معتدل اور مطمئن کر دے۔

کثافت و لطافت کے مقتضیات کے ایفام میں افراط و تفریط دو صحرا ہائے ہلاکت ہیں۔ کہ ان میں معنویت حقائق کی مسخ و مرگ واقع ہو جاتی ہے۔ اور اس میں تعدیل و تقسیط سلوک راہ عدل ہے۔ کہ ایفائے عادل سے بہر دو حقائق کی معنویت کو مستقیم کر دیتا ہے۔ اور صرف اسی کارہو آمر بالعدل ہو سکتا ہے۔ جو مقصود آ رہے ہے۔ یعنی اس کی قوت نظری بمطابق فرمان ربانی :-

إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ هُودًا لٰكِنَ وَهْ جَنِّهٖوٓنَ لَنَصْبِرْ كَمَا كُنَّا  
اعتدال سے حکمت پر اور اس کی قوت عملی بمطابق فرمان ربانی :-  
كُونُوا قَوْمًا مِّثْلًا بِالقِسْطِ رِشَاءًا قَائِمًا بِالْعَدْلِ هُوَ جَاوِدٌ

عدالت پر اور اس کی قوت غضبی حکم الہی  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الصَّبْرُ وَصَابِرُونَ  
اے مومنین صبر کرو اور مصابرت کرو اور  
رَابِطُونَ (آل عمران) اس پر مداومت کرو۔

کے زیر تحت شجاعت پر اور اس کی قوت شہوی فرمان خداوندی  
زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبِّ الشَّهَوَاتِ .....  
انسانوں کے لئے زینت دی گئی شہوات  
قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ ذَاتُ الْفَوَاحِشِ  
کی محبت ..... تو کہ دے کہ میں تم کو  
مطلح کروں۔ اس سے بہتر کی طرف ان  
لوگوں کے لئے جنہوں نے اپنے پروردگار  
عِنْدَ رَبِّهِمْ (آل عمران) کے نزدیک اتقا کی۔

کی تعمیل سے عفت پر توجہ پذیر ہو کر اس کے عدل نفس پر شہادت دیتی ہے جو منزل  
وعدن میں فطرت اعتدال ہے۔ اور امر بالعدل ہے۔ جامع ہر گونہ امر بالعدل آیت  
وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ  
جو عدل کا حکم کرتا ہے اور وہ صراطِ مستقیم  
(محل)

میں اللہ عزوجل نے امر بالعدل اور صراطِ مستقیم کو باہم لزوم کی حیثیت دی ہے۔  
اور صراطِ مستقیم ان لوگوں کی راہ ہے۔ جن پر اللہ عزوجل کا انعام ہو چکا ہے۔ جس  
پر آیات ذیل کا تطابق شاہد ہے۔

إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ  
ہمیں صراطِ مستقیم ہدایت فرما۔ جو ان لوگوں کی  
أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ۔ (فاتحہ) راہ ہے۔ جن پر تو نے انعام کیا  
ہے۔

وَمَنْ يَطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ  
اور جو اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے۔  
فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ  
پس وہ لوگ ساتھ ہیں ان کے جن پر اللہ  
مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ  
نے انعام کیا ہے۔ انبیاء صدیقین شہداء  
وَالصَّالِحِينَ وَحَسَنَ أَوْلِيَكَ رَفِيقًا۔ (نساء) وصالحین سے اور یہ لوگ بہترین رفیق ہیں۔  
انعام اس لطف کا تقاضا ہے جو محسن کے اندر محل انعام و احسان کی طرف ملتفت  
ہوتا ہے۔ گویا انعام محسن کا ترشح ذاتی ہے۔ وہ نور علی نور ہے۔ اور اس کا انعام بظاہر  
يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ (نور) اللہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی جانب ہدایت  
کرتا ہے۔

نور ذات ہے جس کی جلوہ گاہ وہ لوگ ہیں جو صراطِ مستقیم کے رہرو ہیں اور  
ان کے نفوس میں قائم بالقسط نور علی نور کے انوار سے قسط و عدل متحقق ہو چکا  
ہے۔ وہ لوگ بظاہر فرمان ربانی انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین ہیں۔ جن  
کی معیت و رفاقت مومنین کو قسط و عدل کے پر تو اور تجلی سے منور و متجلی کرتی  
ہے۔ اور ان کے لئے سبک صراطِ مستقیم اور امر بالعدل کی حقیقت کو متحقق کر

دیتی ہے۔ مگر و عمل کی تنگ و تاخیر یعنی منازل بہر گونہ حیات کا سفر مستلزم صراط ہے۔ اور صراط افراط و تفریط کی دو کجیوں کے درمیان اعتدال و استقامت چاہتا ہے۔ یعنی مستلزم امر بالعدل ہے۔ اور جامع فحور و تقویٰ فطرت انسانی (حیر) کی حقیقت علوی جو موجب تقویٰ ہے یا وہ استعداد کشف نور ہے۔ کثافت کے پردہ غیب میں جو حوائج حیات عنصری یا فحور کا سبب ہے۔ چھپی ہے اور منکشف ہونا چاہتی ہے اور اس کے انکشاف کا تحمل کثافت ارضی کی ترکیب میں اعتدال سے نفس انسانی میں بطور استعداد و دلچیت ہے) اس عدل کی جاہ پیمائی میں عادل تصرف یا رفاقت کی محتاج ہے۔ کیونکہ پردہ غیب کے ساتھ آمیزش فحور و تقویٰ اضطراب عجز ہے۔ کہ نفس انسانی بخود تعدیل پر قادر نہیں ہو سکتا۔ قائم بالقسط عزوجل کے اعتدالی تصرف کا محتاج ہے۔ جو نبیؐ پر براہ راست متصرف ہوتا ہے۔ کیونکہ نفس جماعت کی نیم شعوری کیفیت یا اس کا توجہ و ذہن نبوت سے ہی اعتدال پاسکتا۔ چنانچہ تصرف الہی سے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک میں روح علوی سے کشف حجاب (جو بمطابق وَنَفْسٌ ذَبْحَةٌ مِّنْ رُّوحِیْ) روح الہی ہے اور بمطابق هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ) تمام نفوس انسانی میں دلچیت ہے) اور روح بخاری کا تحمل کشف تمت اسلامیہ کے لئے بمطابق يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ وَرِجْتُ اللَّهِ فِي يَمِينِهِمْ) ہے۔ پس اس کے ساتھ تمسک و اتحاد نے صحابہ کرام کے ارواح علوی و بخاری کو منور و مستقیم کیا تو گویا ان کے ہاتھ حضور صلعم کے توسط سے دست تربیت الہی ہیں۔ علیٰ ہذا بہ تسلسل و تواتر الی یوم القیامہ نفوس روشن کے ساتھ تعلق معیت سے جو رفاقت ہے اور تصرف الہی کا ذریعہ ہے۔ سلوک صراط مستقیم تعدیل نفس ہے۔ جو حقیقت علوی کے رخ تاباں کو منکشف اور بے حجاب یا معتدل کر دیتی ہے۔ اور تنویر کثافت سے حوائج حیات عنصری میں اعتدال یا آئینی انبساط متیقن کرتی ہے ان بہر دو

لہ نبیؐ میں اپنے روح سے اس میں بیونگ دون۔ لے وہ ہے جس نے تمہیں زمین میں خلفاء بنایا۔ (انعام) اللہ کا ہاتھ ان کے اوپر ہے۔ (فتح)

کا اعتدالِ مسلم کے نفسِ ناطقہ کا قیام بالقسط ہے۔ جو اس کی تنصیفِ فطرت یعنی حقیقتِ علوی اور کثافتِ ارضی کے دو گونہ حقائق کے اجتماع کا تقاضا ہے اور ہر دو حقائق کا قسط نفسِ ناطقہ کے مجدعی قسط و عدل کو متحقق کرتا ہے۔ بحالیکہ وزنِ نفس میں ہر دو حقائق کے پڑے کسی طرف جھکنے نہیں پاتے۔ اور یہی منزل اور مدن اور بین الدول میں رجن کی ترتیب و نظم شعورِ انسانی کا فطری تقاضا ہے۔ اور فطرت تنظیمِ اعتدال چاہتی ہے۔ دستورِ عدل کی نورانی حقیقت کے ساتھ نفسِ منور کے نورانی اتحاد سے، حائزِ استحقاقِ تدبیر و سیاست و حکیم ہے۔ جس پر مسلم عادل کتابِ مجید اور میزانِ العدل کے ساتھ مامور ہے۔ کہ ان میں ایک اس عروج و جل کا ترشحِ ذاتی ہے جو تمام ملکوت کی خلق و تدبیر میں قائم بالقسط ہے۔ اور دوسرا اس ترشح کی شرح متشکل ہے جو حقائق کتاب کے ساتھ متواتر ملت اسلامیہ میں جاری ہے۔

## منزل و دستور اور اس کی تدبیر اور تمام انسانی جہد

وَقَرْنَا أَنَا فَرَقْنَا لِتَفْهَامٍ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْتٍ وَنَزَّلْنَا تَنْزِيلًا

نفسِ انسانی میں کثافت و لطافت کی ترکیب اضطرابی فطرت ہے۔ اس میں لطافت اپنی نورانی حقیقت کے ساتھ تحقق چاہتی ہے۔ اور کثافت کے پردہ غیب میں پہاں ہے۔ جو اس کی متحمل ہے اور اس کی حقیقت کا تحمل اس کا تقاضا ہے۔ یعنی فطری اعتدالی نسبت سے متقاضی تنویر ہے۔ اور حوائجِ حیاتِ معصری کا ذریعہ ہے۔ اور ان کے ایفا کے لئے محرک ہے۔ پس ہر دو کے تقاضاؤں کا ایفائے راست عدل یا اطمینان ہے۔ جو فضائل پر منتج ہوتا ہے اور ایفائے ناراست فطرت ہے جو ذائل پیدا کرتا ہے۔ اور فطرتِ نفس کی تخریب حتیٰ کہ مرگ ہے۔ جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے۔ گویا عدل کشف و استقامت حقائقِ علوی و سفلی ہے جو مضطرب نفسِ انسانی کی ہر چہار قومی میں تحققِ اطمینان کے لئے تدبیر نو

چاہتا ہے۔ اور فطر ارضی خواہشات میں جو اس کی حیاتِ عنصری کا ماحول نہیں اس فطری اضطراب کا پہاڑ ہے جس پر وسعتِ تعمیر متصرف نہیں۔ حقیقتِ علوی کا معنوی انکشاف یعنی اس کا عدل اور خواہشات کو خواہشات کی حیثیت سے مٹا دینا یعنی ان کا ایفائے عادل مضربِ نفسِ انسانی خود نہیں کر سکتا۔ اضطراب اس کے عجز پر شاہد ہے۔ نفسِ انسانی میں تحققِ اطمینان یا تعمیرِ عدل انسانی طاقت کے ذریعہ اسی صورت میں ممکن ہے کہ وہ خود خالقِ فطرت یا مرکبِ خالق ہو۔ یہ ظاہر و بدیہ ہے کہ ایسا ہرگز نہیں یا اس کثافت و لطافت کا وہ خالق ہو۔ جن سے وہ مرکب ہوا۔ یہ بھی سراسر خلافِ عقل اور واقعہ ہے۔ پس بلاشبہ اس کی تخلیق اس سے ماورئی ایک بلند و برتر طاقت کی طرف فطری طور پر محتاج ہے۔ کہ صرف اسی کا تصرف اس کو معتدل اور مطمئن کر سکتا ہے۔ گویا نفسِ انسانی میں کثافت و لطافت کی ترکیب اللہ عز و جل کی قوتِ تخلیق پر اور فضائل و رذائل کی تشخیص کے فطری تقاضا پر اور صرف اسی عز و جل کے دستِ تصرف سے تعمیرِ عدل پر فطری شہادت ہے۔ وہ عز و جل فرماتا ہے۔

أَمْ خَلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ  
 أَمْ خَلَقُوا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ  
 کیا وہ کسی چیز کے بغیر (بجود) پیدا ہو گئے یا وہ خالق ہیں (یعنی انہوں نے خود اپنے آپ کو پیدا کر لیا) یا انہوں نے آسمان و زمین کو پیدا کیا۔ بلکہ بات یہ (طور)

ہے کہ وہ یقین نہیں رکھتے۔ اس عز و جل کی قوتِ تخلیق و قدرت پر

یقینِ نفسِ ناطقہ میں متحقق ہوتا ہے۔ اور اسی کا خاصہ ہے۔ اور مستلزمِ رویت ہے۔ یعنی کثافت پر حقیقتِ علوی کے معنوی انکشاف سے استقامت پاتا ہے گویا نفسِ انسانی کے فطری تقاضا کی ایفائے راست ہے جو اس کا اعتدال ہے۔ اور اس کی ایفائے ناراست یقین اور رویت کی مقدس کیفیت سے نفس کو محروم کر دیتی ہے اور تاریکی اس کے ترشحات کو معیارِ اعتماد سے ساقط کر دیتی ہے۔ اور وہ ظن و اضطراب

کی گم رہی میں بہتا جاتا ہے اور کہیں نہیں ٹھہرتا۔ خواہش پروری یا تمول اور ایفائے خواہشات میں اشتراک مرجع فطرت اللہ عزوجل سے غیر فطری غفلت کے سبب اضطراب نفس اور اس کی تاریکی کا ذلیل مظاہرہ ہے۔ اور ان دونوں میں نفس ناطقہ کے تقاضا ہائے خلقی یعنی تمکین عدل کا کچھ اہتمام نہیں۔ (اور نہ ہو سکتا ہے) جو منزل و مدن میں فطرت اعتدال تہذیب و نظام ہے۔ بلکہ نفس ناطقہ کی اس حیثیت کی مرگ ہے۔ جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے۔ اور اس کے تقاضاؤں کا ایفائے ناراست ہے۔ پس فطرت انسانی بنی نوع پر ان کے نفاذ کو ناجائز قرار دیتی ہے۔ اور فطری طور پر خالق حقیقی کی طرف رجوع کرتی ہے۔ جو اس کے تقاضا ہائے خلقی کی ایفائے راست یعنی عدل کے لئے صراطِ مستقیم کھول دے۔

تکامل ملکوت ارضی و سماوی من جملہ حیوانات و بہائم خلقی نسبت سے اللہ عزوجل کی طرف نظر تاجوع کرتے ہیں۔ چنانچہ اس پر دلیل یہ ہے کہ انسان کے لئے اس حیثیت سے کہ وہ جامع حقائق علوی و سفلی ہے اور اس عزوجل کی نیابت سے مشرف ہے۔ وہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ خَلْقًا (الانعام) اسی نے ہمیں زمین پر خلق بنا دیا ہے۔  
تمام زمین و آسمان کا نظام مسخر ہے۔ دن رات آفتاب و ماہتاب باد و باران ستارگان اور سیارگان اسی کا ماحول حیات ہے۔ اور حیوانات پر وہ غالب و قاصر ہے۔ اور وہ اس کی اطاعت قبول کرتے ہیں۔ اور یہ دعوت ہے کہ وہ اپنے تخلیقی حقائق کے انکشاف و استقامت سے حق نیابت کی ایفا کرے۔ پس غیر معتدل حیوانی کیفیتوں کے ساتھ خواہش رانی اس انسان کی تقویٰ عظمت کی ضد ہے۔ جس کے روح الہی کا ترشح یعنی شعور اسے تمام مخلوق پر عظمت اور شرافت عطا کرتا ہے۔ اور اپنی حقیقت کے کشاف پر انکشاف سے ارضی و سماوی ملکوت کو اپنی شوکت سے احاطہ کر لیتا ہے۔ اور ناتمام انسانی جد و جہد تمول اور اشتراکیت صرف مفراط خواہش رانی کی پرورش کا ایسا پھیلاؤ اور چھلکتا ہوا اضطراب ہے جس کی

روح علوی اور حقیقت سفلی پر دو کا اجتماع استعداد نیابت اور خالق حقیقی کی طرف رجوع فطری کی حقیقت ہے۔ اور  
دنیں ہلال سے روشن ہے۔



لذت و بہرت سے دیگر حیوانات بے بہرہ ہیں۔ گویا شعور انسانی کا جو بلندی اور تکمیل  
عدل کے لئے نفس انسانی میں ودیعت کیا گیا ہے۔ یہ بے محل استعمال ہے جو نفس  
ناطقہ کی حیثیت کو فنا کر دیتا ہے۔

بھوک اور پیاس اور توالد و تناسل وغیرہ حوائج کا جو بقائے انسانی کا ذریعہ ہیں۔  
بالعدل ایفا اور تکمیل شعور یعنی روح علوی کے رُخ تاباں سے کشفِ حجاب و دونوں  
انہ انیت کے فطری فرائض ہیں۔ اور کسی ایک کے تقاضا کی تکمیل میں تقصیر انسانیت  
کا ناقابل عفو جرم ہے۔ مگر تمول اور اشتراک فی الہوی مفروض خواہش رانی کا ایک طوفان  
ہے جس میں نفس ناطقہ انسانی اپنی فطرت کو کھو دیتا ہے۔ جن پر اسے پیدا کیا گیا  
ہے۔ اور اس کے علوی شعور کی علویات میں موت واقع ہو جاتی ہے۔ اور ارضی  
خواہشات (جو اس کی حیات عنصری کا ماحول ہیں) کے توجہ فرط میں بہتا جاتا ہے۔  
اور کہیں نہیں رکتا۔ پس وہ ان تمام محاد و فضائل سے بے نصیب ہے۔ جو تقاضائے  
اعتدال ہیں۔ یعنی وہ انسان کے فطری مطالب قائم بالقسط و عزوجل سے غافل ہے۔  
اس لئے قوائے انسانی کے اعتدال، حکمت، عدالت، شجاعت، عفت کے حقائق سے  
اندھا ہے۔ کثافت و لطافت جن سے وہ مرکب ہے۔ اس کے سامنے روشن نہیں۔  
وہ یقین و الہیمان کی کیفیت سے نابلد ہے۔ پس سازگار و ناسازگار واقعات کے  
پیش آنے سے اضطراب تاریک میں بہتا ہوا۔ اگر وہ آئین سازی اپنے ہاتھ میں  
لیتا ہے۔ تو نفس کی فطرت کا مطالعہ نہ کرتے ہوئے غیر فطری فعل کا ارتکاب کرتا  
ہے۔

ایک وہ وقت تھا کہ ہر انسان اپنی پیدائش سے قبل کچھ قابل ذکر نہ تھا۔  
سب سے پہلے اس نے آبِ مردہ کی حیثیت اختیار کی۔ پھر تدریج منازل  
خلق طے کرتے ہوئے اس نے روح بخاری سے زندگی پائی۔ جو عنصری ترکیب  
میں کمال اعتدال کے سبب روح علوی کا محل ہے۔ ایک وقت معینہ کے  
بعد اس عالم میں اس نے قدم رکھا۔ اس کی خوراک ابتداء سے بڑھاپے تک

وہی رہی۔ جو بظاہر اس کی نشوونما کا موجب ہے۔ مگر جہاں تک غور کیا جاتا ہے۔  
 خوراک کو بقائے حیات کا صرف ظاہری سبب قرار دیا گیا ہے۔ منازل حیات  
 طے کرنے میں اسے کچھ دخل نہیں۔ طفولیت سے شباب کی طرف رجوع انسانی  
 خورد و نوش کے سبب نہیں ہے۔ ورنہ شباب سے پیری کی طرف رجوع کسی  
 صورت میں بھی ممکن نہ ہوتا۔ یہ سبب منازل حیات عدم سے وجود تک، وجود  
 سے عالم ثانی کی طرف منتقل ہونے تک، غیر اختیاری طور پر خود بخود طے ہوتے جاتے  
 ہیں۔ بلاشبہ یہ دلیل روشن ہے کہ اس تمام منظم رفتار حیات پر خالق نھیتی عزوجل  
 کا نظم و نسق غالب و قاهر ہے۔ انسان جب اپنے وجود اور حیات اور اس کی  
 رفتار میں کچھ اختیار نہیں رکھتا۔ تو وہ اپنی زندگی کے لئے مقنن کیسے ہو سکتا  
 ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَمَنْ ذَعَرَ دَا تَنكِسُهُ فِي الْخَالِقِ أَفْلاَ  
 يَعْقِلُونَ (یسین)

اور کون اس کو بوڑھا کر دیتا ہے اور اونڈھا  
 کر دیتا ہے کیا وہ نہیں سمجھتے۔

انسان کی نوعیت خلق سے (جیسے کہ کثافت ارضی اور حقیقت علوی کے  
 زیر عنوان بھی اس حقیقت پر بحث کی گئی ہے) یہ ظاہر ہے کہ ہر انسان اس بلند  
 و بزرگ اللہ عزوجل کے دستِ خلق سے مخلوق ہے۔ اور توالد و تناسل ایک  
 نظم و نسق ہے۔ اور جیسے خوراک بقائے حیات کا صرف ظاہری سبب ہے۔ یہ  
 بھی بقائے نسل انسانی کا صرف ظاہری ذریعہ ہے۔ جس سے خلاصہ خاک کو ایک  
 قرار میں محفوظ کیا جاتا ہے۔ تاکہ منازل خلق کی وہاں تکمیل ہو۔ گویا پیدائش انسانی  
 میں ہر انسان انسان اول سے مشابہ ہے۔ تخلیق ذکور و اناث۔ اختلاف السنہ  
 و صور اور بچپن شباب پیری اس حقیقت پر شہادت راسخ ہے۔ پس مخلوق انسان  
 جس کے اجزائے ترکیب اضطرابی تقاضاؤں کی ایفائے عادل سے متقاضی اطمینان  
 ہیں۔ اپنے لئے آئین اعتدال کا کیسے خالق ہو سکتا ہے۔ اور جیسے وہ خالق عناصر  
 نہیں ہو سکتا۔ جن سے وہ مرکب ہے۔ البتہ عناصر سے کام لے سکتا ہے۔ اسی

طرح نفسِ ناطقہ میں آئینِ عدل کی پیروی سے تمکینِ عدل کرتا ہوا قانونِ اعتدال کو نافذ کر سکتا ہے۔ اور نزولِ آئینِ عدل کے لئے اسی قائمِ بالقسط کی طرف فطری طور پر محتاج ہے۔ جس نے اسے جامعہ احسن الخلق سے شرف بخشا۔ پس اس فطری حقیقت کو اس خالقِ حقیقی اللہ عزوجل نے انسانِ کامل و اولِ نبی برحق خلیفۃ اللہ فی الارض حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش کے ساتھ ہی پورا فرمایا۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

يَا اٰدَمُ اسْكُنْ اَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِيْنَ (البقرہ)

اے آدم تو اور تیری بیوی جنت میں ٹھہرو۔ اور کھاؤ بغیر حساب جہاں سے چاہو اور اس درخت کے نزدیک مت جانا۔ پس تم ظالموں میں سے ہو جاؤ گے۔

یہ سب تکلیف ہے جو اوامر و نواہی پر مشتمل ہے۔ اور یہی تنزیلِ دستور کا افتتاح تھا۔ اور

وَعَلَّمَ اٰدَمَ الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا (البقرہ) آدم کو اس نے سب نام سکھا دیئے۔ اس فطری شعور یعنی روحِ علوی کے ترشح کی تکمیل تھی یا روحِ الہی کی اپنی حقیقت کے ساتھ تھی ہے۔ جو بالعدوہ ہر انسان کے اندر بطور استعداد تحصیلِ علم و عدل و ولایت ہے۔ مضمونِ خلافتِ الارض اسی حقیقت کی طرف مشیر ہے۔

پس خلق کی وسعت کے مطابق اور امتدادِ زمانہ کے ساتھ ساتھ وہ قائمِ بالقسط خالقِ حقیقی عزوجل اس فطری حقیقت کی انیاس یعنی امر و نہی میں وسعت و تجدید فرماتا رہا۔ چنانچہ قرآن حکیم اور کتبِ سماوی اس حقیقت پر شاہد ہیں۔ اس نے مسلمانوں کو اپنے دستِ تربیت سے بشرِ کامل فرمایا۔ اور ان کے نفوسِ ناطقہ میں حقائقِ وحی و شہود کی جلوہ گری سے مکارم و فضائل کو تحقق بخشا۔ تاکہ نفوسِ ناطقہ انسانی کہ ان کا علوی شعور جو تقاضائے فطری سے علوی دستورِ عدل کی جستجو میں ہے۔ اور ان کی کثافت اپنی ترکیب میں اعتدالِ جنسیت سے

تحقق عدل چاہتی ہے یا ان کی فطرت منسوخ نہیں ان سلسلے کے ذریعہ کتاب سے جو قائم بالقسط کا تشبیہ فرماتا ہے اور ان کے اسوہ حسنہ سے جو میزان العدل ہے اور مکارم و فضائل کی معنوی تشکیل ہے۔ ہر عہد میں عدل کا جاہد مستقیم پاتے رہیں اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

لَقَدْ أَمَرْنَا مَرْسَلَنَا بِالْبَيْتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُهُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ  
تحقیق ہم نے اپنے مرسلین بھیجے آیات ظاہرہ کے ساتھ اور ان کے ساتھ ہم نے کتاب اور میزان نازل کی تاکہ لوگ قائم بالعدل ہو جائیں (حدید)

جملہ مخلوقات کے خلق و نظم میں وحدت تدبیر فطرت تخلیق و تنظیم کا تقاضا ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا  
اگر ان دونوں میں اللہ کے سوا اور معبود (انبیاء) ہوتے تو یہ فساد زدہ ہو جاتے۔

اسی طرح نبوت جو اللہ عزوجل کے ترشحات ذاتی کی علمبردار ہے عالم میں نفاذ امر کے لئے خصوصیت عظمیٰ کی حامل رہی۔ کیونکہ نفس جماعت یا قوم نیم شعوری کیفیت رکھتی ہے۔ یعنی نفس اجتماع متوجع ہے اور اس کی تربیت اور تنظیم کے لئے فرد و امہ حکیم الہی کی ضرورت، تقاضائے فطرت جماعت ہے۔ چنانچہ منزل و مدن میں اختیاج تدبیر و سیاست اسی حقیقت پر شہادت ہے۔ تا آنکہ جب نفس زمانہ میں جملہ مقتضیات دہر و اقوام اور تقاضائے ہر گونہ حیات شخصی و منزلی و مدنی اور بین الدول واضح نظر آنے لگیں تو مزاج زمانہ کی جامعیت کی مطابقت کے ساتھ جو فردیت کاملہ کو مستلزم ہے۔ خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت نے تکمیل دستور کے ساتھ تمام عہود دہر کو احاطہ فرمایا۔ جس پر قرآن و سنت کی روشنی میں ملت اسلامیہ کا عادل اجتہاد جو ہر فرعی وسعت کو محیط ہے۔ اور آج اس زمانہ میں "سیرۃ نبوی" پر ایک محققانہ نظر اپنی جامعیت امین کے ساتھ شاہد عادل ہے۔ اور اس حقیقت اقلیم کے اجرائے مسلسل کو براہین محقق سے روشن کر رہی ہے۔ جو نفاذ امر کا استحقاق ہے اور "تذکرہ" علامات روشن کے ساتھ اس تسلسل اعتدال پر شہادت دیتا ہے۔ جو

لَا يَنْدَرُ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيُحْيِي الْقَوَّامِ عَلَى الْكَافِرِينَ (البقرہ) مضمونہ خاکسار و پرنسپل محمد صغیر حسن

کمالاتِ نبوت کی وراثت ہے۔ پس آئمہٴ اولینؑ نے اس صلعم کی تصدیق کی اور مذرتِ اسلامیہ میں آئمہٴ آخرین نے مسلسل ایمان و عمل سے اس کی فرویت و عظمت پر شہادت دی۔ قرآن مجید کی حفاظت کاملہ اور اس کی جامعیت کبریٰ اور رسولِ پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ایک حرکت و سکت ہر جنبش لب یعنی آپ کے اسوۂ حسنہ کا جو قرآن مجید کی عملی شرح ہے۔ اور میزان العدل یا منبع اعتدال ہے۔ کامل احتیاط کے ساتھ محفوظ رہنا تکمیل دین اور اتمام نعمت پر دلیل قاطعہ ہے۔ جو استخوان فی الارض کی روح رواں ہے۔ جس کا منشور عزت مستحکم حقیقی سر و جل نے پیدائش انسانی کے ساتھ ہی جاری فرمایا تھا۔ اور آج ملتِ اسلامیہ بمطابق آئیۃ استخلافِ سورۃ اور اس اقتضائے عرت کی مصدق و موثق ہے۔

ابوالبشر حضرت آدم علیہ السلام پر تنزیل دستور کا افتتاح اور عہود مابین میں اس کی تجدید و وسعت اور سید و سرور محمد المصطفیٰ احمد بن المحبت رسولِ پاک صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کی تکمیل تدریجی فطرت و ہر کی آئینہ دار ہے۔ جو انسانی تدریجی استعداد کی ترجمانی کرتی ہے۔ کیونکہ نفوس سے ملتیں مرتب ہوتی ہیں۔ اور عہود و دیور قوتوں پر مشتمل ہیں۔ گویا تنزیل دستور میں تدریج انسانی فطرت کی مطابقت ہے۔ اس لئے تدریجی استعداد انسانی کی شرح تنزیل دستور میں مقصد تدریج کی وضاحت ہے۔

نفس ناطقہ انسانی میں لطافت کی حقیقت نور ہے۔ جو لطافت الہی کا تجلی ہے۔ اور کثافت پردہ غیب ہے۔ اور اپنی فطرت میں ثقل رکھتی ہے۔ اور ثقل مستلزم تحمل ہے۔ اور اس کی ثقل کیفیت نورانی حقیقت لطافت کے ساتھ تحقق جنسیت ہے۔ نورانی تحمل کے لئے اپنی فطرت میں سازگار ہو جاتی ہے۔ اور اپنی ثقل استعداد سے تحمل انوار میں استقلال رکھتی ہے۔ جو اس کی استقامت ہے۔ اور نفس ناطقہ کی مجموعی استقامت کو مستلزم ہے۔ اور یہ تحمل و استقلال انوار اس خلق معتدل نسبت سے ہے۔ جو اس نور علی نور خالق حقیقی کے ساتھ اسے حاصل ہے۔ لطافت و کثافت دو غیر ہم جنس حقائق ہیں۔ اس لئے ان میں اتحاد جنسیت مادمت کے ساتھ جہد شدید چاہتا ہے۔

تاکہ تقبل کثافت میں جوں جوں تزکیہ یا صفائی متحقق ہو تو لطافت کی نورانی شعاعیں اس میں منعکس ہو کر استحکام و استقلال پاتی رہیں۔ گویا تزکیہ جہد کو اور جہد تسلسل عمل کو مستلزم ہے۔ جو بالتدریج لطافت و کثافت میں جنسیت متحقق کر دیتا ہے۔ لطافت کا معاً انکشاف اور کثافت کا معاً متحمل ہو جانا ہر دو حقائق میں غیرت جنسیت کی وجہ سے خلافت فطرت ہے۔ پس اللہ عزوجل لطیف اور قائم بالقسط کے ذاتی ترشحات یعنی کلام الہی میں جو لطافت کی حقیقت کے ساتھ اپنی معنویت میں متحد ہے۔ نفس ناطقہ کا استغراق بالتدریج لطافت کی حقیقت کو کثافت پر جلوہ گر کرنے کا ذریعہ ہے۔ اور ان ہر دو حقائق کے کشف و تحمل سے ان کے تقاضاؤں کی ایفائے عادل کرتا ہوا ان میں اعتدال متحقق کر دیتا ہے۔ چنانچہ تنزیل دستور میں اللہ عزوجل نے تدریج نزول کو انسانی تدریجی فطرت کی مطابقت فرماتے ہوئے ملحوظ رکھا۔ تاکہ قبول مکمل اور مستحکم ہو۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَقَرَأْنَا لَهُمْ قُرْآنًا فَتَنَّاَهُ لِيَتَّقِيَ اللَّهُ الْغَیْبِ عَلَی النَّاسِ عَلَی  
مَكْشِفٍ وَنَزَّلْنَا تَنْزِيلًا (بنی اسرائیل) کہ تو اسے انسانوں پر توقف کے ساتھ پڑھے اور ہم نے اسے اتارا اتارتے اتارتے۔  
(رفتنہ رفتہ)

جیسے تدریج نزول انسانی تدریجی صلاحیت قبول کی مطابقت ہے۔ ایسے ہی ایمان بالغیب اور اس کا اپنی حقیقت یعنی رویت کے ساتھ تحقق اور فرائض و نوافل و زکوٰۃ و صدقات وغیرہ کی ترتیب اسی تدریجی فطرت قبول کی مراعات ہیں۔ تاکہ جب کلام حق اپنی نورانی معنویت کے ساتھ نفس انسانی میں متحقق ہو جاتا ہے۔ (جو نفس ناطقہ کے حقائق علوی و سفلی کا کشف و تحمل ہے) اور اس کا اضطراب اطمینان سے اور اس کا ظن یقین سے بدل جاتا ہے۔ اور اس کی تاریکی منور ہو جاتی ہے۔ تو وہ اپنی فطرت سلیم کے تقاضا سے رجحان کثافت میں مبتلا نہیں ہوتا۔ جو خلافت عدل و قسط ہے۔ اور خود کو معیشی اور ملی ضروریات پر ترجیح نہیں دیتا۔ اللہ عزوجل

فرماتا ہے۔

وَمَنْ يَلْقَ شَيْخًا لَفِيهِ نَورٌ لَكَ هَمَّ الْمَطْمُونِ ۝ جو حرص نفس بچایا گیا۔ وہی کامیاب  
(تغابن) ہیں۔

اور وہ اپنے فکر صحیحہ کی حقیقت یعنی معرفت الہی میں جس کا فہم اس کا تقاضا ہے  
فطری ہے۔ کیونکہ وہی نفس ناطقہ کی نورانی حقیقت ہے۔ اپنے مال و جان اور افسار و  
اعمال کو فطرتاً مستغرق کر دیتا ہے۔ یعنی ہر گونہ حیات میں لہیئت کاملہ فطرت انسانی  
کے تقاضا کی ایفا ہے۔ اور اس کا اعتدال ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنَسْئِي وَخَيْرَاتِي وَمَعَادِي ۝ تو کہہ دے کہ میری نماز اور میری قربانی اور  
بِاللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ (انعام) میری زندگی اور میری موت اللہ کے لئے

ہے۔ جو جہان دالوں کا پروردگار ہے۔

مسلم کی قدرت نظری نفس ناطقہ کے مجموعی صبر یعنی علوی و عنصری حیثیت سے خالق  
حقیقی کی طرف رجوع اور رفع موانع سے جب فکر صحیحہ یا ایمان ظنی پالیتی ہے۔ تو  
یہ ابتدائی کیفیت ہے۔ پھر اس فکر صحیحہ کی اساس پر قوت عملی جو اورا کی مبداء اعمال  
ہے۔ فکر کو بصبر عمل کی طرف متوجہ کرتی ہے۔ اور قوت تحریک حصول مطلوب علوی کے  
لئے مکارہ مامور پر صبر اور نواہی مطلوب سے صبر کرتی ہے۔ تو یہ نفس ناطقہ کی ایسی  
میشیت ہے۔ جس میں قوائے انسانی کا عمل اپنی مشرکہ اور مضطر بہ حیثیت کی وجہ  
سے بڑا بھی روشن نہیں ایسے صبر کو مستلزم ہے جس میں اکراہ ہے۔ اور جوں جوں  
ترشحات الہی میں استغراق بڑھتا جاتا ہے اور کشافیت میں صفائی پیدا ہوتی جاتی ہے۔  
لطافت کی نورانی حقیقت تدریج تصفیہ کے ساتھ ساتھ اس میں جلوہ ریز ہوتی جاتی  
ہے۔ اور اسے استقلال ہوتا جاتا ہے۔ تا آنکہ مسلم کا ایمان ظنی اپنے نورانی حقائق شہود  
سے مطمئن اور معتدل ہو جاتا ہے۔ اور حوائج حیات عنصری کی آئینی اور عادل ایفا  
استقامت پاتی ہے۔ تو اس کی اہل انی اور تاریک حیثیت ختم ہو جاتی ہے جو ناتمام  
انسانی جدوجہد کا مایہ نساد ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے :-

إِنَّ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ ۗ  
 وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ رَبُّهُمْ لَقَالُوا لَا نَدْرِكُهَا  
 نہیں پیروی کرتے مگر گمان کی اور خواہش نفس کی۔  
 تحقیق آئی ہے ان کے پروردگار سے ان کی جانب  
 ہائت۔

یعنی ہدائت ظن کو یقین سے بدل دیتی ہے۔ اور ہولے نفس یعنی ایسے حوائج حیات  
 عنصری میں اعتدال قائم کر دیتی ہے۔ جو نفس انسانی میں کشف و استقامت حقائق علوی و سفلی  
 ہے۔ جو مستانہم تدریج ہے۔ اور تدریج پروردگار کی ذات قدس میں سیر لامتناہی کی استعداد  
 ہے۔ اور وہ نفس ناطقہ کی غیر محدود نورانی وسعت ہے۔ جسے بمطابق فرمان ربانی  
 وَالْبَقِيَّاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ  
 ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَّرَاتًا  
 صالحات باقیات تیرے پروردگار کے نزدیک  
 ثواب ہیں اور بہتر لوٹنے والی ہیں۔ (مریم)

تدریج ارتقا کے ساتھ ابدی بقا حاصل ہے۔ کیونکہ روح بخاری روح علوی سے مختلط  
 ہو کر اپنی حیثیت میں ابدی حیات پالیتی ہے۔ جو مدار لیم الجزاء ہے۔ اور موت اس کے  
 وجود پر کچھ اثر انداز نہیں ہوتی۔ وہ صرف انتقال مقام ہے اور روح علوی کے نورانی یا  
 معنوی انکشاف سے نورانیت میں جب اس کے ساتھ روح بخاری کا جنسی اتحاد متحقق  
 ہو جاتا ہے۔ تو تدریجی استعداد کے ساتھ نفس انسانی کی تا ابد تنویر میں تدریج ارتقا جاری  
 رہتی ہے۔ جو اس تدریجی فطرت سے ہے۔ جس کا تمام اتنزیل دستور یعنی قرآن حکیم  
 میں تدریج نزول ہے۔ کہ اس پر ایمان اور اس میں مسلسل استغراق کا حکم اس کی  
 تدریجی حیثیت نزول کا قیام ہے۔ کیونکہ استغراق سے اس کی نورانی معنویت وسعت  
 لامتناہی کے ساتھ نفس ناطقہ کی نورانی تدریجی استعداد قبول میں متحقق ہوتی رہتی ہے۔ جو  
 روح الہی کے سرخ تاباں سے کشف حجاب ہے۔ اللذو عز وجل فرماتا ہے۔

وَلَفَّحْتُ فِيهِ مِوْءَ مَرْجٍ ۝ (ص)  
 اور فرماتا ہے۔  
 جب اپنا روح اس میں بھونک دوں۔

وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ  
 آمْرِنَا ۗ (شوریٰ)  
 اور اسی طرح ہم نے وحی کی ہے تیری طرف  
 اپنے حکم سے روح۔



گویا تشریح و دستور میں تدریج اور احکام و دستور میں تدریجی مراتب اور نفس انسانی میں تدریجی صلاحیت متحد الحقیقت نہیں جس سے ملت اسلامیہ کے پاکیزہ نفوس میں بالتدریج نورانی ارتقا جاری ہے جو دستور مکمل کی معنوی وسعت ہے اور تا قیامت ہر زمانہ کے فرعی مقتضیات کو اپنی نورانی فراست سے احاطہ کرتی جاتی ہے۔

## تدریج ارتقا

لِنَشِئْتِ بِهِ فَوْادَكَ وَسَرَّئِلْنَاهُ تَرْوِيْلًا ه (فرقان)

فطرت انسانی میں تدریجی استعداد برابری نمایاں سے متحقق ہے۔ مثلاً انسان کی خلقت اس طرح ہے کہ آبِ مردہ سے ایک خون کے لوٹھڑے کی صورت اختیار کرتا ہے۔ پھر ایک سخت گوشت کی پھر ہڈی کی۔ پھر گوشت پوست اور انسانی اعضا و جوارح کی تشکیل ہوتی ہے۔ پھر اس میں روح پھونک دی جاتی ہے اور اس میں شعور و ولایت ہوتا ہے۔ پیدائش کے بعد بچپن میں اس کی شعوری قوت کمزور ہوتی ہے۔ آہستہ آہستہ امتدادِ عمر سے وہ شعور بڑھتا جاتا ہے۔ حتیٰ کہ پختہ عمر تک پہنچ کر اس شعور کو استقلال ہو جاتا ہے۔

اسی طرح نفس جماعت بھی اسی تدریجی ترقی کی آئینہ دار ہے۔ ابتدا میں بنی آدم کے اسباب معیشت خور و پوش آلات حرب و غیرہ کو ابتدائی درجہ حاصل تھا۔

لَهُ الَّذِي زُوِّجَ فَرَاتَانِ ه۔ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلْمَةٍ مِنْ طِينٍ ه ثُمَّ جَعَلْنَاَهُ لُطْفَةً فِي قَرَارِ مَكِينٍ ه ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْقَةَ عَلَمَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَمَةَ مَضْغَةً ه فَخَلَقْنَا الْمَضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَرْنَا الْعِظَامَ لِحْمًا ه ثُمَّ أَنْشَأْنَا خَلْقًا آخُوهُ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ

(مومنون)

امتدادِ زمانہ کے ساتھ ساتھ بالترتیب شعوری ترقی سے آج اس ارتقائی منزل پر یہ سب کچھ پہنچ چکا ہے۔ کہ گذشتہ جماعتیں اس کے تصور سے بھی قاصر تھیں۔ شعور نفس جماعت کی تدریجی ترقی بھی انفرادی شعور کے تدریجی ارتقا کی آئینہ دار ہے۔ جماعتیں نفوس سے مرتب ہوتی ہیں۔ اور ایک جماعت یا ایک زمانہ کے افراد جب ایک مقام شعور تک پہنچ جاتے ہیں۔ تو آئندہ نفوس اس مقام ارتقا سے مزید ارتقا کی طرف بڑھتے جاتے ہیں۔

اسی طرح تمام عالم کے افراد کی وسعت اور آبادی میں کثرت اسی تدریجی ترقی پر شاہد ہے۔ علیٰ ہذا افراد یا جماعت کو جب کبھی کسی ایک نقطہ عمل صلح و حرب پر متفق کرنا مقصود ہوتا ہے تو پہلے افراد یا جماعت کے اذہان میں مناسب حال انقلاب کی ضرورت ہوتی ہے۔ جب اذہان میں انقلاب رونما ہو جاتا ہے تو ہنگامہ عمل کی طرف اقدام ہوتا ہے۔ گویا ظاہری انقلابات درحقیقت ذہنی انقلابات کے نتائج و آثار ہیں۔ اور یہ خیال و عمل کا بالترتیب انقلاب اسی تدریجی ارتقا کا آئینہ دار ہے۔

علیٰ ہذا اشراغ سابقہ اور مل گذشتہ کے متعلق دستور آسمانی کے بعض پہلوؤں کا زیر پر وہ رہنا اور نفس زمانہ کی جامعیت کے ساتھ خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تکمیل دین اور اتمام نعمت نفوس افراد اور نفوس مل کے شعور میں تدریجی ارتقاء کے حقائق واضح کرتا ہے۔

اسی طرح نفس انسانی میں مکارم و محاسن کی تکمیل جو اعتدال نفس سے متحقق ہوتی ہے۔ اسی تدریجی ارتقا کی کیفیت کو مستلزم ہے۔

نفس انسانی میں لطیف حقیقت علوی اور ثقیل کثافت ارضی کی ترکیب سے ایسی مستدرجہ کیفیت پیدا ہو جاتی ہے۔ کہ اگر ابتداً اوار کلام کے پر تو میں مناسبت ابتدائی سے تجاوز ہو۔ تو یک لخت یعنی بلا تدریج نفس انسانی کا تحمل اس کی فطرت ترکیب کے ساتھ سازگار نہیں ہوتا۔ یہ کیفیت مستدرجہ رفتہ رفتہ نفس کے اندر

پرتو حقائق کے لئے موجب استقلال ہوتی ہے۔ یعنی روح علوی کے نورانی کشف سے جو کلام حق کی نورانی معنویت کے ساتھ حیثیت رکھتا ہے۔ روح بخاری بالتدریج منور ہوتی جاتی ہے۔ اور اس کی متحمل ہوتی جاتی ہے۔ اور اس کا ثقل مستلزم استقلال ہے۔ پس فطرت مستدرجہ کی دو انفعالی حیثیتیں ہیں۔ پہلی کلام الہی کے احکام اور اس کے حقائق کو مراتب ممیزہ کے ساتھ بالتدریج نفس انسانی کا قبول کرنا۔ دوسری ہر مرحلہ پر نفس کے اندر استقلال حقائق کلام اور مسلسل ارتقاء تاکہ لطیف و خبیر کے پرتو انوار کا نفس انسانی بالتدریج متحمل ہو۔ جو اس کی حقیقت ہے۔ اور تیسری اسے فعالی حیثیت حاصل ہے۔ جو اس کے منکشف روح علوی کا فطری تقاضا ہے۔ تاکہ ان نفوس انسانی پر اس کا نورانی تصرف اثر انداز ہو۔ جو ارواح علوی کے شعوری ترشحات اور اعتراف حقیقت کے ذریعہ علوی و عنصری حیثیت سے اس کے ساتھ متحد ہیں۔

بجائیکہ وہ کلام یعنی کتاب مجید اور اس کی حقیقت یعنی حکمت کا حامل ہے۔ اور یہ معمول وجہ اتحاد ہے۔ اور اس کا یہ تصرف اس کی تدریجی ارتقاء کا غیر منفک خاصہ ہے۔

چنانچہ نفوس و ملل و دہور اور انکار و اعمال اور ان کے نتائج میں جو کائنات انسانی کا نظم و نسق ہے اور تمام نظام کائنات میں جو اس کا ماحول حیات ہے۔ من جملہ اجرام فلکی کی ضیا گرمی و ضیا پاشی وغیرہ میں تدریجی ارتقاء نفس انسانی کی اسی تدریجی ارتقاء پر شہادت بنتی ہے۔

کلام الہی کا رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم پر بالتدریج اور بالتفریق نزول غیب و رویت قرآن و نوافل۔ زکوٰۃ و صدقات وغیرہ میں تفریق شب کو نماز تہجد میں ترتیل قرآن پھر دوسری شب کو یہی عمل ایک سانس کے بعد دوسرے سانس کا قلب یا نفس کی مطابقت کے ساتھ ذکر سے فارغ نہ ہونا۔ علیٰ ہذا تسلسل و تواتر سے قرأت تہجد اور ذکر تدریج و تفریق کا فطری نظام ہے۔ جو حقائق کلام سے حقیقت نفس کو منکشف اور مستقیم

سہ زیر عنوانات تعلم و تودد و تزکیہ اس حقیقت پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ لہذا اَجِبْهُمْ وَوَلِّهِمْ

کر دیتا ہے۔ تدریج نزول احکام میں تدریجی مراتب اور تدریج عمل۔ انسانی تدریجی صلاحیت قبول کی مطابقت ہے۔ جو بمطابق فرمان ربانی

لَا تُبَدِّلْ دِينَهُمْ وَمَا تَأْتَاكَ تَرْبِيًّا (زقان)

یہ تفریق وحی اس لئے ہے کہ تیرے قلب کو ہم مستحکم کر دیں۔ اور ہم نے قرآن تجھ پر مہلت اور توقف سے پڑھا۔

قلب میں ثبات اور استحکام کا ذریعہ ہے اور وہ عروج و جل فرماتا ہے۔  
قَدْ آتَيْنَاكَ الْكِتَابَ إِلَّا قَلِيلًا نَضَعُهُ أَوْ نَقُصُّ مِنْهُ قَلِيلًا أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا  
اِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا (مزل)

رات کو قیام کر لیکن کھوڑا اور وہ زمانہ مستثنیٰ ہے جس میں مجبوری ہو (نصف شب یا اس سے کم کر یا اس پر کچھ زیادہ کر اور قرآن مجید ترتیل سے پڑھ بالتحقیق ہم تجھ پر اب بوجھل قول ڈالیں گے۔

ترتیل قرآن پر مداومت، جو رفتار عمل میں تدریج ہے۔ حقائق کلام کے بارے عظیم برداشت کر لینے کی طاقت پیدا کر دیتا ہے۔ گویا کثافت و لطافت منجربہ کی کیفیت تدریج رفتار عمل میں تدریج کی مطابقت سے ثبات قلب کا موجب ہے۔ جس میں کشف لطافت اور تحمل کثافت کو حقیقت کلام اور اس کے تحمل کے ساتھ معنوی اتحاد ہے۔ جس میں تدریجی ارتقاء جس پر تدریج عمل اور تدریج قبول شاہد ہے۔ اس کے فعال ہونے کو مستانم ہے۔ جو رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے الی یوم القیمہ حقائق نفوس انسانی کے کشف و استقامت کا اجر ہے مسلسل ہے۔ اور بمطابق آیت

إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا (مزل)

یہ تذکرہ ہے جو چاہے اپنے پروردگار کی طرف راہ اختیار کرے۔  
تمام عالم انسانیت کے لئے صلائے جاریہ ہے کہ کلام الہی کو جو تعجیل احکام اور ترتیل سے نفس انسانی کی حقیقت کو کلام حق اور منور نفس انسانی ہر دو کے معنوی نورانی اتحاد

کے جس پر آیت قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي اور وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحَنَا لِيُخْبِرَكَ مَا نَحْنُ بِمُتَّبِعِينَ

کی وجہ سے منکشف اور مستقیم کر دیتی ہے۔ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس  
 فعال سے قبول کریں کہ حضور صلعم کا نفس مبارک "ذکرہ" یعنی کلام الہی کے  
 الفاظ و انوار کو براہ راست اللہ عزوجل سے اس حیثیت کے ساتھ کہ نبوت  
 میں فرویت نفس جماعت کی نیم شعوری کیفیت کا تقاضا ہے۔ انفعالا قبول کر کے  
 صاحب کتاب و حکمت ہے۔ اور اسے فعال حیثیت حاصل ہے۔ اور نفوس  
 انسانی کا حضور کے نفس فعال و منور کے ساتھ تحقق اتحاد اس کے تصرف کو فطرت  
 تدریج ارتقا قرار دیتا ہے۔ اور چونکہ روح علوی لبحوائے و لفتحات فیہ من روحی (جب  
 میں اپنے روح سے اس میں پھونک دوں) روح الہی ہے۔ اور حضور صلعم کے نفس  
 مبارک میں اپنی نورانی حقیقت کے ساتھ منکشف ہو چکا ہے۔ اس لئے اس کا تصرف  
 بمطابق بید اللہ فوق ایدیہم (اللہ کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے) فعال عزوجل کا  
 دست تربیت ہے۔ جو کلام الہی کی معنوی نورانیت ہے۔ اور نفس انسانی اپنے کشف  
 و استقامت میں اس کی طرف فطری احتیاج رکھتا ہے۔ پس اس کا تصرف ارواح  
 کی فعال حیثیت کو ملت اسلامیہ میں مسلسل جاری کر دیتا ہے۔ چنانچہ اللہ عز  
 و جل فرماتا ہے۔

قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ  
 بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى  
 وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ (محل)

تو کہ اس کو نازل کیا روح القدس نے تیرے  
 پروردگار کی طرف سے حق کے ساتھ تاکہ  
 مومنین کو ثبات دے اور ہدایت اور بشارت  
 مسلمانوں کے لئے۔

یعنی وہ ثبات قلب جو رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے وحی اور ترسیل  
 قرآن میں تفریق و تدریج سے مقصود تھا۔ اسی ثبات و استقلال قلب کو رسول  
 پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام الہی کے اخذ و قبول اور اس پر تدریجی مداومت  
 کے ذریعہ انفعالی اور فعال حیثیت کے ساتھ ملت اسلامیہ میں جاری کر دیا گیا  
 ہے۔

پس جب نفس زمانہ میں تدریجی ارتقا سے جامعیت کے تحقق پر آج غیر مصطفوی صلعم میں تکمیل دستور ہو چکی اور تمام اصول ہائے ہر گونہ حیات کو اسلام کے دستور کامل نے احاطہ کر لیا تو فرعی وسعت کے پیش نظر جو نفس و بہر کا تدریجی تقاضا ہے۔ ملت اسلامیہ کے مستحکم اور ثابت نفوس کو جنہیں تفریق قرآن یعنی ملامت عمل سے ثابت قلب حاصل ہے۔ اس دستور کے نفاذ کے ساتھ فروع امور میں اجتہاد کا حق عطا کر دیا گیا۔ جو تکمیل دستور کی تدریجی ارتقا ہے۔ جو قیامت تک جاری رہے گی۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَكذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا  
 (لقبہ) پر گواہ ہو۔

کتاب مجید کے ساتھ جو دستور کامل ہے۔ میزان العدل (اسوۂ حسنہ نبوی اور تواتر و تسلسل اعتدال یعنی دلیل اتحاد) سے جو ملت اسلامیہ کے وسط و عدل پر رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت ہے۔ مہماتہ الناس کے اعمال کا احتساب تمام عالم پر اللہ عزوجل کے روبرو ملت اسلامیہ کی گواہی ہے۔ جو فروع اعمال میں فقہ و اجتہاد کو مستلزم ہے۔ اور اس کا وسط یا عدل جو جامع ہر گونہ امر بالعدل ہے۔ حق اجتہاد ہے۔ کیونکہ اس کے نفس معتدل کے ترشحات اس کے فطری تقاضا سے عدل و وسط ہیں۔ پس مسلم عادل کی ہر جنبش لب ہر حرکت و سکنت قانون ہے۔ اس کا اعتدال مقنن حقیقی قائم بالقسط نور علی نور کے نور و عدل کا پرتو ہے اور یہی تکمیل دستور کی تدریجی ارتقا ہے۔ جو اس حدیث نبوی سے مقصود ہے۔

القو فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله  
 مومن کے نور سے ڈرو کیونکہ وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے۔ (ترمذی)

گفتہ او گفتہ اللہ بود  
 گرچہ از حلقوم عبداللہ بود

## تدریجی انحطاط

سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ (ن)

تدریجی انسانی فطرت ہے۔ جیسے تدریجی ارتقا ظہور پذیر ہوتا ہے۔ اسی طرح تدریجی انحطاط رونما ہوتا ہے۔ شباب سے پیری کی طرف رجوع جسم حیوانی میں تدریجی انحطاط ہے۔ مگر چونکہ شعور انسانی روحِ علوی کا ترشح ہے جس کی حقیقت نور ہے۔ اور کشف جاہتی ہے۔ اور عنصری ترکیب کا نتیجہ نہیں ہے۔ اور اس کا روح بخاری سے تعلق عناصر میں اس کے عمل کو مستلزم ہے۔ اس لئے تجربات اور امتدادِ عمر سے واقعات روزگار کا تداول جو پرتو تدریج و نظمِ علوی کے مظاہر ہیں۔ اس شعور کی عنصری جولانگاہ میں اس کی سرعت اور استقلال کا موجب ہوتا جاتا ہے۔ پس جیسے شعور انسانی کا عمل عناصر میں جب تک ترکیب عنصری درست رہتی ہے۔ امتدادِ عمر سے بڑھتا جاتا ہے۔ اسی طرح شعور کی نورانی تکمیل کے لئے جدوجہد پر اس میں وسعت یا تدریجی ارتقاء مسلسل جاری رہتا ہے۔ اور اس پر انحطاط عناصر کچھ اثر انداز نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اس کی یہ ارتقاء نفسِ ناطقہ کی نورانی حقیقت میں ہے اور بصورتِ دیگر تخریبِ فطرت سے روحِ علوی کے نورانی انکشاف میں ارتقاء کی تدریجی استعداد فنا ہو جاتی ہے۔ اور اس کا شعور جو روحِ علوی کا ترشح ہے۔ روحِ بخاری کے ساتھ تعلق کی وجہ سے صرف عندِ بات میں اپنا شعوری کام انجام دیتا ہے۔ اور جب ترکیب عنصری امتدادِ عمر سے ختم پذیر ہو جاتی ہے تو عنصریات میں شعوری انحطاط بھی واقع ہو جاتا ہے۔ اور روحِ علوی کی حقیقت، بَفْجْوَانِیِّ وَ لَقَدْ نَزَّلْنَا فِيهِ مِنِّي رُوحِی (جب میں اپنے روح سے اس میں بھونک دوں) چونکہ نور علی نور کے انوار سے مایہ دار ہے۔ اس لئے روحِ علوی کا علویات میں انحطاط اس طرح رونما ہوتا ہے کہ اس کا

رِخ تاباں جو کثافت کے پردہ غیب میں نہاں ہے۔ اور نور علی نور عزوجل کے  
پرتو الوار سے کثافت کے منور اور روشن پردہ میں چمکنا چاہتا ہے۔ اپنے اس لطیف  
تقاضا کو جو اس کی فطرت ہے۔ صرف عنصریات کے لئے مخصوص کر دئے۔ جو اس کا  
ماحول ہے۔ اور ان کو چشم عنصری دیکھتی ہے تو وہ پردہ کثافت اپنی تاریکی میں  
شدید ہوتا جاتا ہے۔ یعنی شعور کا ہر عنصری انہماک اس شدت میں اضافہ کا موجب  
ہوتا ہے۔ اور یہ اس کی تدریج انحطاط ہے۔ حتیٰ کہ وہ تقاضائے لطیف اس تاریکی  
میں ہمیشہ کے لئے ناپید ہو جاتا ہے۔ اور یہ انسانی شعور کی علویات میں موت  
ہے۔ جب واقع ہو جاتی ہے تو نفس انسانی اپنی اس حیثیت کو کھودیتا ہے۔  
جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے۔ اور اسے اپنی شعوری موت کا کچھ علم نہیں ہوتا کہ  
کیا ہو گیا ہے۔ اور وہ ہوا و ہوس کے دریا ئے پر خروش میں بہتا ہوا احساس  
سائل سے بے خبر ہو جاتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

قَدْ زُيِّنَ وَمَنْ يَكْدِبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ  
سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا  
يَعْلَمُونَ ۝ (ن)

پس چھوڑ دے مجھے اور اس شخص کو جو  
اس بات کو جھٹلاتا ہے۔ ہم ان کے ساتھ  
تدریج اختیار کرتے ہیں۔ اس حیثیت سے  
کہ انہیں کچھ معلوم نہیں ہوتا۔

اور بہت ہی نے شعب الایمان میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کیا ہے۔  
کہ ایمان سفید نقطہ کی صورت میں قلب پر نمودار ہوتا ہے۔ جوں جوں ایمان بڑھتا  
جاتا ہے۔ وہ سفیدی بھی بڑھتی جاتی ہے۔ پس جب ایمان مکمل ہو جاتا ہے۔ تو قلب  
بھی بالکل سفید ہو جاتا ہے۔ اور نفاق ایک سیاہ نقطہ کی صورت میں قلب پر  
ظاہر ہوتا ہے۔ پس جوں جوں نفاق میں زیادتی ہوتی جاتی ہے۔ وہ سیاہی بھی  
بڑھتی جاتی ہے۔ حتیٰ کہ جب نفاق مکمل ہو جاتا ہے۔ تو قلب بھی بالکل سیاہ  
ہو جاتا ہے۔ . . . الخ

گویا تدریج ایک اصول ہے یا ایک فطرت ہے۔ جو نفوس انسانی اور نظام



ہر گونہ حیات میں اور ماحول حیات انسانی میں جاری و ساری ہے۔ جیسے قوموں کے اذہان میں جب انقلاب آجاتا ہے تو عالم واقعات میں انقلاب اسی ارتقا و تدریج کا ایک ارتقائی زینہ ہے۔ علیٰ ہذا القیاس جب قوموں کے اذہان میں انحطاط کی جانب رجوع شروع ہو جاتا ہے تو زوال اور رجوع القہقری اسی تدریجی انحطاط کی آئینہ دار ہے۔ صبح دوپہر آخر روز پھر غروب آفتاب پھر غروب سے تاریکی کی طرف رجوع اور نصف شب کے بعد روشنی کی طرف عود حتیٰ کہ طلوع فجر اور تقدیر آفتاب و ماہتاب ان کی تمازت اور روشنی کی بالترتیب ترقی اور انحطاط اس تمام نظام میں اصول تدریج کا فرما ہے۔ علیٰ ہذا ابتدائے گرامر و سیرا اور ان میں شدت اور پھر انحطاط اور تبدیلی موسم نظام کائنات میں تدریج ارتقا و انحطاط پر دلیل روشن ہے اور اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَدَاؤُهَا بَيْنَ النَّاسِ  
 (آل عمران) اور یہ ایام ہم انہیں انسانوں میں باہری باری پھیرتے ہیں۔

یہ تبادول ایام اسی تدریجی ارتقا و انحطاط کے انقلابی مظاہر ہیں۔ نبوت یا خلافت الہی کے بعد کہ صرف اسے ہی وراثت ارض کا جائز استحقاق ہے۔ دستور عدل کو مانتے ہوئے اس پر عمل میں تقصیر یا اس کی ہر گونہ تکذیب کے باوجود انسانی گروہوں میں سلطنت کا بقا اسی تدریجی انحطاط کی وجہ سے ہے اور اس انحطاطی دور میں ان کا باہم غالب و مغلوب ہونا ان کے انفرادی اور جماعتی شعور کے عنصریات میں ارتقا و انحطاط سے واقع ہوتا رہتا ہے۔ جو ان کے درمیان تبادول ایام کا ایک پہلو ہے۔

پس آج خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں جو قیامت تک جاری ہے۔ ملت اسلامیہ کے حکیم اور مادل اور شجاع اور عقیف گروہ پر بمطابق آیہ استخلاف سورہ نور خلافت الہی کے وعدہ کا تحقق جب ہو۔ تو وہ انحطاطی دور کو ختم کر دیتا ہے۔ جس کے انفس خلیفۃ اللہ فی الارض

محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفسِ فعال کے ساتھ بواسطہ ہائے مسلسل ازواجِ علوی کے شعوزی ترشحات کے ذریعہ اعتراضِ حقائق سے جو علومی و عنصری حیثیت سے موجب اتحاد ہے۔ متحد ہیں۔

وہ اعتدالِ نفوس اور دستورِ عدل و قسط و وسط سے جس کے وہ حامل و وارث ہیں۔ اسلام کے نظامِ عدل پر کہ وہ کثافت و لطافت انسانی کا اعتدال یا آئینی انشاہ ہے۔ جو تدبیرِ منزل اور سیاستِ مدن میں فطرتِ عدل ہے۔ اور تسلسل و اجرائے تعدیل کے اہتمام سے مایہ دار ہے۔ استخلاف فی الارض کی شوکت کے ساتھ شاید ہیں۔ کہ وہ الی یومِ القیمہ تدبیحِ انحطاط سے محفوظ ہے۔ اور تاریک دورِ انحطاط کو آفتابِ خلافت کی ضیا پاشیوں سے روشن اور منور کر دیتا ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَ  
دِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ (فتح)

وہ ہے جس نے اپنے رسول کو بھیجا ہدایت کے ساتھ اور دینِ حق کہ اس کو تمام دینوں پر غالب کر دے۔

خیمہ چوں در وسعتِ عالم زند  
زندگی را می کند تفسیر نو

این بساطِ کہنہ را بر ہم زند  
سے وہد این خواب را تعبیر نو

(اقبال)

## استخلاف فی الارض

لَيَسْتَخْلِفَنَّكُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ (نور)

اس مستخلف قائم بالقسط عز و جل نے جس کا دستِ خالق و قدرتِ ملکوت ارضی و سماوی پر بالقسطِ قاہر و غالب ہے۔ انسان کی ترکیبِ خلقت میں حقائقِ سفلی و علوی کے اجتماع سے خلافتِ عامہ متحقق فرمائی۔ وہ عز و جل

فرماتا ہے۔

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ خَلَائِفَ الْأَرْضِ  
 (الانعام) ہے۔ اور اسی نے تم کو زمین میں خلفاء بنایا

یہ استعداد ہے جس کا پیام بالقسط استخلاف مخصوص و فرد کے حمل کی قابلیت ہے۔ اور خلیفۃ اللہ کے ثبوت و غلبہ پر دلیل قاطعہ ہے۔ جسے اپنے عہد میں استخلاف فی الارض کی شوکت کے ساتھ تمام عالم میں فرویت حاصل ہوتی ہے۔ مستخلف عزوجل فرماتا ہے۔

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ  
 كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ وَ  
 لَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ  
 لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ  
 أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا  
 وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ  
 الْكَافِرُونَ  
 (نور)

اللہ نے وعدہ کیا ہے ان سے جو تم میں سے ایمان لائے ہیں۔ اور ان کا عمل صالح ہے۔ ان کو زمین میں ضرور خلیفہ کرے گا جیسے ان سے پہلوں کو خلیفہ کیا تھا اور ضرور ان کا وہ دین جو ان کے لئے اس نے پسند کر لیا ہے۔ ان کے واسطے مستحکم کر دے گا۔ اور ضرور ان کے خوف کو امن سے بدل دے گا۔ وہ عبادت کریں گے۔

میری اور کسی کو میرے ساتھ شریک نہیں کریں گے جو اس کے بعد کفر کرے گا (ان کی خلافت سے انکار کرے گا) وہ فاسقین ہیں۔

کثافت ارضی کو نفس انسانی میں اس عزوجل نے کہاں اعتدال سے ترکیب دی۔ کہ وہ اپنی خلقی نسبت کے ساتھ جو مستخلف عزوجل کی طرف فطری رجوع کا سبب ہے۔ اعتدالی نسبت سے حقیقت عادی کی محل ہے۔ جو روح مستخلف ہے۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

فَإِذَا سُوِّيْتَهُ وَلَقِيَٰ رَبَّهُ... (حجرا) پس ہم میں اسے استوار کر چکوں اور اپنے

روح سے اس میں پھونک دوں۔

یعنی یہ خلافت عامہ حقائق مخلوق کے ساتھ علوی پرتو کے نفس انسانی میں اجتماعِ تعالیٰ لِمَا يُرِيدُ عَزَّ وَجَلَّ کی صفت ارادی کے پرتو کو مستلزم ہے۔ جس کا ارادہ تمام مخلوقات میں تخلیق و تدبیر کے ساتھ جاری و ساری ہے۔ گویا یہ استعداد یا کیفیت ترکیب حقائق جو تمام نوع انسانی میں مشترک ہے اور جس کی وجہ سے تمام ملکوت کو اس کے لئے مسخر کر دیا گیا ہے۔ اور سب اسی کے لئے مصروف عمل ہے۔ اللہ عَزَّ وَجَلَّ فرماتا ہے۔

وَسَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ  
وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مَسْبُوتَاتٍ بِأَمْرِكَ رَحْمًا  
اور اسی نے رات اور دن اور سورج اور چاند کو  
تہارے لئے مسخر کر دیا ہے۔ اور ستارے  
بھی اس کے حکم سے تہارے لئے مسخر ہیں۔

فردیت خلافت کی بنیاد ہے اور اسے فردیت خلافت کے ساتھ اسی نسبت کی نیابت حاصل ہے۔ جو تمام مخلوقات ارضی و سماوی کو خالق حقیقی عَزَّ وَجَلَّ کی الوہیت سے ہے۔ اور یہ حقیقت استخلاف کا تقاضا ہے۔ کیونکہ مستخلف علی الکبیر عَزَّ وَجَلَّ ہے۔ جو تمام ملکوت ارضی و سماوی کا خالق ہے۔ اور یہ استعداد علوی پرتو کے ساتھ حقائقِ جملہ مخلوق کا مستخلف عَزَّ وَجَلَّ کی طرف سے نفس انسانی میں تو دلچسپ ہے۔ جو اس کے لئے فردیت خلافت کے ساتھ کہ وہ الوہیت کی نیابت ہے۔ اس نسبت کی نیابت کو لازم قرار دیتا ہے۔ جو الوہیت کے ساتھ جملہ مخلوق کو ہے۔ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ۔ اسی شوکتِ عظمیٰ پر شہادت ہے۔ نیز حقائقِ علوی و سفلی کو جو نسبت اپنے کشف و استقامت سے ہے۔ وہی نسبت اس خلافت کو اپنی حقیقت یعنی فردیت خلافت کے ساتھ ہے۔ کیونکہ یہ حقائقِ علوی و سفلی استعدادِ فردیت خلافت ہیں۔ اور فردیت خلافت ان کے نورانی کشف و استقامت یا ہر دو کے قسط (اعتدال) سے مشروط ہے۔ اس لئے کہ حقیقتِ علوی و سفلی مستخلف ہے۔ اور کثافتِ ارضی اس کا محل ہے۔ اور

مستخلف نور علی نور اور قائم بالقسط ہے اور مقام استخلاف ارض ہے۔ پس ضروری ہے کہ ان ہر دو حقائق کے کشف و استقامت کے ساتھ تحقق ربوبیت خلافت الہیہ اور زمین میں اس کا نفاذ مشروط ہو۔ نیز اسی وجہ سے حقیقت علوی اور کثافت ارضی کا نفس انسانی میں کشف و تحمل مستخلف عزوجل کی طرف سے انسان کے لئے مقصد استخلاف فی الارض کی وضاحت ہے۔ اور یہ مبادیات تقویٰ و فحور کا اعتدال ہے۔ گویا الہام فحور و تقویٰ خلافت الہیہ کی اساس و استعداد ہے جس کی تعدیل یا تکمیل تزکیہ سے مشروط ہے۔ جو کثافت ارضی کو اس کی تصقیل سے نچھلنے کے لئے مستعد کر دیتی ہے۔ اور روح علوی یا تقویٰ اپنی حقیقت کے ساتھ اس پر منکشف ہو جاتا ہے اور حوائج حیات عنصری کی ایفا میں اعتدال متحقق کر دیتا ہے۔ اور یہ استحقاق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے کہ وہ خلافت الہیہ کا ترشح قوت ہے۔ اور باعث فلاح نفع انسانی ہے۔ اور ربوبیت الہی کا تقاضا ہے۔ اور اس کے لئے یہ نیابت الہی سطح ارض پر جلوہ گر ہوتی ہے۔ جو مزرع انسانی کا حاصل و ثمر ہے۔ اور اس کی استعداد سے احسن الخلق نوع انسان مشرف و مکرم ہے۔

تمام مخلوقات اس خالق حقیقی کی صنع و قدرت پر دلیل روشن ہیں۔ اس لئے لابد ہے کہ حقائق علوی و سفلی کا نفس انسانی میں اجتماع اس کی استعداد استخلاف پر دلیل ساطع ہو۔ علیٰ ہذا اس نور علی نور کی ربوبیت اور رحم اور قدرت احتساب اس کے لئے اختصاص حمد پر حجت قاطع ہے۔ پس بلاشبہ ان حقائق علوی و سفلی کا کشف و استقامت یا اعتدال تمام کائنات انسانی کو اپنے سامنے جھکا لینے کا استحقاق رکھتا ہے۔ کیونکہ یہ کشف و استقامت اللہ عزوجل قائم بالقسط کی ذاتی و صفاتی تجلیات ہیں۔ اور کائنات انسانی بہ تودیعہ الہی اجتماع

لَهُ فَالْمَمَّا جُورًا هَا وَ لَقُوا هَا قَدْ اَفْلَحَ مَنْ رَكَّهَاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَلَّهَا (والشمس)

خقائق علوی و سفلی ہے۔

اور چونکہ اللہ عزوجل کی طرف سے نفس انسانی میں اجتماع خقائق علیہ و سفلیہ اس کے لئے تمام نظام ملکوت کی تسخیر کا موجب اور دلیل ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ ان خقائق کا کشف و استقامت حقیقت تسخیر اس کے سامنے روشن کر دے۔ اور خلیفۃ اللہ کے ساتھ اس روشن حقیقت تسخیر کو اس نسبت کی تیابت حاصل ہو جو مستخلف عزوجل کے ساتھ تمام نظام ملکوت کو ہے۔ اور یہ اس لئے ہے کہ تمام نظام ملکوت نوع انسانی (خلافت الارض) کے لئے مسخر ہے۔ چنانچہ آیہ ذیل اسی حقیقت پر شہادت ہے۔

وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَالنَّمْلُ) ہمیں ہر چیز سے عطا کیا گیا۔ (خلیفۃ اللہ فی الارض حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا۔

اور نفس انسانی میں حقیقت علوی کا کشف جو اس کی نورانی معنویت ہے۔ اور کثافت کا تحمل انوار جو اس کی استقامت ہے اور نفس انسانی کی مجموعی استقامت کی آئینہ دار ہے۔ نفس ناطقہ کا اعتدال ہے جو مستخلف حقیقی قائم بالقسط کے ترشحات ذاتی یعنی کتاب مجید سے جو مستخلف کا دست تعمیر ہے۔ نفس انسانی میں بالترتیب متحقق ہوتا ہے۔ اور انفعالی اور فعال حیثیت کے ساتھ جو تقاضائے تدریج ہے۔ محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ مسلسل و متواتر الی یوم القیمہ نذرت اسلامیہ یا امت وسط (عدل) میں جاری ہے۔ پس جب وہ مستخلف عزوجل نفس زمانہ کے انحطاطی تقاضائیں کی دلیل سے استخلاف فی الارض کا

لے لایا ہے کہ خلیفۃ اللہ کے الفاظ اس حقیقت کے ترجمان ہوں جو تمام اشیاء یعنی ملکوت ارضی و سماوی دنیا و آخرت میں جاری و ساری ہے اور ہر ایک کے متعلق یہ کہ یہ قول اُوتِیتَ مِنْ کُلِّ شَيْءٍ (النمل) صرف عنصری اسباب کے اجتماع کی ترجمانی کرتا ہے۔ جسے اس کی عنصری آنکھوں نے دیکھا۔ لے عنوان تدریج ارتقا اور ترقی۔ تزکیہ، تعلیم، مطالعہ فرمادیں۔ لے تدریج انحطاط مطالعہ فرمایا جائے۔

فیصلہ فریٹ کے ساتھ ناطق فرما دیتا ہے۔ جو نفس تدبیر و قدرت کا تقاضا ہے۔  
 کیونکہ الوہیت میں وحدت پر الشد عز وجل نظم کائنات کے استحکام کو دلیل  
 قائم فرماتا ہے۔ اس لئے استخلاف فی الارض جو الوہیت کی نیابت ہے۔ ضرور  
 مستلزم فریٹ ہے، تو عموماً کو فریٹ اور الفاظ کو معنویت اور نور کو قوت  
 کے ساتھ جمعیت حاصل ہو جاتی ہے۔ یعنی حکیم اور عادل اور عقیق اور شجاع  
 خلیفۃ اللہ فی الارض علم کامل یعنی حکمت سے اور قیام بالاعتدال یعنی عدالت سے  
 اور انوار مستحاف کی روشنیوں میں یعنی عفت سے اور قاہر قدرت کبریائی یعنی  
 شجاعت سے شمشیر صاحب جنگ شدید کے ساتھ تقاضائے خالق علوی و سفلی  
 (جو مضمون خلافت الارض اور اساس استخلاف فی الارض ہیں) کی ایفائے عادل یعنی  
 کشف و استقامت کو رفع موانع سے سطح ارض پر متمکن کر دیتا ہے۔  
 فرد کے نفس ناطقہ کا ماحول قولے اربعہ ہیں۔ جن کا تدریجی اعتدال رفع موانع  
 چاہتا ہے۔ اور وہ اس کی عادل مستدرج قوت غضبی کا عمل ہے۔ یہ انفرادی  
 فعل ہے۔ جو فطرت اعتدال نظام منزل و مدن ہے۔ مدن اجتماع افراد ہے۔ یا  
 تشکیل جماعت ہے۔ جو نفوس افراد کے شعور کا فطری تقاضا ہے۔ اور اس کی  
 ترتیب اور قیام و استحکام کے راستہ سے رفع موانع ان قوی اسباب کے ذریعہ  
 ممکن ہے۔ جن کے اجتماع سے حیات جماعت وابستہ ہے اور ان کی قوت جو  
 روح اجتماع ہے۔ مستلزم شمشیر ہے۔ یہ ایک کلیہ ہے۔ پس شمشیر رفع موانع  
 سے اس جماعت اور اس کے نفوس میں استحکام و استمرار عدل کا ذریعہ ہے۔  
 جو عدل کی بنیادوں پر قوت کے ساتھ رفع موانع کرتی ہوئی مجتمع ہوتی ہے۔  
 تاکہ کوئی خارجی مؤثر کسی نوعیت سے اس پر اثر انداز نہ ہو۔ اور یہ اجتماعی حیثیت  
 سے نفوس افراد میں اعتدال کا استحکام و استمرار ہے۔ جو افراد کے ماحول حیات کو  
 اس کے ساتھ سازگار رکھتا ہے۔

اور اس عادل جماعت کا فطر سے متاثر نہ ہونا مفرد موانع کے دب جانے کو

مستلزم ہے جو صرف غلبہ اعتدال کا نتیجہ ظاہر ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَهُمْ صَاغِرُونَ (توبہ) اور وہ (غیر معتدل اور مفراط جماعتیں) ذلیل

(عربی پر پوری آیت ملاحظہ ہو)

ہو کر رہیں۔

پس اُن کا احساس فروتری اُن کے اذہان کو اعتدال کی طرف جھکا دیتا ہے جو قبول اعتدال کی استعداد ہے۔ اور وسعت اعتدال کا ذریعہ ہے جو شمشیر کی اس حرکت کو مستلزم ہے۔ جو تمام قوی اسباب کو ایک مرکز پر جمع کرتی ہوئی مفراط جماعتوں کو دبا دیتی ہے اور اعتدال کو مستحکم کر دیتی ہے۔ جو اس قائم بالقسط عزوجل کے اعتدال کا پرتو ہے۔ اور اسی کی طرف سے نزول کو مستلزم ہے اور وہ دلائل ظاہرہ کے ساتھ دین حق اسلام مکمل ہے۔ جو خلیفۃ اللہ فی الارض کی شمشیر سے موانع کو ہٹاتا ہوا سطح ارض پر متمکن ہو جاتا ہے۔ خلافت الہی اللہ عزوجل کی نیابت ہے۔ اس لئے اس کے علم اور غلبہ کے پرتو کو مستلزم ہے اور جیسے علم کی تکمیل کا ذریعہ نفس ناطقہ کا قیام بالقسط ہے۔ جو دعائے ارسال رسل و نزول کتب ہے۔ غلبہ کی تکمیل جو قیام بالقسط کا غلبہ ہے۔ شمشیر سے متحقق ہوتی ہے۔ جو قوت کی روح رواں ہے۔ اور اجتماع اسباب حیات جماعت کا مرکز ہے۔ گویا شمشیر خلافت الہیہ کا ایک اہم رکن ہے۔ جو مقصد نزول کتب و ارسال رسل کو زمین میں رفع موانع سے تمکین دیتی ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

لَقَدْ آتَيْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ

الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ

لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنصُرُهُ وَرُسُلَهُ

بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ (حدید)

تھیں ہم نے اپنے رسول بھیجے آیات ظاہرہ کے ساتھ اور اُن کے ساتھ کتاب اور میزان نازل کی تاکہ لوگ قائم بالقسط ہو جائیں۔ اور اُن کے ساتھ لوہا نازل کیا (تواریخ میں شدید جنگ ہے اور لوگوں کے لئے فائدے ہیں اور اس لئے کہ

لے کیونکہ فروتری کا سبب قسط ہے اور حصول برتری کا ذریعہ عدل ہے۔



اللہ جان لے کہ کون اس کی اور اس کے سر لین  
کی بالغیب مدد کرتا ہے۔ بحقیق اللہ قومی اور  
غالب ہے۔

خلیفۃ اللہ فی الارض محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علوم کتاب و حکمت جو مضمون  
نبوت و خلافت ہے۔ جلیل القدر صحابہ کرام کے صدور مبارک میں ودیعت فرمائے۔  
اور شمشیر کے ذریعہ ان تمام موانع کو ملت اسلامیہ کے اجتماع و ترتیب کے جادہ پر  
شوکت سے ہٹا دیا۔ اور اس کے نفوس میں قیام بالقسط کو اجتماع ملی کے ذریعہ استحکام  
و استمرار بخشا۔ آپ سے صدیق اکبر نے اختتام نبوت کے ساتھ کمالات نبوت یعنی  
صدیقیت کے ہم دوش خلافت الہی کا شرف پایا۔ علیؑ ہذا فاروق اعظمؑ اور حضرت عثمانؓ  
اور علی ابن طالبؑ اس منصب کبریٰ پر فائز ہوئے، صحابہ پر مضمون کتاب و حکمت  
کی تکمیل کہ وہ منجملہ کمالات نبوت حاصل تزکیہ و تعلم ہے۔ صحابہ کے مزکی و معلم ہونے  
کو متنبیہ جو موجب تسلسل ہے۔ اور اسی طرح ویزیکتہم و یعلمہم الکتب  
و الحکمة کا مضمون تمام ملت مصطفویہ کے لئے مقصد عمومیت کو مکمل کرتا ہے۔  
جو ہر دہر اور ہر عہد کو محیط ہے۔ اور اہتمام تسلسل تزکیہ و تعلم کا آئینہ وار ہے اور  
سطح ارض پر میزان العدل کا اجرائے متواتر ہے۔ یا اس کا قیام مستقل ہے اور علما  
و عملاً رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک سے وابستگی کی دلیل کے ساتھ  
استحکام اعتدال کا ذریعہ ہے۔ اور کافۃ الناس کی طرف رسول پاک صلی اللہ علیہ  
وسلم کے مضمون بعثت کی تکمیل پر شہادت دیتا ہے۔

پس جب اللہ عز و جل زمین پر ملت اسلامیہ کے دورِ آخرین میں آیت  
استخلاف کا منشا پورا کرنا چاہیں۔ جس پر معجز اور صحیح احادیث نبوی صلعم شاہد ہیں۔  
مشکوٰۃ باب ثواب ہذہ الامت میں حضرت انس اور حضرت جعفر عن جدہ عن ابیہ

لے ان کو پاک کر دے اور کتاب و حکمت سکھا دے۔ (جمعہ)

یعنی دو سلسلہ اسناد سے یہ مضمون مروی ہے کہ حضور صلعم نے فرمایا۔ میری امت  
 بارش کی مانند ہے۔ نہیں معلوم ہو سکتا کہ اس کا پہلا حصہ بہتر ہے یا آخری حصہ  
 نیز بروایت عبدالرحمن ابن علاء الحضرمی اسی باب میں یہ روایت نقل کی گئی ہے۔  
 کہ حضور صلعم نے فرمایا اس امت کے آخر میں ایسے لوگ ہونگے جن کا اجر اس کے  
 اولیں (خلافت راشدہ) کی مانند ہوگا۔ وہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کریں گے  
 اور اہل فتن سے لڑیں گے۔ یعنی ملت اسلامیہ کا گروہ اول مضمون استخلاف فی الارض  
 کا حامل و مصداق تھا۔ اس نے قیام بالقسط کو زمین میں تمکین دی اور مفرط موانع  
 کو شمشیر کے ذریعہ جاوہ اعتدال سے ہٹا دیا۔ اسی طرح دور مصطفوی کا عہدِ اخیر  
 قوت استخلاف فی الارض کے پہلے ہیبت شمشیر کے ذریعہ تمام روئے عالم پر قائم بالقسط  
 کی حیثیت سے ضرور چھا جائے گا۔ خیر امتی اولہا و آخرہا و فی وسطہا الکدر اسی  
 حقیقت عظمیٰ کی وضاحت ہے تو لاد ہے کہ خلیفۃ اللہ کے صدر مبارک میں بواسطہ  
 مساسل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صدر پاک سے علوم کتاب و حکمت  
 وارد ہوں جو کائنات انسانی کے قیام بالقسط کا ذریعہ ہیں کہ اسی قیام اعتدال  
 کے لئے مرسلین مبعوث ہوئے۔ اور اسی جاوہ اعتدال سے رفع موانع کے لئے  
 خلافت الہیہ کی شمشیر حرکت کرتی ہے۔ تاکہ خلیفۃ حق ملت اسلامیہ کے قائم بالقسط  
 اجتماع کو متحقق کرتا ہوا جو قصر خلافت ہے اور اس کے افراد خلیفۃ اللہ کے ذریعہ  
 رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر مجتمع ہو کر اپنے نفوس کو قیام  
 بالقسط سے متوہ کرتے ہوئے اراکین خلافت الہیہ ہیں (مفرط موانع کو قوت شمشیر  
 کے ساتھ اس کے جاوہ مستقیم سے ہٹا دے۔ اور وہ اپنے عہد میں بظاہر مکاتیب  
 استخلاف الذین من قبہم آدم دوران ہو یا موسیٰ عہد ہو یا داؤد روزگار ہو یا سلیمان

۱۔ میری امت کا بہتر اس کا اول و آخر ہے اور اس کا درمیان ۱۰۰۰ سال ہے جس طرح ان سے پہلے کو خلیفہ کیا تھا۔  
 ۲۔ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَہٗ (بقہ) ۳۔ یَا دَاوُدُ اِنَّا جَعَلْنَاکَ خَلِیْفَہٗ فِی الْاَرْضِ (ص)

زبانہ ہو اور وہ علقۃ آدم اُمِّ نَسَاءٍ کُنْہَا اور مضمون و یُؤکِّثُہُمْ وَ یُعَلِّمُہُمَ الْکِتَابَ وَ الْحِکْمَةَ  
 کا مصداق کامل ہو یعنی مسلم حکیم ہو اور کُوْنُوا قَوَّامِیْنَ بِالْقِسْطِ اور فَاَحْکَمَ بَیْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ کا  
 مصدق ہو یعنی مسلم عادل ہو اور مضمون وَاِنْ لَکَ عِنْدَنَا لَوْلَا فِی وَحْسَنِ بَیِّنَاتٍ اور  
 وَ کَذَ الَّذِیْ یُجْزِی الْمُحْسِنِیْنَ سے منور ہو یعنی مسلم عنیف ہو اور مضمون وَ التَّالِکَ  
 الْمَدِیْدَ اور وَ اَنْزَلْنَا الْحَدِیْدَ کی قوت شمشیر کے تصدیق کر دے یعنی مسلم  
 شجاع ہو۔ الحاصل بمطابق وَ شَدَّ دَنَا مَلٰئِکَہُ وَ اَنْبِیَہُ الْحِکْمَةَ وَ فُصِّلَ الْخُطَابُ اس  
 کے نفس ناطقہ میں خالق علوی و سفلی کے کشف و استقامت سے اس کی حکمت  
 اور اس کی فیصل قوت بیانیہ اور اس کی شمشیر (حدید) اپنے اسباب معاون کے ساتھ  
 شجاعت قاہرہ سے قصر خلافت کو بنیادِ مشکم پر شدید کر دے یعنی وہ صحرائی سرب  
 مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ خَلِیْقَةُ اللّٰهِ فِی الْاَرْضِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ سے کمالات نبوت و خلافت  
 کا اختتام نبوت پر اس وراثت کو دلیل قائم کرتے ہوئے وارث ہو۔

ذیب سرتاج سلیمانی کنی  
 بر عناصر حکمراں بودن شوش است  
 روند از کشت خیال او چو گل  
 صد کلیم آوارہ سینائے او  
 می برد از مصر اسرائیل را

گر شتر بانی جہاں بانی کنی  
 ناسب حق در جہاں بودن خوش است  
 صد جہاں مثل جزو و مثل گل  
 جلو باخیزو ز نقش پائے او  
 خشک سازد ہیبت او نیل را

(اقبال)

سہ آدم کو اس نے سب نام سکھا دیئے (بقرہ) سہ اور آن کو پاک کر دے اور آن کو کتاب و  
 حکمت سکھا دے (جمعہ) سہ قائم بالقسط ہو جاؤ (نساء) سہ لوگوں کے درمیان حق سے حکم کر (ص)  
 حضرت داؤد علیہ السلام کو اللہ عز و جل نے فرمایا کہ تحقیق اسے (داؤد) کو ہمارے نزدیک بڑا مرتبہ اور اچھی  
 منزلت ہے (ص) بلکہ اسی طرح ہم محسنین کو جزا دیتے ہیں (العام) کہ ہم نے اس واقعہ کے لئے لوہا  
 نرم کر دیا (سبا) سہ ہم نے لوہا نازل کیا (تلاوہ اور اس کے اسباب معاون وغیرہ) (حدید) سہ ہم نے  
 اس کی سلطنت کو مضبوط کر دیا اور اسے ہم نے حکمت اور فیصلہ کر دینے والی قوت بیانیہ عطا کی (ص)

## اجتہاد اور نفاذ امر

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

(آل عمران)

خالق و مدبر حقیقی اللہ عزوجل قائم بالقسط یا بالعدل ہے۔ اور بنی نوع انسان کے لئے بحیثیت خلایف الارض قیام بالقسط مقتضائے فطرت انسانی ہے اور وہ اس عزوجل کی کامل ادراکی و تحرکی تصدیق سے نفس انسانی میں متحقق ہوتا ہے۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ

اے مومنین قائم بالاعتدال ہو جاؤ (کوڈوا میں)

ادراکی و تحرکی تصدیق کا حکم ہے۔ جو کمال

ایمان و عمل صالح ہے اور اعتدال ادراک

و تحرک ہے۔ جسے رویت و استقامت

کہنا چاہئے۔

وہ اللہ عزوجل اپنی ذات کے علم سے اپنی الوہیت میں فرویت پر شہادت دیتے ہوئے جملہ مخلوقات ارضی و سماوی میں قائم بالقسط ہے اور نفس انسانی کو جو جامع حقائق علوی و عنصری ہے۔ اقتتاج اعتدال کی بنیاد پر کشف و استقامت کا حکم دیتا ہے۔ جو نفس انسانی کا قیام بالقسط ہے۔ یعنی ریح علوی کے سرخ تاباں سے کشف حجاب ہے اور استقامت نفس سے اس کا ہر گوشہ امر بالعدل ہے۔

لَهُ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ وَالْقَائِمُ بِالْقِسْطِ (آل عمران) اللہ گواہی

دیتا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور ملائکہ اور صاحبان علم اور وہ قائم بالقسط ہے (یعنی

اللہ عزوجل) وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ (انعام) کہ چونکہ نکر (۶۵) پر

جملہ موجودات کے متعلق اللہ عزوجل کا ارادہ تخلیق اور اس کا ایفا اور ان کے جملہ خلقی جزئیات کی صحیح تنصیف اور نظام کائنات میں ارض و سما اور موجودات ارضی و سماوی کی غیر متبدل اور غیر مختل تعین و تقدیر جو اعتدال تخلیق و نظام کی تجلی ہے۔ اللہ عزوجل کا مخلوقات میں قیام بالقسط ہے۔ پس اس عزوجل نے خلافت الارض یعنی انسان کی ترکیب خلقت میں جو اس کے قائم بالقسط و سرت قدرت سے بحیثیت احسن المخلوق استوار ہے۔ ہر دو گونہ حقائق کے اجتماع سے قیام بالقسط کی بنیاد قائم فرمائی۔ اور وہ کثافت ارضی اور حقیقت علوی کی ودیعت ہے۔ جو نفس انسانی میں خلقی ترازو کے دونوں پلڑے ہیں۔ اور اس حقیقت قیام بالقسط کے بالقوہ حامل ہیں۔ جو آیہ **وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ** سے مقصود ہے۔ اور نور علی نور کے پرتو انوار سے مستحق ہوتی ہے۔ اور وہ کشف و استقامت حقائق علوی و سفلی کا نور و تجمل ہے اور ہر دو حقائق کی ایفاء سے نفس انسانی میں تنصیف فطرت کی بروئے وزن کامل راستی و استقامت ہے۔ جس کی نورانی حقیقت معرفت الہی ہے۔ جو کثافت پر جلوہ گر ہوتی ہے۔ اور اللہ عزوجل کی الوہیت میں فردیت پر شہادت کے ساتھ جامع جملہ فضائل اور ہر گونہ امر بالعدل ہے۔ اور شرط استخلاف فی الارض ہے۔ گویا خالق و مدبر حقیقی عزوجل کا قیام بالقسط جو اپنی الوہیت پر شہادت کے ساتھ تخلیق و تدبیر عالم میں جاری و ساری ہے۔ من جملہ دن رات کی گردش اور ان کے اختلاف اور

(بقیہ صفحہ) اس لئے قائم بالقسط عزوجل کی فکری تصدیق یعنی ایمان افتتاح اعتدال ہے۔ جو فکر و عمل کو تکمیل اعتدال کے لئے مصروف کر دیتا ہے۔ لہٰذا تو نے تیر نہیں مارا۔ جب کہ مارا بلکہ اللہ نے تیر مارا۔ (انفال) **لَهُ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لِيَتَّخِذَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِمَّا تَخَلَّفَ الْمَلِكِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ** . . . . . (نور)

ان کے تسلسل سے تنصیف و تعدیل اوقات اور تقدیر آفتاب و عود ماہتاب سے دن رات مہینوں اور سالوں اور موسموں کے نظام میں تعدیل صحیح الحاصل یہ تمام نظام مقدرہ کائنات صرف اسی احسن الخلق کے لئے ہے جس کی فطرت اساس قیام بالقسط ہے۔ وہ ارضی موجودات کے ساتھ ایک گونہ جنسی اشتراک رکھتا ہے اور اسے شعور حاصل ہے جس کے ذریعہ وہ عالم انسانی کو منزل و مدد کے نظام میں داخل کر دیتا ہے اور حیوانات و نباتات کو اپنی خدمت میں گونا گوں حیثیتوں سے تنظیم دیتا ہے۔ یہ اس کی تنصیف فطرت ہے جو اس کی کثافت پر علوی پر تو ہے۔ الشد عز وجل فرماتا ہے۔

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ۗ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا سِدَادًا ۚ وَجَعَلْنَا بَيْنَ آبِجَا وَتَهَا جَاهًا ۗ وَآتَيْنَا مِنَ الْمَعِينِ مَاءً مُّخْتَلِئًا ۗ لِيَخْرُجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ۗ وَجَعَلْنَا الْغَائِيَةَ (النبا)

اور کیا ہم نے رات کو پردہ اور کیا ہم نے دن کو وقت معاش اور بتائے ہم نے تمہارے اوپر سات آسمان سعوت اور بنایا ہم نے چراغ روشن اور اتارا ہم نے بکثرت گریبا ہونا پانی پھوڑنے والی بدلیوں سے تاکہ نکالیں ہم اس سے اناج اور نباتات اور لپٹے ہوئے باغات۔

تمام موجودات کی تخلیق و تنظیم جس موجود کے لئے ہو اور وہ اپنے نفس میں حقائق علوی و سفلی کے اجتماع سے جو قیام بالقسط کی اساس ہے۔ عناصر پر مستوی ہو۔ یہ علامت ہے کہ قلب اور کان، آنکھوں اور دماغ وغیرہ کے ساتھ جو انسان کو ظاہری طور پر حاصل ہیں۔ اور حقائق سفلی کے اجتماع اور ترکیب کی آئینہ دار ہیں۔ اور حیوانات کے اعضا کے ساتھ انہیں جنسی اشتراک کی ایک نوعیت حاصل ہے۔ ایک علوی کائنات متعلق ہے جو نظام عالم پر

لَهُ أَوْلَىٰ بَرِيًّا أَنَا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا لَهُمْ لَهَا مَا لَكُونُ (یسین)

غالب و قاهر ہے اور وہ خالق و مدبر حقیقی اللہ عز و جل قائم بالاعتدال کے اعتدال کا پر تو ہے جو اس کی معتدل ترکیب عناصر پر جلوہ رہتا ہے۔ اور اپنی حقیقت کا تحقق چاہتا ہے۔ اور چونکہ تمام نظام عالم میں تنظیم بلا غفل ایک منظم پر دلیل ساطح ہے۔ اس لئے انسان میں ایسا شعور جو تنظیم عناصر سے عناصر پر تصرف کا موجب ہے۔ اس خالق حقیقی اور منظم عالم سے انسان کے لئے اس عز و جل کی نیابت پر دلیل روشن ہے۔ اللہ عز و جل خالق حقیقی منظم و مدبر الامور ہے۔ اور تنظیم و تدبیر امور و مہمات کا بالارادہ والاختیار ملکہ انسان کے سوا کسی دوسری مخلوق کو حاصل نہیں۔ گویا خلافت الہی انسانی فطرت ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ خَلَافَتِ الْأَرْضِ ۗ  
(انعام) اسی نے تمہیں زمین پر خلفاء بنایا ہے۔

اور حقائق اشیاء کا وجود مسلمات ہیں۔ لفظ و معنی جسم و روح بحقیقت غلوی اور اس کا کشف کثافت ارضی اور اس کا تحمل لفظ نور اور اس کی معنوی تبلیغ سمی اور اس کا وجود لازم و ملزوم ہیں۔ گویا خلافت الہی کا اپنی حقیقت کے ساتھ تحقق قانون ربانی کی قاہر و غالب جلوہ گری ہے۔ جس سے آج دور مصطفوی یعنی حکیم اور عادل اور شجاع اور غنیف ملت اسلامیہ مشرف و ممتاز ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
لَيُخَلِّفَنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا أَخَلَّفْنَا الَّذِينَ  
مِن قَبْلِهِمْ... الخ (نور)

اللہ نے وعدہ کیا ہے ان سے جو تم میں سے ایمان لائے ہیں اور ان کا عمل صالح ہے۔ ان کو زمین میں ضرور خلیفہ کرے گا۔ جیسے ان سے پہلے ان کو خلیفہ کیا تھا۔

خالق حقیقی مستخافت عز و جل کا قیام بقسط اپنی الوہیت میں فردیت پر

شہادت کے ساتھ تمام مخلوقات کی تخلیق و تنظیم میں جاری و ساری ہے۔ پس حقیقت استخلاف کا یہ لازمی تقاضا ہے کہ خلیفۃ اللہ بحیثیت مخلوق قائم بالقسط ہو یعنی اس کے نفس مبارک میں اعتدال جو معرفت الہی سے اس عز و جل کی الوہیت میں فردیت پر شہادت ہے۔ اور دستور عدل (قرآن و سنت) کی نورانی معنویت ہے متحقق ہو۔ (قرآن مجید قائم بالقسط عز و جل کے ترشحات ذاتیہ ہیں۔ اور سنت نبوی صلعم اس کی شرح مشکل ہے۔ اور منع اعتدال ہے) اور وہ اس کے معیار پر مقتضیات دہر کی تشخیص کرتے ہوئے معروف کا حکم دے۔ اور منکرات سے روک دے۔ یہ اس کا اجتہاد اور نفاذ امر ہے۔ اور وہ اس ملت اسلامیہ کا ایک فرد ہے۔ جو اس دستور عدل میں استعراق سے قائم بالقسط عز و جل کے پرتو علم کو نفوس میں اپنی حقیقت کے ساتھ متحقق کرتی ہے۔ یعنی علوی پرتو کے نورانی حقائق اس کی کثافت پر جلوہ ریز ہیں گویا وہ حقائق علوی و سفلی کے کشش و استقامت سے قسطاس مستقیم اپنے ہاتھوں میں سنبھالے ہے۔ جو رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک نے تواتر کے ساتھ اس کے سپرد کی ہے اور اس دلیل کے ساتھ نفس کا ثبات کے تقاضاؤں کی تشخیص و اصلاح یعنی اجتہاد اور نفاذ امر کا استحقاق صرف عادل ملت اسلامیہ کو پہنچتا ہے اور خلیفۃ اللہ اپنے عہد مبارک میں اسے خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر جمع کر دیتا ہے اس ملت کی قوت نظری نامناسب نشاط ادراک سے بہ کمال نفرت محفوظ ہے۔ اور کمال حکمت سے بہرہ یاب ہے۔ اس کی قوت عملی میں تقدس عدل متحقق ہو چکا ہے۔ اس کی قوت غضبی وحشت اور زندگی سے بیگانہ ہے۔ اور جاہد اعتدال سے موانع کو ہٹا دیتی ہے۔ اور اس کی قوت شہوی حظوظ نازیبا کے لئے حرکت نہیں کرتی۔ تعمیل عدل کے لئے متحرک ہوتی ہے۔ اس لئے اس کا دامن پناہ امن ہے۔ اس کا ادراک اطمینان و تقدس ہے۔ اس کی تحریک محافظ اعتدال ہے۔



اور اہتمام عدل و قسط رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے اِلٰی یَوْمِ الْقِيَامَةِ  
 بہ تسلسل و تواتر اس میں جاری کر دیا گیا ہے اور اس کے ہر عہد کو محیط ہے۔  
 پس استخلاف فی الارض کی مقدس امانت اس کے سپرد کر دی گئی ہے جب  
 اس کی تمکین کا فیصلہ قائم بالقسط مستخلف عز و جل کی طرف سے صادر ہو  
 جاتا ہے۔ تو وہ سطح ارض پر اپنی شوکت قاہرہ کے ساتھ چھپا جاتی ہے۔  
 تنزیل دستور میں یہ ثابت ہو چکا ہے کہ انسان خود اپنے لئے مقنن نہیں ہو  
 سکتا۔ مقنن خالق حقیقی عز و جل ہے۔ اس لئے تمام کائنات انسانی کے لئے  
 دستور صرف قرآن حکیم ہے۔ جو قائم بالقسط مقنن عز و جل کی جانب سے رسول  
 پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ کافۃ الناس کی طرف نازل ہوا ہے۔ اور  
 وہ نور مبین ہے۔ کیونکہ نور علی نور عز و جل کا ترشح ذاتی ہے اور وہ عز و جل  
 جملہ ملکوت کا خالق و مدبّر ہے۔ پس بلا ریب کتاب مجید کی نورانی معنویت  
 تمام مقتضیات عالم کو محیط ہے۔ اور دنیا و آخرت اس کی آغوش وسعت میں  
 گم ہے۔ اور ملت اسلامیہ کے عادل نفوس میں بالتدریج تا ابد متحقق ہوتی رہتی  
 ہے۔ یہ حقیقت اجتہاد اور نفاذ امر ہے۔ جو توضیح اور اجرائے دستور ہے۔  
 جس کا استحقاق صرف خیر الامم اور امت وسط یعنی ملت مصطفویہ کو پہنچتا  
 ہے۔ جس کے نفوس معنویت قانون کے ساتھ متحد الحقیقت ہیں۔ اللہ عز و  
 جل فرماتا ہے:-

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَابِعُونَ  
 بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ (ال عمران)  
 تم بہترین امت ہو۔ جو انسانوں کے لئے  
 مقرر کی گئی ہے کہ تم معروف کے لئے  
 حکم دو اور منکرات سے روک دو۔

یعنی کائنات انسانی معروف و منکر کی تشخیص میں مقنن حقیقی کی طرف فطری

لَا يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْرًا كَمَا كُنْتُمْ بَرَّهَانًا مِّنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا (النساء)

احتیاج رکھتی ہے۔ اور ملتِ اسلامیہ اس ربانی تشخیص کی حامل اور نفاذ ہے۔ اس لئے مقنن بزرگ و جل کی طرف سے ملتِ اسلامیہ کی افضلیت کا فیصلہ کائناتِ انسانی کے تقاضائے فطری کی ایفا ہے۔

اور اس دستور مجید کا حمول اور نفاذ جو اس میں استغراق کو مستلزم ہے۔ تعمیل احکام اور اس کی ترتیل پر مشتمل ہے۔ اور سید و سرور محمد المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوۂ حسنہ تعمیل و ترتیل کی شرح متشکل ہے اور منبع اعتدال ہے اور تعمیل و ترتیل کا جاوہ مستقیم بے حجاب کر دیتا ہے۔ اس لئے قرآن و سنت کا وہ علم جو زبان و قلم سے تعلق رکھتا ہے۔ اعتدال اور معنویت و دستور کے لئے لزومِ کامل سے مایہ دار ہے اور وہ الفاظ کے معانی اولیہ ہیں جو راہِ عمل کی وضاحت ہے جس کا نتیجہ وہ علمِ کامل ہے جو کتابِ مجید و سنت کی نورانی معنویت ہے اور وہی علم نافع ہے۔ اور چونکہ عمل کے بغیر علم نافع حاصل نہیں ہو سکتا جو کمالِ حکمت ہے۔ اس لئے حضور صلعم نے فرمایا۔

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ. (جامع الصغیر) میں اللہ کی طرف پناہ مانگتا ہوں ایسے علم سے جو نفع نافع ہو۔ سیوطی

چنانچہ مشکوٰۃ میں یہ روایت نقل کی گئی ہے کہ کعب احبار سے فاروق اعظم نے پوچھا کہ اربابِ علم کون ہیں؟ تو آپ نے جواب میں فرمایا الَّذِينَ يَعْمَلُونَ بِمَا يَعْلَمُونَ (جو علم کے ساتھ جامع عمل ہیں) یعنی علم و عمل لازم و ملزوم ہیں اور ان کا اجتماع اسوٰۃ فی العلم کو متحقق کرتا ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأَةً  
أَقْوَمَ قِيْلًا  
قیامِ اللیل سے روئیدہ حقیقتِ نفس کو روندنے کے لئے نہایت شدید ہے۔ (مزل)

لَهُ ..... وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ..... الْحَمْدُ (اکل عمران)

اور تلفظ قرآن کو راست کر دیتی ہے یعنی  
فہم قرآن کے لئے فاتحۃ الابواب ہے۔

نَاشِئَةَ الْبَيْلِ كِتَابٍ مَّجِيدٍ كَيْفَ ان معانی کے ساتھ جو تلاوت آیات کے  
بعد فوراً ذہن میں منتقل ہوتے ہیں۔ ہر لفظ کی نورانی حقیقت سے واقف کر دینا  
ہے۔ جیسے اِنِّیْ اَنَا اللّٰہُ کی نورانی معنویت شجرہ مبارکہ سے اِنِّیْ اَنَا اللّٰہُ نَارًا میں  
درخشاں تھی۔ پس اجتہاد اور نفاذ امر کا حق ملت اسلامیہ میں ان علمائے  
راستخین کو پہنچتا ہے۔ جو رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے نفسِ معال کے  
ساتھ متحد ہیں۔ اور آپ کی قوت تزکیہ ان کے نفوس میں متصرف ہے۔ اور  
انہوں نے کلام مجید اپنے حقائق کے ساتھ حضور صلعم سے اخذ کیا ہے اور  
وہ کتاب و سنت کے علم کامل سے جاوہ مستقیم پر آپ کی تبعیت میں  
رواں ہیں۔ اور حقیقت کتاب یعنی حکمت یا علم کامل ان کے نفوس  
میں جاوہ ریز ہو چکا ہے۔ جو حکمت لَمُذْرٰی کا نورانی پرتو ہے۔ پس قرآن و  
سنت کی روشنی میں مسلم حکیم کی ایک جنبش لب ایک نورانی قانون ہے۔ جو  
اس کا اجتہاد ہے اور اسے اسطرح ارض پر اس کے نفاذ کا حق پہنچتا ہے۔  
چنانچہ مندرجہ ذیل حدیث نبوی میں مسلم عادل کا حق اجتہاد اور نفاذ امر  
ثابت و مستحکم ہے۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَاذَ

لَهُ قَالَ لِيَعْلَمَ اُمَّةٌ وَاَلَا اِنِّیْ اَنَا اللّٰہُ نَارًا لَعَلَّیْ اَتِيْكُمْ مِنْهَا بِحُجْرٍ اَوْ جِدْوَاةٍ مِّنَ النَّارِ اَحْلَكُمْ تَصَلُّوْنَ فَلَمَّا  
اَتَتْهَا لُوْدِيٌّ مِّنْ شَابِلِيٍّ الْوَادِ الْاَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ اَنْ يَّمُوسَى اِنِّیْ اَنَا اللّٰہُ رَبُّ الْعَالَمِیْنَ  
آپ نے اپنے اہل سے فرمایا۔ تمہرے میں نے آگ دیکھی ہے۔ شاید تمہارے لئے میں کوئی اطلاق یا آگ کی  
چنگاری لادوں۔ پس جب وہ وہاں پہنچا تو بابرکت میدان کے کنارے سے بقعہ مبارک میں درخت کی  
جانب سے وہ پکارا گیا۔ اے موسیٰ میں تحقیق ہوں اللہ رب العالمین۔ (قصص)

لمعاذ ابن جبل حين وجهه الى اليمن  
 به تقضى قال بما في كتاب الله قال  
 فان لم تجد قال بما في سنت رسول  
 الله قال فان لم تجد قال اجتهد رأيي  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الحمد لله الذي وفق رسول رسول  
 الله لما يحب رسول الله (ترمذی)

ابن جبل کو یمن کی طرف بھیا۔ تو فرمایا بس  
 چیز سے مقدمات میں فیصلہ کرو گے۔ تو آپ  
 نے عرض کیا۔ کتاب اللہ سے تو حضور نے  
 فرمایا۔ اگر اس میں نہ پاؤ۔ تو پھر آپ نے  
 جواب دیا۔ سنت نبوی صلعم سے۔ پھر  
 حضور نے فرمایا۔ اگر اس میں بھی نہ پاؤ۔  
 تو آپ نے عرض کی اپنے رائے سے اجتہاد  
 کروں گا۔ تو حضور صلعم نے فرمایا۔ اس خدا  
 کا شکر ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے رسول کو اس چیز کی توفیق عطا  
 کی ہے۔ جو اس کے رسول کو محبوب ہے۔

گویا کتاب و سنت کی نورانی معنویت جو مستقیم الفاظ کتاب و سنت ہے  
 خیب مسلم عادل کے نفس ناطقہ میں متحقق ہو جاتی ہے۔ تو اس کے ترشحات کتاب  
 و سنت کی پیروی میں کامل و ستوری حیثیت رکھتے ہیں۔ اور اگر الفاظ کے  
 ساتھ نورانی معنویت جو عمل کا نتیجہ ہے مسلم کے نفس میں متحقق نہیں ہے۔ تو  
 اس کا یہ جہل اجتہاد اور نفاذ امر کے بارہ میں وبال ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

العلم بدون العمل وبال والعمل  
 بدون العلم ضلالی (وامع الاثر)

اور ملت اسلامیہ کے سوا دوسری جماعتیں چونکہ دستور عدل اور منہج اعتدال  
 سے بیگانہ ہیں۔ بجالیکہ نفس انسانی بخود اعتدال کی طرف کبھی راہ نہیں پاسکتا۔  
 اس لئے وہ افراط و تفریط کی گمراہی میں بہتی جاتی ہیں۔ اور ہرگز  
 نہیں تقم سکتیں۔ پس نظام عالم کی عنان اگر ان کے ہاتھوں میں آتی ہے۔

تو گویا مفرط ادراک و تحریک اس نظم و تدبیر کے استحقاق کو غضب کر لیتا ہے جس کی فطرت قیام بالقسط کی متقاضی ہے۔ اور ان جماعتوں کا مفسد فطر فضائل و مکارم سے جو اعتدال نفس کے آثار و شواہد ہیں قطعاً نابلد ہے اور اپنی حیات عنصری کے ماحول میں خواہش رانی کے سوا اس کا کچھ مقصود نہیں جو وحشت اور درندگی اور بہتیت ہے۔ اس لئے اس افراط و تفریط کو دبا دینا بنی آدم پر مقصود آیہ عدل و احسان کی ایفائے عادل ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

لڑائی کرو ان لوگوں سے جو اللہ اور یوم آخر پر ایمان نہیں رکھتے۔ اور اس چیز کو حرام نہیں جانتے۔ جو اللہ اور اس کے رسول نے حرام

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ  
الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ  
وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا  
الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَ  
هُمْ صَاغِرُونَ

(توبہ)

کی ہے اور دین حق کو نہیں قبول کرتے۔ ان لوگوں سے جنہیں کتاب دی گئی۔ یہاں تک کہ وہ جزیہ ادا کریں اپنے ہاتھ سے اور ذلیل ہو کر رہیں۔ (اللہ اور اس کے رسول نے جس چیز کو حرام کیا ہے وہ فطر ہے۔ جو وحشت اور درندگی کا مظاہرہ ہے اور دین حق اعتدال کامل ہے۔ جو حکمت۔ عدالت۔ شجاعت۔ عفت۔ کے ساتھ جان و مال و آبرو کا محافظ ہے۔ اور منزل و مدن میں روح اعتدال ہے۔ اور ددل اور اقوام کو بدل کے سامنے جمع کا دینے کا حق رکھتا ہے۔

گویا سطح ارض پر نظم عادل کا استحقاق صرف ملت اسلامیہ کے عادل علمائے راسخین کو ہے۔ جن کے نفوس میں دین حق کے الفاظ و اسرار متحقق ہیں اور وہ کمال رغبت کے ساتھ معرفت کی تعمیل کرتے ہیں۔ اور وہ ان کی فطرت سلیم کے

ساتھ کمالاً سازگار ہے۔ اور کمالِ نفرت کے ساتھ نوابی اور روائی سے محفوظ ہیں یعنی ان کی فطرتِ نفسِ فسادِ فطر سے پاک ہو چکی ہے۔ یعنی دستورِ عدل (دینِ حق) کا ہر قانون ان کی نورانی فطرت کے ساتھ متحد الحقیقت ہے اور دستورِ عدل کی نورانی معنویت جو تمام مقتضیاتِ دہر کو محیط ہے۔ ان کے نفسِ ناطقہ میں متحقق ہے۔ اور اس کا تدریجی ارتقاء جاری ہے۔ پس قرآن و سنت کی روشنی میں ان کی ایک ایک حرکت و سکنت ان کی جنبشِ لب دستورِ عدل کی شرح ہے اور مستقل ایسی حیثیت رکھتی ہے جس کے سامنے تمام کائناتِ انسانی کو جھک جانا چاہئے۔ مقنن عزوجل فرماتا ہے۔

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا (بقرہ)

اور اسی طرح ہم نے تمہیں بنایا ہے۔ امتِ وسطہ پیکرِ عدل جامع ہر گونہ عدل و وسطہ تاکہ تم لوگوں پر شہادت دو اور رسول تم پر شاہد ہو۔

## تشبیہ بہ حکمت

فَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا (نجم)

علم جامع کتاب و حکمت ہے۔ آیت و لَعَلَّكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ میں تعلم جامعیت علم پر شہادتِ روشن ہے۔ اللہ عزوجل نے بطریقِ قرآن و علم آدمی الاشیاء کھڑا حضرت آدم علیہ السلام کی روحِ الہی کے ترخ تاہاں کو منکشف فرمایا۔ آپ اس علم و حکمت کے پہرہ جلوہ فرماتے سطحِ ارض ہوئے۔ زراں بعد ترون مسلسل میں انبیائے

نے اور ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دے (جمع) ہے اور اس نے آدم کو سب نام سکھا دیئے۔ (بقرہ)

لَمْ يَكُنْ فِيهِ مِنْ رُوحِي (ص)

کرام نے تجلیاتِ حکمت سے سطحِ ارض کو نور و ضیا بخشا۔ اور اسی انوارِ حکمت کی روشنیوں میں سب انبیاء نے حکیم فرسید و سرور احمد بن محمد بن محمد بن المصطفیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کی جس پر گزشتہ کتب سماوی شہادت دیتی ہیں اور قرآن حکیم میں الشُّعْرُ وَجَلَّ فَرَمَاتَا هُوَ۔

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا آتَيْتُمْ بِهِ وَلْتَضَعُوا كِفْلَهُمْ عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَذَكَرُوا وَعَدُّوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمَنْ كَفَرَ مِنْكُمْ بِبَعْضِ مَا آتَيْتُكُمْ بِهِ قَالُوا كَفَرْنَا بِمَا كُنَّا نكْفُرُ بِهِ لَمَّا آتَانَا مِنْهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمَّا جَاءَنَا مُصَدِّقٌ لِمَا بَدَّيْنَا لِلنَّبِيِّينَ فَهُمْ يُؤْتُونَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ

جب اللہ نے انبیاء سے عہد لیا کہ جو کچھ میں تم کو کتاب و حکمت سے دوں پھر تمہارے پاس آئے پیغمبر جو تصدیق کرے اس چیز کی کہ تمہارے ساتھ ہے۔ تم اس پر ایمان لاؤ گے اور اس کی مدد کرو گے۔

تو آنکہ اس سید الکما، خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ان علوم کتاب و حکمت کو اس عز و جل کی طرف سے مکمل کر دیا گیا۔ اور آپ نے ملتِ اسلامیہ میں ان دریا ہائے علوم کو بہ تسلسل و تواتر جاری فرمایا۔ وہ عز و جل فرماتا ہے۔

وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (جمعاً) اور ان کو پاک کر دے اور ان کو کتاب و حکمت سکھا دے۔

القائے کتاب و حکمت قوتِ تزکیہ کو مستلزم ہے۔ وہ عز و جل علیم و حکیم اور نور علی نور ہے۔ اور بمطابق یہودی اللہ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ مَقَدَّسٍ قَلُوبٍ پر انوارِ حکمت جاری رہتے ہیں۔ انہیں وہ نورانی قوت عطا کی جاتی ہے جو

لَهُ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ (نساء) اور فرماتا ہے

الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَمَرْضَيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا (مائدہ)

اللہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی جانب رہنمائی فرماتا ہے۔

سہ حکمت اور تزکیہ وغیرہ عنوانات کے تحت ان کے حقائق پر روشنی ڈالی گئی ہے۔

نور علی نور خالق حقیقی کی نورانی قوت کا پرتو ہے۔ وہ نور علی نور جملہ ملکوت کا خالق ہے۔ اور ان پر قابض و غالب ہے۔ پس جلوہ گاہان نور کے ساتھ جو نفوس انسانی ادرج علوی کے شعوری ترشحات کے ذریعہ اعتراضی اور عملی تصدیق سے عنصری اور علوی حیثیت کے ساتھ متحد ہو جاتے ہیں۔ ان حکمائے حق کی نورانی قوت تزکیہ ان کے نفوس میں متصرف ہوتی ہے۔ اور ان کو مزکی کرتی ہوئی حکمت الہی کے خزانوں علم سے منور و معمور کر دیتی ہے۔ گویا ان کی قوت تزکیہ نورانی نسبت سے اللہ عزوجل کا دست تصرف ہے۔ جو خلقت انسانی میں متصرف ہوتا ہے۔ اور حکمت و نور چونکہ اس نور علی نور اور حکیم مطلق کا ذاتی ترشح ہے۔ اور اس کا انعام ہے۔ اس لئے اس کے ساتھ تعلق اطاعت کا تحقق لزوم رکھتا ہے۔ الحاصل حکمت اللہ عزوجل علیم و حکیم کے انوار حکمت کا پرتو ہے۔ جس سے حکمائے حق مایہ دار ہیں۔ اور وہ صراط مستقیم کے رہبر و انبیاء صدیقین شہداء اور صالحین ہیں۔ جو نفس ناطقہ کے حقائق علوی و سفلی کے کشف و استقامت سے جو اس کا اعتدال ہے۔ امر بالعدل ہیں۔

حقیقت علوی کا کشف روح الہی کی اپنی حقیقت کے ساتھ تجلی ہے اور یہ قوت نظری کا اعتدال ہے۔ جس کے نفس میں وہ منکشف ہو جاتی ہے۔ وہ حکیم ہے۔ اور روح بخاری اس کا محل ہے۔ اور اس انکشاف کا تحمل اس کا اعتدال ہے۔ گویا حکیم جامع جملہ فضائل ہے اور حکمت حقائق نفس کی جلوہ گری اور استقامت ہے جو معرفت الہی

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ إِذْ يُنَادُوا لِلَّهِ أَنْتَ اللَّهُ مَا لَهُ شَرِكٌ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذْ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ غَائِبٌ عَنَّا وَهُوَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ أُولَٰئِكَ سَيُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ اللَّهُ مَا يَفْعَلُ بِالظَّالِمِينَ  
 وَالشُّهَدَاءُ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا (سورہ نساء) وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (النحل) لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْبُرْهَانَ وَاللَّهُ لَمُنِيرٌ  
 (نور) اور لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ (حدید) کا تطابق اس حقیقت پر شاہد ہے۔  
 عنوانات تعلیم و تزکیہ مطالعہ فرمائیں۔



کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ اور ملکوت کے علم کو مستلزم ہے۔ اور یہ نورانی قوت کا تقاضا ہے۔ کیونکہ وہ عزوجل نور علی نور اور علیم و حکیم ہے۔ اور حکمت اس کے پرتو انوار سے متحقق ہوتی ہے۔ یہ حقیقت بدیہہ ہے۔ اور معمولی انعطاف توجہ سے ذہن میں روشن ہو جاتی ہے۔ کہ جو کچھ سطح ارض پر ایک مرتبہ ظاہر ہو جاتا ہے۔ وہ بالعموم بنی نوع انسان کے قلوب میں اور زبانوں پر مسلمات یا امثال کی صورت میں قائم رہتا ہے۔ پس خصوصیت کے ساتھ وہ حقائق جو اس کی خلقی تشخیص اور تجزیہ اور اس کے اجزائے ترکیب کی کشف و استقامت سے تعلق رکھتے ہوں۔ فطری طور پر عام اذہان انسانی میں ان کے قواعد و ضوابط کا خاکہ اس حد تک ضرور موجود رہتا ہے۔ جہاں تک ظن یا خیال اس کے ظاہر کو سمجھتا ہے۔ پس حکمت کے قواعد جو نفس انسانی کی تہذیب یا اس کا قیام بالقسط ہے۔ اور منزل و مدن میں قسط و اعتدال کا ذریعہ ہے۔ قائم بالقسط عزوجل کے ترشحات عدل اور میزان العدل کے حاملین انبیاء علیہم السلام کے عزم و عدل کے ذریعہ کہ ہر دو امہات فضائل کا مرجع ہیں۔ سطح ارض پر حکیم مطلق کی جانب سے نزول فرما ہوئے۔ اور فلاسفہ اخلاق نے ان اصولوں سے معلوم اور غیر معلوم طریق سے خوشہ چینی کی۔ اور اپنی شعوری استعداد کے ذریعہ جو حقیقت علوی اور کثافت ارضی کی ترکیب سے ان کے نفوس میں ودیعت ہے۔ ان اصولوں کو اس حد تک انہذا کیا جہاں تک ظن یا خیال ان کے ظاہر کو سمجھتا ہے۔ چونکہ انسان کی فطرت قیام بالقسط کی اساس پر استوار ہے۔ اس لئے اعتدال کو محور فضائل اور فرط

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ  
(حدید) فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعُرْمِ مِنَ الرُّسُلِ (احقاف) لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ  
سفا و علوی کی ودیعت ہے۔

کو وہہر ذائق سمجھنے اور قرار دینے میں ان کی فطرت نے ان کا ساتھ دیا۔ اور اپنی اسی فطری استعداد کے ذریعہ ان کی فطری تاخت نے ان کے فہم اور شخصیت جزئیات میں بہت تگ و دو کی بسیکن فضائل کی نورانی حقیقت کا تحقق یا نفوس کی کشف و استقامت فطری استدلال یا انسانی طاقت سے برتر ہے۔ وہ اس حکیم مطلق کے نورانی دست تصرف کی محتاج ہے۔ جو اس کا خالق اول ہے۔ اور وہ حکمائے حق کی نورانی قوت ترکیب کے ذریعہ متعلقہ نفوس ناطقہ میں متصرف ہوتا ہے۔ اور ان کے حقائق کو منکشف اور مستقیم کر دیتا ہے۔ اور ان فلاسفہ اخلاق کی اس فطری تگ و دو کی بنیاد وہ غیر منکشف حقیقت علوی ہے جس کا کثافت پر انکشاف جامع جملہ فضائل یا حکمت ہے۔ اور اس کے ترشحات شہود حقائق سے مستحکم ہیں اور اس غیر منکشف حقیقت علوی کے ترشحات تاریک تگ و تاخت کا نتیجہ ہیں۔ جو معیار اعتماد پر راسخ نہیں ہو سکتا۔ مگر اتحاد اساسی ان دونوں میں ایک گونہ مشابہت کا سبب ہے۔ اور یہی حکمائے ظاہر کے تشبہ بہ حکمت کا سرمایہ ہے۔

حکمائے ظاہر کی فلکیات اور الہیات میں فطری تاخت بھی اسی قبیل سے ہے۔ اور عناصر اور عنصریات میں ان کا غور و فکر اس لئے بعض یقینی نتائج پیدا کرتا ہے۔ کہ وہ ان کا ماحول ہیں۔ اور ان کی عنصری آنکھیں ان کے اجزا کی مشاہدہ ہیں اور ان کی علوی استعداد عناصر اور عنصریات میں اپنا شعوری کام انجام دیتی ہے۔ اور ترکیب عناصر اور ترتیب مقدمات سے ان کا شعور نتائج مرتب کرتا ہے۔ اور حکمت کے ساتھ ان کی مشابہت میں ایک گونہ استدلالی قوت پیدا کر دیتا ہے۔ مگر فضائل اخلاق میں ان کی قلم اور زبان کی تگ و تاخت فکر تاریک میں گم ہو کر رہ جاتی ہے۔ اور سطحیات سے آگے نہیں بڑھ سکتی۔ اور نہ اسے الہیات اور فلکیات میں راہ یقین میسر ہو سکتا ہے۔

ازحق ان الظن لا یغنی رسید مرکب ظن بر فلکها کے دوید (رومی)  
 کیونکہ حکمت و اخلاق اپنی نورانی حقیقت سے تحقق پاتا ہے جو نفس ناطقہ  
 کی تنویر ہے۔ اور معرفت الہی کے ساتھ اس کی نورانی حقیقت اتحاد جنسیت رکھتی  
 ہے جس کی روشنی میں ملکوت اس کے سامنے اجاگر ہو جاتی ہیں۔ اور حکمائے ظاہر  
 ان حقائق سے بے خبر ہیں۔ انہوں نے ظاہر کو حقیقت سمجھا اور حقیقت سے  
 بے خبر رہے۔ اور ان کا جدید و قدیم فلسفہ اخلاق جو در حقیقت گنگستان نبوت  
 سے سطحی حیثیت کے ساتھ خوشہ چینی ہے طب کی مانند جیسے وہ جسم کی کیفیات  
 صحت و مرض کی تشخیص کرتی ہے۔ نفس انسانی کی تشخیص اور تجزیہ سے اس کی  
 معرفت اور علاج چاہتا ہے۔ جو ان کی ناتمام کوشش ہے۔ کیونکہ نفس انسانی میں  
 کثافت کے ساتھ علوی پر تو ودیعت ہے جو اپنے نورانی انکشاف سے متحقق  
 ہوتا ہے۔ اور وہ علوی نورانی تصرف کا محتاج ہے۔ مگر چونکہ نفس کا تجزیہ اور اس  
 کی تشخیص فطرت نفس کی مطابقت ہے۔ اس لئے علوی دستور یعنی قرآن مجید  
 اور اس کی شرح سنت کی روشنی میں یہ بیچ علم علی اللسان کا تشخیصی طرز بیان  
 ہے۔ اور مطابق حقیقت ہے۔ مگر نفس کا کشف و استقامت معرفت الہی  
 اور کتاب و سنت کے نور کبیر کے ساتھ چونکہ متحد المعنی ہے۔ اس لئے یہ  
 بیچ بیان حقیقت یا بیان علم فی القلب میں ان حکمائے الہی یا علمائے ربانی  
 کے تصرف کی محتاج ہے۔ جن کے نفوس اپنی معرفت سے مشکشف اور مستقیم ہیں  
 اور وہ مفکرین الفاظ یا سطحیات جن کی محض سطحی اور ظنی تاخیر حقیقت نفس  
 کو نہیں پاسکتی۔ ان کا پایہ تشبہ بہ حکمت یا تشبہ بہ علم تک محدود ہو کر  
 رہ جاتا ہے۔ اور ظن سے آگے نہیں بڑھ سکتا۔ اور ظنی تاریکی ایک وبال ہے۔

یہ عنوان علم علی اللسان کے زیر تحت اس پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ یہ عنوان  
 علم فی القلب کے زیر تحت اس حقیقت کو روشن کیا گیا ہے۔

اور گرداب حیرت ہے جس میں امم سابقہ انبیائے کرام علیہم السلام کے بعد  
مبتلا ہو کر گم گشتہ راہ ہو گئیں۔ اور شرک اور کجروی یعنی فرط نے ان کو  
آلیا۔ اور کثافت کے تاریک پردوں میں ان کی علوی حقیقت ہمیشہ کے لئے  
محبوب ہو گئی۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

ان یَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى  
الْأَنْفُسُ ۗ

ہنیں پیروی کرتے وہ مگر گمان کی اور  
خواہشات نفس کی۔

ہر بلاک اُمت پیشیں کہ بود زانکہ بر جنبل گماں بر دند عود (رومی)  
انہوں نے ظنون تاریک اور عنصری خواہشات کی پیروی میں اپنے نفوس میں  
یہ تغیر پیدا کیا تو نتائج کی ترتیب چونکہ خالق حقیقی کا فعل ہے۔ اس لئے اللہ عزوجل  
نے ان کے نتائج افعال کو متحقق فرمادیا اور ان کے ان دلوں اور کانوں پر مہر لگا دی  
ہے۔ اور آنکھوں پر پردہ ڈال دیا ہے۔ جو ان کے ارواح علوی کے اعضائے رئیسہ  
ہیں۔ اب علویات میں ان کی شہودی تاخت کا امکان ختم ہو گیا ہے۔ وہ علویات  
کا صراطِ مستقیم اب نہیں پاسکتے۔ پس نہ وہ علوی کائنات کو دیکھ سکتے ہیں۔  
نہ خردش فلک ان کے کانوں میں پہنچ سکتا ہے۔ اور نہ ان کے قلوب میں  
حقائق معرفت متحقق ہو سکتے ہیں۔ یعنی اب ان کی روح علوی اپنی حقیقت  
کے ساتھ منکشف نہیں ہو سکتی۔ مگر نفس انسانی میں اپنی موجودگی کی  
وجہ سے اپنا کام انجام دیتی رہتی ہے۔ اور یہی حق سے غافل حکمائے  
ظاہر کے تشبیہ یہ حکمت کی بنیاد ہے۔ اور اسی کے ذریعہ وہ مشبہ بہ حکیم  
ہیں۔ اور ان کی تاریکی ان کے ترشحات کو معیارِ اعتماد سے ساقط قرار  
دیتی ہے۔

لَا إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بَقِيَ حَتَّىٰ يَغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ (رعد) لَمْ يَخْتَمِ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَ  
عَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (لقمہ)

## مکارم اخلاق کی حقیقت

ذَالِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ (بنی اسرائیل)

مکارم اخلاق ان اشعۃ انوار کا پرتو ہیں جو فہم قرآن یعنی علم نافع کے حقائق ہیں۔ یا نفس انسانی کے نورانی کشف و استقامت کے ترشحات ہیں۔ نفس انسانی میں حقیقت علوی یا روح الہی سے کشف حجاب کثافت کو منور کر دیتا ہے۔ جو ہر دو کا اعتدال ہے۔ یعنی قوت ادراک میں فکر صحیحہ جو اساس عمل ہے اور اعمال صالحہ جو قوائے تحریک کے ذریعہ متحقق ہوتے ہیں۔ ان ہر دو کا ثمر حقیقت علوی کا کشف ہے۔ یا فکر صحیحہ یعنی ایمان کی نورانی حقیقت کا تحقق ہے۔ جو اس کا اعتدال ہے یا حکمت ہے اور چونکہ کثافت معتدل ترکیبی نسبت سے اس کا محل ہے۔ اس لئے تحمل کشف سے اس میں اعتدال متحقق ہو جاتا ہے۔ اور معتدل قوت تحریک تمام تحرکی فضائل و مکارم کا موجب ہے۔ جس کا منبع وہ حکمت درخشاں ہے۔ جو اعمال پر مبرہہ کی حیثیت سے قادر ہوتی ہے۔ اور اس حیثیت کے ساتھ اسے عادل قوت عملی کے نام سے معنون کیا جاتا ہے۔ جو تمام اعمال و افعال میں آئین اعتدال کو فطرت قرار دے دیتی ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَانِمًا بِالْقِسْطِ (آل عمران)

اللہ گواہی دیتا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور فرشتے اور اولوالعالم اور وہ قائم بالقسط ہے۔

یعنی وہ عز و جل قائم بالقسط یا بالاعتدال ہے۔ اور اپنی الوہیت میں فردیت پر اپنی ذات کے علم سے شہادت دیتا ہے۔ گویا اولوالعالم کے لئے بیثبیت مضائق

لَهُ وَنُفِخَتْ فِيهَا مِنْ شُرُوحٍ (ص)

ذات الہی کا علم اور قیام بالقسط لازم و ملزوم ہیں جو اس کی ذات پر اولو العلم کی شہادت کا استحقاق ہے۔ اور علم قوت نظری میں متحقق ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ فکر صحیحہ یا ایمان کی حقیقت ہے جو شعور کے ذریعہ قوت نظری میں تکمیل پاتا ہے۔ پس وہ حقیقت علوی کے کشف کا نام یا روح الہی کے سرخ تاباں کی درخشاں ہے جو اس کے تقاضا کی ایفائے ہے۔ اور اس کا اعتدال ہے جو کثافت کی تنویر اور اس کے اعتدال کو مستقیم ہے۔ اور یہی حکمت ہے جو تمام ادراکی و تحرکی فضائل کی جامع ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل نے سورہ بنی اسرائیل میں مکارم و فضائل کا بیان فرماتے ہوئے جو ترشحات اعتدالیہ ہیں۔ انہیں حکمت سے تعبیر فرمایا ہے۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

ذَٰلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبِّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ ۚ  
 (بنی اسرائیل) وحی کی ہے حکمت سے۔

یعنی حکمت جامع جملہ فضائل ہے جو اللہ عزوجل کی فردیت الوہیت میں نفس انسانی کے استغراق و فنا سے یا عبادت سے حقیقت نفس کو منکشف اور مستقیم کر دیتی ہے۔ کیونکہ روح الہی صرف فردیت الوہیت میں استغراق سے ہی منکشف ہو سکتا ہے۔ اور منکشف ہو کر تنویر کثافت کا موجب ہوتا ہے۔ اور یہ ہر دو کا اعتدال یا قیام بالقسط ہے۔ اور چونکہ اللہ عزوجل کے بعد وجود انسانی اور اس کی پرورش کا ظاہری ذریعہ والدین ہیں۔ اور نفس انسانی میں احسان کا وزن اپنی راستی و استقامت کے لئے مکافات احسان چاہتا ہے۔ اس لئے والدین پر احسان اعتدال ہے۔ علیٰ ہذا وہ تعلقات جو باہم کثافتی اشتراک رکھتے ہیں۔ جن کی وسعت تمام بنی آدم کو محیط ہے۔ حالات کے تقاضاؤں سے اولیت و ثانویت۔ تقدیم و تاخیر کے استحقاق کے ساتھ مختلف

سے عنوان حکمت کے تحت اس کی حقیقت پر بحث کی گئی ہے۔

حیثیتوں سے اپنی فطرت میں ایفا کے متقاضی ہیں۔ اقدان کا ایفا اعتدال ہے۔ کثافت و لطافت اس اعتبار سے ہے۔ اور جب اس میں اعتدال متحقق ہو جاتا ہے۔ جو لہجہ ہے۔ تو اس کی اس جدوجہد کے نتائج کو جو وہ کسب طبیعت میں صرف کرتی ہے۔ اعتدال کے ساتھ صرف کرنا فطرت اعتدالیہ کا تشیح ہے۔ اور اعتدال ہے۔ (اور اگر ایسا نہیں تو گویا اس کی فطرت میں فرط ہے)۔

اور جان و مال و آبرو کی حفاظت ادراک و تحریک کے اس اعتدال سے متحقق ہوتی ہے۔ جس میں ادراک و تحریک کا فعل تعمیل آئین کے لئے ہو۔ خواہش پروری کے لئے نہ ہو۔ (اور اگر ایسا نہیں تو وہ فرط یا وحشت اور درنگی ہے)۔ اور ایفائے عہد کثافت ارضی اور لطافت علوی کے فطری تقاضاؤں کی ایفا ہے اور ان فطری عہد کی رعایت و حفاظت ہے۔ جن کی فطرت تصدیق و توثیق کرتی ہے۔ یا کثافت کے اشتراک سے یا شعوری ترشحات کے ذریعہ اعترافی تصدیق سے عنصری اور علوی حیثیت کے ساتھ عقد و وثاق پاتے ہیں۔ یہ ایفا و رعایت، کثافت و لطافت نہرو کا اعتدال ہے۔ علی ہذا وزن میں راستی و تنصیف ایفائے عہد کی ایک شق ہے۔ اور اعتدال کین و قسطاس ہے اور یہ معاملات میں قانون عدل کا نفاذ ہے۔

اور دل اور آنکھوں اور کانوں کا اس علم اور یقین کی پیروی کرنا جس میں شبہ نہ ہو۔ ادراک و تحریک میں تحقق اعتدال کا نتیجہ ہے۔ کیونکہ خیال یقین سے اعتدال پاتا ہے۔ جو مستلزم حقیقت ہے۔ اور نفس انسانی کا اطمینان کامل جسے کوئی کثافتی اثر بطر و جزع وغیرہ متاثر نہیں کر سکتا اور اس کے کسی قول و فعل اور انداز رفتار و گفتار سے جو ترشحات نفسانیہ ہیں۔ اس کی مفرط اثر پذیر می ظاہر نہیں ہوتی۔ اس

کے اور اکی و تخریکی اعتدال پر شہادت بنتی ہے۔ یہ سب نفس انسانی کے نورانی اور مستقیم ترشحات ہیں۔ اور اس کے اعتدال پر شواہد نہیں۔ اللہ عز و جل نے ان کا ذکر سورہ بنی اسرائیل میں فرماتے ہوئے انہیں حکمت سے تعبیر فرمایا ہے۔ کیونکہ ان میں قیام بالقسط یا آفتاب اعتدال درخشاں ہے۔ جو محور ہے۔ جس کے گرد جملہ فضائل گھومتی ہیں۔ اور حکمت جامع جملہ فضائل ہے۔ گویا یہ ایسی جزئیات ہیں جن میں کلیات اپنی حقیقت کے ساتھ روشن ہیں۔ اور اللہ عز و جل نے بعضیت اور جزئیات کی خصوصیت کے ساتھ ان مکارم اخلاق کا ذکر فرماتے ہوئے تمام قرآن مجید کو حکمت سے تعبیر فرمایا ہے۔ اور یہ دلیل ہے کہ فضائل اخلاق کلام مجید یا حکمت کی نورانی معنویت کے ساتھ متحد الحقیقت ہیں۔ گویا نفس انسانی میں فضائل کا تحقق کتاب مجید یا نور مبین یا ترشح ذات الہی میں استغراق ہے۔ اور نور علی نور کی جانب نورانی ہدایت ہے۔ اور یہی نفس انسانی کا کشف و استقامت ہے۔ اور یہی مکارم اخلاق کی حقیقت ہے۔ اگر نفس ناطقہ میں قرآن مجید کے الفاظ اپنی معنویت کے ساتھ متحقق نہیں ہیں۔ تو مکارم اخلاق کو فطرت قرار نہیں دیا جاسکتا۔ وہ تکلف اور خطرہ ہے۔ اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے خطرہ سے اللہ عز و جل کی بارگاہ میں پناہ چاہی ہے۔ حضور صلعم نے فرمایا ہے۔

أعوذ باللہ من علم لا ینفع و جامع الصیرا میں اللہ سے پناہ مانگتا ہوں ایسے علم سے جو نافع نہ ہو

## ہدایت

يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ (نور)

اللہ تبارک و تعالیٰ نے انسان کو اپنی جانب متعدد تدریجی انواع سے ہدایت فرمائی ہے۔

وَأَنذَرْنَا لَكُمْ نُورًا مِّنْهُنَا



اولاً اس ذات برتر و اعلیٰ نے نفس انسانی میں بمطابق لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (ہم نے انسان کو بہترین ترکیب (نگاشت) سے خلق فرمایا۔ (والثین)) وہ استعداد و ولایت کی جو اس کی کثافت پر عاوی پر تو ہے جو فطری طور پر حق اور باطل کے درمیان و لائل فاروق کو معاوم کر سکتی ہے۔ اور راہِ حق کو اپنا رہ عمل قرار دے سکتی ہے۔ اور علم و حکمت کو قبول کر سکتی ہے۔ اور یہ اساس قائم بالقسط یا اعتدال ہے۔

ثانیاً اس عز و جل نے بمطابق وَهَدَىٰ نَبَاةَ الْجَنَّةِ (ہم نے اسے دوراہ دکھلائے۔ (البلد)) صلاح و فساد، حق و باطل، خیر و شر کو مشخص فرماتے ہوئے جو لہذا کثافت و کثافت منجزہ کا کہ وہ اساس نیابت الہی ہے۔ عدل و فرط ہیں۔ جہتہائے محکم اور لائل فاروق قائم فرمائیں۔ تاکہ عقل انسانی خیر و شر میں تمیز کرتی ہوئی راہِ حقیقت اور صراطِ مستقیم پہچان لے۔

ثالثاً بمطابق وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْتَدُونَ بِآيَاتِنَا۔ (ہم نے ان میں سے امام بنائے تھے کہ وہ ہمارے حکم سے رہنمائی کرتے تھے (سجدہ)) ارسالِ رسل اور ان کے ساتھ نزولِ کتب و میزانِ العدل سے اور انجام کارِ خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ قرآن مجید کی تنزیل اور اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ تسلسل ترکیب و تعلم سے دینِ حق اور حجتِ الہی کو مکمل اور نعمت کو متمم فرمایا۔ جو قائم بالقسط عز و جل کی جانب سے صراطِ مستقیم کا نزول اور اس کے سفر کا ذریعہ ہے۔ قرآن حکیم کے معانی، اولیہ دستور حیات، اور جزا و سزا کی اطلاع کاملہ پر مشتمل ہیں۔ اور جملہ مقتضیاتِ اکمالِ دین اور اتمامِ نعمت کے ترجمان ہیں۔ اور ان پر عمل قرآن حکیم کی معنوی صورت یعنی الوارِ ربانی یا حکمت سے نصیبہ و رہنے کا موجب ہے۔ اور یہ نصیبہ و رہی حقیقت ہدایت اور اس کی فاضل ترین نوع ہے۔ کیونکہ ان الوارِ حکمت میں نفسِ ناطقہ کا استغراق اپنے توراتی انکشاف و استقامت سے جو اس کے فطری تقاضا کی ایما ہے۔ اور اس کا

اعتدال ہے۔ اُن کے ساتھ متحد الحقیقت ہو جاتا ہے۔ اور ظن یقین سے اور تاریکی  
ضیاء سے بدل جاتی ہے۔ مندرجہ ذیل آیات الہیہ انہی حقائق کی طرف مشیر ہیں  
يَهْدِي اللَّهُ لِنُورٍ مِّنْ لِّشَاءِ (نور) اللہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی جانب  
رہنمائی فرماتا ہے۔

لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَتُؤْتَاهُمْ (حدید) اُن کے لئے اُن کا اجر ہے اور نور  
ہے۔

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا  
وَعَنكَوٰتِ (عنکوت) جو ہم میں کوشش کرتے ہیں ہم اپنے  
راستے اُن کو دکھا دیتے ہیں۔

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَايَتِهِمْ  
اقتدوا (الغام) وہ ہیں جنہیں اللہ نے (اپنی جانب) ہدایت  
کی ہے۔ پس اُن کی ہدایت کی پیروی کر۔

گویا علم دو قسموں پر مشتمل ہے۔ ایک وہ علم جو الفاظ کتاب کے معانی  
اولیہ ہیں۔ اور ذہن فوراً ان کی طرف منتقل ہوتا ہے۔ اور ان کی شرح رسول  
پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث طیبہ کے الفاظ مبارک اور اسوہ حسنہ کی  
ظاہری صورت ہے۔ جو یہ سلسلہ روایات ہم تک پہنچی ہے۔ اور یہ علم ظاہر ہے۔  
دوسرا وہ علم جو آیات کتاب کے معانی ثانویہ ہیں یا ثور مبہین ہے۔ یا  
سنت نبوی صلعم کی ذرائع معنویت ہے جو تسلسل ترکیب و تعلم کے ساتھ  
متواتر الی یوم القیامہ آلت مصطفویہ میں جاری ہے۔

روایات ذیل اسی حقیقت پر شہادت ہیں۔

وعن الحسن العلم علماں فعلم فی القلب حضرت حسن بصری سے روایت ہے کہ علم  
فذلک العلم النافع وعلم علی اللسان کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ علم جو قلب کے  
فذلک حجة اللہ عنہ وعلی ابن آدم اندر ہے۔ پس یہ علم نافع ہے اور ایک علم  
(رواہ الذہبی - مشکوٰۃ)

لَهُ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا (النساء)

زبان پر پس یہ خدائے بزرگ و بزرگ کی حجت  
و برہان ہے انسان کے لئے۔

حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے۔ میں نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علوم کے  
دو ذخیرے جمع کئے ہیں۔ ایک تو میں نے  
تم میں شائع کروایا لیکن دوسرا پس اگر میں  
شائع کروں تو یہ شاہ رگ کاٹ ڈالی جائے۔

و عن ابی ہریرۃ حفظت عن رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم وعایت فاما احدہما  
مبثۃ فیکم واما الاخر فلو بثتہ لقطع  
ہذہ البلعوم

(رواہ البخاری)

## علم علی اللسان (حجت الہی)

يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ (جمعہ)

یَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ (تاکہ اس کی آیات اُن پر تلاوت کرے) سے مقصود علم  
علی اللسان یا علم ظاہر ہے۔ جو قائم بالقسط عزوجل کے تشریح ذاتی قرآن مجید کی  
آیات اور الفاظ مبارک سے سید و سرور خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کے اسوۂ حسنہ اور احادیث نبویہ صلعم کی روشنی میں جو شرح اعتدال ہے۔  
استنباط شدہ احکام و اطلاعات پر مشتمل ہے۔ اللہ عزوجل نے بمطابق منشور  
اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَهٗ لَخٰفِضُوْنَ بے شک قرآن ہم نے ہی اتارا ہے اور ہم  
ہی اس کے نگہبان ہیں۔

قرآن حکیم کی حفاظت کا ایسا عظیم الشان اہتمام فرمایا کہ آج قرآن حکیم اپنی اسی  
کامل صحت الفاظ کے ساتھ ہمارے قلوب و صدور میں محفوظ ہے۔ جس

لے تحقیق ہم نے ہی ذکر نازل کیا اور بالتحقیق ہم ہی اس کے نگہبان بھی ہیں۔ (الحجرات)

صحتِ کاملہ کے ساتھ رسولِ پاک صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا تھا۔  
 آنکہ دوش کوہ بارش برتافت سلوت اور زہرہ گردوں شگفت  
 بنگر آن سرمایہ آمال ما گنجد اندر سینہ اطفال ما (اقبال)  
 علیٰ ہذا اس کی شرح رسولِ پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوۂ حسنہ صحت و سعادت  
 حفاظت (احصائے کلیات و جزئیات) کے عظیم الشان اہتمام کے ساتھ ہم تک  
 پہنچا ہے۔ جس کی مثال ابتدائے خالق سے آج تک نہیں مل سکتی۔ اور آئندہ تو اس  
 کی نظیر ملنے کا مطلق امکان ہی نہیں ہے۔ حضور ذاتِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے اقوال و افعال حتیٰ کہ تبسم جنبش لب۔ اشارہ چشم ایک ایک حرکت و سکنت  
 صحت کے ایسے اہتمام کے ساتھ محفوظ رہے ہیں کہ آج تک کسی  
 نبی مرسل کے سوانح یا صحیفہ آسمانی کے لئے حفاظت کا ایسا اہتمام میسر نہیں ہوا  
 اور یہ تمام اہتمام **الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ اَتَمَمْتُ وَعَهْدِي لَكُمْ  
 الْاِسْلَامَ دِينًا** کے منشا کا مصدق ہے۔ چونکہ تکمیل دین اور اتمام نعمت سے کوئی  
 گذشتہ شریعت مکمل و متمم نہیں ہوئی۔ اس لئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کی  
 دائمی حفاظت کا اہتمام بھی نہیں فرمایا۔ مگر شریعتِ اسلامیہ (قرآن و سنت) تہذیب  
 شخصی۔ تدبیر منزل۔ سیاست مدن و سیاست بین الدول کی اس عادل حیثیت  
 کے ساتھ جامع کامل ہے۔ کہ تمام مفروضاتوں کو اس کی عزت عدل کے روبرو  
 پست ہو جانا چاہئے۔ آئین عدل کی جامعیت مکمل اور اس کی جزئیات کا  
 بغاوت استقصا اور بغاوت حفاظت اس استحقاق پر دلیل مستحکم ہے چنانچہ  
 جہاں بانی اور اعلائے کلمۃ الحق کے جادہ اعتدال سے رفع موانع کی صورت  
 میں کشور کشائی کی شرح جامع سے لے کر سیاست مدن اور تدبیر منزل اور

۱۰ آج میں نے تمہارے اوپر تمہارا دین مکمل کر دیا۔ اور نعمت تمام کر دی۔  
 اور اسنام کو بحیثیت دین تمہارے لئے پسند کر لیا۔ (مائدہ)

تہذیب شخصی کے اصول و فروع کا اس حد تک استقصا اور اس حد تک حفاظت کی گئی کہ محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے ایک ایک لمحہ روزمرہ کے معمول سے معمولی واقعات اور جزوی حالات حتیٰ کہ آنحضرت کے بال کنگھی بچے ہوئے بال خضاب سرمہ موزہ جوتا اور اس کے تسمے انگوٹھی ہمامہ پاجامہ رفتار نشاستہ تکیہ بستر تکیہ لگانا پیالہ کیا کیا پیتے تھے کیسے پیتے تھے خوشبو جامت رات کی باتیں تبسم وغیرہ سے ملت اسلامیہ آج بھی تیرہ سو برس کے بعد اسی طرح اسی وسعت اور صحت کے ساتھ باخبر تھے۔ روایت اور سمع کا فرق ممتاز ضرور ہے مگر کیفیت علم آج بھی بلا تمیز اسی طرح موجود ہے۔

آنحضرت سے تقریباً تیرہ ہزار صحابہ کرام نے حالات روایت فرمائے ہیں۔ ان تیرہ ہزار یعنی رواۃ کے علاوہ تابعین یا تبع تابعین وغیرہ جنہوں نے ایک یا دو واسطوں سے آنحضرت کے ارشادات یا اسوۂ حسنہ کے متعلق روایات نقل فرمائی ہیں۔ ان کی تعداد لاکھوں تک پہنچتی ہے۔ ان سب حضرات کے حالات زندگی کی صحیح تشخیص اور ان کے اخلاق علم اعتماد حافظہ صداقت امانت ایمانت عہد عقل کامل وغیرہ جملہ نکات اخلاق یعنی اعتدال سے انصاف اور رزائل اخلاق سے اجتناب کی تحقیق اور ان کی زندگی کے پہلو سے وقوف ہم پہنچانے کے لئے فن اسماء الرجال ایجاد کیا گیا تاکہ اس سرچشمہ علوم کے متعلق روایات کی صحت مخدوش نہ ہو۔ اور باقیہ دستور حیات میں غلطی اور ضلال راہ نہ پائے۔ پس جہاں کہیں سلسلہ روایات میں کسی صاحب روایت کے حافظہ کی کمزوری یا مکارم اخلاق یعنی عدل سے انصاف ہیں کسی یا تسلسل روایت میں ستم حسوس ہو اس روایت کو اس کی مطابقت کے ساتھ اسی قدر معیار اعتبار سے ساقط کر دیا گیا پس قرآن مجید کی نصوص اور

ان کی شرح یعنی صحاح ستہ اور دیگر کتب احادیث کے الفاظ مبارک کے ذریعہ جن کے معانی اولیہ علم ظاہر ہیں۔ ملت اسلامیہ کو اس دستور حیات سے مشرف فرمایا گیا جس پر عمل پیرا ہو کر ذات حق میں وصول ممیئر ہوتا ہے۔ جو علم فی القلب ہے۔ اور ہر دو کا اجتماع عادل اجتہاد اور تفاعل امر کے ساتھ راسخون فی العلم آمن کے لئے امامت دہر کا استحقاق ہے۔  
 راہ حق با کارواں رفتن خوش است ہم چو جاں اندر جہاں رفتن خوش است

## علم فی القلب (حکمت)

### وَزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ

وَزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ اور ان کو پاک کر دے اور کتاب و حکمت کی تعلیم دے) سے مقصود علم فی القلب یا علم باطن ہے۔ کیونکہ تزکیہ لوح قلب کا تصفیہ ہے۔ اور قلب سے مقصود نفس ناطقہ انسانی ہے۔ اس لئے وہ حقائق علوی و سفلی کا کشف و استقامت یا اعتدال ہے۔ جو ان کا نور و تجمل ہے۔ لہذا وہ حامل کتاب کی قوت تزکیہ و تعلم کے ذریعہ کتاب کے معانی اولیہ کے ساتھ اس کے معانی ثانویہ یا لورانی معنویت کی تاثیر سے متحقق ہوتا ہے۔ کتاب اس نور علی نور کا ترشح ذاتی ہے۔ اور اس کی معنویت نور ہے۔ اور وہ عزوجل حکیم مطلق ہے۔ اس لئے وہ معنویت حکمت ہے۔ اور نفس انسانی میں روح الہی یا حقیقت علوی ودیعت ہے۔ جب وہ کتاب مجید میں استغراق سے اپنی

لَهُ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا (والنفس) انشئت به فؤادك (ذوقان) کا تطابق اس حقیقت پر شاہد ہے۔ لے وَنَفَحَتْ فِيهِ مِنْ مَرَدُّ حَى (ع)

نورانی حقیقت کے ساتھ کثافت پر منکشف ہو جاتی ہے۔ تو اس کو منورہ کرتی ہوئی جو نفس کا تزکیہ و تصفیہ ہے۔ نور علی نور کی معرفت یا کتاب کی نورانی معنویت یا حکمت کے ساتھ متحد الحقیقت ہو جاتی ہے اور تزکیہ سے نفس ناطقہ یا قلب میں کتاب و حکمت کا تحقق اس نورانی اتحاد پر دلیل روشن ہے۔

من نیم جنس شہنشاہ دور ازو لیک دارم در تجلی نور ازو  
 نیست جنسیت زروئی اسم و ذات آب جنس خاک آمد در نبات (روحی)

اس اتحاد حقیقت کی کیفیت نہ قلم بیان کر سکتی اور نہ زبان ان اسرار کو وا کر سکتی ہے۔ اس کا مطالعہ اپنے حقائق نفس کا کشف و استقامت ہے۔ جو نور کتاب میں استغراق سے ظن تاریک کی شفا ہے۔ اور حقیقت ہدایت ہے۔ اور سید الحكماء خلیفۃ اللہ فی الارض محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نورانی تزکیہ و تعلم سے اس حکمت کے دریائے نور کو الی یوم القیامۃ ملکات مصطفویہ میں جاری فرما دیا ہے۔ اور وہ پورے نور تہجد کے ساتھ حکمائے امت کے قلوب مجری البحر میں عہد مبارک نبوی صلعم سے لے کر قیامت تک جاری رہے گا۔ اور ہر عہد میں اس کی آبیاری ملک اسلامیہ کے نفوس میں ان کی کشف و استقامت یا تحقق اعتدال کا موجب ہوتی رہے گی۔ اور چونکہ اعتدال قائم بالقسط عز وجل کی تجلی عدل ہے۔ اس لئے تمام عالم پر وہ دلیل افضلیت اور استحقاق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے۔ پس اس لازم برہانی شوکت کے ساتھ امانت استخلاف فی الارض اس کی کیفیت تہجد میں روح تہجد ہے۔ کہ جب وہ مستخلف عز وجل سطح ارض

لہ یا ایہا الناس شد جاء تکم موعظتہ من ربکم و شفاء لکم  
 فی الصدور و ہدی و مہدۃ لکم و مبین (پونس) اور و لکن جعلناہ  
 نوراً مہدیی یہ من نشاء من عبادنا رشوری) کا تطابق اس حقیقت پر شاہد ہے۔

پر اس کے نفاذ کا فیصلہ ناطق فرمادیتا ہے۔ تو ملت اسلامیہ کا ایک فرد حکیم  
 نفوس ملت میں اپنے نورانی تزکیہ و تعلم کے ذریعہ جو وراثت مصطفوی ہے  
 اس دریائے حکمت کو نورانی کیفیت موج سے جاری کرتا ہوا اس کے منبع رسول  
 پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک پر ملت کے اجتماع سے تاج داؤدی  
 زیب سرفرا کر مضمون **كَمَا اسْتَخَلَّتِ الذِّينَ مِنْ قَبْلِهِمْ** کی تصدیق کر دیتا ہے۔ ملت  
 اسلامیہ کے پیشرو اولیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اس دعا مندرجہ ذیل میں جو  
 تعمیر کعبہ کے وقت آپ کی اور حضرت اسمعیل علیہما السلام کی پاک زبانوں پر  
 جاری تھی۔ یہ حقیقت روشن و نمایاں ہے کہ اللہ عزوجل کی حکمت غالبہ  
 رجو تخفیف و تدبیر میں قسط کے ساتھ تمام ملکوت میں جاری و ساری ہے۔ کی  
 جلوہ گاہ وہ آنت وسط ہے۔ جس پر اس کا ترشح ذاتی یعنی کتاب اور اس کی  
 نورانی معنویت یعنی حکمت کا تحقق تسلسل کے سلسلے جاری رہے گا۔

رَبَّنَا وَالْعَثَ فِيهِمْ سَؤْلًا مِنْهُمْ يَتْلُوا  
 عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ  
 وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (بقرہ)

ہمارے پروردگار ان میں انہی سے رسول  
 مبعوث فرمائیو۔ جو تیری آیات ان پر تلاوت  
 کرے۔ اور ان کو کتاب و حکمت سکھا  
 دے اور ان کو پاک کر دے۔ بالتحقیق تو  
 غالب و حکیم ہے۔

آیہ بالا میں **يُزَكِّيهِمْ** کو اللہ عزوجل نے مؤخر فرمایا ہے۔ اور اس میں مقصود  
 یہ ہے کہ حضور صلعم کے تعلم کتاب و حکمت کی تاثیر نفس کو پاک کرتی ہے۔ اور جہاں  
**يُزَكِّيهِمْ** کو مقدم فرمایا ہے۔ وہاں حضور صلعم کی اس نورانی قوت تزکیہ کا تصرف  
 مقصود ہے۔ جو حضور کے نفس مبارک میں کتاب و حکمت کی تمہیل سے اللہ عزوجل

لَا يَا دَاوُدَ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ... الخ (دور)

... جیسے ان سے پہلوں کو خلیفہ کیا تھا... الخ (دور)



نے متحقق فرمائی ہے اور وہی ملکہ تعلم ہے جس سے ملت اسلامیہ کے گروہ اول خلافت  
راشدہ پر کتاب و حکمت کی تکمیل ہوئی۔ جو تواتر تزکیہ و تعلم کو مستلزم ہے اور  
ملت اسلامیہ کے گروہ اخیر پر جو مضمون اختلافات فی الارض کا اس کے گروہ اول  
کی مانند صحیح مصداق ہے۔ متحقق وراثت کتاب و حکمت کا ذریعہ ہے۔ جو الوہیت  
اور رسالت کی نیابت میں نورانی شوکت علم و قدرت ہے۔ کیونکہ مستخلف عز و  
جل حکیم ہے۔ اور کتاب و حکمت مضمون نبوت ہے۔ چنانچہ عہد خلافت سلیمانی  
کے ایک صاحب قوت عالم معنوی (حکیم) کا ذکر جو خلافت الہیہ کی اس  
علمی قدرت کے لزوم پر شہادت روشن ہے کہ قرآن مجید اس طرح بیان فرماتا ہے۔  
قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ  
أَنَا أَنبِئُكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ  
فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ  
فَضْلِ رَبِّي أَنِ فَتَىٰ

اس شخص نے کہا۔ جسے علم کتاب حاصل تھا۔  
میں اسے لے آتا ہوں۔ قبل اس کے کہ تیری  
پلکیں تیری طرف لوٹیں۔ پس جب اس نے  
اسے اپنے سامنے مستقر پایا تو کہنے لگا۔ یہ  
میرے پروردگار کے فضل سے ہے۔

یہ واقعہ صاحب علم کتاب کی اس نورانی قوت کی ترجمانی کرتا ہے۔ جو قدیر  
و غالب نور علی نور کے نور قوی کی رویت یا اس کی جانب ہدایت سے متحقق  
ہوتی ہے۔ اور اسے اصطلاح الہی میں علم سے تعبیر فرمایا گیا ہے۔ جو کتاب  
کی نورانی معنویت ہے۔ یا نور الہی ہے۔ کیونکہ کتاب اس عز و جل کا تشریح  
ذاتی ہے۔ اس لئے وہ حکیم مطلق اور نور علی نور کی معرفت ہے اور نور یا  
حکمت ہے۔ اور اس کی اذات کا علم ہے۔ اور اپنی علمی وسعت کے

لَهُ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ...  
...الذین نور علی نور... سیکن فی انہی ہذہ الامت قوم لہم مثل اجہ اولہم  
یامرون بالمعروف وینہون عن المنکر ویقاتلون اهل الضنط (شکوۃ باب ثواب ہذا الامت)

ساتھ ملکوت کو محیط ہے۔ کیونکہ وہ عزوجل علم ہے اور قلب یا نفس میں متحقق ہوتی ہے۔ اس لئے علم باطن ہے۔ اور آج خاتم النبیین محمد رسول اللہ خلیقۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک پر آیات کتاب کے الفاظ اور معانی اولیہ کے ساتھ اس عزوجل نے اسے مکمل فرما دیا ہے۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيْ مِنْ مَّرْسَلِهِ مَنْ يَّشَاءُ (آل عمران)

اور نہ تھا کہ اللہ غیب (غیب مطلق غیر محدود و غیر مقید) پر تم کو مطلع کرتا۔ لیکن جسے اپنے مرسلین سے چن لے۔ اور اللہ اپنا غیب (مطلق غیر محدود و غیر مشید) کسی پر ظاہر نہیں کرتا۔ لیکن اس پیغمبر پر جس کو وہ پسند کر لے۔

فَلَا يُظهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ (جن)

اللہ نے تجھ پر کتاب و حکمت نازل کی اور تجھ کو وہ علم دیا جو تو نہیں جانتا تھا۔

وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ (نساء)

آیات بالا علم علی اللسان کے ساتھ علم کی اس قسم ثانی یعنی علم فی القلب کی طرف مشیر ہیں جس سے حضور نبی کریم صلعم کو مشرف و ممتاز فرمایا گیا۔ اور یہ اسی ادعا کا مطلوب ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ کے حضور میں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان مقدس الفاظ کے ساتھ کلام الہی کے مخصوص وقت میں عرض کیا تھا۔

سَبِّحْ شَرْحِي صَدْرِي (۱۵) اے الہی میرا سینہ کھول دے۔

اور جس سے حضور نبی کریم صلعم کو بمطابق

أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ (۱۶) کیا ہم نے تیرا سینہ نہیں کھول دیا۔

کے منشور عظیم سے حامل علوم فرمایا گیا۔ اور آیتہ ذیل سے درانت شرح صدر

آپ کی امت میں قیامت تک کے لئے جاری کر دی گئی۔ جو اختتام نبوت پر دلیل قاطع ہے۔

أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ  
فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ ۗ (زمرا)

کیا پس اللہ نے جس کا سینہ اسلام کے لئے کھول دیا ہے۔ تو وہ اپنے پروردگار کی طرف سے نور پر ہے۔

آیات ذیل علم کی اسی قسم ثانی کی وسعت اور کیفیت اور اس کے اسرار و انوار ظاہر کر رہی ہیں جس سے انبیاء و مرسلین علیہم السلام اور سید و سرور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرفان و وصول حق اُسے اور عرفان حق کی روشنی میں علم موجودات سے بہرہ ور ہوئے۔

۱۔ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا۔ (بقرا)

اُس نے آدم (علیہ السلام) کو تمام نام سکھا دیئے۔

۲۔ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا۔  
وَلُوطًا هَلَّا مِن قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ  
وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ  
وَكَذَٰلِكَ نَجْهِي الْمُحْسِنِينَ ۗ (سورہ النعام)

ہم نے اُسے (ابراہیم) کو اسحاق و یعقوب عطا کیا۔ ہم نے اُن سب کو اپنی جانب رہنمائی کی۔ اور اس سے پہلے نوح کو اور اس کی اولاد سے داؤد و سلیمان و

ایوب و یوسف و موسیٰ و ہارون علیہم السلام کو ہم اپنی جانب رہنمائی کر چکے ہیں (یعنی انہیں شہود الزار اور وصال ذات اور علوم سے مشرف فرمایا ہے) اور اسی طرح ہم محسنین کو جزا دیتے ہیں۔ (یعنی انہیں وصال و انوار و علوم سے بہرہ ور کرتے ہیں)

۳۔ وَكَذَٰلِكَ نُرِي آيَاتِنَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
وَكَذَٰلِكَ نُرِي آيَاتِنَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
وَكَذَٰلِكَ نُرِي آيَاتِنَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ

ہم اسی طرح دکھاتے ہیں ابراہیم کو آسمانوں

وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (الانعام) اور زمین کی ملکوت اور اس لئے کہ یقین کرنے والوں سے ہو۔

۴. فَلَمَّا تَخَلَّى رَبَّهُ لِلجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ (سورہ اعراف) جب اس کے پروردگار نے پہاڑ کی طرف تخیلی فرمائی تو اس کو ریزہ ریزہ کر دیا اور موسیٰ بیہوش ہو کر گر پڑے۔

۵. وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا (کہن) ہم نے اسے اپنی جانب سے علم سکھایا۔

۶. وَسُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ الْإِيمَانِ (سورہ اسراء) اور وہ رات سلیمان داؤد کا وارث ہوا۔ اور کہنے لگا۔ اے لوگو! ہمیں پرندوں کی زبان سکھائی گئی اور ہمیں ہر چیز سے عطا کیا گیا (علم و حکم)۔

۷. سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ الْإِيمَانِ (سورہ اسراء) پاک ہے وہ ذات جو رات کے وقت اپنے بندے کو مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ کی جانب لے گیا۔ جس کے گرد کوہم نے برکت وحی تھی۔ تاکہ ہم اسے اپنی آیات دکھائیں۔

۸. فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ (نجم) پھر اس نے اپنے بندے کی جانب وحی فرمائی جو فرمائی۔

آیات ذیل میں جملہ اولیاء اللہ اور حکمائے امت مصطفویہ کو علم کی اس دوسری نوع کے انوار و اسرار سے مشرف و بہرہ ور فرمانے سے مطلع کیا گیا ہے۔

أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَا يَمَسُّهُمُ الْكُفْرُ الْفَاسِقِينَ (سورہ ابراہیم) (مردل ترسندہ راساکن کند) جو مومن

اور متقی ہیں۔ ان کو دنیا کی زندگی میں بھی لبتہ یاری  
ہے اور آخرت میں بھی اللہ کے کلمات  
بدل نہیں سکتے اور یہ عظیم کامیابی ہے۔  
وہ نور علی نور ہے جسکو چاہتا ہے اپنے نور کی پوری روشنی  
فرماتا ہے۔

نور علی نور یهدی الله لنوره من یشاء روز

وہ ذات پاک جس نے امتوں میں انہیں، ہر  
سے رسول بھیجا جو اس کی آیات ان پر  
تلاوت کرتا ہے اور ان کو پاک کرتا ہے اور  
ان کو کتاب و حکمت سکھاتا ہے گو اس  
سے قبل وہ گمراہی ظاہر میں تھے۔

هو الذی بعث فی الامم رسولاً من ہم یتلو  
علیہم آیتہ و یزکیہم و یعلمہم الکتاب و  
الاحکامہ و ان کانوا من قبل لفی ضلیل مبین  
(جمعہ)

جو ہماری ذات میں کوشش کرتے ہیں۔ ہم  
ان کے سینوں میں اپنے راہ کشادہ کر دیتے ہیں  
اور آریہ ذیل میں صرف حکمت کا ذکر کتاب کی نورانی معنویت کی تخصیص کے  
لئے ہے۔ جس کی وسعت کثیر یعنی بے پایاں ہے

والذین جاہدوا فینا لنهدیہم سبلنا  
(عنکبوت)

جس کو اللہ تبارک و تعالیٰ چاہتا ہے۔  
حکمت بخش دیتا ہے اور جس کو حکمت  
عطا کی گئی۔ اس کو کثیر دولت دی گئی۔

اور آریہ ذیل میں صرف حکمت کا ذکر کتاب کی نورانی معنویت کی تخصیص کے  
لئے ہے۔ جس کی وسعت کثیر یعنی بے پایاں ہے  
یوتی الحکمة من یشاء و من یؤتی الحکمة  
فقد آتت خیرا کثیرا  
(لقمہ)

یعنی علم کی اس دوسری قسم کا نام حکمت ہے اور آریہ و یعلمہم الکتاب و الحکمة  
میں یعلمہم حکمت کو علم کا ہم معنی قرار دیتا ہے۔ گویا اس آیت مبارکہ کے معانی  
اس طرح کئے جائیں گے اور وہ (صلعم) کتاب اور اس کی نورانی معنویت (حکمت)  
کی ان کو تعلیم دے گی چونکہ نورانی معنویت کی جلوہ گاہ اندرون قلب یا نفس ہے۔  
اور اس کا تعلق حقائق نفس کا کشف و استقامت یا اعتدال ہے۔ اس لئے  
بالبیقین حکمت اور علم فی القلب ہم معنی ہیں۔ نیز ماہرین لغت کے چند

ایک اقوال بوقابل احترام سید سلیمان ندوی صاحب نے سیرۃ النبی جلد چہارم میں جمع فرمائے ہیں۔ بطور استشہاد پیش کئے جاتے ہیں۔

امام جوہری صحاح اللغات میں فرماتے ہیں۔

الحكمة من العلم والحكيم العالم۔ حکمت علم سے ہے اور حکیم عالم اور صاحب الحكمة

صاحب حکمت کو کہتے ہیں۔

لسان العرب میں جو عربی لغت کی مستند کتاب ہے۔ اس طرح ہے۔  
والحكمة عبارة عن معرفت افضل الاشياء بافضل العلوم

حکمت افضل چیز کو افضل علم کے ذریعہ سے جاننے کو کہتے ہیں۔

امام راغب اصفہانی مفردات القرآن میں فرماتے ہیں۔

والحكمة اصابة الحق بالعلم والعقل حکمت علم کے ذریعہ سے حق کو پہنچنا  
فالحكمة من الله تعالى معرفت الاشياء ہے۔ اللہ تعالیٰ کی حکمت چیزوں کا جاننا  
وايجادها على غاية الاحكام ومن الانسان اور ان کی تخلیق ہے۔ لغات کمال اور  
معرفت الموجودات وفعل الخيرات انسان کی حکمت موجودات کو جاننا اور  
اعمال صالحہ ہے۔

قال ابن زيد الحكمة الدين الذي لا يعرفونه حکمت دین کا وہ حصہ ہے جو صرف رسول  
الا به صلعم يعلمهم اياها قال الحكمة اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم ہوتا ہے۔  
العقل في الدين وقرء من يؤت الحكمة وہی اس کو سکھاتا ہے۔ نیز انہیں کا قول  
فقد اوتى خيراً كثيراً وقال لعيسى و ہے کہ حکمت دینی عقل کا نام ہے۔ اور  
يعلمه الكتاب والحكمة والتوراة۔ اس پر یہ آیت پڑھی کہ جس کو حکمت عطا  
الانجيل وقرأ ابن زيد واطى عليهم نباء کی گئی اس کو بڑی دولت دی گئی اور اللہ  
الذي آتته آيتنا فالاسلخ منها قال لم تعالے سے حضرت عیسیٰ کے متعلق فرمایا کہ  
تنتفع الايات حسين لم تكن معها حكمة اللہ تعالیٰ اس کو کتاب و حکمت۔ تورات  
والحكمة شيئي يجعل الله في القلب ينور له به۔ و انجيل سکھاتا ہے اور ابن زید نے یہ

آمت بھی پڑھی کہ ان کے سامنے اس کا حال بیان کر جس کو ہم نے اپنی آیات عطا کیں۔ مگر وہ ان سے الگ ہو گیا یعنی ان آیات سے نفع نہیں اٹھایا۔ کیونکہ ان کے ساتھ حکمت نہ تھی۔ حکمت وہ چیز ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ بندے کے قلب میں رکھتا ہے اور اس سے اس کو منور کر دیتا ہے۔

مالک اور البوزین فرماتے ہیں:-

حکمت دین میں فہم اور اس سمجھ کو کہتے ہیں۔ جو ایک محمود ملک ہے اور نور حق ہے۔

الحكمة النقاء في الدين والفهم الذي هو سجية منه ونور من الله تعالى

مجاہد فرماتے ہیں:-

حکمت فہم قرآن ہے۔ (یعنی کتاب کے معانی اولیہ و معانی ثانویہ یعنی اسرار و الوار سے باخبر ہونے کا نام حکمت ہے،

الحكمة فهم القرآن

مقاتل فرماتے ہیں:-

علم اور اس پر عمل کا نام حکمت ہے۔ کوئی آدمی اس وقت تک حکیم نہیں ہو سکتا۔ جب تک عالم و عامل نہ ہو (اجتماع علم و عمل حقائق نفس کا کشف و استقامت متمم کرتا ہے)۔

العلم والعمل به لا يكون الرجل حكيما حتى يجمعها

قرآن حکیم کی آیات کی ترتیب سے اور ان کی تشریح میں امان لغت کے اقوال سے واضح و عیاں ہے کہ حکمت علم کی اس دوسری قسم کا نام ہے۔ جو

نتیجہ عمل ہے اور اندرون قلب اس کی جلوہ گاہ ہے۔ چنانچہ مشکوٰۃ میں سفیان سے روایت ہے۔ کہ حضرت عمرؓ ابن خطاب نے کعب سے فرمایا کہ ارباب علم کون ہیں۔ حضرت کعب نے جواب میں ارشاد فرمایا۔ الَّذِينَ يَعْصُونَ بِمَا يُعْتَقُونَ۔ وہ جو علم کے ساتھ جامع عمل ہیں۔ یعنی عالم باعمل ہی اس علم کتاب و حکمت سے پرہ یاب ہو سکتا ہے۔ جو اتباع ظن سے بلند الوار ذاتیہ میں استغراق ہے۔ اور بالتبع علم ملکوت کو مستلزم ہے۔ بحالیکہ علم ظاہر ظنی حدود سے آگے نہیں بڑھ سکتا۔

ازحق ان الظن لا یغنی رسید مرکب ظن بر فلکھا کے دوید (روح)  
اللہ عزوجل نے انسان کو احسن التقویم سے خلق فرمایا۔ اور مخلوق میں افضل ترین تقویم صرف وہی ہو سکتی ہے۔ جسے خالق حقیقی کے ساتھ اپنی خلقی ساخت میں قرب حاصل ہو اور اس کی صفات کا مظہر ہونے کی قابلیت اس میں پائی جائے۔ صرف وہ ایک خالق حقیقی ہے۔ اور باقی سب موجودات مخلوق ہیں اور جملہ موجودات میں انسان احسن الخلق ہے۔ یعنی وہ خالق حقیقی کی نیابت کی استعداد سے مشرف ہے۔ پس اس کی صفات سے اس کا متخلق ہونا ایفائے حق استعداد فطری ہے۔

ذات اللہ عزوجل نور علی نور ہے۔ پس احسن الخلق (انسان) کے لئے ضروری ہے۔ کہ وہ یهدی اللہ لنورہ من یشاء جسے چاہتا ہے اپنے نور کی طرف رہنمائی فرماتا ہے) کا صحیح مصداق ہو تاکہ وہ مظہر صفات الہی ہو سکے۔ وہ نور علی نور علیم و حکیم ہے۔ پس علم و حکمت سے انسان کو کیسے شرفیابی ہو سکتی ہے۔ جب تک مطابق آیہ بالانوار الہی سے منور و کامران نہ ہو جو کتاب و حکمت کی معنوی صورت ہے۔ کیونکہ کلام منکلم کا ذاتی ترشح ہوتا ہے۔ اور اس لئے علیم و حکیم کے کلام میں استغراق معرفت ذات الہی سے علم ملکوت کو مستلزم ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔



يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا (النساء)  
 اے لوگو! تمہاری طرف تمہارے پروردگار کی جانب سے برہان آچکی اور نور ظاہر ہم نے تم پر نازل کیا۔ یعنی قرآن حکیم کی منہج صورت نور ہے اور کافۃ الناس سے خطاب منہج تسلسل ظاہر کرتا ہے۔

مندرجہ ذیل آیات ربانیہ سے علم کی معنوی حیثیت اور کتاب و حکمت کی علمی وسعت ظاہر و روشن ہے۔  
 شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ (آل عمران)  
 اللہ گواہی دیتا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور فرشتے اور اولوالعلم اللہ قائم بالقسط ہے۔

ذات اللہ عز و جل اپنی ذات یکتا کی الوہیت اور یکتائی پر بحیثیت علیم و یکتا و الہ سب سے زیادہ حقیق بالشہادت ہے۔ اور ملائکہ مقربین جو اس کے حضور و نور سے مشرف ہیں۔ اس کی الوہیت و بزرگی پر شہادتیت باہرہ کے لئے اقرب ہیں۔ اور اولوالعلم (ذات الہی کو جاننے والے یعنی عارفین) جو نور علی نور کے انوار میں غرق اور فانی ہو کر باقی ہو چکے ہیں اور لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ کے معانی نفی و اثبات ان کے اندرون قلوب میں متحقق ہیں۔ یعنی ان کے نفوس کشف و استقامت سے معرفت الہی اور نفی غیر اللہ کے ساتھ متحد الحقیقت ہیں۔ جو روح الہی کے رُخ منور سے پردہ کشائی ہے۔ صرف وہی اس کی الوہیت میں یکتائی پر شہادت عینی کا استحقاق رکھتے ہیں۔ کیونکہ معنی شہادت شہود و حضور کے بغیر متحقق نہیں ہو سکتے۔ جو علیم و حکیم کی نورانی معیت ہے۔ اور کلام حق کے الفاظ مبارکہ میں استغراق سے کشف و استقامت نفس

لَمْ تَلْقَ فِيهِ مِنْ رُوحِي ط

یا رسول فی العلم ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ  
آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ  
مُتَشَبِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ  
فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ  
وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ  
وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ  
كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ  
دال عمران

اسی نے تجھ پر یہ کتاب اتاری۔ اس میں  
ایک تو آیات حکمت ہیں جو قرآن حکیم  
کی جڑ یا اصل ہیں۔ اور دوسری آیات  
متشبهات ہیں۔ پس جن لوگوں کے دلوں  
میں کجی ہے۔ وہ تاویل پیدا کرنے اور  
فتنہ کے اٹھانے کے لئے تشابہ کی  
پیروی کرتے ہیں۔ اور اس کی تاویل اللہ  
جاتا ہے۔ اور راسخون فی العلم کہتے ہیں کہ

ہم ایمان لائے۔ یہ سب ہمارے پروردگار  
کی طرف سے ہے اور عقلمند ہی نصیحت  
(راہ حقیقت) اختیار کرتے ہیں۔

علماء کو راسخون فی العلم کے خطاب سے تشریف بخشی۔ آیات متشابہات  
کے اسرار سے ان کے علم و اوقوف پر دلیل ہیں۔ اور ان کی شہادت مشاہدہ  
کو مستلزم ہے۔ کیونکہ اللہ عزوجل اپنی الوہیت کی یکتائی پر اپنی ذات کے علم  
سے شاہد ہے۔ اور اولو العلم اس کی معرفت سے اس کی الوہیت پر شہادت  
دیتے ہیں۔ گویا علم معرفت الہی ہے۔ اور علم ملکوت اس کا تابع ہے۔ نیز  
اولو الالباب راسخین فی العلم کی دوسری تعریف ہے۔ یعنی راسخین فی العلم اور  
عاقل ہی راہ حقیقت پاتے ہیں۔ جو آیات متشابہات میں محقق ہے۔ اور آیات  
محکمت ان حقائق اور اسرار تک پہنچنے کا ذریعہ اور بنیاد ہیں۔ یعنی آیات  
متشابہات کی تاویل سے اللہ عزوجل واقف و علیم ہے۔ اور علمائے راسخین  
کی تصدیق و تذکرہ دلیل رویت ہے۔

معرفت الہی۔ کلام الہی معنی نبوت۔ مفہوم اطاعت۔ رفاقت صلحا۔ اولو الالباب

نواہی ملائکہ۔ حشر و نشر۔ جنت و دوزخ۔ عالم دنیا اور عالم آخرت جزا و سزا علیٰ ہذا سب حقائق ملکوت ارضی و سماوی وغیرہ کا اپنی معنوی صورت میں انکشاف علم باطن ہے۔ یعنی وہ حقائق جن پر ایمان عمل کا باب اقل ہے۔ عمل سے عالم راسخ پر منکشف ہو جاتے ہیں۔ اور یہی علوم کتاب و حکمت ہیں۔ کیونکہ کتاب و حکمت معرفت خالق اور عہدہ حقائق مخلوق کی جامع ہے۔ الغرض حقائق کا لفظی طور پر جان لینا علم ظاہر ہے۔ اور روٹ حقائق علم باطن ہے اور روٹ حقائق ہی حقیقت علمی ہے۔

## میراثِ علوم

مطلق علم اُس وقت تک مستحق نہیں ہو سکتا۔ جب تک نوعین (علم ظاہر و باطن) کا جامع نہ ہو۔ اور اصطلاح شریعت میں عالم راسخ وہ انسانِ کامل ہے جو علم مطلق سے بہرہ ور ہو اور رسولِ پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت صحیحہ کا صرف وہی درجہ مستحق ہو سکتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ رَبِّي نَزَّعَ دَرَجَاتٍ لِي مَنْ نَشَاءُ (النعام)

یہ ہیں ہماری دلائل جو ہم نے ابراہیم کو اس کی قوم پر عطا کی تھیں۔ جس کے ہم چاہتے ہیں درجات بلند کرتے ہیں۔

يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ (مجادلہ)

اللہ ان لوگوں کے درجات بلند کرتا ہے جو تم میں سے ایمان لائے اور وہ لوگ جن کو علم عطا کیا گیا۔

حضور الہی میں انبیاء کی مانند امت مرحومہ کے علماء کے درجات کی بلندی وراثت نبوت کے مضمون کو روشن کر رہی ہے۔ اور علماء کے اُس علم سے

نصیبہ ور ہونے پر دلیل ساطح ہے جس علم سے انبیاء علیہم السلام بہرہ ور ہوئے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کو کتاب و حکمت سے مشرف فرمایا جو مضمون نبوت ہے۔ وہ عز و کبریا فرماتا ہے۔

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ... الخ (آل عمران) میں تم کو کتاب و حکمت عطا کروں... الخ اور فرماتا ہے۔

فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ... الخ (نساء) حکمت عطا کی اور ان کو بڑی سلطنت بخشی۔

اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے خطاب فرماتا ہے۔

وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ... الخ (مائدہ) اور تورات و انجیل کی تعلیم دی۔

تو آنکہ خاتم النبیین محمد رسول اللہ علیہ وسلم پر اکمال دین اور اتمام نعمت کے ساتھ وہ عز و جل کتاب و حکمت مکمل فرمادیتا ہے۔ ارشاد ربانی ہے۔

وَ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ... الخ اور وہ کچھ سکھایا۔ جس سے تو ناواقف تھا۔ (نساء)

علیٰ نبی اللہ عز و جل نے امت مرحومہ کے علمائے راشدین کو رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت (یعنی کتاب و حکمت) سے فائز المرام فرمایا۔ وہ

لَكُمُ الْيَوْمَ الْأِسْلَامُ دِينًا... الخ (مائدہ) اَللّٰهُمَّ اكْتَمِلْ لِكُلِّ دِينِكُمْ وَ اَتَمِّمْ عَلَيَّكُمْ لِعَمَّتِي وَ رَضِيْتُ لَكُمْ

عز وجل فرماتا ہے۔

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُكَفِّرُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنَّ أَوْلَىٰ بِالْإِيمَانِ لَلَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ

کَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ (بقرة)

یقیناً اللہ نے ایمان والوں پر احسان کیا کہ ان میں انہیں میں سے رسول بھیجا۔ جو اس کی آیات ان پر تلاوت کرتا ہے اور ان کو پاک کرتا ہے اور ان کو کتاب و حکمت سکھاتا ہے۔

جس طرح ہم نے تمہیں میں سے رسول بھیجا۔ جو ہماری آیات تم پر تلاوت کرتا ہے اور تم کو پاک کرتا ہے اور تم کو کتاب و حکمت سکھاتا ہے اور تم کو وہ کچھ سکھاتا ہے۔ جس سے تم ناواقف تھے۔

اور مندرجہ ذیل احادیث صحیحہ اسی حقیقت کی وضاحت کر رہی ہیں۔

وان العلماء وورثة الانبياء وان الانبياء له يورثون دينارا ولامرهما وانما وراثة العلم فمن اخذها اخذ بجنط وانفرد

علماء انبياء کے وارث ہیں اور انبیاء سے دینار اور دہم کی وراثت نہیں پہنچتی بلکہ ان سے وراثت میں علم حاصل ہوتا ہے۔ پس جو ان سے علم میں فیضیاب ہوا۔ اس نے کثیر حصہ پایا۔

عن انس ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون من اجود جودا قالوا الله ورسوله اعلم قال الله اجود جودا ثم انا اجود بنى آدم و اجودهم من بعدى رجل علم علما

انس ابن مالک سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کیا تم جانتے ہو کہ سب سے زیادہ سخی کون ہے۔ صحابہ نے عرض کیا۔ اللہ اور اس کا رسول واقف تر ہے۔ پھر حضور صلعم نے فرمایا۔ اللہ عز وجل سب سے زیادہ سخی ہے اور اس کے

فانشورہ یاقی یور القیمة امیرا وحادہ اوقال

بعد جملہ بنی آدم میں سب سے زیادہ سخی  
میں ہوں اور میرے بعد وہ شخص سب  
سے زیادہ سخی ہے۔ جو علم حاصل کرتا ہے  
اور اس کو پھیلا دیتا ہے۔ وہ قیامت کے  
دن بمنزلہ ایک امیر کے آئے گا یا اس طرح  
فرمایا مانند ایک گروہ کے۔

اس حدیث طیبہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے اللہ عزوجل کی صفت  
جو ذکر فرمایا۔ اور یہاں جو الہی سے خصوصیت کے ساتھ سخاوت علم مراد ہے۔  
جس سے اللہ عزوجل نے سید و سرور محمد نور جان اور جملہ انبیاء علیہم السلام  
اور آنحضرت کے ذریعہ علمائے راسخین فی العلم کو عرفان و وصول سے نوازا اور  
علم ملکوت ان کے سامنے منکشف کر دیئے۔

پھر آنحضرت صلعم نے اپنی ذات بابرکات کو ابو بنی آدم فرمایا۔ کیونکہ آنحضرت  
کے توسط سے وہ علوم الہی علمائے راسخین کے صدور میں منتقل کر دیئے گئے۔  
جن میں ہر ایک بنی اسرائیل کے انبیاء کی سی فضیلت و منزلت رکھتا ہے۔ پھر  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عالم کو ابو الناس فرمایا۔ جس نے علم اخذ  
کیا۔ اور عالم میں اس کو پھیلا دیا۔ یعنی اس عالم و معلم کے ذریعہ شرح صدور سے  
صدور مومنین (بمطابق آفمن شرح اللہ صدرة الاسلام) کیا پس اللہ نے جس کا  
سبب اسلام کے لئے کھول دیا ہے) عرفان الہی اور علم ملکوت سے مملو ہو گئے۔

عرفان و علم مقصود اعظم اور دولت نادر ہے۔ اس دولت نادر کی اعطاء بخشش  
ہی سخاوت علیہ ہے۔ جس سے بڑھ کر سخاوت کا اور کوئی درجہ نہیں اور حدیث طیبہ

لہ و جعلنا منهم ائمة يهتدون بامرنا اور آية و اجعلنا للمتقين اماما  
کا تطابق اس حقیقت پر شاہد ہے۔

میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نشر علم کو جوہر کا ہم معنی قرار فرمایا ہے اور یہی معانی جوہر نبوی اور جوہر الہی میں مضمر و روشن ہیں۔  
رَجُلٌ عَلِمَ عِلْمًا سَعَىٰ وَهُوَ عَمِيَّتٌ أَوْ تَوَاتُرٌ رَّوْشَنٌ وَسَالِحٌ هُوَ جَوْهَرٌ زَمَانٌ كَوْشَانٌ هُوَ۔

یاتی یوم القيمة امیراً وحده اوقال امة واحدة سے عالم و معلم کتاب و حکمت کی حیثیت اور درجہ علیہ کا وضوح ہے جس سے وہ بارگاہ الہی میں ممتاز و مشرف ہوگا۔ اور بمطابق کفضلی علی اوناکم آسے اپنے متبعین کی سیادت ایسے حاصل ہوگی۔ جیسے انبیاء کو اپنی اہم پر فضیلت و مرتبہ حاصل ہے۔

گفت پیغمبر کہ شیخ رفتہ پیش چوں نبی باشد میان قوم خویش  
چوں پیبر در مسیاں امتاں در کشائے روضہ دارالجنان (رومی)  
..... قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فضل العالم على العابد كفضلي على اولئكم  
ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان الله وملائكته واهل السموات و  
الارض حتى النملة في حجرها وحتى  
الحوت ليصلون على معلم الناس الخير  
(رواه الترمذی - مشکوٰۃ)

معلم الناس الخیر میں خیر سے مراد کتاب و حکمت ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔  
مَنْ لَوِيَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ لَوِيَ خَيْرًا كَثِيرًا (بقرہ) جس کو حکمت عطا کی گئی اس کو خیر کثیر عطا کی گئی۔  
لے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بمطابق يَعْلَمُهُمُ الْكِتَابُ وَالْحِكْمَةُ اور بمطابق حدیث  
إِنَّمَا بُعِثْتُ مُعَلِّمًا مَعَلِّمَ كِتَابٍ وَحِكْمَتٍ هُنَّ۔

۱۰ میں معلم مبعوث کیا گیا ہوں۔ (مشکوٰۃ کتاب العلم)

اور مندرجہ احادیث مبارکہ کی روشنی میں عیاں و ظاہر ہے کہ علمائے راہنہین بھی معتم ہیں۔ کیونکہ کتاب و حکمت مضمون نبوت ہے۔ اس لئے یَعْلَمُهُمُ الْكِتَابُ وَالْحِكْمَةُ کے مفہوم کی تکمیل ملکہ تعلم کی ودیعت کے بغیر نہیں ہو سکتی۔ (ملکہ تعلم سے مراد علم و حکمت کو دوسرے سینہ میں منتقل کرنے کا ملکہ ہے) اور دارمی کی روایت کے مطابق حضور صلعم نے کفضلی علی ادناکم کے بعد مندرجہ ذیل آیت تلاوت فرمائی۔

إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ (فاطر) اللہ سے ڈرتے ہیں اس کے عباد علماء علم فی القلب میں ثابت ہو چکا ہے کہ علم مستلزم شہود یعنی روٹ ہے اور آیات ذیل کے تطابق سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ روٹ یقین کو متحقق کرتی ہے۔ اور وہ نتیجہ عبادت یا عمل ہے جو صاحب خشیہ عباد علماء کے نفوس میں متحقق ہوتا ہے۔ اور وہ مخالف نفس کا کشف و استقامت یا اعتدال ہے۔

وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ (حجرا) اپنے پروردگار کی عبادت کر حتیٰ کہ تجھے یقین کامل حاصل ہو جاوے (یعنی عبادت کے افضلے مدارج طے کر)

وَكَذَٰلِكَ نُبَيِّنُ لِأِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلِيُكُونَ مِنَ الْمُوقِنِيْنَ (الانعام) اور آسمانوں کی ملکوت تاکہ وہ موقنین سے ہو جاوے (صاحبان یقین سے)

يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ میں اللہ عزوجل نے جس یقین کو مقصود رکھا ہے۔ وہ معرفت ذات الہی سے پیدا ہوتا ہے۔ کیونکہ روٹ مستلزم یقین ہے۔ اور بالتبع اس علم ملکوت کو مستلزم ہے۔ جسے اللہ عزوجل نے بوجہ روٹ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے موقن ہونے کی وجہ فرمایا ہے۔ یہ امر بدیہہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے جملہ احکام رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ جملہ امت کے لئے عام فرمائے ہیں۔ چنانچہ بطابق اِنَّ هٰذِهِ تَذٰكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اخذْ اِلٰى رَبِّهِ سَبِيْلًا (یہ دستور العمل ہے۔ بس جو چاہے



اپنے پروردگار کی طرف راہ اختیار کر لے، وصالِ الہی اور عوفان کا حکم و دستور  
حمدِ امت کے لئے نافذ و ساری کر دیا گیا ہے۔ جو اقصائے عبادت سے اس  
یقینِ کامل کا موجب ہے۔ جو حَتَّىٰ يَأْتِيكَ الْيَقِينُ اور مِنَ الْمُؤَقِّتِينَ میں معنی ہے۔  
یہی عُمُومِيَّتِ حُكْمٍ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ کا مقصود و مدعا ہے۔ اور  
قیامت تک ہر عہد میں اس علم و یقین سے پرہوری مدعا ہے بعثت ہے۔ جو وَاَعْبُدْ  
رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيكَ الْيَقِينُ میں مضمر ہے۔

عبادت علم و شہود کی موجب ہے۔ اور مشاہدہ استوار مٹی یقین کا باعث اور  
خشیت الہی ایک کیفیت ہے۔ جو نتیجہ علم ہے۔ اور مستلزم محبت ہے اور  
عالم اور موقن کو متکلیف کرتی ہے۔

عابد کے لئے عالم ہونا موقن ہونا صاحبِ خشیتہ اور نتیجہ خاشع ہونا لابد ہے  
اور یہی آیاتِ ذیل سے مقصود ہے۔

إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ (فاطر) اللہ سے اس کے عالم بندے ہی ڈرتے  
ہیں۔

وَهُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ (مومن) وہ اپنی نماز میں خشوع کرنے والے ہیں۔  
خشیتہ کے معنی خوف کے ہیں۔ اور خشوع کے معنی فروتنی اور انکسار کے اور  
خشوع خشیتہ کا لازمی نتیجہ ہے۔ اور خشوع کامل کا مفہوم تبھی متحقق ہو سکتا ہے جب  
نماز حقائق فکر و اعتراف کی مصدق ہو اور نماز میں یہ شہود عالم و موقن کو ہی نصیب  
ہو سکتا ہے۔ مدارج علم کی بلندی کیفیتِ خشیت میں اضافہ کی موجب ہوتی  
جاتی ہے۔ حضور شہنشاہ سے غائب ان کیفیات و آدابِ خشیتہ سے متکلیف  
و مؤذوب نہیں ہو سکتا۔ جن سے مقرب بارگاہ لرزہ براندام ہوتا ہے۔

لے ہم نے تمہیں تمام ہی انسانوں کی طرف بھیجا ہے۔ (با، ۱۰) نماز کی تفصیل مقدمہ  
”تذکرہ“ صفحہ ۲۶ پر مرقوم ہے۔

قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ. إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَى الْأَلْبَابِ  
 کہہ دے کہ کیا جاننے والے اور نہ جاننے والے برابر ہو سکتے ہیں۔ بالتحقیق صاحب عقل (صاحب علم) ہی راہ نصیحت (حقیقت) اختیار کرتے ہیں۔

کو سیکہ پیش شاہ بند دگر تا کسیکہ ہست بیرون سوئے در  
 فرق بسیار است ناید در حساب آن ز اہل کشف و آن ز اہل حجاب (رومی)  
 صحابہ کرام، ائمہ اربعہ، اصحاب تذکرہ اور جملہ علمائے ربانی کے حالات زندگی اور کیفیات عبادت اور سمیع آیات کتاب سے اثر پذیری اور جذب اور تربیت اور دارفتگی یہ سب کچھ معرفت الہی کی علامات اور محوسات بشری اور خواہشات نفسانی کے فنا کی آیات ہیں جو خالق نفس کا کشف و استقامت یا لطافت و کثافت کا قیام بالقسط (بالعدل) ہے۔

اور ہی خشیت اور یقین کامل وراثت مصطفوی ہے جو بمطابق فرمان ربانی  
 قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ يُغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ  
 کا نتیجہ اور ثمر ہے۔ اور مستلزم رویت و شہود (علم) ہے۔ کیونکہ یقین مطلق ایسی رویت و شہود ہے جس میں شبہ یا حجاب حائل نہ ہو۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔  
 كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ لَمْ تَكُنْ لَكُمْ قُلُوبٌ حَافِظَاتٍ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا يَفِئِدُونَ إِلَيْهِمْ أَجْرًا وَأَنْ بَلَغُوا نَبَأَهُمْ اللَّهُ عَزِيزٌ عَلِيمٌ  
 اگر تم جان لیتے حقیقت کار کو علم یقین سے (تو ہرگز غافل نہ ہوتے) البتہ تم دیکھو گے دوزخ کو عین یقین۔ (گو یا یقین مطلق رویت بلا ریب و حجاب ہے) پس عبادت ربانی بمطابق وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ۔ اس یقین کو مستلزم ہے جو معرفت ربانی یعنی رویت الوار الہیہ اور بمطابق وَكَذَٰلِكَ نُزَيَّا أَبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ

۱۔ تذکرہ مصنفہ خاکسار و پرنسپل محمد صغیر حسن ۲۔ تو کہہ دے اگر تم اللہ کو محبوب رکھتے ہو تو میری پیروی کرو۔ اللہ تمہیں محبوب فرمائے گا۔

وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ۝ رُوِيَ خَالِقُ مَلَكُوتٍ كَوَلَايَمٍ قَرَارٍ دِتْيَانِهِ ۝ گویا عبادتِ اپنی حقیقت کے ساتھ متحقق نہیں ہوتی۔ جب تک رُویتِ الوارِ متحقق نہ ہو جو اس کا ثمر اور علم حقیقی ہے اور وہ رُویتِ خالقِ ملکوت کو مستلزم ہے اور ان پر رُو عبادت و علم کی وراثت سے بمطابق فرمانِ ربانی وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ۝ اور فرمانِ نبوی ۝ إِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرِثَةَ الْأَنْبِيَاءِ ۝ علمائے ربانی بہرہ ور ہیں۔

## احادیثِ طیبہ کی روشنی میں علومِ نبویہ کی وسعت

قَالَ رَأَى لِفِؤَادِهِ مَرَّتَيْنِ ۝ (عرب: ابن عباس، مسلم)

نفسِ ناطقہ انسانی میں حقیقتِ علوی اور کثافتِ ارضی ودلیعت ہیں۔ اور اللہ عزوجل نور علی نور ہے اور فرماتا ہے۔  
يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ ۝ (نور) اللہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی طرف رہنمائی فرماتا ہے۔

گویا جس نفس مبارک میں حقیقتِ علوی اپنی نورانی معنویت کے ساتھ جلوہ گر ہو جاتی ہے۔ تو بمطابق

لَهُمْ أَجْرٌ هُمْ وَاُولَئِكَ هُمُ... الخ (حدید) ان کے لئے ان کا اجر ہے اور ان کا نور ہے۔

وہ اس استعداد کا کشف ہے جو اس عزوجل کے حکم سے اور خاص اس کی

لَهُ قِيلَ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ۝ (بنی اسرائیل)

ذات پاک کی طرف سے نفس انسانی میں ولایت ہے اور اسی نسبت سے  
اس عزوجل نے اسے بھجوائے

..... وَفَخَّرْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِي... الخ اور جب میں اپنے روح سے اس میں  
(ص) پھونک دوں۔

اپنی روح سے تعبیر فرمایا ہے۔ ذات نور علی نور کی جانب اہلئے نور اس  
حقیقت پر شہادت ربانی ہے کہ نفس ناطقہ میں منکشف روح علوی تجلیات  
نور کی مشاہد ہے۔ اور اللہ عزوجل نے جہاں کفار کے قلوب اور سمع و بصر  
پر مہر اور پردہ کا ذکر فرمایا ہے۔ اس سے وہی قلب اور سمع و بصر مقصود ہے  
جس میں نورانی تجلیات کی استعداد رویت ولایت ہے اور وہ روح علوی  
ہے جس کے کشف سے اس کا وجود اپنی نورانی قوتوں کے ساتھ متحقق ہو جاتا  
ہے۔ اور کفار کے نفوس میں وہ محجوب ہے۔ قیامت کے دن جو آنکھیں  
پروردگار کو دیکھیں گی۔ وہ انہی ارواح علوی کی رویت ہے۔ جو آج اس وقت سطح  
ارض پر نفوس انسانی میں ارواح بخاری کے ساتھ ولایت ہیں۔ اور ان کا احتساب  
(جزا و سزا) دنیا و آخرت میں ان کے اتحاد حقیقت پر دلیل روشن ہے۔  
گویا جو نفوس انسانی بمطابق فرمان ربانی

وَجُودًا يَوْمَ مَبْدِئِ نَاصِرَةٍ ۝ اِلَى رَبِّهَا  
نَاطِرَةٌ ۝

کتنے منہ اس دن تروتازہ اپنے پروردگار  
کی طرف دیکھنے والے ہیں۔

اس دن (آخرت میں) رضوان اور رویت الہی سے بہرہ یاب ہونگے جیسے  
رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ... الخ

لَهُ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ  
عَظِيمٌ..... (سورہ بقرہ) ۱۰۷

... الخ (البقرہ)

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تحقیق تم عنقریب اپنے پروردگار کو عیاں دیکھو گے اور ایک روایت میں اس طرح ہے۔ اس نے کہا کہ ہم رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں بیٹھے تھے کہ آپ نے لیلۃ البدر کے چاند کی طرف دیکھ کر فرمایا۔ تم اپنے پروردگار کو اسی طرح دیکھو گے جس طرح اس چاند کو دیکھ رہے ہو۔۔۔۔۔ الخ

وہ نفوس مقدّس وہی ہیں جو آج اس دنیا میں سطح ارض پر اپنے ارواح علوی کے ارواح بخاری پر نورانی انگشاف سے پرہ ور ہیں۔ اور نور ربانی کو دیکھتے ہیں۔ مضمون باقیات السُّلُوتِ اسی حقیقت پر شہادت روشن ہے۔ صالحات کا وجود اور ان کا بقا دنیا و آخرت میں ان کا معنوی اتحاد ہے۔ اور کیفیات کا اتحاد نوعی کو متحقق کرتا ہے۔ اور ہی اس آیت ربانی کا مقصود ہے۔

... لَهْمُ الْبَشَرِي فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ فِي الْآخِرَةِ ... (پونس)

ان کے لئے بشری ہے دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں بھی۔

اور محض اعتراض بھی انجام کار رافع غیرت ہے۔ کیونکہ اعتراض کا مبداء وہ شعور ہے جو روح علوی کا ترشح ہے۔ اور اسے اعتراض پر قدرت حاصل ہے۔ روٹ الوار یا کشف روح علوی کا خاصہ ہے اور کثافت اس کی متحمل ہے یعنی روٹ کثافت کی استعداد نہیں ہے۔ کثافت کی استعداد تحمل ہے اور یہی عجز روٹ ہے۔ اور یہی روٹ بصر اور روٹ فواد کی متحدہ حقیقت ہے۔ اس لئے چشم عنصری کے متعلق بحث روٹ خروج از مقصد ہے۔ ہر گونہ روٹ پر کیفیت

لَهُ وَالْبَقِيَّةِ الصَّالِحَاتِ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أُمَّلًا (کہن)

کے ساتھ روح علوی کا ہی خاصہ ہے۔ مگر کثافت کی تنویر چونکہ روح علوی کے ساتھ اس کی تجنیس و اتحاد ہے۔ اس لئے روح علوی کی روٹ و بصیر نفس ناطقہ کی مجبوری روٹ قرار پاتی ہے۔ جس کی کیفیات پر بحث زبان و قلم کا کام نہیں ہے۔ حسب درجات انعامیہ ان کا تحقق ان کا مطالعہ ہے۔ پس جب نفس انسانی میں روح علوی نور علی نور کی جانب اہلئے نور سے اپنی نورانی حقیقت کے ساتھ منور ہو جاتی ہے۔ تو ملکوت کو اس کی علمی روشنی احاطہ کر لیتی ہے۔ کیونکہ وہ نور علی نور علیم و حکیم ہے۔ اور چونکہ اس نور و جل کی جانب اہلئے نور اس روح الہی کی حقیقت ہے۔ اس لئے اس کی وسعت اس نور و جل کے درجات انعامیہ کی مطابقت کے ساتھ جو منعم کا تعلق ذاتی یا نور ہے۔ اپنے درجہ میں تا ابد رتبہ ارتقاء رہتی ہے۔ انبیاء، صدیقین، شہداء، صالحین کے درجات نعمت و قرب میں اور بھجوائے

تِلْكَ الرَّسُولُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ۗ  
 (البقرہ) یہ مسلمان ہم نے ان سے بعض کو بعضوں پر فضیلت دی ہے۔

انبیائے کرام کے درجات فضل کی نورانی وسعتوں میں یہی حقیقت درخشاں ہے۔ پس اکرم الاولین والآخرین۔ قائد المرسلین۔ خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک کی نورانی وسعت اور انوار ذات الہی میں سیر بے پایاں اور اس کی روشنی میں علم ملکوت کی کیفیت حضور صلعم کی احادیث مقدمہ سے جو حضور کے نفس مبارک میں حقائق وحی اور شہود کے استقلال کا نورانی نتیجہ میں نمایاں ہے۔ نور علی نور عز و جل کی ذات پر شہادت اور اس کی جانب دعوت یعنی اہلئے نور یا سلوک صراط مستقیم میں رفاقت۔ حشر و نشر دنیا و آخرت وغیرہ جملہ

لَهُ دَسَّ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ  
 وَالصَّادِقِينَ وَالشَّاهِدِينَ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا (نساء) شکرۃ باب فضائل المرسلین

حقائق کی شرح الحاصل کتاب و حکمت کے الفاظ اور ان کی نورانی معنویت کا حضور صلعم پر نزول اور نفس مبارک میں اس کا تحقق اور ترکیب و تعلم سے اس کا اجرائے متواتر یہ سب حقائق علیہ حضور صلعم کی علمی وسعت بے پایاں کے شواہد و رخصتیاں ہیں۔ یہاں صرف اس عنوان کے زیرِ بحث چند احادیث طیبہ تشریح عنوان کے لئے نقل کی جاتی ہیں۔

عن ابن عباس ما کذب الفؤاد ما رأى  
ولقد رآه نزلة اخرى قال رآه بفؤاده  
مرتين رواه مسلم وفي رواية الترمذي قال  
رأى محمد ربه قال عكرومه قلت اليس  
الله يقول لا تدركه الابصار وهو  
يدرك الابصار قال ويحك ذاك اذا  
تجلى بنوره الذي هو نوره وقد رآه  
ربه مرتين (مشکوٰۃ)

محمدؐ کے دل نے تکذیب نہیں کی جو اس نے دیکھا اور تحقیق اس کو دیکھا اس نے ایک بار دگر (نجم) اس زمان ربانی کے متعلق ابن عباس سے مروی ہے کہ حضور صلعم نے اللہ عزوجل کو اپنے قلب سے دوبار دیکھا۔ اسے مسلم نے روایت کیا ہے اور ترمذی کی روایت میں ایسے ہے کہ اس نے یہ کہا کہ محمدؐ نے اپنے پروردگار کو دو مرتبہ دیکھا..... اللهم

مندرجہ ذیل حدیث نبوی متعدد کتب احادیث میں روایت کی گئی ہے۔ اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے اپنی تصنیف لطیف حجة اللہ البالغہ ذکر الملائع الاعلیٰ میں بھی اسے نقل فرمایا ہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اني قمت من الليل فتوضأت وصليت  
ما قدرني فنعست في صلوتي حتى استنقلت  
فاذا انا بربي تبارك وتعالى في احسن  
صورة فقال محمدؐ قلت لبيك ربي قال  
فيم يختصم الملاء الاعلى قلت لا ادري

حضور صلعم نے فرمایا۔ میں رات کو اٹھا اور وضو کیا اور جو نماز میرے لئے مقدر تھی۔ میں نے پڑھی اور مجھے اٹائے نماز میں ہی ادنگھ آکر وجود بھاری معلوم ہونے لگا۔ کہ میں نے اچانک اپنے پروردگار کو اپنے سامنے بہترین تجلی میں پایا۔ پھر اس

قالها ثلاثاً قال فراقیه وضع کفه بین  
کتفی حتی وجدت بر ائامه بین ثدی  
فتجلی لی کل شیء وعرفت ..... الخ

نے فرمایا۔ محمد میں نے عرض کی لبیک ہے  
میرے پروردگار پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔  
فرشتے کس بارہ میں باہم بحث کر رہے ہیں  
میں نے عرض کی۔ مجھے معلوم نہیں۔ اس  
سوال کو تین بار فرمایا۔ حضور فرماتے ہیں۔  
کہ پھر میں نے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے  
اپنا دست قدرت میرے دونوں شانوں  
کے درمیان رکھا۔ اور میں نے اس کے  
بند انگشتاں کی ٹھنڈک اپنے سینہ میں  
محسوس کی اور اس کے بعد میرے سامنے  
ہر چیز روشن ہو گئی۔ .... الخ

ان الله زوى لى الارض فرائت مشارقها  
ومغاربها (مسلم)

قالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
رائناك تناولت شيئاً في مقامك هذا  
ثم رائناك تكلمت فقال انى رايت  
الجنة فتناولت منها عنقوداً ولواخذته  
واكلتم منه ما بقيت الدنيا ورائت  
النافله اركا اليوم منظراً (موطأ امام مالك)

صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم نے دیکھا  
کہ آپ نے کسی چیز کو لینے کے لئے ہاتھ  
بڑھایا۔ پھر دیکھا کہ آپ رک گئے۔ حضور  
صلعم نے فرمایا۔ میں نے بہشت کو دیکھا۔  
اور خوشہ انگور لینے کے لئے ہاتھ بڑھایا۔  
اور اگر میں سے لیتا تو تم اس کو رہتی دنیا  
تک کھاتے رہتے۔ اور میں نے آگ دیکھی  
کہ آج سے بڑھ کر کوئی ہولناک منظر نہیں دیکھا



فَوَاللّٰهِ مَا يَخْفَىٰ عَلَيَّ خَشَوْكُمْ وَلَا رُكُوعَكُمْ  
 اِنِّي لَا رَاكِعٌ مِنْ دُونِ اِيَّاهُ ظَهَرِي (موطائا مالک) اللہ کی قسم مجھ پر تمہارا رکوع و خشوع مخفی  
 مجھے سے دیکھتا ہوں۔ میں تمہیں اپنی پشت کے

اِنِّي كَرِيْمٌ لَكُمْ وَاَنَا شَهِيدٌ عَلَيْكُمْ وَاِنِّي وَاللّٰهِ  
 اِنِّي لَأَنْظُرُ حَوْضِي الْاَنِّ وَاِنِّي اَعْطَيْتُ مَنَاقِيحَ  
 خَزَائِنِ الْاَرْضِ اَوْ مَنَاقِيحِ الْاَرْضِ ..... الخ  
 (عن عقیب بن عامر بخاری مسلم) تحقیق میں تمہارے لئے ہر اول اور پیشوا ہوں  
 اور تم پر گواہ ہوں اور اللہ کی قسم میں اپنے  
 حوض کو اس وقت دیکھ رہا ہوں اور مجھے  
 زمین کے خزانوں کو کنجیاں دی گئیں اور  
 ایک روایت میں ہے کہ زمین کی کنجیاں

..... الخ

اِنِّي لَا اَعْلَمُ اٰخِرَ اَهْلِ النَّارِ حُرٍّ وَّجَاءَ مِنْهَا  
 وَاٰخِرَ اَهْلِ الْجَنَّةِ دَخَلَانَ الْجَنَّةِ  
 تحقیق میں جانتا ہوں جو شخص سب سے  
 پیچھے دوزخ سے نکلے گا اور اس شخص کو

(عن ابن سعد بخاری مسلم) جو سب سے آخر جنت میں داخل ہوگا  
 مندرجہ احادیث صحیحہ سے واضح ہو جاتا ہے کہ مقصود اصلی معرفت ذات  
 الہی ہے اور حضور صلعم کے نفس مبارک میں اس کے تحقق پر جس کی وسعت اور  
 کیفیت جملہ انبیائے کرام سے ممتاز ہے۔ سب ملکوت حضور صلعم کے سامنے  
 اپنے حقائق کے ساتھ روشن ہو گئیں۔ اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يَصَلُّوْنَ عَلَيَّ يَا اَيُّهَا  
 الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَيَّ وَسَلِّمُوْا وَسَلِّمُوْا وَسَلِّمُوْا وَسَلِّمُوْا وَسَلِّمُوْا وَسَلِّمُوْا وَسَلِّمُوْا وَسَلِّمُوْا وَسَلِّمُوْا وَسَلِّمُوْا  
 وَاَزْوَاجِهِ وَاَصْحَابِهِ وَعَلَى التَّالِعِيْنَ وَعَلَى سَائِرِهِمْ مَنْ تَابَعَهُمْ مِنْ تَابَعِهِمْ .....  
 بِاِحْسَانٍ اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلُّهُمْ اَجْمَعِيْنَ

# احادیث طیبہ کی روشنی میں علماء کرام کے علوم و کسوت

رِجَالٌ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَصَدَّقُوْا لِمَ سَلٰتِ (بخاری)

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے وارثِ اول افضل الصوابہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مصاحبت مخصوصہ اور یگانگت مختصہ میں فردیت اس نورانی اور علمی مکمل جنسیت کی وجہ سے تھی جو تقاضائے منصب صدیقیت ہے۔ اور صدیق کی کمال قوت نظری مثل انبیاء پر یہ فردیت مصاحبت جس پر قرآن حکیم اور احادیث طیبہ شاہد ہیں۔ حجت روشن ہے۔ چنانچہ ارشاد نبوی صلعم ہے۔

لو كنت متخذاً خليلاً غيري لاتخذت ابا بكر خليلاً (متفق عليه - مشکوٰۃ)

اگر میں اپنے پروردگار کے سوا کسی اور کو دوست اختیار کرتا تو ابوبکر کو اختیار کرتا۔

لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذ ابا بكر خليلاً ولكن اخي وصاحبى وقد اتخذ الله صاحبكم خليلاً (رواه مسلم)

اگر میں کسی کو دوست اختیار کرتا تو ابوبکر کو اختیار کرتا۔ لیکن وہ میرا بھائی اور صاحب ہے اور اللہ نے تمہارے صاحب (ذات شریف نبوت) کو خلیل اختیار کیا ہے۔

کمالات نبوت کی تصدیق کاملہ صدیق میں ان کمالات کے تحقق کو مستلزم ہے کیونکہ کمال تصدیق یہ ہے کہ صدیق صاحب کتاب و حکمت کے نفس فعال کے

لَهُ ثَانِي اَتَيْنِ اِذْ هَمَّ اِنِّي الْغَارِ اِذْ يَقُوْلُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا وَاَجِبْ (توبہ)

ساتھ عنصری و علوی حیثیت سے متحد ہو کر کتاب و حکمت کی شعوری اور اعترافی تصدیق کے ساتھ عمل سے اس حد تک تصدیق کر دے کہ اس کے خالق اس کے نفس مبارک میں اس حیثیت کے ساتھ مکمل طور پر متحقق ہو جائیں جس طرح نبی کریم صاحب کتاب و حکمت کے صدر مبارک میں ان کا تحقق ہے۔ اور اس غایت کمال سے تشریف انبیاء کی مانند تصدیق کی تکمیل قوت نظری کے ہم معنی ہے جو اس کا قیام بالقسط ہے اور کمال علم ہے اور اللہ عزوجل کے نزدیک اس قرب کو متحقق کرتا ہے جو انبیاء کا خاصہ ہے۔ چنانچہ یہ حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی شرح کرتی ہے۔ ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلعم نے فرمایا۔ اہل جنت اپنے اوپر والوں کو ایسے دیکھیں گے جیسے تم روشن ستارے کو جو مشرقی کنارے یا مغربی کنارے سے قریب ہو دیکھتے ہو۔ بوجہ اس تفاوت کے جو ان میں باہم ہے۔ صحابہ نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! یہ انبیاء کے مقام ہیں۔ کوئی اور وہاں تک نہیں پہنچ سکتا۔ آپ نے فرمایا۔ قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔

رجال امنوا باللہ و صدقوا المرسلین وہ لوگ جو اللہ پر ایمان لائے اور انہوں (صحیح البخاری) نے مرسلین کی تصدیق کی۔

یعنی ایمان اور تصدیق کا پورا حق ادا کیا۔ تا آنکہ فکر صحیحہ اور اعترافات صحیحہ کے خالق ان کی قوت نظری میں مکمل طور پر متحقق ہو گئے جو توحید و رسالت پر ایمان کی نورانی حقیقت ہے۔ اور کمال نبوت کا تحقق ہے اور سب سے پہلا اس کا مصداق و مصدق اول الصحابہ صدیق اکبر عتیق ابن ابی قحاذہ رضی اللہ عنہ ہے۔ علی ہذا فاروق اعظم اور عثمان ابن عفان رضی اللہ عنہما کے درجات شہادت حقیقت کتاب و حکمت کی اس روٹ سے متحقق ہیں۔ جو اس کی نورانی معنویت ہے۔ کیونکہ شہادت اپنی فطرت میں روٹ کا تقاضا کرتی ہے اور ہر امر اپنی حقیقت سے تحقق پاتا ہے۔ احادیث نبویہ صلعم میں ہر

دو حضرات رضی اللہ عنہما کے درجات شہادت کی وضاحت روشن ہے۔  
صحیح البخاری میں بروایت حضرت انس منقول ہے کہ رسول پاک  
صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ کوہ احد پر تشریف لے  
گئے۔ اس میں زلزلہ پیدا ہوا تو آنحضرت نے اس پر پاؤں مارا اور فرمایا۔ اے احد ٹھہر  
کہ تیری پشت پر نبی اور صدیق اور دو شہید ہیں۔

اور بخاری و مسلم میں مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پہلی  
عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتمون من امة من امة (الفتح دال مشدود) تھے۔  
علیہ وسلم لقد کان فیما قبلكم من الامم (جن پر علوم کتاب و حکمت الہام کئے گئے  
محدثون فان یک احد فی امتی فانه عمرٌ جیسے بارگاہ سلیمانی میں وہ مرد کامل جو عہدہ  
(متفق علیہ) علم من الکتاب کا مصداق تھا) پس میری  
امت میں ایسا شخص نثر ہے۔

اور صحیح البخاری میں عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ حضور صلعم نے فرمایا۔ کہ  
مجھے بحالت خواب دودھ کا پیالہ دیا گیا۔ تو میں نے پیا۔ حتیٰ کہ میں دیکھ رہا تھا۔  
کہ سیری ناخنوں سے ظاہر ہو رہی ہے۔ پھر میں نے اپنا بچا ہوا عمر ابن خطاب کو  
دے دیا۔ صحابہ نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! آپ نے اس سے کیا تعبیر لی۔ حضور  
صلعم نے فرمایا۔ علم۔ ان ہر دو احادیث بالا سے شہید کی وسعت علمی نمایاں ہے۔  
علیٰ ہذا شاہسوار وراثت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو حضور صلعم نے مخاطب کر کے  
فرمایا۔

انت منی بمنزلة ہارون من موسیٰ تم میرے لئے ایسے ہو۔ جیسے ہارون موسیٰ  
الا انه لانی بعدی (متفق علیہما) کے لئے مگر میرے بعد نبی کوئی نہیں ہو  
سکتا۔ (یعنی کمالات نبوت یا علم کی وراثت  
آپ کو میسر ہے)

خلفائے اربعہ اور جلیل القدر صحابہ کرام کے فضائل میں بہت سی احادیث

طیبہ مروی ہیں۔ جن سے وراثت علوم نبوت میرین ہے۔ منجملہ مندرجہ ذیل حدیث  
 طیبہ سے کیفیت علمی کے سمجھنے میں زیادہ آسانی ہو جائے گی۔ کہ معرفت الہی  
 مقصود اصلی ہے۔ اور علمائے ورثۃ الانبیاء کے لئے علم ملکوت کی موجب  
 ہے۔ کتاب الرحمة الہدایۃ میں بروایت ابی بکر ابن شیبہ منقول ہے۔ کہ رسول  
 پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے عوف ابن مالک سے فرمایا۔ اے عوف ابن مالک  
 تو نے کیسے صبح کی۔ اس نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ مومن صادق ہونے کی  
 حیثیت سے پھر حضور صلعم نے فرمایا۔ بہ بات کی حقیقت ہوتی ہے۔ اس  
 کی کیا حقیقت ہے۔ عوف نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ میں نے دنیا کی  
 محبت سے نفس کو الگ کر لیا۔ اور راتوں کو جاگا کیا۔ اور دوپہروں کو پیاسا  
 رہا۔ (قائم اللیل اور صائم النهار رہا) ارب گویا کہ میں اپنے پروردگار کے عرش  
 کو دیکھ رہا ہوں۔ اور گویا کہ میں اصل جنت کو دیکھ رہا ہوں کہ اس میں  
 باہم ملاقات کرتے ہیں۔ اور گویا کہ میں اصل دوزخ کو دیکھ رہا ہوں کہ اس میں  
 وہ چلا رہے ہیں۔ گویا احادیث نبویہ سے یہ عیاں ہے کہ **وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ  
 الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ** کا منشا حضور صلعم کے تزکیہ و تعلم سے جس وجود پر متحقق ہو جاتا  
 ہے۔ وہ کمالات نبوت پاتا ہے۔ گویا انہی نہیں ہو سکتا۔ اسے وہ قوت تزکیہ و تعلم  
 حاصل ہو جاتی ہے۔ جو کتاب مجید کے علم و نور میں استغراق سے کہ وہ کشف و  
 استقامت حقائق علوی و سفلی ہے۔ متحقق ہوتی ہے۔ اور تزکیہ نفس میں اس  
 قوت تزکیہ و تعلم اور کتاب مجید میں استغراق کا باہم لزوم ان کے معنوی اور  
 نورانی اتحاد پر دلیل روشن ہے۔ **قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي** اور **وَكَذَلِكَ**

۱ اور ان کو پاک کر دے اور ان کو کتابِ حکمت سکھادے (جمعہ) **لَهُ الرُّوحُ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ  
 إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ** (ابراہیم) کہہ  
 دے کہ روح میرے پروردگار کے حکم سے ہے (بنی اسرائیل) کہہ اسی طرح ہم نے اپنے حکم سے روح تیری طرف بھیجی

اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ اَمْرِنَا كَا تَطَابِقِ اِسِي حَقِيْقَتِ پَر شَاہِدِ نَبِي كَيُوْنَكِه رُوْحِ نَبِي  
 كِي حَقِيْقَتِ اُوْر كِتَابِ مَجِيْدِ كِي مَعْنُوِيْتِ دُوْنُوْنِ نُوْرِ نَبِي. اُوْر يِه فِطْرَتِ قُوْتِ  
 نَبِي. پَس حَضُوْرِ صِلَعِ كِي ذَرِيْعِه كِتَابِ وَحْكْمَتِ كِي اَمِّيْتِ كِي نَفُوْسِ مِيں وُوْلِيْعَتِ  
 تُوَاْتِرِ تَرْكِيْبِ وَتَعْلَمِ كُوْمِ تَلْزِمِ نَبِي. جِس سِي عِلْمَانِي وَرِثَةِ الْاَنْبِيَاءِ، جُوْدِ عِلْمِ الْاَلٰهِي  
 اُوْر جُوْدِ نَبُوِي يَعْنِي كِتَابِ مَجِيْدِ اُوْر سُنَّتِ كِي نُوْرَانِي مَعْنُوِيْتِ كُو اِلٰي يَوْمِ الْقِيَامَةِ  
 مَلَّتِ مِصْطَفُوِيَه مِيں مَعْلَمِ النَّاسِ الْخَيْرِ كِي حَقِيْقَتِ سِي جَارِي اُوْر نَشْرُ كَرْتِي هُوْنِي  
 وِرَاثَتِ مَضْمُوْنِ اِنَّمَا بُعِثْتُ مَعْلَمًا كِي تَصْدِيْقِ كَرْتِي رِهِيں گِي. صَلَوٰةُ اللّٰهِ عَلَيْهِمْ  
 اَجْمَعِيْنَ

## اخلاق نبوی اور قرآن حکیم

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (احزاب)

نَفْسِ اِنْسَانِي مِيں قَائِمٌ بِالْقِسْطِ عَزَّ وَجَلَّ لِي كَثَافَتِ اَرْضِي كِي تَرْكِيْبِ مِيں كِمَالِ قِسْطِ  
 وَاعْتِدَالِ لِمَحُوْظِ فَرِيَا. اُوْر يِه اِعْتِدَالِي نَسْبَتِ رُوْحِ الْاَلٰهِي كَا مَحَلُّ هُوْنِي كِي قَابَلِيْتِ نَبِي  
 جِس كِي حَقِيْقَتِ اِس قَائِمٌ بِالْقِسْطِ عَزَّ وَجَلَّ كِي مَعْرِفَتِ يَا اِس كِي كَلَامِ كِي نُوْرَانِي  
 مَعْنُوِيْتِ كِي سَاخِطِ مَقْدَمِ الْحَقِيْقَتِ نَبِي اُوْر كَشْفِ حَقِيْقَتِ اِس كَا قِيَامِ بِالْقِسْطِ  
 نَبِي. اُوْر كَثَافَتِ تَحْمَلِ كَشْفِ سِي قَائِمٌ بِالْقِسْطِ هُو جَاتِي نَبِي. اُوْر اِن سِرُّ اُوْر اِن  
 كِي صَحْحِ تَنْصِيْفِ وَتَعْدِيْلِ نَفْسِ نَاطِقَةِ الْاِنْسَانِي كَا مَجْمُوْعِي طُوْرِ يِه قِيَامِ بِالْقِسْطِ نَبِي اُوْر  
 يِه اِس قَائِمٌ بِالْقِسْطِ عَزَّ وَجَلَّ كِي اَخْلَاقِ سِي اِس كَا تَخْلُقِ نَبِي جِس اِس كِي

۱۲۲ ۱۲۱ ۱۲۰ ۱۱۹ ۱۱۸ ۱۱۷ ۱۱۶ ۱۱۵ ۱۱۴ ۱۱۳ ۱۱۲ ۱۱۱ ۱۱۰ ۱۰۹ ۱۰۸ ۱۰۷ ۱۰۶ ۱۰۵ ۱۰۴ ۱۰۳ ۱۰۲ ۱۰۱ ۱۰۰ ۹۹ ۹۸ ۹۷ ۹۶ ۹۵ ۹۴ ۹۳ ۹۲ ۹۱ ۹۰ ۸۹ ۸۸ ۸۷ ۸۶ ۸۵ ۸۴ ۸۳ ۸۲ ۸۱ ۸۰ ۷۹ ۷۸ ۷۷ ۷۶ ۷۵ ۷۴ ۷۳ ۷۲ ۷۱ ۷۰ ۶۹ ۶۸ ۶۷ ۶۶ ۶۵ ۶۴ ۶۳ ۶۲ ۶۱ ۶۰ ۵۹ ۵۸ ۵۷ ۵۶ ۵۵ ۵۴ ۵۳ ۵۲ ۵۱ ۵۰ ۴۹ ۴۸ ۴۷ ۴۶ ۴۵ ۴۴ ۴۳ ۴۲ ۴۱ ۴۰ ۳۹ ۳۸ ۳۷ ۳۶ ۳۵ ۳۴ ۳۳ ۳۲ ۳۱ ۳۰ ۲۹ ۲۸ ۲۷ ۲۶ ۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲ ۲۱ ۲۰ ۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶ ۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱

کلام سے متحد الحقیقت ہونا لابد ہے۔ کیونکہ کلام الہیہ اس قائم بالقسط عز وجل کے  
ذرائع ترشحات ذاتیہ ہیں۔ اور ان میں استغراق تجلیات نور کے ساتھ اخلاق  
الہیہ سے تخلیق کا موجب ہے۔ سید وسرور محمد المصطفیٰ احمدن المجتبیٰ رسول اللہ  
وخلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم بمطابق آیات

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا  
آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ حَآءَكُمْ  
رَسُولٌ مِّنْكُمْ لِمَا مَعَكُمْ لَقُومًا مِّنْكُمْ بِهِ  
وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ  
(آل عمران)

جب اللہ نے انبیاء سے عہد لیا کہ جو کچھ میں  
تم کو کتاب و حکمت سے دوں پھر تمہارے  
پاس آئے پیغمبر جو تصدیق کرے اس  
چیز کی کہ تمہارے ساتھ ہے۔ تم اس  
پر ایمان لاؤ گے اور اس کی مدد کرو گے۔  
یہ مسلمان ہم نے ان سے بعض کو بعض  
پر فضیلت دی۔ ان میں سے بعض وہ  
ہیں جن سے اللہ نے گفتگو کی اور بلند  
کیا بعض رسل کو درجات میں (محمدن المصطفیٰ  
صلی اللہ علیہ وسلم کو)

تمام مخلوق سے بزرگ تر اور قائد المرسلین اور اکرم الاولین والآخرین اور خاتم النبیین  
ہے۔ کیونکہ جملہ انبیاء کی تصدیق کا ضروری تقاضا ہے۔ کہ اس کی نبوت فاضلہ نبوت  
کی ضرورت کو ہمیشہ تک کے لئے ختم کر دے اور وہ جامع دین مکمل اور نعمت  
متمم ہو۔ اور تمام انبیاء سے افضل ہو۔ اور بمطابق آیات

وَأَمْرٌ لِأَنَّ أَكُونَ أَوْلَى الْمَسْلُومِينَ (زمر) اور میں مامور کیا گیا ہوں کہ اول المرسلین  
ہوں۔

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
اللہ نے وعدہ کیا ہے ان سے جو تم میں سے

لَيْسَتْخَلْفَتُهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ  
 مِنْ قَبْلِهِمْ وَلِيُكَلِّمَ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي  
 أَرَادُوا قَتْلَهُمْ وَلِيُبَيِّنَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ  
 خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا  
 وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ

ان کو زمین میں ضرور خلیفہ کرے گا۔ جیسے  
 ان سے پہلوں کو خلیفہ کیا تھا۔ اور ضرور ان  
 کا وہ دین جو ان کے لئے اس نے پسند  
 کر لیا ہے۔ ان کے واسطے مستحکم کر دے گا۔  
 اور ضرور ان کے خوف کو امن سے بدل دیگا۔  
 وہ عبادت کریں گے میری اور کسی کو  
 میرے ساتھ شریک نہیں کریں گے۔ جو  
 اس کے بعد کفر کرے گا (ان کی خلافت  
 سے انکار کرے گا) وہ فاسقین ہیں۔

وہ سب سے پہلا مصداق آریہ استخلاف ہے۔ کیونکہ وہ اول المسالین ہے۔  
 اور ترشحات ذاتیہ الہیہ کا جو اخلاق الہیہ سے تخلیق کا موجب ہیں۔ وہ سب سے  
 پہلا حامل ہے اور یہ نبوت اور خلافت فاضلہ کا منصب ہے۔ کہ کافہ الخلق  
 اور اللہ عزوجل کے درمیان وہ بحیثیت حامل الفاظ و اوزار قرآن واسطہ اور  
 ذریعہ ہو۔ اور مستخلف عزوجل کے اخلاق جمال و جلال سے متعلق ہو کر اس کی  
 کبریائی کو زمین پر متسکن کر دے۔

پس اس بزرگ ترین خلایق جو قرب <sup>لہ</sup> تَمَّ دَنِي فَتَدَلِّي سے مشرف و مکرم  
 ہے۔ کے نفس مبارک کا کشف و تحمل یا نور و تنویر کی وسعت بیرون از قیاس  
 ہے۔ اس کی شوکت روٹ سے بمطابق آیات <sup>لہ</sup> فَأَوْحِيَ إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ مَا  
 كَذَّبَ الْفَوَادِ مَارِي <sup>لہ</sup> اور <sup>لہ</sup> وَلَقَدْ رَأَىٰ نَزْلَةَ أَنحَارِي <sup>لہ</sup> اور <sup>لہ</sup> مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا

سے پھر نزدیک ہوا پس اتر آیا (نجم) <sup>لہ</sup> پس اس نے اپنے بندے کی طرف وحی کی جو کہ اس کے دل نے روٹ کی  
 تکذیب نہیں کی (نجم) <sup>لہ</sup> اور البتہ تحقیق اس کو دیکھا اس نے ایک بار دگر (نجم) <sup>لہ</sup> کہ اس کو گھونے کو نہیں کی اور نہ حدیسی (نجم) <sup>لہ</sup>



طغی صرف وہ خود صلعم واقف ہے۔ جس پر اس روٹ کا تحقق ہوا یا وہ عزوجل نور علی نور قائم بالقسط علیم وخبیر ہے۔ جس نے اس روٹ عظمیٰ سے اسے منور و مکرم فرمایا۔ نور پر نور اپنے معانی کے لحاظ سے ایک حد یا مقام تک محدود نہیں رہ سکتا۔ اس لئے اس نور علی نور عزوجل کی ذات بزرگ لامتناہی اور بیوں از حد و قیاس ہے۔ پس اس کے تصرف سے نفس انسانی میں کشف و استقامت درجات انعامیہ کی مطابقت کے ساتھ افضلیت پر افضلیت رکھتا ہے۔ اور تمام مخلوق سے بلاشبہ افضلیت صرف اسی بزرگ وجود یعنی محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم پر مستحق ہے۔ جو بیوں از حد و قیاس تجلیات الوار و روٹ سے بہ کمال و تمام جملہ اخلاق الہیہ یعنی قیام بالقسط کا مظہر کامل ہے۔ اور تمام کائنات انسانی میں امر بالعدل پر مامور ہے۔ جو مضمون <sup>۱</sup> اِنَّ اللّٰهَ یَاْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ کی نیابت کاملہ ہے اور اس کے امر بالعدل کی قوت معجز و ستور کامل کلام حکیم ہے۔ جس سے وہ تہذیب اخلاق اور تدبیر منزل اور سیاست مدن اور بین الدول میں امر بالعدل اور قاہر و غالب ہے۔ چنانچہ وہ زبان رسالت و خلافت سے ارشاد فرماتا ہے۔

فَضَلْتُ عَلَى الْاَنْبِیَاءِ لَبِستِ اعطیت بجوامع میں انبیاء پر فضیلت دیا گیا ہوں چچہ (حقائق) الکلم و نصرت بالاعب احلت لی سے مجھے جوامع الکلم عطا کئے گئے ہیں۔ الغنائم وجعلت لی الارض مسجداً اور میں رعب سے منصور کیا گیا ہوں اور وظهرت و اسرسلت الی الخلق كافة غنائم میرے لئے حلال کر دی گئی ہیں۔ اور و ختم بی النبیون مردواہ مسلم مشکوٰۃ باب فضائل <sup>۲</sup> زمین میرے لئے سجدہ گاہ اور طہور (قدس) <sup>۳</sup> سید المرسلین

لَهُ هَلْ یَسْتَوِیْ هُوَ مَنْ یَاْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ (نحل) اور آیہ  
وَأَمْرٌ اِنَّ اَكُوْنَ اَوَّلَ الْمُسْلِمِیْنَ (زمر) کا تطابق اس حقیقت پر شاہد ہے۔  
اللہ عدل اور احسان کا حکم دیتا ہے (نحل)

بنادی گئی ہے۔ اور تمام خلق کی طرف مجھے  
 مبعوث کیا گیا ہے اور مجھ پر انبیاء کو ختم کر  
 دیا گیا ہے۔ اسے مسلم نے روایت کیا۔  
 یعنی وہ صلعم کافۃ الناس کی طرف مبعوث ہے۔ تمام خلق کی طرف اس کی  
 بعثت دلیل افضلیت ہے۔ اور ان آئینی لوازم کی جامع ہے۔ جو کائنات  
 انسانی کے فطری تقاضوں تہذیب شخصی اور تدبیر منزل اور سیاست مدن اور  
 بین الدول میں فطرت تہذیب و تدبیر و سیاست ہیں۔ اور ان کی صحت اعتدال  
 سے متحقق ہے۔ جو قائم بالقسط عزوجل کی جانب سے نزول دستور عدل کو مستلزم  
 ہے۔ اور وہ نبوت فاضلہ اس کا محل نزول ہے۔ اور اس کا نفاذ خلافت الہیہ  
 کی قوت غالبہ سے متحقق پاتا ہے۔ جن سے وہ مشرف ہے۔ اور کافۃ الناس  
 کی طرف بعثت اس کی نبوت اور خلافت الہیہ میں فردیت کو مستلزم ہے۔  
 اور اس کی امت میں کمالات نبوت (ولایت) کا اجراء و تواتر اور امانت  
 استخلاف فی الارض کی تفویض اس کی فردیت کی شرح متشکل ہے۔ نبوت و  
 خلافت کا اس کی ذات پر اجتماع اس کے نفس مقدس میں اس حکمت تابان  
 کے تحقق پر شہادت روشن ہے۔ جو اس کتاب کی نورانی معنویت ہے کہ تمام  
 مقتضیات عہود و دہور کو اور تشخیص نفوس کافۃ الناس کو اور ان میں فرداً  
 و متراً و مذاً تحقق اعتدال کو الحاصل دنیا و آخرت کو اس کی آغوش وسعت محیط  
 ہے۔ یعنی وہ دستور مکمل اور نعمت مہم ہے۔ اور اس کی ہر گونہ جامعیت پر  
 اس کی معجز فصاحت و بلاغت دلیل روشن ہے کہ تمام خلق اس کے معارضہ  
 سے عاجز ہے۔ اور یہ عجز کافۃ الخلق کی طرف بعثت پر شہادت باہر ہے اور اس  
 نبی برحق کے نفس مبارک میں اس کے تحقق پر اس کے جوامع الکلم شاہد

لَٰكِن اِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلٰى عَبْدِنَا فَأْتُوْا بِسُوْرَةٍ مِّثْلِهٖ ۚ... الخ (البقرہ)

ہیں جو فصل الخطاب ہے اور وہ کتاب مجید کی شرح ہیں۔ اور وہ ہر دو یعنی کتاب مجید اور اس کی شرح ہر گونہ حیات کا دستور کامل ہے۔ یعنی نفس ناطقہ اور منزل و مدن اور بین الدول میں قیام بالقسط یا عدالت ہر گونہ حیات کی مطابقت کے ساتھ اس کا مضمون مکمل ہے۔ اور اس صلعم کے نفس مبارک میں متحقق ہے۔ اور وہ برفع موانع شوکتِ فطری و منزلی و ملی کے ساتھ منصور بالرب ہے اور شجاعت کاملہ سے وہ قوی و غالب ہے۔ اور مفاتیح محاصل و مخارج اس کے سپرد کر دی گئی ہیں جو اجتماع اسباب ہر گونہ حیات ہے۔ اور اس کا نفس مبارک فطری مطلوب عزوجل کی طرف فطری رجوع کی ایقانے عادل سے عقیف کامل ہے۔ اس کا ہر قول و فعل مقصود حقیقی اللہ عزوجل کے لئے خالص ہے۔ اور وہ رجحان کثافت یا فرط میں ہرگز مبتلا نہیں ہوتا۔ یعنی اس کا نفس مبارک تربیت الہی اور شرح صدر اور حقائق وحی و شہود کے ذریعہ مزکی و مصفی ہو کر مزکی امت ہے۔ اور زمین پر اس کی شمشیر جاوہ طہور و اعتدال سے رفع موانع کے لئے حرکت کرتی ہے۔ اور تمام روئے ارض پر اس کی حرکت اور غلبہ کافۃ الناس کی طرف بعثت کا ضروری تقاضا ہے۔ اور اس کی امت میں اس کے کمالات کا اجراء و تواتر اور امانت استخلاف فی الارض کی تفویض اس کی ذات بابرکات پر احتتام نبوت اور خلافت الہیہ میں فردیت پر دلیل قاطع ہے۔

کافۃ الناس کی طرف بعثت ہر عہد اور ہر زمانہ کو محیط ہے۔ اس لئے حضور صلعم کی اپنی ذات مبارک کے ساتھ نسبت ان کمالات نبوت کے تسلسل و اجراء پر شہادت ہے۔ جو حضور صلعم کے نفس مبارک میں کتاب و حکمت کے تحقق سے جلوہ گر ہے۔ اور صدور علمائے ورثۃ الانبیاء کو حضور صلعم کے نفس

لَوْ شَاءَ دَنَا مَلَكَةٌ وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَلَ الْخِطَابِ (ص) ۱۰ قُلْ إِنْ صَلَاتِي  
وَنَسْكِ وَتَخْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (انعام)

مبارک سے متحد قرار دینی ہے۔ گویا ان تمام حقائق نے سطح ارض پر اول المسالین  
 خلیفۃ اللہ فی الارض صلعم کے عہد مبارک میں تمکین پائی اور اس کے بعد ہمیشہ  
 اس وقت متمکن ہو جاتے ہیں۔ جب نفس زمانہ کے انحطاطی تقاضاؤں نے  
 اللہ عزوجل استخلاف فی الارض کا فیصلہ طہت اسلامیہ کے لئے ناطق فرما  
 دیتا ہے۔ اور وہ تمام روئے ارض پر اخلاق نبوی حکمت اور عدالت اور شجاعت  
 اور عفت کی حسن و شوکت کے ساتھ چھا جاتا ہے۔ گویا خلیفۃ اللہ فی الارض  
 اپنے عہد میں رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر طہت اسلامیہ  
 کو جمع کر دیتا ہے۔ اور اس کا علم و قدرت اخلاق نبوی اور قرآن حکیم کی منتہی  
 حقیقت کا آفتاب درخشاں ہے۔ قرآن حکیم کے معانی اولیہ جن کی طرف فوراً  
 ذہن منتقل ہوتا ہے۔ وہ قرآن حکیم کی لفظی شکل و صورت ہے۔ اور اس کے معانی  
 ثانیہ قرآن حکیم کی نورانی حقیقت ہیں۔ جو آیہ **وَلٰكِنْ جَعَلْنَاهُ نُوْرًا يَهْدِيْ بِهٖ مَنْ  
 نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا** (اور لیکن ہم نے اسے نور بنایا ہے اپنے بندوں سے جسے ہم  
 چاہتے ہیں اس کے ذریعہ رہنمائی فرماتے ہیں۔ شوریٰ) سے مقصود ہے۔ اسی  
 طرح بمطابق فرمان ربانی

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ۗ لِّمَن تَحْتَقِنَ تَهَاوِي لَعْنَةُ رَسُولِ اللَّهِ فِي  
 ..... (احزاب) اقتدائے پسندیدہ ہے۔

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ حسنہ قرآن مجید کے معانی اولیہ کا عملی  
 نمونہ ہے۔ اور بمطابق آیات **يَهْدِيْ اللّٰهُ لِنُوْرٍ مِّنْ يَّشَاءُ** اور **مَا كَذَّبَ الْفَوَاقِدُ  
 مَا دَانِي وَهِيَ نُوْرٌ رَّبَّانِيْ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ** کی نورانی حقیقت ہے۔ یعنی قرآن حکیم کے معانی  
 اولیہ اور ثانیہ اور اسوہ حسنہ میں اعمال اور ان کے نتائج ایک متحدہ حقیقت ہیں۔

۱۔ اللہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی جانب رہنمائی فرماتا ہے۔ (نور) ۲۔ دل نے  
 تکذیب نہیں کی۔ جو کچھ اُس نے دیکھا۔ (نجم)

اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نورانی قوت ترکیب و تعلم اس متحدہ حقیقت کی دلیل جاریہ ہے۔ کیونکہ ترکیب نفوس میں قرآن حکیم اور قوت ترکیب کا تصرف لازم و ملزوم ہیں۔ اور ان کا نتیجہ واحد ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کسی نے حضور صلعم کے اخلاق کے بارہ میں دریافت کیا تو آپ نے فرمایا۔

کان خلقه القرآن (ابوداؤد) آپ کے اخلاق قرآن تھے۔

یہ حضور صلعم کے اخلاق کی عملی اور نورانی حیثیت پر شہادتِ راسخ ہے کہ وہ قرآن مجید کے معانی، اولیہ اور ثانیہ کے ساتھ متحد الحقیقت ہیں۔ اور حضور صلعم کی ایک ایک جنبش لب بہ حرکت و سکنت کامل دستوری حیثیت رکھتی ہے۔ چنانچہ بروایت ابوداؤد حضور صلعم نے ایک موقع پر عبد اللہ ابن عمر کو اپنے دہن مبارک کی طرف اشارہ کر کے ارشاد فرمایا: تم لکھ لیا کرو۔ اس سے جو کچھ نکلتا ہے۔ حق نکلتا ہے (اور حق عدل ہے) یہ اس حقیقت عظمیٰ پر شہادت ہے کہ وہ رسول اللہ اور خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم ہر گونہ امر بالعدل سے قائم بالقسط عز وجل کی تجلی قسط کا مظہر جمال و جلال ہے۔ اور وہ اس علم عینی کو مستلزم ہے جو اللہ عز وجل کی فرویت الوہیت پر دلیل شہادت ہے۔ اور مضمون کتاب کی حیثیت سے حضور صلعم کے نفس مبارک میں تحقق ہے۔ اللہ عز وجل فرماتا ہے: شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَالرُّسُلُ يُشْفِقُونَ أَن يَدْعُوا بِهِ سِوَا كُفْرًا مَعْبُودًا أَوْ لَعْنَةً قَائِمًا بِالْقِسْطِ (آل عمران) نہیں اور فرشتے اور الوالعلم وہ قائم بالقسط ہے۔

اور اس قوت تصرف (ترکیب و تعلم) کو مستلزم ہے جو بہ دلیل علم و شہادت قائم بالقسط عز وجل کا دست قائم بالقسط ہے۔ اور نور علی نور سے نورانی معیت

لَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ (فتح)

و جنسیت اور نبی نوع انسان کے ساتھ اشتراک اساسی کی وجہ سے اسے قائم بالقطر  
عز وجل اور کافۃ المخلوق کے درمیان وسیلہ کی حیثیت حاصل ہے جس نے نفس  
ناطۃ کے جملہ اجزائے تخلیق یا اس کی ہر چہار قوی میں تصرف سے اخلاق عالیہ  
حکمت، عدالت، شجاعت، عفت، کو جن کی نورانی حقیقت قرآن حکیم کی  
نورانی معنویت کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَةِ مَلَّتْ وَ سَطَّ (عدل)  
میں جاری فرما دیا ہے۔ کیونکہ کتاب و حکمت قوت تزکیہ و تعلم کو متحقق کرتی ہے  
اور امت کے نفوس میں اس کا تحقق قوت تزکیہ و تعلم کے تواتر کو مستلزم ہے۔  
اور یہی اس حدیث نبوی صلعم سے مقصود ہے۔

عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم جابر سے روایت ہے کہ رسول پاک صلی اللہ  
قال ان الله لعثنی لتعام مکارم الاخلاق علیہ وسلم نے فرمایا اللہ نے مجھے سعوت  
و کمال محاسن الافعال کیا ہے کہ مکارم اخلاق متم اور محاسن  
رواہ فی شرح السنہ (شکوۃ) افعال مکمل ہوں۔

مکارم اخلاق اور اکی و تحرکی فضائل کے جامع ہیں۔ کیونکہ خلق کیفیت نفس ہے  
اس لئے ان میں جمع جملہ فضائل کو مستلزم ہے۔ اور اور اکی حیثیت کو زیادہ ظاہر  
کرتی ہے اور اور اکی تحریک پر قادر ہے۔ اور یہ قدرت وجہ جامعیت ہے اور  
فعل تحریک کے ساتھ خصوصیت رکھتا ہے۔ اس لئے اس سید الکماء محمد رسول اللہ  
خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مقدس میں اور اکی فضائل حکمت و  
عدالت اور تحریکی محاسن شجاعت و عفت کی تشخیص و جامعیت فصل الخطاب  
اور مضمون اعطیت بجوامع الکلمہ کا آفتاب درخشاں ہے جو نفس مقدس  
نبوی صلعم میں قرآن حکیم کے نورانی حقائق کے استقلال کا نتیجہ منور ہے۔ چنانچہ

لَهُ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِلتَّوَالَةِ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ... الخ (۱) وَ شَدَّ دَنَا مَلَكُهُ وَ أَسْبَغَهُ  
الْحِكْمَةَ وَ فَصَّلَ الْخِطَابَ (ص) حضرت داؤد علیہ السلام کی متعلق اللہ نے فرمایا۔ اسے اسی عنوان کے زیر بحث یہ حدیث مرقوم ہو چکی ہے

اب اوراق آئندہ میں قلم جو مضمون عَلَّمَ بِالْقَلَمِ کے فیض نصرت کی محتاج اور اس سے مایہ دار ہے۔ قرآن و سنت کی روشنی میں مکارم اخلاق اور محاسن افعال کی شرح کے لئے رواں ہوتی ہے۔ کہ وہ نفسِ ناطقہ انسانی کی تشخیص کرتے ہوئے دلائلِ ساطعہ کے ساتھ آیاتِ کتاب یا اسوۂ حسنہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی نورانی مصنویت یا حقیقت ہیں۔ اور انہیں منبعِ صدرِ مصطفوی صلعم سے ملت وسط (عدل) میں توازن کے ساتھ جاری کر دیا گیا ہے۔ کہ وہ نفوسِ ناطقہ پر امر بالعدل کی دلیل کے ساتھ تدبیر منزل اور سیاستِ مدن اور بین الدول میں امر بالعدل کا استحقاق مخصوص ہیں اور ملتِ اسلامیہ کے لئے امانتِ استخلاف فی الارض کی تفویض پر جتھائے غالب اور دلائلِ قاہرہ ہیں۔

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَآزْوَاجِهِ وَأَصْحَابِهِ وَعَلَى سَائِرِ مَنْ تَابَعَهُمْ مَنْ تَابَعَهُمْ مِنْ تَابِعِهِمْ ..... بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّهُمْ أَجْمَعِينَ ط

محمد سعید

دارالتصنيف والنشر  
الومہار شریف

لہ اِقْرَأْ وَسَرِّبْكَ الْاَكْرَمَةَ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ (علق) پڑھ اور تیرا پروردگار اکرم ہے جس نے قلم کو تعلیم دی۔

عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
ان الله يعثني لتتاكم مكارم الاخلاق وكمال  
مخاسن الافعال<sup>ط</sup> رشقة



وَلَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَّيْسَ لَهٗ كُفُوًا شَيْءٌ سِاطِرُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ عِندَهُ عِلْمُ السَّاعٰتِ ۗ وَهُوَ الْعَلِيْمُ الْحَكِيْمُ

④

# مكارم اخلاق و محاسن افعال

(حکمت وعدالت - شجاعت وعفت)

(خلیفہ) محمد سعید  
درگاہ عالیہ مدنیہ

دارالتصنیف والنشر  
الوہار شریف

إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ لَتَمَامِ الْمَكَارِمِ الْإِخْلَاقِ وَكُلِّهَا لِحَسَنِ الْأَفْعَالِ  
(اللہ نے مجھے مبعوث کیا ہے کہ مکارم اخلاق متم اور محاسن افعال بکمل ہیں) (مشکوٰۃ)

نفسِ ناطقہ کی تشخیص اور تجزیہ نے یہ ثابت کر دیا ہے کہ  
اس کے بہر چہار قومی۔ نظری۔ عملی۔ غرضی۔ شہوی کا عدل  
یعنی حکمت۔ عدالت۔ شجاعت۔ عفت نفس انسانی کے  
فطری تقاضاؤں کی الفیہ اور کتاب در میزان العدل کی حامل صرف  
امت وسط یا ملت اسلامیه ہے۔ اس لئے كافة الناس  
کے افکار و افعال پر صرف اسے ہی احتساب اور شہادت  
کا جائز حق پہنچتا ہے۔ اور صرف اسی کی شمشیر محافظِ عدل ہے۔

محمد سعید

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُ اللَّهُ

(آل عمران)

حِكْمَةٌ

جعلت لی الارض کلها مسجداً  
(نام روئے زمین میرے لئے مسجد گاہ بنا دی گئی) (بخاری و مسلم)

سطح ارض پر صرف حکیم ملت اسلامیہ کو ہی فضل  
اور برتری کا جائز استحقاق ہے

محمد سعید

# حکمت

إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (ہود)

اس کتاب کے آغاز میں کثافت ارضی اور حقیقت علوی کے زیر عنوان تخلیق انسانی کی کیفیت اور اس کے اجزائے ترکیب پر کسی حد تک روشنی ڈالی گئی ہے۔ عناصر کی ترکیب سے روح بخاری نتیجہ پذیر ہوتی ہے۔ جس میں فطری لگاؤ ایک حیوانی شعور ہے۔ اور اپنی عنصری ترکیب میں کمال اعتدال کے سبب قائم بالاعتدال اللہ عزوجل کی جانب سے بمطابق وَفَعَلتَ فِيهِ مِنْ مَّرْجُو حِی رُوحِ اللّٰہِی کا محل ہے۔ سُبْحٰنَ الَّذِیْ خَلَقَ الْاَنْزٰجَ کُلَّہَا مِمَّا تَبٰتِ الْاَرْضُ مِنْ اَنْفُسِہُمْ وَمِمَّا لَا یَعْلَمُوْنَ اسی حقیقت پر خالق حقیقی عزوجل کی شہادت گویا اللہ عزوجل کی حقیقت نور ہے اور کثافت

۱۔ جب میں اپنے روح سے اس میں لھونک دوں (ص) ۲۔ پاک ہے وہ ذات جس نے تمام اشیائے ازداج (دو) بنائیں۔ اس سے جو کچھ زمین سے اگتا ہے اور ان کے نفوس سے اور اس سے جسے وہ نہیں جانتے ہیں

حقیقت اس کا فطری تقاضا ہے۔ اور وہ روح بخاری نسبت تخلیق سے جو اسے خالق حقیقی کے ساتھ حاصل ہے۔ برف موانع اس کی طرف فطری طور پر رجوع کرتا ہے۔ اور اعتدالی جنسیت سے جو اس قائم بالقسط عزوجل کے ساتھ وہ رکھتا ہے۔ روح علوی سے تعلق اس کی اعتدالی فطرت کا خلقی تقاضا ہے۔ پس روح بخاری اور روح علوی کا باہم تعلق نفس انسانی میں ایک ایسی مندرجہ کیفیت قبول پیدا کرتا ہے کہ نفس انسانی کشف روح علوی کے لئے صورت عالیہ جو اپنی حقیقت میں روح علوی سے متحد ہیں۔ اللہ عزوجل سے انفعالی حیثیت کے ساتھ قبول کرتا ہے (تذکیب عناصر سے جیات عناصر روح بخاری کی انفعالی کیفیت پر شاہد ہے۔ اور وہ روح علوی کا محل ہونے کی حیثیت سے مجموعی طور پر نفس ناطقہ کی انفعالی کیفیت کا موجب ہے) جو تا ابد نفس انسانی کے ارتقاء مسلسل کی استعداد ہے۔ اور کشف و تحمل سے جب وہ اپنی حقیقت کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے تو اسے فعالی حیثیت حاصل ہو جاتی ہے۔ جو روح الہی کی نورانی حقیقت کا تقاضا ہے۔ اور اس کی اس نورانی حقیقت کا انکشاف اس اللہ عزوجل کی معرفت کے ساتھ لزوم رکھتا ہے۔ کیونکہ اس کی طرف سے وہ ودیعت ہے۔ پس اس کشف و معرفت کا افتتاح ہی فکر صحیح ہے۔ جو اس عزوجل پر ایمان ہے۔ اور افتتاح حکمت ہے۔ اور اس کی حقیقت روٹ ہے۔ اور صورت ہی حکمت ہے۔ کیونکہ انسانی شعور یا روح الہی کے فطری تقاضا کی ایسا ہے۔ اور قوت نظری میں متحقق ہوتی ہے۔ کہ وہ نفس انسانی کا ادراک یا شعوری ثمر ہے جو روح بخاری کے ساتھ تعلق کی وجہ سے بحیثیت مبداء اعمال یا ارادہ یا قوت عملی قوائے تحریک پر قادر ہے۔ گویا قوت ادراک کی دو قسمیں ہیں۔ قوت نظری اور قوت عملی۔ علیٰ ہذا موانع اور فطری رجوع یا لگاؤ کی دلیل سے قوت تحریک کی بھی دو قسمیں ہیں۔ قوت غضبی اور قوت شہوی۔

پس جب قوت نظری صحیح کد و کاوش پر صبر سے اور نامناسب نشاط فکر سے صبر کے ذریعہ فکر صحیح یا ایمان ظنی پالیتی ہے۔ جو نفس ناطقہ کی مجموعی جدوجہد

کا نتیجہ ہے۔ تو ماہہ الایمان کی روئت اور فکر صحیحہ کی حقیقت بھی جو کمال علم ہے۔ قوت نظری میں نفس ناطقہ کی مجموعی جدوجہد سے مرتب ہوتی ہے۔ گویا ابتدائی ایمان جو محض ظنی حیثیت رکھتا ہے۔ یہ ایمان کا ایک پہلو ہے۔ جس میں لوڑ علیٰ ثور کہ اس کی شعوری اور اعترافی تصدیق کی گئی ہے۔ مشاہد نہیں ہے۔ اور اس کی دوسری حیثیت اس کے اوزار کا شہود یا ایمان کی تکمیل ہے۔ کیونکہ شعوری یا اعترافی تصدیق روئت سے اپنے حقائق کے ساتھ متحقق ہوتی ہے۔ گویا ایمان کا شہود سے تحقق اس کی صحیح تعدیل ہے۔ یعنی قوت نظری پر حکم عدل جو منشا ہے آئیہ ذیل ہے۔

وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ  
 (النحل)

نفس ناطقہ کے مجموعی صبر سے اس پر نفاذ پا کر مسلسل صبر سے ایمان کو اپنے حقائق کے ساتھ مکمل کر دیتا ہے۔ اور یہ قوت نظری کا اعتدال ہے۔ الشد ورجل فرماتا ہے۔

إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
 وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ (سورہ)

الشد ورجل نے اس آئیہ مقدس میں صبر کو بجائے ایمان استعمال فرمایا ہے۔ یعنی قوت نظری میں فکر صحیحہ کی تکمیل اور اس کا کشف حقیقت یا ایمان ہے۔ اور صالحات کو اس کے ساتھ لزوم حاصل ہے۔ وہ تکمیل ایمان کا ذریعہ ہیں۔ اور تقاضائے ایمان کامل ہیں۔

قول علی المرتضیٰ وعبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہما

الصبر هو الایمان کلہ (فتح العزیز) صبر ہی ایمان کامل ہے۔

اسی حقیقت کی شرح ہے۔ اور بطابق حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم

الصبر نصف الایمان (فتح العزیز) صبر نصف ایمان ہے۔

صبر اس حیثیت سے نصف ایمان ہے کہ وہ نفس ناطقہ کے مجموعی فکر و عمل

کی حیثیت ہے جس کا ثر ایمان شہودی ہے۔ گویا وہ ایمان کا ایک پہلو ہے جو از  
ابتداء تا انتہا اس کے وجود اور تکمیل اور استمرار اور استقلال کا سبب ہے۔ چنانچہ  
اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ مرجع نظری غیبی کے تشریح ذاتی قرآن مجید اور اس کی شرح  
مشکل اسوۂ حسنہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی روشنی میں آیات حکمت و متشابہات اور ذات و صفات الہی ملائکہ مقربین  
انبیاء و مرسلین اور صالحین اور ان کی طاقت ہائے روحانی اور وسعت ہائے علمی  
اور ان کی رفاقت اور معنی و اور نبوت والہام و کشف و شہود اور مفہوم اطاعت اور اوامر  
و نواہی اور قدر خیر و شر من اللہ اور حقیقت جنت و دوزخ و ارواح و عود  
ماہتاب و تقدیر آفتاب و شیطان کے خطرات قلب کی حقیقت زمین و آسمان  
کے ملکوت اور ان کی تسبیح و تہلیل گنجائش اللہ در قلب مومن استوائے رحمن علی العرش  
وغیرہ سب حقائق پر ایمان اور اس شعور سے ان کا فہم جو نفس انسانی میں کثافت  
ارضی اور لطافت علوی کی ترکیب کا نتیجہ ہے۔ حکمت سے اقصا کے مفہوم ابتدائیہ  
کو پورا کر دیتا ہے۔ کیونکہ قوت نظری ان کا مبداء قبول ہے۔ اس حیثیت سے کہ  
نفس ناطقہ کے مجموعی عمل کو مستلزم علی ہذا حکمت یا ایمان کا نورانی یا شہودی مفہوم  
نفس ناطقہ انسانی کی ہر چہار قوت نظری و عملی و غیبی و شہودی کی مجموعی  
تحدیل سے تکمیل پاتا ہے۔ حکمت یا ایمان صحیحہ اس حقیقت کا اپنے اصل  
کی طرف رجوع ہے جو بطریق

فَاِذَا سَوَّيْتَهُ وَ لَقَّحْتَ مِنْهُ رُوْحًا (ص) جب میں اسے استوار کر چکوں اور اپنا

روح اس میں بھونک دوں۔

نفس انسانی میں ولایت کی گئی ہے۔ اور وہ لطافت علوی ہے یا روح الہی  
ہے۔ اللہ عز و جل نور علی نور ہے۔ اس لئے اس روح کی حقیقت جو روح  
بخاری سے متعلق ہے۔ نور ہے جو روح بخاری یعنی کثافت کے پردہ میں  
پنہاں ہے۔ اور یہ اس کی عظمت کا تقاضا ہے۔ کہ وہ زیر حجاب ہوتا آئیکہ وہ حجاب  
بھی نورانی جنسیت سے اس کی حقیقت کے ساتھ متحد ہو جائے اور وہ اس



کے نورانی خالق کا حامل ہو۔ اور اس کا تحمل ثقلی حیثیت کے ساتھ موجب استقلال ہو۔ یہ شوکتِ عظمیٰ بھی اسی مضمون و رخشاں کی قبیل سے ہے۔ جو اس آیتِ ربانی میں جلوہ گرے۔

وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْتُمَ مَا اللَّهُ آوَحِيَ بِهِ مِنْ ذُرِّئَةٍ حَبَابٍ أَوْ يَسْتَتِرَ بِهَا زِينَةَ مَا آتَاهُ اللَّهُ مِنْ نِعْمَةٍ أَوْ يَذَّكَّرَ بِهِ لِمَا آوَحَىٰ إِلَيْهِ رَبُّهُ ۗ لَقَدْ عَلِمْتُمْ لِقَاءَ رَبِّكُمْ ۗ إِنَّ رَبَّهُ مُبِينُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُعْقِلُونَ (شوریٰ)

کسی بشر کے لئے یہ نہیں ہے کہ اللہ اس سے گفتگو کرے لیکن وحی سے یا پردہ کے پیچھے سے یا وہ رسول بھیجتا ہے کہ اس کے حکم سے پیغام پہنچا دیتا ہے۔ جو کچھ وہ چاہتا ہے۔

پس روحِ الہی کی عظمت روحِ بخاری کو بحیثیت حجاب ضرور چاہتی ہے اور معتدل خلقی نسبت سے جو اللہ عزوجل کے ساتھ اسے حاصل ہے۔ وہ اس کا محل ہے۔ تا آنکہ کلامِ الہی کے نور سے روحِ الہی اپنی نورانی حقیقت کے ساتھ منکشف اور روحِ بخاری اس کا متحمل ہو۔ جو خالقِ بالا کی روشنی نفسِ ناطقہء انسانی کا فطری تقاضا ہے۔ جس کی ایفا اس کا عدل ہے۔ اور وہ روحِ الہی کے اصل قائم بالقسط اور آمر بالعدل عزوجل کے ترشحاتِ ذاتی یعنی کتابِ مجید میں استغراق سے متحقق ہوتا ہے۔ جو نورانی تاثر کو مستلزم ہے۔ اور استغراق یعنی احکامِ الہی کی تعمیل اور نماز میں کلامِ مجید کی ترتیل فکری اساس پر تحریکِ جسم کو مستلزم ہے۔ اور یہ نفسِ ناطقہء انسانی کا مجموعی عمل ہے۔

یعنی روحِ علوی اپنی استعدادِ شعور سے یا تقاضائے فطرت سے ملکِ الحق کی جستجو کرتی ہے۔ جو اس کا اصل ہے یعنی اپنا نورانی انکشاف چاہتی ہے۔ اور روحِ بخاری اپنے فطری لگاؤ سے جو معتدل تخلیقی نسبت کے سبب اسے خالقِ حقیقی کے ساتھ حاصل ہے۔ اس کی طرف برفع موانع رجوع کرتی ہے۔ کہ وہ اس کا تقاضائے تحمل نور ہے۔ تو اس حیثیت کے ساتھ کہ یہ اتحادِ شعور و رجوع برفع موانع صابر کیفیتِ ارادی ہے۔ اور اقتراحِ محبتِ الہی ہے۔ قوتِ نظری میں

فکر صحیحہ تکمیل پاتا ہے۔ اور اس کا اپنی حقیقت کے ساتھ انکشاف اس کی تعدیل و تکمیل ہے۔ جس کے تحقق کی کیفیت اس طرح ہے۔ کہ قوت عمل فکر صحیحہ کے حقائق شہودیہ کی طرف فکری توجہ سے جو فطری رجوع کے ساتھ مختلط ہے۔ تعمیل صالحات پر رفع موانع سے قدرت حاصل کرتی ہے۔ اور یہ اس کی صابر ارادی اور مستقلہ حیثیت کا دوسرا مرحلہ یا تدریجی ارتقاء ہے۔ جو قوت تحریک کے فعل کا مبداء ہے۔ جو بصیر بر مکارہ مامور اور بصیر ادراہی مطلوب جاوہ مقصد سے موانع کو مٹاتی ہوئی صالحات کو ظاہری شکل و صورت کا لباس پہناتی ہے۔ تاکہ ادراک کی احساس پر قوت تحریک کی مجموعی فعلی جذب و جہد فکر صحیحہ کے حقائق سے نفس انسانی کو منور کرتی ہوئی قوت عمل میں تنویر سے رسوخ پیدا کر دیتی ہے۔ کیونکہ وہ مبداء افعال ہے۔ یہ ارادہ کی تیسری حیثیت ہے۔ اور بہ تدریج و استقلال اس کا اعتدال و کمال ہے۔ پس قوت عملی کی تنویر جو اس کا رسوخ و عدل ہے۔ قوت نظری میں فکر صحیحہ کے حقائق شہودیہ کو متحقق کر دیتا ہے۔ کیونکہ یہ دونوں قومی قوت ادراک کی ہی دو حیثیتیں ہیں۔ جو نفس ناطقہ میں فطری رجوع پر شعوری قدرت کا تحقق ہے۔ پس قوت نظری فکر صحیحہ اور اس کے تقاضا یعنی حقائق فکر کی شہودی تصدیق سے اعتدال یا علم میں کامل ہو جاتی ہے۔ اور یہی کمال حکمت ہے۔ جو نفس ناطقہ انسانی کے مجموعی فکر و عمل یعنی ادراک و تحریک سے متحقق ہوتا ہے۔ گویا حکمت نفس ناطقہ یا اندرون قلب میں مجموعاً جلوہ ریز ہوتی ہے۔ (عنوان علم فی القلب یا حکمت اس بیان فضیلت حکمت کے ساتھ متحداً مطالعہ فرمائیں) اور قلب یا نفس ناطقہ میں اس کا تحقق جامع جملہ فضائل (حکمت عدالت شجاعت عفت) ہے۔ کیونکہ نفس انسان کی اس حیثیت کا نام ہے۔ جو ربح بخاری اور ربح علوی کے تعلق و اختلاط سے رونما ہوتی ہے۔ اور مستلزم ارادہ ہے اور جب تک اس کی وہ فطرت قائم ہے۔ جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے۔ یعنی اس کی فطرت نفس میں عنصری و علوی حیثیت سے خالق حقیقی کی طرف کیفیت رجوعی شعوری قوت

کے تحقق کے ساتھ موجود ہے۔ اس وقت تک نفسِ ناطقہ یا قلب کی حیثیت خلقی قائم رہتی ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

لَمِنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ (ق) اس کیلئے جسے دل حاصل ہے۔

لَيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقُّ الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ تاکہ ڈرائے اُسے جو زندہ ہے اور کافرین پر قول یعنی عجت کو متحقق کر دے۔

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا الشَّجَلَيْنِ أَحَدَهُمَا الْأَنْثَىٰ (النمل) اللہ تعالیٰ مثال دیتا ہے دو آدمیوں کی کہ ان میں ایک گنگ ہے۔ (یعنی اس کی حیثیت لطف فنا ہو گئی ہے)۔

اور جب اس کے تقاضائے فطری (جس پر اُسے پیدا کیا گیا ہے) کی ایفاء سے اس میں اعتدال متحقق ہو جاتا ہے تو وہ یعنی نفسِ ناطقہ اور قلب اپنے حقائق کے ساتھ تکمیل پاتا ہے۔ جو اس کا کشف و استقامت ہے۔ اور کمالِ حکمت ہے۔ اور کشف چونکہ خاصہ ادراک ہے۔ اور اس سے نفسِ مجبوعی طور پر استقامت پاتا ہے۔ اور وہ علم ہے۔ اس لئے اسے قوتِ نظری کے اعتدال کے ساتھ اسی خصوصیت حاصل ہے۔ گویا قوتِ نظری کا علم مشاہدہ کی بنا پر حقیقتِ اعتدالیہ کا حامل ہے۔ جو ظن صحیحہ اور شہودِ دونوں کے تحقق سے جلوہ گر ہوتی ہے۔ یعنی ایمان صحیحہ نفسِ انسانی میں جب تک قوتِ ادراک و تحریک کے ذریعہ اپنی حقیقت یعنی مشاہدہ سے متحقق نہیں ہوتا۔ نقطہ اعتدال پر راست نہیں ہو سکتا۔ اور چونکہ ایمان صحیحہ رویتِ ماہِ الایمان سے تکمیل و تحقق پاتا ہے۔ اس لئے حقیقتِ اعتدالیہ ہے۔ جو نفسِ انسانی سے تحققِ اعتدال کا تقاضا کرتی ہے۔ کیونکہ حقیقتِ نفسِ ماہِ الایمان کی معرفت کے ساتھ متحدہ الحقیقت ہے۔ پس جب قوتِ نظری میں فکر صحیحہ کی حقیقت یعنی شہود کو اساسِ فکری پر کہ اس وقت سے ارادی حیثیت حاصل ہوتی ہے۔ جسے قوتِ عملی یا مبداءِ اعمال سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اور وہ فکری صبر کو مستلزم ہے۔ عملِ صالح سے بالتدریج استقلال ہوتا جائے گا۔ تو اس وقت قوتِ نظری کا صبر وہ ایمان مستحکم ہوگا۔ جسے اللہ عزوجل

نے آریہ ذیل میں یقین کامل سے تعبیر فرمایا ہے۔  
 وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ (حجرا) اپنے پروردگار کی عبادت کر حتیٰ کہ تجھے یقین  
 حاصل ہو۔

اور یقین کامل رویت و شہود کو مستلزم ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔  
 وَكَذَٰلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ اِسْمٰی طرہ ہم دکھاتے ہیں ابراہیم کو زمینوں  
 وَالْاَرْضِ وَلِيَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُوقِنِيْنَ (انعام) اور آسمانوں کی ملکوت تاکہ وہ یقین کرنے  
 والوں سے ہو۔

عبادات یا اعمال صالحہ جو یقین کامل یا تکمیل ایمان کا موجب ہیں۔ ان کی ابتداء  
 اس صحت ایمان سے ہے۔ جسے قوت نظری ہوا و نہوس ننگ و ناموس مادی  
 حوائل و مواعل سے بلند ہو کر ضرور پالیتی ہے۔ اور ایمان صحیحہ حقیقت عظمیٰ ہے۔  
 جو دلائل باہرہ سے معقول و مدلل ہے۔ اور اس پر شاہدان صادق موجود ہیں تو  
 پھر اس قوت نظری کے لئے جسے محسوسات ارضی (جذبات ہواننگ و ناموس جاہ و  
 اقتدار خطرات خوف وغیرہ) نے ڈھانپ نہ لیا ہو۔ اسے نہ پالیتا ایک ناممکن امر ہے۔  
 بلکہ فطرت انسانی میں خالق حقیقی کی طرف کیفیت <sup>جو ضروری طور پر</sup> موجود و مخلوق ہے۔ پس  
 ایمان صحیحہ کے حصول میں انسانی مجز اختیار ہی ہے۔ غیر اختیاری نہیں ہے اور یہ دلیل  
 احتساب ہے۔

پس جب قوت نظری محسوسات پر غلبہ حاصل کرتی ہوئی صحیح کد و کاوش یعنی صبر  
 سے صراط مستقیم پالیتی ہے۔ تو وہ ایمان ابتدائی ارضی جذبات اور تلذذات کی وجہ سے  
 اضطراب میں مبتلا رہتا ہے۔ جو نفس انسانی کا امر طواغوت ہے اور وہ اس وقت  
 تک رقع نہیں ہو سکتا جب تک حقیقت عظمیٰ (ما بہ الایمان) کو جو دلائل و شواہد  
 سے معقول و مبہر نہیں ہے۔ باہت کے ساتھ وہ مشاہد و عیاں نہ دیکھے۔ شہود  
 کے بغیر اضطراب اور کشمکش قائم رہتی ہے۔ جس کی وجہ ظن محض ہے۔ اور ہر دو  
 حقائق علوی و سفلی کا کشف و استقامت یا ایقائے عادل قوت نظری میں ایمان

پیدا کرتی ہے۔ جو مستلزم تدریج ہے۔ پس جب قوتِ ادراکِ ارادی حیثیت کے ساتھ جسے قوتِ عمل سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ منہیات مطلوب سے صبر کرتی ہے۔ اور مکارہ یا سود پر صبر کرتی ہے۔ جسے اصطلاحِ الہی میں نفس کی حیثیتِ لوامہ سے تعبیر فرمایا گیا ہے اور صبر بکارہ اور صبر از نواہی کی فعلی حیثیت پر اسے قدرت حاصل ہے۔ تو حقیقت شہوویہ قوتِ نظری میں تدریج و تسلسل کے ساتھ جلوہ ریز ہوتی جاتی ہے۔ جو ربحِ علوی کا نورانی کشف ہے۔ جس سے مضمون و شفاء لِمَا فِي الصُّدُورِ کی تکمیل نفسِ انسانی کو اضطراب سے شفا بخشتی ہے۔ جو روحِ بخاری یا کثافت کا تحمل کشفِ لطافت ہے۔ اور اس کی ترویج ہے۔ تا آنکہ نفسِ ناطقہ انسانی کو الطہینانِ کامل حاصل ہو جاتا ہے۔ اور یہی نورانی حیثیت عنایت پروردگار ہے اور تا ابد لائتناہی تجلی لائے انوارِ الہی کے قبول کی استعداد ہے۔ پس نفسِ انسانی اس حقیقت یعنی ماہِ الایمان پر عینی شہادت دیتا ہے اور یہی رویت و یقین آیاتِ بالا سے مقصود ہے۔ اللہ عزوجل علیم و حکیم ہے۔ اور نور علی نور ہے۔ اور اپنی ذات کے علم سے اپنی فردیت الوہیت پر شاہد ہے۔ اور تمام ملکوت میں اس کا علم و حکمت جاری و ساری ہے۔ پس جو نفسِ انسانی اس کے انوار سے متجلی و منور ہوگا۔ صرف وہی علم و حکمت سے بہرہ ور ہو سکتا ہے۔ وہ معرفتِ ذاتِ الہی سے حقائقِ اشیاء کو جان لے گا۔ اور ملکوت اپنے حقائق کے ساتھ اس کے سامنے روشن ہو جائیں گی۔

اللَّهُمَّ ارِنَا حَقَائِقَ الْأَشْيَاءِ كَمَا هِيَ وَكُفُّنَا  
مَسِيئَاتِ الْحَقِّنَا بِالصَّالِحِينَ (اورادِ فتحیہ)

جیسی کہ وہ ہیں۔ اور ہم کو مسلم ہونے کی  
حیثیت سے پورا فرما اور صالحین سے ملادے۔

۱۔ عنوان تنزیل دستور مطالعہ فرمادیں۔ ۲۔ وَلَا أَقْسَمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ (قیہ) ۳۔ اور شفا  
ہے اس کی جو سینوں میں ہے (مرض) (سورہ یونس) کہ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ الرَّجِئِي  
إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مُّرْتَضِيَةً (نجا) ۴۔ عنوان علم فی القلب ملاحظہ فرمادیں۔

پس وہ مصدق و شاہد ہوگا۔ تصدیق و شہادت مستلزم رویت ہے اور رویت مستلزم یقین ہے اور رویت و یقین مستلزم عبادت الہی ہے۔ اور عبادت الہی ایقانہ، مقصد فطری ہے۔ کیونکہ وہ اس کیفیت جوئی اور توجہ شوقی کی ایقانہ ہے جو نفس ناطقہ میں علوی و عنصری حیثیت سے بطور فطرت و ولایت ہے۔ پس وہ ایقانہ نفس ناطقہ کا نورانی کشف و کھلم ہے اور مقصد فطری کی ایقانہ ہے۔ اور انس ناطقہ انسانی کا یہ نورانی کشف و کھلم اللہ عزوجل کی ذات پاک و مقدس کی تصدیق و شہادت ہے۔ کیونکہ روح علوی بفرائے و نَفَحَتْ فِيهِ مِنْ رُوحِهَا روح الہی ہے۔ اور وہ عزوجل نور علی نور ہے۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

أُولَئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشَّهَادَةُ لَهُمْ وَإِنَّمَا كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (سورہ بقرہ ۱۲۴)

ان کا نور ہے۔

اور فرماتا ہے۔

نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ (سورہ بقرہ ۱۷۷)

نور بر نور ہے۔ اللہ ہدایت دیتا ہے اپنے تَشَاءُ (نور) نور کی طرف جسے چاہتا ہے۔

گویا نور فکر صحیحہ یا ایمان کی حقیقت ہے۔ اور حکمت ہے۔ اور قوت نظری میں متحقق ہوتی ہے۔ پیناچی آئیہ و يَعْلَمُهُمُ الْكِتَابُ وَالْحِكْمَةُ مِنْ حِكْمَتِهِ سَعْدِ بْنِ جَبْرِ وَ لَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا آيَاتِ كِتَابِ كُورَانِي مَعْنِيَّتِ اور معرفت الہی ہے۔ جو روح علوی کے نورانی کشف کے ساتھ متحد الحقیقت ہے جس پر آیات بالا کا تطابق شاہد ہے۔ اور آئیہ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ میں معیت الہی اسی

لے جب میں اپنے روح سے اس میں پھونک دوں (ص) لے ان کو کتاب و حکمت سکھادے (جس کا) لے لیکن ہم نے اسے نور بنایا ہے اپنے بندوں سے جسے ہم چاہتے ہیں اس کے ذریعہ ہدایت فرماتے ہیں (اپنی جانب) (شعری) لے تحقیق اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے (بقرہ)

اتحاد حقیقت کا آفتاب درخشاں ہے۔ اس لئے کتاب مجید کو جو ترشحات ذات الہی ہیں۔ اور اسم ذات الہی کو جس کی معنویت ذات نور علی نور ہے۔ جب نفس ناطقہ انسانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال سے بلا واسطہ یا بواسطہ ہائے مسلسل الفعالی حیثیت کے ساتھ قبول کر کے اس میں استغراق حاصل کرتا جاتا ہے۔ تو تنویر مسلسل حکمت کے دروازوں کو اس پر کھولتی جاتی ہے۔ اور اسے فعالی حیثیت حاصل ہو جاتی ہے۔ حکیم امت مصطفویہ کے قلوب میں علم و حکمت کی جلوہ گرمی کا یہی راہ مستقیم ہے۔ جو تواتر و تسلسل کے ساتھ اس میں الیٰ یَوْمَ الْقِيَامَةِ جاری کر دیا گیا ہے۔ آیہ یُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ میں تمام ملت مصطفوی سے خطاب اور کتاب و حکمت کی ودیعت اسی حقیقت کی وضاحت ہے۔ جو تواتر ملکہ تزکیہ و تعلم کو مستلزم ہے۔ کیونکہ وہ کتاب مجید کی نورانی قوت ہے۔ جو اس کی نورانی معنویت کے ساتھ نفوس روشن میں متواتر منتقل ہوتی جاتی ہے۔ اور وہ کافۃ الناس کی طرف ہر عہد میں کشف و استقامت نفوس یعنی ایفائے مقصد فطری کی طرف دعوت مصطفوی ہے۔ پس جب نفس انسانی صَبْرًا وَعَمَلًا الصَّالِحَاتِ کا مکمل مصداق ہو جاتا ہے اور اس کی قوت نظری استمرار صبر سے ایمان مستحکم اور علم الیقین سے بہرہ ور ہو جاتی ہے۔ تو اس کا غیب مغفرت اور اجر کبیر سے بدل جاتا ہے۔ جو بَطَاقِ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصَّابِرِينَ وصول ذات الہی ہے۔ کیونکہ ایمان کا اجر ماہہ الایمان ہے۔ پس لطافت یا روح الہی جو نفس انسانی میں ودیعت ہے۔ نور علی نور کے نورانی تَلَطُّفِ وَالنَّعَامِ یعنی مغفرت سے تاریکی

لہ اسی عنوان کے زیر تحت آید متعلقہ پیچھے گزر چکی ہے۔

ملہ اور جو ہم میں کوشش کرتے ہیں ہم اپنے راستے ان کو دکھا دیتے ہیں۔ (ملکوت)

میں تحقیق اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔ (بقرہ)

کثافت کو منور کرتی ہوئی نفس انسانی میں منکشف اور جلوہ ریز ہو جاتی ہے۔ اور نور بر نور اللہ عزوجل کی خصوصیت ذاتی ہے۔ اس لئے کشف لطافت کہ وہ حکمت ہے۔ اپنی وسعت میں حسب درجات اجتناب و انابت غیر محدود و غیر معین ہے۔ جسے ہر چار گروہ معین (انبیاء، صدیقین، شہداء، صالحین جو نور علی نور کے انعام سے مشرف و منور ہیں) کی اس قربت روحانی (انکشاف روح علوی) سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ جس سے وہ معرفت ذات الہی میں مستغرق اور اس کی جمالی و جلالی صفات اور اس کے کمال میں منہمک ہیں۔ اور اوامر کی تعمیل اور نواہی سے اجتناب یعنی دستور عدل اور آیات حکمت کا ہر قانون اور اس کی نورانی معنویت ان کی نورانیت نفس کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔

الحاصل ان کے فکر صحیحہ اور اعتراضات کی نورانی حقیقت کی جلوہ گری سے ان کے شعور منور و روشن ہیں۔ جو ذات و صفات الہی کے لئے ان کی کمال تصدیق و شہادت ہے۔ کیونکہ روٹ روح تصدیق و شہادت ہے۔ اور شعور روٹ سے ہی تکمیل پاتا ہے۔ اور یہی تکمیل شعور حکمت ہے۔ جس کی علمی وسعت رُبح الہی کے کشف یا معرفت الہی سے حقائق ملکوتیہ کو احاطہ کر لیتی ہے۔ اور یہی مضمون حکمت ہے جو جملہ ملکات حکمت ذکا و فہم، اطمینان، تعقل، تحفظ و تذکر، تعلم کا جامع ہے۔ اور سید الکماء محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک میں اجتناب و انابت سے روٹ کی اس شوکت فاضلہ کے ساتھ مستحق ہے۔ کہ سب حکمائے ربانی انبیاء، صدیقین، شہداء، صالحین پر آپ کو افضلیت حاصل ہے۔ کیونکہ حضور صلعم کے نفس مبارک میں یہ حکمت اس کتاب مجید کے اسرار و انوار ہیں۔ جو

لَهُ فَآوَلَيْكَ بِرَحْمَةِ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّالِحِينَ وَحَسَنَ

أَوْلَيْكَ رَفِيقًا (النساء)

۱۶ عنوان اطمینان صفحہ ۲۱ مطالعہ فرمائیں۔



دین مکمل اور نعمت متم ہے۔ اور یہ اسی کتاب بزرگ کی مخصوص صفت کبیر ہے کہ اس سے قبل اس جامعیت سے کوئی صحیفہ یا کتاب آسمانی متصف نہیں۔ اور حضور صلعم کا صدر مبارک اس دریائے اسرار و انوار کا منبع ہے۔ جس سے اس کتاب مجید کی حکمت متواتر ملت اسلامیہ میں جاری و ساری ہے۔

جو كافة الناس پر امت حکیم و وسط کی افضلیت پر دلیل ہے۔ اس لئے کج صرف سید الحکماء محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی صاحب حکمت امت ہی تمام عالم پر برتری کا جائز استحقاق رکھتی ہے۔ کیونکہ صرف حکمت ہی کشف و استقامت نفس کی دلیل کے ساتھ تہذیب و تدبیر و سیاست و حکیم میں مایہ امر بالعدل ہے۔ یعنی وہ نور تاباں الہی ہے۔ جس کی روشنی میں ہر دو حقائق نفس اور ملکوت اس کے سامنے روشن ہو جاتی ہیں۔ اور بقاضائے تدریج ارتقا تا ابد اس میں وسعت لامتناہی متحقق ہوتی رہتی ہے۔ اور موت اس پر کچھ اثر انداز نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ روح الہی حال ہے اور روح بخاری محل ہے۔ پس جب جسم انسانی کو یہ جان پاک چھوڑ دیتی ہے۔ جو ان دو ارواح سے مرکب ہے۔ تو چونکہ روح الہی پر ہرگز فنا کا اثر مرتب نہیں ہوتا۔ اس لئے اس کے محل یعنی روح بخاری پر بھی موت اثر انداز نہیں ہو سکتی۔ حال و محل لازم و ملزوم ہیں۔ ایک دوسرے سے ہرگز جدا نہیں ہو سکتا۔ علی ہذا روح بخاری چونکہ تقویم عناصر سے اس سوز و جل نے جسم انسانی میں خلق فرمائی ہے۔ اس لئے ان ہر دو ارواح کا بحیثیت حال و محل اس جسم عنصری کی خاک سے تعلق جس کا وہ نتیجہ ہے۔ ضرور قائم رہتا ہے۔ اور یہی ان کے مقابر کے لئے دلیل موت ہے۔ پس مسلم حکیم کا نفس فعال جیسے سطح ارض پر تخلیق تقاضوں کی ایفا سے منکشف و مستقیم

لے اَمَلْتُ لَكُمْ دِينِكُمْ وَاَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا (مائدہ)

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا..... الْم (لقہ)

ہو کر سطح ارض پر برتری اور فضل کا جائز استحقاق رکھتا ہے ایسے ہی اس عالم سے عالم ثانی کی طرف منتقل ہونے کے بعد اس کا فعالی تصرف اس کی حیثیت فضل کا استقرار پائندہ اور ارواح متعلقہ میں نفوذ و میران سے حکیم ملت اسلامیہ کے فضل و برتری کا استحقاق مستمر ہے۔ اور یہی تواتر تصرف و نفوذ (ترکیب و تعلم) اسے اول المسلمین محمد بن المصطفیٰ احمد بن المجتبیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال کے ساتھ متحد قرار دیتا ہے۔ جسے تمام انبیاء گویا تمام کائنات پر فضل اور عزت عطا کر دی گئی ہے۔ اور یہی سطح ارض پر حکیم ملت اسلامیہ کی دلیل افضلیت ہے۔ اور یہی اس حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے مقصود ہے۔

(مشوران اخلاق نبوی اور قرآن حکیم مطالعہ و ماویں) فضل علی الانبیاء بست اعطیت بجوامع الكلم میں انبیاء پر فضیلت دیا گیا ہوں۔ مجھے (حقائق) سے و نصرت بالرعب واحدت لی الغنائم و جعلت مجھے جوامع الکلم عطا کئے گئے ہیں۔ اور میں رعب لی الارض مسجداً و طهوراً و ارسلت الی الخلق سے مسفور کیا گیا ہوں اور غنائم میرے لئے حلال کر دی گئی۔ و ختم لی النبیین (رواہ مسلم مشکوٰۃ) گئی ہیں۔ اور زمین میرے لئے مسجد ہوا گاہ سہ

## ذکا و فہم

إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... (الانعام)

عنصری و علوی حقائق کی ترتیب سے سرعت فکری کے ذریعہ صحت نتائج ذکا ہے۔ اور تحقق ملزومات سفلی و علوی سے ان کے لوازم کی طرف واسطہ فکر کے بغیر معاً انتقال ذہن فہم ہے۔ نفس ناطقہ انسانی جوامع حقائق ارضی و علوی ہے۔ اس لئے وہ اپنی خلقت میں عنصری و علوی حقائق کی ترتیب سے اخذ نتائج کی استعداد رکھتا ہے۔ اسی استعداد سے انسان الہیات اور نکیات میں طنی تنگ و تاخوت کرتا ہے۔ اور چونکہ عناصر میں اسے معائنہ کیفیت حاصل ہوتی ہے۔ اس لئے عناصر اور ان کی ترکیب و ترتیب بعض

لہ اور طہور (قدس) بنادی گئی ہے اور تمام خلق کی طرف مجھے مبعوث کیا گیا ہے اور مجھ پر انبیاء کو خم کر دیا گیا ہے۔

یعنی نتائج پیدا کرتی ہے۔ جو علم طبیعیات کا مایہ ناز و افتخار ہے۔ گویا اس کی استعداد بلند و پست علویات و عنصریات میں صرف شہود کے ساتھ ہی متحقق اور مکمل ہو سکتی ہے۔

عنصریات و علویات اور ان کے نظم و نسق میں غور و فکر سے ان کے خالق کی معرفت کے جاوہ مستقیم کا اقتراح گویا اس کی اساس تخلیق یعنی کثافت و لطافت کا فطری تقاضا ہے۔ اور جب تک وہ اپنی اس فطرت پر قائم ہے۔ جس پر اُسے پیدا کیا گیا ہے تو وہ ضرور اپنی حقیقت تخلیق کے تقاضا سے اپنے خالق کو عنصری و علوی مقدمات کی ترتیب سے پہچاننے کی پوری سعی کرتا ہے۔ کیونکہ حقیقت علوی کا اپنے اصل کی طرف شعوری رجوع اور کثافت ارضی کا معتدل خلقتی نسبت سے خالق حقیقی کی طرف فطری لگاؤ فطرت ہے۔

چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اس فطرت نے جس پر آپ کو بحیثیت بشر اللہ عزوجل نے خلق فرمایا۔ ملکوت کے مطالعہ سے اور ان کے افعال کو ترتیب دینے سے یہ صحیح نتیجہ مرتب کر لیا۔ کہ اس تمام منظم اور مقدم نظم کائنات پر صرف وہی فاطر السموات والارض بہ نظم و تدبیر قاهر و غالب ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زبان سے اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

قَالَ لَا أُحِبُّ الْأَفْلِينَ ..... اس نے کہا میں غروب ہونے والوں کو

پسند نہیں کرتا.....

..... إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ  
الْمُشْرِكِينَ ۝ (انعام)

میں اپنا رخ اس کی جانب متوجہ کرتا ہوں جس نے زمینوں اور آسمانوں کو خلق فرمایا اور میں مشرکین سے نہیں ہوں۔

یہ ملکہ ذکا ہے۔ جو انسان کی تخلیق حقیقت کا لابدی اور اولین تقاضا ہے کہ وہ اپنے خالق حقیقی کو ترتیب مقدمات حقائق سے ضرور پہچان لے اور ان نزوات

سماویہ اور ارضیہ سے ان کے لازم یعنی ان کی حیثیت تخلیق جو اس فاطر السموات والارض کے دست خلق سے قائم ہوئی ہے۔ اس کی قوت نظری میں ممکن ہو جائے۔ یہ ملکہ ذکا و فہم ہے۔

علیٰ ہذا جب وہ صراطِ مستقیم جو علیٰ لطافت و کثافت ہے۔ علیٰ الکبیر فاطر السموات والارض عز و جل کی جانب سے اس جامع لطافت و کثافت یا صاحب حقائق علویہ و ارضیہ انسان کی قوت نظری کے سامنے پیش ہو تو وہ اپنی فطری حقیقت جامع کے تقاضا سے اس کو قبول کرے۔ یہ ملکہ ذکا و فہم کی صحت ہے۔ کیونکہ لطافت و کثافت کا اجتماع اساس قیام بالقسط یا اعتدال ہے اور اس کا اعتدال تحقق اعتدال کا تقاضا کرتی ہے۔ اور عدل وزن نفس کے ہر دو جوانب میں کامل استقامت کے ہم معنی ہے۔ اور استقامت صراطِ مستقیم کو لازم قرار دیتی ہے جو انراط و تفریط کی دو کجیوں کے درمیان راہِ عدل ہے اور اسے استقامت حاصل ہے۔ یہ صحت ذکا و فہم ہر دو ملکات کی شہودی اور نورانی حقیقت کی طرف فاتحۃ الابواب ہے۔ جو نفس انسانی میں حقائق علوی و سفلی کے کشف و محفل یا عدل سے متحقق ہوتی ہے۔ اور حقیقت نفس کو پالنے سے ملکات ذکا و فہم کی تکمیل ہے۔ کیونکہ حقیقت نفس کی دریابی کو ہی ابتداء و انتہائے ذکا و فہم ہونا چاہئے۔ اس لئے کہ ہر دو ملکات اسی کا خاصہ ہیں۔ اور ان کا عمل معرفت ہے۔ پس نفس انسانی جو جامع حقائق علوی و سفلی ہے اور اس کی علوی حیثیت کثافت کے پردہ غیب میں پنہاں ہے۔ یہ اپنی حقیقت کے ساتھ ذکا و فہم میں اس وقت متحقق ہوتی ہے۔ جب اس خالق حقیقی علیٰ الکبیر عز و جل کے الوار ذات کا (جسے اس کی ذکا و فہم فطری نے جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے۔ پہچانا ہے) مشاہدہ کرتی ہوئی اپنی نورانی حقیقت کے ساتھ روشن ہو جائے۔ کیونکہ وہ روح الہی ہے

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَرَبُّ الْعَالَمِينَ وَهُوَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (النحل)

اور اس کی حقیقت نور ہے اور اس لئے اس کا کشف معرفت الہی کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ پس وہ ملکوت ارضی و سماوی کو جن کی ترتیب سے اس نے اس کی ذات قدس پر دلائل فارقہ قائم کی ہیں۔ مشاہد و عیاں دیکھ لیتی ہے۔ اور یہ حقیقت اسی صراطِ مستقیم کی جاہ پیمائی سے نفسِ ناطقہ میں متحقق ہوتی ہے۔ جو اس خالق حقیقی کے ترشح ذاتی میں استغراق ہے اور اس کی علم و حکمت کے پرتو کو اس کے نفس میں متحقق کرتا ہے۔ وہ عز و جل اپنی ذات پر اپنی ذات کے علم سے شاہد ہے۔ اور وہ نفسِ ناطقہ بھی اس کی معرفت سے اس کی ذات پر شہادت دیتا ہے۔ اور اس عز و جل کا علم بحیثیت خالق جملہ مخلوق ارضی و سماوی کو محیط ہے۔ وہ نفسِ ناطقہ اس کی ذات میں استغراق سے تمام ملکوت کا مشاہد و معائن ہو جاتا ہے۔ مندرجہ ذیل آیات اسی حقیقتِ عظمیٰ کا توضیح و بیان ہے۔

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ  
وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ (آل عمران) معبود نہیں اور فرشتے اور اولوالعلم وہ قائم بالقسط ہے

اللہ عز و جل اپنی ذات کے علم سے اپنی ذات پر شاہد ہے۔ کیونکہ شہادت متکلم رویت ہے۔ اور رویت علم الیقین ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ اس کا خلیفہ جو روح الہی کا حامل ہے۔ اپنے نفس کی معرفت سے جو کمال ذکا و فہم ہے۔ اس عز و جل کی ذات پر شہادت دے اور اس کی حقیقت نفس معرفت الہی کے ساتھ نورانی اتحاد رکھتی ہو۔

وَعَبْدٌ رَبِّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ (حجرا اپنے پروردگار کی عبادت کر حتیٰ کہ تجھے یقین حاصل ہو۔ یعنی ماسوی اللہ کو مٹا دے اور اس عز و جل کی الوہیت کو نفس میں متحقق کر دے تاکہ تو صاحب علم ہو جائے۔ کہ بمطابق آیات بالا علم ذات الہی پر شہادت کا استحقاق ہے۔ جو ذکا و فہم میں کشف روحِ علوی کا تحقق ہے۔

اور مستلزم یقین ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَكَذَٰلِكَ نُبَيِّنُ لِقَوْمٍ أُولِيَ الْأَلْبَابِ أَيْبَاءَهُمْ مَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (الأنعام)

اور اسی طرح ہم دکھاتے ہیں ابراہیم کو آسمانوں اور زمینوں کی ملکوت اور تاکہ وہ یقین کرنے والوں سے ہو۔

روئت ملکوت نور علی نور کے نور کی جانب اہل یا کشف روح علوی کے ساتھ لازم ہے۔ کیونکہ وہ نور علی نور علیم و حکیم ہے۔

گویا نفس انسانی کی علوی حیثیت معرفت الہی اور بالتبع روئت ملکوت سے متحقق ہوتی ہے۔ علیٰ ہذا اس کی کثافت حیثیت لمعات نور کے تحمل سے اپنی حقیقت تمہیدہ ذکا و فہم میں متحقق کر دیتی ہے۔ اور نفس انسانی میں لطافت و کثافت کی ترکیب تدریجی حیثیت سے کشف و قبول نور کے لئے تسلسل ناپیدا کنار اور اس کے تحمل و استقلال کا موجب ہے۔ الحاصل کشف لطافت علوی اور کثافت ارضی کا تحمل کشف معرفت نفس ہے۔ جو ظنی تاریکی کو یقین شہودی سے بدل دیتا ہے۔ اور معرفت الہی کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ آریہ ذیل میں ہی آفتاب نور و رخشاں ہے۔

وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ ۝ وَرَفِئُ  
الْأَنْفُسِ أَفَلَا تَبْصُرُونَ (الذاریت)

زمین میں (جو انسان کا جائے قرار ہے) صاحبان یقین کے لئے نشانیاں ہیں (جن کے نفوس کثافت ارضی کے تحمل کشف لطافت علوی سے نور یقین پا چکے ہیں) اس لئے ان کے ملکات ذکا و فہم حقائق ماحولیہ کی ترتیب اور اس کے نتیجہ کی نورانی حقیقت سے بطور شہود متحقق ہیں) اور تمہارے نفوس میں کیا تم نہیں دیکھتے۔ (مقصد بصر روئت مقصود حقیقی ہے۔ اس

لئے بصیرت نفس معرفت الہی کے  
ساتھ متحد الحقیقت ہے جو غائت ذکا

و فہم ہے

جہد کن در بیخودی نمود را بیاب زود تر واللہ اعلم بالصواب (رومی)  
اور آیات یُہدِی اللہ لِنُورِهِ مَن یَّشَاءُ اور لَکُمْ أَجْرٌ هُمْ وَ لَوْ هُمْ  
کا تطابق اسی اتحاد حقیقت عظمیٰ پر شاہد ہے۔

یس معرفت الہی کی جد و جہد نفس ناطقہ کا فطری تقاضا ہے۔ اور اس کا  
ایسا نفس ناطقہ کی حقیقت تکمیل ہے۔ اور اس کی دریابی کمال ذکا و فہم ہے۔ کیونکہ  
وہ ذات عز و جل جس پر ملکوت سماویہ و ارضیہ کی ترتیب سے نفس انسانی دلائل  
قائم کرتا ہوا اس پر ایمان لانا ہے۔ اس کی معرفت سے وہ ان کو اپنے حقائق کے  
ساتھ دیکھ لیتا ہے۔ یعنی مدلول و دلیل اس کے سامنے شاہد ہو جاتی ہے۔  
اور ذکا و فہم میں اس کا ظن یقین سے بدل جاتا ہے۔ اور چونکہ وہ علوی  
پر تو کے ساتھ جامع حقائق ملکوتیہ ہے جس پر اس کے لئے تمام نظام  
ملکوت کی تسخیر شاہد ہے۔ اس لئے وہ حقیقت نفس کی معرفت ہے۔  
جو فطرت ملکات ذکا و فہم ہے۔

ملت خنیفہ کے پیشرو اول حضرت ابراہیم علیہ السلام کا نور معرفت سے  
ملکوت ارضی و سماوی کا شہود و رویت ذکا و فہم کی شوکت تکمیل ہے اور شہود  
مدلول سے دلیل کا لزومی شاہد ہے۔ علیٰ ہذا عبادت الہی اور رویت ملکوت  
سے تحقق یقین میں اشتراک کیفیت معرفت الہی کے ساتھ حقائق ملکوتیہ کے  
کشف و شہود کو لازم قرار دیتا ہے۔ جو حقائق نفس کی شہودی رویت و حمل

لہ اللہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی طرف رہنمائی فرماتا ہے (نور) لہ ان کے لئے  
ان کا اجر ہے اور ان کا نور ہے۔ (نور)

ہے۔ اور علوی پرلو کے ساتھ حقائق ملکوتیہ کا نفس انسانی میں اجتماع اور خالق حقیقی کی طرف سے ان کا تودلیہ یہ مقدمات ہیں۔ ان کی ترتیب سے اس عزوجل کے ترشحات میں استغراق اور استغراق سے کشف و تحمل کا تحقق ذکا و فہم میں حقائق علوی و سفلی کی نورانی معنویت کا تحقق ہے اور سید و سرور محمد بن المصطفیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صدر پاک میں اس نور علی نور کی جلوہ گری اور حقائق ملکوت ارضی و سماوی کی رویت و شہود کا الفا اسی حنیفی ذکا اور فہم کی تجلی ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ  
 دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا  
 كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (الاعراف)  
 جو دینِ قیم ملتِ ابراہیم حنیف ہے۔

اور ملتِ اسلامیہ کے نفوس مجری البحر میں اسی حنیفی ذکا و فہم کے نورانی دریائے بے کراں کو رویت ملکوت کے ساتھ الی یوم القیمہ جاری کر دیا گیا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ  
 لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ  
 حَنِيفًا (النساء)  
 اس سے بہتر بحیثیت دین کون ہو  
 سکتا ہے جس نے اپنا منہ اللہ کے  
 لئے جھکا دیا۔ اور وہ محسن ہے اور اس

نے ملتِ ابراہیم حنیف کی پیروی کی۔  
 جب یہ ثابت ہو چکا کہ خالق حقیقی کی معرفت نفسِ ناطقہ کے حقائق کی  
 معرفت سے روشن ہوتی ہے۔ یعنی معرفت الہی فطرت انسانی کا ناگزیر اور  
 فطری تقاضا ہے۔ تو اس جادۂ مستقیم کی شناخت جو فطری حقائق کو روشن  
 کرنے کا ذریعہ ہے۔ فی الحقیقت صرف وہی ذکا و فہم کا مقدس ملکہ ہے۔  
 جو حقائق عنصری و علوی کی رویت حقیقی سے ان مقدس ملکات کو مکمل کر



دیتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَمَا فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا لَدَيْهِ أَسْبَاطٌ  
وَالَّذِينَ يُذَكِّرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقَعُودًا  
وَعَلَىٰ جُنُودِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ (آل عمران)

زمین و آسمان کی پیدائش اور دن رات  
کے اختلاف میں ان عقلمندوں کے لئے  
نشانیوں ہیں۔ جو اللہ کا ذکر کرتے ہیں  
کھڑے بیٹھے لیٹے اور زمین و آسمان  
کی پیدائش میں فکر کرتے ہیں۔

یعنی ذکر الہی سے اس نور علی نور علی الکبیر عزوجل کے ترشح ذاتی یعنی اسہم  
ذات نور علی نور میں استخراق نفس ناطقہ کو منظور کر دیتا ہے۔ اور ملکوت ارضی و  
سماوی کے حقائق اس کی توت نظری میں جلوہ ریز ہو جاتے ہیں۔ پس یہی لوگ  
اصطلاح الہی میں ملت اسلامیہ کے اولوالالباب یعنی صاحب ذکا و فہم ہیں۔  
اول المسلمین رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی توت نظری میں بمطابق آیات  
مَا كَذَّبَ الْفِرَّادَ مَا سَأَىٰ (نجم)  
اس کے دل نے تکذیب نہیں کی۔ جو کچھ  
اُس نے دیکھا۔

وَلَقَدْ رَآهُ نَسْلًا لَّهُ آخِرًا ۗ (نجم)  
البتہ تحقیق اس نے دیکھا۔ اس کو ایک  
بار دگر حضرت ابن عباس فرماتے ہیں۔  
حضور صلعم نے اللہ عزوجل کو اپنے قلب  
سے دو بار دیکھا۔

معراج کی حقیقت عظمیٰ متحقق کر دی گئی جو رویت و شہود کا درجہ نقوی ہے  
اور ان آیات کتاب میں پہاں ہے۔ اور ان کی شہودی شکل ہے۔ اور بمطابق  
وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ۗ وَتَمَّامُ عُلُومِ دَاسِرِ الْكِتَابِ مِلَّةِ اِسْلَامِيَّةِ مِيں  
متواتر جاری کر دیئے گئے۔ جو علوم نبوت کی وراثت مسلسل ہے۔

لہ عنوان احادیث طیبہ کی روشنی میں علوم نبوت مطالعہ فرمایا جائے۔ لہ انکو کتاب و حکمت سکھانے (جمعہ)

گویا اس مقدس ذکا و فہم کی غایات تجلیہائے ذات و صفات الہی کی روٹ و تحمل ہے۔ جس سے فہم حقائق علوی و سفلی میں استحکام و استقلال رونما ہوتا ہے۔ اور مقدمات امور علوی و سفلی کی ترتیب سے اخذ نتائج میں غلطی نہیں ہوتی۔ کیونکہ نفس ناطقہ ان حقائق کی معرفت سے ذاتی حجابات کو خاک کر دیتا ہے۔ اور انوار الہی کی روٹ و تحمل سے اپنی حقیقت کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے اور ملکوت کو چشم شہود سے دیکھتا ہے۔ اور استقلال تنویر کے سبب روٹ میں غلطی نہیں کرتا۔ علیٰ ہذا عالم ظاہر میں وہ امور پیش آئندہ میں ترتیب مقدمات متعلقہ سے نتائج صحیحہ اخذ کرتا ہے۔ اور تحقق طرزوات سے لوازم کو معاً متحقق کر دیتا ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ رُحْمًا تَهَارًا سَالِحِي نَهْ بَطُّكَ نَهْ كِرَاهُ بُوَا  
رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی چشم شہود نے روٹ حقائق میں بہرگز غلطی نہیں کی۔ کیونکہ وہ صلعم نور ناپیدا کنار کو اس منور نفس ناطقہ کے ذریعہ مشاہدہ فرما رہے جس کی حقیقت علوی اپنی اس کیفیت نورانیہ کے ساتھ متحقق ہو چکی ہے جسے افضلیت پر افضلیت حاصل ہے۔ اس لئے غلطی شہود کا ہرگز امکان نہیں ہو سکتا۔

لطافت و کثافت کی اپنے حقائق کے ساتھ جلوہ گیری و جلوہ گیری جو نور و تحمل سے مایہ دار ہے اور وزن نفس میں بہر دو حقائق کی کامل راستی و استقامت ہے۔ عنصریات و علویات میں غلطی کا امکان ختم کر دیتی ہے۔ اور منور کثافت کو تاریک کثافتی محسوسات بے راہ نہیں کر سکتے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا امور ظاہر میں ترتیب مقدمات سے اخذ نتائج صحیحہ اور فہم حقیقت اسی مقدس ذکا اور فہم کی حقیقت پر شاہد ظاہر ہے۔ اور ان کی صحت نلیت کاملہ سے متحقق ہے۔ جو تاریک رجحان کثافت سے ان ملکات کو پاک اور مطہر

قرار دیتی ہے۔ اور ان کی فطرت میں کشف لطافت اور تنویر کثافت سے جو تکمیل شعور اور ایقائے حوائج حیات عنصری میں آئینی ایسا یا اعتدال کا موجب ہے۔ صحت قائم کرتی ہوئی ذکا و فہم کی حقیقت کو تحقق کر دیتی ہے۔ اس لئے کہ نفس ناطقہ انسانی کا کشف و کھل معرفت الہی کا تحقق ہے۔ اور چونکہ نفس انسانی علوی پر تو کے ساتھ حقائق ملکوتیہ کے اجتماع سے مایہ دار ہے۔ اس لئے علوی کشف کے ساتھ حقائق ملکوت کا اس کے نفس میں روشن ہو جانا ذکا و فہم کی تکمیل کا موجب ہے۔ پس ان ملکات کی تکمیل پر عالم باطن اور عالم ظاہر سے متعلقہ مقدمات کو ترتیب دیتے ہوئے صحت نتائج کے ساتھ اس کی فطرت فطر کی طرف نہیں جھکتی۔ یہ ذکا و فہم کا نورانی اور آئینی تقدس و کمال ہے۔ جسے ملت اسلامیہ کے نفوس میں الی یوم القیامہ جاری کر دیا گیا ہے۔ جو تمام نبی نوع پر دلیل افضلیت ہے۔ اور اول المسلمین خلیفۃ اللہ فی الارض محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت میں صرف اسے ہی حاصل ہے اور بطلان آیات

فَقَرَّمْنَا هَٰذَا سَلْطَنًا (انبیاء) ہم نے وہ امر سلیمان کو نبی دیا۔  
 ..... لَيْسَتْ خَلِيفَتُهُمْ فِي الْأَرْضِ مِمَّا  
 اَسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ..... (نور) کو خلیفہ کیا تھا۔

استخلاف فی الارض کا مایہ تہذیب و تدبیر و سیاست ہے اور آج اس فرویت خلافت الہیہ سے ذکا و فہم ملت اسلامیہ اور عز و شرف پر جلوہ فرما ہے اور یہی ذکا و فہم مستخلف عز و جل کا نور ہے۔ اور مندرجہ ذیل حدیث نبوی صلعم اسی نورانی ذکا و فہم کی عظمت و مہیبت کی منظر ہے۔

القوفر اسۃ المؤمن فانہ ینظر بنور مومن کی فراست سے ڈرو۔ پس تحقیق اللہ (ترمذی) وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے۔

وہ عز و جل نور علی نور سموات اور ارض پر بنظم و تدبیر قائم و غالب ہے یعنی نور قوت نظم و تدبیر ہے اور خلافت الارض نوع انسانی میں روح بخاری کے ساتھ روح الہی کی ولایت بطلان آریہ

وَسَخَّرَ لَكُمْ مَنَاقِبَ السَّمَوَاتِ وَمَنَاقِبَ الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ (المجاشیہ) اور تمہارے لئے مسخر کر دیا گیا جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ

زمین میں ہے۔ اس کی طرف سے

ملکوتِ سماوی و ارضی کی اس کیلئے دلیلِ تسخیر ہے اور اس کے نفسِ ناطقہ کا جو جامعِ حقائقِ علویہ و ارضیہ ہے۔ نورانی کشف و تجلّی حقیقتِ سخنِ اس کے سامنے روشن کر دیتا ہے کیونکہ وہ معرفتِ الہی کے ساتھ بہ استقلال متحد الحقیقت ہے اور یہی اس کا یہ مقدسہ مقصود ہے  
 وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ (القرآن) جو شکر کرتا ہے پس تحقیق وہ اپنے نفس کے لئے شکر ادا کرتا ہے  
 یعنی نفسِ ناطقہ میں شکر الہی ہے روحِ الہی کا کشف اور روحِ بخاری کا بہ تدریج و استقلال تجلّی نور علی نور کی لامتناہی نورانی وسعت کا تا ابد قبول ہے یا یوں کہ اور شکر الہی کو شکر نفس کیساتھ نورانی اتحاد عطا کرتا ہے کیونکہ نفس حاملِ روحِ الہی ہے پس وہ شرطِ اختلاف فی الارض ہے کیونکہ مستخلف عزوجل نور علی نور ہے۔ اختلاف فی الارض تمام کائناتِ انسانی میں دلیلِ تنویر سے مستخلف فعال ملایرید عزوجل کے امر مقصوداً ہے اِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (البقرہ) کی تمکینِ نیابت ہے یا اس کا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے اور تمام ملکوتِ ارضی و سماوی کو اس حجتِ ساطحہ کیساتھ خلیفۃ اللہ کے سامنے روشن کر دیتا ہے کہ یہ سب ملکوتِ جامعِ حقائقِ نوعِ انسانی کے لئے مسخر ہیں اور خلیفۃ اللہ کے حقائقِ نفسِ منکشف اور مستقیم ہیں پس اس کے نفسِ ناطقہ میں مقدماتِ علوی و عنصری کی ترتیب سے اخذ نتائجِ صحیحہ یعنی ناکہ ذکر اور تحققِ طرزات سے فہم لوازیم یعنی ناکہ فہم اساس امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے۔

# الطمینان

يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً فَادْخُلِي

فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّاتٍ (فجر)

قوتِ نظری میں تحققِ شہود یا روشت اس کے تقاضا کی ایما سے الطمینان متحقق کر دیتی ہے۔ اور اضطراب رفع ہو جاتا ہے یعنی الطمینان وہ کیفیت ہے جو نفسِ ناطقہ کی ہر چہار تومی کی تعدیل سے حکمت کے متحقق ہونے پر نفسِ ناطقہ پر طاری ہو جاتی ہے۔ تا آنکہ کشاف و لطافت مزج منور ہو کر اس اللہ عزوجل کے الوار کے ساتھ ایسی جنسیت پیدا کر لیتی ہے کہ انوار ذات کے لامتناہی تجلّی کے قبول سے اس میں اضطراب پیدا نہیں ہوتا۔ اور یہ غایاتِ الطمینان ہے۔ لطافت

۱۔ بالتحقیق جب اس کا امر کسی چیز کا ارادہ کرتا ہے تو اس کو فرماتا ہے ہو جا۔ پس وہ واقع ہو جاتی ہے۔ (البقرہ)

علوی اور کثافت ارضی کی ترکیب اپنی فطرت میں ایسا اضطراب رکھتی ہے۔ کہ  
 جب تک وہ اپنے خالق کے ساتھ روشن نہ ہو جائیں یعنی لطافت کی نورانی  
 حقیقت اور کثافت کا تحمل انوار محقق نہ ہو جائے۔ اس وقت تک ان کے مقتضیات  
 کی تشنگی ایفا کے لئے مضطرب رہتی ہے اور یہ فطرت ہے۔ لطافت اپنی حقیقت  
 کو کثافت کے پردہ غیب میں جب عیاں نہیں دیکھ سکتی تو نفس انسانی میں  
 وساوس اور شبہات کا اضطراب بپا ہو جاتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔  
 ﴿مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾ (الناس) کے سینوں میں وسوسے ڈالتا ہے۔... الخ  
 یہ وہ فطرت ہے۔ جس پر انسان کو پیدا کیا گیا ہے اور انسانی تخلیق کا  
 تجزیہ اور اس میں غور و فکر اس کی اس خلقی کیفیت پر علمی حیثیت سے شاہد  
 ہے۔ اور خالق حقیقی اس مضطرب کیفیت کی تصدیق کرتا ہے اور ہر متنفس جب  
 اپنے اندرون کی طرف غور کرے گا۔ تو بالیقین اس کیفیت کو اپنے نفس ناطقہ میں  
 ضرور اضطراب انگیز دیکھے گا۔ اور وہ خود اس کیفیت پر شہادت دے گا۔  
 گویا یہ اضطراب اپنی فطری کیفیت کے ساتھ اطمینان کا متقاضی ہے۔ اور  
 اطمینان خلق جدید ہے۔ اور اس خالق حقیقی کا دستِ تصرف چاہتی ہے۔ کہ  
 نفس ناطقہ کی حقیقت تخلیق کو جو پردہ غیب میں پہاں ہے آشکارا کر دے اور  
 وہ اس کے نورانی ترشحات یعنی کلام حق میں استغراق ہے۔ جو نفس ناطقہ پر اپنی  
 نورانی تجلی سے متجلی ہو کر وساوس اور شبہات سے اس کی قوت نظری کو روٹ  
 و شہود کی روشنیوں میں پاک کر دیتا ہے۔ اور اسے اس سوز و جل کی عبودیت کی  
 حقیقت میں داخل کر دیتا ہے۔ اور نورانی جنسیت سے اس کی ذات کے ساتھ  
 وابستگی کو محقق کر دیتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ ۖ ارجعي إلی  
 رَبِّكَ ۖ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً ۖ فَادْخُلِي فِي  
 طَوْفٍ رَاضِيَةٍ ۖ وَمِنْ رِضْوَانِهِ لَوْطٌ لِّأُولِي  
 الْأَبْصَارِ ۖ الَّذِينَ هُمْ فِيهَا مُقِيمُونَ ۖ وَالَّذِينَ  
 كَفَرُوا لَأُولَٰئِكَ السَّعِيرُ الْأَعْلَىٰ

عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّتِي ۝ (نجر) داخل ہو جا اور میری جنت میں داخل ہو جا۔

اور کلام حق میں استغراق احکام کی تعمیل اور ذکر اسم ذات اور نوافل میں تزلزل و ثابت سے مستحق ہوتا ہے۔ (کلام حق دستور کامل اور جامع مکمل ہے) اور ذکر اسم ذات کا بمطابق وَادْخُلِي جَنَّتِي بِفِي نَفْسِكَ (اپنے پروردگار کا ذکر کر اپنے نفس یا قلب میں (اعراف)) ہر سانس (جو اس دنیا میں انسان کے رُوح بخاری اور رُوح علوی کے تعلق و اتحاد کی حیثیت یعنی نفس و قلب کا مدار ہے) کے ساتھ جو اندرون میں داخل ہوتا ہے یا باہر نکلتا ہے۔ ہم نفس ہونا ضروری ہے اور اس طرح وہ ہر گونہ عبادات کو اور جملہ اوقات کو اور انسان کی ہر کیفیت کو محیط ہو سکتا ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

يَذْكُرُونَ اللّٰهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَّوَعْلَىٰ ۝ وَ اللّٰهُ كَاذِبًا كَرِيْمًا ۝

(آل عمران)

اور اللہ عز و جل کے فرمان قدس کی روشنی میں اس کا اسم ذات اللہ ہے جس کا کسی اور پر اطلاق نہیں ہو سکتا اور اس کی حقیقت وہ ذات نور علی نور عزوجل ہے پس اس میں استغراق بمطابق يَهْدِي اللّٰهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ (اللہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی طرف رہنمائی فرماتا ہے) تنویر سے نفس ناطقہ کو اضطراب سے شفا بخشنا ہوا مطمئن کر دیتا ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

اَلَا يَذْكُرُ اللّٰهُ تَطٰوُّنَ الْقُلُوْبِ (رسد) مطلع ہو جاؤ کہ صرف اسی کے ذکر سے دل مطمئن ہو سکتے ہیں۔

لطافت کی کشف حقیقت اور کثافت کی تنویر اس کو ارضی ہوا یا تخریبی اضطرابات سے پاکیزہ کرتی ہوئی اپنے مقتضیات کی ایفاء میں عادل اور مطمئن کر دیتی ہے۔

میں غیر متور مضطرب کثافتی محرکات و تحمل نہیں پاسکتیں۔

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا قول و فعل حضور صلعم کے نفس ناطقہ میں متعلق  
وحی اور شہود کے استقلال سے مطمئن قوت نظری کی اس فکری اساس پر  
ہے جو رویت و شہود کی لامتناہی تجلیوں سے مایہ دار ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے  
وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا  
وَحْيٌ يُوحَىٰ (نجم) لیکن وحی جو اس کی طرف بھیجی گئی ہے۔  
اس خاتم النبیین المبعوث الی كافة الناس صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مقدس  
میں مخصوص تربیت الہی اور شہرتی تاس سے جو تدریجی استعداد کی سرعت تکمیل ہے اور خاصہ  
اجتہاد ہے۔ اور حضور صلعم کے توسط سے حسب درجات انعامیہ مجتہدین امت  
مصطفوی اس سے پرہ ور ہیں۔ اور مجاہدات و عبادات سے جو خاصہ انابت  
ہے۔ اور منیبین امت میں تسلسل کے ساتھ جاری ہے۔ کامل الطہیان و اعتدال  
مشکم و مستز ہو گیا۔ کہ روحانی عظیم الشان بار عظیم نزول وحی اور کشف و شہود کو  
حضور صلعم کے نفس مبارک نے کمال الطہیان سے قبول کیا اور تجلی ذات سے  
نفس مبارک میں ہرگز اضطراب پیدا نہ ہوا۔ کیونکہ لطافت و کثافت منزعہ  
کی تنویر کامل تجلی اور شہود کے ساتھ ہم جنس ہو کر جو اس کی حقیقت ہے۔ اس  
کو بے اضطراب قبول کرتی ہے۔ آیۃ مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ میں اسی الطہیان  
کی شرح ہے۔ کیونکہ اضطراب سے دل رویت کی تصدیق نہیں کرتا۔ اضطراب  
تصدیق قلبی کے شعور کو باطل کر دیتا ہے۔ مشاہدات کی تصدیق قلبی الطہیان  
کامل سے ہی ممکن ہے۔ الطہیان نفس و قلب تجلی انوار الہی کے ساتھ قلب  
منور کے اتحاد جنسیت کو مستلزم ہے۔ جو تربیت الہی اور اس عز و جل  
کے ترشحات میں استغراق سے متحقق ہوتا ہے۔ (شعب الایمان میں بیہتی نے  
حضرت علی کریم اللہ وجہ سے روایت کی ہے)

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ (شوری) اے اے دل نے تکذیب نہیں کی جو کچھ اس نے  
کہا

ان الایمان پیدا و لمظہ بیضاء فی القلب ایمان ایک سفید نقطہ کی صورت میں قلب  
 فکلما ازداد الایمان عظماً ازداد ذلک پر ظاہر ہوتا ہے۔ جوں جوں ایمان بڑھتا  
 البیاض فاذا استکمل الایمان ابیض القلب جاتا ہے۔ یہ سفید ہی ابھی بڑھتی جاتی ہے۔  
 کلمہ..... الخ پس جب ایمان مکمل ہو جاتا ہے۔ تو تمام  
 قلب سفید ہو جاتا ہے۔

گویا قلب شہود و تجلی نور الہی کا جلوہ گاہ ہے۔ جس میں ترشحات ربانی میں  
 استغراق مسلسل سے انوار و تجلی کے ساتھ جنسی اتحاد متحقق ہو جاتا ہے۔ جو اس  
 کی حقیقت کا کشف و تحمل ہے۔ آیہ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ میں معیت  
 الہی اسی اتحاد جنسی پر شہادت ہے۔ گویا یہ لطافت و کثافت ممزجہ کے تقاضا  
 کی ایفاء سے اس کی کیفیت اعتدال ہے جو تجلی نور ذات الہی کو اب بے اضطراب قبول کرتی رہی اور اعتدال  
 الطینان جامع مکارم ہے۔ عالم ظاہر میں اضطراب انگیز ادراکیات و تحریکات کے  
 پیش آنے سے حضور صلعم کے ذہن مبارک کا مضطرب نہ ہونا اسی اعتدال کامل  
 اور لامتناہی الطینان کی ظاہری علامت اور اس پر دلیل روشن ہے۔ جو دست  
 تربیت الہی سے حضور صلعم کے نفس مقدس میں متحقق ہو چکا ہے۔ اور بطابق  
 آیہ اِنَّا سَنُلْقِيْ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيْلًا (تحقیق ہم تجھ پر اب بوجہ قول ڈالیں گے) (نزل)  
 لفظی و معنوی بار عظیم کے برداشت کرنے کی استعداد ہے۔ جس کا استحکام  
 و استمرار نورانی ترشحات میں استغراق سے قائم رہتا ہے۔ جسے سید و سرور  
 محمد المصطفیٰ احمد المجتبیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں تاہم امت  
 مرحومہ میں جاری کر دیا گیا ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل سورہ منزل میں حضور صلعم  
 کو مخاطب فرماتے ہوئے اس جاوہ اعتدال کی تشریح فرماتا ہے۔ جو نفس ناطقہ  
 میں نرتیل قرأت اور ذکر مدام سے الطینان کو متحقق اور مستحکم کرنے کا صراط

سہ جانبہ لو تحقیق التمتین کے ساتھ ہے (لقرہ۔ توبہ) تحقیق تقویٰ شعور کی نورانی حقیقت کا کشف ہے



مستقیم ہے تا آنکہ فرمان  
 اِنْ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ  
 اِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا (مزل) کی طرف راستہ اختیار کرنے۔  
 اس صراطِ مستقیم کو ملتِ اسلامیہ کے لئے اِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ جاری فرما  
 دیا ہے۔ جو نفوسِ ملت میں تحققِ اطمینان سے انہیں عبودیتِ کاملہ میں داخل  
 کرنے کا ذریعہ ہے۔ جو دنیا میں وراثتِ ارض اور آخرت میں جنت اور رضوان  
 کا استحقاق ہے۔ وہ عبادِ صالحینِ اطمینان سے جو تقاضائے اعتدال ہے۔ اس  
 قائم بالقسط اللدعوٰی و جل کے صفات سے متصف ہیں۔ جو تمام ملکوت پر بالقسط  
 غالب و قاہر ہے۔ یعنی ان کا فکر اور فکری اساس پر ان کا قول و عمل اضطراب  
 سے پاک اور منزہ ہے۔ گویا ان آمین بالعدل نفوس کے ترشحات و فکری  
 صلح و جنگ۔ نظم و ضبط۔ حکیم و فیصلہ میں معیارِ تنصیف و تقسیط ہیں۔ اور ان  
 کی فطرتِ عادلہ یا مطمئنہ افراط و تفریط یعنی ظلم و انظلام کو سطحِ ارض سے مٹا  
 دینے کا استحقاق رکھتی ہے اللدعوٰی و جل فرماتا ہے۔

اِنَّ الْاَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ تحقیق زمین کے وارث ہوں گے میرے  
 (انبیاء) عبادِ صالح۔

وراثت کی حقیقت بطریق کَلَّا اَتَيْنَا حُكْمًا وَّ عَلِمَاءَ عِلْمٍ و حکم کو مستلزم ہے اس  
 لئے صرف عبادِ صالحین پر متحقق ہوتی ہے۔ کیونکہ علم عمل سے تکمیل پاتا ہے۔ اور یہ علم  
 کامل نفسِ ناطقہ پر امر بالعدل کو مستلزم ہے۔ جو اس کے اضطرابِ تاریک کو اطمینان  
 روشن سے بدل دیتا ہے۔ اور حکم کا جائز استحقاق قائم کر دیتا ہے۔ اور وہ ملتِ اسلامیہ  
 میں عبادِ صالحین کا پایہ شرف و کرم ہے۔ اور تمام عالم پر دلیلِ افضلیت ہے اور  
 استحقاقِ وراثتِ ارض ہے۔

لَا يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ اِلَّا بِرِضَايَ اِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مَُّرْضِيَةً فَاذْخُلِي فِي عِبَادِي وَاَدْخُلِي  
 جَنَّتِي اور آئیے اِنَّ الْاَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ کا تطابق اس حقیقتِ عظمیٰ پر شاہد ہے۔

کیونکہ رویت حقائق سے عباد صالحین کو یقین کامل حاصل ہو چکا ہے جو مضمون حکمت ہے اور وہ الطینان ہے اور تہذیب و تدبیر سیاست میں اس علم ہی ہے جس میں تہذیب اور ظن یا اضطراب و خیل نہیں۔ اور اسی حکم الحاکمین عز و جل کے ارادہ اور مشیت سے ان کے نفوس میں اختلاف پیدا نہیں ہوتا۔ اور نعماء و مشرکاء ان کے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر اثر انداز نہیں ہو سکتی اور ان کی عنصری و علوی حیثیت نفوس کے مطلوب و مقصود عز و جل کی جانب سلوک جاوہ مستقیم میں ان کے لئے رجحان کثافت کی مانگی حیثیت مٹ جاتی ہے اور اضطراب و خجرت خالق حقیقی کے ساتھ ان کی محبت و رجوع میں اضطراب پیدا نہیں کر سکتا۔ پس ان کی مطمئن قوت نظری یعنی حکمت سطح ارض پر ان کے مبادی اعمال کے اعتدال و تقدس یعنی عدالت کی آئینہ دار ہے۔ اور ان کی قوت غضبی کے بدل یعنی شجاعت سے انہیں محافظ اعتدال قرار دیتی ہے۔ اور ان کی قوت شہوی کی تعدیل سے ان کے حکم کو تمام کائنات انسانی میں اجرائے عفت پر محمول کرتی ہے اور آخرت میں اسی نورانی معتدل جنسیت کی دلیل سے جو آج سطح ارض پر اس قائم بالقسط عز و جل کے ساتھ انہیں حاصل ہے وصال پروردگار سے وہ مشرف ہیں۔ جس پر مضمون عبادی اور حجتی شہادت دیتا ہے اور یہی نفس ناطقہ کے تدریجی کمال کی غائت لامتناہی ہے۔

## تعقل

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (یس)

جب نفس ناطقہ حقائق علوی و سفلی کی شہودی رویت و تحمل سے منور ہو جاتا ہے جن سے وہ مرکب ہے۔ تو اس کی روشن کثافت و لطافت میں استقامت متحقق ہو جاتی ہے۔ جو نفس ناطقہ کی نورانی رویت کا ثمر ہے۔ اور یہ ملکہ تعقل ہے۔ اور ہم میں اعتدال کامل ہے۔ جو قول و عمل میں اعتدال کامل کا ذریعہ ہے اور قائم بالقسط عز و جل کے ساتھ اعتدالی جنسیت سے اس میں وہ غیر تزلزل استقامت جلوہ گر ہو جاتی ہے۔ کہ وہ غایات شہود کو نگاہ مستقیم سے دیکھتا ہے۔ اور اس میں کجی یا تجاوز واقع نہیں ہوتا۔

اللہ عز و جل نے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک میں اپنے دست تربیت اور مجاہدات و عبادات سے وہ اعتدال کامل متحقق فرمایا کہ حضور صلعم نے

معارج کی بلندیوں کو اس کیفیت کے ساتھ جو آریہ ذیل میں روشن دیا ہے۔  
 مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ ۝  
 آپ کی آنکھوں نے بکروی نہ کی اور نہ  
 تجاوز کیا۔

علمی و عنصری حقائق کا کشف و تحمل تاریکی کو روشنی سے بدل دیتا ہے۔ اور  
 قوت نظری میں غیر صحیح فکر کی گنجائش نہیں رہتی۔  
 اور فکر صحیح کی بنیادوں پر گفتگو میں نہ زبان حد عادل سے تقصیر و تجاوز  
 کرتی ہے۔ اور نہ اعضاء و جوارح نقطہ اعتدال سے عمل میں گھٹتے یا بڑھتے ہیں  
 روشنی اور تاریکی ضدیں ہیں۔ حد عادل سے تقصیر و تجاوز تاریکی میں بہاؤ  
 ہے۔ جو منور نفس ناطقہ کے تقاضا کا مخالف ہے۔ غیر منور کثافت و لطافت  
 منزعہ کی فطرت تاریکی اور اضطراب ہے۔ اور

اضطراب تزلزل ہے۔ جو فکر اور قول اور عمل کو محیط ہو جانا ہے۔ اور لطافت  
 و کثافت کے حقائق کا انکشاف و تحمل ان کے فطری تقاضا کے الفا سے  
 تحقق اعتدال ہے۔ اور روشنی ہے۔ اس لئے اطمینان ہے۔ اور یہ فکر اور قول  
 و عمل کی استقامت ہے۔ جو تجاوز و تقصیر نفس ناطقہ کی فطرت سے خارج کر  
 دیتی ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا جَنَّهُمْ نَبِيًّا  
 تَنْزِيلٌ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ..... (حم سجدہ) پھر اس پر مستقیم ہو گئے۔

انہوں نے فکر صحیحہ کی اعتراف سے تصدیق کی۔ اور اس کو عملی جامہ پہنایا۔  
 یعنی ان کی قوت نظری و عملی۔ غضبی و شہوی نے مجموعی جدوجہد سے فکر صحیحہ کے  
 حقائق کو نفس ناطقہ میں فروزاں کر دیا۔ تو فکر صحیحہ کی تکمیل ہو گئی۔ جو اساس قول  
 و عمل ہے۔ اور مقصد عمل اللہ عز و جل کے لئے خلوص کامل نے تکمیل مقصد  
 سے تجاوز و تقصیر یعنی فرط کا خاتمہ کر دیا۔ جو فطرت نفس کی تکمیل و تعدیل ہے۔  
 کیونکہ نفس انسانی کا کشف و تحمل اس میں معرفت الہی کا تحقق ہے۔ اور

جیسے اجرام فلکی اور اجسام ارضی کی تقدیر و تنظیم تدریج ارتقاء و انحطاط کی آئینہ دار ہے۔ ایسے انسانی کائنات میں پیدائش انسانی۔ اس کی طفولیت شباب پیری میں علیٰ ہذا حیوانات و نباتات وغیرہ میں تدریج ارتقاء و انحطاط اس حقیقت پر شہادت دیتی ہے کہ انسان کو اس خالق حقیقی عزوجل نے علوی پرتو اور حقائق ملکوتیہ کی ترکیب سے خلق فرمایا ہے۔ جس کے نظام مقدرہ میں سب ملکوت تدریج ارتقاء و انحطاط کے ساتھ اپنی اپنی خدمات انجام دے رہی ہیں۔ اور ملکوت کی انسان کے لئے تسخیر اس حقیقت پر دلیل روشن ہے۔ کہ جب وہ فطرت نفس کو جان لے گا تو تمام نظام کائنات کی اپنے لئے تسخیر کی وجہ اور اپنی تخلیق کا مقصد یعنی معرفت نفس جو معرفت الہی کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ اس کے نفس ناطقہ میں روشن ہو جائے گی۔ کہ وہ مستند علم حقائق ملکوت ارضی و سماوی ہے، کیونکہ وہ جامع حقائق علوی و عنصری ہے۔ (یہاں اس امر کی وضاحت ضروری معلوم ہوتی ہے کہ روح الہی یا حقیقت علوی تمام علوی ملکوت کی جامع ہے، کیونکہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

أَمْ أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ (ملک) کیا تم بے خوف ہو گئے اس سے جو آسمانوں میں ہے۔

تو اس وقت اس کا نفس ناطقہ اپنے فکر اور قول و عمل کو اپنے ماحول میں اس کا بل اعتدال کے ساتھ نافذ کرے گا۔ جو اس کی فطرت نفس اور اس کے ماحول کی کامل سازگاری کا آئینہ دار ہو۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ (یسین) اور کون اس کو بوڑھا کر دیتا ہے۔ اور کون اس کو بچھا کر دیتا ہے۔ کیا وہ نہیں سمجھتے۔

کون اس تدریجی نظام پر قابو و غالب ہے۔ جس کا اصول تخلیق و نظم کائنات دہر اور خلافت الارض (انسان) میں یکساں طور پر جاری ہے۔ اور وہ صرف اللہ عزوجل ہے۔

گو یا فطرت کائنات اور فطرت انسانی میں قوتِ نظری کا فکر اور اس میں حقیقتِ فکر کا تحقق جو قول و عمل کے عادل لفاظ کی اساس ہے۔ حقیقت تعقل ہے۔ اَفَلَا يَعْقِلُونَ میں ہی آنتاب حقیقت چمکتا ہے۔ کہ وہ امور اور مقاصد میں اللہ عز و جل کے لئے خلوص متحقق کرتی ہے۔ اور فکری اساس پر قوی و فعلی جزئیات میں استقصائے عدل کرتے ہوئے تقصیر و تجاوز (افراط و تفریط) سے بچاتی ہے۔ اور چونکہ وہ عدل ہے۔ اس لئے قائم بالقسط عز و جل کے ترشحات عدل میں استغراق سے جلوہ ریز ہوتی ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاٰسٰنِ كِيْ بِيْدٰئِشِمْ اُوْر دِن رٰتِ كِيْ كُرُوشِ  
اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ اٰيٰتٍ لِّاُولِيْ الْاَلْبَابِ الَّذِيْنَ فِيْ اِنْ عٰلَمِنْدُوْنِ كِيْ لِيْ نَشٰنِيَايِمْ هِيْمْ جُو  
يَذْكُرُوْنَ اللّٰهَ تَبٰرَكَ تَعٰوُدًا وَّعَلٰى جُنُوْبِهِمْ اللّٰهُ كَا ذِكْر كِرْتِيْ هِيْمْ كِهْرِيْ بِيْطِيْ لِيْطِيْ اُوْر  
وَيَفْكُرُوْنَ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ (آل عمران) زمين و آسمان كِي بيدايش ميں فكر كرتے هين۔  
فطرت کائنات اور فطرت انسانی میں استقلال تعقل سے صرف وہی اولوالباب  
راسخ فی العلم هين جو خالق کے ترشحات میں استغراق سے اپنی حقیقتِ علوی و کثافت  
ارضی کو منور کرتے ہوئے حقائق ملکوت کی روٹ سے کامران و علیم هين۔ اور وہ صرف  
ترشحات عدل (قرآن حکیم) کے حامل ملت اسلامیه کے عاقل اور مقدس نفوس هين۔  
جو کلام حق اور ذکر اسم ذات یعنی متکلم اور مستفی کے ترشحات ذاتی میں مستغرق هين۔ اللہ عز و  
جل فرماتا ہے۔

اِنَّا اَنْزَلْنٰهٗ قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ  
ہم نے انار عربی زبان میں قرآن تاکہ تم عاقل  
(اولوالباب) ہو جاؤ۔

پس اول المسلمین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کے صدر  
مبارک میں حقائق وحی یا قرآن حکیم کے استقلال سے ملکہ تعقل راسخ کر دیا گیا۔ یعنی وہ  
قرآن حکیم میں استغراق سے شفا لے صدر اور اہلے نور کا نتیجہ روشن ہے۔ جو تاریک فطر فکری  
کو قوتِ نظری سے خارج کر دیتا ہے۔ اور فکر و قول و عمل کے لئے معیار اعتدال ہے۔

اور تمام عالم پر استحقاق امر بالعدل ہے۔ خطاب لَعُنْكُمْ تَعْقِلُونَ اُمتِ مصطفوی میں اس ملکہ تعقل کے اجرائے مسلسل پر شاہد ہے۔ اور صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال سے اخذ قرآن کی حقیقت کو روشن کر رہا ہے۔

اندر آں در سایہ عاقل گرینہ  
تاریہی زین دشمن پہاں ستیز (ردی)

## تَحْفِظٌ وَتَذَكُّرٌ

هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ (ق)

اللہ عزوجل نے انسان کی ترکیب خلقت میں حقیقت علوی اور کثافت ارضی کے امتزاج سے قبول یا کشف نور اور تحمل نور کی استعداد و ولایت فرمائی ہے۔ لطافت علوی نور علی نور کا پرتو ہے۔ وہ لطیف پرتو ایک ایسا عمل چاہتا ہے جو اس کا متحمل ہو۔ اور اس نورانی تجلی کو محفوظ اور مستمر رکھ سکے۔ اور اس کی نورانی تدریجی وسعت کو بتدریج برداشت کرتا رہے۔ اور وہ کثافت ارضی ہے۔ پس جب نفس ناطقہ قوائے ادراک و تحریک کے مجموعی صبر سے فکر صحیحہ قوت نظری میں قائم کر دیتا ہے۔ اور اس کی بنیاد پر اعمال صالحہ پر مواظبت سے اس کے خالق قوت نظری میں جلوہ گر ہو جاتے ہیں تو قوائے ادراک و تحریک کی اس فکر صحیحہ اور اعمال صالحہ پر ربط و مواظبت اس نورانی حقیقت کو مستمر اور قائم رکھتی ہے۔ یہ ملکہ تحفظ ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ (ق) یہ ہے وہ جو کچھ جس سے تم وعدہ دیئے گئے ہو ہر چھکنے والے حفیظ کے لئے۔

وہ مومنین صالحین جو اپنی فطرت کی اس حیثیت کو محفوظ رکھتے ہوئے جس پر انہیں پیدا کیا گیا ہے۔ اور اس کے تقاضاؤں کی ایفائے عادل سے قبول و تحمل انوار کو مستمر اور محفوظ کر دیتے ہیں۔ صرف وہی اداب اور حفیظ ہیں۔ اور بلاشبہ حافظ فطرت اور حافظ عدل فطرت ہی حفیظ کے بزرگ نام سے معنون کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ تحقق عدل دو جانب منقسم نفس نااطمہ کا فطری تقاضا ہے۔ اور یہ استمرار کشف و تحمل ملکہ تذکر کو مستلزم ہے۔ جو فکر و عمل کو ہر گاہ ضیائے مستقل سے منور کرتا رہتا ہے۔ یعنی اداب حفیظ کے فکر و عمل کی مستقل حقیقت نورانی صور علمیبہ ہیں۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ (۱) تحقیق عاقل ہی تذکر (راہ نصیحت) اختیار کرتے ہیں۔

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مصفیٰ پر روشت کبریٰ جلوہ گر ہوئی۔ اور حضور صلعم کے قلب مبارک نے اس کی تصدیق کی جو استحکام شہود ہے۔ اور یہ نہایت تحفظ ہے۔ اور آئیہ

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ (۲) وہ (صلعم) خواہش سے گفتگو نہیں کرتا۔ اسی استحکام شہود کی علامت ہے کہ حضور صلعم کے نفس مبارک کو تحفظ و استمرار روشت نے بشری محسوسات سے مستقلاً پاکیزہ اور مطہر کر دیا۔ اور آپ کے نفس مبارک میں وحی ربانی کے حقائق معنوی یعنی انوار الہی کی جلوہ گری سے آپ کی سنت تذکر مستمر ہے۔ جو حضور صلعم کا انوار ذات میں استغراق پائندہ ہے۔ اور آمرت کے لئے دستور حیات ہے اور چونکہ اس قائم بالقسط نور علی نور عز و جل کے اعتدالی ترشح کی نورانی معنویت کے ساتھ اس کا نورانی اتحاد متحقق ہو چکا ہے۔ اس لئے ہر گاہ حضور صلعم کی ایک ایک حرکت و سکنت جنبین لب اشارہ چشم قانون عدل ہے۔ اور علیٰ ہذا حضور صلعم کی پیروی میں مسلم اداب حفیظ جس کے لئے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے علم کتاب (روشت و نور) کی وراثت بمطابق

وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (جمعاً) ان کو کتاب و حکمت سکھا دے۔  
 متحقق ہو چکی ہے۔ اس کا ملکہ تحفظ اسی وراثت مصطفوی یعنی تذکرہ تحفظ کو مستلزم ہے  
 اللہ عزوجل فرماتا ہے۔  
 كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا  
 آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ (ص) کریں اور عاقل ہی تذکر (نصیحت) اختیار  
 کرتے ہیں۔

وہ مومنین صالحین جو قرآن حکیم کی آیات کے معانی اولیہ جو الفاظ سے منفک نہیں  
 ہیں۔ اور ذہن فوراً ان کی طرف منتقل ہوتا ہے۔ ان کو قوت نظری میں قائم کرتے  
 ہوئے ان کے معانی ثانویہ کی جلوہ گری سے جو حقائق انوار ہیں۔ آیات کی معنوی  
 جامعیت کو قوت نظری میں مکمل کر دیتے ہیں۔ اور صرف یہی فہم قرآن کی تکمیل ہے۔  
 اور اس کے آیات میں تدبیر کامل ہے۔ جو مومن صالح کو زمرہ اولوالباب (عاقلین) میں  
 داخل کر دیتا ہے۔ اور یہی حقیقت تذکر کے برخ تاباں سے پردہ کشائی ہے۔ یعنی ان  
 نورانی صور علمیہ کا تحفظ و استقرار اس استمرار نصیحت کا سبب ہے۔ جو فکر و عمل  
 کو بالذم ترشحات شہودیہ میں مستغرق رکھتا ہے دوام استغراق کے لئے ہر گویا  
 ایک دستور پائندہ اور نصیحت مستمرہ ہے۔ جسے عاقل مواظبت اور مداومت کے  
 ساتھ جاری رکھتا ہے۔ اور منشور مجید

إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (فاتحہ) (ہمیں سیدھا راہ دکھلا دے)

سے جب عارف کامل ہدایت طلب کرتا ہے۔ تو گویا اس وقت استمرار ہدایت  
 اور استقلال انوار اور اس کی ذات میں سیر لامتناہی اس کی طلب ہدایت کا مقصود  
 ہے اور یہ ہدایت اور نصیحت یعنی تذکر کا اجر لے لامتناہی ہے۔ جو خاصہ اولوالباب  
 ہے۔ جو ان کے نفوس کو تا ابد نورانی شہود میں مستغرق رکھتا ہے۔ اور یہ اس کی  
 اپنے لئے نصیحت یعنی تذکر اور ہدایت جاریہ ہے۔ اور نورانی ضیائے الہی میں حقائق  
 ملکوت کی اس کے نفس میں جلوہ گری سے امور میں اس کا فکر اور قول و فعل جملہ



عالم کے لئے دستور نصیحت یا قانون عدل یا تذکرہ ہے۔ جس کا منبع و مجری اول المسلمین رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں مسلم عاقل کا صدر پاک ہے۔

## تکمّل

كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ  
وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْمَلُونَ <sup>(البقرة)</sup>

حکمت کہ وہ نور کتاب ہے اور اس حکیم مطلق عزوجل کا نورانی ترشح ہے اور علم کتاب ہے۔ مسلم حکیم کی قوت نظری میں جلوہ گر ہو جاتی ہے۔ اور وہ ارواح علوی جو انسانی نفوس ناطقہ میں ان کے ارواح بخاری سے متعلق ہیں۔ اس صاحب حکمت قوت نظری کے آفتاب انوار کی درخشانی اور ضیاء پاشی کا محل ہیں۔ اور ان کا منور ہو جانا روح بخاری کی تنویر کو مستلزم ہے۔ جیسے یہ نور شدید درخشاں آسمان دنیا کی زمینت ہے اور اجسام کو منور کرتا ہے۔ اور اجسام عنصری اس کی درخشانی کا محل ہیں۔ اور اس کو عنصری آنکھیں دیکھتی ہیں۔ ایسے ہی جب ارواح علوی اپنے شعوری ترشحات سے اس آفتاب انوار حکمت کی طرف اپنی ناظرہ ہائے بصیرت کو وا کر دیتے ہیں۔ اس کی نور افشانی کا محل قرار پاتے ہیں۔ شعور چونکہ روح علوی کا ترشح ہے۔ اور روح بخاری اس کا محل ہے۔ اس لئے آفتاب حکمت سے ضیاء گیری اور اس کی جانب چشم کشائی صرف شعوری تصدیق کے ساتھ اعتراضات عقائذ اور تصدیق عملی کے ذریعہ ہوتی ہے۔ اور وہ عہد بیعت یا عہد سمع و طاعت اور اس کا ایقانہ ہے۔ جس کی شرح تزکیہ کے زیر عنوان فضیلت غفت

میں کی گئی ہے۔ گویا وہ نفسِ ناطقہ میں تحققِ علم و نور کتاب کا ذریعہ ہے۔  
 لمعات نور کی ارواح پر درخشان کے لئے ضروری ہے کہ ابری حجاباتِ عنصری نفسِ  
 ناطقہ اور آفتابِ حکمت کے درمیان سے چھٹ جائیں۔ اور وہ تزکیہ نفس ہے۔  
 جو لطافت کی حقیقت کو کثافت پر منکشف کر دیتا ہے۔ اور رُوحِ علوی آفتابِ  
 حکمت کی ضیا پاشیوں سے جگمگا اٹھتا ہے۔ اور اس علی الکبیر سے وہ واصل ہو  
 جاتا ہے۔ جو ہر آفتابِ حکمت کا مرجع و مآب ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔  
 وَفُتِحَتْ فِيهِ مِنْ رُوحِي (ص) جب میں اپنی رُوح اس میں پھونک دوں۔  
 اور فرماتا ہے۔

وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَكُنُفًا لَفِي وَحُسْنِ مآبٍ (ص) اسے ہمارے نزدیک مرتبہ اور اچھی باز  
 گشت ہے۔

پھر نفسِ ناطقہ انسانی میں یہ رُوحِ علوی ودیعت ہے۔ جو انوارِ حکمت کو قبول  
 کر سکتا ہے۔ اس لئے اس کی استعدادِ فطری کی تکمیل کا راہ الی یومِ القیمۃ ہر عہد  
 میں کشادہ کر دیا گیا ہے۔ سید و سرور محمد بن المصطفیٰ احمدن المجتبیٰ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی صنفِ نبی آدم میں شمولیت اللہ عزوجل کی جانب سے اس حقیقتِ عظمیٰ  
 کا اعلان ہے۔ کہ اے بنی آدم تمہارے نفوس میں ہم نے وہ استعدادِ ودیعت کر دی  
 ہے جو اس صلعم کی پیروی میں تمہارے نفوس کو ان انوارِ حکمت سے درخشاں کر  
 سکتی ہے۔ جن سے وہ بزرگ ترین خلائق مشرف و منور ہے۔ چنانچہ سورہٴ منزل میں  
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب فرماتے ہوئے اس حکیم مطلق نے تمام بنی نوع انسان  
 کے لئے تذکرہ کو عام کر دیا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ قِيلَ... لے منزل...  
 إِنَّ هَذِهِ تَذَكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا  
 یہ تذکرہ ہے پس جو چاہے اپنے پروردگار  
 کی طرف راہ اختیار کرے۔

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے دستِ مبارک پر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور

عارفین اور کاملین صحابہ نے عہدِ سمیع و طاعت استوار کرتے ہوئے اس آفتابِ حکمت کی جانب اپنی چشمِ بصیرت کھول دی۔ اور اس نے ان کے ارواح کو لمعات نور سے بمطابق وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ ..... (مزیم) زندہ جاوید کر دیا ہے۔ اور ان کے ارواح جو نوعی حیثیت سے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی جنسیت سے مشرف ہیں ان لمعات نور کی درخشانی سے جو حضور کے نفس مبارک میں جلوہ گر ہیں اس جنسیت اور استعداد کی تکمیل کرتے ہوئے آفتابِ ہائے انوار ہو کر درخشاں ہو گئے۔ علیٰ ہذا یہ تسلسل الی یوم الْقِيَامِ جاری ہے۔ اور حضور صلعم کے کافیۃ الناس کی طرف بعثت کا مآذ و مقصود اور اس کی شرح و بیان ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ (البقرہ)

ہم نے تم میں سے تمہارے رسول بھیجا۔ جو تم کو پاک کرے اور تم کو کتاب و حکمت سکھاتا ہے۔ اور تم کو وہ کچھ سکھاتا ہے۔ جس سے تم ناواقف تھے۔

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک میں حکمتِ الہی کا پرتو جلوہ ریز ہو چکا ہے۔ اور بشری اصطرلاب سے حضور کا نفس مقدس پاکیزہ اور منترہ ہے۔ جو شہیتِ کاملہ اور ماسوی المقصود سے تنزیہ ہے۔ اور موجب صرف توجہ کلی ہے۔ اس پاکیزہ ملک کے ساتھ حضور صلعم نے آیات کتاب اور ان کے معانی اولیہ کی تعلیم دی۔ اور یہ تعلیم دستور کی نفسی حیثیت ہے۔ جو اصول و فروع اور کلیات و جزئیات امور کی جامع ہے۔ اور اس کے حقائق یعنی انوارِ حکمت ان کے نفوس پر جلوہ گر فرمائے۔ اور یہ ملکہ تعلیم کی معنوی تجلی ہے۔ جو نورِ اصول کے ساتھ کہ وہ جامع فروع ہے۔ وسعت فزعی کی تدریجی ارتقاء کو محیط ہے۔ اور اس ہرگز نہ تعلیم کو امت میں نفاذ پائندہ حاصل ہے۔ گویا ہر زمانہ میں عہدِ سمیع و طاعت کا مرجع دست مبارک مصطفوی صلعم ہے۔ نفس انسانی کے اجزائے ترکیب (لطافت و کثافت) جب تنویر اور استقلال

ثنویر سے اپنی حقیقت کے ساتھ متحقق ہو جاتے ہیں۔ جو ان کی فطری استعداد کی ایفا  
 ہے۔ اور لطیف اور نور علی نور عزوجل کی معرفت کے ساتھ اتحاد حقیقت ہے۔  
 تو ان کی یہ فطرت عدل جملہ بنی نفع کے لئے میزان العدل یا اسوۂ حسنہ ہے۔ جو  
 ذمی ارادہ نورانی قوتِ فعالیہ کے ساتھ نفس ناطقہ انسانی کو حقائق معرفت کی طرف  
 انابت کے لئے درکشاہی کا موجب ہے۔ اور نفس ناطقہ اپنے تقاضاؤں کی ایفا کو مشکل  
 دیکھ کر تاریکی مشکلات کو شعوری حیثیت سے حل کر لیتا ہے۔ اور شعوری و اعترافی و عملی  
 حیثیت سے اپنی چشم بصیرت اس منور صاحب اسوہ کی جانب وا کر دیتا ہے۔ تو  
 اس کی فطرت درخشاہ جنسی اشتراک کے سبب نور کتاب سے اس نفس ناطقہ  
 میں تصرف کرتی ہے۔ اور یہ اس کی قوتِ تعلم کتاب ہے یا علم کتاب سے قوت  
 ترکیب ہے۔ اور جیسے نفس ناطقہ کی لطافت و کشادگی کا تقاضا تدریجی کشف و تحمل ہے۔  
 ایسے ہی منور و فعال نفس ناطقہ کی اس قوت کا تقاضا اس نفس کے لئے جو اس کے  
 ساتھ روح علوی کے ترشح یعنی تصدیق شعور اور اعترافی تعلق سے جو اتحاد عنصری ہے  
 وابستہ ہو جاتا ہے۔ اور عمل سے اس شعور و اعتراف کی تصدیق کرتا ہے۔ بتقاضائے  
 تدریج ارادی و عملی تصرف ہے۔ اور کشف و تحمل یا ان علوم سے بہرہ ور کرنے کا  
 ذریعہ ہے۔ جن سے وہ خود فائز المرام ہے۔ گویا معلم و متعلم کے ارواح علوی و بخاری  
 شعوری اور اعترافی اور عملی تصدیق سے باہم متحد ہو جاتے ہیں۔ اور یہ تعلق روحانی کا  
 ارواح میں سیران پائندہ ہے۔ اور یہ اتحاد روحانی فطرتِ تعلم ہے۔ جو صاحب  
 کتاب و حکمت سے اس کے تلمیذ رشید کے لئے ترکیب سے وراثت علم متحقق  
 کرتی ہے۔ اور اس حقیقت اتحاد پر نفس ناطقہ کی تشخیص شاہد ہے۔ کہ شعور و اعتراف  
 و عمل چونکہ ارواح علوی و بخاری کے ترشحات و اشارہ ہیں۔ اس لئے ان کا فیصلہ  
 علوی و عنصری حیثیت سے تمام ارواح متعلقہ میں ضرور اتحاد کو فطرت مشترکہ  
 قرار دے دیتا ہے۔ سید و سرور محمد بن المصطفیٰ احمد بن المجتبیٰ رسول اللہ منکر کی امت  
 معلم کتاب و حکمت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعال اسوۂ حسنہ نے جو امت کے لئے

میزان العدل ہے صحابہ کے ارجح مقدس کی رہنمائی کی۔ اور وہ شعوری اور اعترافی اور عملی تصدیق سے اس نور درخشاں سے منور اور ضیا گیر ہوئے۔ اور اس تعلق کے سیران پائندہ نے ان کو مزکی و معلم ہونے کا شرف بخشا۔ علی ہذا بہ تواتر و تسلسل یہ ملکہ تعلم اس انوار روحانی سے جو نظریت تعلم ہے، قیامت تک کے لئے ملت اسلامیہ میں جاری کر دیا گیا۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ  
عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ۗ  
اور اسی طرح ہم نے تمہیں امتِ وسط بنایا ہے۔ تاکہ تم لوگوں پر شہادت دو اور رسول تم پر شاہد ہو۔

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ  
بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ (آل عمران)

تم بہترین امت ہو۔ جو لوگوں کے لئے مقرر کی گئی ہے۔ کہ تم امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرو۔

ملت اسلامیہ ملت وسط ہے یعنی جماعتِ عدل ہے۔ اس کے نفوس میں دستورِ عدل کا تحقق یعنی تکمیل حکمت کا اہتمام (جو نفسِ ناطقہ کی ہر چہار قوی پر امر بالعدل سے قوتِ نظری میں بطور نتیجہ یا اثر متحقق ہوتا ہے) تعلم کتاب سے الی یوم القیمہ نفاذ پائندہ حاصل کر چکا ہے۔ جو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا جائز استحقاق ہے۔ اور تمام عالم پر دلیلِ افضلیت ہے۔ اور بنی نوع انسان کے فکر اور قول و عمل پر حق احتساب یا شہادت ہے۔ کیونکہ تعلم کتاب سے نور کتاب لطافت و کثافتِ انسانی کو معتدل یا منور کر دیتا ہے۔ اس لئے کہ کتاب قائم بالقطب و جبل کا ترشح ذاتی ہے۔ اور اس کی نورانی معنویت یعنی حکمت کے ساتھ نفسِ ناطقہ کی نورانی حقیقت نورانی اتحاد سے متحقق ہو جاتی ہے۔ جو معرفتِ الہی کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ اور مدعا ئے تخلیق انسانی ہے۔ پس حضور صلعم کی سنتِ فعال یا میزان العدل تعلم کتاب و حکمت کی لفظی و معنوی حیثیت کے اہوائے متواتر سے کافیما الناس کے افکار و افعال کے لئے ملت اسلامیہ کے حق احتساب کے جواز پر الی یوم القیمہ ہر عہد میں شاہد ہے۔ جو تمام کائناتِ انسانی میں حکیمیت

اسلامیہ کی افضلیت پر حجت روشن اور دلیل ساطع ہے۔ اور یوم القیامہ کا ثبوت انسانی پر  
 اسکا حق ثبوت ہے مثالی انبیاء پاکان تو ہمگز دل ہا جگر چاکان تو  
 ہے۔ اے فلک مشیت مبارک کوئے تو اے تماشا گاہ عالم روئے تو (اقبال)

محمد سعید

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَذُووْا بِاللَّهِ  
(آل عمران)

عَدَاكَ

جَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ كُلَّهَا مَسْجِدًا

تمام روئے زمین میرے لئے مسجد گاہ بنا دی گئی زنجاری و مسلم

تمام عالم کو قائم بالقسط ملت اسلامیہ کے روبرو لپٹ ہو جانا  
چاہئے اس کا امر بالعدل دلیل افضلیت ہے

محمد سعید



# عدالت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كُنْتُمْ بِالْقِسْطِ (النساء)

نفسِ ناطقہ انسانی میں رُوحِ بخاری رُوحِ علوی کا محل ہے جس پر انسان کا فطری لگاؤ اور شعور شاہد ہے۔ اور رُوحِ علوی کا نورانی کشف یا معرفتِ الہی، رُوحِ علوی کی حقیقت ہے جس پر مضمون و نَفْحَتِ فِيهِ مِنْ رُوحِي شہادت دیتا ہے۔ اور رُوحِ بخاری معتدل خلقی نسبت سے جو اسے قائم بالقسط عَزَّ وَجَلَّ سے حاصل ہے۔ کہ رُوحِ علوی کا اس سے تعلق اس حقیقت پر شاہد ہے۔ فطری طور پر برفِ موانع اس کی طرف رجوع کرتا ہے۔ جو تقاضائے تحمل اور ہے۔ اور حیات و بقائے انسانی اور ان کے لوازم کی طرف اسے فطری لگاؤ حاصل ہے۔ پس رُوحِ علوی جو اللہ عَزَّ وَجَلَّ کی حکمتِ غالبہ کا

شہ اور جنب میں اپنے رُوح سے اس میں پھونک دوں ..... (۱/ ص)

ہر تو ہے۔ وہ اس قائم بالقسط سووجل کی طرف رُوحِ بخاری کے فطری رجوع کو شعوری حیثیت عطا کرتا ہے۔ اور شعورِ علوی جب عنصری رجوع کے ساتھ مختلط ہو جاتا ہے جو اقتراحِ محبتِ الہی ہے۔ تو گویا نفسِ انسانی کا فطری تقاضا اپنی ایفا کے لئے ایسا صراطِ مستقیم چاہتا ہے۔ جو بدفع موانع ایفا کے تقاضا ہائے کشفِ شعور اور رجوعِ عنصری پر کہ وہ حقیقتِ عبرتِ الہی ہے منبج ہو۔ علیٰ ہذا ایفا کے حوائجِ عنصری میں اس کے فطری لگاؤ کو بھی وہ رُوحِ علوی اس شعور کے ساتھ فطری طور پر پابند کر دیتا ہے جس پر احتیاج تہذیبِ اخلاق اور تدبیر منزل اور سیاستِ مدن شاہد ہے۔ گویا رُوحِ علوی کا رُوحِ بخاری کے ساتھ تعلق اس عنصری رجوع اور اس کی دافع موانع حیثیت پر شعوری قدرت کا تحقق ہے۔ جسے ارادہ کے نام سے معنون کیا جاتا ہے۔ اور اسے ہی قوتِ عملی یا مبداءِ اعمال کی حیثیت حاصل ہے۔ یہ بہ استقلال تدریجی ارتقاء ہے۔ جو انجام کارِ تعدیل سے تکمیل پاتا ہے۔ پس اس کی پہلی حیثیت فطری رجوع پر شعوری قدرت کے تحقق سے قوتِ نظری میں تمکین فکر سے قائم ہوتی ہے۔ اور اس کی دوسری حیثیت اعمال پر قدرت فکری ہے۔ وہی مبداءِ اعمال یا قوتِ عملی ہے۔ اور ارادہ اپنی دونوں حیثیتوں کے ساتھ مجموعی طور پر بمطابق آیۃ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ خَلْقَ الْأَرْضِ خلاف عامہ کی استعداد ہے۔ جو تمام نوعِ انسانی میں مشترک ہے۔ اور یہی نفسِ انسانی اور اللہ سووجل کو پہچاننے کی قوت ہے۔ اور اس معرفتِ علیہ کے تحقق سے (جو ارادہ کی تکمیل و تعدیل ہے۔ اور اس کی تیسری حیثیت علیہ ہے۔ اور فطری رجوع اور شعوری تقاضاؤں کی ایفا کے قابل ہے) فرویتِ استخلافِ فی الارض مشروط ہے۔ فقال لما يؤيد مستخلف سووجل اپنی عظمتِ ارادہ کا بیان اس طرح فرماتا ہے۔

انما ائمة اذا اراد شيئا ان يقول له... سوائے اس کے نہیں کہ جب اس کا حکم ارادہ کن فيكون... دینا... کرنے کسی چیز کا تو اس کو کہتا ہے ہو جا۔ تو

لَهُ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَجَعَلَ الْغَالِبَاتِ لِيُخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ... الخ... (نور)

وہ ہو جاتی ہے۔

پس خلیفۃ اللہ فی الارض کی تمکین دین یا نفاذ عدل یعنی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر مستحلف عزوجل کے ارادہ کی نیابت کا عمل ہے۔ اور ارادہ جلال عدل کی شوکت عظمیٰ ہے۔ کیونکہ حکم مستلزم ارادہ ہے۔ جیسے کہ آیہ بالا سے ظاہر ہے۔ اور یہ بدیہہ ہے کہ روح بخاری اور روح علوی کا نفس ناطقہ میں وجود اساس قیام بالقسط یا عدل ہے۔ یعنی ترازو کے پر دو جوانب کا تعین ہے اور تحقق قسط و اعتدال مدعا کے نزول کتب اور میزان ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ

تحقیق ہم نے اپنے رسول بھیجے آیات ظاہرہ کے ساتھ اور ان کے ساتھ کتاب اور میزان نازل کی تاکہ لوگ قائم بالقسط ہو جائیں۔

یعنی انبیاء کے نفوس میں حقائق کتاب کے تحقق سے ہم نے میزان العدل کو متکین کر دیا ہے جسکی اور کی اور تحریکی شرح مشکل ان کا اسوہ حسنہ جو ان کے نفوس کے کشف و تحمل سے ان کی حیثیت فعالیہ ہے کہ نفوس متعلقہ میں قسط اس مستقیم صرف کرتی ہے۔ یعنی حقائق کتاب کو مستقل کر دیتی ہے۔ یہی ارادی حیثیت کے ساتھ قوت تعلم کتاب ہے۔ اور یہی ان میں تمکین میزان العدل سے اس کا تواتر ہے۔ اور آج دور مصطفوی میں کافۃ الناس کے تزکیہ نفوس سے ان کے قیام بالقسط کا ذریعہ ہے۔ یعنی ارادی حیثیت کیساتھ قوت تزکیہ ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وراثت کشف و تحمل کا تحقق ہے جو بطریق فرمان ربانی

فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ

پس جس کی موازن بھاری ہو گئیں پس وہ راضی (القارم) خوش میں ہے۔

بارہ دو جوانب میزان ہے۔ اور ان کی الگ الگ مستقل تعدیل ہے۔ یعنی قوت نظری و عملی اور ان کا کشف و عدل قوت غنسی و شہومی اور ان کا دفع موانع و تحمل الگ الگ جوانب موازن کے بار ہیں۔ یعنی ہر ایک قوت کی ایک وہ حیثیت ہے۔ جن پر ذریعہ پیدا کیا گیا ہے۔ اور دوسری اس کے تقاضا کی ایسا ہے۔ اور یہ اس کی مستقل الگ تعدیل ہے اور

وہ بجا ایک نفس ناطقہ کے جملہ تقاضاؤں کی ایسا نفس کی مجموعی تعدیل کو تحقق کرتی ہے دعنوان عفت مہال العرفانی

ثقل میزان ہے۔ اور نفس ناطقہ میں جملہ قوی کی الگ الگ مستقل تعدیل کا مجموعی تحقق ثقل موازین ہے۔ میزان اسم آلہ ہے۔ اس کے صیغہ جمع میں اسی حقیقت علیہ کی طرف اشارہ ہے۔ اور تخفیف موازین یہ ہے کہ قوائے نفس کی خلقی حیثیت قائم نہ رہے۔ ایسے شخص کو الشد عز وجل نے ابکم (گنگ) سے تعبیر فرمایا ہے۔ ہر چہار قوی کا منبع چونکہ روح بخاری و روح علوی ہے۔ اس لئے قوی لطیف و کثیف کا کشف و تحمل وزن نفس میں میزان العدل کی مجموعی استقامت ہے اور ہر دو اوزان میں صحیح تقسیط و تعدیل متحقق کرتی ہے۔ قیامت کے دن اپنی موازین القسط پر افکار و اعمال کا احتساب ہوگا۔

یہی اہمیت وسط کا میزان مصطفیٰ پر تحقق قسط و وسط سے کافۃ الناس کے افکار و افعال پر دنیا و آخرت میں حق اجتناب و شہادت ہے۔ پس ایقائے حوائج عنصری میں فطری لگاؤ کی شعوری پابندی اپنی فطرت میں سلامت و اعتدال بھی اسی وقت پاتی ہے۔ جب نفس ناطقہ میں کشف و تحمل متحقق ہو جاتا ہے۔ اور وہ دستور عدل یعنی کتاب میں استغراق کو مستلزم ہے۔ کیونکہ وہ قائم بالقسط عز وجل کا ترشح ذاتی ہے۔ اور روح علوی ببطالقت و کثافت فیہ ہی رُوچی۔ (جب میں اپنے روح سے اس میں بچونک دوں) روح قائم بالقسط عز وجل ہے۔ اور روح بخاری کو اس عز وجل کے ساتھ معتدل خلقی نسبت حاصل ہے۔ گویا یہ اعتدالی تعلق اور معتدل نسبت دستور عدل میں کہ وہ قائم بالقسط کا ترشح ذاتی ہے۔ استغراق سے نفس ناطقہ میں عدل کو متحقق کرنے کی استعداد ہے اور دلیل تکین موازین القسط ہے اور اس آیت ربانی میں بالقسط کا مقصود ابتدائی ہے۔

يُجْزَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ تَاكَةً جَزَاءً لِّأُولَئِكَ الَّذِينَ لَدَى اللَّهِ أُولُو الْأَلْبَابِ  
بِالْقِسْطِ  
رویس) نے نیک کام کئے عدل کے ساتھ

۱۱۱ وَأَمَّا مَنْ خَفِيَ مَوَازِينَهُ فَأَمَّهُ هَاوِيَهُ (القاریہ) ۲، وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلَ الرَّجُلَيْنِ  
أَحَدَهُمَا أَبْكَمُ... الخ (المثل) ۳، وَنَضَحَ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ... الخ (النبأ)

اَمَنُوْا مِیْن قُوْتِ اِدْرَاکِ اَوْرِ عَمَلِ الصَّالِحَاتِ مِیْن قُوْتِ تَحْرِیْکِ کِی تَخْصِیْمِ سَہِ گِیَا مَوْمِنِیْن  
 صَالِحِیْن سَلُوْکِ جَادَہِ اِعْتِدَالِ سَہِ جُوَانِ کِی فِطْرَتِ تَخْلِیْقِ لِیَعْنِ اِسْمٰی سِیْ اِدْلِ کَا تَعَاظُلَا تَسْبَد  
 مَوْمِنِ اَوْرِ صَالِحِ ہِیْن۔ اِدْرَاکِ اِنجَامِ کَارِ جَسْبِ اَنْ کِی فِطْرَتِ مِیْن اِدْلِ مَتَحَقِّقِ ہُو جَا کَا مِیْہِ اَوْر  
 مِیْزَانِ اِدْلِ مَتَمَكِّنِ ہُو جَاتِی سَہِ۔ تُو اِس زَوَقْتِ اِن کَا اِیْمَانِ اَوْرِ عَمَلِ صَالِحِ اِن کَے  
 تَرْشِیْحَاتِ اِعْتِدَالِیہِ کِی حِیْثِیَّتِ اِخْتِیَارِ کَر لِیْتِ ہِیْن۔ یہی قَائِمٌ بِالْقِسْطِ عَزَّ وَجَلَّ اَوْرِ عِبْدِ  
 قَائِمٌ بِالْقِسْطِ کَے دَرْمِیَانِ اِعْتِدَالِی حَسَبِیَّتِ کِی دَلِیْلِ سَہِ تَحَقِّقِ مَحَبَّتِ اِلٰہِی سَہِ۔ گِیَا یہ  
 فَرْمَانِ رَبَّانِیْ اِبْتَدَائِی تَعْدِیْلِ سَہِ کِمَالِ تَعْدِیْلِ تَمکِ کَے جَمْلہِ مَدَارِجِ اِعْتِدَالِیہِ کَا جَامِعِ ہِیْ  
 اِس عَمَلِ صَالِحِ پَر وہ قَدْرَتِ فِکْرِی جِسَہِ قُوْتِ عَمَلِی کَے نَامِ سَہِ مَعْنُوْنِ کِیَا جَاتَا سَہِ۔ صَالِحَاتِ  
 کَے لَیْے لَیْے اِرَادِی تَسْلُسُلِ کَے سَاثَہِ جُو دِجہِ صَالِحَاتِ سَہِ۔ جِسبِ اِیْنِ حَقِیْقَتِ اِدْلِ سَہِ مَتَحَقِّقِ  
 ہُو جَاتِی سَہِ۔ تُو گِیَا وہی اِیْنِ حِیْثِیَّتِ مَتَمکِّنِ کَے سَاثَہِ قُوْتِ نَظْرِی سَہِ۔ جِس مِیْن حَقَائِقِ  
 اِیْمَانِیہِ اِیْنِ شَہُوْدِی حَقِیْقَتِ کَے سَاثَہِ مَتَحَقِّقِ ہُو جَاتِے ہِیْن۔ اَوْرِ یہی قُوْتِ عَمَلِی کَا اِعْتِدَالِ  
 یَا فِضِیْلَتِ عَدَالَتِ سَہِ جُو اِیْنِ عَادِلِ اِرَادِی حِیْثِیَّتِ کَے سَاثَہِ بِلُیُوْرِ فِطْرَتِ اِدْلِ  
 نَفْسِ نَاطِقَہِ کَے اِعْمَالِ پَر غَالِبِ وَقَادِرِ سَہِ۔ گِیَا قُوْتِ اِدْرَاکِ اِن اِدْرَاکَاتِ صِیْبِ پَر  
 جُو قُوْتِ نَظْرِی کَے مَسَلَمَاتِ صِیْبِ ہِیْن۔ اِرَادِی مَوَاطِبَتِ سَہِ جُو دِجہِ عَمَلِ تَحْرِیْکِ یَا اِعْمَالِ  
 صَالِحِ سَہِ۔ اِن کَے سَاثَہِ بَدْرِیْجِ حَسَبِیَّتِ پِیْدَا کَر کَے اِن کَے حَقَائِقِ کَے بَر دَاشْتِ کِی  
 اِسْتِعْدَادِ پِیْدَا کَر تِی جَاتِی۔ اَوْرِ قَبُوْلِ کَر تِی جَاتِی سَہِ۔ اَوْرِ قُوْتِ اِدْرَاکِ مِیْن اِن کَا مَتَحَقِّقِ قُوْتِ  
 نَظْرِی وَ عَمَلِ دُوْنِ کُو مَعْتَدِلِ کَر دِیْتَا سَہِ اَوْرِ جِیْہِ قُوْتِ نَظْرِی مِیْن اِعْتِرَافَاتِ صِیْبِ کَا  
 وِجُوْدِ اَوْرِ قُوْتِ عَمَلِی کَے ذَرِیْعہِ جُو مَسْتَلِزِمِ عَمَلِ قُوْتِ تَحْرِیْکِ سَہِ۔ اِن کَے حَقَائِقِ کَا مَتَحَقِّقِ  
 مَنشَاؤِ اِعْتِدَالِ کِی اِلْفَا سَہِ۔ اِیْسِی طَرِیْقِ قُوْتِ عَمَلِی مِیْن اِس اِسْتِعْدَادِ کَا وِجُوْدِ جُو عَمَلِ صَالِحِ  
 کَا اِدْرَاکِ ذَرِیْعہِ سَہِ۔ اَوْرِ اِس کَے تَقْدِیْمِ اِیْقَاؤِ قُوْتِ عَمَلِی کَا عَمَلِی تَعْدِیْلِ سَہِ۔  
 الشَّعْرَ وَجَلَّ قَائِمٌ بِالْقِسْطِ اَوْرِ اَمْرٌ بِالْعَمَلِ سَہِ۔ سِیْنَا نِچہِ وہ عَزَّ وَجَلَّ فَرْمَا تَا سَہِ۔

شَمَاءَ، اللَّهُ إِنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَ  
 أُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ (آل عمران) نہیں اور فرشتے اور اولو العلم (اور وہ) قائم  
 بالقسط ہے۔ اللہ گواہی دیتا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود

اور فرماتا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ (نحل) اللہ عدل اور احسان کا حکم دیتا ہے۔  
 اور وہ عز و جل مومنین کو قیام بالقسط کا حکم دیتا ہے۔ اور ان کے قسط و اعتدال کی  
 تشریح فرماتا ہے۔ ارشادِ ربانی ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ (النبا) اے مومنین قائم بالقسط ہو جاؤ۔  
 اور ارشاد ہے۔

هَلْ لِّلشُّرِكِيِّينَ قِيَامٌ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى  
 صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (النحل) اور صراط مستقیم پر ہے۔ کیا وہ اور وہ برابر ہو سکتا ہے جو آمر بالعدل ہے

اور یہ ملت وسط کے لئے تعریف استخلاف فی الارض پر دلیل ساطعہ ہے کہ وہ آمر بالعدل  
 اور قائم بالقسط عز و جل کے ترشحات عدل (کتاب مجید) میں استتراق سے جو نفس ناطقہ  
 کے فطری تقاضاؤں کی ایٹائے عادل ہے۔ قائم بالقسط اور آمر بالعدل ہے۔ استتراق ارادہ  
 اور عمل سے متحقق ہوتا ہے اور ارادہ اساس عمل ہے۔

گویا قوت عملی ترشحات ذات الہی میں استتراق کی استعداد ہے اور تحقق استتراق ایسا ہے  
 استعداد استتراق ہے جو قوت عملی کی صحیح تعدیل ہے۔ اور آیات بالا میں جملہ مومنین کو  
 خطاب کی دلیل سے تا قیام قیامت اے امت مرحومہ میں میزان العدل کے نصب  
 مستقل سے جو وزن نفس میں بار ہر دو جوانب کی تعدیل و تنصیف صحیح کو متحقق کرتی  
 ہے۔ یا قوت تزکیہ و تعالیٰ کے اجر کے مسلسل سے متواتر جاری کر دیا گیا ہے۔ پس ملت  
 وسط کا فرد عادل اپنے نفس پر والدین پر اقربا پر اور تمام تر نظام منزلی میں اور ملی اور  
 ملکی فیصلوں میں اور بین الدول حکیم امور میں فصیل عادل ہونے کا فطری استحقاق رکھتا  
 ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَمْثِينَ بِالْقِسْطِ  
 شَهِدَ آءِ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ  
 وَالْأَقْرَبِينَ ..... (نساء)  
 وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلُوا فَلَا حِسَابَ  
 بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَعَثَ أَحَدًا هُمَا عَلَى الْآخِرَىٰ  
 فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبَعِيَ حَتَّى تَفِيءَ إِلَىٰ أُمِّ الْوَالِدَيْنِ  
 فَآمَنَتْ فَلَا حِسَابَ بَيْنَهُمَا بِالْعُدْلِ وَأَقْسَطُوا  
 إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (حجرات)

اے مومنین قائم بالعدل ہو جاؤ۔  
 اللہ کے لئے گواہ بنو۔ خواہ وہ گواہی تمہارے نفوس  
 پر ہو یا تمہارے والدین پر یا تمہارے اقرباء پر۔  
 اگر مومنین کے دو گروہ آپس میں لڑ پڑیں  
 تو ان کی صلح کرا دو۔ اگر ان میں ایک دوسرے  
 پر زیادتی کرے تو اس کے ساتھ لڑو۔ جو  
 زیادتی کرنے والا ہے۔ تاکہ وہ کم الہی کی  
 طرف رجوع کرے۔ پھر جب وہ رجوع  
 ہو جائے تو ان کے درمیان انصاف کے  
 ساتھ صلح کرا دو۔ عدل کرو۔ اللہ تعالیٰ عادلین  
 کو محبوب رکھتا ہے۔

وَإِنْ حَكَمْتَ كَأَحْكَمٍ بَيْنَهُمَا بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ  
 يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (مائدہ)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَمْثِينَ لِلَّهِ شَهِدَ  
 بِالْقِسْطِ وَلَا يَجِبُ مَنكُمُ شَنَانٌ قَوْمٍ عَلَىٰ أَنْ  
 لَا تَعْدُوا أَعْدَاءَ لَوْ هُوَ أَقْرَبُ لِلْقَوْمِ (مائدہ)

اے مومنین اللہ کے لئے شاہد ہو جاؤ۔ قائم  
 بالاعتدال ہو کر اور کسی قوم کی دشمنی تمہیں اس  
 امر پر آمادہ نہ کرو کہ تم عدل نہ کرو۔ عدل  
 کرو یہ تقویٰ سے زیادہ قریب ہے۔

قرآن حکیم یعنی دستور عدل کی تعمیل اس کے معانی اولیہ اور اس کی نورانی معنویت کے  
 فہم سے متحقق ہوتی ہے۔ اور وہ نفس ناطقہ میں اس کے معانی ظاہر کے ساتھ اس کی حقیقی  
 شکل و صورت کا تحقق ہے۔ جو نور علی نور کی نورانی معرفت کے ساتھ متحد الحقیقت ہے اور  
 نفس ناطقہ میں اس کا تحقق جو مستلزم استغراق اور عمل اور ارادہ یا قوت عملی ہے۔ نورانی  
 اور دستور عدل کی نورانی معنویت اور نور معرفت الہی کو متحد الحقیقت قرار دیتا ہے جو ادراک  
 کی دلفانی حیثیتوں کو شہود سے معتدل اور منور کر دیتا ہے۔ ایک وہ حیثیت جو مبداء اعمال

نہ کیونکہ نور علی نور کا ترغیح ہے کہ کیونکہ وہ نفس ناطقہ میں کشف مدیح الہی ہے۔

ہے اور اسے اعمال پر شعوری قدرت حاصل ہے جسے قوتِ عملی کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے اور دوسری قوتِ نظری ہو نفسِ ناطقہ انسانی اور اس کی یا شعوری حیثیت کی بالارادہ ایسی تمکین جسے نفسِ ناطقہ انسانی کا شعریہ شکر کہنا چاہیے گویا وہی اعمال کی طرف توجہ فکر سے قوتِ عملی کی حیثیت اختیار کرتی ہے جو نورانی شہود سے مستحق ہو کر فضیلت عدالت کے نام سے معنون ہے۔

نورانی شہود کا تحقق نور علی نور کے ساتھ نورانی جنسیت سے اس کیفیت رضا کو مستلزم ہے جو قوتِ عملی میں تمکین اعتدال کا ہم معنی ہے یعنی عادل، ارادہ امور اور تہات میں ارادہ فعال مایوید عودِ جبل کے ساتھ اختلاف نہیں کرتا اور دستور عدل کے ساتھ اس کا نورانی اتحاد قانون ربانی کو اس کی فطرت قرار دے دیتا ہے یعنی قوتِ عملی کے ملکات اعتدالیہ صبر، عدل، تسلیم، تقویٰ، اخلاص، عزم، توکل، شکر، مکافات، تودر، وفا کے اجتماع سے اس دلیل کے ساتھ کہ وہ شرح ارادہ ہیں قوتِ عملی میں حقیقتِ عدل تکمیل پاتی ہوئی قوتِ نظری میں فکر صحیحہ یا ایمان کے حقائق شہودیہ یا نورانیہ کو مستحق کر دیتی ہے جو آریہ ذیل سے مقصود ہے۔

نور علی نور یهدی اللہ لنورہ من یشاء (نور) نور علی نور ہے۔ اللہ ہدایت دیتا ہے اپنے نور کی طرف جسے چاہتا ہے۔

پس نفسِ ناطقہ کی نورانی حقیقت ذاتِ نور علی نور کے ساتھ معیت و جنسیت حاصل کر لیتی ہے اور مشیتِ ربانی کے ساتھ اسے نورانی اتحاد میسر ہو جاتا ہے جو مقصود آریہ ذیل سے ہے۔

وَلَيَسِّرْ لَنَا يَسْرًا ۝ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُم مَّصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ ۝ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝

ان صابرين کو بشارت دے۔ جب انہیں کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو وہ کہتے ہیں ہم اللہ کے لئے ہیں اور اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں انہیں پر ان کے پروردگار کی طرف سے درود اور رحمتیں ہیں اور وہی ہدایت یافتہ ہیں۔

(البقرہ)



علیٰ ہذا قائم بالقسط عزوجل کے ساتھ یہی نورانی جنسیت اس کی نورانی حدود کے ساتھ  
 اس عبادان نفس ناطقہ کی نورانی فطرت کو اتحاد حقیقت عطا کرتی ہے۔ پس اس کی قوت  
 عملی فطرتاً اس کے احکام کی تعمیل کرتی ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ (البقرہ) تحقیق اللہ ان سے راضی ہو اور وہ اللہ سے راضی  
 ہوئے۔

اور یہی اس مالک الملک عزوجل کی زمین پر قائم بالقسط ملت وسط کا استحقاق فضل  
 ہے۔ اور دستور عدل کے نفاذ کا استحقاق ہے۔ جو تمام بنی نوع انسان کے نفوس میں ان کے  
 تقاضائے فطری کی ایفاء یعنی تمکین عدل کا واحد ذریعہ ہے۔ پس تمام عالم کو قائم بالقسط  
 ملت اسلامیہ کی عزت عدل کے روبرو پسند ہو جانا چاہئے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔  
 أَنْ الْأَرْضِ مِنْ بَرِّهَا عِبَادِيَ الصَّالِحِينَ (انبیاء) تحقیق زمین کے وارث ہوں گے میرے  
 عباد صالح۔

حق وراثتِ ارض صرف عباد صالحین کو پہنچتا ہے۔ اور حقیقت وراثت اس وقت سطح  
 ارض پر تمکین پاتی ہے۔ جب وعدہ استخلاف فی الارض کا تحقق ہو۔ جس کی امین امت وسط  
 یا ملت اسلامیہ ہے۔ اور اس میں تو اتر میزان العدل اس حقیقت پر شہادت مستہ ہے۔ کیونکہ  
 وہ مستخلف قائم بالقسط عزوجل کی صفت عدل (قیام بالقسط) سے انصاف کا ذریعہ ہے۔  
 اور وہ قوتِ فعالیہ ہے۔ جو مزکی امت و معلم کتاب و حکمت رسول پاک صلی  
 اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک میں اس عزوجل کے ترشح ذاتی یعنی کتاب کی نورانی  
 معنویت کے تحقق سے ودیعت ہے۔ اور اس نے ان نفوس ناطقہ کے اوزان تخلیقیہ کثافت  
 و لطافت کو جو تصدیق شعوری و اعترافی و عملی کے ذریعہ منفصل حیثیت کے ساتھ حضور  
 صلعم کے نفسِ فعال سے وابستہ ہوئے۔ قائم بالقسط کرتے ہوئے جو تزکیہ سے علوم کتاب کی  
 ودیعت ہے اور ان کے نفوس میں قوتِ فعالیہ کا تحقق ہے۔ اس تو اتر و تسلسل کو قیامت  
 تک کے لئے جاری فرمایا۔ یہی میزان العدل کا نصب مستقل ہے جو ہر عہد میں ملت وسط  
 کے اوزان نفوس یعنی لطافت و کثافت میں قیام بالقسط یا تحقق اعتدال کا ذریعہ ہے۔

جو دعائے آیہ وسط ہے اور تمام عالم پر قدرت وسط کی دلیل فضل ہے۔ اور اس سے وہ نہر حیثیت کے ساتھ آمر بالعدل ہے۔ اور قائم بالقسط عزوجل کے ساتھ اعتدالی حیثیت کی دلیل سے دنیا و آخرت میں وہ فوز العظیم سے مشرف ہے۔ اور امانت استخلاف فی الارض سے مایہ دار ہے۔

## صبر

أُولَئِكَ يُجَنَّبُونَ الضَّرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا (قرآن)

نفس ناطقہ میں فطری لگاؤ پر شعوری قدرت کے تحقق سے قوت نظری میں شعوری تمکین متحقق ہوتی ہے۔ پس فطری لگاؤ سے مختلط شعوری یا فکری توجہ قوت، تحریک یا اعمال پر قادر ہے۔ اور یہ دونوں ارادہ کی حیثیت میں ہیں۔ اور ہی قوت نظری کی شعوری تمکین کے انکشاف کا ذریعہ ہے۔ جو تدریجی کشف شعور کے ساتھ ساتھ بالتدریج تکمیل و تعمیل پاتا ہے۔ گویا قوت نظری میں فکر صحیحہ کا تحقق اور اس کا کشف اور قوت تحریک کا منہیات مطلوبہ سے صبر اور مکارہ امور پر صبر ارادہ اور قوت عملی میں شعوری قدرت کی شہادت کے ساتھ تمکین صبر کو مستلزم ہے۔ اس لئے اس خاکسار نے صبر کو فضیلت عدالت کی نفع اول قرار دیا ہے۔ جو قوت عملی میں اس کیفیت سے تمکین عدل ہے۔ کہ اوامر کی حقیقت کے ساتھ کہ ان کا مقصد نفس ناطقہ میں ذریت توحید کا تحقق ہے۔ شہود و نور سے جنسیت پیدا ہو جائے۔ اور وہ کمال رغبت سے ان کی تعمیل کرے۔ علیٰ ہذا حواجیح عنصری کی ارادی ایسا جسے تحریک یہ قدرت حاصل

وَكَلَّمَ الْبَلَّاجَةَ أُمَّتًا وَسَطًا لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا (البقرہ)

کہ کیونکہ وہ ترغبات الہیہ ہیں

ہے۔ تعمیلِ آمین عمل کے لئے ہو۔ بحیثیتِ خواہش نہ ہو۔ یعنی ارادہِ نواہی سے بہ کمال  
 نفرت محفوظ ہو جائے۔ پس جب قوتِ عملی اس بحیثیت کے ساتھ عادل ہو جاتی  
 ہے۔ تو اضطراب جو غیر منکشف کثافت و لطافتِ مزاج کا نتیجہ ہے۔ نفسِ ناطقہ سے  
 خارج ہو جاتا ہے۔ اور اس میں عدل یا اطمینان متحقق ہو جاتا ہے۔ جو نفسِ انسانی کے  
 نورانی کشف و تحمل کا اثر ہے۔ یہی حقیقتِ صبر ہے۔ جو قوتِ عملی میں اس کے صبر سے  
 متکثر ہو جاتی ہے۔ اور بصبر قائم بالوسط اور صبور اور نور علی نور اللذو و جل کی عادل  
 اور نورانی معیتِ عظمیٰ ہے۔ جو مقصود آید ذیل ہے۔

إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ (البقرہ) اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔

پس تاریک محسوساتِ بشری یا اس وضاحت اس کے نفسِ ناطقہ کو متاثر نہیں کر  
 سکتیں۔ (سورہ ہود آیات نمبر ۹، ۱۰، ۱۱) مطالعہ فرمائی یعنی اطمینان حقیقتِ صبر۔ جو  
 افکار و اعمال کی ہر بیج میں جمعیت و استعنا کا موجب ہے۔ صبر کا وہ حقیقت  
 جو فکر و عمل کے مرجعِ فطری یعنی توجید کی نورانی معنویت کو نفسِ ناطقہ میں جلوہ ریز  
 کرتی ہے۔ جملہ حالات و واقعات کی نتائج مختلفہ میں جن کا مسلم کے لئے مقصد  
 وہی مرجعِ فطری ہے۔ نتائج صبر کو متکثر کر دیتی ہے۔ وہ اوامر و نواہی پر مشتمل  
 دستورِ عدل کی پابندی پر اور اک، و ترکیب کا صبر ہے۔ جس پر ارادہ کو قدرت حاصل  
 ہے۔ اللذو و جل فرماتا ہے۔

فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ (مریم) اس کی عبادت کر اور اس کی عبادت پر صبر کر  
 پس جب ترشخارات، عدل میں استغراق سے نفسِ ناطقہ میں صبر کی حقیقت متحقق  
 ہو جاتی ہے۔ جو عدل یا اطمینان کامل ہے۔ تو مرجعِ فطری یعنی اللذو و جل کے  
 لئے مال اور جان پیش کرنے میں قوتِ عملی کو تاریک اضطراب لاسو نہیں ہوتا۔ جیسے  
 حضرت اسماعیل فریح علیہ السلام نے اپنے والد ماجد حضرت ابراہیم علیہ السلام سے  
 مخاطب ہو کر اپنی قربانی اور فریح کو اطمینانِ قلب سے قبول کرتے ہوئے فرمایا۔  
 يَا بَتِ افْعَلْ مَا لَوْ مَرَّ سِتْدِي اِنْ شَاءَ اللَّهُ اے باپ! کر جس امر کا تجھ حکم دیا گیا ہے

مِنَ الصَّابِرِينَ (والصافات) انشاء اللہ تو مجھے صابریں سے پائے گا۔

اور مومنین کے متعلق آیہ ذیل اسی سنت کی تکمیل متابعت کو واضح کرتی ہے۔

وَالصَّابِرِينَ عَلَىٰ مَا أصَابَهُمْ ۗ (سج) وہ صبر کرنے والے ہیں اس پر جو انہیں پہنچے۔

پس جب دعوت الی الحق یا تمکین عدل کے جادہ مستقیم میں مفراط اور جماعتیں مسلم صابر کے ساتھ ہنگامہ آرا ہوتی ہیں۔ تو اس کا عادل ارادہ یا عزم ہرگز کسی سے نہیں دبتا۔ اور نہ کسی مفراط فرد یا جماعت کی قولی فعلی اطاعت قبول کرتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَطِعِ مِنْهُمْ شَيْئًا ۗ (دہرا) اپنے پوددگار کے حکم پر صبر کر اور ان سے کسی کٹھورا

تو آئنگے انجام کار بمطابق فرمان ربانی

فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ (مومن) صبر کر اللہ کا وعدہ سچا ہے۔

ستخلف اللہ عزوجل کا وعدہ استخلاف جو اس اول المسلمین صلعم اور ملت اسلامیہ کے ساتھ اس نے استوار کیا ہے۔ پہنچ جاتا ہے۔ اور وہ اس کے ساتھ روئے ارض پر غالب و قاهر ہو جاتی ہے۔ پس مسلم صابر جس کے نفس نالائقہ میں بصیر عبودیت یا معرفت الہی جو اس کے رعب علوی و بخاری کا کشف و کھل ہے۔ متحقق ہو چکی ہے۔ وہ رجمان کثافت سے پاک ہو جاتا ہے۔ جو ارضیات میں خواہش علوی ہے۔ یا اشکبار فی الارض ہے۔ اور اس کی کثافت کشف لطافت سے منور ہو جاتی ہے۔ اس کا ارادہ تاریک کثافتی تاثرات سے مطہر ہو جاتا ہے۔ اور اس کے تحت جملہ مکارم و محاسن اس کے ترشحات، صبر و قزار پاتے ہیں۔ پس دستور عدل قرآن حکیم کی روشنی میں یہ عیاں ہے کہ غفور و کفو بطور نظرت اس سے صادر ہوتا ہے۔ جو دلیل فضل ہے۔ کیونکہ نور علی نور عزوجل غفور و غفور ہے۔ غفور ایسی عادل اور فعال حیثیت ہے۔ جو غفور میں اثر کرتی ہے۔ اور عدل کی طرف ان کو مجتہد دیتی ہے۔ بجا لیکہ خود کسی غیر عادل اثر کو قبول نہیں کرتی۔ علیٰ ہذا طعن و تشنیع پر وہ فطرتاً صبر کرتا ہے۔ اور وہ فطر کے ساتھ قول و فعل میں ایسا

رویہ اختیار کرتا ہے جو فطرت کی وحشت جہل سے عدل کے لئے باعث سلامت ہو  
 اور وہ بصیرت قائم بالقطر و جبل کی عبادت پر مدامت کرتا ہے جو اس کی تنویر و اعتدال  
 کا موجب ہے۔ اور وہی استمدادِ عدل کا سبب ہے اور معتدل خلقی نسبت اور  
 اعتدالی تعلق کے سبب اپنے مرجع فطری یعنی توحید میں استغراق کے ساتھ ماسوی  
 التوحید سے بے خبر ہو جاتا ہے۔ پس اس کا اعتدال کامل جو ذریت توحید میں استغراق  
 سے متحقق ہوتا ہے۔ تمام جزئیات امور میں اس کے ارادہ کو عدل عطا کرتا ہے۔ لہذا  
 وہ کسب طہیات کے نتائج کو اعتدال سے خرچ کرتا ہے۔ کیونکہ وہ اس کی کثافت  
 و لطافت کی جدوجہد کا ثمر ہے۔ علیٰ ہذا معنی سواج آئینی تجدید و تعدیل کے ساتھ انجام  
 دیتا ہے۔ کیونکہ کائنات انسانی کثافت کے اشتراک ساریہ کے سبب متحقق عہد زوجیت اور  
 آئینی تجدید کا تقاضا کرتی ہے۔ اور نفاذ آئین عدل اور اجرائے حدود و آئین قصاص میں  
 اور جہاد میں کہ یہ سبب تعدیل ہرگز نہ حیات کے ذرائع ہیں۔ اس کے عزم عادل کو  
 ازراہ و تفریط ہرگز متاثر نہیں کر سکتی۔ اور زور اور لغو چونکہ فطرت ہے۔ اس لئے اس کی  
 فطرت عدل کے ساتھ اس کا کچھ تعلق نہیں رہتا۔ اور ترشحات ربانی کے حقائق اعتدالی  
 حیثیت کے ساتھ مستقلاً اور دائماً قبول کرتا رہتا ہے۔ اور اس کی تدریجی وسعت  
 قبولی میں ان کی نورانی معنویت بالتدریج تا ابد متحقق ہوتی رہتی ہے۔ پس وہ ان تمام  
 تعلقات کے حقوق کو جو فطری عہد کی حیثیت رکھتے ہیں۔ صاحبان تعلق کے نفوس  
 میں تمکین عدل کی جدوجہد سے جو فلاح حقیقی ہے اور ان کو فعالی حیثیت عطا کرتی  
 ہے۔ فعال اور قائم بالقطر و جبل سے استمداد کے ساتھ ادا کرنے کی پوری کوشش  
 کرتا ہے۔ جو اس کی فطرت فعال کا تقاضا ہے۔ اور عہد فطری کی ایفائے۔ اسی سے  
 اجتماع ملی میں استحکام بلا تفریق متحقق ہوتا ہے اور یہی میدان جہاد میں صبر اور  
 مصابرت اور ربط کی دلیل تمکین ہے۔ پس اس کی قوت عمل ضعف و استکانت اور  
 دھن اور ظلم سے بلند اور منترہ ہو جاتی ہے۔ گویا اس کی انفعالی حیثیت قبول نور یا عدل  
 سے مملو ہو کر فعال حیثیت حاصل کر لیتی ہے۔ تو کوئی مفراط اثر جو مضطرب نفس میں

ہے کیونکہ وہ قائم بالقطر و جبل کے ترشحات اعتدالیہ میں استغراق ہے۔

نتیجہ فائدہ و نقصان کی صورت میں مرتب ہوتا ہے۔ اسے ہرگز متاثر و متاثر نہیں کر سکتا۔  
 البتہ اہل اسلام صابر کی قوت عملی، تہذیب اخلاق، تدبیر منزل، سیاست مدن اور  
 بین الدول میں اپنی عادل اور مجلس اور مستقل اور مستحکم اور غیر مضرب حیثیت کے  
 ساتھ وراثت ارض کے استحقاق سے تشریف پائی ہے۔ اسی کے لئے یہ منشور ربانی

رَاضِبُونَ لِأَرْضِ اللَّهِ يُؤْتِيهِمَا مِمَّا يَشَاءُونَ  
 صبر و تحقیق زمین اللہ کے لئے ہے۔ وہ امن کا  
 دعوایہ مالک بنا دیتا ہے اپنے بندوں سے جسے  
 چاہتا ہے۔

اور آخرت میں وہ عفو بلند و بزرگ پر مشروط تمکین پاتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا  
 ہے۔

أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا  
 ان کو بدلہ میں عفو دبا لگانا ہے گا۔ اس  
 عوف میں کہ وہ صبر کرتے رہے۔  
 اور معیت الہی دنیا و آخرت میں اس کی شوکت با جلال و جمال پر دلیل قاطع ہے۔

## عدل

وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (نحل)

فطری لگاؤ پر شعوری قدرت کے تحقق سے نفس ناطقہ میں شعوری تمکین ارادہ کی  
 ایسی حیثیت ہے جسے تمکین فکر پر قدرت حاصل ہے۔ ارادہ کی دوسری حیثیت

مُعَاوَدَةُ اللَّهِ مَعَ الصَّابِرِينَ (البقرہ)

قوت عملی ہے۔ جو ایمان پر قادر ہے۔ اور فکر کے حوالے کو منکشف کر دیتی ہے۔ جو اس کا عدل ہے۔ اور اعمال میں اعتدال کو متحقق کرتی ہے۔ گویا فکر و عمل دونوں کی تعبیل کا ذریعہ ہے۔ اور خود اپنی اساس پر بالتدریج معتدل ہو جاتی ہے۔ اور ایسی تقسیم کو جس کے نتیجے پر دونوں حصے بالکل مساوی ہوں۔ عدل کہا جاتا ہے۔ اور چونکہ کشافات و لطافت کے تقاضاؤں کی ایذا سے عادل جو میزان العدل پر اوزان جوانب کی صحیح تنبیہ سے بہرہ ارادہ سے متعلق ہوتی ہے۔ اس لئے اس خاکسار نے عدل کو انواع و اقسام سے تعبیر کیا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَمَنْ يَأْتِ بِالْعَدْلِ وَالْحَقِّ عَلَىٰ مِزَانٍ مُّسْتَقِيمٍ  
دخلاً پر ہے۔

یہ زبان ربانی جامع ہرگز نہ امر بالعدل ہے۔ یعنی تہذیب شخصی، تدبیر منزل، سیاست مدین اور بین الدول میں امر بالعدل کو مسلم عادل کی فطرت ارادی قرار دیتا ہے۔ کیونکہ امر مستقیم ارادہ ہے۔ اور حیلہ وقوع عدل اسی اصول بزرگ کی شروع ہیں۔ اور اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ دُخْلًا  
اس آیت مقدسہ میں عدل سے ہرگز نہ امر بالعدل کے ساتھ تعدیل فعلیہ خصوصیت کے ساتھ مقصود جس پر اس کا احسان سے مقدم الذاکر ہونا دلیل ساطع ہے۔ کیونکہ احسان منزل و مدین میں عرف عدل سے تو ذریعہ عدل ہے۔ جو نفس فعال کا لادہن اور فطری تقاضا ہے۔ اور ذوی القربی کیلئے ایسا تمام نبی آدم کو تقدیم و تاخیر کے ساتھ احاطہ کر لیتی ہے۔ جو تمام کائنات انسانی میں نفاذ عدل و احسان ہے۔

اور آیات ذیل میں خصوصیت کے ساتھ نظام منزل میں تعدیل مقصود ہے۔  
وَعَاشِرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ (نساء) ان کے ساتھ معاشرت کرو معروف کے ساتھ

لَٰكِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَمْ أَكُنْ فَيَكُونُ (سین) جب اس کا ارادہ کر لیتا ہے۔۔۔ الخ

فَإِنْ جُفَّتُمْ إِلَّا تُعَدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ  
أَيْمَانُكُمْ

دسارہا نہ کر سکو گے تو ایک ہی ربی بی کرنا چاہئے اور جو  
کنیز تمہارے قبضہ میں ہو۔

تمدن اجتماع افراد اور امارت اور تجارت وغیرہ سے متحقق ہوتا ہے۔ اور فردا میں  
ملت ہے۔ اس لیے جملہ افراد ملت کی اصلاح اور تحفظ ملی و مدنی فرض ہے۔ پس یتامی  
جن کی تربیت کا مندرجہ ذریعہ موجود نہیں ہے۔ ان کے حقوق کا تحفظ مدنی نظام کے عدل  
و قسط سے ممکن پاتا ہے۔ جو ان کے لئے دیگر انفرادی یا مندرجہ ذریعہ کی تعین و تقیید کے  
رابطہ و استراد کا ذریعہ ہے۔ چنانچہ اللہ عز و جل ملت اسلامیہ کو اجتماعی خطاب کے ساتھ  
حکم دیتا ہے۔ جو ہرگز ذریعہ حیات کو محیط ہے۔ اور امارت جو محور مدن ہے۔ جس پر بی  
نوع کی وحدت اصل ثابت ہے۔ اس خطاب میں فطرتاً مقصود و خصوصی قرار پاتا ہے۔

وَإِنْ تَقَوْمًا بِاللَّيْتِي بِالْقِسْطِ

دسارہا یتیمی کے بارہ میں قائم بالاعتدال ہو جاؤ۔  
تمدن کی اقتصادی بنیاد تجارت ہے۔ تجارت میں قسط و اعتدال اقتصاد میں اصل  
عدل کی تکمیل ہے۔ جو اساس عدل پر تخلیق انسانی کی دلیل سے بین الدول اعتماد کا ذریعہ  
ہے۔ جو تجارت کے فروغ کا موجب ہے۔ اور اس سے اقتصاد ترقی پاتا ہے۔ اللہ  
عز و جل فرماتا ہے۔

وَأَوْ قَوْلَ الْكَلْبِ وَالْمِيزَانِ بِالْقِسْطِ

دسارہا اور انصاف کے ساتھ پوری پوری ٹاپ اور  
تول کرو۔

علیٰ بذالقیاس امارت جس سے تمدن نظم و ضبط پاتا ہے۔ جو نوع انسانی کی وحدت  
اصل کی دلیل سے اس کا فطری تقاضا ہے۔ اپنے جملہ لوازم میں عدل سے استحکام پاتی  
ہے۔ اول المسلمین صلعم کو وہ عز و جل فرماتا ہے۔

وَأَمْرًا تِلْكَ لِتَعْدِلَ بَيْنَكُمْ

دشوری اور کہنے اور مجھے حکم دیا گیا ہے کہ تمہارے درمیان  
عدل سے حکم کروں۔

کیونکہ منشیات میں جو ہرگز معاملات مدنی اور اقتصادی پر مشتمل ہیں۔ انسانی اساس



عدل یعنی لطافت و کثافت جو ہر گونہ نظام کی بنیاد ہے۔ کیونکہ وہ فرد کی اساس تخلیق ہے۔ خواہ وہ غیر منکشف اور غیر مستقیم ہو۔ یہ دلیل مشاہدہ عنریات تعدیل کوائف کو اتحاد اساسی کی وجہ سے قبول کرتی ہے۔ گویا عدل فطرت نظام ہے۔ اس لئے معاملات اور معاہدات کے تصفیہ میں عدل جو ہر گونہ داخلی نظام میں باعث استقلال و استحکام ہے۔ ان کی بالعدل کتابت کو لازم قرار دیتا ہے۔ کیونکہ وہی ان کی توثیق و وضاحت کا ذریعہ ہے۔ اور امیر کے لئے صورت فیصلہ میں آسانی کا سبب ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَلِكِتَابٍ بَيْنَكُمْ بِالْعَدْلِ (بقہ) اور تمہارے باہمی معاہدہ کو کوئی کھنے والا انصاف کے ساتھ لکھ دے۔

چونکہ فیصلہ میں عدل ہر گونہ وضاحت چاہتا ہے۔ پس مدعی یا مدعا علیہ اگر خود اپنے حق کو وضاحت کے ساتھ پیش نہیں کر سکتا۔ تو اس کی طرف سے وکیل کو وضاحت حالات کے ذریعہ امر بالعدل پر معاونت کرنی چاہئے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَلِيعُ أَنْ يُمِيزَ هُوَ فُلَيْمِلٌ وَوَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ (بقہ) پھر جس کے ذمہ حق عائد ہوگا وہ کم عقل ہو یا ضعیف ہو یا خود ادائے مطلب نہ کر سکتا ہو۔ تو اس کا وکیل انصاف کے ساتھ دستاویز معاہدہ کا مطلب ادا کرتا جائے۔

علیٰ ہذا شہادت بالعدل حالات کی صحت اور وضاحت کو متحقق کرتی ہے۔ پس اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أُمَّةً لِلَّهِ شُهَدَاءَ لِئَلَّا يَتَّخِذَ مِنْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا (مائدہ) گواہ ہو جاؤ۔ اور وہ قائم بالقسط عزوجل مقرر موانع کو جادہ عدل سے ہٹا دینے کا حکم دیتا ہے۔

جو فیصلہ عدل میں مزاحم ہوں۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَتَدْلُو بِهَا إِلَى الْحُكْمِ لِتَأْكُلُوا فَرْثًا مِّنْ أَفْزَالٍ (مائدہ) اور نہ مال حاکموں تک پہنچاؤ (رشوت فی الحکم)

النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (بقرہ) تاکہ لوگوں کے مال میں سے گناہ کے ساتھ کچھ  
 کھا جاوے بجا لیکہ تم جانتے ہو۔

الحاصل مسلم عادل کی ہر جنبش لب اس کا ترشح عدل ہے۔ اس کا فیصلہ تمکین عدل  
 ہے۔ اس کی کتابت توثیق عدل ہے۔ اس کی وکالت وضاحت عدل ہے۔ اس کی  
 شہادت توضع عدل اور اس میں عدل ہے۔ اس کی فطرت فطرت سے پاک ہو چکی ہے۔  
 گویا دستور عدل کے ہر قانون کی نورانی معنویت اس کی نورانی فطرت کے ساتھ متحد  
 الحقیقت ہے۔ قائم بالقیسط عزوجل نے سیخہ ام سے اسی نورانی جنبیت اور اتحاد  
 معنویت کے تحقق کا آسہ حکم دیا ہے۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا ..... الخ ..... اور جب بات کہو تو عدل کرو۔

پس جب مسلم عادل کے ارادہ میں یہ نورانی عدل تحقق ہو جاوے ہے جو قول و فعل  
 پر قادر ہے۔ تو وہ بمطابقت فرمان ربانی

وَإِذَا حُكِمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ (نساء) کے ساتھ حکم کرو۔

تمام داخلی اور خارجی اور بین الدول امور میں عدل کے ساتھ حکم کرتا ہے۔ اس کے اس  
 استحقاق پر اس کی عادل فطرت ارادی شاہد ہے۔ اور قائم بالقیسط فعال لمایوریل عزوجل  
 کے ساتھ اس کی یہ نورانی جنبیت قیامت کے دن اسے ظلّ الہی سے مشرف و معزز  
 کرے گی۔ جو آج سطح ارض پر اس کی محبت کا ذریعہ ہے۔ اس دلیل سے کہ وہ عزوجل قائم  
 بالقیسط اور امر بالعدل ہے۔ اور مسلم عادل بحیثیت مخلوق اس کے ترشحات اعتدالیہ میں استعراق سے  
 قیام بالقیسط اور امر بالعدل سے شرف پاتا ہوا اس کی جنبیت و معیت و عنایت سے مایہ وار ہے۔  
 پس اس کے ترشحات ارادی دستور عدل میں استعراق کی دلیل سے دستور عدل کی شرح ہیں۔ اور چونکہ نفس  
 ناطقہ اساس عدل پر استوار ہے اور اس کی تمکین اس میں تمکین عدل ہے اس لئے تمام کائنات انسانی کا مایہ  
 تہذیب و نظام ہیں۔

۱۰ بخاری کتاب الحارہین باب فضل من ترک الفواحش ۱۰ (۱) اللہ یحب المتقین (۱) (۱)

## تسليم

### وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (نساء)

تسليم کے لغوی معنی متابعت کے ہیں۔ پس تمام کائنات انسانی کے مرجع فطری یعنی توحید یا فردیت الہیت اور محور فکر و عمل یعنی کافۃ الناس کی لڑنے والی توحید محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان جو واحد جہانگیر تو ہیں مگر اپنی ذلیل کے ساتھ قوت نظری میں فکر صحیحہ کی تمکین ہے۔ بالارادہ ذمہ داری اور ذمہ متابعت ہے۔ اور اس کی حقیقت قوت عملی کے ذریعہ جسے تحریکی جذبہ و جہد پر قدرت حاصل ہے۔ قوت نظری میں فکر صحیحہ کے نورانی کشف سے جلوہ گر ہو جاتی ہے۔ اور یہی اس کی حقیقت تکمیل ہے۔ جو آیہ ذیل سے مقصود ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اخَازُوا فِي السَّلَامِ كَافَّةً لِّأَنَّ مَوْنِينَ تَسْلِيمٍ فِي كَامِلًا وَاحْضِلْ هُوَ (البقرہ) جاؤ۔

اور اس لئے اس کو عدالت کی صفت عایہ قرار دیا گیا ہے۔ اور چونکہ تدریج انسانی فطرت کا خاصہ ہے۔ اس لئے اس کے تدریجی مدارج ہیں۔ پہلے قوت نظری میں فکر صحیح کی ارادی تمکین پھر داعی توحید صلح کے نفس فعال کے ساتھ شعوری اور اعترافی تصدیق کے ذریعہ بالارادہ انفعالی الحاق۔ پھر قوت عملی یا ارادہ کی قوت تحریک پر قدرت کاملہ سے اعمال صالح کے ساتھ شعور و اعتراف کی کامل تصدیق عملی جو فکر صحیحہ کے مطابق کو نفس انسانی میں منکشف کر دیتی ہے۔ کیونکہ نفس انسانی کا یہ فطری فیصلہ ہے کہ اس کی اس نورانی حقیقت فکر کو نفس ناقصہ کی مجبوری جہد و جہد معتدل تعلق اور اعتدالی نسبت کی

۱۔ یعنی روح علوی کا قائم بالتوسط عزوجل کی جانب سے تودیع معتدل تعلق کی حقیقت ہے۔  
۲۔ ترکیب عناصر میں کمال اعتدالی قائم بالتوسط عزوجل کے ساتھ اس کی اعتدالی نسبت ہے۔

دلیل سے ترشحات اعتدالیہ البیہ میں استغراق کے ذریعہ منکشف کر سکتی ہے جو معرفت الہی اور وہ حسنہ فریبی جو معرفت الہیہ ہے۔ اور توحید و رسالت کے ساتھ نفس کے اختلاف کو مٹا دیتی ہے۔ جو معنویت تسلیم ہے۔ اور مندرجہ ذیل قرآن ربانی کے مقصود کی حقیقت ہے کہ وہ مسلم کی زندگی اور موت اور مال و جان کی مرجع فطری عز و جل کے لئے تخصیص سے معنی دافع حرج اور مضمون تسلیم کو مکمل کر دیتی ہے۔

ثُمَّ لَا يَجِدُ فِي أَنْفُسِهِمْ حَسْرًا مَّا قَضَيْتَ  
وَيَسْلَمُوا سَلِيمًا (النساء)

پھر نہ پادیں اپنے نفوس میں حرج اس امر کے متعلق جس کا تو فیصلہ کرے اور وہ تسلیم تسلیم کر لیں۔

نماز فرض۔ نماز نفل۔ زکوٰۃ فرض اور صوم فرض اور صدقات نفل الخمر جملہ فرائض و نوافل کی تشخیص انسانی تدریجی استعداد کی وجہ سے ہے۔ ورنہ تکمیل تسلیم کے لئے فرائض و نوافل دونوں یکساں طور پر ضروری ہیں۔ اور وہ مال و جان کے ایشارہ کامل سے مستحق ہوتی ہے۔ انسان کثافت ارستی اور لطافت علوی سے مرکب ہے۔ اور اس کی رُوح بخاری تقویم کثافت و لطافت سے لطیف بھاپ کی حیثیت میں رُو نما ہوتی ہے اور رُوح علوی سے تعلق کا محل ہے۔ اس لئے جسمانی تطہیر رُوح بخاری و علوی کو کشف و محفل کے لئے توجہ شوریٰ منفرکہ کی استعداد کر دیتی ہے۔ پس غسل اور وضو یا تیمم کے بعد نماز فرض جو مسلم اور کافر میں علامت امتیاز ہے۔ اس توجہ نفس کے انجام مقصد کا ذریعہ ہے۔ اور وہ اپنی حقیقت کے ساتھ اس وقت متحقق ہوتی ہے جب بطابق

وَهُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ (مومن) اور وہ اپنی نمازوں میں خاشع ہیں۔  
اس کا غیب و فکر جو فاتحہ الكتاب کی تین ابتدائی آیات سے ظاہر ہے۔ اِيَّاكَ  
تَعْبُدُ سے (جس میں صیغہ جمع منکلم عالمگیر وحدت اسلامیہ کا مظہر ہے) شہوہ زنا پیدا  
کنار کے ساتھ تبدیل ہو جاتا ہے۔ اور یہ حقیقت عظمیٰ اس کے ترشح ذاتی یعنی اسم  
ذات (اللہ جو اس کے کلام میں خود اس کی طرف سے نازل ہوا ہے) اور اس کے



ہے۔ فریضہ رجب فوراً کرینے میں بارہوی کے گرد تمام امت کے تدارک کو متحقق کرتا ہوا اسے ملکی حدود سے بلند کر دیتا ہے۔ اور اپنی شرائط و لوازم کے ساتھ اس کو جہیہ نفس کی ظاہری شکل و صورت ہے۔ جس سے توجیح بخاری و روح علوی اپنے مرجع فطری میں اپنی حیثیت کو کھو دیتا ہے۔ یہ فطری تقاضائے انسانی یا اس کے فطری فیصلہ کی ایفا و تکمیل ہے۔ پس مسلم حذیف کے ترشحات تمام کائنات انسانی کے لئے فطری تقاضاؤں کی ایجابی عادل کی دلیل سے معیار اعتماد ہیں، اور مسلم اور عادل دستور حیات کی شرح متشکل ہیں۔ جس کے روبرو کافۃ الناس کو تکمیل فطرت کے لئے جھک جانا چاہئے۔

# تقویٰ

وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ذرنا

خبر و شر میں تمیز کی استعداد کا نام تقویٰ ہے۔ ہر گونہ فطری نگاہ پر شعوری قدرت کا تقویٰ اپنی فطرت میں استعداد تقویٰ ہے۔ جسے اعمال پر بحیثیت مبداء قدرت حاصل ہے اور یہ قوت عملی کا خاصہ ہے۔ اور اس کی حقیقت کشف شعور ہے جو اس کا عدلی ہے۔ اور ہر گونہ فطری نگاہ کا ایفائے عادل ہے اور تدریج کے ساتھ تکمیل پاتا ہے۔ پس اللہ عزوجل کی جانب فطری رجوع پر قدرت شعوری سے فکر صحیح کی تکمیل تقویٰ کا ابتدائی درجہ ہے۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ... الخ ہدایت ہے (کتاب) ان متقین کے لئے جو غیب (القرآن) پر ایمان لائے ہیں۔

زاں بعد وہ رجوع فطری کے ساتھ مختلط شعور جب مبداء عمل یعنی قوت عملی کی حیثیت اختیار کر لیتا ہے۔ اور قوت تخریک اس کی مطابقت میں اعمال صالحہ پر مواظبت کرتی ہے۔

۱۔ جزء ب تکمیل استعداد فی الارض مطالعہ فرمادیں۔

تو یہ اس کی دوسری تدبیر اور ارتقائی حیثیت ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔  
 وَلَا تُكْفِرُوا بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمَعَ الْوَهَّابُ  
 اگر وہ بستی والے ایمان لاتے اور اتقا کرتے۔  
 انجام کار تقویٰ کا درجہ علیہ اور اس کی تکمیل یا اس کی حقیقت مربع فطری کی طرف  
 اس شعور انسانی اور فطری رجوع کا کشف و کھل ہے۔ اور وہ قوت عمل کے فدیہ اور اک و تحریک  
 میں متحقق ہوتا ہے۔ چونکہ صحیحہ کی نورانی معنویت کے ساتھ متحدہ الحقیقت ہے۔ کیونکہ رجوع و شعور  
 سے ہی فکر صحیحہ ممکن پاتا ہے۔ اور وہی اس کی جدوجہد کا فکری ثمر ہے۔ پس معرفت الہی  
 اور نفس انسانی کا کشف و کھل اور تقویٰ ایک متحدہ حقیقت تعالیٰ ہے جو نفس مسلم  
 میں متحقق ہوتی ہے۔ یہی آیت **وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ** اور **وَجَعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا**  
 کا مقصود معنوی ہے۔ یہی لطافت علیہ کا نورانی انکشاف ہے۔ جس سے کثافت کا  
 تحمل اور جو اس کا عدل ہے۔ شر کو نفس ناطقہ سے خارج کر دیتا ہے اور خیر کو اس کی  
 فطرت عدل قرار دے دیتا ہے۔ مندرجہ ذیل فرمان ربانی میں اسی درجہ علیہ کی  
 وضاحت ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ۖ أَسْمِعُوا نَفْسَكُمْ لِقَاءِ اللَّهِ  
 اور نہ تمہاری موت واقع ہو۔ مگر اس حال  
 میں کہ تم مسلم ہو۔

یعنی توحید و رسالت کے ساتھ اعتدال نفس کا منٹ جانا ایسا ہے حق تقویٰ ہے  
 جو حقیقت تعلیم ہے۔ **وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ** میں یہی آفتاب معنویت درختاں ہے۔ پس  
 تقویٰ اسلام ہے۔  
 یعنی استعداد انسانی کی ایسا ہے عادل ہے۔ اور وہ فطرت نفس کی تصدیق ہے۔ پس  
 یہی حقیقت تقویٰ ہے۔ جو اس فرمان ربانی سے مقصود ہے۔

۱۔ زکاتے ابراہیمی اسی حقیقت پر شہادت ہے (عنوان ذکا مطالعہ زمانہ) علیٰ ہذا حوالہ منصری کی گئی  
 تحدید اسی مقصد فطری کا ایسا ہے۔ مہمان اور اللہ متقین کے ساتھ ہے (توبہ) اور میں متقیوں کا امام بنا۔ (فرقان)

وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (زمر)

اور جو سچائی لے کر آیا اور اس کو سچا مانا۔ وہی لگ متقی ہیں۔

اس لئے نفس ناطقہ انسانی کا مرجع فطری یعنی اللہ عزوجل اپنے نزدیک عزت و کرم کو صرف مسلم متقی کا حق قرار فرماتا ہے۔ جو فطرت انسانی کے مذاق تقاضاؤں کی مطابقت ہے اور تمام عالم پر دلیل انفلتیت ہے۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

إِنَّ الْكُفْرَ كُفْرًا عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَاكُمْ (حجرات) تحقیق تم میں سے اللہ کے نزدیک معزز وہ ہے جو تم میں سے متقی تر ہے۔

اور مرجع فطری کی طرف نفوس ناطقہ انسانی کا دعوت دہندہ جو ہمیشہ داعی ملت اسلامیہ کا عود فکر و عمل ہے۔ اسی کرم اور عزت کے فطری استحقاق کو اپنے آخری خطبہ میں اس طرح ملت وسط کی خصوصیت قرار دیتا ہے۔

أَيُّهَا النَّاسُ الْإِسْلَامُ وَاحِدٌ وَإِن لَّابَاكُمْ وَاحِدٌ لَّئِن لَّوَدَّ بَشَرٌ نِّهَارًا يُّرْوِدُكُمْ أَيْ تَهَارًا بَابِ الْإِسْلَامِ لَعَرَبِيٌّ عَلَى عَجْمِي وَلَا لِعَصْرٍ عَلَى اسود ایک ہے۔ مطلع ہو جاؤ کہ عربی کو ہرگز عجمی پر کچھ ولا لاسود علی احمر الا بالتقوى (سیرۃ النبی اشرفی) فضیلت نہیں ہے اندہ عجمی کو عربی پر کچھ فضیلت حاصل ہے اندہ سرخ کو سیاہ پر اور نہ ریاح کو سرخ پر لیکن تقویٰ (معیار فضیلت ہے)

پس تقویٰ جسے اللہ عزوجل نے اسلام سے تعبیر فرمایا ہے معیار فضیلت ہے۔ یعنی امت مسلم یا متقی ہی عرب و عجم اور اسود و احمر پر فضیلت کا استحقاق رکھتا ہے۔ اور صرف اسے ہی تمام روئے زمین کی جائز وراثت کا حق پہنچتا ہے۔ اس لئے کہ صرف وہی معیت الہی سے شرفیاب ہے۔ اور قائم بالعدل عزوجل اور احکم الحاکمین کی جمالی و جلالی صفات کا جلوہ گاہ ہے۔ اور وہی عاقبت کار شاہ باجبروت کا ہم نشین ہے۔ اور معدن فطرت نفس ہے۔

لَا يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ سَمِيحٌ عَلِيمٌ (سورۃ التوبہ) (۱) وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقِيَّةِ (۲)

اے ایمان والو! تمہاری جنتوں میں میری طرف سے کبھی کوئی عیب نہیں آئے گا۔ اور میں بخشنے والا دانستن والا ہوں۔ (۱) اور عاقبت تقیوں کی ہے۔ (۲)



# اخلاص

فَاعْبُدِ اللَّهَ خَلِصًا لَهُ الدِّينَ (نہر)

مبداء اعمال (قوتِ ملی) کا مقصد عمل کے لئے خالص ہونا ہی عمل کو اپنی حیثیت میں مستقیم قرار دیتا ہے۔ کثافتِ ارضی و لطافتِ علوی کے تمام تر مقتضیات کا مقصد دلیلِ تخلیق بمطابق زبانِ ربانی

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ۔ میں نے جنوں اور انسانوں کو صرف اس لئے (ذہبت) خلق فرمایا ہے کہ وہ میری عبادت کریں۔

اللہ عزوجل کی ذات پاک ہے یعنی شعور اور ایقانے حوائجِ عنصری میں کامل لہذا کائنات کا حقیقی مقصد تخلیق ہے جو روحِ الہی اور صرحِ بخاری یعنی خالقِ نفس کا کشف و تمکّل ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

عَلَىٰ إِثْمِنَا قِيَامُكَ وَتَسْكُنُ فِي سَمَائِنَا وَمَعَا تِلْكَ بِرَبِّكَ تَعْبُدُنَا قِيَامًا مِثْلَ قِيَامِنَا وَتَسْكُنُ فِي سَمَائِنَا مِثْلَ تَسْكُنِ فِي سَمَائِنَا۔ تو کہہ دے میری نماز میری قربانی میری (دعا) زندگی میری محبت اللہ کے لئے ہے۔ جہاں دامن کا پروردگار ہے۔

گویا انسان جو سب مخلوق سے بزرگ تر ہے اور اسے اپنی بہترین تقویم کے سبب خالقِ حقیقی کی نیابت کا شرف حاصل ہے۔ اس کی معتدل خلقِ ساخت اس کے خلقِ مقتضیات کو قائم بالقسط خالقِ حقیقی عزوجل کے لئے خالص کرنے کی مقتضی ہے۔ مگر اس کی علوی لطافت اور ارضی کثافت کی ترکیب میں جو فی الحقیقت حقیقی خلافت کی استعداد ہے۔ عناصرِ محلِ لطافت یا مادہ کی حیثیت رکھتے ہیں۔ اس لئے اس کا ارضیات کی طرف رجوع بھی اس کی ایک ایسی فطرت ہے جو تزکیہ کے بغیر خلقِ ساخت کے حقیقی مقصدِ آہیت کے لئے اعتدال نہیں پاسکتی۔ چنانچہ اللہ عزوجل

فرماتا ہے۔

فَالهٰمِهَا جُودٌ بِمَا وَتَقْوَاهَا ۗ قَدْ اَنْجَحَ  
 مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ۗ  
 اس نے اس میں اہام کر دیا۔ اس کے فوراً اور  
 اس کے تھوپی کو۔ وہ کامیاب ہوا۔ جس نے  
 اسے پاک کر لیا اور ناکام ہوا۔ جس نے ناپاک  
 کیا۔

گویا مبداء اعمال یعنی قوت عملی ترکیب کے بغیر اللہ عز و جل کے لئے نالوں نہیں ہو  
 سکتی اور تدریج انسانی نظرت ہے۔ پس میزان العدل پر تعدیل اور ان نفس سے بالذریعہ  
 مبداء اعمال میں خلوص متحقق ہوتا ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ رُوح بخاری و علوی کے اعتدال کا نتیجہ  
 ہے۔ جسے اعمال پر قدرت ہے اور کشف فکر کا ذریعہ ہے۔ اور ارضی و علوی حقائق  
 کی ترکیب سے پیدا شدہ اضطراب فطری بہ کشف لطافت اور بہ تزییر کشفات ایفاء  
 تقاضا کی دلیل سے مبدل بہ اطمینان ہو جاتا ہے۔

پس حقیقت عادی کے تقاضا کا ایفاء عادل یعنی اس کا نورانی کشف اور کشفات  
 ارضی کا فطری گھاؤ سے تحمل نور حقیقت فکر و عمل کو نور علی نور عز و جل کے  
 لئے خالص قرار دیتا ہے۔ گویا منکشف اور مستقیم نفس ناطقہ کا فکر و عمل اس عز و جل  
 کے لئے اور اسی کے حکم کی پیروی میں متحقق ہوتا ہے۔ فکر و عمل میں اللہ عز و جل  
 کے لئے خلوص یعنی الوہیت اور حقائق نفس کا کشف و تحمل یعنی عدل چونکہ متحد الحقیقت  
 ہے۔ اس لئے اخلاص نفس انسانی کے فطری تقاضاؤں کی ایفاء ہے۔ اور فردیت  
 الوہیت کی جو نفس کا مرجع فطری ہے۔ فکری و عملی تصدیق ہے۔ اور حقیقت  
 عبادت ہے۔ جو مندرجہ ذیل زبان ربانی میں حکم اور اطلاع سے مقصود ہے۔  
 نَاعِبِدُ اللّٰهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۗ اِلَّا اللّٰهَ  
 الدِّينَ اِلْحَالِصَ ۗ  
 دوزرا خالص کرتے ہوئے مطلع ہو جاؤ کہ اطاعت خالص

۱۰ عنوان ترکیب مطالعہ فرمادیں ۱۱ عنوان عدالت مطالعہ فرمایا جائے۔

صرف اللہ کے لئے ہے

پس مانتا انسان میں صرف مسلم کو ہی امر بالمعروف یا امر بالعدل کا جائز حق پہنچتا ہے اور چونکہ صرف مرجع فطری کو ہی مقصود فکر و عمل ہونے کا استحقاق ہے۔ اس لئے ارضیات جس نفس انسانی کے مقاصد افکار و اعمال ہوں تو گویا وہ اس کے مرجع قرار پانے سے اس کی الہ ہیں۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

أَمَّا يَتَّكِنُ مِنَ اللَّهِ فَرَحًا مُرْتَابًا لِمَا تُكْسِبُ أَيْدِيهِمْ وَيَتَكَبَّرُونَ بِأَمْرِهِمْ ذَٰلِكُمْ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ  
 اُمّیت من اللہ سے اس کی الہ ہیں۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔  
 خواہشات کو اپنا الہ بنا لیا ہے۔

اور یہ نفس انسانی کا اضطراب میں مغرب بہاؤ ہے۔ جو عدل اور تقدس کی کیفیت سے اس کو محروم کر دیتا ہے۔ پس فطرت انسانی ایسے غیر عادل اور مغرب نفس کے مقصد ترشحات کے نفاذ کو قطعاً ممنوع اور اس پر کائنات انسانی میں ناجائز قرار دیتی ہے۔

## عشر اول

وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِنَّ عِمْرَانَ مَثَلٌ لِّقَوْمٍ يُتَّقُونَ عَلَىٰ آلِ عِرَانَ

پر وہ حقائق نفس کی معتدل تخلیقی نسبت اور اعتدالی تعلق کے تقاضا سے تہذیب اخلاق تدبیر منزل سیاستمدان اور بین الدول میں نفس ناطقہ کے جملہ افکار و افعال جاریہ کا حقیقی بالقدوم ہی عزوجل ہے۔ اور نفس ناطقہ میں فطری لگاؤ پر شعوری قدرت کے تحقق سے فکری تکمیل اور اعمال پر اس کی بحیثیت مبداء قدرت یہ ارادہ کی دو حیثیتیں ہیں۔ اور وہ اس وقت مکمل یا معتدل ہو جاتا ہے جب مرجع فطری ہو سکے۔ اور نفس ناطقہ کی فکری و عملی حیثیت مقصد شعوری و رجوعی یعنی معرفت الہی سے متحقق ہو جاتی ہے۔ جو نفس ناطقہ کشف و اشراق

ہے اور وہی ارادہ کی نفسی حیثیت کا شہود سے تحقق ہے۔ جو مرجع فطری عز و جل کے لئے خصوصیت فکر و عمل پر اقتدار ارادی کو فطرت قرار دیتا ہے۔ گویا ارادہ صرف وہ ہے، جو نفس ناطقہ کے تقاضا ہائے فطری کی ایقانے عادل کا ذریعہ ہے اور جملہ شعبہ ہائے حیات میں نفس ناطقہ کے افکار و اعمال پر قادر ہے۔ چنانچہ اللہ عز و جل نے مرسلین کو اولوالعزم یعنی صاحب ارادہ کے مقدس اور بزرگ نام سے معنون فرمایا ہے۔ وہ عز و جل فرماتا ہے۔

فَأَصْبِرْ لِمَا صَبَرُوا **أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ** (احسان) پس تو صبر کر جیسے مرسلین سے اولوالعزم (رسول) نے صبر کیا۔

گویا ارادہ کی اعمال پر قدرت نفس کا اعمال کی طرف رجوع فطری کے ساتھ شعوری لطافت ہے۔ جو اپنی نورانی حقیقت کے ساتھ تعدیل و تکمیل پاتا ہے۔ کیونکہ روح الہی تو ذریعہ الہی ہے۔ اور اس کی حقیقت نور ہے۔ اور رجوع فطری نورانی کشف کے لئے استعداد و تمیل ہے۔ گویا ارادہ کی بحیثیت مبداء افکار و اعمال نورانی معنویت اور تکمیل شعور اور اس کا تکمیل ہم معنی ہے۔

تمام کائنات انسانی کی وحدت اصل جو واحد اجتماع ملی کو فطرت انسانی کا ضروری تقاضا قرار دیتی ہے۔ اور صرف اس اجتماع یعنی ملت و سرط کے جواز پر فیصل ناطق ہے۔ جو انسانی اساس تحقیق یعنی کشف و لطافت کے تقاضاؤں کی ایقانے سے قائم بالقسط یا عادل ہے۔ عزم کہ جسی اسی دلیل سے اجتماع حق کی فطرت قرار دیتی ہے۔ اور چونکہ فرد اساس ملت ہے۔ اس لئے افراد کے مختلف معیشتی اور منزلی اور ملی اصول میں آن کا تبادل یافتہ شعور مرکزیت جماعت یعنی امیر پر تمام تر شعوری اجتماع کو جو مشورہ سے تحقق پاتا ہے۔ وحدت اصل کی دلیل سے لازم قرار دیتا تھا اجتماع ملی کی تاسیس اور توسیع اور تشدید میں منہاج کو اس طرح واضح کر دیتا ہے کہ اس میں رجحان کشف اور تاریکی کو کچھ دخل نہیں ہوتا۔ جس پر نفوس ملت کا کشف و تمیل شاہد ہے۔ اور امیر کے ساتھ انفعالی تعلق سے

ان کا وہ نورانی کشف و تحمل ارتقائی اور تدریجی وسعت پاتا رہتا ہے۔ اور اسے  
 فعال حیثیت حاصل ہو جاتی ہے۔ جو ملت وسط کے بہرہ و کامیابی کا تمام کائنات انسانی  
 کے افکار و افعال پر حق احتساب و شہادت ہے۔

پس عادل مسلمین کا ملت اسلامیہ کے نفس فعال پر اجتماع ان کے نفوس کے  
 نورانی کشف و تحمل کا باہم سیران مشترک ہے۔ جو ایک محور یعنی امیر کے گرد تدار مشورہ  
 سے ملت کی اجتماعی ارادی حیثیت کو متحقق کرتا ہے۔ اور امیر کے ارادہ کو تمام ملت  
 کا مجموعی ارادہ قرار دیتا ہے۔ مسلمین کا اولوالعزم ہونا ارادہ کی انفرادی حیثیت کے ساتھ  
 اس اجتماعی حیثیت پر شہادت ہے۔ جو امیر کے نفس فعال کا فطری تقاضا ہے۔ اور  
 ملت کے نفوس میں سیران مشترک اور تدار مشورہ کی دلیل سے اسے نفوذ اور  
 تصرف کا حق پہنچتا ہے۔ اور جماعت اور فرد کی ہر گونہ حیات اسی فعال اور انفعالی  
 تصرف و قبول سے استحکام و استمرار پاتی ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ  
 (آل عمران) عزم کرے۔ تو اللہ پر بھروسہ کر۔

پس جب نفس ناطقہ میں روح الہی کا کشف اور تدریج بخاری کا تحمل متحقق ہو  
 جاتا ہے۔ جو ارادہ کی تکمیل و تعدیل ہے اور وہ معرفت الہی کے ساتھ نورانی اتحاد  
 حقیقت سے متحد ہے۔ جس پر آیات نور علی نور یهدی اللہ للنور من یشاء اور  
 لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ کا تطابق شاہد ہے۔ اور نفس ناطقہ کی تشنیں اور تجزیہ  
 دلائل سالعہ اور براہین محقکہ کے ساتھ سیرۃ نبوی پر ایک نقیضہ نظر میں اس حقیقت  
 کا موضح ہے۔ تو افکار و اعمال میں قدرت ارادی معرفت الہی کے ساتھ نورانی  
 اتحاد فطری سے نتائج افکار و اعمال کی ترتیب کو انفس ناطقہ کے مرجع حقیقی عزوجل

نور علی نور ہے اپنے نور کی جانب ہدایت دیتا ہے اللہ جسے چاہتا ہے۔  
 لہٰذا ان کے لئے ان کا اجر ہے اور ان کا نور ہے۔

کے دستِ قدرت کے ساتھ جسے کائناتِ انسانی اور اس کے ماحول پر قدرتِ خلاق و تصرف حاصل ہے۔ یہ چشمِ شہودِ مختص قرار دیتا ہے۔ یہی حقیقتِ نکل ہے جو ارواحِ عادی و بخاری کے کشف و تمکّل سے متحقق ہوتی ہے۔ اور وہ قائم بالقسط غز و جبل کے نورانی ترشحات یا دستورِ عدل میں استغراق یعنی عبادتِ الہی کو مستلزم ہے۔ جو نفس کی حقیقت کو حکمِ ربانی کی نورانی معنویت اور معرفتِ الہی کے ساتھ تخیل حقیقتِ عدل کرتی ہے۔ اور یہی مقصودِ آئیہ ذیل ہے۔

فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ (ہود) پس اس کی عبادت کر اور اس پر توکل

کر۔  
پس حقیقتِ عزم جو عدل سے متحقق ہوتی ہے۔ صرف صاحبِ دستورِ عدل اور اول المسالین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں ملتِ اسلامیہ کو حاصل ہے۔ جو حضور صلعم کے نفسِ فعال سے وابستگی کی دلیل کے ساتھ نفسِ ناطقہ کی فطری حیثیت کا قیام اور اس کا عدل ہے۔ اور وہ تمام تر مفرد گروہ یا ان کے افراد جن کے نفسِ اکبر ہیں۔ اور ان کی تخیلی حیثیت اپنی اساسِ عدل سے نسیان ہو چکی ہے۔ اور وہ نفس کے صرف تاریک کثافتی رجحانات کے خجابت میں مستور ہو چکے ہیں۔ اور ان کی عادی حیثیت اپنے اصل سے ناپا ہو کر صرف عنصریارت میں مستغرق ہے۔ ان کے ناپاک مبادئی اعمال کو ہرگز ارادہ یا عزم سے معنون نہیں کیا جا سکتا۔ پس کائناتِ انسانی میں ان کے ناپاک ترشحات کے نفاذ کو فطرتِ انسانی ناجائز قرار دینی ہے۔ کیونکہ صرف ارادہ ہی اپنی حقیقتِ عدل کے ساتھ مکمل و متحقق ہو کر نفاذ امر کے حق سے مشرف و مدبر ہے۔ جو ارادہ الہی کی نیابت ہے۔ اور تقاضائے منعمون خلافت الارض کی ایسا ہے اور شرط استخارۃ فی الارض ہے۔ آئیہ ذیل اس حقیقت کا نلیہ پر شہادت ہے۔

لَا رَیْبَ لَہٗ اِنَّ ہٗٓ اَوَّلَ الْمَسْئَلِیْنَ ذٰلِکَ

إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا ..... الخ ..... الخ  
 جب اس کا امر کسی چیز یا ارادہ کر لیتا  
 دیکھیں) ہے ..... الخ  
 اور وہ صرف ملت وسط کا عزم و تدبیر ہے جو قائم بالتوسط عز و جبل کے ارادہ  
 کی نیابت ہے۔ اور کائنات میں صرف اسی کے نفاذ کو قدرت انسانی جو اثر قرار  
 دیتی ہے۔

## شکر

### اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا

شکر کے معنی یہ ہیں کہ کسی کے کام کی پوری قدر کی جائے۔ پس قائم بالتوسط عز و جبل  
 نے خلقت انسانی میں تاسیس، مدد و قسط فرماتے ہوئے جو دلیل مضمون نشانات الارض  
 ہے اور نوع انسانی کے لئے مگورت ارضی و سماوی کی وجہ تسمیہ ہے اور اس کی  
 تکمیل یعنی قیام بالتوسط یا تعدیل نفس سے اشتغال و فی الارض مشروط ہے۔ نفس  
 نااطمئناہ انسانی کے فکر و عمل کو اپنی عبودیت کے لئے خالص اور مخصوص فرمائے  
 کا حکم دیا ہے۔ یہی مضمون شکر ہے۔ اور صرف وہی اس کا حقیق ہے۔ خلیقۃ اللہ  
 فی الارض حضرت داؤد علیہ السلام کی اولاد کو وہ عز و جبل مخاطب کر کے فرماتا ہے۔  
 اَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا ..... الخ ..... الخ

آیہ بالا میں اِنَّ دَاوُدَ سے ارادہ یا مبادی اعمال میں تاکہ شکر کا استدلال مقصود ہے  
 جسے ہرگز نہ اعمال پر قدرت ارادی حاصل ہے۔ اور یہی مضمون جوامیئت کا تقاضا  
 ہے۔

اور ہر حکم ربانی سے مقصود تعدیل نفس نااطمئناہ میں اس کی نورانی عبودیت کا تحت

ہے۔ پس یہی قدرت ارادی شکر کی نورانی حقیقت کو تمہیں عمل سے ارادہ میں محقق کرتی ہے۔ جو معرفت الہی کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ کیونکہ وہ نفس ناطقہ میں روح الہی کا کشف ہے۔ اور اللہ عزوجل نور علی نور ہے۔ اور یہی حقیقت عظمیٰ اس آیت ربانی میں درخشاں ہے۔

وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ (لقمن) جو شکر کرتا ہے وہ اپنے نفس کے لئے شکر کرتا ہے۔

مضمون خلافت الارض نفع انسان اور اس کے حاصل و ثمر شرافت استخلاف فی الارض کا یہ تقاضا ہے۔ کہ مستخلف عزوجل کے انعام عظمیٰ کا عبودیت کاملہ سے شکر ادا کیا جائے۔ جو مستخلف عزوجل کی اس رضامندی کو مستلزم ہے۔ کہ بہ تقاضائے تفسیط حقوق الوہیت و عبودیت عبد شکور پر نزول فرماتی ہے۔ اور وہ نور ہے۔ کیونکہ راضی عزوجل کا ذاتی ترشح ہے۔ قرآن حکیم میں خلیفۃ اللہ فی الارض حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا اسی حقیقت کی شرح ہے۔

رَبِّ اَوْزِعْنِيْ اَنْ اَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِيْ اَنْعَمْتَ اَعْلَى وَاَعْلَى وَالِدِيْ وَاَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهَا (مل) اے میرے پروردگار مجھے توفیق بخش کہ میں تیرے ماں باپ پر کیا ہے شکر کروں اور وہ نیک کام کروں جو تجھے رضامند کرے

اس دعائے سلیمانی میں اوزعنی سے ارادہ میں استقلال بلکہ شکر مقصود ہے۔ جسے عمل صالح پر قدرت حاصل ہے۔ اور مرجع فطری کے لئے نفس ناطقہ کے فکر و عمل کی اسی خصوصیت کو ہی عبادت کے نام سے معنون کیا گیا ہے جو حکم الہی کے رو برو طریق معبود کی مانند نفس ناطقہ کا بچاؤ ہے اور یہی فردیت الوہیت عزوجل کے رو برو تقاضائے عبودیت ہے اور مضمون شکر ہے جو نیابت الوہیت کے تقاضا کی ایفائے اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

بَلِ اللّٰهُ فاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِيْنَ (زمر) بلکہ اللہ کی عبادت کر اور شکر گزاروں سے ہو۔



پس اور ایک و تخریک یا فکر و عمل یا ارادہ و فعل کو الشد عز وجل کی عبادت اور رضامندی میں مصروف کرنا اس کا شکر ہے۔ اس لئے سانس چونکہ سطح ارض پر انسان احسن التتویم کی اساس حیات ہے اور انعام الہی کے نزول کا عمل ہے۔ پس ہر سانس پر شکر تقاضائے الیغائے حق نعمت ہے۔ اور ہر سانس کے ساتھ مفہوم شکر اس طرح متحقق ہو سکتا ہے کہ کوئی نفس مرجع نفس یعنی ذکر الہی سے فارغ نہ ہو چنانچہ الشد عز وجل فرماتا ہے۔

وَإِذْ كُنَّا نَبِيًّا فِي نَفْسِكَ تَسْمَعُ نَارًا خَيِّفَةً وَدُونَ الْجَهَنَّمَ مِنَ الْقَوْلِ بِالشَّوْرِ وَالْأَصْحَابِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ (اعراف)

اپنے پروردگار کا ذکر کر اپنے نفس میں عاجزی اور خوف سے اور کم آواز سے صبح کو اور شام کو اور غفلوں سے نہ ہو۔

اور ذکر الہی شکر ہے۔ الشد عز وجل فرماتا ہے۔

فَإِذْ كُنَّا نَبِيًّا أَدَّكُمْ كُمْ وَأَشْكُرُ وَلِيٌّ وَلَا تَكْفُرُونَ (بقرة)

تم میرا ذکر کرو میں تمہارا ذکر کروں گا اور میرا شکر کرو اور کفر نہ کرو۔ (ذکر شکر ہے)

پس ایک سانس کی غفلت بھی کفر ہے۔ اسی دوام ذکر کو الشد عز وجل نے آئت مندرجہ ذیل میں بیان فرمایا ہے۔

يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ (آل عمران)

وہ اللہ کا ذکر کرتے ہیں۔ کھڑے، بیٹھے لیٹے۔

حدیث قدسی ہے۔

يقول الله يا ابن آدم اذا ما ذكرتني شكرتني واذا نسيتني كفرتني (رواه الطبرانی فی الاوسط والبرقیم فی الحلیة فتح العزیز)

الشد عز وجل فرماتا ہے۔ اے ابن آدم جب تک تو میرا ذکر کرے گا۔ میرا شکر کرے گا اور جب مجھے بھلا دے گا تو تو کفر کرے گا۔

لَهُ وَإِذْ كُنَّا نَبِيًّا فِي نَفْسِكَ تَسْمَعُ نَارًا خَيِّفَةً وَدُونَ الْجَهَنَّمَ مِنَ الْقَوْلِ بِالشَّوْرِ وَالْأَصْحَابِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ (اعراف)

ذکر الہی مستلزم اطاعت الہی ہے۔ کیونکہ التذویر وہ جل نور علی نور اور لطیف ہے۔ اگر کثافتی رجحان یعنی عسیان نفس پر غالب ہو جائے۔ تو ذکر الہی اپنی حقیقت اور انبیا کا حامل نہیں ہو سکتا۔ پس ذکر اطاعت الہی کے ساتھ اندرون نفس میں بالتدریج فردیت الوہیت کی تکمیل سے ماسوی التوحید خواہشات کو خارج از نفس قرار دیتا ہے۔ جو مقصود **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** ہے۔ گو یا فرمان ربانی **فَاذْكُرْنِي** ... اللہ سے مقصود یہ ہے کہ تم اطاعت کے ساتھ میرا ذکر کرو۔ جو میرا شکر ہے۔ تو میں بربالاق **وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ** اور جو خوشی سے نیکی کرتا ہے۔ پس اللہ (البقرہ) قدر دان علیم ہے۔

تمہارا ذکر کروں گا جو میری طرف سے تمہارا شکر ہے اور چونکہ وہ عزوجل نور علی نور ہے۔ اس لئے اس کا شکر فرمانا اس کے نور کی جلوہ گری ہے اور حقیقت شکر ہے۔ اور مومن شاکر کے مبداء اعمال یا ارادہ میں نور افشاں ہے۔ اور اسے کثافتی رجحانات سے پاک قرار دیتی ہے۔ جو کافرا الناس کی جانب پیام حفظ و شکر ہے۔ جو ان کی تصغیر پر ان کے لئے دلیل امن ہے۔

# مکافات

هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ (الرحمن)

کسی سے اگر فائدہ پہنچے تو اس کے مثل فائدہ پہنچانے یا اگر کسی سے نقصان پہنچے

لَا رَيْبَ مِنَ الْخُذِّ الْإِلَهَةِ سِوَاهُ (قرآن) ... عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 افضل الذكوة الا لله الا الله ... الخ (مشکوٰۃ) ... نور علی نور میرا ہے اور ان انور من انوار نورہم و ہم بہائمون و توبہ

تو نقصان پہنچانے میں سدا اعتدال سے تجاوز نہ ہونے کو مکافات کہا جاتا ہے۔ مکافات اعتدال ارادہ کا لابدی نتیجہ ہے۔ شکر قوت عملی میں خلاق حقیقی کے انعام عظمیٰ کے لئے حق عبودیت کی ادائیگی کا معتدل ملکہ ہے۔ اور مکافات اسی حقیقت کا ایک پہلو ہے۔ جو بنی نوع کے ساتھ تعاون یا ہمی میں اعتدال جاری کرتا ہے۔ یعنی جیسے ربوبیت الہیہ کا تقاضا ہے کہ شکر کیا جائے۔ جو عبودیت کا ملہ سے مستحق ہوتا ہے۔ اور ربوبیت اور عبودیت کے تقاضوں کی ایفاء میں صحیح تعدیل و تصفیہ ہے۔ اسی سے ہی انسانوں میں باہم توازن و نقصانات کی معتدل مکافات حقوق کی صحیح تقسیط و تصفیہ ہے۔ جس کی حقیقت تکمیل قوت عملی (مبادا اعمال) کے اعتدال سے مستحق ہوتی ہے۔ اور صرف مسلم کی قوت عملی میں ہی اعتدال بطور فطرت ممکن ہوتا ہے۔ اس لئے کہ اس کی قوت عملی عبودیت اور شکر الہی سے بالشریح شہود کا بنیادوں پر اعتدال سے استحکام و استمرار پاتی ہے۔ پس والدین کے ساتھ احسان اور ذوی التربیہ اور مسافر اور مساکین اور مہسایہ اور ہمیشین وغیرہ کے حقوق کی ادائیگی کے لئے اس کی قوت عملی معتدل مکافات کا عمل انجام دیتی ہے۔ (کیونکہ تعاقبات باہ کی فطری نوعیت ادائیگی حقوق چاہتی ہے۔ اور ایفاء سے حقوق حقیقت مکافات ہے) اور وہ احسان کی جزا احسان دیتا ہے (کیونکہ ہر محسن کے حق میں مکافات تقاضا ہے عدل و انصاف ہے۔ اور وہ مسلم کی قوت عملی میں مضمون و کائنات بخیر المہینین کا پر تو عدل ہے۔ پس اس کی معتدل مکافات میں رجحان کثافت یا ہوائے نفس کو دخل نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ اعمال میں اہمیت اس کے مبادا اعمال کے اعتدال کا لابدی تقاضا ہے۔ گویا مسلم کی معتدل مکافات اس کی سلیم فطرت کے ترشحات ہیں۔ اور حقیقت عدل کے مظاہر ہیں۔ جو اس کی قوت عملی میں جلوہ گر ہے۔ اور اس کے عدل فطری پر یہ شواہد ہیں۔ اس لئے رسول

لَمْ يَأْتِ بِالْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ (الرحمن) اسی طرح ہم عین کو زیادہ دیتے ہیں۔ (الانعام)

پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

من لا يشكر الناس لا يشكر الله (ترتیباً) جو انسان کا شکر نہیں کرتا۔ وہ اللہ کا شکر نہیں کرتا۔ (یعنی مکافات نفس معتدل میں حقیقت شکر کی تکمیل پر شہادت ہے)

مسلم کے ارادہ کا مقصود اللہ عزوجل ہے۔ اور فکر ارادی و عمل کا اپنے مرجع فطری کے لئے خالص ہونا ہی مبداء اعمال کی حیثیت ارادی اور اس کے اعتدال پر دلیل ہے۔ اس لئے صرف مسلم کا عمل مکافات ہی حاصل اعتدال ہے۔ اور صرف مسلم کا احسان ہی اس کے مبداء اعمال کے عدل کا مظہر ہے اور کائنات انسانی میں اجرائے اعتدال ہے۔

اور جس غیر عادل قوت عملی کا مقصد عمل اس عزوجل کی ذات پاک نہیں جو مرجع فطری ہے۔ اس کی اعمال پر ارادی قدرت ظن تاریک اور خواہش عنصری کا مظاہرہ ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَمَا يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَهِيَ غَيْرُ ذَاتِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا نُوْرٍ (نجم) جو ان کا نفس چاہے۔

پس وہ لوگ اپنے خیالات کی پیروی میں ہی اچھے یا بُرے اعمال کا ارتکاب کرتے ہیں۔ اور یہ قوت عملی کا فرط ہے۔ اس لئے کہ ان کے نفس ناطقہ میں صحت رجوع مستحق نہیں۔ پس اگر وہ اچھا سلوک کریں جو صرف عنصریات میں ان کے شعوری تداول کا نتیجہ ہے۔ تو مسلم کی عادل قدرت ارادی کو تقسیط عمل کا ثبوت دینا چاہئے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

لَا يَهْدِيكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ  
وَأَمْ يَخْرُجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ  
وَأَقْسَطُوا إِلَيْهِمْ (الممتحنہ)

اللہ نہیں نہیں روکتا ان لوگوں کے متعلق جو دین کے بارے میں تم سے نہیں لڑے اور تم کو وطن سے نہیں نکالا کہ تم ان کے ساتھ حسن سلوک کرو اور ان کے ساتھ عدل کرو۔

اور فرماتا ہے۔

وَأَنْ جَنَّوْا السَّلَامَ فَاجْتَمَعْ لَهَا... (النحل) اور اگر وہ صلح کے لئے تجلیں تو تو بھی تجھ سے بنا  
اور زمین کے درمیان بظاہر فرما رہا ہے  
رَحْمَةً بَيْنَهُمْ (فتح) وہ آپس میں رحیم ہیں۔

حضرت اسلامیہ کے تقاضاؤں سے وہ ریم و تفشل جو ملکیت کے ادواج بخاری و علوم  
کا باہم یہاں مشرک ہے۔ متقاضی احسان ہے۔ کیونکہ وہ اس اعتدالی تعلق کے حقوق کی اہلیت  
پر دستورِ عدا پر اکتفا کر رہا ہے کہ وہ میزانِ عدل و مطغوی پر انہیں ناطقہ کے فطری  
اقاضاؤں کے ایقانے عدل یا تقیید کا ذریعہ ہے۔ متحقق ہوتا ہے۔ چنانچہ روایت ہے: یعنی البخاری  
جزیر ابن عبد اللہ الجلی کو بیعت فرماتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ان سے شرط لینا وَاللَّيْلُ الْجَلِيلُ  
اسی حقیقت پر شہادت ہے۔ علیٰ ہذا ایسی قوتِ عملی کے ذریعہ جس میں اعتدال مستدرج سے  
قوتِ ترکیب پر قدرتِ عادل کا ماحول متصور نہیں ہے۔ جب اس قدرت کو اعتدال پہنچ جاتا  
ہے تو اس کے لئے عدل مکافات بھی ملتی حیات کا ایک مستحکم ذریعہ ہے۔ کیونکہ عدل فطرت  
نظام ہے۔ اس لئے کہ نفس ناطقہ کی اساس تخلیق عدل ہے۔ اور چونکہ ذرا سا اس مدت ہے۔  
اور تمکین اعتدال مستدرج تدریج ہے۔ اس لئے ہیبتِ اجرائے حدود و تقاضا لازمہ نہیں  
و نظام ہے۔ چنانچہ التذویر و جل فرماتا ہے۔

وَأَكْمَرُ فِي التَّهَامِ حَيَاتًا... (البقرہ) تمہارے لئے بدلہ میں زندگی ہے۔

اور حقِ قصاص تحقق ہونے کے بعد بظاہر فرما رہا ہے  
فَمَنْ عَنَى لَهَا مِنْ آخِيهِ شَيْئًا يَأْتِبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ (البقرہ) نہیں اگر اس کے بھائی کی طرف سے کچھ معاف  
وَأَذَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ (البقرہ) کر دیا گیا تو معاف کے ساتھ اس کی پیروی اور  
احسان کے ساتھ اس کی ادائیگی (کرنی چاہئے)  
وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبْحَةَ وَلَا السُّبْحَةَ إِذْ فَتَّ بِاللَّيْلِ (البقرہ) بددلی اور برائی برابر نہیں ہو سکتی۔ برائی کا جواب

وہ ہر سالانہ کے لئے تیرا ہی من ہے

ہی اَحْسَنُ فَاِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ مَّيْلَانِي سے دے۔ پس وہ شخص جس کے اور تیرے  
 گائے وَلِيٍّ حَمِيمٍ . . . . . اور وفات درمیان عداوت ہے۔ ایسے ہوگا جیسے قریبی دوست  
 عقو و احسان، اخوت کے تقاضا سے تعدیل مکافات کی کمال بحسین ہے۔ کیونکہ اعتدال  
 اور ہی اعتدال تحریک کو مستلزم ہے اور اعتدال تحریک نظم غیض سے متحقق ہوتا ہے جو عدل  
 عندی ہے اور عقو و احسان اسی اعتدال قوت غیض کے شواہد ہیں جس پر قوت عملی  
 یا ارادہ کو قدرت حاصل ہے۔ اور وہ عدل سے اپنی حقیقت اعتدالیہ کے ساتھ متحقق ہوتی  
 ہے جو جمع فطری کے لئے فکر و عمل کے شعوری العطف اور رجوع فطری کا کشف و تحمل  
 ہے۔ اور وہ صرف قائم بالقسط مسلم کے نفس ناطقہ میں جلوہ ریز ہے۔ کیونکہ وہی دستور  
 اعتدال کا حامل ہے جو ستر تہذیب و نظام ہے۔ اور اس کا مایہ فضل ہے۔

## توڑو

لَا اسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اجْرًا اِلَّا الْاَوْدَةَ فِي الْقَرْبَى (شوری)

توڑو کے معنی محبت کرنے یا محبت پہنچانے ہیں۔ قوت عملی میں اعتدال ان حقوق کی  
 اور انگلی کو مستلزم ہے جسے فطرت تخلیق حیثیت تعلق عطا کرتی ہے۔ کیونکہ تقاضا اور ایفاء  
 جوانب میزان ہیں اور اعتدال محبت قسطاس ہے۔ اور انسانی خلقت رُوح بخاری و  
 رُوح علوی کے اتحاد و تہمیت و زائے سے تکمیل پاتی ہے۔ یہ اتحاد اور لوح ترکیب عناصر کثافت  
 ارضی اور لطافت علوی کے امتزاج سے متحقق ہوتا ہے۔ پس انسانی خلقت کی فطرت تعلقات  
 کو دو اقسام میں منقسم کرتی ہے۔ ایک تو وہ تعلقات ہیں جو کثافت ارضی کی باہم و بستگی  
 سے متحقق ہوتے ہیں۔ جسم انسانی میں رُوح بخاری جو ترکیب عناصر کا نتیجہ ہے اور رُوح علوی

کے تحقق کا عمل ہے۔ جس طرح اس میں ترکیب عناصر سے تیار ہو جاتا ہے۔  
 کہ اس کے ذریعہ کثافتی حوائج کو پورا کرتا ہے۔ اسی طرح اولاد و والدین بھائی۔ اقربا کے ساتھ بھی  
 فطری لگاؤ اس میں موجود ہے۔ مگر چونکہ اپنی ذات کے متعلق کثافتی عبادت کا ایسا اس کی  
 فطرت کا بلا واسطہ تقاضا ہے۔ اور اس کا نتیجہ براہ راست اس کے جسم پر متحقق ہوتا ہے۔  
 بلکہ ارواح بخاری و علویہ کا باہم حلولی تعلق کثافتی تعلقات کو شعوری حیثیت بھی عطا  
 کرتا ہے۔ اس لئے تعدیل نفس کے بغیر جو یہ دلیل کشف شعور ایفا کے حوائج غصہ ہی میں تحقق  
 اعتدال ہے۔ جس میں نفس سے نجات نہیں ہو سکتی اور نہ ان حقوق کی ادائیگی فطرت سلیم قرار  
 پاسکتی ہے۔ چنانچہ قائم بالوسط عز و بیان نے اہتمام تعدیل یعنی اپنی عبادت کی بقیعت میں  
 ان فطری حقوق کی ادائیگی کا حکم دیا ہے۔ اور وہ ادائیگی فطری کے ذریعے اور اس پر شعوری قدرت  
 کے تحقق میں اعتدال سے فطرت عادلہ کا ترشح ہے یعنی قوت عملی کے عدل سے اللہ عز و  
 جل فرماتا ہے۔

وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ  
 وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ كَرَمٍ أَدْرَدِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ أَدْر  
 بِالْجُنُبِ وَالْبَنِي السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ (النساء) صاحب قرابت ہمسایہ اور اجنبی ہمسایہ اور مسافر  
 ادران کے ساتھ جو تمہارے ملک ایمان میں۔

پس مسلم عادل کی قوت عملی قائم بالوسط عز و جل کے ترشحات میں استغراق سے ان حقوق  
 سے متعلق اپنے معتدل ایفا ترشحات و تباہ کو ترتیب فطری کے ساتھ ان تعلقات میں جو  
 اس کے والدین اور تمام اقربا میں جو والد یا والدہ کی طرف سے اس کی کثافت ارضی کے ساتھ  
 شریک ہیں۔ اور ان تعلقات میں جو ترکیب عنصری کا ذریعہ ہیں اور ان کی بنیادوں پر وہ  
 میں کثافتی اشتراک کی بنیاد پڑتی ہے۔ اور ان تعلقات میں جو ان کا اولین شمار میں۔ اور ان تعلقات  
 قرابت میں جو ان کے توسط سے وقوع پذیر ہوتے ہیں۔ اور تمام انسانی تعلقات میں جو درحقیقت  
 ایک معدن کے متعدد جواہر اور ایک انسانی یا آدمی دو زبان سے افراد ہیں۔ استحقاق اولیت و

ثانویت اور تقدیم و تاخر کے ساتھ باری و ساری کر دیتی ہے جو ان کثافتی تعلقات میں خود کا ذریعہ  
ہیں اور وہ ان کے فطری تسانا کی الیاء ہے۔

علیٰ بنہ خلقت انسانی میں لطافت علوی کی ترکیب ان تعلقات کے حقوق کی ایفاء چاہتی ہے  
جو ازل میں ترشحات لطافت کے سیران سے مستحق ہوتے ہیں۔ لطافت علوی اس شعور کا ذریعہ ہے  
جو حق و باطل کے درمیان تمیز کر سکتا ہے اور حق کو اختیار کر سکتا ہے۔ پس ان تعلقات کی بنیاد اس  
شعور علوی سے قائم ہوتی ہے جس کا منبع روح الہی یا لطافت ہے۔ چنانچہ بمطابق فرمانِ باری  
الکنت یزکونہ و الذوالی (اعراف) کیا میں تمہارا پروردگار نہیں ہوں۔ انہوں نے کہا۔  
کیوں نہیں۔

اعترافِ عبودیت اسی علوی شعور کا اعترافِ حقیقت تھا۔ کیونکہ یہ اعترافِ فہم ربوبیت  
سے ہے جو وجودِ فطری کے فہم کو بھی مستلزم ہے اور وہ تعلق جو اسی مقصد کے لئے رسولِ پاک  
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بلا واسطہ یا حضور کے خلیفہ کے ذریعہ بالواسطہ شعور و اعترافِ حقیقت  
اور رجحانِ فطری کے ساتھ قائم کیا جاتا ہے۔ اس علوی تعلق کو مستحق کرتا ہے جسے دلیلِ رجحان اور  
اعتراف سے منسب حیثیت بھی حاصل ہے۔ اور اصطلاحِ الہی و نبوی میں اسے البت و ثبوت سے  
بمطابق

انما انا لکم مثل الوالد وقال الله تعالیٰ و تحقیق میں تمہارے مثل والد کے ہوں اور اللہ عز  
ازواجہ امہاتہم (احزاب) و جل فرماتا ہے اور آپ کی ازواج تمہاری مائیں  
ہیں۔

تعبیر کیا گیا ہے۔ اور آیتِ حسن اولیاء رفیقاً میں ابیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین کے  
ساتھ اس تعلق کو اتحادِ نوعیت حاصل ہے۔ اور یہ لطافتِ علوی یا شعوری کا ارجح میں  
سیرانِ مشترک ہے جس کی حقیقت وہ نورانی شہود ہے جو ان ارواح میں جو اس تعلق کے  
ذریعہ منکشف ارواحِ علوی سے وابستہ ہیں، مسلسل جلوہ گر و تار تار سے بجالیے جمل کے

وہ بہترین رفیق ہیں۔ (النساء)



اس تعلق کو عشری حیثیت بھی حاصل ہے۔ اور اس کی دونوں حیثیتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس  
فعال پر جامع ملت اسلامیہ ہیں۔

چوں گل مدبرگ مارا بو یکبیت اوسرت، جان این نظام و او یکبیت  
(اقبال)

پس ان حقوق کی ادائیگی جو مکارم و فضائل کی تکمیل کا سبب ہے۔ کیونکہ کشف و تمکین  
اصل مکارم ہے۔ اور تعلق کو اپنی حقیقت کے ساتھ مستحق کرتی ہے۔ اس توہد کا بطلان احکام  
ربانی رَحْمَاءَ بَيْنَهُمْ اور اِنَّمَا لَهُمْ دِينُ الْاِسْلَامِ وَاُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ پر  
اخترتے، اسلامی اور اجتماع ملی کی عمارت تعمیر و ترقی پاتی آئے۔ اور اعلیٰ کلمۃ الحق کا مقصد  
مقصد انجام پذیر ہوتا ہے۔ کہ ارواح و اجسام میں اس کی حقیقت کی تکمیل بطلان توہد و اخلاقیات  
الْحَقِّ وَالْاِنْسِ اِلَّا لِيُعْبَدُوْنَ مقصود تخلیق ہے۔ پس جب قوت عمل میں اعتدال کے ذریعہ  
جسمانی اور روحانی تعلقات کے حقوق کی ایفاء سے ملکہ توہد متحقق ہو جاتا ہے۔ تو باہم جسمانی  
اور روحانی مقتضیات و معاملات میں امر بالعدل اس کا ابدی نتائج ہے۔ جو استمرار توہد کا  
ذریعہ ہے۔ کیونکہ انسانی اساس تخلیق عدل پر رکھی گئی ہے۔ الحاصل ایفاء حقوق سے  
بہ دلیل کشف و تمکین مکارم و محاسن (حکمت و عدالت، شجاعت و عفت) کا تحقق ہی  
اس توہد کا ذریعہ ہے۔ جس سے تہذیب و نظام بطلان و اِعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِيعًا کو  
استمرار و استقلال حاصل ہوتا ہے۔ جس کی حقیقت سے بہ دلیل عدل صرف ملت اسلامیہ  
پرہ در ہے۔ مشرکہ ذیل حدیث نبوی اسی حقیقت کی شرح ہے۔

الاخبرکم باسمکم الی و اقر بکم منی بحال  
یوم القیمۃ احاسنکم اخلاقاً و المؤمنون  
الکفا الذین یالغون ویولفون (الکامل للہدی)

کیا تم کو میں مطلع کروں، تم میں سے ان لوگوں کے  
متعلق جو مجھے محبوب ہیں اور قیامت کے دن  
بمعاظنت مجھ سے قریب تر ہوں گے۔ جن

ان آپس میں رحیم نہیں رہتے، بلکہ مومن بہائی بہائی ہیں (حجرات) اللہ میں نے جنوں اور انسانوں کو صرف  
اس لئے پیدا کیا ہے، کہ وہ عبادت کریں۔ (الذاریت) کہ اللہ کی رسی متفقہ طور پر تمام لوگوں

کے اخلاق بہتر ہیں اور ان کے کندھے دوندے جاتے ہیں۔ اور محبت کرتے ہیں۔ اور ان سے محبت کی جاتی ہے۔

یعنی وہ لوگ عاقل یا عدل نفس سے بہرہ ور ہیں۔ اور اسی سے باہم اعتماد ہو رہے ہیں۔ کیونکہ عدل تقاضائے اساس تخلیق انسانی ہے اور عدل ادراس مستقیم لازم و ملزوم ہے۔ (مقدمہ صفحہ ۳۲ ملاحظہ فرمادیں) اس لئے وہ کشت و تحمل سے جاوہ نبوت، پرگامزن ہیں۔ اور نبوت کے ساتھ یہ معیت و جنسیت ہی قرب مجلس نبوی کا ہم معنی ہے۔ جو روحانی قرابت سے متحقق ہوتی ہے۔ پس وہ فطری حقوق کی ادائیگی سے جسمانی اور روحانی تعلقات کی ایفا کرتے ہوئے باہم اور منزل و مدن میں استقلال توڑ کا سبب ہیں۔ اور فطری تعلق کا ایفا گویا ان کی عملی صداقت ہے۔ جو ان کے مبداء اعمال کا معیار کمال و عدل ہے۔ پس بطلان فرمان نبوی لا یومن احدکم حتی یحب للناس ما یحب تم میں سے اس وقت تک کوئی مومن یعنی (مسند احمد) (مومن صادق) نہیں۔ جب تک وہ اپنی نوع کے لئے وہ امر پسند نہ کرے۔ جو اپنے لئے پسند رکھتا ہے۔

ان کی معتدل قوت عملی ابنائے جنس کے لئے امراض روحانی یعنی فحور اور تکالیف جسمانی میں مبتلا ہونے پر اخوت انسانی کے حق تعلق کے ایفا سے کمال قوت نظری یا صداقت ایمانی کا عملی مظاہرہ کرتی ہے۔ اور وہ بطلان

کو تو ا مع الصادقین (توبہ) صادقین کے ساتھ ہو جاؤ

ان کے ساتھ معیت و تودو کا معیار اعتماد ہے۔

چنانچہ نبی ثقیف کی سحت مزاحمت کے باوجود رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ان کے حق میں دعائے ہدایت

اللہم اھد ثقیفا و آمت بہم (ابن سعد) اے اللہ ثقیف کو ہدایت بخش اور ان کو توفیق دے کر آئیں۔

اور سحت تکالیف اور مصائب جھیلنے کے باوجود حضور صلعم کا دعوت ہدایت پر بالردام

کمال استقلال بمطابق

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ. البتہ تحقیق تمہارے لئے رسول اللہ میں اقتدائے  
(احزاب) پسندیدہ ہے۔

امت کے لئے فطری تعلقات کی ایفائے عادل سے شفقت و تودد و صداقت کا اسوہ  
حسنہ ہے۔ اور نفس ناطقہ میں معرفت الہی کے تحقق سے اس کا فطری ترشح ہے۔ چنانچہ اللہ  
عزوجل فرماتا ہے۔

قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي  
الْقُرْبَىٰ (شوریٰ)

تو کہہ دے کہ میں تم سے اس پر کچھ اجر نہیں  
مانگتا۔ لیکن قربیٰ میں تودد (گویا اللہ عزوجل  
کی جانب ہدایت پر تودد دلیل روشن ہے۔ اور  
ہدایت سے تودد اپنی حقیقت کے ساتھ متحقق ہو  
جاتا ہے۔

پس یہ حقیقت علیہ طرت اسلامیہ کے لئے اس احکم الحاکمین کی کائنات میں اس کی وراثت  
مطلقہ کے جائز حق پر دلیل ہے۔ اور کائنات انسانی کی تہذیب و تدبیر و سیاست کا استحقاق  
ہے۔ کیونکہ اس کے تحقق کی ایفاء کے اہتمام کامل سے مایہ دار ہے۔

## وفا

أَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا (بنی مریئ)

وفا کے معنی پورا کرنے کے ہیں۔ گویا کثافتِ ارضی اور لطافتِ علوی کے تقاضاؤں کی  
ایفائے عادل و فائے ہے۔ جو اس بلکہ وفا کے ذریعہ انجام پذیر ہوتی ہے۔ جو قوتِ عملی (مبدأ  
اعمال) میں اس کے اعتدال سے متحقق ہوتا ہے۔ کیونکہ قوتِ عملی کو ہی اعمال پر قدرت

حاصل ہے۔ اور وہی قوتِ نظری کی تکمیل کا ذریعہ ہے۔ خالقِ حقیقی نے اساسِ عدل کثافت و لطافت کی ترکیب سے انسان کو حسنِ تقویم کا شرف بخشا۔ یہ حسنِ تخلیق اس قائم بالقسط عروج و جل کی جانب سے احسن المواقف پر قیام حق یا تفویض امانت ہے۔ اور فطرتِ انسانی کا اس عہد و جن کے ساتھ وثاقِ عہد ہے جس کا ایفاء نفسِ انسانی کا فطری تقاضا ہے۔ اس لئے کہ توثیقِ عہد سے پہلے ارادہ یا فکر وثاقِ عہد کا موجب ہوتا ہے۔ اور ارادہ خاصہ فطرتِ نفس ہے جس پر اس کی تخلیق واقع ہوئی ہے۔ گویا فطرتِ انسانی فی الاصل عہود و مواثیق کی اولین بنیاد و اساس ہے۔ پس جن حقوق کے استقرار کی فطرتِ اپنی تخلیقی حیثیت سے تقاضا کرتی ہے وہ فطرتی حقوق و عہود ہیں۔ جو مثال و مرکبِ حقیقی کے ساتھ انسانی اجزائے ترکیب کی تخلیقی و ترکیبی نسبت نے قائم کئے ہیں۔ پس ان کی ایفاء نفسِ ناظر میں روحِ الہی کا کشف اور روحِ بخاری کا تحمل کشف ہے۔ جن سے فطرتِ نفس مرکب و مخلوق ہے۔ اور اس کی ضد فطرتِ انسانی کی اساس اعتدال کو فطرت سے بدل دیتی ہے۔ اور اس کے فکر و عمل کے اعتماد کو کھو دیتی ہے۔ پس عنصرِ ثابت میں اس کے فکر و اعتراض و عمل کی تک و تانختِ عدل کے ساتھ گواہی گونہ مشابہت پیدا کر لیتی ہے۔ مگر وہ اعتدالِ نفس کا نتیجہ نہیں ہو سکتی۔ بلکہ فطرتِ نفس (ہوائے انسانی) کے تقاضاؤں سے وہ عنصری حجاج کے ایفاء میں ایک گونہ راہ پیدا کر لیتی ہے۔ اور یہ فطرتِ انسانی کی اساسِ تخلیق سے جو عدل پر استوار کی گئی ہے۔ غیر فطری اور ناجائز فائدہ کا حصول ہے۔ اور اس عہدِ فطری کی شکست ہے۔ جو قائم بالقسط عروج و جل کے ساتھ نفسِ انسانی کی معتدل ترکیب اور حسنِ تقویم نے امتزاج کثافت و لطافت کی دلیل سے فطرتاً راسخ کیا ہے۔ پس اولین حیثیت ان حقوق و عہود کو حاصل ہے جو اللہ عز و جل کے ساتھ فطرتِ انسانی نے بحیثیتِ تخلیق استوار کئے ہیں۔ چنانچہ وہ عز و جل فرماتا ہے۔

وَلَعَلَّاءِ اللّٰهِ اَوْ قُوَّذًا لَّكُمْ وَشُكْرًا بِرَحْمٰتِ اللّٰهِ كَيْ تَعْلَمُوْا  
تَذَكَّرُوْنَ (النعام) کی ہے۔ ممکن ہے تم نصیحت حاصل کرو۔

یعنی اللہ عز و جل مننبہ فرماتا ہے۔ کہ تم اس فطری عہد کی ایفاء کرو تاکہ وفائے عادل یعنی کثافت و تحمل تمہارے نفوس میں متحقق ہو جائے۔ جو تمہاری اس فطرت یعنی لطافت و

کثافت مرتبہ کا تقاضا ہے جو اس میں بدل ہے۔ پس نفس انسانی بہ دلیل تقاضائے فطریہ  
وائم بالقسط عزوجل کی جانب سے احتساب عہود کو لازم قرار دیتی ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل  
وجل فرماتا ہے۔

أَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ۗ عہد ایفا کرو۔ بالتحقیق عہد کے متعلق سوال  
(بنی اسرائیل) کیا جائے گا۔

پس اس فطری حق کی وفا سے جب نفس ناطقہ میں اعتدال متحقق ہو جاتا ہے۔ تو ان  
سب حقوق و عہد کو جو ثانیاً فطری حیثیت سے استوار ہیں۔ مثلاً والدین، اقربا اور اخوت  
انسانی کے حقوق اور ہر ذی روح یا غیر ذی روح کے حقوق جو اس کے ساتھ مشرک، کثافت  
ہیں۔ اس کی معتدل فطرت کے ذریعہ وفا پاتے ہیں۔

علیٰ ہذا ارادی عہود و موثیق کی ایفاء اسی ملک و وفا یا اعتدال سے اعتماد پاتی ہے۔ جو  
فطری عہد کی ایفاء سے نفس انسانی میں متحقق ہوتا ہے۔ اور معنی

إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِذْ مَا يَبَايِعُونَ اللَّهَ جہوں نے تیری بیعت کی انہوں نے اللہ کی  
يَدِ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ (فتح) بیعت کی۔

اس فطری عہد کا اور اگے و تھر کی اقتح ہے۔ جو کامل فکری و عملی توثیق سے اپنی حقیقت و فائز  
کے ساتھ متحقق ہوتا ہے جو کثافت، ولطافت کے تقاضاؤں کی ایفاء عادل ہے۔ یا اسلام کی  
حقیقت ہے جس سے نفس انسانی ان تمام عہود و موثیق کو جو بنی نوع کے ساتھ وہ استوار  
کرتا ہے۔ اور ان کی تعمیل کا اللہ عزوجل نے حکم دیا ہے۔ فطرت سلیم کے تقاضاؤں سے  
بہ کمال سلامت اور بہ ملک و وفا انجام دیتا ہے۔ گویا احکام ربانی اس کی فطرت سلیم کے  
ساتھ سازگار ہو جاتے ہیں۔

یعنی ایفاء عقود۔ وفا عہود۔ ایفاء امانات اس کی فطرت وفا کے فطری ترشح کی  
صدرت میں جزئیات عقود، عہود اور امانات میں جلوہ ریز ہوتی ہے۔ پس مسلم عادل مطابقی یا ایفاء

لئے مومنین عقود یعنی وعدوں کو پورا کیا کرو۔ (مائدہ)

الَّذِينَ آمَنُوا أَذِقُوا بِالْعُقُودِ عَذَابَ مِمَّنْ فِيهَا كَرِهَتْ أَعْيُنُكُمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا أَنشَأْتُمْ صَاحِبًا مِّمَّنْ لَمْ تُحِبُّوا لَهُمْ مَالًا وَمَنْ حَرَّابًا لَمْ تَحِبُّوا لَهُمْ نَفْسًا يَوْمَ يُؤْتَى الَّذِينَ آمَنُوا بِأَمْوَالِهِمْ آتًا مِّنْ اللَّهِ وَمِنْ بَنِي النَّبِيِّ وَآلِ النَّبِيِّ فَالَّذِينَ سَئَرُوا فِي آلِ النَّبِيِّ يَوْمَ ذَلِكَ عَلَىٰ الْأَعْيُنِ عَذَابٌ أَلِيمٌ

اور عقد نکاح کے لوازم میں معروف کے ساتھ معاشرت کرتا ہے۔ اور بمطابق **وَالْمُؤْمِنُونَ بِعُقُودِهِمْ إِذَا أَنشَأُوا صَاحِبًا مِّمَّنْ لَمْ تُحِبُّوا لَهُمْ مَالًا وَمَنْ حَرَّابًا لَمْ تَحِبُّوا لَهُمْ نَفْسًا** جبکہ عہد اور معاملات کی جو باہم قلم و قرار سے توثیق پاتے ہیں۔ جزئیات کی رعایت کے ساتھ ایفاء کرتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر ایک طبقہ کے بعض لوگ عہد اور معاملہ پر قائم نہ ہیں۔ اور بعض توڑ دیں۔ تو ہر دو کے حالات کو ایفائے عہد اور حسن معاملہ میں ملحوظ رکھتا ہے۔ پس ایفائے عہد و فطری و ارادی حقیقت ایمان ہے۔ اور یہی دین مکمل ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لا دین لمن لا عہد لہ (احمد طبرانی وابن جہان) جس میں عہد نہیں اس میں دین نہیں۔

علیٰ ہذا جیسے کہ اوپر مذکور ہے۔ استحقاق ایک واجب الادا امانت ہے۔ حسن تقویم استحقاق عبودیت ہے۔ جو خالق حقیقی نے فطری حیثیت سے انسان کے سپرد کیا ہے۔ چنانچہ امانت و عہد کو اللہ عز و جل نے بمطابق حکم **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَآلِهِمْ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُحِبُّونَ** اور وہ جو اپنی امانت اور عہدوں کی **هَمَّ لَا مَنَّتِهِمْ وَعَقْدِهِمْ رَاعُونَ** (مؤمنان) رعایت کرنے والے ہیں۔

کلمہ کی صورت میں بیان فرماتے ہوئے امانت کو حیثیت اولیہ عطا فرمائی ہے۔ کیونکہ بطور فطرت حقوق اولاً امانت ہیں۔ اور ثانیاً عہد ہیں۔ اور اس کی ادائیگی حقوق عبودیت کی ایفاء ہے۔ گویا ادائے امانت اور ایفائے عہد ہم معنی اور شریک مقصد ہیں۔ اور ایفائے عہد میں جزئیات کی رعایت جزئیات، امانت کی شرح ایفاء ہے۔ پس جملہ فطری حقوق و عہد و امانت ہیں۔ اور مشورہ اسرار مجاہد، ملازمت، اجارہ، زوجیت اور جہان اور ناموس اور مال وغیرہ میں حقوق امانت کی رعایت جزئیات امانت یا ایمان میں تکمیل ایفاء ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ جس میں امانت نہیں اس میں ایمان نہیں۔ (ابراہیم) یعنی فطری امانت کی ایفاء یا فطری عہد کی دفاع سے اس کے نفس میں مرجح فطری پر ایمان یا فکر

لہ وہ ایفاء کرنے والے ہیں اپنے عہدوں کی جب وہ عہد استوار کر لیں۔ (ابراہیم)

صحیحہ کی حقیقت متحقق نہیں ہے۔ پس جزئیاتِ عبود و امانت کی ایفا و رعایت کے سائے اس کی فطرت نفس متحد الحقیقت نہیں ہو سکتی۔

اور مومنین کا ملین بجا بق

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ..... ان مومنین نے بالتحقیق فلاح پائی جو.....

وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ ..... اور جو اپنی امانت اور وعدوں کی رعایت کرتے ہیں۔ (المؤمنون)

اولیٰ امانت اور اقلے عبود و مواثیق فطری و ارادی سے فکر صحیحہ کے خالق کو ارادہ و فکر میں جسے اعمال پر قدرت حاصل ہے۔ جلوہ گر کر کے فلاحِ حقیقی کے ضرورہ اورج پر جلوہ فگن ہیں۔ اور ان کی حقیقت نفس ایفاء و رعایتِ عبود و امانت (قانون ربانی) کے سائے متحد الحقیقت ہے۔ اور بمطابق

أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۗ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرَادِيسَ ۗ هِيَ فِيهَا خَالِدُونَ ۗ (مؤمنون)

کی اور اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

وہ وراثتِ مطلق سے پرہ یاب ہیں جس کی حقیقت نفس انسانی میں روح الہی کا کشف اور روح بخاری کا تحمل کشف ہے۔ کیونکہ وہ نور علی نور ہے اور جملہ ملکوت اس نور علی نور کی صنعتِ نواقیہ کی محتمل ہیں۔ اور وراثتِ فردوس کا ذکر اہتمام شان اور بقائے ابدی کی اہمیت ظاہر کرتا ہے۔ اور وراثتِ مطلق کا منظر جزائیہ ہے۔

پس ملکہ و وفا کا تحقق جو مقضیات لطافت و کثافت کا عادل ایفاء ہے۔ قوتِ عملی میں تحققِ اعتدال کا دریا چہ و تتمہ ہے۔ اور فضیلتِ عدالت کے رسوخ کا مقدمہ و تکملہ ہے۔ جو نفسِ ناطقہ میں قدرتِ ارادی سے بہ کمال عدل خالقِ فکر کو تکمیل و استتلال دیتا ہے اور وہی نفسِ ناطقہ انسانی کی فطرتِ تخلیق کا مدعا و مقصود ہے۔ کیونکہ وہ مرجع فطری عز و جل کی جانب رجوع فطری اور اس پر شعوری قدرت کے تحقق کے تقاضاؤں کی وفا ہے۔ اور یہی ارادہ یا قوتِ عملی میں ایفاء تقاضا ہائے لطافت و کثافت سے ملکہ و وفا کا تحقق ہے۔ پس فطرتِ انسانی اپنے تقاضا ہائے خلق کی دلیل ایفاء سے قائم بالوسط ملتہ اسالیب

کو تمام کائنات انسانی پر عزت، و کرم کا بابر حق عطا کرتی ہے۔ کیونکہ صرف اسی کی قوت  
 عملیہ و لیلیٰ قیام بالقسط اور بالعدل سے نخلِ دوحہ اور نبی بالقسط اور ان اللہ یا امر بالعدل والاحسان  
 کی دراشتِ عظمیٰ سے ماہر دار ہے۔ اور یہی اس کے استحقاق، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر حجت  
 قاطعہ ہے جو اس کی شوکتِ فطرت ہے۔

محمد سعید

۱۔ اعراف ۱۰۰ نخلِ دوحہ عزوجل امر بالقسط اور بالعدل ہے،

۲۔ اعراف عزوجل قائم بالقسط ہے۔ اس لئے ملت اسلامیہ کا قیام بالقسط اس حقیقت پر مبنی ہے



كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْعَدْلِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ  
آل عمران

شِبَابُكُمْ

..... لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ  
..... تاکہ لوگ قائم بالقسط ہو جائیں۔ ہم نے لوہا (شمشیر اور اس کے اسباب معاون وغیرہ) نازل کیا۔  
جس میں سخت جنگ ہے (حید)

جَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ كُلَّهَا مَسْجِدًا

تمام روئے زمین میرے لئے مسجد بنا دی گئی (بخاری)

صورت شجاع ملت اسلامیہ ہی غلبہ شمشیر کے ساتھ محافظ  
اعتدال ہے اور تمام عالم کو اپنی قوت و عزت کے روبرو  
تھکا لینے کا استحقاق رکھتی ہے۔

محمد سعید

# شجاعت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا ۚ إِنَّ عِلْمَ

بیشک نفس ناطقہ میں حکمت و عدالت حکیم اور فقال لما يريد عز وجل کی حکمت غالبہ اور ارادہ کا جلوہ نور ہے جس سے مسلم حکیم و عادل تہذیب شخصی و تنبیہ منزل سیاست مدین اور سیاست بین الدول میں بالعلم والارادہ أمر بالعدل ہے۔ مگر اس امر بالعدل کی عملی تمکین کا ذریعہ جو لازمہ حکمت و عدالت ہے۔ نفس ناطقہ کی قوت تحریک جسم ہے۔ جسم انسانی کثافت و لطافت دونوں کا جامع ہے۔ یعنی اس میں ترکیب عناصر یا کثافت سے نعر بخاری نتیجہ پذیر ہوتا ہے۔ جو اس روح علوی یا لطافت کا محل ہے۔ کہ وہ نورانی و نفاخت فیہ من ترویح الہی ہے۔ پس بطلان

فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَاتِهِ  
پس اس کی عبادت کر اور اس کی عبادت کے

لئے صبر کر

اور انکی بنیادوں پر توتیرتِ تحریک کے ذریعہ جسم انسانی کی جملہ عبادت الہی کے لئے  
جدوجہد اور اس پر مداومت روح بخاری اور روح علوی میں حقیقتِ عدل کو متحقق  
کرتی ہے۔ جو روح الہی کا کشف اور روح بخاری کا کمال ہے۔ اور یہی مطابق آیتِ اُنَاكَ  
لَعَلَّ اَخْلَقَ عَظِيْمًا نَفْسَ اِنْسَانِيٍّ كَمَا خَلَقَ تَقَاوُؤًا كِي اِيْقَانُ عَادِلٍ يٰا تَعْدِيْلُ وَتَكْمِيْلُ نَفْسٍ  
اس دلیل کے ساتھ کہ وہ قیام بالقسط ربانی کا جلوہ عدل ہے۔ نورِ علی نور کی نورانی عظمت  
غالبہ کی نیابت ہے جو افضلیت پر افضلیت رکھتی ہے۔ اور نفس مبارک نبوی صلعم  
میں اجتناب و انابت سے لامتناہی غایات کے ساتھ متحقق ہے۔ نور پر نور اپنے معانی کے  
لحاظ سے ایک حد تک محدود نہیں ہو سکتا۔ اس لئے اس کی نورانی تجلیات تدریج ارتقا کے  
ساتھ تجلی گاہ مقدس میں تا ابد غایات لامتناہی کے ساتھ متحقق ہوتی رہتی ہیں اور دلیل  
يَعْلَمُهُمُ الْكِتَابُ وَالْحِكْمَةُ سے اس عظمتِ باہرہ کو نکتہ اسلامیہ میں تسلسل کے  
ساتھ اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ جاری کر دیا گیا ہے۔ جو قائم بالقسط اور آمر بالعدل مستخلف عزوجل  
سے تفویض استخلاف فی الارض پر دلیلِ قاہرہ ہے۔ اور چونکہ روح الہی نفس انسانی میں  
الذو عزوجل کی جانب سے ودیعت کیا گیا ہے۔ اس لئے منکشف اور فعال نفسِ ناطقہ  
سے انعمالی تعلق کے تحقق پر عبادت الہی ہی اس کے کشف کا ذریعہ ہے۔ اور روح بخاری  
چونکہ اس کا عمل ہے۔ اس لئے وہی کمال کشف ہو سکتا ہے۔ اور یہی یعنی نفس انسانی میں  
امتزاج لطافت و کثافت قائم بالقسط عزوجل کی جانب فطری رجوع پر جو روح بخاری  
کا خاصہ ہے۔ شعوری ذررت کے تحقق سے جو روح الہی کا ترشح ہے۔ محبت الہی کی استعداد  
ہے جو شعور و رجوع کے کشف و کمال سے جسے وصال الہی یا انجام محبت کہنا چاہیے۔  
تعدیل و تکمیل پاتی ہے۔ کیونکہ وہ فطری تقاضاؤں کی ایفائے ہے۔ اور فطرت نفسِ عاملِ روح

لہ بالتحقیق تو خلق عظیم پر ہے (قلم) لہ اور ان کو کتاب و حکمت سکھا دے۔

وَرَبِّكَ كُوْنِيْدُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ لَا يَئُوْدُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيْمُ جسکی نورانی وسعت علم کشف روح الہی کی دلیل ہے بلکہ کون

الہی ہے۔ اور یہ کشف و تحمل یا اوصال الہی ہر دو ارواح کے حلالی تعلق کی دلیل سے حال و محل کی مجموعی جدوجہد سے محقق ہوتا ہے۔ اور تقاضائے کثافت، یعنی قائم بالقسط، مزوجہل کی جانب فطری رجوع کے ساتھ دیگر کثافتی مقتضیات کے سبب جو اسی حلالی تعلق کی دلیل سے عنصریات میں شعوری تزاؤل کو مستلزم ہیں، کشف شعور اور ایقانے رجوع یعنی تحمل کشف کے جاوہ مستقیم کا سلوک یعنی تعدیل نفس و دفع موانع کے بغیر ممکن نہیں۔ گویا قوتِ تحریک کی دو قسمیں ہیں۔ ایک قوتِ شہوی کہ وہ مرجع فطری کی جانب فطری رجوع کی ایقانے سے جو تحمل کشف ہے، مقتضیات کثافت کی تعمیل میں اعتدال پالیتی ہے۔ جسے فضیلتِ عفت کے نام سے معنون کیا جاتا ہے۔ اور دوسری قوتِ غضبی جو کشف شعور اور مرجع فطری کی جانب فطری رجوع کے جاوہ ایقانے سے یعنی وہ مجموعاً تعدیل نفس کے صراطِ مستقیم سے اس دلیل کے ساتھ تاریک حجاباتِ لومنی یا کثافتی موانع کو ہٹا دیتی ہے۔ کہ کشف شعور جو خاصہٴ روح الہی ہے۔ اور تحمل جو تقاضائے روح بخاری ہے۔ اور اس پر جسم انسانی کے مکارہٴ مامورِ صبر اور نواہی مطلوب سے صبر کے ساتھ متحقق ہوتا ہے۔ جو نفسِ ناطقہ کی ہر چہار قومی منجملہ خود قوتِ غضبی کے جاوہ تعدیل سے دفع موانع کو مستلزم ہے۔ جو عادل مستدرج قوتِ غضبی کا عمل ہے۔ اور تعدیل چونکہ تقاضائے فطرت نفس کی ایقانے سے اس لئے اس میں نمکین الطہینان ہے۔ یعنی قوتِ غضبی کا عدل یا اس کا الطہینان بحیثیتِ دفع موانع نفسِ ناطقہ کی جملہ قوی میں مشترک اور جاری و ساری ہے۔ گویا وہ پُر جلال الطہینان اساسی ہے۔ اور خالقِ عظمت تکمیل میں روح رواں ہے یہی فضیلتِ شجاعت ہے۔ جسے تحریکی اعتبار سے نفسِ ناطقہ میں اساسی اور مطمئن حیثیت حاصل ہے کظم غیض کے ساتھ قولِ حسنِ اسی حقیقتِ عظمیٰ کے شواہد سے ایک شاہدِ عادل ہے۔ پس وہ بکلمات

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَبِرُوا وَرَابِطُوا ۚ إِنَّ مَثَلَ الْمُؤْمِنِينَ صَبْرًا وَمُصَابِرَةً ۚ كَرِيمًا  
(آل عمران) مداومت کرو۔

انفرادی صبر سے مسلم شجاع کے نفسِ ناطقہ میں اس کے جاوہٴ عدل سے موانع کو ہٹاتی ہوئی ملتِ شجاع کے جماعتی صبر یعنی مصابرت یا مفراطِ جماعتوں کے مقابلہ و مقاتلہ میں صبر

سے تمام کائنات انسانی میں انفرادی اور منزلی اور مدنی حدوں اور بین الدولہ تمکین اعتدال کے جاوہر مستقیم کو موانع سے پاک اور بے روک کر دیتی ہے۔ کیونکہ فطرت انسانی اساس عدل پر استوار ہے۔ اور اس کے انفرادی اعتدال کی متقاضی ہے اور تمام کائنات انسانی کی وحدت مرجع فطری وحدت اصل و شعوری شہادت کے ساتھ کافرا الناس کیلئے فیصلہ بالحق ہے کہ انہیں جماعت واحد چاہنا چاہئے۔ جو فطرت انسانی کے تقاضاؤں کی ایفاء سے قائم بالقسط ہو۔ اور وہ مدت و وسط ہے۔ پس جیسے نفس ناطقہ کی تعذیل اس کے فطری تقاضاؤں کی ایفاء ہے۔ اور اس کے جاوہر اعتدال سے دفع موانع عادل قوت غضبی کا نمل ہے۔ ایسے ہی واحد اور جائز اجتماع ملی کے جاوہر اعتدال سے دفع موانع پر بھی وہی عادل قوت غضبی یعنی شجاعت فرد و ملت کی اساسی و تعمیری نسبت سے لوازم اجتماع یا اسباب قاہرہ کی اس متاعی قوت یعنی تلوار کے ساتھ قادر ہے۔ جسے حیات و مدت انسانی پر بحیثیت اسباب قدرت حاصل ہے اور فرد و جماعت کی اسی اساسی و تعمیری نسبت اور اپنی قدرت غالبہ کی دلیل سے وہ از روئے اسباب اجتماع اذاد اور استقلال اجتماع پر داخل ہیبت منتظمہ کے ساتھ اور خارجاً دفع موانع سے قاہر و غالب ہے۔ گویا شجاعت نفس فرد اور نفس جماعت کی پر جلال قوت ہے۔ اور شمشیر بحیثیت اسباب روح اجتماع ہے۔ اور دونوں کا اتحاد حیات و موت افراد پر قدرت کی دلیل سے داخلی ضبط معتدل کے ساتھ موانع راہ عمل معرط جماعتوں کو جو گونا گوں نقاط و نقطہ پر مجتمع ہیں۔ جاوہر اجتماع عدل سے ہٹا دینا ہے۔ اور فرد و جماعت کی اساسی و تعمیری نسبت فرد کی شجاعت کو ملت کی شجاعت کے ساتھ شمشیر کی معیت میں لازم و ملزوم قرار دیتی ہے۔

پس شجاعت اطمینان اساسی کی حیثیت سے نفس فرد اور نفس اجتماع کے جاوہر اعتدال کے سفر میں خواب و بیداری، ایسود عشر، انحاء و صراط، مدح و ذم، حیات و موت، فرحت و الم، صلح و جنگ اور ہر گونہ کثیف موانع سے اپنے فطری اطمینان کے سبب

متاثر نہیں ہوتی۔ اور نہ اس کی کیفیت عمل کی ہم دار رفتار میں نفس نش پیدا ہوتی ہے۔  
یعنی جس طرح تمہیں اعتدال نفس کے راستہ سے رفع موانع میں اسے مطمئن سہیتت حاصل  
ہے۔ وہ منزلیں و مدن اور امور بین الدول میں معتدل اور ہموار اور مطمئن اور غیضہ طرب  
حیثیت سے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اور تحکیم و فضل کا پُر جلال مظاہرہ کرتی ہے۔  
اور ان تمام موازنہ کو اپنی فطری شوکتِ عدل سے بمطابقت

أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ  
اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ (سج) ہے۔ بعض اس کے کہ وہ ظلم کئے گئے ہیں  
اور اللہ ان کی مدد پر قادر ہے۔

قوت روح اجتماع یعنی شمشیر کے ذریعہ اس صراطِ مستقیم سے ہٹا دیتا ہے۔ جو نفسِ راہتہ  
اور کائناتِ انسانی میں افراط و تفریط کی دو گہیوں کے درمیان راہِ عدل ہے۔ اور اسی دلیل  
سے اس اعتبار سے حاصل ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ  
الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُولِ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنزَلْنَا  
الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ  
وَلِيُعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ مَعِ الظَّالِمِينَ (سج) ہے۔ اور لوگوں کے  
لئے فائدے ہیں۔ اور تاکہ اللہ جان لے کہ کون  
اس کی اور اس کے مریدین کی بالعیب، بد  
کرتا ہے۔ اللہ قوی و غالب ہے۔

کتاب و ستورِ عدل ہے یعنی میزانِ العدل میں آئینِ تنسیب، و اتسب و وزن ہے اور  
اسی کے نورانی نفاذ سے میزانِ عدل میں قوت و وزن یعنی حکم و قوت و تزکیہ متحقق ہوتی  
ہے اور شجاعت اس قوت و وزن میں استقامت و قسط ہے جو انفسِ ناطقہ میں تعدیل  
وزن کو مفوظ ہے۔ پاتی ہوتی اس نفس و ذہن جو افعالِ اذنیہ سے فعالِ نفسِ راہتہ کے ساتھ  
و اِسْتَعْمَلُوا نَفْسَ فَعَالٍ كَمَا جَاءَ تَعْدِيَةً سَبِيحًا نَفْسٌ مُنْزَلَةٌ كَمَا جَاءَ تَعْدِيَةً سَبِيحًا

سے ہشتائی ہوئی۔ اور نفس منفعل میں قبولِ عدل کو مستحق کرتی ہوئی فردِ ملت کی اساسی و تعمیری نسبت کی دلیل سے نفسِ اجتماع کے جاوہِ اعتدال کو جدید یعنی شمشیر اور اس کے اسباب معاون کے ذریعہ موانع مفرط سے پاک اور بے روک کر دیتی ہے جس سے اول المسلمین خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں شجاعتِ ملتِ اسلامیہ اس وقت سطحِ ارض پر غالب و قاهر ہو جاتی ہے جب مستحلف عزم و جناس کے لئے فیصلہ استخلاف فی الارض ناطق فرمادیتا ہے جس پر اس کی استحقاقی استعداد یعنی توازن میزان العدل شاہد پائندہ ہے گویا شجاعتِ مستحلف قوی و عزیز تر و اجل کی قوت و عزت غالبہ کا پرتو ہے۔ اس وہ ان تمام جلالی ملکات صدق، تحمل، کبر نفس، ثبات، سکون، قوت، حکم، حلم، تواضع، رحم کے ساتھ جو تشریح شجاعت ہیں۔ کائناتِ انسانی کے انفرادی اور وحدتِ اجتماعی کے تقاضاؤں کی ایفائے عادل کے جاوہِ مستقیم کو موانع سے پاک کرتی ہوئی قوی و عزیز تر و اجل کے لئے اپنے جلالی اعمال کو للہیت کا مہ کی دلیل سے خالص قرار دیتی ہے جو اس عزم و اجل کی اس حیثیت سے نصرت و مدد ہے کہ وہ رجحانِ کثافت سے پاک ہے۔ اور اس کے افکار و اعمال روحِ الہی کے نورانی کشف اور رُوحِ بخاری کے تحمل کشف سے اللہ عز و جل کے لئے خالص ہیں۔ اور کائناتِ انسانی میں اسی قیام بالقسط کو جو قائم بالقسط عز و جل کا اعتدالی جلوہ ہے اور اساسِ عدل پر مخلوقِ فطرتِ انسانی کا تقاضا ہے۔ اپنی شمشیرِ قاہرہ کے ساتھ قائم کر دیتی ہے جس کا عمل اَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِیْہِ بَاسٌ شَدِیْدٌ کی شرح متشکل ہے۔ اور جدید کی دوسری حیثیت جو اقتصادی اور صنعتی اور معیشتی فوائد کو مستحق کرتی ہے۔ اور وَمَنَافِعَ لِلنَّاسِ سے مقصود ہے۔ اور انفرادی ضروریات کی ایفا اور جماعتی نظام کی تشکیل و بقا میں مددگار ہے۔ اور جماعتی نظام کے ذریعہ ہی تحقق پاتی ہے۔ اسبابِ اجتماعی کا دوسرا پہلو ہے۔ اس لئے دونوں پہلو ایک ہی حقیقتِ عظمیٰ کی شرح ہیں۔ اور وحدتِ اجتماعی کی تخصیص ان پر صرف ملتِ اسلامیہ کو خصوصیتِ فضل عطا کرتی ہے۔ اور ملتِ اسلامیہ قسط و وسط انفرادی و اجتماعی کی دلیل سے جو تقاضائے نفس فرد اور نفسِ جماعت ہے۔ قائم بالقسط عز و جل کے لئے انہیں خالص قرار دیتی ہے جو حقیقتِ نفسِ انسانی کے تقاضاؤں کی



ایفاء ہے۔ کیونکہ وہ حاملِ رُوحِ الہی ہے۔ اور ہر دو ارواحِ ہلوی و پھاری کا نفسِ انسانی میں اتنا ہی  
 اساس قیامِ بالقسط ہے۔ اور ذرورت کی اساسی و تعمیری نسبت سے قسطِ اجتماعی نفس  
 جماعت کا فطری تقاضا ہے۔ پس یہی خلوص اور التہیت یا ایفاء سے تقاضائے فطرتِ نفس  
 یا تمکین عدل شجاع ملتِ اسلامیہ کے لئے قبضہ شمشیر کے استحقاق کو مخصوص قرار دیتا  
 ہے۔ اور مفراطِ قوتِ غضبی کی ہر حیثیت کو اس کے فطر و فتنہ کی دلیل سے حق شمشیر سے  
 محروم کرتا ہوا اس کی تصغیر کے لئے فیصل بالحق ہے۔ گویا صرف شجاعِ ملتِ اسلامیہ ہی  
 محافظِ اعتدال ہے۔ اور دلیل قیامِ بالقسط اور امر بالعدل سے جو قائمِ بالقسط اور امر بالعدل  
 کا تجلی جمال و جلال ہے۔ ایک مرتبہ صحیح الاعتدال تمام روئے عالم (ملکوتِ ارضی و سماوی) سے  
 بہتر ہے۔ الحاصل وہ عزوجل بمطابق

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ  
 وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ (آل عمران) نہیں اور فرشتے اور ادا العلم (اللہ) قائمِ بالقسط  
 اللہ گواہی دیتا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود  
 ہے۔

قائمِ بالقسط ہے اور محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم دستورِ قسط اور  
 میزانِ قسط کے حامل ہیں۔ تاکہ کفایتِ الناس و عدتِ اجتماعی کی وسعتِ محیطہ عالم میں  
 عزتِ شمول سے قائمِ بالقسط ہو جائیں۔ پس بمطابق منشورِ ربانی  
 مَوْجِبٌ يَنْصُرُهُ رِسَالَةٌ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ  
 عَزِيزٌ (حدید) مدد کرتا ہے۔ تحقیق اللہ قوی اور غالب ہے۔

کو ان تعذیلِ نفس یا قیامِ بالقسطِ انسانی کے راستہ سے موانع کو ہٹاتا ہوا یعنی میزانِ العدل  
 میں تنصیف و وزن کو مفراطِ جھکاؤ سے بچا کر اپنی ہر جہاں قوی کو بدفع موانع شجاعت سے  
 معتدل کرتا ہے۔ اور اسی دافع موانع پر جلالِ قوت کے ساتھ روحِ اجتماع یعنی شمشیر  
 اور اس کے اسبابِ معاون کے ذریعہ وحدتِ جماعت اور وحدتِ امارت کی عزتِ غالبہ  
 کے ساتھ مفراطِ رکاوٹوں کو ہٹاتا ہوا اور نفاذِ قیامِ بالقسط کا مقدس فرض ادا کرتا ہوا جو اس قوی  
 و عزیز قائمِ بالقسط عزوجل کی قوت و عزت یا قیامِ بالقسط کی سطحِ ارض پر شوکتِ تمکین

ہے۔ (جس پر مضمون ولینہ العینۃ وایہ سولہا وللمؤمنین اور کولہ قوامین بالقسط شاہد  
 ہے) اہل سنت اسلامیہ یا انصار الہی ونبوی کے اس عاقل اور شجاع اور جبار واحد اجتماع  
 میں شامل ہو جاتا ہے جس کے ساتھ مستحلف اور احکم الحاکمین عزوجل نے فریضت امتحان  
 فی الارض یا وراثت ارض کا وعدہ فرمایا ہے جس پر اس کی قوت شجاعت کی ہیبت جلال  
 شاہد ہے جو فضل مطلق اور کبریائی پر دلیل سالیح ہے۔

پس خلیفہ شجاع ان قدیوں سے اسی ذی ارادہ و علم اور عامل نور جلالی قوت کی دلیل  
 کے ساتھ بہتر اور مقرب ہے جو حضور خداوندی میں بمطابق

لَا یَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ یَعْمَلُونَ وہ بات میں اس سے سبقت نہیں کرتے اور  
 (انبیاء) اس کے حکم سے وہ کام کرتے ہیں۔

فطری اور غیر ارادی عبادت میں ہر صورت میں

غائب از شہ بر کسار ثغرا ہم جو حاضر او نگہدار و وفا

نزد شہ بہتر بود از دیگران کہ بخدمت حاضر اند و جان فشان (ردی)

اور وہ سطح ارض پر نفس ناطقہ میں قائم بالقسط عزوجل کے ترشحات عدس یعنی کتاب  
 یا دستور عدس (کہ وہ جامع جملہ حقائق ہے) کی نورانی معنویت کے استقلال سے قائم بالقسط  
 ہو کر جوئے عامے انزال کتاب و میزان ہے۔ بحیثیت نفاذ ایمین جو مستلزم علم مقدمات علوی  
 و عنصری ہے حقیقت علم آدم الازلی کلہا کی تصدیق کر دیتا ہے اور قائم بالقسط عز  
 وجل کے ترشحات میں اہتمت اقری ہو اس کے روح الہی کا کشف اور روح بخاری کا کھل کشف  
 ہے یعنی اس کے نفس ناطقہ کی نور علی نور کے انوار سے تنویر مطلق ہے۔ اس کی راہ میں اسے  
 ماسوی اللہ یعنی اپنی جان اور مال اور ازواج اور عیال اور اقربا اور مساکن طیبہ سے بے خبر  
 کر دیتی ہے۔ گویا ان تمام موانع کو اس کی ہیبت شجاعت جہاد و قتال فی سبیل اللہ

سے عزت اللہ کے لئے ہے اور اس کے رسول کے لئے اور مؤمنین کے لئے (منافقون) طے قائم  
 بالقسط جو جبار (نساء) مہ امرہ المروت اندناہ عن الذکر لہ اس نے آدم کو سب نام سکھا دیئے (بقرہ)

سے بڑا دیتی ہے۔ اور وہ بمطابق کما استخانت الذین من قبلہم اور یا ذ اوذ اننا جعلنا اب خلیفۃ  
 فی الارض مضمون شدہ دنا مذلہ و اتینہ الحکمۃ و فضل الیطاب اور انالہ الحدیث  
 اور انزلنا الحدیث کی ایسا سے اساس حکمت پر جو مستلزم ہر لمحہ فتنائل ہے۔ وافع موانع  
 اور تمکین عدل قول فیصل اور شمشیر اور اس کے اسباب معاون کے فریضہ اس خلافیت الہی کو  
 زمین پر اپنے سقائق قوت و عزت کے ساتھ قائم کر دیتا ہے جو بمطابق آتی جامع فی الامن  
 خلیفۃ مزخ انسانی کا حاصل و ثمر ہے۔ اور کتاب اور بیابان العدل اور شمشیر سے قیام و  
 تمکین پاتی ہے۔ اور اسے مستحکمت عزوجل کی بارگاہ میں مضمون و ان لہ عندنا لؤلؤ و حسن  
 کتاب سے شرف پائندہ حاصل ہے۔

بالندہ و پائندہ باد ابے ملت اسلام

و اتمسوا ان الجنة تحت ظل الشیو

و مطلع ہونے کے جنت تلواروں کے سایہ میں ہے

کیونکہ وہ اس میں عدل پر استوار فارت انسان کے تھاموں کی ایفایں قیام بالقسط اور  
 قائم بالقسط وحدت اہتمام کی تمکین میں مددگار ہے۔ (بخاری)

کہ جس طرح اس سے پہلے کو خلیفہ کیا تھا (نور) لہ اے داؤد ہم نے کچھ زمین میں خلیفہ بنایا ہے  
 لہ ہم نے اس کے ملک کو مستحکم کیا۔ اور اسے حکمت اور قول فیصل عطا کیا (ص) لہ ہم نے اس  
 کے لئے لوہازم کرم کر دیا (سبا) لہ ہم نے لوہا نازل کیا (حدید) لہ تحقیق میں زمین میں خلیفہ  
 بنانے والا ہوں۔ (انقرہ) لہ اور بالتحقیق اسے (داؤد کی ہمارے نزدیک بڑا مرتبہ اور اچھی مثال ہے۔  
 کتاب قائم بالقسط عزوجل کا ترشح ہے۔ اس لئے دستور عدل ہے۔

# صدق

وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

مسلم شجاع کی قوت، غضبی میزان العدل پر استقامت، قسط اس سے یعنی خود قوت غضبی کے عادل مستدرج عمل سے جب قسط میں متحقق ہو پاتی ہے تو اس کا نقطہ اعتدال یا صحت وزن شوکت، صدق ہے جو تصدیق فطرت نفس کی دلیل محقق کے ساتھ تحقق و تکمیل پاتی ہے اور وہ اولاً نفس ناطقہ میں بدفع موانع مکنونات فکری کی صحت ہے یعنی مرجع فطری عز و جل پر ایمان اور اس کے احکام کا قبول ہے کہ وہ ایقائے ہر گونہ مرجع فطری اور تعدیل یا تکمیل شعور نفس کا بدفع موانع اقتلاح ہے اور ثانیاً مکنونات فکری کی عمل سے تصدیق کامل ہے جو نفس ناطقہ کی صحت فطرت یا شوکت، صدق کا دوسرا ارتقائی مرحلہ ہے۔ یہ تصدیق عملی اوامر کی تعمیل اور نواہی سے اجتناب، ادائیگی فرائض و نواہی پر مواظبت اور باساء اور ضرا اور میدان کارزار میں ہر گونہ مجاہدہ و جہاد پر ربط و مداومت کی جامع کامل ہے۔ اور یہی ریب و شبہات سے بلند استقامت نفس ہے جس کی معنویت نفس ناطقہ کی کمال تعدیل یا اس کا تیسرا ارتقائی درجہ ہے۔ یعنی نفس ناطقہ میں حجاب کثیف روح الہی کے رخ تاباں سے بالشدیرج بہت جاتے ہیں اور اسکی درخشاں نورانی حقیقت اس کے عمل روح بخاری پر جلوہ ریزہ ہو جاتی ہے۔ تو اس وقت محقق حقیقت نفس کمال صدق ہے جس میں موانع کثیف کا اندفاع یا حجاب ارضی کی تعدیل، عادل مستدرج قوت غضبی کا عمل ہے۔ گویا عدل غضب وجہ مسکین صدق ہے۔ (اور مانی النفس یا حالات خارجیہ کی قول و فعل سے درست ترجمانی صدق فطری کے ترشحات یا جزئیات صدق ہیں) پس نفس انسانی میں کشف و تحمل اس دلیل کے ساتھ کہ وہ حامل روح الہی اور روح بخاری ہے۔ حیثیت فعالہ کا تحقق ہے کیونکہ اللہ عز و جل فعال لما یرید ہے۔ اور نفس انسانی میں نور ارادہ کے ساتھ محل نفاذ ارادہ کے

کے حقائق و دلچسپ پیرا گویا شجاع صادق بنی نفع کے ان نفوس میں اپنی فعالی خصوصیت کے ساتھ اثر کرتا ہے جو انفعالاً اس کے ساتھ وابستہ ہیں۔ اور وہ ان کے حسی موانع کا ان کے جاوہ قبول عمل سے اجماع ہے۔ اس زبان ربانی میں اسی فعالی شوکت صدق اور انفعالی کیفیت قبول کی وضاحت ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ (توبہ) اے مومنین اللہ سے ڈرو اور صادقین کے ساتھ ہو جاؤ۔

دور مصطفوی چونکہ الی الیم القیہ جملہ دہر و عہد روزگار کو محیط ہے۔ اس لئے امت مصطفوی کی عموماً تصدیق صدق ستیزم تو اتر صدق ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے۔  
وَالَّذِينَ جَاءُوا بِالصِّدْقِ وَصَدَقَ بِهِمْ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ  
تصدیق کی وہی متقی ہیں۔

پس وہ مسلم جس نے اولاً رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی فکر و عمل سے کامل تصدیق کی اس میں تقویٰ کے وہ حقائق جلوہ گر ہو گئے جو صادق و مصدق میں نوعی اشتراک رکھتے ہیں۔

ان نورانی حقائق کا نفس فعال اور منفعل میں یہی اشتراک نوعی جو نفس منفعل میں فعالی حیثیت کو تحقیق کرتا ہے۔ مگر تو اتر صدق ہے اور اشتقاق فی الارض کی تمکین پر شہادت مستند ہے جس سے شجاع ملت اسلامیہ اس عہد منور میں روسے ارض پر غالب و قابض و باقی رہے جب انفس دہر کے انحطاطی تقاضاؤں سے مستحلف عزوجل کے فیاض اشتقاق سے اس کی شمشیر عادل اس شجاعت قابض سے متحد قرار پاتی ہے۔ جو خلیفہ شجاع کے جاوہ تبدیل انداز اور استحکام تبدیل جماعت سے ہرگز نہ موانع رعبیہ اور خزا و باسا اور باس کو مجاہد و چراہ مل و جان سے ہٹاتی ہوئی اس کے لئے قبضہ شمشیر کے استمقاق کی تصدیق کر دیتی ہے۔ گویا خلیفہ الثانی الارض ہرگز نہ موانع کو شوکت فعالیہ اور مصیبت شمشیر سے ملت اسلامیہ کے انفس ناہقہ اور نفس جماعت کے جاوہ اعتدال سے ہٹا دیتا ہے۔ اور حقیقت شجاعت و صدق اس کے نفس مبارک میں سطح ارض پر شمشیر کر دیتا ہے۔

# تمثل

## وَسَخَّطَلَهَا الْإِنْسَانَ (احزاب)

مکہ پر تمثیل اسنی حقیقت اور معنویت کے ساتھ اس امانت کی ایفائے جو بمطابق  
 اِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
 فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلَهَا وَإِنَّهَا لَمُحَمَّلَاتُهَا  
 الْإِنْسَانَ (احزاب) اس سے اور انسان نے اس کو اٹھا لیا۔

انسان نے اپنے کندھوں پر اٹھائی اور وہ بمطابق رانی بجائے فی الارض خلیفہ استحقاق  
 اختلافات فی الارض کے لازم کی ایفائے ہے جس سے آج امت وسط یا ملت امامت بمطابق  
 لِيَتَّخِذَ مِنْهُمْ فِي الْأَرْضِ مِمَّا سَخَّطَلَتِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مَشْرُوفَ أَوْزُوعٍ قُوَّةٍ وَعِزَّةٍ  
 جلال پر جلوہ فرما ہے پس روح مستخلف عزوجل اور روح بخاری سے منزه فطرت نفس  
 کی ایفائے عادل حمل امانت مستخلف کی ایفائے ہے اور روح بخاری چونکہ روح مستخلف کا محل  
 ہے اس لئے وہ روح مستخلف کے کشف یا عدل کا تمثیل ہو کر اعتدال پاتا ہے۔ گویا  
 تمثیل روح بخاری کا خاصہ ہے اور اس کی معنویت یعنی حقیقت برواقت مرجع فطری  
 عزوجل کی طوف خاصہ رجوعی کے ساتھ دیگر مقتضیات عنصری کے سبب مستلزم اکراہ ہے  
 اور اکراہ کی حقیقت دفع موانع سے متحقق ہوتی ہے اور وہ قوت غضبی کے اعتدال عمل یعنی  
 شجاعت کو مستلزم ہے تا آنکہ وہ اکراہ تکلف قوت غضبی کے عمل عادل مستدرج سے قوت  
 غضبی میں تحقق عمل پر فطرت قرار پاتا ہے اور یہ استتلال تمثیل اور اس کے معنوں

نہ میں زمین میں خلیفہ بناؤں والا ہوں (بقرة) لہ ان کو ایسے ہی خلیفہ کرے گا جیسے  
 ان سے پہلوں کو خلیفہ کیا تھا (نور) لہ فاذا سوئتہ وفتحت فبہ من روحی (ص)

کیا استقرار ہے پس مسلم شجاع بمطابق **وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا** مکارہ نامور ہے  
 صبر یا اگر اور نواہی مطلوب سے صبر کے ذریعہ اس صراط مستقیم سے جو اس کی ذرا تھوڑی اور ابھی  
 سیران الوار ہے موانع کو مٹاتا ہوا اس کے جہالی استدلال کی تجلی کا تمہل ہو کہ قائم بالتسلو ہو  
 جاتا ہے اور اس کی قوت نظری میں شجاعت کے ذریعہ ترشحات عدل یعنی کتاب مجید میں  
 استغراق سے ایسے رجوع فطری اور کشف شعور کے ساتھ حکمت متحقق ہو جاتی ہے۔ جو  
 مستلزم جملہ فضائل ہے اور اس عزیز و حکیم کے الوار حکمت کا پرتو ہے۔ گویا نفس انسانی  
 میں عزت شجاعت تمہل کشف سے تحقق حکمت کا ذریعہ ہے۔ اور فطری فطری کی ایسا ہے  
 پس مسلم شجاع اس شوکت علمی کے تمہل سے اپنے نورانی استدلال کے ذریعہ ان تمام  
 موانع باطلہ و استدلال طینہ کو جو آفتاب برہان حق کی سنیا پاشیوں کے سامنے حجابات  
 ابری ہیں۔ چیرتا ہوا المعات نور کو بے حجاب کر سکتا ہے۔ یعنی اس پر حکمت فصل  
 الخطاب یا قول فیصل اپنی حیثیت خطاب یا حیثیت تحریر کے ساتھ کہ یہ دونوں حیثیتیں  
 حقیقت تھملیہ کی آئینہ دار ہیں۔ واقع موانع اور ممکن عدل ہے۔ اور یہ اس لئے کہ وہ  
 اس نورانی حکمت کی اساس پر ہے۔ جو تمام عالم کو اپنے معارف میں عاجز کر دینے والی  
 کتاب مجید کے معانی ظاہر کے ساتھ اس کی نورانی معنویت ہے۔ یعنی حق کو بلاویں دعوت  
 بال حکمت نفس ناطقہ میں قرآن مجید کے معانی اولیہ اور معانی عثمانویہ (کلمہ حق) کے تحقق  
 سے سطح ارض پر جلوہ نگار ہوتی ہے۔ پس **الشد عز وجل اول المساین ذلیفۃ انش فی الارض**  
**محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیتا ہے۔**

**ادع الی سبیل ربک بالحکمۃ والمواعظۃ** لوگو! کو اپنے پروردگار کے راستہ کی راہ حکمت  
**الحسنۃ و جادلہم بالتی ہی احسن (نحل)** اور پیر احسن کے ذریعہ دعوت دے اور انہ کے

سے جو ہمیں کوشش کرتے ہیں ہم اپنے راستے ان کو دکھا دیتے ہیں۔ **وَالَّذِينَ آمَنُوا أَتَىٰ النَّبِيُّ الْيَتِيمَاتِ الْكَاثِرَاتِ**  
 ہم نے ان کے ماک کو سزا دیا اور ان کے میں اور فصل الخطاب میں **وَالَّذِينَ آمَنُوا أَتَىٰ النَّبِيُّ الْيَتِيمَاتِ الْكَاثِرَاتِ**  
**فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَيْهِ سُبُلًا يَنفَرُ سُوْدًا يَدْرِيْنَ بِشَاهِدٍ...** (الذریعہ)

ساتھ بطریق احسن مجاہدہ کر۔

اور فرمان جَاهِدْهُمْ بِهٖ جِهَادًا كَبِيرًا۔ (ان کے ساتھ قرآن سے جہاد کر (درفان)) اسی حقیقت علیہ پر شہادت رہانی ہے۔ اور اس اول المسالین صلعم کی پیروی میں وارث کتاب ملت اسلامیہ الی یوم القیامۃ اس جہاد علمی کی شوکت استعداد سے مایہ دار ہے اور فصل الخطاب اپنی حیثیت تاسرہ کے ساتھ اس وقت سطح ارض پر ممکن ہو جاتا ہے۔ جب یہ آیت لَیَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الْاَرْضِ مَا اسْتَخْلَفَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ اور یَا اَوْدُ اِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِیْفَةً فِی الْاَرْضِ اور وَشَدَّ دَنَا مَلَكُهُ وَاتَّيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابَ اس وارث کتاب ملت اسلامیہ میں فیصلہ اختلاف فی الارض مستخلف عز وجل ناطق فرمادیتا ہے۔ اور یہ تحمل کشف سے تعالیٰ حیثیت کا اقتضا ہے۔ اور چونکہ تحمل جامع حقائق ارضیہ بالاعتدال روح تجاری کا خاصہ ہے۔ اور نفس ناطقہ میں دفع موانع سے متحقق ہوتا ہے۔ اس لئے اس حقیقت کی طرف مشیر ہے کہ سطح ارض پر حقیقت تحمل کی تمکین جو مستخلف قوی و عزیز عز وجل کے الوار ساطع کی نور افشانی ہے دفع موانع سے ہی فرد جماعت کی تعمیری نسبت کی دلیل سے جو تقاضائے نفس زد ہے۔ جس پر اس کی وحدت اصل شایع ہے۔ قوت روح اجتماع یعنی شمشیر سے متحقق ہوتی ہے۔ پس دفع موانع قوت یعنی شجاعت اور شمشیر کا اسباب باس و اقتصاد کے ساتھ اتحاد جاوہ اعتدال سے جو اجتماع ملی کو مستلزم ہے۔ تمام موانع کو ہٹا دیتا ہے۔ اور یہ مضمون تحمل کا ملی اور اجتماعی حیثیت سے ایسا ہے۔ اللہ عز وجل فرماتا ہے۔

اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَهَاجَرُوْا جِهَادًا وَّ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ  
وَأَنْفُسِهِمْ فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ (انفال)  
مال و جان سے جہاد کیا۔  
الواصل حقیقت تحمل نفس فرد اور نفس ملت میں تدریجی رفتار کے ساتھ روح الہی کے

لے ان کو زمین میں ضرور خلیفہ کرنے کا جیسے ان سے پہلوں کو خلیفہ کیا تھا دونوں لے لے داؤد ہم نے تجھے زمین میں خلیفہ بتایا ہے لے وَاَنْزَلْنَا الْحَدِیْدَ فِیْهِ اِسٌّ شَدِیْدٌ وَ مَنَافِعٌ لِلنَّاسِ (سجده) لے جنگ



انکشاف کی محمل ہے۔ اور اسی دلیل سے منکشف قوتِ فعالیتہ کے ذریعہ جو ازاد ملت میں کشف کے سیرانِ مشترک کی وجہ متصرف ہے۔ وحدتِ اجتماع کی تحدید پر دلیل قاطع ہے۔ اور شجاع ملتِ اسلامیہ کے اس استحقاق پر دلیل روشن ہے۔ کہ وہ نفسِ دو سے جو جامع حقائقِ علوی و عنصری ہے۔ دفعِ موانع کی دلیل کے ساتھ تمام کائنات میں جاہدِ عدل سے جو مستلزم اجتماعِ ملی ہے۔ (جس پر کائناتِ انسانی کی وحدتِ اصل جو اساسِ قیام بالقسط پر استوار ہے۔ اور قیام بالقسط چاہتی ہے۔ اور رُوحِ الہی کا کشفِ مشترک شاہد ہے جو وہ محملِ مشترک ہے) دفعِ موانع کا جائز حق رکھتی ہے۔ یہی حقیقتِ محمل ہے جو اکراہ کے بعد بالتدریج دفعِ موانع سے فطرتِ قرار پاتی ہے۔ جس سے شجاع ملتِ اسلامیہ فعالی و انفعالی تواتر و تسلسل کی دلیل سے پرہ ور ہے۔ اور آج عہدِ مصطفوی میں مضمون **لَا يَسْتَخْلِفُ فِي الْأَرْضِ مَن كَانَ يَتَخَلَّفُ مِنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ** کی شہادت کے ساتھ شوکتِ اِنْبِيَاءِ جَائِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةٌ اور اِيْقَانِ مَضْمُونِ وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ کی مصدق ہے۔

## کبر نفس

وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (احقاف)

قائم بالقسط قوی و عزیز اور کبیر و حکیم عز و جل کے اعتدالِ جلال کی مظہر نفسِ ناطقہ میں اس کی عادل قوتِ غضبی ہے۔ جسے اشجاعت سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ کیونکہ تمام ملکوت اس عز و جل کے مظاہر صفاتیہ ہیں۔ اور من جملہ ارض اس دلیل سے کہ

لَهُ أَنْ كُوْزِمِنْ فِي ضَرْوْرِ خَلِيْفَةِ كَرِيْءِ كَا۔ جِيسِيْ أَنْ سِيْ پِيْلُوْ كُوْ خَلِيْفَةِ كِيَا تَحَا (نور)  
لَهُ يِيْ زِيْمِنْ يِيْ خَلِيْفَةِ نَبَا فِيْ دَانَا هُوْ (لقبرہ)

جامع حقائق علوی و عشری خلافت الارض انسان کے لئے محل تکلیف ہے اور موجب احتساب ہے اور وارگاہ شوکت امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے جو امر بالارادہ ربانی کا پرتو جلال ہے۔ منظر صفت جلال الہیہ ہے۔ اور نفس ناطقہ انسانی میں کثافت ارضی کو کمال اعتدال سے قائم بالقسط عزوجل نے ترکیب دیا ہے۔ اس لئے بلاشبہ نفس بخاری کی عادل وافع موانع حیثیت منظر جلال الہیہ ہے جس پر اس قوی و عزیز اور کبیر و حکیم نور علی نور کے انوار میں نفس ناطقہ کا استغراق جو اس میں روح ذوالجلال والاکرام کا کشف ہے۔ اس دلیل سے شاہد ہے کہ ہر گونہ مجاہدہ و جہاد سے متحقق ہوتا ہے۔ اور وہ مستلزم رفع موانع ہے۔ اس لئے بلاشبہ دلیل ارضیت کے ساتھ جو منظر صفت جلال الہیہ ہے شجاعت اس قائم بالقسط عزوجل کے اعتدال جلال کا پرتو ہے۔ پس جب نفس ناطقہ میں متحقق ہو جاتی ہے تو ان تراجم ربانیہ

نور علی نور یهدی اللہ لنوره من لیساء (نور) نور علی نور ہے۔ اللہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی جانب رہنمائی فرماتا ہے۔

وَلَمَّا الْكِبْرِيَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (احقاف) اور اسی کو ہے کبریائی آسمانوں اور زمین میں اور وہ غالب و حکیم ہے۔

وَلِلَّهِ الْحِجْرَةُ وَلِلَّهِ سُوْلُهُ وَلِلْمُؤْمِنِينَ (مناقر) اور عزت اللہ کے لئے ہے اور اس کے رسول کے لئے اور مومنین کے لئے

کی شہادات قائمہ کے ساتھ اس دلیل تطابق سے کہ نور مستلزم کبریائی یا کبر اور جملہ صفات الہیہ ہے کیونکہ اللہ عزوجل کی ذات نور علی نور ہے اور کبریائی مستلزم عزت و حکمت ہے۔

لَمْ يَكُنْ لَكُمْ حُكْمٌ إِذْ أَنْتُمْ تُكْفِرُونَ (س) میں تطابق فرمادیں۔ ... متکذِّب (حشر) لَمْ يَكُنْ لَكُمْ حُكْمٌ إِذْ أَنْتُمْ تُكْفِرُونَ (س) میں تطابق فرمادیں۔ ... متکذِّب (حشر) لَمْ يَكُنْ لَكُمْ حُكْمٌ إِذْ أَنْتُمْ تُكْفِرُونَ (س) میں تطابق فرمادیں۔ ... متکذِّب (حشر)

اور عزت و حکمت، اللہ عزوجل نور علی نور کے ساتھ نورانی جنسیت کے سبب رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور مؤمنین کے نفوس ناطقہ میں متحقق ہے۔ مسلم شجاع مفطر اضطرابات اور تاثرات اور موانع کو نفس ناطقہ و نفس ثلث کے جاوہ اعتدال سے ہٹا دیتا ہے اور چونکہ نفس ناطقہ میں تحقق عدل اس میں ریح الہی کا کشف ہے جس کا ریح بخاری متصل ہے اس لئے وہ کبر الہی کا کشف ہے جس میں شوکت و دفع موانع خاصہ شجاعت ہے۔ پس یہ متکبر اور فعالی پرید عزوجل سے بہ دلیل اہلئے نور جو مستلزم جملہ صفات الہیہ ہے۔ وراثت کبریائی یا حیثیت فعالیہ اس دلیل کے ساتھ کہ جامع حقائق علویہ و ارضیہ کائنات انسانی کی وحدت اصل وحدت اجتماع کی متقاضی ہے۔ نسبت میں اس کے انفعالی تعلق کی استعداد قبول پر فعالی نفوذ کے ساتھ متصرف ہو کر اجتماع الی کو متحقق کرتی ہوئی فردیت الوہیت کی عزت نیابت یا وراثت کو اس وقت سطح ارض پر ممکن کر دیتی ہے۔ جب مستحلف عزوجل تکبر امر بالا راہ سے خلافت الارض نوع انسانی کی حاصل و ثمر فردیت استخلاف فی الارض کا فیصلہ نافذ فرما دیتا ہے جو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی شہادت کے ساتھ اس کی کبریائی اور عزت غالبہ اور امر بالا راہ کی نیابت قاہرہ ہے۔ اور فعالی و انفعالی تسلسل و تواتر کی دلیل سے کشف و محتمل جو تمکین کبریائی کی قوت فعالیہ ہے اور مسلسل ثلث استخلاف میں جاری ہے۔ اس کی تمکین مبرم پر شہادت مستمرہ ہے۔

وہ قائم بالقسط متکبر عزوجل آسمانوں اور زمین میں شوکت کبریائی کے ساتھ قوی و عزیز ہے۔ اور وہ نور علی نور ہے۔ تو بلا ریب جب مسلم شجاع کی عادل قوت غضبی کشافتی موانع کو جاوہ عدل سے ہٹا دیتی ہے اور نور کبریائی یا قوت و عزت، اس کے نفس ناطقہ میں متحقق ہو جاتا ہے جو ریح متکبر عزوجل کا کشف اور ریح بخاری کا نورانی محتمل کشف تکبر ہے تو اس کی شوکت کبر نفس ہر گونہ تاثرات حیات و موت، صلح و جنگ، صلح و ذم سپرد و عسر، غنی و فقر، خوف و حزن، عزت و ذلت، باہاء و ضرا اور کارزار سے ہرگز

لَمْ يَسْتَلْزِمْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا اسْتَلْفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ... الخ (نور) إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ  
سَهُ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (البقرہ)

متاثر نہیں ہو سکتی۔ تمام دنیا اس کی ہیبت میں کھو جاتی ہے۔ اور کوئی مخلوق ہیبت اس کو اپنے اثر میں نہیں لے سکتی۔ کیونکہ اللہ عزوجل کی کبریائی تمام ملکوت کو محیط بالقوت و العزت ہے۔ اور کبر نفس انسانی پر تو صہدیت و غنا و تکبر و قوت و عزت الہی سے پایہ دار ہے۔ جو ملک اسلامیہ کے لئے متکبر عزوجل کی وراثت، فعالیت کا اجرائے مسلسل ہے۔ اور تعفت و غنا، لغو سے ذہنی و قوی و فعلی اترافن کامل، اعتدال گفتار و کردار طہارت، کاملہ، معمولی اور غیر معمولی حالات میں ذہنی و عملی تمکین و سکینہ اور راہ حق میں ملامت سے بے خوفی باسواء اور صرا اور میدان جنگ میں استقامت کامل، دولت و فقر اور فرحت و یاس سے تقدس الغرض جملہ اخلاق عظیمہ یا اللہیت کاملہ شوکت کبر نفس کے مظاہر حلیہ ہیں۔ اول المسلمین یعنی ملت اسلامیہ کے اولین مظہر کبریائی حق محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض اعم کے حضور میں عقبہ ابن ربیعہ قریش کی جانب سے حاضر ہوا اور مکہ کی ریاست اور دولت کے ذخائر اور اچھے گھرانے میں شادی کی پیشکش کی تو حضور صلعم نے اس کے جواب میں یہ آیت تلاوت فرمائی۔

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُمُ  
 إِلَهُ وَاحِدٌ فَاسْتَعِينُوا بِالْإِيمَةِ وَاسْتَعِينُوا  
 (رحم سجدہ) ایک الہ ہے۔ پس اس کی طرف سیدھے ہو جاؤ اور استغفار کرو۔

یہ واقعہ اور مضمون آیہ حضور صلعم کی شوکت کبر نفس کی ترجمانی کے ساتھ کافۃ الناس کو فروت الہیبت یا کبریائی ربانی میں استغراق کی طرف دعوت جاریہ ہے۔ یعنی استقامت نفس کی جانب صلائے عام کی حیثیت سے حامل معنی تو اتر ہے۔ جو کشف تکبر (روح الہی) اور تحمل کشف تکبر سے مستحق ہوتا ہے اور فعالی حیثیت کے استقرار سے تسلسل حیثیت فعالیت اور منفعلہ کا موجب ہے۔ جو نفس ملک میں شوکت کبریائی کا بیان مشترک ہے۔ ترشح کبر یعنی قرآن حکیم اور اس کی شرح سنت نبوی میں کافۃ الناس کو خطاب اول المسلمین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت جاریہ کی

وصاعت ہے اور کمالات نبوت کے اجر کے مسلسل پر شہادتِ بینہ ہے جو جملہ عہود و عہودوں میں اِلٰی یَوْمِ الْقِيَامَةِ عہدِ مقدسِ مصطفوی کی نیابتِ صحیحہ سے ایفائے مقصدِ بخت ہے اور ملتِ اسلامیہ میں تو اثرِ شرفِ کبریائی پر دلیلِ ساطعہ ہے جس سے شجاعتِ ملتِ اسلامیہ تمام کائنات پر قوت اور عزت کا جائز استحقاق رکھتی ہے، اور نبی وراثتِ شرفِ تکبرِ مستخلف و متکبر عزوجل کی جانب سے اس کے لئے تشریفِ استخلاف فی الارض پر شہادتِ مستمرہ ہے۔

## ثبات و سکون

اِذَا الْقِيَمَةُ فِئَةٌ فَانْتَبَهُوا وَاذْكُرُوا لِلّٰهِ كَثِيْرًا لَّعَلَّكُمْ تَفْلِحُوْنَ (الانفال)

..... فَاَنْزَلَ السَّكِيْنَةَ عَلٰی سَيِّدِنَا ..... (الذوق)

جب نفسِ ناطقہ انسانی میں ایفائے رجوعِ فطری اور تکمیلِ شعور سے بدفعِ موانعِ عدل متحقق ہو جاتا ہے۔ اور اس کی دافعِ موانعِ قوتِ غضبیِ اعتدال سے دفعِ موانعِ فطریِ حیثیت حاصل کر لیتی ہے۔ اور اس میں اگر اہ نہیں رہتا، تو جزع و بطر جو جاوہِ اعتدالِ نفس میں موانعِ مفرطہ ہیں، شدید اور کامیابیوں کے رونما ہونے پر فکر و عمل میں نفس کی رفتارِ عدل کو متاثر نہیں کر سکتے۔ یہ ثبات کی حقیقت ہے جو قائم بالتساؤ و عزوجل کے ترشحاتِ عدل یعنی قرآنِ حکیم اور ذکرِ الہی پر دلب و مداومت یا اس میں استغراقِ جاریہ سے استقرار و استمرار پاتی ہے۔ اور اسی دلیل سے مستلزمِ لہیت ہے جو کشفِ روحِ الہی اور روحِ بخاری کے تحملِ کشف کی حجتِ ساطعہ سے حقیقتِ نفسِ انسانی ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل حکم دیتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا الْقِيَمَةُ فِئَةٌ فَانْتَبَهُوا لَكُمْ مَوَاقِفُ هِيَ ثَابِتَةٌ قَدَّمَ رُحْمًا وَذَكَرَ كَثِيْرًا  
اِذْكُرُوا لِلّٰهِ كَثِيْرًا لَّعَلَّكُمْ تَفْلِحُوْنَ (الانفال) کا موقعہ ہوتو ثابت قدم رہو اور اللہ کا ذکر کرو کثیر

مکن ہے تم فلاح پاؤ۔

اور ثبات اس شوکت سکون کو مستلزم ہے جو اضطراریات سے دوچار ہونے پر نفس کی کیفیت اعتدال کا استقلال ہے جو کوائف ثبات کی شخصیت سے اس کے حائق فکر و عمل میں متحقق کر دیتا ہے۔ اور منازل جد و جہد کی مطابقت کے ساتھ فکر و قول و عمل میں حقیقت ثبات کے تحقق کی وجہ اساسی ہے۔ چنانچہ الشعراء و جل فرمایا ہے

أَقْدَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَالِغُونَكَ  
تَحْتَ الشَّجَرَةِ نَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلْنَا إِلَيْهِ  
عَلَيْهِمْ وَأَنَا بِهِمْ فَخَائِرٌ بِيَا  
تحقق اللذرائع ہوا مؤمنین سے جب کہ وہ تجھ سے  
درخت کے نیچے بیعت کر رہے تھے۔ پس اللہ نے  
جاہان جو کچھ ان کے دلوں میں تھا۔ پس ان پر سکون  
نازل کیا اور ان کو فتح قریب عطا کی۔

أَزْجَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ  
الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَةً عَلَى رَسُولِهِ  
وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى  
جب کہ کفار نے اپنے دلوں میں عار اور تنگ جالیہ  
کو جگہ دی پس اللہ نے اپنے رسول اور مؤمنین پر  
اپنا سکون نازل فرمایا اور انہیں کلمۃ التقوی پر  
استقلال بخشا۔

مضمون آیات بالا اس حقیقت پر شہادت دیتے ہیں کہ ثبات و سکون ملت اسلامیہ کے نفس فعال کے تصرف فعالیہ سے نفس ملت میں اس وقت متحقق ہو جاتا ہے جب وہ شوکت استعلا فی الارض کے ساتھ جائز و احد ملت اسلامیہ کو اول المسلمین خلیفۃ اللہ فی الارض محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر جمع کر دیتا ہے۔

اور سکون کے ساتھ لزوم رضائے الہی اس حقیقت پر دلیل روشن ہے کہ ثبات و سکون نورانی تشریح ممدتیت ہے جس پر متکبر عز و جل کے ترسحات میں نفس ناطقہ کا استغراق شاہد ہے جو نفس انسانی میں کشف و تحمل روح متکبر ہے۔ اور تصرف فعالیہ کو مستلزم ہے اور مسلم شجاع کے نفس کو اضطراریات سے پاکیزگی اور تنزیہ عطا کرتا ہے۔ یہ شوکت ثبات و سکون ہے جو بہ دلیل لامہیت رجحانات کثافت سے پاک اور مقدس ہے اور اس علو ہمت کو مستلزم ہے جو فوائد و نقصانات کے تاثرات سے نفس ناطقہ کو کشف روح علوی کے تحمل کی دلیل سے علی و غنی

قرار دیتی ہے اور اسے منور و بہ علیا سے وہن اور ضعف و استکانت اس کی عاقل و دفع موانع قوت غضبی کی فطرت سے خارج ہو جاتا ہے۔ اور اس کے افکار اور اقوال و افعال میں نجدت کو وثوق و استقرار حاصل ہو جاتا ہے جو ایقائے تقاضا کے نقطہ اعتدال پر استقامت بزرگ ہے۔

الحاصل صاحب ثبات و سکون ملت اسلامیہ عادل ایقائے تقاضا کی فطرت نفس کی دلیل سے تمام ناجائز اجتماعات کو عدل فطرت کے روبرو جھکا لینے کا جائز استحقاق رکھتی ہے جن کی فکری و قولی و عملی جد و جہد ایقائے عنصریات میں اس شعور تاریک کے تداول کے ساتھ مصروف ہے۔ جن کا تقاضا کشف و پید چکا ہے اور یہ ہمیت کی زیادہ ترقی یافتہ صورت ہے۔ اور عنصری تقاضاؤں کی مغرط اور مضطرب ایقائے تقاضا کی تصحیر کے لئے صاحب ثبات و سکون ملت اسلامیہ ہی فطرت نفس زد و ملت کے فیصلہ کی روشنی میں دلیل عدل اور وحدت اجتماع کے ساتھ قوت ربح اجتماع یعنی شمشیر کے ذریعہ جائز اور فطری استحقاق رکھتی ہے جس کے سامنے تمام کائنات انسانی نفس ناطقہ کے فیصلہ کی دلیل سے طوعاً یا کرہاً اس وقت ضرور جھک جاتی ہے جب مزرع انسانی خلافت الارض کا حاصل و ثمر صاحب ایقائے تقاضا اپنے نفس زد و ملت استعمالات فی الارض اپنی شوکت قاہرہ کے ساتھ سطح الارض پر متمکن ہو جاتا ہے۔

## قُوَّة

وَاعِزُّوْهُمْ مِمَّا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّتِهِمْ (انفال)

نفس ناطقہ میں ارادہ فطرت سے فکر صحیحہ کی بنیاد پر قوت عملی یا ارادہ اور اس کی مبداء اعمال ہے۔ اور قوت عملی کی اساس پر قوت تحریک اپنا تحریکی عمل انجام دیتی ہے۔ مگر اس میں

قوتِ منہی تمکین فکر بالا ارادہ اور ارادہ اور غضب و شہوت کی تعدیل میں فطری اور ارادی اور  
 نگر کی حقیقت سے اس لئے دفع موانع ہے کہ روح بخاری روح علوی کے لئے حجاب ہے  
 پس نگر و ارادہ و عمل میں دفع موانع امتزاج لطافت و کثافت کی دلیل سے درجات فطری  
 و ارادی و تحرکی کے ساتھ فطرت نفس کا تقاضا ہے۔ یہ تدریج ارتقاء ہے جو نفوس ازاد و  
 جماعت و دہور میں جاری و ساری ہے۔ اور متقاضی عدل ہے۔ کیونکہ فطرت انسانی اساس  
 عدل پر استوار ہے جو اس تمام نظام کی وجہ اساسی ہے۔ پس نفس ناطقہ میں امر بالعدل نظام  
 منزلی میں امر بالعدل، سیاست بدن میں امر بالعدل اور سیاست بین الدول میں نفوذ  
 اعتدال تا آنکہ جائز و احدیت، عادل میں تمام عالم کا اجتماع امر بالعدل کی ارتقائی صورتیں  
 ہیں جو تدریجی حیثیتوں سے مستلزم دفع موانع ہیں۔ اور چونکہ فطرت نفس اجتماع ملی اور اس  
 میں وحدت و فردیت کی متقاضی ہے۔ جو وحدت و وسط کی وسعت میں تمام عالم کا اجتماع ہے۔  
 اس لئے سلوک جاوہ اجتماع ملی دفع موانع کی تدریجی اور ارتقائی حیثیتوں سے اور اجتماع ازاد  
 کے ساتھ لزوم اسباب کی دلیل سے دفع موانع اسباب کو مستلزم ہے جو حیات و موت انسانی  
 پر متاعی قدرت کی دلیل سے تلوار اور اس کے اسباب معاون ہیں۔ اور تدریج ارتقاء ان اسباب  
 کے تہیہ کو اس فضیلت شجاعت کی بحیثیت متاع ارتقائی درجہ قرار دیتا ہے۔ جو نفس فرد میں  
 اس کے جاوہ عدل سے دفع موانع ہے۔ کیونکہ شمشیر باس شدید کے ساتھ ملت اسلامیہ کے  
 شجاع و سرت عسکری کے ذریعہ فرد و ملت کی اساسی و تعمیری یا ارتقائی نسبت کی دلیل  
 سے تمام مفروضات موانع کو جائز و احدیت و وسط کے جاوہ اعتدال سے ہٹا دیتی ہے۔

اور چونکہ اجتماع اسباب انفرادی و منزلی و بدنی اور بین الدول و وسائل سے متحقق ہوتا ہے  
 اس لئے ان کی فطرت اجتماع تمام کائنات میں تمکین عدل کی متقاضی ہے۔ جو فطرت نظم کائنات  
 ہے۔ اور اس پر نفس ناطقہ کی تشبیہ شاید ہے جو جامع جملہ حقائق علوی و عنصری ہے اور اسی دلیل

لہ عنوان تدریج ارتقاء مطالعہ فرمادیں۔ لہ عنوان ترتیب عسکری مطالعہ فرمایا جائے۔ لہ وَأَنْزَلْنَا  
 الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ (حدید)



سے تمام کائنات اس کے لئے مسخر ہے اور اسی کا ماحول ہے۔ اور تقاضی عدل ہے اور تحقق عدل سے کمال حاصل کرتا ہے۔ اور عادل وحدت اجتماع اسی کے تقاضا کی ایسا ہے۔

پس مسلم شجاع وافع موانع عادل قوت غضبی یعنی شجاعت کے ساتھ کہ صرف وہی دلیل عدل سے قبضہ شمشیر کا جائز استحقاق رکھتی ہے۔ اتحاد شمشیر سے اپنی ہیبت قاہرہ کے فدیہ ملک کے داخلی استحکام میں استمرار پائندہ کے ساتھ جادۂ اجتماع ملی سے تمام مفراط موانع کو ہٹا دیتا ہے۔ گویا شجاعت اور شمشیر لازم و ملزوم ہیں۔ اور شمشیر کی حیثیت تمام اسباب معاون کے اجتماع سے تحقق پاتی ہے۔ آیات ذیل کا تعلق اس حقیقت پر مشاہد ہے۔

..... وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ      اور ہم نے لوہا نازل کیا جس میں شدید  
..... الخ (حدید) کارزار ہے۔

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاہِ      اور ان کے لئے تم سے جو ہو سکے یعنی ندر و قوت  
الْحَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَ      اور گھوڑے باندھنا تیار رکھو کہ اس سے دوسروں  
أَخْرَاجِنَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تُعْلَمُوهُمْ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ      انہیں تم نہیں جانتے۔ اللہ جانتا ہے۔ مرعوب  
والفعل) کر۔

گویا شجاعت نفس ناطقہ میں استعدادِ راسخ ہے اور اس جہت، قاطع سے کہ تمام کائنات انسانی کی وحدت اصل وحدت اجتماع کے لئے فیصل ناطق ہے۔ اور امتدیت وسط بدلیل عدل نفس انسانی کے فطری تقاضوں کی ایسا ہے اس لئے صرف وہی جائز واحد اجتماع ہے۔ اور حیات منفری جو روح الہی کا عمل ہے۔ مستلزم اسباب منفری ہے۔ جو انفرادی اور منزلی اور جماعتی اتحاد سے اجتماع پاتے ہیں۔ اس لئے اجتماع ملی اجتماع اسباب کے ساتھ ان مفراط کثافتی موانع کو ہٹا دینے سے متحقق ہو سکتا ہے۔ جو عنصری عناصر کی ایفاء میں مفراط ہیں۔ اور فطری سے امتدال ایفاء تقاضا ہے عنصری و علوی میں سنگ راہ ہیں۔ اور یہ وافع موانع اسباب یعنی شمشیر اور اس کے اسباب معاون کے لئے علت اسلامیہ کی شجاعت انفرادی و ملی سے جو فعالی و

لَهُ وَيَخِرُّ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَبْنِيَةً (مائشا

الفعال تعلق سے متحقق ہوتی ہے۔ لزوم اتحاد پر محبت قاطع ہے۔ پس فطرت نفس تقاضا سے  
 فرویت اجتماع اور اسباب و اجتماع ملی کے باہم لزوم سے جائز واحد ملت اسلامیہ کے حق میں  
 اس کی شجاعت انفرادی و ملی کی دلیل سے جو شہیت کاملہ ہے۔ اور تکمیل فطرت نفس ہے  
 شمشیر اور اس کے اسباب معاون کے عصر استقامی کے لئے فیصل ناطق ہے۔

حکم

وَكَلَّا اتَيْنَا حَكْمًا وَعِلْمًا (انبیاء)

عادل مستدرج قوت غضبی کے دافع موانع عمل سے جو نفس ناطقہ کے ہر چہار قوی میں جاری  
 و ساری ہے۔ مرجع فطری سوز و جل کی طرف فطری رجوع نفس کے ایفاء اور کشف شعور کے تحقق پر  
 فعالی و انفعالی تصرف و قبول کے ساتھ مسلم شجاع کے نفس ناطقہ میں حکمت متحقق ہو جاتی ہے۔  
 جو نور کتاب ہے اور علم ہے۔ وَيَعْلَمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ اسی حقیقت پر شہادت ربانی ہے۔  
 اور علم استعداد استخلاف فی الارض ہے۔ کیونکہ مستحکم سوز و جل اپنی ذات کے علم سے اپنی فرویت  
 الوہیت پر شہادت کے ساتھ قائم بالقطع ہے۔ اور علم و حکم ہے۔ اور یہی علم ذات الہی یاروث  
 نور الہی اور العلم کا مایہ علمی ہے۔ اور علم ملکوت کو مستلزم ہے۔ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا اسی  
 شوکت عقلی کا بیان روشن ہے۔ پس علم مقدمات علوی و منصری اس حکم کی استعداد ہے جو امر  
 بالاعرف مستحکم سوز و جل کی نیابت قاہرہ ہے۔ اور یہی اساس علمی پر شوکت امر بالمعروف اور  
 فی عن المنکر ہے۔ اور خاصہ استخلاف فی الارض ہے۔ اور سلطت فعالیہ ہے جو نفس سوز و

سے اور ان کو کتاب و حکمت سکھادے (مجمعاً) شہداً لآلہ لآلہ الہی و الملائکۃ و  
 اولو العلم قائماً بالقطع اکل عمران اسے نور علی نور فیہدی اللہ لنورہ من نیشاء نور) اسے اور  
 اس نے آدم کو سب نام سکھا دیئے۔

قت سے کسی موانع مغرط کو ہرگز تصرف سے شہادتیں ہے آیہ ذیل میں خلافت الہیہ کے اسی حکم بالعلم کی عظمت قاہرہ جلوہ نکلن ہے۔

وَكَلَّمَ آدَيْنَا حَكْمًا وَعِلْمًا (انبیاء) ہم نے دونوں (داؤد و سلیمان) کو حکم اور علم عطا کیا۔

پس یہ حکم بالعلم بطابق زمان ربانی نُورِ عَلِيٍّ نُورِ نَبِيِّ اللَّهِ لِتَوْرِهِ مِنْ تَشَاوُرِ أَحْكَامِ الْعَالَمِينَ اور حکیم و عظیم مستخلف عزوجل کے انوار جلالیہ کا پرتو ہے۔ اور اس کے ساتھ نورانی معیت و جنسیت کے تحقق سے شہادت الہی یا شہود ربانی کو مستلزم ہے جو اس کی نیابت پر دلیل قاطعہ ہے۔ اور خلیفۃ اللہ کے حکم بالعلم کو امر بالا راہۃ الہی کا قائم مقام قرار دیتا ہے۔ اللہ عزوجل زمانا ہے۔

وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمُونَ فِي الْحَرْثِ اور داؤد اور سلیمان جب کھیت میں حکم کر رہے تھے۔

إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ عَنْهُ الْقَوْمُ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ (انبیاء) جبکہ قوم کی بکریاں اس میں چر چکی تھیں اور ہم ان کے حکم پر شاہد تھے۔

مستخلف عزوجل قائم بالقسط ہے اور خلیفۃ شجاع اس کے تشریح عدل یعنی کتاب مجید میں استغرق اور میزان العدل میں استقامت قسط اس سے نفس ناطقہ میں اعتدال کو متحقق کرتا ہوا قائم بالقسط ہو جاتا ہے۔ پس وہ اپنے عدل نفس کی دلیل سے جو کمال علم ہے۔ کیونکہ قائم بالقسط اور امر بالعدل عزوجل عظیم و حکیم ہے منزل و مدن میں اور بین الدل تھا حکم بالعلم کا شہادت شجاعت کے ساتھ جائز استحقاق رکھتا ہے۔ کیونکہ وہ نفاذ حکم اور تصرف تعالیٰ کی قدرت ہے اور نقطہ عدل پر استقلال و استقرار نفس کا ملکہ راسخ ہے۔ پس وہ تدبیری ارتقاء کے ساتھ جو نفس ناطقہ انسانی اور اس میں نفس پر استوار اور اس کے لئے مستحضر تمام نظام کائنات میں جاری و ساری ہے اپنے نفس پر بدفع موانع امر بالعدل سے حکم بالعلم کا استحقاق پیدا کرتا ہوا منزل و

شہ نُورِ عَلِيٍّ نُورِ نَبِيِّ اللَّهِ ہے۔ اللہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی جانب رہنمائی فرماتا ہے۔

عقل کو داخلی اور خارجی موانع سے پاک کر دیتا ہے۔ اور عدل کی بنیادوں پر مستحکم کر دیتا ہے۔ تا آنکہ تمام کائنات انسانی کو فطرت انفس کے فیصلہ سے عدل کے روبرو جھکا دیتا ہے۔ گویا وہ تدریجی ارتقاء کے ساتھ تدریجی حیثیت سے نفاذ عدل کا مقدس فرض بے ضعف و وہن اپنی ہر حیثیت حاضرہ کے ساتھ برق آسا انجام دیتا ہے۔ الحاصل وہ حکم بالعلم سے جو مختلف عز و جل کے علم و حکم کی نیابت قاہرہ ہے۔ اور بدلیل دفع موانع اس تعالیٰ شجاعت نفسی و متاعی کے ساتھ لزوم کھتی ہے۔ جو قوی و عزیز عز و جل کی قوت و عزت کا پرتو جلال ہے۔ مدے ارض پر قاہر و غالب ہو جاتا ہے۔



## اِنَّ اِبْرٰهِيْمَ لَحَلِيْمٌ اَوْ اِهْمَنِيْبٌ (ہود)

عادل مستخرج قوت غضبی کے معتدل دفع موانع سے جب نفس ناطقہ میں شجاعت متحقق ہو جاتی ہے جو اس دلیل سے کہ ارض منظر صفت جلال ہے۔ کیونکہ عمل شوکت حکم ہے۔ اور نفس انسانی میں قوت غضبی اس کی معتدل ترکیب سے متحقق ہوتی ہے۔ اس قوی و عزیز ذوالجلال والا کرام کا پرتو جلال ہے۔ وہ عز و جل اپنی ذات میں نور علی نور ہے۔ اس لئے اہل انوار جلال جملہ صفات الہیہ کے تجلی کو مستلزم ہیں۔ گویا نفس ناطقہ میں تجلی قوت و عزت و جلال الہی دلیل لامتناہی وسعت نور سے حلیم عز و جل کے پرتو حکم کو مستلزم ہے۔ اور اپنی حیثیت واسعہ میں شوکت غالبہ کی محبت روشن سے جو استعداد قدرت حکم محیطہ ارض ہے۔ دلیل وسعت سے حکم یا وسعت جو صلہ کو جو جامع عفو اور لطف و مغفرت حق و غیرہ ہے۔ لازم قرار دیتی ہے

لے بیشک ابراہیم بردبار، نرم دل اور جمع کرنے والے تھے۔ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ (آل عمران)

پس مسلم شجاع کو تعدیل غضب کی دلیل واسعہ سے قوت غضبی ہرگز متلوب نہیں کر سکتی اور  
 ناسازگار حالات و واقعات سے فرط غضب اس کی قوت غضبی کے اثلہ عدل پر ہرگز  
 موثر نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ انفرادی حقوق کی دلیل ملک سے حلم کے ساتھ انفرادی عفو و  
 درگزر اسی اعتدال غضب پر حجت روشن ہے۔ اور اس حقیقت کی موضح ہے کہ مسلم  
 شجاع قوت غضبی پر قدرت عادلہ سے حلیم و عفو ہے۔ اور چونکہ نفس انسانی اساس عمل  
 پر استوار ہے۔ اس لئے یہ حلم و عفو بنی نوع کے نفوس میں اپنی شوکتت عدل کے ساتھ  
 اثر کرتی ہے۔ گویا مسلم شجاع کی سطوت تعالیٰہ کے تصرف عادل کے لئے اندیشہ ناک حالات  
 میں فاتحہ الابواب ہے۔ اور نفوس انسانی کی استعداد و انفعالیہ یا کجاوہ قبول عدل سے دفع  
 موانع مفرطہ حسیہ بند و عدل ہیں اور محل عفو ہیں۔ یہ فرمان ربانی اسی حقیقت عظمیٰ پر  
 شہادت ہے۔

.... وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ اور غصہ کو پی جانے والے اور لوگوں کو معاف  
 وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (آل عمران) کر دینے والے اور اللہ محسنین سے محبت کرتا ہے  
 اللہ عزوجل کی طرف سے محبت کا ظہور اس عزوجل کے ساتھ نورانی جنسیت پر دلیل  
 منور ہے۔ اور نور قوت تعالیٰہ ہے۔ کیونکہ فعال لما یؤید عزوجل نور علی نور ہے۔ اور عفو  
 و حلیم ہے۔ اور عفو بالحلم اہل نور سے نورانی جنسیت الہی ہے اور وہ عزوجل قائم بالقہ  
 اور آمر بالعدل ہے۔ گویا عفو بالحلم انتہام تکمیل عدل ہے۔ اور اعتدال غضب کا فعل موثر  
 ہے۔ پس عدو و قتال اور تباہی و غیر ملک و حقوق اور مطابق مصالح ہی عفو و قسام دلیل  
 عدل سے جو ثبوت کاملہ ہے۔ اور فطرت نفس کے تقاضاؤں کی ایفائے عادل ہے۔  
 نتائج حلم کے ساتھ متحدہ الحقیقت ہیں۔ کیونکہ تمام انتہام اساس عدل پر استوار اس نفس  
 ناطقہ انسانی کے تقاضائے عدل کی ایفائے جو اساس نلی ہے۔ اور اسی دلیل سے حیات  
 انسانی کی حفظ و بقا کا آئینہ وار ہے۔

الحاصل مسلم شجاع وسعت حلم سے شوکت عدل کی اثر انگیزی کے ساتھ بنی نوع پر  
 بمطابقت عدل انہیں عدل کی طرف متوجہ کرتا ہوا بحیثیت محسن جمال قوت و عزت کے

کہ اللہ جو اساسِ علم ہے، آئینِ عدل کو سطحِ ارض پر ممکن کر دیتا ہے۔ اور امامِ ملتِ عظیمہ ابراہیم علیہ السلام کی فاتحہ التصرفِ سنتِ علم سے بنی نوع کا حقِ فطری جو اس کے نفسِ فعال کا فطری فعل ہے۔ اول المسلمین خلیفۃ اللہ فی الارض محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تبعیت میں ادا کرتا ہے۔ اور اپنی وسعتِ فطرت کی حقیقت کو مبرہن کر دیتا ہے۔ جو تمام بنی نوعِ انسانی پر انصافیت اور کائناتِ انسانی کو احاطہ کر لینے کے استحقاقِ جائزہ پر دلیل قاطع ہے۔

## تواضع

### وَقَوْلَانِ اس حَسَنًا رَّبِّهَا

نفسِ ناطقہ میں عدلِ غضب جب متحقق ہو جاتا ہے تو قوتِ غضبی استقامتِ قسط اس کی دلیل مستحکم سے غضبِ انگریز یا مضطرب حرکات کے سبب حسنِ قول کے محورِ عدل کے گرد جو متقاضیِ صحتِ مدن ہے۔ اور ایفائے تقاضائے حسنِ تقویم یا ترکیبِ معتدل (حاصلِ مدحِ بخاری و علوی) کا ترشح ہے۔ اس دلیلِ ساطع کے ساتھ صحتِ تداور میں متزلزل نہیں ہوتی۔ کہ منکلم کا ترشح ذاتی اس کا کلام ہے۔ پس جب نفسِ ناطقہ میں عدل متحقق ہو جاتا ہے جو حسنِ تقویم یا اساسِ عدل پر استوار نفسِ ناطقہ کے تقاضائے کی ایفائے ہے۔ تو مفرطاتِ غضبیہ، بے رحمی، گفتار و رفتار میں اتر اہٹ و غرور، طعنِ برے القابات اور نامناسب طرزِ خطاب وغیرہ سے عادلِ فطرتِ نفسِ تقدس و طہور پالیتی ہے اور قولِ حسن اس دلیل سے کہ حسنِ عدل ہے۔ کیونکہ نفسِ احسنِ تقویم کے تقاضاؤں کی ایفائے

سے لفظِ ابراہیم لفظِ حلیم (توبہ) سے آیاتِ مرقومہ پر صفحہ ۲۲۱ عنوانِ بیگت میں مطالعہ فرمائیں۔

راست ہی حسن ہو سکتی ہے جو اس کا عدل ہے۔ اس کی نظریت عادلہ قرار پاتا ہے۔ یہی آیات ذیل سے مقصود ہے۔ جو تو اذنیع کی شوکت علیہ کاما بار ہے۔

وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ (بنی اسرائیل) میرے بندوں سے کہہ دے کہ وہ بات کریں جو اچھی ہو۔ (مقتدل یا مناسب حال جو موقوفات

غضبیہ سے پاک ہو)

لوگوں سے گفتگو کرو اچھی

وَقُولُوا لِلنَّاسِ حَسَنًا (تہرہ)

یعنی قرآن حکیم کی نورانی معنویت کے ساتھ نفس کی نورانی حقیقت کے اتحاد سے حکم ربانی کے ساتھ اس کی نورانی فطرت نفس متحد الحقیقت ہے۔ جو دلیل کشف و تحمل سے اس کے تقاضاؤں کا ایقانے راست ہے۔ اور اس کا عدل ہے۔ اور عدل نفس یعنی کشف و تحمل

تدریج ارتقاء اور اس دلیل سے کہ دفع موانع نفس ناطقہ کے ارادہ فطرت سے فکر صحیحہ کی تمکین کو اور اس ارادہ کو جو مبادی اعمال ہے اور قوت تحریک کو ان کے اعتدال کے لئے

مستلزم ہے۔ واقع موانع حیثیت فعالیہ کو فطرت ارتقائیہ قرار دیتا ہے۔ جو نفوس متعلل میں تصرف سے کشف و تحمل کے تحقق پر حیثیت فعالیہ کا اجراء مسلسل ہے۔ جو تمام ملت

اسلامیہ کو نفس فعال اول صلح پر جمع کر دیتی ہے۔ اور تمام ملت میں اس تعلق کے سیران مشترک کی دلیل سے جو فعالی و انفعالی حیثیت سے متحقق ہوتا ہے اور اتحاد فکری و

عملی و متاعی کو مستلزم ہے۔ اس اس عدل پر استوار نفس انسانی کو مکمل کرتی ہوئی اس کے ترشحات حسن کے ساتھ نفوس ملت میں باہم جنسیت عدل کے تحقق سے اس وحدت

کو مستلزم ہے۔ جو ہرگز نہ کوائف و حالات اجتماعی کو اجساد کثیرہ میں ارواح متحدہ مشترکہ کے لئے تصرف فعالیہ کی شہادت کے ساتھ جو موجب اجتماع ملی ہے۔ یکساں طور پر مرتب کرتی ہے

اور یہی قرآن حکیم کے فرمان ذیل کے ساتھ ملت اسلامیہ کے نفس فعال اور نفس ملت کا اتحاد حقیقت ہے۔

اور اپنا بازو مومنین کے لئے جھکا دے۔

وَ اخْفِضْ جُنَاكَ لِلْمُؤْمِنِينَ (حجرا)

جو مقررہ محرکات غضبیہ سے نفس فعال کو مطہر قرار دیتا ہے۔ اور وہ نفس فعال دلیل

الفعال نفس ملت سے ملت میں اسی قدس و طہر کو جاری کر دیتا ہے جس سے وہ خود مرزا  
و بلند ہے۔ اور اس کا اجراء اس کا فطری نعل ہے۔ علیٰ ہذا یہ قدس و طہر نتایج و طغ غضب یعنی  
ظلم و الظلام سے نفس ملت کے جادہ اعتدال کو پاک اور بے روک کر دیتا ہے۔ اور تمام  
دافع اموائع و ستوری جزئیات عدل کا جامع ہے۔

یہی تواضع کی جو بخت ہے۔ جو ملی وسعت سیران تعلق کی دلیل سے جائز واحد اجتماع  
ایسی ملت وسط میں جو اس میں پر استوار کائنات انسانی کی وحدت اصل کا تقاضا ہے۔  
تمام کائنات انسانی کو احاطہ کرنے کا جائز استحقاق رکھتی ہے۔ اور جناب حیات کثیف سے  
نفس انسانی کو دلیل نور سے بلند اور مطہر قرار دیتی ہے۔ (چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم  
کا ارشاد بزرگ ہے کہ جو اللہ کے لئے تواضع کرتا ہے۔ اللہ اسے بلند کر دیتا ہے)۔

اور اس وقت سطح ارض پر متمکن ہو جاتی ہے۔ جب قاہر و غالب مستحلف عزوجل جس کی  
شوکت حکم سوارت اور ارض کو محیط ہے۔ سطح ارض پر سلطان استخلاف فی الارض کی تمکین  
مقدر فرمادیتا ہے۔ جو اس مزرع انسانی خلافت الارض کا حامل و ثمر ہے جس کے لئے  
تمام نظام کائنات ارضی و سماوی مسخر ہے۔ اور وہ اپنے پر شوکت و شجاعت عہد میں اول  
المسلمین خلیفۃ اللہ فی الارض محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وحدت مبارک پر تصرف  
فعالیہ کے ذریعہ تعلق وحدت کے سیران مشترک سے جامع ملکت اسلامیہ ہے۔

# رحم

## رَحْمَاءُ بَيْنَهُمْ رَفَقًا

شجاعت قوت غضبی کا محور عدل ہے۔ جو صحت وزن کو مستلزم ہے جس کے گرد وہ  
اعمال شجاعت کے تداور کو صحت وزن کے ساتھ قائم رکھتی ہے۔ گویا عدل غضب وزن

وما تواضع لآلہ احد الا دفعہ اللہ لہم (تذی)



نفس میں استقامت، قسطا سر، جو ظالم (بے رحمی) اور الظالم (قبول ظلم) سے قوتِ غضب کو بچالیتی ہے۔ اسی مقدس کیفیت کا نام رحم ہے۔ جو قوتِ غضب کی دلیلِ ارضیت سے منظرِ صفتِ رحمِ جلالِ رحمن و رحیم ہے۔ جو دافعِ ظلم و بے رحمی ہے۔ اور بڑا شروع کے لئے متقی و طالبِ ہرگز نہ صلاح و فلاح ہے۔ اور اس سے ملت، اسلامیہ کا نفسِ فعال، دلیلِ کائنات و تحملِ جو قوتِ فعالیہ ہے۔ اور ملتِ اسلامیہ میں منفعلاً سیرانِ مشترکہ کے ساتھ جاری و ساری ہے۔ اور موجبِ توازنِ حیثیتِ فعالیہ ہے۔ کیونکہ کشف و تحمل کو نفسِ ملت، میرا متحقق کرتی ہے۔ شہادتِ ربانی بِاللّٰهِ مِنَ الشَّجَرَةِ الْمُنْتَهَى سے رحمِ شجاع ہے۔ اور ملتِ اسلامیہ انفعالی سیرانِ مشترکہ کی دلیل سے شہادتِ ربانی رَحْمَةً لِّبَيْنِهِمْ کے ساتھ باہم سیرانِ رحم سے وحدتِ ملی کی مظاہرہ ہے۔

اور چونکہ کائناتِ انسانی دلیلِ وحدتِ اصل و وحدتِ اجتماع کی متقاضی ہے۔ جس پر تدریجِ ارتقاء شاہد ہے۔ اور نفسِ انسانی اس پر استوار ہے جو اس میں امتزاجِ لطافت و کثافت ہے۔ اور وہ متقاضی کشف و تحمل یا عدل ہے۔ اور دستورِ عدل اور میزانِ العدل کی حامل صرف اُمتِ وسط یا ملتِ اسلامیہ ہے۔ اور ملتِ اجتماعِ اسباب کو مستلزم ہے۔ جو دفعِ موانع سے متحقق ہوتی ہے۔ اور متاعی حیثیت کے ساتھ دافعِ موانع قوتِ شمشیر ہے۔ پس شجاعِ ملتِ اسلامیہ دلیلِ کشف و تحمل جو قبضہ شمشیر کا جائز استحقاق ہے۔ کیونکہ متاع، نفسِ انسانی کے لئے مسخر ہے۔ اور سخراتِ فطرتِ انسانی کا جائز حق محافظِ فطرت کو پہنچتا ہے۔ قوتِ شمشیر کے ذریعہ کائناتِ انسانی میں نفاذِ عدل کے جاوہِ مستقیم کو پاک اور بے رک کر دینے کا جائز حق رکھتی ہے۔ اور یہی نوع کے نفوس پر اس کا رحم ہے۔ جو اس حدیث

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزَمَ عَلَيْكُمْ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمَدِينَةِ وَوَدَّ سَرِيمٌ (تہا)  
 تمہارے پاس تمہیں میں سے رسول مسلم آیا۔ تمہاری تکلیف اس پر شاق گنتی ہے۔ اور تم پر وہ بہت رغب ہے اور مسلمانوں پر بہت شفیق اور رحیم ہے۔ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَاءُ بَيْنَهُمْ رَفِقٌ  
 جو آپ کے (محمد رسول اللہ مسلم) کے ساتھ وہ کفار پر سخت ہیں۔ اور آپس میں رحیم ہیں۔

نبوی صلعم سے متصو رہے۔

لا یومن احدکم حتی یحب للناس ما یحب لنفسه  
(مسند احمد) یعنی حق ایمان کو ادا نہیں کرتا جب تک

وہ بنی نفع کے لئے اس امر کو پسند نہ کرے  
جسے وہ خود اپنے لئے پسند کرتا ہے۔

اور اس حقیقت پر یہ شہادت قاہرہ ہے کہ شجاع ملت اسلامیہ میں حیثیتِ نقالیہ کے  
تواتر و تسلسل کی دلیل سے دستِ نبوی جو دستِ الہی ہے جملہ عہود و دہور میں الٰہی بوم  
القیۃ کا فائدہ الناس کو اسی رحمِ فعال کے ساتھ آتشِ فطرت سے بچانے میں مصروف ہے۔  
ذیل حدیثِ نبوی اسی حقیقتِ عظمیٰ کی وضاحت ہے۔

مثلی کمثل رجل استوقد ناراً فلما اصناعت  
ما حولها جعل الفراش وھذہ الدواب التي  
تقع فی النار یقین فیھا و جعل یحرقھن و یغلیبھن  
فیقتحم فاناخذ بھن کما عن النار و انتم لیتھمن  
میری مثال اس شخص کی ہے جس نے آگ جلائی  
جب آگ نے اپنے ارد گرد کی چیزوں کو روشن  
کیا تو پروانے اور جانور جو آگ میں گر کر تے  
ہیں۔ اس میں گرنے لگے اور وہ شخص ان کو  
روکنے لگا۔ اور وہ اس پر غالب آجاتے ہیں۔  
(بخاری)

پھر جاگتے ہیں۔ پس اسی طرح میں تم کو دوزخ  
سے روکتا ہوں اور تم اس میں گتے چلے جاتے

فَلْتَعْلَبْ بِأَنْفِخَ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَارِهِمْ (کہن)

اسی جاریہ رحمِ مصطفوی پر شہادتِ ربانی ہے۔ گویا نزولِ کتاب اور میزانِ العدل  
اور نزولِ شمیرِ حسن و رحمِ قائم بالقسط مستحلف عزوجل کی اس صفتِ رحم کے مظاہرِ حلیہ ہیں۔  
جو بطلانِ دینا و سعادتِ کل شئی و رحمتہ و علماً تمام ملکوتِ ارضی و سماوی کو محیط ہے۔  
جو اس عزوجل کا قسط یا عدل ہے۔ کیونکہ رحم اپنی ذات میں (بحیثیتِ دافع ظلم) عدل ہے۔

اور جامعِ روحِ الہی اور حقائقِ ملکوتیہ نفسِ انسانی کے لئے قائم بالقسط عزوجل کی محیطِ عالم  
صفتِ وسعتِ رحم سے انصاف کا کتاب و میزان و شمیر سے بدلیل کشف و تمہیل نفس

اور بدفع موانع ظلیہ ملت اسلامیہ کا نفس فعال محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحدت رسالت کے ساتھ ذریعہ و واسطہ ہے۔ اور اس دلیل کے ساتھ کہ تمام کائنات انسانی کا نسلی مرجع انسان اول ہے جس کی حیثیت فضل میں اس کی زوجہ مطہرہ کا وجود کم ہے، اور کثافت ارضی کا جو تمام کائنات انسانی میں مشترک ہے، خالق وہی مستخلف واحد عزوجل ہے جس کی طرف سے تمام کائنات انسانی میں ارواح بخاری پر ارواح علوی و ولایت میں، نظریات انسانی مفصل زاطق ہے، کہ کائنات انسانی کو اس فردیت رسالت کی وحدتیت میں متحداً جمع ہو جانا چاہئے۔ جو ان کے مرجع فطری عزوجل کی وسعت رحمت عظیمہ عالم کی اولاً با فردیت کائنات انسانی کی وحدت مرجع اور وحدت اصل کی دلائل کے ساتھ علم بردار ہے پس وہ تمام عالم کے لئے فیصلہ بالحق ہے کہ اسے اس جائز واحد اجتماع میں جمع ہو جانا چاہئے۔ جو اس ذات رسالت پر مجتمع ہے، اور قائم بالقسط عزوجل کی صفت صل یا وسعت رحم اوصاف کا ذریعہ ہے، جو اساس عدل پر استوار فطرت انسانی کا تقاضا ہے، یہ فطرت انسانی کہ اس دلیا کے ساتھ فیصلہ ہے جس کے سامنے تمام کائنات انسانی کو ہر عہد میں اپنا گروہ چھکا دینی چاہئے، کہ وہ وسیع رحیم قرینت فعالیہ اول المسلمین معلم کے تصرف فقیر انبال سے توازن و اصل کے ساتھ اِلٰی یَوْمِ الْقِيَامَةِ ملت اسلامیہ میں اس کیفیت کے ساتھ بخاری ہے کہ تصرف فعال منکشف روح الہی کہ روح بخاری اس کا متحمل ہے، خاصہ ہے اور ان نفوس میں نظر ثانی نمود کرتا ہے جو اس کے ساتھ علوی و عنصری حیثیت سے متحد ہیں، اور ان کو منکشف و متحمل کر دیتا ہے، بالیکہ تمام نفوس انسانی جامع ارواح بخاری و علوی ہیں، اور یہ جامعیت ہی ان کا اور علوی و عنصری کو متحقق کرتی ہے، پس ملت اسلامیہ تمام عالم کو اپنی وسعت رحمت میں احاطہ کر لینے کا جائز حق رکھتی ہے، اور یہی دَمَا اَمْرٌ سَلْتَاكَ اِلَّا كَاثَرَةُ النَّاسِ کا مدعا و مقصود ہے، اور یہی فردیت رسالت پر اس سے اتصال جملہ عہود و وہور کے ساتھ دلیل قاطع ہے، اور یہی ملت اسلامیہ میں کمین استخلاف فی الارض پر شہادت مستمرہ ہے، کہ وہ اپنے عہد غالب میں اسی وحدت اصل اور وحدت مرجع فطرت کی شہادت کے ساتھ توحید مستخلف کی دلیل سے فردیت و وحدت یعنی نیابت فردیت الوہیت سے مایہ دار ہے اور

اس وقت سطح ارض پر ممکن ہو جاتی ہے جب مختلف عروج و جبل کائنات انسانی کی قابل  
 رحم انجمن کی کیفیت کے تقاضا سے اپنی وسعت رحمت محیطہ عالم کو حاصل خلافت الارض  
 مزرع انسانی منفرد واحد استخلاف فی الارض کی صورت میں متشکل کر دیتا ہے جو اس دلیل سے  
 کہ تمام نظام کائنات ارضی و سماوی نفس انسانی کے لئے مسخر ہے۔ تمام ملکوت کو محیط ہے۔ اور  
 اس کی تسکین و رفع ظلم سے جو نقطہ عدل غضب یعنی رحم سے فرط ہے متحقق ہوتی ہے اور ان دلائل  
 سے کہ ظلم نقیض و ضد عدل ہے جو اس حقیقت پر شہادت ہے کہ جملہ موانع راہ عدل ظلم ہیں اور  
 اور ہر چہ رتوبی کی تعدیل جو اساس اعتدال نظام مثری و مدنی ہے۔ دفع موانع کو مستلزم ہے۔ دفع  
 موانع یا عدل غضب یعنی رحم عدل و قسط ہے۔ وارث و وسیع و رحیم قوت فعالیتہ مصطفوی صلعم  
 خلیفہ شجاع قائم بالقسط عروج و جبل کے ترشحات عدل یعنی کتاب اور میزان العدل اور شمیر کے  
 ذریعہ جو قیام بالقسط پر استوار فطرت انسانی کے فیصلہ سے کہ وہ مستلزم اسباب اور وحدت اجتماع ہے درحقیقت  
 شمیر کا حق عدل یا رحم کو پہنچانے بڑھتی رحم کی استقصائے کامل سے یعنی اجرائے حدود و قصاص سے کہ وہ  
 دلیل عدل موجب حیات انسانی ہیں جو اساس عدل پر استوار ہے اور اسی دلیل سے تقاضائے  
 رحم ہے اور مفطرات غضبیہ سے پاک چھوٹوں بڑوں کے ساتھ مناسب حال رحمانہ سلوک سے  
 اور بین الدول حالات میں جہاد و دفع ظلم اور ضعیفوں اور عورتوں، بچوں، مسافروں، قیدیوں کے ساتھ  
 حسن سلوک اور رحم سے اور قتل حق میں طریق قتل میں رحم سے حتیٰ کہ عام حالات میں ذبیحہ جانوروں  
 کے طریق ذبح میں رحم سے اور ہر قسم کے جانوروں کے ساتھ عام سلوک میں رحم وغیرہ وغیرہ سے جو مظاہر  
 عدل غضب ہیں محیطہ عالم وسعت رحم سے جو وسعت رحمت الہی کا پر تو جلال ہے جس پر اس کے نفس ناطقہ  
 میں روح الہی کا کشف اور تمکین کشف جو استعداد استخلاف فی الارض ہے سلطان استخلاف کے ساتھ شاہد ہے۔  
 قوت کے داخلی استحکام کو موانع ظلمیہ سے پاک کرنا ہوا کیونکہ اور اہمیت میں تکمیل عدل بتقاضائے تدبیر ارتقاء اوقات  
 مستدرجہ کے ساتھ متحقق ہوتی ہے۔ اور فرد ابتداء سے تعدیل نفس تک کی جملہ ارتقائی حیثیتوں میں سے ہر حیثیت کے  
 ساتھ اساس ملت ہے اور یہ خطرہ ہے جو انسداد چاہتا ہے سطح ارض پر کائنات انسانی میں نفاذ عدل کے جاوہ مستقیم  
 کو جو جائز واحد ملت وسط کا جاوہ اجتماع ہے کہ وہ تمام رئے عالم کو فطرت انسانی کے فیصلہ سے احاطہ کر لینے کا جائز ارتقا  
 رکھتی ہے۔ فردیت سلطان استخلاف کے ساتھ جو تقاضائے فطرت کائنات انسانی ہے موانع فرط و ظلم سے پاک کر دیتا  
 ہے۔ الماحصل قوت قاہرہ و دفع ظلم سے جو اس کی محیطہ عالم وسعت رحم ہے قصر خلافت کو بنیاد مستحکم پر شدید کر دیتا ہے۔

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ  
وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ (آل عمران)

عَفَتْ

جَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ كُلَّهَا مَسْجِدًا وَبِجَارِي مُسَلِّمًا  
تمام توئے زمین میرے لئے سجدہ گاہ بنا دی گئی۔

صرف عقیقہ ملت اسلامیہ کا دامن پناہ امن ہے۔ اس  
لئے سطح ارض پر مسند سیادت کا صرف اُسے ہی جائز حق پہنچتا

محمد سعید

# عفت

زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبِّ الشَّهَوَاتِ ..... قُلْ أُوْا (الاعراب)

بے شک نفسِ ناطقہ میں شجاعتِ دل و دفعِ موانعِ شوکتِ قاہرہ کا متعلق ہے۔ جو نفسِ ناطقہ اور کائناتِ انسانی کے جادہٴ اعتدال سے موانع کو ہٹا دیتی ہے۔ مگر فطری لگاؤ کے ساتھ جلوہٴ عدل کے اس تحمل کی استعداد جو دفعِ موانع سے متعلق ہوتی ہے۔ قوتِ محرک کی دوسری قسم قوتِ شہوی ہے۔ اللہ عزوجل کے دستِ قدرت و خلق نے ترکیبِ عناصر سے بطورِ نتیجہ نفسِ انسانی میں بخارِ لطیف یا رُوحِ بخاری خلق فرمائی۔ جو اس عزوجل کی طرف عنصری طلب کو اور ارضی شہوات کے ایفاء کو بدفعِ موانع متعلق کرتی ہے اور عناصر کی

ترکیب میں کمالِ تحسین یا اعتدال اس علی الکبیر عزوجل کی سفت قیام بالقسط یا عدل کا تصرف ہے۔ اور اس طلب و ایفا میں تعدیل کو اس کیفیت کے ساتھ کہ تقاضا اور اس کا ایفا اس حیثیت سے کہ نفس انسانی کے جملہ تقاضاؤں کی ایفاء فطرتِ عدل ہے۔ فطرتِ تکمیل قرار دیتا ہے۔ کیونکہ نفسِ ناطقہ میں ممکن فکر بھیجہ اور اس کا کشف اور اک و تحریک کی مجموعی جدوجہد میں فکر و عمل کے عدل کو مستلزم ہے۔ جو لطافت و کثافت میں کشف و تحمل یا حقیقتِ اعتدالیہ کو جلوہ گر کرنے کا ذریعہ ہے۔

زمین چونکہ اس نورِ علی نور کے نورانی دستِ قوت سے مخلوق ہے۔ اس لئے نفسِ انسانی میں اس عزوجل کے دستِ قائم بالقسط کے ساتھ ترکیبی معتدل تعلق کی نسبت سے اس میں وہ استعداد بالیقین ضرور موجود ہے جو اس عزوجل کی روح یعنی حقیقتِ علوی کی متمثل ہو سکے۔ تاکہ کثافتِ اعتدالی جنسیت کے ساتھ موجب تحمل اعتدال ہو۔

یعنی اس نورِ علی نور قادر ذوالجلال نے اپنے قائم بالقسط دستِ قدرت سے انسان میں عناصر کی اس کمالِ اعتدال سے تقویم احسن فرمائی جو اس کے قیام بالقسط کا احسن ترین تخلیقی تصرف ہے۔ پس اس نورِ علی نور سے خلقی نسبت کے ساتھ تقویم عناصر میں کمالِ تحسین کی دلیل سے اس قائم بالقسط عزوجل نے نفسِ انسانی میں روحِ بخاری سے اپنی روح متعلق فرمائی۔ گویا وہ ترکیبِ عنصری میں کمالِ اعتدال کا لابدی استحقاق ہے۔ تاکہ نفسِ انسانی حقائقِ علوی و ارضی کی ترکیب یا تقویم سے اساس قیام بالقسط پر استوار ہو کر اس علوی غلبہ و قہر کے پر تو کے ساتھ جو ملکوت اور عناصر پر غالب ہے۔ زمین میں عنصری جنسیت کے سبب اس خالق حقیقی کا قائم مقام ہو۔ جو مقصود آئید و هو الذی جعلکم خلافت الارض من ہے۔ اور ارضی و علوی تقاضاؤں کی ایفائے عادل سے اس قائم بالقسط (جو اپنی ذات میں نورِ علی نور ہے) کے

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (والثین) ۱۷ فَاذْأَسْوَيْتَهُ وَنَحَّتْ فِيهِ مِنْ رَوْحِي  
 ۱۸ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (والثین) ۱۷ اسی نے ہمیں زمین میں خلیفہ



نور میں استخراق سے قائم بالقسط ہو کر کہ وہ لبطابق وَكَذَلِكَ نُبَيِّنُ لِلنَّاسِ حَسَنَ تَقْوِيمِ كِتَابِنَا لِيَتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي هُوَ أَعْلَمُ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ اور وہ علم کی شہادت کے ساتھ اعتدالی حیثیت کی دلیل سے قائم بالقسط عزوجل کی عنایت و معیت ہے استعداد نیابت کی حقیقت کو متحقق کر دے کہ وہ شرط استخلاف فی الارض ہے جو مزرع انسانی کا حاصل و ثمر ہے اور تقاضائے فطرت نفس کی ایفائے عادل کے دلائل ساطعہ کے ساتھ ملت وسط کا مایہ فضل و کبریائی ہے۔

پس اس خلق نسبت کے سبب جو عناصر کو اللہ عزوجل سے ہے اور بالخصوص ان کی ترکیب میں کمال اعتدال سے جو اس کے قیام بالقسط کا تخلیقی ثمر ہے انسان عنصری حیثیت سے اس کی طرف فطری لگاؤ کے ساتھ رجوع کرتا ہے جو عنصری حیثیت سے محبت الہی کی حقیقت ہے اور خاصہ قوت شہوی ہے اور روح بخاری کے ساتھ روح عادی کے تعلق سے نفس انسانی میں وہ قوت شعور و تمیز و ولایت ہو گئی ہے جو حق و باطل کے درمیان تمیز کر سکتی ہے اور دلائل فائقہ قائم کر سکتی ہے جو اپنے خاصہ اور تقاضا کے ساتھ اس روح الہی کے نورانی کشف کا اقتباس ہے اور وہ نفس انسانی میں علوی حیثیت سے محبت الہی کی حقیقت کا تودیعہ ہے اور یہ محبت الہی کی دونوں حیثیتیں اساس عدل ہیں اور یہی موصوفہ عدل اتحادی نسبت پر دو ارواح میں وجہ تعلق اور دلیل تعلق ہے۔ گویا وہ قائم بالقسط نور علی نور عزوجل انسان کا فطری طور پر معبود و مقصود ہے اور اسی فطری استعداد کی ایفاء جو تعدیل نفس ہے دلیل قیام بالقسط یا اہلئے نور سے آریہ کریمہ یَجِبُ لَهُمْ وَيَجِبُ عَلَيْهِمْ كَمَا مَصْنُوعُونَ بزرگ ہے کیونکہ نور علی نور عزوجل قائم بالقسط اور آمر بالعدل ہے اور چونکہ کثافت پردہ غیب ہے جو روح الہی کی عظمت کا تقاضا ہے اور اس

لَهُ وَإِنَّ أَهْلَ عِلْمٍ نَالُوا لِقَاءَ رَبِّهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ اور اس کی منزلت ہے (س) لَعَلَّ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ (آل عمران) لَعَلَّ... لِيَسْتَعْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ... الخ (نور) اور اسی طرح ہم محمدین کو جو آیتیں ہیں

کی نورانی حقیقت اس میں نہیں ہے۔ اور ان تمام کثیف بشری عوالم کا موجب ہے جنہیں اس کا نتیجہ ترکیب یعنی رُوح بخاری اپنے فطری اور حیوانی لگاؤ کے سبب معائنہ کیفیت کے ساتھ نفس انسانی میں متحقق کرتا ہے۔ اس لئے یہ عیب و معائنہ ایک اضطراب ہے جو قوتِ شہوی کو ان ارضی محسوسات کی طرف جھکا دیتا ہے، جن کی وہ معائنہ ہے۔ اور نفس انسانی کے اندرون میں اس وقت تک بپا رہتا ہے، جب تک علوی شعور اور عنصری لگاؤ جو فطری طور مطلوب حقیقی عز و جل کی شناخت اور اس کی طرف رجوع کے لئے انسان کو حامل ہے، بدفع موانع کشف و تحمل سے متحقق نہ ہو جائے۔ اور کشف و تحمل کے بغیر اس اضطراب میں امن اور اس خطرہ سے نجات ہرگز میسر نہیں ہو سکتی۔ جو نورانی حقیقت شہودیہ کے اوچھل ہونے سے تاریک ناراستی اور اک و حرکت کا موجب ہو سکتی ہے۔ کیونکہ شعور غیر کشف ہونے کی حقیقت نور ہے۔ اپنی تکمیل طلب فطری کیفیت کے ساتھ علویات و عنصریات میں صحت کاملہ سے متداول نہیں ہو سکتا۔ علیٰ ہذا کثافت جو استعداد تحمل سے ماہر ہے۔ تحمل سے قبل اضطراب فطری کی دلیل سے اپنے تقاضاؤں کی ایفاء میں فطری حیثیت کے ساتھ ہرگز معتدل نہیں ہو سکتی۔ یہی تحمل شہود یعنی تحمل نور الہی یا تحمل کشف رُوح الہی دفع موانع سے جو خاصہ قوتِ غضبی ہے۔ فطری لگاؤ کے ساتھ جو قوتِ شہوی کا خاصہ ہے۔ قوتِ شہوی میں تمکین اعتدال یا فضیلتِ عفت ہے۔ جو مطلوب حقیقی عز و جل کے ساتھ نفس انسانی کے فطری تعلق کی ایفاء سے تمام ارضی محسوسات کو اپنے ایفاء میں بطور فطرت معتدل کر دیتی ہے۔ یعنی قائم بالقسط عز و جل کے ترشح عدل کتاب کی نورانی معنویت میں جو رُوح الہی کے نورانی کشف کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ استعراق سے جو تحمل کشف رُوح الہی کا موجب ہے۔ نفس انسانی کا قیام بالقسط ہے۔ اور ترشح عدل کی شرح متشکل سنت نبوی کی پیروی سے کہ وہ اسی دلیل سے حامل میزان العدل ہے۔ نفسِ ناطقہ کے جوانب میزان میں تقسیط و تثقیل وزن سے متحقق ہوتا ہے۔ اور یہی توازن میزان العدل ہے۔ قوتِ شہوی کا ارضی منہیات مطلوب سے صبر جو اپنی حقیقت میں غیر معتدل اور مفراط ہونے کے سبب نواہی ہیں۔ کیونکہ

اللہ عزوجل قائم بالقسط ہے۔ اور نفس انسانی اساس قیام بالقسط پر استوار ہے اور اس کی تکمیل اس کا قیام بالقسط ہے۔ اس لئے منظر فکر و عمل قائم بالقسط اور آمر بالعدل عزوجل کی جانب رجوع یا عروج کے جاوہ مستقیم میں جو ہر دو اجزائے نفس کا کشف و کھٹل ہے موانع ہیں اور مکارہ مامور پر صبر و رفع موانع سے جو قوت غضبی کا خاصہ ہے۔ نفس نااطقہ کے فطری لگاؤ کے ساتھ متحقق ہوتا ہے۔ جو قوت شہوی کا خاصہ ہے۔

مکارہ مامور وہ ادا ہے۔ جن کی تکمیل جسم پر گراں گذرتی ہے جو مطلوب علوی کی طرف صراط مستقیم کا اقتراح ہے۔ اور ان میں قوت شہوی کی حیثیت دوگونہ ہے۔ ایک حیثیت تو وہ ہے جو مطلوب علوی کی طرف فطری رجوع کے اقتنا سے عمل صالح کے لئے جسم کو حرکت میں لاتی ہے۔ اور دوسری حیثیت وہ ہے کہ جسم تکلیف اور مشقت میں پڑنے سے رکتا ہوا جسمانی آرام چاہتا ہے۔ جو قوت شہوی کا مطلوب لذیذہ ہے اور باعثِ اکراہ ہے۔ علیٰ ہذا منہیات مطلوب میں بھی قوت شہوی کی حیثیت دوگونہ ہے ایک یہ کہ وہ اپنے فطری لگاؤ سے غیر عادل ارضی خارج کی طرف بھکتی ہے جن سے روکا گیا ہے۔ اور وہ قائم بالقسط عزوجل کی جانب روندہ جاوہ مستقیم میں موانع ہیں۔ اور دوسری حیثیت یہ ہے کہ اپنے فطری رجوع کے ساتھ ان موانع کے باوجود مطلوب حقیقی کی طرف بھکتی ہے۔ اور قوت غضبی ان موانع کو جاوہ رجوع سے ہٹا دیتی ہے۔ تاہم کثافت کے تحمل شہود سے قوت شہوی کی مکارہ مامور کے لئے تحریک جسم فطرت قرار پاتی ہے۔ اور تکلف و اکراہ اس سے خارج ہو جاتا ہے۔ علیٰ ہذا ارضی منہیات مطلوب سے بھی وہ فطری حیثیت کے ساتھ رک جاتی ہے۔ کیونکہ کثافت کی خلقی استعداد تحمل نور الہی سے تکمیل و تعدیل پاکر جملہ ارضی تقاضاؤں کی بطور فطرت عدل کے ساتھ ایفا کرتی ہے۔ یہی معنی عفت ہے۔

گویا بطلان فرمان ربانی

فَالْتَمَمَهَا فَجُورًا هَا وَتَقْوَاهَا

(دانش) اس نے اس میں الہام کر دیا۔ اس کے فجور اور

اس کے تقویٰ کو۔

فجور و تقویٰ ہر دو استعداد ہیں جو مبداء اعمال میں تفریح بخاری اور رجوع علوی کے

امتزاج سے متحقق ہیں۔ ارضی شہوات کی طرف مطلق فطری لگاؤ اور ان کا غیر منکشف یعنی مطلق شعوری قوت کے ساتھ انجام پذیر ہونا استعدادِ فجوریہ ہے۔ اور اللہ عزوجل کی طرف مطلق عنصری طلب اور مطلق شعوری قوت کے ساتھ حق و باطل میں تمیز اور اختیار حق جو اقتراح کشف یا روحِ علوی کا اپنے اصل کی طرف رجوع ہے۔ استعدادِ تقویٰ ہے۔ اور ان پر دو استعداد ہائے ارادی کو قوتِ تحریک پر قدرت حاصل ہے۔ اور چونکہ کثافتِ ارضی پر وہ غیب ہے۔ اور منبعِ فجور ہے۔ اس لئے اس کی تصقیل عنانِ گیرمی شعور کے زیرِ تحت ارضی قوت سے متحقق ہوتی ہے۔ پس مرکز و مصفیٰ کثافتِ ارضی روحِ علوی کے کشف کو تزکیہ و تصفیہ کی دلیل حسیت سے برداشت کرتی ہے۔ یعنی فکر یا ایمان صحیحہ کی بنیاد پر عمل صالح تزکیہ نفس کا ذریعہ ہے۔ جو حقیقتِ تقویٰ کو نفسِ ناطقہ میں ممکن کر دیتا ہے۔ اور تولدِ ادراک و تحریک من جملہ قوتِ شہوی میں اعتدال متحقق کرتا ہے۔ اور یہی اس فرمانِ ربانی سے مقصود ہے۔

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ ذَكَرَهَا (دالشمس) بے شک اس نے فلاح پائی۔ جس نے

نفس کو پاک کر لیا۔

وہ کامیاب ہوا جس نے نفسِ ناطقہ کے علوی و سفلی تقاضاؤں کی ایفاء سے نفسِ ناطقہ میں عدل کو متحقق کیا۔ یعنی نفسِ انسانی جو اجتماعِ جملہ حقائق کی دلیل سے مصداقِ آیہِ خلافت الارض ہے۔ تزکیہ سے جو وجہ تعذیل ہے۔ استعدادِ نیابت کی حقیقت کو متحقق کر دیتا ہے۔ جس سے ذریتِ استخلاف فی الارض مشروط ہے۔ کیونکہ قائم بالقسط اور آمر بالعدل عزوجل نفس کی علوی و عنصری حیثیت سے اس کا مطلوب ہے۔ اس لئے اس محبتِ الہی کی ایفاء بہ دلیلِ تنویر (کیونکہ وہ نور علی نور ہے) کثافت کے جملہ تقاضاؤں کی ایفاء میں تصقیل کثافت سے قسط و عدل کو فطرت قرار دے دیتی ہے۔ جو سطحِ ارض پر نفوس انسانی اور منزلِ مدن اور جملہ نظام کائنات میں ممکنِ اعتدال کا ذریعہ ہے۔ یہی شہیت ہے۔ جو شرطِ خلافتِ الہی ہے۔ اور ایفاء تقاضائے فطرتِ نفس ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَادَاتِ مِنَ النَّسَاءِ انساؤں کے لئے زینت دی گئی شہوات کی محبت

وَالْبَيْنِ وَالْقَنَاطِيرَ الْمُقَنْطَرَةَ مِنَ الذَّهَبِ عورتوں اور عیبوں اور سونے چاندی کے ڈھیروں  
وَالْفِضَّةِ وَالْجُهَيْلِ الْمَسُومَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ اور شاندار گھوڑوں اور جانوروں اور رکھتیوں سے  
ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَ أَحْسَنِ الْمَنَاتِ قَلِيلٌ مِّنْ ذَٰلِكُمْ يُخَيِّرُ مَن يَشَاءُ لِّلَّذِينَ تَعَرَّفُوا عِنْدَ رَبِّهِمْ... إلخ (آل عمران)

یہ ہے دنیا کی زندگی کا سامان اور اللہ کے نزدیک بہترین بازگشت ہے تو کہ دے کیا تم کو مطلع کروں اس سے بہتر کی طرف ان لوگوں کے لئے جنہوں نے اپنے پروردگار کے نزدیک اتقاء کی۔

یعنی تمام ارضی شہوات میں اعتدال نفس میں تمکین اتقاء سے محقق ہوتا ہے جس پر رب قائم بالقسط عزوجل کی عنایت شاہد ہے۔ اور حقیقت اتقاء مستلزم تزکیہ یا تصقیل کثافت ہے جو اس عزوجل کے لئے عنصری طلب یعنی قوت شہوی کے خاصہ کی ایفاء ہے جو بدلیل تصقیل و دفع موانع کو مستلزم ہے۔ اور تحمل کشف لطافت کو محقق کرتی ہے۔ گویا قوت شہوی مطلوب حقیقی عزوجل کی طرف استمرار رجوع کی استعداد ہے۔ جو فطری لگاؤ کے ساتھ کشف روح الہی کی بدفع موانع تحمل ہوتی ہے اور تحقق کشف روح الہی سے تدریجی ارتقاء کی شہادت ہے نفس ناطقہ میں قوت فعالیہ کو محقق کرتی ہے جو قوت تزکیہ ہے اور وہ نفس ناطقہ میں بدلیل کشف و تحمل ارواح علوی و بخاری کی متحدہ قوت ہے۔ اور ادراک اس پر تخریکی جدوجہد سے ادراک میں محقق ہوتی ہے۔ اور وہ فطری رجوع کے استمرار و ایفاء کی دلیل سے استقلال استقامت قسطاس ہے۔ (بجالیہ دفع موانع اس میں استقامت قسطاس ہے)

جو اساس ایمان پر مداومت عمل صالح سے حقیقت ایمان کا انکشاف جاریہ و مستدرجہ ہے یعنی رویت ماہہ الایمان یا نور الہی یا کشف روح الہی کی روح بخاری تحمل ہو جاتی ہے۔ اور یہی بدفع موانع جو خاصہ شجاعت ہے۔ فطری لگاؤ کے ساتھ جو قوت شہوی کا خاصہ ہے۔ تنویر کثافت ہے جو حقیقت عفت ہے۔ اور تمام ارضی شہوات مذکور میں تمکین اعتدال ہے۔

پس فضیلت عفت اپنی جملہ اصناف جو شرح عفت ہیں تزکیہ۔ حفظ جیہ۔ نطق۔ کسب طیبات تیرات نفس انظم بالعلم کے ساتھ مطلوب و مقصود نفس متخلف عزوجل کے تحمل انوار سے تکمیل پاتی ہے۔ اور تنویر کثافت اسے ان تمام محاسن افعال کی ظاہری صورت کے ساتھ متشکل کرتی ہے۔

یعنی مسلم عقیف کی قوتِ شہوی اپنے فطری اعتدال سے جو قائم بالقسط مستحلف عروج و جبل کا برتو عدل ہے۔ اس امن کی آئینہ دار ہے۔ کہ جان و مال و آبرو کو اسی کے دامن میں پناہ امن مل سکتی ہے۔ اعتدال اپنے فعال فطری تقاضا سے فرط کو ہرگز گوارا نہیں کر سکتا۔ اور عدل کو مستمر رکھتا ہے۔ اس لئے وراثتِ ارض کا فطری استحقاق صرف مسلم عقیف کو پہنچتا ہے۔ کیونکہ وراثتِ ارض خلاف الارض نوعِ انسانی کا نظم و نسق ہے جس کی فطرت اساس قیام بالقسط پر استوار ہے۔ اور مسلم عقیف استعدادِ نیابت کی تکمیل یعنی قیام بالقسط سے مایہ دار ہے۔ جو توجیح مستحلف کے کشف کا تحمل ہے۔ اور نفسِ ناطقہ کے فطری تقاضا کی ایفا ہے۔ اور نظم و تدبیر عادل کا استحقاق ہے۔ کیونکہ مستحلف عروج و جبل تمام ملکوت اور جامع حقائق علویہ و سفلیہ نوعِ انسانی پر یہ نظم و تدبیر بالقسط قاہر و غالب ہے۔ اور مسلم عقیف بدلیل تحمل کشف کمال رعیت کے ساتھ سطح ارض پر تقاضا ہائے کثافت کی ایفا میں معتدل ہے اور بدلیل استمرار رجوع و ایفا حفظ اعتدال اس کی قوتِ فعالیت کا فطری تقاضا ہے۔ جو خاصہ عفت ہے۔ اور بدلیل دفع موانع مستلزم شجاعت ہے اور مستحلف فعال لما یرید عروج و جبل کی قدرتِ فعالیت کا اس کے نفسِ عقیف میں بدلیل تحمل کشف نوعِ الہی تجلی عدل ہے۔

چنانچہ ملتِ اسلامیہ کے سب سے پہلے فعال عقیف محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ حجۃ الوداع میں تقویٰ کو معیارِ فضیلت قرار پایا۔ جو موجب تزکیہ ہے۔ کہ عروب کو عجم اور عجم کو عروب پر اور سرخ کو سیاہ اور سیاہ کو سرخ پر کچھ فضیلت نہیں۔ لیکن تقویٰ سے (فضیلت مستحق ہوتی ہے) یہ اول المسلمین یعنی عقیف اول صلعم کے ترشحاتِ فعالیت ہیں کہ صرف مسلم عقیف ہی سطح ارض پر جہاں بانی اور سلطنت اور افضلیت کا حق رکھتا ہے۔ کیونکہ اس کا مبداء اعمال متقی ہے۔ اور اسی دلیل سے اس کی قوتِ شہوی میں تزکیہ سے عفت راسخ ہو چکی ہے۔ جو حفظِ فطرتِ نفس اور ایفائے تقاضائے فطرتِ نفس کی دلیل سے تمام عالمِ انسانی پر ملتِ اسلامیہ کی دلیل افضلیت ہے۔ اور دلیل قسط

وعلل سے شرط استخلاف فی الارض ہے۔ کیونکہ مختلف عروج و حمل قائم بالقسط ہے۔ حضور صلعم کا اسی موقعہ پر خطابِ محترم تانوں عفاف کی وضاحت ہے جس کے ساتھ مسلم عقیق کی فطرت نفس متحد الحقیقت ہے۔ کیونکہ عقیق اول کی حقیقت نفس لورانی معنویت کتاب یعنی دستورِ عدل کے ساتھ اتحاد حقیقت رکھتی ہے۔ اور اس کے ترشحات دستورِ عدل کی شرح ہیں۔ اور مسلم عقیق حیثیتِ فعالیہ کے تواتر سے جس پر نفس انسانی میں روح الہی کا ترویج اور اس کا کشف شاہد ہے۔ بہ دلیل تحمل کشف روح الہی اس عقیق اول کا وارث قرار پاتا ہے۔

ان دمانکم و اموالکم و اعراضکم علیکم  
حرام کحرمة یومکم هذا و فی شہرکم  
هذا و فی بلدکم هذا  
تمہارا خون، تمہارا مال، تمہاری آبرو اسی طرح  
محترم ہے جس طرح یہ دن اس مہینہ میں اور  
اس شہر میں محترم ہے۔

پس اسلامی مال و جان و آبرو کی حرمت کے ساتھ تصغیر الدول الیائے عہد کی دلیل ہے  
ان تمام مفرط اقوام کے جان و مال و آبرو کے حفظ کو ملت اسلامیہ کی عادل فعال حیثیت  
کا تقاضا ہے فطری قرار دیتا ہے جو اپنے ادراک و تحریک کو اعتراض تصغیر سے ملت اسلامیہ  
کی عزتِ عدل میں گم کر دیتی ہیں۔ اور ان پر اس کا حکم امر متصرف ہو جاتا ہے۔ علیٰ ہذا تمام  
کائنات انسانی میں نفاذِ عدل اور اس کی تمکین اشتراک نوعی کی دلیل سے اس کی فطرت  
فعال کا فطری تقاضا ہے۔

پس غیر عادل اور مفرط قوتِ شہوی کو دنیا کی مسندِ سیادت کا جائز حق ہرگز نہیں پہنچتا کیونکہ  
اس کا دامن جان و مال و آبرو کے لئے ہرگز پناہ امن نہیں۔ اس لئے کہ اس کی فطرت میں  
اس دلیل سے کہ وہ دستورِ عدل سے بیگانہ ہے۔ نورِ عفت متحقق نہیں ہے۔ جو خواجِ ارضی  
میں عدل کو فطرت قرار دیتا ہے۔ اور کائنات انسانی کے لئے پناہ امن ہے۔ جس سے صرف  
عقیق طیب اسلامیہ فائز المرام ہے۔ اور اس روشن دلیل کے ساتھ اسے سیاح ارض پر مسند  
سیادت کا جائز حق پہنچتا ہے۔ اور دنیا و آخرت میں تا اب لورانی جنسیت کے ساتھ عندیت  
پروردگار سے وہ فدیہ فخر العظیم پر جلوہ گر ہے۔

# ترکیب

فَالْهَمَّهَا جُورٌ هَا وَ تَقْوَىٰ هَا (واشمس)

فجور و تقویٰ کا الہام یا ان کی استعدادی حیثیت متحد المعنی ہے۔ جو نفس انسانی میں دولت کی گئی ہے۔ اور نتیجہ کثافت و لطافت منترجہ ہے۔ گویا اپنی حیثیت الہامیہ یا استعدادیہ کی دلیل سے وہ قوت ارادی کے دو پہلو ہیں۔ جنہیں تحریک پر بالترتیب اس طرح قدرت حاصل ہے کہ قوت شہویہ ارضی شہوات کی طرف اپنے فطری لگاؤ سے جو بلحاظ نوعیت حیوانیت اور انسانوں میں مشترک ہے۔ رجوع کرتی ہے۔ بجالیکہ نفس انسانی میں کیفیت شعوری و ولایت ہے۔ اور مطلوب حقیقی کی طرف اعمال صالحہ یعنی معروف کی تعمیل اور منکرات سے اجتناب کے ساتھ جو مستلزم قوت و افعہ موانع یعنی عدل غضب ہے۔ جسے اکراہ و اجتناب پر قدرت حاصل ہے۔ گامزن ہوتی ہے۔

انسان چونکہ بمطابق وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ عُمَىٰ حیثیت کے ساتھ اس خلافت الہیہ سے مشرف ہے۔ جو تمام بنی نوع انسان میں مشترک ہے۔ اس لئے یہ ضروری تھا۔ کہ اس میں روح مستخلف (لطافت) اور جائے قرار خلافت یعنی حقائق ارضیہ (کثافت) کے تقاضاؤں یعنی تقویٰ و فجور کو ضرور ولایت کیا جاتا۔ پس وہ اسی دلیل جامعیت سے عناصر پر غالب و قاہر ہے۔ اور اس دلیل سے کہ حقائق اشیاء کا وجود مسلمات ہیں۔ خلافت عامہ کی حقیقت جسے اپنے عہد میں خصوصیت زدیت حاصل ہوتی ہے۔ کیونکہ مستخلف نر و جل واحد و فرد ہے۔ ان اجزائے ترکیب (لطافت و کثافت) کی تعدیل یا تکمیل سے مشروط ہے۔ جو ان کی حقیقت ہے۔ اور اپنی حیثیت کے ساتھ حقیقت شرطیہ پر شاہد ہے۔ کیونکہ عدل لطافت روح مستخلف کا کشف ہے۔ اور نتیجہ کثافت روح بخاری اس کی متحمل ہوتی ہے۔ اور کثافت ارضی جائے قرار خلافت ہے۔ اور ان اجزائے ترکیب

یعنی استخلاف فی الارض



کی تعدیل و تکمیل بدلیں امتزاج کیفیت حجابی کی وجہ سے مستلزم تصفیہ و تفسیہ ہے۔ جو تزکیہ سے متحقق ہوتی ہے۔ گویا تزکیہ تقویٰ و فحور میں تحقیق اعتدال کا ذریعہ ہے۔ اور چونکہ نفس انسانی کے جملہ تقاضوں کی ایفاء اس کا عدل ہے۔ اس لئے استعداد تقویٰ کی ایفاء جو اس کا عدل ہے۔ کشف رُوح الہی یا اہلئے نور الہی سے جلوہ گر ہوتا ہے۔ اور فحور میں اعتدال کثافت ارضی کے تقاضائے تحمل نور کے ایفاء سے متحقق ہوتا ہے۔ جو نفس انسانی کو مشہوات ارضی کی ایفاء میں عادل کرتا ہے۔ تقویٰ و فحور استعداد ارادی کے دو پہلو ہیں۔ انہیں فعلی حیثیت حاصل نہیں ہے۔ فعل استعداد ارادی کے ماتحت قوت تحریک کا نتیجہ ہے۔ جو استعداد ارادی پر موثر ہے۔ کیونکہ کثافت محل لطافت ہے۔ پس اس میں فکری پر قدرت ارادی کے ساتھ قوت شہوی کا مطلوب علوی کی طرف اقدام یعنی اعمال صالحہ کا جسمانی حیثیت سے اس کے ذریعہ ظہور اور منکرات سے جسمانی حیثیت کے ساتھ اس کا اجتناب اس دلیل سے کہ ثقیل و مستقلہ کثافت ہی نفس مخرج میں شعور کے تقاضائے کشف کے ماتحت رافع حجاب کثافت ہو سکتی ہے۔ استعداد ارادی یا تقویٰ و فحور میں اعتدال پیدا کر دیتی ہے۔ کیونکہ وہ خالق حقیقی عزوجل کے ترشحات اعتدالیہ میں استغراق ہے۔ جو نفس انسانی میں کشف لطافت سے تنویر کثافت کو متحقق کرتا ہے۔ اور ہی کشف و تنویر بدلیں تصفیہ و تصقیہ کثافت تزکیہ نفس ہے۔ جو قوت تحریک کے فعل مسلسل سے پرودہ غیب کو بدلیں نورانی جنسیت کثافت نفس انسانی میں رُوح الہی (لطافت) کے ترشح تاباں سے دور کر دیتا ہے۔ گویا نفس ناطقہ انسانی نور علی نور کے انوار ذات میں بمطابق یٰھدٰی اللہ لنورہ من لیساء مستغرق ہوتا ہوا۔ اس کی صفات عادل کا جلوہ گاہ ہو جاتا ہے۔ جو اس میں کشف رُوح الہی اور رُوح بخاری کا تحمل کشف ہے۔ پس تزکیہ نفس اس نورانی قوت کو مستلزم ہے۔ جو ادراک کی اساس پر تحریکی فعل سے ادراک میں جلوہ گر ہوتی ہے۔ اور بدلیں اہلئے نور فعال ملا پیدا اور نور علی نور عزوجل یعنی نفس انسانی میں بدلیں کشف رُوح الہی شوکت فعالیتہ سے مایہ دار ہے۔ یہی قوت تزکیہ ہے

لہ نور علی نور (۱) لہ اللہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی جانب رہنمائی فرماتا ہے۔ (نور)

جو نبی نوح کے ان نفوس متفعل میں متصرف ہوتی ہے۔ جو اس کے ساتھ تصدیق شعوری و اعترافی و عملی کے ساتھ کہ وہ عہد بیعت یا سمع و طاعت ہے۔ محقق اتصال میں اور اس کی ایفاء حقیقت تصدیق شعور و اعتراف و عمل ہے۔ اور احوال فعال و متفعل میں اس تعلق کے سیران پائندہ کی تکمیل ہے۔ اور تدریجی تصرف کی دلیل ہے۔ جس پر تدریج ارتقاء اور تدریج قبول شاہد ہے یعنی نفس انسانی میں لطافت علوی اور کثافت ارضی کا مربع فطری وہ عروج و جبل ہے۔ پس علوی و عنصری رجوع کی ایفاء ترشحات لطافت و کثافت کے ذریعہ متحقق ہوتی ہے۔ اور اس کی ایفاء متشکل بیعت ہے۔ جس میں شعوب صحیح اور تحریک جسم (اعتراف اور دست گیری) اس کا روح و حسد ہے۔ اور ان کا کشف و تحمل حقیقت عہد بیعت ہے۔ اور نفس فعال میں نوح الہی کا روح بخاری پر نورانی کشف اس کے ہاتھ کو دست الہی قرار دیتا ہے۔ کیونکہ نوح بخاری تمام حسد میں جاری و ساری ہے اور نوح الہی کا محل ہے۔ پس نفس فعال کے دست مبارک پر عہد بیعت مربع فطری عروج و جبل کی طرف بمطابق **فَأَسْتَبِشِرُ وَيُبَشِّرُهُ اللَّهُ الَّذِي بَايَعَهُمْ بِهِ** تکمیل ایفاء رجوع فطری کے لئے تعقید عہد سمع و طاعت ہے۔ اور چونکہ حقائق اشیاء مسلمات ہیں۔ اس لئے اس ادراکی و تحریکی عہد کی ایفاء اس کی حقیقت ہے۔ اور دلیل تمکین حقیقت سے قوت تزکیہ کے تدریجی تصرف کو مستلزم ہے۔ اور بصورت غیر ایفاء بدلیل ہدم الفعال قوت تزکیہ کی حیثیت فعالیہ ناکث العہد نفس انسانی پر متصرف نہیں ہوتی۔

الحاصل فعال عروج و جبل نے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک میں حقائق وحی و شہود اور شرح صدر اپنے دست مبارک سے محقق فرما کر جو ترشحات اعتدالیہ الہیہ (کتاب مجید) میں استغراق کو مستلزم ہے لامتناہی کشف و تحمل سے فعال

سے عنوان تدریج ارتقاء مطالعہ فرمادیں۔ **لَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ** (فتح) لہٰذا پس بشارت بناؤ اس بیع کی جو تم نے اس سے کی ہے (توبہ) کے اخلاق نبوی صفحہ ۱۲۵ مطالعہ فرمائیں۔

قوت تزکیہ جلوہ گر فرمائی۔ اور اس نے اس دلیل سے کہ بنی نوع انسان کے نفوس ارواح  
 علوی و بخاری کے حامل ہیں۔ ان عارفین و عادلین صحابہ کے نفوس کو جو آپ کے نفس  
 فعال کے ساتھ عہد بیعت کے ذریعہ منفعلاً و البتہ ہوئے تصرفِ فعالیہ سے تدریجاً ارتقا  
 کی شہادت کے ساتھ منکشف اور فعال فرمایا۔ اور یہی اس فعال اور انفعالی تعلق  
 یعنی تسلسل قوت تزکیہ کا ملت اسلامیہ میں اجرائے مسلسل ہے۔ اور ہر عہد میں مقصد  
 بعثت مصطفوی کا ایفاء ہے۔ اور ملت اسلامیہ کے ہر عہد کو رسول پاک صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے دست مبارک پر جمع کرتا ہوا دست الہی کے ساتھ متصل قرار دیتا ہے چنانچہ  
 مقدمہ "تذکرہ" (مصنفہ خاکسار) سے عنوان بیعت کا کچھ حصہ معمولی تجدید کے  
 ساتھ درج ذیل ہے جو ملت اسلامیہ کے ہر عہد کو رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے نفس فعال کے ساتھ ترشحاتِ فعالیہ مصطفوی کی روشنی میں متصل قرار دیتا ہے۔  
 اور یہ اتصال حضور صلعم کی قوت تزکیہ کا ارواح ملت میں سیران پائندہ ہے۔ اور مقصود آیت  
 وَيُكَيِّمُهُمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ كِي هَر عَهْدٍ مِّنْ اِلٰى يَوْمِ الْقِيَامَةِ تَكْمِيلِ الْاِيْمَانِ  
 بروایت بخاری حضرت مجاشع اور ان کا بھائی حضور صلعم کی خدمت میں حاضر  
 ہوئے اور ہجرت پر بیعت چاہی۔ تو حضور صلعم نے فرمایا۔ کہ وہ تو اہل ہجرت کے لئے  
 ہو چکی۔ پھر انہوں نے عرض کی کہ اب آپ کس بات پر بیعت لیں گے۔ حضور نے فرمایا۔  
 اسلام اور جہاد پر (عبادات کے ذریعہ حقیقت اسلامیہ تک پہنچنے یعنی عرفان پر اور جہاد  
 پر جو عبادات و شرائع کی تکمیل سے موانع کو ہٹا دیتا ہے)۔

خلوت و شمشیر و قرآن و نماز

اے خوش آن عمرے کہ رفت اندر نیاز (اقبال)

اور بخاری کتاب الایمان میں عباده ابن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بجا لیکہ آپ کے گرد آپ کے اصحاب کی ایک جماعت

لہ عنوان تدریج ارتقاء مطالعہ فرمادیں مٹہ اور آن کو پاک کر دے اور آن کو کتاب و حکمت سکھا دے :

تھی۔ بالیعونی (میری بیعت کرو) کہ تم اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو گے۔ اور نہ کوئی  
 بہتان اپنے ہاتھوں اور پاؤں کے درمیان اٹھاؤ گے۔ اور پھر فرمایا۔ ولا تعصونی المعروف  
 (یعنی صالحات میں نافرمانی نہ کرو گے) عہد نبوی میں قرآن و سنت کے ہر حکم کے بالمشاہدہ مخاطب  
 صحابہ کرام تھے۔ مگر ہر حکم حملہ امت کے لئے قیامت تک ہر عہد میں نافذ و ساری رہے گا۔ اسی  
 طرح حکم بالیعونی کا نفاذ بھی تسلسل چاہتا ہے۔ تاکہ ہر عہد میں اس حکم کی تعمیل ہوتی رہے۔  
 اور جس طرح صحابہ کرام (بجالیکہ وہ پہلے سے شرف الیمان و صحبت سے مشرف تھے) تقویٰ کی  
 مخصوص بیعت سے مشرف ہوئے۔ اور بمطابق

فبايعناه على السمع والطاعت

ہم نے آپ سے سماع و طاعت پر بیعت

بخاری (عن عبادہ ابن صامت) کی۔

عہد سماع و طاعت یعنی مرجع فطری سوز و جل کی طرف تکمیل رجوع فطری کے لئے تعقید  
 عہد سے شرف پایا۔ اسی طرح مومنین کو ہر عہد میں ارشاد بالیعونی کی تعمیل ضرور کرنی  
 چاہئے۔ بجالیکہ طریق تعمیل کی دیگر احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں کامل صراحت موجود  
 ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ عہدگی ہے اس شخص کو جس نے میری زیارت  
 طوبی لمن رانی وامن بی و طوبی لمن رانی کی اور مجھ پر الیمان لایا۔ اور عہدگی ہے اس  
 من رانی وامن رانی من رانی من رانی شخص کو جس نے اس شخص کی زیارت کی  
 وامن بی طوبی لہم و حسن ما ب جو میری زیارت کر چکا ہے۔ اور اس شخص  
 (جامع الصغیر سیوطی و صواعق محرقة۔ کو جس نے اس شخص کی زیارت کی جو میری  
 بروایت عبداللہ ابن لیسرا زیارت کرنے والے کی زیارت کر چکا ہے۔  
 اور مجھ پر الیمان لایا عہدگی ہے ان سب کو  
 اور اچھی بازگشت۔

اور

طوبی لمن رانی وامن رانی من رانی وامن رانی من رانی من رانی  
 وامن رانی من رانی من رانی من رانی من رانی من رانی من رانی من رانی  
 عہدگی ہے اس شخص کو جس نے مجھے دعالم و  
 و معلم کتاب و حکمت کو دیکھا جس نے

عبد حمید بن ابی سعید ابن عساکر عن ذائد میرے دیکھنے والے کو دیکھا۔ اور اس کو جس نے  
 (جامع الصغیر سیوطی) میرے دیکھنے والے کے دیکھنے والے کو دیکھا۔  
 یعنی شمع اول سے اگر مسلسل صد ہا چراغ روشن ہوتے چلے جائیں۔ تو آخری چراغ سے  
 حصول منیا شمع اول سے تنویر کے قائم مقام ہے۔ علیٰ ہذا دریائے نور کے منبع سے سیراب  
 ہونا یا بخاری مسلسل سے جریدہ آشنائی اسی دریائے نور سے فیض کامی ہے۔ چنانچہ بحوالہ  
 تاریخ طبری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں نجاشی کی حضور صلی اللہ  
 علیہ وسلم سے بیعت بالتوسل یعنی حضرت جعفر طیار رضی اللہ عنہ کے دست مبارک پر  
 بیعت اور اپنے مکتوب میں ان الفاظ کے ساتھ اعتراض بایعتک وبایعت ابن عمک میں  
 نے آپ سے بیعت کی اور آپ کے چچا اور بھائی سے بیعت کی، اور حضور صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے حکم سے فتح مکہ کے دن فاروق اعظم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا عورتوں کو  
 بیعت فرمانا شیخ اسماعیل حقی البروسوی نے روح البیان میں سورہ ممتحنہ کی تفسیر میں متعلقہ  
 روایات کا ذکر کیا ہے) اور بروایت بخاری حضرت علقمہ تابعی کا سفر شام اور وعائے  
 حصول جلسین صالح اور حضرت ابی درداء کا حصول جن کا پایہ علم (بروایت ترمذی) مستند  
 ہے۔ اور حضرت خثیمہ ابن ابی سیرہ کا سفر مدینہ تاکہ وہ رفیق صالح کو دیکھیں جس نے رسول  
 پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے۔ احادیث بالا کی عملی تشریحات میں سفر خثیمہ کو دارمی  
 نے اس طرح روایت کیا ہے۔ کہ خثیمہ ابن ابی سیرہ نے فرمایا کہ میں مدینہ منورہ حاضر ہوا۔  
 اور اللہ سے التجا کی کہ وہ مجھے جلسین صالح (رفیق اور ولی کامل) عطا فرمائے۔ چنانچہ مجھے  
 ابوہریرہ رضی اللہ عنہ حاصل ہو گئے۔ اور میں آپ کی خدمت میں بیٹھا اور آپ سے عرض کی  
 کہ میں نے اللہ سے جلسین صالح کے حصول کے لئے التجا کی تھی۔ چنانچہ آپ مجھے مل گئے  
 تو آپ نے پوچھا۔ تو کہاں سے ہے؟ میں نے عرض کی۔ اہل کوفہ سے ہوں۔ اور  
 آیا ہوں تاکہ خیر حاصل کروں..... الخ (خیر سے مراد

..... إذا جاء المؤمنات يبایعتنك..... الخ (ممتحنہ)

بمطابق من یوتی الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا کتاب و حکمت ہے۔ کیونکہ حکمت اسرار کتاب ہیں

برگ و ساز ما کتاب و حکمت است این دو قوت اعتبار ملت است اور خیر بمطابق و لو انهم امنوا و اتقوا لمتوبۃ من عند اللہ خیر قرب و معرفت الہی ہے جو حقیقت کتاب و حکمت ہے اور جلیس صالح سے مراد بمطابق آیہ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ اَلْعَمَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصِّدِّيقِينَ وَ الشُّهَدَاءِ وَ الصَّالِحِينَ وَ حَسَنَ اَوْلِيَاكَ رَفِيقًا (نساء) اور جو اطاعت کرے اللہ کی اور رسول کی پس وہ لوگ ساتھ ہیں ان لوگوں کے انبیاء صدیقین، شہداء صالحین سے اور یہ لوگ بہترین رفیق ہیں۔ ایسا رفیق ہے جو انعام شدہ لوگوں صالحین سے ہو (حضرت ابوہریرہ کا بلند علمی پایہ بروایت بخاری) مستند ہے۔

پس جب یہ ثابت ہو چکا کہ حصول خیر کے لئے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت التقویٰ لازم ہے جس سے خلفائے راشدین اور صحابہ عارفین مشرف ہوئے اور احادیث نبویہ اور صحابہ و تابعین کے عمل سے مضمون تسلسل بھی واضح ہو چکا۔ تو بلاشبہ صدیقین، شہداء، صالحین کے لئے قیامت تک رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے بذریعہ تسلسل و تواتر تسک بیعت متحقق ہے۔ اور ان ہر چہار گروہ منعمین سے ہر ایک کا بہترین رفیق ہونا مضمون تواتر کو آفتاب کی طرح درخشاں کرتا ہے۔ کیونکہ قوت تزکیہ باعث تسلسل ہے۔ اور قیامت تک ملت کے جملہ عہود و وہود کو بذریعہ تسلسل رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے وابستہ کر رہا ہے۔ نبوت (حضور صلعم) سے وابستہ ہونا مضمون آئینہ کی تکمیل ہے۔ اور اسی طرح رفاقت نبوی کا کامل تحقق ہوتا ہے۔

لے جسے حکمت عطا کی گئی اسے خیر کثیر عطا کی گئی اور اگر وہ ایمان لاتے اور اتقا کرتے۔ تو اللہ کے نزدیک (عندیت پروردگار سے) مثبت خیر حاصل ہوتی ہے۔ کتاب و حکمت۔

اور اسے کہ کتاب و حکمت ہی انعام الہی ہے۔ کیونکہ وہ نور علی نور کا نورانی ترسخ ہے اور وہ عمل انعام الہی ہے۔ نفس تعالیٰ اول صلعم کے تصرف

تجارت سے مستثنیٰ ہے اور اس کی حالت میں ہے اور اس سے تسلسل ہے۔

علیٰ بذاب زمین پر اللہ عزوجل آیت استخلاف کا منشا پورا کرنا چاہیں۔ تو لا بد ہے  
 کہ بمطابق  
 وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
 لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ  
 (نور) ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے۔ ان  
 کو زمین میں خلیفہ کرنے گا۔

اور  
 ... أَنَّ الْأَرْضَ مِنْ يَسَّرَ لَهَا عِبَادِي الصَّالِحُونَ ط  
 ..... زمین کے وارث ہوں گے  
 (انبیاء) میرے عباد صالح  
 خلیفہ حق صالح ہو یعنی العام شدہ گروہ سے ہو۔ اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے ساتھ بمطابق طوبیٰ لمن رآنی ... الخ بذریعہ نواز و تسلسل ارشاد نبوی بایچونی کی تعبیر  
 سے وابستہ ہو۔ اور حضور صلعم کے صدر مبارک سے دریائے علم و نور حضرات صالحین کے  
 سینوں سے ہوتا ہوا۔ اس کے سینہ فیض گنجینہ میں موجزن پھوٹے۔ جس طرح خلفائے  
 راشدین کے سینوں میں علم و نور کا دریائے بے پایاں رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے پورے زور توجیح سے جاری فرمایا تھا۔ تاکہ وہ خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے دست مبارک پر تعلق و تمسک کی حقیقت اور مقصود کے ساتھ اپنے عہد  
 میں جامع ملت اسلامیہ ہو۔

بمصطفیٰ برسائے خویش را کہ دیں ہمہ اوست  
 اگر بہ او فرسیدی تمام بو لہبی اوست  
 (اقبال)

# حفظ

وَالَّذِينَ هُمْ لِأَفْئَاتِهِمْ حَفِظُونَ (مؤمنون)

انسان اپنی ترکیب خلقت یعنی کثافت ارضی اور حقیقت علوی کے تقاضائے امتزاج سے اپنی مقتضیات حیات میں ترشحات حقائق ترکیبہ (ادراک و تحریک) کے متحدہ نظم و ضبط سے شخصی و منزلی و مدنی، تہذیب و تدبیر و سیاست کو استوار کر سکتا ہے اور جب تک تہذیب و نظام کی تاسیس ہو و خلقی حقائق کی خشت و گل سے مستحکم نہ ہو وہ غیر فطری نظام فطرت انسانیت کو مہدم کر دیتا ہے۔

حقیقت علوی کا ترشح وہ شعور ہے جو خیر و شر اور نظام و فساد میں استعداد تیز ہے اور کثافت ارضی سے وہ قوت مرتب ہوتی ہے جو خیر و نظام کو بدفع موانع عملی جامہ پہناتی ہے۔ پس ادراک و تحریک کا اتحاد صحیح جو مرحف فطری عز و جل کی طرف رجوع صحیح سے متحقق ہوتا ہے۔ کائنات انسانیت کی شخصی اور معاشری اور ملی رُوح رواں ہے۔ اور یہ انسان کی خلقی حیثیت کا تقاضا ہے کہ وہ جسمانی قوت کو جو اس عز و جل کی طرف عنصری رجوع سے مایہ دار ہے اور وہ استعداد و تملیہ ہے اور عمل نور و جبہ تعدیل کثافت ہے شعور کی معیّت میں استعمال کرے جس کی حقیقت اس کا نورانی کشف عدل ہے۔ چنانچہ قوائے تحریک کا ارضیات میں محل و ممل شعوری اتحاد سے قیام چاہتا ہے اور حفظ و بقائے انسانی کے لئے ارضیات میں اس شعوری حیثیت کا نفاذ جو متقاضی تہذیب و تدبیر و نظم ہے جس پر احتیاج تہذیب اخلاق و تدبیر منزل اور سیاست مدن شاد ہے۔ دستور عدل کے زیر اہتمام اس معاہدہ کو مستلزم ہے جو دو نفوس مرد و عورت کے درمیان نکاح کے مقدّس نام سے معنون کیا جاتا ہے اور یہ معاشری یا منزلی نظم و نسق کا افتتاح ہے اور ملت کی تاسیس و تعمیر کا ذریعہ ہے اور اس احسن التعمیم کے نسلی قیام



و بقا کا موجب ہے جس کا اندرون جلوہ گاہ انوارِ صمدیت ہے۔  
 گویا قوتِ شہوی کا ارضیات میں نفاذ اگر تدبیرِ معاشری کے بغیر ہو۔ تو وہ شعور کے ہوتے  
 ہوئے شعور سے معرّاً حیوانیت کا مظاہرہ ہے۔ اس لئے اس کے غیر فطری نفاذ کو فطرت  
 انسانی ناجائز قرار دیتی ہے۔ اور تعصیبِ معاہدہ نکاح اور اس کے حفظ کے لئے فیصلی بالحق ہے۔  
 گویا اس معاشری حفظِ مطلق کا تحقق اعتبارِ معاہدہ سے حفظِ فوج کو مستلزم ہے۔ اور یہی  
 اس فرمانِ ربانی سے مقصود ہے۔

وَالَّذِينَ هُمْ لِأَنفُسِهِمْ حَفِظُونَ (مؤمنون) اور وہ اپنے زوج کی حفاظت کرتے ہیں۔  
 ورنہ لبورت دیگر فطرتِ انسانی کی تشخص و تجزیہ اس ناکث العہد نفس کو حیثیہ حقیقت  
 انسانیت سے خارج قرار دیتا ہے۔ کیونکہ ایفائے عہود فطری و ارادی بدلیل تقاضا ملے  
 فطری حقیقتِ نفس ہے۔ اور نکاح فطری و ارادی حیثیت سے ایک مقدس عہد ہے۔ جس  
 پر شعوری معیت کے ساتھ فطری لگاؤ شاد ہے۔ چنانچہ دستورِ عدلِ شریعتِ اسلامیہ  
 کا اس اہتمامِ انسانیت پر احتسابِ شدید اسی حقیقت کا مظہر ہے۔

گویا معاہدہ نکاح کا حفظ جو انسانیت کے نظامِ معاشری کی فطرت کا تحفظ ہے۔ اس  
 دلیل سے عین نکتِ اسلامیہ کا فطری خاں ہے۔ کہ اس کا ترشحات اعتدالیہ الہیہ کتاب  
 مجید میں استغرقِ معنویت دستور کے ساتھ اس کی فطرتِ نفس کو متحد الحقیقت قرار دیتا  
 ہے۔ یعنی اس کے نفوسِ اذ میں عدل یا کشف لطافت سے تنویر کثافت جسدِ ارضی  
 تقاضاؤں کی ایفاء میں عدل مستحق کرتی ہے۔ جو بہ دلیل تنویرِ لہبیت ہے۔ کیونکہ اللہ عز  
 وجل نور علی نور ہے۔ اس لئے ارضیات میں اس کی قوتِ شہوی کا نفاذ خواہشِ رانی کے  
 لئے نہیں ہوتا۔ چنانچہ اللہ عز وجل فرماتا ہے۔

وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۗ (رازعات)

اور اس نے اپنے نفس کو خواہش سے

روکا۔

لَهُ قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (انعام)

پس تمام کائنات انسانی کے لئے عقیق ملت اسلامیہ کا دامن پناہ حفظ و امن ہے۔ کیونکہ اس کی عقیق قوتِ شہدی دستورِ عدل کے ساتھ معنوی اتحاد کی دلیل سے جان و مال و آبرو کے لئے دلیلِ حفظ ہے۔ اور اسی شہادتِ آمنہ کی روشنی میں قربِ فواحش اس کی فطرتِ عقیقہ سے خارج ہو جاتا ہے۔ اور اسی حقیقتِ صالحہ سے اس کا معاہدہ نکاحِ نوری معنویتِ آیاتِ محضینِ غیرِ مسافحین اور محضنتِ غیرِ مسافحین کی شرح متشکل ہے۔ اور آیہ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ مِنْ خَلِیْفَہٖ کے بعد وَهُوَ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمْ خَلَافَ الْاَرْضِ کا مقصود جو نسلی تواتر سے سطحِ ارض پر تکمیل پاتا ہے۔ اس کی ایفا کے لئے عادلِ عنصری حیثیت رکھتا ہے۔ پس اس کی عفتِ فطری تمام کائناتِ انسانی پر دلیلِ فضل ہے۔ اور برہانِ استحقاقِ استخلافِ فی الارض ہے۔

## حیاء

فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ (قصص)

کثافت و لطافت کے امتزاج سے قوتِ تحریک کی اس حیثیت کو جو ارضی شہوات سے متعلق ہے۔ لطافتِ علوی کا ترشح یعنی شعور (جس کی معنویت نور ہے) فطری طور پر اختلافِ کثافت و لطافت کے تقاضا سے عیاں گوارا نہیں کر سکتا۔ پس اس ناگوارائی کی کیفیت

سُ وَالَا تَقْرَبُوا الزَّوْجِيْنَ اِنَّہٗ كَانَ فَاِحِشَةً ..... (بنی اسرائیل) اسے حفاظت میں لانے والے نہ مستی نکالنے والے (نساء) اسے حفاظت میں آنے والیاں نہ مستی نکالنے والیاں (نساء) اسے زمین میں خلیفہ بنانے والا ہوں ہے اسی نے تمہیں زمین میں خلفاء بنایا ہے۔ وَ عَدُوٌّ لِّلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْکُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لِيَسْتَخْلِفُوْہُمْ فِی الْاَرْضِ ..... الخ (نور)

کا نتیجہ جیسا ہے۔ اور کشف لطافت سے تنویر کثافت فکر و عمل میں سیران عدل کی دلیل سے کثافت کے تقاضاؤں کی ایفاء کو عدل متشکل قرار دیتی ہے۔ جو فطرتِ نفس کی مطابقت ہے اور گوارائی کیفیت ہے۔ اور حقیقتِ حیا کی تکمیل ہے۔ گویا یہ ناگوارائی کیفیت یعنی حیا کشفِ لطافت سے تنویر کثافت کے لئے فطرتِ نفس کی دعوت ہے۔ جس پر انسان کو پیدا کیا گیا ہے۔ لباس اور ستر عورت اسی فطری تقاضا کا نتیجہ ہے۔ جو تمام ہی نوع انسان میں بطور فطرت مشترک ہے۔ گویا یہ مقدس ملکہ حفظ فطرتِ نفس ہے۔ اس لئے ایک پاک و امن مؤمنہ حفظِ فطرت کی دلیل سے اسی کی شرح متشکل ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ (نقص) پس ان میں سے ایک اس کے پاس آئی شرماتی ہوئی رفتار سے۔

نبی برحق کے لئے ضروری ہے۔ کہ وہ بعثت سے قبل حافظِ فطرتِ اساسی ہو جو بنیادِ تکمیل فطرت ہے۔ اور دستِ تربیتِ الہی سے مکمل فطرت ہو۔ کیونکہ مدعاے بعثت تکمیلِ نفوسِ انسانی ہے۔ اور یہ حفظِ فطرت اور تکمیلِ فطرت اس کے دعویٰ حق پر شاہدانِ صادق ہیں۔ اور نوعِ انسانی کے لئے جہتہائے روشن ہیں۔ کہ وہ سمع و طاعت سے مقصدِ تخلیقِ نفوس کو تکمیلِ نفوس سے جو ان کی تعدیل ہے، مکمل کریں۔

چنانچہ رسولِ پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ایامِ طفولیت کا واقعہ جب تعمیرِ کعبہ کے وقت حضرت عباس کے زمانے سے آپ نے اپنا تہبند اپنے دوش مبارک پر رکھ لیا۔ تو آپ بیہوش ہو گئے۔ اسی حفظِ فطرت پر دلیل ہے۔ اور یہ بدیہہ ہے۔ کہ تکمیلِ فطرت حقیقتِ اساسی کے قیام کو مستلزم ہے۔ چنانچہ سندرجہ ذیل روایتِ حفظِ اساسی فطرتِ مصطفویٰ اور اسکی حقیقتِ تکمیلیہ پر شہادت ہے۔

کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اشدا حیا و رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم پردہ نشین کنواری من العذراء فی خدرہا۔

لڑکی سے بھی زیادہ باحیا تھے۔

پس اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں یہ فطری ملکہ حقیقتِ اسلامیہ کے سیران پابندہ کی دلیل سے ملتِ عقیف میں الی الیوم القیوم جاری و ساری ہے۔ جو حفظِ فطرت اور تکمیلِ فطرت کی دلیل سے تمام کائناتِ انسانی پر دلیلِ فضل ہے۔ کیونکہ مسلم

عصیف کے جملہ اعضا اور جوارح کثافتی اضطرار سے بطور فطرت حفظ پالیتے ہیں۔ اور عنصریات کی ایفاء میں وہ تعدیل شہوات سے عادل فطرت نفس کے تقاضاؤں کا مقدس فرمن ادا کرتا ہے اور اس لئے اس کا دامن پناہ حفظ دامن ہے۔

اور چونکہ کشف لطافت سے تنویر کثافت کے لئے حیا فطری دعوت نفس ہے۔ اس لئے جاوہ تکمیل دعوت میں عدل اساسی کی دلیل سے یہ کیفیت حیا اس کے لئے حجاب نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ مندرجہ ذیل روایت اسی کیفیت کی تصدیق ہے۔

نعم النساء لساء الاضار لم یکن یمنعنہن انصار کی عورتیں بہترین عورتیں تھیں کہ حیا ان کے

الحیا ان یتفقنہن فی الدین (مسلم) فہم دین حاصل کرنے میں حائل نہ ہوتی تھی

علیٰ ہذا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اور اجرائے حدود و قصاص چونکہ اضطرار فطریہ

کی شکست یا احیائے حیا کے اس دلیل سے ذرائع ہیں کہ وہ ادراک و تحریک پر

تتایج موت و حیات کے ساتھ موثر ہیں۔ اس لئے وہ حفظ فطرت کے لئے بتقاضائے

فطرت حجاب رافت سے مجرب نہیں ہوتا۔ جو ان اللہ لا یستحیٰ من الخن کی وراثت فاضلہ

ہے۔ کیونکہ وہ امر بالعدل عزوجل نور علی نور ہے۔ اور حیا کشف لطافت سے تنویر

کثافت کی دعوت ہے۔

پس اللہ عزوجل نے شکست فطرت کو حسب درجات تدریجیہ قتل نفس کی مثل

یا قریب قرار فرماتے ہوئے اجرائے حدود کے ساتھ ان محرکات سے بچنے کا حکم دیا ہے۔ جو اس

فطری کیفیت کی تخریب کا موجب ہیں۔ سورہ نور آیات ۲، ۴، ۱۲، ۳۰، ۳۱

مطالعہ فرماویں۔

فحشاء اس لئے شکست فطرت ہے۔ کہ وہ ارضی اضطرار میں ایسا بہاؤ ہے جس میں

بوقت فحشاء نفس ناطقہ کی حیثیت لطافت یا کیفیت شعوری کے حقائق بیکار ہو جاتے

ہیں۔ گویا اس وقت حیثیت لطف کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ علیٰ ہذا فحشاء کی تہمت

کاذبہ۔ نفس کاذب کی کثافت اضطرار یہ کی عریانی ہے اور صرف اس کی اس کیفیت

فطریہ مافی النفس کا ترشح ہے۔ کیونکہ خارجاً اور فی الاصل اس کا کچھ وجود نہیں ہوتا۔ یا وہ

اس کی ایسی غیر عادل شعوری کیفیت کا نتیجہ ہے۔ جو کوائفِ خارجیہ اور ان کے حقائق میں  
تبادلِ کاملہ سے عدل کے ساتھ متحقق نہیں ہے۔

اور چونکہ نفسِ ناطقہ کا خالق حقیقی صرف وہ عزوجل ہے۔ اس لئے اس کے ترشحات  
عدل میں استخراق سے ہی ان محرکات کو جو تخریبِ فطرت کا موجب ہیں۔ فطرتِ نفس  
سے خارج کرتے ہوئے اعتدالِ فطرتِ نفس قرار پا سکتا ہے۔

ورنہ بصورتِ دیگر ان مفراطِ محرکات میں بہاؤ سے وہ کیفیتِ فطری یعنی حیا مٹ جاتی  
ہے جو مضطربِ ارضیات کو گوارا نہیں کر سکتی جس پر اس کی کیفیتِ فطری علیٰ استحياء  
شاید ہے۔ جو تکمیلِ فطرتِ نفس کی استعداد ہے۔ گویا غیر متمددنِ اقوام کی عریانی اور بے حیائی  
مرگِ انسانیت کی ظاہری شکل و صورت ہے۔ اور ان کے نفوسِ ناطقہ کی حیثیتِ خلقیہ  
کے فقدان و عدم پر شاہدِ ناطق ہے۔ یعنی وہ نفوسِ ابکم ہیں۔ ان سے خیر و فلاح  
یا انسانیتِ کشفِ لطافت اور تنویرِ کثافت ہرگز متوقع نہیں ہو سکتی۔ پس صرف  
مسلمِ عقیق جو دلیلِ عدل سے حافظِ فطرت اور مکملِ فطرتِ انسانیت ہے۔ کائنات  
انسانی کے فطری تقاضاؤں یعنی وہ تاجتماع اور قبضہ شمشیر اور وراثتِ ارض کا جائز  
حق رکھتا ہے۔ اور نفوسِ مفراط کو مرگِ فطرت کی دلیل سے اپنی عورتِ عدل و حیا یا  
حیاتِ انسانیت کے روبرو جھکا لینے کا استحقاق رکھتا ہے۔ گویا فطرتِ نفسِ مسلم  
عقیق کے فضل اور نفسِ مفراط کی تصغیر کے لئے فیصلِ بالحق ہے۔ اور نفسِ فرد اور نفس  
جماعت کی اساسی و تعمیری نسبتِ لذتِ وسط کے فضل اور برتری کے لئے  
شاہدِ ناطق ہے؛

# نفس

وَأَسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَالْفِقْوُ خَيْرٌ إِلَّا نَفْسِكُمْ وَمَنْ يُوَقِّ شَيْخَ نَفْسِهِ  
فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (تقابن)

ان تمام عنصری اسباب کا منبع و مخرج ارض ہے۔ جو ایفائے ارضیات کے ذرائع ہیں اور مال (سیم و زرہ) مستلزمات شعوری کے مطابق جو مستلزم نظام منزلی و مدنی ہے۔ ان اسباب کی حقیقت کلیہ کا جامع مختصر ہے۔ اس لئے نفس انسانی کثافت داخلی کے ساتھ خارجی کثافت کی جنسیت سے مال کی طرف جو اس کے ارضی ماحول میں ایفائے حوائج عنصری کا ذریعہ ہے۔ بقائے حیات عنصری کے لئے جو محل روح علوی ہے۔ رجوع کرتا ہے اور شعور اس دلیل سے کہ وہ تشریح روح الہی ہے۔ اس میں ضبط و عدل چاہتا ہے۔ اور وہ اجتماع منزلی و مدنی اور اس میں اس سیران رجوع کا جو اشتراک کثافت کا نتیجہ ہے۔ تہذیب و تدبیر و سیاست سے تحقق ہے۔ گویا بقائے حیات عنصری کے لئے یہ رجوع فطرت ہے۔ اور اس کی تہذیب اور تشکیل و استمرار نظام منزل و مدن کے لئے رجوع اور سیران رجوع شعوری تقاضا کی دلیل سے تقاضائے فطرت زد ہے۔ یہ ہے وہ عدل اساسی جس پر انسان کو پیدا کیا گیا ہے۔ اور اس کی تکمیل ایفائے حاجت کے لئے مدعا ہے رجوع کو مخصوص کرتی ہوئی خواہش کو فطرت سے خارج کر دیتی ہے۔ جسے اعتدال شعور کے ساتھ لزوم حاصل ہے۔ اور یہ حقیقت عدل ہے۔ جو خالق نفس قائم بالقسط اور آمر بالعدل عز و جل کے ترشحات عدلیہ کتاب مجید میں استخراق یعنی اسلام سے نفس ناطقہ میں متحقق ہو سکتی ہے۔ پس مکمل فطرت مسلم عقیف اپنے نفس پر حق فطرت کی ادائیگی کے لئے خرچ کرتا ہے۔ جس میں حرص نفس کو دخل نہیں ہوتا۔ علیٰ ہذا من حملہ ایفائے مال

از روئے نطق ان تمام حقوق کی ایفاء میں جو سیران لطافت و کثافت سے نوع انسانی میں  
محقق ہیں۔ وہ نہ تو حرص کے ساتھ اپنے نفس کو ترجیح دیتا ہے، اور نہ یک گونہ غیر معتدل  
رجحانات میں مبتلا ہوتا ہے۔ یعنی حق نفس اور جملہ حقوق فطری کو بدلیل کشف و تمسک  
ثبوت کے ساتھ بالعدل ادا کرتا ہے۔

کیونکہ دستور عدل میں استغراق کی دلیل سے اس کی حقیقت نفس آئین ہائے عدل کی  
نورانی معنویت کے ساتھ متحد ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَلْفِقُوا خَيْرًا لِّأَنفُسِكُمْ  
وَمَنْ يُؤْتِكُمْ شَيْئًا فَاوْلَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ  
(تفان) وہی کامیاب ہیں۔

درتیب آبیہ سے ظاہر ہے کہ سمع و طاعت

(استغراق) بدلیل نطق حرص نفس سے نجات کا

ذریعہ ہے)

اول المسالین صلعم کا اسوہ حسنہ ملت عقیف میں حقیقت اسلامیہ کے سیران  
مشترک کی دلیل سے عفت ساریہ پر شاہد پابندہ ہے۔ بروایت بخاری اس صلعم نے  
حضرت ابوذر کو مخاطب کر کے فرمایا۔ اے اباذر مجھے یہ پسند نہیں ہے۔ کہ میرے پاس  
اچھے پہاڑ کے برابر سونا ہو اور تیرے دن تک اس میں سے ایک اشرفی باقی رہ جائے۔ مگر  
یہ کہ کسی کا قرض ادا کرنے کے لئے رکھ لوں۔ (یہ شوکت نطق کھتی) اور اس صلعم سے نواتر ترکیب  
و تعلم جو دستور عدل یعنی کتاب مجید میں استغراق کا اِلٰی یَوْمِ الْقِيَامَةِ تسلسل جاری ہے۔  
مکمل دستور کے ساتھ تعدیل نفس کی شہادت مستمرہ سے جو نفوس افراد کی دستور عدل کے  
ساتھ اتحاد حقیقت ہے۔ اسلامی نظام عدل کی پابندگی اور استمرار پر شاہد ناطق ہے جو حرص  
نفس سے پاکیزہ و مقدس ہے۔ یعنی دستور عدل کی نورانی معنویت جو اس دلیل سے جملہ

۱۰ عنوان تو در مطالعہ فرمادیں۔ ۱۱ جو خاصہ شعوری و ربوبی کی بدفع موانع ایفاء ہے۔

مقتضیاتِ دہر کو محیط ہے کہ وہ بحیثیت تکمیل دستور قائم بالقسط اور آمر بالعدل عزوجل کا ترشح ہے یعنی اس میں تکمیل آئین کے لئے مقنن عزوجل کا امر بالا ارادہ شامل ہے اور وہ فیذ علیٰ ذہب ہے جس کی تدبیر تمام ملکوت پر بالقسط قاہر وغالب ہے مسلم عقیف کی تدریجی استعداد قبول میں تا ابد متحقق ہوتی رہتی ہے جو اس کا حق اجتہاد اور نفاذ امر ہے اور فعالی اور انفعالی تسلسل کی دلیل سے ملت اسلامیہ کے ہر عہد میں جاری و ساری ہے جو اسے مکمل فطرت اول المسلمین صلعم کے نفس مبارک پر جمع کر دیتا ہے اور یہ حقائق اسکے لئے آمر بالعدل عزوجل سے اشرف استخلاف فی الارض پر دلائل ساطعہ ہیں جو کتاب مجید اور میزان العدل اور شمشیر کے ساتھ حقائق عدل کو اندفاعِ حرص نفس اور امراضِ ہوی سے جو موانع فرطیہ ہیں، سطح ارض پر متمکن کر دیتا ہے اور آج عہد مصطفوی میں نبوت اور استخلاف فی الارض مصطفوی کے ذریعہ تکمیل دستور اور اس کے تسلسل سے کافۃ الناس پر تکمیل حجرت کے بعد استخلاف فی الارض مستخلف عزوجل کے تقاضائے رحم سے ہے کہ وہ الخطاطی کو الف دہر پر اپنے دستِ مستخلف سے تصرف کرتا ہوا اسے شوکتِ سجود و طہر سے مملو کر دیتا ہے جو نفس زمانہ میں سطوتِ عفت کا سیرانِ جلال ہے۔ کیونکہ وہ نفس دہر پر غالب ملت اسلامیہ کے نفوس کو بدلیلِ تحمل نور جو مستخلف عزوجل کی طرف عنصری رجوع کی ایفاء ہے۔ حرص ہوا سے تقدس و طہور عطا کرتی ہے اور چونکہ فطرت نفس کے تقاضاؤں کی ایفاء ہے۔ اس لئے تمام روئے عالم پر ملت اسلامیہ کے فضل قاہر کے جواز اور لزوم کے لئے شاہدِ ناطق ہے اور تمام نظام ہائے باطل کی تصغیر کے لئے فیصل بالحق ہے جو حرص و ہوا پروری یا اشتراک فی الہوی کے مظاہر فرطیہ ہیں اور مرگ فطرتِ تخلیقیہ کے نتائج بہیمیہ ہیں اور وہ (شوکتِ سجود و طہر) اس مستخلف عزوجل کے ترشحاتِ عدل میں استغراق ہے جو ہر گونہ عیب سے سبحان و قدوس ہے اور اس کی سطوتِ غالبہ تمام ملکوت ارضی و سماوی کو محیط ہے اور اسی دلیل سے ملت اسلامیہ امین استخلاف فی الارض ہے اس لئے اسلام تدریجی استعدادِ نفس کی دلیل سے زکوٰۃ فرض اور صدقات نفل وغیرہ کی تدریجی تفریق کو قائم کرتا ہوا جو غیب سے رویت



اور فکر سے کشفِ فکر یعنی عدلِ اساسی و کثافت و لطافت سے حقیقتِ عدل یعنی کشفِ لطافت  
اور تنویر کثافت کی طرف امتقالی درجات کی مطابقت ہے۔ مسلمِ عقیق کو یہ حکم دیتا ہے  
جو عرضِ نفس سے تقدسِ کامل ہے۔

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ  
وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَّهُمُ الْجَنَّةَ (توبہ)

اللہ نے مومنین سے ان کے نفوس اور اموال  
جنت کے عوض خرید لئے ہیں۔  
(اور جنت قائم بالقسط عرّ و جبل کے تقاضا قیام  
بالقسط سے تقاضائے رُوحِ الہی یعنی تقائے مرجع  
فطری عرّ و جبل اور تقاضائے رُوحِ بخاری یعنی تحمل  
لقاء اور معتدل جزائے معتدل ایفاءئے عنصریات

ہے۔

اور مسلمِ عقیق دستور عدل کے ساتھ حقیقتِ نفس کے نورانی اتحاد کی دلیل سے عرض  
نفس سے پاک ہو جاتا ہے۔ یعنی بدلیلِ ثلثیت یا تکمیلِ فطرتِ نفس اللہ کے راہ میں مال و  
عنان کے ایشار سے ہرگز نہیں رکتا۔ پس مثالی و ملی ضروریات کی ایفاء میں تاریک کثافتی  
رجحانات اس کے جاوہِ نفق میں حائل نہیں ہو سکتے۔ اور عرض سے تقدس چونکہ تشریحِ عدل  
فطرت ہے اور عدل جملہ قوامی نفس میں سیرانِ مشترک سے متحقق ہوتا ہے۔ اس لئے جملہ  
ارضی موانع محرکات غضبیبہ یا ریائیہ و بیزہ اس کی فطرتِ عقیق پر ہرگز اثر انداز نہیں ہو سکتے  
یعنی عدلِ غضب کی دلیل سے غضب اس کے دستِ نفق کو روک نہیں سکتا۔ اور بدلیل  
کشفِ رُوحِ الہی اور تحملِ کشفِ تنویر کثافت اس کا مقصد نفقِ ثلثیت کے ساتھ خصوصیت  
پاتا ہے اور وہ بدلیلِ عدلِ فطری عدلِ نفق کو ملحوظ رکھتا ہے۔ کہ کثرتِ نفق سے  
کسبِ طیبیات کے ذرائع متاثر نہ ہوں۔ اور نہ ایسی قلت کا اظہار کرتا ہے۔ جو  
وسعتِ استطاعتِ نفق کے ساتھ مطابق نہ ہو۔ وہ پسندیدہ چیز کو اس کی راہ میں خرچ  
کرتا ہے۔ اور احسان کا بدلہ ضرور احسان سے ادا کرتا ہے۔ اور احسان میں پیش دستی کرتا ہے  
مگر احسان نہیں دھرتا۔ آرام و تکلیف ہر حالت میں خرچ کرتا ہے۔ وہ مفروض کو واصل دیتا

ہے۔ یا معاف کر دیتا ہے۔ غلاموں کو چھڑاتا ہے۔ اس کے احسانات اور صدقات نبی نوع کے لئے وسیع ہو جاتے ہیں۔ یہ سب کچھ اس کی فطرتِ عادل کے ترشحاتِ فعالیہ ہیں۔ کیونکہ عدل بدلیل کشف روحِ الہی اور تحمل کشف حیثیتِ فعالیہ ہے جو نفسِ انسانی میں مستحق ہو جاتی ہے۔ اور کثاوت بہ تحمل کشف جو بدفع موانع اس کے خاصہ ربوبی کی ایفائے اس تاریک سفلیت سے نزہت و قدس پالیتی ہے۔ جسے حرص و ہوا کے نام سے معنون کیا گیا ہے۔ کہ وہی جمع مال کے لئے محرک ہے۔ اور اسی کی گونا گوں کیفیتیں اس کو مشترک کر دینا چاہتی ہیں۔ اور ملتِ عظیم بدلیل عدل ان یک گونہ رجحانات (حرص و ہوا) سے پاک ہے۔ اور لہذا یہ ممکن فطرتِ نفس ہے۔ اور اس کا نظام عدل بالتواتر حبلہ و ہور و عہود میں تکمیل ہر گونہ دستور کے ساتھ جس پر اس کا حق اجتہاد اور تقاضا امر شاہد ہے۔ تعدیل نفوس کو متحقق کرتا ہوا جو منزل و مدد سیاست بین الدول میں اساس تعدیل نظام ہے۔ اِلٰی یَوْمِ الْقِيَامَةِ جاری و ساری ہے۔ پس صرف ملتِ عظیم بتقاضائے لزوم وحدت اجتماع فطرتِ فرد و ملت کی تکمیل جاریہ کی دلیل سے تمام کائناتِ انسانی کو احاطہ کر لینے کا جائز حق رکھتی ہے۔

اس تکمیل فطرتِ فرد و ملت پر فعالی اور انفعالی تعلق کا سیران شاہد ہے جو اول المسلمین صلعم سے تمام ملت میں مرورا بام کے ساتھ ہر عہد میں جاری ہے۔ اور امیرِ فعال کے نفسِ غالب پر اپنے عہد میں اس تعلق کی حقیقت کے ساتھ تمام ملت کو جمع کر دیتا ہے۔ جو اتحادِ ارواحِ علوی و عنصری کو متحقق کرتی ہے۔ اور اسی سے وحدتِ اجتماع اور اس کا جواز و لزوم اپنے حقائق کے ساتھ تحقق پاتا ہے۔ کیونکہ وہ فطرتِ نفوس کا اجزائے ترکیبیہ نفس کے فیصلوں کے ساتھ فطرتِ انسانی کے تقاضوں کی ایفائے ہے۔ پس وہی تعلق سیرانیہ نظام ملی میں

لَهُ ذِي لَيْلٍ هَمَزَاتٍ لَمِنَاةٍ فِي الدِّيَارِ جَمَعَ مَا لَا... الخ تہ ترتیبِ عسکری مطالعہ فرمادیں۔ تہ انفعالاتِ عدل اور حیثیتِ فعالیہ کا تصرف اور پھر نفسِ منفعل میں تکمیلِ قوتِ فعالیہ اور اسی دلیل سے تشکیلِ ملت اور اس کا تواتر وجودتِ مرجح کی دلیل سے وحدتِ جواز ملی کی ایفائے جاریہ ہے۔

خلیفہ حق کے نفسِ فعال کو نفقِ اموال و نفوس کا محور قرار دیتا ہے۔ جو اپنے عہد میں بدلیل کشف و کھلم قوتِ تعالیٰ کے ساتھ نفوسِ بدلت میں ان کے تدریجی مراحل تبدیلیہ میں متصرف ہو کر ان کی انفعالی کیفیت قبول کی دلیل سے انہیں للہیت یا عدل کامل میں مستغرق کرتا ہو، احرص وہو سے پاک کر دیتا ہے۔ پس تمکین استخلاف فی الارض ملتِ اسلامیہ کے فضلِ قاہر کی دلیل سے نفسِ وہر میں تقدسِ عفت کا سیران موثر ہے۔ جو کائناتِ انسانی پر آئید عدل و احسان کی ایفائے عادل ہے۔ کیونکہ وہ علم بردار تکمیلِ فطرتِ نفوس ہے۔ جو حرص و ہوا سے تقدس و طہور ہے۔ اور یہ ملتِ اسلامیہ کے استحقاقِ فضل پر شہادتِ فطرت ہے۔

## کسبِ طیبات

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَفِئَةٌ مِّنْ طَيِّبَاتٍ مَا كَسَبْتُمْ (قرہ)

نفسِ فرد اپنی ترکیبِ خلقت میں جامعِ جملہ حقائقِ علوی و سفلی ہے۔ یعنی کثافتِ ارضی میں اعتدالِ ترکیب سے نتیجہً اس میں ربحِ بخاری مخلوق ہے جو ربحِ الہی کا محل ہے اور ہر نفسِ انسانی میں یہ اجتماعِ حقائق اس کے لئے تسخیرِ ملکوت کی دلیل ہے۔ پس نفسِ انسانی انفرادی طور پر اپنی خلقت میں استقلال رکھتا ہے۔ اور یہ اس خالقِ حقیقی عزوجل کی نیابتِ کافری استحقاق ہے، جس سے ہر فرد متصف ہے۔ اور اسی استعداد سے فردیتِ امارت تحقق پاتی ہے۔ جو تقاضائے فطرتِ نفسِ نوعِ انسانی ہے۔ پس اس کا شعور جو حقیقتِ علوی کا ترشح ہے۔ اور کثافت جو محلِ شعور ہے۔ اور حفظ و بقائے نسل و حیاتِ عنصری کا شعوری محرک کے ساتھ ذریعہ ہے۔ ورنہ اپنے فطری مستقل تقاضوں کی ایفا کے لئے متقاضی جدوجہد ہیں۔ اور اپنی جدوجہد کے نتائج کے لئے انفرادی مستقل حیثیت کے طلبگار ہیں۔ یعنی لطافت و کثافتِ مزاج کی جدوجہد اور اس سے کشفِ فرد کا اور اسباب

حیات کا فرد ساعی پر متحقق اور جمع ہونا اس کے فطرتِ نفس کے تقاضا کی ایسا ہے۔ اور اس کی خلقی حیثیتِ نفس کا تحفظ ہے۔ اور جوہرِ فطرت کا اپنی حقیقت کے ساتھ قیام ہے۔ اور نورِ علیٰ نورِ عزوجل سے اس پر کشفِ نور کا تحقق جو شعوری اور محرکی جدوجہد کا نتیجہ ہے۔ اس حقیقت پر شاہد ہے کہ معاشیات میں اس کے ان متحدہ نتائج سعی کو بھی نفسِ فرد پر مجتمع ہونا چاہئے۔ جو عنصریات میں شعوری تداول اور کشافی جدوجہد کا ثمر ہے۔ اس حیثیت کے ساتھ کہ نفسِ منور کا وہ شعوری تداول اور محرکی جدوجہد بدلیل کشفِ نور و تحملِ نور کشفِ کیفیتِ حرمیہ سے پاک ہو جاتی ہے۔ جو رجوعی تقاضائے نفس کے ایفاء سے تکمیلِ فطرت ہے۔ اور حقیقتِ عدل ہے۔ اور دستورِ عدل میں استغراق (اسلام) سے متحقق ہوتی ہے۔ کیونکہ فطرتِ نفس اساسِ عدل پر استوار ہے۔ اور کتابِ قائم بالقطب اور آمر بالعدل عزوجل کا ترشح ہے۔ جو عدل ہے۔ اور سنتِ نبوی اس کی بشرح متشکل ہے۔

گویا اللہیت کے ساتھ (جو کشفِ نور سے تحقق پاتی ہے۔ کیونکہ وہ عزوجل نورِ علیٰ فرد ہے۔ اور کشفِ نور یا اہدائے نور روحِ الہی کا کشف ہے) کسبِ طہیات کے نتائج کا نفسِ فرد پر اجتماعِ تقاضائے فطرتِ نفسِ فرد ہے۔ اور حیثیتِ طہیہ فطرتِ نفس کی پیروی یعنی دستورِ عدل کے نتیجے سے متحقق ہوتی ہے۔ کیونکہ نفس کے عدلِ اساسی کا تقاضا دستورِ عدل کا نزول ہے۔

اور چونکہ وہ اجتماعِ نتائجِ روحِ الہی کے ترشح یعنی شعور کی معیت میں محلی شعور کثافت کی جدوجہد سے متحقق ہوتا ہے۔ اور اللہ عزوجل خالقِ نفس ہے۔ اس لئے ان نتائجِ معاشیہ کا اس سوز و جل کے لئے مخصوص کر دینا بھی تقاضائے فطرتِ نفس ہے۔ اور وہ دستورِ عدل یعنی ترشحاتِ الہیہ کی پیروی میں ان کا لائق ہے۔ یا ان کی حیثیت کا فنا و استغراق ہے۔ جو فطرتِ نفس کے تقاضاؤں کی ایفاء کی دلیل سے جملہ شخصی و منزلی و ملی و انسانی حقوق کی اس ایفاء کا اہم ذریعہ ہے۔ جو دعائے بعثتِ انبیاء اور نواتز کمالاتِ مصطفوی اور نزولِ کتب اور نزولِ میزانِ العدل اور نزولِ حدید اور استخلافِ فی الارض کا مدعا و مقصود ہے۔

اور نوع انسانی کی ہرگز تکمیل سے ان کی صلاح و فلاح ہے۔ اور ان کے علوی و عنصری تقاضاؤں کی ایفائے عادل کے لئے جدوجہد ہے۔

اور محور لفق وہ امیر فعال ہے جسے نوع انسانی کی وحدت مرجع فطری اور وحدت اصل کی دلیل سے اپنے عہد میں فرویت کے ساتھ نفس ملت (یعنی دلائل بالا کی روشنی میں جائز واحد اجتماع پر حیثیت فضل حاصل ہو جاتی ہے۔ اور دستور عدل میں استغراق کی دلیل سے وہ اس آئیہ عزت فضل کے مصداق ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ (نساء) رسول کی اور تم میں سے جو صاحب امر ہو۔

اور ہی مرکزیت و محوریت امارت جائز واحد اجتماع کے لئے جس کی وسعت بدلیل عدل تمام کائنات انسانی کو جو اساس عدل پر استوار ہے احاطہ کر لینے کا جائز حق رکھتی ہے۔ تفریق سے نجات اور جبل الہی سے اعتصام جمعی کو متحقق کرتی ہے جو فطرت نفس انسانی کے تقاضا کی ایفاء ہے۔ یعنی واحد مرجع فطری عزوجل کی طرف ملت کے اس رجوع جمعی کی ایفائے جمعی ہے جو تمام نفوس ملت میں سیران مشترک کے ساتھ جاری و ساری ہے۔ اور اس سیران رجوع کا منبع نقاد محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال سے انفعالی تعلق متواترہ کے ذریعہ والبتہ و منفعل اور دلیل کشف روح الہی سے فعال واحد اول الامر ہے۔ یا خلیفۃ اللہ فی الارض ہے جس کی شوکت فرویت اور تکمیل آمریت (امر بالمعروف اور نہی عن المنکر) تمام آفاق کو احاطہ کر لینے کا دلائل بالا کے ساتھ جائز حق رکھتی ہے۔ اور نفس انسانی کے افکار و اعمال کا سطح ارض پر اپنے عہد میں وہ محور ہے اور اسی کے گرد افکار و اعمال اور ان کے متحدہ نتائج میں صورت تداور متحقق ہو سکتی ہے۔ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ

لَهُ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا (آل عمران) ملہ وحدت مرجع فطری، وحدت مرجع نسلی جائز واحد اجتماع پر حیثیت فضل امیر اور اس کی شوکت فعالیہ اور جائز واحد اجتماع کا استغراق احاطہ عالم

ملہ آیہ استخلاف (سورہ نور) ... جو اس کے بعد کفر کرے گا۔ (ان کی خلافت سے انکار کرے گا) وہ فاسق ہیں۔

اسی شوکتِ عظمیٰ پر شہادت ہے۔

# متانتِ نفس

(استقامت و وقار)

إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينِ (الذاریت)

ذو القوتہ المتین عزوجل کی متانت فی قدرت کی نظر مسامعین کے نفس ناطقہ میں بدلیل تنویر کثافت اس کی متانت عفت ہے۔ اور نفس انسانی میں روح بخاری روح الہی کا محل ہے اور وہ کشف روح الہی کے محل سے جو خاصہ روح بخاری ہے۔ نفس انسانی میں محقق ہوتی ہے۔ اور کثافت کے جملہ تقاضاؤں کی ایفائے عادل کا موجب ہے۔ گویا وہ بدلیل ایفائے جملہ تقاضا ہائے نفس فطرت نفس میں تمکین استقامت ہے۔ یا کوائف خلقہ نفس کی تکمیل سے قوی نفس میں متانت یا استواری و استحکام ہے۔ جس کی ظاہری شکل و صورت وقار نفس ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي  
فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ  
الدِّينَ الْقِيمَ ..... (روم)

پس تو باطل سے ہٹے ہوئے اپنے رخ کو دین پر مستقیم  
کر دے۔ وہی اللہ کی فطرت جس پر اس نے انسانوں  
کو پیدا کیا ہے۔ اللہ کی پیدائش میں تغیر نہیں یہی  
دین مستقیم ہے۔

یعنی وہ فطرت اللہ نفس انسانی میں تمکین اساس عدل ہے جس پر شوکت استقامت

۱۔ تحقیق اللہ ہے وہی رزاق، صاحب قوت استوار در قدرت خود اس کی شدت قوت دلیل  
متانت قدرت ہے۔ بحوالہ ترجمہ درشن از تفسیر حسینی

شاید ہے۔ کیونکہ نفس انتقامت وجود قسطاس چاہتا ہے۔ اور وہ جوانب میزانیہ کو مستلزم ہے۔ جو نفس انسانی میں لطافت و کثافت کے تودیعہ سے متحقق ہیں۔ اور وہ عدل اساسی ہے۔ اور اس کی تکمیل حقیقت عدل ہے۔ اور اسی دلیل سے وہ انتقامت نفس ہے۔ اور اسلام اس حقیقت عدل کی تکمیل کا ذریعہ ہے۔ کیونکہ قائم بالقسط اور معسط عزوجل کے ترشحات علیہ میں استخراق ہے۔ یعنی اسلام جوانب میزانیہ نفس میں ثقل موازین اور صحت تنصیف وزن سے عدل اساسی کو مکمل کرتا ہوا انتقامت میزان یا انتقامت نفس کو متحقق کر دیتا ہے۔ وہاں یہ حقیقت زیر نظر رہنی چاہئے کہ انتقامت قسطاس معیار عدل ہے۔ اور انتقامت میزان یا انتقامت نفس اس کا نتیجہ ہے۔ جو ہر دو حقائق کے خاصہ ہائے شعوری اور ہر گونہ رجحان کی ایفاء ہے۔ اور اسی لئے یہ دین قیم یا مستقیم ہے۔ کیونکہ اس فطرت یا عدل اساسی کے تقاضاؤں کی تکمیل ہے۔ جس پر نفس انسانی کو اس عزوجل نے استوار کیا ہے۔

پس کشف لطافت اور تنویر کثافت اور ان حوائج عنصری کی بالعدل ایفاء (جو نفس انسانی کی اس فطری حیثیت عنصری یا کثافت کے نتائج ہیں جو عمل لطافت یا شعور ہے۔ اور بقائے حیات عنصری کا ذریعہ ہے۔ اور اس پر شعوری قدرت کا تحقق اس کی تنویر کا متقاضی ہے۔ جو ایفاء حوائج میں دلیل تکمیل عدل ہے۔ نفس انسانی میں تکمیل متانت ہے۔ یا رسوخ فطرت ہے۔ جو ہر دو حقائق کے جاوہ ایفاء میں اضطراب عمل کو فطرت سے خارج کر دیتی ہے۔ کیونکہ عدل اساسی یا تقاضائے تکمیل عدل اضطراب ہے۔ اور اس کی تکمیل اطمینان ہے۔ یہی وقار نفس ہے۔ پس مسلم عقیق کی گفتار و رفتار و کردار جو ترشحات نفس ہیں۔ ہر گونہ کیفیات لغویہ اور ربط و جزع اور نخوت و عجز سے اور اس کی حیثیت لباس اور کوائف متعلقہ جسم مظاہر فطریہ سے المختصر اس کی شوکت عمل ہر گونہ اوزاط و تفریط سے تقدس کے ساتھ جو اس

لہ اور صحت قسطاس میں تکمیل حکم ہے۔ جو مفرد ہجکاذ سے جوانب میزانیہ کو بچاتی ہے۔ اور وہ دفع موانع کو بت شجاعت کا فعل ہے۔ لہ یہ اتحاد شعور و رجوع کیفیت ارادی ہے۔ اور اپنے تقاضاؤں کی ایفاء میں دفع موانع کو مستلزم ہے۔

کے اور اکی و تحریکی عدل پر شہادت ہے۔ اپنی عادل پنج جاریہ میں مستقیم قرار پاتے ہیں۔  
 اور وہ تحمل کشف کی اور اکی و تحریکی جدوجہد کے ساتھ تمام دیگر تحریکی تقاضاؤں کی جن پر  
 شعور کو قدرت حاصل ہے۔ بالعدل ایفاء کرتا ہوا اس دلیل سے نفس میں متانت یا استقامت  
 و وقار کو تکمیل دیتا ہے کہ وہ تحمل کشف کی خاصیت تدریجیہ نفس کی مطابقت ہے اور ہر  
 دو اجزائے ترکیبہ نفس کے تقاضاؤں کی ایفاء ہے۔ کیونکہ ایک حیثیت نفس کا تعطل یا اس  
 کی ایفاء میں اوزاط و تقریبات تخریب فطرت ہے یا انتشار قوی (بدعواسی) ہے۔ جو ضد استقامت  
 نفس ہے۔ اس لئے کہ ہر دو اجزائے ترکیبہ کو نفس انسانی میں باہم لزوم حاصل ہے۔ پس  
 مندرجہ ذیل تشریح مصطفوی اسی وقار نفس کی شرح ہے۔

اذا سمعتم الاقامة نامشوا الى الصلوة و جب تم اقامت سنو تو نماز کی طرف اطمینان  
 علیکم بالسکينة والوقار ولا تسرعوا (بخاری) اور وقار سے روانہ ہو جاؤ اور جلدی مت  
 کرو (جو گھبراہٹ ہے)

کیونکہ سمع اقامت سے بھاگ دوڑ ایک اضطرابی کیفیت ہے جو اعتدال ادراک و تحریک  
 کے ساتھ مطابقت نہیں رکھتی۔ گویا اعمال اور ان کی بنیاد فکری میں رسوخ و استقامت یا  
 وقار بدلیل عدل تکمیل ارادہ و اعمال کا ذریعہ ہے۔ اور یہ تشریح مصطفوی حکم جنتی سے  
 اعتدال عمل کی شرح کلی ہے۔ یا معنویت عدل کے ساتھ حقیقت نفس کے اتحاد کا حکم ہے۔  
 عِبَادَ الرَّحْمٰنِ الَّذِیْنَ یُحْسِنُوْنَ عَلٰی الْاَرْضِ هُوْنَ اَ... الخ اسی وقار متین پر شہادت ربانی ہے  
 جو وہن اور ضعف و استکانت سے بدلیل متانت نفس پاک ہے اور اِذْ اَنۡوَدِیۡ لِلصَّلٰوةِ مِنْ  
 یَّوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا اِلَی ذِکْرِ اللّٰهِ مُنْعَفٍ وَوَهِنٍ سے تقدس کی دلیل کے ساتھ اسی تکمیل متانت  
 کے لئے منشور قیم ہے۔ گویا آہستگی اور سرعت کی بنیاد فکری و ارادہی میں متانت ایمان

سے تعدیل نفس مطالعہ فرمادیں کہ تدریج ارتقاء مطالعہ فرمادیں۔ کہ رحمن کے بندے زمین پر  
 آہستہ رو ہیں..... الخ (فرقان) کہ جب پکارا جائے واسطے نماز کے دن جمعہ کے تو جلدی کرو  
 اللہ کے ذکر کی طرف اور خرید و فروخت کو چھوڑ دو۔ (جمعہ)



بہ تطابق کو الف ان کے جوازیاء لزوم سے تخریک متانت کو متحقق کرتا ہے وعلیکم بالسکینة والوقار اسی حقیقت  
 علیہ کی وضاحت ہے۔ الحاصل متانت ووقار اس دلیل سے کہ وہ کشف روح الہی سے نفس ناطقہ میں  
 جلوہ ریز ہوتا ہے اور کثافت تحمل کشف سے منور ہو جاتی ہے جو اس کے خاصہ روحی کی ایفاء ہے۔ اس متین  
 عزوجل کی نفس انسانی میں جلوہ گری ہے۔ اور چونکہ اس عزوجل کی شدت قوت اس کی متانت قدرت  
 پر دلیل راسخ ہے۔ اس لئے مسلم کی دافع موانع شجاعت یعنی قوت قاہرہ اس کی مستحکم متانت نفس رحمت  
 قاطع ہے جو استقامت فرد وجماعت کے جادہ عدل سے موانع مفزطہ کو ہٹا دیتی ہے۔ بس کثافت اپنے  
 خاصہ فطری کے ساتھ متحمل کشف ہو کر حملہ تقاضا ہائے نفس کی ایفاء میں عدل کے ساتھ متحقق ہو جاتی  
 ہے یہ اس کی استقامت ہے جو استحکام فطرت ہے۔ اور رسوخ نفس ہے۔ اور مسلم عقیف کا ملکہ ووقار  
 ہے۔ یا اس کی شوکت متانت ہے اور فرد وجماعت کی اساسی و تعمیری نسبت اسے نفس ملت وسط  
 کا خاصہ قرار دیتی ہے۔ جو مستحلف ذوالقوة المتین عزوجل سے اس کے لئے تودیعہ استخلاف فی الارض  
 پر حجت قاطع ہے۔ اور ایفاء تقاضائے فطرت نفس کی دلیل سے تمام کائنات انسانی پر  
 ملت عقیف کی دلیل فضل ہے۔

## نظم باسم

اقرا وربک الاکرم الذی علم بالقلم لا علم الانسان ما لم یعلم (علو)  
 مستحلف عزوجل اپنی ذات کے علم سے اپنی ذویت الوبیت پر شاہد ہے۔ اور اپنے علم  
 الوبیت کے ساتھ تمام ملکوت ارضی و سماوی میں قائماً بالقسط ہے۔ یعنی اس کی صفت نیام  
 بالقسط اپنے تصرف کے لئے جوانب میزانہ چاہتی ہے۔ اور وہ ارض و سما ہے جس پر اس کی

لہ شہد انہ لا الہ الا هو والملئکة واولو العلم قائماً بالقسط (آل عمران)

فردیت الوہیت کا احاطہ اس کی صفت قیام بالقسط کی جلوہ گری ہے اور نفس احاطہ صحت و استقامت  
 قسطا ہے پس خلافت الارض نفوس انسانی میں علوی و سفلی حقائق کا اجتماع اساس قیام  
 بالقسط ہے اور اسی دلیل سے تمام ملکوت ارضی و سماوی نفس انسانی کے لئے مسخر ہے۔ اور اس کی  
 تکمیل بحیثیت منظر صفت الہیہ نفس انسانی کا قیام بالقسط ہے جو فردیت الوہیت میں استخراق  
 یعنی اسلام سے نفس ناطقہ میں متحقق ہوتا ہے جو اس میں صحت و استقامت قسطا و میزان  
 ہے اور وہ کشف ریح الہی سے کہ وہ معرفت مستخلف عزوجل ہے اور تئویر کثافت سے  
 جو دفع موانع تحمل کشف ہے اور کثافت کے خاصہ رجوعی کی ایفاء ہے یعنی کشف نور و تحمل  
 نور سے جو نور علی نور عزوجل سے جنسیت کا تحقق ہے اور اس کی عندیت ہے تمام حقائق  
 سماویہ و ارضیہ کا علمی احاطہ ہے اور حقیقت تسخیر ملکوت ارضی و سماوی کی اس کے نفس  
 ناطقہ میں جلوہ رسی ہے جو استعداد فردیت استخلاف فی الارض ہے۔ ترشحات مستخلف عزوجل  
 جل وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا اور ان الله اصطفاه عليكم و زاداه بسطة في العلم والجسم  
 اور وان له عندنا لالزلفى و حسن ما اب في انہی حقائق عظمیٰ کی وضاحت روشن ہے۔  
 پس استخلاف فی الارض جس سے دور مصطفوی یعنی امت وسط بہرہ ور ہے علم کامل کی  
 روشنی میں جو کمال حکمت ہے اور کتاب اور میزان العدل سے قوت نظری میں تحقق باقی  
 ہے۔ فعال ارادی قوت کے ساتھ قول فیصل سے جو اس کی کثافت منورہ یا عفت کے ذریعہ  
 صفحہ روزگار پر بزبان و قلم دافع موانع شجاعت قاہرہ کی معیت میں جلوہ لگن ہوتا ہے

لَهُ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَالْعَالَمِ ۗ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا  
 مِنْهُ (المجادلہ) ۗ اور اس نے آدم کو سب نام سکھادیئے (بقرہ) ۗ تحقیق اللہ نے اس کو جن لیلے ہے۔ اوپر  
 تہارے اور زیادہ دی اس کو کشادگی علم و جسم میں (طلوات کو) (بقرہ) ۗ تحقیق اسے (داؤد کو) ہمارے  
 نزدیک بڑا مرتبہ اور اچھی منزلت ہے۔ (ص) آیات اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ مِنْ خَلِیْفَہٗ اور یَا دَاؤُدُ اِنَّا جَعَلْنَا  
 خَلِیْفَہٗ فِی الْاَرْضِ اور آیات متعلقہ حضرت طلوات مطالعہ فرمادیں ۗ لَیْسَتْ خَلِیْفَتُهُمْ فِی الْاَرْضِ مِمَّا  
 اسْتَخْلَفَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہُمْ (سورہ نوح)

جو لزوم اسباب اور فروع جماعت کی اساسی و تعمیری نسبت سے مستلزم شمشیر ہے کائنات انسانی میں تعالیٰ و الفعالی تعلق کے اس سیران کی دلیل سے جس کا وہ محور ہے۔ جائز و احد ملت وسط کو ذریت مصطفوی صلعم پر جمع کرتا ہوا کہ ہر دو وحدت مرجع فطری اور وحدت اصل کے تقاضاؤں کی ایفاء ہے۔ اور اسی دلیل سے تمام کائنات انسانی کی طرف بعثت مصطفوی متحقق ہے۔ اور مکمل فطرت ملت وسط کی وسعت کافۃ الناس کو احاطہ کر لینے کا جائز حق رکھتی ہے۔ اور استخلاف فی الارض اپنے عہد میں حامل ذریت ہے۔ تعدیل نفوس اور نظم عادل کو ممکن کر دیتا ہے جو جامع تہذیب اخلاق اور تدبیر منزل اور سیاست مدن اور سیاست بین الدول ہے۔ اس حیثیت کے ساتھ کہ ملت اسلامیہ کی سیاست بین الدول اس کی محیطہ عالم جائز واحد سیاست مدن کا تدریجی مرحلہ ہے۔

پس اے ملت اسلامیہ! سید و سرور اول المسلمین جامع علم و قلم اِلٰی یَوْمِ الْقِيَامَةِ مکمل فطرت محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کی تبعیت میں اس دلیل کے ساتھ کہ حقیقت اسلامیہ تعالیٰ و الفعالی تواتر و تسلسل سے ملت وسط کے ہر عہد میں جاری و ساری ہے۔ صرف تجھے ہی حق پہنچتا ہے کہ نفع انسانی پر جو جامع حقائق علوی و سفلی ہے۔ بدلیل تکمیل فطرت قاہر و غالب ہو۔ پس مستخلف عروجی نے خلافت الارض کو قلم کے ساتھ تحریر کی تعلیم دی تاکہ انجام کار ملت اسلامیہ کا قلم مستخلف عروجی کے ترشحات عدلیہ یا دستور عدل اور ذریت نبوت مصطفوی کے جوامع الکلم اور شوکت استخلاف کے فصل الخطاب کو جو شرح استخلاف و ذریت استخلاف فی الارض اپنے صفحہ قرطاس پر بے حجابانہ جلوہ گر کرتی ہوئی اسے نظم بالعلم کے ساتھ سطح ارض پر تمکن کر دے۔ جو خاتم نبوت دور مصطفوی صلعم میں شوکت مضمون اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ مِنْ خَلِیْفَۃٍ اور یَا دَاوُدُ اِنَّا جَعَلْنَاکَ خَلِیْفَۃً فِی الْاَرْضِ

۱۔ تہذیب منقوش مطالعہ فرمادیں۔ ۲۔ قرآن حکیم ۳۔ عنوان اخلاق نبوی اور قرآن حکیم صفحہ نمبر ۱۲۵ - ۱۲۶ مطالعہ فرمادیں۔ ۴۔ وَشَدَّ دَنَا مَلَكَةً وَ اٰیٰتِنَا وَ الْحِكْمَةَ وَ فَصَّلَ الْخَطَابَ ہم نے اس کے (خلیفۃ اللہ فی الارض حضرت داؤد علیہ السلام) ملک کو مستحکم کیا۔ اور اسے حکمت اور فیصل قوت بیانہ بطاکی (ص) ۵۔ میں زمین میں خلیفہ بنانے والا ہوں (البقرہ) ۶۔ اے داؤد ہم نے

تجھے زمین میں خلیفہ بنایا ہے۔

کی بطلان لیسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ تَكْمِيلٌ وَتَمَكِينٌ مُسْتَحْكَمٌ هُوَ  
وہ عزوجل فرماتا ہے۔

اِنَّ اَوْلٰىئِكَ الْاَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ  
پڑھا اور تیرا پروردگار بزرگوار تر ہے جس نے قلم  
دعوت کے ذریعہ لکھنا سکھایا۔

ہل مرا تا پروہ ہارا بر دزم تا چو خورشیدے تبا بد گوہرم  
پائندہ و بالندہ بادا اے ملت اسلامیه !!

محمد سعید

لہ ان کو زمین میں ایسے ہی خلیفہ کرے گا۔ جیسے ان سے پہلوں کو خلیفہ کیا تھا۔

# انجام حقائق نفس اور جماعت میں درجات تکمیل کی دلیل سے کیفیت

## نیم شعوری کا تحقق اور فردیت رسالت اور فردیت استخلاف کی طرف اس کا احتیاج

کافۃ الناس کی اساس تخلیق حقیقت علوی اور کثافت ارضی ہے۔ یعنی وہ جو انب میرانیہ کے تحقق سے اساس بدل ہے جس پر نفس انسانی تعمیر ہے۔ گویا لسلام حقیقت عدلیہ یا نقل موازین کی دلیل سے وہ فطرت ہے جس پر نفس انسانی کو پیدا کیا گیا ہے۔ اور وہ اس فطرت کا عاقل اور مکمل ہے۔ مگر عامۃ الناس کی یہ اساس تخلیق پیدائش کے بعد کوائف ماولیہ سے اثر لیتی ہوئی اپنی فطری کیفیت مخلوقہ سے تغیر پذیر ہو جاتی ہے۔ اور تفاوت ماولیہ کی دلیل سے تمام نفوس کی کیفیات متفاوت ہوتی ہیں۔ گویا نفوس عامہ کے کوائف میں مدارج ہیں۔

پس بعض نفوس کی روح الہی یا حقیقت علوی کی وہ حیثیت اصلہ میں کی معنویت نور ہے۔ صحت رجوع شعور کے سقوط اور اضطراب ظن و کثافت میں بہاؤ کے سبب قائم نہیں رہتی۔ کیونکہ وہ اللہ عزوجل نور علی نور سے بیگناہ ہے۔ اور فردیت تو حید میں استغراق اس کا شعوری مرجع نہیں ہے۔ گویا اس میں بے نور شعوری کیفیت باقی رہتی ہے۔ یہی نفس انسانی کی موت ہے جو مقصود آیت ذیل ہے۔

لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيُحِقَّ الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ  
 (سین)

تاکہ اس کو ڈرائے جو زندہ ہے اور کافرن پر بات کو  
 محقق کر دے۔

یہ مقصود ختم و حجاب ہے۔ یہی نفس انسانی کا احسن التقویم کے بعد اسفل السافلین کی طرف رجوع ہے اور مسخ نفس ہے۔ اور حقیقت علوی کی نورانی کیفیت کا اس سے خروج ہے۔ اور اس کے روح بخاری کے لئے جو تمام کثافتی رجحانات کا مرجع ہے اور جاذبت عنصری سے مفراط ماحول کے اثر کو قبول کرتا ہوا صحت رجوع شعور کے سقوط کا سبب ہے، تحقق عذاب کی دلیل ہے۔ جو عنصری جنسیت معذبہ سے مستحق ہوتا ہے۔ جسے نفس انسانی احساسات عنصری کے ساتھ بے نور کیفیات شعوریہ کی معیت میں تا ابد محسوس و معلوم کرتا رہتا ہے۔

اس حیثیت کے ساتھ کہ وہ کیفیات شعوریہ اپنے مرجع اصلی کی طرف رجوع نہ کرنے کی دلیل سے تا ابد اس کے وصال سے محروم رہتی ہیں۔ کیونکہ ان میں معنویت شعور یا مرجع فطری کے ساتھ نورانی جنسیت مستحق نہیں ہوتی۔ یہی مقصود آیت ذیل ہے۔

وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أُمِّيًّا فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ  
 أُمِّيًّا .....  
 اور جو اس دنیا میں اندھا رہا۔ وہ آخرت میں بھی  
 اندھا رہے گا۔  
 (بنی اسرائیل)

بعض وہ نفوس ہیں جو بدل کو قبول کرنے ہوئے جو ان کے اساس نفس کی حیثیت خلقی یا مہر دو

جو انب نفوس کے وجود و قیام پر دلیل ہے۔ حقیقت عدل یا قفل موازن کی نفس میں تمکین سے یعنی ارواح الہی و بخاری کے کشف و تحمل سے مکمل فطرت میں پس وہ اپنے مرجع حقیقی نور علی نور عزوجل کے انوار میں مستغرق ہو کر تا ابد رہنا ہے الہی اور روت الہی سے مشرف و کامران ہیں۔ جو روح الہی کے نورانی کشف اور روح بخاری کے تحمل کشف نور سے نورانی جنسیت و عندیت الہی کا تحقق ہے جو روح الہی کے تقاضائے کشفی کی ایفائے جو اس آیت منورہ سے مقصود ہے۔

اس دن بعض منہ تو تروتازہ ہوں گے۔ اپنے پروردگار کو دیکھتے ہوئے۔

(قیمہ)

بجالیکہ روح بخاری اپنے تقاضاؤں کے ساتھ اس کا تحمل ہوتا ہے۔ اور اس کا تحرکی عمل صالح جس نے حقائق فکریہ کے رخ تاباں سے حجاب کثافت اس کی حجابی کیفیت کو منور کرتے ہوئے چاک کر دیا ہے۔ اپنی حقیقت عنصریہ کی دلیل سے جو اس کا اصل ہے از روئے تقاضائے عدل عنصری جزا کا استحقاق رکھتا ہے۔ جو تحمل کشف کی دلیل سے پروردگار کی عندیت و معیت میں متحقق ہوتی ہے یہی جنت نعیم کی حقیقت ہے۔ جو مقصود آیہ ذیل ہے۔

ان المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر

اور یہی یعنی کشف روح احکم الحاکمین اور حقائق ارضیہ یعنی روح بخاری کا تحمل کشف استحقاق دراشت ارض یا استعداد استخلاف فی الارض ہے۔ کیونکہ وہ شوکت حکم اور اس کی حقیقت کا نفس میں متحقق ہے۔ اور یہ سطح ارض پر اس کی کیفیت نفاذ کی نفس انسانی میں تمکین ہے۔ مگر باہم تفاوتانے ماحولیہ کی دلیل سے نفوس انسانی کے قبول عدل میں کثیر درجات تدریجہ میں۔ کہ وہ اپنے کوائف نظریہ کی مطابقت کے ساتھ عدل کو قبول کرتے ہیں۔ گویا ادراکی و تحرکی واقعات دہر میں جو تفاوت پائے ماحولیہ کا اصل ہیں۔ انداول شعوری سے نفوس افراد کی شعوری کیفیتوں میں درجات تدریجہ تحقق پاتے ہیں۔ تیز قبول عدل کے بعد اس کی تکمیل تک اصول تدریج کے تقاضا سے مدارج میں۔ اور ہر نفس اوقات روندہ میں درجات ارتقائیہ کے ساتھ بڑھتا ہے۔ یا ماحول سے اثر لینا ہوا قبول عدل کے بعد ابتدائی اقدام سے کچھ زیادہ گامزن نہیں ہو سکتا۔

الحاصل سطح نفوس سے قبول عدل کی صلاحیت تک درجات تدریجہ اور قبول عدل سے تکمیل عدل تک تدریجی مدارج ارتقائیہ اور نفوس انسانی کی شعوری کیفیتوں میں تفاوت ان سب کا کائنات انسانی میں اجتماع نفس اجتماع کی نیم شعوری کیفیت پر شہادت ہے۔ جو وحدت مرجع نظریہ نسلی کی شہادت کے ساتھ فردیت توحید کے تصرف حکمت کی طرف نظری طور پر محتاج ہے۔ تاکہ وہ تعین محوریت سے تمام نفوس انسانی کے افکار و اعمال میں

صحت تداور اور استقامت کا موجب ہو۔ کیونکہ فردیت الوہیت ہی ارواح الہی کو جذب رجوع فطری کی دلیل سے محور الوہیت کے گرد متداور کر سکتی ہے۔ اور چونکہ عنیب و لمن جوانب میزانیہ نفس کی ابتدائی کیفیت خلقیہ ہے۔ اس لئے کائنات انسانی یا نفس جماعت متقابل نفس یا تصرف حکمت کو تشکیلی دیکھ کر راہ پا سکتا ہے۔ پس فردیت الوہیت کی طرف احتیاج کی ایسا فردیت رسالت مصطفوی سے متحقق ہوتی ہے۔ کہ وہ کشف روح فدا لہما یزید اور کشف کشف کی دلیل سے نفس جماعت کو تصرف فعالیت کے ساتھ تعین محور اور اس کے گرد تداور صحیح سے شعور صحیح اور عمل صالح میں متحقق کرتی ہے۔ یہی اصول ہے جو فردیت رسالت مصطفوی پر اجتماع عالم کے لئے فیصلہ ناطق ہے۔ پس وہ دائرہ اور مسلسل الی یوم القیامہ اپنی تعلیمی اور دستوری حیثیت کے ساتھ جائز واحد ملت وسط کے نفس اجتماعی پر غالب ہے۔ علیٰ ہذا یہی اصول ہے جو عہد فردیت استخلاف فی الارض میں اس کی فردیت محور کے گرد تمام عالم کے تداور کو فطرت قرار دیتا ہے۔ کیونکہ وہ سطح ارض پر اپنے عہد میں فردیت رسالت مصطفوی کی شرح متشکل ہے۔ اور کشف روح الہی اور کشف کشف سے اس قوت فعالیت جاریہ مصطفویہ کے تصرف کے ذریعہ ملت وسط کو فردیت رسالت مصطفوی پر جمع کر دیتا ہے۔ جو مصطفوی فردیت رسالت و خلافت الہیہ کے بعد اس کی نیابت کا استحقاق ہے۔ اور استعداد نیابت ہے۔ اور تسلسل و تواتر کے ساتھ ملت اسلامیہ میں جاری ہے۔ اور اکمال دین اور انعام نعمت اور اختتام نبوت پر حجت قاطع ہے۔

حناچہ محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلعم کے بعد خلافت راشدہ اس قوت فعالیت سے متحقق تھی۔ زان بعد اس معیار سیادت (یعنی شرط وجود قوت فعالیت) کے ذریعہ جو اول المسلمین صلعم نے سطح ارض پر الی یوم القیامہ مستقلاً نصب فرما دیا ہے۔ انتخاب امارت کے ترک پر حافظ فطرت وارث کمالات مصطفوی اور محی اصول نیابت مصطفوی حسین ابن علی علیہ السلام کی شہادت تجدید طریق صحیحہ انتخاب کے لئے دعوت متشکل ہے۔ یہی حقیقت علیہ انتخاب امیر میں صرف کیفیات کشفیہ و تملیہ سے ماہیہ دار ازاد ملت کو جو مظاہر تدبیر علویہ واقعات دہریہ تداول شعوری سے قلبیت یا کشف شعور کی معیت میں یختہ کار میں۔ حق انتخاب عطا کرتی ہے۔ کیونکہ وہ دلیل بالا سے صاحب استعداد فاضل اولوالامر کی معرفت میں عاقل ہیں۔ بحالیہ کشف و تحمل میں افضلیت تقاضائے تدریج ارتقا ہے۔ اور نور علی نور کے نور میں استغراق کی کیفیات لامتناہی اس شوکت فاضلہ پر شہادت ساطع ہے۔ علیٰ ہذا یہی حقیقت علیہ اولوالامر فعال اور اس کے صاحب کشف و تحمل نابین کے لئے اعتبار استعداد و لاء و عمال و غیرہ اور ان کے تعین کے استحقاق مخصوصہ پر شہادت باہرہ ہے۔ (اور یہی حقیقت علیہ کیفیت نیم شعوری کو آزاد حق انتخاب سے عروم کرتی ہوئی عبادہ انتخاب میں شناسائے کشف و تحمل افراد کے تتبع کو لازم قرار دیتی ہے) پس ان دلائل و حجج کے بعد نفس زمانہ کے انحطاطی تقاضاؤں کی دلیل سے جب رحیم مستخلف

۱۔ جزء بنیاد مستحکم میں عنوان اعتبار استعداد و لاء مطالعہ فرمادیں

عز و عمل استخلاص فی الارض کا قبضہ اس حجت غالبہ سے اجتہاد فرودیت کے ساتھ نافذ فرما دیتا ہے۔ کہ وہ فرودیت الوہیت و رسالت کی نیابت ہے۔ جو مضمون اللہ یجیب الیہ من یشاء کو مستلزم ہے اور نیابت فرودیت الوہیت و رسالت اس کی فرودیت کے لئے فیصل ناطق ہے تو خلیفۃ اللہ اس قوتِ عالیہ کے ذریعہ (جو تواتر میزان العدل سے اس کے نفس مبارک میں متحقق ہے۔ اور امر بالعدل الہی کی نیابت ہے۔ جس پر آیات ان اللہ یامر بالعدل اور من یامر بالعدل کا تطابق شاید ہے اور اسی دلیل سے یا کشف روح الہی (علم و حکمت) اور تحمل کشف سے فعال لما یؤید عز و عمل کی تجلیِ عالیہ ہے۔ نفس ملت میں تکمیل نفس یا معیقت اسلامیہ (کشف و تحمل) کے سیران مشترک سے جو فرودیت رسالت مصطفوی پر یا نفس فعال اول اور منبع کشف و تحمل پر اجتماع ملی کا تحقق ہے) استیقام جمعیت ملی کے ساتھ مسخرات نفس پر استحقاق جائز سے قبضہ شمشیر کو سنبھالتا ہوا اور اپنی محور فرودیت کے گرد تداوری کی دلیل سے یعنی تصرف قوتِ عالیہ سے تحمل شمشیر کو خاصہ نفس ملت قرار دیتا ہوا ہر گونہ موانع مفراط کو جادہ اجتماع جائز واحد ملت اسلامیہ (وسط) سے دور کر دیتا ہے۔ جو استخلاف فی الارض کی شجاعت قاہرہ کے ساتھ بنیاد مستحکم پر تشدید ہے۔ اور سطح ارمن پر دراشت امر بالعدل الہی یا حفظ نظرت انسانی کشف و تحمل (دین قہم) کی تکمیل قاہرہ ہے۔ گویا خلیفۃ اللہ فی الارض مستحلف عز و عمل کی جلوہ گاہ علم و حکم ہے۔ اور دلیل نیابت الہی سے شہادت امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے ساتھ نیابت امر بالارادہ انما امرہ اذا اراد شیئا ان یقول لہ کن فیکون سے مشرف و کامران ہے جو اس کے تصرف شجاعت کے ساتھ اتقاد شمشیر سے سرعت غلبہ و قہر اور تجدید و تعمیر ملت پر شہادت قاہرہ ہے۔

یہاں یہ امر ذہن نشین رہنا چاہیے کہ وحدت مرجع فطری و نسلی کی دلیل سے اجتماع تقاضائے فطرت نفس ہے۔ جو تکمیل فطرت کی حجت روشن سے ملت وسط میں تمام عالم کے اجتماع پر فیصل ناطق ہے مگر اساس تخلیق یعنی عدل سے سقوط کی بناء پر مختلف نقطہ ہائے فرط پر انسانی گروہوں کا اجتماع مفراط اجتماعات کی تشکیل کا موجب ہے۔ جنہیں جامتی معیشت سے جائز واحد جماعت کے ساتھ تشابہ حاصل ہے۔ اور فطرت نفس تقصیر فطرت کی دلیل سے انہیں ناجائز قرار دیتی ہے۔ علیٰ ہذا ان کی کیفیات شعوریہ میں تفاوت ماحولیہ کی دلیل سے درجات شعوریہ کا تحقق جو نفس جماعت میں نیم شعوری کیفیت کو متحقق کرتا ہے۔ وہ فطری احتیاج ہے۔ جس کے تقاضا سے وہ اس مفراط امارت پر جمع ہو جاتے ہیں۔ جو ادراک و تحریکات میں تداول شعوری سے استقلال شعور و وطن کے ساتھ نفس جماعت مفراط پر غالب آجاتی ہے۔ اور یہ جائز واحد فرودیت امارت اسلامیہ کے ساتھ اس کا تشابہ ہے۔ اور نظرت انسانی اس کے حقائق نفس کے فرط و سقوط کی دلیل سے اسے ناجائز قرار دیتی ہے۔

ث اللہ جسے چاہتا ہے اپنی طرف چن لیتا ہے۔ .... الخ (دشولی)



وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ  
وَيَسِّرْ لَنَا ذُرِّيَّتَنَا وَارْحَمْنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ  
وَيَسِّرْ لَنَا ذُرِّيَّتَنَا وَارْحَمْنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ

ب

اول المسلمين محمد رسول الله خليفته الله في الارض صلى الله عليه وسلم  
سوانح عہد نبوت و خلافت پر تبصرہ سے ترتیب دستور تعمیر ملی اور  
آئینہائے صلح و جنگ اور قوانین نظم و ضبط کی تشکیل و تحدید

خلیفہ محمد سعید

دارالتصنیف والنشر

آلومہار شریف

ورگاہ عالیہ حیدرآباد

کتاب سیدہ زینب علیہا السلام

## جعلت لیل الارض کما مسجداً

(تمام روئے زمین میرے لئے مسجد گاہ بنا دی گئی) بخاری و مسلم

اس اول المسلیں صاحب کتاب میزان شمشیر صلعم کے نفس ناطقہ

میں حقائق وحی و شہود کے تحقق سے صرف آپ کی

حکمت اور قول فیجسل ہی دلیل امر بالعدل کے

ساتھ مایہ تہذیب و تدبیر و سیاست و حکیم ہے

اور اس کی وراثت سے تمام عالم پر عزت و کرم کا فطری

استحقاق صرف ملت اسلامیہ کو پہنچتا ہے۔

محمد سعید

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

قبل بعثت کعبۃ اللہ الحرام کی تعمیر نو میں نصب حجر اسود

اور بحیثیت ثالث فیصلہ (حکیم بن الدول کیلئے ملت اسلامیہ کا فطری استحقاق)

وَ اِذْ يَرْفَعُ اِبْرٰهِيْمَ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَاِسْمٰعِيْلُ (البقرہ)

موت سان کعبۃ اللہ الحرام ابراہیم حنیف اور اسمعیل ذبیح علیہما السلام کی دعا یعنی اول  
المسلین اور خاتم النبیین خلیفۃ اللہ فی الارض محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعثت سے  
قبل آیہ طالوتی اور حکمت سیدمانی کے ساتھ مکہ کا ایک قابل اعتماد حکیم اور فیصلہ تسلیم کیا گیا  
وہ آیہ طالوتی کعبۃ اللہ الحرام کی تعمیر میں منجانب اللہ آپ کے دست مبارک سے حجر اسود کا  
نصب ہے اور وہ حکمت سیدمانی آپ کا اس کے متعلق بحیثیت ثالث فیصلہ ہے چنانچہ اس  
کی تفصیل اس طرح ہے۔ قریش نے آپ کے عہد طفولیت میں کعبۃ اللہ الحرام کی عمارت  
کے متعلق از سر نو تعمیر کی ضرورت محسوس کی کیونکہ بارش کے زمانہ میں شہر کا پانی بند کو توڑ کر جو  
حرم کی حفاظت کے لیے بنوایا گیا تھا۔ بارہا حرم کی عمارت کو متاثر کر چکا تھا۔ پس قبائل  
قریش نے عمارت کے مختلف حصے برائے تعمیر آپس میں تقسیم کر لئے۔ لیکن حجر اسود نسبتاً  
کرنے کا موقعہ آیا تو سخت جھگڑا پیدا ہوا۔ تدواریں کھینچ گئیں بعض لوگوں نے نوان بھرے  
پیالوں میں انگلیاں ڈبوئیں جو اس زمانہ میں قربانی جان کیلئے رسم ادا کی جاتی تھی۔ چار دن  
تک یہ جھگڑا رہا۔ پانچویں دن ابوامیہ ابن مغیرہ نے یہ راہی کر کے صبح جو نہیں رہے۔ پہلے  
سامنے آئے وہی ثالث تسلیم کیا جانے۔ سب نے اس راہ سے اتفاق کیا۔ پھر دوسرے روز  
وہ کمل درین حنیفی محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم سب سے پہلے سامنے آیا۔ پس آپ نے فیصلہ  
دیا کہ سب قبائل سے ایک ایک سردار منتخب کر لیا جائے۔ اور آپ نے چادر بچھا کر حجر اسود

لہ دَبَّتْ وَاَبْعَثَ فِيْهِمْ رَسُوْلًا مِنْهُمْ ..... الخ (بقرہ)

اس میں رکھ دیا اور سرداران قبائل سے فرمایا کہ چادر کے چاروں کونے تھام لیں اور اوپر کو اٹھائیں۔ جب چادر مقام مناسب پر پہنچ گئی۔ تو اس خاتم النبیین خلیفۃ السدی الارض صلعم نے اپنے دست مبارک سے حجر اسود کو اٹھا کر اپنے موقعہ پر نصب کر دیا۔

یہ ضروری تھا کہ اس مکمل دین حنیفی اور متم نعمت عملی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور خلافت پر اس کی بعثت سے پہلے وہ سب سے پہلا اللہ کا گھر جو تمام عالم میں اساس ہدایت اور برکت ہے اور ابراہیم حنیف کے مقدس ہاتھوں سے تعمیر ہوا ہے۔ علامات ظاہرہ اور آیات بیئہ کے ساتھ شاید ہو جس طرح حضرت طاہر علیہ السلام کے استحقاق سلطنت پر تابوت سکینہ نے شہادت دی جو تبرکات موسوی اور مارونی سے مایہ دار تھا۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهَا الْمَلَائِكَةُ (البقرہ)

ان کے نبی نے ان سے کہا۔ اس کی سلطنت کی علامت یہ ہے کہ وہ تمہارے پاس تابوت لے آئے گا جس میں تمہارے پروردگار کی طرف سے سکینہ (اطمینان) ہے اور آل موسیٰ اور آل ہارون کے بقیات (تبرکات) ہیں اسکو مانگہ اٹھا کر لے آئیں گے۔

تو یہ آپ کے دست مبارک سے نصب حجر آپ کے ہاتھوں دین حنیفی کی تکمیل پر شہادت تھی اور قریش کے توکل پر آپ کا منجانب اللہ ظاہر ہونا ان آیات کے التَّابُوتُ کی مانند بلاشبہ اللہ عزوجل کی جانب سے تھا۔

علی ہذا آپ کا بحیثیت ثالث فیصلہ آپ کی خلافت الہیہ پر اسی طرح شہادت دیتا ہے جس طرح کھیت کے متعلق فیصلہ میں ہم سلیمانی نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے عہد طفولیت میں ان کی خلافت فی الارض اور حکمت پر شہادت دی۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَخُذُونَ فِي الْحَرَّةِ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَمٌّ مِنَ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ فَقَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَاهُمْ حُكْمًا وَعِلْمًا ..... (الزمر)

اور داؤد اور سلیمان جب کھیت میں حکم کر رہے تھے جبکہ قوم کی بکریاں اس میں چر چکی تھیں اور ہم ان کے حکم پر گواہ تھے پس ہماریا ہم نے وہ سلیمان کو اور ہم نے (ان دونوں میں سے ہر ایک کو حکم اور علم عطا کیا تھا۔

تعمیر کعبۃ اللہ الحرام میں نصب حجر اسود اس نبوت فاضلہ کی علامت ہے جو کافۃ الناس کی طرف عام ہے۔ اور اس عمومیت محیطہ کے ساتھ اختتام نبوت کو مستلزم ہے۔ کیونکہ کعبۃ اللہ الحرام امام النبی ابراہیم خلیل علیہ السلام کے ہاتھوں کافۃ الناس کے لئے تعمیر کیا گیا ہے۔ پس اللہ کے مقدس گھر کے متعلق آپ کا بحیثیت ثالث فیصلہ آپ کی خلافت الہیہ پر آیتہ ظاہر اور علامت روشن ہے۔ کیونکہ وہ فصل الخطاب ہے۔ اور بیت اللہ کے ساتھ خصوصیت رکھتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَشَدَدًا مُّلْكًا وَآيَاتِهِ الْحِكْمَةُ وَفَصْلُ الْخَطَابِ بِمَنْعِهِ اس (ادوں) کے ہم کو مستحکم کیا۔ اور اسے حکمت اور قول فیصل عطا کیا۔

حضور صلعم کے اس بین القبائل حکیمانہ قول فیصل کے متعلقہ حالات کی ترتیب اس طرح ہے۔ کعبۃ اللہ الحرام تمام عرب کا مرجع عقیدت تھا۔ اس لئے اس کی تولیت اقتدار و منصب کا مرکز تھی اور قبائل قریش حصول اقتدار و جاہ میں باہم رقیب تھے۔

عبدالطلب کی وفات پر بنو امیہ بنو ہاشم کی بجائے مسند تولیت حاصل کر چکے تھے۔ اس لئے ان ہر دو قبائل میں کش مکش رقابت ایک ضروری امر تھا

بنابریں حجر اسود کے نصب کرنے کا شرف جسے حاصل ہوتا اسے اور اس کے قبیلہ کو یہی اہمیت حاصل ہو جاتی۔ اس لئے میدان فیصلہ اس وقت درحقیقت قبائل کا ہونے والا مقتل بن چکا تھا۔ اور اسی لئے تعیین ثالث کو توکل پر چھوڑا گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ثالث مان لینے کے بعد بوقت فیصلہ قبائل کے اذمان اس حقیقت سے اچھی طرح باخبر تھے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہاشمی ہیں۔ اس لئے آپ کا فیصلہ تسلیم ہو جانے سے بنو ہاشم کی فوقیت سب قبائل کو کسی وقت اپنے اثر میں لے سکتی ہے۔ اور یہ ان کے لئے خطرہ تھا۔ چنانچہ ان حالات کی روشنی میں حضور صلعم نے اپنا مہتمم بالشان فیصلہ نافذ فرمایا۔ جو آپ کے کمال عدل نفس پر شاہد ہے۔

آپ نے قبائل عربی کی تباہی حرب و ضرب اور ان کے شعلہ زن احساسات اور جملہ حالات متعلقہ کو ذہن میں محفوظ و ملحوظ و مرتب فرماتے ہوئے۔ قبائل کے ہونے والے مقتل میں کمال

اطمینان اور توجہ کامل کے ساتھ بہ استقصائے جزئیات اپنی شوکتِ فطرت سے اور قدرتِ فیصلہ اور صحتِ فیصلہ سے جس میں نہ سبب سے خروج تھا نہ تکمیل مقصد میں تقصیر تھی۔ تمام قبائل کو صلح و آشتی اور تکمیل تعمیر کعبۃ اللہ الحرام کے نقطہ مقصد تک پہنچا دیا اور بحیثیت ثالث و فیصل بین الدول حکیم و فیصلہ کی پہلی مشعل فروزاں فرمائی جو اس اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اور بالتبع ملت اسلامیہ کے لئے جملہ دول اور اقوام میں فطری استحقاقِ حکیم و فیصلہ پر شہادت پائندہ ہے۔ اور ملت اسلامیہ کے لئے لوازمِ حکیم و فیصلہ کو واضح اور روشن کر رہی ہے۔ اور لہیت کو ملت اسلامیہ کے اعمال کی فطرتِ اساسی قرار دیتی ہے۔ کیونکہ بیت الحرام کو اللہ عزوجل بیٹی (میرا گھر بقوہ) کے مقدس خطاب سے مشرف فرماتا ہے۔ اور اسی معنیوں کی کو زبورِ مومر ہشتاد و چہام میں اس طرح بیان فرمایا گیا ہے۔

اے فوجوں کے خدا تیرے مسکن کس قدر دل پذیر ہیں۔ میری جان صحنائے خداوند کے لئے مشتاق ہے۔ بلکہ کاہیدہ ہے۔ ..... خوشحال اُن لوگوں کو جو تیرے گھر کے ساکن ہیں۔ اور ہمیشہ تیری تسبیح پڑھتے ہیں۔ خوشحال اُن لوگوں کو کہ تیری قوت اُن میں ودیعت ہے۔ اور تیرے راستے اُن کے دلوں میں ہیں۔ جب وادی بکا کو عبور کرتے ہیں..... الخ

ترجمہ از کتاب مقدس مطبوعہ لندن ۱۹۱۲ء بزبان فارسی

وادی بکا مکہ اللہ المبارک ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

لَا أَوْلَ بَيْتٍ وَضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ  
مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ ۝ (آل عمران)

گو یا صحنائے خداوند اور تیرا گھر سے مراد وہی بیت مقدس ہے جو کافۃ الناس کے لئے اس سطحِ ارض پر بحیثیت معبود سے پہلے تعمیر کیا گیا۔ پس دست مبارک مصطفوی صلعم سے اس کی تکمیل تعمیر یعنی نصب حجر اسود تمام عالم پر ملت اسلامیہ کی افضلیت کو متحقق کرتی ہے جس میں لہیت و ان افضلیت ہے۔

اے ترا حق خاتمِ اقوام کرد

بر تو ہر آغاز را انجام کرد

اے فلک مشنِ غبار کوئے تو

اے تماشا گاہِ عالم روئے تو

طرحِ عشق انداز اندر جان خویش

نازہ کن یا مصطفیٰ پیمان خویش (اقبال)

عہد و اہمیت لاک آکون اول المسلمین (زمر) ۱۰۰ و عبداللہ ابراہیم و اسمعیل ان طہرا بیٹی الخ بقوہ

## تجارت تکمیل معیشت

رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ..... (نور)

اسباب معیشت کی بنیاد زراعت و تجارت پر ہے۔ اور زمین کے مختلف طبقات پیداوار و زراعت و معاشیات کے لحاظ سے مختلف کیفیات رکھتے ہیں اور ضروریات زندگی کی تکمیل مختلف انواع اسباب معیشت کے اجتماع سے مرتب ہوتی ہے۔ اور ان کا اجتماع باہم مبادلہ سے متحقق ہوتا ہے۔ اس لئے بنی نوع انسانی کی تکمیل معیشت میں تجارت کو بنیادی حیثیت حاصل ہے جس میں تاجریا متبادل کا حق اجرت تبادلہ ہے جو حق کے ساتھ ہو۔ اور اس تبادلہ کا معیشتی اثر یا نتیجہ ان تمام اقوام پر مرتب ہوتا ہے۔ جن کی ضروریات حیات متبادلاتین کے لئے اس عمل تبادلہ یا تجارت کی وجہ ہیں۔ گویا تجارت کو معیشتی نقطہ نگاہ سے ایسی بین الاقوامی حیثیت حاصل ہے۔ کہ متبادلاتین کا وسیع معیشتی اثر تمام اقوام عالم کو ان کی معاشی احتیاج کی وجہ اور دلیل کے ساتھ احاطہ کر لیتا ہے۔ اور احتیاج ایک انفعالی کیفیت ہے۔ جو نفوس پر طاری ہو جاتی ہے۔ اس لئے تجارت اعلائے الحق کے مقدس مقصد کی ایفا کے لئے اس حیثیت سے سود مند ہے۔ کہ نفوس اقوام اور ملل میں انفعالی حیثیت کا پیدا ہونا انہیں حق سے قریب تر کر دیتا ہے۔ بجائیکہ مسلم متبادل قائم بالقسط ہو اور اس کے ترشحات فکری و عملی نقطہ عدل پر مستقیم ہوں۔ جو اس کی فعالی حیثیت کی حقیقت ہے۔ اور انفعالی کیفیت میں اثر کر سکتی ہے۔ پس وہ اول المسلمین محمد الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل بعثت جب سن رشد کو پہنچے۔ تو آپ نے پیشہ تجارت اختیار فرمایا اور مختلف مقامات تجارت میں حجاز سے باہر دور دور تشریف لے گئے۔

قریش بالعموم تجارت پیشہ تھے۔ آپ کے چچا ابوطالب بھی تاجر تھے۔ گویا پیشہ تجارت اختیار کرنے میں آنحضرت صلعم کے ماحول نے آپ کے ساتھ سازگاری کی یہ تاہم غیبی تھی۔ پس بلاشبہ ملت اسلامیہ کے لئے حضور صلعم کا پیشہ تجارت اختیار فرمانا تا قیامت دلیل راہ ہے۔ کہ وہ حضور صلعم کی تبعیت میں اس راہ معیشت کو بین الاقوامی جامعیت کے ساتھ اختیار کرے۔ اور ہر عہد کے ماحول

کے مطابق اپنی تجارتی حیثیت کو تمام عالم میں پھیلا دے۔ اور چونکہ مسلم کی موت و حیات سب کچھ اللہ کے لئے ہے۔ اور وہ عزوجل قائم بالقسط ہے۔ اور انسان کی تخلیق میں اس عزوجل نے قیام بالقسط کی بنیاد قائم فرمائی ہے۔ اس لئے اسے فکر۔ قول۔ عمل۔ معیشت۔ معاشرت۔ تمدن میں قائم بالقسط یا آمر بالعدل ہو جانا چاہیے۔ اور وہ فطرت کے قیام بالقسط کو مستلزم ہے جو قائم بالقسط عزوجل کی تصدیق اور اس پر شہادت ہے۔ اور للہیت کی شرح مندرجہ شکل ہے جس سے نبی برحق بعثت سے قبل اجیلئے الہی کے ساتھ مشرف ہو جاتا ہے۔ جو تدریجی استعداد انسانی کی برکت تکمیل کا ذریعہ ہے۔ اور وہ تکمیل استعداد حقائق وحی کے برداشت کی قابلیت ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی شوکت عدل یا عنیلئے آفتاب مکارم و محاسن سے اقران اور معاصرین کی آنکھوں کو روشن فرمایا اور تجارت کے منافع یا حق تبادلہ کی پاکیزگی جو کسب طیب ہے مستحق فرمائی پس حسن شمائل کی بنا پر قوم نے آپ کو امین کے لقب سے لقب کیا۔ اور طاہرۃ العرب خدیجۃ الکبریٰ نے جن کی وسعت تجارت تمام قریش کی متفقہ تجارت سے مقابلہ کرتی تھی اس امانت و دیانت کی بنا پر اپنا سرمایہ مضاعف اجرت پر تجارت کے لئے آپ کے حوالہ کیا۔ اور دوست اور دشمن معاصرین نے آپ کی صداقت اور دیانت کی تصدیق کی

اس پر تاریخ شاہد ہے جس کی تفصیل بہت طویل ہے۔ الحاصل یہ نکتہ اسلامیہ کے لئے تا دوام سنت جاریہ ہے۔ کہ وہ اس شریف اور بزرگ پیشہ کے ذریعہ تمام روئے عالم میں اسلامی مقدس طرح معاشیات کو پھیلا دیں۔ اور ہر مرحلہ پر قائم بالقسط مسلم کی حیثیت سے ایفائے کیل و میزان ایفائے عہد حسن شرکت حسن معاملہ۔ صداقت۔ دیانت وغیرہ وغیرہ مکارم و محاسن سے اس مقدس ذریعہ معاش کو ملت اسلامیہ کی ایسی شریف خصوصیت قرار دیں جس میں آفتاب للہیت پوری تابانی کے ساتھ درخشاں ہو۔ جو مستلزم قیام بالقسط یا ہر چہ ارفضائل ہے اور اس مسلم عادل کا افکار و اقوال و اعمال میں مقصود نگاہ ہے۔ جو کسی وقت رجحان کثافت میں مبتلا نہیں ہوتا

قرب حق از ہر عمل مقصود دار  
نال را گر بہر دین باشی جمول  
تا ز تو گردد جلاش آشکار  
نعم مال صالح گوید رسول



تین مختلف کوائف کے ساتھ ہرگز نہ معاہدہ ہائے اجرت بھی تجارت کی ہی مختلف انواع ہیں جن میں قیام بالقنط جو خواہش ارضی سے تقدس کو لازم قرار دیتا ہے۔ اُن عمود و موثیق کی ایفائے جن کی شعور (لطافت علوی) اور اغتراف رکتافت ارضی تصدیق کرتا ہے۔ گویا ان کی ایفائے عادل فطرت انسانی کے تقاضاؤں کی ایفائے عادل کی ایک شق ہے جس میں فطریارحجان کثافت کو جو ارضی ماحول کا عنصری جذب ہے۔ دخل نہیں ہوتا۔ اور مسلم عادل کے نفس میں اس کا تحقق اس میں عدل کامل کی تمکین کو لازم قرار دیتا ہے۔ کیونکہ صرف کشف لطافت اور تنویر کثافت ہی خواہش یارحجان کثافت سے نفس ناطقہ کو پاک کر سکتی ہے۔ جس کے تراہتمام سے صرف ملت اسلامیہ پایہ دار ہے۔ اس لئے معیشت کو عدل کی بنیادوں پر صرف وہی مکمل کر سکتی ہے۔ گویا ہرگز نہ معیشت و تجارت کی تکمیل عادل کا صرف اسے ہی جائز حق پہنچتا ہے۔

## دَعْوَتِ اِلَى الْحَقِّ زَنَابِيسُ لِي

### قُمْ فَاَنْذِرْ رِبِّي

تسلیم توحید یعنی اللہ عزوجل کی فردیت الوہیت میں استغراق کی جدوجہد تمام کائنات انسانی کا مزج فطری ہے۔ پس یہی ملت اسلامیہ کا نقطہ مقصود ہے۔ کیونکہ نفس ناطقہ انسانی کے تقاضائے فطری کی ایفائے عادل کا سرودستور ہے۔ اسی سے افراد ملت میں اتحاد فکری متحقق ہوتا ہے۔ جو اتحاد عمل کا ذریعہ ہے۔ اور یہ اتحاد اذکار و اعمال اجتماع افراد پر نتیجہ پذیر ہوتا ہے۔ جسے ملت اسلامیہ کے مقدس اور بزرگ نام سے معنویاں کیا جاتا ہے۔ اور جس ذات بزرگ نے اس دعوت توحید کا مقدس فرض ادا کیا ہے۔ جو نفس ناطقہ انسانی کی کشف و استقامت کا ذریعہ ہے۔ وہ سید المرسلین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ گویا اس نکتہ مقصود پر افراد ملت کے افکار و اعمال کا محور وہی ذات بزرگ ہے۔ جو داعی توحید ہے۔ اور اس کا دست مبارک برطابق بِنَا اللّٰهِ قُوٰى اٰیٰتِہٖم مَّقْصُوْدٌ حَقِیْقِیْ یعنی فردینا الوہیت پر ملت اسلامیہ کے جملہ عمود و موثیق

اسلام رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا اجرت پر تجارت فرمانا اسی حقیقت پر شہادت ہے۔

گو الی یوم القیمۃ یعنی عہد اول کو بلا واسطہ اور پھر عہد و بالبعد کو بواسطہ ہائے مسلسل جمع کر دیتا ہے۔ پس توحید و رسالت یا فرد مسلم اس میں ثابت اور چونکہ اس کی تسلیم فرد کے نفس ناطقہ میں بحیثیت فکر صحیحہ اور بحیثیت تصدیق فکر یعنی عمل مستحق ہوتی ہے اس لئے ملت اسلامیہ کے افراد کا اتحاد افکار و اعمال اور نقطہ مقصود (یعنی رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ نفوس ناطقہ میں تحقق توحید متحدہ نورانی معنویت ہے۔ گویا یہی اتحاد حقیقت اس اجتماع ہی ہے۔ اور یہ ثابت ہو چکا ہے۔ کہ تدریج ایک اصول ہے جو فطرت کائنات اور فطرت انسانی میں یکساں طور پر جاری و ساری ہے۔ اس لئے تعمیر ملی میں جو اجتماع افراد سے مستحق ہوتی ہے فرد کے نفس ناطقہ کی تدریجی خصلت و صفیات کی رعایت کے ساتھ دعوت حق جو افراد کے اتحاد افکار و اعمال سے اجتماع افراد یا تشکیل ملت کا ذریعہ ہے نفوس افراد اور نفس جماعت میں قبول دعوت کا موجب ہوتی ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل نے قرآن مجید کو بالتدریج نازل فرمایا تاکہ بالتدریج اسے انسانی تدریجی استعداد پر پیش کیا جائے۔ اسد عزوجل فرماتا ہے۔

وَقَرَأْنَا مَا فَرَّقْنَاهُ لِيَتَّقُوا اللَّهَ عَلَى النَّاسِ  
عَلَىٰ هِكْمَةٍ وَتُرَانَةٍ تَنْزِيلًا (بنی اسرائیل)

قرآن اسے ہم نے متفرق کر کے اتانا تاکہ اسے تو لوگوں پر  
توقف کے ساتھ پڑھے اور اتانا ہم نے اسے اتارنے  
اتارنے (رفقہ رفقہ)

گویا دعوت الی الحق میں تدریج بھی ایسے ہی ضروری ہے جیسے دعوت الی الحق ضروری ہے یعنی جیسے نفس ناطقہ کی تکمیل و تعدیل جو دعوت الی الحق کا مقصد ہے۔ اس کے فطری تقاضاؤں کی ایسا عادل ہے۔ ایسے ہی تدریجی حیثیت کے ساتھ دستور عدل کا پیش کرنا یعنی نفس انسانی کی فطرت مزاج کے تقاضا کی مطابقت اور ایسا ہے۔ دستور عدل کے بالتدریج تکمیل نزول کے بعد فریض و نوافل وغیرہ میں تفریق پابندہ اسی تدریجی اصول کی مطابقت ہے علیٰ ہذا افراد کی انفرادی حیثیت کے بعد اجتماع ملی اسی تدریجی اصول کے ساتھ مستحق ہوتا ہے۔ یعنی افراد جب ایک نقطہ نگاہ پر متحد ہوجاتے ہیں۔ تو وہ اتحاد فکری جو اساس اتحاد عمل ہے۔ ان کی اجتماعی حیثیت کا سبب بنتا ہے۔ اور نفس جماعت کی تدریجی استعداد کا آئینہ دار ہے۔ اور اس کا محورہ ذات بزرگ مسلم ہے جو افراد کے اتحاد فکر و عمل کا دعوت الی الحق ہے ذریعہ واسطہ

ہے۔ اور نفوس افراد کے افکار و اعمال اجتماعی حیثیت سے اس کے گرد گھومتے ہیں۔ اور وہ عادل جماعت کا اس کے دست مبارک پر اجتماع ہے۔

پس اس تدریجی استعداد نفس انسانی اور نفس جماعت کی رعایت کے ساتھ حکم ربانی سے اس داعی الی الحق رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتداءً راز رسالت جو معلن توحید ہے۔ ان خاص محرمان اسرار اور قابل اعتماد نفوس کے سامنے پیش فرمایا۔ جن کے فکر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شوکت فطری یعنی عزت مکارم و محاسن پہلے سے متحقق تھی اور وہ حضرت ام المؤمنین خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا حضرت ابوبکر عتیق ابن ابی قحافہ رضی اللہ عنہ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ حضرت زید رضی اللہ عنہ جیسے ذی قدر اور بزرگ نفوس تھے جن کی استعداد داعی الی الحق کے متعلق استقامت فکری اور اس کی صحبت کے اثر سے قبول حق کے لئے مستعد ہو چکی تھی۔ نراں بعد تدریج ایسے اصحاب اس حق و سعادت کے مبارک حلقہ میں داخل ہوتے گئے۔ جن کی فطرت مزجہ میں جستجوئے حق مسخ نہ تھی۔ اور حق معلوم ہونے پر انہوں نے قبول کر لیا۔ مگر یہ سب کام تین سال تک نہایت رازداری کے ساتھ جاری رہا۔ اور یہ ضروری تھا کہ اعلان عام سے پہلے پاکیزہ نفوس کی ایک جماعت حق کو قبول کرنے۔ اور دعوت الی الحق کے اعلان میں وہ حق پرست جماعت ساتھ ہو۔ گویا توسیع حق کے لئے اجتماع ملی میں یہ قلت سے کثرت کی جانب تدریج ارتقا تھا جو نفوس افراد اور نفوس جماعت میں تدریجی ارتقا کی حیثیت سے جاری ہے۔ پس جب حق ایک پاکیزہ اور مقدس نفوس میں متمکن ہو چکا تو حضور صلعم نے کوہ صفا پر چڑھ کر لپکارا۔ اسے معشر قریش چنانچہ لوگ جمع ہو گئے۔ پھر آپ نے انہیں مخاطب ہو کر فرمایا۔ کہ اگر میں یہ کہوں کہ اس پہاڑ کے پیچھے سے ایک فوج آرہی ہے تو کیا تم باور کرو گے۔ سب نے کہا ہاں۔ کیونکہ تم ہمیشہ سے صادق اور راستیا ہو۔ تو آپ نے فرمایا۔ اللہ ایک ہے۔ اور میں اس کا رسول ہوں۔ پس ایمان لاؤ۔ اگر تم ایمان نہ لاؤ گے۔ تو تم پر عذاب شدید نازل ہوگا۔ یہ سن کر سب لوگ بہت برہم ہوئے۔ اور چپے گئے۔ یہاں یہ امر ذہن نشین رہنا چاہیے۔ کہ کعبۃ اللہ الحرام۔ صفا مروہ کی عظمت قریش کے اذان میں نسل بعد نسل متمکن تھی۔

پر عظمت اندازہ کے ساتھ دعوت واقعہ کی مہتمم بالشان حیثیت کا ضروری تقاضا ہے۔ اور

عظمت انداز کے ساتھ نفسیات قوم کی رعایت نفوس افراد قوم میں ایک گونہ دعویٰ کیفیت پیدا کر دیتی ہے۔ جس کی علامت قوم کا وہ اجتماع ہے۔ جو صحیح مقصد کے لئے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت پر متحقق ہوا۔

ہر دعویٰ شہادت سے مستحکم ہوتا ہے۔ توحید اور رسالت حقیقت عظمیٰ ہے۔ جس کا رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے دعویٰ فرمایا۔ اس پر شہادت حضور مسلم کی شوکت اخلاق اور صداقت کا ملکہ ہے۔ پس قوم مدعی کی شوکت اخلاق کا اگر اعتراض کر لیتی ہے۔ تو یہ مدعی کے دعویٰ کی صداقت پر مستحکم دلیل ہے۔ اور فی الحقیقت وہ قوم کی مجموعی شہادت ہے۔ مگر یہ ضروری ہے کہ اظہار دعویٰ سے قبل قوم یا جماعت سے مدعی کے اخلاق و صداقت کی تصدیق لی جائے۔ کیونکہ جو دعویٰ غیاطیبین کے عقائد آباہی یا ان کی خواہشات نفس کے منافی ہوتا ہے وہ ان کے جذبات کو مشتعل کر دیتا ہے اور یہ اشتعال ایک اضطراب ہے۔ جو شعور نفوس کو مختل کر دیتا ہے۔ پھر ان کا متاثر قول و عمل معیار اعتماد پر صادق نہیں ہو سکتا۔

پس رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے دعویٰ سے قبل اپنے دعویٰ کو قوم کی شہادت سے مستحکم فرمایا۔ اور اعلان پر حجب لوگوں نے اپنے افکار باطلہ کی تاریک لذات کو یا مانا ہوتے ہوئے دیکھا۔ تو بھڑک اٹھے۔ مگر اس اعتراض باہان کی شہادت نے جو مدعی کی شوکت اخلاق پر وہ دے چکے تھے۔ غیر محسوس طور پر اس عظیم شخصیت کے روبرو سخت برہمی کے باوجود ہلاکت آفرین راہ عمل اختیار کرنے سے روک دیا۔ اور یہ مدعی حق کی شوکت اخلاق اور نفسیانت فہمی کا نتیجہ تھا جو نفس نااطمقہ کے کشف یا حق روی سے متحقق ہوتا ہے۔ اور یہ ضروری ہے کہ قوم کے ہنگامی جذبات پر قدرت کے لئے یہی بیخ اختیار کی جائے۔ کیونکہ ایسے ہنگامہ میں خصوصیت کے ساتھ نفس جماعت پر ایک غیر شعوری کیفیت طاری ہو جاتی ہے۔ اور اس غیر شعوری کیفیت پر قدرت حاصل کرنے کے لئے ایسے ہی مذکورہ قابل اثر کی ضرورت ہے۔ جو غیر محسوس طور سے نفوس پر اثر انداز ہو چکا ہو۔ بجالیکہ مدعی کی بین القیالی حیثیت جو دعوت الی الحق میں تدریجی اصول کی مطابقت کے ساتھ اسے حق کے اعلان عام سے قبل حاصل ہو چکی تھی۔ اس کا بھی نفس جماعت میں پہلے سے اثر موجود ہوتا ہے۔ اور وہ نفس کی ایک مستقل کیفیت کی صورت اختیار کر لیتا ہے۔

پس ایسے ہنگامہ میں نفس جماعت کی غیر شعوری کیفیت غیر شعوری حیثیت سے بطور فطرت اس اثر کی بھی پیروی کرتی ہے۔ الحاصل حالاً و باضیاً یہ ہر دو صورتیں فطرت نفس فرد اور نفس جماعت کے فہم سے فہم دعوت کی ارتقائی رفتار میں راستی و استقامت ہے۔

علیٰ ہذا گودہ ہنگامی طور پر اس وقت کسی حد تک مشتعل ہو جائیں۔ لیکن ان کا وہ اعتراف اور تصدیق غیر محسوس طور پر ان کے افکار و اذنان میں ایک قائم رہنے والا اثر کر چکتا ہے جو بعض ایسے نفوس کو جن کی فطرت میں کچھ جستجوئے حق کام کرتی رہتی ہے۔ کسی وقت حق کے قبول کی طرف متوجہ کر دیتا ہے۔ اور معاندین چونکہ اس کی صداقت پر ایک دفعہ شہادت دے چکے ہیں۔ اس لئے پھر ان کا اس مدعی حق کے اخلاق و صداقت مستقلہ و مستمرہ کی تکذیب نہ کر سکتا اس کے دعویٰ پر ایک شہادت مستمرہ ہے جو قرآن و معاصر بلکہ آئینہ نسلوں کے افکار و اذنان پر مسلسل اثر انداز ہوتی رہتی ہے۔ اور یہ اس کا پائیدہ اور جاریہ اثر ہے۔

پس حکم ربانی کی تعمیل میں رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعوت فصل الخطاب اور دعوت حق کے اعلان عام کا مقدس افتتاح تھا۔ جس نے شرق و غرب جنوب و شمال اور عہود و دور روزگار کو سلع و دعوت کے لئے مکلف فرمایا۔ کیونکہ صفا و مردہ شعائر الہی ہیں۔ اور انہیں مقدس مقامات میں جملہ عالم کے لئے امام الناس حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دست مبارک سے قربانی یا تثلیث بنیاد رکھی گئی۔ پس اس مرکز عالم سے حضور صلعم کا خطاب آپ کی کافۃ الناس کی جانب بعثت پر ایسی ہی حجت روشن اور علامت ساطع ہے جیسے نصب حجر اسود اور اس کے متعلق فیصلہ آیت طالوتی اور حکمت سلیمانی کا آئینہ دار تھا۔

اس قربان گاہ سے دعوت عام گویا مسلم حقیق کے لئے اعمال میں تثلیث کو جو صحت فکر سے مقصد قرار دینے کا اعلان عام ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

قُلْ اِنَّ صَلَاتِيْ وَنُسُكِيْ وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِيْ تُوْحٰتٌ لِّرَبِّيْ ۗ اَتَدْرِكُوْنَ

تو کہدے کہ میری نماز اور میری قربانی اور میری زندگی اور میری موت اللہ کیلئے ہے جو جان و مال کا پروردگار ہے۔

لِلّٰهِ رِبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۗ (انعام)

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے وارث کتابت و حکمت ملت اسلامیہ کے لئے تادم و ام یہ سنت قائم فرمادی ہے۔ کہ وہ ہر عہد میں اقوام عالم کو حق کی طرف ان کی نفسیات اور ماحول کی تشخیص

کرتے ہوئے تدریجی اصول کی مطابقت کے ساتھ ایسے پر عظمت انداز سے دعوت دین کہ اقوام عالم میں سماء دعوت کے لئے ایک رجوعی کیفیت پیدا ہو جائے۔ بحالیکہ قائم بالقنطارت اسلامیت مکارم اخلاق اور محاسن افعال کے معیارِ عدل پر راسخ اور معتد ہو اور اقوام عالم اس کی شوکتِ فطرت اور عدلِ نفس کی تصدیق کے لئے واقعات اور حقائق کی روشنی میں مجبور ہوں

صلیٰ ہذا القیاس رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو حکم دیا کہ دعوت کا اہتمام کرو۔ تمام خاندانِ عبدالمطلب کو مدعو کیا گیا۔ کھانا ہوا۔ فراغت پا کر حضور صلعم نے فرمایا کہ میں وہ چیز نے کر آیا ہوں۔ جو دینِ ہدایت کی کفیل ہے۔ اس بارگراں کے اٹھانے میں کون میرا ساتھ دیکھا۔ تمام مجلسِ خاموشی اور حیرت زدہ تھی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اٹھ کھڑے ہوئے۔ اور کہا کہ گو میری آنکھوں کو آشوب ہے اور برہری مانگیں پتی ہیں۔ اور سب سے نو عمر ہوں۔ تاہم میں آپ کا ساتھ دوں گا

آبائی عقائد کے خلاف جنہیں قوتِ نظری میں جگہ حاصل ہوتی ہے۔ کسی نے مسلک کا پیش کرنا گویا نفسِ ناطقہ انسانی کے اور ان کی نتیجہ کے ساتھ معارضہ ہے جسے قوتِ غرضی پر بحیثیتِ مبدأ اعمالِ قدرت حاصل ہوتی ہے۔ جو اپنی اور اکیادت کے رستے سے موع کو ہٹا دینے کے لئے شعور زین ہو جاتی ہے۔ اور اسے جذباتِ عداوت کی تحریک سے معنون کیا جاتا ہے۔ نیز قرابت کو کشافی اشتراک یا شعوری اعتراف کے سبب جو کشافی اشتراک کو بھی متحقق کرتا ہے۔ چونکہ نفسِ ناطقہ میں خصوصیت حاصل ہوتی ہے۔ اس لئے اقربا کو حق کی طرف دعوت متقاضی خصوصیت ہے۔ پس اقربا کو اس مخصوص طریق سے دعوت دینی چاہیے جو ان کی فطری خصوصیات پر اثر انداز ہو اور ان کے مبادئی اعمال کو متاثر کر دے تاکہ دعویٰ یا اظہارِ مسلکِ جدید کے ساتھ فکری معارضہ میں مدعی کی شوکتِ اخلاق سے متاثر ہو کر وہ اپنے فکر و عمل میں واضح معاندانہ رویہ اختیار نہ کر سکیں۔ پس مدعی کے اخلاقِ حسنہ پر جو اس کے نفسِ ناطقہ میں متحقق ہیں۔ ان کا حروفِ گیری نہ کر سکتا ان کی شہادتِ خاموش ہے۔ جو مستقل اور پائندہ اثر رکھتی ہے۔ اور کافۃ الناس کے روبرو ایسی مستحکم دلیل ہے جس کی ہرگز تردید نہیں کی جاسکتی۔ کیونکہ اقربا سے زیادہ کوئی دوسرا شخص اخلاقی گہرائیوں سے باخبر نہیں ہو سکتا۔

پس جب حضور صلعم نے دعوت الی الحق کی دہا ارتقائی منزلیں طے فرمائیں اور قوم کے اذنان اس عظیم الشان دعویٰ کے اصولوں یعنی توحید و رسالت سے یا خبر ہو گئے۔ اور اپنے افکار باطلہ کے مخالف اثر کو ان کی ہر دواور کی قوتوں نے کسی حد تک برداشت کر لیا۔ اور ایک جماعت یعنی سابق و اول ملت اسلامیہ جو تقریباً چالیس افراد پر مشتمل تھی دعوت حق کی تصدیق سے نقطہ مقصود یا مرجع فطرت یعنی تسلیم توحید پر دائمی حق صلعم کے دست مبارک کے ذریعہ جمع ہو چکی تو ضروری تھا کہ اس مقصد علیہ کو اس مقدس مقام سے واضح اور تمام روئے عالم میں نشر کروا جاتا جو سطح ارض پر نمکین توحید کا اولین مرکز ہے۔ اور اللہ عزوجل نے اسے پیغمبر کے مقدس خطاب سے مشرف فرمایا ہے۔ (جس نے آپ کے عہد طفولیت میں آپ کی نبوت اور خلافت پر شہادت دی۔ اور تراں بعد اس کے ملحقات یعنی صفا و مروہ سے کوہ صفا پر سے آپ نے اعلان حق کی صحت بلند سے تمام روئے عالم کو مخاطب فرمایا۔ یہ منقولات کعبۃ اللہ الحرام اور فی الحقیقت اسی بیت مقدس کی حضور صلعم کے دعویٰ پر دوسری شہادت تھی اور یہ تمام تدبیریں اہتمام تدبیریں استعداد انسانی میں تحقق قبول کے لئے ہوا)۔ پس آپ کعبۃ اللہ الحرام میں تشریف لائے اور توحید کا اعلان عام فرمایا۔ یہ آپ کی نبوت فاضلہ اور خلافت الہیہ پر کعبۃ اللہ الحرام کی یہ تیسری شہادت تھی۔ تو لوگ آپ پر ٹوٹ پڑے۔ آپ کے ربیب حارث ابن ابی ہالہ دوڑتے تاکہ حضور کو پچائیں۔ ہر طرف سے ان پر تلوا رہیں پڑیں اور وہ وہیں ٹھہرے ہو گئے۔ یہ اسلام کا پہلا شہید تھا جس کے خون نے تمام ملت اسلامیہ کو راہ حق یا تاسیس ملی میں اپنا خون بہا دینے کا رنگین پیغام دیا۔

بنا کر دوزخوش رسمے بجاک و خون فاطمین خدا رحمت کند ایں عاشقان پاک طینت را  
 سطح ارض پر نمکین توحید ہی آغاز مقصد ہے۔ اور انجام مقصد ہے اور مرکز نمکین یعنی کعبۃ اللہ سے اس کے نشر و اعلا کا تعین فطرت تاسیس ملی ہے۔ اور وضاحت مقصد ہے اور تمام عالم کو اعمال کر لینے والی وسعت ملی میں ضبط فکر و عمل کا موجب ہے۔ کیونکہ اساس فکری پر اعمال صالح اور اکی بنیادوں پر قوت تھریک کا فعل ہے۔ اور افعال حرکت جسم سے مرتب ہوتے ہیں۔ پس ایسی عبادت الہیہ جو جسم و روح کی کیفیت پر جو عملی شکل و صورت میں متحقق کرتی ہے اور مسلم کے افکار و اعمال

اللہیت کو فطرت قرار دینے کا ذریعہ ہے۔ اور اللہیت کی علامت ہے یعنی نماز جو جامع فالق و  
 نوافل ہے اور ذکر سے اپنی حقیقت شہودیت کے ساتھ مستحق ہوتی ہے۔ ادراک و تحریک کو منور  
 کرتی ہوئی ان حقائق بالا سے مسلم حنیف کو مشرف کرتی ہے۔ اس کے لئے منجانب اللہ ایک  
 گھر کی تعمیر فطرت عبودیت کے تقاضا کی ایفاتی جسے اللہ عزوجل نے ابام الناس حضرت ابراہیم  
 حنیف علیہ السلام کے ذریعہ پورا فرمایا۔ اور وہ بیت الحرام کی تعمیر ہے جو بحیثیت مقام عبادت یا  
 سجدہ گاہ مرکز تمکین توحید ہے۔ اور تمام مساجد جو سطح ارض پر ہیں۔ سب اسی کی پیروی میں ہوتے  
 الٰہی ہیں۔ پس اس مرکز تمکین توحید کو نشرواعلائے توحید سے متعین اور واضح فرماتے ہوئے حضور  
 صلعم نے قبائل کا دورہ اور سفر اختیار فرمایا جو کافرانہ کی طرف ان کے نفوس ناطقہ کے فطری  
 تقاضاؤں کی ایفائے عادل کے لئے دعوت عامہ تھی تاکہ وہ نفوس جو ارضی ماحول میں حقیقت علوی  
 کے تقاضائے کشف اور کثافت کے جاذیہ تحمل کی فطری کیفیتوں سے غافل ہو چکے ہیں وہ متنبہ  
 ہوں یا ان پر اتمام حجت ہو جائے اور جن کی فطرت میں شیخوئے حقیقت یعنی تقاضائے فطری اپنی  
 حیثیت کے ساتھ موجود ہوں انہیں راہ حقیقت میسر ہو گیا یہ دعوت عامہ اہتمام عدل کا عالمگیر  
 پھیلانے ہے۔ جسے اللہ عزوجل نے نبی برحق کے نفس فعال کا فطری تقاضا قرار دے دیا ہے۔ جو  
 کشف و تحمل نفس سے تقاضائے تدریج ارتقا ہے۔ اور وہ تحمل چاہتا ہے جہاں وہ اعتدال کی  
 دنیا سے متصرف ہو اور وہ نفوس انسانی ہیں جو قبول دعوت سے اس کا محل قرار پاتے ہیں کہ  
 ان میں قوت کتاب و حکمت سے اس کا تصرف انہیں منکشف اور مستقیم کر دیتا ہے۔ اور یہی طہ  
 اسلامیہ کا سرور اٹھ مصطفوی ہے جو تمام کائنات انسانی کو اپنی فعالی اور عادل فطرت کے تقاضاؤں  
 سے اپنا محل تصرف قرار دیتی ہے جو مستزم دعوت الی الحق اور قبول دعوت ہے۔ پس اعلائے کلمۃ  
 الحق جو نفوس اور منزل اور مدار میں لفاظ عدل ہے۔ ملت اسلامیہ کے فطری تقاضا کی ایفائے کردہ  
 صنعت عالم میں خیمہ عدل نصب کرتی ہوئی تمام روئے عالم کو کمالاً احاطہ کرے اور اس کا نفس فعال  
 موانع سے ہرگز متاثر نہ ہو۔ اور جاوہ اعتدال سے اس کی عادل قوت غضبی تمام موانع کو شوکت شجاعت  
 سے ہٹا دے۔ نہ شعب ابی طالب کی تین مہال طویل قید اس کے استقلال کو متاثر کر سکتی ہو۔ اور نہ  
 سفر طائف کی سنگباری اس کی رفتار عمل کو سست کر دے۔ اور حب تو سیح ملی کے لئے وطن چھوڑنے



کی ضرورت ہو تو کسی حسی مانع سے اس کا فکر و عمل متاثر نہ ہو  
 حضور صلعم کی عرب کے مختلف قبائل کو دعوت اور سفر طائف اور ہجرت اسی عالمگیر تہ سببی  
 کی اساس ہے جس نے مجہود نسلی امتیازات سے ملت اسلامیہ کو بلند کر دیا ہے۔ اور اقوام عالم  
 کے نمایندوں یعنی شاہان وقت کی جانب حضور صلعم کی دعوت الی الحق اسی عالمگیر تہ سببی و دعوت  
 ملی کی وضاحت ہے۔ اور ترتیب عسکری اور قوت شمشر کے ساتھ جادہ عدل سے رفع موانع  
 اجرائے حدود و قصاص۔ نظم و ضبط۔ اندفاع ظلم یہ سب کچھ اسی اجتماع ملی سے متحقق ہوتا ہے۔  
 جو عدل کی بنیادوں پر ترتیب اجتماع پاتی ہے۔ یعنی اس کے افراد کے افکار و اعمال میں عدل مستمکن  
 ہو جاتا ہے۔ جو تقاضائے فطرت انسانی کی ایفائے عادل ہے۔ اور منزل و دن میں امر بالعدل  
 اس کی تدبیر و سیاست میں فطرت قرار پاتی ہے۔ بس ملت صرف ملت اسلامیہ ہے۔ کہ اس کا فرد  
 اور ملت پر دو دستور عدل اور اجتماع عدل کی شرح متشکل ہیں۔ اور دستور صرف کتاب مجید  
 اور سنت نبوی ہے۔ کیونکہ وہ کامل و محفوظ و مستمکن عدل ہے۔ اور صرف وہی حق ہے  
 کیونکہ وہ نفس ناطقہ انسانی کے فطری تقاضا کی ایفا کا ذریعہ ہے۔ اس کی طرف دعوت فی  
 الحقیقت منکشف و متحمل نفس ناطقہ انسانی کا فعالی تقاضا ہے جو خاصہ تدریج ارتقا ہے۔ اور  
 نفوس ناطقہ انسانی کو تکمیل فطرت کی طرف دعوت ہے۔ پس دعوت الی الحق کے لئے فطرت  
 انسانی صرف مسلم عادل فداں کو خصوصیت کا جائز استحقاق عطا کرتی ہے۔ جو اللہ عزوجل کی  
 جانب سے اول المسابین صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت میں اسے پہنچتا ہے۔

اس لئے تمام کائنات انسانی کے تمام مفرط اجتماعات یعنی دیگر اقوام کو ملت اسلامیہ کے  
 اجتماع عدل میں گم ہو جانا چاہیے۔ یہ ملت اسلامیہ کی عزت عدل کا فطری اور فعالی استحقاق  
 ہے جو قائم بالقسط عزوجل کے قسط عدل کا پر تو ہے۔ اور وہ اللہ عزوجل تمام عالم پر غالب و  
 قاهر ہے۔ پس ملت اسلامیہ کی عزت عدل جو قائم بالقسط عزوجل کی فردیت الوہیت یعنی توحید  
 میں استغراق سے اس کے لئے متحقق ہوتی ہے۔ اس کے جملہ اعمال میں قسط و عدل یعنی  
 لہیت کو فطرت قرار دیتی ہے۔ اور اساس اجتماع ملی ہے۔ اور تمام عالم کے افکار و اعمال پر  
 ملت اسلامیہ کا حق احتساب و شہادت ہے۔ اور بلا شکر غیرے دلیل افضلیت ہے۔ کیونکہ اللہ

عزوجل علی البکیر واحد و فرد ہے۔ گو یا ملت اسلامیہ دعوت الی الحق سے تمام عالم پر غلبہ و قہر کا فطری استحقاق رکھتی ہے۔ کیونکہ وہ نفس ناطقہ کی کشف و استقامت کی طرف دعوت ہے جو منزل و بدن بین الدول میں فطرت تدبیر و سیاست و تخلیق ہے۔ اور یہی اس کی اساس تعمیر ہے جو وسط و عدل ہے۔ اور اسی پر اس کا قصر اجتماع تکمیل و رفعت پاتا ہے۔ اور تمام دیگر اجتماعات کو اپنی عزت عدل کے روبرو صغیر اور پست قرار دیتا ہے۔ اور یہ حقیقت علیہ اول المسلمین یا ملت اسلامیہ کے لئے تمام زمین کو اس کی مسجد قرار دینے کا ستر بزرگ ہے کہ کوئی مفرط مانع مسلم کی تعلیمت میں حائل نہ ہو سکے۔ اور انجام کار تمام موانع اس کے اجتماع ملی کے بحر ذخار میں گم ہو جائیں

## مبحث

توسیع ملی اور اس میں اسباب قریب سے سازگاری

قَالُوا لَئِن تَكُنْ اَرْضُ اللّٰهِ وَاَسِيعَةً فَتُحَا جِرْ وَا فِيهَا

حال تو حید فرد و وحدت اسلامیہ کی اساس ہے۔ افراد سے اجتماع ملی مستحق ہوتا ہے۔ انفرادی حیثیت سے اجتماعی حیثیت کی طرف انتقال تدریجی ارتقا ہے۔ علیٰ ہذا اس میں توسیع و تشدید بھی جو اعلائے توحید ہے نفس فرد اور نفس جماعت کا متحدہ تدریجی ارتقا ہے جو تحقق و سعادت کے لئے جدوجہد میں تدریجی مراتب چاہتا ہے۔ چنانچہ دعوت الی الحق کی تاسیسی منازل طے فرماتے ہوئے اور اساس ملت کو مستحق قرار حضور صلعم نے اعلائے کلمۃ الحق یا توسیع ملی کی جدوجہد میں سفر طائف اختیار فرمایا۔ جس میں آپ کو سخت مخالفت اور شہادت کا سامنا کرنا پڑا۔ وہاں سے واپسی پر آپ نے حرا سے مطعم ابن عدی کو پیغام بھیجا کہ کیا تم مجھے اپنی حمایت میں لے سکتے ہو؟ یہ درخواست منظوری اور اس سلسلہ میں آپ کے ساتھ ہو کر اعلان کیا کہ آپ میری پناہ میں ہیں۔ آپ نے حرم میں نماز ادا فرمائی اور گھر تشریف لے گئے۔ عرب کا قاعدہ تھا۔ کہ پناہ خواہ کو ضرور پناہ دیتے تھے۔ خواہ وہ دشمن ہو۔ علیٰ ہذا حضور صلعم موسم حج میں بیرونجات سے آہنوالے

قبائل کے پاس تشریف لے جاتے اور دعوت الحق فرماتے۔ دس نبوی میں متصل عقبہ حضور صلعم کو ساکنین مدینہ منورہ سے قبیلہ خزرج کے چند اشخاص نظر آئے آپ نے ان کے سامنے اسلام پیش کیا۔ تو انہوں نے ایک دوسرے کی طرف دیکھ کر کہا کہ ایسا نہ ہو کہ یہود ہم پر سبقت لجائیں یہ کہہ کر سب نے ایک ساتھ اسلام قبول کر لیا۔ دوسرے سال بارہ اشخاص مدینہ منورہ سے آئے۔ اور بیعت کی ان کی درخواست پر حضرت مصعب ابن عمیرؓ کو بحیثیت معلم ساتھ بھیج دیا گیا۔ مصعب ابن عمیرؓ کی تبلیغی جدوجہد بہت کامیاب ہوئی۔ اگلے سال بہتر اشخاص نے حج کے موقع پر آنحضرت کے دست مبارک پر بیعت کی۔ گویا مدینہ منورہ نے تو سب علی کے لئے اسلام کا مہتمم یا نشان استقبال کیا۔ پس حضور صلعم نے صحابہ کو ہجرت کی اجازت عطا فرمائی۔ رفتہ رفتہ بالتدریج اکثر صحابہ چلے گئے۔ اور انجام کار رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت صدیق اکبر اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ بھی تشریف لے گئے۔ البتہ جو لوگ مفلسی سے مجبور تھے وہ مدت تک جانہ سکے۔ اور یہ سب کچھ حکم ربانی کی تعمیل میں تھا۔ ہجرت کی یہ پُر اثر صورت واقعہ مختصر اس طرح ہے کہ قریش نے صحابہ کی ہجرت پر روک ٹوک کی۔ لیکن اکثر چلے گئے اور مدینہ منورہ میں اسلام کی طاقت بڑھتی گئی۔ انجام کار قریش نے دارالندوہ میں اجلاس عام طلب کیا۔ مختلف راہیں پیش ہوئیں آخر کار ابو جہل کی رائے سے سب نے اتفاق کیا۔ کہ ہر قبیلہ سے ایک ایک شخص منتخب کر لیا جائے اور سب یکدم ملکر حملہ کر کے خاکہ کر دیں۔ پس ان سب نے جھٹاپے سے حضور صلعم کے مکان کا محاصرہ کر لیا۔ عرب زبانہ مکان میں گھنا معیوب سمجھتے تھے۔ اس لیے باہر رہے کہ آنحضرت کے مکان سے باہر نکلنے پر کام انجام دیں۔ قریش کو باوجودیکہ آنحضرت سے سخت عداوت تھی لیکن آپ سے زیادہ ان کے نزدیک کوئی اور قابل اعتماد بھی نہ تھا۔ چنانچہ حضور صلعم کے پاس بہت سی امانتیں محفوظ تھیں۔ پس آپ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو اپنے بستر مبارک پر اپنی ردا مبارک اوڑھ کر سونے کا حکم دیا۔ اللہ عزوجل نے قریش پر نیند غالب فرمادی۔ اور حضور صلعم ان کو سوتا چھوڑ کر وہاں سے باہر تشریف لے آئے۔ اس سے دو تین روز قبل صدیق اکبر سے اس بارہ میں گفتگو ہو چکی تھی۔ چنانچہ حضور صلعم اور آپ ہجرت کے مقصد کے ساتھ کہ معظمہ سے باہر نکلے اور مدینہ منورہ کی جانب روانہ ہوئے تفصیل کتب سیر اور احادیث میں مذکور ہے۔

یہاں مختصراً چند واقعات کا مزید ذکر کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ کہ ہجرت سے قبل صدیق اکبر سے اس بارہ میں جو گفتگو ہوئی۔ اس میں حضور صلعم نے دو اونٹنیوں سے ایک اونٹنی کی قیمت جو آپ کے لئے تھی صدیق اکبر کے ساتھ بہ اصرار طے فرمائی اور سامان سفر حضرت اسما نے درست کیا۔ کٹانے کے برتن کا منہ اپنے نطق مبارک سے باندھا۔ زان بعد فار جبل ثور میں حضور صلعم نے تین روز قیام فرمایا۔ اور اس اثنا میں حضرت ابو بکر کا غلام کچھ رات گئے بکریاں چرا کر لاتا۔ آپ اور حضرت ابو بکر ان کا دودھ پی لیتے۔ عبد اللہ ابن ابی بکر رات کو وہیں لیٹے۔ اور صبح اندھیرے اندھیرے شہر چلے جاتے اور ضروری چیزیں حضور ص کو مہیا فرماتے۔ زان بعد حضور صلعم اور صدیق اکبر نے غار سے نکل کر عبد اللہ ابن ابی بکر کو اجرت پر رہتمانی کے لئے مقرر کیا۔ اور روانہ ہوئے۔ دوسرے دن آٹھ گھنٹے سفر اور دھوپ کی شدت میں صدیق اکبر کے اہتمام سے ایک چٹان کے سایہ میں حضور صلعم نے آرام فرمایا۔ اور ایک چرواہے کی بکریوں کا دودھ نوش جاں کیا۔ اللہ نے حضور صلعم اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہما سے نازل طے فرماتے ہوئے مدینہ منورہ تشریف فرما ہوئے انصاری نے حضور صلعم کا عظیم الشان خیر مقدم کیا۔ اور ملت اسلامیہ کی وسیع اجتماعی زندگی کا دور شروع ہوا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

قَالُوا لِمَ تَكُنْ اَرْضَ اللَّهِ وَاَرْضَهُ كَمَا جَاءُوا  
فِيهَا (النساء)

تو وہ کہیں گے (فرشتے) کیا اللہ کی زمین وسیع نہ تھی کہ تم اس پر ہجرت کر جاتے۔

وَسِعَتْ اَرْضُهُمْ تو وسیع ملی کا محل ہے۔ گویا اسلام تمام وسعت ارضی کو محیط ہے۔ اور کسی ایک نقطہ یا ایک مزدبوم سے ہرگز خصوصیت نہیں رکھتا۔ حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم  
جُعِلَتْ لِي الْاَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدًا (بخاری و مسلم) تمام روئے زمین میرے لئے سجدہ گاہ بنا دی گئی۔  
ملت اسلامیہ کی اسی وسعت بے پایاں کی شرح ہے۔ کہ مشرق و مغرب جنوب و شمال تمام روئے عالم کو صرف اس کی وسعت ملی احاطہ کر لینے کا جائزہ استحقاق رکھتی ہے۔ اور صرف ملت اسلامیہ ہی تمام روئے زمین کی جائزہ وارث ہے۔

اعلام نے کلمۃ الحق کے لئے ہجرت۔ جہاد۔ امر بالمعروف نہی عن المنکر تہذیبی جدوجہد ہے۔  
کہ اس کے ذریعے ملت اسلامیہ اول المسلمین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم

کی پیروی میں اپنے فطری استحقاق کو اس وقت حاصل کر لیتی ہے۔ جب مختلف غرضوں کی طرف سے اختلاف فی الارض کا فیصلہ اس کے لئے نافذ ہو جاتا ہے۔ جس کی وہ امین ہے۔ اور وہ اس وقت تدریجی منازل کی سرعت تکمیل کے ذریعہ روئے عالم کو محیط ہو جاتی ہے۔ کیونکہ اختلاف فی الارض اجتناب ہے۔ اور اجتناب متقاضی سرعت تکمیل ہے۔

حضور صلعم کا دورہ قبائل اور سفر طائف اور حضور صلعم کے حکم سے بعض صحابہ کی ہجرت حبش جہد تو سیح کی ابتدائی منزلیں تھیں جس سے اس اول المسلمین صلعم کی پیروی میں اس وقت ملت اسلامیہ یعنی صحابہ کرام کی استعداد آئندہ ہجرت اور اس کے مہتمم بالشان نتائج اور تحمل جہد کے لئے پوری طرح سازگار ہو گئی۔ کیونکہ فرد موجود اس ملت ہے۔ اور اجتماع افراد سے جماعت مرتب ہوتی ہے۔ اور وجہ اجتماع اتحاد فکر و عمل ہے۔ اور وہ نتائج ادراک و تحریک کانفوس افراد ملت میں سیران مشترک ہے جو واحد مرکزیت یعنی رسالت کے ذریعہ تمام ملت میں متحدہ طور پر متحقق ہو جاتا ہے۔ کیونکہ فطرت اتحاد متقاضی وحدت ہے۔ اور وحدت فردیت مرکز سے متحقق ہوتی ہے۔ جس پر وحدت حاصل ہوتی ہے۔ پس اول المسلمین صلعم کے تحمل شاید اور اس صلعم کی پیروی میں بعض صحابہ کی ہجرت اول کے لئے تکلیف بری کا اپنے نتائج جنگی لحاظ سے تمام صحابہ کی استعداد پر مجموعی طور سے مؤثر ہونا تقاضا نفس جماعت ہے۔ گویا یہ سب کچھ اس عظیم الشان ہجرت کا افتتاح یا دیباچہ تھا۔ جو توسیع ملی کے لئے فاتحہ الابواب ہونی اور دورہ اور سفر کو بہ تقاضائے تدریج اس کے لئے تیار کئے اسباب میں بنیادی حیثیت حاصل تھی۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر بیعت انصار اسی حقیقت پر شہادت ہے۔ اور دورہ یا سفر کے بعد ہجرت جو موانع سے دوری ہے۔ اور جہاد کہ اسی کی ارتقاء صورت ہے۔ اور رافع موانع ہے۔ اپنی غایات میں کسی ایک حد پر معین نہیں یہ وسعت ارض کے ساتھ اپنی وسعت میں بڑھتے جاتے ہیں۔ حتیٰ کہ اللہ عزوجل کی وسیع زمین کو اپنی غایات وسعت سے احاطہ کر لیں۔

اعزاد اقربا اور اہل شہر کے غیر منکشف اور غیر مستقیم نفوس کسی مقدس شخصیت کے منکشف اشعہ انوار کو نہیں پاسکتے۔ کیونکہ ان کی چشم شہود وا نہیں ہوتی۔ گو ان مکرم و محاسن کو وہ دیکھتے ہیں جو نور نفس کی ظاہری علامات ہیں۔ مگر نفس انسانی کی

قوتِ نظری جو طورِ علمیہ کا مبداً قبول ہے۔ جب وہ کسی مقدس شخصیت کے عنصری حالات کھانے پینے چلنے۔ پھرنے۔ اور دیگر حوائجِ عنصری کی ایفا کو ایک عرصہ تک بصورتِ علم قبول کرتی رہتی ہے۔ بحالیہ کہ نفس غیر منکشف و غیر مستقیم ہو۔ اور انکشاف و استقامت کے اہتمام سے بھی باہر دار نہ ہو اور اپنی عنصری حوائج میں انہماک سے وہ اپنی علوی حیثیت کی اس فطرت سے مفرط ہو چکا ہو جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے۔ تو ان کیفیات کے ساتھ کہ اس کا شعور صرف عنصریات میں ہی تداول کرتا رہتا ہے اور وہ اس مقدس شخصیت کی عنصریات سے ہی اپنے فکر کو ملو کر لیتا ہے۔ اور اپنی مفرط کیفیت کی وجہ سے اس کی اعتدالی حیثیت کو سمجھنے کی کوشش نہیں کرتا۔ تو اس کی غیر منکشف فطرت مکارم و محاسن کی حقیقت اور اس مقدس شخص کی نورانیت کو بہت کم پاسکتی ہے۔ گو مکارم اور حقیقت شعور میں اتحاد اساسی کی وجہ سے دریابی کا امکان موجود رہتا ہے۔ اور اس لئے ان کی صلاح و فلاح کے لئے جو نبی نوع کے ساتھ عہدِ فطری کی ایفا ہے۔ نبی برحق کو دعوت الی الحق میں بہت زیادہ محنت پڑتی ہے۔ اور یہ اللہ عزوجل کی جانب سے ہرگز نہ انسانی گروہوں کی طرف غایات دعوت الی الحق کی تکمیل ہے۔ اور وہ نفوس جن کی فطرت اپنی کیفیتِ خلقی یعنی اساس قیام بالقسط پر قائم ہے۔ گو وہ غیر منکشف ہو۔ وہ اس علویت یا شعور کی خلقی حیثیت کے ساتھ جس کی حقیقت نور ہے فطری طور پر اس مقدس شخصیت کے اعتدالِ نفس یا نورانی عظمت کو ضرور پالیتے ہیں۔ اور ان کے لئے قرب و بعد کچھ حقیقت نہیں رکھتا۔ اور یہی لوگ اعتدالِ فہمی سے نبی برحق کے دعوے کی صداقت پر دلیل ساطعہ اور شہادت مستمرہ ہیں۔ مگر ان کی تعداد قلیل ہوتی ہے۔ کیونکہ ارضی ماحول عنصریات کی طرف نفوس انسانی کو اکثر جھکا دیتا ہے۔ اور وزنِ نفس میں دونوں پلڑے اپنی خلقی حیثیت یعنی اساس قیام بالقسط پر قائم نہیں رہتے۔ اور وہ لوگ کہ عنصری انہماک کی شدت مستمرہ نے اس کیفیت کے ساتھ ان کی علوی حیثیت کو ڈھانپ لیا ہے۔ کہ کسی وقت بھی اس کے چھٹنے کا امکان نہ ہو تو قرب و بعد ان نفوس تاریک مخمومہ محجوب کے لئے یکسان طور پر بے نتیجہ ہو جاتا ہے۔ اور وہ لوگ جنہیں اس مقدس وجود کا ظاہری قرب حاصل نہیں۔ ان کا شعور اس مقدس

لہ یعنی روحِ علوی اپنی نورانی حقیقت کے ساتھ روشن اور روحِ بخاری متخل نور نہ ہو۔

شخص کی عنصریات میں متداول نہیں ہوتا۔ اس لئے ان کی قوت نظری اس مقدس شخصیت کی عنصریات سے ماور نہیں ہوتی پس اگر ان کا ارضیات میں انہماک ختم و حجاب کی حد تک نہ ہو تو چونکہ وہ شعور علوی پر تو کا نتیجہ ہے۔ اس لئے اساسی کیف کے تقاضا سے اس بزرگ شخصیت کے مکارم و محاسن سے ان لوگوں کی نسبت زیادہ اثر قبول کرتا ہے۔ جو اس سے زیادہ قریب ہیں۔ کیونکہ وہ کیف اساسی حقیقت مکارم اور اصل شعور کی حقیقت متخیرہ ہے پس اعلائے کلمۃ الحق یا توسیع ملی کے سلسلہ میں سفر اور دورہ کی ضرورت فطرت نفوس کی تشخیص کے مطابق ہے۔ اور ہجرت اسی کی ارتقائی صورت ہے۔ جس میں وہ مقدس شخصیتیں جن کے نفوس مبارک منکشف اور مستقیم ہیں۔ وہ ان نفوس انسانی پر ناگاہ جلوہ فگن ہوتے ہیں جو ان کے عنصری کوائف سے ملبو نہیں۔ اور ان کے ساتھ انہیں اشتراک نوعی حاصل ہے۔ اور ملت اپنی وسعت میں پھیلتی جاتی ہے۔ اور کلمۃ الحق بنی نوع پر جلوہ ریز ہوتا جاتا ہے۔ چنانچہ وہ اس مرکزیت رسالت کے ساتھ عمد نبوی صلعم میں بلا واسطہ ملحق ہوتے گئے۔ اور نزاں بعد الی یوم القیامۃ بواسطہ ہائے مسلسل اس سے متحد ہونے جاتے ہیں جو ملت اسلامیہ کا محور ہے۔ اور اسباب توسیع یا ہجرت وغیرہ کا پیدا ہونا اس تدریجی اصول کی نتج ہے۔ جو اس ماحول حیات اور نظام کائنات میں مستقلاً جاری و ساری ہے۔ دعوت الی الحق بہ اختار اس کا اعلان عام دورہ و سفر اور پھر ہجرت جہاد امر بالمعروف نہی عن المنکر پہلی صورت کے بعد نئی صورت کے اختیار کے ساتھ ساتھ مساعدا و ضروری موافق اور مخالف اسباب جو دراصل اس صورت جدیدہ کے اختیار کے لئے فضائے سازگار ہے۔ تدریجی اصول کائنات کے تقاضا سے تدریج تاسیس و توسیع کے ساتھ ساتھ رہنا ہوتے جاتے ہیں۔ گویا ان سب منازل کا بطے اور ان مساک کا اختیار اللہ عزوجل کے حکم سے ایفائے مقصد کے لئے واقع ہوتا ہے۔ اور یہ اسباب متعلقہ صرف حالات روندہ کی ارتقائی صورتیں ہیں۔ جنہیں دعوت الی الحق اور ہجرت جہاد امر بالمعروف نہی عن المنکر کی وجوہات قرار نہیں دیا جاسکتا۔ وجہ یا مقصد صرف توحید یا فریادیت الوہیت میں فنا یا تسلیم کامل ہے۔ پس توحید پر ایمان فکر صحیح ہے اور اس کی اعتراف اور عمل سے تصدیق ایفائے فطرت ہے۔ کیونکہ ادراک و تحریک اگر باہم مصدق نہ ہوں۔ تو گو بانفس ناطقہ اپنی فطرت میں کاذب ہے۔ اور تصدیق کاملہ یا اعتدال نفس رفع موافق

سے مستحق ہوتا ہے۔ اور وہ چونکہ متشکل نتائج تحریک کی صورت میں رونما ہوتا ہے۔ اس لئے وہ دیگر بنی نوع کی ادراک و تحریک پر اثر کرتا ہے۔ گویا فرد انفرادی افعال میں بھی اجتماعی یا ملی قوت کے بغیر رفع موانع پر پوری طرح قادر نہیں ہو سکتا اور منکشف اور مستقیم نفس ناطقہ کا فتالی تصرف اس کا فطری تقاضا ہے۔ جو اجتماع ملی پر نتیجہ پذیر ہوتا ہے۔ اور وہ وسعت سے ہی جو مستزم سفر اور ہجرت وغیرہ ہے۔ اس ارتقائی صورت کو حاصل کر سکتا ہے۔ جو رفع موانع ہو اور وہ مستزم تدریج ہے۔ اس لئے ملت اسلامیہ کے نفس فعال کو موانع سے دور ہو کر توسیع ملی کی جدوجہد وسعت کے ذریعہ جو تشدید ملی یعنی ہیبت شمشیر اور ملت کی حیات اجتماعی کے ساتھ تشکیل پاتی ہے۔ موانع کو جادہ عدل سے ہٹا دینا چاہئے۔ اور توسیع ملی اس وقت تک مکمل نہیں ہوگی۔ جب تک تمام سطح ارض پر اپنی شوکت قاہرہ کے ساتھ نہیں چھا جائیگی۔ وسعت ملی کی شوکت میں مکارم و محاسن روح شوکت ہے۔ کیونکہ نفوس ناطقہ انسانی جن کی فطرت تخلیق قیام بالقسط یا اعتدال کی بنیادوں پر استوار ہے مکارم و محاسن کی عزت عدل کی جانب جو اعتدال نفس کے آثار و شواہد ہیں باوجود مخالفت شدید کے جس کی وجہ فرط نفس ہے فطری طور پر جھک جاتا ہے۔ یا اس سے مرعوب ہو جاتا ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس منکشف اور مستقیم نے فطری طور پر حالات کی رہایت کے ساتھ ہجرت کے لئے روانگی سے قبل اس حقیقت عدل کو ملحوظ فرمایا کہ ان کو الف پر تبصرہ منکشف حقیقت ہے۔

عرب زمانہ مکان میں گھس کر حملہ سخت معیوب جانتے تھے۔ اس لئے آنحضرت کے بستر خواب پر حملہ کا امکان نہیں تھا۔

تاریخی انتقام خون عرب قبائل کی فطرت میں راسخ ہو چکا تھا۔ اس لئے آنحضرت کے متعلق طریق قتل منظم مشورہ سے طے کیا گیا۔

اس وقت کہ حضرت علی مقصود قتل نہ تھے منظم مشورہ قتل کا تعلق صرف آنحضرت سے تھا۔ آنحضرت کے متعلق ناکامی کی صورت میں جس کی انہیں امید نہ تھی۔ حضرت علی کا قتل ویسے ہی منظم مشورہ کے بغیر ممکن نہ تھا۔ کیونکہ عربی نقطہ نگاہ سے آنحضرت یا حضرت علی کا قتل ایک جیسے ہی نتائج پیدا کر سکتا تھا۔ اس لئے انفرادی جرات ممکن نہ تھی اور ہنگامہ میں بوجہ گھبراہٹ منظم



مشورہ مشکل ہوتا ہے۔ نیز حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا قتل انسداد اسلام کا موجب نہ ہو سکتا تھا۔ اس لئے اس مقصد کے پیش نظر منظم مشورہ کی ضرورت نہیں تھی۔ اداۓ امانات کا اہم فرض آنحضرت صلعم کے ذمہ تھا۔ امانات کی ادائیگی کا لاپہنت کے ساتھ کامل اہتمام جس پر مقصد ہجرت شاہد ہے حضور صلعم کے اعتدالِ نفس پر شہادت دیتا ہے۔ جو مستلزم جملہ فضائل و مکارم ہے۔ مگر ادائیگی امانات کے لئے آپ کے کسی معتمد قائم مقام کا ہونا ضروری تھا۔ اور اس اعتماد اور نیابت کے لئے کسی معتمد علامت کی ضرورت تھی جو جانبین کے کامل وثاق اعتماد کے لئے کفایت کرتی ہے۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو ان کی سلامتی کے متعلق یقین کامل کے ساتھ اپنی جگہ اپنے بستر پر سلایا۔ اور اداۓ امانات کی تلقین فرمائی اور یہ نیابت ان لوگوں کی طرف پیغام اعتماد تھا جن کی امانات آپ کے ذمہ واجب الادا تھیں۔ آنحضرت کا اپنے دست مبارک سے اداۓ امانات افشائے راز کا موجب ہوتا۔ جو کامرانی مقصد کو تہ و بالا کر سکتا ہے۔ کیونکہ دشمن مدخل و مخارج کے علم سے وسائل و محول و خروج پر غلبہ پانے کی پوری کوشش کرتا ہے۔ الحاصل مجوزہ قتل گاہ میں حضور صلعم نے یہ نہج کامل اطمینانِ نفس کے ساتھ توجہ تام استقصاء و جزیات فرماتے ہوئے قبائلی حیثیات کی رعایت اور جملہ حالات متعلقہ کی ترتیب سے اعتدالِ کار کے ساتھ اختیار فرمائی۔ علی بذاروانگی سے قبل صدیق اکبر کے ساتھ حضور صلعم کا حسن معاملہ اور اونٹنی کی قیمت کا تعین نفس انسانی کی تشخیص اور جذبات اتحاد کے تجزیہ اور اس میں تحقق استحکام کا آئینہ دار ہے۔ کیونکہ حسن معاملہ علامت عدل ہے۔ اور نفس انسانی اساس عدل پر استوار ہے اس لئے اس کی فطرت اتحاد عدل سے استحکام پاتی ہے۔ بالخصوص جب جانبین قائم بالقسط ہوں۔ یہاں یہ امر زیر نظر رہنا چاہیے کہ اگر ملت کے بعض عادل افراد اپنے مجبور حالات کی وجہ سے ہجرت پر قادر نہ ہو سکیں تو ملت کی اجتماعی زندگی اور اس کی توسیع ہی انہیں پریشانی اور منف سے نجات دلا سکتی ہے۔ اس لئے جہد تو وسیع ہی ہر صورت میں فائزۃ الالبواب ہے۔

اور یہ تمام کارگاہ حیات انسانی اسباب کی ہی باہم آمیزش سے مرتب ہے۔ انفرادی حیات نظام منزلی و مدنی کا قیام و انشباط ان اسباب کو حسب مواقع منضبط کرنے سے ترتیب پاتا ہے۔ بقائے حیات انسانی۔ معیشت و معاشرت۔ سیاست۔ دن اور بین الدول صلح و جنگ مختلف

اسباب کی تدبیر و ترتیب سے ہی نتیجہ پذیر ہوتے ہیں۔ اور یہ ظاہر ہے اس عالم اسباب میں اللہ عزوجل نے کفر کو بھی اسباب عطا کئے ہیں۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمْتِعْهُ قَلِيلًا (البقرہ) یہ متاع حیات دینا جو قبیل ہر اس سے انکو بھی متع کروں گا۔

چنانچہ انحطاطی دور میں اسے رُوسے عالم پر غلبہ بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ جو اقوام عالم کا عنصریات میں شعوری ارتقاء و انحطاط کا نتیجہ مرتبہ ہے۔ اور وہ شعور ہی سیر امتحان و تکلیف ہے۔ اس لئے اجتماع ملی اور اس کی توسیع میں ان اسباب کی طرف رجوع لابدی ہے۔ جو کفر و ایمان ہر دو سے متعلق ہیں گویا وہ اپنی تدریجی کیفیتوں کے ساتھ معابدات ہیں۔ جو بنی نوع کے درمیان فرہر پاتے ہیں۔ کہ مسلم عادل عدل کے ساتھ ان کی ضرورت ایفا کرتا ہے۔ اور ان کے اختیار میں فطرتاً اصول اعتدال کو ملحوظ رکھتا ہے کہ وہ عدل نفس یا دستور عدل کے ساتھ سازگار ہوں۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

لَا يَتَّخِذُ اللَّهُ عِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (الممتحنہ)

نہیں روکتا اللہ (عزوجل) ان لوگوں کے متعلق کہ وہ حم سے  
بین کے بارہ میں نہیں لڑے اور نہ انہوں نے تمہیں تمہارے  
ملک سے نکالا۔ کہ تم ان سے نیک سلوک کرو۔ اور ان کے  
ساتھ اعتدال اختیار کرو۔ اللہ عادلین کو محبوب رکھتا ہے

چنانچہ مطعم ابن عدی سے غیر مشروط تعاون خواہی اور عبد اللہ ابن ارقط کو اجرت پر رہنمائی کے لئے ساتھ لینا اور چرواہے سے دودھ کا حاصل کرنا اسی حقیقت پر شواہد ہیں اور ہم مطابق فرمان بانی

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (انفال)

اے نبی میرے لئے اللہ اور مومنین سے جنہوں نے  
میری پیروی کی ہے۔ کافی ہیں۔

ملت اسلامیہ کا ہر فرد۔ اس کی مقدس مستورات۔ ان کے نطق مسلم غلام اور اس کی گمراہ جیسے کہ واقعات مذکورہ سے روشن ہے۔ الحاصل ملت اسلامیہ کے جملہ اسباب اور اس کا بیت الحرام یعنی تمام رُوسے زمین جو اس کی سجدہ گاہ اور ظہور ہے۔ بالتدریج اپنے انسانی حیوانی باقی جمادی متعلقات کے ساتھ کہ وہ ملت اسلامیہ کی اجتماعی حیات کے اسباب اور توسیع ملت یا علاقے کلیۃ الحق میں اس کے معین و انصار ہیں۔ وہ ان کی محبت میں رُوسے عالم پر غالب

قاہر عزوجل کے لئے اس وقت غالبہ۔ وقاہر موجود جاتی ہے جب اس کے لئے مستخلف عزوجل فیصلہ استخلاف فی الارض متحقق اور نافذ فرما دیتا ہے۔ جو مرکز نبوت مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم پر جامع ملت اسلامیہ ہے +

## ترتیب عسکری

(تشدید ملی)

### وَشِدَادُ نَأْمَلِكُمْ وَأَتْبَعُهُ الْحِكْمَةُ وَفَصْلَ الْخِطَابِ (ص)

مقدس اور بزرگ ملت اسلامیہ کا اجتماع اپنی استحقاق وسرعت میں مشارق اور مغارب ارض کو محیط ہے۔ مستخلف عزوجل قوی و غالب اور بزرگ ملت اسلامیہ استخلاف فی الارض کے شرف عظیم سے باہر دار ہے۔ اس عزوجل کا غلبہ وقہر اس کے ارادہ فعال کے ساتھ تمام ملکوت ارضی و سماوی میں جاری و ساری ہے۔ اور محل استخلاف ارض ہے۔ اور خلافت الارض نوع انسانی کی جیسا کہ منشی (جو حال روح علوی ہے)۔ اپنی اساس تخلیق کے سبب اجتماع اسباب کا ذریعہ ہے اور اسکی تبدیل سے استخلاف فی الارض مشروط ہے۔ اجتماع اسباب متحقق ہے۔ پس ضروری ہے کہ وہ ملت بزرگ سے شوکت و قوت مختلف ہو۔ اس لئے اسباب کے اجتماع سے متحقق ہو۔ جو روان قوت ہے۔ اور قوت ملی ترقی ہے۔ کہ نفس ناطقہ انسانی کے ادراک و تحریک پر مؤثر ہو۔ اور ادراک و تحریک پر مردہ اسی قوت کی ترقی اثر کر سکتی ہے جسے متاعی حیثیت سے حیات و موت انسانی پر اثر حاصل ہو۔ اور وہ تلوار ہے۔ کہ وہ اپنے اسباب معاون کے ساتھ نفوس ناطقہ انسانی کی حیات و موت کے فیصلہ کا بحیثیت اسباب اختیار کر سکتی ہے۔ اور اس کی شوکت ادراک و تحریک کو اپنی قوت سے بہوت کر سکتی ہے۔ اور مفرد ادراک و تحریک کا ضبط اس ہیبت کے اثر سے ہی ممکن ہے جو اس کی وحشت کو اپنی قدرت قاہرہ کے ساتھ روک سکتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ لِّمَنْ رَزَقَهُهُ لِيَحْمِلُوا الصَّلَاتِ لِيَسْتَعْلِفْتُمْ فِي الْأَرْضِ ..... الخ (نور)

اور اس کا استحقاق صرف اس ملت وسط کو پہنچتا ہے جس کے نفوس یا افراد اور ان کا اجتماع اپنی

لِيَسْتَعْلِفْتُمْ فِي الْأَرْضِ ..... الخ (نور)

فطرت میں عادل اور سلیم ہے۔ اور قانون عدل ان کی فطرت سلیم کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ اور چونکہ تدریج انسانی فطرت ہے۔ اس لئے افراد ملت کہ ان کے نفوس کی تبدیل و تکمیل ایک وقت اور عمر چاہتی ہے اور اعمال صالحہ پر مبادرت کے ساتھ مشروط ہے۔ اس لئے اس کے افراد کا اسلام فکری یا اعتزانی کہ حیثیت اسے کمال تصدیق عملی حاصل نہ ہو۔ دستور عدل کی نورانی معنویت کے ساتھ اس کا نورانی اتحاد مستحق نہیں ہوتا۔ اجتماع ملی کے لئے خطرہ ہے اور خطرہ سے حفاظت مستلزم قوت ہے۔ گویا اجتماع ملی بھی اپنے داخلی استحکام میں ہیبت تلوار چاہتا ہے۔

علیٰ ہذا اجتماع ملی اور توسیع ملی میں شمشیر ذوباس شدید ان کے عادل جادہ اجتماع وسعت سے موانع کو ہٹا دیتی ہے۔ اور اپنی ہیبت سے اس اجتماع عدل اور اس کی وسعت کو ہمیشہ قائم رکھ سکتی ہے۔

نبی آدم کا اصل ایک فرد واحد ہے گویا کافۃ الناس ایک آدمی معدن کے جواہر ہیں۔ اس پر تاریخ شاہد ہے اور کیفیت توالد و تناسل اور اس کی تدریجی وسعت اس حقیقت پر شہادت دیتا ہے۔ کہ صرف انسان اول کا وجود اپنی زوجہ مطہرہ کے ساتھ جو اس کی حیثیت فضل اور فردیت میں گم ہے۔ تمام کائنات انسانی کی اصل ہے فطرت تدریج جو تخلیق انسانی اور اس کے باہول حیات اور تمام نظام کائنات میں جاری و ساری ہے۔ تمام کائنات انسانی کا نسلی مرجع انسان اول کو قرار دیتی ہے۔ گویا کافۃ الناس کی فطرت متقاضی وحدۃ اجتماع ہے اور کافۃ الناس میں کثافتی اشتراک جو اکتلا واضح اور ظاہر ہے۔ وہ اور ایک علیٰ البیضاء و جل کی جانب سے جو اسکی کثافت کا خالق ہے اوج علوی کی ودیعت انکی وحدت نوعی پر لایں ہیں اور ان کے اس فطری تقاضا پر شہادت ہے۔ کہ تمام عالم کو جماعت واحد ہو جانا چاہیے۔ جو تخلیق انسانی یعنی اساس قیام بالقسط کی ایفائے عادل سے قائم بالقسط ہو۔ گویا فطرت تخلیق اجتماع ملی کا تقاضا کرتی ہے۔ اور صرف ملت وسط کو جائز جماعت قرار دیتی ہے۔ اور نقطہ فرط پر بعض انسانی گروہوں کا اتحاد بھی فطرت انسانی کے تقاضا سے ہے اور مفرط نفوس میں باہم جنسیت فرط ان کے جماعتی اتحاد کو قائم کر دیتی ہے۔ بہر حال وہ جماعتیں ہیں۔ مگر فطرت انسانی اپنے عدل کے ساتھ ان کو معیار قیام بالقسط سے ساقط کرتی ہوئی ان کے وجود کو ناجائز قرار دیتی ہے۔ اور تمام کائنات انسانی کی وحدت اصل اس مرکز رسالت کی فردیت

کے لئے فیصل ناطق ہے جو انفرادی اور اجتماعی فطرت انسانی کے تقاضائے قیام بالقسط کے کامل دستور ایفا کی حامل ہے۔ اور ملت اسلامیہ یا واسطہ کا ہر عہد بالواسطہ یا بلاواسطہ اس پر مجتمع ہے اور استخلاف فی الارض اس مرکزیت رسالت پر مکمل اجتماع ملی ہے۔ ایفائے قیام بالقسط رفع موانع سے متحقق ہوتا ہے۔ جیسے عادل قوت غضبی یعنی شجاعت نفس ناطقہ کے جاوہ اعتدال سے موانع کو ہٹائی ہوئی اس کی تعدیل یا تکمیل کا موجب ہے۔ اسی طرح اجتماع ملی کے جاوہ عدل سے رفع موانع اس متاعی قوت کے ذریعہ ممکن ہے۔ جو حیات و موت انسانی اور اس کی عزت و ذلت پر قادر ہو۔ کہ اس سے موانع کا وفساع مستحقق ہوتا ہے۔ اور وہ اپنے اسباب معاون کے ساتھ تلوار ہے۔ گویا اجتماع ملی اور تلوار لازم و ملزوم ہیں۔ اور فطرت انسانی ان کی تابعداری اور استحقاق کا فیصلہ ملت اسلامیہ کے حق میں نافذ کرتی ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا  
مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ  
بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ  
وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ وَ  
رُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ (حدید)

تھی تو ہم نے اپنے رسول بھیجے آیات ظاہرہ کے ساتھ اور ان کے ساتھ ہم نے کتاب اور میزان نازل کی تاکہ لوگ قائم بالقسط ہو جائیں اور ہم نے لوہ نازل کیا جس میں سخت جنگ ہے اور انسانوں کیلئے فائدے ہیں اور اس لئے کہ اللہ جان لے کون اسکی اور اسکے مرسلین کی بالغیب مدد کرتا ہے اللہ قوی اور غالب ہے گویا ملت اسلامیہ شمشیر و باس شدید کے ساتھ استحکام و تشدید پاتی ہے۔ مرسلین کی بعثت اور ان کی دعوت الی الحق عہد فطری کی ایفائے ہے۔ جو تمام بنی نوع انسان کے ساتھ ان کے اشتراک نوعی کی دلیل سے ان پر اللہ عزوجل نے عائد فرمائی ہے۔ اور وہ ان کے نفس فعال کا فطری تقاضا ہے علی ہذا حرکت شمشیر بھی اسی عہد فطری کی تکمیل ایفائے ہے۔ محمد بن المصطفیٰ احمد بن المجتبیٰ المبعوث الی كافة الناس صلعم کے ساتھ قائم بالقسط عزوجل نے انسانی قیام بالقسط کے لئے کتاب مجید قرآن حکیم نازل فرمایا۔ اور قوت تزکیہ و تعلم جو نفوس امت میں کتاب و حکمت کے انتقال کا ذریعہ ہے۔ گویا وہ میزان العدل ہے۔ جو وزن نفس میں حقیقت علوی اور کثافت ارضی کے تقاضاؤں کی ایفائے عادل سے ان کو کسی طرف جھکنے نہیں دیتی۔ اور کتاب و حکمت کے تحقق توازن سے وہ

سلسل ملت وسط میں جاری ہے کیونکہ کتاب و حکمت ہی قوت تزکیہ و تعلم کو متحقق کرتی ہے اور نفس ناطقہ کی فعال حیثیت کو سلسل ملت وسط میں جاری کر دیتی ہے۔ اور یہی اجراءے میزان العدل ہے اور مکارم و محاسن اس کے ظاہری علامات ہیں۔ جن پر احتساب حقیقت معیاری کی جانب رہنمائی ہے۔ اور چونکہ تعدیل وزن کمال انسانی ہے۔ اور وہ کتاب و حکمت میں استغراق سے متحقق ہوتا ہے اور وہ مستلزم تزکیہ و تعلم ہے۔ اس لئے بلاشبہ میزان العدل قوت تزکیہ و تعلم ہے جیسے میزان میں ہر دو اجزاء کے متعلق تنصیف وزن کا عمل استقامت قسطا ہے۔ ایسے ہی قوت تزکیہ و تعلم مقتضیات لطافت و کثافت کی صحیح تقسیط و تعدیل کا عمل انجام فرماتی ہے۔ جو مقصود آیتہ ذیل ہے لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ تاکہ جزا دے ان کو جو ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے عدل کے ساتھ۔ یعنی ان کی ادراک و تحریک لطافت و کثافت عادل ہے دیونس اور تزکیہ و تعلم لازم و ملزوم ہیں۔ تزکیہ سے علم کتاب و حکمت قلب میں متحقق ہوتی ہے۔ اور علم کتاب و حکمت تزکیہ قلب کا ذریعہ ہے یعنی دونوں ایک حقیقت متحدہ ہے۔ جس نے رسول پاک صل اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ صحابہ کے نفوس کو مزی اور صاحب کتاب و حکمت فرمایا۔ علی ہذا الی یوم القیمۃ میں ان العدل مستقلاً امت وسط میں نصب کر دی گئی۔ جو ان کے تقاضا کے وما آرزوئنا الا كافة اللغاتیں، ہم نے تمہیں تمام ہی انسانوں کی جانب بھیجا ہے۔ پس جیسے انفرادی حیثیت سے تمام نفوس ناطقہ انسانی کا اعتدال بعثت مصطفوی کا مدعا ہے۔ اس لئے چونکہ تشکیل ملت کائنات انسانی کا فطری تقاضا ہے۔ بالیقین بعثت مصطفوی کا مدعا تمام کائنات انسانی کا ملت وسط یا عدل کی وسعت میں اجتماع ہے۔ اور انسانی ماحول حیات میں جاذبہ عنصری چونکہ اکثر نفوس انسانی کی اساس کیفیت کو فرط کی طرف جھکا دیتا ہے۔ اور کثیر انسانی گروہ نقطہ فرط پر متحد ہو کر اسباب حیات اور قوت کو اپنے گرد جمع کرتے ہوئے ملت جائز و حق یا امت وسط (عدل) کے جاذبہ اجتماع میں روکاوٹ پیدا کر دیتے ہیں۔ اس لئے عادل نفس ناطقہ میں جیسے قوت غضبی کا عدل یعنی شجاعت رفع موانع سے تعدیل نفس کو متحقق کرتی ہے۔ وہی عادل اور جائز اجتماع ملی کے راستہ سے خارجی قوت کے ذریعہ

موانع کو جادہ عدل سے ہٹا دیتی ہے جسے حیات و موت انسانی پر قدرت حاصل ہے۔ اور اس میں بائس شدید ہے۔ اور صرف وہی مغرط اجتماعات کو عادل اجتماع سے تبدیل کر سکتی ہے۔ کیونکہ جماعت افراد سے متحقق ہوتی ہے۔ اور فرد مستلزم حیات عنصری ہے۔ گویا حیات عنصری کا وجود و عدم تشکیل جماعت یا انتشار جماعت پر نتیجہ پذیر ہوتا ہے۔ اور اس پر تلوار کو قدرت حاصل ہے۔ جسے اللہ عزوجل نے ملت وسط کے جادہ اجتماع سے رفع موانع کے لئے نازل فرمایا ہے۔ جو فطرت انسانی کا اقتضائے صادق ہے۔ اور چونکہ وہ اللہ عزوجل قائم بالقسط ہے۔ لہذا تاوار قائم بالقسط جماعت کا راستہ بنے روک اور اس کے اجتماع کو متحقق کرتی ہے۔ اس لئے گویا وہ قائم بالقسط عزوجل کی تصدیق اور وہ اس پر شہادت ہے۔ گویا وہ اللہ عزوجل کی مدد ہے۔ اور یہ فروری ہے کہ حامل شمشیر ملت اسلامیہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی اس میزان العدل پر احتساب نفس سے حقائق نفس کی صحیح تقسیط و تعدیل سے مقسط ہو۔ اور یہی قبضہ شمشیر کے تصرف کا جائز استحقاق ہے جو اس ملت وسط یا عادل میں اس وقت متمکن ہو جاتا ہے۔ جب اللہ عزوجل اول المسلمین حامل کتاب و میزان و شمشیر محمد المصطفیٰ احمدن المجتبیٰ رسول اللہ و خلیفۃ اللہ فی الارض صلعم کی حقیقت نیابت یا خلافت الہی و مصطفوی کو سطح ارض پر متمکن فرمادیتا ہے۔ اور اس کی تکمیل برہم پر تو از میزان العدل شاید پائندہ ہے۔

قبضہ شمشیر اس دست غالب کا متقاضی ہے جو شجاعت فابہرہ سے مستحکم ہو اور وہ شجاع ملت اسلامیہ کا دستِ عسکری ہے۔ اور جسے انفرادی حیات انسانی اللہ عزوجل کے دست مبارک سے ترکیب و ترتیب پاتی ہے۔ ایسے ہی عادل اور جائز اور حق حیات اجتماعی جو تقاضائے فطرتِ خلافت الارض ہے قائم بالقسط عزوجل کے نازل کردہ قانون عدل یعنی کتاب کی روشنی میں ترتیب افراد اور ان کی تنظیم سے متحقق ہوتی ہے۔ اور چونکہ ملت وسط کی حیات اجتماعی رفع موانع کو مستلزم ہے اس لئے اس کی رفع موانع حیثیت کی ترتیب کو ترتیب عسکری معنون کرنا چاہیے۔ جو مقصود انزلنا الحديد یعنی قبضہ شمشیر کو سنبھالتی ہوئی ملت کی حیات اجتماعی کو داخلی اور خارجی حیثیت سے شدید کر دیتی ہے۔ یہی مقصود آیت ذیل ہے۔ اور

شرط استخلاف فی الارض ہے۔

وَشَدَّ ذَنَا مَلَكَةً وَاتَّعَنَهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ  
الْخِطَابَ (س)

ہم نے اس کے (دو) ملک کو شدید (سخت) کیا۔ اور  
اسے حکمت اور قول فیصل عطا کیا۔

ملک میں داخلی شدت اسی ترتیب عسکری اور قبضہ شمشیر کی ہیبت سے قائم ہوتی ہے۔ جو  
درونی حیثیت سے اجتماع ملی کو خطرات سے پاک رکھ سکتی ہے۔ شوکت اجرائے حدود و قصاں  
اور ملک کے مختلف عناصر کا ضبط اور ہر گونہ استحکام نظم اسی ہیبت کا مظہر ہے۔ علیٰ ہذا وہی ہیبت  
خارجی حیثیت سے موانع کو بجاۃ اجتماع عادل سے ہٹا دیتی ہے۔ اور یہی اس آیت ربانی سے  
مقصود ہے۔

اِذْنِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَ  
إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ (ح)

اجازت دی جاتی ہے انہیں جن سے لڑائی کی جاتی ہے  
کیونکہ ان پر ظلم کیا جاتا ہے اور اللہ انکی مدد پر قادر ہے۔

یعنی وہ ملت وسط موانع مفرطہ کو جو ظالمی عادل جادۃ اجتماع سے الگ کر دے اور اس کی  
دو صورتیں ہیں کہ یا تو وہ موانع مفرطہ شمشیر کے اس فیصلہ کو قبول کریں جو اس کا فطری عمل  
ہے۔ یا اس کی ہیبت ان کے ادراک و تحریک کو متاثر کرتی ہوئی ان کے مفرطہ عمل کو باطل کر دے  
اور ان کی مانعی حیثیت قائم نہ رہے۔ اور وہ گردن استکبار شمشیر عادل کے روبرو سطح ارض  
پر جھکا دیں۔ اور پست و صغیر ہو کر رہیں تاکہ ان کا وجود سلوک جادۃ اعتدال میں رکاوٹ پیدا  
نہ کر سکے۔ کیونکہ پستی ہی صرف مفرطہ ادراک و تحریک کو متاثر کرتی ہوئی ان کے مفرطہ فکر و عمل کو  
معطل کر سکتی ہے۔ الحاصل داخلی اور خارجی حیثیت سے ملت وسط کی تشدید کافۃ الناس پر  
آیہ عدل و احسان کی ایفائے عادل ہے۔ اور قبضہ شمشیر اور دست عسکری سے سطح ارض پر تکین  
پاتی ہے۔ اور تمام روئے عالم کو صرف اسی کی وسعت احاطہ کر لینے کا جائزہ استحقاق رکھتی ہے۔  
یعنی نفس انسانی کا تجزیہ اور اس کی تشخیص تمام کائنات انسانی کے لئے یہ فیصلہ صادر کرتی ہے۔  
کہ تمام روئے عالم کو ملت وسط ہو جانا چاہیے۔ یا تمام مفرطہ گروہ اس کے فضل اور برتری کا ادراک  
و تحریک اعتراض کرنے ہوئے اس کی عزت عدل میں اپنے وجود کو گم کر دیں۔ اور یہ ملت اسلامیہ  
کی عالمگیر وسعت میں تشدید و استحکام ہے۔



اس اول المسلمین سید و سرور محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم نے تاسیس ملت اسلامیہ اور اس کی عالمگیر توسیع کے امور لوگوں کو مستحکم فرماتے ہوئے۔ اس میں داخلی اور خارجی حیثیت سے استحکام و تشدید فرمائی۔

ہجرت جو توسیع ملی کا عظیم الشان افتتاح ہے۔ جب واقع ہو جاتی ہے۔ تو حسب اصول تدریج جیسے کہ ملت اسلامیہ کا نفس فعال مقدس نفوس کو متاثر اور مطہر کرتا ہوا تدریجی بالآخر کی مطابقت کے ساتھ جو آتش عداوت کی شعلہ زنی ہے۔ اپنے وطن کو اپنی پاکیزہ جماعت کی معیت میں چھوڑ دیتا ہے۔ تو وہ شعلہ زن حالات مزید ارتقائی صورت کی طرقت رجوع کرتے جاتے ہیں گویا ہجرت کے بعد وہ خطرہ جو وطن میں موجود ہوتے ہوئے تھا۔ اپنی حیثیت میں شدید ہو جاتا ہے۔ اور وہ اپنی شدت میں اس جمعیت کی نسبت کے ساتھ جو مقدس مہاجر کے لئے ہجرت کے بعد متحقق ہوتی ہے۔ پہلی کیفیت سے جو وطن میں موجودگی کی صورت میں لاحق تھا۔ ہرگز کم نہیں ہوتا۔ یہ حالات کا تدریجی ارتقا ہے جو ہجرت اور اس کے بعد جہاد کے لئے فضائے سازگار ہے۔ دعوت الی الحق بہ اخفا۔ اس کا اعلان عام۔ ہجرت جہاد یہ سب ایک مقدس مقصد کے لئے ارتقائی منازل ہیں۔ اور ان کا مقصد تمکین عدل اور جادہ اعتدال سے رفع موانع ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت الی الحق یا ملت کی تاسیسی منازل اور توسیعی اور تشدید ہی درجات میں ارتقائی رفتار اور اس میں استقلال اسی حقیقت پر شاید عادل ہے۔ اور مسلم کے لئے آئین حیات ملی ہے۔

ہجرت کے بعد دشمن کا اجتماعی حیثیت کے ساتھ ملت کی اجتماعی حیثیت سے مقابلہ تجدید استحکام و ثبات یعنی ہجرت و نمرت میں کامل تحقق اتحاد یا مواخاۃ باہمی کو مقدم اور اہم قرار دیتا ہے (عنوان لوازم تشدید مطالعہ فرمائیں) علی ہذا اور دونوں گروہوں میں بے اطمینانی پیدا کر دیتا ہے جن کے ساتھ معیشتی اور ملکی حیثیت سے اشتراک ہے۔ اس لئے معاہدات کے ذریعہ ان کے متعلقہ حالات میں ضبط و وضاحت ضروری ہے چنانچہ حضور صلعم نے یہودیہ کو معاہدہ بنی نہدی فرمایا دشمن جب تمام وسائل اور اسباب کو عداوت میں جھونک دیتا ہے۔ تو ضروری ہے کہ ملت اسلامیہ کا دست عسکری قبضہ شمشیر کو سنبھالے۔ چنانچہ اللہ عز و جل کے حکم سے اول المساہدین رسول

پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد ترتیب عسکر اور شمشیر کو متحد فرمایا۔ اور یہ ضروری ہے۔ کہ دشمن اُن گروہوں کو تمام تر غیبی اور تربیتی وسائل کے ذریعہ ورغلائے کی پوری کوشش کرتا ہے جو معیشت یا تمدن کے لحاظ سے ملت اسلامیہ کے ساتھ براہ راست متعلق ہیں یا قریب ہیں جیسے کہ کفار نے یہود مدینہ اور مدینہ منورہ کے ارد گرد کے قبائل کو ورغلانے کی پوری کوشش کی پس ہیبت عسکری کے ذریعہ ہی وہ تمام احوال مرعوب اور پر ہیبت ہو سکتا ہے۔ اور ان کے ساتھ ایسے معاہدات انجام پاسکتے ہیں جو دشمن کے اثر کو اپنے ملک سے کسی حد تک دور کر دیں۔ چنانچہ یہود اور قبائل جوہینہ اور مزینہ کے ساتھ معاہدات امن اسی قبیل سے ہیں (تفصیل کے لئے کتب سیر نبوی مطالعہ فرمائیں)

جب تک دشمن کے حالات نقل و حرکت وغیرہ کی اطلاع میسر نہ ہو۔ دشمن کا انسداد مشکل ہو جاتا ہے۔ کیونکہ متعلقہ حالات کا علم ہی اعتدال ضبط کو مستحق کرتا ہے۔ جو صحت تدبیر ہے۔ اور ملکی حدود کو محفوظ رکھ سکتا ہے۔ جو داخلی ضبط کے لئے نہایت اہم اور ضروری ہے۔ اور نقل و حرکت کی اطلاع عسکری گروہوں کے ذریعہ ہی ممکن ہے جو دشمن کے ساتھ نبرد آزما ہونے کی قوت شدید سے مایہ دار ہوں اور یہ عسکری نظام کا نہایت اہم پہلو ہے۔ چنانچہ عہد نبوی صلعم میں دس دس یا بارہ بارہ یا پچاس پچاس افراد پر مشتمل سرایا اطراف و اکناف میں اسی مقصد کے لئے روانہ کئے جاتے تھے۔ جب عداوت مستحق ہو جاتی ہے۔ تو دشمن اُن تمام وسائل کو اپنے نزعہ میں لینے کی پوری کوشش کرتا ہے۔ جو لکت کے معیشتی اور تمدنی حالات میں معین و مددگار ہوں۔ اور اس کا انسداد عسکری نظام کے استقلال سے ہی ممکن ہے۔ جیسے کرز ابن جابر فہری مدینہ منورہ کی چراگاہ پر حملہ آور ہوا اور مویشی لوٹ کر بھاگ گیا۔ پس اس کا تعاقب کیا گیا۔ جو فی الحقیقت دشمن کی مجموعی تنگ و تاخت کا انسداد تھا۔ گو وہ نکل گیا۔ لیکن تعاقب ایک مستقل اثر رکھتا ہے۔ ملک چونکہ مختلف انسانی گروہوں کی جائے معیشت و معاشرت ہوتا ہے۔ اور کائنات انسانی میں انفرادی یا اجتماعی اعتدال مسلم عادل یا ملت عادل کے سوا ہرگز کہیں نہیں پایا جاسکتا اس لئے نظم و ضبط اور امن و امان اور داخلی مفرط افراد یا گروہوں کی سیاست عسکری ہیبت چاہتی ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے قبائل جن کا پیشہ غارتگری تھا

ان کے خطرات کا انسداد فرمایا۔ اور چونکہ وہ لوٹ مار کر بھاگ جاتے اور حملہ کی صورت میں چھپ جاتے تھے۔ اس لئے ایسے حالات میں راتوں رات ان کے تعاقب میں سفر کیا جاتا۔ اور یہ بھی تنظیم عسکری کے ساتھ لزوم رکھتا ہے۔

دعوت الی الحق نبی نوع انسانی کے ساتھ عہد فطری کی ایفایہ اور وہ فعال ملت اسلام کا فطری تقاضا ہے۔ مگر تبلیغی گروہ جب تک عسکری قوت کے ساتھ محفوظ نہ ہوں اپنا فرض پوری طرح ادا نہیں کر سکتے۔ کیونکہ مفراط اور غیر منکشف اور غیر مستقیم انسانی نفوس ان کی مقدس دنیا یا اس کی علامات کو معاً نہیں دیکھ سکتے۔ پس ضروری ہے کہ ان کی بہشت یا ظلم اور فرط سے عسکری قوت کے ذریعہ ان مقدس داعین الی الحق کو محفوظ رکھا جائے۔ کیونکہ اس شعور کو جو عنصریات میں متداول رہتا ہے۔ عنصری عادلیت سے مرعوب کرنا چاہیے۔ خواہ اس کی حسب واقع کیفیتیں جدا جدا ہوں۔

مگر چونکہ عداوت سے نفس انسانی میں اس کی اضطراری کیفیت بھٹک اٹھتی ہے۔ اور انفعالی کیفیت کو متغیر کر دیتی ہے۔ اس لئے حق کو فوج کشی کے ساتھ پیش کرنا تقاضائے نفوس افراد اور نفس جماعت کی مخالفت ہے پس عسکری قوت کا مقصد دفاع اور حفاظت سے متجاوز نہ ہونا چاہیئے۔ جو عین وسط و عدل ہے۔ اور دست عسکری کو اس وقت قبضہ شمشیر کے ساتھ متحد ہو جانا چاہیئے۔ جب مفراط جماعتیں راہ اعتدال کو روک دیں اور یہ تقدس عدل کی پر جلال شوکت ہے۔ سوانح عہد نبوی ان حقائق پر شاہد ہیں۔

دشمن کے ایسے ایسا کو خطرہ میں مبتلا کر دینا جو اس کی معیشت اور سیاست پر اثر رکھتے ہیں اس اپنے جائز حق کی بہم رسانی کے لئے ضروری ہے جس پر دشمن ناجائز تصرف سے قبضہ کر چکا ہے۔ یا ملت اسلامیہ کو اس کے حصول سے روک دیا ہے۔ قریش نے اول المسلمین رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کو حج کعبۃ اللہ الحرام کے حق سے محروم کر دیا تھا۔ جس میں وہ اپنے جائز اور حقیقی استحقاق کے علاوہ قریش اور عرب کے ساتھ ظاہری حقوق کے اعتبار سے بھی یکساں شریک تھے۔ پس ان کے قافلہ ہائے تجارت سے تعرض اسی مقصد کے پیش نظر تھا تا آنکہ جب صلح حدیبیہ کے بعد اس رکاوٹ کو دور کرنے کا مشروط معاہدہ طے پایا گیا۔ جس میں اس تعرض

کو کافی اثر حاصل تھا۔ تو ملت اسلامیہ کے عسکری گروہ قریش کے اپنی تجارتی قافلوں کی حفاظت کرنے لگے۔ ملت اسلامیہ کا دست عسکری عدل کے لئے حرکت کرتا ہے اور اس کی ہر عسکری تحریک اندفع ظلم کے لئے واقع ہوتی ہے۔ اور یہ عین تقاضائے عدل ہے۔

یسے مراسم اور نشانات مفروضہ کو مٹا دیتا ضروری ہے جو انسانی گروہوں میں قبول عدل سے پہلے موجود ہوتے ہیں اگر باوجود اتحاد مفروضہ کے مراکز ہیں تاکہ ان کا وجود تجدید فطر کا باعث نہ ہو۔ دیرینہ خیال فطرت قرار پاتا ہے۔ اس لئے اس کو چھوڑ دینے کے بعد بھی نفس ناطقہ کے قوائے ادراک و تحریک اس کے متعلقات کو یک لخت مٹا دینے کی فکری یا عملی جرأت نہیں کر سکتے یہ تقاضائے اصول تدبیر ہے۔ اس پر بالتدریج قدرت حاصل ہوتی ہے۔ اس لئے قدیم اور محض افراد پر مشتمل عسکر کو ہی یہ کام انجام دینا چاہیے۔ علیٰ ہذا حسب موقع انفرادی اور اجتماعی حیثیت سے حصول حقوق خاص اور قیام ہر گونہ امن اور اجر اھود اسی عسکری شوکت سے حیات ملی میں استحکام و تمکین کا موجب ہوتا ہے۔

المامل اس اول المسلمین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض علی اللہ علیہ وسلم نے عادل ملت اسلامیہ میں ان العدل مستقلاً نصب فرماتے ہوئے جو دلیل عدل کے استحقاق وراثت ارض سے قبضہ شمشیر اور دست عسکری سے اس کو شدید اور مستحکم فرما دیا ہے۔ پس اس کا ہر گونہ استحکام جو ملت اسلامیہ کے افراد اور گروہوں اور ان کے علاوہ ایسے لوگوں کا نظریہ منبسط ہے جو اس کی عزت عدل کے ریزروست ہیں۔ اور اس کے عادل جادہ اجتماع سے مفروضہ ان کے ہٹ جانے یا ان کے تعطل سے متمکن اور شدید ہے۔ اسی قائم بالقسط دست عسکری اور قبضہ شمشیر کامرہ منت سے کوہ ہر دو قائم بالقسط عزوجل کی تصدیق اور اس پر تحقق شہادت کے لئے متحد ہیں جو نفوس ناطقہ انسانی اور تمام سطح ارض پر اول المسلمین معلم کی وراثت اور اس کی پیروی سنت میں تمکین قیام بالقسط ہے۔ چنانچہ عذریہ صلعم کا استحکام منبسط اور عزوات آیتنا صلح جنگ یا قوانین تشدید کا دستور عدل ہے یعنی شرح قیام بالقسط باللہ ہے۔

گفت من تیغ از پستق میر نم  
بزدہ حقم نہ مامور تخم  
بز بباد او بختید میل من  
نیست جز عشق اور خیل من  
شیر حقم نیستم شیر ہوا  
فعل من بر دین من باشد گوا (رومی)

لے وراثت کا پختن من المؤمنین افتتواوا فی صلح و آیتنا صلح جنگ یا قوانین تشدید کا دستور عدل ہے

## غزوة بدر

## شوکتِ دفاع

كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْ الْحَقِّ (انفال)

اس اول المسلمین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم صاحب کتاب و میزان و شمشیر کے قائم بالقسط دستِ عسکری نے عادلِ جاوہِ اجتماعتی سے موانع کو ہٹانے کے لئے قبضہ شمشیر کو سنبھالا یہ غزوة بدر بمطابق آیات لَیْسَتْ خَلِیْفَتُمْ فِی الْاَرْضِ کَمَا سْتَخْلَفُ الْاٰیْنَ مِنْ قَبْلِہُمْ الخ اور وَاْمُرْتُ لِاَنْ اَکُوْنَ اَوَّلَ الْمُسْلِمِیْنَ سب سے پہلی خلافتِ الہیہ کی دفع موانع غزوتِ غالبہ کا پُر شوکتِ افسلح ہے صحیح بخاری میں اس حقیقت کو اس طرح بیان کیا گیا ہے۔

عن البراء رضی اللہ عنہ قال کان قد اجتمعنا  
 عند صلے اللہ علیہ وسلم من شہد بدر اعداء  
 اصحاب الطالوت الذین جاؤزومعہم النہر الخ بخاری کے برابر تھی۔ جو اس کے ساتھ نہر سے پار ہوئے

غلی ہذا بمطابق فرماں نبوی صلعم  
 انه سیکون فی آخر ہذہ الامت قوم لہم  
 مثل اجر اولہم یامرون بالمعروف وینہون  
 عن المنکر ویقاتلون اهل الفتن۔  
 زمشکوۃ باب ثواب ہذہ الامت۔

تحقیق اس امت کے آخر میں ایسے لوگ ہوں گے  
 جن کا اجر ان کے اولین کی مانند ہوگا۔ وہ امر بالمعروف  
 اور نہی عن المنکر کریں گے۔ اور اہل فتن سے  
 لڑیں گے۔ ۳

۱۔ انکو زمین میں ضرور ایسے ہی خلیفہ کریگا جیسے ان سے پہلوں کو خلیفہ کیا تھا (نور) ۲۔ اور میں مامور ہوں۔ کہ اول  
 المسلمین ہوں (نور) ۳۔ تفصیل عنہ ان استخلاف فی الارض میں مرقوم ہے +

ملت اسلامیہ کے دورِ اخیر میں جب مستخلف غزوہ جیل آیت استخلاف کا منشا پورا کرنا چاہیں تو ضروری ہے کہ اس خلافت الہیہ کی عزت غالبہ کا افتتاح اپنی شوکت اور عزت اجسریہ میں عہد مبارک مصطفوی کی عزت فاضلہ کا وارثا ہو۔ میزان العدل کا نصب مستقل جو دورِ اخیر میں تک کمالات مصطفوی یعنی کتاب و حکمت کے انتقال مسلسل کا ذریعہ ہے۔ اس کی تمکین میسر مہم پر شہادت پائیدار ہے۔ عہد مبارک مصطفوی میں ہجرت کے ذریعہ جو توسیع ملی کا فتح باب ہے اور مسلم کی حیات اجتماعی میں افتتاح تشدید استحکام کا ذریعہ ہے جب مسلمان قریش کے ہاتھوں سے نکل گئے تو ان کی آتش غضب اور بھڑکی جو ملت اسلامیہ کی توسیع ارتقائی میں استحکام تشدید کے لئے فضائے سازگار تھی۔ وہ جوش غضب سے مدینہ منورہ پر حملہ کی تیاریوں میں مصروف ہو گئے۔ ان کے طوفانی غضب مشتعل اور خطرناک غزائم کو وہ خطیے حجاب کر رہے۔ جو انہوں نے عید اللہ بن ابی سلول رئیس یہود کو لکھا کہ تم مسلمانوں کو مدینہ سے نکال دو ورنہ ہم وہاں پہنچ کر تمہارا اور محمد کا فیصلہ کر دیں گے۔ اور تمہاری عورتوں پر تصرف کرینگے۔ اسی مقصد کے پیش نظر کاروان تجارت میں ان کے مردوزن لے اپنا کل سرمایہ لگا دیا تاکہ سامان جنگ زیادہ سے زیادہ مہیا کیا جائے۔

یہ اہتمام مسلمانوں پر حملہ کی تیاری کے سلسلہ میں تھا۔ اور ہر اس اہتمام پر حریف مقابل کا حملہ ضرور قرین قیاس ہوتا ہے جو اس کے استیصال اور اس کی عداوت کے سلسلہ میں کیا جاتا ہے۔ اس لئے اکثر ذہنی اختراعات بھی حریف مقابل کے حملہ کی خبر پر منتج ہو جاتی ہیں۔ چنانچہ قریش میں اس قسم کی افواہیں پھیلیں کہ مسلمان قافلہ تجارت پر حملہ آور ہو رہے ہیں۔ اور تجارتی قافلوں سے تعزین جو اس خاص مقصد کے لئے ہوتا رہتا تھا۔ کہ قریش اسباب معیشت کو خطرہ میں پا کر صلح کے لئے مجبور ہو جائیں ضروری تھا۔ کہ ایسی افواہوں کو مزید وقعت دیتا اور انہی دنوں ربیع ۲ ہجری میں سر یہ عبد اللہ بن حبش جو قریش کی نقل و حرکت کے متعلق خبر رسانی کے سلسلہ میں گشت کر رہا تھا۔ اس کے ہاتھوں عمر ابن حفصہ ایک شخص مارا گیا اور انتقام خون کو عرب میں شعلہ زن حیثیت حاصل تھی۔ اس لئے ان سب حالات کے اجتماع سے قریش جوش غضب سے اٹھے۔ اور مدینہ منورہ کا مسلح اور کثیر جمعیت کے ساتھ رخ کیا۔

پس اس اول المسلمین خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم نے ۱۲ رمضان ۱۰ھ ہجری کو بمصدق

فرمان ربانی

كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ (انفال) جیسے کہ تیرے پروردگار نے تجھے حق کے ساتھ تیرے گھر سے باہر نکالا۔

حق کے ساتھ جو لٹھیت ہے اور نفس ناطقہ انسانی کے ایقانے عادل کا تقاضا اور عادل اجتماع ملی اسی کی تمکین کے لئے خروج کرتا ہے۔ اور کتاب مجید میں مستغرق نفس ناطقہ کی عادل قوت غضبی یعنی شجاعت کا شمشیر کے ساتھ راہ حق سے دفع موانع کے لئے امر بالعدل ہے۔ مکہ معظمہ کا رخ فرمایا۔ یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ حضور صلعم نے شام کا رخ نہیں فرمایا جو کاروان تجارت کا راستہ تھا اور حالات سے ظاہر ہے کہ خروج قریش اور کاروان تجارت کی آمد میں اتحاد زمانہ پایا جاتا ہے۔ اور یہ حقیقت حال پر شہادت روشن ہے کہ حضور صلعم کا مقصد قریش کی سلج جمعیت سے مقابلہ تھا۔ روانگی سے قبل حضور صلعم نے صحابہ کو بلایا مہاجرین صحابہ نے جان نثارانہ تقریریں کیں۔ لیکن آنحضرت انصار کی طرف دیکھتے تھے۔ کیونکہ انصار نے بیعت کے وقت صرف یہ اقرار کیا تھا کہ وہ اس وقت لڑینگے جب دشمن مدینہ منورہ پر حملہ آور ہو۔

اس وقت صورت حال تو مطابق معاہدہ تھی۔ لیکن چونکہ دفاع داخلی مصالح امن و ضبط کے ماتحت حدود ملکی سے باہر مناسب رہتا ہے۔ اس لئے مدینہ منورہ سے نکل کر دشمن کو روکنا بھی فی الحقیقت معاہدہ کے مطابق تھا۔ مگر چونکہ معاہدہ کی جزئیات تعقید معاہدہ کے وقت شرح نہ تھیں اور وہ انسانی استعداد قبول کی تدریجی کیفیت کی مطابقت تھی۔ اس لئے حضور صلعم کا انصار کی طرف دیکھنا درحقیقت جزئیات معاہدہ کی شرح اور انصار کے طریق کار کی وضاحت کے لئے تھا۔ تشخیص نسیات سے یہ واضح ہے کہ خزئی تشریح مخلص اصحاب معاہدہ کی زبان سے ان کے زیادہ استحکام عزم کا موجب ہوتی ہے۔ معاہدہ کی جزئیات میں ان کے شعور کا تبادلہ فہم معاہدہ کو روشن اور متعلقہ حالات کے تقاضاؤں کی ضرورت ایفا کو واضح کر دیتا ہے۔ چنانچہ انصار کے نفوس اس اثر انگیز نگاہ نبوی سے خلوص اور محبت اور قربانی کے درپائے بیکراں میں مستغرق ہو گئے۔ سعد بن عباد نے اٹھ کر کہا کہ حضور کا روئے سخن ہماری طرف ہے۔ وہ اللہ ہم آپ کے حکم سے

سمندر میں کودنے کے لئے تیار ہیں۔ اور مفداونے کہا کہ ہم موسیٰ کی قوم کی طرح یہ نہ کہیں گے۔ کہ آپ اور آپ کا خدا جا کر لڑیں ہم لوگ آپ کے دہن سے بائیں سے سامنے سے پیچھے سے ہونے لڑیں گے۔

یہ تمام عظیم الشان اہتمام قریش کی کثیر جمعیت سے مقابلہ کے لئے مدینہ منورہ میں ہوا۔ الغرض آپ ﷺ رمضان المبارک کو مدینہ منورہ سے نکلے آپ کی فوج تعداد میں تین سو تیرہ تھی جس میں ساٹھ مہاجر اور باقی انصار تھے۔

عمر ابن ابی وقاص ابھی کم سن بچہ تھے۔ انہیں منجملہ دیگر کم عمر بچوں کے وہاں ہی کیلئے کہا گیا۔ تو وہ رونے لگے۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم انہیں شرکت کی اجازت دیدی۔ یہ اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ مسلم کم سن جو اپنے فکر و عمل کو ملت کی وحدت میں گم کر دیتا ہے۔ اُسے روئے عالم پر غالب و قہار ہونے کا فطری استحقاق ہے۔ ملت اسلامیہ کے دستِ عسکری کا غایہ و قہر اس کی افضلیت کو اس سیرانِ مشترک کی دلیل سے فطرت اور جائز قرار دیتا ہے۔ جو افراد ملت کے نفوس میں صادق فکر و عمل کی حیثیت متحدہ کے طور پر جاری و ساری ہے۔

آنکہ دوش کوہ بارش برنافت  
سوط اوز ہرہ گردوں شگات  
بنگر آں سرایہ آمال ما  
گنجد اندر سینہ اطلاق ما

آپ نے روانگی کے دوران میں ابولبابہ ابن عبد المندر کو مدینہ کا حاکم مقرر فرمایا۔ کیونکہ نفسِ اجتماع توج ہے۔ اور اپنی فطرت میں کلی اور جزئی حیثیت سے وحدت اور مرکزیت کا تقاضا کرتا ہے۔ اور وحدتِ سمت یعنی امیر کے بغیر دریائے جماعت اپنے بہاؤ میں مستقیم نہیں رہ سکتا۔ اور صرف استقامت ہی اجتماع کلی کو ہر گونہ داخلی اور خارجی خطرات سے بچا سکتی ہے۔ پس جائے قرار کو چھوڑنے کی صورت میں قائم مقام امیر کا تعین ضروری ہے اور یہ اس وقت ہونا چاہیے جب روانگی متحقق ہو جائے اور یہ اعتدال ضبط ہے۔ اور مسلم کی اس حیثیت کا تقاضا ہے۔ کہ اس کی بر جنیش لب دستور عدل کی شرح سے۔ اور اس کا فیصلہ مہم ہے۔ اس لئے حالات کی کامل و نہایت فیصلہ سے پہلے ضروری ہے۔ چنانچہ



اول المسلمین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک میل شہر سے باہر نکل کر فوج کا جائزہ لیا۔ اور ابولیاہ ابن عبد المنذر کو مدینہ کا حاکم مقرر فرمایا۔ نیز عاصم ابن عدی کو عالیہ (مدینہ کی بالائی آبادی) سپرد کی اور یہ اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ قائم مقام نیابت میں تقسیم ملکی کے ساتھ تعدد و مگر گوئی احتیاط کا تقاضا ہے۔ ان عادل اور مناسب انتظامات کے بعد آپ بزرگی طرف پڑھے۔ اور دو خبر رساں آگے بھیجے مقالہ سے قبل ضروری تھا۔ کہ دشمن کے مقام و رد اور متعلقہ حالات سے اطلاع حاصل کی جائے۔ کیونکہ مسلم کا جنگ جو حریف کے مفروضات اور اک و تخریک کی تسکست و تعطل سے اس کی حیثیت کو عزت عدل میں گم کر دیتا ہے۔ اُن سے وقوت کو لازم قرار دیتا ہے۔ کیونکہ وقوت سے ہی وسائل و اسباب مدخل و مخارج پر غلبہ مستحق ہوتا ہے۔

۱۷۔ رمضان المبارک کو آپ بدر کے قریب پہنچے تو خبر رسالوں نے اطلاع دی کہ قریش وادی کے دوسرے سرے تک پہنچ گئے ہیں حضور صلعم نے یہیں نزول اجلا فرمایا۔

قریش کی تعدد و ہزار سپاہیوں پر مشتمل تھی۔ چونکہ وہ پہلے پہنچ گئے تھے۔ اس لئے انہوں نے مناسب موقعوں پر قبضہ کر لیا تھا۔ حضور صلعم نے جناب ابن منذر کے مشورہ سے آگے بڑھ کر پانی کے چشمہ پر قبضہ فرمایا۔ مگر دشمن کو بھی اجازت فرمائی۔ کہ وہ پانی سے فائدہ حاصل کریں۔

اور یہ اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے۔ کہ میدان دماغ میں اور ہر موقعہ پر ایک مقدس لشکری کا مشورہ روح عسکری کی تشنگی میں اطمینان اور تازگی کا موجب ہوتا ہے۔ اور مقامات اور وسائل مناسب جو حیات عنصری کے لئے بحیثیت اسبیا معین و مددگار ہوں مقالہ سے قبل ان پر قبضہ کر لینا چاہیے۔ اور یہ منجملہ دیگر مصالح دشمن کے نفس میں احتیاجی اور انفعالی کیفیت پیدا کر دیتا ہے۔ جو بنی نوع انسانی کے ساتھ عہد فطری کی ایفا کے لئے مددگار ہے۔ اس کے لئے دعوت الی الحق اپنی جملہ منازل کے ساتھ ملت اسلامیہ کے نفس فعال کا فطری تقاضا ہے اور اسی ایفائے عہد کے لئے اس کی شمشیر حرکت کرتی ہے۔

احساس احتیاج کے بعد دشمن کو پانی کے حصول سے نہ روکنا اس دلیل کے ساتھ کہ وہ ہوس

ربانی ہے۔ بجا لیکہ اس میں سب انسانی بخیل نہ ہو۔ اس کے فطری احساسات کو متاثر کرتا ہے۔ گو سطحی نگاہ ان تاثرات کو نہیں پاسکتی۔ لیکن مسلسل اور غیر محسوس طور پر یہ اثر انگیزی اپنا کام

نفوس افراد اور نفس جماعت میں کرتی رہتی ہے۔ حتیٰ کہ ایک وقت کے بعد ان تاثرات کے نتائج ظاہری شکل و صورت اختیار کر لیتے ہیں۔ رات کو صحابہ نے آرام فرمایا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم بارگاہ ربانی میں دست بدعا رہے۔

یہ اس حقیقت کی طرف مشیر ہے۔ کہ معرکہ کا رنار سے قبل فوج کو آرام کا موقعہ بہم پہنچانا ان کے نفوس کو برداشت مشقت کے لئے زیادہ شدید کر دیتا ہے۔ شجاعت کو منجملہ ہر جہاز قوی نفس کی ایک قوت ہے۔ یا وہ استعداد ہے جو موانع کو ہٹاتی ہے۔ اور نفس میں اطمینان کو قائم رکھتی ہے۔ مگر چونکہ نفس کا تعلق جسم سے ہے اور روح بخاری جو روح علوی کا محل ہے ترکیب عناصر سے نتیجہ پذیر ہوتا ہے۔ اور عناصر کی ترکیب شدہ شکل و صورت جسم ہے۔ اس لئے جسم کے تقاضاؤں کی ایفائے عادل نفس ناطقہ کی تمام قوتوں کے عمل میں تمکین اعتدال کے لئے ضروری ہے۔

چونکہ مقصد فکر و عمل ذات اللہ عزوجل ہے۔ اس لئے فکری و عملی تگ و دو کے ہنگامہ میں دعا اور توکل نفس ناطقہ میں وضاحت مقصد ہے اور انکار و اعمال کو مقصد کے لئے مخصوص اور خالص ہونا چاہیے۔ یہ عدل ہے جو تہذیب شخصی اور تدبیر منزل اور سیاست مدن اور بین الدول میں حقیقت تہذیب و تدبیر و سیاست کو مستحق کرتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً  
فَأَبْتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ  
تَفْلِحُونَ۔ (انفال)

اے مومنین جب تمہیں کسی جماعت سے دوچار ہونے کا موقع ہو تو ثابت قدم رہو اور اللہ کا ذکر کرو۔

بست ممکن ہے۔ تم فلاح پاؤ۔

حقیقت مذکورہ کے مطابق ثبات اور ذکر الہی بیک وقت لازم و ملزوم ہیں۔ علیٰ ایہذا فوج کے آرام شبانہ کے وقت امیر کی پسبانی مقصد حقیقی کی طرف رجوع کامل کے ساتھ لزوم رکھتی ہے اور اسی حقیقت کی علمبردار ہے۔

صبح کی نماز کے بعد حضور صلعم نے جہاد کے لئے فوج کے سامنے تقریر کی۔

فعال نفس ناطقہ جس کی عادل قوت غضبی یا شجاعت اپنی دافع موانع حیثیت میں مستحکم بنے۔ جب وہ اپنے ترشحات سے قوم کو خطاب کرتا ہے۔ تو اس کا نفوذ افراد عسکر کے نفوس میں

عادل دافع موانع کیفیت کو مستقل اور شدید کر دیتا ہے۔ اور یہ اس کی عادل فعالیت حیثیت کا تقاضا ہے۔ جو متعلقہ نفوس میں اثر کرتی ہے۔ اور نفس فعال اور عسکر کے باہم نفوس میں سیران مشترک تشدید مشترک کو متحقق کر دیتا ہے۔ کہ غلبہ و قہر اس کا تقاضا ہے لایبھی ہے۔ کیونکہ کامیابی اس شدت استقلال کے ساتھ شرط ہے جو اپنی ذات اور حیثیت میں موانع سے قوی ہو اور عدل قوت ہے۔ اور فرض ضعف ہے۔ گویا شدت گرما۔ شدت تشنگی وغیرہ وغیرہ اور کشت و خون اور ان سب شدائد میں نہ ٹوٹنے والا تسلسل جب قائم ہو جاتا ہے۔ تو اس وقت کامیابی اس استقلال پائندہ کے ساتھ شرط ہے۔ جو دشمن کے مقابلہ یا شکست سے بلند موت کے آخری سانس تک تزلزل نہ ہو

حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک چھتر کے نیچے تشریف فرما ہوئے اور سعد ابن معاذ تیغ بکف دروازہ پر کھڑے ہو گئے۔ کہ کوئی ادھر بڑھنے نہ پائے۔

یہ اس مصلحت کی آئینہ داری ہے۔ کہ قائد شکر اور شکر کی عمل کی الگ الگ حیثیتیں ہیں قائد کی عملی حیثیت یعنی قیادت بہت اہم ہے اس لئے اسے محفوظ ہونا چاہیے۔ کیونکہ وہ تمام فوج کے متحدہ اعمال کا مرکز ہے یا محور ہے جس کے گرد تمام فوج اپنے اعمال شجاعت کا مظاہرہ کرتی ہوئی گھومتی ہے۔

حذیقہ ایمان اور احویل دو صحابی کہیں سے آرہے تھے۔ کہ ہستہ میں کفار نے ان سے جنگ میں عدم شرکت کا وعدہ لے لیا۔ حضور صلعم کی خدمت میں انہوں نے واقعہ عرض کیا۔ تو آپ نے فرمایا کہ ہم ہر حال میں وعدہ کی ایفا کریں گے۔ اور ہم کو صرف اللہ کی مدد درکار ہے۔ ایفائے عہد عدل ہے (عنوان وفا اور ایفائے عہد مطالعہ فرمائیں۔)

ترکیب عناصر سے تخلیق انسانی جو خالق و مرکب عناصر کا فعل ہے۔ انسانی فطرت پر شہادت ہے کہ خلافت الارض کی ہر اجتماعی حیثیت مرکزی وحدت کے ذریعہ ترتیب و تنظیم سے تکمیل پاتی ہے جو تمام جماعت کے فکری و عملی اتحاد کا ذریعہ ہے۔ اور یہ ترتیب و اتحاد ہی نتائج فکر و عمل کو متحقق کرتا ہے جیسے نفس انسانی میں دست مستخلف سے ترکیب لطافت و کثافت اس کے مجموعی فکر و عمل اور ان کے نتائج کے ظہور کا سبب ہے۔ اسی طرح جماعت ترتیب و ضبط جماعت کے متحدہ افکار و اعمال کے نتائج کے تحقق کا ذریعہ ہے۔ اور فطرت تخلیق انسانی کی پیروی ہے۔ اور افراد جماعت میں

فضیلت ترتیب اصول تدریج کا تقاضا ہے۔ جو خالق حقیقی عزوجل نے تمام کائنات انسانی اور اس کے ماحول حیات میں جاری و ساری فرمایا ہے۔ پس میدان دفاع میں ترتیب عسکری اور اس کی تنظیم اور صف بندی اور اس میں استحکام ایفائے تقاضائے فطرت نفس کی دلیل سے کامیابی کا ذریعہ ہے۔ کیونکہ نفوس افراد سے اجتماع ملت متحقق ہوتا ہے۔

شور و غل سے منع کر دیا گیا کہ کسی کے منہ سے آواز نہ نکلنے پائے۔  
 لغو سے اعراض تقاضائے عدل ہے۔ تقاضا اور اس کا ایفا وزن کی صحیح تفسیر ہے اور فطرت میں تفسیر وزن استقامت سے گرجاتی ہے۔ ادراک و تحریک کا فکر و عمل لہیت سے کاملاً اعتدال میں متحقق ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ اس کے تقاضائے فطری کی ایفائے چیزیات میں جزئی فکر و عمل جزئی عدل کو متحقق کرتا ہے۔ اور جزئی عدل کا بل اعتدال پر منتج ہو جاتا ہے۔ جو تقاضائے تدریج ہے۔ اور چیزیات میں فطرت نفس ناطقہ کے مجموعی فعل کو نقطہ عدل سے ساقط کر دیتا ہے۔ اور قوائے نفس کا اعتدال سے ہٹ جانا مہمات میں کامیابی کو متعذر کر دیتا ہے۔ اور مقصد سے دوری افکار و اعمال کی حیثیت کو پرانگندہ کر دیتی ہے اس لئے فکر اور قول اور عمل میں جزو کا ملامت اعتدال کو ملحوظ رکھنا چاہیے۔

قریش کی فوجیں جب قریب آگئیں تو حضور صلعم نے صحابہ کو پیش قدمی سے روکا۔ اور فرمایا۔ کہ جب دشمن قریب آجائے۔ تو تیروں سے روکو۔

یہ اس حقیقت سے کی طرف اشارہ ہے۔ کہ مقابلہ سے پہلے اپنے مقام پر بنیائے مخصوص کی حیثیت سے ثابت قدم ہو جانا چاہیے کیونکہ نفس ناطقہ میں ثبات کی کیفیت متشکل استحکام قیام کی ظاہری شکل و صورت سے تمکین پاتی ہے۔ اور تا آخر استمرار ترتیب و تنظیم کے لئے نفس انسانی میں ایک منضبط اور مستقل اور متشکل لائحہ عمل قائم کر دیتی ہے

مگر دشمن کی پیش قدمی کی دلیل کے ساتھ اس پر حملہ میں پیش قدمی کرنی چاہیے۔ جو اس کے ادراک و تحریک کو متاثر اور مجروح کر دے۔ اور اس کا مقابلہ اپنی شدت میں ضعف پذیر ہو جائے۔ کیونکہ ابتدائی ضرب کا اثر آخری مراحل جنگ تک ادراک و تحریک کو متاثر رکھتا ہے۔ اور اسے حریف کی شکست میں کافی دخل حاصل ہے۔ آخری مرحلہ پر دشمن کی مسلسل پیش قدمی تقدیم حملہ کے لئے

دلیل قطعی ہے۔ اور اس کی تقدیم کو مستحق کرتی ہے۔ کہ اس دلیل کے ساتھ تقدیم ضرب و طعن دستور  
 عدل کی جزئی ایفہ ہے۔ اور نفوس انسانی پر کہ ان کی تعمیر اساس عدل پر ہے۔ اثر کر جاتی ہے گو سطحی  
 نگاہ اس کو پا نہیں سکتی  
 نیز یہ ثبات کی ظاہری شکل و صورت یعنی فوج کا قیام منظم حملہ کی کیفیت میں استقلال پیدا کر دیتا  
 ہے۔ اور ادراک و تحریک کی تمام تر توجہ اس کی کیفیات میں مصروف ہو جاتی ہے۔ اور پیشقدمی کی صورت  
 میں نفوس ناطقہ کی قوتیں دو گونہ مطامح فکر و عمل میں منقسم ہو جاتی ہیں اور حملہ کی کیفیت میں ضعف پیدا  
 ہو جاتا ہے۔

اس کے بعد جنگ شروع ہو گئی اور اپنی تیزی میں مسلسل بڑھتی گئی۔ اور صاحب کتاب و میزان  
 شمشیر اول المسلمین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم جہاد توکل۔ دعائیں کا ملا متصرف  
 ہو گیا۔ تا آنکہ مستخلف غزوجل نے ملت اسلامیہ کے گروہ اول کے اس افتاحیہ شمشیر استخلاف فی الارض  
 کو عزت غالبہ سے نوازا۔ اور سطح ارض پر صرف اسی واحد گروہ کے ذریعہ اپنی فریاد الوہیت کو تمسکین  
 دی اور یہ مستخلف واحد غزوجل کی جانب سے استخلاف فی الارض اور اس کی فریاد پر دلیل قاطع ہے۔  
 اس مقدس گروہ سے چودہ اصحاب نے شہادت پائی اور قریش کے ستر نامور اشخاص مار  
 گئے۔ اور اسی قدر گرفتار ہوئے۔

(اسیران جنگ کی بحث متعلقہ عنوان میں مطالعہ فرمائیں)

پس جب مستخلف غزوجل بمطابق

سبکون فی اخر هذه الامة قوم لهم مثل اجر

اس امت کے آخر میں ایسے لوگ ہونگے جن کا اجر ان

اولہم..... الخ (مشکوٰۃ)

وعدہ استخلاف اس سطح ارض پر ملت اسلامیہ کے دور آخرین کے ساتھ ایفا فرماتے ہوئے  
 بدری امتحان گاہ موت و حیات قائم فرمائیں گے۔ بجایکے بعض لوگ بیم مرگ کی وجہ سے ناخوش ہونگے  
 جیسے کہ اسد غزوجل غزوہ بدر کے متعلقہ حالات کے بیان میں فرماتا ہے۔

وَاِنَّ قَوْمًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَا رِهُونَ ه

اور تحقیق مسلمانوں کا ایک گروہ اس سے ناخوش تھا۔ وہ تجھ

مُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ كَانْتَا

سے حق ظاہر ہونے کے بعد بھی جھگڑتا ہے۔ گویا کہ وہ موت

يَسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ (انفال) کی ہنکائے جارہے ہیں اور وہ موت کو دیکھ رہے ہیں۔  
 تو وہ عادل ملت اسلامیہ جو میزان العدل مصطفوی صلعم کے ذریعہ کتاب و حکمت سے قائم بالقسط  
 ہے۔ اور صالح جنگ اور حیات و موت میں وہ آمر بالعدل ہے۔ اس اول المسلمین کی جزئی اور  
 کلی تبعیت کے ساتھ ضرور اس عزت عالیہ و شرافت قاہرہ سے کامران ہوگی جو مقصود آیت ذیل ہے  
 نَسِيَهُنَّ لِيَجْمَعَ وَيُؤْتُونَ الدَّابِرَةَ (قمر) فوج کو شکست دی جائیگی اور وہ پشت پھیر دینگے۔

## غزوة احد

### استقلال دفاع

..... وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ

فطرت انسانی کی تشخیص اور تجزیہ سے یہ متحقق ہے۔ کہ سطح ارض پر صرف جائز اجتماع  
 ملت وسط ہے۔ کیونکہ فطرت انسانی انسان قیام بالقسط پر استوار ہے۔ اور وہ اس کے تقاضا  
 کی ایفائے فرداً و منزلاً و مدناً قائم بالقسط ہے۔

اور اصول اجتماع افراد کے افکار و اعمال کا اتحاد ہے اور کائنات انسانی میں مفرد جماعتیں  
 بھی مفرد فکر و عمل کی ایک جہتی سے تشکیل پاتی ہیں۔ اور ان کا یہ فکری و عملی اتحاد نفس جماعت  
 کے اجتماعی تاثرات اور ان کے اجتماع اعمال کے ظہور پذیر ہونے کا ذریعہ ہے۔ اور فطرت انسانی  
 ان کے فطری دلیل کے ساتھ ان کو جادۂ عدل سے ہٹا دینا لازم قرار دیتی ہے۔ فطرت ان کے فکری  
 و عملی نتائج میں وحشت اور زندگی پیدا کر دیتا ہے۔ پس جب کسی مفرد جماعت کو خوریزی کے  
 ساتھ شکست ہو جاتی ہے۔ بجا لیکہ اس کا مرکزی وجود قائم ہو۔ تو وہ اپنے وحشی اور یہی فکر و عمل کے  
 پھر اٹھتی ہے۔ اور نفس جماعت جیسے من حیث القوم اجتماعی ولولہ لہائے عداوت سے جھلکتا ہوا  
 بڑھتا ہے۔ ایسے ہی انفرادی طور پر وہ لوگ جنہیں سابق مقتولین جنگ کے ساتھ قریب کا تعلق  
 ہوتا ہے۔ انتقامی تاثرات کے ہمراہ اس مفرد جماعت میں شرکت کرتے ہوئے میدان کارزار کی طرف

کامزن ہوتے ہیں اور یہ تقاضائے فرط ہے۔ کیونکہ ان کے افکار و اعمال کا نقطہ مقصد راست نہیں ہوتا۔ چنانچہ جنگ بدر کے بعد قریش اجتماعی اور انفرادی جوش و خروش کے ساتھ پھر مدینہ پر حملہ آور ہونے کے لئے اٹھے یہاں یہ امر زیر نظر رہنا چاہیے۔ کہ آئندہ چکر حملہ آوروں کے ان کوائف کا تقاضا اجتماعی اور انفرادی اور عام اور مخصوص حیثیت کو احتیاط اور مقاتلہ میں ضروری قرار دیتا ہے) حضور صلعم کے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہم سے اطلاع دی۔

آپ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حالات سے اطلاع دی۔ دشمن کے ملک میں فرد مسلم کی موجودگی و وقوع حیثیت اور محتاط حالات کے ساتھ جو اس کی حفاظت کا ضروری تقاضا ہے۔ دشمن کے غزائم سے وقوف کا ضروری اور بہترین ذریعہ ہے۔ کیونکہ دفاع کے لئے وقت کا حاصل ہونا ذرائع اطلاعات کی سرعت اور وسعت اور استقلال چاہتا ہے۔

اطلاع ملنے پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دو خیر رساں خبر لانے کے لئے بھیجے۔ انہوں نے اطلاع دی کہ قریش کا لشکر مدینہ کے قریب آگیا ہے۔ اور اس کی چراگاہ کو اس کے گھوڑوں نے صاف کر دیا ہے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہتمم کو بھیجا کہ وہ اندازہ کرے کہ فوج کی تعداد کس قدر ہے۔

دفاعی انتظامات کے منظر عام پر آنے سے پہلے یہ ضروری ہے۔ کہ صحیح حالات معلوم ہو جائیں ایسا دفاعی نظم و ضبط یا دفاع کے لئے خروج جو حالات کے ساتھ مطابقت رکھتا ہو۔ ذرائع اطلاعات کے استقلال اور ملکی نظم و ضبط کے استحکام اور اطمینان نفس کی آئینہ داری ہے۔ یہ انسداد خطر ہے۔ اور کسی مزید خطرہ کو دعوت دینے سے احتیاط ہے۔

دشمن کی آمد معلوم ہونے پر شہر اطراف و جوانب کو پہروں سے محفوظ کر دیا گیا۔ اور سعد بن عبادہ رئیس خزرج اور سعد بن معاذ رئیس اوس تمام رات مسجد نبوی کا پہرہ دیتے رہے۔ جسے بیت الخلافت کی حیثیت بھی حاصل تھی۔ جب دشمن کا حملہ یقینی ہو جائے۔ تو ملکی حدود اور سرحدات کو محفوظ رکھنا داخل نظم و ضبط کے استحکام کے لئے از بس ضروری ہے کیونکہ داخلی نظم و ضبط سے اجتماعی حیات اور دفاعی انتظامات کی تشکیل و تکمیل ہوتی ہے۔ اور خصوصیت کے ساتھ بیت الخلافت

والعلم کی حفاظت ان وسیع وسائل کے ذریعہ ضروری ہے۔ جنہیں داخلی انتظامات میں بلند پایہ حاصل ہو اور ملکی اور عسکری حیثیت سے ان کی قوت مستحکم ہو۔

صبح کو حضور صلعم نے صحابہ سے مشورہ فرمایا۔ عبداللہ ابن ابی سلول کو بھی شریک مشورہ کیا گیا۔ اکابر انصار اور عبداللہ ابن سلول کی یہ رائے تھی کہ شہر میں پناہ گیر ہو کر مقابلہ کیا جائے۔ اور بعض صحابہ کو اسپر اصرار تھا۔ کہ شہر سے باہر نکل کر مقابلہ ہو۔ آنحضرت صلعم گھر تشریف لے گئے۔ اور زرہ پنکر باہر تشریف لائے۔ تو ان لوگوں کو ندامت سی ہوئی۔ اور عرض کیا۔ کہ ہم اپنی رائے سے یا آتے ہیں۔ حضور صلعم نے فرمایا۔ کہ پیغمبر کے لئے یہ زیبا نہیں کہ وہ ہتھیار پہن کر آتا رہے۔ ملت اجتماع افراد ہے۔ اور ان کا ایک نقطہ مقصود پر اتحاد افکار و اعمال روح اجتماع ہے اور اسی قوت کے ذریعہ دفع موانع متحقق ہوتا ہے۔ پس جزئی لائحہ عمل کی ترتیب میں بھی مشورہ ان کے افکار و اعمال کو اس لائحہ عمل کے ساتھ اتحاد فکری و عمل عطا کرتا ہے۔ جو افکار و اعمال کے نقطہ مقصود کے حفظ و استحکام کے لئے مرتب کیا جاتا ہے۔

علیٰ ہذا ان مدنی گروہوں کو مشورہ کے ساتھ تعاون کی دعوت بھی ضروری ہے جو ملکی یا معیشتی اشتراک سے وابستہ ہیں۔ تاکہ ان کا طریق عمل واضح ہو جائے۔ اور ہمیشہ کے لئے دفاعی زندگی میں دلائل کی وضاحت کے ساتھ ان کے خطرات کا سدباب ہو سکے۔ ان کا فکری حیثیت سے متحد ہونا ان کے اعمال کو خطرناک حیثیت قرار دیتا ہے۔ اور معیشتی اشتراک یا اتحاد دلیل طلب مشورہ ہے۔ اور طلب مشورہ ان کے متعلقہ لائحہ عمل کی ترتیب کے لئے تحقیق حال اور آہام حجت ہے۔ اور اس وقت ہنگامی طور پر اسباب قریب سے سازگاری ہے۔

ملت اسلامیہ کے نفس فعال کا یہ فطری تقاضا ہے کہ وہ اپنی قوت نفوذ و تصرف کے ساتھ نفس ملت اور نفوس افراد پر متصرف ہوتا ہے۔ اور اس کے نفوذ و تصرف کی فعالی کیفیت ان کی انفعالی حیثیت کو برقرار رکھتی ہے۔ یہ کائنات ملی میں فعالی اور انفعالی نظام ہے جو ارواح و اجسام اور ان کے اجتماع کا ضبط و اعتدال ہے۔ پس جیسے منکشف اور مستقیم فعال نفس ناطقہ کا تصرف نفوس افراد میں استقامت کشف و تحمل کا موجب ہے۔ ایسے ہی تدبیر و سیاست میں اس کا فعال تصرف تحفظ عدل کا ذریعہ ہے۔ پس اگر نفس فعال کی آمری اور فعالی حیثیت متغیر ہو جاتی ہے۔ جو ملت اسلامیہ



کے فعال نفس ناطقہ کی فطرت کے خلاف ہے۔ تو نفس ملت کی اتنی ہی کیفیت بھی متغیر ہو جاتی ہے جو قصر ضبط و اعتدال کو منہدم کر دیتی ہے۔

تمام انفرادی اور جماعتی حالات کی تشریح میں مضمون تشبیہ حکمت کا اصول زیر نظر رہنا چاہیے۔ نفس انسانی میں حقیقت علوی اور کثافت ارضی کی ودیعت جو انسان کی حیثیت خلافت الارض کا مایہ عز و افتخار ہے اور تمام کائنات انسانی میں اسباب حیات شخصی و منزلی و مدنی کے اجتماع کی دلیل ہے مفہوم جماعتوں میں بھی اس اتحاد اساسی کی وجہ سے جو تمام کائنات انسانی میں مشترک ہے۔ جماعت اور اس کے نفس اجتماعی اور امیر اور اس کی اثر انگیزی کو قائم کرتی ہے۔ اور جیسے مفہوم جماعت کے امیر کا شعور عنصریات میں تداخل کرتا ہوا عنصری اسباب کے اجتماع سے اس جماعت پر غالب ہو جاتا ہے جس کے انفرادی اور اجتماعی شعور کا ماحول صرف کثافت اور ارضیات ہیں جو شعور کا بے جا اور مفہوم استعمال ہے۔ اس امیر کی اثر انگیزی بھی نفس جماعت اور نفوس افراد کو متاثر کرتی ہے۔

یہی اصول تمام دور انحطاط میں قرنها قرن تک چلتا رہتا ہے تا آنکہ مبارک عہد میں اور آج دور مصطفوی میں وعدہ استخلاف فی الارض کا تحقق جب ہو تو ملت اسلامیہ کا نفس فعال اجسام و ارواح میں اپنے فعال تصرف کے ساتھ کشف و تجمل کو متحقق کرتا ہوا نفس ملت میں اجتماعی عدل و انصاف کو ممکن کر دیتا ہے۔

قریش بدھ کے دن مدینہ منورہ پہنچے اور کوہ احد پر پڑاؤ ڈالا۔ تقریباً تین ہزار مسلح سپاہی قریش کی فوج میں شامل تھے جنہوں نے صلح جمعہ کے دن جمعہ کی نماز کے بعد ایک ہزار کی جمعیت کے ساتھ شہر سے باہر نکلے۔ عبداللہ ابن ابی اپنے تین سو ساتھیوں کے ساتھ یہ کہہ کر واپس چلا گیا۔ کہ میری رائے محمد صلعم نے نہیں مانی۔ گویا اس مرحلہ پر شہر سے باہر نکل کر دفاع شہر کے تحفظ کے علاوہ وضاحت حالات اور رفع استہزاء کے لئے ضروری تھا۔ اور موجودہ حالات میں شہر کی حفاظت اس طریق دفاع کے ساتھ زیادہ موزون تھی۔ اس وقت بھی ملت کے کم عمر افراد کی حوصلہ افزائی کیفیت فضل و ولیم عمر بچوں کی یہ کہ بعد دیگرے شرکت کی منظوری سے پھر تازہ ہوئی جو اس سے قبل جنگ بدر کے موقعہ پر بھی اپنا سامان دکھا چکی تھی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوہ احد کو پشت پر رکھ کر صرف آرائی فرمائی اور اس کو جاکس تیر اندازوں کے ایک دستہ سے عبداللہ بن جبیر کی سرکردگی میں محفوظ فرمایا اور ان کو تاکید کی کہ جنگ جیتنے کے باوجود اپنی جگہ نہ چھوڑیں۔ علی ہزار سالہ اور زرہ پوش دستوں کے الگ الگ کماندار مقرر فرمائے اور قیادت اعلیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تھی

پس شدت سے جنگ شروع ہو گئی اور ملت اسلامیہ کے دست عسکری کی قوت غالبہ سے کفار ہٹ گئے اور مطلع صاف ہو گیا۔ مگر ساتھ ہی مسلمان مال غنیمت کی طرف لپکے۔ اور تیر انداز باوجود عبداللہ بن جبیر کے روکنے کے اپنی جگہ سے ہٹ آئے تو خالد بن ولید قریش کے ایک سالار نے موقعہ غنیمت جان کر پیچھے سے حملہ کر دیا۔ عبداللہ بن جبیر نے اپنے چند جاں نثاروں کے ساتھ شدید مقابلہ کیا لیکن سب شہید ہو گئے۔ خالد ابن ولید بڑھا اور نہایت بے دردی سے قتل و غارت شروع ہوئی اس پر اگندگی اور انتشار میں بہت نقصان ہوا۔ دوست دشمن کی تمیز نہ رہی۔ مسلمان مسلمانوں کے ہاتھوں سے بھی شہید ہوئے۔ حضرت خذیفہ کے والد یمان نے اسی پراگندگی کے عالم میں مسلمانوں کے ہاتھوں سے شہادت پائی (بعد جنگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا خون ملت کی طرف سے ادا کرنا چاہا۔ تو حضرت خذیفہ نے معاف کر دیا۔ یہ ملت وسط کے نفس ملی اور نفس امیر اور نفس فرد میں تمکین عدل کی آئینہ داری ہے)

قائد کی ہدایات کی خلاف ورزی اس حقیقت کی طرف مشیر ہے کہ کسی ایک مرحلہ پر خواہ وہ آخری کامیابی کے مراحل سے ہو افراد عسکری لغزش جمعیت عسکری اور ملت کو بہت نقصان پہنچا سکتی ہے۔ کیونکہ ملت اور جمعیت عسکری افراد سے مرتب ہوتی ہے۔ اور کامرانی اور ظفر اتحاد و اتحادی اعمال کے نتائج ہیں۔ جو وحدت مرکزیت سے محقق پائے اور جب افراد کا فکر و عمل حسرتی حیثیت سے چند لمحوں کے لئے بھی محولہ ارت کے بغیر متحرک ہوتا ہے۔ تو صحت تداول کو قائم نہیں رکھ سکتا۔ کیونکہ نفس اجتماع قہوج ہے۔ اور وحدت سمت کا متقاضی ہے۔ جو قائد لشکر کی ذات گرامی ہے۔ اس لئے صلح و جنگ اور جملہ حالات ہر گونہ حیات میں منکشف اور مستقیم فطرت نفس قائد لشکر یا میر ملت کی اطاعت کے لئے اپنا روشن فیصلہ صادر کرتی ہے۔ کیونکہ امیر یا قائد کا نفس ناطقہ فعال ہے اور فضالی حیثیت قوت امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے۔ پس تمام ملت کو

اس انفعالی حیثیت سے اس کا حکم اور تصرف قبول کرنے کے لئے مستعد رہنا چاہیے جو شعور اور اعتراف اور عمل کے ذریعہ مستحق ہوتی ہے۔ اور چونکہ قرآن حکیم یعنی دستور عدل میں نفس ناطقہ کا استغراق اس کے فطری تقاضاؤں کے ایسے عادل کا ذریعہ ہے اور قرآن حکیم کی نورانی معنویت اور نفس انسانی کا نورانی کشف و تحمل متحد الحقیقت ہے۔ اس لئے فطرت نفس کا فیصلہ قانون ربانی کے نفس ناطقہ میں تحقق سے ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ (النساء)

اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور اس کے رسول کی اطاعت کرو۔ اور جو تم میں سے اولی الامر ہو۔

گویا ملت اسلامیہ کے اولی الامر کی نورانی فطرت اطاعت الہی اور سنت نبوی کی پیروی سے دستور عدل یعنی قرآن حکیم کی نورانی معنویت کے ساتھ نورانی اتحاد رکھتی ہے اور وہ توحید و رسالت پر ملت کی اطاعت کو فغالی اور الفغالی تواتر کے ساتھ مستحق کر دیتا ہے جو تسلسل وراثت مصطفوی سے اور دلیل امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے۔ اور شرط استخلاف فی الارض ہے۔

اس پریشانی کے بعد جو کچھ ہوا وہ استقلال و دفاع کا حیرت انگیز منظر ہے اور ملت کیلئے عین مآثر میں استقلال و دفاع کی سنت جاری ہے۔ مشہور ہو گیا کہ حضور صلعم شہید ہو گئے۔ ابن نصر نے یہ کہا کہ اب ہم زندہ رہ کر کیا کریں گے۔ اور فوج میں گھسے اور لڑا کر شہید ہو گئے آپ کی لاش پر اسی سے زیادہ زخم تھے۔

کعب ابن مالک نے حضور صلعم کو پہچان کر مسلمانوں کو آواز دی۔ کہ حضور تو یہ ہیں۔ جہاں نثار اس طرف پکے۔ کفار بھی اس طرف بڑھے۔ صحابہ کی جان نثاری سے کفار کا ہجوم منتشر اور پراگندہ ہو ہو کر رہ جاتا تھا۔

اسی اثنا میں حضور صلعم نے فرمایا۔ کون مجھ پر جان دیگا۔ زیاد ابن سکن انصاری پہنچ سا تھیلا سمیت بڑھے اور ایک ایک کر کے جان دیدی۔ حضور صلعم کے چہرہ مبارک کو زخم پہنچا اور ابود جادم نے اپنی پشت مبارک حضور صلعم کے روبرو تیروں کے لئے سپر بنا دی اور طلحہ نے تلواروں کے وار ہاتھوں پر ہو کے اور ایک ہاتھ کٹ کر گر پڑا۔ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک پر یہ الفاظ تھے۔

دب اغفر قومی فاتحہ لا یعلون ہ۔ اس پروردگار میری قوم کو بخش دے تحقیق وہ نہیں جانتے۔  
محور افکار و اعمال کی حفاظت جو فعالی اور انفعالی تعلق کا فطری تقاضا ہے۔ ضبط ملی اور عسکری  
کے لئے بنیادی حیثیت رکھتا ہے۔

اس اول المسلمین صلعم کی اس موقعہ پر دعائی نوع کے نفوس میں تمکین عدل کی معنا  
ہے۔ اور عہد فطری کی ایفایں استقلال ہے۔ اور وضاحت مقصد ہے۔ جو مدعاے بغت  
ہے۔ اور نبی برحق کے نفس فعال کا فطری تقاضا ہے۔ اور اسی مقصد کے لئے خلافت الہیہ  
کی شمشیر حرکت کرتی ہے اور اس تمام شدت بری کا مدعا مقصود ہے۔ اور اس پر امرت  
وسط اول المسلمین صلعم کی دلیل وراثت سے ماور ہے۔ اس موقعہ پر خاتونان اسلام نے  
بھی مسلم زخمیوں کو پانی پلانے کی خدمت انجام دی اور یہ اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے۔ کہ  
دفاع میں تمام ملت کو مکمل عسکر ہو جانا چاہیے۔ کیونکہ حیات ملی ہی ہر گونہ عادل حیات کی حفاظت کا  
ذریعہ ہے۔ البتہ ان کے فرائض تشخص نفسیات اور حیثیت اور کوائف کے ساتھ اس طرح منقسم کر دیئے  
جائیں کہ وہ ان کو باحسن الوجہ انجام دے سکیں اور کیفی یا منفی مفراط اندیشہ لاحق نہ ہو۔

راں بعد حضور صلعم پہاڑ کی چوٹی پر چڑھ گئے۔ ابوسفیان فوج لیکر پہاڑی کی طرف بڑھا۔  
حضرت عمر اور صحابہ نے سنگ باری سے ان کو واپس کر دیا۔ چنانچہ اس نے سامنے کی پہاڑی  
سے چڑھ کر پکارا یہاں محمد ہیں۔ پھر حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کا نام لیا۔ حضور صلعم نے خاموش  
رہنے کا حکم دیا۔ تو پکار کر بولا۔ سب مارے گئے۔ پھر حضرت عمر نے جواب میں فرمایا۔ او دشمن خدا  
ہم سب زندہ ہیں۔ پھر اس نے کہا۔ اعلیٰ صبل (اے پہل تو اونچا رہ)۔

صحابہ نے حضور کے حکم سے جواب میں آواز دی۔ اللہ اعلیٰ و اجل (اللہ اونچا اور بڑا ہے) پھر  
ابوسفیان نے کہا۔ لنا العزیز و لاغزای لکم (ہمارے پاس عزابے تمہارے پاس نہیں) صحابہ نے  
جواب میں کہا۔ اللہ مولانا و لا مولیٰ لکم۔ اللہ ہمارا مولا ہے اور تمہارا مولیٰ کوئی نہیں۔  
حضور صلعم کے حکم سے صحابہ کی ابتدا خاموشی اس حقیقت کی طرف مشیر ہے کہ دشمن کا علم کے  
باوجود پکارنا شرا انگیزی کے لئے تھا۔ اور جب دشمن ایسا رویہ اختیار کرے تو ایسا خاموشی طرز عمل  
اختیار کرنا چاہیے جو اس فساد انگیزی کو ہوا نہ دیکے مگر جب دشمن مقصد عدل پر کسی حیثیت سے

حملہ آور ہو تو اسے خاموش کر دینا چاہیے۔

مگر کارزار کا فیصلہ ان الفاظ پر قرار پاتا ہے جنہیں آخری تمکین حاصل ہو جاتی ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ جب دشمن فرط کو ایسے مواقع پر اپنے الفاظ کی قوت سے قائم کرنا چاہیے۔ تو مسلم عادل اپنی شوکت عدل کے ساتھ علی الاعلان اس سے انکار کر دے۔ ایسے مواقع پر خاموشی مقصود فکر و عمل (عدل) کی حیثیت ممکنہ کو ضعیف کر دیتی ہے۔ اور مسلم کا آخری اعلان اس کے مقصد کی وضاحت کرتے ہوئے اس کے استحقاق فضل کی تمکین جاری ہے۔

پس جب دونوں فوجیں میدان سے الگ ہوئیں تو باوجودیکہ مسلمان زخمون سے چور تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کون دشمن کا تعاقب کر لگا۔ فوراً ایک معتد بہ جماعت اس مقصد کے لئے تیار ہو گئی۔ ابوسفیان احد سے روانہ ہو کر جب مقام روجا پر پہنچا تو اسے خیال ہوا کہ کام ناتمام رہ گیا ہے۔ پس وہ لوٹا۔ ادھر رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم اس کے تعاقب کے لئے روانہ ہو چکے تھے معلوم ہونے پر وہ واپس ہو گیا۔

یہ نفس عداوت کی تشخیص سے استقلال دفاع ہے جو وقت کی حیات اجتماعی کو انجام کا محفوظ کر لیتا ہے۔ اور دشمن کو اپنے مقاصد میں ناکام کر دیتا ہے۔

الحاصل اول المسلمین رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک نے افراد و عسکر کی شدید لغزش سے پیدا شدہ اضطراب انگیز اور ہلاکت کفری شدید کو بحال اطمینان برداشت فرماتے ہوئے ذہن مبارک میں متعلقات ماحولیہ کو محفوظ فرما کر ان کی ترتیب سے بہ کامل صرف توجہ استقصائے جزئیات کے ساتھ فیصلہ استقلال دفاع اور اعلان حقیقت سے استحکام فضل کی تمکین جاریہ ہیں ہر گونہ اعتدال کو ملحوظ فرما کر ملت اسلامیہ کی غرت عدل کو منمکن فرمایا۔

یہ ملت اسلامیہ کے نازک مراحل پر استقلال دفاع اور اعلان فضل کی سنت قاہرہ ہے۔

محمد بن عبد اللہ

# غزوہ احراب

## شدتِ دفاع

فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِم رِيحًا وَجُنُودًا لَّا تَرَوُهَا

(احزاب)

جماعت اتحاد افکار سے متحقق ہوتی ہے۔ جو اتحاد عمل کی بنیاد ہے۔ اور اس کا اتحاد فکری صرت وہ ہے جسے نفوس افراد جماعت کا شعور اپنے فطری رجوع کا متحدہ نقطہ مقصود قرار دیتا ہے۔ مرجع فطرت قائم بالقسط غر و جل ہے۔ اور نفس انسانی اگر فطرت سے متاثر نہ ہو تو اس عدل کے تقاضاؤں سے جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے وہ بالیقین اپنے مرجع فطری کی طرف بخود رجوع کریگا۔ مگر ایک جماعت جب دور عدل کے بعد انحطاط کی طرف جھکتی ہوئی ایک نقطہ فطرت پر جمع ہو جاتی ہے تو اس کی نسلوں میں بالعموم وہ فطرت شعور نفوس کا مرجع فطری قرار پاتا ہے۔ کیونکہ نفس انسانی کی انفعالی کیفیت ہر گونہ اثر انگیزی کو قبول کر سکتی ہے۔ یہی وہ استعداد ہے۔ جو نور کا مبداء کشف ہے۔ اور انوار الہی کو انفعالی حیثیت کے ساتھ قبول کرتی ہے۔ گویا وہ انفعالی کیفیت مطلق استعداد قبول ہے۔ اور جو اثر اسے ابتداءً احاطہ کرتا ہے۔ اسے ایک گونہ فطری حیثیت حاصل ہو جاتی ہے۔ جس میں تغیر فطرت ہے فطرت اسی قوت سے عدل کے ساتھ مزاحم ہوتا ہے۔

الحاصل افراد جماعت میں اتحاد فکری سے مقصود مرجع شعور یا مرجع فطرت کے تعین میں اتحاد افکار ہے۔ ملکی یا معیشتی اسباب میں شرکت کو اتحاد افکار قرار نہیں دیا جاسکتا وہ شرکت ایک گونہ تجارتی معاہدات کی سی حیثیت رکھتی ہے۔ اس لئے ان تمام گروہوں کا وجود جو ملکی یا معیشتی اسباب میں اور سکونت ارضی میں مشترک ہیں۔ ملت کے ساتھ اختلاف فکری کی وجہ سے حیات ملی کے لئے سخت خطرناک ہے۔ پس ان معاہدات کے ذریعہ حالات کی وضاحت کر لینی چاہیے

معاہدہ اختلاف افکار کی ہر بیخ کو واضح کرتا ہوا۔ اگر اس کی توثیق عملی ہو تو خطرات سے بچا جاسکتا ہے۔ کیونکہ وہ مناسبات اعمال کو الگ الگ متعین کر دیتا ہے۔ اور اگر وہ مفرد گروہ عمل سے ان معاہدات

میں اعتماد پیدا نہ کر سکیں۔ اور یہی ان کے فراط فکری سے متوقع ہے۔ اور نقص عہد کے ساتھ ان کی نچ عمل معاندانہ اور خطرناک صورت اختیار کر لے جو اتمام حجت ہے۔ تو کثافت ارضی اور لطافت علوی سے ممزوجہ فطرت نفس ان کے ملت وسط کے ساتھ معیشتی اشتراک کو ناجائز قرار دیتی ہے کیونکہ اس کے افراد میں جو اساطین میں لطافت و کثافت کے تقاضاؤں کی ایفائے عادل سے عدل متحقق ہو چکا ہے۔ اس لئے ملت کی فطرت عادل کا تقاضا ہے۔ کہ فراط اس کی عزت عدل میں اپنی حیثیت کو کم کر دے۔

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ معظمہ سے ہجرت فرمائے مدینہ منورہ ہوئے تو انہی دنوں حضور صلعم نے یہود کے ساتھ معاہدہ فرمایا۔ کہ ان کے جان و مال سے کچھ تعرض نہ کیا جائے گا۔ اور ان کو ہر قسم کی مذہبی آزادی حاصل ہوگی اور اعدا کے مقابلہ میں دونوں فریق باہم متحد ہونگے۔ مگر انہوں نے بد عہدی کی (تفصیل کتب سیر میں ملاحظہ فرمائیں) چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے معاندانہ رویہ اور نقص عہد کی وجہ سے قبل احزاب سبہ ہجری میں یہود بنو قینقاع اور سبہ ہجری میں بنو نظیر کے قلعوں کا محاصرہ فرمایا۔ پندرہ دن محاصرہ کے بعد بنو قینقاع اس امر پر راضی ہو گئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جو فیصلہ کریں۔ انہیں منظور ہو گا۔ چنانچہ ان کے حلیف عبداللہ ابن ابی سلول کی درخواست پر کہ وہ جلا وطن کر دیئے جائیں انہیں مدینہ منورہ سے خارج کر دیا گیا۔ بنو نصیر کے سامنے بھی یہ مثال موجود تھی۔ وہ بھی اس حیثیت کے ساتھ شہر بدر کر دیئے گئے۔ کہ جس قدر مال و اسباب اونٹوں پر لے جا سکیں اٹھالیں اور مدینہ سے نکل جائیں۔ بنو نظیر کے رؤسا سلام ابن ابی الحقیق اور کنانہ ابن ارمیح اور حمی ابن اخطب وغیرہ خیبر میں چلے گئے اور وہاں کے لوگوں نے انہیں اپنا رئیس تسلیم کر لیا۔ یہاں یہ ذہن نشین رہنا چاہیے کہ یہود سے بنی قریظہ نے حضور صلعم کی درخواست پر معاہدہ کی تجدید کر لی۔ چنانچہ ان سے کچھ تعرض نہیں کیا گیا۔

ان لوگوں نے خیبر پہنچ کر بہت بڑی سازش شروع کی کہ معظمہ گئے قریش کو ابھارا کہ ہم مل کر اسلام کو مٹادیں۔ اور وہ ہمیشہ سے اس کے لئے تیار تھے غطفان کے ساتھ معاہدہ کیا کہ خیبر کا نصف حاصل وہ ہمیشہ ان کو دیا کریں گے وہ بھی ساتھ ہو گئے اور وہ پہلے سے بھی اس کے لئے تیار تھے۔ ان تینوں کے حاکم قبائل نے بھی ان کا ساتھ دیا۔ چنانچہ کم و بیش جو بیس ہزار کا لشکر جرار پانچ ہجری میں مدینہ منورہ

جانب بڑھا۔

یہ حالات کا تدریجی ارتقا تھا۔ قریش جانتے تھے کہ احد میں جو کچھ ہوا وہ افراد عسکر کی ایک لغزش کا نتیجہ تھا۔ ورنہ قوت کے لحاظ سے وہ ملت اسلامیہ کے دست عسکری کی طاقت بزر میں اور اس منگامی انتشار کے علاوہ احد میں بھی دیکھ چکے تھے۔ اس لئے ان کا اسلام کے مقابلہ میں وسیع پھیلاؤ کے ساتھ حملہ آور ہونا نفس عداوت کی ارتقائی شکل و صورت تھی اور یہودی بنی نضیر و بنی قینقاع کا فساد ہر حال میں ضرور بڑھتا۔ ان کے نقص عہد اور عداوت کے اعلان نمایان کے بعد ان کا مدینہ منورہ میں موجود رہنا ان حالات کی نسبت زیادہ خطرناک ہوتا جو غزوہ احزاب کی صورت میں ان کے اتحاد قریش سے پیش آئے۔ وہ خطرناک گروہ جنہیں ملت کے ساتھ ملکی یا معیشتی اشتراک ہوتا ہے جب ان کا نقص خود اور ان کی دشمنی علی الاعلان متحقق ہو جاتی ہے۔ تو اس ملک میں ان کے موجود رہنے سے بنیادی خطرہ کے ساتھ جس کا تعلق اجتماع ملی کی مرکزیت سے ہے۔ ان اسباب معیشت میں ان کا اشتراک جن کی بنیاد پر اسباب وقوع کا اجتماع متحقق ہوتا ہے۔ اور دستور و دفاع تشکیل پاتا ہے۔ اور داخلی نظم و ضبط میں استمرار شدت قائم رہتا ہے۔ قصور و دفع میں رختہ اور خیل پیدا کر دیتا ہے۔ اور بیرونی اعدا کے ساتھ ملت اسلامیہ کی عداوت میں ان کے اتحاد فکری کے سبب جو دلیل فرط کے ساتھ ان میں باہم متعلق ہو جاتا ہے۔ گویا اپنے ملک میں ان کا وجود حملہ آور اعدا کے مستقلاً وجود کا مترادف ہے اور یہ زیادہ خطرناک صورت حال ہے پس جب رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو اس لشکر عظیم کا حال معلوم ہوا۔ تو صحابہ سے مشورہ فرمایا۔ حضرت سلمان فارسی نے رائے دی کہ کھلے میدان میں جنگ مناسب نہیں ایک محفوظ مقام میں لشکر جمع کر لیا جائے۔ اور گرد و خندق کھود لی جائے۔ سب نے اس رائے کو پسند کیا۔ مدینہ منورہ کے تین جانب نخلستان اور مکانات فصیل کا کام دیتے تھے۔ صرف ایک طرف کھلی تھی۔ چنانچہ اس طرف رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم تین ہزار صحابہ کی معیت میں شہر سے باہر تشریف لائے۔ اور خندق کی کھدائی شروع کر دی گئی۔ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کے ہمراہ مٹی کے پھینکنے میں شریک تھے۔

افراد ملت کا باہم شخصی اور معیشتی ماحول چونکہ مختلف ہوتا ہے اور وسعت ملی تمام روئے ارض کو محیط ہے۔ اس لئے ان کا شعور امور اور معاملات میں مختلف کوائف کے ساتھ تداول کرتا ہے۔ اور عنصریات میں اس کے مناہج تداول کی مختلف کیفیتیں ان کے شعور کے لئے اپنی اپنی نوعیتوں



کے ساتھ استقلال کا موجب ہوتی ہیں۔ اور ملت کو مجموعی طور پر پیش آنے والی مہمات میں چونکہ اقوام عالم کے نفوس افراد اور نفوس اقوام کے ہرگز نہ شعور سے سابقہ پڑتا ہے۔ اس لئے افراد ملت کا مجموعی شعوری اتحاد فتح اور کامرانی کے مناہج کو واضح کر دیتا ہے۔ اس لئے ایسے دفاعی حالات میں جبکہ دول کثیر نقطہ فرط پر متحد ہو کر نبرد آزما ہوں۔ تو ان افراد ملت کے شعور کو شعوری سے نقطہ دفاع پر متحد ہو جانا چاہیے۔ جو اپنے اپنے معیشتی اور نسلی اور ملکی ماحول کی مختلف مناہج میں تداول سے سرعت اور استقلال حاصل کر چکے ہیں۔ چنانچہ حضرت سلمان فارسی کا مشورہ دفاع ملی کے لئے نبیادی حیثیت سے سود مند ہوا۔

قائد اور لشکر کے درمیان سے عنصری امتیازات کا اٹھ جانا ان اشتباہات کو مٹا دیتا ہے۔ جو کثافتی رجحانات اور فساد کے آئینہ دار ہیں۔ سطح ارض پر ملت وسط کو دلیل امر بالعدل سے فضل اور برتری کے جائز استحقاق کی یہی حقیقت ہے کہ وہ سراپا عدل ہے اور کثافتی رجحانات یعنی اوڈان نفوس میں ایک جانب کے جھکاؤ سے پاک ہے۔ اور اس کا نفس ملت اور نفوس افراد استکبار فی الارض سے مطہر اور پاکیزہ ہیں۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ  
مَلُوكًا فِي الْأَرْضِ وَلَا فِسَادًا وَأُولَئِكَ الَّذِينَ هُمْ يُرْسِلُونَ

یہ دار آخرہ ہم ان لوگوں کے لئے کریں گے جو زمین میں  
عالمین چاہتے اور نہ فساد اور انجام متقین کیلئے برسوں

نفس ناطقہ میں خواہش علو اور فساد اسی فرط کا نتیجہ ہے۔ جس میں شعور علوی عنصریات کے لئے رہنا عمل مخصوص کرتے ہوئے اس کے استعمال مفرط سے اپنی علوی حیثیت کو گم کر دیتا ہے۔ گویا وہ عنصری خواہش کی ایفا میں روح علوی کا بہاؤ ہے اور اہم نیاں ہیں اس علوی تسلیمین ہے جس کا مرجع فطری ذات اللہ عزوجل قائم بالقسط ہے۔ گویا وہ فرط اور فساد ہے۔ اور قوت نظری کی ناراستی اور قوت عملی کا غیر فطری استعمال ہے کہ افعال و اعمال میں فرط اور وحشت اس کا لابدی نتیجہ ہے۔

پس حضور صلعم کا صحابہ کے ساتھ ایسا عمل جو عنصری امتیازات سے پاک اور مطہر تھا۔ امیر کی حیثیت عدل کی وضاحت ہے۔ جو قائم بالقسط ملت اسلامیہ کے عدل فطری کے تقاضاؤں کی مطابقت سے استقام ملی کا موجب ہے۔

تیز بنی نوع انسان کا قصر تخلیق عدل کی بنیادوں پر استوار ہے۔ اس لئے اس کی فطری استعداد کے سبب جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے۔ خواہ اس کی ایک حیثیت محبوب ہو۔ مگر اس کا وجود موجود ضرور رہتا ہے۔ اس لئے عادل قول و فعل ان کے نفوس میں اثر کرتا ہے۔ اور عدل کی حیات غیر محسوس طور پر جھکا دیتا ہے۔ اور یہ بنی نوع کے ساتھ عہد فطری کی ایفایا ہے جو نفوس فعال کے لئے ان کے فطری تقاضا کی حیثیت رکھتی ہے۔ اس لئے ملت اسلامیہ کا نفس فعال قوت عدل سے ضرور کثافتی رجحانات کے آثار و شواہد کو مٹا دیتا ہے جو تمکین عدل کے جاہ مستقیم میں پرخطر موانع کی حیثیت سے موجود رہتے ہیں۔

خندق تیار ہو گئی سلح کی پہاڑی پشت پر رکھ کر صف آرائی کی گئی۔ مستورا شہر کے محفوظ قلعوں میں بیج دی گئیں۔ اور یہود قریظہ کے خطرہ کے پیش نظر دو سو آدمیوں پر مشتمل ایک عسکری دستہ اس طرف مقرر کر دیا گیا۔

حضور صلعم کو معامد ہوا کہ یہود قریظہ نے معاہدہ توڑ دیا ہے۔ تو آپ نے سعد ابن عبادہ رئیس خزیج اور سعد ابن معاذ رئیس اوس کو تحقیق حال کے لئے بھیجا اور حکم دیا کہ اگر واقعی ایسا ہو تو یہی الفاظ میں اس خبر کو بیان کیا جائے۔

قدرتی حصار سے فائدہ اٹھانا اس جانب کو دشمن کی تنگ و تاخت کے اندیشہ سے حب کو الف محفوظ کر دیتا ہے۔

مستورات کی حفاظت کا خاص طور پر اہتمام اور داخلی پر خطر گروہوں کی حرکات و سکنات کی دیکھ بھال اور ان کے خطرات کا علاج حفظ آبرو اور نظم و نسق کی ایک مستقل شق ہے۔ اور افراد عسکر کے قلوب کی جمعیت کا موجب ہے۔ جسے میدان دفاع میں اساسی حیثیت حاصل ہے کیونکہ یہ عزت عدل کا تحفظ ہے۔ اور اگرچہ چونکہ خطرات کا سدباب کر سکتے ہیں۔ اس لئے خطرات کے بحیثیت خبر منتشر ہونے کی نسبت ان کا دقت اور عسکر اور ملک کا محفوظ کر لینا افراد عسکر کی جمعیت قلوب کے نسل پر اثر انداز نہیں ہوتا۔ اور عسکر کی توجہ صرف ایک طرف و دفاع اور مقابلہ کی جانب مبذول رہتی ہے۔ اور جنگ چونکہ افراد ملت کی حیات کے لئے فیصلہ حیثیت رکھتا ہے اس لئے فیصلہ حیات میں ادراک و تحریک یعنی حیات کے اضرانے ترکیب کی توجہ منقسم نہیں ہونی چاہئے۔

اسی مصلحت کے پیش نظر حضور صلعم نے سعدین کو اطلاع رسانی میں ابہام خبر کا حکم فرمایا نیز مفسد داخلی گروہوں کے خطرات حملہ کی جو اہل کو اس عسکر و قلع کے علاوہ جو خارجی دشمن کے ساتھ نبرد آزما ہے۔ ایک مستقل عسکر حیثیت کے ساتھ محفوظ کر لینا چاہیے۔ تاکہ بیرونی دشمن سے مقابلہ کی آغوش میں وہ اگر انتشار پیدا کرنا چاہیں تو اس عسکر و قلع کی مستقل حیثیت پر کچھ پریشاں اثر مرتب نہ ہو۔ نیز خطرناک حالات کی اطلاع یا بی کے ذرائع میں ایسی قوت موجود ہونی چاہیے کہ دشمن بدعہد ان پر حملہ کی جرأت نہ کر سکے۔ چنانچہ سعدین کا اس مقصد کے لئے تعین اسی حقیقت کی طرف مشیر ہے۔

تقریباً ایک ماہ تک مدینہ منورہ کا محاصرہ اس سختی سے قائم رہا کہ آنحضرت صلعم اور صحابہ کرام پر تین تین فاقے گذر گئے۔ محاصرہ کی سختی کو دیکھ کر حضور صلعم نے سعد ابن خبابتہ رئیس خراج اور سعد ابن معاذ رئیس اوس کو بلا کر مشورہ فرمایا۔ کہ غطفان سے اس شرط پر معاہدہ کر لیا جائے کہ انہیں مدینہ کی آمدنی کا ایک ثلث دیدیا جائیگا۔ دونوں نے عرض کی کہ اگر وحی الہی ہے۔ تو ہم انکار نہیں کر سکتے اور اگر حضور کی رائے ہے تو ہم عرض کرنا چاہتے ہیں کہ کفر کی حالت میں کسی شخص کو ہم سے خراج مانگنے کی جرأت نہیں ہوئی۔ اور آج تو ہمارا پایہ اسلام نے بلند کر دیا ہے۔

ایسے نازک مواقع پر معاون گروہ کے متعلق کچھ ایسا گمان ممکن ہو کہ ان کے افکار ان حالات شدیدہ میں کسی ایسے مخرج کی طرف رجوع کر سکتے ہیں جو اس شدت تکلیف میں کچھ موجب کشائش ہے۔ تو شدت استقلال میں ثبات کے لئے نقطہ نگاہ کی رہستی اور دفاع میں ان کے اتحاد فکری کی وضاحت ان کے ایسے ذی اثر نمائندوں کے ذریعہ کرنی چاہیے۔ جو اس تمام گروہ کے ترجمان کی حیثیت رکھتے ہوں اور دفاع میں ان کے افکار پر انہیں اقتدار حاصل ہو پس تشخیص نفس اور تجزیہ حالات کے ساتھ امیر ملت یا قائد لشکر کی ایسی معلومہ نبج گفتگو کے ذریعہ جیسے حضور صلعم نے سعدین سے فرمائی۔ جب ان کا شعور اور اعتراف شدت استقلال کا خود از سر نو فیصلہ دیگا۔ تو گویا انفعالی تعلق تجدید نو کے ساتھ امیر کے نفس فعال سے غایات قبول کے ہمراہ الحاق میں مزید استحکام کے ساتھ منصف کے امکان کو مطلقاً ختم کر دیگا محاصرہ خندق کو عبور نہیں کر سکتے تھے۔ اس لئے دور سے تیر اور پتھر برسالتے تھے۔ آنحضرت

صلعم نے خندق کے مختلف حصوں پر فوجیں متعین فرمائیں جو ان کے حملوں کا مقابلہ کرتی تھیں۔ اور ایک حصہ آپ کے اہتمام میں تھا۔ بالآخر حاضرین نے حملہ عام کا فیصلہ کیا۔ ایک جگہ سے خندق کا عرض کچھ کم تھا۔ چند سرداران قریش نے گھوڑوں کو ہمہ گیر کیا اور خندق عبور کر گئے۔ عمر ابن عبدود جو ہزار سوار کے برابر مانا جاتا تھا۔ اس نے عرب کے دستور کے مطابق آواز دی کہ کون مجھ سے لڑیگا۔ حضرت علیؑ نے اٹھکر کہا کہ میں۔ آنحضرت نے روکا اور فرمایا کہ یہ عمر ابن عبدود ہے۔ حضرت علیؑ بیٹھ گئے۔ دوسری دفعہ پھر ایسا ہی ہوا تیسری مرتبہ پھر اس نے پکارا اور حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ نے اٹھکر جواب دیا کہ میں اور حضور صلعم نے فرمایا کہ یہ عمر ابن عبدود ہے۔ حضرت علیؑ نے بارگاہ نبوی میں عرض کی کہ ہاں میں جانتا ہوں یہ عمر ابن عبدود ہے۔ چنانچہ آپ نے اجازت دی خود اپنے دست مبارک سے تلوار عنایت فرمائی۔ اور عمامہ سر پر باندھا۔ پس حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کے دست غالب سے وہ مارا گیا۔

دشمن کی تعداد چوبیس ہزار سے زیادہ تھی اور صحابہ کرام کی تعداد مقابلہ تین ہزار تھی۔ جب دشمن کی تعداد اور اسلحہ جنگ میں بہت زیادہ کثرت ہو تو دفاع میں ایسا محفوظ طریق اختیار کرنا چاہیے جس میں دشمن کی بیشتر قوت حملہ ان اسباب حائلہ میں مصروف ہو جائے کہ انہیں جارج اور دفاع کے درمیان دفاعی حیثیت حاصل ہے اور ایسے حالات میں قائد اعلیٰ کو قیادت کے فرائض اعلیٰ اور جزئی حیثیت کے ساتھ انجام دینے چاہئیں تاکہ قوادشکر کے لئے اس کا جزئی لائحہ عمل اسوہ استقلال ہو اور کلی طور پر اس کا تصرف اپنی مستقل اور نفاذ حیثیت کے ساتھ موجب شدت دفاع ہو نیز جن افراد عسکر کی قوی دشمن سے مقابلہ کی شدت مخصوص طور پر براہ راست قائم ہو جائے قائد اعلیٰ کے لئے ضروری ہے کہ ان کے نفوس میں غم کو استقلال انگیز محرکات سے راسخ کر دے۔ اور وہ ایسا لائحہ عمل ہے جس سے ان کا شعور استقلال و دفاع میں شدت کا خود فیصلہ کرے۔ اور ان کا اعتراف اس کا مصدق ہو۔ حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ سے گفتگوئے معلومہ میں یہی مقصد نہیں تھا۔

غزوہ احزاب شدت و دفاع کا ایک حیرت انگیز منظر تھا۔ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے شکہائے مبارک پر شدت فاقہ سے پتھر بندھے تھے۔ نزاکت پر نزاکت بڑھتی جاتی تھی۔ یہ اس

لئے قائد اعلیٰ جب اپنے زیر قیادت قوادشکر کو مہات عظیمہ سپرد کرے تو یہی لائحہ عمل اس کے لئے دلیل رہا ہے۔

حقیقت علیہ کی طرف اشارہ ہے کہ بمطابق فرمان ربانی

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَنفُسَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ ۗ (التوبة) کے عوض خرید لئے ہیں۔

مومن کو جب عظیم اور مفاتحہ اور سرا اور گرا اور ان میں شدت فاقہ اور پیناس اور اس میں بلاکت سے قریب کر دینے والی زیادتی کو قبول کرتے ہوئے اور برداشت کرتے ہوئے اس عہد کے ایفا کی معیار امتحان پر اپنی صداقت یا عدل کے ثبوت کو مستحکم کر دینا چاہیے۔ جو اس نے مستحلف غزوہ جمل کے ساتھ استنوار کیا ہے۔ جس نے اس ملت اسلامیہ کے ساتھ اختلاف فی الارض کا وعدہ فرما کر تمام روئے عالم پر اسے فضل اور برتری اور امامت کا حق عطا کر دیا ہے۔

اس وعدہ بزرگ کی ایفائے کے لئے مومن کے اس عہد کی ایفا کا امتحان فطرت وعدہ کالابدی تقاضا ہے جو اس کے لئے امامت عالم کے تحقق پر شہادت اور دلیل ہو۔

وہ اول المسلمین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلا مصداق آیت استخلاف تھا۔ جس نے آتی جاعل فی الارض خلیفۃ کے مضمون بزرگ کو جو حیثیت خلافت الارض اور استخلاف فی الارض کا جامع ہے۔ زمین میں تمگیں دی اور یہی مدعائے گما استخلف الذین من قبلکم کی پہلی تکمیل ایفا ہے

یہ غزوہ شدت دفاع سے معیار امتحان پر صداقت و اعتماد کے تحقق رسوخ کا نتیجہ ہے۔ پس اللہ غزوہ جمل نے افواج غیب سے اس اول المسلمین صلعم کی مدد کی اور کفار محاصرہ اٹھا کر ناکام رخصت ہو گئے۔ اللہ غزوہ جمل فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ كُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِم رِيحًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا (احزاب)

اور یہ ملت اسلامیہ کی طرف نصرت ہی کا پیغام جاری ہے۔ کہ اس اول المسلمین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں سطح الارض پر جب وعدہ استخلاف کا تحقق ہو۔ تو

روئے عالم کی متحدہ اہل فتن اور مفراط جماعتوں کے مقابلہ اور مقابلہ میں ملت اسلامیہ شدت  
 و دفع کے استفعال اگیز مظاہرہ سے امداد و ربانی کے ہمراہ موانع مفراط کو جادہ تمکین عدل سے  
 ہٹاتی ہوئی دین حق یا عدل کو سطح ارض پر ضرور ممکن کر دے گی

غزوہ بنو قریظہ

تحکیم بین الدول

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ

غزوہ احزاب میں یہود قریظہ نے بد عمدی کی اور عین اس وقت جبکہ قریش اور قبائل عرب  
 اور یہود بنو نظیر وغیرہ کا متحدہ لشکر جزیرہ مدینہ منورہ کی جانب بڑھا تو انہوں نے حمی ابن اخطب  
 نظیری کی تحریک سے اس معاہدہ کو توڑ دیا جس کی وہ متصل قریب میں پھر سے تجدید کر چکے تھے  
 اور دشمن کے لشکر میں شامل ہو گئے اور اس ہنگامہ میں قلعہ مستورات پر حملہ کرنا چاہا۔ رسول  
 پاک صلی اللہ علیہ نے احزاب سے فارغ ہو کر حکم دیا کہ عسکر اسلامیہ ایسی ہتھیار نہ کھولے اور  
 قریظہ کی جانب بڑھنے کا حکم فرمایا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ ان کے قلعوں کے پاس پہنچے تو  
 انہوں نے علانیہ حضور صلعم کو گالیاں دیں۔ غرض ان کا محاصرہ کیا گیا۔ اور ایک ماہ تک ان کا محاصرہ  
 قائم رہا۔ بالآخر انہوں نے درخواست پیش کی کہ ان کے حلیف سعد ابن معاذ جو فیصلہ کرینگے  
 وہ انہیں منظور ہے۔

سعد نے فیصلہ دیا کہ ان کے لڑنے والوں کو قتل کر دیا جائے اور بچے اور عورتیں قید کر لی  
 جائیں اور مال و اسباب کو غنیمت قرار دیا جائے اور یہ توراہ کے مطابق تھا۔ چنانچہ بمطابق  
 صحاح قریظہ کے چار صد نفوس قتل کر دیئے گئے۔ یہاں مزید یہ امر ذہن نشین رہنا چاہیے کہ  
 کہ حمی ابن اخطب جسے غزوہ احزاب کی تحریک میں بنیادی حیثیت حاصل تھی۔ اس نے  
 جلا وطنی کے وقت خدا کی شہادت کے ساتھ حضور صلعم سے یہ عہد کیا تھا کہ وہ آنحضرت ص کی

مخالفت پر کسی کو مدد نہ دینگا۔ پھر اس نے کیا جو کچھ کیا اور وہ ظاہر ہے۔ پھر اس نے غزوہ احزاب میں بنو قریظہ سے یہ عہد کیا کہ اگر قریش چلے گئے۔ تو وہ غیر کو چھوڑ کر تمہارے پاس آ رہیگا۔ چنانچہ اس عہد کے مطابق بنو قریظہ احزاب کے اس سبب محرک کو جس نے عرب میں فساد کا طوفان بپا کر دیا تھا۔ مدینہ منورہ میں اپنے ساتھ لائے۔ وہ بھی اس فیصلہ کے مطابق ہو۔ قریظہ کے ساتھ قتل کر دیا گیا۔ مقتل میں اس نے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دیکھ کر کہا، خدا کی قسم مجھے اس کا افسوس نہیں ہے۔ کہ میں نے کیوں تیری عداوت کی لیکن بات یہ ہے۔ کہ جو شخص اللہ کو چھوڑ دیتا ہے۔ اللہ بھی اس کو چھوڑ دیتا ہے۔

پھر لوگوں کی طرف مخاطب ہو کر کہنے لگا۔ لوگو خدا کے حکم کی تعمیل میں کچھ مضائقہ نہیں۔ یہ ایک حکم الہی تھا۔ نوشتہ تھا۔ سزا تھی۔ جو اللہ نے بنی اسرائیل پر لکھی تھی۔ امور اور مہمات میں عدل کے معنی یہ ہیں کہ ہر دو جوانب میں قسط اس فیصلہ مستقیم ہو۔ **وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوةٌ** (بدلیں زندگی ہے، میں یہی استقامت وزن مقصود ہے ظلم اور الظلام ہر دو افراط و تفریط میں اور عدل کی اعداد ہیں جو کارگاہ حیات میں عزت عدل کی موت ہے۔ جس کی اساس پر قصر نفس انسانی تعمیر کیا گیا ہے۔ اور چونکہ اجتمع نفوس سے جماعت ترتیب پاتی ہے۔ اس لئے عزت عدل کی موت فرد اور جماعت دونوں کی موت ہے۔ پس قتل حق۔ اجرائے حدود وغیرہ وغیرہ کائنات انسانی کی حیات ہے۔ کیونکہ یہ اساس حیات یعنی عزت عدل کی زندگی ہے کہ وہ ظلم یا فساد کا سدباب ہے۔ جو اوزان نفوس کی ناستی یا فرط کا نتیجہ منتشر ہے۔

مگر عدل کا فطری استحقاق صرف اس فیصلہ عادل کو پہنچتا ہے۔ جس کے وزن نفس میں اس کے ہر دو جوانب یعنی لطافت و کثافت اپنے تقاضاؤں کی ایقلے عادل سے منکشف اور مستقیم ہو کر قسط اس تنصیف و تقطیع پر معتد اور راست ہوں۔ اسی کا دست عدل امور اور مہمات میں قسط اس فیصلہ کو مستقیم رکھ سکتا ہے۔ کیونکہ قوت استقامت صرف اسے ہی حاصل ہے۔ اور وہ صرف ملت اسلامیہ کا فرد عادل ہے۔ جو دستور عدل کا حامل ہے۔ اور نفس ناطقہ کے فطری تقاضاؤں کی ایقلے عادل کے اسرار یعنی دستور عدل میں اصول استغراق سے واقف ہے۔

اور اس میں مستغرق ہو کر عدل اس کے نفس ناطقہ میں متحقق ہے۔ اور اس کے پائندہ استحقاق پر دستور عدل کا ملت اسلامیہ میں اجرائے مسلسل اور میزان العدل کا نصب مستقل شہادت جاری ہے۔ جو ان حقائق پر قدرت کا استحقاق ہے جن سے وہ مرکب ہے کہ چونکہ دو گانہ حقائق کی ترکیب اس عدل ہے۔ اور وہ اس کے تقاضا کی ایقاع یعنی تحقق عدل سے اپنے لئے استحقاق قدرت کی دلیل روشن قائم کر لیتا ہے۔ گویا من جملہ حقائق ارضیہ ان تمام اسباب پر جو روح اجتماع اور روان قوت میں جن سے اجتماع متحقق ہوتا ہے۔ اسے ہی قدرت کا جائز حق پہنچتا ہے۔ یعنی شمشیر کا جائز وارث صرف ملت اسلامیہ کا فرد عادل ہے۔ جو سطح ارض پر صرف ایک جائز اور حق اجتماع ملی کے جادہ عدل سے مومن کو ہٹاتا ہوا اور غرت عدل کے روبرو دول کو ہٹاتا ہوا اور اجتماع ملی کو مشارق و مغارب ارض تک وسیع کرتا ہوا سطح ارض پر غالب و قاهر ہو جاتا ہے۔ جو حکیم بن الدول کے اس فطری استحقاق کے حصول پر دلیل قاطع ہے۔ جو صرف مسلم عادل کے ساتھ خصوصیت رکھتی ہے۔ کہ وہ وارث کتاب یعنی دستور عدل ہے اور صاحب میزان العدل ہے۔ اور اسی لئے اس کی شمشیر تمکین عدل کے لئے متحرک ہوتی ہے۔ اور اس کے نفس ناطقہ میں دستور عدل کی نورانی معنویت متحقق ہو چکی ہے اور اس کی فطرت عدل کا نور آیات تعدیل کی نورانیت کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ جو آیہ ذیل میں

گو نوا سے مقصود ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ  
شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ  
تَوَّابٍ عَلٰٓیٰ اٰن لَا تَعْدِلُوْا اِعْدِلُوْا هُوَ اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰی (۱۰۰)

چنانچہ سعد بن معاذ کے فیصلہ قرظیہ کے متعلق مندرجہ ذیل حدیث نبوی اسی حقیقت پر شہادت ہے۔ حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے۔ کہ بنی قرظیہ نے سعد بن معاذ کے حکم فیصلہ پر رضامندی دی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص کو سعد کے پاس بھیجا۔ سعد اپنے گدھے پر سوار ہو کر تشریف لائے۔ جب وہ مسجد کے قریب پہنچے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے سردار کے لئے کھڑے ہو جاؤ۔ پھر آپ نے سعد سے فرمایا۔ یہ لوگ (قرظیہ) تیرے حکم پر رضامند ہیں۔ سعد نے جواب دیا ان کے لئے والوں کو قتل کر دیا جائے اور ان کی اولاد قید کر لی جائے۔ تو حضور ص نے فرمایا۔



کھینٹ چکا اللہ عزوجل وراہما قال بحکمہ  
تو نے اللہ عزوجل کے حکم سے مطابق حکم دیا ہے یا یہ فرمایا  
کہ ایک کے حکم سے مطابق ..

سعد ابن مساذ کا فیصلہ اس نور ربانی سے ہے تر شحات تھے جو اس کے نفس، مطلقہ کے نورانی کشت  
و محل سے اس میں متحقق تھا۔ نور اذ کے حکم کے موافق آپ کا فیصلہ اسی حقیقت کی شرح ہے۔ اور وہ  
شمیر کے عمل فطری کی ایفائے ہے جو اس شوکت پر حجت سامع ہے۔ کہ مسلم ناول و نیر، امر بالمعروف  
ساتھ کائنات انسانی پر غالب و قابض ہوتا ہے۔ اور اس کی ایک جنبش نسبت فطری الخطاب ہے۔ یہ محتاج  
گروہوں کا متحدہ اجزائے کی حیثیت سے لہت اسلام کے مقابلہ میں جمع ہونا۔ اور پھر یہ وہ ہے کہ مستحق  
تحت وسط کے ایک فرد عادل کا فیصلہ میں حکیم بین الدول کی حیثیت کا قیام ہے۔  
تحت وسط کے سوا تمام تراجمیات مغرب ہیں۔ ان کے نفس فرد میں شعور طلوی اپنی حیثیت کے  
ساتھ نکشہ نہیں ہے۔ وہ عنصریات میں تداول مغرب سے جو اسکا لجا استعمال ہے۔ اپنی فطری حیثیت  
کو دیکھا ہے۔ اور لذات حوائج عنصری میں اس کا شعور، انسا ادا م سے اپنی طلوی حیثیت کو مغرب  
کرتا ہوا اپنی شعوری قوت کو عنصریات یا دنیاویات میں گم کر چکا ہے۔ تو گویا اس کے ذہن نفس میں  
اس کے تخلیق جو انب قسط اس عدل پر مستقیم نہیں ہیں۔ پس اس کے ہر گونہ تر شحات کو فطرت انسانی  
سچا اعتراف ہے۔ اتنا فرودتی ہے۔ سطح ارض بر اس منوط اجتمعا کا غلبہ جسکے ازاد ہمارے فطری فریضے زمین کو فضا  
اور ظلم سے پر کرتا ہے۔ پس اس کے فرود و کا فیصلہ بالیقین اس کے رجحان کثافت کا ترشح ہے جس میں  
ان عنصری حوائج کے ایفائے اس کا تداول شعوری اپنا مغرب عمل انجام دیتا ہے جس کا تعلق اسکے شخصی یا اس گروہ  
مغرب کے رجحانات کثافت کے ساتھ ہے۔ گویا سطح ارض پر ہر وقت تحت وسط کے فرد عادل کو ہر گونہ حکیم و فیصلہ کا جائز حق  
ہیچتا ہے۔ کیونکہ صرف ایک ہی مطلقہ قائم بالقسط ہی ذہن نفس کی استقامت اور راستی کا قسط اس مستقیم جو جو  
مطابق کی تعبیل صحیح ہے تو اس کے ساتھ ہی یوم القیامہ سنبھالے ہے۔ کہ اس سے امور اور بہات میں اسکے  
نوادوں کے تر شحات تصنیف جو انب میں قسط اس عدل ہیں۔

چنانچہ تعمیر کر مسجد ارضی رکعت اللہ الحرام کے دوران میں جو کافہ الناس کا سجدہ گاہ سے جس پر لغاضا و حدیث  
مکرمیت ارضی شاہد ہے۔ جو نوع انسانی کی فطرت نفس کی مطالبت پر نصب حجر و اسود کیلئے اس اول المسلمین حکیم  
بین القبائل یہ ایفائے تقاضا فطرت تحت اسلام کیلئے حکیم بین الدول کے فطری استحقاق پر اس دلیل سے شہادت  
ربانی ہے کہ اس مسلم کی حیثیت اولیت تمام ملت میں حقیقت اسلام کے جو فطرت نفس کی تکمیل کے سیران پائندہ اور  
وحدت کیفیت کو متحقق کرتی ہے۔ چنانچہ فیصلہ سعد ملت کے اسی حقیقت استحقاق کی شرح ہے۔

# معابرة حدیثیہ

## وَالْتَرَمَّهُمْ كِتَابَةُ التَّقْوَىٰ افخ

### معابرة بین الدول

نوع انسانی کی وحدت اصل اس حقیقت عظمیٰ پر شہادت ہے کہ تمام عالم کو معاشرت احد ہو جانا چاہیے جو اساس تخلیق انسانی پر مکمل قصر انسانیت ہو یعنی تہذیب اخلاق اور تدریس منزل اور سیاست مدن اور بین الدول میں قائم بالقسط ہو۔ اور وہ ملت اسلامیہ ہے اور یہی وحدت اصل وحدت امارت پر دلیل قاطع ہے۔ اور امیر و احد اول الامر اول ملت اسلامیہ کا نفس فعال اول المسلمین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے جسے تمام عالم پر فضل اور برتری کے لئے مستخلف غزوجل نے منتخب کر لیا ہے۔ اور اس کی پیروی میں فریضہ استخفاف فی الارض اسی حقیقت وحدت و فعالیت کی شرح تابندہ ہے۔ پس یہی وحدت اصل وحدت ملی اور وحدت امارت کی شہادت ہے کہ ساتھ جملہ عالم کے لئے وحدت مسجد کا تقاضا کرتی ہے۔ اور وہ تمام سطح ارض ہے جو ملت اسلامیہ کے نفس فعال صلعم کی سجدہ گاہ اور طہور ہے۔ اور نبلی اور انفعالی تعلق چونکہ ملت کو نفس فعال کے ساتھ متحد قرار دیتا ہے۔ اس لئے تمام تر سطح ارض اس ملت اسلامیہ متحدہ کی مسجد مقدس ہے۔ اور وحدت اصل مذکورہ مستحکم شہادات کے ساتھ اس سجدہ گاہ ارضی کی وحدت مرکزیت کا تقاضا کرتی ہے۔ جو حالت سجدہ کی شکل و صورت کا یقین ہے۔ اور وہ سب سے پہلی مسجد ہے۔ جو مکہ اللہ المبارک میں اللہ غزوجل کے حکم سے امام النبی حضرت محمد ابراہیم علیہ السلام نے تعمیر فرمائی۔ پس تمام بنی نوع انسان کے لئے اس کی وحدت نوعی انحراف تقاضا کرتی ہے۔ اور وحدت امارت کے ساتھ یہ فیصلہ صادر کرتی ہے۔ کہ اس مرکز ارضی سجدہ گاہ اول کے ساتھ واحد اور بیابان اجتماع یعنی ملت اسلامیہ کا سجدہ جو اس غزوجل کے لئے فیاض ہے۔ امیر و احد و فعال صلعم کی پیروی سے تخصیص طریقت میں کمال خصوصیت رکھتا ہو۔ اور یہ انحراف

مسجد ایک سجدہ میں نماز ادا کرنے کے لئے

خصوصی اس وقت تحقق پاتا ہے۔ جب نفس ملت کا فکر یا ارادہ جو مبدأ اعمال ہے۔ اور نفل اس  
نقطہ تک نہیں پہنچتا ہے۔ اور وہ عین سجدہ اس مسجد اول کی جانب توجہ ملی کے لئے وحدت  
سمت سے جو نفس جماعت کے اس تقاضا کی ایفایا ہے۔ جو وحدت جماعت اور وحدت اہل  
کے لئے فیصلہ باقی ہے۔

پس ملت اسلامیہ کے نفس فعال اول المسالین محمد الرسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ  
علیہ وسلم نے تمام وسعت ارضی کے مرکز اور اس کو احاطہ کر لینے والی واحد ملت وسط اور اس کے  
نفس فعال حضور مسلم کے مرکز توجہ کعبۃ اللہ الحرام کی حیثیت کے کشف و استقلال کا ارادہ فرمایا  
جو اس مسلم کے فعال تصرف کے ذریعہ کائنات انسانی اور اس کے ماحول کے فطری تقاضاؤں کی  
ایفائی۔ جو نفس فعال کی فطرت نفاذ کا فطری فعل ہے۔ اور وحدت مرکزیت کے کشف و  
استقلال سے وحدت جماعت کی حقیقت و عظمت کی وضاحت ہے۔

کعبۃ اللہ الحرام تمام عرب کا مرجع عقیدت تھا۔ اور یہ اس حقیقت پر شہادت ہے۔ کہ  
عہد ابراہیمی میں جب اس امام سفیہ کے فعال تصرف نے اول المسلمین صاحب ملت خلیفہ  
محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد و طور یعنی روئے ارض کے فطری تقاضا کی ایفائی فرماتے ہوئے مرکز معین  
فرمایا جو امت وسط کی وسعت سجود و ظہر کی وحدت جمعی کو وحدت سمت سے تحقق کرتا ہے۔ تو  
تدریجی تقاضا سے جو ارتقائی و انحطاطی کوائف کے ساتھ تمام نظام کائنات میں جاری و جاری ہے  
اس کے ماحول فریب نے عہد مصطفوی تک اذمان و نفوس میں اس عظمت کے اثر کو قائم رکھا یہی  
اثر پذیر ہی کعبۃ اللہ الحرام کے ساتھ تمام قبائل عرب کے تعلق میں استحقاق یکسانیت اور شرکت  
کا موجب ہوئی۔ پس تمام عرب اس کی مسلمہ حقیقت کے پیش نظر بین الدول آئین تکبیر ملت اسلامیہ  
کے لئے ناطق باحق ہے۔ کہ اس کے نفس فعال صلی اللہ علیہ وسلم کو حق مقصد بخت یعنی فطری  
حقوق کے ساتھ اور بین القبائل آئین استحقاق کی دلیل سے کعبۃ اللہ الحرام کے مقصد تعمیر لوہا  
میں ان تمام مراسم عبودیت الہی کے بحال رہنے سے مکمل کر دینا چاہیے تھا۔ جو اللہ عزوجل نے اپنے کلمہ  
میں ادا کرنے کے لئے مقرر فرمائے ہیں۔ چنانچہ ابتداءً اس صلیم نے اس سجدہ گاہ اول سے اعتدال  
بالبحر کے ساتھ حق کی وضاحت زمانی جیسے تاسیس ملت میں اہم مقام حاصل ہے۔ پھر توجہ ملی

اور اس میں تشدید کے لئے تدریجی منازل طے فرماتے ہوئے چھ بجزی میں چودہ سو صحابہ کے  
 ہر مزاج کی کعبہ اللہ کا قصد فرمایا۔ اور حکم دیا۔ کہ ہتھیار نہ پاندے جائیں۔ یہ مرکز سجود و طہر کی تدریجی  
 کشف و تکلیف کا معاہدہ صلح و امن کے ساتھ ایک تدریجی مرحلہ تھا۔ جو فطرت نفس کی تدریجی  
 صحرایت کے ساتھ مطابقت ہے۔ کہ وہ فرد دولت میں رفتار اعتدال تہذیب و تہذیب و سیاست  
 ہے۔ کائنات انسانی کی تشخیص اور تجزیہ اس حقیقت پر شاہد ہے۔ کہ جب تک جماعت عادل  
 کی اس نسبت اور قوت کے اثر سے جو تدریجی مراحل و ذرائع سے متحقق ہوتی ہے۔ مفرط افراد اور  
 جماعتوں کے نفوس کسی حد تک مکنونہ ہو جائیں۔ صلح ممکن نہیں ہوتی۔ کیونکہ فراط عدل کے ساتھ  
 اختلاف جنسیت کے سبب قدرت عدل کی شوکت و ہیبت سے ہی متاثر ہو کر معاہدہ  
 صلح و امن کو قبول کرتا ہے۔

جب اس مرحلہ پر حالات پہنچ جائیں کہ مصالحت ممکن ہو تو چونکہ ملت اسلامیہ کے نفس فعال  
 کا مقصد کائنات انسانی میں تمکین عدل ہے۔ اور وہ اس عدل نفس کا فطری تقاضا ہے۔ تو  
 عداوت کو فہم حقائق کے رستے سے ہٹا دینا چاہیے۔

بیز حضور صلح نے پیام میں بند تلوار ساتھ رکھنے کی اجازت فرمائی۔ گو یہ عرب میں سفر کا  
 ضروری آلہ سمجھی جاتی تھی مگر اس حقیقت کی طرف بھی اشارہ ہے۔ کہ علامت صلح و امن کی تشکیل  
 و مصالحت میں بھی قوت کی موجودگی اور اس کا سلیم مظاہرہ ضروری ہے۔ کیونکہ صلح و جنگ میں  
 ہر ایک کا اختتام دوسری کا افتتاح ہے۔

حق اور اس کا ایفا عدل ہے اور فطر ضد عدل ہے۔ اس لئے جائز حقوق کا مطالبہ مفرط نفس فرمایا  
 نفس جماعت کی فطرت غیر عادل کے ساتھ بالخصوص ان حالات میں ہرگز سازگار نہیں ہو سکتا۔ جب وہ ان  
 کے ظنون اور ہوائے نفس پر اثر انداز ہو۔ پس یہ ضروری ہے۔ کہ اعلان صلح و امن کے باوجود دشمن کے  
 حالات کا صحیح اندازہ کر لیا جائے۔ کہ وہ حق امن کو صلح و جنگ کی کس حیثیت کے ساتھ قبول کرتا ہے۔  
 بالیکہ اختلاف عدل و فطر اور ہیبت عدل اور نفس عداوت عادل اور مفرط جماعت کے درمیان  
 سو کہ آیا ہولیس رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو بھیجا۔ کہ وہ قریش کے ارادوں کی خبر  
 لائے۔ اس نے آکر خبر دی۔ کہ قریش نے تمام قبائل متحدہ کو بلا کر کہہ دیا کہ محمد مکہ میں نہیں آسکتے  
 چنانچہ قریش نے انوں کی جمعیت عظیم مکہ سے باہر جمع کی اور خالد بن ولید کو دو سو سواروں کے ساتھ  
 مقدمہ ابیسیش کی حیثیت سے روانہ کیا۔ حضور صلح نے صحابہ کو حکم دیا۔ کہ خالد سے کتر کر دو اپنی طرف  
 بلیں۔ کیونکہ جاوہ ایفا سے مقصد میں تدریجی مراحل ہیں۔ جن میں صلح و امن کے مرحلہ پر

ہر اس اندیشہ سے اجتماع ملی کو محفوظ کر لینا چاہیے۔ جو اس کی حیثیت امنیہ کی ضد ہو۔ اور اسے جنگ میں جھونک دے۔ تا آنکہ حضور صلعم نے بمقام حدیبیہ قیام فرمایا۔ قبیلہ خزاعہ نے گوا بھی تک اسلام قبول نہیں کیا تھا۔ مگر مسلمانوں کا حلیف اور راز دار تھا۔ رئیس قبیلہ بدیل ابن ورقلہ حضور صلعم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ تو آپ نے انہیں قریش کی طرف بھیجا۔ اور فرمایا کہ قریش سے کہہ دو کہ ہم عمرہ کی غرض سے آئے ہیں۔ جنگ مقصود نہیں ہے۔ جنگ نے قریش کی حالت نقصان زدہ اور خراب کر دی ہے۔ ان کے ٹے پتھر ہے کہ ایک مدت معین کے لئے معاہدہ صلح کر لیں اور مجھ کو عرب کے ہاتھ میں چھوڑ دیں۔ اس پر بھی اگر وہ رضی نہیں۔ تو اس خدا کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔ میں یہاں تک ٹوں گا۔ کہ میری گردن الگ ہو جائے۔ اور خدا کو جو فیصلہ منظور ہو وہ کر دے۔

سلسلہ سرایا اور ترتیب عسکری کا ایک اہم مقصد یہ بھی تھا کہ قریش حج کعبۃ اللہ الحرام کے لئے مسلمانوں کی مزاحمت چھوڑ دیں جو انسانی وحدت اصل کی دلیل سے وحدت جماعت اور وحدت اہارت کی شہادت کے ساتھ سطح ارض کی وحدت مرکزیت کے تقاضاؤں کی ایفا سے۔ تاکہ جب جائز واحد جماعت یعنی ملت اسلامیہ کا امیر فعال صلے اللہ علیہ وسلم تدریجی منازل طے کرتا ہو صلح و امن کے ساتھ ملت اسلامیہ کے ہمراہ کعبۃ اللہ الحرام کا رخ کرے تو ترتیب عسکری اور شدیدتی کے نتائج و اثر سے دشمن کی قوائے ادراک و تحریک جو بالتدریج ہیبت کا اثر قبول کر چکی ہوں۔ ملت کے ایفائے مقصد میں کلینہ اور مستمرا مزاحمت کو قائم نہ رکھ سکیں۔

جب دشمن کی قوائے ادراک و تحریک قوت کی اثر انگیزی سے بالتدریج متاثر ہو چکتی ہیں تو پیغام صلح کے ساتھ بصورت عدم قبول صلح تہدید جنگ تعقید معاہدہ تک کے تدریجی منازل طے کرنے میں سود مند واقع ہوتی ہے۔

گویا ہیبت دفاع سے اثر انگیزی کے تحقق پر ہی تہدید مؤثر ہو سکتی ہے چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ترتیب عسکری اور قصد کعبۃ اللہ الحرام اور پیغام صلح کے ساتھ بصورت عدم قبول صلح تہدید جنگ اسی حقیقت عظمیٰ کے شواہد ہیں۔

ابتدائی حالات میں ابتدائی گفتگو کے لئے اختلاف عدل و فرط کی دلیل سے

دشمن کی طرف ترسیل سفارت میں یہ امر ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔ کہ سفیر جہاں ملت اسلامیہ کے لئے قابل اعتماد حیثیت رکھتا ہو۔ وہاں اسے دشمن کے نزدیک بھی پایہ اعتبار حاصل ہو اور اس کے لئے حلیف قوم کا فرد موزون تر ہے۔ اور تحلیف اس کے عدل کی طرف فکری انعطاف کی شہادت سے دلیل اعتماد ہے جو مسلم کی قوت نفاذ کے پرزے سے متحقق ہوتی ہے۔

قبیلہ خزاعہ کی تحلیف اور بدیل ابن ورقاء خزاعی کی سفارت اسی حقیقت عظمیٰ کی آئینہ دہا ہے۔ بدیل نے اپنا فرض ادا کیا۔ زراں بعد عروہ ابن مسعود ثقفی سفیر قریش کی حیثیت سے حضور صلعم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ حضور صلعم نے ان سے بھی وہی گفتگو فرمائی جو بدیل کے ذریعہ آپ کی طرف سے قریش کو پہنچ چکی تھی۔ مگر معاملہ ناتمام رہا۔ اور کسی فیصلہ کن مرحلہ تک نہ پہنچ سکا۔ عروہ نے دیکھا۔ کہ جب آپ تھوکتے ہیں۔ تو صحابہ سے کسی نہ کسی کے ہاتھ پر پڑتا ہے اور وہ اس کو اپنے چہرے اور بدن پر مل لیتا ہے۔ اور جب آپ کسی امر کا حکم دیتے ہیں۔ تو صحابہ بہت جلد اس کی تعمیل کر دیتے ہیں۔ اور آپ کے وضو کے پانی پر وہ مرتکتے ہیں۔ اور جب آپ گفتگو کرتے ہیں۔ تو وہ اپنی آوازیں لپست کر دیتے ہیں۔ اور بلحاظ تعظیم آپ کی طرف نگاہ اٹھا کر نہیں دیکھتے۔ عروہ بہت متاثر ہوئے۔ اور اپنی قوم سے سفارشات کیں۔ مگر چونکہ گفتگو ناتمام رہی۔ اس لئے اپنی طرف سے مزید گفتگو کا اہتمام ضروری تھا۔ تاکہ آتش جنگ ہو اپنی پر نہ ہو۔

پس جب گفتگو کی بنیاد ایک مرتبہ قائم ہو جائے تو شرح مقصد یا وضاحت حالات کے لئے جو گفتگوئے معاہدہ کا تدریجی مرحلہ ہے۔ اپنی قوم کے فروغ و عادل کی سفارت ہی قابل اعتماد اور موزون ہو سکتی ہے۔ کیونکہ صرف وہی ہم عدل اور شرح عدل پر قدرت رکھتا ہے اور جزئیات عدل کی تشخیص کر سکتا ہے۔ کیونکہ عدل اس کے نفس میں متحقق ہے جو ملت اسلامیہ کا محور تہذیب و تدریس و ترویج ہے۔ چنانچہ بدیل کے بعد خزاعہ ابن امیہ کو گفتگو کرنے کے لئے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے منتخب فرمایا۔ مگر آپ کے اونٹ کو قریش نے مار ڈالا۔ اور ان پر بھی حملہ کرنا چاہا۔ لیکن قبائل متحدہ کے لوگوں نے بچالیا۔

انہی حالات کے درمیان میں قریش نے ایک فوجی دستہ بھیجا کہ مسلمانوں پر حملہ آور ہو۔ لیکن یہ لوگ گرفتار کر لئے گئے۔ اور پھر سب کو چھوڑ دیا گیا۔ اختلاف عدل و فرط کی دلیل سے مطالبہ حق و عدل اور معاہدہ صلح و امن نفس جماعت مفرط کے ساتھ سازگار نہیں پڑتا۔ اور نہ وہ حقایق کی صحیح تصنیف و تعذیل کر سکتا ہے۔ کیونکہ فرط معیار عدل نہیں ہوسکتا۔ پس وہ مسلم و امن کی پیش کش سے غلط فہمی اور غرور میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ اس لئے اس کی ایسی حرکات جالیہ کو اطمینان نفس کی شوکت سے دہا دینا چاہیے۔ اور وہ ضرور دہ جاتی ہیں۔ کیونکہ ان کا نشانہ اور اک و تخریک بھی غیر محسوس طور پر خود بخود دباؤ محسوس کرتا رہتا ہے۔ اور یہ اختلاف و تاثر کی تشکیش ہے۔ کہ اس میں مسلم کے سکون قلب کے اثر سے شعلہ جنگ نہیں بھڑک سکتا۔ جو اس تدریجی مرحلے کے تقاضا کی ایجاب ہے۔ چنانچہ اس موقع پر عفو نبوی اسی حقیقت پر شہادت ہے۔

بالآخر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بحیثیت سفیر رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کی طرف بھیجا۔ آپ اپنے ایک عزیز ابن ابی سعید کی حمایت میں کہ مظلوم گئے۔ قریش نے آپ کو نظر بند کر لیا اور یہ خبر مشہور ہو گئی۔ کہ آپ قتل کر دیے گئے۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عثمان کے خون کا قصاص من فر ہے۔ یہ فرما کر آپ نے ایک بول کے درخت کے نیچے بیٹھ کر صحابہ سے جان نثاری کی بیعت لی۔ یہ تاریخ اسلامیہ کا مہتمم بالشان واقعہ ہے۔ جسے بیعت الرضوان کے نام سے معنون کیا جا رہا ہے۔ ملت اسلامیہ کا سفیر گویا تمام ملت اسلامیہ ہے جس کی وہ تمام زندگی کرتا ہے۔ اس لئے دشمن اگر اس کے ساتھ نامناسب سلوک رفتار کرتا ہے۔ تو قانون عدل قصاص کو لازم قرار دیتا ہے جو حیات ملی کے لئے دلیل ہیں۔ کیونکہ فرط اس ملت ہے۔ اور اس کا قصہ تخلیق اساس قیام بالقسط پر استوار ہے۔ اس لئے عدل و قسط ہی انفرادی اور اجتماعی حیات کو قائم رکھ سکتا ہے اور قصاص اصول عدل کی ایک نوع ہے جس کی پیروی عدل کی اثر انگیزی کو فرط انسانیت میں متکون کر دیتی ہے۔ کیونکہ نفس ناطقہ انسانی میں ہر دو مخالف لطافت و کثافت کی ترکیب اس کا عدل ہے۔ اس لئے معتدل تر شجاعت، اس میں ایک گونہ بیدار نو پیدا کرتے ہوئے اس سے پیشہ انسان کی طرف دعوت و رجوع ہیں جو اس سے غافل کیفیت فرط کے لئے تنبیہ یا ہیبت کی یہ پیمائش اور کثرت

ہے۔ جو ہرگز نہ جیات کی منزل بنیادوں کو اساس عدل پر اعتدال اساس تخلیق کی دلیل سے مستحکم  
 کر دیتی ہے۔ اور اسی دلیل سے عدل نفس ہی سطح ارض پر تمکین عدل کا ذریعہ ہے۔ اس لئے  
 اور اک و تحریک کو جو اپنی کیفیت میں معتدل ہو چکی ہوں کائنات انسانی میں تمکین عدل کے  
 لئے خارجی جدوجہد کی ضرورت پڑتی ہے۔ جو ارادہ و عمل کی تجدید اور اس کا تدریجی ارتقا ہے  
 اور وہ ترشحات، فکر و عمل کے تداول و تدارک سے متحقق ہوتا ہے۔ یہی توثیق عہد اور اس کی ایفا  
 ہے۔ گویا ہنگامہ جدوجہد سے قبل و باقی عہد لزوم ایفا کے ساتھ سر تمکین عدل ہے۔ اور یہی  
 بیعت الزموان کی حقیقت ہے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا ابان کی حمایت حاصل کرنا اس مصلحت عظیمہ کی اشارہ ہے کہ ضرورت  
 محسوس ہونے پر ملت اسلامیہ کے سفیر کو ایسی بین الفریقین سپر اختیاء کرنی چاہیے جو عدل و حفظ  
 کے تاثرات و اثرات کے روبرو جفاہ کی حیثیت رکھتی ہو۔

بعد میں معلوم ہو گیا کہ حضرت عثمان کے قتل کی خبر غلط تھی چنانچہ اب جنگی اقدام حصول  
 مقصد کے منافی تھا۔ کیونکہ اس وقت اصول تدریج جو فطرت انسانی اور فطرت کائنات میں جاری  
 و جاری ہے۔ معاہدہ صلح کے حق میں فیصلہ ناطق ہوا۔ بجا فیک ضرورت قصاص ساتھ ہو چکی تھی  
 اور ان کی حمایت جابلع منجم حضرت عثمان کی نظر بندی سے اثر کو اطمینان نفس کی شوکت سے  
 زیادہ مزاحم ہی تھا۔

ادھر عمرو ابن سعود نے حضور مسلم کی خدمت سے واپس ہونے کے بعد ان ممالک عظیمہ اور آداب  
 کا ذکر کرتے ہوئے اپنے تاثرات کا اظہار کیا۔ اور قریش سے یہ کہا کہ محمد نے تمہارے سامنے ایک  
 عہد بات پیش کی ہے۔ لہذا تم اس کو اپنی اور اپنی کنائس کے ایک شخص نے حضور مسلم کی  
 خدمت میں حاضر کی۔ لہذا قریش سے اجازت چاہی۔ چنانچہ وہ بحیثیت سفیر قریش حضور مسلم کی  
 وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ حضور مسلم نے فرمایا کہ یہ اس قوم سے ہے جو تمہارے جانیوں کی  
 تشفیہ کرنے ہیں۔ لہذا تم قریشی کا جانور اس کے سامنے پیش کرو۔ چنانچہ حضور مسلم کے حکم سے  
 ایسا کیا گیا۔ اور لوگوں نے نیکہت سے اس کا استقبال کیا۔ وہ کافی متاثر ہوا۔ اور وہ اس جا کر قریش  
 سے سفارش کی اور کہا کہ میں مناسب نہیں سمجھتا کہ یہ لوگ کہہ سے روک جائیں۔



دشمن کا سفیر وہ تمام قوم ہے۔ جس کا وہ نمائندہ ہے۔ اس لئے سفیر کے تاثرات فریضہ قوم میں اثر انگیزی کے مترادف ہیں۔ پس اس کے حق میں فریضہ حفظ و امن ادا کرتے ہوئے (جو تقاضاء عدل یا انصاف کے عہد فطری ہے۔ اگر اس کی حسیات ذہنی اپنے مقصود سے کچھ مشابہت رکھتی ہوں تو حق و عدل سے اس کی کیفیت نفس کی مطابقت کے ساتھ اس کا استقبال کرنا چاہیے۔ نیز حفظ آداب جو ملت اسلامیہ کے نفس فعال اور ملت کے نفوس منفعل کے فعال اور انفعالی تعلق کا فطری تقاضا ہے۔ بخود سفیر کو امیر فعال کی شوکت تقدس و عدل سے متاثر کر دیتا ہے۔ جو اس حقیقت پر دلیل ہے۔ کہ انسانی فطرت جو اساس عدل پر مخلوق ہے۔ ترشحات عدل کو پائی ہوئی اثر انگیزی اور اثر پذیری کی دلیل سے اس حقیقت پر شہادت دیتی ہے۔ کہ فعالی اور انفعالی حیثیت کا استحقاق جو تقاضائے نفس امارت و ملت ہے۔ صرف ملت اسلامیہ کے نفس فعال اور ملت اسلامیہ کو پہنچتا ہے۔ اس اثر انگیزی اور اعتماد و اعتدال کا نتیجہ تھا۔ کہ قریش نے سہیل ابن عمرو کو بحیثیت سفیر تعقیب معاہدہ کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا۔ بحالیہ حالات سخت پر آگندہ تھے۔ اور خود قریش کے پیرا کردہ تھے۔ پس ان جملہ تدریجی منازل کو طے کرتے ہوئے جن کا تعلق بدیل اور اس کے بعد ان مسلم سفر کی تثبیت سفارت سے ہے۔ جس نے جنگ کے شعلوں کو روکے رکھا۔ گواہی نہیں گفتگو اور شرح مقصد کا موقع دستیاب نہیں ہو سکا اور سفر قریش کے ساتھ ملت اسلامیہ کے حسن سلوک سے ہے۔ اور اس کے نفس فعال کی اثر انگیزی اور ہیبت و اعتماد سے ہے۔ یہی قول فیصل کے لئے آخری بیج تھی۔ جس کا ملت اسلامیہ کے نفس فعال کے ساتھ براہ راست تعلق ضروری تھا۔ کیونکہ صرف وہی اپنی فعالی حیثیت سے تمام ملت کو کلمۃ التقویٰ پر متحد کر سکتا ہے۔ کیونکہ صرف اسے ہی تاثرات نفوس ملت پر بحیثیت سے قدرت حاصل ہو سکتی ہے اور کلمۃ التقویٰ کو تاثرات کے ساتھ معنوی اتحاد نہیں ہو سکتا۔ بلکہ وہ عدل کے ساتھ متحد الحقیقت ہے اور ملت منفعل کا اسپر اتحاد امیر فعال کے فعالی تصرف سے مستحق ہوتا ہے۔ کیونکہ فعالی حیثیت تکمیل عدل سے ہے۔ اور انفعالی حیثیت قبول عدل ہے +

سہیل ابن عمرو حضور صلعم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ ویر تک گفتگو ہوتی رہی۔ بالآخر چند شرطوں پر اتفاق ہو گیا۔ اور آنحضرت صلعم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو بلا کر حکم دیا۔ کہ معاہدہ لکھ

دیا جائے۔ حضرت علیؑ نے عنوان پر بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھا تو سہیل ابن عمرو نے کہا۔ کہ اس کی بجائے وہی قدیم الفاظ بسمک اللہم لکھے جائیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب یہ فقرہ لکھا گیا۔ ہذا ما قاضی علیہ محمد رسول اللہ (یہ ہے وہ جسے محمد رسول اللہ نے تسلیم کیا ہے)۔ تو سہیل نے کہا۔ کہ اگر ہم آپ کی پیغمبری کو تسلیم کر لیتے۔ تو پھر جھگڑا کیا تھا۔ آپ صرف اپنا اور اپنے باپ کا نام لکھیں۔ تو آنحضرت صلعم نے فرمایا۔ کہ گو تم مجھے جھٹلاتے ہو۔ لیکن خدا کی قسم میں خدا کا پیغمبر ہوں۔ یہ فرما کر ابن عبد اللہ لکھ دیا۔

تعمیق معاہدہ فریقین کے درمیان یعنی ہر دو جوانب میزان میں قسطا مستقیم ہے۔ اس لئے اور ان شرائط کی صحیح تفسیر و تقبیط فطرت معاہدہ کے تقاضا کی ایفائے پس تحریر معاہدہ میں صرف ان حقائق کو بنیاد تحریر تسلیم کر لینے میں اتفاق ضروری ہے۔ جو جانبین کے نزدیک مسلم ہوں اور منافی حقیقت عدل نہ ہوں۔ کیونکہ عدل و میل بالا سے اساس عہد ہے۔ اور چونکہ اساس تخلیق انسانی ہے۔ اس لئے ایسی مراعات بالتدریج کثیر نفوس انسانی میں جن کی حیثیت تخلیق بالکل منح نہیں ہے۔ اثر کرتی رہتی ہیں۔ تا آنکہ انجام کار وہ عدل کو کاملاً قبول کر لیتی ہیں۔ اور یہ حق اور جائزت وسط کے تقاضائے فطریہ سعت محیطہ عالم کی ایفائے مگر منہج عدل کا کشف بیان روشن کے ساتھ ہو جانا ضروری ہے۔ جو اخذ عدل کے لئے وضاحت مسلک ہے۔ اور رفع اشتباہ ہے۔

زاں بعد شرائط صلح لکھی گئیں کہ (۱) مسلمان اس سال واپس چلے جائیں (۲) اگلے سال آئیں اور صرف تین دن قیام کر کے چلے جائیں (۳) ہتھیار لگا کر نہ آئیں صرف تلوار ساتھ لائیں جو نیام میں بند ہو اور نیام جلیان (تھیلے) میں ہو (۴) مکہ میں جو مسلمان پہلے سے مقیم ہیں۔ ان میں سے کسی کو اپنے ساتھ نہ لے جائیں۔ اور مسلمانوں میں سے کوئی شخص مکہ میں رہنا چاہے۔ تو اس کو نہ روکیں۔ (۵) کافروں یا مسلمانوں میں سے کوئی شخص اگر مدینہ چلا جائے تو واپس کر دیا جائے گا۔ لیکن اگر کوئی مسلمان کہ میں رہ جائے۔ تو وہ واپس نہیں کیا جائیگا۔ (۶) قبائل عرب کو اختیار ہوگا۔ کہ فریقین میں سے جس کے ساتھ چاہیں۔ معاہدہ صلح میں شریک ہو جائیں۔

جس طرح کظم غیض قوت غضبی کے عدل پر شاہد ہے۔ یعنی نوران غضب پر قدرت عادل کو

تحقق کرتا ہے۔ اور اسی ملکہ راسخ کے ذریعے عفو و درگزر دشمن شدید کی عداوت کو محبت و قرب سے بدل دیتا ہے۔ ایسے ہی شرائط صلح میں ایسی مراعات جو دشمن کی حمیت جاہلیہ کے ثوران کو دبا دیں اور ایفائے عدل کا ذریعہ ہوں۔ اور مصالح ملی کے معیار پر معتد ہوں حالات میں سکون پیدا کر دیتی ہیں اور وہ رعایت دہی اس سبب قلب یا اعتدال نفس کے ترشحات اور آثار و شواہد ہیں۔ جسے توجہ جذبات پر قدرت عادل حاصل ہے۔ اور وہی کلمۃ التقویٰ کی اصل ہے۔ جو ان حالات میں شعلہ ہائے جنگ سے اس امن اور صلح کے تدریجی مرحلہ کو بچا سکتا ہے۔

چنانچہ اس معاہدہ صلح میں حج کعبۃ اللہ کا حق تسلیم کر لیا گیا۔ جو ایفائے مقصد ملی ہے۔ اور تسلیم صلح نے حجاب عداوت کو درمیان سے اٹھا دیا جو فہم عدل اور حقائق کے لئے تشویش نفس کی شہادت کے ساتھ ضروری ہے۔ کیونکہ عداوت جذبات کا توجہ ہے۔ جو شعور کو مختل کر دیتا ہے جس کی کیفیت اس طرح ہے۔ کہ روح بخاری یعنی محل میں اضطراب اور جوش اپنے حال یعنی روح علوی یا شعور کے عمل کی حیثیت کو قائم نہیں رہنے دیتا۔ پس اس رفع حجاب سے مسلمانوں اور کفار میں باہم خاندانی اور تجارتی تعلقات کی وجہ سے آمد و رفت شروع ہو گئی۔ مسیحیت اور میل جول سے یا عدل کی اثر انگیزی سے فتح مکہ تک اس قدر کثیر لوگ حلقہ اسلام میں داخل ہو گئے۔ جس کی مثال اس سے قبل تاریخ اسلام میں نہیں ملتی۔

حج کی تسلیم کے ساتھ اس سال واپسی اور آئندہ سال کے لئے التوا اور دیگر مناسب شرائط کفار کی حمیت جاہلیہ کے ثوران کو دبا دیا۔ جو ایفائے مقصد فطری یعنی حج کعبۃ اللہ اور اہتمام عدل کے لئے رفع عداوت کی غرض سے ضروری تھا۔

اس کے علاوہ ان دیگر شرائط میں کفار کے اس اشتباہ اور اندیشہ کو رفع کیا گیا ہے۔ جو برکت اسلامیہ کے مکہ المد المبارکہ میں داخلہ یا حصول مقصد سے پیدا شدہ حالات جدیدہ کی بنا پر انہیں لاحق تھا۔ اس لئے یہ مجملہ شرائط بلاشبہ معیار عدل و احسان پر معتد اور ملت اسلامیہ کے لئے دلیل راہ ہیں۔

اسی اثنا میں جبکہ یہ معاہدہ لکھا جا رہا تھا۔ ابو جندل ابن سہیل یا بھولان اسی حالت میں جس طرح کہ وہ کفار کی قید میں مجبوس تھے۔ کسی طرح بھاگ کر وہاں پہنچ گئے۔ اور مسلمانوں کے سامنے

گر پڑے۔ سہیل نے کہا محمدیہ معاہدہ صلح کی تعمیل کا پہلا موقع ہے۔ سب کے دل اضطراب سے بے چین تھے۔ مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ملت اسلامیہ کے لئے ایقانے عہد کی سنت جلیلہ قائم فرمائی۔ اور حضرت ابو جندل کو واپس بونا پڑا (تفصیل اسی جہز کے عنوان ایقانے عہد میں مطالعہ فرمائیں)۔ عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہما نے صلح اور ابو جندل کی کیفیت سے سخت متاثر ہوئے۔ چنانچہ آپ نے حضور صلح کی خدمت میں بے چینی کے ساتھ حاضر ہو کر چند استفسارات کے لئے حضور صلح کے کمال حلم سے جوابات عطا فرمائے (تفصیل کے لئے بخاری کتاب الشروط مطالعہ فرمائیں) یہ اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے۔ کہ فرد اساس ملت ہے۔ اس لئے ضروری ہے۔ کہ اس کی کیفیت نفس اور اس کی اثر پذیری کو جو ہنگامی حالات سے واقف ہو جاتی ہے۔ امیر خصال کی شوکت عدل یا قوت نفوذ مطمئن کرتی ہوئی اساس ملی میں موجب استحکام ہو۔

آنحضرت صلح نے حکم دیا کہ سب لوگ یہیں قربانی کریں۔ لیکن دشمنی اس قدر عام تھی کہ کوئی شخص نہ اٹھا۔ جب تین بار ایسا ہو چکا۔ تو حضور صلح نے ام المؤمنین حضرت ام سلمہ کے مشورہ کے مطابق اپنی قربانی کا جانور ذبح فرمایا۔ اور بال مندو اسے۔ چنانچہ تمام صحابہ نے فوراً حضور صلح کی تبعیت میں نہایت تیزی سے قربانیاں کیں۔ اور بال مندو دیئے۔

یہ اس حقیقت کی اشارہ ہے۔ کہ ملت اسلامیہ کی مقدس خاتون کا مشورہ بھی فعالی اور انفعالی سیران مشترک کی دلیل سے امیر فعال کے لئے وہی پایہ رکھتا ہے۔ جو اس آیت ذیل سے مقصود ہے۔

وَسَادِرُهُمْ فِي الْأَمْرِ وَإِذَا كَرَّمْتُمَا قَتَوُكُلَّ  
كَلَى اللَّهِ (سورہ آل عمران)

اور کام میں ان سے مشورہ لے۔ پس جب ارادہ کرے تو اللہ پر توکل کرے۔

کیونکہ حیوۃ طیبہ سے ذکور و ناث مرد و موعود ہیں۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ  
مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّاهُ حَيٰوَةً طَيِّبَةً (سورہ نحل)

جو نیک عمل کرے خواہ وہ مرد ہو۔ یا عورت بحالیکہ وہ مومن ہو ہم اسے پاکیزہ زندگی سے زندہ کر دیتے ہیں۔

نیز یہ اس حقیقت کی آئینہ داری ہے کہ نفوس ملت میں اعتدال امیر فعال کے تصرف سے بالترتیب متحقق ہوتا ہے۔ پس ہنگامی واقعات سے کثیر یا بعض افراد ملت کی اثر پذیری تدریجی

نظام ارتقا کی وجہ سے ہے۔ اس لئے ہنگامی واقعات سے متاثر نفوس ملت میں ایسے فعال کا اسوہ حسنہ متشکل قوت نفوذ و تصرف کی حیثیت سے اپنی فعال حیثیت کو نافذ کرتا ہوا ملت کے انفعالی خاصہ کو نمایاں کر دیتا ہے۔

معادہ صلح میں ایک یہ شرط تھی جو مسلمان مکہ سے چلا آئیگا۔ وہ پھر واپس کر دیا جائیگا۔ اس میں صرف مرد داخل تھے۔ عورتیں نہ تھیں۔ چنانچہ چند مومن مہاجر عورتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ تو اللہ عزوجل نے یہ حکم نازل فرمایا۔

وَإِذَا جَاءَ كُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ قَامَتٍ جَنُوهُنَّ  
اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَيِّنَہُنَّ ۚ وَإِنِ عَلِمْتُمُوهُنَّ  
مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ ۚ لَم

انسانی عدت اہل جو عدت جماعت کے لئے فیصل ناطق ہے۔ اس کے نسلی اہتمام کو جو ملت و وسط کی حفظ و بقا کے کثافتی تعلقات کا تسلسل ہے۔ اس جائز اور حق ملت اسلامیہ کے ساتھ مخصوص قرار دیتی ہے۔ شعور انسانی جو بھجوائے وَنَفَحْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي۔ اللہ عزوجل کی حکمت غالبہ کا پر تو ہے ملت اسلامیہ میں اپنی حقیقت کے اہتمام انکشاف یا تحقق کثافت یعنی فردیت الوہیت کے تجلی کی دلیل سے اس کی اعتدال پالینے والی یا اعتدال سے متحقق کثافت کی قوی کو ملی اجتماع میں محدود کرتی ہوئی شرکت غیر کی کوشش کے ساتھ ناجائز قرار دیتی ہے۔ یہی حقیقت غیرت ہے جو ملت اسلامیہ کی معزز خاتون کو ملت کا پردہ ناموس قرار دیتی ہے۔

اے رداقت پردہ ناموس ما      تاپ تو سرمایہ فانوس ما  
اے امین نعمت آمین حق      در نفس ہائے تو سوز دین حق  
طہنت پاک تو مارا رحمت است      قوت دین و اساس ملت است (اقبال)

ملت کے پردہ ناموس کو اغیار ملت سے محفوظ رکھنا چاہیے۔ ملت اسلامیہ کے نفس فرد اور نفس جماعت کی تشخیص اور تجزیہ اسے اس فطرت انسانی کا جائز اور غیر تقاضا قرار دینا ہے۔ جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے۔ اور اس کی ایفا سے وہ معتدل اور مکمل ہے +

# غزوة خیبر

## تصغیر الدول

حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ

تدریج فطرت انسانی اور اس کے ماحول تمام نظام کائنات میں جاری و ساری ہے۔ اسلئے جائز و احدلتِ اسلامیہ کی تاسیس اور اس میں توسیع و تشدید یہ تمام اس کی فطری اور ارتقائی منازل میں۔ گویا حالات کے تدریجی ارتقا کے ساتھ ساتھ حیات اجتماعی کی حیثیت ارتقائی بھی پڑھتی جاتی ہے۔ پس جب ملتِ اسلامیہ کا نفس فعال (صاحبِ کتاب و حکمت صلعم یا اس صلعم کی تبعیت میں وارث کتاب و حکمت اور مصداق آیت استخلاف) اپنے تصرفِ قوالیہ سے نبوتِ مصطفوی صلعم پر اجتماع ملی کو متحقق کرتا ہوا مفراط موانع کو جادہ اجتماع سے ہٹا دیتا ہے۔ تو عدل کے فعالی تصرف سے جو رجحان کثافت سے پاک اور منزه ہے۔ اور بنی نوع کے اُن نفوس پر جن کی حیثیت تخلیق مسخ نہیں ہے۔ اس دلیل سے اثر کرتا ہے۔ کہ نفسِ ناطقہ انسانی کی اساس تخلیق عدل پر رکھی گئی ہے۔ فرط اپنی غیر فطری حیثیت کو اندیشہ میں پاتا ہوا عدل کے خلاف اس ارتقائی عداوت کی حیثیت سے اٹھتا ہے۔ جو جماعتِ وسطیٰ یا عدل کی موجودہ تشدیدِ اجتماع کی ارتقائی صورت کا تقاضا ہے۔ اور وہ جماعتیں جو نقطہ ہائے فرط پر اتحاد فکری و عملی سے متشکل ہیں۔ اجتماعِ حیثیت کے ساتھ عدل سے نیرو آزا ہونے کے لئے گامزن ہوتی ہیں۔ اور وہ مفراط اجزاء جو جائز اجتماع ملی کے جادہ اجتماع سے عدل کی ہیبتِ عسکری کے ذریعہ ہٹا دیے گئے ہیں۔ وہ مفراط جماعتوں میں ہنگامہ آفریں اور شعلہ زاتا اثرات کے ساتھ روانہ توجہ جماعت کی حیثیت سے کام کرتے ہیں۔ یہی اصول ہے جس نے غزوة احزاب میں قبائل عرب کو اسلام کے خلاف نقطہ فرط پر جمع کیا۔ مگر قدرتِ عدل نے جو قائم بالقسط عزوجل کی شوکتِ ندل کے تجلی و جلال سے مایہ دہا

ہے۔ ان کو منتشر کر دیا۔

وہ مفراط اجزا یعنی رؤسائے یہود جو غزوہ احزاب میں تروج فرطیہ کے روح رواں تھے خیبر میں جو مدینہ منورہ سے آٹھ منزل کے فاصلہ پر ہے۔ اور یہود نے وہاں بہت مضبوط قلعے بنا رکھے تھے۔ اسکے بعد بھی ملتِ اسلامیہ کے متعلق تخریبی کوششوں میں پوری جدوجہد سے مصروف تھے۔ حی ابن اخطب کے بعد وہاں سلام ابورافع ابن ابی لہیق اس کا جانشین ہوا چھ ہجری میں اس نے اردگرد کے قبائل کا دورہ کر کے اسلام کے مقابلہ میں انہیں پھر سے تیار کیا اس کے قتل پر اسیر ابن زہام اس کا جانشین ہوا۔ اس نے قبائل یہود کو جمع کر کے تقریر کی۔ کہ محمد کی دارالریاست پر حملہ کرنا چاہیے۔ یہود نے غطفان وغیرہ کو بھی اپنے ساتھ متحد کر لیا۔ اور منافقین مدینہ بھی ان کو بہت حوصلہ دلاتے رہے۔

یلاشبہ معاہدہ حدیبیہ یعنی مسجد طی یا وسعت ارضی کے مرکز کے کشف و استقلال کا تدریجی طریقہ و وحدتِ جماعتِ اسلامیہ اور وحدتِ امارت یا فطرتِ انسانی کے تقاضاؤں کی ایفا تھی بین الدولہ آئین استحقاق اور حالات کی ارتقائی رفتار کے ساتھ حق فطری کی ایفا کرتے ہوئے معاہدہ صلح و امن کے ذریعہ مناسب تھا۔ تاکہ حجابِ عداوت درمیان سے اٹھ جائے۔ اور فہمِ عدل کے لئے ضروری ہے۔ کہ نفسِ انسانی سے جو اساسِ عدل پر استوار ہے۔ عداوت کے حجابِ تاثرات کو رفع کر دیا جائے۔ بجائیکہ نفس کی داخلی اثرانگیزیوں کے شور و غوغائے عداوت کو حالات نے کسی حد تک خاموش کر دیا ہو

علیٰ ہذا جنگ سے قبل یہود کو دعوتِ معاہدہ صلح و امن بھی اسی حقیقت کے پیش نظر ضروری تھی کہ حجابِ عداوت فہمِ عدل اور حقائق کے درمیان سے رفع ہو جائے۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن رواحہ کو اس مقصد کے لئے یہود کی طرف بھیجا۔ مگر ان کے حالات کی وجہ سے ان کے کوائفِ نفوس اور ان کی شور انگیزیوں قبولِ دعوت کے لئے سازگار نہ تھیں۔ اس لئے اگرچہ کامیابی نہ ہوئی۔ مگر اتمامِ حجت و جزئیاتِ عدل اور شواہدِ عدل سے ہے۔ اور غیر مسخِ نفوس انسانی پر اثر کرتا ہے۔ کیونکہ فطرتِ نفس کے تقاضاؤں کی مطابقت ہے۔ اور نفسِ انسانی اساسِ عدل پر استوار ہے۔

قریش سے معاہدہ کی تکمیل اور یہود سے معاہدہ کا نہ ہو سکا۔ ان حقائق کی طرف متوجہ رہیں۔ کہ تکمیل  
تعمیر معاہدہ میں مقابل گروہوں کی اقتصادی خرابی اور ملکی اور جماعتی حالات کو کافی دخل ہوتا  
ہے۔ کیونکہ متواتر جنگی کاسہشیں ان کے نفوس افراد اور نفس جماعت کو متاثر کر دیتی ہیں۔ اس  
لئے معاہدہ صلح و امن ممکن ہو جاتا ہے۔

عداوت عدل پر ان مختلف مفرد گروہوں کے اجتماع میں جن کے اتحاد و افکار و اعمال کے  
نقاط فرط باہم مختلف ہیں۔ ان میں سے بعضوں کے ساتھ معاہدات صلح و امن کے ذریعہ تفریق  
مکن ہو جاتی ہے۔

مفرد گروہوں کا ماحول بھی ان کے ناپاک افکار و اعمال پر اثر رکھتا ہے۔ اس لئے معاہدات  
صلح و امن کے قبول و رد میں ان کے ماحول کو بھی کافی دخل حاصل ہوتا ہے

حضرت صلعم نے بنو خزاعہ کو جو غطفان کا ایک طاقتور قبیلہ تھا۔ لکھا۔ کہ تم خیبر والوں کی مدد سے  
یاز آجاؤ۔ خیبر فتح ہونے پر تمہیں بھی حصہ دیا جائیگا۔ لیکن انہوں نے انکار کر دیا

دشمن کے ماحول کو معاہدات کے ذریعہ کمزور کرنے سے اس کی متاعی حیثیت کمزور ہو جاتی ہے  
اور اگر دشمن کے ماحول کے ساتھ تعمیر معاہدات میں کامیابی نہ ہو۔ تو غیر محسوس طور پر ان ممالک  
کے نفوس اجتماعی کی حدت عداوت میں ایک گونہ فترت رونما ہو جاتی ہے۔ جو مثلاً حالات میں  
ان کو اس قوم کی مدد میں پڑنے سے اس دلیل اور اس تاثر کے ساتھ روک دیتی ہے۔ کہ اس  
فاتحہ العدل و فاعلی جنگ اور اس کے اثر کا ان کے ساتھ براہ راست تعلق نہیں ہوتا۔

محرم ساٹھ ہجری میں یہود کے حلیف غطفانیوں کے چند آدمیوں نے ذی قرد پر جو حضور صلعم  
کی اونٹنیوں کی چراگاہ تھی۔ چھاپہ مارا۔ دو سو اونٹنیاں پکڑ کر لے گئے۔ اور حضرت ابو ذر کے صاحبزادہ  
کو جو حفاظت پر مقرر تھے۔ قتل کر دیا۔ اور ان کی بیوی کو گرفتار کر لیا۔ سلمہ ابن اکوع مشہور قسدر انداز  
سحابی تھے۔ انہوں نے حملہ آوروں کو جالیا۔ اور تیر برسوں کے شروع کئے۔ حملہ آور بھاگ نکلے انہوں  
نے تعاقب کیا۔ اور لڑ بھڑ کر اونٹنیاں چھڑا لائے۔ اور دربار نبوت میں حاضر ہو کر عرض کی۔ کہ اگر سو  
آومی مل جائیں۔ تو ایک ایک کو گرفتار کر کے لاسکتا ہوں حضور صلعم نے فرمایا۔ اذا ملک  
خاصجہ۔ جب قابو پاؤ۔ تو درگزر کرو۔



نیاست فاتحہ اور شرکت ضابطہ کا تقاضا ہے کہ دشمن کی ایسی فیروزہ دارانہ حرکتوں کے وسیعہ میں جسے اس کے جماعتی حملے سے تعبیر نہیں کیا جاسکتا۔ اعتدال عمل کو ملحوظ رکھنا چاہیے۔ تاکہ اس کے جذبات میں اضطراب پیدا نہ ہو۔ اور نہ وہ اجتماعی حملہ کے لئے کوئی دلیل قائم کر سکے یعنی دشمن کے معاندانہ رویہ کے جواب میں ایسا طریق اختیار نہیں کرنا چاہیے جس سے اس کے جذبات عداوت میں شدت اور استقبال ستر ہو جائے۔

نیز حصول قدرت کے ساتھ جو عزت غالبہ کا ضروری تقاضا ہے۔ عفو سلیم کظم غیض کی شہادت کے ساتھ عدل نفس کا ترشح ہے۔ جو اساس عدل پر استوار فطرت انسانی کو عدل کی طرف متوجہ کر دیتا ہے۔ غلط فہمیوں سے متعلقہ عفو نبوی میں ہی حقائق عظمیٰ پنہاں ہیں۔ حضور صلعم نے خیمہ کا قصد فرمایا۔ تو اعلان عام کر دیا۔ کہ ہمارے ساتھ صرف وہ لوگ شریک ہوں جن کا مقصد محض جہاد فی سبیل اللہ ہے۔

مسلم کے نفس نہایت کے افکار و اعمال کا مرجع فطری اللہ عزوجل ہے۔ اس لئے ہر ایسے موقع پر فکر و عمل کے نقطہ رجوع یعنی لہیت کی وضاحت لازم ہے۔ جبکہ ماسوی المقصود فکر و عمل کو مقصد حقیقی عزوجل سے کسی حد تک غافل کر سکتا ہو۔ کیونکہ نفس انسانی بنو تدریجی تقاضاؤں سے اعتدال کامل تک وقت اور طی منازل کے ساتھ پہنچتا ہے۔ اس لئے ملت اسلامیہ کے افراد منازل جاوہ اعتدال کے سلوک میں تدریجی رفتار کے ساتھ بڑھتے ہیں اور فرد مسلم اپنی برکفیت کے ساتھ ملت اسلامیہ کی اساس ہے۔ اس لئے ملت وسط کے نفوس افراد میں ہر ایسے موقع پر وضاحت مقصد ضروری ہے۔ اور چونکہ یہ پہلا غزوہ تھا۔ جو دفاعی مقصد کے ساتھ فاتحہ العدل ہے۔ اور جس کے نتیجہ میں ایک غیر مسلم قوم کو مفتوح کی حیثیت سے اسلامی عادل اقتدار کے تحت آنا ضروری تھا۔ اس لئے ملت اسلامیہ کے نفس فعال صلعم نے اس کے فکر و عمل کو اپنی فطرت فعالیت کے ہر گوشہ نہ صرف مست وضاحت حق یا مقصد کے ساتھ اور منظر فرمایا۔ اس غزوہ کی حیثیت فاتحہ انعمالی اور فعالی تسلسل و تواتر کی حامل فعال ملت اسلامیہ کے سنت جاریہ ہے۔ کہ اگر دول مفرط جائز اور نابل ملت وسط کی تخریب اور شکست کے ورپے ہوں۔ تو فرط اپنی وحشت اور پھہمت کو لہیت یا حق کے ساتھ و با دینا بنی آدم پر منصفی

آیہ عدل و احسان یا ان کے فطری تقاضوں کی ایفائے عادل ہے۔ عدل فطرت نفس کا تقاضا ہے اور احسان عدل نفس کی حیثیت فعالیت کی وضاحت اور شرح ہے۔

الغرض حضور صلعم نے محرم شہہ ہجری میں سبیل ابن عطفہ غفاری کو مدینہ میں اپنا قائم مقام فرمایا اور خیبر کی جانب روانہ ہوئے۔ فوج کی تعداد سولہ سو تھی جس میں دو سو سوار اور باقی پیدل تھے قیادت اعلیٰ حضور صلعم کو تھی۔ اس موقعہ پر آپ نے تین علم تیار کرائے۔ خاص علم نبوی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو اور ایک علم جناب ابن منذر کو اور ایک سعد ابن عبادہ کو عطا ہوا۔

ام المؤمنین حضرت ام سلمہ حضور صلعم کے ہمراہ تھیں۔ نیز چند خاتونان اسلام نے بھی شرکت کی عامر ابن کوثر مشہور و اجز کی حیثیت سے آگے آگے تھے۔

تا آنکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بمقام ربیع نزول اجلال فرمایا جو غطفان اور خیبر کے درمیان میں ہے۔ غطفان خیبر یوں کی مدد کے لئے نکلے۔ لیکن آگے بڑھ کر جب ان کو معلوم ہوا کہ ان کا گھرنو خطرہ میں ہے تو واپس چلے گئے مستورات اور اسباب کو پیچھے چھوڑ دیا گیا۔ اور فوجیں خیبر کی طرف بڑھیں

یہ فاتحہ العدل غزوہ توجیح ملی اور اس میں تشدید کے آئین ایفا کی شرح متشکل ہے۔ اس لئے ضروری تھا کہ ملت اسلامیہ کا نفس فعال صلعم جو دستور عدل (کتاب مجید) کی نورانی معنویت کے ساتھ متحد الحقیقت ہے بنفس نفیس اس کی قیادت اعلیٰ کا فرض انجام دینا جو منقل اور فستال ملت اسلامیہ کے لئے تصغیر الدول کا دستور غالب ہے۔

نیز اس میں اس حقیقت کی طرف بھی اشارہ ہے کہ اگر نتیجہ کارزار حالات سے کہے اعتبار سے حیات ملی اور اس میں توجیح و تشدید کے نئے بنیادی حیثیت سے فیصل ہو۔ تو اس میں ملت اسلامیہ کے نفس فعال یا اولوالامر کو بذات خود قیادت اعلیٰ کے فرائض انجام دینے چاہئیں۔ حیات اجتماعی اور اس کے حقوق کی حیثیت تمام فرویت اہارت یا امیر اعلیٰ کی قیادت کو مستلزم ہے۔ چنانچہ غزوہ بدر و احد و حزاب میں جو شوکت و استقلال و شدت و قلع کے مظاہر عظیمہ ہیں قیادت اعلیٰ کا حضور صلعم کی ذات مبارک سے تعلق اس حقیقت خذلی کا مظاہر ہے۔ کہ ان غزوات کو حیات ملی میں بنیادی اور فیصل حیثیت حاصل تھی۔ علیٰ ہذا غزوہ خیبر بھی دفاعی حیثیت کے ساتھ توجیح ملی کے لئے فیصل

اسی تھا۔

اور ترسیل ہر اہل حفظ و توسیع فرعی کی آئینہ داری ہے جس میں قیادت اعلیٰ کے زیر نگرانی قائم مقام  
قوادس کی حیثیت قیادت اور اس کی مناسبت مجدد عالم فرعی دستوں کی جامع اور دستور متشکل ہے  
مفرط نفس جماعت کا خاصہ ہے کہ جب وہ اپنے کاہیدہ تاثرات کے ساتھ جو عقیدہ معاہدہ میں  
اساسی حیثیت رکھتے ہوں صلح و امن کی پیشکش قبول کر لیتی ہے۔ تو عداوت کے رفع ہو جانے  
پر جو اس کے اضطراب نفس کی وجہ جارہے ہے۔ انہیں کاہشوں پھینکے اثر سے اس کے حالات میں  
ایک گونہ سکون رونما ہو جاتا ہے۔ کیونکہ ان تاثرات عداوت کو جو اس کے فرطیہ افکار یا ہوائے  
نفس کے ساتھ اختلاف کی وجہ محرک سے اس کے نفس پر طاری ہو جاتے ہیں جس کا اضطراب فرطیا  
رجحان عنصری میں بہاؤ سے معنون کرنا چاہیے۔ عنصری اور متاعی قوت غالب یعنی شمشیر سے روکا  
جاسکتا ہے۔ جو اس کی جماعتی حیثیت اور عنصری اسباب کو نقصان پہنچاتی ہوئی اس کی جماعتی  
کمزوری کے ساتھ اس کی عنصری حیثیت کے خارجی پہلو کو کمزور کر دیتی ہے پس اس کے داخلی تموجات  
نفس میں رکاوٹ یا ہمیت پیدا ہو جاتی ہے۔ اور یہی نفس جماعت مفرط کی دلیل نشخص سے اس  
کے ساتھ عقیدہ معاہدوں میں کامیابی کی وجہ ہے۔

پس ایک عرصہ تک تا آنکہ اس کے شکستہ اسباب کسی حد تک از سر نو تعمیر پائیں۔ اور جو ہمت  
شکستی کے تاثرات سے اس کی کیفیت نفس کسی حد تک فارغ ہو جائے۔ اس جماعت میں  
کسی نے تموج کا زیادہ اندیشہ نہیں ہوتا۔ چنانچہ قریش مکہ سے معاہدہ کے بعد اس قدر متصل قریب میں  
ان کی طرف سے کوئی نام اندیشہ نہ تھا۔ اس لئے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے مرکز کو چھوڑتے  
ہوئے غزوہ خیبر کی قیادت اعلیٰ کا فرض کبیر انجام فرمایا۔ اور مدینہ منورہ میں قائم مقام نیابت کے طور پر  
تفاتیہ نفس جماعت کی این فسرانی جو دریاے جماعت کی ہمت ہمت ہے۔ اور سکے بہاؤ میں  
بہرہستہ تمامت ہے۔ بحالی کے لئے وقت بہتر مسکری طاقت آپ کی ذات مبارک پر بحیثیت از جمع  
تھی۔ شخص نفسیات کو الفبہ اذاد و قبائل اور ایہ قائم مقام اور جملہ انہی و خارجہ حالات کے وزن کے  
قائم مقام نیابت میں تقسیم لگی کے ساتھ تعدد بیسے ہر گونہ احتیاط کا تقاضا ہے۔ ایسے ہی اس میں ہمت  
حقائق بالذات و مطالبہ ہے کہ ساتھ ہی استقامت و انہام کی اہم مشق بستہ۔ میدان کارزار میں علامت و جماعتی

یعنی قیام علم نفس مسکری کے اتحاد فکری و علمی میں اس دلیل کے ساتھ کہ گویا وہ متشکل غرت ملی ہے استقلال اور شدت کا اہتمام مستمر ہے۔ اور اس میں تعدد سہ گانہ عسکر کے کئی استقلال کے ساتھ اس جزوی استقلال عمل کا موجب ہے جو میدان کارزار میں مناہج جنگ کی مطابقت کے ساتھ فوج کے تینوں پہلوؤں پر دشمن کے حالات بمقابلہ کی رو سے ان پر عائد ہوتا ہے۔

ملت اسلامیہ کا امیر فعال اپنی شجاعت فطری سے جو اس کی عادل قوت نفسی کا عدل و استقامت ہے۔ باسناہ اور ضرا میں اطمینان نفس کے ساتھ صبر کرتا ہے۔ یعنی شدائد و مکارہ کی برداشت کو اس کے اطمینان فطری کے ساتھ بالکل باختلاف نہیں ہوتا۔ اور نہ حیات و موت کے تاثرات راحت و غم سے اس کے صدر مطمئن میں کچھ بطور حینق پیدا ہوتا ہے۔ پس سلوک جاہد و جہد میں اس سے مطلقاً ضعف و استکانت رونما نہیں ہوتی۔ اس لئے ملی علامات کے لئے اس کا دفع موانع اور مضبوط ہاتھ اپنی فعال اور مجموعی ملی قوت کے ساتھ موت کے آخری سانس تک استقلال نصب و قیام کا فرض ضرور ادا کرتا ہے اور ان کے متعلق تقویٰ میں کامل الاعتدال افراد کی خصوصیت اس کی سیاست نافذہ کا ایک اہم اور درخشاں پہلو ہے۔ جو افراد جماعت اور ان کے متعلق مناصب مناسب کی تشخیص کا آئینہ دار ہے۔

پس علم جو اجتماعی ملی اور اس کی عزت غائبہ کی علامت متشکل ہے۔ ضرور اس کے صاحب قوت ہاتھوں کے ذریعہ سر بلند رہتا ہے۔ اور یہ علامت عزت اجتماعی (علم) سے رفع اندیشہ کے لئے دلیل قاہرہ ہے۔

ملت اسلامیہ میں قائد عسکر کو قتالی حیثیت حاصل ہوتی ہے۔ اور عسکر منفضل حیثیت سے اس کے ساتھ وابستہ ہوتا ہے۔ گویا قائد قوت عمل سے اور عسکر من متشکل ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ نفس فعال شعوری و عنصری تقاضاؤں کی ایفا میں بحیثیت قوت اور بحیثیت عمل کامل الاعتدال ہو جو اس کے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں استقامت قسط اس سے چنانچہ اس فاتحہ العدل نژدہ میں ام المؤمنین حضرت ام سلمہ کی حضور صلعم کے ساتھ معیت اس حقیقت عظیمی کی آئینہ داری ہے۔

خطاب اور اس میں طرز مجدد مقرر یا راجز کے شعور اور فطری لگاؤ کے منجزہ عمل سے وقع

ہوتی ہے۔ اس لئے وہ نفوس ناطقہ میں ان حقائقِ عظمیٰ کی تجدید کر دیتی ہے جو مسلم کے فکر و عمل اور میدانِ کارزار میں مقصودِ نگاہ ہے۔

دشمن ملک پر حملہ آور ہونے کی صورت میں جو درحقیقت دفاعی پیش قدمی ہے۔ جس پر اس کی عداوت مشتعلہ اور مستمرہ شاہد ہے۔ نزولِ افواج کے لئے ایسا مقام منتخب کرنا چاہیے۔ جو حریفِ مقابل اور اس کے حلقہ کے درمیان تفریقِ ارضی و متاعی کا موجب ہو تاکہ اس کے حلقہ اپنے اپنے حالات کو اندیشہ میں پاتے ہوئے اس کے ساتھ اتحادِ عسکری اور یک جہتی پر قادر نہ ہو سکیں۔ ایسے حالات دشمن کے حلقہ کے لئے ان کی تخیلی یا تو سطحی احساسات کے ساتھ جو ایک گونہ بیگانگی ہے۔ اپنی نوعیت میں بلاشبہ شدید ہیں۔ پس ہو سکتا ہے کہ اس صورت میں حریف دوسری جماعت سے متعلقہ خطرے کو اپنے لئے دعوت دینے کے لئے تیار نہ ہو۔ بلکہ اس کے ذہنی تاثراتِ عداوت میں غفوسِ سلیم اور معاہدات کی پیش کش سے گونہ فترت پیدا ہو گئی ہو۔ جیسے کہ حضور صلعم کے بمقامِ رجبِ نزولِ اجلال فرمانے سے غطفانیوں اور یہودیوں میں ارضی و متاعی تفریق رونما ہو گئی۔ اور غطفانیوں کو جب معلوم ہوا کہ حضور صلعم خیبر کی طرف بڑھ رہے ہیں۔ تو گود مسلح ہو کر نکلے۔ لیکن چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے غفوسِ سلیم اور پیش کشِ معاہدات سے ان کے جنیباتِ عداوت غیر محسوس طریق سے کمزور ہو چکے تھے۔ اس لئے اپنے گھروں کو خطرہ میں پاتے ہوئے انہوں نے جلد واپسی کا فیصلہ کر لیا اور لوٹ گئے۔

میدانِ جنگ میں مقاتلہ عرفِ اسپا مقاتلہ کی تجدید کو مستلزم ہے۔ یہ نقطہ عدل ہے۔ ورنہ عادل نفس ناطقہ اپنے ماحول کے جو دراصل نفس ناطقہ کا خارجی پہلو ہے بحیثیتِ عدل سازگار نہ ہونے سے اپنا فرض ادا کرنے پر بوجہ موانع کما حقہ قادر نہ ہو سکیگا۔ کیونکہ اجتماعِ اسباب میں تفسیر و تجاوزِ متاعی نقطہ اعتدال سے فرط ہے جو بحیثیتِ اسباب رفتارِ قتال پر ناسازگار اثر مرتب کرتا ہے اور صرف عدل ہی فطرتِ انسانی کے تقاضاؤں سے نفس ناطقہ اور اس کے ماحول یا صلح و جنگ میں بایں نظم و ضبط ہے۔ اس لئے شمشیر اور ایسے اسباب سے جو بلا واسطہ معاونِ شمشیر ہیں یعنی شمشیر کی حیثیت ان کے اجتماع سے تکمیل پاتی ہے۔ اور انہیں حیات و موت انسانی پر براہِ راست اقتدار حاصل ہے۔ زرِ نگاہ کو محضوں کر دینا چاہیے۔

ایسے ہی افراد عسکر کے علاوہ جماعت کے دوسرے عناصر کو جو اجتماعی نقطہ نگاہ سے بالواسطہ مددگار ہیں۔ میدان جنگ میں شریک نہ ہونا چاہیے۔ ان کی شرکت تقاضائے جنگ اور اس کی ایفا یعنی اعتدال سنیاست قتال سے تقصیر و تجاوز ہے۔ قتال کے ساتھ ان کی حیثیت تو سنیہ انہیں میدان جنگ سے ایک پہلو پر الگ کرنے کے فیصل ناطق ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اسباب اور مستورات کو پیچھے چھوڑ دینا انہیں حقائق عظمیٰ کی آئینہ داری ہے۔ تاکہ حضور صلعم خیبر کے قریب پہنچے اور عمارتیں نظر آنے لگیں۔ تو آپ نے یہ دعا مانگی۔

انا نسلک خیر هذه القرية وخیر اهلها (اے اللہ العالمین) ہم تجھ سے اس گاؤں کی اور گاؤں والوں وخیر ما فیہا ونحوذک من شرھا وشر اهلھا وشر ما فیہا (ابن ہشام) کی برائی سے پناہ مانگتے ہیں۔

کلام لفظی شکل و صورت میں منکلم یا متشکل مافی النفس ہے۔ اس لئے حضور صلعم کی یہ دعا و نہایت مقصد فطری کے ساتھ حضور کے نفس فعال کے فطری تقاضا کی لفظی شکل و صورت ہے جو بنی نوع انسان کے نفوس میں بحالیکہ وہ انفعالی تعلق سے وابستہ ہوں فعالی حیثیت کے ساتھ متصرف ہوتا ہے۔ یعنی ملت اسلامیہ کا نفس فعال اس خیر و فلاح کو بنی نوع کے لئے فطرتاً چاہتا ہے جس سے وہ خود مشرف ہے۔ یعنی وہ خود مرجع فطری کی طرف رجوع کی ایفا اور اس پر شعوری قدرت کے تحقق کی تکمیل سے مکمل مقصد فطری ہے۔ اور بنی نوع کے لئے اسی نقطہ مقصود پر طلب اتحاد اس کا تقاضا ہے فطرت نفس فعال ہے۔ اس کی قوت ترقیہ اور تعلیم اور اس کی شمشیر اسی حقیقت پر شہادت تابندہ ہے۔

رات حضور صلعم نے نواح خیبر میں بسر کی اور صبح کو خیبر میں داخلہ ہوا۔ دن جو لانگہ اذکار و اعمال ہے۔ اور رات کا کچھ حصہ قوائے نفس کے آرام کا وقت ہے۔ گویا قوائے نفس کی جدوجہد اور استراحت اس کے افکار و اعمال کی صحیح تبدیل و تقبیل و تقبیط ہے جو شب و روز میں تقسیم جدوجہد و سکون سے متحقق ہوتی ہے۔ اس لئے رات کے وقت حملہ کی ابتدا گویا فطرت انسانی کے فکری و عملی تقاضاؤں کی ضد ہے۔ اور فطرت ہے۔ پس صلح و جنگ میں حقائق اوقات کی مطابقت کے ساتھ تقسیم کار سے بنی نوع کے نفوس نفس انسانی کے فطری تقاضاؤں کی مطابقت کی دلیل مؤثرہ سے فراموشی و اول اثر کو

بالتدریج قبول کرتے جاتے ہیں۔ جو نفس فعال کے مقصد فطری کی ایفا ہے۔ البتہ ایسے مفراط  
 گروہ جو ناشائستہ مظاہروں کے بعد نامعلوم مقامات میں اپنے مفراط افراد اور منسدا اجتماع کو  
 جو فساد و فظمت شکل میں محفوظ اور غیر معلوم کر لیتے ہیں۔ ان کے لئے راتوں رات سفر اور تہیجی  
 میں ان کو جالینا جزائے عمل کی حقیقت استبدالیہ کی بنیاد پر دفع فراط اور تمکین عدل کی شہادت  
 کے ساتھ فراط کی کیفیت قوت و عمل کے تقاضا کی مطابقت سے جو راہ دفاع کا اعتدال آئین  
 عدل کی ایفا ہے۔ چنانچہ بعض سرایسے عہد نبوی اسی حقیقت کی آیتہ وار ہیں  
 جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یقین ہو گیا کہ یہ ضرور ٹرنیگے۔ تو آپ نے فوج کے سامنے  
 جہاد پر تقریر فرمائی۔

نفس فعال کا فطری تقاضا نفوس انسانی کیلئے قبول خیر یا عدل کو انفعالیاً مقدم قرار دیتا ہے۔ اور  
 یہ فرض فطری کی ایفائے کامل ہے۔ ورنہ بھجورت دیگر تصنیف فراط سے عدل کو سطح ارض پر فضل اور  
 کبریائی کے ساتھ متمکن کر دیتا ہے۔ پس جب جنگ یقینی ہو جائے۔ تو اس سے قبل یہ ضروری ہے  
 کہ ارادہ کو جو مبدا اعمال ہے۔ اعمال پر قدرت عادلہ سے اور قوت تحریک کو جو وجہ اعمال ہے استقلال  
 اور اس میں شدت عادلہ سے موانع مفراط پر بالقویۃ غلبہ اور شدت متحقق ہو جائے۔ کیونکہ صرف ایسا  
 ارادہ اور عمل ہی اپنی قوت شدیدہ کے ذریعہ موانع کو جادو عدل سے ہٹا سکتا ہے۔ جو اپنی حیثیت  
 فطری میں مستحکم یعنی عادل کامل ہو۔ اور فراط پر فیصلہ فطرت کی دلیل سے بالقوہ اور بالفعل غالب قاہر ہو  
 اور وہ قوت شدیدہ نفس فعال کے ترشحات فعالیت من جملہ تقریر سے عسکر منفعلی کے ارادہ و عمل میں  
 انفرادی اور اجتماعی طور پر بالتجدید متحقق ہو جاتی ہے۔ اس لئے افتتاح جنگ سے  
 قبل خطیہ جہاد لازمہ استقلال و شدت جہاد ہے۔

سب سے پہلے فوجیں قلعہ ناعم پر بڑھیں محمود ابن مسلمہ نے نہایت دلیری سے حملہ کیا۔  
 اور بہت لڑے۔ اس اثنا میں تھوڑی دیر سے تانے کے لئے قلعہ کی دیوار کے سایہ میں  
 بیٹھ گئے۔ اوپر سے کنانہ ابن ربیع نے چکی کا پاٹ ان کے سر پر گرا دیا۔ جس سے  
 صدمہ سے وہ شہید ہو گئے۔ لیکن قلعہ بند نہ ہو گیا۔ آخر تمام جنگ پر کنانہ کو قصاص  
 میں قتل کر دیا گیا۔ یہاں یہ امر زیر نظر رہنا چاہیے۔ کہ اس سے قبل مدینہ منورہ سے جہاد الہی کے

۱۰۔ یہودیوں کے ساتھ معاہدہ اور جنگ اور عمران بن لؤی کا حاکم اور عثمان بن عفان جہاد برائے اللہ کے

وقت کسانہ نے عہد کیا تھا۔ کہ وہ کسی قسم کی بد عہدی اور خلاف بیانی نہ کریگا۔ ورنہ قتل کا سزاوار ہوگا

اس میں اس حقیقت کی اشارہ ہے۔ کہ اجتماعی جنگ میں مخصوص جرم کے لئے مخصوص عقوبت تقاضائے آئین اعتدال ہے یعنی اجتماعی حملہ میں اجتماعی اموات رفتار جنگ کا اسلوب عمومی ہے۔ مگر مخصوص جرم اور مخصوص موت تقاضائے آئین عدل سے مخصوص رد عمل چاہتی ہے۔ کیونکہ ہر دو جوانب میزان میں تکیف صحیح عمومیت کے ساتھ عمومیت اور خصوصیت کے ساتھ خصوصیت کے وزن سے مستحق ہوتی ہے۔ اسی تعدیل وزن کو فطرت انسانی میں اللہ عزوجل نے ملحوظ فرمایا ہے۔ اسی کا اپنی حقیقت کے ساتھ تحقق مایہ تہذیب و تدبیر و سیاست ہے۔ اس لئے مخصوص مجرمین کو قانون عدل کے روبرو خصوصیت کے ساتھ ضرور پیش کرنا چاہیے۔

فاتح کے بعد اور قلعے یا سانی فتح ہوتے گئے۔ لیکن فتح قوموں میں جو یہود کے مشہور بہادر و حربہ کا پائے تخت تھا کافی مزاحمت ہوئی۔ انجام کار حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے دست غالب پر وہ بھی فتح ہو گیا۔ یہود کی شکست پر مفتوحہ زمین پر قبضہ کر لیا گیا۔ یہود کی درخواست پر کہ زمین ان کے قبضہ میں دیدی جائے۔ اور وہ نصف پیداوار ملت اسلامیہ کو ادا کر دیں گے۔ زمین ان کے قبضہ میں دیدی گئی۔ بٹانی کے وقت مسلم نمائندہ کے کمال انصاف سے یہود تاجر کے ساتھ اعتراف انصاف کرتے۔

یہود کا تیران کے فوطانس پر اور ملت اسلامیہ کے عدل فطری پر غیر متکلفہ شہادت ہے۔ خیبر کی زمین دو حصوں میں تقسیم کر دی گئی نصف بیت المال اور مہمانی اور سفارت وغیرہ کے لئے اور نصف تمام مجاہدین کے لئے۔ مجاہدین کی تعداد سولہ سو تھی۔ جس میں دو سو سوار تھے۔ سواروں کو پیدل کی نسبت گھوڑوں کے مصارف کے لئے دو گنا ملتا تھا۔ اس لئے کل زمین کے ۱۰۰ حصے کئے گئے۔ ہر مجاہد کے حصے میں ایک حصہ آیا۔ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی تمام مجاہدین کے برابر ایک حصہ ملا۔ اسی زمین میں خمس نبوی معلوم بھی تھا۔

جب شجاعت شمشیر کے ساتھ جو قوت روح اجتماع ہے۔ اور اسے حیات و موت انسانی پر بحیثیت اسباب قدرت حاصل ہے۔ موانع مفرطہ کو اس سطح ارض سے ہٹا دیتی ہے۔ جو ملت اسلامیہ کی مسجد و طور ہے۔ جو انبیا و دفع موانع شجاعت اور شمشیر عادل کا جائز اور فطری فعل ہے۔ کیونکہ عدل پر ہی



فطرت انسانی استوار ہے۔ اور تمام ملکوت ارضی و سماوی نظام اعجاز الہیہ کے ساتھ حقیقت  
 اعتدالیہ کے لئے مسخر ہیں۔ اور فطر اپنی غیر فطری حیثیت باطلہ کی دلیل سے مٹ جانے کا  
 استحقاق رکھتا ہے۔ تو سطح ارض ساجد و طاہر اور جائز و احد ملت اسلامیہ کے حیثہ اقتدار  
 میں اس کی وراثت صادقہ کی دلیل سے جس پر اس کی خصوصیت جواز وحدت اجتماع اور قیام  
 بالقسط شاہد ہے داخل ہو جاتی ہے۔ اور اس دلیل کے ساتھ کہ شمشیر کو عادل اور مفطر جماعتوں  
 کے درمیان فیصل ناطق تسلیم کر لینے کے بعد جب مفطر گروہ شمشیر کے فطری فیصلہ کو قبول کر لیتا  
 ہے۔ یا تصغیر سے اپنے وجود کے تعطل کو تسلیم کر لیتا ہے۔ جو شمشیر کے فطری فیصلہ کی نیابت  
 ہے۔ بحالیہ شمشیر کی حیثیت فعلی مسلم ہے۔ تو اب شجاع ملت اسلامیہ کی شمشیر عادل کے  
 روبرو اس مفطر گروہ کا جبکہ وہ انفرادی اور اجتماعی حیات کو معطل قرار دے چکا ہے۔ اپنے  
 اسباب حیات پر کفایت باقی نہیں ہے۔ یہ اساس قیام بالقسط پر استوار فطرت  
 انسانی اور حقیقت قیام بالقسط کا تمام بنی نوع انسان کے لئے فیصلہ ناطق ہے۔ نفس ناطق کے  
 اجزائے تخلیق کے تقاضا اور فیصلہ کے روبرو تمام کائنات انسانی کو گردن تصغیر و اطاعت  
 جھکا دینی چلیے۔ چنانچہ خیبر کی زمین اسی کٹیہ کے تحت ملت اسلامیہ کے زیر نگین کر دی گئی۔  
 بیت المال اور مہانی اور سفارت وغیرہ کے لئے زمین مفتوحہ کے نصف حصہ کی تخصیص اور  
 نصف کی مجاہدین کے لئے خصوصیت اس حقیقت کی طرف مشیر ہے۔ کہ ملت اسلامیہ کا ملکی اور  
 عسکری نظم و ضبط تمام روئے زمین کے وسائل کو اپنے لئے احاطہ کر لینے کا جائز استحقاق رکھتا ہے  
 کیونکہ تمام روئے عالم کے فطرت انسانی فیصل ناطق ہے۔ کہ اسے ملت اسلامیہ میں گم ہونا  
 چاہیے۔ جو فطرت انسانی کے تقاضا کی ایفا سے قائم بالقسط ہے۔ بحالیہ ملت اسلامیہ کا ملکی اور  
 عسکری لائحہ عمل وسعت ملی کو مشارق و مغارب ارض تک و مع موانع سے وسیع کرنا چاہیے۔ یہ اس  
 کا عمل بالفعل ہے۔ جو استحقاق جزائے افضل ہے۔

امیر اور ملت کے نفوس اپنی کیفیت تخلیق یعنی ارجح علوی و بخاری کے امتزاج سے جو اساس ملل  
 ہے اسباب حیات میں تقاضی تبدیل و نصیف میں۔ گویا متاع حیوۃ دنیا میں تقسیم صحیح ایفا کے  
 تقاضا فطری ہے۔ اس لئے نظام منزل و مدنی میں تحقق استحکام کا ذریعہ ہے اور تسبیح نفس غیر فطری

لَعْمُونَ يَلُوقُ شَرِّ النَّفِثِ الْأَعْمَرِ لَنْ يَسْمُرَ إِلَّا وَأَنْفُسُهُمْ يَلْمِزُهُمْ لِيَكُونَ لِلْإِنسَانِ عَذَابٌ عَظِيمٌ

فعل ہے۔ اور نظام ملی میں باعث خلل ہے۔ اس لئے ملت اسلامیہ کا عادل نفس فعال اپنے فطری عاقل تقاضاؤں سے تشبیح نفس کے ترشحات کو ضرور شادیتا ہے۔ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا دیگر افراد عسکر کی مانند ایک حصہ اسی حقیقت ہدیہ کی آئینہ داری ہے۔

تخصیص خمس ان فی معمل کے لئے اللہ عزوجل نے قرار فرمائی ہے جن سے ملت اسلامیہ کا نفس فعال بحیثیت امیر جو جزو دل پر بالعلم والحکم حکمران اللہ قاہر ہے خصوصی وقوت رکھتا ہے اور وہی تخصیص نسیات کے ساتھ تمام غلامی کی تربیب صحیح سے وحدت جماعت میں استحکام و استقلال قائم رکھ سکتا ہے۔ کیونکہ اس سے ملت کے تمام تر نفوس افراد انفعالا وابستہ ہیں۔ قرآن ربانی قَاتَ لِلّٰهِ خُمُسُهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِي الْقُرْبَىٰ وَ الْيَتٰمٰی وَ الْمَسٰكِيْنِ وَ ابْنِ السَّبِيْلِ ..... الخ

اسی حقیقت کی توضیح و بیان ہے۔

گویا خمس مقاصد ملی کی ایفایں ملت کے نفس فعال کے ساتھ خصوصیت رکھتا ہے۔ اور یہی اس حدیث نبوی سے مقصود ہے۔

وَلَا يَجِلُّ لِي مِنْ غَنَائِكُمْ مِثْلَ هَذَا اَلْخُمْسِ نِيں حلال تمہارے غنائم سے میرے لئے کچھ لیکن خمس اور و الخمس من دود فيكم (مشکوٰۃ) وہ خمس بھی تمہاری طہارت میں خرچ کیا جاتا ہے۔

مسلم کا نفس ناطقہ معرفت الہی کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ اس میں روح الہی منکشف ہو جاتا ہے۔ جس کا وہ حال ہے۔ اور اس کا روح بخاری اس نوعانی کشف کا متحمل ہے جو نیر علی نور عزوجل کا نور درخشاں ہے۔ اس لئے ایک مسلم صحیح الاعتدال حرمت و عظمت میں تمام روئے عالم سے بہتر ہے۔ گو مشہور حرام کی عزت افتتاح قتال کے لئے فیصل بالجوہر نہیں ہے۔ لیکن جب بزرگ ملت اسلامیہ کی عزت و حرمت اور حیات خطرہ میں ہو۔ تو مشہور حرام کی حرمت و دفاع اور قتال کے لئے ہرگز مانع نہیں ہو سکتی۔ مسلم محترم کا نفس مبارک جلیل اکبر کی جلوہ گاہ ہے۔ اور مشہور حرام اسی کی عزت غالب کے لئے اہتمام زمانی اور جمعی اور وحدت اجتماعی ہے۔ اور اسی کی حرمت قاہرہ اور واسعہ کی وضاحت مستمرہ ہے۔ اور یہی اس حدیث نبوی صلعم سے مقصود ہے۔

فان دماءكم و اموالكم واعراضكم عليكم حرام تمہارے خون اور تمہارا مال اور تمہاری آبرو اسی طرح محترم ہیں جس طرح چشمہ و مکرہاں فی شہر کہ ہذا فی بلد کہ ہذا۔ یہاں سے مینہ میں اور اس شہر میں محترم ہے۔

و ایسے عقوبت کے لئے ہے اس کا پانچواں حصہ اور رسول کے لئے اللہ ذی القربی اور صالحین کے لئے (انفال) شہر حریت و وحدت ارضیہ امد الحرام میں

بیعت الرضوان - فتح خیبر - فتح مکہ - بقیہ جنین یعنی محاصرہ طائف کا شہور احرام میں وقوع ہی حقیقت علیہ پر شواہد نظام ربانیہ میں کہ بزرگ ملت اسلامیہ اپنی حرمت و اس کے روبرو دلیل امر بالعدل سے تمام روئے عالم کو جھکا لینے کا استحقاق رکھتی ہے۔ کیونکہ اسد غر و مل اپنی ذات مقدس میں اور انہی تمام تر مخلوقات میں قائم بالقسط ہے۔ اور فطرت انسانی اساس قیام بالقسط پر استوار ہے۔ اور ملت اسلامیہ قائم بالقسط ہے۔ اور یہی اس کے لئے استحقاق تصغیر الدول ہے۔ اور اسی سے وہ تمام روئے عالم پر غالب و قاہر ہے۔

## غزوہ موت

### قصص بین الدول

## وَلَكُمْ فِي الْقِصَصِ حَيٰوةٌ

(بقرہ)

نفس ناطقہ اساس عدل پر استوار ہے۔ اور قصص جزائے عمل میں معنی مساوات کی شہادت کے ساتھ تعدیل قانون ہے۔ اور وہ فطرت انسانی کے تقاضائے خلقی کی دلیل تطابق سے حفظ فطرت نفس ہے۔ پس وہ اسی ہیبت حفظ عدل کے ساتھ مفراط اوداک و تحریک کو متاثر کرتی ہوئی تمکین حیات انسانی کا موجب ہے۔ جو مقصود آیتہ ذیل ہے۔ **وَلَكُمْ فِي الْقِصَصِ حَيٰوةٌ** (اور تمہارے لئے بدلے میں زندگی ہے) اور چونکہ محرکات قصص قومی نفس کے اور اکی و تحریکی ہو کر عمل کے ساتھ مشارکت اسباب سے وقوع پذیر ہوتے ہیں۔ اس لئے قانون قصص کا نفاذ اس صاحب قوت شدیدہ متاعی ذریعہ یعنی شمشیر کو مستلزم ہے۔ جو ہیبت عدل کو حیات و موت انسانی پر متاعی قدرت کی دلیل سے اور اکی و تحریک پر توثر قرار دیتی ہے۔ اور داخلی خطرات کے استحقاق ملی کو پاک کرتی ہوئی وسعت اجتماع عدل سے نوانع مفراط کو ہٹا دیتی ہے۔ اور چونکہ فرد اساس ملت ہے۔ اور اجتماع اسباب ملی اور بین الدول وسائل سے تحقیق ہوتا ہے۔ اس لئے ایک فرد کا فعل اگر

ان تمام اسباب کا ناجائز استعمال ہے جس کے نتیجے میں تمام کائنات انسانی کی کوشش  
 شریک ہے۔ اور چونکہ نفس انسانی اس عدل پر استوار ہے اور اس کی وحدت اصل تدریجی  
 ارتقا کی شہادت کے ساتھ جو تمام کائنات انسانی کا نسلی مرجع انسان اول کو قرار دیتی ہے۔  
 تمام کائنات انسانی کے حق میں اس جماعت واحد میں اجتماع کے لئے فیصل ناطق ہے۔  
 جو تقاضائے فطری کی ایفائے قائم بالقسط یا وسط و عدل ہے۔ اس لئے عادل آئینی نقطہ نگاہ  
 قصاص کا مدعی اس جائز جماعت کو قرار دیتا ہے جو حافظ فطرت انسانی ہے۔ اور صرف  
 اسے ہی اجتماع اسباب کا جائز حق سمجھتا ہے۔ کیونکہ تمام ملکوت ارضی و سماوی نفس انسانی  
 کے لئے مستخر ہیں۔ اور وہ حافظ فطرت نفس ہے اور اسی حافظ فطرت نفس کی دلیل سے وہ تمام  
 کائنات انسانی کے افکار و افعال پر احتساب کا جائز حق رکھتی ہے۔ اور تمام عالم کو اس کا  
 استحقاق وسعت محیط ہے۔ اور چونکہ اس کا فرد اس جائز واحد ملت کی اساس ہے۔ اس  
 لئے اس کا نقصان تمام کائنات انسانی کی اس فطرت کا نقصان ہے جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے  
 گویا اس کا قتل تمام کائنات انسانی کا قتل ہے کیونکہ وہ اس حقیقت اعتدال یا عدل کا حل ہے  
 حافظ و مکمل فطرت نفس ہے جس کی تکمیل و تعدیل طلب اساس ارواح بخاری و علوی کی وحدت  
 سے کا فائدہ الناس میں جاری و ساری ہے جس کا نسلی مرجع یا وحدت اصل ایک ہے۔ اور اساس  
 عدل یعنی ترکیب کثافت و لطافت کا مرکب و مستودع ایک عزوجل ہے۔ پس اس کی وحدت اصل  
 اور وحدت مرجع فطری وحدت اساسی پر شاہد صادق ہے۔ اور مسلم عادل اس وحدت اساسی کا حافظ  
 و مکمل ہے۔ اور بالخصوص جب وہ ملی نمائندہ ہونے کی حیثیت سے حافظ فطرت انسانی کا پیامبر ہو کر  
 فطرت انسانی کا حق ادا کر رہا ہو۔ تو جماعتی نقطہ نگاہ سے تمام ملت، اسلامیہ قرار دیتی ہے جو تقاضائے  
 نفس انسانی جو وحدت ہی کی طلبہ دار ہے۔ تو اس کا نقصان اساس مشترک کے نقصان کے ساتھ  
 اس کے تقاضاؤں کی تکمیل کے نقصان کا آئینہ دار ہے۔ اور وہ اس تمام مفروضات جماعت کے مجموعی حقیقی  
 قیمت فضل میں پیش از قیاس ہے۔ جو اس کے نقصان کی مجرم ہے۔ اور اگر تمام زمینے عالم کی  
 مفروضات جماعتیں اس مجرم جماعت کے ساتھ اتحاد جنسیت فطری کی وجہ سے متحد العمل ہو جائیں۔ تو ان کی  
 مجموعی پہلانی حیثیت بھی اس کے ساتھ کچھ تباہ نہیں رکھتی۔ عدل فطرت کے ساتھ وزن میں ہرگز

برابر نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ فطر اپنے وجود میں ناجائز ہے۔ اور عدل کو اپنے وجود اور اس کی تمکین کا حق پہنچتا ہے۔ کیونکہ خالق کائنات قائم بالقسط ہے۔ اور تمام کائنات اور جمیع جملہ حقائق علویہ و سفلیہ نفس انسانی اس عدل پر استوار ہے۔ اس لئے اس کے نقصان پر ملت اسلامیہ کو قصاص کے لئے مصروف جہد ہو جانا چاہیے۔ ات اسلامیہ کے عادل نفس فعال اولی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کائنات انسانی میں اس فرض کو ادا کرتے ہوئے جو حق فطرت انسانی ہے۔ اور عادل نفس فعال کا فطری ارتقائیہ فعل ہے۔ من جملہ دیگر روایات دہر شرجیل ابن عمرو کی طرف جو سرحدات شام سے علاقہ بلقاء کارشیں تھے الذاعی الی العدل نامہ مبارک عارت ابن عمر کے ہاتھوں ارسال فرمایا۔ شرجیل نے حضرت عارت کو قتل کر دیا۔ پس آنحضرتؐ نے تین ہزار فوج تیار کر کے شام کی طرف روانہ فرمائی۔ اور حکم دیا کہ پہلے ان کو اسلام کی دعوت دی جائے۔ اگر وہ اسلام قبول کر لیں۔ تو جنگ کی ضرورت نہیں۔ اسلام فطرت انسانی کے تقاضوں کی ایفا ہے۔ یعنی

عدل ہے۔ اور اس کا قبول اس مفروضہ جماعت کو اس سطح پر رکھا کر دیتا ہے۔ جس مقدمہ سطح معادل پر ملت اسلامیہ کا وہ فوج جلوہ گر تھا جس نے تمکین عدل کے لئے اپنی جان دی اور اس فرض کا تعطل ہے۔ جو نقصان عدل کی ادراکی و تحرکی و مقامی حیثیت کے ساتھ وجہ اساسی تھا اور ایفائے مقصد قصاص کا جو حفظ آئین عدل سے حیات عدل ہے۔ اپنی معنویت کے ساتھ استقلال ہے۔ اور وہ مفروضہ جماعت کے نفوس میں اپنے حقائق کے ساتھ تمکین عدل ہے۔ گویا ملت اسلامیہ کے نفس فعال کا موثر بالعدل فطری فعل ہے۔ جو عدل نفس پر شہادت علم و عفو کے ساتھ دلیل ساطع ہے۔ اور انفرادی قصاص کے اس عفو کی اجتماعی تصویر ہے۔ جو مقصود آیت ذیل ہے

فَمَنْ عَفَىٰ وَأَعْتَدَ لِحَدِّهِ شَيْئًا فَمَنْ عَفَىٰ وَأَعْتَدَ لِحَدِّهِ شَيْئًا  
فَمَنْ عَفَىٰ وَأَعْتَدَ لِحَدِّهِ شَيْئًا فَمَنْ عَفَىٰ وَأَعْتَدَ لِحَدِّهِ شَيْئًا

پھر جس کے لئے اسکے بھائی کی طرف سے کچھ معافی ہو جائے  
پس اتنا ہی کوئی اور اس کی طرف باحسان اور ایسی ہی... الخ

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس مدینہ منورہ تشریف فرما رہے اور زید ابن عارت

کو جو حضور صلعم کے آزاد کردہ غلام تھے۔ قیادت عسکر دیا فرمائی اور حکم دیا کہ اگر انہیں دولت

شہادت نصیب ہو۔ تو جعفر طیار اور اگر وہ بھی شہید ہو جائیں۔ تو عبد اللہ بن رواحہ سرور لشکر ہوں اور خالد ابن ولید جیسا بہادر اور مدبر سپاہی بھی شامل ہو گیا۔ اس اور کچھ چاہا ہوا۔ کہ جعفر طیار حضور مسلم کے چچے بھائی اور مقرب خاص اور عبد اللہ بن رواحہ ایک مہرز انصاری کے ہوتے زید بن حارثہ کو کیوں مالاہر عسکر بنایا گیا۔ علی ہذا۔ اس کے بعد دوسرے موقع پر ہم اسامہ میں جو حضور مسلم نے اپنی مرض و وفات کے دوران میں شام کی طرف روانہ فرمائی قیادت اسامہ ابن زید کے متعلق اعتراض اور چرچے ہوئے۔ تو آپ نے خطبہ دیا۔ اور فرمایا کلم لوگوں نے اس کے باپ کی سیادت پر بھی اعتراض کیا تھا۔ حالانکہ وہ یقیناً سرداری کے اہل تھے گو یہ حضور مسلم نے سیادت کے لئے شرط استعداد فاضلہ کی وضاحت فرمائی۔ نیز حضور مسلم نے حکم دیا۔ کہ اس مقام پر جانا جہاں حارثہ ابن عمیر نے ادائے فرض کے لئے جان دی تھی یہ جاوی الاول سہ ماہ کا واقعہ ہے۔

عدل و لیل للہیت سے جو طینان کامل ہے حسیات ارضیہ کا ارضی یا مضطرب اثر قبول نہیں کر سکتا۔ مگر فرط رجحان کثافت کی فرطی جنسیت کی دلیل سے ارضیات و حسیات سے متاثر ہوتا ہے۔ پس مغز جماعتوں نے نفوس میں ملت اسلامیہ کے ساتھ عقیدہ معاہدہ صلح کے بعد جیسے کہ صلح حدیبیہ (معاہدہ) اور اقتصادی اور جماعتی نقصانات کے تاثرات سے ایک عرصہ تک کے لئے خاموشی رونما ہو جاتی ہے۔ لیکن کچھ وقت گزرنے پر تشخص نفس فرد کی شہادت کے ساتھ نقصانات کے اثر کا متداو زمانہ کم کر دیتا ہے۔ اور افراد سے جماعتیں مرتب ہوتی ہیں۔ نیز امتداد زمانہ کے ساتھ صلح و امن نہی اسباب سے جماعتی حیثیت کو اسی نقطہ قوت پر یا اس سے قریب یا اس سے بلند قائم کر دیتا ہے جس پر وہ جنگ سے پہلے تھی ان مغز جماعتوں (گوان) میں بعض کا عدل کی طرف فکری رجحان ہو۔ مگر قبول عدل کے بغیر انہیں دائرہ قوت سے خارج قرار نہیں دیا جاسکتا۔ کے اتحاد یا باہم تعطل عمل عداوت میں جو مناسج فرطیہ ہیں الگ الگ حیثیتوں کے باوجود جنسیت فرط یا نقطہ عداوت عدل پر اتحاد فکری و عملی کی وجہ سے قائم ہو جاتا ہے باہم فرطی اختلاف کے سبب ان میں خلل اتحاد یا حرکت عمل عداوت کا اندیشہ ہو سکتا ہے۔ اور چونکہ ماحول کے ساتھ معاہدات و فاضلے سیاست مدان ہیں

اس لئے اُن کے اختلاف کا اثر ملت اسلامیہ کے اُن حلقہ پر بھی مرتب ہوتا ہے۔ جو عدل کی طرف رجحان فکری کی وجہ سے ملت کے ساتھ معاہدہ تکلیف استوار کرتے ہیں۔ اور یہ حقائق ملت اسلامیہ کے لئے کسی مزید جدوجہد کا موجب قرار پا سکتے ہیں۔ اس لئے ایسے حالات میں قائد ملت کا مرکز کو چھوڑنا مناسب نہیں ہوتا۔

غیر وہ طاقتور مغرب جاعتیں جو قائم بالقسط ملت اسلامیہ کے دستِ عسکری اور شہ شہ ذوباس شہید کی ہیبتِ تصغیر الدول کو متصل قریب میں دیکھ چکی ہوں جیسے کہ فتح خیر اسی شوکت اعظم الشان، رفت تاجیہ تھا۔ تو نہ اسلامی عدل باقتدار کو اپنی حیات کے لئے ذبح و محسوس کرتی ہوئی کیونکہ فرطِ عدل ہے۔ عدل کے خلاف اپنی جدوجہد کو تیز کر دیتی ہیں۔ اور یہ قائدِ اعلیٰ کے لئے اپنے وجود کے ساتھ تمکین مرکز کو ضروری قرار دیتا ہے۔ نیز ایسی مہمات میں کہ اُن کا انجام تصغیر الدول کے ساتھ کاٹا متوقع نہ ہو۔ قائدِ اعلیٰ یا امیرِ فعال کی بنفسِ نفیس قیادت ہیبتِ فردیتِ امارت کے ساتھ مطابقت نہیں رکھتی۔ کیونکہ ملت اسلامیہ کی محیطہ عالم و مسعت اور وحدتِ امارت جو وحدتِ مرجع اور وحدتِ اصل کی شہادت کے ساتھ ایفائے تقاضائے نفسِ ناطقہ انسانی ہیں ملت اسلامیہ کی قیادتِ اعلیٰ کے لئے ملت کی قوتِ عسکری کی اس اجتماعی حیثیت کو مستزیم۔ جو کارزار کے لئے مخصوص کی جاسکتی ہو۔

پس جب تقاضائے ماحول سے قائدِ اعلیٰ کے وجود کے ساتھ تمکین مرکز ضروری ہو۔ تو مہمات پیش آئندہ میں قائم مقام قوادشکر کا تعین اس دلیل کے ساتھ کہ قوتِ عسکری مرکز اور مہمات میں اشتراکِ قسمت چاہتی ہے۔ تقاضائے تقسیم قوتِ عسکری ہے۔ چنانچہ رسولِ پاک صلی اللہ علیہ وسلم قائم مقام قیادتِ عسکری کے ساتھ یہ مہم حیاتِ عدل روانہ فرمائی اور اپنے وجود منفرد و بزرگ کے ساتھ مرکز کو تمکین بخشی۔

قائدشکر محورِ عمل ہے جس کے گرد تمام عسکری اعمال عسکری کا مظاہرہ کرتا ہے اور صحتِ تدابیر استقامتِ محور کو مستزیم ہے۔ جو قائدشکر کی اس فاضلہ استقامتِ نفس سے متحقق ہوتا ہے جسے تمام عسکر پر برتری حاصل ہو۔ اس لئے فوج میں متعدد اہل سیادتِ اصحاب کی موجودگی میں عسکری نقطہ نگاہ سے سب سے زیادہ مناسب شخصیت کی سیادتِ استقامتِ محور ہے۔ اور

چونکہ صحت تداور اور استقامت محور صحت نظام ہے اور تنصیف وزن میں صحت و عدل ہر  
 اس لئے افراد عسکر کے افکار جو بحیثیت ارادہ مبادی اعمال ہیں۔ قائد لشکر کے منطبق مطابق حال اور دست  
 ہونے چاہئیں۔ جسے ملت اسلامیہ کا نفس فعال یعنی تصرف کے ساتھ ملت کے انفعالی تعلق کی  
 دلیل سے متصرف ہو کر درست کر سکتا ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے افکار عسکر میں خطیبہ  
 مبارک یعنی ترشحات فعالیہ کے تصرف سے محور عسکر کے متعلق تداور افکار میں صحت مستحق فرمائی۔ جو  
 اعمال عسکر میں صحت تداور کا موجب ہے۔ بحالی کے پہلے بوقوعہ پر حضرت زبید کی استعداد فاضلہ حضور صلعم  
 کے امر نافرمانی پر دلیل راسخ تھی اور امتیازات نسبی کے اٹھا دینے کے لئے بحیثیت آئین صرف آپ کا  
 تعین ہی تھا۔ ملت کے نفس فعال کا حکم اس کی حیثیت فعالیہ کا نفوذ متصرف ہے۔ جو ایسی رکاوٹوں  
 سے اپنی قوت اجراییہ کے ساتھ عبور کر جاتا ہے۔ اور دوسرے موقعہ پر حضرت اسامہ کے متعلق حضرت  
 زبید کے تذکرے سے استعداد فاضلہ کی وضاحت کے لئے خطیبہ ایسا اعتدال امر ہے جو کر چرچا کے  
 تقاضا کی ایفائے مستحق ہو سکتا تھا۔

قائم مقام قائد کا انتخاب ملت اسلامیہ کے نفس فعال کی حیثیت فعالیہ کا خاصہ ہے۔ جو اپنے  
 ترشحات فکری و قلبی و عملی کے ساتھ نفوس عسکر میں متصرف ہوتی ہے۔ اس لئے شدائد و حرب  
 میں تین قواد کا انتخاب یا نامزدگی ایک کے بعد دوسرے کی قیادت کو مشروط کرتے ہوئے۔ قائد ہی کو  
 حیثیت فعالیہ کے استقرار کی دلیل سے افراد عسکر میں استقامت محور کا استمرار ہے۔ جسے  
 حوادث کارزار متاثر نہیں کر سکتے۔

اور تین قواد کی یکے بعد دیگرے نامزدگی اعتدال انتخاب کی تکمیل ہے۔ نفس فرد و جماعت کی  
 انفعالی کیفیت کے تین امداد راج و طرہ۔ افتتاح قبول۔ اس کی تمکین اور اس کا استمرار ہیں انتخاب  
 قواد میں بشرطیکہ بعد دیگرے تین تک بخدید اسی تدریجی انفعالی استعداد کی مطابقت ہے۔  
 اس لئے نامزدگی کی تعداد تین سے متجاوز نہ ہونی چاہیے۔ البتہ ہر سہ قواد کے بعد ایسی قابل شخصیت  
 کا لشکر میں وجود جو استعداد فاضلہ کی دلیل جاذبہ سے بلا اختلاف رائے اپنی ذات پر عسکر کو متحد  
 کر سکتا ہو استمرار قبول کی تمکین جاریہ کی استعداد کے ساتھ اس کی ذات پر اتحاد عسکر کی تحقق کر دیتی ہے  
 خالد ابن ولید کی عسکر میں شمولیت اسی مصلحت عقلی پر شہادت ہے۔



نیز اس مقام پر جانا جہاں ملت اسلامیہ کا نائندہ ملی حیثیت کے ساتھ اپنی جان قربان کرنا ہے  
قصاص کی حیثیت کا طہ کی تجدید اور اس کا استقرار ہے اور عملی جدوجہد کے لئے مبادئی اعمال میں  
افتتاح استحکام ہے۔ اذرا وواح ملت میں تعلق وحدت کے سیران مشترک میں حسن توجہ اور  
اس کا استقلال ہے۔

شریحی ایک لاکھ فوج کے ساتھ مقابلہ میں آیا۔ زید ابن حارثہ جعفر طیار۔ عبد اللہ ابن رواحہ کے  
بعد دیگرے داد شجاعت دے کر شہید ہو گئے۔ اس کے بعد حضرت خالد نے لشکر کی عثمان  
سنبھالی۔ آٹھ تلواریں آپ کے ہاتھ سے ٹوٹ کر گریں۔ پھر واپسی ہو گئی۔  
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف فرما تھے۔ آنحضرت کو معلوم ہوا کہ بعض مستورات  
نوجہ کر رہی ہیں۔ تو آپ نے منع فرمایا۔ اور اس میں تاکید فرمائی۔ ترکیب عناصر سے حیات  
عناصر نفس ناطقہ کی انفعالی کیفیت پر شہادت ہے۔ اس لئے عنصری اشتراک اور صنفی  
جاوہریت کی دلیل سے جو خالق حقیقی عزوجل نے ذکور و اناث کے مابین عنصری ترکیب کی کیفیت  
میں عنصری نتیجہ ترکیب کے طور پر متحقق فرمائی ہے۔ جو ترکیب عناصر کے تسلسل کی موجب ہے  
اور اسی قاعدہ کے مطابق افراد ملت کے ساتھ مستورات کا تعلق یا تو اس حیثیت سے ہے  
جو تسلسل ترکیب عناصر کا سبب ہے۔ یا اس حیثیت سے ہے۔ کہ وہ تسلسل ترکیب  
کے نتائج ہیں یا نتائج ترکیب میں انہیں اشتراک حاصل ہے۔ عورتوں کا نوجہ و بکا افراد  
ملت کی تدریجی تکمیل تبدیل کے سبب مراحل قبل تکمیل میں جنہیں مجاہدین کے نفوس میں اثر  
کرتا ہے۔ اور یہ حیات ملی کے لئے جہد عظیم میں صنف و دین پیدا کر سکتا ہے۔  
الحاصل غزوہ موتہ اس دلیل کے ساتھ کہ قرآن صیم اور اسوہ حسنہ نبوی صلعم اپنی نورانی  
معنویت کے ساتھ متحد الحقیقت ہیں۔ اس فرمان ربانی کی شرح مشکل ہے۔

مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ كَيْفٍ أَوْ فَسَادٍ  
فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا  
وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا

کہ جو کوئی بے خون کئے یا زمین میں بے فساد کئے کسی کو  
ناحق مار ڈالے۔ اس نے گویا سب آدمیوں کو مار ڈالا۔ اور جس  
نے ایک کو زندہ رکھا۔ گویا وہ تمام انسانوں کی زندگی کا

فساد فوط ہے جو ضد عدل ہے۔ اور عادل عدل صرف مسلم کامل ہے جس کی فطرت فساد سے پاک ہے۔ گویا ایک مسلم کی موت و حیات تمام کائنات انسانی کی موت و حیات ہے۔ کیونکہ مسلم اس فطرت نفس کا حافظ و مکمل ہے۔ جس پر تمام کائنات انسانی کا قصر تخلیق استوار ہے۔ اور یہ ہمہ حیات عدل شرح جزئیات کے ساتھ اپنی ملی حیثیت کی دلیل اساسی سے جس کی وسعت تمام روئے عالم کو احاطہ کر لینے کا حق رکھتی ہے۔ مسلم نمائندہ کے خون کو تمام عالم سے مقصد مهم میں قصاصی خصوصیت کے ساتھ واپسی کی دلیل سے غایات نثار کی شہادت کے ساتھ جسکی قبل عمل فکری آگہی پر انتخاب متعدد قواعد اور جملہ کوائف متعلقہ شاہد ہیں فضل اور برتر قرار دیتی ہے۔ کیونکہ جیب فرد مسلم ملی نمائندہ ہونے کی حیثیت سے ملی ترجمان کا فرض انجام دے رہا ہو۔ تو اس کا وجود تمام ملت، اسلامیہ ہے۔ پس ملت ایفائے تقاضائے نفس انسانی یعنی وحدت جماعت اور وحدت امارت کے ساتھ اس کے قصاص کی مدعی ہے۔ گویا ملت اسلامیہ کا نفس فعال ملت کی انفعالی طاقت کے ہمراہ قصاص حاصل کرنے کا حق رکھتا ہے۔ اور آئین عدل کی رو سے وہ مفراط جماعت قصاص ادا کرنے کے لئے مجبور ہے۔ جس کا امیر ملت ملت اسلامیہ کے اس نمائندہ کو قتل کر دیتا ہے۔ جس کا وجود گویا تمام ملت وسط ہے۔ بجالیکہ وہ مفراط جماعت اس مفراط امیر پر مجتمع ہے۔ گویا مسلم نمائندہ کے خون کا قصاص اس مفراط جماعت یا ان تمام مفراط جماعتوں کے (جو اس مجرم جماعت کے ساتھ اس نقطہ عمل پر متحد ہیں) خون بہا دینے سے متحقق ہو سکتا ہے اور دلیل عدل سے مسلم کا خون ان سے قیمت فضل میں بیش از قیاس ہے۔

# فتح مکہ

تمکین استخلاف فی الارض

لَيْسَتْ خِلْفَتُهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ (نور)

بیشک نفس ناطقہ انسانی کی تشخیص اور تجزیہ تمام کائنات انسانی کے لئے فیصل ناطق ہے۔ کہ اسے وہ جماعت واحد ہو جانا چاہیے۔ جو اساس عدل پر استوار نفس انسانی کے تقاضا و کی ایفا سے قائم بالقسط ہے اور وہ ملت وسط یا ملت اسلامیہ ہے۔ اور اسی دلیل سے تمام روئے ارض اس کی سجدہ گاہ اور ظہر ہے۔ کیونکہ قائم بالقسط غر و جل کے ترشحات عدل میں استغراق سے نفس انسانی میں عدل مستحق ہوتا ہے۔ جو حقیقت وجود و ظہر ہے۔ اور عنصری و علوی حیثیت خلقی و تودیبی کے ساتھ ایک خالق حقیقی غر و جل کی طرف تمام کائنات انسانی کا رجوع فطری جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے۔ یعنی وحدت مزج کائنات انسانی کی وحدت اصل اور وحدت نوعی کی شہادت کے ساتھ وجود و وحدت اجتماع اور وجود و وحدت امارت کو مستحق کرتی ہوئی وجود و وحدت سجدہ لئے فیصل بالحق ہے۔ اور وہ کعبۃ اللہ الحرام ہے جو کینیات رجوعی اعلیٰ صورت متشکل کا جو مزج فطری غر و جل کے ترشحات میں استغراق سے رہ نما ہوتی ہیں بحیثیت عرفیت مرکز توجہ ہے یعنی اس وسعت ارضی کا مرکز ہے جو بالتمام جائزہ وحدت وسط کی سجدہ گاہ اور ظہر ہے۔ پس دافع ہول نع فت ال شوکت قاہرہ یعنی شجاعت اور شمشیر ذویاس شدید کے ساتھ اس کی حیثیت عظمیٰ کا کشف اور اس کا استقلال اور اس کشف و استقلال میں اہتمام تواتر تمکین جسپر تسلسل وراثت کتاب و حکمت یعنی لفظی و معنوی حیثیت کے ساتھ اجرائے تکمیل دستور اور تواتر میزان العدل اور انزال چہ شاہد دور مضطرب میں۔ جسے پہلی خلافت الہیہ کی سطح ارض پر تمکین قاہرہ ہے۔ اللہ غر و جل فرماتا ہے۔

۱۰۰ صحابہ بن العدل مطالعہ فرمائیں ۱۰۰ عین عبادت و سجدہ ہی کرنا

وَعَدَا اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَحَمَلُوا الصَّلَاتِ  
 لِيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ  
 مِنْ قَبْلِهِمْ وَلِيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى  
 لَهُمْ وَيُخَيِّدَنَّ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْثًا يَعْبُدُونَنِي  
 لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ  
 فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (نور)

اللہ نے وعدہ کیا ہے۔ ان سے جو تم میں سے ایمان لائے اور ان کا عمل  
 صالح ہے۔ انکو زمین میں ضرور خلیفہ کریگا۔ جیسے ان سے پہلوں کو خلیفہ  
 کیا تھا۔ اور ان کا وہ دین جو ان کے لئے اس نے پسند کر لیا ہے انکے واسطے  
 ضرور مستحکم کر دیگا۔ اور ضرور انکے خوف کو امن سے بدل دیگا۔ وہ عبادت  
 میری اور کسی کو میرے سوا شریک نہیں کریگے۔ جو اس کے بعد کفر کریگا۔  
 ان کی خلافت سے انکار کریگا یا وہ فاسقین ہیں۔

اور چونکہ اصول تدریج نفس انسانی اور ماحول حیات انسانی یعنی تمام نظام کائنات میں جاری و ساری ہے۔ جو  
 انسانی تدریجی استعداد کی مطابقت ہے۔ اس لئے اس مرکز و وسعت ارضی کی حیثیت کا کشف و استقلال یا مرکز توجہ  
 وجود و علم کی کشف و تمکین کے لئے تدریجی مراحل کی مطابقت تقاضائے فطرت تخلیق ہے۔

پس ملت اسلامیہ کے نفس فعال اول المسلمین محمد الرسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلعم نے عہد طفولیت میں تعمیر کعبۃ  
 الحرام کے مقدس موقع پر بجانب اللہ نصب حجر اسود سے نبوت فاضلہ اور خلافت الہیہ پر دلیل ساطعہ قائم فرمائی اور یہ اس  
 مصطفوی و یوسفی و یونسی کا افتتاح تھا جو فزوت رسالت و خلافت کے تقاضا کا فہم الناس پر افضلیت رکھتا ہے۔

پھر کوہ صفا پر تشریف فرما ہو کر جو مقدمات کعبۃ اللہ الحرام سے کیا اور جسے بذیل مضمون آیت اللہ الصفاہ المؤمن شہداء اللہ  
 کعبۃ اللہ الحرام سے تعبیر کیا گیا۔ نفس فعال کے فطری تقاضا اور مقصد و دعویٰ الہی کے سبب اس کی مرکزیت کے نزدیک و صفا بخشی پھر کمیشن چالیس افراد پر مشتمل ایک  
 مقدس جماعت یعنی ملت اسلامیہ کے گروہ اول کی ہمزی میں اس مسجد مقدس میں داخل ہو کر مقصد  
 انسانی اعلان حق کے ساتھ توضیح مقصد مرکزیت کو بلا حجاب عیاناً واضح اور روشن فرمایا۔ اور یہ  
 بحیثیت دعویٰ اعلان حق کی تکمیل تھی۔ پھر توسیع ملی اور اس میں تشدید کی جدوجہد جاریہ کے ساتھ  
 جو ہجرت اور دفع موانع کو مستلزم ہے۔ شوکت قاہرہ اور علامات صلعم و امن کے ہمراہ قصد حج کعبۃ  
 اللہ اور معاہدہ صلعم حدیبیہ اس وسعت ارضی یا مسجد ملی کے مرکز فزوت کی حیثیت عظمیٰ کے کشف و  
 استقلال کا پہلا تدریجی مرحلہ تھا۔ زماں بعد سال آئندہ مطابق معاہدہ اداائے عمرہ وغیرہ کو اسی مقدس  
 مقصد کے وہ سب ارتقائی زمین کی حیثیت حاصل ہے۔ تا آنکہ فتح الفتوح مکہ و یلیل تمکین مرکزیت  
 مسجد یا مرکزیت وسعت ارضی سے حیثیت وحدت مسجد کے استقلال کے لئے تیسرا اور آخری ارتقائی  
 مرحلہ تھا۔ جو سطح ارض پر اس اول المسابین صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک سے استخلاف فی الارض

کی تکمیل کا بہرہ ہے۔ کیونکہ سجدہ مستحلف قائم بالقسط غزوجل کے تجلی قسط و عدل سے بدیل استغراق  
نفس انسانی کو اعتدال سے مستحق کر دیتا ہے۔ اور زمین نوع انسانی کا جائے قرار ہے اور اعتدال  
فطرت انسانی کے تقاضا کی ایجاب ہے۔ اور اول المسلمین صلعم کا نفس فعال منبع اجرائے اعتدال  
ہے۔ جس کے تصرف فعالیت سے ارواح علوی و انجھاری کا کشف و تحمل اور تواتر حیثیت فعالیت  
الی یوم القيمة ملت وسط میں جاری ہے۔

گویا ملت وسط فعالیت و انفعالی تسلسل و تواتر کے ساتھ نفاذ اعتدال ہے۔ اس لئے  
فطرت انسانی تمام روئے زمین کو ملت وسط کے نفس فعال کی سجدہ گاہ قرار دیتی ہے۔  
اور اسی دلیل سے تمام سطح ارض ملت اسلامیہ کی سجدہ گاہ اور مہور ہے۔ جو لزوم اجتماع اسباب  
کے ساتھ کہ وہ اس حیات عنصری کا تقاضا ہیں جو محل روح علوی ہے۔ دفع موانع سفر متاعی  
قوت شمشیر کو مستلزم ہے۔ جسے حیات و موت انسانی پر متاعی حیثیت سے قدرت حاصل ہے  
اور وہ دست عسکری کو لازم قرار دیتی ہے۔ جو اس کا حال ہے۔ اور نفس جماعت کی فطرت  
اجتماعیہ کا تقاضا ہے۔

پس دفع موانع اور نفاذ اعتدال قوت فعالیت اور دست عسکری اور شمشیر کے ساتھ حیثیت  
ظلمت الحرام کی تکمیل سے پہلی خلافت الہیہ کے محیطہ عالم سلطان کا سطح ارض پر اعتدال  
جاری ہے۔ اس لئے کہ بیت الحرام اپنی مرکزیت کی دلیل سے گویا وہ تمام روئے ارض ہے  
جو جملہ عہود روزگار کی گذر گاہ ہے اور ملت اسلامیہ کی مسجد و مہور ہے۔ کیونکہ جیسے نوع  
انسانی کی وحدت مزج۔ وحدت اصل اور وحدت نوعی کی شہادت کے ساتھ وحدت اجتماع  
کے لئے وحدت امارت کی متقاضی ہے۔ جو حامل خلافت الہیہ فردیت رسالت مصلحی سے  
جو اجرائے ایفائے مقصد بعثت کے ساتھ الی یوم القيمة جملہ عہود روزگار کو محیط ہے۔ اور اس  
عہد میں جب مستحلف غزوجل ملت وسط میں وعدہ استخلاف فی الارض نافذ فرما دیتا ہے  
فردیت استخلاف فی الارض سے مستحق ہوتی ہے۔ کیونکہ واحد مرجع فطری مستحلف غزوجل کی طرف  
سے اعطائے شرف استخلاف ہی فطرت فردیت کا حامل ہو سکتا ہے۔ ایسے ہی نوع انسانی کا  
جائے قرار اور اس کا کثافتی اصل یعنی زمین جو محل اجرائے اعتدال ہے اور نفس انسانی میں

اس کی ترکیب معتدل دلیل تو ذریعہ روح الہی ہے۔ اور وہ اس کا محل ہے اپنے فطری تقاضاؤں کے  
 ساتھ مرکزیت ارضی کا وجود چاہتا ہے۔ اور وہ بیت اللہ الحرام ہے۔ جو ملت حنفیہ کے پیشرو اول حضرت  
 ابراہیم علیہ السلام اور حضرت اسمعیل علیہ السلام کے اُن ہاتھوں سے تعمیر ہے۔ جو کشف ارواح الہی  
 اور ارواح بخاری کے عمل کشف کی دلیل سے دست الہی ہیں جس پر مضمون بیستی شاہد ہے۔  
 اور اسی دلیل سے وہ بیت مقدس متحمل جلوہ ہائے نور ہے۔ اور زمین سجود اپنی طرف رخ کو یعنی توجہ  
 ملی کو لازم قرار دیتا ہے جو اس کی سجود کے لئے بحیثیت مسجد ظرفیت ہے اور اسی دلیل سے متقاضی  
 کشف استقلال ہے جسکی شرح متشکل عظمت کعبہ کی بحیثیت مرکز وسعت ارضی تکمیل جاری ہے۔  
 گویا خالق حقیقی غزوجل کی طرف سے وہ ملت حنفی کے لئے تعیین مرکز ہے اور صرف اس غزوجل کو ہی تعیین  
 کا حق پہنچتا ہے۔ کیونکہ وہ تمام کائنات کا مرجع فطری ہے۔ پس تمام ملت اسلامیہ صرف اسی میں سجدہ  
 عبودیت الہی کے لئے مکلف ہے۔ اور زمین سجود اس کی طرف رخ گویا اس میں بحیثیت مسجد داخلہ اور  
 اس میں سجدہ کا قائم مقام ہے اور تمام ملت اسلامیہ کا اس میں سجدہ اس فطرت نفس کے تقاضا کی ایفا  
 ہے جو متقاضی وحدت اجتماع اور وحدت امارت ہے۔ اور اس کی فطرت وحدت اور فطرت اجتماع  
 مندرجہ تمام وسعت ارضی کو محیط ہے۔ پس وہ قائم بالقسط جائز و اجد اجتماع کی مسجد ہے۔ اور کعبۃ اللہ الحرام  
 اس کا مرکز ہے اور یہ نفس انسانی اور اس کے کائناتی اصل اور اس کے جائے قرار کے متحدہ تقاضا کی  
 تعیین مرکزیت کے ساتھ ایفا ہے۔ اور دونوں میں تحقق مطابقت ہے اور بیت اللہ الحرام کی عزت  
 مرکزیت یعنی سجود کے لئے اس کی تخصیص ظرفیت کی تکمیل ہے جو تحقق وحدت مسجد ہے۔ پس چونکہ  
 ملت اسلامیہ کا استحقاق وسعت تمام روئے ارض کو محیط ہے اور تمام سطح ارض کو اس کی سجدہ گاہ  
 قرار دیتا ہے۔ اور کعبۃ اللہ الحرام تمام روئے ارض کا مرکز و اجد ہے۔ اس لئے سطح ارض پر اس کی شوکت  
 حقیقی کا کتاب اور میزان العدل اور شمیر کے ذریعہ کشف و استقلال جاریہ جو اس میں الی یوم  
 الیقینہ تمام ملت کے اجتماع سے اس کی طرف زمین سجود جو قائم بالقسط غزوجل کے ترشحات اعتدالیہ  
 میں استغراق سے درجہ اعتدال نفس ہے۔ جو شرط اختلاف فی الارض ہے۔ توجہ ملی کی دلیل  
 سے متحقق ہے۔ بلاشبہ منبع اعتدال اولیں خلافت الہیہ کی تکمیل پر جمال ہے جس آج محمد مصطفوی میں

فردیت استخلاف فی الارض کا سلطان قاہرہ بہ دلیل تواتر وراثت کمالات مصطفوی کتاب مجید  
 اور میزان العدل اور شمشیر کے ذریعہ اپنی فردیت پر قائم بالقسط ملت اسلامیہ کے اسی دلیل کے ساتھ  
 اجتماع سے کہ وہ قوت تزکیہ و تعلم کے نفوذ فعال سے نفوس ملت میں قیام بالقسط کو مستحق  
 کرتا ہے۔ اور شمشیر سے موانع مفرطہ کو اجتماع ملی کے بجائے اعتدال سے ہٹا دیتا ہے۔ اس مرکز مسجد  
 ملی یا مرکزیت وسعت ارضی پر اجتماع ملی کو مستلزم ہے۔ کیونکہ محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض  
 صلے اللہ علیہ وسلم الی یوم القیمۃ کا قیام کی طرف مبعوث ہیں اور تواتر کتاب و میزان العدل  
 اس دلیل سے استحقاق قبضہ شمشیر ہے۔ کہ وہ موجب حفظ و عدل فطرت نفس ہے۔ اور تمام ملکوت  
 نفس انسانی کے لئے مسخر ہے۔ ہر عہد میں مقصد بعثت مصطفوی کا ایفا ہے اور بیت اللہ الحرام  
 اس تمام سطح ارض کا مرکز فرد ہے۔ جو کافہ الناس کا جائے قرار ہے  
 پس عہد خلافت الہیہ مصطفوی میں اس کی حیثیت غلطی کے کشف و استقلال جاریہ کیلئے جو تمام  
 عہود روزگار کو محیط ہے۔ جو حالات محرک ہوئے وہ اس تدریجی فطرت کا تقاضا ہے۔ جو نفس فرد کو وہ  
 اساس جماعت ہے۔ اور نفس جماعت اور اس کے ماحول اور تمام کائنات انسانی اور تمام نظام  
 کائنات میں جاری و ساری ہے۔ پس وہ محرکات انہی حالات کی تدریجی ارتقائی صورتیں ہیں۔ جو  
 بحیثیت دعویٰ بیت اللہ الحرام کی تکمیل و مناسبت مرکزیت کے لئے ہر مرحلہ پر اساس اعلان تھے  
 پھر اس کے کشف و استقلال کے لئے ارادہ حج اور معاہدہ صلح کے لئے شوکت قاہرہ اور علامات  
 صلح و امن کے ساتھ تعقید معاہدہ صلح اور مطابق معاہدہ سال آئندہ ادائے عمرہ کے لئے اقدامات  
 کی وجہ اساسی انہی حالات کی ارتقائی صورت تھی۔ تا آنکہ فتح الفتوح مکہ محرکات معاہدہ صلح و امن  
 کے بعد انہی حالات کی تدریجی ارتقائی صورت ہے۔ یعنی جیسے فرد سے اس کی ارتقائی حیثیت یعنی جماعت کی طرف  
 ارتقا جماعتی عداوت کو مستحق کرتا ہے۔ ایسے ہی جماعتی وسعت دشمن مفرط جماعتوں میں اتحاد کی  
 موجب ہو جاتی ہے۔ اور باہم فرطی جنسیت اور عداوت عدل کی دلیل سے ان کا اختلاف باہمی  
 ہوتا ہے۔ تا آنکہ معاہدات صلح و امن کی وجہ سے جب مفرط جماعتیں مشترکہ خیرہ عدل کی طرف سے  
 کچھہ بخوت ہو جاتی ہیں۔ تو ان کے باہمی اختلافات پھر بھرتے ہیں۔ اور چونکہ معاہدہ صلح و امن ماحول  
 سے قیام تکلیف کے لئے مفصل سازگار ہے۔ اور تعقید معاہدات تکلیف تقاضا سیاست دن

ہیں۔ کیونکہ اس سبب حیات عدل و فرط میں مشترک ہیں۔ اس لئے ملت اسلامیہ کے ساتھ بعض ممالک کی حیثیت تحلیف کا قیام اور بعض ممالک کا دشمن معاہدہ کے ساتھ معاہدات تحلیف اور ان تمام ممالک مابولہ میں مجموعی طور پر سابقہ عداوتوں کی از سر نو تحریک حالات کی ایسی ارتقائی صورت ہے۔ جو تقاضائے ایفائے عہد کی دلیل سے ملت وسط کے لئے آئین عدل کی پابندی کے ساتھ جو اس کا فطری تقاضا ہے۔ اقدام شدید کو فروری قرار دیتی ہے۔

بیزیریاں یہ امر زیر نگاہ رہنا چاہیے۔ کہ بعض قومیں جنہیں ملت کی طرف رجحان فکری ہو جو ان کی ملت سے تحلیف کی وجہ اساسی قرار پاتی ہے۔ جب تک عدل کو بحیثیت دستور تصدیق شعور و اعتراف و عمل کے ساتھ اختیار نہ کر لیں۔ انہیں اس دلیل کے ساتھ دائرہ فرط سے خارج نہیں قرار دیا جاسکتا کہ قول و عمل کیفیت حقیقت فکری پر شہادت ہے۔ اور ان کے رجحان کے تقاضاؤں کی ایفا جو تقاضا اعتدال نفس ملی ہے۔ باہم نفع مندی اور حیثیت تحلیف کے قیام سے مستحق ہو جاتی ہے۔

چنانچہ صلح حدیبیہ کے بعد قبائل عرب میں خزاہ نے اپنے رجحان فکری کے ساتھ آنحضرت صلعم کے حلیف ہو گئے۔ اور ان کے حریف بنو بکر نے قریش سے معاہدہ تحلیف استوار کیا۔ ان دونوں قبائل میں پہلے سے لڑائیاں تھیں جو اسلام کے ظہور کے سبب عرب کی اس طرف مجموعی توجہ سے رکی رہیں۔ مگر صلح حدیبیہ کے بعد وہ سابقہ عداوتیں پھر ابھریں۔ اور بنو بکر خزاہ پر دفعہ حملہ آور ہوئے اور وہ سارے قریش نے ان کی مدد کی جتنی کہ خزاہ نے حرم میں پناہ لی۔ مگر اس کی پروا نہ کرتے ہوئے اسی مقدس مقام پر ان کا خون بہایا گیا۔ پس خزاہ دلیل تحلیف سے حضور صلعم کی خدمت میں فریاد خواہ ہوئے۔ آپ کو سخت رنج ہوا۔ اور قریش کی طرف قاصد بھیجا۔ اور تین شرطیں پیش کیں۔

(۱) مقتولوں کا خون بہا دیا جائے۔

(۲) قریش بنو بکر کی حمایت سے الگ ہو جائیں۔

(۳) اعلان کر دیا جائے۔ کہ معاہدہ حدیبیہ ٹوٹ گیا۔

قرطبہ ابن عمر نے قریش کی زبان سے کہا۔ کہ صرف تیسری شرط منظر ہے۔ لیکن قاصد کے چلے جانے



کے بعد قریش کو سخت ندامت ہوئی۔ انہوں نے ابوسفیان کو بھیجا۔ کہ معاہدہ حدیبیہ کی تجدید کروالائیں۔ ابوسفیان نے مدینہ پہنچ کر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں درخواست کی۔ بارگاہ رسالت سے کچھ جواب نہ ملا۔ علی ہذا۔ اس نے پھر کئی اصحاب کے واسطے سے کوشش کی۔ مگر کسی نے درمیان میں پڑنا منظور نہ کیا۔ بالآخر اس نے مسجد نبوی میں جا کر خود بخود اعلان کر دیا۔ کہ میں نے معاہدہ حدیبیہ کی تجدید کر دی اور واپس ہو گیا۔ اور کہ میں جا کر قریش سے صورت حال بیان کی۔ سب نے کہا کہ یہ نہ صلح ہے کہ ہم اطمینان سے بیٹھ جائیں۔ اور نہ جنگ ہے۔ کہ لڑائی کا سامان کیا جائے + آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کے لئے عسکری ثبوت کے ساتھ روانگی کی خاموش تیاریاں شروع کر دیں اور نہایت احتیاط کی گئی کہ اہل مکہ کو خبر نہ ہو۔ نہ پائے۔ اور اتحادی قبائل کو مطلع کیا گیا۔ کہ وہ تیار ہو کر آئیں +

معاہدہ حدیبیہ میں ایک یہ شہتی تھی کہ ہر قبیلہ معاملہ تحلیف میں آزاد ہے۔ نیز تحلیف ترشحات نفس سے ملت کے ساتھ مدنی اتحاد ہے۔ اس لئے وہ دشمن جو معاہدہ صلح استوار کرتا ہے اور پھر ملت کے حلیف پر حملہ آور ہوگا یا جماعت کی بدد کے جرم کا ارتکاب کرتا ہے وہ دلیل تعقید معاہدہ سے ملت کے نزدیک مسئول ہے۔ کیونکہ جیسے تحلیف مدائمت کے ساتھ اتحاد باعد ہے ایسے ہی معاہدہ صلح بھی ان حیثیتوں سے ملت کے ساتھ مدنی اتحاد ہے۔ جو شرائط معاہدہ ہیں اس لئے اتحاد ملت کے لئے اس کی اتحادی حیثیت کے ساتھ جو ہر دو جانب تعقید معاہدہ سے خارج اور دشمن معاہدہ کے ساتھ قائم ہے۔ یہ دلیل معاہدہ اس دشمن سے حصول قتل یا اس کو اذہم قرار دینا ہے۔ اور دوسری صورت یہ ہے کہ وہ دشمن معاہدہ حملہ آور جماعت سے لگا ہو جاوے جس سے باہل حلیف جواز طرہ اسلام یہ کہ حلیف قصاص خواہ ہے۔ پس سب وہ اپنی غیر آئینی حیثیت پر امر سے شاکت معاہدہ کا ارتکاب کرے۔ تو اس کے لئے ملت کا حربی اقدام دلیل ثبوت ہے کہ معاہدہ جو درحقیقت دشمن کی طرف سے اعلان جنگ سے تحقیقت دفاع کا حامل ہے۔ اور قائلہ میں صحت قسطا ہے۔ اور دلیل عدل سے موجب تکلیف تیار ہے۔ اور آئین عدل کی پابندی کے ساتھ امتداد بین الدولہ کا استحکام ہے کیونکہ عدل اساس غیرت نفس اور اساس غیرت نفاذ ہے۔ اس لئے کائنات انسانی کے عدل کی طرف رجحان فکر کا موجب ہے۔ جو شہرہ کتب عدل کا تہافت ہے۔

قول و عمل ترشحات نفس ہیں۔ اس لئے ایک مرتبہ شکست عمد مغرط جماعت کی غیر آئینی کیفیت نفس پر شہادت اور دلیل ہے۔ پھر جب وہ اسے غیر آئینی اصرار کے ساتھ مستحکم کر دیتی ہے۔ تو اب فطرت انسانی کے ترشحات اعتمادیہ یا آئین اعتماد اس کے قول و فعل کو معیار اعتماد سے ساقط کرتا ہوا اس کے ساتھ مبادیہ گفتگو کو ناجائز قرار دیتا ہے۔ اس کے بعد اس کے ساتھ مقابلہ اور اس کی تصحیح کے سوا کوئی دوسری صورت باقی نہیں رہتی۔

دشمن نفس جماعت کا یہ خاصہ کہ اس تحقق عداوت کو جانتے ہوئے جو اس کے قول و فعل کا نتیجہ ہے۔ اس میں وہ جوش انگیز کیفیت پیدا نہیں ہوتی جو خارجی مؤثرات سے اس میں پیدا ہو جاتی ہے۔ کیونکہ ترشحات نفس کو اپنے منبع کے ساتھ بوقت ترشح ایک ہموازی کیفیت حاصل ہوتی ہے۔ اور افشائے راز ایک خارجی مؤثر ہے۔ جو دشمن کی اور اک و تحریک پر اثر کرتا ہے۔ اور اس کی جدوجہد کو تیز تر کر دیتا ہے۔ جس سے کامیابی میں زیادہ دشواریاں پیدا ہو جاتی ہیں اور اظہار اہل الامر کے بعد نفس ملت کا معیار اعتماد و ہیبت جو اس کے اتحاد قول و عمل سے متحقق ہوتا ہے۔ اور اظہار راز اس لزوم اتحاد کا موجب ہے عملی مشکلات کی زیادتی سے خطرہ میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ ناموش تباری اور روانگی میں یہی مصلحت تھی +

واقعه حاطب ابن ابی مہتمہ اور اسپر بحث لازم تشدید میں مطالعہ مشرمانیں {  
غرض دس رمضان المبارک ۳۰ھ ہجری کو دس ہزار نفوس پر مشتمل عسکر خلافت الہیہ مکہ معظمہ کی جانب بڑھا۔ اور مر الطہرن پہنچ کر پڑاؤ ڈالا جو مکہ معظمہ سے ایک منزل یا اس سے کچھ کم فاصلہ پر ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے تمام فوج نے الگ الگ آگ روشن کی جس کے تمام صحرا روشن ہو گیا +

قریش نے تحقیق حال کے لئے ابوسفیان اور حکیم ابن خزام اور بیل ابن ورقانہ کو بھیجا۔ حراس نبوی نے ان کو دیکھ لیا۔ اور گرفتار کر کے حضور ص کی خدمت میں لے آئے۔ تو ابوسفیان نے اسلام قبول کر لیا۔ گو اس وقت ان کا قبول اسلام مذہب حالت میں تھا۔ مگر انجام کار وہ صادق الاسلام مسلمان ہو گئے +

پھر لشکر اسلام جب مکہ کی طرف بڑھا۔ تو حضور ص نے حضرت عباس کو حکم دیا۔ کہ ابوسفیان کو

پہاڑ کی چوٹی پر لے جا کر کھڑا کر دیا تاکہ وہ شوکت اسلامی کو دیکھے۔ قبائل عرب پر مشتمل اسلامی عسکر گروہ  
درگروہ اس کے سامنے سے گزرنے لگا۔ ہر بار اس پر نئی ہیبت طاری ہوتی تھی۔ حتیٰ کہ گروہ انصاف  
شوکت مجیہ کے ساتھ اس کے سامنے آیا۔ سردار گروہ اور صاحب علم سعد ابن عبادہ نے ابوسفیان  
کو دیکھ کر پکارا

یا ابوسفیان الیوم یوم الملقم تستحل الکعبۃ <sup>(پہری)</sup> لے ابوسفیان آج گھمان کا دن ہے۔ آج کعبہ جلال کر دیا جائیگا۔  
سب سے آخر قائد اعلیٰ خلیفہ اللہ فی الارض محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اکابر اراکین خلافت  
پر مشتمل سب سے مخمقر جماعت اپنی حیثیت قیادت عسکری کے ساتھ نمایاں ہوئی۔ پس جب حضور  
ابوسفیان کے پاس سے گزرے۔ تو اس نے کہا۔ کیا آپ کو معلوم نہیں۔ کہ سعد ابن عبادہ نے کیا کہا  
آپ نے فرمایا سعد نے غلط کہا۔ آج کعبہ کی عظمت کا دن ہے۔ آخر پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم  
سے سعد سے ابن سعد کی طرف علم منتقل کر دیا گیا +

نفس ناطقہ انفعالی کیفیت کے ساتھ کشف نور کو قبول کرتا ہوا بدیل عدل جب قوت فعالیہ سے  
متحقق ہو جاتا ہے۔ تو ارضیات سے منفعل متاثر نہیں ہوتا۔ اور کشف نور کے اہتمام سے جو اعتدال  
نفس ہے صرف ملت وسط یا ہر وار ہے۔ اس لئے دوسری قومیں بدیل فرط جو اس انفعالی کیفیت سے  
محروم ہیں جو نفس میں کشف لطافت کو متحقق کرتی ہے۔ ارضیات کو انفعالی قبول کرتی رہتی ہیں۔ جس سے  
ان کی قوت غبضی اپنے عمل میں افراط و تفریط کا مظاہرہ کرتی ہے۔ اس لئے اسلامی طاقت کا مظاہرہ  
ان کے ادراک و تحریک کو مرعوب یا حادثات کے تدبیر کی ارتقا کے ساتھ معطل کر سکتا ہے۔ چنانچہ  
اس موقع پر وسعت کے ساتھ عسکری روشنی اسی مصلحت کی آئینہ دار ہے۔

اور مکہ کے نو مسلم رئیس کے مذہب ایمان فکری کا انفعالی استحکام چونکہ ہیبت انگیزی عدل کا  
متقاضی تھا۔ اس لئے اسے نظارہ ہیبت کا موقعہ دیا گیا۔ کیونکہ تذبذب کیفیات سابقہ کے بابقا  
کی علامت ہے +

نیز رئیس مکہ ابوسفیان کو امان بخشی اور اس کا اسلام قبول کرنا اس حقیقت کی طرف مشیر ہے۔ کہ  
جب مفرط ادراک و تحریک کا تعطل واقع ہو جاتا ہے۔ تو غم چونکہ عدل کی فعال اثر انگیزی ہے۔ اس لئے  
اس تعطل فرط کی دلیل سحر طرت نفس اساس عدل کی طرف ہسپروہ استوار ہے۔ نفس فعال کی حیثیت

فعالیت کی اثر انگیزی سے جو ملت اسلامیہ کے نفس فعال کا فطری تقاضا ہے۔ اور اس کی عاقل اور اکی و تخریبی جدوجہد کا مقصد ہے اور بدلیل تمکین عدل قائم بالتوسط غز و حیل کی مدد اور نصرت سے رجحان لیتی ہے۔

نیز دشمن کو موت کا یقین اور غایت، ایسی اس کے تعطل اور اک و تخریب کو ہر دو میں کیفیت و جنسیت کی دلیل سے ارادی حیثیت کے ساتھ موت کے لئے تیار کر سکتی ہے۔ اور یہ تمکین عدل اور ایفائے مقصد میں مشکلات کا مزید اضافہ ہے۔ اس لئے دشمن کے معطل، قوای پر فعالی، تاثر و نواح مقصد سے قریب تر ہے اور دشمن نفس جماعت میں تصفیہ کی حقیقت کو قائم کر دیتا ہے۔ نفس فعال و منفعل میں تعلق باہمی کا سیران پائندہ معیار اعتماد پر دلائل اعتمادیہ کے ساتھ ہی صادق و راسخ قرار پاسکتا ہے۔ جو مافی النفوس کے ترشحات ہیں یا ان حقائق فعالیت و انفعال پر عملات ہیں جو نفوس فعال و منفعل میں متحقق ہیں اور ان دائری اعتمادیہ کی وضاحت کے لئے ایک عرصہ درکار ہے۔ گویا قابل اعتماد نفس منفعل جو نظام ملی میں اس مستحکم ہے۔ اور امیر کی حیثیت فعالیت کے قبول کو شعوری تداول کے ساتھ تصدیق شعوری و اعترافی و عملی سے اپنے اندرون میں متحقق کر چکا ہے۔ شکل اکتھول اور گراں قدر ہے۔ اور امتزاج لطافت و کثافت سے فہم حقائق میں شعوری تداول، ترشحات کی اساسی حیثیت امتزاجیہ کی دلیل سے مناج شعوریہ میں موجب تعدد ہے۔ اور باہم جو تشابہ ہے۔ کیونکہ کثافت کی حیثیت ہر نفس میں اتحاد جنسی کے باوجود دوسرے نفس کی کثافتی حیثیت سے کسی حد تک تفاوت رکھتی ہے۔ جس پر طبقات ارضی کی گونا گور کیفیتیں شواہد ہیں۔ چنانچہ اسی لئے مشورہ مستلزم صحت فہم ہے۔ کیونکہ متعدد نفوس مزج کے اجتماع سے متحقق ہوتا ہے۔ اور اسی دلیل سے انفرادی طور پر لغزش بھی ممکن ہے۔ کیونکہ انفرادی فکر و فعل محدود۔ ایک نفس مزج کا ترشح ہے۔ پس تامل اعتماد نفس منفعل کی لغزش پر اس کے خلوص الفعالی کا جزائے لغزش کے فیصد میں ملحوظ رکھنا تعین فصاحت ہے جو اساس صحت نظام ہے۔ سعد سے ابن سعد کی طرف انتقال علم انسی حقیقت پر شہادت کے جزائے لغزش ایک خارجی موثر ہے جو اس اور اکی و تخریبی ترشح نفس کے ساتھ دلیل معارضہ سے ان ہر دو قوی کو فکر و عمل کے لئے متنبہ کر دیتا ہے۔ اور اس وقت اظہار حقیقت نفس منفعل کے مستثابہات کو اس کی کیفیت فعالیت کی دلیل سے کوائف اعتمادیہ کے ساتھ بدل دیتا ہے۔

فرمان نبوی صلعم میں اظہار عظمت کعبہ سے مقصود یہی حقیقت عظمیٰ تھی اور عظمت کعبہ سے مقصود اس کا کشف و استقلال ہے جس کے لئے محمد بنو صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال نے کتاب مجید اور قوت فعالیہ کے ساتھ شمشیر کو حرکت دی اور نواح کو راہ کشف و استمرار کشف کے جاوہ مستقیم سے ہٹا دیا۔

اعلان کر دیا گیا کہ جو شخص ہتھیار ڈال دیگا یا ابوسفیان کے گھر میں پناہ لیگا یا دروازہ

بند کرے گا۔ اس کو امن ہے۔

ہتھیار ڈال دینا تعطل ادراک و تحریک یا تصغیر فکر و عمل کی ظاہری علامت ہے یعنی تشیع باقی النفس للفرط ہے جس سے فرط کی مانعی حیثیت قائم نہیں رہتی۔ چونکہ ملت اسلامیہ کا دست عسکری شمشیر کے ساتھ جاوہ عدل سے اندفاع موانع کے لئے متی ہوتا ہے جو اختیاراً یمن عدل پر لہر تھکین عدل ہے۔ اسلئے مقصد دفاع کے تحقق پر وہ ملت ممانع کو ماموں کر دینا چاہیے۔

رہیں قوم چونکہ نفوس افراد جماعت کے قواعد ادراک و تحریک کی اساس انما کی حیثیت رکھتا ہے۔ ان لئے اس کے سابق اساسی اثر کی دلیل سے اس کی ممانع ماموں حیثیت اور اس کا اعلان کثیر افراد جماعت کے ادراکیات و تحریکیات کے تعطل کو اس کے ساتھ متعلق کرنا ہوا ان کی تصغیر و متحقق کر دینا ہے۔ مگر چونکہ اس کی اساسی حیثیت کی شکست انتشار جماعت پر نتیجہ پذیر ہوتی ہے۔ اس لئے بعض گروہوں سے یہ اشتعال انگیز حرکات ممکن ہیں۔ کیونکہ یہ نفوس افراد کی کیفیتیں طلبات اضنی کے اختلاف کی شہادت کے ساتھ اس دلیل سے کہ نفس انسانی میں ترکیب کثافت محل شعور ہے۔ اور وجہ تحریک ہے۔ گوناگوں کوائف کی منظر ہیں۔

پس آئین اعتدال نظم کو ہاتھ میں لیتے ہوئے مقصد امن کا قرار صرف ان کے متعلق تحدید عمل انسداد فساد سے متحقق ہوتا ہے۔ جیسے قریش کے ایک گروہ نے حضرت خالد کی فوج پر تیر برس کے نتیجہ میں کز ابن جابر فہری اور حبیش ابن اشعر نے شہادت پائی۔ پس حضرت خالد نے اپر حملہ کیا اور وہ تیرہ لاشیں چھوڑ کر بھاگ نکلے۔ باز پرس پر حالات معلوم ہونے سے حضور صلعم نے فرمایا کہ قضائے الہی یہی تھی گویا باحکمت قائد پر کفار کی تقدیم حملہ سے اس کا جوابی یا دفاعی حملہ تقاضائے عدل آئین ہے۔ اور اس عہد ملی کی ایجاب ہے۔ جسے

فطرت تعلق فرد و ملت استوار کرتی ہے۔ اور حضور صلعم کا اس سے اتفاق صحت عمل پر شہادت ہوئی ہے۔ اور حضور صلعم کی باز پرس قائد کی حیثیت تشکیص و تجزیہ کا تحقق ہو جو اسکی کثرت فعالیت کا فطری تقاضا ہے۔ یہ نفس جماعت اور ان کے امیر میں اس حیثیت کا شاہد اس اتحاد اساسی کی وجہ سے ہے جو فطرت انسانی کی کیفیت مزجہ کا تقاضا ہے۔ اور نفس منکشف و تحمل کشف اور غیر منکشف اور غیر تحمل کشف نفس میں مشترک ہے۔

گھر کا دروازہ بند کرنے کو علامت امن قرار دینا ملت اسلامیہ کی صداقت فطری کی شہادت کے ساتھ اس حقیقت عظمیٰ کی طرف اشارہ ہے۔ کہ اس کا اعلان امن اور نظام منزل مدین حفظ و پناہ امن ہے۔ کیونکہ اس کی فطرت نفس دستور عدل کی معنویت کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا  
غَيْرَ بيوْتِكُمْ حَتَّىٰ تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا  
عَلَىٰ أَهْلِهَا ط... الخ (نور)

اے مومنین اپنے گھروں کے سوا (دوسرے) گھروں میں  
مدت داخل ہو۔ یہاں تک کہ ان کے رہنے والوں سے  
اجازت حاصل کرو۔ اور سلام کہہ لو۔

پس اس کے روبرو اس دلیل سے کہ وہ حافظ فطرت نفسی ہے اور ایفائے جملہ تقاضا ہائے  
نفس ناطقہ سے مکمل فطرت نفس ہے۔ جو ایفائے عہد فطری ہے۔ اور حقیقت عدل ہے۔ اور  
تحمل نور سے کثافت کے تقاضاؤں میں تحقق امن ہے دولت صانع کے جان و مال و  
آبرو کو اس طرح محفوظ سمجھنا چاہیے۔ جیسے ملت اسلامیہ کا دامن حفظ اپنی اعراض اور نفوس  
اور اموال کو محیط ہے۔

کعبہ کے گرد تین سو ساٹھ بت نصب تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھ کی چھڑی  
انپر مارتے جاتے اور فرماتے جاتے تھے۔

جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ ط

حق آیا اور باطل چلا گیا۔

جَاءَ الْحَقُّ وَكَانَ يُدْعَى الْبَاطِلُ وَمَا يُعْبَدُ - حق آگیا۔ اب باطل نہ نیا ہوگا نہ دوبارہ آئے گا۔

عین کعبہ کے اندر بہت سے بت تھے۔ سب کو حضور صلعم کے حکم سے نکالوا دیا گیا۔ حضرت  
عمر نے اندر داخل ہو کر جس قدر تصویروں تھیں وہ بھی مٹا دیں۔ پس حرم جب ان آلائشوں

سے پاک ہو چکا۔ تو جنور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اندر داخل ہوئے۔ اور نماز ادا کی۔ اور ایک روایت کے مطابق صرف تکبیریں کہیں۔

یہ بیت اللہ الحرام اور اس کے ماحول کا طہرمت اسلامیہ میں سب سے پہلی فرودیت خلافت الہیب کے محیطہ عمود مسلسل سلطان قاہرہ کا شہادت تو اتر تزکیہ و تعلم کتاب و حکمت کے ساتھ تسلسل پائندہ ہے۔ جس نے اس نہاد مرکز ارض کی حقیقت عظمیٰ کو منکشف فرمایا۔ اور اس کشف حقیقت کو استقلال و استمرار بخشا جو اس کی اساس تعمیر ہے۔ اور مقصد تعمیر کی ایفادے اور بانی اول کے مقاصد بنا کی تکمیل ہے۔ جو فطرت استحقاق طور ہے۔

پس جب رسول اللہ اور خلیفۃ اللہ فی الارض صلعم فرودیت رسالت اور فرودیت خلافت کے تقاضائے وحدت مسجد کی اس مرکزیت کو مستحق کر چکا جو ملت اسلامیہ میں اہتمام تو اتر کتاب و حکمت کی دلیل سے مضمون و مایئیدی الباطل و مایئیدی سے مایہ دار ہے۔ تو اس وحدت مرکزیت کے کشف و استقلال مستمر کی مسند رفیعہ سے کہ وہ تختگاہ استخلاف فی الارض ہے۔ جس پر حقیقت وحدت جماعت اور وحدت امارت اور وحدت مرکزیت شہادات ساطعہ ہیں۔

جبارہ قریش کے روبرو خطبہ دیا۔ جو کافۃ الناس کی طرف شہادت و کافۃ الناس کے ساتھ فرودیت رسالت اور سطوت خلافت کا خطاب عام تھا۔ جس پر وہی تقاضا فطرت انسانی یعنی وحدت جماعت وسط اور فرودیت امارت اور وحدت مسجد اور اس کی فرودیت مرکزیت دلائل قاہرہ ہیں۔

اس خطاب عام میں ثنائے مستخلف عزوجل اور تذکرہ شوکت استخلاف کے بعد انتقامات خونہائے قدیم اور مفاخر جالبیہ کو معطل اور باطل قرار فرماتے ہوئے جنور صلعم نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ  
وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ  
أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ أَلَمْ يَجْعَلْ

اے لوگو ہم نے تمہیں پیدا کیا مرد اور عورت سے۔ اور تمہارے خاندان بنائے۔ کہ آپس میں ایک دوسرے سے پہچان لے جاؤ۔ لیکن اللہ کے نزدیک بزرگ وہ ہے جو تم میں سے سستی ہو۔

( )

یعنی خاندان اور قبائل صرف ذریعہ توارث ہیں۔ کرم عندیت واحد مختلف غزول سے جو تمام ملکوت پر غالب و قائم رہے متحقق ہوتا ہے۔ اور اسی دلیل سے شرط فردیت استخلاف فی الارض سے اور عندیت مستلزم تقویٰ ہے۔ کیونکہ وہ نفس ناطقہ میں کشف روح مستخلف اور تحمل کشف کو متحقق کرتا ہے۔ پس تقویٰ سے لزوم عندیت مستخلف ملت متقی میں جو بدیل عدل ملت وسط ہے حقیقت تقویٰ کا سیران مشترک ہے۔ اور چونکہ نفس انسانی کے فطری تقاضاؤں کی ایفہ ہے اور مرجع فطری مستخلف غزول واحد ہے۔ اس لئے عندیت مستخلف اور حقیقت تقویٰ کا سیران مشترک اور فطرت نفس کے تقاضاؤں کی ایفہ عادل تمام کائنات کے لئے فیصلہ بالحق ہے کہ اسے ملت وسط کے اجتماع میں گم ہو جانا چاہیے۔ اور اسی دلیل سے وہ امانت فردیت استخلاف فی الارض سے مایہ دار ہے۔

پس جب مستخلف غزول نفس زمانہ کے انحطاطی تقاضاؤں سے دلیل تو از مضمون کتاب حکمت کے ساتھ جو اجراء حقیقت تقویٰ کے۔ اور کشف و تحمل نفس سے قوت تعالیت کا تسلسل ہے۔ اور شرط استخلاف فی الارض ہے فیصلہ استخلاف نافذ فرمادیتا ہے۔ تو منبع عدل و تقویٰ فردیت رسالت مصطفویٰ عامل فردیت خلافت الہیہ پر روئے ارض کی حقیقت سجود و طہر متحقق ہو جاتی ہے۔ جو تو از کشف و استقلال مرکزیت وحدت مسجد یا مرکز ارضی یعنی عظمت کعبہ اللہ احرام کی تمکین مستمرہ کو مستلزم ہے مضمون وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلَ وَمَا يُعِيدُ۔ اسی حقیقت عظمیٰ پر شہادت مصطفویٰ ہے۔ پس بمطابق وعدہ ربانی لِيُظْهِرَ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِمُ الذِّمَّةَ تاکہ اسے تمام دینوں غالب کرے اس فردیت رسالت و خلافت اولیٰں کا محیطہ عالم استحقاق وسعت اس کے لئے تمام روئے ارض کی حیثیت سجود و طہر کو عظمت بیت اللہ احرام کے ساتھ ضرور متحقق کر دے گا۔ جو تخلیق جملہ کائنات انسانی کے فطری تقاضاؤں کی ایفہ ہے۔ کیونکہ بسیار متقاضی حقائق ہیں۔ اور وجود مقصد سے متحقق ہوتا ہے۔ اور مستخلف غزول قائم بالقسط ہے۔ اور نفس انسانی اس میں قیام بالقسط پر استوار ہے۔ اور ملت وسط قائم بالقسط ہے۔ اور استخلاف فی الارض سطح ارض پر تمکین قیام بالقسط ہے۔ اور بحیثیت اعتدال فردیت رسالت و خلافت مصطفویٰ کائنات انسانی کی وحدت مرجع اور وحدت اصل کی دلائل سے جو موجب وحدت جماعت اور وحدت امارت ہیں۔ کافۃ الناس کی طرف بعثت کے



تقاضا کی ایفائے۔ علیٰ ہذا ملت اسلامیہ کے اس عہد بعد میں جب مستخلف غزوجل فیصلہ استخلاف صادق فرماتا ہے۔ تو اس کی فردیت اس تمام کائنات انسانی کے بالا تقاضا ہے۔ فطری کی ایفائے۔ جو اس دور حاضر میں سطح ارض پر بحیثیت خلائف الارض ممکن ہے۔

پس یہ فردیت عظمیٰ و مدت جماعت اور وحدت امارت اور وحدت سجد کی شہادات کے ساتھ ان تمام مفاخر جاہلیہ کو جو زمینتہاں سے حیوۃ عنصری ہیں۔ اور تقاضائے کثافت ارضی ہیں۔ اور انساب کو جو صرف اشتراک کثافت سے متحقق ہوتے ہیں فطرت انسانی کے تقاضائے خلقی کی مطابقت سے منسوخ قرار دیتی ہے۔ کیونکہ وہ اعتدال نفس سے باہر دائر نہیں ہیں۔ جو اساس قیام بالقسط پر استوار فطرت انسانی کے تقاضاؤں کی ایفائے۔ بلکہ صرف تقویٰ بدیل کشف روح الہی اور تحمل کشف للہیت کاملہ ہے۔ جو تمام کائنات انسانی پر ایفائے تقاضائے نفس ناطقہ کی دلیل سے وجہ افضلیت ہے۔ اور رجحان کثافت سے نفس کو پاک قرار دیتی ہے۔ اور کشف لطافت اور تنویر کثافت کی آئینہ دار ہے۔ یعنی کائنات انسانی کے تقاضائے فطری وحدت اجتماع عدل میں ایفائے تقاضائے فطرت نفس کی دلیل سے اجتماع کافہ الناس کے لئے فیصل ناطق ہے۔ اور یہی اس فرمان نبوی سے مقصود ہے۔ جو حضور صلعم نے تنبیح مفاخر اور تنبیح افتخار انساب کے لئے جو وجہ تشکیل اوطان ہے۔ اس خطیہ استخلاف میں ارشاد فرمایا۔ اور اس کے بعد آیہ فضل تقویٰ تلاوت فرمائی۔

یا معشر قریش ان اللہ قد اذہب عنکم  
فخوة الجاہلیة و تعظما بالاباء الناس من  
۱۔ قوم قریش اب جاہلیت کا غرور اور نسب کا  
افتخار اللہ نے تم سے مٹا دیا۔ تمام لوگ آدم کی  
نسل سے ہیں۔ اور آدم مٹی سے تھے۔

یعنی کثافت وجہ فضل نہیں قرار پاسکتی۔ بلکہ اس پر روح الہی کا کشف جو تقویٰ کی حقیقت کو منکشف کر دیتا ہے۔ وجہ فضل ہے۔ کیونکہ وہ مستخلف قائم بالقسط غزوجل کا تجلی عدل ہے۔ جو ایفائے تقاضا کثافت و کثافت یعنی کشف و تحمل سے نفس انسانی میں قیام بالقسط کو متحقق کرتا ہے۔ اور کائنات انسانی کی وحدت مرجع اور وحدت اصل کے تقاضاؤں سے قائم بالقسط ملت اسلامیہ میں اجتماع عالم کے استحقاق کے لئے فیصل و شاہد ہے۔ "جمع خطاب میں وہ جابرۃ قریش موجود تھے۔ جو تاسیس ملی کے ابتدائی مراحل سے اس کی تشدید تک شکست ملت کے لئے اپنی تمام تر جدوجہد

کے ساتھ آج تک سرگرم رہے۔ اور ان کی تشنگی کا مقصد صرف ملت اور اس کے باقی کا خون تھا۔ حضور صلعم نے ان کی طرف دیکھ کر شوکت آمیز انداز کے ساتھ پوچھا۔ کہ تم کو کچھ معلوم ہے۔ میر تم سے کیا معاملہ کرنا ہوا ہوں۔ سب پکار اٹھے۔

اخ کریرو ابن اخ کریہ تو شریف بھائی ہے اور شریف برادر زادہ ہے۔

آپ نے فرمایا۔

لَا تَزِيْبُ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ اِذَا هَبُوا فَاَنْتُمْ الطُّلُقَاءُ۔ تم پر کچھ الزام نہیں جاؤ تم سب آزاد ہو۔

ترشحاتِ نفس یعنی قول و فعل کو نفس کے ساتھ ہموار کیفیت حاصل ہوتی ہے۔ اس لئے اس کے نتائج کی ترتیب سے حالات پر جو اثر مرتب ہوتا ہے۔ اسے نفس انسانی ہر وقت تک زچھی قبول نہیں کر سکتا۔ جب تک اس کی الفعالی استعداد پر ان کو ایسے خارجی موثرات کے ساتھ پیش نہ کیا جائے جو دلیل حمل مضمون حیات و موت یا امید و بیم سے فطرتِ نفس کے لئے اثر انگیز ہوں۔ گو ترشحاتِ نفس کے نتائج کو بھی خارجی حیثیت حاصل ہو جاتی ہے۔ اور انہیں ان کی حیثیت کے ساتھ کسی حد تک شعور انسانی پاسکتا ہے۔ مگر کما حقہ قبول ایسی وضاحت و خطاب سے متحقق ہونا ہے جس کی فعلی حیثیت نفس تشریح کے وجود اور اس کے حالات و کوائف پر گراثر اندازہ ہو سکتی ہو۔

گویا اس وقت نفس سامع کی استعداد قبول بیدار ہو جاتی ہے۔ چنانچہ حضور صلعم کا مختصر اور جامع و مفاد استفسار یہ خطاب جو تقییدِ قولی ہے۔ اور نفس سامع پر گراثر بالقسط ہے۔ اسی حقیقت کا آئینہ دار ہے اور قریش کے الفاظ اخ کریم وغیرہ اسی حقیقت پر شواہد ہیں۔ پس خطرات جزائیم کے ایسے امکان پر جو اختصار اور جامعیت خطاب کے ساتھ کیفیت امید سے بھی باہر دار ہو۔ الفعالی استعداد کی بیداری متحقق ہو جاتی ہے۔ جس پر عفو عدل غضب کی شہادت کے ساتھ شوکت عدل سے متصرف ہوتا ہے گویا عفو کا عادل تصرفِ فعالیہ اساس عدل پر استوار کائنات انسانی کے نفوس پر اس وقت سرعت کے ساتھ اثر کرتا ہے جن کی استعداد قبول سے خارجی موثرات کے ذریعہ وہ حجابات اٹھ جاتے ہیں جو نفس اور اس کے ترشحات میں ہمواری کیفیت کی دلیل سے ترشحاتِ نفس اور ان کے نتائج کے درمیان حائل ہیں۔ اور اس اثر انگیزی کو احسان استقلال عطا کرتا ہے۔ جو فطرتِ عدل کی حیثیتِ فعالیہ کے استمرار و استقلال پر شاہدِ مناطق ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ (نحل) تحقیق اللہ تعالیٰ اور احسان کا حکم دیتا ہے۔  
 چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عفو عام کے اعلان کے ساتھ مہاجرین کو حکم دیا۔ کہ وہ اپنے ان ملکوکات  
 سے دستبردار ہو جائیں۔ جن پر ان کی ہجرت کے بعد قریش نے قبضہ کر لیا تھا۔  
 پس قریش کا سبب عظیم قبولِ عدل یا اسلام کی طرف بڑھا۔ صفا کے ایک بلند مقام  
 آپ تشریف فرما ہوئے۔ جو لوگ اسلام قبول کرنے کے لئے آئے۔ وہ آپ کے ہاتھ پر بیعت کرتے  
 تھے۔ کثیر مردوں اور عورتوں نے دست مبارک مصطفوی پر اسلام قبول کیا۔ جو حضور صلعم کے نفس  
 فعال کے ساتھ ملت کے انفعالی تعلق کا تحقق ہے۔ جو تصدیق شعوری سے علوی اور تصدیق تحریری  
 سے جو اعتراض و دستگیری پر مشتمل ہے۔ عنصری حیثیت کا حامل ہے۔ اور تسلسل کتاب و حکمت  
 کا ذریعہ ہے۔ جو نفس میں حیثیت فعالیہ کو تحقق کرتی جاتی ہے صفا وہی مقام ہے جس پر سے  
 حضور صلعم نے ابتدائے بعثت میں ندائے حق اعلان عام کے ساتھ بلند کی تھی۔ اور اسے بدلیل  
 واقعات جسیر تاریخ شاہد ہے۔ متصلات کتبہ اللہ الحرام سے تعبیر کرنا چاہیے۔ گویا وہ اس مرکز  
 واحد کا ایک پہلو ہے +

پس بیعت الاسلام تمکین فردیت مرکز یا کشف و استقلال کعبہ کے اہتمام مستمر و پرتو اثر کتاب  
 و حکمت کی ایسی شہادت ہے۔ جو استحقاق دافع موانع قبضہ شمشیر سے۔ کیونکہ وہ نفس ناطقہ میں جس  
 کے تمام اسباب نکوت مسخر ہیں۔ اہتمام تمکین عدل ہے جس کی اساس پر وہ استوار ہے  
 اور اس کی تکمیل سے اس کے فطری تقاضا کی ایفائے۔ گویا تو اثر کتاب و حکمت جو تو اثر عدل ہے  
 اور شرط استخفاف فی الارض ہے۔ حافظ فردیت مرکز ہے۔ اور بدلیل تو اثر مرکزیت مسہد و مسرت  
 ارضی کی بحیثیت خرفیت سجود و طہر تمکین جاہد ہے۔ اور شمشیر اس کے جاوہ تمکین سے دافع موانع  
 سے۔ الحاصل حضور صلعم نے عطا سے افتتاح اعلان حق کے بعد منازل تاسیسی و توسیعی و تشدید  
 طے کرتے ہوئے بیعت الاسلام سے اہتمام تو اثر کتاب و حکمت کو متشکل فرمایا۔ اور یہ تمکین اعلان  
 حق تھی۔ جو فردیت مرکزیت ارض کی شہادت کے ساتھ تمام روض ارض کی وسعت کے احاطہ پر فیصل  
 بالحق ہے۔ اور بدلیل تو اثر کائنات انسان کی طرف ہر عہد میں مقصد بعثت مصطفوی کا ایسا ہے۔

تعبیر دولت مفرد کے تحقق پر سب سے پہلے نفوس ملت فاتح و جماعت مفتوح کے اذکار و اعمال

کے محور و مرکز کو متعین کر دینا تقاضائے استحکامِ نظم ہے۔ ملت فاتح کے نفسِ فعال یعنی اس کے محور کے گرد افکار و اعمالِ ملت کا تد اور فعالی و انفعالی دلیل سے امیر کی وضاحت جزئیات سے ہی ممکن ہو سکتا ہے۔ علیٰ ہذا مفتوح قوم کے افکار و افعال تصغیر یہ کا اسی محور روشن کے گرد تد اور بھی تعین جزئیاتِ آئین فتح و شکست سے ہی قائم ہوتا ہے۔ اور فطرت تد اور تقسیط وزن کے ساتھ جو صحت تد اور ہے صحت نظام کو مستلزم ہے +

چنانچہ حضور صلعم کے خطبہ استخفاف میں وضاحت جزئیات اور عفو عام اسی حقیقتِ نظم و ضبط کی آئینہ داری ہے جیسے کہ فتح خیبر میں یہود صاغر کے ساتھ تعقید شرائط تصغیر یہ یہود اسی آئینِ ضبط و سیاست کی شرح ہے +

نیز عفو عام یا امن کا اعلان عام حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قبولِ اسلام کے ساتھ مشروط نہیں فرمایا عفو عام عدل کی حیثیتِ فعالیت کی جلوہ گری ہے۔ اس لئے قبولِ عدل کے ساتھ اس کو مشروط کرنا فعالیتِ تصرف کے جاوہِ نفوذ میں حسی مانع کی حیثیت رکھتا ہے۔ کیونکہ جائز و احد اجتماع یعنی ملت اسلامیہ کے ساتھ جملہ دولِ مغرطہ جماعتی جنسیت کے ساتھ مشابہ ہیں۔ اور جماعتی حیثیت متقاضی اجتماع اسبابِ عنصری ہے۔ اور یہ عنصری تشابہ گویا انفعالی استعداد قبولِ عدل کے روبرو حجابِ عنصری نفس ہے۔ اور عفو مطلق عادل مطلق ترشح فعالیت ہے جو اساسِ عدل پر استوار نفسِ انسانی کے لئے مؤثر ہے۔

مگر اس کا قبولِ نفوسِ انسانی کی الگ الگ مزجہ حیثیتوں کے مطابق متحقق ہوتا ہے۔ جو اجزائے ترکیب کی کیفیت ترکیب کی حیثیاتِ فطری ہیں۔ جن پر انہیں پیدا کیا گیا ہے یا تدریجی کوائف کے ساتھ متغیر ہو چکی ہیں اور اسی دلیل تدریج سے وہ اپنے درجاتِ متغیرہ میں یا ہم متفاوت ہیں اور اسی دلیل سے نفوسِ انسانی میں قبولِ عدل تدریجی حیثیاتِ تصرف سے متحقق ہوتا ہے۔ اور اگر لطافتِ علویہ کلتیہ حجابِ ارضیات میں محبوب ہو گئی ہو تو عدل کے ساتھ اس کی جنسیت ختم ہو جاتی ہے۔ اور کشف حقیقت کا امکان بالکل نہیں رہتا۔ کیونکہ لطافت کی حقیقت نور سے۔ اور عدل کشف لطافت سے تلویہ کثافت ہے۔

غزایہ، حرم کو محفوظ کر دیا گیا۔ کیونکہ سونا اور چاندی وغیرہ مسلمات اقوام کی مطابقت سے ایسا

حیات کا اختہ اور جامع کے ساتھ تبادلہ ہے۔ اس لئے اس کا محفوظ رکھنا اسباب، ہر گونہ حیات کی حفاظت ہے +

مقیس اور ابن حنبل کو قصاص میں قتل کر دیا گیا۔ یہ دونوں خونیں مجرم تھے +  
 قصاص حیات عدل ہے۔ کیونکہ موجب تمکین حیات انسانی ہے۔ اور نفس انسانی اس  
 صل پر استوار ہے (عنوان قصاص بین الدول مطالعہ فرمائیں) اور انفرادی جرم کا انفرادی حیثیت  
 کے ساتھ قصاص تعدیل آئین قصاص ہے۔ اور چونکہ فرد اس میں مدن ہے۔ اس لئے افراد کے  
 معزز شخصیات کے تاج کا بقا جو ضد عدل ہیں سیاست مدن میں اختلال پایندہ ہے۔  
 کیونکہ عدل اس دلیل سے اس نظام مدن ہے۔ کہ نفس فرد اس میں عدل پر استوار ہے۔ اس  
 لئے تصغیر دولت بہر طے کے بعد انفرادی حیثیت کے مجرمین کو تجلیم فی کے رد و انفرادی حیثیت کے  
 ساتھ ضرر پیش کرنا چاہیے +

الحاصل فتح مکہ کشف و استقلال مرکزیت مسجد و سبت ارضی کی شادیت۔ کے ساتھ شوکت کا ہرہ  
 تمکین استخلاوت فی الارض کی صورت متشکل ہے۔ جو توحید جواز وحدت اجتماع اور وحدت آثار  
 کے لئے واصل وحدت مرجع فطری اور وحدت اصل کے ساتھ فیصل ناطق ہے۔ کیونکہ اس کی حامل  
 جائز و احدت و سبت ہے) اور جزئیات تصغیر الدول کے دستور عادل کی شرح پر جلال ہے۔ جو  
 لوازم استخلاف فی الارض ہیں

## غزوہ حنین

تمکین سبیت

وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَابًا أَلِيمًا كَفَرُوا لَمْ يَكُنُوا

نفس انسانی میں کثافت ارضی کی ترکیب جو محل لطافت ہے۔ ان کثافتی احساسات بطور  
 ضیق کی موجب ہے جو عنصری اسباب کے اجتماع یا نشئت پر عنصری مناسبت کی دلیل ہے

نفس انسانی کو اس وقت تک ضرور لاحق رہتے ہیں جب تک کثافت کی کیفیت حیثیت کشف لطافت سے مزگی و منور ہو کر اعتدال نہیں پالیتی۔ اور یہ منور نفس ناطقہ کا دیگر بنی نوع کے نفوس معیار امتیاز ہے۔ کہ وہ بدلیل نور و عدل عنصری مؤثرات سے فرحت و خوف میں مبتلا نہیں ہوتا اور ہرگز نہ قلت و کثرت راحت و رنج اور حوادث روزگار اس کے غم مستحکم کو جو مرج فطری کی طرف رجوع کی ایفا اور کشف شعور سے فطرت نفس کی صحت و استقامت کا نتیجہ ہے ہرگز متاثر نہیں کر سکتے اور غر و جل فرماتا ہے۔

وَكَايِنَ مِنْ نَبِيٍّ قَاتِلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ  
كَثِيرٌ قَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ  
وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا (آل عمران)

اور کتنے پیغمبروں کے ان کے ساتھ ہو کر بت سے ربانی لوگ  
لڑے تو پھر ان کو خدا کی راہ میں جو کچھ تکلیف ہوئی۔  
تو ہمت نہیں ہارے اور نہ کمزور ہوئے۔ اور نہ دیے۔

ربیوں سے مراد وہ مقدس گروہ ہے جن کے نفوس میں کشف شعور سے جو روح الہی کا ترشح منکشف ہے۔ اور اسی دلیل سے وہ نور الہی ہے بوجہ تحمل نور ان کی کثافت میں لہجیت راسخ ہو چکی ہے۔ اس لئے ان کی شجاعت قاہرہ اپنی شوکت فطری کے ساتھ تفریط غضب یعنی وہن اور ضعف اور استکانت سے بے عیب اور پاک ہو جاتی ہے۔ گویا وہ تعدیل غضب ہے جو نفس ناطقہ کی جملہ قوی کے اہتمام تعدیل میں بدلیل دفع موانع اطمینان اساسی اور روح رواں ہے۔ اور نفس فرد اور نفس جماعت کی اساسی و تعمیری نسبت کی دلیل سے ان کے جاوہ تمکین عدل سے بلا ضعف اور وہن دفع موانع کا مقدس فرض انجام دیتی ہے۔ بجالیکہ تمکین عدل صرف مضمون نبوت یعنی کتاب میں استمزاق سے مستحق ہوتا ہے۔ کیونکہ کتاب قائم بالقسط غر و جل کا ترشح عدل ہے۔ اور وہ غر و جل خالق نفوس و ارواح ہے اور مرج فطری ہے۔ اور اسی کا دست تصرف کشف و تحمل یا عدل نفس کو مستحق کر سکتا ہے اور اس کا محل نزول نبوت ہے۔ گویا کتاب میں استمزاق معیت نبوت کے تحقق سے زمرہ ربیوں میں شرف و دخول کا موجب ہے اور ملت اسلامیہ میں اس کا اجرائے مسلسل فرودیت نبوت مصطفوی پر ملت اسلامیہ کے ہر عہد کو جمع کرتا ہوا رالی یوم القیمۃ اسے گروہ ربیوں قرار دیتا ہے۔ پس وحدت مرج فطری کی دلیل راسخ سے جو فرودیت امارت یا فرودیت نبوت کو مستزم ہے۔ ایک تنہا محمد رسول اللہ کی حکمت و عدالت و شجاعت و عفت یعنی شوکت عدل کی سطوت

قاہرہ نے تمام عرب کو بالفعل احاطہ فرمایا۔ اور ملت اسلامیہ میں اس کا اجرائے مسلسل جہانگیر تو بیسے  
ملی پر شہادت ہے۔ اور روزگارِ آخر میں جملہ مقتضیات دہرا اور ان کے ایفا کے تحقق سے تکمیل  
دستور کی شہادت کے ساتھ فردیت بنو مصطفوی پر حجت قاطع ہے۔

گویا عہدِ مقدس مصطفوی میں سب سے پہلے صرف اس اول المسلمین صلیم کا نفس مبارک کشف و تحمل  
یعنی تعدیل سے قوتِ فعالیت کے ساتھ مزکی و معلم کتاب و حکمت تھا۔ اور کسی قسم کی عنصری مؤثرات  
اس کی لطافت مشکشفہ اور کثافتِ تحملہ پر اثر انداز نہ تھیں۔ اور اس وقت تمام عالم ان کشف احساسات  
کے تاثرات سے مملو تھا۔ پینا پینا اسی دلیل سے اس فعال فرد کی نورانی عظمت غالبہ تمام عرب کو  
اپنے پرغوش توج کی شوکت قاہرہ میں بہا کر لے گئی۔ اور اس دریاے نور کے تسلسل جاریہ کی  
دلیل ساریہ سے جو ارواح ملت سیرانِ مشترک کے ساتھ فطرت و وحدت و اتحاد ہے۔ مقصد  
بعثت کی الی یوم القيمة ایفا فرمائی۔ جس میں حق و وحدتِ اجتماع اور لزوم استیسیا کی دلیل سے جدید ذوق  
شدید اس کی شجاعتِ قویہ کے ساتھ وضع موانع میں متحد ہے۔

چونکہ تدریج فطرتِ انسانی کا خاصہ ہے۔ اس لئے تدریجی حیثیت کے ساتھ عہدِ مصطفوی میں  
فعال تصرف مصطفوی سے انفرادی و اجتماعی حیثیت کے ساتھ قبولِ اسلام تشکیل ملی پر نتیجہ پذیر ہوا  
اور تمکین استخوان فی الارض پر قبائل عرب بالعموم قبولِ عدل کی طرف بڑھے۔ مگر موازنہ تفتیش  
چونکہ ریاست و دولت میں نہایت ممتاز تھے۔ اس لئے وہ اسلامی اقتدار کی مخالفت کے لمپوری تیاری  
ساتھ اٹھے۔ گو فتح مکہ سے پہلے ہی وہ سرگرم عمل تھے۔ اور اس کے بعد تو ان کو نہیں ہو گیا۔ کہ اگر جلد ہندو  
نہ کیا گیا تو اسلام کا مقابلہ ناممکن ہو جائیگا۔ نیز آنحضرت کی روانگی کے وقت ان کو اطلاع پہنچی۔ کہ آپ  
کے حملہ کا رخ انہی کی طرف ہے۔ پس ان کی تاب انتظار ختم ہو گئی۔ اور بڑے زور و شور سے حملہ کے  
لئے بڑھے۔

عام طور پر قبائل عرب کا قبولِ اسلام اس حقیقت پر شہادت ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
نفسِ فعال اور فطرتِ نفاذ پر انفرادی اور جماعتی فطرانہ ابتدائے دعوت سے تمکین استخوان فی الارض  
تک کسی مرحلہ پر ہرگز مؤثر نہ ہو سکا۔ بلکہ آپ کی تصرف اور فعال شوکت قاہرہ نے جذب افراد کے  
ساتھ قبائل مفرطہ کی جماعتی حیثیت کو اپنے تصرفِ عدل سے احاطہ فرمایا۔ اور یہ آپ کی عاقل اور

فعال قوت تزکیہ و تعلم پر عرب کی انفرادی اور جماعتی شہادت کا اتحاد ہے۔ اور ان کا قبول عدل ان کی اس مفرط کیفیت نفس کی وضاحت کرتا ہے جو مؤثر للعدل شوکت اسلامیہ کے غلبہ سے فیضی تاثر میں مبتلا ہو کر ان کے لئے تجدید استعداد اذنیہ مال کا موجب ہوئی۔ کیونکہ تشخیص نفس اس حقیقت پر شاہد ہے۔ کہ حیات عنصری جو محل شعور ہے مستلزم اسباب عنصری ہے۔ اور اسباب عنصری کا اس کے گرد اجتماع جس قدر وسعت میں بڑھتا جاتا ہے۔ عنصریات میں شعوری تداول کی وسعت شعور لطیف کی حقیقت پر حجابی تاریکی کو شدید کرتی جاتی ہے۔ اور اقتزاج لطافت و کثافت کی انفعالی استعداد جو اس فطرت نفس کا خاصہ ہے چھپا سے پیدا کیا گیا ہے۔ عنصری اسباب کی حیثیت وسعت کے قبول سے جس حد تک ملو ہو جاتی ہے۔ حقیقت علوی کے نورانی انکشاف یا دعوت حق کے لئے جو تکمیل عدل ہے۔ اس حد تک کم ہو جاتی ہے۔ کیونکہ وہ اس نکتہ تصنیف اوزان ترکیب سے فرط ہے۔ جو اس کی اساس تخلیق ہے۔ اور اساس عدل ہے۔ اور اسی لئے وہ تکمیل عدل کے قبول کے لئے انفعالی استعداد سے ماہور ہے۔ ثقیف و ہوازن کی اسلام کے مقابلہ کے لئے سرگرمی اور مخالفت میں شدت اسی حقیقت کی آئینہ دار ہے۔

اور اسباب عنصری کے اجتماع وسیعہ کی شکست یا قلت اور ملت وسط و عدل کی کثرت اسباب یا غلبہ مفرط نفوس کی عنصریات سے ایک حد تک ملو استعداد میں اس دلیل سے انفعالی تجدید کا موجب ہوتی ہے۔ کہ عنصریات میں شعوری تداول کی افراط سمٹ کر محدود ہو جاتی ہے۔ جو اس کی فطری استعداد قبول سے قریب ہے۔ اور اس کا سمٹنا فیضی کیفیت ہے۔ جو اس کی فطرت مفرطہ کا فرط سے شکست اسباب کے ساتھ جمع القہری ہے۔ اور وہ مؤثر للعدل نفس فعال کے تصرف و نفوذ کے لئے محل منفعل ہے۔ عام طور پر قبائل عرب کا قبول اسلام اسی حقیقت کی طرف مشیر ہے۔ اور ثقیف و ہوازن کا شدائد حروب کے بعد انجام کار قبول اسلام انہی نفسیاتی کوائف پر شاہد ہے۔

اور فرود جماعت کی اساسی و تعمیری نسبت کی دلیل سے نفوس افراد و نفس جماعت ان کیفیات میں متحد الحقیقت ہیں۔ یہاں یہ امر ذہن نشین رہنا چاہیے۔ کہ بعض ایسے نفوس جن کی اہتمام نور یا کشف شعور کے لئے انفعالی استعداد کثیف ارضیات میں شعوری تداول کے انہماک یک گونہ سے مسخ ہو جاتی ہے۔ وہ کسی حالت میں بھی دعوت حق کو جو کشف شعور سے کثافت کو منور کر دیتی ہے۔ ہرگز قبول



ہیں کرتے اور وہ نفوس جو عنصری مؤثرات کے ہوتے ہوئے کثافت و لطافت میں شعوری تداول کی صحت کو ایک حد تک قائم رکھتے ہیں جس میں درجہ ہیں۔ ان کی انفعالی استعداد عنصری استیاب کی وسعت کے باوجود یا شکست اسباب کے ساتھ ساتھ حق کو قبول کرتی ہے۔ چنانچہ نفس جماعت کے تدریجی مراحل قبول اس حقیقت پر شاہد ہیں۔

الحاصل اسی اصول کے تقاضا سے کہ اسباب عنصری کی وسعت انفعالی استعداد کو کلیتہً یا ایک حد تک مفلوج کرتی ہوئی جاوے قبول عمل میں حائل ہو جاتی ہے۔ انبیاء و مرسلین کی سب سے پہلے مخالفت اس قوم کے سرداروں نے کی جس کی طرف وہ مبعوث ہوئے۔ اور اسی اصول کے تقاضا سے محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض منلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ابتدائے نبوت میں جو لوگ اس صلعم کی داعی الی العدل قوتِ فعالیہ سے معرکہ آرا ہوئے وہ بالعموم صاحب مناصب عالیہ اور صاحب اسباب کثیرہ تھے۔ یہ انفرادی حیثیت کے ساتھ ان کی مخالفت تھی۔ پس جب تاسیسی اور توسیعی اور تشریدی منازل طے کرتے ہوئے جس نے ان کی جماعتی حیثیتِ عداوت کو مستحق کیا۔ اس صلعم کی قوتِ فعالیہ اور دفع موانع شوکتِ قاہرہ نے استخلاف فی الارض کو سطحِ ارض پر متمکن فرمایا۔ تو حالات کے تدریجی ارتقا کا یہ تقاضا تھا۔ کہ دولِ مفرطہ اس اول المسلمین یعنی ملتِ اسلامیہ کے سب سے پہلے نفسِ فعال کے ساتھ معرکہ آرا ہوئے جو اسباب عنصری کی وسعت حصول سے اس وقت باہر دار تھے۔ گویا ہذا اذن و ثقیف کی معرکہ آرائی ہیبتِ استخلاف کے تقاضا سے تھی۔ پس ان کی تصغیر ہیبتِ استخلاف کی نمکین محققہ ہے۔

علیٰ ہذا اصول تدریج جو تمام کائنات انسانی میں فطرتاً تخلیق ہے۔ فیصلہ بالحق ہے۔ کہ ملتِ اسلامیہ کی کلیتہً جہانگیر تو سب کا مستحق اس کے دورِ اخیر میں ہو جائیگا اس کا استحقاق تسلسل کتاب و میزان کی دلیل ہے ہر عہد میں قائم ہے۔ جو قبضہ شمشیر کے حق وراثت پر شاہدناطوق ہے۔ اور اس کے دورِ اخیر میں جو تمام عالم کا عہدِ اخیرین ہے۔ قرنِ اولیٰ کی نسبت بڑھی ہوئی اس کی کثرت (۱۵ ویں) سے جسے استخلاف فی الارض اول المسلمین صلعم کے نفسِ فعال کے ساتھ اپنے عہد میں متحد قرار دیتا ہے۔ اور اس کی تعمیر نو ہے۔ دولِ مفرطہ کے مقابلہ میں شدت و وسیعہ تقاضا کے نتیجے ارتقا ہے۔ اور ہیبتِ استخلاف کی تمکین و اسعہ و شدیدہ کو مستانم ہے۔

جب ایک جماعت اپنے حریف کے خلاف جنگی تیاریوں میں سرگرم ہو جاتی ہے۔ تو چونکہ خیال و عمل اس کثافت و لطافت مزاج کے ترشحات یا اثمار ہیں۔ جو تمام بنی نوع انسانی میں سیران حبشی کے ساتھ مشترک ہے۔ اس لئے وہ اپنی سرگرمی کے تاثرات کو سیران موثر کی کی دلیل سے حریف مخالف کی جدوجہد کے ساتھ مشترک پاتی ہے۔ پس واقعات کے علاوہ یہ اثر انگیزی ایسی خبروں پر بھی منتج ہو سکتی ہے۔ جو تاثرات اور توقعات کے مطابق ہوں۔ اس لئے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے حملہ کی غلط خبر تفتیف کے سرگرم جماعتی حالات کا نتیجہ تھی۔ چنانچہ وہ خیالی و عملی جدوجہد اور ان سے مرتبہ اخباری نتائج کے ساتھ جو ادراکی و تحرکی جدوجہد پر خارجی موثر کی حیثیت سے اثر انداز ہوتی ہوئی اس کی جارحانہ ارتقائی صورت کا موجب ہوتی ہے۔ ملت اسلامیہ کی طرف بڑھے ۴

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ ابن ابی جدر کو بھیجا وہ جاسوس بنکر حنین میں آئے اور کئی دن تک فوج میں رہ کر تمام حالات کی تحقیق کی۔

صحت نظم صحت خبر کو مستلزم ہے۔ اور صحت نظم لوازم معیار کارزار کے تقاضاؤں کی ایفا سے اعتدال تہیائے اسباب جہاد ہے۔ جو فطر پر فطرت نفس اور فطرت کائنات کے تطابق کی دلیل سے غلبہ و قہر حاصل کرنا ہے اور صحت خبر و ثاق و تفصیل کو مستلزم ہے جو معتمد شخصیت کی خبر رسانی و جاسوسی سے تحقیق پاتی ہے ۴

حالات معلوم ہونے پر رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے مقابلہ کے لئے تیاری فرمائی۔ رسد اور سامان جنگ کے لئے عبد اللہ ابن ربیعہ سے تیس ہزار درہم اور صفوان ابن امیہ سے سو زرہیں اور اس کے لوازم طوعاً و قرضاً لئے اور بعض طلقاً بھی شریک جنگ کئے گئے۔

یہ اس مصلحت کی طرف اشارہ ہے۔ کہ اقوام مفتوحہ کی اسباب یا افراد کے لحاظ سے جنگ میں طوعاً و قرضاً، حمی بنی محور کے گرد ملت اسلامیہ کے ساتھ مفتوحین کے افکار و اعمال کو مستحق

۱۔ عنوان استخلاف فی الارض مطالبہ فرمایا ۱۰ ۲۔ کیونکہ فطرت نفس اس میں عدل پر استوار ہے۔ اور تمام کائنات اس کے لئے منسوب ہے۔ اور اس کا ماحول ہے ۱۱ ۳۔ طلقاً سے مراد وہ تمام لوگ ہیں۔ جو فتح مکہ پر معاف کر دیئے گئے۔ اور ابھی وہ غیر مسلم تھے ۱۲

کرتی ہے۔ جو ملک کے داخلی صحت نظم و ضبط میں وجہ تکمیل ہے و کہ وہ اساس تکمیل عسکر ہے۔  
 بحالیہ اسلام جب مفتوح اقوام کی تصغیر کے تحت پر ان کے مال و جان و آبرو کا محافظ قرار پاتا  
 ہے۔ تو وسعت فرض ان ذرائع کے شمول کو آئین عدل کی رو سے لازم قرار دیتی ہے۔ جو وجہ  
 وسعت فرض یعنی اقوام مفتوحہ کے ساتھ وابستہ ہیں۔ بحالیہ ملت کا نفس فعال و نفاذ اپنے  
 عادل نفوذ یعنی عدل و احسان کے ساتھ ان کے افکار و اعمال کو محور امارت کے لئے ان کی نوعی رغبت  
 سے ساتھ متداور ہو جو اصول صحت تداور ہے۔ مگر ایسے انفرادی استعانت جماعتی استعانت  
 اور معاہدات تصغیر سے الگ مشخص اور مخصوص حیثیت رکھتی ہے۔ چنانچہ قرض کی صورت  
 میں انفرادی مدد اسی حقیقت کی آئینہ دار ہے۔

پس سوال یہ سبھی کو بارہ ہزار اسلامی فوجیوں میں دو ہزار طلقا بھی تھے۔ اس سرو سامان  
 سے بڑھیں کہ صحابہ کی زبان سے بے اختیار نکل گیا۔ کہ آج ہم پر کون غالب آسکتا ہے پس  
 دہلہ اول میں ہی اسلامی فوجوں کے پاؤں اکٹھے گئے۔ اور ابتری کے ساتھ پیچھے ہٹ گئیں۔  
 افراد سے عسکر مرتب ہوتا ہے۔ اور ہر نفس فرد کا اعتدال کامل دستور عدل میں استغرائی جدوجہد  
 کی دلیل سے مستلزم انقباض و ساعات و شہور و عوام ہے۔ جو سلوک جادہ عدل میں کو ائف نفوس  
 افراد کے لئے تحقق درجات و مراحل کا موجب ہیں۔ اور فرد ہر حیثیت کے ساتھ اساس عسکر  
 ہے۔ اس لئے عنصری کثرت یا قلت اسباب کے مؤثرات کو ائف نفوس کی مطابقت کے ساتھ  
 اپنی مؤثر یا غیر مؤثر کسی ایک حد تک مؤثر قرار پاتے ہیں۔ اس لئے کسی مرحلہ پر نفوس کا صحت وزن سے  
 ایک جانب جھکاؤ واقع ہو سکتا ہے۔ جو استقامت قسطا یا شجاعت کے منافی ہے جس  
 سے وحدت ملی کے سیران مشترک کی دلیل سے ایک سازگار اجتماعی نتیجہ مرتب ہو جاتا ہے۔  
 گویا ایسی کیفیت کا سیران اس نصرت کے لئے مانعی حیثیت رکھتی ہے جو اعتدالی نسبت  
 کی دلیل کے ساتھ ملت وسط و عدل پر قائم بالقسط عزوجل کی طرف سے معین و ناصر ہو کر نزول فرماتی  
 ہے۔ اور ثبات و استقامت متعذر ہو جاتا ہے جو خاصہ استقامت اور اعتدال نفس یا  
 شجاعت ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل حکم دیتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقَيْتُمْ فِئَةً

اے مومنین جب تم (وشن) جماعت سے ملو

فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (انفال)

تو ثابت قدم رہو۔ اور اللہ کا ذکر کرو کثیر ممکن ہے (ابید کرتے ہوئے) کہ تم کامیاب ہو جاؤ۔

یعنی قائم بالقسط اور امر بالعدل عزوجل کے ترشح ذاتی (اسم ذات اللہ) میں استغراق دلیل عدل سے نفوس میں استقامت و ثبات کو مستحق کرتا ہے۔ اور مستمر رکھتا ہے۔ اور اعتدالی جنسیت کی دلیل سے قائم بالقسط عزوجل کی نصرت کو مستلزم ہے۔ اور جملہ افراد عسکر کو عدل میں استغراق مشترک کی دلیل راسخ سے ان کے باہم تفاوت مراحل تدریجیہ کے باوجود استقامت ساریہ سوس اجتماعی تمکین و استقلال عطا کرتا ہے۔

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اس وقت استقلال کامل اور ثبات راسخ کے ساتھ اپنے مقام پر جلوہ فرمائے۔ دائیں اور بائیں سے پکارا یا معشر الانصار۔ (اے گروہ انصار) اور حضرت عباس کو حکم دیا کہ مساجدین اور انصار کو آواز دو۔ چنانچہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے بلند آواز دی

یا معشر الانصار (اے گروہ انصار)۔ یا اھل البیت (اے صحابہ شجرہ بینی صحابہ بیت الرضوان) پس وقعتہ تمام فوج پٹ پڑی۔ اور جنگ کا رنگ بدل گیا۔ کفار کو شکست فاش ہوئی۔ کافی تعداد میں قتل ہوئے۔ ہزاروں کی تعداد میں قید ہو گئے۔ اور کثیر مال غنیمت ہاتھ آیا۔

عنصری موثرات کی اثر انگیزی پر صرف ملت کا نفس فعال ہی اس عادل حیثیت فعالیت کی دلیل سے تصرف نافذہ کے ذریعہ قسطاً سہائے موازین میں استقامت کو مستحق کر سکتا ہے۔ جو کسی خارجی عنصری موثر سے شہادت فطری کے ساتھ ہرگز متاثر نہیں ہو سکتی۔ اور چونکہ ثبات کیفیت فکر و عمل ہے۔ اس لئے فیصلہ فکر و عمل کے ساتھ دستور عدل میں استغراق (اسلام) اور تمکین عدل کے لئے فکر و عمل کی تخصیص (جہاد) کے عہد کی جو اساس عدل پر استوار فطرت انسانی کے تقاضا کی ایفاد ہے۔ مجاہدین کے افکار میں تجدید مقصود فکر و عمل (اسلام اور جہاد) کے لئے تجدید فکر و عمل کی مستحق کر دیتی ہے۔ جو نفس فعال کے تصرف کو مستلزم ہے جس کی شرح متشکل اس کا اسوہ حسنہ ہے۔ جو مظهر شجاعت ہے۔ اور اس کا خطاب فعالیت ہے۔

چنانچہ اول المسابین شجاع فعال صلعم کی ثبات راسخ کے ساتھ صد یا معشر الانصار

اور آپ کے حکم فعال سے حضرت عباس کا نعرہ یا معشر الانصار اور یا اصحاب الشجرہ نفس  
 عسکر میں حیثیت عبد عدل کی تجدید تھی۔ جس نے اس کے افکار و اعمال میں ایسے تقاضائے  
 فطری یعنی اسلام کو جو مستلزم ذکر ہے۔ اور قوت جہاد کو جو دافع موانع ہے تمکین و ثبات بخشا۔  
 اور نفس عسکر میں عدل کے سیران مشترک کی دلیل سے قائم بالقطر غزو و جل کی نصرت نے  
 نزول فرماتے ہوئے استخلاف فی الارض کی ہیبت قاہرہ کو دوہل مغرطہ کی تصغیر سے سطح ارض  
 پر تمکین فرمایا۔ چنانچہ اللہ غزو و جل فرماتا ہے۔  
 ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتًا عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ (توبہ)

یعنی امت اسلامیہ اور اس کا نفس فعال صلعم دلیل عدل سے نصرت اعتدالیہ کے نزول کا محل ہے  
 اور قائم بالقطر غزو و جل کے ساتھ اس کی اعتدالی جنسیت وجہ سکینہ ہے۔ اور کفر کی جزائے فرط  
 اس کی تصغیر ہے۔ جو ہیبت اسلامیہ کی تمکین قاہرہ ہے۔

یہاں یہ امر زیر نظر رہنا چاہیے کہ مفرد جماعت کا امیر صرف عنصریات میں شعوری تداول  
 کی وسعت کے ساتھ نفس جماعت پر مسلط ہو جاتا ہے۔ پس اس کی آمری حیثیت کو عنصریات میں  
 تداول و اسعہ کی دلیل سے مفرد جماعت کے افکار و اعمال پر کہ انہیں صرف عنصریات میں تداول  
 کے ساتھ خصوصیت ہے۔ حیثیت نفاذہ کے ساتھ محض ایک گونہ تشبیہ حاصل ہوتا ہے +  
 شکست خوردہ فوج کا کچھ حصہ اوطاس میں جمع ہوا۔ اور کچھ حصہ نے طائف میں جا کر پناہ  
 لی اور جنگ کی تیاریاں شروع کر دیں۔ حضور صلعم کے حکم سے اول الذکر کا استیصال کر دیا گیا۔  
 اور طائف کو محصور کر لیا گیا۔ بیٹیس دن تک محاصرہ جاری رہا۔ حضور صلعم نے معاویہ بن نوفل سے  
 مشورہ طلب کیا۔ انہوں نے کہا۔ کہ ابو مزی بھٹ میں گھس گئی ہے۔ اگر کو شکش جاری رہی۔ تو کپڑ  
 لی جائیگی۔ اور اگر چھوڑ دی جائے۔ تو بھی کچھ اندیشہ نہیں۔ خیر حضور صلعم نے حکم دیا۔ کہ محاصرہ اٹھا لیا جائے  
 اسی اثنا میں ایک معزز سفارت کی درخواست پر سیران جنگ کو رہا کر دیا گیا۔ پھر کچھ عرصہ کے بعد ثقیف،

نے وفد بھیجا اور اسلام قبول کر لیا۔

منظر نفسِ عسکری کا یہ خاصہ ہے۔ کہ ہر نیت پر اس کے اور اک و تحریک میں گو ایک گونہ تعطل واقع ہو جاتا ہے۔ مگر اس شکست کی تکلیف خارجی مثر کی حیثیت سے اس کی عنصری کیفیت (نفس) اور اس کے شعور ممتزجہ پر اثر کرتی ہے۔ (جس کا جبطہ تداول عنصریات ہیں) پس اگر کسی قدر عنصری اسباب جمعیت حاصل ہوں۔ تو وہ اپنے تاثرات جدیدہ کے ساتھ پھر بڑھنے کی کوشش کرتا ہے۔ اس لئے اس کی جمعیت جدیدہ کو استیصال اور محاصرہ کے ساتھ کچل دینا اس کے کیف تعطل میں قرار مزید کا موجب ہوتا ہے جو تعطلِ فرط کی دلیل ہے قبولِ عدل کے لئے اس انفعالی استعداد کا فتح باب ہے۔ جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے۔ (اور وہ اساسِ عدل پر اس کی تخلیق ہے) بجالیکہ عادل مؤثرات کا تصرف جاری ہو۔ اور تعطلِ فرط کا تحقق یقینی اور غیر مشتبہ ہو۔

محاصرہ چھوڑ کر آپ جو رائے تشریف لائے۔ جہاں مالِ غنیمت محفوظ کیا گیا تھا۔ حسبِ قاعدہ جاری حصے فوج میں تقسیم کر دیے گئے۔ اور خمس بیت المال اور غریبا کے لئے رکھا گیا۔ مذہب الاعتقاد تو مسلم رو سائے مکہ کو حضور صلعم نے قیاضانہ انعامات دیئے۔ انصار کو اسپر اعتراض ہوا۔ تو حضور صلعم نے ایک چرمی خیمہ میں جمع ہونے کا حکم دیا۔ اور استفسارِ حال کے بعد آپ نے مندرجہ ذیل الفاظ کے ساتھ خطاب فرمایا۔

”کیا یہ سچ نہیں کہ پہلے تم گمراہ تھے خدا نے میرے ذریعہ تم کو ہدایت کی۔ تم منتشر اور پراگندہ تھے۔ خدا نے میرے ذریعہ سے تم میں اتفاق پیدا کیا تم مفلس تھے۔ خدا نے میرے ذریعہ سے تم کو دولت مند کیا۔“

آپ یہ فرماتے جاتے تھے۔ اور ہر فقرہ پر انصار کہتے جاتے تھے۔ کہ خدا اور رسول کا اجر ان سب سے بڑھ کر ہے۔

آپ نے فرمایا تم یہ جواب دو۔ کہ

”اے محمدؐ تجھ کو جب لوگوں نے چھوڑ دیا۔ تو ہم نے پناہ دی۔ تو مفلس آیا تھا۔ یعنی ہر طرح کی مدد کی۔ یہ کہہ کر آپ نے فرمایا۔ کہ تم یہ جواب دیتے جاؤ۔ اور میں یہ کہتا جاؤں گا۔ کہ تم سچ کہتے ہو۔ لیکن

۱۳۶ سیرۃ النبی از محقق سبلی میں جسطح اس خطبہ کا ترجمہ نقل کیا گیا ہے۔ بیسنہ یہاں درج کیا جاتا ہے ۱۲

اے انصار کیا تم کو یہ پسند نہیں۔ کہ لوگ اونٹ اور بکریاں لے کر جائیں۔ اور تم محمد (صلعم) کو لے کر اپنے گھر آؤ۔

انصار بے اختیار چیخ اٹھے۔ کہ ہم کو صرف محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) درکار ہے۔ اکثر لوگوں کا یہ حال ہوا۔ کہ روتے روتے داڑھیاں تر ہو گئیں۔ آپ نے انصار کو سمجھایا۔ کہ مکہ کے لوگ ہمیدہ الاسلام ہیں۔ میں نے ان کو جو کچھ دیا ہے۔ حق (استحقاق) بنا پر نہیں۔ بلکہ تالیف قلب کے لئے دیا ہے۔ قبول عدل کے لئے عادل مؤثرات کے ساتھ فستح باب جو نفس فعال کا فطری تقاضا ہے۔ بنی نوع پر احسان عظیم ہے۔ جو امین استخلاف فی الارض ملت اسلامیہ میں دخول کے ساتھ نجات سرمدی سے تشریف کا ذریعہ ہے۔ مگر چونکہ افتتاح قبول کو بالعموم ظنی حیثیت حاصل ہوتی ہے اس لئے اس کی فکر صحیحہ کی حیثیت سے تمکین عادل مؤثرات کے تصرفات بہم کا تقاضا کرتی ہے۔ تاکہ عنصری کو الف سے اس کا ممزجہ شعور عادل مؤثرات کی متاعی شوکت کے ساتھ قبول استیاء کے ذریعہ اثر پذیر ہو کر استمرار کیفیت انفعالیہ کے تحقق سے فکر عادل کی صحت کو ممکن کر دے۔ اور وہ فکر عادل اعمال پر قدرت کی دلیل سے متحدہ ادراکی و تحریکی جدوجہد کا موجب ہو۔ جس سے نفس ناطقہ میں حقیقت عدل یا شہود یعنی کشف و تحمل کی تمکین متحقق ہوتی ہے۔ جو ایفائے تقاضائے فطرت نفس ہے۔

پس تصغیر الدول کے ساتھ عطا یا عادل مؤثرات ہیں۔ جو بنی نوع پر نفاذ احسان حقیقی کے اسباب و وسائل ہیں۔ اور حامل کشف و تحمل جائز و احد ملت وسط کی محیطہ عالم توسیع کے لئے جدوجہد ہے۔ جو کائنات انسانی کے فطری تقاضاؤں کی ایفائے ہے۔

بنی نوع انسان میں ترکیب کثافت مستلزم حوائج حیات عنصری ہے۔ یہ احتیاج کثافتی اصل کے سیران کی دلیل ہے اسباب متعلقہ میں فکر و شعور سے ممزج عنصری رجوع کو فطرت نفس قرار دیتی ہے۔ یہ اصول ہے جو اپنی اس حد تک بنی نوع میں مشترک ہے۔ اور اسی وجہ سے انصار کے اعتراض کا موجب ہوا۔

چنانچہ ملت کے نفس فعال صلعم نے تصرف خطا یہ سے بخور امارت کے گرد شعوری تداور کی صحت کو مستحق فرمایا جو بدلیل امتزاج کثافت تداور اعمال میں تمکین صحت کو مستلزم ہے۔ اور یہ تحقق صحت

تصرفِ فعالیہ اور استعدادِ منفعلہ کے حقائق منورہ پر برہانِ ساطع ہے۔ اور رجحانِ کثافت یا قوط سے بلند شوکتِ عدلِ نفوس کی وضاحت ہے +

حقِ عدل ہے۔ کیونکہ نفسِ انسانی اساسِ عدل پر استوار ہے۔ پس اس میں انفعالی استعداد ان حقائق کی توجیح سے جو حیثیتِ فعالیہ اور حیثیتِ منفعلہ کو اپنے کوائف کے ساتھ منکشف کر دیں۔ خطابِ تصرفِ فعالیہ کے ذریعہ قبولِ حق کے لئے مستعد ہو جاتی ہے۔ چنانچہ مندرجہ بالا خطبہ نبوی صلعم میں اندازِ خطابِ اسی حقیقت کی وضاحت ہے۔

نیز اس میں وحدتِ ملی کے اس سیرانِ مشترک کا تحقق ہے جو حضور صلعم کے نفسِ فعال اور انصار (اور تمام قائم بالقسط ملت اسلامیہ) کے نفوسِ منفعل میں متحداً جاری و ساری ہے۔ اور تا ابد معیتِ نبوت کا تحقق ہے جو دعائے آیات ذیل ہے۔

أَلَا خِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ  
إِلَّا الْمُتَّقِينَ - (زخرف)

وَحَسَنَ أَوْلِيَّكَ رَفِيقًا (النساء) اور یہ (ابنیا صدیقین - شہداء - صالحین) بہترین ساتھی ہیں

اور سطحِ ارض پر معنویتِ عہدِ معیت و رفاقت (بیعت) کی شرح متشکل ہے۔ اور ان مقدس

ترشحات کی وضاحت ہے جو ہجرت سے قبل ابو الہیثم انصاری رضی اللہ عنہ کے استفسار کے جواب میں حضور صلعم نے ارشاد فرمائے تھے۔

ابو الہیثم: یا رسول اللہ! یہود سے ہمارے تعلقات ہیں۔ بیعت کے بعد یہ تعلقات ٹوٹ جائیں گے۔ ایسا نہ ہو کہ جب آپ کو قوت اور اقتدار حاصل ہو جائے۔ تو آپ ہم کو چھوڑ کر وطن چلے جائیں۔

رسول اللہ صلعم (مسکرا کر) نہیں تمہارا خون میرا خون ہے۔ تم میرے ہو۔ اور میں تمہارا ہوں۔

من تو شدم تو من شدي من تن شدم تو جاں شدي

تا کس نگوید بعد ازین من دیگرم تو دیگری

اس سیرانِ مشترک کی حقیقت ساریہ کو اور وراجِ علوی و بخاری کے ترشحات و اشارات کا فیصلہ

سے کیونکہ قائم بالقسط ملت اسلامیہ اسی انفعالی تعلق کے ذریعہ حضور صلعم کے نفسِ فعال سے وابستہ ہے۔



متحقق کرتا ہے۔ اور اس کی پابندی پر روحِ علوی و بخاری کا امتزاج اس دلیل سے شاہد ہے کہ روحِ الہی کو فنا نہیں ہو سکتی۔ اور روحِ بخاری اس کا محل ہے اس لئے حال و محل دونوں کا بقا لازم و ملزوم ہے۔ لہذا ارواح کا سیران مشترک تا ابد پائندہ ہے۔ اور ملتِ اسلامیہ میں اسس تعلق کا ایسا مسلسل الی یوم القیامۃ نبوت کے ساتھ ابری معیت و رفاقت کے تحقق کا اتمام متواتر ہے۔

الحاصل غزوہ حنین تمام غیر اسلامی عالم انسانی کے قرط اور ملتِ اسلامیہ کے نفسِ فعال صائم کی حیثیتِ عالیہ جو بدیلِ تصرفِ اجرامے تواتر اور سیرانِ مشترک سے تمام ملت کی فرائز اور انقبالی حیثیتِ جاریہ کو متحقق کرتی ہے۔ اور وہ اس میں الی یوم القیامۃ معیتِ نبوت کا استمرار ہے اور بہیتِ استخلاف فی الارض کی تکمیلِ قاہرہ کی شرحِ متشکل ہے۔

## غزوة تبوک

..... تَرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ..... (انفال)

### اجراءِ بہیت

اول المسلمین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفسِ فعال کے ذریعہ امت و وسط میں کشفِ ارواحِ الہی اور ان کے تحمل کا تواتر مسلسل اس حقیقت پر پائندہ ہے کہ کمالاتِ مصطفوی جو استعدادِ فردیتِ استخلاف فی الارض ہے۔ ملتِ اسلامیہ کے ہر عہد میں مسلسل الی یوم القیامۃ جاری ہے۔ ساری بے پس فردیتِ نبوتِ مصطفوی اور خلافتِ ابی المسلمین کے ذریعہ دستورِ مکمل کی تکمیل کے ساتھ تمام حجت جو قیامت تک کافہ الناس کے لئے تہذیبِ شخصی اور تدبیرِ منزل اور سیاستِ مدن کی وضاحت کا ملکہ ہے۔ اور جائز و احد اجتماع یعنی ملت و وسط میں تمام عالم کی وسعت کو احاطہ کا استحقاق جاری ہے۔ نفسِ زمانہ کے انحطاطی کوائف کی دلیل سے انحطاطی دور کے انجام میں مستحلف غزویں کی جانب سے

۱۲۹ عنونان تمام اور تزکیہ مطالعہ فرمائیں ۱۲۹ و ابروت اذ ان اکون اذن المسلمین ذمہ ۱۲۹ لیکنہم فی الاذین

۱۲۹ عنونان ترتیبِ علمی مطالعہ فرمائیں

استخلاف فی الارض کی تمکین کا متقاضی ہے۔ جو دورِ انحطاط کو ختم کر دیتا ہے۔ اور اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالاتِ علیہ کی وراثت کا ملہ کی دلیل سے اپنے عہد میں ملت کی تاسیسی اور توسیعی اور تشدید منازل میں جاہدِ مصطفوی کی تبعیت کے ساتھ لزوم رکھتا ہے۔ اور فغالی والفقالی تسلسل کی حجتِ روشن سے اس کا اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کے نفسِ فعال سے اتحاد اس کے عہد کو عہدِ مصطفوی قرار دیتا ہے۔ اور اس حدیثِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے مقصود ہے (جو انجام کار بالآخر تاج دورِ آخر میں محیطہ عالم توسیعی ملی کی تکمیل ہے۔

جَحَلَتْ لِي الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْتَعِينًا (بخاری و مسلم) تمام روئے زمین میرے لئے سجدہ گاہ بنا دی گئی + پس دورِ استخلاف میں تاسیس ملی کے بعد توسیعی اور تشدید منازل ارتقائیہ سے جب ہیبتِ عدلِ سطحِ ارض پر متمکن ہو جاتی ہے۔ تو خارجی حالات کی تدریجی رفتار جو ملت کا ماحول ہے۔ اس ہیبتِ متمکنہ کے لئے اجرائے قاہرہ کی متقاضی ہے۔ جو بین الدول مفراطِ شورشوں کو ملتِ اسلامیہ کی شمشیرِ قاہرہ کی سطوتِ شدیدہ سے دیا سکتی ہو۔ اور اسی دلیل سے وہ شوکتِ استخلاف کی ہیبتِ متمکنہ کا محیطہ عالمِ غلیہ قاہرہ ہے۔ اور وہ بقا ضائکے اندیشہ تمام استطاقی سامانِ حرب کے ساتھ عسکرِ جرار کا جہاد کے لئے استقلالِ اجتماع اور اس کا خروج ہے۔ جو تمام مفراطِ قوتوں کے ادراک و تحریک کی شورشِ انگیزیوں کو معطل کر دے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ  
وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدَاؤُ  
اللَّهِ وَعَدَاؤُكُمْ وَآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ  
لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ (انفال)

اور ان کے لئے تم سے جو ہو سکے زور و قوت سے  
اور گھوڑے باندھنا تیار رکھو۔ کہ اس سے اللہ کے  
دشمنوں اور اپنے دشمنوں کو اور دوسروں کو جنہیں تم نہیں  
جانتے اللہ جانتا ہے۔ مرغوب کرو۔

چنانچہ اول المسلمین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رومیوں کے متوقعہ اندیشہ کی بنا پر جو غزوہ موتہ اور ملت کے ارتقائی حالات کی وجہ سے پیدا ہو چکا تھا۔ مدافعتِ خروج کے لئے لشکر

سہ عنوان تزکیہ و تعلم مطالعہ فرمائیں۔

جہاد کی تیاری کا حکم دیا۔ اور تمام قبائل عرب سے فوجیں اور مالی مدد طلب فرمائی۔ حضرت عثمان اور صاحب استطاعت صحابہ نے گراں قدر ہدایا اور رقوم پیش کیں۔ الحاصل رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم تیس ہزار لشکر ہزار کے ساتھ جس میں دس ہزار گھوڑے تھے رجب ۱ ہجری مدینہ منورہ سے نکلے۔ اور شام کا رخ فرمایا۔

فرداس میں ملت ہے۔ اور قبائل یا دؤل جو ایک مرکز و وحدت کے تحت اجتماع پاتے ہیں۔ جنگ کے لئے ان کے افکار و اعمال کا اتحاد و محوری تقاضائے نظم عسکر ہے۔ اور وہ ان کے نفوس کی اور اور اکی و تخریکی جد و جہد کے نتائج و ثمرات یعنی اسباب کی شمولیت سے کاملاً متحقق پاتا ہے۔ جو تقاضائے شعوری اور فطری رگاد کے ساتھ محور جنگ کے گرد جملہ دؤل کے افکار و اعمال کی صحت و تداور کا موجب ہے۔ اور ان ارتقائی خارجی حالات کی مطابقت ہے۔ جو مقاتلہ میں وسعت جہد اور وسعت اجتماع اسباب کے متقاضی ہیں اور نفس ناطقہ اور نفس ملت و وسط کے فطری تقاضاؤں کی ایفائے۔ کیونکہ سطح ارض پر تمکین عدل ہے۔ اور نفس ناطقہ اساس عدل پر استوار ہے۔ اور تمکین عدل چاہتا ہے۔ اور اسی دلیل سے ایثار نفوس و اسباب نفوس عادل کا ترشح فطری ہے۔ نیز یہ اسی حقیقت کی وضاحت ہے۔ کہ ان دنوں عرب میں گو قحط اور گرانی شدید تھی۔ مگر اس عادل اجتماع پر وہ کچھ اثر نہ کر سکی۔ کیونکہ نفس ناطقہ میں روح الہی کا کشف جو قوت فعالیت کا متحقق ہے اور کثافت نفس اس کی تحمل ہوتی ہے۔ ان تمام موانع پر اپنی شوکت فطرت سے غالب آجاتا ہے۔ جو جادہ پیمانی للہیت میں حائل ہوں۔ جو فرد و ملت کی اساسی و تعمیری نسبت سے تمکین نفس فرد کے ساتھ تکمیل نفس ملت ہے۔ کیونکہ وہ اجزائے نفس کے حقائق کی فطرت نفس میں تمکین ہے۔ جو اس کا عدل ہے۔ اور اس کی فطرت قدر پاتا ہے

پس عادل فطری تقاضاؤں کی ایفائے وہ موانع کو گوارا نہیں کر سکتا۔ چنانچہ بہت سے مسلمان جو اس بنا پر شریک سفر نہ ہو سکے۔ کہ اسباب جہاد ان کے لئے مہیا نہ تھے ان کو سخت رنج ہوا۔ اور بہت درد سے روئے۔

نفس ناطقہ میں روح الہی کا کشف و تحمل کشف چونکہ اسی دلیل کشف سے تمکین للہیت

یا عدل ہے۔ اس لئے اللہ عزوجل کے راستہ میں جدوجہد نفس منکشف و متحل کا فطری تقاضا قرار  
 پاتی ہے۔ اور فطری تقاضا کی ایفا پر قدرت نہ پاسکنا، اس کی فطرت نفس کے اجزائے  
 ترکیبہ کی کیفیات پر اثر انداز ہوتا ہے۔ اور چونکہ روح بخاری روح الہی کا محل ہے۔  
 اور روح بخاری کو اجزائے جسم میں بطور نتیجہ ترکیب عناصر سیران جاریہ حاصل ہے  
 جسے حیات جسمی کہنا چاہیے۔ اور وہ اسباب غصری کے ساتھ لزوم رکھتی ہے۔ اس  
 لئے لہیت کے لئے جدوجہد اسباب غصری کے حصول و اجتماع کو مستلزم ہے۔ جو اجزائے  
 جسم کی تخریبی جدوجہد کو مستحق کرتی ہے۔ جو کشف و متحل کے تقاضاؤں کی ایفا ہے۔ بعض  
 صحابہ کبار کا بے سرو سامانی کی وجہ سے درد و رنج اسی حقیقت علیہ کا منظر ہے۔ اللہ عزوجل  
 جل فرماتا ہے۔

..... وَ آخِرُ نَجْمٍ تَفِيضٌ مِنَ الدَّمْعِ  
 حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُفْقُونَ (توبہ) اور ان کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔ اس غم سے

پس فرمان ربانی وَ آخِرُ نَجْمٍ تَفِيضٌ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُفْقُونَ (توبہ) کہ ان کے پاس خرچ نہیں ہے۔  
 نفس فرد اور فردیت کی اساسی و تعمیری نسبت کی دلیل سے نفس ملت کے فطری تقاضاؤں  
 کی ایفا ہے۔ اور چونکہ فطرت نفس انسانی اس وحدت اجتماع کے لئے فیصل بالحق ہے  
 جو نفس ناطقہ کے عدل اساسی کی مکمل ہے۔ اس لئے تعدیل نفس فرد و جماعت کے جادہ  
 جدوجہد کے لئے جو دفع موانع کو مستلزم ہے۔ تہیائے قوت اور اجرائے ہیبت نوع  
 انسانی پر آیت عدل و احسان کی ایفا عدل ہے +

نیز خطرہ کے تحقق پر جو حالات کے ارتقائی تقاضاؤں کا نتیجہ ہے۔ ہنگامی موانع موسمی  
 شدت یا قحط وغیرہ کی وجہ سے تہیائے قوت اور مدافعت کے لئے خروج میں تاخیر یا التواء  
 نہ کرنا چاہیے۔ کیونکہ دشمن ایسے حالات کو مدعا لئے حملہ کے ساتھ حالات زمانہ کی مطابقت  
 سمجھتا ہے۔

اور دشمن کو اپنے ملک کی حدود سے باہر روک دینا چاہیے۔ جو صرف مدافعت خروج سے  
 سہ ترتیب عسکری مطالعہ فرمیں سہ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ (نحل)

ہی ممکن ہے۔ در نہ نظام ملکی خلل پذیر ہو جاتا ہے۔ جو اساس نظام عسکر ہے۔ امکانی صورت میں دفاعی احتیاط تقاضائے حقیقت دفاع ہے۔ کیونکہ احتیاط جو اجرائے ہیبت ہے۔ دشمن کی ادراک و تحریک کو متاثر کر دیتی ہے۔ اور ترک احتیاط اس کے مفراط فکر و عمل میں شورِ فرط کا موجب ہو جاتی ہے۔ اور یہ اس کے صیقل و بطر کا تقاضا ہے جو فرط نفس کی خاصیتیں ہیں +

رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیادت عسکری کا فرض بنفس نفیس انجام دیا اور مرکز میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو قائم مقام امیر کی حیثیت سے مقرر فرمایا۔ بین الدول اجرائے ہیبت کے لئے شوکت عسکری کو واحد امیر فعال کی قیادت کے ساتھ مخصوص ہونا چاہیے کیونکہ اجرائے ہیبت مکمل عسکری طاقت کے اجتماع اور حرکت کو مستلزم ہے۔ اور عسکر مکمل خارجاً و داخلت کی دفع موانع قوت قاہرہ ہے۔ یہاں یہ امر ذہن نشین رہنا چاہیے کہ فوجی قیادت کا امیر فعال سے مخصوص ہونا ایک مستقل حیثیت ہے۔ اور اس کے لئے ترک مرکز یا اختیار مرکز ایک جاگانہ حیثیت رکھتا ہے۔

جب ہیبت ممکن ہو جاتی ہے۔ اور وسائل ملک اجرائے ہیبت کے لئے خصوصیت پالیتے ہیں تو اس وقت امیر فعال مکمل عسکری طاقت کی حرکت کے لئے قیادت کا فرض انجام دینے ہوئے اگر دار السلطنت یا مرکز ملکی کو چھوڑتا ہے۔ تو وہاں اس کا قائم مقام امیر صرف وہ ہونا چاہیے جو اس کے اوصاف فعالیت یعنی کشف و تحمل سے مایہ دار ہو۔ کیونکہ وہ قائم مقام امارت ائسن غلاذت الہیہ کی نیابت ہے جو ملت کے افکار و اعمال کا محور ہے۔ اور اس کی استقامت صحت تد اور کا موجب ہے۔ جو صحت وزن ہے یا عدل نظام ملی ہے۔ تاکہ وہ امیر فعال کی غیر موجودگی میں عدل نفس کی دلیل سے ملت کی آبرو۔ جان و مال کا فطری غنیمت کے ساتھ اسی کی مانند حافظ ہو۔ جو نفوس عادل یا ان کے ترشحات عدل کی ہر گونہ حفاظت ہے اور تہذیب اخلاق اور تدبیر منزل اور سیاست مدن میں تمکین عدل ہے جو استحکام تہذیب و تدبیر و سیاست ہے۔ اور اس نظام عسکری کی اساس ہے۔ جو امیر فعال کی قیادت پر متحد

اس سفر میں مستورات شریک سفر نہ کی گئیں +  
 اس کے معنی یہ ہیں کہ تمکین بیت پر مہر فیصل ہے۔ گویا وہ عدل و قسط کے باہن آخری اور  
 فیصلہ کن کارزار ہے۔ اس لئے اس میدان جہاد میں مستورات کو ہمراہ نہیں رکھنا چاہیے۔  
 کیونکہ وہ آبروئے ملت میں اور حیات ملی اپنے کوائف و احساسات حیاتہ کے ساتھ  
 جان کی نسبت ان کی حفاظت کو زیادہ اہم قرار دیتی ہے۔ کیونکہ وجود حیات وجہ احساس  
 ہے۔ پس چونکہ وہ حامل کشف و تحمل ملت اسلامیہ کے نسلی تسلسل کا ذریعہ ہیں۔ اس  
 لئے تقاضائے فطری کے ساتھ جو آبرو اور غیرت کی حقیقت ہے۔ ملت اسلامیہ  
 ان کی حافظہ ہے۔

راستہ میں قوم ثمود کے وہ مکانات سامنے آئے۔ جن پر عذاب الہی نازل ہوا تھا  
 تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا۔ کہ کوئی شخص وہاں نہ قیام کرے اور نہ پانی پیئے +  
 یہ اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے۔ کہ وہ مقامات جو عذاب الہی کا جگہ نزل تھے۔  
 جہنم کی مانند سطح ارض پر غضب الہیہ کے مظاہر ہیں۔

پس جو بات ہذا کو اس سطح ارض سے مٹا دینا چاہیے۔ جو نوع انسانی کی کثافتی اصل ہے  
 اور اس کا جائے قرار ہے۔ اور نفس انسانی میں تحمل کشف اس کا فطری تقاضا ہے۔ جو خالق  
 حقیقی کی عنایت اور معیت یا اس کی رضا ہے۔ گویا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر یا کتاب و  
 میزان اور دافع موانع شوکت شمشیر نفس انسانی کے فطری تقاضاؤں کی ایفا کے ساتھ سطح ارض  
 کی فطرت تخلیق کی تکمیل ہے۔

تا آنکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بتوک پہنچ کر بیس روز قیام فرمایا۔ جو مدینہ منورہ اور دمشق  
 کے وسط میں نصف راہ پر مدینہ منورہ سے چودہ منزل ہے۔ وہاں ایک کے سردار یوحنا نے  
 حاضر خدمت ہو کر جزیہ دینا منظور کیا۔ اور اردگرد کے عیسائی اسی حیثیت کے ساتھ حاضر ہوئے  
 یہیں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالد بن ولید کو درتہ الجندل کی طرف روانہ فرمایا  
 جہاں ایک عرب سردار اکبیر حکم ان تھا۔ اور قیصر کے زیر اثر تھا۔ حضرت خالد نے اس کو گرفتار  
 کر کے اس شرط پر رہا کر دیا۔ کہ وہ خود حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو۔ (چنانچہ وہ

۲ اور بقولے حیات استقلال احساس پر جو اس اہمیت فاضلہ کا موجب ہے۔

اپنے بھائی کی معیت میں مدینہ منورہ حاضر خدمت ہوا، مگر غسانیوں اور رومیوں سے مقابلہ کی نوبت نہ آئی +

یہ ہیبت استخلاف کی شوکتِ اجرائیہ کا نکتہ تھا کہ فرط کو ہیبت عدل کے اثر سے مزاحمت کی جرأت نہ ہوئی۔ مدینہ منورہ سے نواحِ شام کی جانب یہ پر شوکت سفر اس حقیقت علیہ کی طرف اشارہ ہے کہ اجرائے ہیبت استخلاف پر وہ مبارک سرزمین اپنی برکتِ مخصوصہ کے ساتھ شاہد ہو۔

اس کے بعد اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم بتوک سے مدینہ منورہ کی جانب مراجعت فرما ہوئے۔ یہ اس شجاعتِ عظمیٰ کی وضاحت ہے کہ ملتِ اسلامیہ کا دستِ عسکری قبضہ شمشیر کے ساتھ دافع موانع حیثیت سے متحد قرار پاتا ہے۔ جو عدل نفس فرد اور عدل نفس جماعت کا ترشحِ قطری ہے۔ اور تکمیلِ مضمون آیات ذیل ہے۔

مَنْ سَلَطْنَا عَلَيْهِ مِنْكُمْ لَمْ يَكُنْ يَدْرِي مَا كَانَتْ تَعْمَلُ فِي بَيْتِهِمْ  
مَنْ سَلَطْنَا عَلَيْهِ مِنْكُمْ لَمْ يَكُنْ يَدْرِي مَا كَانَتْ تَعْمَلُ فِي بَيْتِهِمْ  
مَنْ سَلَطْنَا عَلَيْهِ مِنْكُمْ لَمْ يَكُنْ يَدْرِي مَا كَانَتْ تَعْمَلُ فِي بَيْتِهِمْ  
مَنْ سَلَطْنَا عَلَيْهِ مِنْكُمْ لَمْ يَكُنْ يَدْرِي مَا كَانَتْ تَعْمَلُ فِي بَيْتِهِمْ

اور اللہ ان کی مدد پر قدرت رکھتا ہے۔  
خدا کی راہ میں ان لوگوں سے لڑو۔ جو تم سے لڑتے ہیں۔

اور حاکم ایہ اور سردار و رتہ الجندل اور دیگر نصرانی گروہوں سے متعلقہ کوائف اس حقیقت کی طرف مشیر ہیں۔ کہ وہ افراد اور قبائل یا دول جو اجتماعِ نبوی کے تدریجی منازل ارتقائیہ میں کسی ایک منزل پر مانی حیثیت کے ساتھ ظاہر ہوں۔ ان کی اس اندیشہ ناک حیثیت کا تعطل ہی۔ یعنی ان کی تصغیرِ جاوہِ عدل کو سفر کے لئے بے روک کر سکتی ہے۔ اور امیرِ فعال سے ان کا اجتناب بھی ان کے اس خطرانی نفوس پر شہادت ہے جس کا انجام ان کی مانی حیثیت

لہذا عذوبل فرما ہے وَ يَكْتَلُنَا بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا - (وگردانیدیم میان سبا و میان آن دیہا۔ کہ بکرم خود برکت دادیم در ان از ولایت شام چون فلسطین و اردون و ایرکا و ایلیا..... الم سبا تفسیر حسینی)

کا استقرار ہے۔ اس لئے یہ ضروری تھا۔ کہ جو لانگاہ ہیبت کا ماحول حضور خدمت مصطفوی سے مشرف ہوتا جو امر بالعدل عزوجل اور امر بالعدل ملت اسلامیہ کے دشمنوں یعنی نفس فرطین اجرائے شوکت ہیبت سے تمکین رہتا ہے۔ جو فطرت انسانی کے عدل اساسی کی طرف اس کے لئے دعوت رجوع ہے

پس ملت کا نفس فعال سطح ارض پر تمکین عدل کے لئے جو نوع انسانی کے فطری تقاضاؤں کی ایفاب ہے۔ اور اس کے ہر گونہ امر بالعدل سے ہے۔ اور اس کا تقاضائے فطری ہے۔ (جس پر اس کے نفس میں کشف روح الہی اور اس کا تحمل شاہد ہے۔ کیونکہ اللہ عزوجل فعال تبارک پرید ہے) فطرتاً اپنا عادل عمل انجام دیتا ہے۔ اور مومن راہ عدل مفراطوں کو شمشیر قاہرہ کی معیت میں (جسے نفس انسانی کے لئے تسخیر الہی کی حقیقت شجاعت نفس فرد و جماعت کے ساتھ متحد قرار دیتی ہے) جادہ عدل سے اس وقت ہٹا دیتا ہے۔ جب فطری مانعی حیثیت اس کے تاریک فکری و عملی شواہد کے ساتھ مستحق ہو جاتی ہے۔

الحاصل ملت اسلامیہ کے نفس فعال اول یعنی اول المسلمین صلعم کا امر بالعدل اور ملت اسلامیہ میں اس کا تواتر (جو امر بالعدل الہی کی نفس انسانی میں جلوہ گری ہے۔ اور تکمیل فطرت نفس ہے۔ اور اس میں تمکین حکمت ہے۔ جو نور کتابیک اور اسی دلیل سے تواتر استعداد قول فیصل ہے) دلیل تعدیل نفس سے تقاضائے نفس نوع انسانی منزل و مدن میں پایہ تدبیر و ستیاء ہے۔ اور بدیل تکمیل نفس اس میں تمکین میزان ہے۔ اور استحقاق مسخرات نفس یعنی قبضہ شمشیر ہے۔ اور کائنات انسانی میں اس دلیل سے کہ عدل اساسی نفس ہے اور اسی لئے عدل مسلمہ کائنات انسانی ہے۔ وہ حکیم ملن الدول اور تصنیف الدول اور کائنات انسانی پر فصل کا استحقاق جائز و مخصوص ہے جس پر یہ تمام حقائق سیاست فاتحہ و ضابطہ شاہد ہیں جنکی تفصیل اوراق گذشتہ میں مرقوم ہے یا اوراق آئندہ میں عنوان بنیاد مستحکم کے تحت سپرد قلم ہوگی۔

سأله إن الله يأمر بالعدل والإحسان (نحل) ١٥٥ وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ (نحل)

سأله ..... تَرْهَبُونَ بِهِ ..... الخ (انفال) اس عنوان کے ابتدا میں مطالعہ فرمائیں

سأله کیونکہ فرد و جماعت میں اساسی و تئیری نسبت مستحق ہوتی ہے۔ ١٥٥ وہ جو انب بنیاد ہیبت یا اساس مل کا تحفظ کرے



وَشَدَادَنَا مُلْكًا وَاتِّبَانَهُ لِحُكْمَةٍ وَقَصَلَ الْخَطَّانَ  
 اور ہم نے اس (داؤد) کے ملک مستحکم کیا اور اسے حکمت اور قول فیصل بخشا۔ (سورہ ص)

لوانیم شدید  
 بنیاد مستحکم

(مخلفہ محمد سعید دارالتصنیف والنشر)

جامعہ عالیہ صدیقہ آلومہار شریف

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ الَّذِي يَتَّبِعُكَ مِنْ يَدَيْكَ وَمِنْ خَلْفِكَ وَمِنْ أَمَامِكَ وَمِنْ أَسْفَلَ نَعْتِيقُكَ فِي سَبِيلِهِ صَفَا كَانَتْ بَنِيَانُ قَرَّ صَوْرَتِهِ  
 (سورہ زمر) محبوب رکھتا ہے انہیں جو اس کے راستہ میں جنگ کرتے ہیں منہ بہ منہ (مخالف) گویا کہ وہ بنیاد مستحکم ہیں۔ (منہ)

نفوس ملت میں حقیقت سچو یا اخوت ملی کے سیران  
 مشترک اور وحدت ملی کے تحقق متشکلہ کے ساتھ محور  
 فردیت امارت کے گرد ملت اسلامیہ کے جمعات اور صحیح  
 سے یعنی فردیت امارت کی شجاعت متصرفہ کے ساتھ (جو دفع  
 موانع وجہ سیران مشترک ہے۔ اور جمعیت مستلزم شمشیر  
 ہے)۔ اتحاد شمشیر کے ذریعہ عدل تہذیب و تدبیر و سیاست  
 دفع موانع فرطیہ داخلہ و خارجہ بقصر استخلاف فی الارض کی  
 بنیاد مستحکم ہے۔ جو حفظِ نظرت یا دینِ تیم کی لیکن تاہر ہے۔

محمد سعید

# لَوَائِمُ شَدِيدٌ

بنیادِ مستحکم

يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بَنِيَانٌ مَرصُوصٌ

(صف)

افراد ملت کے نفوس میں کشف و تحمل یعنی حقیقتِ اسلامیہ یا فضائلِ اخلاق کا تحقق جو ملت کے نفسِ فعال اول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قوتِ فعالیہ کے ذریعہ ملتِ اسلامیہ میں سیرانِ مشترک کے ساتھ اس غزوہِ جہل کی طرف سے جاری کر دیا گیا۔ شوکتِ شمشیر کی معیت میں (جو نفسِ انسانی کے لئے تسخیرِ اسباب کی دلیل سے متاعی حیثیت کے ساتھ دفعِ موانع ہے) سطوتِ تشدید کی بنیاد ہے۔ اور وحدتِ اسلامیہ کا تحقق ہے۔ اور افرادِ ملت کے باہم رحم کی اصل و اساس ہے اور جہلِ الہی سے ملت کا اعتصام جمعی ہے۔

پس فعالی و انفعالی تواتر کی دلیل سے دورِ استخلاف میں ملت کا نفسِ فعال قوتِ فعالیہ اور دفعِ موانع قوتِ متاعیہ شمشیر کے ساتھ جادہ کشف و تحمل یعنی عدلِ نفسِ فرد اور فرد و جماعت کی اساسی و تعمیری نسبت سے جادہ عدلِ نفسِ جماعت سے موانع کو ہٹاتا ہو اور کشف و تحمل کے سیرانِ مشترک کے ساتھ وحدتِ ملی کی جمعیت کو تفریق و فتنل سے پاک کرتا ہو اسے بنیادِ مستحکم پر شدید کر دیتا ہے۔ جو بدلیلِ استقلال دفعِ موانع استقلالِ عدل ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بَنِيَانٌ مَرصُوصٌ (صف)

اے نفسِ فرد ملت میں اساسی و تعمیری نسبت اور وحدتِ مرجِ فطری و فتنل کی دلیل سے اجتماعِ ملی اور اس کی وحدتِ قوتِ متاعیہ یعنی شمشیر کو فرد ملت کے ساتھ خصوصیت عطا کرتی ہے۔ یہ رَحْمَةٌ بَيْنَهُمْ (نور) ۳۵ وَأَعْتَبُوا بِحُجُلِ اللَّهِ جَمِيعًا (آل عمران) ۱۷۵ عَنَانِ تَرْكِبُهُ وَتَعْلَمُ مَخَالِمَ فَرَائِمِهِ۔ وَلَا تَقْرُؤُوا (آل عمران) ۱۷۵ وَلَا تَخَافُوا فَمُتَشَلُوا وَتَذَكَّرُوا بِرَحْمَتِ اللَّهِ (انفال)

الذو جمل قائم بالقسط اور امر بالعدل ہے۔ پس اس غزو جمل کی ملت متحدہ یا نبیاد مستحکم سے محبت استقلالِ عدل ملت پر شہادت ہے۔ جو با یقائے تقاضائے فطرت نفس یعنی لزوم وحدت اجتماع نفس جماعت کی تکمیل اور حقیقت عدل کی تکمیل ہے۔

اور تقاضائے فطرت نفس یعنی فردیت امارت جو اس بنیان مرصوص میں شوکت اتحاد و وصل افراد ہے (کیونکہ امیر فعال کشف و تحمل کے سیران مشترک کو تمام ملت میں اپنی قوت فعالیت کے تصرف سے تحقق کرتا ہوا اسے متحد واحد قرار دیتا ہے) اُسے فردیت استخلاف فی الارض کا خاصہ قرار دیتی ہے۔ جو فردیت نبوت مصطفویٰ اپنے عہد میں جامع ملت اسلامیہ ہے۔

پس سیاستِ مدن اسلامیہ میں جو لزوم وحدت اجتماع کی دلیل سے تمام عالم کو احاطہ کا استحقاق رکھتی ہے۔ کشف و تحمل افراد کا اہتمام جو نفس ملت میں حقیقت اسلامیہ یا شوکت عدل کے سیران مشترک کی جدوجہد ہے اور اسی سیرانی دلیل سے موجب استحکام جمعیت ملی ہے اور نفس ملت و ملک کا کوائف فرطیہ سے تقدس و طور اور جو نظام مدن کی سیاست داخلہ اور خارجہ میں شجاعت اور اسکے ترشحات فعالیت اور ہیبت شمشیر کو مستلزم ہے۔ کیونکہ نفوس افراد ملت کے تدریجی مراحل تعدیلیہ کے ابتدائی یا تکمیل سے پہلے کے کوائف اور فرط معاغر کہ ہر دو استقلال عدل کے لئے خطرہ ہیں اور ہیبت شجاعت و شمشیر سے مستقیم رہ سکتے ہیں) اور نفس فردیت کینئے لزوم استیبا کی دلیل سے تحصیل حاصل اور جو اجتماع میں الکا نفع معتدل جو بدلیل عدل سیاست کہ وہ وضع فرط کو مستلزم ہے۔ نہ صرف شجاعت و ہیبت شمشیر حاصل حاصل سیاست مدن کی تمام جزئیات میں غلیفہ شجاع کے ترشح شجاعت کے ذریعہ استقلال عدل سے جو وحدت ملی کی تکمیل کا موجب ہے۔ داخلی و خارجی موانع مفرط کا ملت اسلامیہ کے استحکام جمعی کے ساتھ مجوز فردیت استیبا کے گئے اور صحیح سے متاع قاہرہ شمشیر کی معیت میں جاوہ عدل نفس فردیت سے مستقلاً اندفاع قصر استخلاف فی الارض کی بنیاد مستحکم پر نشانی ہے۔ جو عقد فطرت اور دینِ قیم کی تکمیل قاہرہ ہے۔

۳۔ ترتیب عسکری مطالعہ فرمائیں عسکری نوع انسانی کا وحدت مرجع فطری و نسلی تقاضائے فردیت امارت ہے  
بہ و کھڑوہ اعراض و ک (توہ) اور وہ پست ہو کر رہیں ۱۲

## تعمیر مسجد

### تسلیم متشکل کیلئے ایفائے لازمہ ظرفیت اور شرح مقصود جعلت لی الارض مسیباً و طهوراً

نفس فعال اول صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد جو توسیع فی کا عظیم و بزرگ اہتمام ہے اور نورانی دریائے کشف و کھل کی ایسی قوی سیرانی شوکت ہے جو کائنات انسانی کو اپنی وسیع موجوں میں بہاتی ہوئی لئے جاتی ہے۔ اس کے لئے تعمیر مسجد کا حکم دیا جو حقائق تقدیر کی شرح متشکل یعنی قیام و سجود یا فریضت الومیت میں استغراق کے لئے اس کے لازمہ ظرفیت کی ایفائے یعنی سجود کے لئے جو تسلیم متشکل ہے۔ اور اس کی حقیقت نور علی نور عزوجل کے انوار کی جانب اہدائے نفس ہے جو اجزائے نفس کی شوکت تکمیل ہے اور ان کا کشف و کھل ہے اور نفس انسانی کا قیام بالقسط ہے جو مقصد بعثت انبیا اور نزول کتب اور نزول شمشیر ہے اس دلیل سے کہ جسم انسانی میں روح بخاری کو جو مال کشف روح الہی ہے۔ سرایت حاصل ہے وہاں کہ یہی حقیقت ساطعہ سجدہ کو تشکیل تسلیم قرار دینے پر فیصل ناطق ہے، اور جسم مستلزم مکانیت ہے۔ مسجد کو لازمہ سجود قرار دیتی ہے جو از روئے ایفائے ظرفیت تمام دروازوں اور وہ مستلزم مرکزیت ہے۔ (جسے کعبۃ اللہ الحرام کے نام سے تعبیر کیا گیا ہے) کیونکہ وہ اس نوع انسانی کا جائے قرار ہے جس کی وحدت مرجع فطری و نسلی وحدت اجتماع اور فریضت امارت کے لئے فیصل ناطق ہے گویا یہ مرکزیت ارضی نوع انسانی کے فطری تقاضاؤں کے ساتھ بحیثیت محل و قرار مطابقت ہے۔ پس مرکزیت بحیثیت مسجد اس کی ملت میں سجود رخ سے متحقق ہوتی ہے اور اس دلیل سے کہ سجدہ تسلیم متشکل ہے۔ افکار و اعمال کی مرجع فطری عزوجل کے لئے تخصیص سطح ارض پر جو لازماً افکار و اعمال ہے حقیقت سجود کی تمکین سے جو سطح ارض پر تکمیل تزکیہ انکار و اعمال کی دلیل شوکت ظہری حقیقت اسلامیہ جس کا حق توسیع تمام زمین کو محیط ہے اور زمین پر اس حدیث انجلیق بالائی وضاحت کرتی ہے۔

یہ تزکیہ نفوس ہے۔ لہذا جیسے کہ ثابت ہو چکا ہے۔

... جَعَلَتْ لِي الْأَرْضَ مَسْجِدًا وَأَوْطَانًا... (الم (مشکوہ) . روئے زمین میرے لئے مسجد گاہ اور ٹھکانہ بنا دی گئی۔

مگر وہ تیسرے متشکل یعنی سجود جو اسی دلیل تشکیلیہ سے اسلام اور کفر (عند اسلام) کے درمیان معیار امتیازی ہے اپنی جسمی کیفیات مخصوصہ کے ساتھ متقاضی مکانیت مخصوصہ میں ہے۔ جو مسجد و اہم کعبۃ اللہ الحرام کی تبعیت میں سب سے پہلے وہ مسجد مقدس ہے۔ جو توسیع ملی کی عظمت فاتحہ کے ساتھ سب سے پہلے تعمیر ہوئی۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

.... لَمَسْجِدًا أُيَسِّسَ عَلَى التَّقْوَى  
مِثْ أُولَىٰ تَعَابِرِ آخِثِ تَقْوَمِ  
فِيهِ (توبہ) وہ مسجد جس کی بنیاد پہلے دن سے پرہیزگاری پر رکھی گئی ہے وہ زیادہ مستحق ہے کہ تو اس میں نماز پڑھے .... الم

علیٰ بذالاس کی تبعیت میں توسیع ملی کی وسعت محیطہ کے ساتھ وہ تمام مساجد ارضیہ میں جو اساس تقویٰ پر اسی مقدس مقصد کے لئے تعمیر کی گئی ہیں۔ اور پھر وہ مسجد گاہ ہے جہاں نماز ادا کی جاتی ہے۔ اور کعبۃ اللہ الحرام کی طرف رخ تمام ملت کے ایک نقطہ مرکزیت پر اتحاد فکر و عمل کی دلیل سے انہیں اس بیت مقدس کے ساتھ ملحق کرتا ہوا اس کے اجزا قرار دیتا ہے۔ گویا بوقت سجود تمام ملت کا سمتی اتحاد وحدت ملی یعنی اسکی جمعیت اور اتحاد کا تحقق متشکل اور فردیت توحید میں استغراق کے سیران مشترک پر جو بیت اسلامیہ میں حقیقت انوت کی تمکین ہے شہادت متشکل ہے۔ اور جبل الہی سے اعتراف جمعی اور انارت میں فردیت کے لئے فیصل ناطق ہے۔ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال پر متحقق ہے اور استخلاف فی الارض پر متحقق پاتی ہے۔ جو اپنے عہد میں تمام ملت کو نفس فعال اول صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جمع کر دیتا ہے۔ اس حیثیت کے ساتھ کہ وہ سطح ارض پر اپنے روزگار مقدس میں فردیت رسالت مصطفوی کی مشرح متشکل ہے۔ اور بدلیل وراثت کلمات جاریہ مصطفویہ اختتام نبوت پر حجت قاطع ہے۔

لے تفریح مزید کے لئے اخلاق نبوی اور قرآن حکیم مطالعہ فرمائیں۔

... اور جو اس پر حجت قاطع ہے۔

## مواخاة

حقیقت اسلامیہ کا سیران مشترک

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ (حجرات)

پس جب مسجد قریب الاختیام ہوئی۔ تو حضور صلعم نے حضرت انس کے مکان پر مہاجرین اور انصاریوں کو جمع فرما کر انصار کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا یہ (مہاجرین) تمہارے بھائی ہیں۔ پھر مہاجرین اور انصار سے ایک ایک شخص کو بلا کر فرماتے گئے۔ کہ تم دونوں بھائی بھائی ہو اسے مواخاة کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے +

حقیقت اخوت افرادیت میں فردیت تو حید اور رسالت مصطفوی کی تصدیق متحدہ سے مستحق ہو جاتی ہے۔ مگر حقیقت فکر پر عملی شہادت اس سجد یا تسلیم متشکل سے مستحق پاتی ہے جو فکر و عمل میں تکلیف لہیت کا آئینہ دار ہے۔ اور سجد و مکازیت سجد کا متفانی ہے۔ گویا سجد حقیقت اخوت پر افکار و اعمال کی جمعی شہادت ہے یا مواخاة متشکل کی بنیاد و اساس ہے +

نفس انسانی میں جیسے کہ ثابت ہو چکا ہے۔ کثافت ارضی اور حقیقت علوی و ولایت ہے پس جیسے کثافتی اشتراک سے کثافتی اخوت مستحق ہوتی ہے۔ اور تو دلچہ شعور محلہائے شعور کے اشتراک یا ہی سے اس کا مصدق ہے۔ اسی طرح نفس فعال اول صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت فعالیہ کے ذریعہ ملت کے نفوس منفعل کے ساتھ اس نفس فعال کے باہم فعالی و انفعالی تعلق کا مستحق جو توازن کے ساتھ ہر عہد میں جاری ہے۔ ملت متحدہ کی تصدیق شعوری و عنصری کی دلیل سے اخوت ملی کا سیران مشترک ہے جو آیہ کریمہ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ (مومنین بھائی بھائی ہیں) سے مقصود ہے۔ اور اس کی ظاہری شکل و صورت اس صلعم کے ذریعہ انصار و مہاجرین کے درمیان تشکیل مواخاة سے قائم ہوتی ہے۔ جو ملت اسلامیہ کے نفوس میں حقیقت اخوت کی تکلیف جاری ہے۔ کیونکہ متشکل سیران فکری جو عمل سے مستحق ہوتا ہے۔ افکار و اعمال میں فکری و عملی بنسبت کی دلیل سے اپنی حقیقت کے ساتھ متکلیف ہو جاتا ہے

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (البتہ تحقیق تمہارے لئے رسول اللہ میں اقتداء کے پسندیدہ نمونے)۔ اسی حقیقت کی وضاحت ہے۔ جو حال تو اتر میزان العدل ہے۔ اور فحالی و انفعالی تسلسل کو مستحق کرتی ہے۔ اور اسی سے نفس فعال کے ذریعہ عہد فرودیت استخلاف فی الارض میں کشف و کھن کا سیران مشترک ملت متحدہ میں مستحق ہوتا ہے۔ جو حقیقت اخوت اسلامیہ ہے +

اور نفس انسانی لزوم اسباب کی دلیل سے جماعتی تعاون کا متقاضی ہے جو وحدت ملی یا اذیت اخوت سے کما حقہ مستحق ہو سکتا ہے۔ اور وہ نفوس افراد میں تکین حقیقت اخوت کو مستلزم ہے۔ اور چونکہ انفرادی ضروریات کا ایسا مخصوص تعاون چاہتا ہے۔ اور مخصوص اخوت ہی مخصوص تعاون کا موجب ہو سکتی ہے۔ اس لئے ہر دو افراد یعنی صاحب و انصار میں مخصوص اخوت قائم کی گئی۔ جو غیر نسبی اخوت کی دلیل سے عام اخوت اسلامی کی آئینہ داری ہے۔ جو تمام ملت متحدہ میں مشترک ہے۔

اور چونکہ کوائف ماحولہ میں ہر فرد اپنی اپنی مخصوص نوعیت رکھتا ہے۔ اس لئے اس مخصوص اخوت میں اس نفسیاتی کیفیتوں کے اتحاد کی رعایت فرمائی گئی۔ جو ماحول افراد سے ان کے نفوس میں مستحق ہوتی ہیں۔ تاکہ تشکیل موافقہ کا مقصد با حسن الوجہ انجام پذیر ہو +

الحاصل رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت و نشرت کی اضطرابی کیفیتوں کے درمیان اطمینان نفس اور توجہ کامل کے ساتھ تربیت متعلق علوی و سفلی کے نتائج عظیمہ کو زیر نظر فرماتے ہوئے اعتدال تشکیل موافقہ اور استقصائے عزیمات کے ساتھ حقیقت اخوت کو نیت اسلامیہ میں ہمیشہ تک کے لئے ممکن فرمایا۔ جو بنیاد مستحکم میں روان استقام ہے۔

چوں گل صد برگ مارا بویکے است

اوست جان این نظام اویکے است

(اقبال)



# اہتمام کشف و تکمیل اور دفع موانع فطرطیہ

(سیاست بدن)

## وَأَمَّا بِالْمَعْرُوفِ وَكَهْوَعَيْنِ الْمُنْكَرِ

حقائق نفس کی تکمیل و تعدیل جو نفس انسانی میں مکارم اخلاق حکمت و عدالت اور محاسن افعال شجاعت و عظمت کا تحقق ہے۔ اور وہ اس دلیل سے کہ نفس انسانی کی بنیاد تعمیر پر قصر انسانی کی تعمیر و تکمیل ہے۔ اور نفس کے فطری تقاضاؤں کی ایفائے۔ اور کشف روح الہی اور تکمیل کشف سے نفس انسانی میں قوت فعاہیہ کا تحقق ہے۔ جو اپنے عادل فطری نفوذ کے ساتھ نوع انسانی کے نفوس میں تصرف کرتی ہے۔ اور ان کے نفوس کے کوائف عالیہ کے مطابق ان کو قبول عدل کی طرف جھکاتی جاتی ہے جو نفس انسانی کی اساس تخلیق ہے۔ اور اسی دلیل سے قبول عدل تکمیل انسانی کا ذریعہ ہے پس وہی اشاعت اسلام (اعتدال) کا راز ہے جو وسعت اسلامی کے لئے آفاق کو احاطہ کرنے کی استعداد اور اس کا استحقاق ہے۔

پس ملت اسلامیہ کے نفس فعال اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم نے جو قوت فعاہیہ اور اسکے تصرف نافذہ کے ساتھ تمام ملت اسلامیہ کا محور ہے۔ اور اپنے گرد افکار و اعمال کے تدار میں تکمیل صحت کو جو نفوس انسانی کے تقاضاؤں کی وحدت مزج فطری و نسلی کی شہادت کے ساتھ ایفا ہے۔ (لاواپا کتاب دستور عدل) اور تزکیہ نفس اور تعظیم اسرار کتاب (حکمت) سے نفوس ملت میں سیران مشترک کے نمونہ کے ساتھ اخوت اسلامی یا وحدت ملی سے متحقق فرمایا۔ اور اس دعوت عدل کو کائنات انسانی میں صاحب کشف و قیل دعاة اور معلمین اور ولایہ کے تقرر سے (جو اس کی ذات مبارک پر بالتوسل اجتماع ملت کا ذریعہ ہیں) کائنات انسانی میں وسیع فرما دیا۔ جو اس کے فعال تقاضائے فطری اور بنی نوع کے حقوق جنسی کی ایفائے یہ اہتمام کشف و تکمیل ہے۔ اور فردیت

ملہ جو انبیا میزانیہ نفس (انسانیت) انبی (مفہمیت طلوی) ملہ نفس موازین نفس

رسالت و خلافت الہیہ مطہری پر اشاعت ملی سے جائز و اعظمیت سیاست بدن کا تحقق ہے۔

علی ہذا الی یوم القيمة تو اس سلسلہ کے ساتھ ملت اسلامیہ میں کشف و تحمل کا اہتمام تو اتر جو نفس  
 زہانہ کے انحطاطی تقاضاؤں کی دلیل سے مستحلف ہر ذمہ دار کی طرف سے سطح ارض پر ملت اسلامیہ میں  
 فردیت استخلاف فی الارض کی تمکین پر شہادت جاری ہے۔ اہتمام کشف و تحمل کی تکمیل ہے۔  
 جو عہد فردیت استخلاف فی الارض میں نفس فعال کے تصرف سے نفس مبارک مصطفوی پر ملت اسلامیہ  
 کو جمع کر دیتا ہے اور بدلیل وراثت مصطفوی اہتمام کشف و تحمل کے استحقاق سے مایہ دار ہے۔ اور  
 قوتِ فعالیہ کے تصرف سے نفس ملت میں اخوت اسلامی یا جمل الہی سے اعتصام جمعی کو کشف و تحمل  
 کے سیران مشترک کے ساتھ مستحق کر دیتا ہے۔ جو شوکت سیاست مدن اسلامیہ کی تمکین کا پہرہ ہے۔  
 اور نفس فرد میں جو اساس ملت ہے قبول عمل کے بعد تکمیل عدل تک تدریجی منازل میں۔ اور تکمیل  
 انسانیت یا عدل سے قبل ہر مرحلہ اور نفس کی ہر کیفیت اس دلیل سے نظام ملی کے لئے خطر ہے۔ کہ  
 وہ کامل اطمینان کی حامل نہیں ہوتی اور اضطراب نفس کثافت ماحولیہ کی طرف رجحان کے ساتھ نامناسب  
 فکری و عملی لغزش کا موجب ہو سکتا ہے۔

علی ہذا مفتوح اقوام کا فرد نفس اپنی مفرد کیفیات کے ساتھ دیوان کی تصغیر کے لئے دلائل ناطق ہیں  
 کیونکہ نفس کا فرد انسانی بنیاد تخلیق کی سہکت و تخریب ہے، نظام ملی کے لئے موجب اندیشہ ہے۔  
 اس لئے سیاست مدن ان اندیشہ مانے مغرب کے اندفع سے ہی داخل استوکار و تمکین پاسکتی ہے۔  
 اور وہ حیات و موت انسانی کے لئے لزوم اسباب کی دلیل سے اس متلع قاہرہ شمیشہ کی ہمیت کے  
 ذریعہ اجرائے حدود و قصاص (بے جسیر کا قبضہ جلال صاحب کشف و تحمل اولوال الامر شجاع فعال کو اس دلیل  
 سے پہنچتا ہے کہ وہ مکمل فطرت نفس ہے۔ اور اسباب نفس انسانی کے لئے مستخر ہیں۔ پس توسیع ملی کی  
 دلیل سے وہ ان صاحب کشف و تحمل ولایہ کے ذریعہ (جو اس کے ساتھ انفعالات و ایستہ ہو کر عادل قوت  
 فعالیہ کے ساتھ آہ اور نفاذ میں اور اسی دلیل سے دستور عدل کی نورانی معنویت کے ساتھ ان کی نورانیت  
 نفس متحد الحقیقت ہے جو حق اجتہاد اور نفاذ امر ہے۔ اور کشف روح الہی اور تحمل کشف کی دلیل سے  
 نفس ناطقہ میں تمکین لہجیت ہے اور تاریک کثافتی رجحانات سے تقدس و طہر ہے۔ اور بدلیل لہجیت  
 یا عدل احکم الحاکمین عزوجل کے حکم کی وراثت کے لئے استعداد ہے، وہ تمام تر قضایا ہائے دیوانی میں  
 لے نکاح و طلاق اور ان کے متعلقات اور ترکہ و میراث اور وقفہ مع بشفہ۔ اجارہ۔ ذراعت۔ وکالت وغیرہ

شریعت حقہ یا دستور عدل کے مطابق آئین عدل کو جاری کرتا ہوا تاکہ کو نفسیاتی خطرات سے پاک کر دیتا ہے  
 علیٰ ہذا اجزائے حدود و قصاص سے جو اساس عدل پر استوار نفس انسانی کے فطری تقاضاؤں  
 کی اس دلیل سے ایجاب ہے۔ کہ وہ نظم و نسق انسانی میں افراط و تفریط کو مٹاتا ہوا اسے نقطہ اعتدال پر قائم  
 کر دیتا ہے جو حالات و واقعات کے جو انبیا میزانیہ میں صحت اوزان ہے) سیاست مدن کو داخلی فسطوح  
 سے پاک فرما کر اس دلیل سے مستحکم کر دیتا ہے۔ کہ عدل فطرت نفس انسانی کے تقاضا کی ایجاب ہے۔ اس لئے  
 صرف عدل سیاست ہی استوکار نظام تمدن کا موجب ہو سکتا ہے جو صاحب سیاست کے عدل  
 نفس کو مستقیم ہے۔ اور وہ اولو الامر فعال کی قوت فعالیہ عادلہ اور اس کے تصرف سے ان ولایۃ اور حکام  
 کاشف و تحمل نفس ہے جو اس کی طرف سے اس کے لئے نافذ الامر ہیں اور اس کے نفس مبارک پر جامع  
 ملت اسلامیہ ہیں کیونکہ اس کی فردیت امارت وحدت مرجع فطری و نسلی کی دلیل سے فطرت انسانی کے  
 تقاضا کی ایجاب ہے اور تعین ولایۃ کو تو وسیع ملی لازم قرار دیتی ہے۔ اور تقریر ولایۃ کے لئے اول المسلمین محمد  
 رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معیار انتخاب کہ ولایۃ کے تعین میں ان کی خواہشیں داخل نہ ہو  
 ان کے نفوس میں تکلیفیں نہ ہوں یا تحقق کشف و تحمل کی ان کے تقریر کے ساتھ شرط اور ضرورت خاصہ پر شہادت  
 مصطفوی ہے۔ اور ملت اسلامیہ کے امرین فعال کے لئے سنت جاریہ ہے جو نفس فعال اول کے ساتھ  
 انفعال وابستہ ہو کر اس کی پیروی اور متابعت کے لئے از روئے فطرت راغب ہیں۔ چنانچہ حضرت ابو موسیٰ  
 اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ میرے ہمراہ دو اشعری آدمی  
 اور بھی تھے میں نے عرض کی۔ یا رسول اللہ صلعم ان دونوں کو کہیں عامل بنا دیجئے۔ کیونکہ مجھے معلوم ہے  
 کہ یہ عامل بننے کی خواہش رکھتے ہیں۔ تو حضور صلعم نے فرمایا ہے

لن اولیٰ عمل علی عملنا من ارادہ ر  
 میں اس شخص کو ہرگز اپنے کام میں عامل نہیں بناؤں جو عامل  
 بننے کی خواہش رکھتا ہو۔ (بخاری)

کیونکہ خواہش اور تمنا نفس کی اس مفرد کیفیت کا ترشح ہے جو ارضی راحت کے الحاق یا تصور الحاق سے

لے زخم یا خون کا قصاص اور خون بہا وغیرہ اور قتل عمد اور غیر عمد میں تیز کے ساتھ تعین قصاص یا خون یا یا کفارہ اور زنا کی  
 سزا میں بیابن کو سوزے اور بیابے کو رجم اور تادیبی مساقط یا پھانسی یا شلوف کے ساتھ ہاتھ اور پاؤں کا کاٹنا یا قید  
 بہتان کی سزا اسٹی ورتے۔ شہاب کی سزا جالیس دہے۔ چوری کی سزا قطعید وغیرہ علیٰ ہذا تمام رذائل اخلاق کا  
 انسداد یعنی نبی عن النکر اور فضائل اخلاق یا اہم کی عدم تعین کا انسداد۔ اجزائے حدود میں داخل ہے۔

نفس پر طاری ہو جاتی ہے۔ اور عدلِ نفس یا اطمینانِ کامل کی (جو اساسِ عدل پر استوار نفسِ انسانی کے تقاضاؤں کی ایفائے) جذبے اور ارضی ماحول میں کثافت کی طرف رجحانات کثیف کی آئینہ داری ہے پس فطرتِ نفس اس کو معیارِ امارت یا نمائندگی انسانیت کے حق سے ساقط قرار دیتی ہے۔

گویا ولایتِ ملک کے لئے صرف وہی حکیم اور عادل اور شجاع و عنیف مسلم اپنی فطرتِ عادلہ کے لحاظ سے استحقاق رکھتا ہے۔ جو ہر گونہ ارضی مؤثرات کی اثر پذیری سے پاک اور منزہ ہو۔ یعنی حیوۃ ارضی کی زینت اسے اپنی جانب نہ جھکا سکتی ہو۔ کیونکہ ارضیات کی طرف مفرط جھکاؤ نفس کی اس ارضی کثافت مفرطہ کی آئینہ داری کرتا ہے۔ جو کشفِ شعور سے منور نہ ہو۔ یہ ایک کشفِ شعور اور اس کا تحملِ عدلِ نفس ہے جو اس اساسِ عدل پر استوار نفسِ انسانی کے تقاضاؤں کی ایفائے ہے۔ اور اسی دلیل سے شرطِ تقویٰ و ولایت سے جو نوعِ انسانی میں اولوالامر کی طرف سے نافذ تہذیب تدبیر و سیاست ہے۔ چنانچہ رسولِ پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ولایۃ کی معیار زندگی میں ضرورت اور اس کی ایفائے جو حقیقتِ عدل ہے۔ حوالہ جیاتِ عمری کی ایفائے نقطہ اعتدال مقرر فرمایا ہے۔ اور اس پر کمالِ رغبت کے ساتھ عملِ نفس کی کیفیت عادلہ پر شاہد ہے۔ جو کشفِ لطافت اور تنویر کثافت سے دستورِ عدل کے ساتھ اتحادِ حقیقتِ نفس ہے اور اساسِ عدل پر استوار کائناتِ انسانی میں تکمیلِ فطرت کی دلیل سے حقِ اجتہاد اور حقِ نفاذ امر ہے۔ ایشا و مصطفوی ہے۔

جو شخص ہمارا اہل ہو۔ اس کو بی بی کا خرچ لینا چاہیے اور اگر اس کے پاس خادم نہ ہو۔ تو خادم کا۔ اور اگر مکان نہ ہو۔ تو مکان کا۔ لیکن اگر کوئی اس سے زیادہ چاہے تو وہ خائن ہوگا۔

من کان لنا عاملاً فلیکتاب زوجہ خان  
لم یکن لہ خادم فلیکتب خادمًا وان لم یکن  
لہ مسکن فلیکتب مسکنًا ومن اتخذ  
خبر ذلک فهو خائن (ابوداؤد)

الہامی، ولایۃ اور حکامِ فدویتِ امارت کی قوتِ نمایاں سے انفعالی وابستہ ہو کر اخذ کتاب و حکمت اور اس میں اشتراق سے فطرتاً ہی نفس کو مکمل کرتے ہوئے اپنی قوت تہائے فعالیت کے ذریعہ جن کا محلِ تصرف تو وسیع ملی یا اس کا جائے قرار و وسعت ارضی ہے نفوس متعلقہ کو ان کے تزکیہ اور تعلیمِ نایب و حکمت سے فدویتِ امارت پر جمع کر دیتے ہیں۔ اور مفرطاتِ حسبیہ سے افراد اور شعبہ ہائے

یہ تفصیل کے مقدمہ کتاب قائمہ عدل میں عنوان اجتہاد اور نفاذ امر مطالعہ فرمائیں۔ تاکہ جو نہیں انسانی کی وحدتِ مرجع فطری ذہنی کے تقاضا کی ایفائے ہے۔

سیاست مدن یا نظام ملکی کو ہیبت فعالیتہ شجاعت اور شمشیر کے ذریعہ پر ہی بہ تہذیب شخصی اور تہذیب منزل اور سیاست مدن میں سیران عدل کے ساتھ موجب استحکام ہیں۔ کیونکہ عدل اساس تمام نفس ہے اور تکمیل عدل یعنی نفس کے عادل تقاضاؤں کی ایفا جو ثقل موازن سے ہے تکمیل فطرت نفس ہے۔ اور خود اساس ملت و منزل و مدن ہے۔

شعبہ تاسیس تو وسیع و تشدیدتی | پس تعلیم کتاب و حکمت کے لئے نفس فعال اول المسالین معلوم کی تدریجی منازل کے ساتھ دعوت الی الحق دورہ قبائل اور سفر ہیبت فردیت امارت کی اور وعاء او معین کا انتظام شوکت ولایت کی عظمت افتتاح ہے یا تو وسیع و تشدیدتی کی تاسیس ہے۔

نفس فعال اول علی اللہ علیہ وسلم کی محیطہ عالم قوت فعالیتہ کے ذریعہ صدیق اکبر اور عرفائے صحابہ کا تزکیہ نفس اور انہیں تعلیم کتاب و حکمت اور درس گاہ صفا کا اہتمام تعلیم اور وہاں کے تعلیم یافتہ علمائے ربانی کی اطراف عرب میں ترسیل اور قبائل عرب کے گروہوں کا صحبت نبوی سے حصول علم و فیض اسی حقیقت علیہ کے مظاہر ہیں اور فعال ذات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر بالتوسل اجتماع ملی کے ذریعہ ہیں جو عہد مصطفوی میں اور الی یوم القیمت ملت وسط کے ہر عہد کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال پر اور عہد استخلاف فی الارض میں اس کی فردیت امارت پر جو فردیت نبوت مصطفوی سے بالتوسل دو توارہ ابستہ ہے جمع کر دینے کی سنن سینہ اور جہتائے ساطعہ میں۔ کیونکہ تعلیم کتاب و حکمت ملکہ تعلم کی ودیعت کو جو مقصد بعثت مصطفوی کی ایفا کا ذریعہ ہے مستلزم ہے اس لئے کہ کتاب و حکمت سے نفس انسانی میں ملکہ تعلم تحقق پاتا ہے۔ اور منبع کتاب و حکمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نفس مبارک ہے۔ اور یہی نفس انسانی کے ظہری تقاضا یعنی فردیت رسالت اور وحدت اجتماع کی ایفا بالقسط ہے جو تمام عالم کو ملت وسط کی وسعت میں ملاحظہ کے لئے فیصل بالحق ہے۔ اور تو وسیع ملی کے ساتھ ساتھ مساجد کی تعمیر (جو افکار و اعمال کی قلبیت متشکلہ یعنی سجدہ کے مقامات ہیں) لازماً وسعت ہے اور ان میں آئمہ و مؤذنین کا تقرر ادائیگی ذرائع موقوفت کے لئے جو وحدت ملی کے مظاہر ہیں نظم متحدہ کا ضروری تقاضا ہے۔ جو تمام ملت کے اتحاد و حکمت سے وحدت مرکزیت کے ساتھ وحدت ملی کو اجتماعی شکل و صورت عطا کرتا ہے۔ اور حقیقت سجدہ یعنی نفس ملت کے فکر و عمل میں تکمیل قلبیت کا اہتمام جو دفع موانع کو مستلزم ہے نفس انسانی کے لئے لزوم اسباب کی دلیل سے شجاعت نفس اور

ملکہ نفس انسانی کی وحدت مرتج غریہ ملی اس حیثیت فردیت وحدت پہ شجاعت ہے۔

ہیبت شیشہ کے ان لوازم کو مستلزم ہے جو اجتماع افراد و اسکیبا کی تمکین و استقلال کے دفع موانع کے رفع ذرائع ہیں۔ اور وہ سیاست دن میں مقتضیات دن کے مطابق ہر گونہ شعبہ ہائے ملکی ہیں جسکی اصولی بنیاد مستحکم اول المسلمین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض قائم البین مکمل دین اور متم نعمت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد مبارک میں استوار کر دی گئی۔ اور وہ بحیثیت رسول و امیر فرد آپ کے وہ اقوال و افعال ہیں۔ جو ایسے مقاصد شعبہ ہائے ملکی کے ضامن و کفیل ہیں۔ اور قیامت تک ان کی توسیع کے حق پر امت اسلامیہ کا اجتہاد اور نفاذ امر شاہد ہے۔ جو اکمال دین اور اتمام نعمت پر شہادت قاہرہ ہے۔ پس یہ باتیں ولادہ لایا شعبہ ہائے ملکی (جو شریعت و شریعت مصطفوی کی پیروی میں تمام شعبہ ہائے ملکی کی تفصیل جن کا تعلق امیر فعال سے ہے اور ان ولادہ سے ہے جو وسعت ارضی میں اس کی نیابت کا فرض انجام دیتے ہیں۔ عویل میں درج کی جاتی ہیں

شعبہ اجتہاد اور نفاذ امر | نفس انسانی میں جو انب میزانیہ نفس (حقیقت علوی و کثافت ارضی) اسکا عدل میں۔ پس تکمیل نفس اس کی تعدیل سے مستحق ہوتی ہے۔ جو عقل موازنہ ہے۔ اور وہ دستور عدل یعنی خالق نفس کے ترشحات میں استغراق کو مستلزم ہے۔ جو اس کے الفاظ اور اس کی نورانی معنویت کا نفس ناطقہ میں تحقق ہے۔ یہی حق اجتہاد اور اساس اجتہاد پر استحقاق نفاذ امر ہے۔ (تفصیل کے لئے فاتحہ العدل مقدمہ کتاب میں عنوان اجتہاد اور نفاذ امر مطالعہ فرمائیے) جس سے اولوالامر قتال کشف روح الہی اور تحمل کشف کی دلیل سے سطح ارض پر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے جو نیابت امر بالارادہ مستخلف اور حکم الحاکمین عرویل ہے۔ پس وہ اہتمام کشف و تحمل اور دفع موانع فرطیہ یا تمام شعبہ ہائے ملکی میں اور ملت کے لئے تاویب آباد ہر گونہ خورد و نوش و رفتار و گفتار و نشست و برخاست و راحت و رنج و لبا و سائرہ و طاہرہ و معتدل و غیرہ وغیرہ میں کتاب (دستور عدل) اور سنت نبوی (دستور عدل کی شرح متشکل یا معیار استغراق اور میزان العدل) کی روشنی میں نفاذ قانون اور مقتضیات دہر کے مطابق فرض تو وسیع قانون کو انجام دیتا ہے۔ کیونکہ دستور عدل میں جامع فرودیت امارت رسالت مصطفوی سے خطاب فرودیت امارت یا نظام اجتماعی کو ان کی تعمیل کے لئے مکلف فرماتا ہے **تَايْرُ وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ اُمَّةً وَسَطًا... الْاٰبَاتِ بِرَبِّهِمْ** اسی حقیقت اجتماعی اور فرودیت رسالت اور اس کی پیروی میں فرودیت امارت کی حقیقت پر شاہد ہے۔ چنانچہ عہد میں نیابت رسالت ہے

علیٰ ہذا اس اولوالامر فعال کے لئے تقاضائے فردیت امارت کی ایفا کے ساتھ کہ وہ اپنے عہد میں فردیت رسالت مصطفویٰ پر جامع ملت اسلامیہ ہے۔ تمام ولایت مدان توسیع ملی کے محل وسعت ارضی میں نفاذ و توسیع قانون کا فرض انجام دیتے ہیں۔ الحاصل حق اجتہاد اور نفاذ امر بحق وسعت قانون اور اس کا اجرا اولوالامر فعال کے ساتھ خصوصیت رکھتا ہے۔ اور اراکین قصر فردیت امارت بدلیل کشف و تحمل اور اپنے اپنے شعبہ ہائے متعلقہ میں تداول شعوری کی دلیل سے جو جزئیات اجتہاد کی ایفا ہے۔ اراکین شعبہ اجتہاد اور نفاذ امر ہیں۔ شعوری اسی حقیقت رکنیہ پر شہادت ہے۔ اور اولوالامر جو فردیت رسالت مصطفویٰ امارت کے ساتھ اپنے عہد میں قائم مقام ہے۔ تمام ملت اور ملک اور شعبہ ہائے ملکی میں حق اجتہاد کے ساتھ نفاذ الامر ہے اور ولایت کے لئے اس کی پیروی اور نیابت مستحق ہے۔ حدیث نبوی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لہذا ابن جبل... الخ جو مقدمہ کتاب (فاتحہ العدل) کے صفحہ ۱۱ پر مرقوم ہے انہی حقائق اجتہاد پر شہادت مصطفویٰ ہے

شعبہ شعوری | امیر فعال نفس ملت کا محور ہے اور تمام اراکین امارت کا فکر و عمل شعبہ ہائے ملکی کی کلیات میں احصائے جزئیات کے ساتھ محور فردیت امارت کے گرد صحت کے ساتھ گھومتا ہوا نظام امارت میں موجب اعتدال و استحکام ہے۔ اور چونکہ ان کا شعور اپنے اپنے متعلقہ شعبہ ہائے ملکی اور حالات و کوائف مدن میں مشاغل ہوتا ہے اور امیر کی قوت فعالیت کے ذریعہ ان میں سیران کشف و تحمل یا عدل کی دلیل سے فردیت امارت کے لئے کلیات و جزئیات کوائف میں تداول کے ساتھ صحت و سرعت پالیتا ہے۔ نیز ان تمام شعبہ ہائے ملکی کا اجتماع نظام مدن کی صورت متشکل ہے۔ اس لئے ان اراکین امارت کا شعوری اجتماع سیاست مدن میں مناجح افکار و اعمال کو واضح کر دیتا ہے جو تاسیس توسیع و تشدید ملی میں موجب صحت نظام ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل حکم دیتا ہے۔

وَتَشَاوِذِهِمْ فِي الرَّسْرِ وَادِّاعْرَمَتْ فَتَوْكَلْ  
 عَلَى اللَّهِ (آل عمران)

عہد نبوی میں صحابہ کرام سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مشورہ جس پر سوانح عہد نبوی بدامت کے ساتھ شاہد ہیں اسی حقیقت کی تیناحت ہے اور حکم مشاوریہم... الخ میں جنہ صلعم کی فردیت غزم اراکین امارت کے مشورہ کو اپنی شوکت فردیت میں گم کر لی ہوئی اس حقیقت کی طرف مشیر ہے کہ

محور فردیت امارت کے گرد اراکین امارت کے فکر و عمل کی صحت تداور جو بدیل مرجع فطری و نسلی کائنات  
انسانی کے فطری تقاضاؤں کی ایجابے فطرت صحت فکر و عمل ہے کیونکہ تداور مستقیم حقیقت صحت ہے۔  
اور وہ فردیت امارت سے متحقق ہوتا ہے۔ چنانچہ حکم شاور ہم تعین محوریت امارت پر دلیل قاطعہ ہے  
اور سدرجہ ذیل فرمان ربانی بھی جس پر عمل وجہ تکمیل شوریٰ ہے اسی حقیقت کی طرف مشیر ہے۔  
وَلَا ذَاكَ اَوْلَا مَعَدَّةً عَلٰی اَمْرِ جَامِعٍ لَّكُمۡ يٰۤاَهۡلَ بَنِيۤ اِسۡرَءٰلَیۡمَ ؕ اِنۡ تَتُوبۡاۤ اِلَیَّ فَاَسۡفُرۡ لَکُمۡ سِرِّیۡ  
حَتٰی یَسۡتَآذِنُوۡا ؕ (نور)

بائیں جب تک کہ اس سے اجازت حاصل نہ کریں۔

مستخلف غزویل اور رسول فرد مسلم اور اولی الامر کے لئے اطاعت کا حکم متحدہ ان اداب کو فردیت  
رسالت و خلافت مصطفویٰ کے بعد اولو الامر فعال و فرد کے لئے ملت و سط میں نافذ قرار دیتا ہے کیونکہ  
وہ اپنے نہد میں یہ دلیل کشف روح الہی اور تحمل کشف استعداد استخلاف فی الارض سے باہر و باہر  
صاحب فردیت استخلاف ہے۔ اور کشف و تحمل مصطفویٰ کی وراثت سے کامران ہے۔ اور سطح  
ارضیٰ پر نافذ الایجاب ہے۔

شعبہ احتساب استعداد | ولایت چونکہ صاحب کشف و تحمل اولو الامر فعال اور نائبین اولی الامر  
کی نیابت ہے۔ اس لئے ولایت کے عدل نفوس کا معیار عدل پر احتساب  
ولایت وغیرہ

تقاضائے فطرت نفس امارت فعالیہ ہے اور امارت جو سیاست نوع انسانیت ہے تکمیل نفس یا اس  
میں تکمیل کمال عدل یا ثقل وزن سے اس لئے بد اہت کے ساتھ مشروط ہے کہ نفس انسانی کی اساس  
تخلیق عدل ہے۔ اور تہذیب و تدبیر و سیاست (امارت) کا مقصد تکمیل انسانیت ہے۔ اسی لئے وہ امیر  
فعال و فرد اور اس کے نائبین کی تکمیل نفوس کو مستلزم ہے پس معیار احتساب پر ولایت کے عدل نفوس کا  
امتحان تقاضائے منصب ولایت ہے۔ چنانچہ اس احتساب پر سنت نبوی شاد ہے۔ اور وہ اہتمام  
احتساب کے لئے آئین جاریہ ہے۔ کیونکہ سنت اور اس کی تمام جزئیات قوانین جاریہ ہیں (فاتحہ العدل میں  
عنوان اجتہاد اور نفاذ امر صحت پر بحال مضمون احتساب حدیث مرقومہ مطالعہ فرادیں) نیز اصولی احتساب  
کے ساتھ اس کے لوازم فرعیہ میں تفویض خدمات کے لئے تدریجی احتساب دلیل لزوم فروع سے تقاضائے  
سیاست مدن ہے بجا لیکر قوت فعالیہ کی آمریت سیران عدل کو مجموعی حیثیت کے ساتھ نفوس افراد  
میں جاری رکھتی ہے۔ اور وہ افراد ملت کی تبعیت عدل ہے۔



**شعبہ احتساب حاکم** افراد ملت اور ملک کے اعمال کی (جو نتائج افکار و فراموشی ہیں) معیارِ عدل پر جانچ احتساب عام ہے۔ کیونکہ حقیقتِ امریت افراد ملت کے لئے ان کے افکار و اعمال میں اہتمامِ صحت سے متحقق ہوتی ہے۔ اور وہ مستلزم احتساب ہے۔ جو کیفیاتِ فطریہ سے وقوف کی بنا پر ان کے انسداد کا موجب ہو سکتا ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود بازار میں تشریف لیتے اور اشیائے تجارت کا احتساب فرماتے۔ علیٰ ہذا اعمال کا محاسبہ فرماتے۔ کہ کسی نے ناجائز ذریعہ سے کچھ حاصل نہ کیا ہو۔ گویا یہ اس عہد مقدس میں محکمہ احتساب عام کا افتتاح تھا۔ (احتساب سے متعلقہ واقعات کے لئے احادیث صحیحہ اور سیرت النبوی علامہ شبلی جلد دوم مطالعہ فرمائیں۔)

نیز یہ امر ذہن نشین رہنا چاہیے۔ کہ استقلالِ عمل متغزاق استقلالِ مدلی نفس کا موجب ہے۔ اور عمل میں فرو گذاشت ممکن ہے۔ اور تقاضا ہمارے شعور یہی کی بنا پر لغزشات بھی ممکن ہیں۔ اور افراد ملت میں نقطہ تعادل تک تدریجی مراحل ہیں۔ یہ حقائق تمام ملت کے اعمال پر احتساب کو لازم قرار دیتا ہے۔

**شعبہ حرس** | اولوالامر خالص یا ولایۃ اور ملک کے درمیان داخلی فطرتِ ملکی کو دبا دینے کے لئے جو اجتماعِ عادل میں استحکام ضبط معتدل کو مستحق کرتا ہے۔ ایک قوتِ متوسلہ کی ضرورت ہے۔ جسے حرس یا پولیس کے نام سے معنون کیا جاتا ہے اور داخلی نظامِ مدن میں اسے ایک گونہ عسکری حیثیت حاصل ہے۔ گویا وہ نظامِ مدنی کے لئے شوکتِ عدل کی صورت متشکل ہے۔ عہدِ نبوی میں قیس ابن سعد اس خدمت کو انجام دیتے تھے۔ گویا یہ اس شعبہ کا اس عہد مقدس میں افتتاح تھا۔

**شعبہ فصل قضایا** | افراد ملت کے تدریجی مراحلِ فطریہ کے سبب یہ فطرہ صاغر کے کثافتی ترشحات مٹی و مٹی سے پیدا شدہ نزاعات جو داخلی سیاست مٹی یا ملکی میں انفرادی اضطرابات کی دلیل سے موجب اندیشہ ہیں۔ کیونکہ فرد اساسِ ملت و ملک ہے۔ اسلئے انکا آئین عدل کی رو سے اختتامِ تقاضا سے سیاستِ مدن ہے۔ جو نفوسِ افراد کو ان فیصلوں کے قبول کرنے کے لئے اور ان کی تصدیق کے لئے اس دلیل سے مجبور کر دیتا ہے۔ کہ فطرتِ نفس کی اساسِ تخلیق عدل ہے۔ اور یہ داخلی سیاست میں استحکام کا موجب ہے۔ پس اس کے لئے محکمہ فصل قضایا کی الگ تشکیل ملک کے داخلی انتظام کو خصوصی اہتمام کے ساتھ جو وجود توجہ کلی اور حصر کلیات و جزئیات ہے مستحکم کرنے کیلئے لازمہ سیاستِ مدن ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے حضرات ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما علی۔

عبدالرحمن ابن حوت۔ ابی ابن کعب۔ معاذ بن جبل رضی اللہ عنہم نے اس خدمت کو انجام دیا۔ اس حیثیت کے ساتھ کہ یہ تمام حضرات معیار عدل پر صادق تھے۔ گویا عہد مصطفوی میں مقتضیات حالات کے مطابق یہ اس شعبہ کا اہتمام خصوصی تھا

وہ ہیئت شجاعت جو قوت متاعیہ یعنی شمشیر کی معیت میں نفس ملت و ملک پر غالب و قاهر ہو جاتی ہے۔ اس کی قوت متشکلہ ہی داخلی مفرد اندیشیوں کو رفع کر سکتی ہے۔ یعنی اُسے ہی فیصلہ یا قضایا کی عملی تشکیل پر من جملہ اجراء کے حدود و قصاص پر اور انسداد فساد داخلی پر قدرت حاصل ہوتی ہے۔ اسی کی ایک حیثیت حرس عادل ہے۔ اور اسی کی ایک حیثیت رک میں عسکری طاقت کا استعمال ہے جو نفس فعال کے تصرف فعالیت سے منفعل سیران عدل میں مستغرق ہو۔ جیسے سر ایڈبٹے عہد نبوی کی متعدد عسکری حیثیتیں عسکری طاقت کے استعمال پر شاہد ہیں جو تمکین عدل اور انسداد فساد وغیرہ کے لئے قائم ہوئیں (عنوان ترتیب عسکری مطالعہ فرماویں) اور اسی کی ایک حیثیت عادلہ جلاوی وغیرہ ہے۔ جو گردن زدنی وغیرہ تمام حدود کے عملی اجرا کا کام انجام دیتی ہے جیسے عہد نبوی میں حضرت زبیر اور حضرت علی۔ مقداد بن لاسود۔ محمد بن مسلم وغیرہ صحابہ کرام کے سپرد جلاوی کی خدمت تھی اور ان سب کی قوت فردیت امارت کی ہیئت شجاعت کے ساتھ اتحاد شمشیر سے متحقق ہوتی ہے۔

شعبہ اصلاح بین الناس | افراد ملت کے درمیان اعتدال سیاست سے استحکام نظم و ضبط جو اولیٰ الاعمال کے تصرف فعالیت سے فنوس افراد میں تدریب سے اور اذکار و اعمال افراد میں ہیئت شجاعت اور اس کے لازمی متاعی شمشیر کے تاثرات سے یعنی نظام ملکی کے ہر شعبہ میں سیران استحکام عدل سے نیز افراد ملک کے درمیان مذاہات کے پیدا ہونے پر امارت کی زیر نگرانی ان کو مٹا لینے سے جو تمکین اتحاد افراد سے وحدت ملی اور اس کی جمعیت کا استحکام ہے۔ اصلاح بین الناس متحقق پاتی ہے۔ جو عمل الہی سے اعتصام جمعی کا اندیشہ امتیاز سے تعلق ہے (احادیث صحیحہ اس اہتمام خاص پر شاہد ہیں۔ سیرۃ النبی ص ۱۰۰) علامہ شبلی جلد دوم مطالعہ فرمایں۔

شعبہ تحویل | حاصل زکوٰۃ و جزیہ و خراج وغیرہ مناسبتاً حاصل | نفس انسانی کے لئے لازم

اسباب کی دلیل سے انفرادی منہزی مدنی حوائج کی ایفا کے لئے اسباباً حیاً انفرادی و جمعی کا اجتماع تقاضا کرتا ہے۔ اور یہی اس شعبہ کے لئے اہتمام خاص اور اس کی مستقل تشکیل کا تقاضا کرتا ہے۔ جو نظام ملکی و عسکری کی اساس متاعی ہے۔ چنانچہ عہد نبوی میں محصلین صدقات کا تعین اسی حقیقت کے تقاضاؤں کی ایفا تھی۔ بند و بست ارضی کہ اس سے محاصل ارضی۔ حکومت و امارت کی طرف انتقال پاتا ہے۔ اسی اہتمام خاص کا ایک شعبہ ہے۔ عہد نبوی میں زمین عسری و شراعی کے محاصل یعنی عشر و خراج کی تحصیل کا اہتمام اسی محکمہ کے تشکیل کی بنیاد تھی۔ علیٰ ہذا تمام امتان محاصل کی تحصیل و تحفظ اسی قبیل سے ہے۔

**شعبہ عیادت مرضی** فرد اساس ملت ہے اور اس کا فکر و عمل انفرادی اور ملی حیثیت کے جدوجہد و بہتیت کے لئے جو اس کے تقاضائے فطری کی ایفا ہے۔ صحت جسم کو ضروری قرار دیتا ہے۔ جو محلہ اور تحریک ہے اس لئے امیر فعال کے لئے جو نفس ملت و ملک کا محور ہے۔ ضروری ہے۔ کہ فکر و عمل کی جدوجہد تداوری کو اہتمام صحت اجسام کے ساتھ خلل صنعت جسمی سے محفوظ رکھنے کی پوری کوشش کرے۔ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا اہتمام عیادت مرضی اور اس کی تاکید اسی شعبہ کا افتتاح تھا۔ جو شفاخانوں کی توسیع کا بنیادی حیثیت سے احاطہ کئے گئے۔ اور عہد نبوی میں حضرت رفیدہ اور دیگر کئی مستورات کا جنگ کے زخموں کی مرہم پٹی کا اہتمام اسی حقیقت پر شہادت ہے۔

**شعبہ رحم حیوانات** تمام حیوانات کو کثافت ارضی میں چونکہ نوع انسانی کے ساتھ اشتراک حاصل ہے اس لئے ان پر رحم اس عہد فطری کی ایفا ہے جو فطرت عنصری ان کے ساتھ استوار کرتی ہے۔ چنانچہ حیوانات کا انسان کے لئے بلحاظ خوراک اور سواری اور دیگر منافع و مشارب از روئے عدل اس دلیل سے مفید ہونا کہ وہ ان کی تخلیقی اور ترکیبی فطرت کا تقاضا ہے۔ اسی کثافتی اشتراک پر شہادت ہے۔ احادیث صحیحہ میں جانوروں پر رحم کی تاکید اور ان کے متعلق اعتبار نبوی اسی تقاضائے فطری کی وضاحت ہے۔ (ابوداؤد کتاب الجہاد اور دیگر صحاح مطالعہ فرمادیں)۔ پس نجد جانوروں کی خوراک صحت و غیرہ کی نگہداشت اور اس بارہ میں اعتبار عام اور ان کے لئے شفاخانہ جات کا اہتمام اسی فطری تقاضا کی ایفا کے ذریعہ اور جزئیات میں +

لے تفصیل کیلئے بخاری و مسلم وغیر کتب احادیث مطالعہ فرمادیں (نیز حضور مسلم منافقین اور یہودی کی بھی عیادت فرماتے بخاری کتاب الجہاد)

**شعبہ اہتمامِ صحت** | صحت اجسام کے لئے صفائی کا انتظام تقاضائے اعتدال ترکیب جسمی ہے۔ کیونکہ بودار اور غلیظ عناصر اپنی اس حیثیت میں قائم نہیں رہتے جس صحیح کیفیت کی ارتقائی صورت کے ساتھ وہ جسم حیوانی انسان میں ترکیب دیے جگے ہیں۔ اور چونکہ روح بخاری نتیجہ ترکیب عناصر ہے۔ اس لئے وہ ان کے تاثرات سے اپنی اعتدالی حیثیت صحت کو قائم نہیں رکھ سکتا۔ اور چونکہ وہ روح علوی کا محل ہے۔ اس لئے شعوری حیثیت بھی متاثر ہو جاتی ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا راستوں کو غلاظت سے صاف رکھنے کا حکم اور ہر گونہ صفائی کا اہتمام اسی حقیقت کے شواہد ہیں اور یہ حکم صحت کا افتتاح تھا۔

**شعبہ زراعت** | انسانی حیات عنصری کی قیام و بقا جو محل شعور یا روح علوی ہے۔ خور و نوش کے ساتھ لعلق رکھتی ہے۔ اور خوراک کے لئے مخصوص نباتات اور مخصوص حیوانات درکار ہیں۔ اس لئے ایسی نباتات کی پیداوار کا اہتمام جو انسانی اور حیوانی خوراک وغیرہ اور اسکے لازم کلام بتی میں نفس انسانی کے شعوری و عنصری تقاضاؤں کی ایفائے چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا افتادہ زمینوں کی آبادی کے لئے کوشش اسی حقیقت کی منظر ہے۔ اور شعبہ زراعت کے اہتمام خاص کی شکل و صورت کا افتتاح ہے (تفصیل واقعات متعلقہ کے لئے سیرۃ النبی علامہ شبلی جلد دوم مطالعہ فرمادیں)

**شعبہ معدنیات** | زمین جسم عنصری کا اصل ہے۔ اس لئے تمام حوائج عنصری کا معدن ارض ہے پس وہ تمام ضروریات حیات جو کانوں سے مہیا کئے جاتے ہیں۔ وہ فطرتِ نفس کے تقاضا کی ایفائے ہے۔ کیونکہ نفس انسانی جامع حقائق ہے۔ اور تمام ماحول حیات اس کے لئے مستخرج ہے۔ پس اس پر تصرف سے وہ تقاضائے نفس کی ایفائے تدریجی رفتار کے ساتھ قدرت حاصل کر سکتا ہے۔ اور اس قدرت میں شدت اور سرعت حاصل کرتا جاتا ہے۔ عہد نبوی میں کانوں کا اہتمام اسی حقیقت پر شہادت ہے چنانچہ آپ نے بلال ابن حارث مزی کو کانیں اور ارضی حرمت فرمائی جو ان پردہ کے لئے اہتمام و صحت و حفاظت پر دلیل ہے اور شہادتِ حسییت سے ہر قسم کی کانوں کے اہتمام کو ضروری قرار دیتی ہے۔ (تفصیل واقعات کے لئے سیرۃ النبی علامہ شبلی جلد دوم مطالعہ فرمادیں)

**شعبہ پانی** | آبِ سانی و نباتات چونکہ منجمد دیگر ذرائع آب پاشی کے ذریعہ پیدا ہوتی ہیں اور نشوونما آب پاشی و نشاندہی پاتی ہیں۔ اور پانی انسان اور حیوان کی حیات عنصری کے ذرائع سے ہی

اس لئے اس کی مطلق حفاظت اور آپاشی کے نقطہ نگاہ سے اس کی حفاظت کا اہتمام پانی کے تمام وسیع انتظامات کی شکل و صورت کی ابتدائی جو بمطابق ضرورت عہد نبوی میں قائم کر دی گئی۔ محکمہ انبار و شہروں میں آب رسانی کا اہتمام اور کنوؤں میں وسعت اس کی تدبیر و ارتعائی صورت ہے جنانچہ جو اہلسیرت النبی رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک مرتبہ حکم دیا۔ کہ جو شخص ایسے چشمہ پر قبضہ کرے جس پر کسی مسلمان نے قبضہ نہیں کیا ہے تو وہ اس کا ہے۔ تو تمام لوگوں نے دوڑ دوڑ کر اپنے اپنے چشموں کے حدود مقرر کر لئے۔ اس سے پانی کے متعلق حقیقت اہتمام کے ساتھ یہ امر بھی ظاہر ہوتا ہے کہ عہد نبوی میں چھپے خدمات کے حقوق کی ایفا کے لئے اراضی تقسیم کر دی جاتی تھی۔ ایسے ہی یہ پانی کے حقوق کا انتقال بھی اسی قبیل سے تھا اور تلی و تلی ضروریات کے لئے ضرورت نشاندہی (سرک) کی بنیادی ایفا بھی اس سے ظاہر ہے۔

شعبہ رفاہ عامہ | ملک و ملت کے لئے ان معتدل عنصری آسائشوں کا مہیا کرنا جن کے ذریعہ وہ فکری و عملی ترشحات کو اپنے قوائے تحریک سے محور امریت کے گرد صحت و تندرستی کے ساتھ عملی جامہ پہنا سکیں تلی و انسانی اخوت کا تقاضا ہے۔ نیز وہ نظام مدن میں سرعت استحکام کا ذریعہ ہے۔ پبل ٹرکیں مہمان خانے وغیرہ اور مسلم اور غیر مسلم غریب و مساکین اور صاحب احتیاج و حرمان افراد کی مدد کا اہتمام جس کے سبب وہ احتیاج سے محفوظ ہو جائیں اسی کی اہم شقیں ہیں۔ افراد ملت کے حقوق کی ایفا تقاضائے وحدت ملی ہے۔ جو حقیقت اسلامیہ کا سیران مشترک ہے۔ اور بنی نوع کے حقوق کی ایفا تقاضا وحدت نوعی ہے۔ ان ہر دو حقائق پر قرآن و سنت شاہد ہے۔ چنانچہ کہ ملت اسلامیہ کے مال و جان کا محور فردیت امارت ہے۔ اس لئے آیت فی أموالہم حق للسائل والغریب و مر سے ملی حیثیت کے ساتھ مدعا ان حوائج کی ایفا ہے۔ جو افراد ملت و ملک نظام مدن کے روبرو مسائل کی حیثیت سے پیش کریں۔ یا مصائب کی وجہ سے مسکین معیشت و حیات کا انقطاع (جیسے موسمی حادثات وغیرہ سے کھیتوں کی تباہی یا آگ لگنے سے دوکانات و مکانات کی بربادی وغیرہ) ان احتیاجات کا موجب ہو و أمثال السائلین فلا تنہروا بھی اسی

۱۵۷ ذکوۃ کے عہد دیگر صدقات غیر مسلم محتاجوں کی مدد پر سنت نبوی شاہد ہے۔ بخاری کتاب الحجہ اور مسلم باب فصل الصدقہ علی الاقربین طالعزواہیں ۱۵۷ من جلد سورہ فتح آیت ۱۰۱ سورہ بقرہ آیت ۱۷۷ من جلد ادریث لا یؤمن احدکم حتی یحب للناس ما یحب لنفسہ (مسند احمد) ۱۵۷ ان کے مال میں سائل اور محروم کے لئے حق ہے (ذاریات) ۱۵۷ سائل کو مت جھڑک۔ (روابط)

ایفائے مقصد کے لئے حکم ناطق ہے اور اس میں حامل استخلاف فی الارضِ فردیت رسالت سے خطاب گویا فردیت رسالت و امارت سے خطاب ربانی ہے۔ اور چونکہ وحدت ملی۔ نظام ملی اور فردیت رسالت اور اس کے نتیجے میں فردیت امارت جو اپنے عہد میں فردیت رسالت کا مدعا اس کی نیابت سے انجام دیتی ہے۔ تقاضائے مقصود آیت **لَقَدْ أَرْسَلْنَاكُمْ آيَةً وَسَطًا** ہے۔ اس لئے امت اسلامیہ نظام اجتماعی کے ساتھ ان احکام کی ادائیگی پر مکلف ہے۔ اور اولوالامر فعال یا فردیت امارت کے نفاذ امر کو مستلزم ہے۔ اور وہ اس مقصد کی ایفائے مقصد کے لئے سن جملہ شعبہ رفاہ عامہ کی تشکیل ہے۔ جو ہر گونہ امراض غربت سوال و حرمان انفرادی اور جملہ مشکلات اجتماعی کا علاج ہے۔

**شعبہ جاسوسی | جاسوسی کا ذکر بحث غزوات میں جا بجا گذر چکا ہے۔ علیٰ ہذا سیاست ملکی چونکہ داخلی حیثیت سے دفع موانع فرطیہ کو مستلزم ہے۔ اس لئے اس محکمہ کی ضرورت کو وہ ویسے ہی اہم قرار دیتی ہے۔ جیسے خارجی موانع مفرطہ کے اندفل کے لئے ضروری ہے۔ کیونکہ وقوف ہی انسان کا موجب ہو سکتا ہے۔ اور فرطیات سے وقوف ان کی بے اعتدالی کی دلیل سے اس اہتمام کو ضروری قرار دیتا ہے۔**

**شعبہ ہائے صنعت و | اہتمام صنعت و حرفت رسل و رسائل یا مواصلا اور تجارت کی مبادیات**  
**حرفت۔ تجارت۔ مواصلا۔** کے قیام پر وہ تمام حوائج ہر گونہ حیات اور ان کا ایفائے عادل شاہد ہے۔ جو اس عہد مقدس مصطفوی میں موجود تھے۔ اور توجہ ان کی فزونی و وسعت اپنی تدریجی ارتقا کے ساتھ ہمارے سامنے ہے۔ جو تقاضائے فطرت کائنات ہے۔ اور امت اسلامیہ کا حق اجتہاد اور نفاذ امر اس تدریجی ارتقا کو قیامت تک کیلئے احاطہ کرتا جاتا ہے۔ اور تمام فرعی و معاون کے اہتمام کیلئے مفصل باطنی ہے۔ **دار الضرب | اجناس ارضی جو ایفائے حوائج عنقریب اور بقائے حیات اور تکمیل حوائج ہر گونہ حیات کے متاعی ذرائع ہیں۔ ان کے باہم انتقال و تبادلہ کے لئے جو تکمیل ایفائے حوائج کا ذریعہ ہے۔ ایک جامع مختصر کی ضرورت ہے جسے سکہ کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ عہد نبوی میں سکہ کا استعمال اسی اجتماعی ضرورت پر شہادت ہے۔ اور یہ محکمہ دار الضرب کی تشکیل کا تقاضا کرتا ہے۔**

لَهُ ذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا (توبہ)  
لَهُ سِيرَةُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ جُلُودُ عَمَلٍ وَمَعَانِي مَطَالَعَةُ فَرَامِينِ -

**شعبہ دول مفتوحہ** ملک کی حفاظت پر اس کے حدود کی حفاظت شہادت دیتی ہے۔ جو  
**وسرحدات** افراد ملک کی فکری جمعیت کے ساتھ ان کی عملی جمعیت اور اجتماع ایسا  
 اور وسائل اجتماع میں تحقق استحکام کا موجب ہے۔ چنانچہ عہد مصطفوی میں تمام دفاعی غزوات  
 اسی حقیقت پر شواہد ہیں۔ علی ہذا بخبر ان کے عیسائیوں کے ساتھ شرائط معاہدہ ہیں مینیوں کی شورش  
 پر ان سے اسلحہ کی امداد کا حصول حفظ سرحدات کی ایک متعین شق تھی اور ان سے اور ایلہ کے نصرانی  
 سردار اور اس اطراف کے عیسائیوں اور یہود خیر و غیرہ سے معاہدات تصنیف یہ جن کی رو سے وہ  
 ملت اسلامیہ کے روبرو پست قرار دیئے گئے اور ان کے متعلقہ اہتمام کی تمام شقیں دول ماتحت  
 کے لئے شعبہ اہتمام تھا جو ملت وسط کی وسعت فطری کے تقاضائے جاریہ کی ایفا کیے سنت  
 قاہرہ ہے۔

**شعبہ نصرت ہجرت اور** فطرت عدل کی کشش کش کی دلیل سے اور ملت اسلامیہ کی جہد  
**انسداد بے روزگاری** توسیع کے نتائج سے ملت اسلامیہ کے بعض افراد جب اپنا وطن

اور اس سے متعلقہ استباحات کو چھوڑ دیتے ہیں تو ان کی آبادی ملت اسلامیہ کی وحدت اور  
 اخوت اسلامی کے تقاضاؤں کی ایفا ہے۔ سلسلہ مواخاۃ کے مقصد میں ایک شق اس اہم اہتمام  
 کی شامل تھی۔ ہر موقوفہ پر مہاجرین کی آبادی و آسانی کے انتظامات اسی حقیقت پر شواہد عہد مصطفویہ ہیں  
 جو ہمیشہ تک توسیع ملی کے ہادہ جدوجہد میں مشعل راہ ہیں۔ یعنی رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے  
 انصار کا مہاجرین کے ساتھ ہر شعبہ حیات میں تعاون ان کی بے روزگاری کو دور کرنے کے لئے گویا ہمیشہ  
 تک ملت اسلامیہ میں افراد ملت کے اس تعاون باہمی کو لازم قرار دیتا ہے۔ جو بے روزگاری کو مٹانے  
 اس حیثیت سے کہ وہ ہر گونہ معاونت محور فردیت امارت کے گرد رواں ہو جو وحدت مزج فطری دلی  
 کی دلیل سے ایفائے تقاضائے فطرت نفس ہے۔ عہد نبوی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مہاجرین  
 سے بیعت کہ وہ کسی سے سوال نہ کریں گے۔ ان کے لئے کسب طیبات کی جدوجہد میں تمکین استقلال  
 کے لئے تھی۔ اور اسے انسداد بے روزگاری کے شعبہ کا اہتمام کہنا چاہئے۔

**شعبہ تعلیم** علم مقدمات غنصری و علوی سے صحت شعوری اور اس کا کشف متحقق ہوتا ہے۔ جو  
 مایہ تہذیب افراد اور تدبیر منزل اور سیاست ملک ہے۔ اور اس دلیل سے کہ فرد اس میں ملت

اور علم نفس فرد میں صحت اور کشفِ شعور کو متحقق کرتا ہے۔ اور کمالِ علم، علیم و حکیم عزوجل کے کلماتِ علیہ میں استغراق کو مستلزم ہے جو عمل سے متحقق ہوتا ہے اور علوی و عنصری حقائق کو منکشف کرتا ہے۔ اور عمل مستلزم علم الفاظ ہے۔ اور وہ تعلیم کے اہتمام خاص کا متقاضی ہے۔ عہدِ نبوی میں تعلیم کتاب و حکمت اور اسی کی قوت علیہ کے ذریعہ علم کتاب و حکمت کے رجحان استعداد فردیت استخلاف فی الارض ہے، تو اتر کی تاسیس کا اہتمام اور درنگاہ صفیہ میں تعلیم کا اہتمام خصوصی اسی حقیقت علیہ پر مشابہ ہیں۔ اور اسی درنگاہ میں انشاء کی تعلیم جملہ متعلقات علیہ (جو علوی و عنصری تقاضاؤں کے ایقان کے ذرائع ہیں اور انشاء کے ساتھ اور اق میں حفظ و استقلال پاتے ہیں) کے علمی حصول پر شہادت مصطفوی ہے۔

اہتمام کتابت و انشاء کتاب یعنی اللہ عزوجل کے کلمات علیہ یا دستور عدل اور سنت نبوی یعنی اس میں استغراق کی شرح متشکل علیٰ ہذا فردیت رسالت مصطفوی پر جلیح ملت اسلامیہ فردیت استخلاف کے ترشحات استغرافیہ اور ملت اسلامیہ کے اجتہاد و منور کی انشان کے استقلال حفاظت کی ایک اہم شق ہے اور وسعت نظم و ضبط یا جملہ شعبہ ہائے ملی کے متعلقات کا دفتری حیثیت سے تحفظ کتابت و انشاء سے ہی متحقق ہوتا ہے۔ جو صحت امریت کے لئے لزوم تربیت مقدمات کی دلیل سے اس جائز حکم کے لوازم سے ہے۔ جو مقدمات حکم کے علم کی اساس پر اس قوت فعالیہ کے ذریعہ نفاذ پاتا ہے۔ جو کتابت میں استغراق سے متحقق پاتی ہے۔ پس محررین کا تعین تقاضا تہذیب و تدبیر و سیاست ہے۔ **بالقلم** اسی حقیقت پر شہادت رہانی ہے۔ اور عہدِ نبوی میں اس کا اہتمام اسی حقیقت پر شہادت مصطفوی ہے تفصیل کے لئے کتب احادیث اور سیرت النبوی مطالعہ فرمائیں۔

تعدیل معاشرت یا تدبیر منزل | فرد اساس ملت ہے۔ اور افراد کی تعمیر حیات عنصری اور ان کے اور شعبہ اہتمام سے | نفوس میں صحت افکار کا متحقق اور کردار صحیحہ کے مبادیات کی تکمیل نظام منزلی سے بہت کچھ وابستہ ہے۔ اس لئے معاشری نظام کی اصلاح اور اس میں تعدیل جو تعدیل نفوس افراد کو ضروری قرار دیتی ہے۔ افراد کے تربیتی مراحل تعدیلیہ اور تدبیر معاشرہ کی تشکیل کے تقاضا سے مستلزم تصرف دستور عدل ہے۔ جو نفاذ آئین عدل اولوالامر فعال کو جائز استحقاق تدبیر منزل عطا کرتا ہے۔ پس وہ عدل تدبیر سے اور اجراء سے ہیبت کے ذریعہ دفع موانع فرطیہ سے عدل



کی بنیاد پر اسے مستحکم کر دیتا ہے۔ جو نظام ملکی میں اس کی بنیاد کا اہم جزو ہے۔ کیونکہ وہ تعمیر گاہ افراد ہے۔ پس بدیل وراثت مصطفوی امیر فعال کی قوت تزکیہ و تعلم کے فعالی تصرف سے جو حقیقت اسلامیہ یا تعلیم کتاب و حکمت کا ذریعہ ہے نفوس افراد میں تقاضائے کثافت یعنی تحمل کشف اور ایفائے حوائج عنصری کی عادل ایفا کا تحقق فطرت نفس سے خواہش کو خارج قرار دیتا ہے جو مقصود آیات ذیل کی ایفایہ ہے۔

مُحْصِنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ ؕ (نساء) | حفاظت میں لانے والے نہ مستی نکلانے والے  
مُحْصِنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ ؕ (نساء) | حفاظت میں آنے والیاں نہ مستی نکلانے والیاں

(نفس فعال اول المسئین صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق عادلہ پر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما کی شہادت کَانَ خُلُقَهُ الْقُرْآنَ۔ منجملہ فضائل اخلاق اس عادل ایفائے حوائج عنصری پر اس شخصیت معظمہ کی شہادت ہے جو اس عنصری ایفائے عادل کی عمل تھی اور اس کی شاہد تھی۔ ہائلی ہذا اجرائے آیتہا کے نکلح و طلاق اور اس کی جزئیات کے استقصا سے امیر فعال سنت مصطفوی کی پیروی میں تدبیر منزل یا معاشرت کے وجود صحیحہ کو ملت مصطفویہ میں متحقق کرتا ہے۔ اور غمشاء اور کاذب بہتان فحشا پر اجرائے مدد کے ذریعہ تدبیر منزل سے متعلقہ خطرات موثرہ کا ائسد اذکر دیتا ہے۔

نفس فعال اول صلعم سے طاہرۃ العرب حضرت خدیجۃ الکبریٰ اولہ حضرت سودہ بنت زمعہ کے یکے بعد دیگرے نکاحات بالخصوص میں اور دیگر ازواج مطہرات کے نکاح بالعموم اولاً اس حقیقت پر شواہد ہیں۔ کہ تقاضائے کثافت کا ایفائے عادل جہاں تحمل نور سے روشن ہو جاتا ہے۔ وہاں خلاف الارض کی نوعی بقا عنصری حوائج کی ایفائے متحقق ہوتی ہے۔ اور یہ معاشرت کے وجود صحیحہ کا تحقق ہے۔ جس کی توسیع اس خصوصی ضرورت کے ساتھ دیگر مصالح ملی کی حاصل ہے۔ مثلاً

توسیع ملی اور تشدید ملی کے نتائج میں فاتحین اور مغنوحین سے کثیر التعداد مستورات شوہروں اور اقربا کی سرپرستی سے محروم ہو جاتی ہیں۔ ان صورتوں میں فطری نظم و نسق ہی اخلاق عادلہ کے معیار کو قائم رکھ سکتا ہے کیونکہ وہ تقاضائے فطری کی ایفائے عادل کا ذریعہ ہے۔

اور بیوہ مسلم مستورات اور صاحب عیال مسلم بیوگان کو بیعہ نکاح میں محفوظ کر دینا تعدیل معاشرت اور تحفظ افراد ملت کی ایک اہم شق ہے۔ چنانچہ نفس فعال اول صلعم کے ساتھ نکاحات ام المؤمنین حفظہ اور حضرت زینب ام المساکین و حضرت سیمونہ اور ام المؤمنین حضرت ام سلمہ اسی حقیقت پر شواہد ہیں

فرمان ربانی **وَآتِكُمْ جُؤَالًا يَأْكُلُ مِنْكُمْ** اسی تقاضائے فطری کی ایفائے اور مفتوح اقوام کی عورتوں کے ان کی حیات کے مطابق معتدل اور خوشگوار سلوک ان میں اعتماد اور وفا پیدا کر دیتا ہے اور وہ قبول اسلام اور ان کی آزاد حیثیت کے قیام سے ان کے متعلق انتخاب نکاح میں ان کی سابقہ معیار زندگی کی رعایت ہے۔

اعتماد اور وفا افراد منزل کی ایک ضروری خصوصیت ہے جسے استحکام ملی میں اہم مقام حاصل ہے۔ کیونکہ فرد اس میں ملتا ہے۔ اور منزل معاشری حیثیت کے ساتھ اجتماع افراد و دوام کو مستحق کرتی ہے نفس فعال اول صلح سے نکاحات ام المؤمنین حضرت جویریہ سابقہ رئیسہ بنت المصطلق اور نکاح ام المؤمنین حضرت صفیہ سابقہ رئیسہ یہود انہی مصلح اعظم کے مظاہر ہیں۔

حدود ملی سے دور مسلم مسافر حقیقت اسلامیہ کے سیران مشترک یا نفس فعال کے ساتھ عالی و انفعالی تعلق کی دلیل سے ناموس ملت اسلامیہ ہے۔ اس لئے بعد فصل کے باوجود اس کے متعلق تحفظ اور نظم و نسق فطری کا اہتمام کامل و حدت ملی کے تقاضائے فطری کی ایفائے ہے۔ اور اس مسلمہ کے معاشری فکر و عزم کو محور حسن مقصود **آيَةُ مَحْضَنَاتٍ غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ** کے گروہ صحت کے ساتھ منداور کر دیتا ہے۔ جو اساس صحت عمل ہے۔ چنانچہ نفس فعال اول المسلمین صلح کے حبش میں ام المؤمنین حضرت ام حبیبہ کے ساتھ نجاشی کے ذریعہ تعقید نکاح اسی سنت محمود کی بنیاد ہے +

تطابق فطرت ہی جو عدل ہے تقدس کو قائم رکھ سکتا ہے۔ محرمات صرف وہ ہیں جنہیں خالق فطرت نے حرام قرار دیے۔ متبنی وغیرہ تعلقات کی ازواج میں چونکہ آئینی اور فطری حرمت مستحق نہیں ہے۔ پس یہ غیر فطری حرمت تدبیر منزل کے تقدس میں اندیشہ خلل ہے۔ اس لئے نفس فعال اول صلح نے مطلقہ زید ابن حارثہ حضرت زینب سے نکاح فرما کر منزلی تقدس کو ہمیشہ کے لئے ایسے خطرات سے پاک فرما دیا +

نفس فعال کی منزل کو اخلاق معاشری کی حیثیت خصوصی کے ساتھ تہذیب اخلاق اور تدبیر منزل اور سیاست مدن کی جلوہ گاہ ہونا چاہیے کیونکہ وہ ہرگز نہ حیات میں نافذ الامر ہے۔ اس لئے رسول فرود اور تمام عالم کے لئے نفس فعال اول صلح کے شخصی اخلاق فاضلہ اور اس کے عدل معاشرت اور اس سیاست ملی کی تکمیل و وضاحت کے لئے ایک ایسی ناشرہ کی ضرورت تھی جو اس کی رفیقہ حیات ہے +

اور مجتہدہ ہو۔ تاکہ وہ شخصی اور مدنی عدل کی وضاحت کے ساتھ نفس فعال کے عدل معاشری کو مجتہدانہ اور ناشرانہ حیثیت سے واشگاف کرے۔

بچپن یا شعوری ارتقا کے ابتدا میں ہی منزل عادل کے تعمیری تاثرات سے اگر نفس میں فکر صحیح متحقق ہو جاتا ہے اور پھر اسی ابتدائی ارتقائے شعوری میں کشف شعور کی قوت فعالیہ اس پر تزکیہ و تعلم کے ساتھ جلوہ ریز ہو جاتی ہے۔ تو وہ لطافتِ فاضلہ اور میزہ کی دلیل سے جزئیات کشفی میں سرعت سیر پالیتا ہے۔ چونکہ نفس میں حقیقتِ اجتہاد کی تکمیل سر بھی ہے۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ اول المسائین صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں یہی مصلحتِ عقلی جلوہ گر تھی۔ آپ حضرت ابوبکر کی صاحبزادی تھیں۔ اور ۹ برس کی عمر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں آگئیں۔ چنانچہ آپ سے دین کی پختائی مروی ہے۔ حضرت ابوبکر حضرت عمر حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں آپ فتویٰ دیتی تھیں۔ اکابر صحابہ پر انہوں نے حقوق اعترافات کئے ہیں۔ صحابہ کے سامنے جب کوئی مشکل سوال پیش آ جاتا تھا۔ تو اس کو حضرت عائشہ ہی حل کرتیں (دیکھئے میرۃ النبی)

آپ کی فصاحت و بلاغت جو صاحبِ جوامع الکلم صلعم کے تصرفِ فعالیہ کا جلوہ آپ کے کلمات سے ظاہر ہے۔

اس اول المسائین صلعم کی فردیت رسالت جو نیکو معالج ہرگز نہ حیات کے لئے حاملِ اسوہ حسنہ ہے پس وہ اس صلعم کے لئے تمام جزئیات معاشری کی تکمیل و وضاحت کی دلیل سے تعددِ ازدواج میں تحدید کو بنا دینے پر فیصلہ بالحق ہے۔ کیونکہ اس دلیل سے کہ نفس انسانی میں کثافت و لطافت مزجہ کی ابتدائی صورت حقیقتِ عدل کی نہایت سے مجز کے ساتھ اپنی تکمیل کے لئے جو اس کا عدل ہے۔ تہذیبِ اخلاق۔ تدبیر منزل اور سیاست مدن میں حاملِ قوتِ فعالیہ دستور متشکل یعنی اس رسول فرد کے اسوہ حسنہ کی محتاج ہے۔ پس جب تدبیر منزل میں اس تعلق معاشری (جو تمام کثافتی تعلقات کا اصل ہے) کی جزئیاتی بشرع متشکل متحقق ہو چکی تو امت کی وسعت تعددِ ازدواج میں تحدیدِ اربعہ کے لئے تقاضائے وسعت امت کے ساتھ تطابق ضرورتِ وسعی کی ایفاد کے لئے ضمانتِ وافیہ ہے۔

چنانچہ اللہ فردِ جل فرماتا ہے۔

كَانِكُمْ مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى ۖ زکاح کرو عورتوں سے جو تمہیں پسندیدہ ہوں۔ دو-تین  
 وَثَلَاثَ وَرُبِعَ فَإِنْ خِفْتُمْ آيَاتَ تَعْدِلُوا ۖ چار۔ اور اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ عدل نہ کر سکو گے۔ تو ایک  
 فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ (النساء) ہی یا وہ جن کے مالک ہوئے تمہارے دہنے ہاتھ۔  
 (منکوحات کے علاوہ کینزگان اور ان کے ساتھ معروف سلوک معاشری جو فطرت منزل یا معاشرت کا تقاضا ہے فطری نظم و نسق  
 کی اہم جزو ہے۔)

حواج ارضی خور و نوش اور لباس وغیرہ میں اس صلح کا اشارہ کامل (اس دلیل سے کہ عدل نفس تمام  
 شہوات میں مجموعاً تعدیل کو مستلزم ہے) اور مقصود آیہ **مُحْسِنِينَ غَيْرِ مُسَافِحِينَ** اور **نَفْسٍ عَنِ**  
**النَّوْصَى** پر شہادتِ عائشہ **كَانَ خُلِقَ الْقُرْآنُ** اس صلح کے تعلقات صنفی میں عدل عملی پر شاہد ہے۔  
 نیز حضرت خدیجہ الکبریٰ کے زمانہ نکاح میں حضور صلح کے ریعان شباب اور ان کے بڑے  
 بڑے کے باوجود ان کی فردیت جزائے احسان کی دلیل سے عدل نفس معطفوی پر شہادت ہے  
 اس تعلق معاشری (نکاح) کی جس سے دو دمانوں میں کثافتی اشتراک کی بنیاد پڑتی ہے۔  
 ایفائے معروف کے ساتھ والدین کے حقوق کی ایفا جو ہر منزل نوکی وجہ تعمیر ہیں حیثیت فاصلہ کی  
 حامل ہے۔ اور ان جملہ تعلقات کی ایفائے معروف تقاضائے تدبیر منزل سے۔ جو کثافتی اشتراک  
 سے متحقق ہیں۔ مثلاً اولاد۔ بھائی۔ بہنیں وغیرہ علی ہذا دیگر اقربا اور علاوہ ازیں بنتی مساکین اور  
 مسافر جو فطرت جنسیت انسانی اور اپنی کیفیت مخصوصہ محتاج یہ منزل کے تقاضا سے متعلقات منزل  
 ہیں۔ اور ہمسایگان ہم نشین۔ مہمان۔ خادم جو ترشحات فکری و عملی کے ساتھ تعلق منزلی کے مصدق  
 ہیں۔ اور دودھ وغیرہ حواج منزلی کی ایفا کے لئے جانور جو اسی دلیل حاجت منزلی سے جزو منزل ہیں  
 کیونکہ ان سب کو شریعت معاشری حاصل ہے۔

یہاں یہ امر ذہن نشین رہنا چاہیے۔ کہ ان میں تنہی کا یا مخصوص تنہی اقربا کا فطری حق منزلی نظام

ملہ حفاظت میں لانے والے نہ مستی نکالنے والے (نساء) اور اس نے اپنے جی کو خواہش سے روکا (نازعات) ملکہ آپ  
 کے اخلاق قرآن تھے (ابوداؤد) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان حقیقت جزائے احسان پر شاہد ہے۔ کہ جب لوگوں  
 نے میری تکذیب کی۔ تو انہوں نے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا تصدیق کی۔ جب لوگ کافر تھے وہ ایمان لائیں۔ جب میرا کوئی  
 عیب نہ تھا۔ تو انہوں نے میری مدد کی (سیرۃ النبوی) **وَكَلَّمَكَ مِثْلُ الَّذِي عَلِيَّتُ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرَّجَالِ**  
**عَلِيَّتُ دَرَجَةُ بَقْرَةَ وَكَانَتْ وَهَتْ بِالْمَعْرُوفِ (نِسَاء)** آپ اور آپ کے اہل رعیال متصل کسی

یہ صلح صنفی کی شریعت فطری یا اشارہ کامل پر مشتمل ہے

۴۰۔ کئی رات بھر کے رہتے تھے کیونکہ رات کا کھانا میسر نہیں ہوتا تھا (ترذی) اور برداشت عائشہ کوئی کپڑا آپ کے لئے نہ کر کے نہیں رکھا جاتا تھا

کے ساتھ شہادت ربانی <sup>۱</sup> وَرَأَىٰ مَنَاجِلَ الطُّورِ هُمْ وَقَاخُوا نَكْرًا ان کے تقاضائے حالات کے مطابق بالاسقلال  
 ایسی طرح وابستہ ہے جس طرح دیگر افراد منزل اس متعلق ہیں۔ کیونکہ وہ ایک منزل کے افراد تھے۔ گویا  
 فطرت حالات حقیقت بالا پر ناطق یا کھنکھاتی ہے۔ اور اسی دلیل سے اخوت اسلامی اور وحدت ملی  
 کا سیران مشترک فرودیت امارت پر ان کے لئے تعیین نظام منزل کو (یا شعبہ اہتمام تیمی کو) فریضہ ملی قرار  
 دیتا ہے۔ چنانچہ وہ صاحب استطاعت و کوشش بیوگان جو تیمی کی پرورش کے لئے اپنے آپ کو روکتی  
 ہوئی ان کے لئے اس نظام منزلی کو قائم رکھتی ہیں جس کے وہ افراد تھے۔ انہیں محوریت اسلامیہ  
 و نظام ملی نفس فعال اول السیرت سے شرف قریب حاصل ہے جو ان کے انکار و اعمال میں صحت تداو  
 ہے۔ اور اسی دلیل سے فرودیت امارت کے لئے (جو فرودیت رسالت پر جامع ملت اسلامیہ ہے۔ اور نائب  
 فرودیت رسالت ہے) اور ملت اسلامیہ کے لئے ان کی نگہداشت محور فکر و عمل کے گرد تداو و فطری کے  
 تقاضا کی ایفائی گویا جیسے صاحب خیال بیوگان کا حیضہ نکاح میں تحفظ فطری نظم معاشری کی ایک  
 شق ہے۔ اور تیمی کے لئے جدید نظام منزلی کا قیام ہے جو ان کی تربیت گاہ ہو۔ ایسے ہی عقیف  
 بیوگان کا تیمی کی پرورش کے لئے نکاح جدید سے مخصوص مصالح کی دلیل کے ساتھ رکنا تیمی کی پرورش  
 و تربیت کا دوسرا پہلو ہے۔ اور ان کے لئے اس نظام منزلی کا استقلال ہے۔ جس کے وہ افراد ہیں  
 الحاصل اہتمام تیمی تدبیر منزل کی اہم شق ہے۔ اور فرودیت امارت کی تدبیر و سیاست عادلہ کا تدبیر  
 منزل اور تعدیل معاشرت میں نفاذ چاہتی ہے۔ جو اپنے عہد میں محور تہذیب و تدبیر و سیاست ہے  
 علیٰ ہذا ان تمام آداب کی رعایت جو منزلی کوائف تدبیر سے متعلق ہیں۔ اعتدال نظام منزل  
 کی تمکین ہے مثلاً کسی کے گھر میں داخلہ سے پہلے سلام کرنا اور قول حسن کے ساتھ اجازت لینا اور  
 مخصوص افراد منزل کو دن میں بار فجر سے پہلے دوپہر کے وقت اور عشا کے بعد اجازت کے ساتھ  
 ایک دوسرے سے ملنا اور کھانے پینے اور اس کے لئے نشست و برخاست اور داخلہ میں  
 رعایت آداب و اجازت وغیرہ اور خطرات فسطیہ سے تحفظات منزلی (حفظ نظر و زینت و فروج) پر  
 استقلال فکر و عمل تعدیل معاشرت ہے۔ جو عدل نظام منزل یعنی اس کی تدبیر صحیحہ سے سیاست

۱۔ اور اگر ان سے مل جل کر ہوتو وہ تمہارے بھائی میں (بقرہ) ۱۵ سن الوداد و کتاب الادب باب غسل من حال بیہما ۳۵ بخاری کتاب  
 آداب و کتاب بشقہ و ارحہ علی الخلق ۳۵ سورہ نور آیات ۳۱-۳۲-۳۳-۳۴-۳۵-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-۴۱-۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۴۷-۴۸-۴۹-۵۰  
 ۳۵ سورہ نور آیات ۳۱-۳۲-۳۳-۳۴-۳۵-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-۴۱-۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۴۷-۴۸-۴۹-۵۰

مدن میں موجب استحکام ہے۔ کیونکہ منزل تعمیر گاہ افراد ہے اور اجتماع افراد جو تقاضائے وحدت مرجع نوع انسانی ہے۔  
 شعبہ سیاست میں **الدول جہا فطرت نفس کی اساس تلیق عدل ہے۔ اور اسی دلیل سے دستور عدل**  
 (اسلام) کائنات انسانی کے نفوس پر کوائف فطرت ہانے نفوس کی مطابقت کے ساتھ (جو ارضی ماحول  
 کے اثر سے اپنی فطرت اساسی سے متغیر ہو جاتی ہیں۔ اور ان کے درجات تغیر میں مدارج ہیں۔ کیونکہ  
 مؤثرات ارضیہ و ماحولیہ متفاوت ہوتی ہیں) اثر انداز ہوتا ہے۔ اس لئے ان عادل مؤثرات کے اہتمام  
 کا شعبہ جو دول خارجہ کے لئے حالات صلح و جنگ میں مؤثر للعدل ہے۔ اور نوع انسانی کو اپنی فطرت  
 کی حقیقت اساسی کی طرف محسوس اور غیر محسوس طور پر بھکا دیتا ہے اور اس فطری بھکاؤ کا اثر حالات صلح و جنگ کو طے کرتا ہوتا  
 انجام کار امن پر منتج ہوتا ہے۔ شعبہ سیاست خارجہ ہے۔ عمد نبوی میں تعقید معاہدات اور  
 ان کا ایثار رعایت قاصدین و وفود اور ان کی ممانعت اور انہیں عطائے ہدایا و تحائف اور  
 اسیران جنگ سے حسن سلوک وغیرہ وغیرہ اسی حقیقت پر شواہد ہیں اور فطری اصول تدریج کی شہادت کے ساتھ  
 شعبہ سیاست میں **الدول جائز واحد سیاست حسن اسلامیہ کا ایک تدریجی مرحلہ ہے۔ تقصیل**  
 شعبہ دفاع | جمعیت عسکری کی تشکیل جو مظہر وحدت ملی ہے۔ داخلی شعبہ ہائے ملکی کی معاونت  
 سے نظام ملکی میں استحکام کے ساتھ جو اجتماع افراد و اسباب میں موجب استقلال ہے۔ اور عسکر اپنے  
 اسباب متعلقہ کے ساتھ اسی ہیبت اجتماعیہ کا پر شوکت خلاصہ ہے۔ اس کے لئے اسباب ہر گونہ  
 حیات من جلا اسباب جنگ یعنی لوازم شمشیر کا اجتماع کہ وہ اسباب تحفظ حیات مدن ہیں۔ محکمہ دفاع کی  
 تشکیل ہے جس کے ذریعہ امیر فعال قصر حیات ملی اور ستیا مدن کو دفع موانع فرطیہ سے بدلیل  
 تحفظ عدل نسبتاً مستحکم پر شدید کر دیتا ہے۔ کیونکہ عدل اساس قصر نعمت انسانی ہے۔ جو اساس منزل  
 مدن ہے۔

چونکہ وسعت ارضی اور وسعت ملی لازم و ملزوم ہیں۔ اس لئے جمعیت عسکری کی توسیع قائم مقام قائد  
 عسکر کو مستلزم ہے۔ گویا دفاع عسکر۔ قائدین عسکر اور سامان جنگ کے اجتماع سے متحقق ہوتا ہے۔  
 اور وہ نفس فعال ملت یا محور ملک کے دست عسکری کے ساتھ قبضہ شمشیر کا اتحاد ہے۔ جس کی حرکت  
 فرط داخلی و خارجی کی ادراک و تحریک کو اپنی ہیبت مؤثرہ میں بہا دیتی ہے۔ اور وہ فعال شوکت  
 عدل میں فرط معطلہ کا استعراق ہے۔ یا ہیبت عدل کے روبرو اس کی تصغیر ہے۔ اور یہی ملت وسط

نظام منزل میں امیر فعال کے تصرف نفاذ ہدایت کے لئے معین ہوا ہے۔ کیونکہ ادارت تقاضائے وحدت مرجع ہے۔ جس تدریج منزل سیاست مدن کا ایک شعبہ ہے۔

لے توسیع ملی کائنات انسانی کے تقاضائے فطری کی ایجاب ہے اور وسعت ارضی اس کا مل ہے۔ کیونکہ وہ قرار گاہ کائنات انسانی ہے۔  
 لے قبول عدل

یا عدل کے مقصد امارت کی وحدت ملی کے سیران مشترک کے ساتھ بنیاد مستحکم پر دفع موانع فرطیہ کے ساتھ  
 تشریح ہے۔ عہد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ترسیل سدا یا۔ قائم مقام قوادشکر کا تعین۔ اور سامان حرب  
 کا اجتماع انہی حقائق علیہ کے مظاہر ہیں جو شعبہ دفاع کی تشکیل قاہرہ ہے۔  
 شعبہ نشر نفس النبی سنی تدریجی خاصیت جو فرد و ملت کی اساسی و تعمیری نسبت سے خاصہ  
 نفس متحدہ فرد و جماعت ہے۔ فکری و عملی جدوجہد کے لئے تدریجی حیثیت کے ساتھ افراد اور ملت  
 کو جدوجہد عمل اور دفع موانع کے لئے مستعد کرتی ہے۔ اور فکری حیثیت سے افراد اور ملت کا مستعد  
 ہونا استحکام غم و عمل کا موجب ہوتا ہے۔ اور اس کے لئے وسعت ملی کی مطابقت کے ساتھ عادل  
 نشر و اشاعت ہی ہنگامہ ہائے فکری کو بیا کر سکتی ہے جو عملی تغیرات اور انقلابات دفاعی کی بنیاد  
 و اساس ہے۔ اور جملہ شعبہ ہائے ملکی میں ان کے افراد متعلقہ اور جملہ افراد ملت کی معاونت کا ملہ اس  
 فکری مستعدی کو لازم قرار دیتی ہے۔ جو مہمات پیش آئند میں ان کی جدت کی دلیل سے فکری مستعدی  
 میں جدت اور استقلال کو مستلزم ہے۔ اور یہ شعبہ نشر کے استقلال کو ضروری قرار دیتا ہے۔ چنانچہ فرامین و خطبات  
 نبوی اور ان کی اثر انگیزی اور احکام میں اصول تدریج کا لحاظ اسی اہتمام علیہ کے مظاہر ہیں۔ جو اُمت  
 مصطفویہ کے لئے تا دوام سنت سنیتہ ہے۔ علیٰ ہذا احادیث نبوی کی کتابت ہرگز نہ نشر و اشاعت  
 کے پائندہ اور مستقل انتظام کی تاسیس تھی۔ چنانچہ بروایت ابو داؤد و حنظلہ صلعم نے ایک موقع پر عہد اللہ  
 ابن عمر کو اپنے دہن مبارک کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: لکھ لیا کرو۔ اس سے جو کچھ نکلتا ہے۔ حق نکلتا  
 ہے۔

چونکہ فطرت نفس اساس عدل پر استوار ہے۔ اور تکمیل عدل تکمیل فطرت ہے۔ اس لئے ہر  
 ایسی تحریر جو معیار عدل سے ساقط ہو استحقاق وجود نہیں رکھتی۔ فرمان نبوی الکاتب السوء کا العامل یہ  
 اسی حقیقت پر شاہد ہے۔ کیونکہ عمل سویا فطر کی تصغیر کے لئے فطرت نفس فیصل بالحق ہے جس پر  
 اجرائے حدود و قصاص اور تصغیر الدول شاہد ہے۔ علیٰ ہذا تعدیل خطاب پر فرمان ذیل ناطق بالحق  
 ہے۔

لا اخبرکم بالغضکم الی و احدکم منی بحالکم یوم کیا تم کو میں مطلع کروں۔ ان کے متعلق جنہیں میں ناپسند کرتا ہوں  
 اور قیامت کے دن بجا نہ لیتا وہ مجھ سے دور تر ہونگے نہ مجھ سے دور  
 متجاوز از حق ہو کر باتیں کرنے والے۔ (الکامل)

یہ ترشح فعالیت مصطفوی غیر عادل خطایات کے وجود کو احاطہ ملک و ملت میں ناجائز قرار دیتا ہے کیونکہ نفس فعال اول صلعم الی یوم القیمة محور ملت ہے۔ اور اس کے ترشحات عدل ہیں۔ اور عدل اس کی تخلیق فرد ہے۔ اور فرد اس میں منزل و ملت و ملک ہے۔ پس دستور عدل (کتاب) اور اس کی شرح متشکل (سنت نبوی) اور اس کی پیروی میں اس اولوالامر فعال کا خطاب اور تحریر جو اپنے عہد میں اس فردیت رسالت مصطفوی پر جامع ملت اسلامیہ ہے جو مکمل فطرت نفس نوع انسانی ہے۔ احاطہ ملت و ملک میں سیران و نشر کا جائز حق رکھتی ہے۔ یا وہ خطاب و تحریر نشر کا استحقاق رکھتی ہے جو اس عادل محور امارت کے گرد صحت کے ساتھ متداور ہو۔ جو اپنے عہد میں بھجوائی اُولی الْأَمْرِ مِنْكُمْ مصداق فردیت امارت ہے۔ کیونکہ محور کے گرد تداور ہی حقیقت عدل ہے۔ اور اس سے تجاوز نفق یا فرط ہے۔ اور کائنات انسانی کا محور صرف وہی قرار پاسکتا ہے جس کے لئے فطرت نفس فیصل بالحق ہے۔ اور وہ وحدت مرجع فطری و نسلی اور تکمیل فطرت نوع انسانی کی دلیل سے فردیت رسالت مصطفوی صلعم ہے۔ اور فردیت استخلاف فی الارض ہے جو اپنے عہد میں فردیت نبوت محمدیہ صلعم پر جامع ملت اسلامیہ ہے۔

شعبیہ تعدیل نفق | شعبہائے سیاست مدن میں استحکام نظم اور ان کے مقاصد تشکیل کی تکمیل من جملہ محکمہ دفاع میں اسباب حرب یا لوازم شمشیر کا اجتماع اور ان افراد کے استیجابات کا اہتمام جو اپنی خدمات کو یعنی فکری و عملی جدوجہد کو ان شعبیہ لئے ملکی کے مقاصد تکمیل کے لئے مخصوص کر دیتے ہیں معدل نفق اسباب (مال) سے متحقق ہوتا ہے۔ جو شعبیہ تعدیل نفق کا عمل ہے۔ نیز وسعت ارضی جو توسیع ملی کا عمل ہے بقاضائے دفع موانع وسعت ہر گونہ اسباب کو مستلزم ہے۔ جو تعدیل مصارف یا عدل نفق کے ساتھ ان جملہ حوائج تکمیلیہ یا تکمیلیہ اور ان کے تعلقات کی ایفا کے بعد شعبیہ تعدیل نفق میں استقلال اجتماع اسباب کو مستلزم ہے جسے بالبقا کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اور وہ اس تقاضائے وسعت ارضی اور توسیع ملی کے ساتھ مطابقت ہے۔ جو دفع موانع میں وسعت کو مستلزم ہے۔ اور آجندۃ الہم ما استطعتم من قوۃ... الخ کے مقصود کی تکمیل ایفا کا ذریعہ ہے۔



ہندہ عہد نبوی میں اسباب حرب کا اجتماع اور جزئیات امور ملی میں حضور صلعم کی شوکت نفق اور  
محصنین اور عمال کو عطائے وظائف اور مجاہدین میں غنیمت اور اراضی کی تقسیم اور حقیقت تحصیل  
محاصل انہی حقائق پر شواہد ہیں

نیز جنگ بدر میں حضرت عثمان کا ان کی زوجہ محترمہ اور حضور صلعم کی صاحبزادی حضرت رقیہ بنتی کی  
یتامرداری کے لئے شہر میں قیام اور مجاہدین کے برابر تقسیم حصص میں ان کے ایک حصہ کا تعین اس  
حقیقت پر شہادت مصطفوی ہے کہ جزئیات نظام ممالکی کی نگہداشت جمعیت کوائف نفوس و  
اسباب کے ساتھ جو اس استحکام جمعیت عسکری ہے۔ کیونکہ عسکر اس دلیل سے کہ وہ امیر فعال کی  
شجاعت فعالیہ اور شمشیر کا منظر ہے۔ خلاصہ ملک ہمت ہے۔ اور حالات ممالکی بوجہ تعلق ساریہ افراد عسکر  
کے نفوس میں اور حالات عسکر پر اثر رکھتے ہیں۔ حق خدمت کو متعین کر دیتی ہے۔ اللہ یہ عبادت  
مرضی کے لئے حق خدمت کی ادائیگی کی ایک شق ہے۔ اور ایفائے بعضیت سے ایفائے کلیات پر  
دلیل ہے۔ اور اس حقیقت کی منظر ہے۔ کہ شعبوں کے ساتھ شخصیتوں کی مناسبت تقاضائے اعتدال  
سیاست ہے۔ جو غیر عادل خطرات سے سیاست دن کو محفوظ رکھتی ہے۔  
تعدیل نفق کی اساس تحصیل محاصل ہے۔ اب اصناف محاصل اختصا کے ساتھ ذیل میں درج کئے

جائے ہیں۔

## اصناف محاصل

صدقات استاء اللہ عزوجل فرماتا ہے

لَا تَمَّا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعِيَالِ  
عَائِلِهِمْ أَوْ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ  
وَالسَّبِيلِ وَاللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ قَدْرِيَّةً مِّنَ اللَّهِ  
وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (توبہ)

صدقات فقرا اور مساکین کے لئے ہیں۔ اور ان کیسے جو عائلین  
ہیں اور ان کے لئے جبکا دل اسلام کی طرف رجوع کیلئے تالیف چاہتا ہے  
اور گردن چھڑانے میں۔ اور اللہ کے راستہ میں اور مسافر کے لئے  
یہ حصہ ہے۔ اللہ کی طرف مقرر کردہ اور اللہ عظیم و حکیم ہے۔

فردیت توحید نفسی ناطقہ انسانی کا مرجع فطری ہے۔ یہی بلہیت ہے۔ جو کشف روح الہی اور عمل کشف  
سے اپنی حقیقت کے نفس انسانی میں متحقق ہوتی ہے۔ یہی ایفائے رجوع فطری کی دلیل سے حقیقت اسلام ہے

جو داعی توحید صلعم کے منکشف روح الہی کی قوتِ فعالیہ کے ذریعہ افرادِ ملت میں اخوتِ اسلامی یا وحدتِ ملی کے عیرانِ مشترک کے ساتھ جاری و ساری ہے اور یہی نوع میں تو ذیۃ روح الہی کی دلیل سے اس قوتِ فعالیہ کا تسلسل تمام عہد و روزگار کی نفسِ فعال اول صلعم کے ساتھ ملحق قرار دیتا ہے۔ کیونکہ قوتِ فعالیہ کا نفوسِ متعلقہ میں تصرفِ باعث کشف و تحمل ارواح ہے۔ پس عہدِ فردیت استخلاف فی الارض میں وہی قوتِ فعالیہ یا تصرفِ للہیت ملت کو نفسِ فعال اول صلعم پر جمع کر دیتا ہے۔ گویا للہیت یا فردیت توحید میں قواسمِ نفس اور اکب و تحریک کا داعیِ للہیت یا محورِ فکر و عمل صلعم کے گرد تدابیر کے ساتھ استغراقِ کدوہ موجب صحت اوزان ہے۔ فطرتِ نفس کی تکمیل اور نفسِ انسانی کے تقاضاؤں کی ایجاب ہے جو جوانی میں زانیہ نفس میں ثقل موازن ہے۔ اور اسی دلیل سے عدل ہے۔ چنانچہ ملت محمدیہ کو اسی نسبتِ للہیت کی حجتِ قاہرہ سے اللہ عزوجل نے ملت و وسط (عدل) سے تعبیر فرمایا ہے۔ پس متحدہ ملت و وسط کا مال و جان بدلیلِ للہیت تمیز ملی کی اساس ہے۔ یہی اس فرمانِ ربانی سے مقصود ہے۔

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِحَبْلٍ مُّشْتَرٍ  
 أَنْفُسَهُمْ يَوْمَ يَقُولُ الْمُؤْمِنُونَ لَا مَالَ لَنَا وَلَا غَوْلَىٰ لَنَا فَأَتَيْنَا اللَّهَ إِذْ جَاءَنَا فَكُلَّمَا نَزَّلْنَا الْبُرُوجَ قُلْنَا لَسْتَ بِالْمُؤْمِنِينَ  
 خرید لئے ہیں۔ (توبہ)

چونکہ اصول تدریج نفسِ انسانی اور اس کے مسخراتِ ارضی و سماوی میں بطور فطرت مخلوق ہے اس لئے اللہ عزوجل نے دستور عدل کے نزول اور احکام میں تدریجی مراحل کو ملحوظ فرماتے ہوئے زکوٰۃ کو ہر مسلم مستطیع پر فرض قرار فرمایا ہے جو ملتِ اسلامیہ کے انفرادی اور اجتماعی حوائج کی ایفا کا ایک اہم ذریعہ ہے۔ اور غیر مخصوص صدقاتِ نفل کی وسعت ایک حد تک معین نہیں رہ فرمائی۔ وہ افرادِ ملت کے اموال کو مقدار اعتدال اور رضائے نفوس افراد کے ساتھ محیط ہے۔ اور ان کی تحصیل اور نفق کا محور فردیت رسالتِ مصطفوی ہے۔ اور وہ اولوالامر ہے جو اپنے عہد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں روح و جسم کے ساتھ قائم مقام ہے۔ اور اس مقدس فرض کو فردیت امارت کی شوکت کے ساتھ (جو تقاضائے فطرتِ نفس کی بدلیل و حدت مرجع فطری و نسبی ایجاب ہے) ادا کرتا ہوا اپنے عہد میں مقصدِ بعثتِ مصطفوی کو پورا کرتا ہے۔ محصلین زکوٰۃ کا عہد نبوی میں تعین اور ان کے ذریعہ تحصیل صدقات اور ان کا نفق مندرجہ ذیل فرمانِ ربانی کے ساتھ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَرْوَاحَ الْمُرْسَلِينَ (النساء) اطاعت کرو۔ اللہ کی۔ اور اطاعت کرو رسول کی۔ اور تم میں سے جو ادلی الامر ہے۔ اس کی۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبروں کی اطاعت کو بھی حکم دیا ہے۔ اور ان کی اطاعت کو بھی حکم دیا ہے۔

اسی شوکتِ علیہ کی وضاحت ہے۔ پس ملتِ اسلامیہ کا نفسِ فعال یا اولی الامر شعبہٴ تعدیلِ نفق کے ذریعہ تمام اُن شعبہ ہائے دن کے ذریعہ زکوٰۃ کو خرچ کرتا ہوا نظامِ ملی کو مستحکم کرتا ہے۔ جو نفقِ زکوٰۃ سے متعلق ہیں۔ اس کی جامع اور عملی تفسیر اس طرح ہے۔ جو ان شعبہ ہائے مدد کی تفصیل کو محیط ہے۔ یعنی ملتِ اسلامیہ کے افراد اس ملت میں اس لئے ان کے انفرادی حیات کا تحفظ یعنی مسلم فقرا اور مساکین کے حوائجِ حیاتیہ کی زکوٰۃ کے ذریعہ ایفا گویا اس ملت کا استحکام ہے۔ اور عقلمند زکوٰۃ کی تحصیل زکوٰۃ کے لئے تفویضِ خدمتِ فکری و عملی ان کی حوائجِ حیاتیہ کی زکوٰۃ کے ذریعہ دینا کے لئے باطنی بالحق ہے۔

چونکہ اسلام (عدل) اساسِ عدل پر استوار فطرتِ نفس کے تقاضا کی ایفائے اعلیٰ تا یقیناً ہے۔ اس کا مقصد بوجہ کرنے یا اسلام پر ان کے استقلال کے لئے زکوٰۃ کا خرچ کرنا تقاضائے فطرت کی تکمیل یا توسیع ملی کی ایک اہم شق ہے۔ اور یہ اجتماعِ ملی میں انفرادی اجتماعِ تاسیس کے ساتھ استقلالِ توسیع کا اہتمام ہے۔ علیٰ بذالت کے نظامِ اجتماعی یا فردیتِ امارت کے تحت ان فقرا کے حوائجِ حیاتیہ کی جو اللہ کے راستہ میں حصر سے جو توسیع ملی کا ذریعہ ہے روزی حاصل کرنے کی طرف توجہ نہیں دے سکتے۔ زکوٰۃ کے ذریعہ ایفا تو توسیع ملی کی ایک اہم شق ہے۔ علیٰ بذالت اسی ذریعہ سے اس فرد مسلم کی آزاد حیثیت کا قیام جو اساسِ ملت ہے۔ چونکہ ایک جزو کی انفرادی تکمیل ہے۔ اور اسی ذریعہ یعنی زکوٰۃ سے اس دلیل کے ساتھ ایفائے ضمانت کہ مسلم ضامن وحدت ملی کا مظہر ہے۔ اور فرد چونکہ اساسِ ملت ہے۔ اس لئے یہ فرد استقلالِ تاسیس و توسیع ملی کی اہم شقیں میں جو زکوٰۃ کے ذریعہ انجام پاتی ہیں۔

اور اجتماعِ تقاضائے فطرتِ نفس ہے جسکی ایفا عدل و فرط میں جاری و ساری ہے۔ اس لئے جائز اجتماعِ عدل و فرط موانعِ فطریہ کو مستلزم ہے۔ جو مفرط اجتماعات کا جادو عدل سے شجاعتِ فدائیہ اور شیر کے ذریعہ اندفاع ہے۔ جو اجتماعِ عادل کی تکمیل ہے اور فرد کی بحیثیت مسلم انفرادی و اجتماعی حیات کے استقلال کا ذریعہ ہے۔ بحالی وحدتِ حیات اجتماعی اور فردیتِ امارت مدعاے آیتِ اُمّہ و سَطَطَا ہے۔ جو بدلیل وحدتِ مرجعِ فطری و نسلی تقاضائے نفس کی ایفائے۔ در نہ بصورت دیگر نفسِ فرد و ملت اور تمام کائناتِ انسانی کی وہ فطرتِ حسیہ سے پیدا کیا گیا ہے۔ تہذیبِ اخلاق اور تدبیرِ منزل اور سیاستِ مدد میں تکمیلِ عدل کے لئے جو اساسِ عدل پر استوار کائناتِ انسانی کے فطری تقاضاؤں کی ایفائے اس

سے ماہ خواہ ہوگی۔ کیونکہ وہ حامل دستور عدل ہے اور عدل للہیت ہے۔ جیسے کہ ثابت ہو چکا ہے اور وہ غزویل قائم بالقسط اور آمر بالعدل ہے۔ پس اس غزویل کا قیام بالقسط اور آمر بالعدل۔ عدل کو للہیت قرار دیتا ہے چونکہ انسانی میں کشف روح الہی اور اس کا تحمل ہے جو تقاضائے نفس انسانی منزل و مدن میں اساس نظام عدل ہے۔ پس اس فریضہ من اللہ یا فریضہ الہی زکوٰۃ کافی سبیل اللہ صرف خالق نفس کے حقوق اور نفس انسانی کے فطری تقاضاؤں کی ایجاب ہے۔ اور وہ اولاً اجتماع عادل کے جادہ عدل سے منع موانع فرطیہ (جہاد) میں ان کے تدریجی مراحل کے ساتھ جو تدریجی فطرت نفس کی منطقت ہے۔ اس کا نفع ہے۔ کیونکہ تمکین اجتماع عادل اندفاع فرط کے بغیر ممکن نہیں اس لئے کہ سطح ارض ہر دو کلمہ حج قرار ہے۔ اور ماحول نفس کی عنصری جنسیت کثیر نفوس انسانی کو رجحانات کثافت یا فرط کی طرف جھکاتی ہوئی اجتماعات مفرط کی تشکیل کا موجب ہو جاتی ہے۔ اور وہ مراحل تدریجیہ پہلے فکری اور پھر عملی تغیرات و انقلابات ہیں جو ملت وسط کے جادہ اجتماع عادل سے جس کی وسعت تمام عالم کو احاطہ کر لیتے استحقاق رکھتی ہے۔ موانع مفرط کو ہٹاتے ہوئے موجب تشدیدتی ہیں۔ الحاصل ملت وسط عدل کے تمام اجتماعی حیات کے تقاضاؤں کی ایجاب و تاسیس و تشدید حیثیت سے تعمیر ملی کی شقیں ہیں فی سبیل اللہ میں شامل ہیں

لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
أَلَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ

ان فقرہ کیلئے جو اللہ کی راستے میں حصر کر دئے گئے ہیں۔ اور وہ روزی کمانے کیلئے سطح ارض پر سعی و کوشش نہیں کر سکتے۔ اسی حقیقت پر اس دلیل سے شہادت ربانی ہے کہ تحصیل علم اور ترسیل و عاۃ و مسلمین جو تو وسیع ملی و تشدید کی تاسیس ہے۔ ان کے استحقاق حاجت کی بنا پر کیونکہ وہ کسب کی طرف متوجہ نہیں ہو سکتے۔ ان کے اخراجات کی زکوٰۃ وغیرہ کے ذریعہ کفالت تقاضائے تعمیرتی ہے۔ علی ہذا مسافر چونکہ اسباب حیات کے جائز اجتماع سے دور ہونے کی دلیل سے ضرورت کی بنا پر مصرف زکوٰۃ ہے۔ اور افراد ملت کا اسکا معاشرت و معاشرت اور اقضاء و باس کے لئے سفر تشدیدتی کی روح رواں ہے۔ کیونکہ فرد اور اس کا مال و جان اساس ملت ہے۔ اس لئے وسائل سفر میں اس کا نفع مدنی حیات کے الصالی ذرائع میں باس آسانی اور استقلال کا موجب ہے جس سے داخلی قوت مدن سعادت کے ساتھ وسعت و استحکام پاتی ہوئی خارجی موانع مفرط کو جادہ عدل سے ہٹا سکتی ہے۔ اور یہ تشدید

ٹی کے لئے وسائلِ مدین کی اہمیت کبیرہ کا تحقق ہے۔

اور زکوٰۃ کی پیداوار سے عشر اور نصف عشر کی بطور زکوٰۃ تحصیل اور اسباب تجارت وغیرہ پر زکوٰۃ اور محصلین زکوٰۃ (عاطلین صوبجات و اضلاع) کے مصارف کی بوجہ تحصیل زکوٰۃ منجملہ زکوٰۃ ادائیگی اس حقیقت کی مظہر ہے کہ وہ استسما حیات مدین یا اساس محاصل کی اساسی حیثیت سے محیط ہے نیز ملت کی تشدید اساسی کا ذریعہ ہے۔ کیونکہ افراد اور ان سے معلمین اور انجام کار وہ بحیثیت ولایت و اعمال اساس ملت شدیدہ ہیں۔ مندرجہ ذیل حدیث نبوی والی کی حیثیت تعلیم کتاب و حکمت اور قضا اور تحصیل صدقات کی مظہر ہے جو ملت شدیدہ کا ایک رکن ہے

اس کو (معاذ بن جبل کو) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مین کے ایک حصہ جند کا قاضی بنا کر بھیجا کہ لوگوں کو قرآن اور شرائع اسلام کی تعلیم دیں اور ان کے درمیان فصل مقدمات و مہات کریں۔ اور جو عال میں تھے۔ ان کے صدقات جمع کرنے کی خدمت بھی ان کے سپرد کی۔

وَبَعَثَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاضِيًا إِلَى الْجَنْدِ مِنْ أَيْمَنِ يَعْلَمُ النَّاسَ الْقُرْآنَ وَ شَرَائِعَ الْإِسْلَامِ وَيَقْضِي بَيْنَهُمْ وَيَجْعَلُ الْيَقْبِضَ الصَّدَقَاتِ مِنَ الْعُمَّالِ الَّذِينَ بِالْأَيْمَنِ

(سیرۃ النبی)

یہ فقرائے صحابہ فی سبیل اللہ کی تدریجی اور ارتقائی صورت کا تحقق ہے۔

پس زکوٰۃ ملت اسلامیہ کا سرمایہ اساسی ہے۔ اور صدقات نفل اس کے مقین مددگار ہیں اور دیگر تمام اصناف محاصل ان کے تالیف ہیں۔ کیونکہ یہی ان کے وجود و حصول کی وجہ اساسی ہیں محاصل متفرقہ | جملہ شعبہ ملک جو صفحات گذشتہ میں سپرد قلم کئے گئے ہیں۔ اس دلیل سے کہ وہ افراد ملک اور ان کے استسما ہر گونہ حیات اور ان کے وسائل حصول مثلاً زراعت صنعت و حرفت اور تجارت کے تحفظ یا ان کی توسیع کی قوائے مافطہ ہیں۔ اپنے مقاصد تشکیل کی تکمیل اور متعلقہ اراکین نظم و تدبیر کی ایفائے خارج کے لئے متقاضی استسما ہیں۔ جن کے لئے ایسے محاصل تقاضائے آئین مدلل ہے جو ان کے حقوق عملی کی بنا پر ترتیب پاتے ہیں۔ اور وہ افراد ملت کے منافع تجارت و زراعت و صنعت وغیرہ کا کچھ وہ حصہ ہے۔ جو نظام مدین کی مجموعی جدوجہد کے ایفائے حق کا ضامن ہے۔ اور تقاضائے ضرورت نظام ملی اور اس کی ایفائے معیار مدلل پر مستند ہے۔ علیٰ ہذا اس دلیل سے سیاست مدین اسلامیہ اول خارجہ کی اس تجارت و صنعت وغیرہ سے ایفائے حقوق مدنی کا استحقاق

رکھتی ہے جس کے تحفظ و توسیع کے لئے سیاست بدن اپنی قوموں کو مصروف کرتی ہے۔ حضور ذات نبوی صلعم کا اجرت پر تجارت فرمانا انہی مخالف علیہ پر شہادت ہے۔ اور ملت اسلامیکہ محمدی راوی الامر فعال کا حق اجتہاد اور نفاذ امر جو تمام مقتضیات دہر کو احاطہ کر لیتا ہے۔ شرح جزئیات اور تعین حقوق کے لئے فیصلہ بالحق ہے۔ نیز اس اراضی کی پیداوار کا عشر بیٹو زکوٰۃ وصول کرنا جو قدرتی بہتے پانی یا بارش سے بار آور ہو اور اس پیداوار کا نصف عشر جسے صاحب اراضی خود کنواں لگا کر سیراب کرے اس حقیقت پر شہادت ہے۔ کہ نصف عشر کی معافی کو یا حق محنت یا آبیانہ ہے جو ان کو ادا کیا گیا اس لئے اور دیگر صنعتی اور تجارتی اہتمامات کے متعلق جامع نظام افراد مستیامدن کے لئے حق محنت و آبیانہ کی تحصیل پر شہادت شرح مصطفوی ہے نیز زکوٰۃ میں نصاب کا تعین جہد اعصاب حاصل میں اصول استثنائی کی رعایت کے لئے مثال ہے۔

**غیبت** | شجاعت بدیل کشف روح الہی اور تحمل کشف نفس انسانی میں تمکین لہیت ہے۔ اور تکمیل فطرت نفس ہے۔ اور منفرطہ جانات یعنی حرص نفس وغیرہ سے پاک ہے۔ اور اسی دلیل سے سخوات نفس یا اسکی باہر گونہ حیات بجا از استحقاق تصرف ہے۔ اور استحقاق قبضہ شمشیر ہے۔ جو ان اسکی باہر گونہ حیات سے جو شوکت دفع موانع سے باہر داریں پس اس کے ساتھ اتحاد شمشیر سے جب منفرط قوموں کے وہ اسکی باہر عدل کے ساتھ مزاحمت کے لئے وہ فراہم کرتی ہوئی اس سے نبرد آزما ہوتی ہیں۔ ان کے حالات تصنیف یہ کی متا پر ان شجر فائقین کو حاصل ہو جاتے ہیں جو بدلیل عدل یا لہیت ان کے حرص حصول پاک ہیں وہ اسکی لہیت ہیں۔ ان کی حقیقت فی سبیل اللہ جو جامع تاسیس و توسیع و تشدید ہے۔ ان کے نفق پر اس دلیل سے فیصلہ بالحق ہے۔ کہ ان کا حصول فی سبیل اللہ سے مستحق ہوتا ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ قُلِ الْاَنْفَالُ لِلّٰهِ | بعد سے لگ مال غنیمت کی نسبت پوچھتے ہیں۔ تو کہہ دے  
وَالرَّسُولِ (انفال)

غنیمت اور فتنی کی اللہ اور اس کے رسول سے تخصیص اس حقیقت پر ناطق ہے کہ اولی الامر جو اپنے عہد میں فرہمیت رسالت کی نیابت سے حق بعثت مصطفوی کو ادا کرتا ہوا امر بالمعروف اور ناپہ

لہ فی مال غنیمت کی وہ قسم جو اٹلے جنگ میں مزاحمت کے بغیر اتفاقاً لہنے میں آجائے اور وہ اسی دلیل سے جس کے احکام

عن المنکر بے محور لہیت نفق ہے۔

اور عنیت میں خمس کی تخصیص وقت کے ان مقاصد مخصوصہ کی ایفا کے لئے ہے۔ جسے اولوالامر فعال۔ تعالیٰ اور الفعالی تعلق کی دلیل سے نفوس اور ان کے کوائف متعلقہ کی تشخیص سے مخصوص و متعین کر سکتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

فَإِنَّ لِلَّهِ خَمْسَةً وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَىٰ  
وَالْيَتْمَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ (انفال)

پس تحقیق اللہ کے لئے ہے۔ اس کا خمس اور رسول کے لئے اور ذوالقربیٰ اور یتیمیٰ اور مساکین اور مسافر کے لئے۔ اور حدیث نبوی :-

ولا يجلد من غنائكم مثل هذا الخمس و  
لخمس مردود غنيكم (مشکوٰۃ)

میرے لئے تمہارے غنائم سے حلال نہیں ہے۔ مگر خمس اور وہ خمس بھی تمہیں میں لوٹا دیا جاتا ہے۔

اسی حقیقت پر شہادات ہیں۔ اور اس کی ایفا کیلئے احکام ناطق ہیں۔

جزیہ و خراج | علیٰ ہذا جزیہ و خراج بھی اسی قبیل سے ہے جو اقوام صاغر کی جانب سے ملت اسلامیہ کے حق میں اس کے حقوق انضیاتی کی ایفا کے بجائے اسی دلیل سے وہ ان کے مال و جان و آبرو کی محافظ ہے۔ اور ان تمام وسائل تجارت و زراعت اور صنعت و حرفت سے ان اقوام صاغر کی جلب منفعت جو ان کی جہد فکر و عمل کے ذریعہ انجام پذیر ہوتے ہیں۔ ان اقوام صاغر کے حقوق خدمت کی ایفا و تکمیل ہے جو وہ محور امارت اسلامیہ کے گرد تدارک و فکر و عمل سے انجام دیتے ہیں۔ پس حق خدمت کی بنا پر منقطع ان کی ملکیت قرار پاسکتی ہے۔ بجائیکہ وسائل بدن یعنی جامع نظام افراد استیادن کے اسباب حیات پر حق مالکانہ تصرفات اسلامیہ کو حاصل ہے (تفصیل متعلقہ کے لئے تصغیر الاول صفحہ ۸۸-۸۹ مطالعہ فرمائیں)

چنانچہ عہد نبوی میں اہل بخران سے یہ طے پایا کہ وہ دو ہزار کپڑے سالانہ مسلمانوں کو ادا کیا کریں گے۔ اور اگر میں میں بغاوت یا شورش ہوگی۔ تو وہ چار تینس زبر ہیں۔ تیس گھوڑے۔ تیس اونٹ اور تیس تیس ہر قسم کے ہتھیار و پیشے۔ اور مسلمان ان کی واپسی کے ضمن میں ہونگے۔ یہ تعین جزیہ کے بعد ان کے حقوق خدمت پر ان کے حق مخصوصہ کا قیام ہے۔ علیٰ ہذا عہد نبوی میں اس کے علاوہ عام طور پر مرد بالغ مستطیع پر فی کس ایک وینار جزیہ مقرر کیا گیا تھا۔ یہ ان پر شواہد ہیں۔ کہ رسول تدریج کی دلیل سے

لہ از روئے جزیرہ یعنی یمن نفل

حالات دہرا اور ان کے تقاضاؤں میں بار تقا اور انخطا ممکن ہے۔ اس لئے جزیہ کی مقدار تقاضا کے حالات کی مطابقت کے ساتھ ہونی چاہیے۔ یہی اس کے لئے معیار عدل ہے۔ اور عہدہ ازلہ میں یہود و نصیر کے ساتھ زمین کی نصف پیداوار پر معاہدہ ہوا جسے خراج کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے یہ وسائل مدن یا اسباب حیات مدن پر ملت اسلامیہ کے حق فضل کی تمکین سے۔

یہ معاہدہ شدہ ہجری میں آیت جزیہ کے نزول سے قبل طے پا چکا تھا۔ مگر آیت جزیہ کے نزول کے بعد بھی بدستور قائم رہا۔ یہ ملت اسلامیہ کے استقلال و تمکین فضل پر شہادت جاریہ ہے۔ اور تصغیر الدول اور اصول جزیہ کے ساتھ اس کے اتفاق اصولی کی تصدیق و وضاحت ہے الحاصل ملت اسلامیہ میں حقیقت اسلامیہ کے سیران مشترک کی دلیل سے اس کا مستندہ مال و جان نظام مدن اسلامیہ کی اساس ہے۔ اور تمام توسیعی اور تشدید کی لوازم کی دلیل سے تمام دیگر اصناف محاصل حوانج مدن کی ایفائیں ہر گونہ حیات کے ساتھ لزوم اسباب کی دلیل سے لوازم نظام مدن ہیں جن کے ذریعہ ملت اسلامیہ تمام کلیات و جزئیات توسیعی و تشدید کی استقلال و وسعت اسباب کے ساتھ انجام دیتی ہے۔ جو سیاست مدن کا معیار عدل پر اعتماد و وسوسہ ہے۔ اور اساس عدل پر مخلوق فطرت نفس کے تقاضاؤں کی ایفائے۔ اور اسی دلیل سے حق اور راست ہے۔

## شجاعت کے ترشحات فعالیت سے دفع موانع فرطیہ

تصرف عقوبہ شجاعت جو عدل غضب ہے۔ قوت غضبی پر قدرت کی دلیل سے محرکات غضبیہ کی تشخیص کرتی ہوئی ان شرائط عدلیہ کے ساتھ کہ اگر ان سے درگذر ملت منصفیہ کے حقوق کی کسی نوعیت پر اثر نہ ہو۔ کیونکہ ایفائے حقوق و حدود تقاضائے عدل ہے۔ امیر فعال کے ترشحات فعالیت کے ساتھ عفو و احسان کا جو عدل غضب یا ترشح شجاعت ہے۔ مظاہر کرتی ہے جو اس دلیل سے نفوس انسانی پر موثر قرار پاتی ہے۔ کہ نفس اساس عدل پر استوار ہے۔ اور وہ نفس عادل فی الغضب کے ترشحات ہیں پس شجاعت یا عدل غضب ان خطرات سے سیاست مدن کو بچا لیتا ہے۔ جو افراد ملت و ملک کی فکری عملی اغراض فرطیہ کے نتائج میں ان پر عتاب غضبیہ سے مرتب ہو سکتے ہیں۔ اور وہ افراد ملت کے غلوں



اعتماد کا معیار استحکام سے سقوط ہے۔ گویا وہ عتاباً غصیبہ موانع ہیں جنہیں شجاعت اپنے فعال تصرف عفو یہ کے ساتھ جادہ استحکام کی سے ہٹا دیتی ہے یعنی وہ شکست اساسی سے قصر لکت کا تحفظ ہے۔ اور افراد ملت و ملک کی حیثیت اساسی میں تمکین استقلال ہے۔

جیسے عہد مصطفوی صلعم میں حضرت حاطب ابن ملتہ رضی اللہ عنہ کا واقعہ دفع موانع شجاعت مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم پر شہادت تینہ ہے۔ حضرت حاطب ایک معزز صحابی اور اصحاب بدر سے تھے جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کی تیاریاں کر رہے تھے۔ تو انہوں نے قریش کو ایک مخفی خط لکھ بھیجا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ کی اطلاع ہو گئی۔ تو آپ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو بھیجا۔ کہ وہ خط چھین لائیں۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش ہوا۔ تو سب لوگوں کو حاطب کے افشائے راز پر بہت حیرت ہوئی۔ حضرت عمر فاروق نے بے تاب ہو کر عرض کی کہ اگر حکم ہو۔ تو گردن اڑا دوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ عمر تم کو کیا معلوم ہے۔ کہ خدا نے اہل بدر سے کہدیا ہو کہ تم سے کوئی لفظ نہیں پھر حاطب کے معزز و تقارب سب تک کہ میں تھے اور انکا کوئی حامی نہ تھا اس لئے انہوں نے قریش کو ممنون کرنا چاہا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے انہوں نے یہی عذر پیش کیا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول فرمایا۔

جان عزیز اور مال جو حیاتیہ عنصری کے استنباط سے ہے۔ ان ہر دوہ کی قربانی معیار اعتماد ہے اور جو فرد مسلم جو وقت (مارت) کے گرد اس معیار اعتماد پر راسخ ثابت ہو چکا ہو۔ اس کی کسی لغزش پر حیثیت لغزش کی تحقیق کے ساتھ کہ وہ عدل غضب کا ترشح ہے۔ مظہر شجاعت عفوہ در گذر اس کے اس خلوص کو مستحکم کر دیتا ہے۔ جو ایک عزمہ طویل اور معیار ایشیا پر سوخ و اعتماد کے تحقق کے بغیر حاصل نہیں کیا۔ کیونکہ عفوہ اول الامر فعال کا ترشح فعالیت ہے اور اس فرد مسلم کی استعداد و منفعلہ عادل ترشحات فعالیت کے قبول کے لئے استعداد مستقدر رکھتی ہے۔ جو اس کے نفس میں استحکام عدل یا تمکین حقیقت اسلامیہ ہے۔ جو عفوہ فرہیت مارت ہے۔ گویا عفوہ تمکین سیاست بدن میں استحکام اساسی کا سائل ہے۔ کیونکہ فرد مسلم اساس ملت ہے۔

ہر فرد ملت اپنے تعلق لغزش کا اسکان پاتا ہے۔ کیونکہ افراد ملت کے تدریجی مراحل تعدیلیہ اور عنصری ماحول خطرات لغزش ہیں۔ اس لئے عفوہ تمام افراد ملت میں۔ اول الامر فعال پر اعتماد عام پیدا کر دیتا ہے۔ جو قصر لکت میں استحکام اساسی کی تمکین و استقلال ہے۔ کیونکہ افراد اساس ملت ہیں۔

عفوہ  
داعیہ

علی ہذا وہ اختیار ملت جو مدنی حالات قاہرہ کے تاثراتِ فاضلہ سے مرعوب ہو کر لبادہ اتحادِ ملی اختیار کر لیتے ہیں۔ ان کی مشتبہ روش سے جو ایک محرک غضبیبہ ہے۔ درگزر اور ان کے ساتھ حسن سلوک منظر عدلِ منصف یا شجاعت ہے۔ اور ان گروہوں کے لئے جو صادق الفکر و العمل ہونے کی حیثیت سے اتحاد ملی و ملکی میں دخول کے لئے بڑھتے ہیں۔ ان مشتبہ لوگوں کے ساتھ حسن سلوک ان صادق گروہوں کے فکر و عمل میں اندیشہ اور خطرہ کو پیدا نہیں ہونے دیتا۔ کیونکہ خارجی گروہ نظام ملی میں عدم شمولیت کی دلیل ہے ان کے ظاہری لبادہ اتحاد کے کوائف داخلی کو کم جان سکتا ہے۔ گویا ایسے مشتبہ لوگوں سے حسن سلوک اور درگزر جو تصرفِ عفو یہ کا ایک پہلو ہے اور ترشحِ شجاعت ہو جاوے تو وسیع ملی سے اندفاع موانع ہے۔ عہد نبوی میں منافقین کے ساتھ حسن سلوک اسی حقیقت کا منظر ہے۔ جیسے غزوہٴ مریض کے دور ان میں جو دشمن کی تخریبی سرگرمیوں کے تعطل یا دفاع کے لئے شہرِ ہجری شعبان المعظم میں مدینہ منورہ سے ۹ منزل کے فاصلہ پر واقع ہوا۔ اور اس میں حریف مخالف بنوالمصطلق کو شکست ہوئی) ایک چشمہ کے پانی پر ایک انصاری اور ایک مہاجر میں جھگڑا ہو گیا اور بڑھا۔ دونوں نے الگ الگ انصار اور مہاجرین کو معشر الانصار اور معشر المہاجرین کا نعرہ بلند کرتے ہوئے بلایا۔ تمواریں کھینچ گئیں۔ لیکن چند لوگوں نے بیچ بچاؤ کر دیا۔ اس وقت رئیس المنافقین عبید اللہ ابن ابی سول نے انصار سے مخاطب ہو کر کہا۔ کہ تم نے یہ بلا خود مول لی ہے۔ اب یہی ہاتھ اٹھا لو۔ تو وہ خود یہاں سے نکل جائینگے۔ یہ واقعہ حضورِ صلعم کی خدمت میں پیش ہوا۔ تو حضرت عمر غصہ سے بے تاب ہو گئے۔ اور عرض کی کہ ارشاد ہو۔ تو اس منافق کی گردن اڑا دوں۔ تو حضورِ صلعم نے فرمایا۔ کہ کیا تم یہ چرچا پسند کرتے ہو۔ کہ محمدؐ اپنے ساتھ والوں کو قتل کر دیا کرتے ہیں۔

مگر ایسے مشتبہ لوگوں کے علی نتائج کو معطل کر دینا چاہیے۔ کیونکہ وہ نظام ملی کے لئے جو قدرت فکری و ارادی کے ساتھ نتیجہ تخریب و عمل کے طور پر تنظیم و ترتیب پاتا ہے۔ موجب خطرہ ہیں۔ اور خطرہ کی دلیل وجودی اس کے مشابہت پر شاہدِ ناظر ہے۔ جیسے عہد نبوی میں مسجدِ ضرار کو منہدم کر دیا گیا۔ کیونکہ وہ منافقین کے مفسد اعمال کا مریخ مشاورت تھی۔

فہمائشِ حمید | فرط کے اندیشہ فساد پر جو مباح اجتہادِ عدل ہے۔ منظر عدلِ غضبیب یا شجاعت یعنی قنوتِ قنایہ علم کے ساتھ فہمائشِ حقائق ان نفوس پر ضرور مؤثر ثابت ہوتی ہے۔ جن سے موجب

امکان فساد وہ محرکات خارجیہ ہوں۔ جو ایسے حالات کو الف متعلقہ سے انہیں غافل کر دیں۔ جو فساد انگیزی کی اجازت نہیں دے سکتے۔ اور فہمائش کے رستہ میں کہ وہ مؤثر عادل ہے خارجی تحریک زیادہ شدت کے ساتھ قائم نہیں رہ سکتی۔ کیونکہ فہمائش ترشح ذات فعالیہ ہے۔ اور ذات نفس پر اثر کرتی ہے۔ اور عوارض کو جاوہ تاثر فہمائش سے ہٹا دیتی ہے۔ پس ایسے حالات میں فہمائش کامیاب ہو سکتی ہے۔ اور وہ حالات فرطیہ کی شدت تدریجیہ کے مراحل ابتدائیہ میں دفع موانع کی جدوجہد تدریجیہ کا ایک ابتدائی مرحلہ ہے جو تقاضائے حقیقت عدل ہے۔ اور اس دلیل سے استحکام سیاست مدان کا موجب ہے۔ کہ وہ ان استیجابان کا موانع شدیدہ آئندہ کے اندفاع کے لئے تحفظ اور وسعت اور بقا کا سبب ہے جو اس فساد کے لئے مصروف کرنے سے کم ہو سکتے ہیں۔ جن کا اندفاع فہمائش حلیہ سے ممکن ہے۔ نیز تعمیر حیات ملی کے ابتدائی مراحل میں ان مقتضیات عدل کی مطابقت سے اساس ملی میں انہی دلائل کے ساتھ یا مخصوص دلیل حیثیت ابتدائیہ سے موجب استحکام ہے۔ جیسے ہجرت کے فوراً بعد جبکہ مسلمان قریش کے ہاتھوں سے نکل گئے۔ اور مدینہ منورہ میں ان کو پناہ حاصل ہوئی۔ اور ملت اسلامیہ کی وسیع اجتماعی زندگی کا دور شروع ہوا۔ تو قریش نے جو غیظ و غضب سے بھڑک رہے تھے۔ عبد اللہ ابن ابی کو لکھا۔ جو واقعہ ہجرت سے قبل مدینہ میں رئیس الانصار تھا۔ تم نے ہمارے آدمی کو پناہ دی ہے۔ بخدا تم اس کو قتل کر دو یا مدینہ سے نکال دو۔ ورنہ ہم اپنی جمعیت کے ساتھ تم پر حملہ کریں گے۔ اور تم کو قتل کر کے تمہاری عورتوں پر تصرف کریں گے

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا۔ تو آپ عبد اللہ کے پاس تشریف لے گئے اور اسے سمجھایا کہ کیا تم خود اپنے بیٹوں اور بھائیوں سے لڑو گے چونکہ انصار اکثر مسلمان ہو چکے تھے۔ اس لئے عبد اللہ اس نکتہ کو سمجھا اور قریش کے حکم کی تعمیل نہ کر سکا۔ (بحوالہ سیرۃ النبی علامہ شبلی)

**جرات فعالیہ** ذوی القربی وغیرہ کے جائز حقوق کی ایفا میں ایسی جرات یا کبر نفس جو فرط غضب سے پاک ہے۔ اور ان اشتباہات سے بلند اور بے نیاز ہے۔ جو ان حالتہ الناس کے نفوس میں گذر سکتے ہیں۔ جو من حیث الجماعت جاوہ عدل میں مراحل تدریجیہ کے ساتھ راہرو ہیں۔ اور اسی وجہ سے ان کا تخیل اس حد تک جو کیفیت نیم شعوری کا تقاضا اور اس کی مطابقت ہے۔ اس ایفا کو کثافت کا نتیجہ قرار دے سکتا ہے۔ اور موانع منفرد شجاعت فعالیہ کا عمل ہے۔ اور تقاضائے عدل کی ایفا ہے

جو ایفائے تقاضائے فطرت نفس ہے۔ پس وہ اسی دلیل سے متعلقہ نفوس کو اساس تخلیق نفس یعنی عدل کی طرف جمع کا دیتا ہے۔ گو یا وہ توسیع ملی کے راستہ سے ان موانع مفرطہ کا قوت غالبیہ کے ذریعہ نفع سے جو ان کے نفوس میں قبول عدل کے لئے حائل ہیں جیسے واقعہ مندرجہ ذیل سے ظاہر ہے۔

آنحضرت صلعم کے داماد ابوالعاص بھی اسیران جنگ بدر میں سے تھے۔ حضرت زینب حضور صلعم کی صاحبزادی اور ان کی زوجہ نے زرفدیہ کے ساتھ وہ ہار بھی بھیج دیا۔ جو حضرت خدیجہ الکبریٰ نے انہیں چہیز میں دیا تھا۔ حضور صلعم نے صحابہ سے فرمایا۔ کہ تمہاری مرضی ہو تو بھی گویاں کی یادگار واپس کر دو۔ سب نے تسلیم کی گردن جھکا دی۔ وہ ہار واپس کر دیا گیا۔ ابوالعاص رہا ہو کر مکہ آئے۔ تو حضرت زینب کو مدینہ بھیج دیا۔ کہ یہاں یہ امر زیر نظر رہنا چاہئے۔ کہ بحوالہ سیرۃ النبویہ ہار زرفدیہ سے زائد تھا۔ ابوالعاص بہت بڑے تاجر تھے کچھ عرصہ کے بعد وہ سامان تجارت کے ساتھ شام سے واپس آ رہے تھے کہ مسلمان فوجیوں نے ان کو مع اسباب کے گرفتار کر لیا۔ وہ چھپ کر حضرت زینب کے پاس پہنچے۔ انہوں نے پناہ دی۔ آنحضرت صلعم نے لوگوں سے فرمایا۔ کہ اگر مناسب سمجھو۔ تو ابوالعاص کا اسباب واپس کر دو۔ سب نے تسلیم کی گردن جھکا دی۔ ابوالعاص از بس متاثر ہوئے۔ کہ آئے اور شرکاء کو حساب سمجھا کر اسلام قبول کر لیا۔ اور فرمایا کہ میں اس لئے یہاں آ کر اور حساب سمجھا کر جاتا ہوں۔ کہ یہ نہ کہا جائے۔ کہ ابوالعاص روپیہ کھا کر تقاضا کے ڈر سے مسلمان ہو گیا ہے۔

پناہ تقاضائے نوعی اور جنسی کی ایفائے۔ اس لئے مظهر عدل ہے۔ کیونکہ تقاضا اور اس کی ایفائے اصول عدل ہے۔ پس وہ اساس عدل پر استوار نفس انسانی پر مؤثر للعدل ہے۔ اور وہ ہمہ نام یا عدل کے تقاضائے توسیع کی ایفائے ہے پس اس اصول عدل کی ایفائے کے لئے شجاع فعال کی جرات غالبیہ اپنے عمل فعال کے لئے اشتباہات سے بے نیاز ہو کر جاوہر توسیع عدل سے موانع کو ہٹا دیتی ہے۔ اسلام عدل ہے اور اساس عدل پر فطرت نفس مخلوق ہے۔ اس لئے کائنات انسانی کی تعدیل نفوس تقاضائے فطرت نوع انسانی کی ایفائے ہے۔ اور یہی اسلام کا تقاضا ہے توسیعی ہے۔

انہما صل یلیل تسلسل کشف و تحمل اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں ملت اسلامیہ کا نفس فعال خلیفہ شجاع ملت اسلامیہ میں کشف و تحمل یا حقیقت سجد یا شوکت اسلامیہ کے سیران مشترک

کے ساتھ اخوت اسلامی یا وحدت ملی کو متحقق کرتا ہوا قوت شجاعت سے تصرف عفو یہ اور فہمائش حلیہ اور  
جراتِ عالیہ اور شجاعت کے ساتھ اتحاد و استباہ و شمشیر سے دفع موانع فرطیہ و اقلہ و خارجہ سے قصر  
ملت کو بنیاد مستحکم پر شدید کر دیتا ہے۔

## شعبہ سیاسیات خارجہ کی خبریات

**تعمیر معاہدات** | نفس انسانی میں کثافت ارضی اور حقیقت علوی کی ودیعت اساس عدل  
ہے۔ اور ان ہر دو کے تقاضاؤں کی ایفائیتل موازین یا حقیقت عدل یا تکمیل عدل ہے۔ اور چونکہ فرد  
تمام کائنات انسانی کا ایک رکن ہے۔ اور استباہ ارضی و سماوی نفس انسانی کے لئے مسخر ہیں۔ جو  
لوازم بقائے حیات شخصی و تنظیم منزل اور سیاست مدن ہیں۔ اس لئے فطرت نفس کی حیثیت اساسی حیات  
شخصی و منزلی و مدنی اور ان کے لوازم متاعیہ میں بین الدول حیثیت سے اجرائے عدل کے لئے  
قبیل بالحق ہے۔ گوارضی ماحول کی طرف رجحانات کثافت کے تاثرات سے نفوس کی حیثیات  
فرطیہ ہم حقیقت عدل میں تقصیر کے سبب مختلف نقطہ ہائے فرط پر انسانی گروہوں کے اجتماع کا موجب ہیں کیونکہ  
فطرت اجتماع تقاضائے وحدت اجتماع کے ساتھ جو وحدت مرجع فطری و نسلی کی دلیل ہے نفس انسانی کا  
خاصہ ہے جس پر احتیاج سیاست مدن شاید ہے۔ اس اجتماع کے جو اہم وحدت پر قبیل بالحق ہے  
جو تقاضائے اساس نفس انسانی کی ایفائے مکمل حیثیت نفس یا تعدیل و تکمیل نفس ہے۔ اور ان  
تمام مغرط جماعتوں کی تشکیل کا موجب ہے جو نقاط فرط پر اتحاد فکری و عملی سے اجتماع باقی ہیں۔ اور وہ اتحاد  
رجوعی اور فطرت اجتماعی کی ایفائے۔ مگر حقیقت تقاضائے اجتماع یعنی استحقاق وحدت جمعی سے  
صرف ملت وسط یا عدل مایہ دار ہے۔ کیونکہ وہ مکمل اساس نفس یا عدل ہے۔ الغرض عدل اس دلیل  
سے کہ اساس نفس انسانی ہے۔ نوع انسانی میں بحیثیت مستقر فطرت تمام کائنات انسانی کا مرجع اولیٰ  
ہے۔ اس لئے فطرت نفس تکمیل عدل کے لئے قبیل بالحق ہے۔ پس شعبہ سیاسیات خارجہ میں  
اہتمام تعمیر معاہدات تقاضائے عدل ہے۔ کیونکہ ملت وسط (عدل) کے فکر و عمل اور جاوہ اجتماع  
سے فرط کے عمل مانعیت کو شرائط معاہدہ کی بقائیک روک دیتا ہے۔ کیونکہ باوجود اس کے کہ فرط نقطہ

اعتدال سے سقوط کے سبب ناقابل اعتماد ہے۔ مگر عدل چونکہ مسلمہ نوع انسانی ہے۔ اس لئے سمفط قوم کی ناتمام فطرت سے کچھ عرصہ تک شرائط معاہدہ کے بقا کا امکان متوقع ہو سکتا ہے (بیز اس دلیل سے تقاضائے عدل ہے۔ کہ بنی نوع کے تعلق جنسی و نوعی کی ایفا ہے۔ کیونکہ حجاب عداوت کا انداز ہے۔ جو عدل کی طرف ان نفوس کے رجحان کا موجب ہے جو توج احضراب کثافت میں بہاؤ کے ساتھ اپنی حیثیت اساسی (عدل اساسی) کو نہ کھو چکے ہوں۔ نیز تعقید معاہدات تعمیرت میں تحفظ اسباب کی دلیل سے استحکام ملی کے لئے معین و مددگار ہے۔ چنانچہ عہد نبوی میں ہجرت کے فوراً بعد یہود مدینہ کے ساتھ معاہدہ جس کی رو سے یہود کو مذہبی آزادی گئی۔ اور باہم دوستانہ تعاون طے ہوا وغیرہ وغیرہ) انہی مصالح کا امتداد تھا۔ علیٰ ہذا القیاس تمام معاہدات جو عہد نبوی میں کفر کے ساتھ طے پائے۔ ان حقائق علیہ کے مظاہر جلیلہ ہیں۔ اور محرکات غضیبہ کے باوجود تواضع اور قول حسن کی دلیل سے جو اساس تعقید معاہدات ہے۔ تعقید عہد آئینہ و از فضیلت شجاعت ہے۔

ایفا سے عہد | علیٰ ہذا عہد کی کامل ایفا جو تقاضائے حقیقت عدل ہے۔ کیونکہ ترشحات نفس یعنی اقوال کی قوائے نفس یعنی اعمال سے تصدیق کامل ہے۔ اور مسلمہ بین الدول یعنی معیار عدل پر رسوخ اعتماد سے کائنات انسانی کے لئے حفظ جان و مال و آبرو وغیرہ متعلقات کا پیام ہے (کیونکہ معاہدات کی اساس انہی کی حفظ قرار پاتی ہے)۔ دستور عدل میں استغراق کی دلیل سے خاصہ ملت وسط و عدل ہے۔ چنانچہ رسول نوح عہد نبوی اس حقیقت پر شاہد ہیں۔ جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب معاہدہ حدیبیہ میں شرائط صلح طے ہوئیں۔ جن میں سے ایک شرط یہ تھی کہ مکہ میں جو مسلمان پہلے سے مقیم ہیں ان میں سے کسی کو اپنے ساتھ نہ لے جائیں۔ علیٰ ہذا مکہ کے کفار اور مسلمانوں میں سے کوئی شخص مدینہ میں چلا جائے تو واپس کر دیا جائیگا۔

اسی اثنا میں حضرت ابو جندل ابن سہیل جنہیں مکہ میں کفار نے محبوس کر رکھا تھا۔ اور طح طرح کی اذیتیں پہنچاتے تھے۔ کسی طرح بھاگ کر اسی طرح پابجولاں وہاں پہنچ گئے۔ اور سب کے سامنے گر پڑے۔ سہیل نے کہا محمد صلح کی تعمیل کا یہ پہلا موقع ہے۔ اس کو شرائط صلح کے مطابق مجھے واپس کر دو اس وقت ملت اسلامیہ کی خوزیز تلوار جو اس کے شجاع دستِ عسکری کے ساتھ ملحق تھی۔ انوقت اسلامی اور وحدت ملی کے تقاضاؤں سے بے نیام ہونے کے لئے تڑپ رہی تھی۔ اس وقت حضور

لے یعنی مہجرات کثیف کی شور انگیزوں تک جو معاہدہ عدل کے ہنگامی تاثرات کے بعد جلد رونما ہو جاتی ہیں۔ کیونکہ وہ ان کے ترشحات فطری ہیں۔

نے ابو جندل کی طرف دیکھا۔ اور فرمایا (جو محرکات غضب پر قدرت پالینے کی دلیل سے عدل غضب یا شجاعت راستہ مصطفوی پر شہادت ہے)

یا ابا جندل اصبر واحتسب فان الله جاعل لك ولمن عدلت من المستضعفين فرجا و مخرجا انا قد عقدنا صلحا و انا لانقدرناهم

اسے ابو جندل صبر اور ضبط سے کام لے۔ خدا تمہارے لئے اور ان کمزور مظلوموں کے لئے کوئی راہ نکالے گا۔ اب ہم صلح استوار کر چکے اور ہم ان لوگوں سے اب بدھدی نہیں کر سکتے۔

انقرض ابو جندل اسی طرح پابزنجیر واپس کر دئے گئے۔ علی ہذا القیاس غزوہ بدر کے دوران میں مذنیقہ ایمان اور ابو جہیل دو صحابی کہیں سے آ رہے تھے۔ راستہ میں کفار نے روکا۔ کہ تم محمد کی مدد کو جا رہے ہو انہوں نے انکار کیا۔ اور عدم شرکت کا وعدہ کیا۔ جب وہ آنحضرت صلعم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور صورت حال عرض کی تو حضور صلعم نے فرمایا۔ کہ ہم ہر حال میں وعدہ وفا کریں گے۔ ہم کو صورتِ خود کی مدد درکار ہے۔ فرمان نبوی نفس مصطفوی میں منکر نہایت کا ترشح ہے۔ اور فطری عدل غضب یا شجاعت پر شہادت ہے۔ جو ترشحات الہیہ میں استخراق سے مستحق ہوتی ہے۔ اور ملت وسط کے لئے اسوہ حسنہ ہے۔ اور تسلسل کے ساتھ اس میں جاری ہے۔

سفر اور وفود | ملت وسط اور دیگر جماعتوں کے درمیان تعقید عمود و مواثیق یا اتمام حج یا شوکت عدل کی اثر انگیزی کے مظاہر قبویہ یا اس کے جلال قاہرہ کے روبرو تصنیف فرط تبادلہ اقوال سے مستحق ہوتی ہے اور یہ تمام حقائق جماعتوں اور گروہوں کے نمائندگان یعنی قاصدین وفود کے ذریعہ انجام پذیر ہوتے ہیں گویا تمام قوم کی نمائندگی کی دلیل ہے سفیر قوم یا اس کا وفد وہ تمام قوم ہے۔ جس کا وہ نمائندہ ہے۔ اور وہ ہر گونہ امارت کا ایک پہلو ہے۔ جو تقاضائے نفس انسانی ہے۔ کیونکہ جس طرح مفرط اجتماعات گوناگوں نقاط فرط پر اتحاد فکری و عملی سے تشکیل پاتے ہیں۔ جو جائزہ واحد اجتماع وسط کے ساتھ تشابہ ہے۔ ایسے ہی ان کی امارت ان نقطہ ہائے رجوعی پر اتحاد افکار و اعمال فطریہ کی دلیل سے ان کا محور قرار پاتی ہے۔ کہ وہ وحدت مرجع فطری و نسلی کی دلیل سے جو جائزہ واحد امارت وسط کے حق میں فیصلہ ناطق ہے۔ تقاضائے نفس نوع انسانی ہے۔ پس سفر اور وفود کے ساتھ ان کے کوائف نفوس کی تشخیص سے جو ان کے ماحول ملکی کے سبب ان کی فطرت قرار پاتے ہیں۔ ان کی تواضع عادل جو بنفسہ مظهر

عدل غضب شجاعت اور تشخص کوائف سے ان کے تقاضوں کی ایفائے مستدل اسے معیار عدل پر  
 پر اسی دلیل ایفائیہ سے راسخ قرار دیتی ہوئی اس کی شوکت عدلیہ پر شاہد ہے۔ تکمیل عبادت و تقصیر  
 معاہدات اور اتمام حج وغیرہ کے لئے اثر انگیز حیثیت کے ساتھ اپنا فرض انجام دیتی ہے۔ رسول پاک  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا سفر و وفود کے کوائف انرجہ کی تشخص سے ساتھ ان سے حسن سلوک اور حقیقت  
 پر شاہد ہے (تفصیل واقعات معتقدہ کے لئے کتب سیر اور احادیث صحیحہ اور سیرۃ النبی علامہ شبلی  
 جلد دوم مطالعہ فرمائیں) نیز فرمان نبوی

بجیز والوفود بنحو ما کنت اجیز زھم دکاری | جس طرح میں وفود کو عطیہ دیا کرتا تھا تم بھی اسی طرح دینا۔  
 اس حقیقت پر شاہد ہے۔ کہ ہر ایاقوائے نفس کے نتیجے کسبیبہ کی حیثیت سے گویا نفس ناطقہ کے  
 جذبات محبت یا شوکت تو وہ کی صورت متشکل ہیں۔ اس لئے وہ محبت اور عدل کے ساتھ اثر انگیز  
 ہیں۔ گویا سفر اور وفود کی ہدایا و تحائف کے ساتھ تواضع بین الدول حیثیت سے سیران تو وہ کی  
 جدوجہد ہے جو اپنے خوشگوار نتائج کے ساتھ موجب صلاح و فلاح نوع انسانی ہے۔ اور  
 اساس تخلیق نفس یعنی عدل کی طرف رجحانات نفوس سے نول کیفیت نفسیہ کو کمزور کر دیتی ہے  
 اور یہ نفس فعال کے تقاضائے فطری کی ایفائے جو بنی نوع کے حقوق جنسی و نوعی کی رعایت ہے۔  
 اور بین الدول حیثیت سے قیام صلح و عدل کی جدوجہد ہے۔

سیران جنگ اور دیگر ملت وسط کی شمیر اس کی شجاعت کے ساتھ جادہ عدل سے وضع  
 جزئیات سیاست خارجہ موانع کے لئے متحد قرار پاتی ہے۔ پس جب کسی قوم کے افراد بحیثیت  
 مفتوح یا اسیر اپنے وجود کو فاتح عادل و شجاع کے حضور میں پیش کرتے ہوئے اپنے قول و فعل یا  
 اپنی فطرت کوائف کے ساتھ اپنی تصغیر کی تصدیق کر دیتے ہیں۔ تو اس وقت اس عنصری و نوعی  
 اشتراک کا تقاضا جو فاتح و مفتوح یا فاتح و اسیر کے درمیان بطور فطرت موجود ہے۔ یہاں تک مفتوح  
 و اسیر کے واقعات سابقہ محرکات غضیبہ میں انسانی عدل تعاون اور رحم یا عدل غضب کے لئے  
 فیصلہ باحق ہے جس کی جزئیات موثرات عدلیہ ہیں۔ فرمان ربانی **يُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ  
 مَشَكِيًّا وَبِتَيْمَأْوِآئِهِمْ لَانِ كَانُوا فَتَقِين** کے لئے سیران کے حق میں اسی تقاضائے نوعی کی ایفائے  
 لئے جو جامع جزئیات حیات بقائے حیات عنصری کا ذریعہ ہے۔ حکم ناطق ہے۔ کیونکہ اسیر اس

لئے اور اس کی محبت اور قدر کو کھانا کھانے پر...

لئے یعنی مہجرات لیتے ہی سورہ ہجرات...



اس وقت اپنے تمام قوائے نفسی و متاعی کو جو وہ عدل کی مخالفت کے لئے صرف کرتا تھا معطل کرتا ہوا  
 فطرت کو اُف کے ساتھ عدل کے روبرو پست قرار پاتا ہے۔ اور فلتاح اس کے وجود پر قابض ہو جاتا  
 ہے۔ گویا نفسی و متاعی قوے کا سقوط موثرات عدلیہ کے جادوہ تاثرات سے دفع موانع ہے۔ جو  
 نفوس مفرطہ پر ان کی اساس تخلیق سے ان کے تدریجی درجات تغیر کے مطابق موثرات عدلیہ  
 کے درجات تاثرات کو مستحق کرتا ہے۔ کہ وہ فاتح عادل کی طرف سے تقاضائے فطری اور  
 حقوق نوعی کی ایفا ہیں۔ اور بین الدول حیثیت سے ملت و وسط کا معیار اعمتاً انسانی پر سوخ کی دلیل سے  
 اس کے صلح و جنگ کو پیام امن قرار دیتی ہیں۔ اور چونکہ وہ عدل ہیں جو بین الدول حیثیت سے  
 مسلمہ انسانی ہے۔ اس لئے حقیقت عدل کی طرف انعطاف نفوس کے لئے اثر انگیز ہیں۔ جو  
 ایفائے تقاضائے اساس نفس کی دلیل سے نوع انسانی پر احسان ہے۔ اور کائنات انسانی میں  
 ملت و وسط کے وجود کو اعتقاد کا پیام برقرار دیتی ہیں۔ جو اس کی تمکین اور وسعت میں مددگار ہے  
 چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا اسیران جنگ کے ساتھ حسن سلوک اس بین الدول  
 ایمون عدل کی عملی وضاحت سے۔

بدر کے اسیران جنگ فتح کے بعد دو دو چار چار کی تعداد میں صحابہ کو تقسیم کر دیئے گئے اور ارشاد ہوا کہ آرام کے  
 ساتھ رکھے جائیں۔ صحابہ رضنے ان کے ساتھ یہ برتاؤ کیا کہ ان کو کھانا کھلانے اور خود کھجور پر  
 اکتفا کرتے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو کپڑے دلوائے اور انجام کار فرمادیا ادا کرنے کے بعد  
 وہ رہا کر دیئے گئے۔

علی ہذا غزوہ مریج میں فتح کے بعد حضور صلعم کے جویریہ کے ساتھ نکاح کے سبب تمام  
 اسیران بنو المصطلق کو مسلمانوں نے اس لئے آزاد کر دیا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے  
 رشتہ مصاہرت قائم کر لیا ہے۔ گویا یہ اس موثر للعدل سنیہ خارجہ کی تدریجی حیثیت کے ساتھ  
 نفوس ملت میں تمکین تھی۔

علی ہذا جنین کے اسیران جنگ کے متعلق بعد فتح ایک معزز سفارت کی ان کے لئے رہائی  
 کی درخواست پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجمع عام میں مجاہدین و انصار کو مخاطب کر کے فرمایا۔ کہ مجھ کو

صرف اپنے قائدان پر (یعنی ان کے حصص پر) اختیار ہے۔ لیکن میں تمام مسلمانوں سے ان کے لئے (رہائی کی) سفارش کرتا ہوں۔ چنانچہ سب مہاجرین و انصار جو اب میں بول اٹھے کہ ہمارے حصص بھی حاضر ہیں۔ چنانچہ اس طرح چھ ہزار اسیران جنگ دفعہ آزاد ہو گئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سینے کے لئے چھ ہزار جوڑے عنایت فرمائے۔ یہ تذکرہ بھی استبداد انسانی کی مطابقت کے ساتھ تذکرہ ہی حثیت سے اس موثر للعدل سیاست خارجہ کی نفوس ملت میں تمکین کے استقلال جاریہ کا اہتمام تھا۔

بعد جنگ اسیران جنگ کی رہائی اس حقیقت کی طرف مشیر ہے۔ کہ جب تک اسیران جنگ کی قوم برسریکا رہے ان کو چھوڑ دینا ان کے قومی مفروضہ میں تجدید قوت کا موجب ہے۔ کیونکہ وہ اس جماعت مفروضہ کے نقطہ فرط پر فکر و عمل میں متحد ہیں اور اس کی صلح و جنگ ان کے افکار و اعمال کا مرجع ہے۔ اس لئے ان کی رہائی اختتام جنگ سے پہلے نہیں ہونی چاہیے۔ یہ آئین عدل کا فیصلہ ہے۔ کیونکہ عدل کے روبرو ان کے فرط فطری کے استقلال تعطل کا اہتمام ہے۔ جو اس تمام عرصہ میں ان کے لئے حسن سلوک کو لازم قرار دیتا ہے۔

علی ہذا دشمن کی عورتیں اور بچے اور اس کے گھر اور اس کے ضعف اس دلیل سے کہ وہ دشمن کا دست عسکری نہیں ہیں۔ ان کی فطرت کو انفس ان پر رحم کے لئے فیصلہ بالحق ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کسی بوڑھے اور بچے کو اور کم سن کو اور عورت کو قتل نہ کرو (ابوداؤد) نیز حضور صلعم نے ایک غزوہ میں منادی عام فرمائی کہ جو دو سرہوں کو گھروں میں تنگ کرے یا لوٹے اس کا جہاد قبول نہیں ہے۔ اور بروایت ابوداؤد ایک غزوہ میں مجاہدین نے بکریوں کا ایک ریوڑ لوٹ لیا۔ اور پکایا۔ تو آپ نے نوک کمان سے ہنڈیاں الٹ دیں۔ اور فرمایا۔ کہ لوٹ کا مال مردار ہے۔

علی ہذا قتل بالحق جو تصخیر فرط یا تبطیل باطل کی دلیل سے تقاضائے عدل ہے۔ جو اساس تخلیق نفس ہے۔ پس اس دلیل تحفظ اساس نوع انسانی سے وہ کائنات انسانی پر رحم ہے۔ طریق قتل میں اس کیفیت عدل کو لازم قرار دیتا ہے۔ جو اس غیر فطری طریق قتل سے پاک ہو۔ جس میں طریق راست کے علاوہ تکالیف دہ اور منحنی صورت اختیار کی جائے۔ چوبے رحمی ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت سختی سے اس کو روک دیا۔ اور روایت صحیح البخاری کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کسی قوم پر رات کو پہنچے۔ تو ہرگز جنگ نہ فرماتے۔ اسی حقیقت پر شہادت ہے۔

اور اس دشمن کا انفرادی حیثیت سے ہر جگہ قتل جو دعویٰ کہ اور فریب سے اور ہر طرح منفرد اپنے وسائل کے ساتھ فردیت امارت پر حملہ آور ہونا چاہتا ہے۔ اور نظام کی کو منتشر کرنا چاہتا ہے بدلیل دفع موانع تقاضا عدل غضب یا شجاعت کی ایفا ہی اس اندام قصر ملت کی جدوجہد بالقوہ اپنے نتائج کی حامل ہے۔ اس کے قتل کے لئے فیصل بالحق ہے۔ کعب ابن اشرف اور ابو رافع رؤسائے یہود کا قتل اسی حقیقت پر شہادت ہے تفصیل واقعات کے لئے صحیح البخاری اور سیرۃ النبی علامہ شبلی وغیرہ مطالعہ فرمائیں)

یہاں یہ امر زیر نظر رہنا چاہیے۔ کہ دشمن کی عام آبادی کا وہ حصہ جو اقتصادی طور پر حکومت کے نظم و نسق کے ماتحت فوجوں کی مدد کرتا ہے۔ تو اس کی مناسب روک تھام گویا اس کی قوت عسکری کا اندفاع ہے۔ اور دفع موانع فرطیہ کا ایک پہلو ہے۔ اور عمل شجاعت قاہرہ ہے۔ جیسے قریش کے کاروائی تجارت دشمن کے لئے اس سبب جنگ کی فراہمی کے غرض سے بہت کچھ مایہ دار تھے اس لئے ان سے تعرض کیا جاتا۔ اور صلح حدیبیہ کے بعد ان سے تعرض کو ختم کر دیا گیا۔ جو معاہدہ صلح کی ایفا کے لوازم سے تھا۔

مخفی ہذا ایسی قومیں جو غیر معلوم وقت میں اور غیر معلوم طریق سے حملہ آور ہو کر غیر معلوم مقامات میں چھپ جاتی ہیں۔ ان پر ناگاہ حملہ ان کے توقعات حربیہ کی مطابقت کے ساتھ تقاضائے عدل کی ایفا ہے۔ اور اندفاع ظلم کے لئے جو موجب تکمیل عدل ہے کامیابی کی دلیل سے معیار شجاعت پر راسخ ہے۔ جیسے بعض سرایائے عہد نبوی اس حقیقت پر شاہد ہیں (تفصیل واقعات کے لئے سیرۃ النبی جلد اول مطالعہ فرمائیں)

الحاصل شعبہ سیاست خارجہ دلیل کٹھن غیض یعنی تواضع اور قول حسن سے جو عقیدہ معاہدات کی اساس ہے۔ اور محرکات غضیبہ کے باوجود ایفائے عہد سے اور تمام جزئیات خارجہ میں نفاذ عدل غضب یا رحم سے عادل فی الغضب شجاعت قاہرہ کا مظہر ہے۔ پس اگر وہ اس دلیل سے کہ عدل مسلمات بین الدول سے ہے مفرط قوموں کے مفرط اور فساد انگیز حربی اقدامات کی بنا پر جنگ کی ضرورت عدل کے ساتھ واضح کر دیتا ہے۔ تو امارت عادل کا شعبہ دفع اپنے تمام لوازم متاھیبہ کے ساتھ اگر دفع موانع مفرطہ کا فرض انجام دیتا ہے۔ تو یہ کائنات انسانی کے مسلمات بین الدول کی

مطابقت ہے جو ملت اسلامیہ کا معیار اعتماد ہے۔ اور تمام عالم کے لئے پیام امن ہے۔  
 پس اگر فطر مسلمت عدلیہ سیاست خارجہ کی رعایت اور پابندی کو ترک کر دیتا ہے۔ اور اپنی  
 مفسدانہ سرگرمیوں سے تعقید معاہدات وغیرہ کے بروئے کار آنے کا موقعہ پیدا نہیں ہونے  
 دیتا یا مٹا دیتا ہے۔ یا تعقید معاہدات وغیرہ اور ملت کی طرف سے ان کی ایفا کے باوجود فساد  
 انگیزی سے نہیں رکتا تو جاوہ غزل سے اس کے اندفاع کے لئے شوکت عدل فیصل بالحق ہے  
 جو ملت اور نظام مدن کے تمام شعبوں کی معیت میں محکمہ دفاع سے متحقق پایا ہے۔ کہ ان سب کا محور  
 وہ اولوالامر فعال ہے جو نفوس ملت پر اپنی قوت فعالیت کے ساتھ متصرف بالعدل ہے۔ اور اسی دلیل  
 سے تمام نظام مدن اس کے گرد متراور ہے۔ نفس فعال اول صلی اللہ علیہ وسلم کے سوانح اس حقیقت  
 پر شاہد ہیں۔

جزئیات سیاست خارجہ میں ملت اسلامیہ کے اہتمام عادل کے باوجود درآخالیکہ عدل مسلمت  
 بین الدول سے ہے۔ فطر اس لئے فطرتاً و رغبتاً فساد انگیزی سے نہیں رک سکتا کہ وہ عدل کی حقیقت  
 سے بیگانہ ہے۔ اور عدل صرف بحیثیت مسلمہ تمام دول اور اقوام کا مزج افکار ہے۔ مگر ملت وسط کے  
 سوا اجمہ فطرت ہائے اقوام مفرط ہیں۔

اور عدل کی طرف رجوع فکری کی دلیل سے وہ آئینہ صلیح و جنگ اور نظم و ضبط میں دستور  
 عدل کی تکذیب کے باوجود جزئیات عدل کو جاری کرنے کی کوشش کرتی ہیں۔ مگر یہ ان کی ناتمام  
 کوشش ہے۔ کیونکہ ان کی فطرت مفرطہ دستور عدل کی تکذیب ہے۔ اور محرکات کثیف کے رُبوب  
 ہونے پر اپنے رجحانات کثافت کے ساتھ ان کی ناتمام کوشش کو بے حجاب کر دیتی ہے۔ جس  
 ناپسندیدہ ہے۔

پس عدل جو اساس تخلیق نفس ہے اور بین الدول حیثیت سے مسلمہ نوع انسانی ہے۔  
 اپنے حقائق کے ساتھ صرف اس جماعت کی فطرت قرار پاسکتا ہے۔ جو خالق نوع انسانی کے ترشحات  
 عدلیہ یعنی کتاب مجید میں جو دستور کامل ہے مستغرق ہے۔ اور معیار استغراق یعنی میزان العادل  
 مصطفوی پر اپنے جوانب موازین میں تمکین عدل یا صحت و استقامت قسطاس سے حکیم اور  
 عادل اور شجاع و حقیف ہے۔

اول السبین (مسلم اول) محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کے سوانح عادل اور  
 آج اس زمانہ میں سیرت نبوی پر ایک محققانہ نظر (دستور حیات شخصی و منزلی و لدنی) یعنی یہ تصنیف  
 لطیف اس حقیقت پر اپنی جامعیت آئین اور اس وضاحت کے ساتھ شاہد ہے کہ ملت اسلامیہ  
 اس صلی اللہ علیہ وسلم کی قوتِ عالیہ (تزکیہ و تعلم) کے تصرف سے دستور عدل (کتاب مجید) میں مستغرق  
 ہو کر بہ دلیل توازن عدل یعنی کشف (مکارم اخلاق حکمت و عدالت) و تحمل (محاسن افعال شجاعت و  
 عفت) جملہ عمود و دہور میں عادل قوتِ عالیہ سے مایہ دار ہے اور وہ میزان العدل مصطفوی کا  
 سطح ارض پر الی یوم القیامہ نصب مستقبل ہے۔ جو ہر عہد میں تمام عالم پر جامعیت آئین کتاب اور  
 اس کی شرح مشکل کی شہادت کے ساتھ ملت اسلامیہ کی دلیل فضل ہے۔ اور توازن استعداد  
 استخلاف فی الارض ہے۔ کیونکہ وہ قوتِ عالیہ روح مستخلف کے کشف سے متحقق ہوتی ہے۔  
 اور روح بخاری جس کا اصل یعنی زمین قرار گاہ شوکت استخلاف ہے بحیثیت محل تحمل کشف کے  
 شرف پاتے۔ گویا نفس انسانی میں کشف روح الہی اور تحمل کشف مستخلف عزوجل کی طرف سے  
 انسان کے لئے مقصد استخلاف فی الارض کی وضاحت ہے۔ جو تکمیل نفس سے اس میں حقیقت  
 عالیہ کی تکمیل ہے۔ کیونکہ مستخلف عزوجل فعال لیسا یزید ہے۔ پس جب مستخلف عزوجل نفس پر  
 کے اخطاطی تقاضاؤں کی دلیل سے فردیت استخلاف کا فیصلہ ناطق فرمادیتا ہے۔ تو وہ سطح ارض پر  
 اپنی فعال شوکت قاہرہ کے ساتھ چھا جاتی ہے۔ جو فردیت الوہیت اور امر بالا راۃ مستخلف کی  
 نیابت ہے اور جامع حقائق علویہ و سفلیہ نوع انسانی کی مثال ہے اور اس حقیقتِ عالیہ کیساتھ (جو توازن ملت اسلامیہ میں جاری ہے اور  
 اسحاق قبضہ شمشیر) اتحاد شمشیر سے تبصرہ کر لیا اور ہر موانع فطریہ مکمل نوع انسانی سے اس لئے تمام کائنات انسانی کو مکمل  
 فطرت ملت وسط (عدل) کے حق فضل کو تسلیم کرتے ہوئے اپنی غیر مکمل نفوس کو انکی تکمیل یا انہیں تکمیل حقیقت عدل کیلئے اسی  
 قوتِ عالیہ کیساتھ انفعالاً ملحق کر دینا چاہیے۔ یہ ملت اسلامیہ کے جو انب میراثیہ نفوس میں شکل موازن کی دلیل  
 سے فطرت نفس کا فیصلہ ہے۔ جسکی ہرگز تردید نہیں کی جاسکتی۔ انشاء اللہ مستخلف عزوجل  
 پائندہ و بالشدہ باد۔ اے ملت اسلامیہ (تمت بالخیر)

لے انما ایزاد اذا ایزاد شینا... الخ (تیسری) لے استبا نفس انسانی کے لئے مسخر ہیں۔ اور حقیقتِ عالیہ نفس مکمل کا ترشح ہے۔ اور صرف  
 نفس مکمل کو ہی اپنے سخرات کا جائز حق پہنچا ہے۔

# وَعَوَّتْ إِلَى الْفَطْرِ

فَأَقْرَوْنَاهَا لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا

لَا تَبْدِيلَ لِمَخْلُوقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ الخ (۲۰۰)

یہ ثابت ہو چکا ہے کہ فطرت انسانی میں لطافت و کثافت کی ترکیب اساس عدل ہے۔ کیونکہ عدل کے معنی یہ ہیں کہ وزن کو ایسے دو مساوی حصوں میں تقسیم کیا جائے کہ کسی ایک طرف تقدیر وزن میں فرط نہ ہو اور وہ وجود میزان کو مستلزم ہے۔ اور میزان تعین کجراتب سے مستحق ہوتی ہے۔ اور وہ نفس انسانی میں ترکیب کثافت و لطافت ہے۔ یہ وہ فطرت ہے جس پر نفس انسانی مخلوق ہے۔ اس کے تقاضاؤں کی بجا جواب میزانہ میں ثقل موازن ہے۔ گویا وہ حفظ فطرت ہے اور فطرت وزن میزان تصنیف تقدیر کے لئے فیصلہ بالحق ہے۔ اور وہ قائم بالقسط عزوجل کے دست متصرف بالعدل و مستحق ہوتی ہے۔ اس دلیل سے کہ وہ زمین و سماویہ میں اپنے ظلم الوہیت کے تمام بالعدل ہے اور نفس انسانی میں مستوع کثافت نکات ہے۔ اور وہ صرف اس عزوجل کے تقدیر اعتدالیہ (کتاب عدل الہی) میں وجہ استغراق ہے اور اسی دلیل استغراق فی العدل سے استغراق وجہ اعتدال نفس ہے اور نفس الہی سے کثافت روح الہی اور تحمل کشف و مستحق نفس فعال معلوم کی قوت فعالیتہ جاریہ (تذکیہ و تعالم مصطفوی) کے ذریعہ جو نفس اجتماع کی کیفیت نیم شعور (جسپر لغا و تھا شعور شہادہ میں) اور وہ درج فطری و نسلی کی لائل کے تقاضا و فریضہ نفس انسانی میں مستحق ہو کر جسپر اس صلح کار حسنہ شہادہ دیتا ہے اور وہ اعتدال دلیل استقامت قسط میں میزان بن قیام جو اسی دلیل استقامت و نفس انسانی کی اساس ثقل پر جماعت ہے اور فطرت نفس انسانی شہادہ کثافت فیصلہ مطلق ہے کہ کافر الناس کے افکار و افعال کا میدان اجازت صرف فطرت قرار پاستی جسپر نہیں ہے اور یہ اس کے افکار و اعمال کو فطرت انسانی معیار انسانیت سے قطع قرار دیتی ہے اور حفظ انسانیت فرض فطری ہے۔ پس اس کے ذرا

اے کہو حفظ فطرت یا ثقل موازن یا تمس عدل کی طرف جھک جانا چاہیے جو مقصود آیتہ ذیل ہے۔

هَذَا قَدْ تَوَدَدْتُمْ لِيَكُنْ أَوْأَبَّ حَفِيظًا (ق) ہر جھکنے والے الحفیظ کے لئے اور محور و اہمیت فطرت نفس فعال ثقل استقامت ہو چکی ہے

روح فعال کیا برید اور تحمل کشف معلوم حفظ فطرت ہے اور اسی دلیل سے سحرات فطرت انسانی کا وارث جائز ہے۔

الداخی الی الفطرت محمد سعید

# ملت اسلامیہ کے حضور میں

حافظ تبریک و تہنیت پیش کی جاتی ہے کہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے ملت اسلامیہ کے ہر عہد کی وابستگی پر دلیل روشن تصنیف لطیف

## تذکرہ

شائع ہو چکی ہے۔ یہ تصنیف لطیف سات حصوں پر مشتمل ہے

- |          |  |                                       |
|----------|--|---------------------------------------|
| نمبر (۱) | مقدمہ تذکرہ  | از تصنیف                              |
|          | (شرح طریق و کیفیت عروج اے اللہ)  | (غایفہ) محمد سعید نشی فاضل و          |
| نمبر (۲) | علوم نبوت اور ان کی وراثت  | مولوی فاضل (پنجاب یونیورسٹی)          |
|          | الجزء الاول - الجزء الثاني - الجزء الثالث (تذکرہ صحابہ تو اتر رضی اللہ عنہم)               | از تصنیف                              |
|          | الجزء الرابع تذکرہ صدیق زمان حضرت خواجہ محمد صدیق رضی اللہ عنہ                             | پرنسپل محمد سعید حسن - ایم اے ہسٹری - |
|          | الجزء الخامس تذکرہ غوث دوران شہید حضرت خواجہ محمد رفیق رضی اللہ عنہ                        | ایم اے اکنائس علی گڑھ یونیورسٹی)      |
|          | الجزء الرابع و الجزء الخامس دس اور دو ابواب پر مشتمل ہیں۔ باب اول - حسن خدا داد و جذبہ عشق |                                       |
|          | ۳۳ مٹھے تیرا ہی مٹا خزان سر ہندی مٹے شمعہائے آلو مہاری مٹے انوار حجازی مٹے رشد و ہدایت     |                                       |
|          | ۳۴ مزید حالات و واقعات مٹے چند کرامات مٹے اوفات مٹے باب اول حیات طیبہ مٹے چند کرامات       |                                       |
|          | ۳۵   | علاوہ محصول ڈاک                       |

ہدیہ تبادل پانچ روپیہ

ملنے کا پتہ

دارالتصنیف و النشر جامعہ عالیہ صدیقیہ - آلو مہار شریف ضلع سیالکوٹ

پنجاب - پاکستان

# سیرۃ نبوی پر ایک محققانہ نظر

(دستور حیات) جلد دوم

از تصنیف خلیفہ محمد سعید - منشی فاضل و مولوی قاضی

اس میں کتاب مجید اور اس کی شرح متشکل اسوہ حسنہ مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم پر محققانہ نظر سے جو موضوع معرفت نفس ہے۔ فطرت نفس کے فیصلہ کی روشنی میں فطر فطرت کی تشریح کرتے ہوئے جائز و احکامت و وسط کی قوت فعالیت کے رو پر اثبات تصغیر فطر داخلہ و خارجیہ اور جزئیات فضل قضایا (ضابطہ دیوانی) اور جزئیات حدود و قصاص (ضابطہ فوجداری) کہ ہر دو انسداد اندفاع خطرات ہیں وغیرہ اور ان کے آئینی متعلقات کی شرح کی جائے گی۔ انشاء اللہ نیز اس میں اس اول المسلمین جادل فعال اور صاحب شمشیر داع فطر محمد رسول اللہ خلیفہ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے معجزات اور آپ سے متعلقہ بشارات اور فضائل پر بھی تبصرہ انشاء اللہ مشروع ہے۔

الناشر

ناظم دارالتصنیف و النشر جامعہ عالیہ صدیقیہ اکوہ ہزار شریف

ضلع سیالکوٹ پنجاب پاکستان



أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

حامل اسرار کتاب و میزان شمشیر اور شرح استخلافی لاف

مؤ: اور بیچ

266

تمام عام پر ملت اسلامیت کی لہلہ افضلیت

کتاب مخصوص

# سیر نبوی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک تحقیق نگاہ

## (دستور حیات)

### جلد اول

از تصنیف و تالیف  
محمّد قاسم صاحب  
مخلفین (مخلفین)

منشی قاسم مولوی  
دارالتصنیف و النشر  
تعمیر ملی کی ترتیب

(ہدیہ و صلہ اور بیہوش)  
(مجاہد حقوق بحق دارالتصنیف و النشر محفوظ ہیں)

لیکھنؤ  
جامعہ عاصمہ  
الوہاب شریف  
ضلع میانکوٹ پاکستان

(خلیفہ محمد سعید نے تعلیمی پریس میانکوٹ سے چھپوا کر دارالتصنیف و النشر الوہاب شریف ضلع میانکوٹ

Marfat.com