

نجات الرشید

مصنف

عبدالقادر بدایونی

به ترتیب و حواشی و مقدمه

از

سید معین الحق

اداره تحقیقات پاکستان وانشگاه پنجاب، لاہور

**Collection of Prof. Muhammad Iqbal Mujaddidi
Preserved in Punjab University Library.**

پروفیسر محمد اقبال مجددی کا مجموعہ
پنجاب یونیورسٹی لائبریری میں محفوظ شدہ



نجات الرشید



مصنف

عبدالقادر بدایونی

به ترتیب و حواشی و مقدمه

از

سید معین الحق

اداره تحقیقات پاکستان، دانشگاہ پنجاب، لاہور

انتشارات ادارہ تحقیقات پاکستان

شمارہ ۳۹۰۶۳

39063

نتیجہ

ادارہ تحقیقات پاکستان متروکہ اوقاف بورڈ ،
حکومت پاکستان کی مالی امداد کا ممنون ہے ،
جس کی وجہ سے ادارے کے لیے تصنیف و
تالیف کا کام آسان ہوا گیا۔

طابع : سید ظفر الحسن رضوی

مطبوعہ : ظفر سنز پرنٹرز ، ۹- کوہر روڈ ، لاہور

طبع اول : نومبر ۱۹۷۶ء

قیمت : چوبیس روپے

فہرست مضامین

مرتب	از	مقدمہ
۱	-	آغاز کتاب
۳	-	فصل
۵	-	فصل
۸	-	فصل
۸	-	حکایت داؤد علیہ السلام
۸	-	حکایت رکن الدین
۱۰	-	فصل
۱۰	-	حکایت پسرے
۱۲	-	فصل
۱۳	-	حکایت زناردار
۱۵	-	حکایت خواجہ ابواسحاق اسفراینی
۱۸	-	فصل در بعضے گناہان کہ از آفات نفس است
۲۲	-	فصل گناہان کبیرہ
۲۲	-	ذکر کبائر
۲۵	-	اول شرک
۲۵	-	دوم نیت اصرار بر معصیت
۲۶	-	سوم نومیدی از رحمت حق
۲۶	-	چہارم ایمن بودن از خشم خدا
۲۷	-	پنجم شہادت دروغ
۲۷	-	ششم دشنام بہ زنادادن
۲۸	-	ہفتم سوگند دروغ
۲۸	-	ہشتم جادوے کردن
۲۹	-	نہم شرب خمر
۳۰	-	دہم سود خوردن

ب

۳۰	-	-	-	-	یاز دہم اکل مال یتیم
۳۰	-	-	-	-	دواز دہم زنا
۳۱	-	-	-	-	سبز دہم لواطت
۳۲	-	-	-	-	چہار دہم قتل نفس
۳۲	-	-	-	-	پانز دہم دزدیدن مال
۳۲	-	-	-	-	شانز دہم گریختن از جنگ
۳۳	-	-	-	-	ہفدہم عقوق والدین
۳۳	-	-	-	-	فصل گناہان دیگر
۳۳	-	-	-	-	اول افترا بر خدا
۳۳	-	-	-	-	دوم ترک صلوة
۳۳	-	-	-	-	سوم ترک زکوٰۃ

عیوب ظاہری

۳۳	-	-	-	-	۱ - کشف عورت
۳۳	-	-	-	-	۲ - بول و غائط بسوئے قبلہ
۳۳	-	-	-	-	۳ - سخن دنیا بہ مسجد

فصل دوم

۳۵	-	-	-	-	کبائر منجر بہ کفر
۳۶	-	-	-	-	حکایت ملحدان بغداد
۳۷	-	-	-	-	فصل - اختلاف علماء بابت مصحف پارینہ
۳۸	-	-	-	-	دوم - اہانت انبیا
۳۹	-	-	-	-	سوم - عداوت با ملائکہ
۳۹	-	-	-	-	چہارم - افترا بر خدا
۴۱	-	-	-	-	پنجم - دروغ بر رسول بستن
۴۱	-	-	-	-	ششم - نفاق
۴۳	-	-	-	-	حکایت امیر المؤمنین عمر
۴۳	-	-	-	-	ہفتم - بت پرستی



ج

-	-	-	-	ہشتم - آفتاب پرستی
۴۷	-	-	-	نہم - تعظیم کو اکب
۴۸	-	-	-	دہم - زناہ بستن
۵۰	-	-	-	یازدہم - قشقہ کشیدن
۵۰	-	-	-	دوازدهم - بتخانہ بنا تہادن
۵۰	-	-	-	سیزدهم - کاہن و منجم را باور داشتن
۵۱	-	-	-	فصل - ظہور کوکب نبوت
۵۳	-	-	-	فصل - اشہاد این معنی
۵۳	-	-	-	حکایت - عباد الدین
۵۶	-	-	-	چہار دہم - غلو در علم فلاسفہ کردن
۵۹	-	-	-	فصل - فلاسفہ چند گروہ اند
۵۹	-	-	-	حکایت - سوفسطای
۶۱	-	-	-	پانز دہم - الحادو زندقہ
۶۲	-	-	-	فصل الحاد بر چند نوع است
۶۳	-	-	-	حکایت - پیش از تحریر رسالہ
۶۵	-	-	-	فصل - تنزیل رب
۶۷	-	-	-	نقل طبیعی
۶۷	-	-	-	فصل - حکیم ثنائی
۶۷	-	-	-	حکایت - ابوحنیفہ ودہری
۷۰	-	-	-	فصل - گروہے از ملاحدہ
۸۲	-	-	-	حکایت - مصطفیٰ بیگ
۸۳	-	-	-	فصل - طائفہ دیگر باطنیہ
۸۵	-	-	-	فصل - اباحیہ
۸۷	-	-	-	فصل - قرآن خوانان
۸۹	-	-	-	فصل - شیخ زین الدین
۹۳	-	-	-	فصل - در بیان شرائط ملحدان
۹۹	-	-	-	ہفدہم عزت داشتن کفار
۱۰۰	-	-	-	ہزدہم - نکاح با کافران بستن

۱۰۱	-	-	-	نوز دہم - کافران را راز دار ساختن
۱۰۱	-	-	-	حکایت - ابوموسلی اشعری
۱۰۲	-	-	-	بستم - عادت کفار بجا آوردن
۱۰۲	-	-	-	بست ویکم - مسجد ویران ساختن
۱۰۵	-	-	-	غرائب حکایات
۱۰۶	-	-	-	بست ودوم - تغیر قلب
۱۰۷	-	-	-	حکایت آسامہ
۱۰۹	-	-	-	حکایت امام بخاری
۱۱۰	-	-	-	بست وسوم - حلال راحرام دانستن
۱۱۳	-	-	-	بست و چہارم - کتب پیشینیاں خواندن
۱۱۵	-	-	-	بست و پنجم - سب اہل بیت
۱۱۸	-	-	-	بست وششم - سب صحابہ
۱۱۹	-	-	-	فصل - آیات و اخبار
۱۲۱	-	-	-	صل - تبرأ کی مذمت
۱۲۳	-	-	-	حکایت جوحی
۱۲۳	-	-	-	بست و ہفتم - سب دہر
۱۲۳	-	-	-	فصل - بست و ہشتم ، دشنام دادن ابر و باد و بارن را
۱۲۶	-	-	-	حکایت
۱۲۶	-	-	-	حکایت
۱۲۸	-	-	-	بست ونہم - بدعت
۱۳۲	-	-	-	سی ام - تعظیم اہل بدعت
۱۳۲	-	-	-	سی ویکم - ناسپاسی منعم
۱۳۳	-	-	-	سی ودوم - غور در مسئلہ قضا و قدر نمودن
۱۳۷	-	-	-	حکایت - محمود و ایاز
۱۴۰	-	-	-	نقل - جنید بغدادی
۱۴۱	-	-	-	سی وسیوم - راضی شدن بہ کفر
۱۴۲	-	-	-	نقل ، جہانیاں جہاں گشت
۱۴۳	-	-	-	سی و چہارم - استہزاء مسلمانان

۱۴۶	-	-	-	-	سی و پنجم - سجدہ لغیر اللہ
۱۴۶	-	-	-	-	فصل - سجدہ غیر
۱۴۷	-	-	-	-	حکایت ، قطب المشائخ
۱۴۸	-	-	-	-	سی و ششم - بسم اللہ بر حرام گفتن
۱۵۱	-	-	-	-	نقل - حاتم اصم
۱۵۲	-	-	-	-	سی و ہفتم - لعنت بر مسلمانان کردن
۱۵۵	-	-	-	-	حکایت در جواز لعنت بر یزید
۱۵۸	-	-	-	-	نقل - بابت دشنام دادن حضرت علی
۱۶۰	-	-	-	-	سی و ہشتم - معنی قرآن بے علم گفتن
۱۶۱	-	-	-	-	فصل - در تاویل متشا بہات ، دو گروہ
۱۶۳	-	-	-	-	واقعہ شیخ تلمسانی
۱۶۴	-	-	-	-	سی و نہم - فتوی بے علم گفتن
۱۶۶	-	-	-	-	نقل شیخ چراغ دہلوی
۱۶۸	-	-	-	-	طبابت بے تجربہ
۱۶۹	-	-	-	-	چہلم - علم از اہل آن باز داشتن
۱۷۰	-	-	-	-	فصل - علم
۱۷۱	-	-	-	-	حکایت شیخ ابوعلی سیاح
۱۷۳	-	-	-	-	حکایت قاضی شہاب الدین جونپوری
۱۷۴	-	-	-	-	فصل سوم
۱۷۴	-	-	-	-	اول ، ترک صلوة
۱۷۷	-	-	-	-	دوم - زکوٰۃ نادادن ،
۱۷۹	-	-	-	-	سوم - روزہ ماہ رمضان خوردن
۱۸۱	-	-	-	-	فصل حدیث قدسی
۱۸۲	-	-	-	-	چہارم - بہ حج رفتن
۱۸۵	-	-	-	-	فصل مقامات عبادت
۱۸۷	-	-	-	-	فصل اقوال حکماء بر عبادت
۱۹۰	-	-	-	-	حکایت شیخ اکبر
۱۹۱	-	-	-	-	پنجم - نام خدا در وقت ذبح نہ بردن

۱۹۲	-	-	-	ششم خون و خوک خوردن
۱۹۲	-	-	-	ہفتم ، قمار بازی
۱۹۳	-	-	-	حکایت
۱۹۳	-	-	-	نقل قار باز
۱۹۴	-	-	-	ہشتم ، راه زنی
۱۹۵	-	-	-	نہم ، بر بادشاہ باغی شدن
۱۹۶	-	-	-	حکایت ، مجد تغلق
۱۹۷	-	-	-	نقل ، امیرالمومنین علی
۱۹۷	-	-	-	دہم ، بادشاہ را بد گفتن
۱۹۹	-	-	-	یازدہم دروغ گفتن
۱۹۹	-	-	-	نقل اعرابی
۲۰۱	-	-	-	دوازدهم ، رنجانیدن مسلمانان
۲۰۳	-	-	-	سیر دہم ، غصب مال مسلم
۲۰۳	-	-	-	چہار دہم ، حکم بہ نا حق
۲۰۶	-	-	-	حکایت ، قاضی ابومطیع
۲۰۷	-	-	-	پانزدہم عذر کردن
۲۰۷	-	-	-	نقل
۲۰۷	-	-	-	حکایت از اولیاء اللہ
۲۰۸	-	-	-	شانزدہم ، خلاف وعدہ
۲۰۹	-	-	-	نقل
۲۰۹	-	-	-	ہفدہم ، خیانت در امانت
۲۱۰	-	-	-	ہژ دہم ، سرود گفتن
۲۱۰	-	-	-	بحث
۲۱۱	-	-	-	حکایت خواجہ مودود
۲۱۱	-	-	-	حکایت زنگی ،
۲۱۳	-	-	-	حکایت
۲۱۵	-	-	-	نوزدہم ، ترک امر بالمعروف
۲۱۵	-	-	-	حکایت عکرمہ

ز

۲۱۷	-	-	-	-	بستم ، دعا ترک دادن
۲۱۸	-	-	-	-	فصل ، - -
۲۲۰	-	-	-	-	حکایت بایزید بسطامی
۲۲۱	-	-	-	-	فصل - -
۳۲۲	-	-	-	-	بست ویکم ، دعاے بد کردن
۴۲۲	-	-	-	-	نقل - -
۴۲۲	-	-	-	-	بست و دوم ، افسانہ و افسون خواندن
۵۲۲	-	-	-	-	فصل ، - -
۵۲۲	-	-	-	-	حکایت جنید - -
۲۲۷	-	-	-	-	بست و سوم ، چاپلوسی
۲۲۸	-	-	-	-	بست و چہارم ، غیبت
۲۳۰	-	-	-	-	فصل - -
۲۳۰	-	-	-	-	بست و پنجم ، تقلید مسلمان ،
۲۳۱	-	-	-	-	نقل - -
۲۳۱	-	-	-	-	بست و ششم ، مسلمان رابلقب بد خواندن
۲۳۲	-	-	-	-	بست و ہفتم ، بدگانی
۲۳۴	-	-	-	-	بست و ہشتم سخن چینی
۲۳۵	-	-	-	-	بست و نہم ، رشوت گرفتن
۲۳۷	-	-	-	-	سی ام ، افشائے اسرار
۲۳۷	-	-	-	-	حکایت شبلی - -
۲۳۸	-	-	-	-	سی و یکم ، استماع اخبار
۲۳۹	-	-	-	-	سی و دوم ، بیع احرار
۲۴۰	-	-	-	-	فصل ، سلطان محمود شرقی
۲۴۰	-	-	-	-	سی و سوم ، قطع صلہٴ رحم
۲۴۱	-	-	-	-	سی و چہارم خودرا خود کشتن
۲۴۲	-	-	-	-	نقل - -
۲۴۲	-	-	-	-	سی و پنجم دیوٹی - -
۲۴۳	-	-	-	-	سی و ششم گوش و بینی بریدن

ح

۲۴۵	-	-	-	-	-	-	حکایت
۲۴۵	-	-	-	-	-	-	نقل
۲۴۶	-	-	-	-	-	-	سی و ہفتم ، خصی ساختن
۲۴۷	-	-	-	-	-	-	نقل
۲۴۸	-	-	-	-	-	-	سی و ہشتم مخنثاں رادر حرم محرم ساختن
۲۴۸	-	-	-	-	-	-	نقل
۲۴۸	-	-	-	-	-	-	نقل طوس مخنث
۲۴۸	-	-	-	-	-	-	سی ونہم ، ظالم را یاری دادن
۲۴۹	-	-	-	-	-	-	نقل
۲۴۹	-	-	-	-	-	-	حکایت
۲۵۰	-	-	-	-	-	-	چہلم مردگان را دشنام دادن
۲۵۱	-	-	-	-	-	-	حکایت ،
۲۵۲	-	-	-	-	-	-	حکایت
۲۵۳	-	-	-	-	-	-	مناجات
۲۵۳	-	-	-	-	-	-	فصل چہارم حقوق اللہ
۲۵۳	-	-	-	-	-	-	اول ترک جمعہ
۲۵۵	-	-	-	-	-	-	دوم جنب بودن
۲۵۶	-	-	-	-	-	-	سوم درحالت حیض وطی کردن
۲۵۸	-	-	-	-	-	-	نقل
۲۵۸	-	-	-	-	-	-	چہارم وطی عورت از دبر
۲۶۰	-	-	-	-	-	-	پنجم وطی بہائم
۲۶۰	-	-	-	-	-	-	ششم جاع کنیزک پیشتر از استبرا
۲۶۰	-	-	-	-	-	-	ہفتم وطی حاملہ
۲۶۱	-	-	-	-	-	-	ہشتم ، از جملہ مباحات
۲۶۱	-	-	-	-	-	-	نہم ، برہنہ بہ جام در آمدن
۲۶۲	-	-	-	-	-	-	دہم ! اس کی نشان دہی موجود نہیں ہے
۲۶۲	-	-	-	-	-	-	یاز دہم ، درمیان راہ بول و غائط کردن
۲۶۲	-	-	-	-	-	-	دواز دہم ، درمیان آب بول و غائط کردن

۲۶۲	-	-	سیزدہم ، در زیر درخت قضاے حاجت کردن
۲۶۲	-	-	چہار دہم ، در سوراخ بول کردن
۲۶۲	-	-	پانز دہم ، در وقت خلا سخن گفتن
۲۶۲	-	-	شانز دہم ، در وقت بول احتیاط نہ کردن
۲۶۳	-	-	ہفدہم - در مجلس باد رہا کردن
۲۶۴	-	-	ہتر دہم ، سوئے قبلہ بول کردن
۲۶۴	-	-	نوز دہم ، درخت سایہ دار بریدن
۲۶۴	-	-	بستم ، کشتن جانور کسب ساختن
۲۶۴	-	-	بست و یکم ، آدمی فروختن
۲۶۴	-	-	بست و دوم ، بندہ بے گناہ زدن
۲۶۴	-	-	بست و سوم ، بدست قضاے شہوت کردن
۲۶۴	-	-	بست و چہارم ، وظیفہ از مستحق باز داشتن
۲۶۵	-	-	نقل
۲۶۶	-	-	بست و پنجم ، صورت گری
۲۶۷	-	-	بست و ششم ، تاخیر در اداے قرض
۲۶۸	-	-	بست و ہفتم ، از "وبا" گرمختن
۲۶۸	-	-	بست و ہشتم ، از بیمار پیک داشتن
۲۶۹	-	-	بست و نہم ، شگون گرفتن
۲۷۱	-	-	می ام ، مرگ خود خواندن
۲۷۳	-	-	نقل
۲۷۵	-	-	می و یکم ، نوحہ کردن
۲۷۵	-	-	فصل جزع و فزع
۲۷۷	-	-	نقل
۲۷۷	-	-	نقل
۲۷۸	-	-	می و دوم ، بہ پدران فخر کردن
۲۷۹	-	-	حکایت جاہل
۲۷۹	-	-	حکایت میرزا جان شیرازی
۲۸۰	-	-	می و سوم ، بے ضرورت سوال کردن

ی

۲۸۲	-	-	سی و پنجم ، خود را از عیب پاک دانستن
۲۸۳	-	-	نقل
۲۸۳	-	-	نقل
۲۸۳	-	-	نقل
۲۸۳	-	-	سی و ششم ، خوشامد را دوست داشتن
۲۸۳	-	-	نقل ، امام اعظم
۲۸۶	-	-	سی و ہفتم ، تیغ بر روئے مسلمان کشیدن
۲۸۷	-	-	سی و ہشتم ، سکونت در دار الکفر کردن
۲۸۷	-	-	سی و نهم ، سوگند بغیر نام خدا خوردن
۲۸۸	-	-	چہلم ، آلات سرود ساختن
۲۸۸	-	-	فصل پنجم ، در ذکر بعضی جرائم کہ منافی مروت است
۲۸۹	-	-	اول ، نام خدا پامال کردن
۲۸۹	-	-	حکایت ، بشر حافی
۲۸۹	-	-	دوم ، بر مسلمانان تفریباختن
۲۹۰	-	-	نقل
۲۹۱	-	-	سوم ، انگشتان دست و پا شکستن
۲۹۳	-	-	حکایت ، شیخ شہاب الدین سہروردی
۲۹۳	-	-	چہارم ، انگشت در مقعد کردن
۲۹۳	-	-	پنجم ، موئے زیبار و بغل گذاشتن
۲۹۵	-	-	ششم ، ناخن دراز گذاشتن
۲۹۵	-	-	ہفتم ، ختنہ ناکردن
۲۹۶	-	-	ہشتم ، تراشیدن ریش
۲۹۶	-	-	نہم ، موئے لب دراز گذاشتن
۲۹۶	-	-	دہم ، ابرو تراشیدن
۲۹۶	-	-	یازدہم ، مسواک ترک کردن
۲۹۶	-	-	دوازدهم ، مضمضہ و استنشاق ترک کردن
۲۹۷	-	-	فصل
۲۹۹	-	-	نقل ، حسن بصری

۳۰۰	-	-	-	سبز دہم ، طلا و نقرہ پوشیدن
۳۰۲	-	-	-	نقل
۳۰۲	-	-	-	چہار دہم ، جامہ ابریشم پوشیدن
۳۰۲	-	-	-	پانز دہم ، در ظرف طلا و نقرہ خوردن و شامیدن
۳۰۳	-	-	-	حکایت
۳۰۴	-	-	-	حکایت دیگر
۳۰۵	-	-	-	شانز دہم ، رنگ معصفر و مزعفر پوشیدن
۳۰۶	-	-	-	ہفدہم ، شراب کشیدن
۳۰۶	-	-	-	ہژدہم ، تاتورہ و بنج و افیون و گل و مانند آن خوردن
۳۰۸	-	-	-	نوز دہم ، باختن نرد
۳۱۱	-	-	-	بستم ، سگ و خوک فروختن
۳۱۱	-	-	-	بست و یکم ، با دداں انس گرفتن
۳۱۳	-	-	-	نقل ، خواجہ احرار
۳۱۳	-	-	-	نقل ، ہلنگ سوار
۳۱۳	-	-	-	بست و دوم ، خود را با زناں ساختن
۳۱۳	-	-	-	نقل ، حکیم ثنائی
۳۱۵	-	-	-	بست و سوم ، حیلہ آموزی
۳۱۷	-	-	-	بست و چہارم ، شبہا بہ طریق عیاراں گشتن
۳۱۷	-	-	-	حکایت ، علامہ دوانی
۳۱۹	-	-	-	بست و پنجم ، سرود از زن بیگانہ شنیدن
۳۱۹	-	-	-	سوال ،
۳۲۰	-	-	-	حکایت
۳۲۰	-	-	-	بست و ششم ، سلاح بدمت کافراں فروختن
۳۲۰	-	-	-	بست و ہفتم ، ماجراے زن بمردم گفتن
۳۲۳	-	-	-	فصل
۳۲۴	-	-	-	بست و ہشتم ، بستن شارع عام
۳۲۵	-	-	-	نقل
۳۲۵	-	-	-	حکایت عابد

یب

۳۲۶	-	-	بست و نہم ، بخانہٴ مردم بے اذن درآمدن
۳۲۶	-	-	نقل ، امیر المؤمنین عمر
۳۲۷	-	-	سی ام ، ضابطہائے بد نہادن
۳۲۷	-	-	فصل ، عروج و زوال امت
۳۲۸	-	-	نقل - - -
۳۳۰	-	-	سوال ، حدیث دیگر
۳۳۲	-	-	حکایت ، قطاع الطريق
۳۳۲	-	-	سی و یکم ، زدن زیر دستاں
۳۳۲	-	-	نقل ، امام زین العابدین
۳۳۲	-	-	نقل ، امام علی رضا
۳۳۵	-	-	سی و دوم ، رنجانیدن ہمسایہ
۳۳۵	-	-	حکایت صالح - - -
۳۳۶	-	-	نقل - - -
۳۳۷	-	-	سی و سوم ، زہاری راکشتن
۳۳۷	-	-	نقل - - -
۳۳۹	-	-	سی و چہارم ، فریاد از بیرون در کردن
۳۴۰	-	-	حکایت ، امام شافعی
۳۴۰	-	-	سی و پنجم ، چشمک زدن
۳۴۳	-	-	سی و ششم ، سرگوشی در مجلس کردن
۳۴۳	-	-	نقل - - -
۳۴۶	-	-	سی و ہفتم ، کرو بستن
۳۴۶	-	-	نقل - - -
۳۴۸	-	-	سی و ہشتم ، گریختن بندہ از خواجہ
۳۴۹	-	-	نقل ، ہارون رشید
۳۴۹	-	-	سی و نہم ، غلہ بامید گرانی نکہ داشتن
۳۵۰	-	-	حکایت ، سلطان خلجی
۳۵۰	-	-	نقل - - -
۳۵۱	-	-	حکایت ، امام زین العابدین

بیج

۳۵۱	-	-	-	-	حکایت حسن بصری
۳۵۲	-	-	-	-	چهارم ، افسون خواندن
۳۵۲	-	-	-	-	نقل
۳۵۲	-	-	-	-	حکایت
۳۵۳	-	-	-	-	فصل ششم ، در بیان جرائم دیگر
۳۵۳	-	-	-	-	اول ، قرآن فراموش کردن
۳۵۵	-	-	-	-	نقل قدوة المشائخ
۳۵۶	-	-	-	-	نقل
۳۵۷	-	-	-	-	نقل زنجشیری
۳۵۸	-	-	-	-	حکایت فال
۳۶۰	-	-	-	-	دوم ، در خطبه و اذان سخن گفتن
۳۶۱	-	-	-	-	حکایت شیخ فرید الدین گنج شکر
۳۶۳	-	-	-	-	سوم ، خرید و فروخت در مسجد کردن
۳۶۳	-	-	-	-	چهارم ، مقبره و حمام را مسجد ساختن
۳۶۵	-	-	-	-	پنجم ، علم به نا اهل آموختن
۳۶۸	-	-	-	-	ششم ، باعلماء جدل در عرض کردن
۳۶۹	-	-	-	-	نقل صاحب معجم البلدان
۳۷۱	-	-	-	-	هفتم ، کسی را آزمودن بدانش
۳۷۲	-	-	-	-	نقل ابو یوسف
۳۷۲	-	-	-	-	حکایت امام اعظم
۳۷۲	-	-	-	-	هشتم ، پیران را اهانت کردن
۳۷۳	-	-	-	-	نهم ، طفلان را زدن
۳۷۳	-	-	-	-	نقل
۳۷۵	-	-	-	-	نقل
۳۷۵	-	-	-	-	نقل جنید
۳۷۶	-	-	-	-	دهم ، سائل را زجر کردن
۳۷۷	-	-	-	-	یازدهم ، بر یتیم قهر کردن
۳۷۸	-	-	-	-	نقل ،

۳۷۹	-	-	-	حکایت شیخ عبدالقادر جیلانی -
۳۸۰	-	-	-	دوازدهم ، از خیر مانع شدن
۳۸۲	-	-	-	سیزدهم ، نصیحت باز داشتن
۳۸۲	-	-	-	حکایت عیسی علیه السلام
۳۸۳	-	-	-	نقل
۳۸۳	-	-	-	چهارم دهم ، فحش گفتن
۳۸۵	-	-	-	حکایت امام غزالی
۳۸۵	-	-	-	نقل
۳۸۵	-	-	-	حکایت بادشاه
۳۸۸	-	-	-	پانزدهم ، ترک دوستی کردن
۳۸۸	-	-	-	فصل
۳۹۰	-	-	-	نقل
۳۹۰	-	-	-	شانزدهم ، جواب سلام تحییه نه دادن
۳۹۱	-	-	-	نقل
۳۹۱	-	-	-	هفدهم ، انگ از جنازه داشتن
۳۹۳	-	-	-	هژدهم ، پل و چاه شکستن
۳۹۳	-	-	-	حکایت شیخ احمد کردویه
۳۹۴	-	-	-	نوزدهم ، خانه و مسجد را گچ کردن
۳۹۵	-	-	-	بستم ، در بروی فقیر بستن
۳۹۵	-	-	-	نقل سعد و قاص
۳۹۸	-	-	-	فصل
۳۹۹	-	-	-	بست و یکم ، مهمان را مهجور داشتن
۳۹۹	-	-	-	حکایت لوط علیه السلام
۴۰۰	-	-	-	نقل رسول صلی الله علیه وسلم
۴۰۱	-	-	-	حکایت
۴۰۱	-	-	-	بست و دوم ، فقیر را رنجانیدن
۴۰۳	-	-	-	نقل
۴۰۳	-	-	-	بست و سوم ، در وزن کم کردن

۴۰۴	-	-	-	بست و چہارم ، لقمہ دزدیدن
۴۰۵	-	-	-	بست و پنجم ، نیک نمودن و بد فروختن
۴۰۵	-	-	-	نقل
۴۰۶	-	-	-	بست و ششم ، کفن دزدیدن
۴۰۶	-	-	-	نقل
۴۰۶	-	-	-	بست و ہفتم ، عبادت فروختن
۴۰۷	-	-	-	نقل جنید
۴۰۷	-	-	-	نقل
۴۰۸	-	-	-	بست و ہشتم ، اجرت نہ دادن
۴۰۸	-	-	-	بست و نہم ، بعد از غروب کار فرمودن
۴۰۸	-	-	-	سی ام ، بہ تازیانہ زدن
۴۰۸	-	-	-	سی و یکم ، چہار پایاں را گرسنہ داشتن
۴۱۰	-	-	-	نقل عبداللہ بن عمر
۴۱۱	-	-	-	نقل امیرالمؤمنین علی
۴۱۳	-	-	-	سی و دوم ، شہنشاہ نامیدن
۴۱۳	-	-	-	حکایت محمود غزنوی
۴۱۳	-	-	-	نقل
۴۱۳	-	-	-	سی و سوم ، چیزے اندک باہید بسیار بخشیدن
۴۱۵	-	-	-	سی و چہارم ، پلیدی در راہ انداختن
۴۱۶	-	-	-	سی و پنجم ، تیراندازی فراموش کردن
۴۱۸	-	-	-	نقل خلیفہ مہدی
۴۱۸	-	-	-	سی و ششم ، ہاے بر ہاے نہادہ خواب کردن
۴۱۸	-	-	-	سی و ہفتم ، مطائبہ قبیح کردن
۴۱۹	-	-	-	نقل
۴۲۰	-	-	-	سی و ہشتم ، خواب دروغ گفتن
۴۲۰	-	-	-	سی و نہم ، سیر و پیاز خوردن
۴۲۱	-	-	-	فصل
۴۲۲	-	-	-	حکایت

۴۲۴	-	-	-	چہلم ، مرکب را کرسی ساختن
۴۲۵	-	-	-	نقل
۴۲۶	-	-	-	اول امامت قومے بے رضائے ایشاں
۴۲۵	-	-	-	فصل ہفتم ، درمیان چہل خطابائے کہ جملہ تقصیراتست
۴۲۵	-	-	-	چہل و یکم ، از ثقات زین الدین
۴۲۶	-	-	-	نقل حضرت علی
۴۲۷	-	-	-	حکایت سلطان المشائخ
۴۲۸	-	-	-	حکایت موسیٰ علیہ اللام
۴۲۸	-	-	-	ریش بافتن بہ مروارید
۴۲۷	-	-	-	دوم خود را پسر دیگرے خواندن
۴۲۹	-	-	-	نقل ابراہیم ادہم
۴۲۹	-	-	-	چہارم ، پیش از امام سر از سجدہ برداشتن
۴۲۹	-	-	-	نقل
۴۳۲	-	-	-	پنجم ، فرزند را از مادر جدا ساختن
۴۳۳	-	-	-	ششم ، تمغابندن
۴۳۳	-	-	-	ہفتم ، زراعت
۴۳۳	-	-	-	ہشتم ، آب مستعمل در چاہ انداختن
۴۳۳	-	-	-	نہم ، آب زراعت دزدیدن
۴۳۳	-	-	-	دہم ، اوقاف را متصرف شدن
۴۳۴	-	-	-	یازدہم ، بر بیع دیگرے بیع کردن
۴۳۴	-	-	-	دوازدهم ، بہہائے گراں فروختن
۴۳۴	-	-	-	سیزدهم ، زنے را کہ دیگرے خواستہ باشد خواستن
۴۳۴	-	-	-	چہار دہم ، نکاح متعہ کردن
۴۳۶	-	-	-	نقل حضرت حن
۴۳۸	-	-	-	پانز دہم ، روے مردم گردانیدن
۴۳۹	-	-	-	حکایت
۴۳۹	-	-	-	شانز دہم ، خراماں رفتن
۴۴۰	-	-	-	ہفدہم ، مردم را قیام فرمودن

یح

۴۷۲	-	-	-	-	-	-	نقل
۴۷۲	-	-	-	-	-	-	بست و ہشتم ، آراستن زن پیش نا محرم
۴۷۶	-	-	-	-	-	-	بست و نہم ، شب جدا ماندن زن از شوہر
۴۷۶	-	-	-	-	-	-	سی ام ، مال شوہر کے رخصت او دادن
۴۷۷	-	-	-	-	-	-	سی و یکم ، کبود پوشیدن
۴۷۸	-	-	-	-	-	-	سی و سوم ، زنگاہ بستن
۴۷۸	-	-	-	-	-	-	سی و سوم ، نام فرزند بد نهادن
۴۷۸	-	-	-	-	-	-	نقل ،
۴۷۹	-	-	-	-	-	-	حکایت
۴۸۰	-	-	-	-	-	-	حکایت
۴۸۲	-	-	-	-	-	-	سی و چہارم ، یک کفش پوشیدہ رفتن
۴۸۲	-	-	-	-	-	-	حکایت
۴۸۳	-	-	-	-	-	-	سی و پنجم ، میان دو زن رفتن
۴۸۳	-	-	-	-	-	-	سی و ششم ، کسی را در غلط انداختن
۴۸۳	-	-	-	-	-	-	سی و ہفتم ، در ظروف کدو
۴۸۳	-	-	-	-	-	-	سی و ہشتم ، دم در آب دمیدن
۴۸۳	-	-	-	-	-	-	سی و نہم ، در خانہ خالی خسیپیدن
۴۸۳	-	-	-	-	-	-	حکایت
۴۸۶	-	-	-	-	-	-	نقل
۴۸۶	-	-	-	-	-	-	فصل
۴۸۹	-	-	-	-	-	-	نقل
۴۹۰	-	-	-	-	-	-	حکایت
۴۹۰	-	-	-	-	-	-	چہلم ، وقت ذکر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم درود نہ فرستادن
۴۹۵	-	-	-	-	-	-	نقل
۴۹۶	-	-	-	-	-	-	تذییل در بیان فرق کبیرہ و صغیرہ
۴۹۹	-	-	-	-	-	-	نقل
۵۰۲	-	-	-	-	-	-	خاتمہ ، در تصحیح توبہ و قبول آن
۵۰۶	-	-	-	-	-	-	میر بر دو نوع است

۵۰۹	-	-	-	-	-	-	نقل
۵۱۰	-	-	-	-	-	-	نقل
۵۱۲	-	-	-	-	-	-	حکایت
۵۱۳	-	-	-	-	-	-	تمثیل دوم
۵۰۴	-	-	-	-	-	-	نقل
۵۱۵	-	-	-	-	-	-	تمثیل سوم
۵۱۵	-	-	-	-	-	-	تمثیل چهارم
۵۱۶	-	-	-	-	-	-	تمثیل پنجم
۵۱۷	-	-	-	-	-	-	تمثیل ششم
۵۱۷	-	-	-	-	-	-	حکایت
۵۱۸	-	-	-	-	-	-	حکایت
۵۲۱	-	-	-	-	-	-	تمثیل ہفتم
۵۲۱	-	-	-	-	-	-	تمثیل ہشتم
۵۲۲	-	-	-	-	-	-	تمثیل نهم
۵۲۳	-	-	-	-	-	-	تمثیل دہم
۵۲۳	-	-	-	-	-	-	تمثیل یازدہم
۵۲۳	-	-	-	-	-	-	تمثیل دوازدهم
۵۲۴	-	-	-	-	-	-	تمثیل سیزدہم
۵۲۵	-	-	-	-	-	-	تمثیل چہار دہم
۵۲۶	-	-	-	-	-	-	تمثیل پانزدہم
۵۲۷	-	-	-	-	-	-	تمثیل شانزدہم
۵۲۸	-	-	-	-	-	-	تاریخ اختتام

مقدمہ نجات الرشید

از

ڈاکٹر سید معین الحق

عبدالقادر بدایونی بن ملوک شاہ جن کا ذکر دور جدید کے بعض مصنفین ملا عبدالقادر کے نام سے کرتے ہیں، برصغیر کے اہم اور مشہور ترین مورخوں میں شمار کیے جاتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ بدایونی اپنے عہد کے ممتاز ترین مورخوں میں نمایاں مقام رکھتے ہیں، بلکہ ان کو اس دور کا عظیم مورخ کہا جا سکتا ہے، اور اس میں تو شک کی قطعاً گنجائش نہیں کہ ان کی مشہور تصنیف منتخب التواریخ اس عہد کی تاریخ لکھنے والوں کے لیے ہمیشہ گراں مایہ ماخذ کا کام دیتی رہے گی، اس سلسلہ میں ہم اس زمانے کے تین مشہور مورخوں کا خاص طور پر ذکر کرنا چاہتے ہیں، جس سے بدایونی کا مقام مورخ کی حیثیت سے متعین کرنے میں مدد مل سکے گی، ان میں ابوالفضل کا نام سرفہرست ہے، ان کی دونوں کتابیں یعنی اکبر نامہ اور آئین اکبری معلومات کا بے بہا خزانہ ہیں، اس کے زمانہ تک کی..... کی سیاسی تاریخ اور اکبر کے عہد کی اقتصادی معاشی اور ایک بڑی حد تک سماجی زندگی کا جو مواد ان کتابوں میں ملتا ہے، اس کی مثال برصغیر ہی نہیں بلکہ قرون وسطیٰ میں دوسرے ممالک کی تاریخوں میں بھی بہت کم نظر آتا ہے۔ اکثر موضوعات پر جو تفصیلات ان کی

۱۔ ملا جو مولوی کی بدلی ہوئی شکل ہے، قرون وسطیٰ کی اصطلاح میں اس عالم کے لیے استعمال ہوتا تھا، جو دینی علوم میں انتہائے کمال حاصل کر لیتا تھا، چنانچہ تاریخی شخصیتوں میں بہت کم ناموں کے ساتھ یہ لقب نظر آتا ہے، برصغیر میں برطانوی اقتدار قائم ہونے کے بعد مغربی طرز کی تعلیم حاصل کرنے والے بعض طبقوں میں ملا کا لفظ تحقیر کے لیے ان علماء کے واسطے استعمال کیا جانے لگا جو مذہبی امور میں حد سے زیادہ متعصب اور تنگ نظر سمجھے جاتے تھے، جدید مورخین بدایونی کو بھی اسی گروہ میں شمار کرتے ہیں، ہم اس سے اتفاق نہیں کرتے لیکن ان کا یہ نام اتنا مشہور ہو گیا ہے کہ ہم نے اس کو قائم رکھنا ہی مناسب سمجھا۔

کب

کتابوں میں موجود ہیں اس سے ان کی زندگی کے بہت سے پہلوؤں پر مفید روشنی پڑتی ہے ، لیکن چونکہ ابوالفضل سرکاری مورخ ہے ، اس کے نزدیک فن تاریخ نویسی کا کمال یہ ہے کہ بادشاہ کے عہد اور اس نظام حکمرانی کی بے داغ تصویر پیش کرے ، اور اس میں شک نہیں کہ اس حیثیت سے اس کی تصانیف بے مثال ہیں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ بادشاہ کی شخصیت کو اس نے خدا کے بعد مقام دیا ہے ، وہ اس کو پیغمبر تو نہیں کہتا ، لیکن رشد و ہدایت ، کمالات و کرامات اور کامیابی و کامرانی کے ایسے پس منظر میں اکبر کو پیش کرتا ہے اور ظل اللہ کے لقب کی جو اکثر بادشاہوں کے لیے سلطان مصنفین استعمال کرتے تھے اس طرح ترجیحی کرتا ہے کہ بادی النظر میں وہ پیغمبروں سے کچھ بلند ہی نظر آتا ہے ، یہی سبب ہے کہ اکبر نامہ اور آئین اکبری کے مطالعہ سے بعض اوقات تاریخ کا طالب علم حقائق سے قریب ہونے کے بجائے دور ہو جاتا ہے ،

ابوالفضل کی تصانیف سے پیدا ہونے والے مغالطوں اور غلط فہمیوں کو دور کرنے کے لیے خوش قسمتی سے دو ہم عصر مورخ ہماری مدد کرتے ہیں ۔

خواجہ نظام الدین احمد پروی صاحب طبقات اکبری، اگرچہ ایک معتمد امیر اور درباری تھے لیکن انہوں نے اپنی تصنیف میں انتہائی احتیاط کا انداز اختیار کر کے حقائق کے اظہار کی کوشش کی ہے ۔ چنانچہ ان کی کتاب ہر زمانہ میں مستند اور معتبر سمجھی گئی ہے ، دوسرے اہم مورخ عبدالقادر بدایونی ہیں وہ بھی ادنیٰ درجہ کے منصب دار تھے لیکن مذہبی عقائد میں پختگی اور اپنے عہد اور خاص طور پر درباری ماحول کی دینی آزاد روی سے نفرت نے ان کے مزاج میں شدت پیدا کر دی تھی ، جس کا اثر ان کے بیانات کی ہر سطر میں نظر آتا ہے ، انہوں نے واقعات کی ہر وہ تفصیل درج کی ہے جس سے اکبر اور اس کے مقربین کی اسلام دشمنی نمایاں ہو جاتی ہے ، جن امراء کے عقائد ان کے نزدیک غلط تھے ان کے اعمال و اخلاق پر انہوں نے سخت نکتہ چینی کی ہے ، چنانچہ بعض مورخوں نے یہ رائے قائم کی ہے کہ اگر ابوالفضل مدح و خوشامد میں اپنا جواب نہیں رکھتا تو دوسری طرف بدایونی کی تنقیدیں اور اعتراضات بھی اسی قدر سخت اور شدید ہیں ، ان حالات سے صرف ایک ہی نتیجہ نکلتا ہے اور وہ یہ کہ اکبر کے عہد کی تاریخ کے لیے اکبر نامہ اور آئین اکبری پڑھنے کے بعد طبقات اکبری اور منتخب التواریخ کا مطالعہ ضروری ہو جاتا ہے ۔

منتخب التواریخ کے بعد بدایونی کی دوسری تصنیف نجات الرشید ہے جس پر آئے تبصرہ کیا گیا ہے ۔

کج

ملا عبدالقادر بدایونی ٹوڈہ بہیم کے مقام پر ۵۹۴۷ (مطابق ۱۵۴۰) میں پیدا ہوئے ، ابتدائی تربیت بساور میں ہوئی اور بارہ سال کی عمر میں میاں حاتم سنبھلی کی خدمت میں ملا صاحب کو ان کے والد نے پیش کر دیا ، جو اپنے زمانے کے مشہور صوفی اور عالم جلیل تھے ، ان سے ظاہری تعلیم بھی حاصل کی اور پھر انہیں سے بیعت بھی ہو گئے ۔

اسی زمانے میں ہیموں کی افواج نے ہانی پت جاتے ہوئے راستہ میں بساور کو لوٹا اور تباہ کر دیا ، جس میں ملا صاحب کے والد کا ذاتی کتب خانہ بھی ضائع ہو گیا ۵۹۶۶ (مطابق ۱۵۵۹ء) میں ان کے والد آگرہ میں آ کر مقیم ہو گئے ، یہاں بدایونی نے کچھ کتابیں مولانا مرزا سمرقندی اور قاضی ابوالمعالی بخاری سے پڑھیں ۔ یہیں انہوں نے شیخ مبارک کی مجلس درس میں بھی شرکت کی اور اس طرح فیضی ابوالفضل اور نقیب خاں وغیرہ کے ہم سبق رہے ۔ آگرہ میں ملا صاحب اور ان کے والد ایک فوجی سردار سہر علی بیگ کے مکان پر رہتے تھے ، چنانچہ انہی کے ساتھ ملا صاحب کو ایک مہم کے سلسلہ میں قلعہ چنار گڑھ تک جانا پڑا ، یہ ان کا پہلا بڑا سفر تھا ۔

۷۰ - ۵۹۶۹ میں ملا صاحب کے والد اور نانا دونوں کا یکے بعد دیگرے انتقال ہو گیا ، جس سے ان کو صدمہ پہنچا اور فکر معاش دانگیں ہوئی ، چنانچہ دو تین سال بعد ۵۹۷۳ (مطابق ۱۵۶۵ - ۶۶) میں پٹیالی کے جاگیردار حسین خاں کی ملازمت میں داخل ہو گئے ، اور آٹھ سال تک انہی سے منسلک رہے ، اسی دوران میں بدایوں پہنچ کر ملا صاحب نے دوسری شادی کی ۵۹۸۱ (مطابق ۱۵۷۳ - ۷۳) تک حسین خاں سے منسلک رہے ، لیکن اسی سنہ میں کسی بات پر اختلاف ہوا ، اور ملا صاحب ناراض ہو کر بدایوں چلے گئے ، حسین خاں نے بدایوں پہنچ کر ملا صاحب کی والدہ سے بھی سفارش کرائی لیکن ملا صاحب دوبارہ حسین خاں کے پاس جانے کے لیے راضی نہیں ہوئے اب ان کو خواہش تھی کہ وہ شاہی دربار میں کسی طرح رسائی حاصل کریں ، اسی سال یعنی ۵۹۸۱ میں وہ آگرہ گئے اور جہاں خاں کے توسط سے دربار میں پہنچے ، جہاں خاں ،

- ۱ - خود ملا صاحب کی ایک روایت ہے جن میں وہ کہتے ہیں کہ ۹۶۱ میں میری عمر ۱۱ سال کی تھی اس سے ان کا سال ولادت ۹۴۹ نکلتا ہے ۔
- ۲ - حسین خاں ان چند افغان سرداروں میں تھے ، جن کو اکبر بادشاہ کا اعتماد حاصل تھا ، چنانچہ اپنی خدمات کے صلہ میں وہ سہ ہزاری منصب تک پہنچ گئے تھے ، بدایونی نے ان کے اخلاق و عادات و دینداری اور علم پروری کی بہت تعریف کی ہے ۔

ملا صاحب کے علم کے ساتھ ان کی قرأت اور خوش الحانی سے اس قدر متاثر ہو گیا تھا کہ انہیں کے بچھے نماز پڑھا کرتا تھا اور اسی نے بادشاہ سے سفارش کر کے منصب داروں میں شامل کرا دیا ، بدایونی کو بیستی کا منصب عطا ہوا اور شاہی امام مقرر ہو گئے ۔ بہار کے حملہ کے زمانے میں جب اکبر بادشاہ مع اپنی فوج کے ادھر گیا تو ملا صاحب کو بھی ساتھ لے گیا ، ان دنوں میں بادشاہ ان کی بے حد قدر کرتا تھا اور اکثر مسئلے انہی سے پوچھتا تھا ، اثنائے سفر ہی میں اکبر کے حکم سے انہوں نے سنگھانن بتیسی کا ترجمہ فارسی میں کیا ، اور نامہ خرد افزا اس کا تاریخی نام رکھا کچھ عرصے کے بعد اتھروید کا ترجمہ بھی ان کے سپرد ہوا ۔

۵۹۸۳ میں سہم راجپوتانہ جس کی سرکردگی راجہ مان سنگھ کے سپرد تھی ملا صاحب نے اپنی خواہش پر جہاد میں شرکت کی ۔ شکست خوردہ راجہ کا ایک مشہور ہاتھی جس کو رام پرشاد کہتے تھے فاتحین کے قبضہ میں آیا ، مان سنگھ نے بدایونی کی سپردگی میں ہاتھی کو بادشاہ کی خدمت میں روانہ کیا ۔ اس خدمت کے صلہ میں بادشاہ نے ان کو ”۹۶“ اشرفیاں بطور انعام دیں ، اگلے سال بدایونی نے بادشاہ کی خدمت میں اپنی ایک تصنیف ”کتاب الاحادیث“ پیش کی جس میں جہاد اور فن تیراندازی وغیرہ کی فضیلتیں بیان کی گئی تھیں ، اب وہ دور آ گیا تھا جب اکبر کی طبیعت کا رنگ بدل رہا تھا ، اسلام سے وہ منحرف ہونے لگا تھا ، چنانچہ علماء سے جن میں بدایونی بھی شامل تھے بے توجہی برتنے لگا تھا ، بدایونی کی تاریخ میں ان تاثرات کا صاف اور سخت الفاظ میں ذکر ہے ۔ اس میں شک نہیں کہ وہ حقیقت اور واقعیت کو ہاتھ سے نہیں جانے دیتے ، لیکن تنقید بہت شدید کرتے ہیں ، اور ان لوگوں پر اعتراض اور طنز کرتے ہیں جو بادشاہ کی خوشامد میں پیش پیش تھے اور روز بروز ترقی پارے تھے ، اس انداز نگارش سے متعلق خود لکھتے ہیں کہ اس کا سبب صرف مذہبی دزد اور حمیت دینی تھا ، اور کسی سے رشک و حسد کا شائبہ تک دل میں نہ تھا ، اور غالباً یہ صحیح ہے ۔

۵۹۹ (مطابق ۱۵۸۲ء) میں اکبر نے ہجرت کی ایک ہزار سال کی تاریخ تحریر کرنے کا حکم دیا ، ابتداء میں یہ کام کئی اشخاص کے سپرد ہوا جن میں ایک بدایونی بھی تھے لیکن بعد میں ملا احمد ٹھٹوی کو تنہا یہ ذمہ داری سپرد

۱۔ ملا احمد ٹھٹوی ایک متعصب شیعہ تھے ، جن کو ایک جاہل سنی نے جس کا نام مرزا فولاد جولاں تھا دھوکہ دے کر بلایا اور قتل کر دیا ۔ پھر خود بھی اپنے انجام کو پہنچا ۔

گر دی گئی ، ان کے قتل کے بعد یہ کام آصف خاں کے ذمہ کیا گیا ، بدایونی لکھتے ہیں کہ ۱۰۰۲ھ میں ان کو دوبارہ حکم ہوا کہ اس کتاب یعنی تاریخ الفی کے سنین کی ترتیب درست کرو چنانچہ انہوں نے جلد اول و دوم کو درست کیا ، جلد سوم آصف خاں کے حوالہ کی ۔ شیخ ابوالفضل نے آئین اکبری میں لکھا ہے کتاب کا دیباچہ میرا تحریر کیا ہوا ہے ۔

مہابھارت کے ترجمہ کی ذمہ داری بھی بدایونی اور چند دوسرے لوگوں کے سپرد ہوئی ، بدایونی لکھتے ہیں کہ اس سلسلہ میں بادشاہ ان کو بہت سخت سست کہتے تھے ، بہر حال متعدد لوگوں کی کوشش سے یہ کام پورا ہوا اور اس کا نام رزم نامہ رکھا گیا ، بدایونی کو خیال تھا کہ یہ ایک دینی گناہ ہے ، جس سے وہ اپنی اور دوسرے مترجمین کے لیے بارگاہ احدیت میں طالب مغفرت ہوئے ، لیکن باوجود اپنے ان خیالات کے ان کو ۱۰۰۲ھ میں رامائن کے ترجمے کا کام سپرد کیا گیا جس کو انہوں نے ۱۰۰۷ھ میں مکمل کر کے بادشاہ کی خدمت میں پیش کر دیا ۔ اس ”نامہ سیاہ“ کے لیے بھی ملا صاحب بارگاہ الہی میں استغفار و توبہ کرتے ہیں اس سے اندازہ لگایا جا سکتا ہے کہ وہ اپنے عقائد میں کس قدر راسخ و مضبوط ہیں ، اس زمانے کا ایک اور قابل ذکر واقعہ یہ ہے کہ اکبر نے ان کی ایک ہزار بیگہ زمین کی جاگیر بساور سے بدایوں میں منتقل کر دی ، دو سال بعد ۱۰۰۹ھ میں بدایونی کو اکبر نے ملا شاہ مجدد آبادی کی تاریخ کشمیر کا خلاصہ کرنے کا حکم دیا ، جو انہوں نے دو ماہ کی کاوش سے مکمل کر کے بادشاہ کو پیش کر دی ۔ یہاں یہ ذکر کیا جا سکتا ہے کہ شاہ مجدد نے بھی بادشاہ ہی کے حکم سے راج ترنگینی کا فارسی ترجمہ کیا تھا معجم البلدان مصنفہ یاقوت حموی کا ترجمہ متعدد فضلا کے سپرد کیا گیا تھا ۔ بدایونی نے اس میں سے دس جز کا ترجمہ کر کے پیش کیا اور گھر واپس جانے کی رخصت چاہی بادشاہ نے اجازت تو دی لیکن کچھ ناراضگی کے ساتھ جس کا ایک سبب یہ بھی تھا کہ بدایونی نے رخصت کے وقت بادشاہ کو سجدہ نہیں کیا تھا مدت رخصت سے پانچ ماہ بعد بدایونی نے دربار میں حاضری کی کوشش کی اس وقت اکبر کشمیر کے سفر میں تھا ، لیکن ناراضگی کی وجہ سے کورنش کی اجازت نہ ملی یہ لاہور واپس آ گئے جب بادشاہ واپس لاہور آیا تو دربار میں حاضر ہونے کی اجازت مل گئی ۱۰۰۷ھ مطابق ۱۵۹۴ء میں خواجہ نظام الدین کے انتقال کا بدایونی پر بے

۱۔ اکبر نے یہ رسم جاری کی تھی کہ امراء اور دوسرے درباری لوگ بادشاہ کو سجدہ کرتے تھے ، لیکن اکثر مسلمان علماء اور بعض امراء سجدہ کرنے سے گریز کرتے تھے ، بادشاہ ان پر معترض نہیں ہوتا تھا ، اگرچہ اسے پسند بھی نہیں کرتا تھا ۔

حد اثر ہوا اس کے بعد تھوڑے ہی عرصہ میں ان کے کئی احباب وفات پا گئے انہیں میں ان کا دوست و مربی ملک الشعراء فیضی بھی تھا ، جس نے بادشاہ کو ان کی سفارش میں ایک نہایت عمدہ مکتوب دکن سے بھیجا تھا جو بادشاہ کے حکم سے اکبر نامہ میں شامل کر دیا گیا ہے ۔ منتخب التواریخ ۱۰۰۳ء کے ابتدائی مہینوں تک آتی ہے ، کیونکہ اسی سال کے آخر میں خود بدایونی کا بھی انتقال ہو گیا ، ان کی قبر بدایوں کے نواح میں ایک باغ میں موجود ہے ۔

عہد اکبری میں ظاہر ہے کہ یہ کتاب خفیہ رہی بعد میں جب جہانگیر کے علم میں آئی تو اس کو بھی بہت غصہ آیا ، جس کی وجہ سے منتخب التواریخ کی اشاعت زیادہ نہ ہو سکی چنانچہ اس دور کے مورخین نے اس کتاب کا ذکر تک نہیں کیا ہے ، اگرچہ بعد میں یہ برصغیر کی مشہور ترین تاریخوں میں شمار ہونے لگی اور آج تک مورخین کے لیے مفید ترین ماخذ کا کام دیتی ہے ۔

بدایونی کی دوسری اہم کتاب نجات الرشید ہے ، نجات الرشید جیسا کہ اس کے نام کے اعداد سے ظاہر ہوتا ہے ۔ ۹۹۹ء (طابق ۱۵۹۱ء) میں لکھی گئی ، اگرچہ مصنف نے اس کو رسالہ یا عجالہ کہا ہے یہ خاصی ضخیم کتاب ہے اور اکثر شرعی احکام اور مسائل پر اس میں تفصیلی بحث کی گئی ہے اس لحاظ سے ہم اس کو ایک مستقل تصنیف یا اپنی اصطلاح میں 'کتاب' کہہ سکتے ہیں مصنف نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ یہ کتاب بحالت سفر لکھی گئی جب اس کے پاس حوالہ کے لیے زیادہ کتابیں نہ تھیں ، بہر حال اس نے اکثر مواقع پر مختلف مصنفین اور ان کی تصانیف کا حوالہ دیا ہے چونکہ اس زمانے میں صرف مخطوطے ہی ہوتے تھے اور صفحات وغیرہ ظاہر کرنے کا رواج نہ تھا ، اس لیے قیاس کیا جا سکتا ہے کہ یہ سب حوالے یا ان میں سے اکثر صرف حافظے کی بنیاد پر دیے گئے ہیں ، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ علوم نقلیہ میں ملا صاحب کا مطالعہ نہایت وسیع تھا اور ساتھ ہی قدرت نے ان کو حافظہ بھی قوی عطا کیا تھا اس اڈیشن میں ہم نے ان حوالوں کی نشان دہی نہیں کی ہے اس لیے کہ ان محققین اور فضلاء تاریخ کے لیے جو نجات الرشید کا تفصیلی اور تنقیدی مطالعہ کریں گے یہ کام زیادہ دشوار نہ ہوگا ، اس کے علاوہ ہمارا مقصد اس وقت یہی تھا کہ اس مفید اور اہم کتاب کو شائع کر کے علمی حلقوں اور فضلاء تاریخ تک پہنچا دیا جائے ، اس مقصد کی افادیت کا اندازہ اس سے لگایا جا سکتا ہے کہ اس کے قلبی اسیر بھی بہت

۱ - ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بعد میں بھی کچھ اضافہ کیا ہے ، کیونکہ اس سہ کے بعد کے واقعات کا بھی کہیں کہیں ذکر آیا ہے ۔

کم ہیں کلام اللہ کی آیات کی تخریج کر دی گئی ہے ، ان کا اور احادیث کا ترجمہ ، یا کم از کم مفہوم خود مصنف نے لکھ دیا ہے ۔

تالیف کتاب کا سبب جو مصنف نے خود بیان کیا ہے تاریخ کے طلبہ کے لئے دل چسپ ہے ، لیکن زیادہ دل چسپ اس اہم تصنیف کا وہ تجزیہ ہے جو مصنف کے تصور حیات اور اس عہد کے سیاسی ماحول اور معاشرتی انقلاب کے پس منظر میں کیا جا سکتا ہے ، مصنف کے بیان کے مطابق یہ کتاب اس زمانہ کے مشہور امیر اور مورخ خواجہ نظام الدین احمد پروی کی فرمائش پر لکھی گئی ہے ، اول الذکر نے ان مباحث پر جو اس میں شامل ہیں کچھ یادداشتیں (طومار) جمع کی تھیں وہ انہوں نے مصنف کو دیں اور فرمائش کی کہ ان کی مدد سے ایک مستقل کتاب لکھی جائے ، مصنف نے اسی کی تعمیل میں یہ مفید کتاب تیار کی ۔

اس مختصر بیان سے ثابت ہوتا ہے کہ اس موضوع پر کتاب لکھی جانے کی اہمیت اور ضرورت سب سے پہلے خواجہ نظام الدین احمد نے محسوس کی اور غالباً خود ہی لکھنے کا ارادہ کیا ہوگا ، کہ یادداشتیں جمع کیں اور ان کو محفوظ کرتے رہے ، لیکن ان کی سرکاری حیثیت اور فرائض کی انجام دہی اور عمر کی بڑھتی ہوئی روانی نے ان یادداشتوں کو کتابی شکل میں مرتب کرنے کا موقع نہ دیا ہوگا ، ایک دوسرا سبب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نظام الدین جو اب اپنی عمر کی آخری منزل سے گذر رہے تھے ، ایک ایسی تصنیف اپنے نام سے پیش نہیں کرنا چاہتے تھے جو بادشاہ اور اس کے محبوب درباریوں کے عقائد پر ضرب کاری لگا کر ان کی شہرت پر اثر انداز ہو سکتی تھی ، اس میں شک نہیں کہ نظام الدین بعض دوسرے درباری امراء کی طرح ایک راسخ العقیدہ مسلمان تھے ، اور اکبر سے اپنی وفاداری قائم رکھنے اور اہم سیاسی اور فوجی خدمات انجام دیتے رہنے کے باوجود بادشاہ کے جاری کردہ دین اللہی اور اس سے پیدا ہونے والی عام دینی بے راہ روی اور اسلام دشمن تحریک سے انہوں نے خود کو علیحدہ رکھا تھا لہذا ان کے لیے یہ خلاف مصالحت ہوتا بلکہ شاید یہ ممکن بھی نہ تھا کہ وہ درباری منصب رکھ کر کوئی ایسا اقدام کرتے جس سے شاہی اعزاز کو جو ان کے لیے طرہ امتیاز تھا صدمہ پہنچتا ۔

بے محل نہ ہو گا اگر یہاں دین اللہی کی اشاعت کے بعض پہلوؤں کی طرف اشارہ کیا جائے کیونکہ نجات الرشید کی تصنیف اس سے ایک حد تک براہ راست

کح

تعلق ہے ، دین الہی کے وجود میں آنے اور اس کے ذریعہ سیاسی مقاصد حاصل کرنے کی پالیسی پر بحث کیے بغیر ہم طلبہ تاریخ کی توجہ اس نکتہ پر مبذول کرانا چاہتے ہیں کہ اسلام سے اس کا ٹکراؤ لازمی تھا نہ صرف مذہبی عقائد اور اعمال کی سطح پر بلکہ سیاسی زندگی اور درباری ماحول کے بدلتے ہوئے پس منظر میں بھی، برصغیر میں مسلمانوں نے جو حکومت قائم کی تھی وہ بنیادی طور پر اسلامی تھی اس لیے کہ شریعت کو اس میں بالادستی ہی حاصل نہ تھی بلکہ نظم حکمرانی کی مشین بھی اس کی حدود میں کام کرتی تھی۔ غیر مسلموں کو محمد بن قاسم کے زمانے ہی سے ذمیوں کا درجہ حاصل تھا۔ اس میں شک نہیں کہ بعض حکمرانوں کے عہد میں شرعی قوانین کی خلاف ورزی بھی عمل میں آئی اور بعض اوقات ایسے ضوابط بھی نافذ ہوئے جن کا جواز شریعت میں نہیں ملتا۔ اس سلسلہ میں علاءالدین خلجی کے چند ضابطوں اور تعزیری احکامات کا حوالہ دیا جا سکتا ہے ، ان کو مستقل قوانین کی حیثیت حاصل نہیں ہوئی اس کے علاوہ سلطان نے شریعت کے خلاف اپنے ضوابط کا دفاع کرنے کی کوشش نہیں کی بلکہ خلاف ورزیوں کا اعتراف بجزرت آمیز انداز میں کیا بعض حکمرانوں کی عقیدت مندی اور بااثر اصحاب اختیار کی تنگ نظری کے باعث شرعی قوانین کے نفاذ میں اتنی سختی برتی جاتی کہ سرکاری احکامات خود اسلام کی روح کے خلاف معلوم ہوتے تھے ، سوری خاندان کی حکومت کے آخری دور سے اکبر کے ابتدائی زمانے تک بعض حالات نے درباری زندگی کو ایک خاص رنگ دے دیا تھا اس عہد کا یہ ایک مشہور واقعہ ہے کہ جوان العمر بادشاہ اکبر کو زعفرانی رنگ کے کپڑے پہننے پر شیخ عبدالنبی صدر الصدور نے اس کے دامن پر اپنا عصا مار کر یہ بتلانے کی کوشش کی کہ یہ فعل شریعت کی نظر میں ناپسندیدہ ہے۔

لیکن اکبر کے زمانے میں علمائے سوء اور خاص طور پر ان لوگوں کی حرکات نے جو ارباب اقتدار میں شامل تھے ، جوان العمر مسلمانوں کے خیالات و کردار پر جو اثر ڈالا ہوگا وہ ظاہر ہے اور ہمیں اس پر تعجب نہ کرنا چاہیے کہ جب علمائے سوء کے تعصب اور بے جا سختیوں کا شکار ہونے والے بعض لوگوں نے جن میں شیخ مبارک اور اس کے دو بیٹے ابوالفضل اور فیضی خاص طور پر قابل ذکر ہیں اپنی سہم شروع کی اور قوانین شریعت کے خلاف صف آراء ہو گئے ، تو اکبر کا ذہن ان کے خیالات سے بہت زیادہ متاثر ہوا اور مسلمانوں کی دینی و

۱۔ اس سلسلہ میں برنی کی تاریخ فیروز شاہی کا حوالہ دیا جا سکتا ہے جس میں سلطان علاء الدین خلجی اور قاضی مغیث کی گفتگو مفصل طریقے سے بیان کی گئی ہے۔

معاشرتی زندگی میں ایسی قوتوں نے سر اٹھایا جو ان کو اسلامی شریعت سے دور لے جانے لگیں ، الحاد و بے دینی کا رواج بڑھنے لگا ، ابتداء میں جوان العمر بادشاہ کو یہ خیال پسند آیا کہ اسلام کے علاوہ دوسرے ادیان کے رہنماؤں کو بلا کر ان کے عقاید بھی معلوم کرنا چاہیں ، ابوالفضل وغیرہ کی کوششوں سے حالات نے کچھ ایسا رنگ اختیار کر لیا کہ پہلے تو درباری علماء کا اور پھر خود اسلامی تعلیمات کا اثر کم ہونے لگا ۔ بادشاہ کی وسیع المشربی بڑھتی رہی اور آخر کار اس کو اس پر آمادہ کر لیا گیا کہ اس رہنمائی اور سرپرستی میں ایک نئی دینی تحریک کا آغاز کیا جائے اور چونکہ اکبر خود کو پیغمبر کہلانے کی ہمت نہیں رکھتا تھا اور اس کے لیے تیار نہ تھا ، اس نئی تحریک کو باقاعدہ نئے مذہب کا نام نہیں دیا گیا اس میں جو تصورات شامل تھے وہ توحید الہی کے علاوہ سب دوسرے ادیان سے لیے گئے تھے اور اسلام کے بنیادی تصور یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کو کسی حیثیت سے بھی شامل نہیں کیا گیا تھا ، اس لیے قدرتی طور پر اکبر اور اس کے ساتھیوں کا ایجاد کردہ دین الہی اسلام کے خلاف ایک محاذ بن گیا ، جس کا باقاعدہ اعلان ۱۵۸۲ء میں ہوا لیکن شعائر اسلام پر حملے اس سے پہلے شروع ہو گئے تھے ، اس کے بعد شرعی احکامات کا جن کو تحقیر کے طور پر اسلام مجازی کہا جاتا تھا کھلم کھلا استہزاء کیا جانے لگا ۔

اس فضاء میں بادشاہ کے وہ مسلمان درباری جو دنیوی فلاح کو دینی شقائق پر ترجیح دیتے تھے ، نئی رسوم اور طریقوں کو اختیار کر کے اپنے مناصب کی ترقی کے لیے کوشش کرنے لگے ، لیکن علماء اور مشائخ کا وہ طبقہ جو ان حالات کو برداشت نہیں کر سکتا تھا ، ہر ممکن طریقے سے اسلامی اقدار کو محفوظ کرنے کی کوشش کرنے لگا ، اس مقصد کے لیے انہوں نے جو طریقے اختیار کیے ، ان میں ایک موثر طریقہ تصنیف و تالیف کا تھا ، اس سلسلہ میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی ، شیخ احمد سرہندی اور مورخ بدایونی کے نام سرفہرست ہیں ، ان کی تصانیف کے بغور مطالعہ سے صاف ظاہر ہو جاتا ہے کہ وہ کس مقصد سے تیار کی گئی ہیں اور شیخ عبدالحق نے تو اپنی اہم تصنیف مدارج النبوة میں اس طرف اشارہ بھی کیا ہے ۔ بجات الرشید کے دیباچے اور ان مباحث کے تجزیے سے جو اس میں موجود ہیں یہ صاف ظاہر ہو جاتا ہے کہ خواجہ نظام الدین امراء

۱ - دین الہی کی تاریخ ہماری تصنیف معاشری و علمی تاریخ مطبوعہ ملتان اکیڈمی کراچی ۶۵ ۱۹) میں بڑھی جا سکتی ہے ۔

کے اس طبقہ سے تعلق رکھتے تھے جو اسلامی شعائر اور اقدار کو محفوظ کرنے اور لوگوں کو الحاد کا شکار ہونے سے بچانا چاہتے تھے، بحیثیت ایک بلند مرتبہ امیر اور منصب دار کے ان کے لیے یہ تو ممکن نہ تھا کہ کھل کر میدان میں آجائیں اور بادشاہ کی پالیسیوں کی مخالفت کریں، لہذا انہوں نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ ان علماء و فضلاء و شائخ کی سرپرستی اور حوصلہ افزائی کریں جو جہاد باقلم کے لیے تیار تھے اور اس کی اہلیت بھی رکھتے تھے، اس نکتے کو ذہن میں رکھا جائے تو یہ سمجھ میں آ جاتا ہے کہ خواجہ نظام الدین نے اپنی محفوظ کی ہوئی یادداشتیں عبدالقادر بدائونی کو کیوں سپرد کیں اور اس کتاب کی تصنیف ان کے سپرد کیوں ہوئی۔

نجات الرشید کو بعض محققین نے تصوف کی ایک کتاب قرار دیا ہے یہ خیال صرف ایک حد تک ہی درست ہو سکتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس کا موضوع تصوف نہیں بلکہ قرآن، حدیث اور فقہ کی روشنی میں شعائر اسلام یا اسلامی اقدار کی تشریح ہے، چونکہ مصنف کو اس زمانے کے اکثر علماء و فضلاء کی طرح تصوف اور صوفیاء سے گہری عقیدت تھی اس لیے اس کے انداز بیان اور توضیحات میں تصوف کا رنگ غالب ہے اور جاہل اکابر صوفیاء کے اقوال اور واقعات کے حوالے نظر آتے ہیں، ان خصوصیات کے علاوہ فضلاء تاریخ کی نظر میں نجات الرشید اس لیے بھی ایک اہم تصنیف ہے کہ اس میں سولہویں صدی کے مسلمانوں کی معاشرتی اور دینی زندگی کی ایک مثالی تصویر ملتی ہے، اس میں شک نہیں کہ ایک مسلمان کے انفرادی اور اجتماعی کردار کے جو معیارات اس میں پیش کئے گئے ہیں ان پر پورے اترنے والے لوگوں کی تعداد بہت کم ہوگی، لیکن اس کے بیانات و تشریحات سے ہم یہ اندازہ بخوبی لگا سکتے ہیں کہ ہماری تاریخ کا وہ دور ایک اچھے مسلمان سے حقوق اللہ اور دینی امور میں ہی نہیں بلکہ حقوق العباد اور معاشرتی زندگی سے متعلق معاملات میں کیا مطالبہ کرتا تھا۔ اس کتاب میں اہم مسائل اور موضوعات کے ساتھ ساتھ ہم کو مہذب سوسائٹی کے معمولی آداب کا ذکر بھی ملتا ہے، مختصراً ہم کہہ سکتے ہیں کہ مصنف اپنے قارئین پر یہ ظاہر کرتا نظر آنا ہے کہ شرعی احکامات اور پابندیوں کی اتباع کر کے ایک انسان کس طرح اعلیٰ معیار کی زندگی بسر کر سکتا ہے اس کی ضرورت اس لیے شدت کے ساتھ محسوس کی جا رہی تھی کہ دین النہی کے نفاذ کے بعد سے لوگ شریعت کی طرف سے غافل ہوتے جا رہے تھے اور اس غلط فہمی اور خود فریبی میں

۱۔ دیکھو السائیکلو پیڈیا آف اسلام میں بدائونی پر پروفیسر ہارڈی کا مقالہ۔

مبتلا ہو رہے تھے اور کئے جا رہے تھے کہ یہ ”سب اسلام مجازی“ ہے ، جس کی نہ کوئی خاص اہمیت ہے اور نہ ضرورت اس کو باسانی پس پشت ڈالا جا سکتا ہے ، نجات الرشید اس حملے کو روکنے کی کوشش کے سلسلہ میں ایک عملی اقدام ہے ۔

”نجات الرشید“ میں باداہ وقت یا اس کے درباریوں کے خیالات اور اقدامات کا خاص طور پر ذکر نہیں ہے جو دین الہی کے منصوبہ کو کامیاب بنانے میں سرگرم کار تھے ، اس لیے منتخب التواریخ کی طرح اس کو پوشیدہ رکھنے کی ضرورت نہ تھی مگر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حالات اس قدر نامساعد ہو چکے تھے کہ اس کی اشاعت زیادہ نہ ہوئی ، اس کا ثبوت یہ ہے کہ اس کے نسخے بہت کمیاب ہیں ، بہر حال تاریخ کے طلبہ کی نظر میں اس سے اس کی اہمیت پر کوئی اثر نہیں پڑتا ، اکبری دور کی تاریخ کے ایک اہم ماخذ کی حیثیت سے اس کو شائع کیا جا رہا ہے ۔

آخر میں ہم افسوس کے ساتھ اس امر کا اظہار کرتے ہیں کہ نجات الرشید کا دوسرا نسخہ جو ہمارے علم میں ہے ہمیں دستیاب نہ ہو سکا ، جس نسخہ کی بنیاد پر اس کو شائع کیا جا رہا ہے ۔ وہ ایشیائیک سوسائٹی آف بنگال سے حاصل کیا گیا ہے ایک نسخہ کتب خانہ آصفیہ حیدرآباد میں موجود ہے ۔ لیکن انتہائی کوشش کے باوجود ہم اس کی نقل حاصل نہ کر سکے ، ہو سکتا ہے کہ دوسرے نسخوں کے مقابلہ سے کہیں عبارت میں کچھ فرق نظر آئے ، لیکن نسخہ زیر نظر اتنا صاف اور صحیح ہے کہ بہت کم متن میں ایسے مقامات آئے جس کے پڑھنے میں شبہ پیدا ہوا ہو ، اور یہ زیادہ تر کچھ حصے آب خوردہ ہونے کی وجہ سے پیدا ہوئے ۔

نجات الرشید تاریخی نام ہے ۔ اس کی تصنیف کی تاریخ ۹۹۹ھ (مطابق ۱۵۹۱ء) نکلی ہے ، خود مصنف کے قول کے مطابق اس نے یہ کتاب حالت سفر میں لکھی اس کی تصدیق اس سے ہوتی ہے کہ منتخب التواریخ میں اپنے متعلق اس نے جو اشارے کیے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس زمانے میں سفر کر رہا تھا ، لیکن یہ امر دل چسپ ہے کہ اس نے اس میں بعض ایسے واقعات کا ذکر کیا

۱ - اس لیے ہم نے ایسے الفاظ کے سامنے جنکی صحت میں شک ہو سکتا ہے فوسین میں استفہام کا نشان لگا دیا ہے ۔

۲ - دیکھو صفحہ نمبر ۸۲ ۔

یہ امر دل چسپ ہے کہ مصنف نے منتخب التواریخ کو ”منتخب التاریخ“ لکھا ہے جو غالباً کتابت کی غلطی ہے ، اور طبقات اکبری کو تاریخ نظامی کہا ہے ۔

ہے ، اس تاریخ کے بعد وقوع پذیر ہوئے سب سے زیادہ اہم اور قابل ذکر مشاں خواجہ نظام الدین کی وفات کی ہے جو ۵۱۰۰۳ مطابق ۱۵۹۴ء میں واقع ہوئی ، جس کی تاریخ اس مصرعے سے نکالی ہے ” گوہر بے بہا از دنیا رفت“ لیکن چونکہ اس کا ذکر بالکل خاتمہ کتاب پر ہے ، اس لیے قیاس کیا جا سکتا ہے کہ بعد میں اضافہ کر دیا گیا ہوگا ، دوسری مثال خود منتخب التواریخ کے ذکر کی ہے شیخ علائی کا ذکر کرتے ہوئے بدائونی نے لکھا ہے ”کہ ان کے حالات میں نے منتخب التاریخ خلاصہ تاریخ نظامی میں لکھے ہیں۔“

یہ الفاظ یا تو بعد کو بڑھائے گئے ہیں یا دوسری توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ مصنف نے اپنی تاریخ کا منصوبہ پہلے سے بنایا ہو اور اس کے لیے وقتاً فوقتاً مواد جمع کرتا رہا ہو اور یہ یادداشتیں بھی لکھی ہوں کہ کن موضوعات کو اس میں شامل کیا جائے گا۔ اس سلسلہ میں یہ امر بھی قابل غور ہے کہ بدائونی نے اپنی تاریخ میں جو تفصیلات بیان کی ہیں اور تاریخوں کی پابندی کا لحاظ رکھا ہے ، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یادداشتیں ضرور رکھی ہوں گی۔

مجھے یقین ہے کہ تاریخ کے طالب اور محققین کے لیے یہ کتاب ایک مفید ماخذ ثابت ہوگی اور یہی میری کوشش کا سب سے بڑا صلہ ہوگا۔

فقط

۷

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

رب یسر و تمم بالخیر

الحمد لله غافر الذنب و قابل التوب ، شدید العقاب
ذی الطول ، لا اله الا هو الیہ الدصیر - والصلوة علی
رسوله محمد البشیر النذیر الداعی الی الله بآذنه والسراج
المذیر ، والسلام علی اله و اصحابه و عترته من الصغیر
والکبیر رزقنا الله شفاعتهم انه بالاجابة جدير -

بعد از ادایٰ ثنایٰ بی انتهای حضرت پروردگار آمرزگار و درود بی
شمار بر سید ابرار ، محمد مختار صلی الله علیه و اله و اصحابه الاخیار ، می گوید
بنده شرمسار بر درویشان روزگار ، عبدالقادر بن ملوک شه بداؤنی
نصرالله بعیوب نفسه و جعل غده خیرا من امسه کہ روزی از روزهای بہار
و ہنگام شگفتن ازہار کہ دماغ از نسیم سحری چون گل برگ تری و اندیشہ
از افکار بیہودہ روزگار فرسودہ ، نقاش ربیع صد ہزار نقش بدیع بر لوح خاک
نگاشته ، در منظر پاک جلوہ گری می کرد ، یکی از اصحاب رفعت و ارباب
مکنت لایزال کاسمہ ، نظام الدین احمد کہ صورتش لطف مجسم و حقیر را

۱ - عبارت آب خوردہ ہے - "جائے بیمودہ" پڑھا جاتا ہے -

۲ - نظام الدین احمد ، بن محمد مقیم الہروی ، عہد اکبری کے امراء
میں تھے ، وہ مختلف عہدوں پر فائز رہے ، صوبہ گجرات میں بخشی
کے اہم عہدے پر کام کیا اور سلطان مظفر گجراتی کی بغاوت فرو
کرنے میں حصہ لیا - ۱۵۹۲ میں یعنی اپنی وفات سے دو سال قبل
جب اکبر نے جعفر بیگ آصف خان بخشی کو با یزید کے بیٹے
جلال الدین (عرف جلالہ) کے خلاف مہم پر روانہ کیا تو نظام الدین
کو بخشی کے اہم عہدے پر مقرر کیا ، ۱۵۹۴ میں نظام الدین کا
انتقال ہو گیا -

نظام الدین ان چند امراء میں سے ایک ہے جو دربار اکبری میں بے حد

بقیہ آئندہ صفحہ پر

رسم اخلاص باو مستحکم بود ، طوماری داد مشتمل بر ایراد عیوب دل و آفات نفس از قلیل و کثیر و محتوی بر مقدار بعضی از افراد گناہان کبیرہ و صغیرہ و فرمود کہ چون ذکر این جرائم و کبائر ذمائم کہ دانستن آن از عظیم عزائم است ، اینجا بر سبیل اجہال است ، بتفصیل و دلیل باید کہ پارہ دیگر اضافہ ساختہ منشاء و ماخذ آنہا را در میان اجاز محل و اطناب محل بیان کنی ، تا شاید کہ این جمع موجب نفع تام برای عام شود و حق سبحانہ بآن واسطہ اجتناب از امور ناصواب روزی فرماید ، بموجب کریمہ :

”و ان استنصروکم فی الدین فعلیکم النصر“

اگر شاہا استعانت [ص: ۲] در دین خواہید اعانت لازم است - آن اشارت و آن اطاعت را طاعت شمرد و با آنکہ از مواد ہیچ کتابی با خود نداشت از زوی یادداشتی چند دست باین مطلب بلند زد و فصل فصل گردانید و

بقیہ حاشیہ

عزت کی نظر سے دیکھا جاتا تھا ، شہنشاہ کو اس پر بہت اعتبار تھا اور اس کی عزت کرتا تھا ، لیکن شاہی اعتماد کے باوجود نظام الدین ہمیشہ راسخ العقیدہ مسلمان رہا - شیخ فرید بھکری (ذخیرۃ الخوانین جلد اول - صفحہ ۲۰۸ - ۲۰۹) نے اس کو نیک نہاد کہا ہے - (مآثر الامرا جلد اول - صفحہ ۶۳۱) کا مصنف اس کو ”در راستی و درستی بگانہ“ وقت و در کردانی و معاملہ فہمی سر آمد اقران“ سمجھتا ہے -

خواجہ نظام الدین کی تاریخ طبقات اکبر شاہی (طبقات اکبری) برصغیر کی مفصل اور انتہائی مستند تاریخ ہے ، مشہور مؤرخ بدایونی اور مجدد قاسم ہندو شاہ مصنف ’تاریخ فرشتہ‘ دونوں نے اس سے فائدہ اٹھایا ہے ، حقیقت یہ ہے کہ ’طبقات اکبری‘ ہر دور کے مؤرخوں کے لیے ذخیرہ معلومات رہی ہے - اس میں سبکتگین غزنوی سے اکبری عہد کے اڑتیسویں سال یعنی ۱۵۹۴ تک کے واقعات مذکور ہیں -

۱ - متن میں ضائم ہے جو غلط ہے ، حاشیہ پر ذمائم ہے جو صحیح ہے -

۲ - القرآن - سورہ انفال ۸ - آیت ۲۲ -

۳ - صحیح ترجمے کے لحاظ سے ”ایشان در دین خواہند“ ہونا چاہیے -

و نجات الرشید! کہ تاریخ این ناوہ جدید نیز می شود، نام نهاد و امید کہ این تالیف سبب نجات ہر رشید و رشد ہر طالب مزید گردد و سعی امر مشکور و تقصیرات مامور معذور باد! بالنبی و الہ الامجاد۔

فصل : بدان کہ باتفاق سالکان راہ و واصلانِ درگاہ اولین پایہ سلوک طریقت و صراط ، مستقیم حقیقت ، معرفت توبہ، نصوح است و استقامت و استدامت بران جادہ نجات و سلامت اہل ہمہ فیوض و مقدمہ جمیع فتوح بہان نہال است ، کہ آب از سرچشمہ توبہ می خورد و نشو و نما از خود بسر صدق می گیرد و بارور از نسیم ذکر خداوند عز شانہ می گردد و بی استحکام اساس توبہ و صدق نیت فقر ریاضت و مجاہدت ہر چند معنی نماید رفعت نہ یابد و زود خلل پزیر شود کہ ”البناء علی الفاسد افسد“ و کلام مجید و تنزیل حکیم حمید چنین می فرماید کہ :

”یا ایہا الذین امنوا توبوا الی اللہ توبۃ نصوحاً“

اے آن کسانی کہ ایمان آورده اید باز گردید بسوی خدای عز و جل ، باز گشتنی خالص ۔ چہ معنی توبہ بحقیقت باز گشتن است از معصیت بطاعت و توبہ نصوح آنست کہ در وقت رجوع از گناہان گذشتہ بدل پشیمان باشد و در حال لذت ، لذت آن از خاطر محو سازد و در زمان آیندہ عزم جزم نماید کہ دیگر گرد آن نہ گردد ۔ اگر توبہ بصدق عہد بکند و باز بشکند توبہ را در حال لازم شعرد و بدل نہ رساند کہ چون فتوری در عزیمت رفتہ باز اگر توبہ را در حال کم آیا قبول شود یا نہ ۔ زہار زہار ، کہ این را از غرور شیطانی پنداری و بدانی کہ تائید در توبہ شرط نیست چہ از

۱ ۔ نجات الرشید ، تاریخی نام ہے ۔ اس کے عدد یہ ہیں :

ن + ج + ۱ + ت + ۱ + ل + ر + ش + ی + د
۵ + ۴ + ۱ + ۳۰۰ + ۱ + ۳۰ + ۲۰۰ + ۳۰۰ + ۱۰ + ۳
= ۹۹۹ مطابق ۱۵۹۰ - ۶۹۱ ۔

۲ ۔ القرآن ۔ سورہ تحریم نمبر ۶۶ آیت ۸ ۔

۳ ۔ مخطوطے میں ”تائید“ ہے لیکن تائید (بمعنی ہمیشہ قائم رکھنا) زیادہ مناسب ہے ۔

اعیان این طایفہ جمعی ہونے پر توبہ کر دے باز بمعصیت افتادہ و باز بدرگاہ کبر یا آمدہ اند و یکی از مشایخ رضی اللہ تعالیٰ عنہم گفتہ است کہ ہفتاد بار توبہ کر دے ام ، باز بمعصیت افتادم تا بار ہفتاد و یکم استقامت یافتم و نیز گفتہ کہ یکی از معصیت توبہ کرد و باز شکستہ در معصیت افتادہ بود ، انگاہ پشیمان شدہ روزی با خود گفت کہ اگر بدرگاہ عزت جلت و عزت [ص : ۳] باز آیم ، حال من نہ دائم چگونہ باشد ۔ ہاتھی آواز داد کہ :

اطعتنا فشکرناک ثم ترکنا (ترکتنما؟) فامہلناک فان
عدت الینا قبلناک ۔

ما را اطاعت داشتی از تو منت پذیر شدیم ، باز بی وفائی کردی ترا مہلت دادیم ، اکنون اگر باز آئی باشتی قبولت کنم :

”ہر کہ آید گو بیا و ہرچہ خواہد گو بروا
گیرودار و حاجب و دربان درین درگاہ نیست“

و بعضی را خیال غلط در سر می افتد و می گویند کہ چون چندین مرتبہ گناہ کردیم و توبہ شکستیم ، ما را شرم می آید کہ باز توبہ کنیم ۔ و جمعی دیگر عذری آرند کہ چون در دل ما ہنوز ہوس گناہ و لذت آن باقی است از توبہ چہ سود ؟ و مثال این ابیات می خوانند ۔ قطعہ :

در دل ہوس گناہ و بر لب توبہ
در صحت می خوری و در تب توبہ
ہر روز شکستن است ہر شب توبہ
زین توبہ نا درست یا رب توبہ

و این خیالات بیہودہ را دست آویز ساختہ بی باکانہ در گناہان ، مطلق العنان شدند و از ثواب توبہ مطلق محروم ماندہ اند ، تا ایشان را ازین قسم اشعار باید خواند ۔ قطعہ :

- ۱ ۔ متن میں ”بگو“ ہے حاشیے پر ”ہرو“ تصحیح کی گئی ہے ۔
- ۲ ۔ دوسرے مصرعے میں ”گاہ“ غلط ہے صحیح ”درگاہ“ ہوگا ۔

از بسکه شکستیم به بستم توبه
 فریاد همی کند ز دستم توبه
 دیروز بتوبه می شکستم ساغر
 امروز به ساغری شکستم توبه

دریغاً این طائفه نمی دانند که هر لحظه و هر نفس بر گرفتاران غل
 هوا و هوس خطاب از رب الارباب چنین می آید ، قطعه :

باز آ باز آ هر آنچه هستی باز آ
 گر کافر و گبر و بت پرستی باز آ
 این درگه ما درگه نومیدی نیست
 صد بار اگر توبه شکستی باز آ

و این معنی از عقل سلیم بسیار قبیح و بعید می نماید که کسی را
 از کردن گناه شرم نیاید و از توبه شرم آید -

فصل : منشأ غلط مردم از نیست که چون یکی از بندگان خدمت گار
 را یک مرتبه بیند که گناهی ورزیده است بخشیدن او آسان می داند -
 اما چون بی فرمانی او از حد می گزرد ، عفو وی در عادت دشوار آید و
 علاج آن زدن است و کشتن و راندن ، و توبه را که بارها شکسته باشند
 از همین قبیل خیال می کنند ، اما نمی دانند که این جا قیاس از حال خود
 کرده اند و این قیاس صحیح نیست - چه معامله حق با خلق مثل معامله
 خلق با خلق نیست و مدار کار بر عاقبت است - اگر کسی در رفتن از
 جهان مومن و تائب رفته باشد از اهل نجات است ، اگرچه تمام عمر در فسق و
 ضلالت بسر برده باشد و اگر همه عمر در عبادت گذرانیده است و عاقبت الامر
 (ص : ۴) سلامت نه رود - حکم آخرت راست و آن عبادت همه نحو است
 و برین سخن دلایل عقلی و نقلی بغایت در کتب مبسوط مذکور است - برین
 تقدیر هر چند گناه بیشتر شود باید که توبه بیشتر کند ، چه گناه چون چرک است
 و توبه مانند صابون و هر چند چرک بیشتر احتیاج به صابون بیشتر - و باید

کہ از شست و شوی بسیار دلگیر نہ شود بلکہ سعی کند کہ چرک ہر بدن نہ رسد۔ ای عزیز! مگر نہ شنیدہ کہ ہر داؤد علی نبینا و علیہ السلام چہ خطاب آمد، و فرمان باو رسید کہ ”یاداؤد انذرا الصدیقین فانی غیور و بشر المذنبین فانی غفور“ ہر سان پرہیزگاران را کہ من غیورم و بشارت دہ گناہگاران را کہ من غفورم :

زاہد بکنہ توبہ کہ قہاری تو
ما غرقِ گناہیم کہ غفاری تو
قہارت او خواند و من غفارت
یارب! بہ کدام نام خوش داری تو

ملاحظہ باید کہ نمود این خطابِ روح افزای دلکشای شاخِ غرور پرہیزگاران را ہر می شکنند و بیخِ نو میدی دل شکستگان را چہ از پای می افگند و نہالِ آرزوی آرزوش طالبانِ راچہ سرمبز و شاداب می گرداند و ستر:

”قل یا عبادی الذین اسرفوا علی انفسہم لا تقنطوا

من رحمة الله ان الله یغفر الذنوب جمیعاً“

چہ خوش خوش بہ ظہور می آید: فرمودہ کہ یا عبادی الذین اسرفوا و نہ فرمود کہ یا عبادی (الذین) آمنوا یا اتقوا یا تابوا یا عبارتے دیگر، تا بہ دانی کہ شائستہ این ندای خاص و مستحق این اضافہ اختصاص، جامعہ گناہگاران اند و بس۔ نہ آنانکہ ہر طہارت اصلی و فطرت ذاتی مانده اند و گرد تشویش و خجالت ہر دامن عصمت ایشان ہرگز نہ نشستہ۔

مبین بچشمِ حقارت بہ سوی ما اے شیخ
کہ مستحق کرامت، گناہگارانند

می فرماید ای آنکہ نظرِ عزت ہر قدس نبوت و ہر طہارت رسالت می داری، یکی درین آلودگان الواث معاصی ہنگر و اسرارِ محبت ما را بہ ایشان

۱۔ سورۃ الزمر ۳۹ آیت ۵۲۔

(کہہ دو، اے بندو، جنہوں نے زیادتی کی ہے اپنی جان پر اس
ست توڑو، اللہ کی مہربانی سے، بے شک اللہ بخشتا ہے، سب گناہ۔
ترجمہ مولانا محمود الحسن)

رسان والواث عصیان ایشان را بہ آب استغفار بشوی کہ ”فاعف عنہم و استغفر
 لہم“ الایۃ عفوکن ازیشان و آمرزش ایشان از خدا خواہ تا از شرمساری گناہ
 ازین درگاہ نہ گریزند۔ و قوت دل در حبل امیدواری آویزند و بدانند
 کہ امواج بحارِ رحمتِ ما الواث و معاصی و اقدارِ منافی عصیان را در
 یک دم از وجود ایشان پاک می گرداند و بطہارت مغفرت از برای
 دریافت نعمت رویت قابل می سازد :

”اشک نیاز من شدہ موجب عذر خواہیم

[ص : ۵] داد نوید مغفرت نالہ صبح گاہیم

بین کہ در کریمہ :

ان الله يحب التوابين و يحب المتطهرين^۱

حق سبحانہ عزشانہ دوستی گناہگاران را ہر دوستی پاک دامنان چہ طور تقدیم
 فرمودہ ، تا اینہا مغرور و ایمن و آنها نومید و فسرده نباشند۔ در حدیث نبوی
 صلی اللہ علیہ وسلم آمدہ کہ ”والذی نفس محمد بیدہ لو لم تذنبوا لجاہ اللہ بقوم
 آخرین مکانکم فیذنبون و یستغفرون فیدخلہم الجنة“ سوگند بہ آن کسی
 کہ ذات محمد در قبضہ تصرف اوست کہ اگر بالفرض والتقدير شا گناہ نہ
 کردید ، ہر آئینہ حق سبحانہ و تعالی امتی دیگر را بجای شا می آورد
 تا گناہ می کردند و آمرزش از خداوند تعالی می خواستند انگاہ ایشان
 را بہشت می برد ، حافظ فرمودہ :

جرم و خطای بندہ گوش نیست اعتبار

معنی عفو و رحمت آمرزگار چیست

شیخ نظامی فرمودہ :

گناہ من ار نامدی در شمار

ترا نام کی بودی آمرزگار

۱۔ آل عمران ، سورہ ۳ آیت ۱۵۹

۲۔ سورہ بقرہ ، ۲۔ آیت ۲۲۲

۳۔ متن میں ’از‘ ہے ، یہاں ’ار‘ ہونا چاہیے ۔

فصل : اگر تمام قرآن را تتبع نمای بہ تحقیق بدانے کہ آیات رجای بیشتر از خوف عتاب الہی است و اسماء جالی افزون تر از جلالی است۔ مثل آنکہ :

”و نسبی عبادی انی انا الغفور الرحیم ۰ و ان عذابى هو العذاب الالیم“

خبر دہ بندگان مرا کہ من آمرزندہ گناہان و مہربان بر گناہگارم و همچنین عذاب من درد ناک است، و سر این معنی این است، آنکہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم در حدیث قدسی از حضرت رب العزت می فرماید ”کہ سبقت رحمتی علی غضبی“ ہر دو صفت جالی و جلالی و اسماء ذاتی لایزالی من اند و ہر دو در کارند اما اثر رحمت من بیشتر از خشم من است و چون طبع آدمی مجبول است بر اینک از کسی کہ احسان می بیند سوی او می گراید و از کسی کہ آزار می یابد از وی می رمد بنابراین حکمت الہی این اقتضا کرد کہ تبشیر (بسر؟) برانذار (انداز؟) غالب آید۔

حکایت : بر داؤد علیہ السلام وحی آمد کہ تو در دل خود دوستی ما گیر و دوست ما باش و در دل بندگان ہم ما را دوست گردان۔ عرض کرد کہ خداوندا می توانم کہ بہ دل دوستدار تو باشم، اما دل بندگان ترا چگونه دوستدار تو می توانم ساختہ کہ مالک القلوب توی و مرا درین امر اختیاری نیست، فرمانی آمد کہ نعمتہای مرا بر ایشان بشار و صفت رحیمی و کریمی و دیگر صفات رحمانی مرا بیان بکن، انگاہ ناچار تخم محبت من در زمین [ص : ۶] دلہای ایشان سرور شتہ خواهد کشید و ثمرات و نتایج خواهد داد۔

حکایت : آورده اند کہ شیخ محقق ربانی رکن الدین علاء الدولہ

۱۔ سورہ الحجر ۵، آیت ۴۹۔ ۵۰

۲۔ رکن الدین علاء الدولہ سمغانی، مشہور صوفی بزرگ تھے، جو ۱۲۶۱ء میں خراسان کے شہر، سمغان میں پیدا ہوئے، ان کے والد، ایباخانوں کی طرف سے بغداد کے والی تھے، وہ خود بھی حکومت کی ملازمت میں تھے۔ ۱۲۸۶ء میں ایک جنگ کے دوران رکن الدین کو خواب میں ہدایت ہوئی، اور انہوں نے ابوطالب مکی کی ’قوت القلوب‘ کا مطالعہ (بقیہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

سمنانی قدس اللہ سرہ بہ یکی از فرزندان قدس اللہ سرہ نامہ نوشتہ مشتمل بر ۳۵ سوال : اول آنکہ در وعظ اکثر سخن از رجا می گوئید و این معنی سبب دلیری عوام می شود - دوم سمنان و عجدوان! ہر دو بر سر راہ واقع شدہ اند و با آنکہ ما ہر چہ داریم در سفرہ اخلاص است ، مسافران از ما بشکایت می روند و از شاہا با آنکہ نان نمی دہید راضی می آیند - سوم آنکہ می شنوم کہ ذکر جلی می کنید ، ایشان بر تختہ کاغذ سفید نقطہ از سیاہی گذاشتہ نوشتہ فرستادند کہ جواب از سوال اول این است کہ آیات رجا در قرآن بیشتر از آیات خوف و عقاب است ، و جواب از شبہہ دوم این است کہ ما اگرچہ نان نہ داریم اما زبان شیرین داریم و شاہا آن نہ دارید ، و انچہ نوشتہ اید کہ می شنوم کہ شاہا ذکر جلی می کنید ما ہم می شنویم کہ شاہا ذکر خفی می کنید - یعنی چون در شنیدن ہر دو برابر اند - سبب منع این چیست و ہر گاہ ثواب تعلق بہ نیت داشتہ باشد ہر دو نوع ذکر خدای عز و جل مطلوب است و محبوب - قطعہ :

راہی تو بہ ہر قدم کہ پویند خوش است
وصل تو بہر صفت کہ جویند خوش است
نام تو بہ ہر طور کہ گیرند رواست
ذکر تو بہ ہر زبان کہ گویند خوش است

(بقیہ حاشیہ)

شروع کیا - مختلف بزرگوں سے فیض حاصل کیا ، اور بالآخر سمنان میں خانقاہ سکاری میں مقیم ہو گئے ، ۱۳۳۶ء میں وفات پائی - حضرت نجم الدین کبریٰ (ف - ۱۲۲۱ء) سے بہت متاثر تھے - وہ متعدد کتابوں کے مصنف ہیں ، مگر ان کی کوئی تصنیف شائع نہیں ہوئی ہے -

۱ - سمنان : طہران و دسغان کے درمیان واقع ہے -

عجدوان : صحیح نام عجدوان ہے - اسی مقام ہر ازبکوں نے شاہ اسماعیل صفوی کو شکست دی تھی - (براؤن جلد سوم ، صفحہ ۶۶) - و حزینتہ الاصفیاء ، جلد اول ، صفحہ ۵۶۷ -

فصل : غرض از تشئید این مبنای و تمهید این معانی آنکه ہر چند مملوٹ و آلودہ باشی افسردہ و فرسودہ مباش و چنگ در دامن توبہ زن و امید وار باش کہ از سحرہ فرعون ہم آلودہ تر و از سگ اصحاب کھف مملوٹ تر نہ خواهی بود ، نیک اندیشہ کن کہ یک کرشمہ الہی عنایت با ایشان چہ کرد ۔ کس با تو زبان نہ کرد و من ہم نہ کم ۔ چون ملایکہ گفتند کہ ما را با فساد آدمیان طاقت مقاومت نیست ، ندا آمد کہ آری ، اگر ایشان را بر در شا فرستیم رد کنید و اگر بدست شا بفروشیم بخرید ، می ترسید معصیت ایشان از رحمت ما زیادہ آید یا آلودگی ایشان بر کمال قدسی ما لوٹی آرد ۔ این مثنوی خاکیان آند کہ در حضرت ما مقبولان اند ۔ چون قبول ما آمد معصیت و لوٹ ایشان را چہ زیان کند :

دلبر کہ جان فرسود ازو ، کار دلم نہ کشود ازو ،
نومید نہ توان بود ازو ، باشد کہ دلداری کند

سخن آن بزرگ است کہ اگر عیب ما را خریدار نہ می بود مارا با عیب چرا می آفرید و آنکہ حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم [ص : ۷] فرمود کہ ”انی لا استغفر اللہ کل یوم سبعین مرۃ“ من آمرزش می خواہم از جناب مقدس کبریا ہر روزی ہفتاد بار ۔ ظاہرا اشارتی است با بشارت ہر عاصیان است ، کہ ہر گاہ کہ من با جلالت مرتبہ رسالت از تقصیراتی کہ نسبت باین مرتبہ دارد منزہ نیستم و با این ہمہ ہر زمان زبان بہ اعتذار و استغفار می کشایم شا خود بطریق اولی سزاوار استغفارید :

”اندرین بحر بی کرانہ چو غوک

دست و پائی بزن چہ دانی بوک“

ای عزیز ! اجل در کمین است و فرصت عزیز ، ترسم کہ نا گاہ
ملک الموت تاختن آرد و کار ناماختہ بی زاد و راحلہ بروی ۔ مصرع :

ترسم کہ چو بیدار شوی روز شود

حکایت : پسری نزد ہزری آمد و گفت ایما الشیخ ! گناہ بسیار دارم

می خواہم کہ توبہ کم ، آیا قبول شود ؟ شیخ گفت بلی ، ہر کہ پیش
از مرگ بیاید ، اگرچہ دیر آمدہ باشد زود آمدہ بود ۔ بدانکہ بندہ را گناہ
بلائی است دشوار ، چہ اول گناہ دل را بیماری است و سختی و آخر ان
کفر است و بدبختی ۔ نعوذ باللہ منہا ۔ حکایت ابلیس و بلعم با عور را فراموش
مکن کہ اول کار ہر دو گناہ بود و ختم و سر انجام آن ہر دو بر کفر قرار یافت :

یاری دارم کہ سرفرازی دارد
بر دوش ردائی بی نیازی دارد

دیگری گفتہ :

من چون تو عاشق از غم کشتم
کالودہ نہ شد بہ خون کس انگشتم

یکی از صلحای گفتہ کہ سیاہی دل از گناہان است و حق سبحانہ
و تعالیٰ می فرماید :

۱۔ بلعم باعور : اضافت ابنی ہے یعنی نام بلعم ابن باعور ہے ، عبرانی
تلفظ بلعام ابن بعور ہے ۔ 'عہد نامہ عتیق' (کتاب عدد ، باب ۲۲ تا
۲۵) میں اس کا واقعہ بیان کیا گیا ہے ، مختصراً یہ ہے کہ جب
بنی اسرائیل ، مصر سے نکل کر مختلف مقامات پر ہوتے ہوئے ، موآب
پہنچے تو وہاں کے بادشاہ بالاق ابن صفور کو اپنی شکست کا یقین
ہو گیا ، اس نے کچھ لوگوں کو بلعم کے پاس یہ پیغام لے کر
بھیجا کہ جس کو تو برکت دیتا ہے ، وہ مبارک ہوتا ہے اور جس
کو تو لعنت کرتا ہے ملعون ہوتا ہے ۔ بلعم نے ان سے رات میں قیام
کرنے کو کہا ، اسی رات خدا نے اس کو ہدایت کی کہ ان کے
ساتھ نہ جانا اور نہ بنی اسرائیل کو لعنت کرنا ، کیوں کہ وہ
مبارک ہیں ، لہذا بلعم نے ان کو واپس کر دیا ، بالاق نے دوسری
جماعت بھیجی ، حسب ہدایت خداوندی ، بلعم ان کے ساتھ روانہ ہوا
مگر موآب پہنچ کر بنی اسرائیل کی برکت کی دعاء مانگی ۔ بالاق نے
کہا ، میں نے تجھے لعنت کرنے کو بلا ہا تھا ، اس نے جواب دیا :
ہدایت خداوندی یہی ہے ، اور بنی اسرائیل پر جگہ کامیاب ہوں گے ،
اس کے بعد وہ اپنے وطن واپس چلا گیا ، بالاق بھی اپنی دارالحکومت
کو چلا گیا ۔

'عہد نامہ جدید' میں اس کو جھوٹے نبیوں میں شمار کیا گیا ہے اور
طمع کا مجسمہ بتلایا گیا ہے ۔

”کلا بمل ران علی قلوبهم ساکانوا یکسبون“

زنگی است بر دلهای ایشان که از شومی گناہانی که می کردند و علامت سیاهی دل آن است که از گناه کردن نه ترسی و اگر نصیحتی بشنوی در دل اثر نه کند ، پس غافل مباش و در توبه تعجیل بکن که اجل پنهان است و اگر توبه کردی و از غلبهٔ هوای نفس شکستی باز در حال توبه کن و به خدای عز و جل به تضرع و نیاز در آویز و از شر نفس در حضرت او پناه بر وهم چنین دویم و سیم و چهارم بار ، هر بار که گناه کنی توبه بجای آور و در ادای توبه عاجز تر از کسب گناه مباش ، و بمنع شیطان از توبه کردن مایست و اگر گوئی مارا از توبه این معنی باز می دارد که می دانم که باز گناه خواهیم کرد و ثابت قدم بر توبه نه خواهیم ماند ، پس این توبه بمقدار نا پایدار چه کار می آید ؟ بدانکه این جمله غرور شیطان است از کجا دانستی که تا آن زمان که بار دیگر گناہی کنی زنده خواهی ماند ، شاید که پیش از آن به میری آن زمان باز بتوبه رفته باش و نیز از کجا معلوم شد [ص : ۸] که حق سبحانه توفیق استقامت دران توبه ترا کرامت نه فرماید - درین درگاه برگز بخل جایز نه بود ، تو بر خود چرا روا می داری ؟ و این که می ترسی باز در گناه خواهیم افتاد ، و بر تو این است که بصدق نیت توبه کنی و اتمام گردانیدن آن بر ذمه کرم خداوندی است تعالی شانہ - اگر به تمام رسانید فهو المراد و المطلوب و اگر نه - گناہان گذشته تو آمرزیده شود و نه ماند بر تو مگر همین گناہی که بتجدید کرده و این سودی است بزرگ و فایدهٔ بسیار -

فصل : اکنون شرم بر تو باد که از بیم افتادن در گناه بار دیگر از توبه باز بایستی که ترا قطعاً بتوبه کردن از دو فایده که مذکور شد یکی حاصل است - نه شنیده که رسول صلی الله علیه وسلم فرموده است بهترین شما کسی است که چون گناه بسیار کند معذرت بسیار از عقب آن

۱ - سورة المطففين نمبر ۸۳ آیت ۱۳ -

بجا آورد۔ ای برادر! اگرچہ موری، سلیمان وار در آی و منگر کہ عاصی و ملوثی و اگرچہ پشہ، شیروار در آی و مبین کہ آلودہ خبثی۔ آن نگر کہ ہفصد ہزار سال مطیعان و عاصیان بودند از آب و خاک آدم صفی اللہ، و از آزر بت تراش ابراہیم خلیل اللہ می سازند و از مشرکان، موحدان و از مفسدان مصلحان می کنند، نہ قدرت طاعت کسی می بیند و نہ لطف معصیت کسی، و کارہا ہمہ بی بہانہ است :

آن را کہ راند ہیچ گناہی نہ کردہ بود
و آن را کہ خواند طاعتی اندر میان نہ داشت

حکایت : آورده اند کہ زنار داری روزی زنار خود را می آرامت۔ سری از غیب در زنار برو آشکارا شد، زنار بہ گشت و از خانہ بیرون دوید و نعرہ می زد و می گفت "این اللہ؟ خدا کیجا مت؟ و شہر بشہر درین بی طاعتی می گشت تا بہ جبل لبن^۱ نام کہ جای گاہ اوتاد و ابدال است رسید و شش کس را دید کہ ایشان ایستادہ و جنازہ در پیش نہادہ اورا گفتند، پیش رو، برین مردہ نماز گذار۔ انگاہ قصہ پرس۔ او پیش رفت و نماز گذارد و مردہ را دفن کردند۔ پس با وی گفتند، ما ازان ہفت کسائیم کہ عالم بہ وجود ما بر پاست و این مردہ کہ تو برو نماز گذاردی سردار ما بود۔ قطبِ عالم چون از دنیا نقل می کرد مارا گفت وقتی کہ مرا بہ شوئید و در جنازہ بہ نہید منتظر باشید کہ کسی از گوشہ خواہد آمد و اورا بہ گوئید تا بر من نماز کند، و او بہ جای من قطبِ عالم

۱۔ حضرت سلیمان علیہ السلام اور چیونٹیوں کے واقعے کے لیے دیکھو
قرآنِ کریم سورۃ النمل ۲۷، آیت ۱۸ :

۲۔ آزر قرآن کی آیت (سورۃ الانعام آیت ۷) کے مطابق حضرت ابراہیم کے والد تھے۔

۱۔ جبل لبن : قاموس میں جبل البان موجود ہے۔ غالباً اسی سے مراد ہے۔

خواہد شد۔ سبحان اللہ ردی می آید کہ بیچ قبولی باز نہ گردد۔ و قبولی
می آید بہ بیچ ردی باز نہ ایستد

مستور و مست ہر دو چواز یک [ص : ۹] قبیلہ اذ
ما دل بہ عشوہ کہ دہم اختیار چیست

روزی خواجہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم می فرمود کہ یکی از شا
در تمام عمر کار اہل دوزخ کند تا آنکہ ازو تا دوزخ بیچ حایلی غیر از
مرگ نہ ماند و ہمین می بایست کہ بہ میرد و در آتش دو آید ، ناگاہ حکم
ازلی کہ در حق او رفتہ است پیش دستی نماید ازو کار بہشتیان سرزند و
او را بہ بہشت برد۔ ہمین طور دیگری ہمہ عمر عمل بہشت کند تا آنکہ
میان او و بہشت بیچ واسطہ نہ ماند جزموت۔ ناگاہ بہ یک بار تقدیر سابق
پیش آید و او را باعث برکار دوزخیان شود۔ آخر الامر بہ دوزخش بکنند۔ یاران
براین حدیث دل شکستہ شدند و گفتند کہ یا رسول اللہ پس ما بر اعمال خود
تکیہ نہ کنیم و آنہارا بگذاریم ، فرمود کار بکنید کہ ہر کس از برای
چیزی کہ آفریدہ شدہ است بہ او میسر می شود :

دلہا ہمہ پر خون و جگرہا ہمہ ریش است
زان یک منزل کہ جملہ را در پیش است

آن حدیث از زبان گوہر نشان خواجہ دو جہان و سرور عالمیان
صلی اللہ علیہ وسلم آہ و اصحابہ ، ماکر الجدیدان و تعاقب الحدیثان مگر
با تو نہ رسیدہ است کہ فرمود ، حضرت حق سبحانہ تعالیٰ بہ سوی توبہ
بندہ خوابان و جویان است ، از آن کس کہ در ہوای گرم از قافلہ خود در
بیابانی پر خطری بی آبی از خور و خواب جدا مانده و شتری کہ زادِ راحلہ
او بران بود گم گشتہ و او ہر سوتگا پوی می کردہ باشد و خبری زان
نیابد ، دل بر مرگ بنہد ، و درین حالت نومیدی او را خواب بہرد و در
عین خواب کسی او را بیدار سازد و شتر را باز باو سپارد و باز نشان قافلہ
رفتہ بیابد و بایشان رسد۔ خیال باید کرد کہ او را چہ قدر خوش حالی رو

۱۔ یعنی جب تک دنیا قائم ہے۔

دہد ، رضای^۱ حق عزوجل ، از صاحب توبہ بیشتر از فرح و سرور آن شتر گم
کرده است :

تو راہ نرفتہ^۲ ازان نمودند

ورنہ کہ زد این در کہ برو نہ کشودند

کمر جد و اجتناد بر میان جان استوار بند و زبان ہر زمان بعدر و ملامت
خویش بکشای^۳ و آدم وار زمزمہ :

”ربنا ظلمنا انفسنا“

تکرار کن لمولفہ -

ابلیس وش دم از ”انا خیر“ زدم کنون

آدم صفت خروش ”ظلمنا“ بر آورم

وگر در طریق توبہ ترا چند روزی ثبات و استقامت نہ بخشد ، دل تنک
مشو بالفعل طالب ولایت و کرامت مباش -

حکایت : خواجہ ابواسحاق اسفراینی^۴ رحمہ اللہ کہ از کبار علمای^۵
روزگار خود بود ، می گوید کہ مدت سی سال از درگاہ خدای تعالی توبہ
نصوح می خواستم و مستجاب نمی شد ، وقتی ہر سبیل تعجب گفتم
[ص : ۱۰] سبحان اللہ یک حاجت را سی سال است کہ روا نمی شود -
در خواب دیدم کہ گویندہ می گوید تعجب می کنی و نمی دانی کہ چہ می
خواہی ، این می خواہی کہ خدای تعالی ترا دوست دارد این حاجت نہ
حاجت خورد و آسان است - قطعہ -

دلدار کہ در دم ہمہ درمان دانست

دشوار من دل شدہ آسان دانست

گفتم صنم از وصل تو نومید شدم

گفتا کہ مشو ہنوز نہ توان دانست

۱ - سورہ اعراف ۷ آیت ۲۳ -

۲ - امام قشیری ان کو ’الاستاذ الامام‘ کہتے ہیں - (الرمالہ القشیریہ ،

مطبوعہ مصر ، ۱۹۵۰ ص ۱۶۶) -

چون دانستی کہ توبہ اہم مطالب است و طریق صحیح آن حوالہ
باخر این رسالہ می نماید ، ان شاء اللہ تعالیٰ ، در آن جا بیان کردہ
خواہد شد ۔

اکنون شروع در تفصیل و تقسیم گناہان می رود تا چہ معلوم شود
و اول آنکہ معصیت کدام است طاعت کدام و توبہ چگونه متصور شود پس
”طہرک اللہ عن المعاصی و الہمناہی!“ کہ حسن و قبح اشیا بر سہ معنی
اطلاق می کنند ۔ اول باعتبار ملامت طبع و منافرت آن ، چون شیرین و
تلخ و صحت و مرض ۔ دوم باعتبار تعلق مدح و ذم ، چون سخا و بخل و
شجاعت و جبن کہ سخی ممدوح بذات و بخیل مذموم بذات است ۔ و درین
دو مرتبہ واسطہ نیست ، نظر بمشہور ، اگرچہ می توان اعتبار فاصلہ کرد و بحث
ما ازین نیست ۔ سیوم باعتبار تعلق ثواب و عقاب و درین قسم واسطہ
محقق است چہ بعضی امور مطلقاً حسن است چون فرض و واجب بمذہب
حنفی و سنت موکدہ کہ باتیان آن مثاب و بترک آن معاقب و معاتب
می شوند ۔ بعضی مطلقاً قبیح است چون حرام و مکروہ کہ برعکس اول است
و بعضی مستوجب عقاب است بذات و نہ مستلزم ثواب است بذات چون
مباح و درین قسم حسن و قبح ، معتزلہ باہل سنت و جماعت مخالف اند ،
چہ نزد اہل سنت و جماعت حاکم بان ہر دو شرع است کہ کافی است
و عقل را دخلی نیست و نزد اہل اعتزال عقل دران مستقل است و لہذا
بسیاری از سمعیات منکر شدند ، چون اثبات صفات و رویت و عذاب
قبر و غیر آن :

جنگ ہفتاد و دو ملت ہمہ را عذر بنہ

چون ندیدند حقیقت رہ افسانہ زدند

پس معلوم شد کہ حسن و قبح اشیا بالعقل تنہا ثابت است یا بشرع
تنہا یا بہر دو ۔ پس بعضی افعال ازان قبیل اند کہ در جمیع ادیان بد است ،

۱ ۔ ترجمہ : اللہ تجھے گناہوں سے اور منہیات سے پاک رکھے !

مثلِ دروغ و رنجائیدنِ مادر و پدر و عقلِ حاکم است ، برنا خوشی آنها -
و بعضی باعتبارِ شرع تنها قبح است و اگر عقلِ مخلی بطبع باشد وجهِ قبح
آن را در نمی یابد مثل آنکہ [ص : ۱۱] اگر اولِ ماہِ رمضان روزہ بخورد
و اولِ شوال نگاہ دارد حرام است و این امرِ تعبد است کہ شارع بمقتضای
نورِ نبوت آن را قبیح دانستہ و حکم بنہی آن کردہ ، چون عقولِ انبیا
کہ نوامیسِ الہی اند کابل تر از عقولِ سایر الناس اند ، مارا دران احکام
جز انقیاد و اطاعت جایز نیست و ناچار است کہ عقلِ خود را متہم بقصور
دانستہ ، درین ماجرا ، چون چرا نکنیم :

مصطفیٰ اندر جهان وانگہ کسی گوید کہ عقل

آفتاب اندر فلک وانگہ کسی گوید سہ

چون دیدہ راہ بین نہ داری

قاید قرشی بہ از بخاری

و این شیوہ سلامت نزدیک تر است و اتفاق حکماء متالہہ
است کہ "البلاہة اقرب الی النجاة من فطانة التبراء" - و فطانة تبرائی
است نا تمام ، و این اصلی است مہد و قاعدہ ایست محکم ، انشاء اللہ
العزیز ، ترا بسیار جای بہ کار آید و بعضی دیگر از آنهاست کہ عقلاً و
شرعاً مذموم است و قباحت آن ہر دو مسلک معلوم ، مثل زنا و وطی
در حالت حیض و شرعیات ہمہ ازان جملہ است کہ عقل سلیم حسن آن را
یافتہ ، در دانستن مر آن متابعت و مماشات با شرع می کند و می داند کہ
آنچہ شارع فرمودہ است عین حکمت و مصلحت ، باعث نظام عالم است ،
بر وجہی کہ می باید و می شاید و در بعضی احکام کہ بدریافتن سر
آن عاجز است و در نور حسن و قبح و قبول و انکار آن متردد و متوقف و
آن اقل قلیل است ، واللہ یقول الحق و هو یهدی السبیل -

۱ - ترجمہ : بے وقوفی ، ناقص عقل کے مقابلے میں نجات سے زیادہ قریب ہے ۔

۲ - ترجمہ : اللہ سچی بات کہتا ہے اور وہی راستے کی رہنمائی کرتا ہے ۔

فصل: در بعضی گناہان کہ مطلقاً از عیوب و آفات نفس است و مارا بر دقایق غوامض آن اطلاع نیست، اما حسب المقدور در ظاهر شرع بر مرتکب آن هیچ اجری حدی نیست، و ضرر آن در نشاء اخروی بلکه در برزخ نیز معلوم خواهد شد، و این اخلاق ذمیمہ مثل مار و کژدم متجسد و متشکل شدہ، صاحب خود را در قبر متاذی و متالم خواهند داشت، نعوذ باللہ منہا:

ای بساعتہا کہ اندر حشر خواهد بود زانکہ
ہست ناقد بس بصیر و نقدہا بس کم عیار

و چون در عالم فانی بواسطہ غلبہ آب و خاک کہ ثقیل اند و ترکیب عنصری انسانی، صور بر معانی غالب است، این حیات و عقارب در نہاد ما مخفی است۔ اما در "منشاء یاقی" کہ عالم حشر و نشر است، بجهت غلبہ آتش و باد کہ خفیف اند بمعنی بر صور تابع معانی خواهند بود و خلایق بصورت و حوش و مباح و بہایم کہ مخصوص بان ذمائم اند، محشور خواهند شد۔ مثلاً امروز اگر صفت حرص بر کسی غالب است فردا حشر او [ص: ۱۲] بصورت مور و اگر حرص اکل و شرب است بشکل گاؤ و اگر ایذا و اضرار است بہ ہیئت شیر و اگر جہل و بلاد است بصفت غوک و امثال آن خواهد بود و علی ہذہ القیاس:

بدانی چو روشن شود این غبار
کہ بر لاشہ بار اسپ سوار

آیت کریمہ "بل ہم فی لبس من خلق جدید" (بلکہ ایشان در شبہ اند از آفرینش تو) بقول بعضی مفسرین اشارت برین معنی می گفت کہ گذشت و افواج کہ در نص "یوم ینفخ فی الصور فتاتون افواجاً" واقع شدہ است محمول برین معنی می دارند و تا عنایت ازلی قاید نباشد و نفس بارشاد کامل مکمل مرتاض نہ گردد و در صلاح عیوب خود نہ کوشد و آئینہ

- ۱ - سورہ ق ۵۰، آیت ۱۵ -
۲ - سورہ نبا ۷۸، آیت ۱۸ -

دل را کہ مظهرِ جمالِ حقیقی است ، از زنگِ حادثاتِ صافی و مجالی ندارد ، سلامتی ازین آفات و مخافات ممکن نیست ۔ و سالها بسیار خون باید خورد تا مشقت و مجاہدت بسیار پیخ یک خلق ذمیمہ را از مساحت باید کند تا بدیگری چہ رسد و صراطِ مستقیم نزد اہل حقیقت عبارت است از تبدیل اخلاقِ ذمیمہ بحمیدہ ، و آن دو حدت و صعوبت مانند پلِ صراطی است بر روی دوزخ کشیدہ و اصحاب تحقیق بر آنند کہ ہمین اعمال و افعال و اقوال و احوال ماست کہ فردای قیامت آمانا و صدقنا بصورت عیان ظاہر خواہد شد ، و آنچه حضرت رسالت پناہ علیہ صلوٰۃ اللہ و سلامہ فرمودہ کہ عرصہ بہشت مانند زمین ہمین ہموار است کہ در آن ہیچ گیانہ رستہ باشد و نہال آن زمین فردا کارہای نیک شا خواہد شد کہ در سایہ آن نشستہ از میوہای آن بہرور خواہید شد و کلمہ ”سبحان اللہ و الحمد للہ و لا الہ الا اللہ واللہ اکبر“ را بسیار می گفتہ باشند کہ نہالہای بہشت ہا در آنہا اند ، موید این معنی است و نظر بقدرت خلاق و قادر علی الاطلاق خلق معنی بصورت اجساد ہیچ گونه استبعاد نہ دارد و بسیاری از اہل کشف را این معنی متصور شدہ است قطعہ :

باش تازان صدمتِ صورِ سرافیلی شود

صورتِ خوبتِ نہان و معنی زشت آشکار

از شمارِ ہر کہ باشی آن بوی روزِ شمار

دائم خوانندہ مسبغاتِ عشر و ریختنِ قطاعِ الطریق در بادیدہ و پیدا شدنِ دہ سوارِ سر برہنہ برای مددش مشہور ۔ و در کتب متقدمین (و) متاخرین و عامہ صالحین مقرر و مسطور است [ص : ۱۳] ۔ بنابراین جمعی از حکمای متالہہ کہ قابلِ بحشرِ اجساد و اعیان بصورت معانی اند می گویند کہ پلِ صراط کہ در کتب قدیم ذکر آن واقع شدہ است ، ہمگان را بر حسب فحوای :

۱ . اصل مخطوطے میں بیاض یعنی خالی جگہ ہے ۔

”و ان منکم الا وارد ہا“

یعنی ہیچ کس از شا نیست کہ اورا بران پل گذر نہ باشد و ازان باید گذشت ، عبارت از ہمین اخلاق ماست و بمقدور ریاضت و تہذیب و تادیب نفس عبور بران خواہد بود ، کہ بعضی چون برق جہندہ و بعضی چون بطنی خواہند شد و درین میان مراتب و درجات بسیار متفاوت است :

”باش تا از پیش دلہا پردہ بردارد خدای

تا جہانی بوالحسن بینی بمعنی بوالحزن“

و بعضی از محققان مثل مظهر انوار و گلشن انوار سبحانی علی الثانی امیر سید علی ہمدانی^۱ قدس اللہ روحہ می فرماید کہ از صعوبت این راہ است کہ شبان روزی ہفدہ مرتبہ مارا طریق فرض باید خواند کہ ”اھدنا الصراط المستقیم“^۲ و کم کسی باشد کہ ازین عقبہ^۳ ہایل و ورطہ^۴ مشکل بآسانی بگذرد الا ماشاء اللہ و کریم :

”لا ینفع مال ولا بنون ۰ الا من اتی اللہ بقلب سلیم“

ازان خبر می دہد ، یعنی دران روز موعود موعود کہ مخبر صادق مصدوق ازان خبر دادہ نہ مال و نہ فرزند و نہ عیال سود مند باشند و دران بازار متاعہا کسد و پندارہا ہمہ فاسد است ، نقد تجارت بہان کس رایج و جاری

۱ - سورہ مریم ۱۹ ، آیت ۱۷ -

۲ - سید علی ہمدانی : علی بن شہاب الدین بن محمد الہمدانی ، اکتوبر ۱۳۱۳ء میں ہمدان میں پیدا ہوئے۔ سلسلہ بیعت دو واسطوں سے ، علاء الدولہ سمنانی سے ملتا ہے۔ تبلیغ دین کے لیے وہ کشمیر آئے اور کچھ زمانے تک وہاں قیام کیا۔ ۱۳۸۵ء میں وفات پائی ، جنازہ ختلان لے جا کر دفن کیا گیا۔ سری نگر میں خانقاہ شاہ ہمدان ، آج بھی زیارت گاہ خلابق ہے۔

۳ - سورہ فاتحہ ۱ ، آیت ۶ -

۴ - سورہ الشعرا ۲۶ ، آیت ۸۸ - ۸۹ -

و بضاعتِ بہان بندہ سائر و ساری خواہد بود کہ بدرگاہ ناقد حکیم و خبیر
 علیم با دلی سلیم بیاید ، و دل سلیم آن است کہ حکیم نباشی گفتہ ، قطعہ :

دل یکی منظری است ربانی
 خانہ دیو را چہ دل خوانی
 آن بود دل کہ وقت پیچا پیچ
 اندرو جز خدا نہ باشد ہیچ

نہ این گوشت پارہ صنوبری کہ ہر سگی و گرہہ بلک ہر مردہ ہم
 دارد و ما بہ او با خروش و خوک در جوالیم - خوش وقت آنکہ می
 گوید :

ہ وقت صبح شود ہیچو روز مغلومت
 کہ با کہ باختہ عشق در شب دیجور

دیگری راست :

باش تا پردہ براندازد جہان از روی کار
 ز آنچہ امشب کردہ فردات گردد آشکار

و حکمای اسلامیہ بلک عقلای ہر ملت از نصاری و یہود و مجوس
 و ہنود و در علم اخلاق تصنیفات دارند و کتاب 'کلیہ و دمنہ' و 'مرزبان
 نامہ' و 'جاویدان' و [ص : ۱۴] امثال آن در آفاق بمنزلہ مثل سائر

۱ - مخطوطے میں 'و' زائد ہے -

۲ - کلیہ و دمنہ : سنسکرت میں تھی ، جس کا نوشیروان کے عہد میں
 پہلوی میں ترجمہ کیا گیا ، بعد میں عبد اللہ ابن المقفع (ف . ۷۶۰ء)
 نے عربی میں ترجمہ کیا -

۳ - مرزبان نامہ ، کا مصنف مرزبان رستم شروین ہے ، اس نے طبرستان
 کی مقامی زبان میں یہ کتاب لکھی ، بعد وراوی نے (۱۴۱۰ - ۱۱۵ء)
 میں اس کا توجہ معیاری فارسی میں کیا -

۴ - جاویدان : شاید جاویدان کبیر سے مراد ہے جس کا ذکر براؤن نے
 اپنی کتاب میں کیا ہے -

دایرند و حجة الاسلام امام محمد غزالی^۱ و امام راغب^۲ از متقدمین - علامہ طوسی^۳ از متاخرین رحمہم اللہ اجمعین و غیر ایشان در بیان آفات نفس و عیوب دل کتابها ساخته و مجلدات پرداختہ اند و عمدہ درین باب کتاب 'احیا' و 'کیمیا' و 'ذرعہ'، امام راغب و 'اخلاق ناصری' و تفسیرہاست از عربی و فارسی - اگر خواہند آنجا بتفصیل ببینند - و اگر توفیق رفیق باشد مجملی ازان اخلاق در دفترها علاحدہ بعد ازین مذکور می گردد ، انشاء اللہ تعالی - و انچه درین وقت بالفعل ضروری است بیان گناہانی است و رای اخلاق کہ بزبان شرع ، اسم صغیرہ و کبیرہ بران اطلاق می رود -

فصل : بدان عصمک اللہ عما یکون عنہ کارہاً ، کہ گناہ کبیرہ آنست کہ نہی ازان بہ نص کتاب ثابت شدہ و یا بزبان پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام جزای آن آتش دوزخ وعدہ رفتہ - یا ارتکاب آن سبب وجوب حد و قصاص گشتہ و غیر آن صغیرہ است و درجات کبایر ہم متفاوت است و شرح تفصیل آن ، این مختصر بر نہ تاہد - و بعضی از علمای دین کثر ہم اللہ تعالیٰ گفتہ اند کہ صغیرہ باستخفاف و مداومت کبیرہ می شود و کبیرہ بتوبہ و لدامت صغیرہ می گردد - اگر کبایر باتفاق است در آفاق و شراکت بافریدگار علیءالاطلاق کہ کفر محض است و آمرزش آن بی توبہ ہرگز جایز نیست - قولہ تعالیٰ :

”ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ و ینغفر ما دون ذلک لمن یشاء“^۴

(بہ تحقیق خدای عز و جل نہ می آمرزد آن گناہ را کہ باو شریک دانند و غیر آن گناہ ہر کس را کہ خواہد بتوبہ یا بی توبہ می آمرزد) و اشراک را دو معنی است ، اول آنکہ دیگری را در وجود و وجوب و ایجاد با واجب صانع تعالیٰ شریک دانند ، و از اہل عالم باین اعتقاد فاسد پیچ کس نہ خواہد بود و غیر از طایفہ قلیلہ کہ دہریہ و طبعیہ و ثنویہ باشند خذلہم اللہ - و غیر ایشان ہر کہ ہست بو ہر ملتی و مذہبی کہ باشند ، بوحدت آفریدگار ، خواہ بتقلید ، خواہ بہ تحقیق قابل اند :

۱ - امام غزالی کا سن وفات ۱۱۱۱ء ہے - امام راغب کا سن وفات ۱۱۰۸ء ہے طوسی کا سن وفات ۱۲۷۴ء ہے -
۲ - سورة النساء ۴ ، آیت ۱۱۶ -

کفر و دین پر دو در ربهت پویان
 وحده لا شریک له گویان
 ہم مقرر گفته با توہم جا حد
 لمن المملک لله الواحد

دویم آنکہ غیری را در عبادت معبود بر حق و مسجود مطلق شریک سازند بی آنکہ در وحدت او تعالیٰ شریک آرند۔ چون بت پرستان و آتش پرستان۔ و حق سبحانہ تعالیٰ از حال کفار عرب چنین خبر می دہد کہ
 [صفحہ : ۱۵] :

”ما نعبد ہم الا لیسقربونا الی اللہ زلی“

یعنی مشرکان می گویند کہ عبادت نمی کنیم این اصنام را ، مگر از برای این کہ ما را بخداوند عز و جل مقرب گردانند ، از جهت رستگاری ما :

”و یقولون ہؤلاء شفعاونا عند اللہ“

و می گویند کہ اینہا شفیعان ما اند نزد خدای عز و جل ، و نسبت بطایفہ اول این جامعہ بسیار اند ، و بر تقدیر برو اختلاف است میان متکلمین درین کہ کبیرہ کہ غیر شرک است بخدای تعالیٰ ، بندہ مومن از ایمان بیرون می شود ، اما در کفر داخل نمی گردد ۔ و مذہب حق کہ مذہب اہل سنت جماعت باشد ، آن است کہ مومن بکبیرہ از ایمان بدر نمی رود و بکفر در نمی آید ، زیرا کہ ایمان عبارت از اقرار بزبان و تصدیق بدل است و در وقت ارتکاب کبیرہ این ہر دو صفت با اوست و ہیچ منافی این صفت یافتہ نمی شود ۔ اما اگر کبیرہ را حلال داند یا سبک انگارد یا صغیرہ را حقیر شمارد ، باتفاق کافر می شود ۔ نعوذ باللہ منہا ۔ زیرا کہ ازین اداہا خلل بتصدیق قلبی راہ می یابد و حلال دانستن گناہ و استخفاف آن علامت تکذیب محتر است و ہم ازین جهت صاحب شرع ، سجدہ صنم و

۱ - سورة الزمر ۳۹ ، آیت ۳ ۔

۲ - سورة یونس ۳۰ ، آیت ۳۸ ۔

انداختن مضعف در قارورات و تلفظ بکلمہ کفر و زنا بستن و قشقہ کشیدن و امثال آن را از کفر داشته است ، چراکہ اینہا علامت تکذیب است و تکذیب منافی تصدیق - پس بمذہب سنت و جماعت کہ بعضی مرتکب کبیرہ را کافر می نامند و حدیث ”من ترک الصلوٰۃ متعمداً فقد کفر“ و امثال آن حجت می آرند ، ہمہ را تاویل باید کرد و حمل بر تہدید باید نمود ، چنانچہ خلودی را کہ در آیت :

”و من یقتل مؤمناً متعمداً فجزاءہ جہنم خالداً فیہا“

واقع شدہ حمل بر زمان ممتد می کنند ، یا آنکہ استحلال قتل می دارند و باب تاویل وسیع است و دلایل متعارضہ در کتب کلامیہ بتفصیل و تطویل مذکور و ما را در این جا آنچہ اہم است ذکر کبایر است ، نہ بیان اختلافات -

[ذکر کبایر]

فصل اول : صحیح آن است کہ گناہ کبیرہ مبہم است و در حدیث مائور نص قطعی در عدد کبایر وارد نیست - چہ در بعضی احادیث ہفت و در بعضی نہ و یازدہ ، ہم واقع شدہ ، و اخبار درین باب متعارض است و ازین جا معلوم می شود کہ مقصود حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم ابہام بودہ است نہ حصر ، بجهت [ص : ۱۶] ترغیب عام تا در طلب آن بقیام طاعات جد نمایند و از خوف عقاب حق از انواع معاصی باز آیند ، تا این جا سخن عامہ است - اما شیخ ابو طالب^۱ مکی قدس اللہ سرہ در کتاب ’قوت القلوب‘ می فرماید کہ من احادیث وارد در این معنی جمع کردم ، عدد

۱ - سورة النساء م ، آیت ۹۳ -

۲ - ابو طالب مکی - (ف - ۴۳۸۶ - ۴۹۹۶) - ابو طالب مجد ابن علی ابن

عطیۃ الحارثی ، بہت بڑے عابد اور زاہد تھے ، مکے کے رہنے والے نہ تھے مگر ایک طویل مدت تک وہاں قیام کرنے کی وجہ سے نسبت مکہ سے ہوئی - آخر عمر میں بصرے گئے وہاں سے بغداد آئے ، یہیں انتقال ہوا - ان کی تصنیف ’قوت القلوب‘ ، تصوف کی بنیادی اور بے مثال کتاب سمجھی جاتی ہے -

کبائر ہفدہ یافتہ - ازان جملہ چہار در دل و چہار در زبان و سہ در شکم و دو در فرج و دو در دست -

و چون اکثر علما این سخن شیخ رامست داشته اند ، بنا بر تجویز ایشان ذکر کبائر درین جا بہان ترکیب مذکور می شود واللہ اعلم -
اول : شرک است ، نعوذ باللہ منہا بدلیل قولہ تعالیٰ :

”ان الشِّرکَ لَظُلْمٌ عَظِیْمٌ“

(بتحقیق کہ شرک گناہی است بزرگ) و جای دیگر می فرماید :

”لَئِنِ اشْرَکْتَ لَیَحْبِطَنَّ عَمَلُکَ“

(اگر شرک آوردی ہر آئینہ ہر عمل خیری کہ کردہ ہمہ حبط خواهد شد) -
و این جا مخاطب خاص است - و خطاب عام - و قرآن و احادیث ہمہ از مذمت شرک مملو و مشحون است - چہ احتیاج بدلیل ، کہ ہر گاہ کہ اصل طاعات ایمان باشد ، لازم می آید کہ اصل معاصی ہمہ شرک باشد :

ز انکہ درین دایرہ ہزل وجد

ضد مبین نہ شود جز بہ ضد

دویم نیت اصرار بر معصیت ، و این بعینہ مانند نیت کفر است - چہ اگر کسی معاذاللہ نیت کند کہ بعد از چندگاہ کافر خواهد شد در حال بکفر او حکم کنند ، قولہ تعالیٰ :

”و لَیْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِیْنَ یَعْمَلُونَ السَّیِّئَاتِ حَتّٰی اِذَا حَضَرَ اَحَدُہُمْ

الْمَوْتُ قَالَ اِنِّیْ تَابْتُ الْاٰنَ“

(نیست توبہ آن کسان را کہ ہمہ عمرہا کارہای بد کنند تا آنکہ یکی از ایشان را موت بر سر رسد آن زمان بگویند کہ توبہ کردہ ام) -

۱ - مخطوطے میں بیاض ہے دو کا ذکر حذف ہو گیا ہے -

۲ - سورۃ لقمان ۳۱ ، آیت ۱۳ -

۳ - سورۃ الزمر ۳۹ ، آیت ۶۵ -

۴ - سورۃ النساء ۴ ، آیت ۱۸ -

”اے حسن توبہ، آن گہی کردی

کہ ترا طاقت گناہ نہ ماند

سیوم : نوسیدی از رحمت حق سبحانہ تعالیٰ ، قولہ تعالیٰ :

لا تياسوا من روح الله انه لا يسياس من روح الله الا القوم الكافرون^۱

نومید مشوید از رحمت خدای تعالیٰ کہ نا امید نمی شوند از رحمت او
مگر قوم کافران :

گر چه با طاعتی از حضرت اولاً تأمن

ور چه در معصیتی از اولاتئاس

چهارم : ایمن بودن از خشم خدا قولہ تعالیٰ :

”افاسنوا مكر الله فلا يما من مكر الله الا القوم الخاسرون“^۲

آیا این کافران از مکر خدا ایمن شدند ؟ و ایمن نمی شوند از مکر خدا
مگر قوم زیان کاران - قطعہ :

غافل مشو کہ مرکب مردان مرد ، راه

در سنگ لاخ بادیہ نگہا بریدہ اند

نومید ہم سباش کہ زندان جرعه نوش

[ص : ۱۷] ناگہ بیک خروش بمنزل رسیده اند

پوشیده نہ ماند کہ مراد از مکر بطریق مجاز عذاب خدای

تعالیٰ است کہ پنهان باہل خذلان می رسد و اگر نہ مکر از صفات ذمیمہ

است و اطلاق بر وجہ حقیقت بر خدای عز و جل روا نیست و این فعل

در جنب مکر ایشان واقع شدہ کہ ”و مکروا و مکر الله“^۳ مکر نام یافتہ ،

چنانچہ :

”انما نحن سستهزؤن - والله يستهزی بهم“^۴

۱ - سورة يوسف نمبر ۱۲ آیت ۸۷ -

۲ - سورة الاعراف ۷ آیت ۹۹ -

۳ - سورة آل عمران ۴ آیت ۵۴ -

۴ - سورة البقرہ ۲ آیت ۱۴ - ۱۵ -

و این را صنعت مشککہ می گویند ۔

پنجم : شہادت دروغ است قولہ تعالیٰ :

”ولا تکتموا الشهادة ۱ و من یسکتہا فانه اثم قلبہ“ ۲

(پنہان مدارید گواہی را کہ ہر کہہ اورا پنہان دارد دل او گناہگار است) و پوشیدن گواہی دو حال دارد ، یکی آنکہ وقت طلب ، ادای شہادت نکند ، دویم آنکہ گواہی بدروغ دہد و ہر دو گناہ کبیرہ است و لیکن بزرہ کاری ۳ ثانی بیشتر از اول است ۔

ششم : دشنام بزنا دادن قولہ تعالیٰ :

”والذین یرمون المحصنات ثم لم یاتوا بأربعة شہداء فاجلدوہم ثم انین جلدہ ولا تقبلوا لہم شہادۃ ابدا و اولئک ہم الفاسقون“ ۴

(کسانی کہ دشنام زنا می دہند پارسایان را ، خواہ مرد ۵ باشد خواہ زن ، بعد ازان چار گواہ بزناہ ایشان نگذرانند ، دشنام دہندگان را ہشتاد تازیانہ بزند و گواہی ایشان را ہرگز مشنوید کہ فاسقان اند) و جای ۶ دیگر می فرماید کہ :

”ان الذین یرمون المحصنات الغافلۃ المؤمنات لعنوا فی الدنیا

والآخرة و لہم عذاب عظیم“ ۷

(بدرستی آنانکہ دشنام بزنا می دہند زنان مادیہ لوح پاک لوح را کہ مومنہ اند آن جماعہ ملعون اند در دنیا و آخرت و ایشان را عذاب است بزرگ تر) ۔ نزول آیت در حق عایشہ رضی اللہ عنہا در وقتی کہ منافقان برو تہمت کردند و قصہ افک مشہور است ۔

۱ - سورة البقرہ ۲ آیت ۲۸۲

۲ - سورة النور ۴ آیت ۴

۳ - آیت میں صرف عورتوں کا ذکر ہے ۔

۴ - سورة النور ۴ آیت ۲۳

ہفتم : 'سوگند دروغ' - بدان کہ سوگند برسہ نوع است اول : غموس و آن این است کہ بر اخبار از فعل گذشتہ آن بدروغ عمداً سوگند بخورد و می داند کہ در واقع چنان نباشد ، و اگرچہ درین سوگند ہیچ کفارت نیست ، اما بموجب حدیث صحیح نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کبیرہ است و مستوجب توبہ و پشیمانی بسیار و ترک عادت بسوگند - دوم : لغو و آن این است کہ بر فعل آیندہ یا حال یا گذشتہ بی قصد سوگند دروغ بر زبان جاری شود ، و در این قسم کفارت و مواخذہ نیست ، غیر از توبہ و ندامت - سیم : منعقد و این آن است کہ بر فعل آیندہ عمداً سوگند بخدا خورد [ص : ۱۸] کہ چنین چنین خواہم کرد و نکند ، درین صورت ہم کفارت است و ہم توبہ و ندامت و کفارت طعام دادن دہ مسکین است یا کسوت دادن ایشان یا آزاد ساختن یک بندہ مطلق ، مسلم یا کافر ، نزد امام اعظم ابوحنیفہ کوفی رحمہ اللہ و نزد شافعی رحمہ اللہ اسلام شرط است و اگر ازین ہر دو عاجز باشد سہ روز پیاپی روزہ داشتن است و این جا درکتب فقہیہ اختلاف است و بتمام در آن جا باید دید - پس معلوم شد کہ ازین سہ نوع سوگند آنچه کبیرہ است منعقد است ، اگر کفارت ندهد و یمین غموس نہ مطلقاً لغو قولہ تعالیٰ :

”لا یواخذکم اللہ بما لغو فی ایمانکم و لکن یواخذکم بما عقدتم الایمان“

(مواخذہ نمی کند شما را خدای تعالیٰ در یمین لغو را و لیکن مواخذہ می نماید بسبب شکستن سوگندی کہ منعقد شدہ باشد بر قصد فعل آیندہ)
ہشتم : جادوی کردن قولہ تعالیٰ :

”ولکن الشیاطین کفروا یعامون الناس السحر“

۱ - امام اعظم ابوحنیفہ (۶۹۹ - ۷۶۷ء)

۲ - امام شافعی ، (۷۶۷ - ۸۲۰ء)

مخطوطہ میں شافی ہے ، جو صریحاً غلط ہے ، اس کو صحیح کر دیا گیا ہے ۔

۳ - سورۃ المائدہ ۵ آیت ۹۸

۴ - سورۃ البقرہ ۲ آیت ۱۰۲

(یعنی دیوان در عہد سلیمان علیہ السلام کافر شدند کہ تعلیم سحر بمردم دادند)۔ پوشیدہ نماند کہ جادوی کردن گناہ کبیرہ است۔ اما آموختن اگر باین نیت آموزد کہ حقیقت او بشناسد کہ باطل است و در حدیث آمده است کہ ”تعلّموا حتی السحر“ (از آموختن کابل مباحثید، ہرچند سحر ہم باشد)۔

نہم : شرب خمر، بدانکہ خمر در لغت بمعنی پوشیدنی است و لہذا معجر را خمار می گویند۔ و بمذہب امام شافعی رحمہ اللہ و امام محمد رحمہ اللہ، ہرچہ عقل را بیوشد خمر است۔ مثل مثاٹ و عرق انگور و خرما و شہد و امثال آن۔ و نزد امام اعظم رحمہ اللہ خمر در عرف نام شیرہ انگور است و پس کہ آن را در آفتاب نگاہ دارند، تا آنکہ کف اندازد و بجوشد و دو حصہ او برود و آنچه بماند حرام است و نجس عین است۔ و در مذہب امام اعظم ہمین است و بس۔ و حد و مترتب بر آن است۔ و حرمت اشربہ دیگر نزد او باین مشابہ نیست۔ و می گوید کہ قیاس در لغت روا نیست۔ چنانچہ قارورہ در عرف شیشہ را گویند و وجہ تسمیہ این کہ آب و غیر آن دران قرار می گیرد۔ پس نظر باصل لفظ معنی نمی توان گفت کہ خم و سبو و امثال آن قارورہ باشد، چراکہ آب در وہم قرار می گیرد و لفظ خمر ہم چنین است۔ و این مسلمہ خلافیہ است بجای خود، حوالہ می رود۔ قولہ تعالیٰ :

”انما الخمر والمیر والانساب والازلام رجس من (ص : ۱۹)

عمل الشيطان فاجتنبوه لعلکم تفاجون“

(جز این نیست کہ خمر و قمار و بتان و تیرہای قرعہ پلید اند و از عمل شیطان اند، پس از ہمہ آنها اجتناب نمائید تا شاہ رستگار شوید) و درین آیت و آیتی کہ بعد ازوست بدہ قرینہ حرمت خمر ثابت شدہ، و نزول این آیت در تفاسیر مشہور است کہ در باب امیر حمزہ، عم رسول صلی اللہ علیہ وسلم وارد شدہ۔ مخفی نماند کہ اگر طبیعی حاذق بگوید کہ حیات الہیہ

۱۔ ابو عبد اللہ محمد الشیبانی (ف ۴۸۰ھ) امام ابو حنیفہ کے شاگرد تھے ان

کی مشہور تصنیف ”الجامع الکبیر“ ہے۔

۲۔ ’و‘ زائد ہے۔

۳۔ سورۃ المائدہ ۵، آیت ۹۰

منعصر است در خوردن خمر آن زمان باتفاق فقہا ، خمر مباح می شود ،
تا اگر نہ خورد بمیرد عاصی مرده باشد ، و درین تهدید :

”و لا تلقوا بایدیکم الی التهلکة“

داخل می شود - کلمہ ضرورت در ہمہ ابواب مستثنی است ولی بوقت
ضرورت نیز باید کہ صرفہ از دست ندهد کہ آنچه ضروری است بقدر حاجت
است و زیادہ ازان فضولی است - بزرگی گفته قطعہ :

”ترا یزدان ہمی گوید کہ در دنیا مخور بادہ
ترا ترسا ہمی گوید کہ در صفرا مخور حلوا
ز بہر دین نہ بگذاری حرام از حرمت یزدان
و لیک از بہر تن مانی حلال از گفته ترسا“

دہم : سود خوردن - قولہ تعالی :

”و احل اللہ البیع و حرم الربوا“

(حلال ساختن خدای تعالی بیع را و حرام ساختن ربا را) - و معنی ربا در کتب
معین و مبین شدہ - مولوی معنوی^۱ قدس اللہ سرہ می فرماید :

ابرکم بارد پٹی منع زکات
وز ربا افتد و با اندر جہات

یازدہم : ’اکل مال یتیم‘ قولہ تعالی :

”ولا تا کلوا سوالہم الی اسوالکم انہ کان حوباً کبیراً“

(مال یتیمان را با مال خود جمع ساختہ مخورید کہ آن گناہ بزرگ است)
دوازدهم : ’زنا‘ قولہ تعالی :

۱ - سورة البقرہ ۲ آیت ۱۹۵

۲ - سورة البقرہ ۲ ، آیت ۲۷۵ -

۳ - مولانا جلال الدین رومی کا سال وفات ۷۱۲ھ - ۷۱۳ھ -

۴ - سورة النساء ۴ ، آیت ۲ -

”الزانية والزاني فاجلدوه كل واحد منهما سائة جلدة“

(زن زانی و مرد زانی ہر دو را صد تازیانہ بزنید کہ غیر محصن^۱ باشند) و وجہ تقدیم زن بر مرد آن است کہ در اغلب احوال تا زن بزنا راضی نباشد ، مرد را دلیری نمی شود ۔ پس زن اولاً بجد اولی است بخلاف این آیت :

”والسارق والسارقة فاقطعوا ايديها“

(مرد دزد و زن دزد را دستہا بچید) زیرا کہ اغلب این است کہ دزدی از مرد واقع می شود و کم است کہ از زن واقع شود ۔ اگر می دزد چیزی سهل والله اعلم ۔

سیزدهم : ’لواطت‘ قولہ تعالیٰ :

”انکم لتاتون الرجال شهوة من دون النساء بل انکم قوم سرفون“

آیا شما شہوت را بر مردان قضا می کنید کہ بی محل است و زنان را می گذارید ، بلکہ شما قومی [ص : ۲۰] مسرف اید و خبر از مال حال قوم لوط علیہ السلام چنین می دہد کہ :

”فجعلنا عاليها سافلها وامطرنا عليهم حجارة من سجيل“

می فرماید کہ (بشومی گناہان ایشان آن زمین را کہ دران می بودند زیر و زبر گردانیدیم و از سنگ و گل ، سنگش بر ایشان از آسمان بارانیدیم و آن زمین حالیا بشارستان لوط^۲ مشہور است و مسافران آن جا را دیدہ نشان می دہند کہ ہنوز صورت آدمیان مسخ دران ظاہر است و آہای آن زمین شور است و کاروان بدہشت و ہول و استغفار گویان از آن جا می گزرد ، نعوذ بالله منها و لواطت بزنی نیز داخل درین حکم است ۔

۱ - سورة النور ۲۴ ، آیت ۲ ۔

۲ - مخطوطے میں محسن ہے ، جو صریحاً غلط ہے ۔

۳ - سورة المائدة ۵ ، آیت ۳۸ ۔

۴ - سورة الاعراف ۷ ، آیت ۸۱ ۔

۵ - سورة ہود ۱۱ ، آیت ۸۲ ۔

۶ - ’عہدنامہ عتیق‘ میں اس شہر کا نام سدوم ہے ، جس سے انگریزی لفظ

’سدومی‘ منسوب ہے ۔

چهاردهم : 'قتل نفس بناحق' قوله تعالى :

"كُتِبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا"

(حکم کردیم بر بنی اسرائیل حکمی دایمی که هر که بکشد تنی را بی آنکه او کسی را کشته یا فساد دیگری در روی زمین کرده باشد ، گویا آن کس همه مردمان را کشته است) و از حال پسر آدم علیه السلام ، چون برادر خود هابیل را کشت چنین خبر می دهد که :

"فأصبح من الخاسرين"

قابیل ، هابیل را کشت و بامداد کرد ، در حال که از جمله زیان کاران بود و بجهت ناقابلی از مرتبه نبوت محروم گشت و این منت همیشه از او ماند ، تا هر که یکی را بناحق کشد او در بزه بآن کس شریک است -
پانزدهم : 'دزدیدن مال کسی' قوله تعالى :

"والسارق والسارقة فاقطعوا أيديها جزاء بما كسبا نكالا من الله"

دست دزد خواه مرد خواه زن باشد ببرد ، که این جزای کسب ایشان است و عقوبت است از خدای عز و جل و حد دزدی بمذهب ابی حنیفه مشروط است باین که کلای دزدی مقدار ده درم شرعی باشد ، از جای محفوظ بدزدد ، با چند شرط دیگر و بر گره بر و کفن دزد ، نظر باین مذهب قطع ید نیست -

شانزدهم : 'گریختن یک مسلمان از دو کافران و ده از بیست ، در وقتی که نفیر عام باشد' و نفیر عام آن است که کافر بر شهری از شهرهای اسلام غلبه آرند ، آن زمان بر هر مسلمانی صاحب قدرت که این خبر رسد ، فرض عین است که خود را دران معرکه برای حفظ و ناموس و ننگ اسلام

-
- ۱ - سورة البائدة ۵ ، آیت ۳۴ -
 - ۲ - سورة البائدة ۵ ، آیت ۳۰ -
 - ۳ - سورة البائدة ۵ ، آیت ۳۸ -

رساند ، از مشرق بغرب و از غرب بشرق و در غیر این صورت غرا با کفار دارالحرب فرض کفایت است و گریز وقت ضرورت رخصت، قوله تعالی :

”و من یولهم یومئذ دبره الا متحرفاً یقتال او متحیزاً الی
فیئة فقد بآء بغضب من الله و ما واه (ص : ۲۱) جهنم و
بئس المصیر“

(هر کسی که در روز جنگ پشت بکافران دهد بغیر ازین قصد که برای کارزار باشد یا حمله بسوی گروهی دیگر بکند چنانچه رسم فریب در جنگ می باشد پس آن پشت دهنده بغضب خدا گرفتار می شود و باز گشت او بدوزخ است و بد جای گاهی که او دارد) -

بفدیم : عقوق والدین و آن رنجانیدن مادر و پدر است و نافرمانی ایشان، اگر مسلمان باشند و اگر مسلمان نباشند، بایشان غایت اتفاق و احسان باید کرد و در کارهای که بحسب شرع مباح است مدارا باید نمود - قوله تعالی :

”و قضی ربک ان لا تعبدوا الا اياه ، و بالوالدین احساناً اما یبلغن
عندک الکبر احدها او کلاهما فلا تقل لهما اف ولا تنهرهما و قل لهما
قولاً کریماً“

حکم کرد پروردگار تو ای محمد ! باین که عبادت نکنید مگر او را و بمادر و پدر احسان بجا آرید و اگر یکی از ایشان یا هر دو ایشان را نزد تو سن پیری در یابد ، پس باید که سخن درشت بایشان نه گوی و زجر نکنی و آن چه بگوئی بنرمی بگوئی ، چنانچه حق سبحانه تعالی مکرر می فرماید قوله تعالی :

”واخفض لهما جناح الذل من الرحمة و قل رب ارحمهما کما ربانی
صغیراً“

-
- ۱ - سورة الانفال ۸ ، آیت ۱۶ -
 - ۲ - سورة بنی اسرائیل ۱۷ ، آیت ۲۳ -
 - ۳ - سورة بنی اسرائیل ۱۷ ، آیت ۲۳ -

(پست بکن از برای ایشان بازوی فروتنی و خواری را و بہ گوی کہ ای پروردگار من ! تو رحم فرما بر ایشان چنانچہ ایشان مرا در حال خوردی پرورده بودند) اے عزیز ! بین کہ حق سبحانہ تعالیٰ در صدر این آیت عبادت خود را با احسان مادر و پدر چگونہ جمع ساخت ، تا بدانی کہ بعد از طاعت خدای عز و جل طاعت لایق تر و واجب تر از خدمت مادر و پدر نیست ۔ و قصہ مشہور است کہ عملس^۱ نام جوانی نیکو کار مادر و پدر خود را تمام راہ بر دوش خود برداشتہ بمکہ^۲ مبارک رسانیدہ بود ، خشنودی او حاصل کردہ و در عرب فرزندى کہ بخدمت گاری مادر و پدر قیام نماید او را بضرب المثل گویند کہ ”ابر من العملس ، حق سبحانہ ما را در رضای والدین و استرضای ایشان بدارد ، و بر انگیزانا د از ایشان خشنودی ، چنانچہ ایشان از ما خشنود باد ، بالنبی و الہ الامجاد ۔ این ست مجمل کلام کہ درین محل مناسب نمود و تفصیل آن در مطولات ببیند ۔

فصل : بیاید دانست کہ بعد ہفدہ کبایری کہ مذکور شد ، گناہان را تقسیم دیگر است و آن این است کہ بعضی علامت تکذیب صریح است در دین نبی علیہ السلام ، چنانچہ شمع^۳ ازان گذشت ۔ و بعضی دیگر منافی حق اللہ است ۔ و قسمی منافی حق العبد است و مجموع این [ص : ۲۲] عاید است بترک تعظیم امر خدای عز و جل و ترک شفقت بر حق خدای تعالی ۔ اول : چون افترا بر خدای عز و جل و پیغمبر علیہ السلام ۔ و ثانی : چون ترک صلوات و صیام ۔ و ثالث : چون ترک زکوٰۃ ، و احتکار و شقی دیگر منافی مردان است و آن سیزدہ نوع است ۔ قسمی ازان قبیلہ است کہ عیوب باطنی نفسانی است ، چو امل و بخل ، چنانچہ اشارتی بران رفت ۔ و قسمی دیگر عیوب ظاہری جسمانی است چون کشف عورت خود و عورت دیگری دیدن ۔ و نوع دیگر حلاق (خلاف) ادب دینی است ، چون بول و غایط بسوی قبلہ کردن و سخن دنیا در مسجد گفتن ۔ و طایفہ^۴ از آنهاست

۱ - عملس : العملس ، ایک نیک بزرگ تھے جنھوں نے اپنے والدین کو گندھے پر لے جا کر حج کرایا تھا ، قابوس میں صرف والدہ کا ذکر ہے ۔

کہ سر قبیح آنها پر ما آشکارا نیست و شارع ازان نہی کرده ، چون بیک کفش
 راہ رفتن و چراغ تف نا کردہ خواب کردن و این بقسم تقریبی است نہ تحقیقی -
 چہ در حقیقت بعضی در بعضی داخل است و درمیان ہمہ این اقسام تفاوت
 ما لا کلام است و اطلاع بر کنہ این ذنوب در عمدہ ستار العیوب و علام
 الغیوب است - و ما آنچه بفہم ناقص خود دریافتم ذکر آن جملہ اجالا
 بکنیم ، ہر چند احاطہ آن بواقعی میسر نیست و بیان قبیح ہر کدام ازین
 اثام بنص کلام یا بحدیث صحیح رسول علیہ السلام یا بروایت فقیہی یا
 بقیاس عقلی ثابت گردانیدیم و آغاز از ذکر قسم اول کہ علامت تکذیب است
 در دین نبی علیہ السلام بکنم ، عیاذاً باللہ منہ و اللہ مویدہ و منہ التوفیق -

فصل دوم : بدان ظہرک اللہ و طہرک عن المعاصی کہ از جملہ کبایری
 کہ منجر بکفر صریح می شود ، اول استہزا است بکلام رفتہ عز و جل
 مثل آنکہ آن را در قاروارت اندازند یا پایمال گردانند ، یا بان تمسخر
 نمایند یا در حدثا و جنابت عمدتاً بدست گیرند - و بعضی ازین اداہا
 معصیت است و بعضی کفر چہ نبوت نبی علیہ السلام بمعجزہ ثابت شدہ و
 معجزہ کہ بتواتر ثبوت یافت و تا قام قیامت باقی است آن کلام است و
 ہر گاہ کہ بقرآن استہزا نمایند و اقرار نیارند لازم می آید کہ بر نبوت نبی
 علیہ السلام قایل نباشند و انکار نبوت مستلزم کفر صریح است و مستوجب
 شرک قبیح ، بدلیل قولہ تعالی :

”و یل لکل افاک اثم ، یسمع ایت اللہ تبارک علیہ ثم یصر
 مستکبراً کان لم یسمعہا فبشرہ بعذاب الیم - و اذا علم من آیتنا
 شیئاً اتخذہا (ص : ۲۳) ہزواً اولینک لہم عذاب مہین“

وای بر ہر دروغ گوی ، بزه کار کہ آیات کلام خدای را کہ بر وی
 خواندہ می شود ، بعد ازان بطریق استکبار اصرار بر انکار آن می کند
 چنانکہ گویا ہرگز آن را نہ شنودہ است ، ہمس بشارت دہ ای مجد ! منکر را
 بعدای درد ناک و در وقتی کہ می آموزد آن دروغ گوی از آیات ما

۱ - مخطوطے میں حدیث ہے ، جو صریحاً غلط ہے -

۲ - سورہ الجاثیہ ۵ ، آیات ۷ - ۸ - ۹ -

چیزی را و آن را بمسخرگی پیش می آید ، این جامعہ اند کہ ایشان را عذابی خوار کننده است ۔

حکایت : آورده اند کہ در زمان خلیفہٴ جمعی از ملحدان در بغداد پیدا شدند مانند ملحدان این زمان و می گفتند کہ قرآن معجزہ نیست و ما مثل آن می توانیم آورد و سردار ایشان عبداللہ ابن مقنع^۱ بود ، خلیفہ مہلت داد و ایشان تا چند ماہ فکر کردند بعد ازان ہمہ باتفاق گفتند ، ما ہر چند تامل نمودیم و خواستیم کہ یک آیتی مثل این آیت بیاریم کہ :

”و قیل یارض ابلعی ماعک و یسماء اقلعی و غیض الماء و قضی

الامر و استوت علی الجردی و قیل بعداً للقوم الظالمین“

از بسکہ فصاحت و بلاغت تمام داشت و رعایت مقتضیات احوال در آن بر وجہ کمال بود ، دانستیم کہ این کلام بشر نیست و علمائی معانی و بیان در بیان معنی این آیت و شرح نکات اعجازِ ابن کلام را بسط تمام دادہ اند و تا تطویل نہ کشد ما این جا سخن را مختصر ساختیم ۔ و فاضلی درین معنی گفتہ :

۴

۱ - یعنی عباسی خلیفہ مہدی (۷۴۵ - ۷۵۵) -

۲ - ابن مقنع (ف ۷۸۰) جس کو بعض لوگوں نے لقب پوش پیغمبر کہا ہے ، خلیفہ مہدی کے زمانے میں تھا ۔ اس نے دعویٰ کیا کہ خدا نے پہلے آدم کا پیکر اختیار کیا اور درجہ بدرجہ دوسرے پیکروں میں حلول کرتا رہا آخر میں خود اس کی شکل میں ظاہر ہوا ۔ اس نے ایک چاند بنایا تھا جو نخبش میں ایک کنویں سے نکلتا تھا ، مقنع چونکہ کانا تھا ، اس لیے نقاب پوش رہتا تھا ، مگر اپنے متبعین سے کہتا کہ تم میرا جہال دیکھنے کے متحمل نہیں ہو سکتے ، آخر میں اس کی پناہ گاہ پر لوگوں نے حملہ کیا تو اس نے خود کشی کر لی ۔ (ابن خلکان، ۳۹۳) -

۳ - سورہ ہود ۱۱ ، آیت ۲۴ -

”در بیان و در فصاحت کی بود یکسان سخن
گرچہ گویندہ بود چون جاحظ و چون اصمعی
در کلام ایزدی بی چون کہ وحی منزل است
کی بود تبت یدہ مانند یا ارض ابلعی“

فصل : مخفی نماند کہ علماء اختلاف کردہ اند درین کہ اگر مصحفی
کہنہ و فرسودہ و از انتفاع رفتہ باشد ، آیا آن را دفن باید کرد یا سوخت ،
یا در آب انداخت ۔ برین تقدیر سوختن مصحف بوجہی کہ مستلزم اہانت
نیست در شرع بزه ندارد ۔ و امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ در وقت
جمع قرآن برای رفع و دفع خلاف ہمہ مصاحف را بسوخت ۔ و ہمین قرآن
را کہ تواتر بما رسیدہ است ، نگاہ داشت ۔ و معلوم است کہ این سوختن ،
نہ از جهت استخفاف قرآن بود ، حاشا للہ ! بلکہ از برای این بود کہ
اگر مصحف منسوخہ با روایات احاد و قرآن متعددہ و احکام مختلفہ در
عالم باقی می ماند ، اختلاف بسیار در امت پیدا می شد [ص : ۲۴] از
برای این غرض قطع مادہ نزاع کرد ۔ سبحان اللہ ! باوجود این ہم اختلاف
بی نہایت پیدا شد :

نہ حسنش غایتی دارد نہ سعدی را سخن پایان
بمرد از شوق مستستی و در یا ہم چنان باقی

ہر چند اختلاف این امت سبب رحمت امت ۔ مجتہد را کیف ما کان

۱ - ابو عثمان جاحظ (ف - ۸۶۸ء) مصری میں پیدا ہوا اور وہیں وفات پائی ،
اپنے عہد کے اکثر علوم پر اس کو عبور حاصل تھا ۔ معتزلہ کا
فرقہ جاحظیہ اسی کی طرف منسوب ہے جاحظ عربی ادب میں اعلیٰ
مقام رکھتا ہے اور بہت سی کتابوں کا مصنف ہے ، جن میں کتاب
'البیان و التبيين' نہایت اہم ہے ۔

۲ - عبدالملک الاصمعی ۷۴۰ء میں مصری میں پیدا ہوا ۔ ۸۲۸ء میں وفات
پائی مشہور لغوی خلیل (متوفی ۸۶۷ء) کا شاگرد ہے ، ہارون الرشید نے
اس کو اپنے بیٹے امین کا استاد مقرر کیا تھا ، اصمعی ، عربی لغت کا
امام تسلیم کیا گیا ہے ۔

اگر مصیب است ، ده اجر اگر مخطی است یک اجر مقرر است ، چہ بمقتضای امر ”فاعتبروا یا اولی الابصار“ ہر صاحب اجتناد و اعتبار را برحمت بذل مجہود استنباط معانی کلام و حدیث لازم است و یکی را تبعیت دیگری جایز نیست کہ آن تبعیت در معنی مانند خوردن صدقہ است ، چنانچہ غنی ظاہری را در شرع گرفتن صدقہ حرام است - و ہم چنین غنی حقیقی را کہ مجتہد باشد قبول سخن دیگری بتقلید ممنوع است و غیر مشروع ، خواه در اصول باشد خواه در فروع ، و آنچه بر اوست صرف طاقت بشری است و بذل محمود دریافتن مقصود - اگر مراد اللہ و مراد رسول اللہ عز و جل و علیہ السلام دریافت ہم ثواب طلب ثواب می یابد و ہم اجر دریافت مقصود و الا ثواب طلب باقی است ، ہر چند از دریافت مقصود عاجز است قطعہ :

”در کوئی تو صد ہزار صاحب ہوس^۱ است
تا خود بوصول تو کرا دست رس است
آن کس کہ بیافت دولتی یافت عظیم
وآن را کہ نہ یافت درد زلہاب بس است“

دویم : ’اہانت و حقارت انبیا علیہم السلام‘ قولہ تعالیٰ :

”کما جاء ہم رسول ہم لا تہوی انفسہم فریقاً کذبوا و فریقاً یقتلون“^۲

حق سبحانہ و تعالیٰ - خبر از حال بنی اسرائیل دادہ می فرماید کہ (ہرگاہ آورد پیغمبری بر ایشان حکمی را کہ نفس ایشان آن را دوست نہ می داشت - گروہی را از ان پیغمبران دروغ گو داشتند و گروہی را بکشتند) و این ہر دو کفر است - قولہ تعالیٰ :

۱ - سورہ الحشر ۵۹ ، آیت ۲ -

۲ - مخطوطے میں ہوش ہے ، جو صریحاً غلط ہے

۳ - سورۃ البائدہ ۵ ، آیت ۷ -

”و الذین یوذون رسول اللہ لہم عذاب الیم“

آنان کہ رنجائند رسول خدا را باین کہ باو استہزا نمایند^۱ یا فرزندان اورا بکشند^۲ یا سخن اورا قبول ندارند^۳ یا کتاب اورا پارہ پارہ سازند ، مرآن جماعت را عذابی درد ناک است ۔

وین ، حسین تست ای جان ، خشم و زر خوک و سگت
تشنہ آن را می کشی ، وین ہر دو را می پروری

سیوم : عداوت با ملائکہ و صفاتی کہ ناسزا است بایشان اسناد کردن ، مثل آن کہ بگویند کہ اینہا مادہ اند یا غیر آن چنان کہ یہودی می گفتند کہ جبرئیل [ص : ۲۵] پدران مارا ہلاک ساخت و براہمہ ہند اگرچہ بوجود ملائکہ قابل اند اما جمع صفات بشری از اکل و شرب و توالد و تناسل وغیر آن بر ایشان اثبات می کنند ۔ قولہ تعالیٰ :

”من کان عدواً للہ و ملائکته و رسالہ و جبریل و میکال فان اللہ
عدو لکافرین“

(ہر کس باشد دشمن سر خدای را عز و جل و فرشتگان و پیغمبران اورا خصوصاً جبرئیل و میکائیل را کہ از ملائکہ^۴ مقربین اند و واسطہ اند میان حق عز و جل و پیغمبرانش ۔ پس بتحقیق خدای^۵ تعالیٰ دشمن کافر است و با ایشان چنان معاملہ می کند کہ دشمن با دشمن ۔

چہارم : ”افترا بر خدای^۶ تعالیٰ کردن“ ۔ قولہ تعالیٰ :

- ۱ - سورہ التوبہ ، آیت ۶۱ ۔
- ۲ - مستہزئین ، مراد ، ابوجہل ، ابولہب وغیرہ سے ہے جو رسول اللہ کی ہنسی اڑاتے تھے ۔
- ۳ - مراد یزید اور اس کے رفقاء سے ہے ۔
- ۴ - کفار مکہ سے مراد ہے ۔
- ۵ - مراد ایران کے بادشاہ خسرو پروہز سے ہے جس نے رسول اللہ کے مکتوب کو پھاڑ ڈالا تھا ۔
- ۶ - سورۃ البقرہ ۳ ، آیت ۹۸ ۔

”فمن اظلم ممن افتراى على الله كذباً او كذب بايته“
 (کیست ظالم تر از آن کس که افترا کند بر خدای تعالی ، دروغی را یا تکذیب نماید آیات او را) که مطلقاً معجزات انبیاست یا قرآن است -
 و افترا مثل آن که گوید که او تعالی بر هیچ آدمی از وحی و کتاب
 هیچ چیزی نفرستاده است - قوله تعالی :

”و ما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما انزل الله على
 بشر من شیء“

قدر حق تعالی را چنانچه دانستن قدر وی بود ندانستند ، وقتی که گفتند : که
 خدای تعالی بر هیچ بشری هیچ چیزی نازل نه ساخته ، تا آن که صفات
 مشرکانه از برای او اثبات کنند ، چنان که یهود گفتند که عزیر پسر
 خداست و نصاری گفتند که عیسی علیه السلام پسر خدای راست :

”قالت ایهود عزیرن ابن الله وقالت النصاری المسیح ابن الله“

دعوای کرده اند که ما پسران خدا و دوستان او ایم :

”نحن ابناء الله و احبائه“

او تعالی ما را برگز عذاب نخواهد کرد چنانچه مشبهه و مجسمه مکان و اعضا
 بر خدای تعالی اثبات می کنند و معتزله مطلقاً نفی صفات او نمودند و
 مجسمه تمسک بظاہر آیات قرآنی :

”مثل ید الله و وجهه الله والرحمن على العرش استوی“

کرده اند و معتزله ظاہر سخن امیرالمومنین علی رضی الله عنه را که ”کمال
 التوحید نفی الصفات عنه“ و امثال آن را دست آویز خود ساخته اند و
 بشهادت باطل درمیان آورده اند و علی هداه القیاس ، جاعه که بدروغ دعوای

۱ - سورة الاعراف ۷ ، آیت ۷۳

۲ - سورة الانعام ۶ ، آیت ۹۴

۳ - سورة التوبه ۹ ، آیت ۳۰

۴ - سورة المائدة ۵ ، آیت ۱۸

۵ - سورة طه ، ۲۰ آیت ۵

پیغمبری کردہ اند و در تحقیق اختلاف ہفتاد و دو فریق و فرو افتادن ایشان
از سوء الطریق ازین قبیل است :

معشوق چون نقاب ز رخ بر نمی کشد
ہر کس حکایتی بہ تصور چرا کنند

پنجم : دروغ عمداً بر رسول علیہ السلام بستن و چیزی کہ آن
حضرت نہ فرمودہ است باو اسناد کردن مثل جامعہ از اہل بدعت کہ ایشان را
خطابیہ می گویند و اعتقاد ایشان [ص : ۲۶] این است کہ از برای
تقویت مذہب خویش ہم وضع حدیث وہم گواہی بدروغ رواست - و فرقہ
از زاہدان متفق ، یعنی آنان کہ پلباس کہنہ چرکین روزگاری می گذرانند
برین اند کہ از برای ترغیب عوام در عبادات و طاعات حدیث موضوع
مفتری اگر گویند درست است - و این نزد علماء راسخین رحمہ اللہ علیہم
اجمعین بدترین گناہان است - قال علیہ السلام :

”من کذب علی متعمداً فلیتبوء مقعده من النار“

(ہر کہ عمداً بر من دروغ بندد گو جای نشست خود از آتش دوزخ مہیا
سازد) و قریب بسی تن از صحابہ رضی اللہ عنہم باتفاق این حدیث را روایت
از آن حضرت کردہ اند - و محدثین رحمہ اللہ عنہم اجمعین گفتہ اند کہ
حدیث متواتر لفظی بغایت کم یاب است ، بخلاف متواتر معنوی ، مثل اعداد
رکعات و مقادیر زکوات کہ بسیار است ، و اگر دعوی تواتر لفظی کنند
درین حدیث می شاید -

ششم : نفاق باخدا و رسول خدا کردن یعنی بظاہر اسلام آوردن و
در باطن معتقد کفر بودن - قولہ تعالی :

۱ - اس غالی فرقے کا ہانی ابوالخطاب عہد ابن ابی زینب الاسدی تھا ، جس
نے شروع میں کہا کہ امام ، نبی ہوتے ہیں ، بعد میں کہنے لگا کہ
خود خدا نے ان کے پیکر میں حلول کیا اور امام جعفر صادق کو
جن کا وہ ہم عصر تھا ، خدا کا پیکر کہتا تھا ، خلیفہ منصور عباسی
کے عہد میں اس کو عیسیٰ بن موسیٰ نے قتل کیا -

”ان المنفقين في الدرک الاسفل من النار“

بدرستی که منافقان در در که فرود ترین اند از دوزخ ، چه دوزخ بی نهایت درکات دارد - چنانچه بهشت را درجات بی حد و غایت است - و اگرچه منافقان بسبب ایمان ظاہری در دنیا با ما در جمیع احکام شریک اند و دناء و اموال ایشان تا پیمان زمان سودمند است که دم در بدن باقی است - و چون جان از تن مفارقت کرد حکم ایشان چون حکم ملایر کافران است بلکه از آن هم بدتر ، چه کفر دیگر کافران بر همه مردم آشکارا باشد و کفر منافقان پنهان بود - و حق سبحانه تعالی حال منافقان را بحالِ جاعه تشبیه داده است که در بیابانی شب بکنند و از جهت محافظت جان و مال خویش آتشی افروزند تا دشمنی پیرامن ایشان نتواند گشت ، و دران روشنی آن شب بگذرانند ، ناگاه شعله آتش زود بمیرد و ایشان در تاریکی جاوید نومید بمانند و غنیم از هر طرف ایشان را فروگیرد و از خود دفع نه توانند کرد - و کریم :

”مشاهم کمثل الذی استوقد ناراً فاما اضاعت ساحوله ذهب الله

بنورهم و ترکهم فی ظلمات لا یبصرون - صم بکم عمی

فهم لا یرجعون -“

ازان خبر می دهد صفت ایشان یعنی منافقان هم چو صفت کسی است که آتش بافروزد و هرگاه که گرد و نواحی ایشان روشن گردد [ص : ۲۷] حق تعالی از تند باد غیرت آن آتش فرو می راند و نور ایشان دور گرداند و ایشان را در تاریکیهای گوناگون بگذارد تا هیچ نه بینند و گنگ و کر و کور بمانند و راه بازگشت نه بایند - مثنوی :

باش تا بند روی بکشایند

باش تا با تو در حدیث آیند

تا کیان را گرفته در بر ؟

تا کیان را نشانده بر در ؟

۱ - سورة النساء ، آیت ۱۰۵

۲ - سورة البقره ، آیت ۱۷۰ - ۱۸۰

و نفاق با خدا بغایت مذموم است و صاحب نفاق ہمہ جا مشنوم
بنابران این باید کہ ہمیشہ در مقام تحقیق معنی اخلاص باشی کہ :

”و ما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين“

ترا باین امر می فرماید و از صحبت جماعہ (کہ) لا الی ہؤلاء :

صفت ایشان شدہ باشد دوری گزین ، قطعہ :

با عاشقان نشستن ہمہ عاشقی گزینا

با ہر کہ نیست عاشق کم کن قرینا

شاید کہ روز وصل چو بینند روی او

تو نیز در میانہ ایشان بہ بیننا

و ہمیشہ این را ورد زبان سازی کہ ”اللہم انی اسالک الیمین و الاعان
و اسالک الا من والامان و اسالک السلامة والاسلام“ !

حکایت : امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ شبہا برای پاسبانی مدینہ
معظم گشتی و صبح بر در حذیفہ یمانی رضی اللہ عنہ آمدی و پرسیدی
کہ ہان ای راز دار محرم اسرار رسول آفریدگار ! ”هل ذکرنی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ و سلم مع المنافقین؟“ آیا در من ہیچ صفت منافقان می بینی تا
مبادا رسول علیہ السلام بران سبب مرا از جملہ اہل نفاق یاد کردہ باشد ۔
اگر چنین است مرا اطلاعی بخش تا ازان سیرت و صفت باز آیم ، و این
حدیث از درد دین خیزد و عمر وار مردی می یابد ۔ قطعہ :

۱ - اصل مخطوطے میں میشنوم ہے ، جو صریحاً غلط ہے ۔

۲ - سورۃ البینہ ۶۸ ، آیت ۵

۳ - سورۃ اقصا ۴ ، آیت ۱۳۳

۴ - حذیفہ ابن الیمان : جلیل القدر صحابی تھے ، وہ اور ان کے والد ،
ایک ہی وقت ایمان لائے تھے ، غزوہ بدر سے پہلے کفار مکہ نے

(بقیہ آئیدہ صفحہ پر)

مسلمانان ، مسلمانان ! مسلمانان !
 و وزین آئین بی دینان پشیانی پشیانی
 از ایرایک جهان ، پر دیو و پر غول اندامت را
 کہ داند کرد جز اسلام و جز منت ، نگهبانی ؟

ہفتم : بت پرستی ، ہر چند بتان را صانع ندانند و این در حقیقت
 شرک است ، قولہ تعالیٰ :

”و اجنبی و بنی ان نعبد الاصنام ، رب انھن اضلن کثیراً من الناس“

دعاء ابراہیم علیہ السلام است کہ از حق تعالیٰ درخواست و گفت : (دور
 دار مرا و فرزندان مرا کہ عبارت است از اسحاق و اسماعیل و اسباط
 علیہم السلام ، از این کہ عبادت اصنام کنیم) اے پروردگار ! من بتحقیق
 این بتان گم راہ ساختہ اند بسیاری را از مردمان ، و این دعا از جہت
 تعلیم سایر عباد است و اگر نہ پیغمبران علیہم السلام از عبادت اصنام کہ
 کفر محض است معصوم اند [ص : ۲۸] بلکہ از کبایر و صغایر نیز ، بقول
 اصح و در این مسئلہ اختلاف است و در کتب کلامی مبین بیان شافی - نظم :

(گذشتہ صفحہ کا بقیہ)

ان کو پکڑ لیا اور یہ عہد کرنے پر ان کو رہا کیا ، کہ وہ رسول اللہ
 کے ساتھ ان کے خلاف ہونے والی جنگ میں شریک نہ ہوں گے ۔
 جنگ بدر کے موقع پر حذیفہ اور ان کے باپ نے رسول اللہ سے
 شرکت جنگ کی اجازت چاہی ، مگر آپ نے اس عہد کی بنیاد پر ان کو
 روک دیا ۔ غزوہ احد میں دونوں نے شرکت کی اور الیمان شہید
 ہو گئے ۔ حضرت عمر کے عہد میں حذیفہ مدائن کے عامل مقرر کیے گئے ۔
 ان کی وفات حضرت عثمان کی شہادت کے چالیس روز بعد یعنی ۵۳۶ کے
 شروع میں واقع ہوئی ۔ ابن حجر عسقلانی نے ان کو رسول اللہ کا صاحب
 سر یعنی راز دار کہا ہے ۔ ’تہذیب التہذیب‘ - جلد ۲ - صفحہ ۲۲۰ (

۱ - سورہ ابراہیم ۱۴ ، آیت ۳۵ - ۳۶ -

ای هواهای تو هوا انگیز
وی خدایان تو خدا آزار
در طریقی تو نیست دست آویز
بر بساط خدای پای افزار
پاک شو، بر فلک چو ابراهیم
گشته از عقل و جان و تن بیزار
ره نه دانسته ازانی گم
عز نه دانسته ازانی خوار

هشتم : آفتاب پرستی و آتش پرستی و امثال آن - قوله تعالی :

”انکم و ما تعبدون من دون الله حصب جهنم“

خطاب بکفار است می فرماید که شما و آنچه می پرستید غیر خدای
را فردا همه پیغمبر دوزخ خواهید شد - و حکمت در انداختن این جهادات در
جهنم اظهار عجز و خواری معبودان و حسرت و زاری عابدان است که
مخلوقی همچو خودی بلکه عاجز تری را از خود پرستش نموده اند ، و سزای
این یافتند و همیشه می گفته باشند که :

”یحسرتی علی ما فرطت فی جنب الله و ان کنت لمن الساخرین“

(دردا و دریغا! هر آنچه تقصیر کردیم در جنب امر خدا و دین خدا و
بتحقیق بودم من در دنیا از جمله مغلوبان) از روی تحقیق عقل و دانش یا در
دین ، از جمله عاجزان ، عاقبت اندیشی نکردیم و عقل را که گوهری است
شریف ، تابع هوای و هوس که خسیس اند ، ساختیم و از جاده دین که راه
راست یقین است و مسلوک اولیا و انبیا و اصفیا است انحراف ورزیدیم -
کاشکی بجای این جهادات ، معبود کافران مظهر انسانی می بود که بالفعل از
دیدن آن محظوظ شدند و گرای بارکشی ملامت می کرد ، چنانکه
گفته :

۱ - سورة الانبیا ۲۱ ، آیت ۹۸ -

۲ - سورة الزمر ۳۹ ، آیت ۵۶ -

کافران از پی^۱ بت ، جان چه تمتع دارند
باری آن بت پرستید که جانی دارد

”او تقول لو ان الله هداني لکنت من المتقین او تقول حین تری
العذاب لو ان لی کرة فا کون من المحسنین“

و بگوید کاشکی مرا باری دیگر بازگشتی در دنیا شود تا از نیکوکاران باشم
که قدرت نعمت بعد از زوال و قیمت دولت پس از ارتحال شناخته می شود -
خوشا آنکه گفت :

کار آن جا کن ، که تشویش است در محشر بسی
آب این جا بر ، که در دریا بسی شور و شر است

اینها امثال این مقدمات می کرده باشند و موکلان دوزخ بر زمان
بر ذمه ایشان بزنند که :

”اخشئوا فیها ولا تکلمون“

دور روید در بن آتش و با ما اصلا سخن نکنید که کسی خریداری [ص : ۲۹]
نال و زاری شما نه می کند و این متاع در بازار دنیا رواج داشت حالیا
آن کاروان که رخت بست و این کالای^۲ را قیمت نه ماند ، ازین شیون بهبوده
چه سود ؟ و ازین آرزوی^۳ خام چه فایده ؟ قطعاً :

”پیش ازان کین جان عذر آور فرو ماند زنطق
پیش ازان کین چشم عبرت بین فرو ماند زکار
بند گیرید ای سیاهی تان گرفته جای^۴ بند
عذر خروابید سنبلستان نما دم پییده بر عذار

خسرو شاعران راست :

- ۱ - سورة الزمر ۳۹ . آیت ۵۷ - ۵۸ -
۲ - سورة المؤمنون ۲۳ ، آیت ۱۰۸ -

چنان کن خانہ طینت خرابم
کہ از ہر سو در آید آفتابم

و دیگر می گوید :

چو غلام آفتابم ہمہ ز آفتاب گویم
نہ شب (شم) نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم

و بعضی عارفان کہ تفسیر از ذات واجب تعالیٰ شانہ بآفتاب کردہ اند از جهت اشتراک ظاہری در بعضی صفات است ، تا تفہیم طالبان از معقول محسوس شود ، و لہ المثل الاعلیٰ - حکیم ثنائی^۱ رحمۃ اللہ علیہ می فرماید :

شمس کان کہ خدای گردون است
قادر و قادر است و بی چون است
سعدی ، ادب آن است کہ در حضرت خورشید
گویند کہ ہرگز شب تاریک ندیدیم

۴۴ : تعظیم افلاک و کواکب و مانند آن بدلیل قولہ تعالیٰ :
”لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا للذی خلقہن
ان کنتم ایاء تعبدون“

(سجدہ نکنید نہ آفتاب را نہ ماہ را کہ اینہا از آیات صنع بیشر نہ اند و خالق)

۱ - حکیم ثنائی کا پورا نام ابوالمجد مجدود ابن آدم ہے۔ بہرام غزنوی کے دربار سے اپنے ابتدائی دور میں وابستہ تھے ، بعد میں تصوف کے اثر سے گوشہ نشینی کی زندگی اختیار کی ۔ مضامین تصوف پر مشہور مثنوی نگاروں میں سب سے پہلے ہی تھے مولانا روسی فرماتے ہیں :
”عطار روح بود و ثنائی دو چشم او
ما از پی ثنائی و عطار آمدیم“

ان کی مشہور مثنوی ’حدیقۃ الحقیقۃ‘ ہے ۱۱۳۱ء میں ولات واقع ہوئی ۔

۲ - شیخ مصلح الدین سعدی شیرازی (ف - ۱۲۹۱ء) ۔

۳ - سورہ حم السجدہ ۱۴ ، آیت ۳۷ - اس آیت کے قاری و سامع ہر سجدہ تلاوت واجب ہو جاتا ہے ۔

و معبودی را نه شایند ، بلکه سجده بزید آن خدای^۱ را که آنها را آفرینده است) - اگر شما او را می پرستید و قابل پرستش می دانید چه زین است عظیم و عیبی است فاحش ، که کسی از نقاش بنقش باز مانده و از مصنوع کار صانع ، طمع دارد و تهمت وجوب بر ممکن نهد و نداند که این بی چاره هم بمنزل ما سرگردان است ، و از غایت حیرت مر از پا نمی دانند و در خم چوگان شب و روز گوی^۲ وار می شتابند و اگر اختیاری می داشتند بایستی که خود را اول ازین آشفتگی و سراسیمگی ربائی می دادند :

”انی وجهت وجهی للذی فی السموات و الارض حنیفاً و ما

انما من المشرکین“

بر خوان و استدلال از آثار بر مؤثر کن و اینها را دلایل قدرت او بشناس و چون خلیل الله علیه السلام کاری کن - مثنوی :

خلیل آسا در ملک یقین زن
 نوای ولا احب الافلین ، زن
 یکی دان و یکی بین و یکی گوی^۳
 یکی خوان و یکی خواه و یکی جوی^۴
 زبام آسمان تا خاک نم ناک
 اگر صد پی پیا پی وهم و ادراک
 فرود آئیم یا بالا شتابیم
 ز حکمش ذره [ص ۳۰] بیرون نه یابیم

دهم : زنار بستن ، که از علامات کفر است ، چنانچه سابق گذارش یافت پس آنچه در کلام بعضی اهل حقایق ذکر بت و زنار و امثال آن رفته آنها اشارت بمرتبه^۵ و مقاسی است که در سلوک پیش می آید و محمول بر ظاهر نیست ، تا یکی می گوید که :

بکفر زلف ترسا زاده دل شد چنان از دست

برهن می شدم ، گر این قدر زنار می بستم

و خسرو شاعران راست :

۳ - سورة الانعام ۶ ، آیت ۸۰ -

”کمر در خدمت عمری است می بندم چه شد قدرم
 کہ گر ایمان در آغوش آیدش زنار بکشاید
 مردمان گویند خسرو خرقہ شیخی بپوش
 در تن خسرو کدامین رگ ، کہ آن زنار نیست
 گفتم بتا ! از جور تو زنار بندم ، گفت رو
 در کفر ہم صادق نہ ، زنار را رسوا مکن“

و بعضی عرفای اہل اللہ ہر کدام این الفاظ را بر معانی لائقہ فرود
 آورده اند و گفته کہ :

بت این جا مظهر عشق است و وحدت
 برو زنار بستن عقد خدمت
 چه کفر و دین بود قائم بہستی
 شود توحید عین بت ہستی
 چو اشیا ہست ہستی را مظاهر
 ازان جملہ یکی بت باشد آخر
 بدان کہ ایزد تعالی خالق اوست
 ز نیکو ہر چه صادر گشت نیکو ست

و باوجود این ہمہ تاویلات کہ در بیان آورده اند از روی ظاہر

۱ - امیر خسرو کی تاریخ وفات ۶۳۲۵ء ہے - برصغیر میں فارسی کے مسلمہ
 و منہرد شاعر ہیں - شیخ نظام الدین اولیاء سے بیعت تھے، ان کی متعدد
 تصانیف ہیں ، 'خمسہ نظامی' کے جواب میں پانچ مثنویاں اور ان کے
 علاوہ پانچ تاریخی مثنویاں شامل ہیں - آخر الذکر کے نام یہ ہیں -
 'قران السدین' ، 'نہ سپہر' ، 'مفتاح الفتوح' ، 'خضر خان دولرانی' اور
 'تغلق نامہ' - ثر میں ان کی 'خزائن الفتوح' ، علاء الدین خلجی کی
 فتوحات پر مستند کتاب سمجھی جاتی ہے - صنایع و ہدایع پر ان کی
 مشہور تصنیف 'عجاز خسروی' ہے - فارسی کے علاوہ ہندی اور عربی
 میں بھی لکھنے لکھے -

شرع اعتراض باقی است و عوام را نہ باید کہ این اغلوطات از راہ سلامت عدول نمایند و عمل بر ظاہر کنند چہ ذلت (زلت) قدم انبیا حجت نیست فکیف ذلت (زلت) قلم شعرا -

یازدہم : قشقہ کشیدن ، کہ این نیز از ان قبیلہ است و عارفی

می گوید :

صندل ہندو کہ پیشانی است

غلیہٴ معبر شیطانی است

دوازدهم : بت خانہ بنا نہادن ، و در باب این دو سہ چیز کہ مذکور شد اگرچہ نص صریح و حدیث صحیح مخصوص در نظر نہ آمدہ است اما چون اینہا از دلایل تکذیب است بروایات فقہیہ ، فتویٰ بر کفر مرتکب ابن اسور دادہ اند ، و کتب فقہیہ از آن روایات پر است و بان حوالہ نمودہ آید کہ آن جا گنجایش ذکر آن نیست -

سہز دہم : کاپن و منجم را باور داشتن و علم غیب از ایشان

پرسیدن ، ہر چند استہزاہم باشد تا با اعتقاد چہ رسد - قولہ تعالیٰ :

”و عنده سفائح الغیب لا یعلمہا الا هو“^۱

(نزد خدای تعالیٰ ، کلیدہاء غیب است کہ آن را غیر او نمی دانند) - قال

علیہ السلام ”من صدق کاهنا فقد کذب بما جاء بہ محمد من عند اللہ“ [ص : ۳۱]

(ہر کہ کاپنی را تصدیق کند ، دروغ دانستہ باشد چیزی را کہ محمد علیہ

السلام از خدا آورده است) ، و نیز فرمودہ ”کذب المنجمون برب الکعبۃ“

(دروغ گفتہ اند و می گویند منجمان سوگند برب کعبہ) -

ژاژ می خاید منجم ، حشو می گوید حکیم

اختیارے جملہ پیش اختیارے داور است

حکایت : آورده اند کہ منجمی ہارون رشید^۲ را گفت ، تو درین چند

۱ - سورۃ الانعام ۶ ، آیت ۵۹ -

۲ - مخطوطہ میں اضافت کے لیے اکثر جگہ ی سے ظاہر کیا گیا ہے - اگرچہ

آج کل یہ رواج نہیں ہے ہم نے مخطوطہ کی پابندی کی ہے -

۳ - ہارون رشید (ف - ۸۰۹ء) عباسی خاندان کا مشہور خلیفہ ہے -

روز بیقین از عالم می روی - ہارون رشید بسیار ملول و محزون شدہ با جعفر ا برمکی این سخن در میان نہاد - او گفت خلیفہ ہیچ وحشتی بخاطر راہ ندید کہ من بیقین می دانم کہ او دروغ گفتہ و ہمین ساعت دروغ اورا ظاہر می سازم - پس جعفر با منجم گفت کہ این حکم کہ می کنی دلیل آن چیست - گفت باستدلال ، از نظرات کواکب معلوم کردہ ام - جعفر پرسید کہ ہیچ دانستہ کہ از سال عمرت چند باقی است ؟ گفت - ہلی ! از انجہ طالع خود استدلال نمودہ ام کہ این مقدار از سنوات از مدت عمر من باقی مانده - جعفر فرمود تا بحضور خلیفہ اورا گردن زنند و آن حکم دروغ او ظاہر شد و نتیجہ برعکس داد و اشارت باین معنی می کند آنکہ می گوید :

حکیمی را شہی گفت اختیاری کن کہ تا بدہم
ترا شغلی کہ از من بودہ پیوستہ خواہانش
حکیم آمد کہ امروز است نیکو طالعم دیدم
شہش گردن زد و منعمش نکرد افلاک دورانش

فصل : پیش از ظہور کواکب نبوت حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم دیوان را مجال رفتن بر آسمان بود تا ہر چیزی کہ در ملاء اعلیٰ از ملائکہ می شنیدند استراق سمع نمودہ اندک راست با دروغ مخلوط ساختہ با کاهنان می گفتند و کاهنان آن اخبار را بمشرکان می رسانیدند چون علم رسالت مجدی صلی اللہ علیہ وسلم برافراختہ شد ، شیاطین از بر آمدن باز ماندند و شہاب ثاقب ایشان را می راند و آن خبرها منقطع گشت ، و ازین جہت احکام نجوم در زمان آن حضرت منسوخ شد - ہر چند در دین پیغمبران سابق علیہم السلام رواج داشت و بہ یمن قدوم سعادت لزوم آن سرور نحوست کواکب بسعادت مبدل گشت :

۱ - جعفر برمکی (ف - ۱۰۳ء) ہارون کا مشہور وزیر تھا ، جس کو اس بنا پر قتل کیا گیا تھا کہ خلیفہ کے خیال میں وہ حکومت پر قبضہ کرنے کی کوشش کر رہا تھا ۔

سعادتِ تو اگر یک نظر کند بزحل
بدل شود بسعادت ہمہ نحوست او

و اجتماعات و قرانات را تا ثیری نماند ، خصوصاً از آنگاہ کہ بارگہ افلاک [ص : ۳۲] در شب معراج ، خرق و التیام یافت و نوبت شرع مجدی علیہ السلام بالای عرش راند - ضوابط قواعد نجوم برہم خورد ، "فسبحان الذی امری بعبدہ"۱ - بنابراین باین علم ہیچ اختیار نیفتاد و خواندن و عمل کردن بر آن از جملة منہی گشت ، مگر بقدر ضرورت کہ در بعضی مسائل دینی و احکام دنیوی بکار آید - امام فقیہ ابواللیث سمرقندی^۲ رحمہ اللہ گفتہ کہ دانستن بعضی احکام نجوم از ضروریات دینی است و چون سایر علوم فرض است مثل شناختن قبلہ و سایہ^۳ اصلی و اوقات نماز - و بعضی مباح است مثل دانستن ستارہا کہ مسافران تری و خشکی بآن راہ یابند و شناختن تیر ماہ^۴ و دی^۵ ماہ و غیر آنکہ خدایان دران استعداد اسباب خانہ نمایند - و بعضی کفر محض است ، چنانچہ این کواکب را موثر در وقایع و حوادث دانند و ہر چہ در عالم کون صلاح و فساد واقع شود ، مستند بآنها دارند و بعضی حرام است چنانچہ درین علم بسیار غلو نمایند و حکم بہ منہیات^۶ کنند و عمر کہ سرمایہ^۷ اکتساب علوم دینی^۸ شرع است درین فن بیہودہ صرف سازند و کمترین ضرری کہ بہ نوآموزان این علم عائد می شود آنست کہ بضرورت سازند و کمترین ضرری کہ بنوآموزان این علم می شود حرکات افلاک را طبیعی باید دانست ، بلکہ ارادی ، چون فلکیات را ناطق می گویند و لازم می آید کہ آن حرکات کہ بارادت وقت (قدرت؟) آفریدگار عز شانه نباشد و کلام قدیم چنین می فرماید کہ :

- ۱ - سورۃ بنی اسرائیل . ۵ ، آیت ۱ -
- ۲ - ابواللیث سمرقندی ، مشہور فقیہ تہمی ، ان کی تصنیف 'تنبیہ الغافلین' مشہور ہے ، ۶۹۸۵ میں وفات پائی -
- ۳ - تیر ماہ - موسم گرما کا پہلا مہینہ -
- ۴ - دی ماہ - موسم سرما کا پہلا مہینہ -
- ۵ - مخروطہ میں منعیات ہے -

”و الشمس و القمر و النجوم مسخرات بامرہ“ ۔

(آفتاب و ماہ و ستارہا ہمہ مجبور حکم صانع ازلی اند) :

سیر سپہر دور فلک را چہ اعتبار

در گردش اند بر حسب اختیار دوست

دیگر آنکہ معتقد این علم را بضرورت منکر معراج نبوی صلی اللہ علیہ وسلم باید شد ، چہ جرم افلاک نزد فلاسفہ لطیف است و قابل خرق و التیام اصلاً نیست ۔ پس جہہ بشری باین ضخامت ازین اجرام چہ گونه نفوذ تواند کرد و شبہ سد راہ خیلی از اشقیای روزگار ما باشد و نمی داند کہ دلایلی کہ ایشان بر مدعاء خود گذرانده اند بطور عقل نیز ہمہ آنها نا تمام است ، مخصوص بفلک الافلاک است فقط ، نہ دیگر افلاک ، و با این ہمہ مدخول و منظوریہ است ، چنانچہ بر متبع و متفحص ظاہر است و بر تقدیر تسلیم باید کہ این قدر بدانند [ص : ۳۳] کہ چون قدرت حق سبحانہ تعالی را تصرف و تسلطی تمام است ، بر جمیع کائنات علوی و سفلی ، چرا نتواند بود کہ جمعے را از اجسام سافل نورانی پهن سازد و مثل یکی از ان اجرام عالی گرداند ، خصوصاً ذاتی مقدس را کہ مقصود از ایجاد عالم و بنی و بنات آدم او بوده باشد و بیک اشارت مبارک او جرم قمرشتی یافتہ و ہزاران معجزات دیگر برای اظہار کلمۃ الحق و ہدایت خلق کہ سنت اللہ برای جاری گشت ازو سربرزده باشد ، اسابی انصافی کہ آن معجزہ معراج را منکر است اینہا را کی قبول خواہد داشت ۔ مصرع :

”عشق کاری است کہ موقوف ہدایت باشد“

چارہ این مردم ، در حضوری خاموشی است و در غیب فراموشی ۔

۱ - سورة الاعراف ۷ ، آیت ۵۵ ۔

۲ - معجزہ شفق القمر کا ذکر قرآن کی سورة القمر ۵۵ آیت ۱ میں ہے ۔

”بران آئینہ دل واجب است آہ
کہ در معراج او شک را دہد راہ“

فصل : برای اشہاد این معنی حکایتی از ’نفعات الانس‘ بعونہ ایراد
نمودہ می شود ۔

حکایت می کنند از شیخ عہاد الدین مجد بن شیخ الشیوخ شہاب الدین
سہروردی قدس اللہ سرہ کہ گفت در یکی از حججات با والدہ خود بودم ،
در میان آنکہ طواف خانہ می کردم ناگاہ دیدم کہ شیخ مغربی طواف می
کرد و خلق بہ وی تبرک می جستند و وی را زیارت می کردند ۔ مرا پیش
وی توقف کردند کہ این فرزند شیخ شہاب الدین است ۔ مرا مرحبا
گفت و سر مرا بوسید و مرا دعای خیر کرد و دائماً برکت دعای وی
را در خود می یافتم و امید می داشتم کہ در آخر وقت نیز برکت آن ہمراہ
من باشد ۔ پس من پرسیدم کہ این کیست ؟ گفتند کہ این را شیخ موسی
مد رانی می گویند چون از طواف فارغ شدم پیش والد خود رفتم وی را
خبر کردند کہ من زیارت شیخ موسی دریافتم و مرا دعای خیر کرد ۔
والد من بغایت خوش حال و مسرور شد ۔ بعد ازان در ذکر مناقب شیخ
موسی شروع کردند و ازان جملہ گفتند کہ وی را در شبان روزی وردی
است کہ ہفتاد ہزار ختم قرآن می کند ۔ والد من خموش بود ناگاہ یکی از
اکابر اصحاب والد من قسم یاد کرد و گفت راست است آنچه از وی می
گویند من پیش ازین این سخن را شنیدہ بودم در خاطر من فی الجملہ انکاری
بود تا وقتی کہ شبی شیخ موسی را در طواف یافتم ۔ در پی استادہ ، دیدم
کہ تقبیل حجر الاسود کرد ۔ از اول فاتحہ آغاز تلاوت نمود کہ حرف بحرف
را فہم می کردم چون ہم در آن طواف اول از برابر خانہ کہ حجر الاسود

۱ ۔ کلکتہ ایڈیشن ۔ صفحہ ۶۵۳ وغیرہ

۲ ۔ شیخ شہاب الدین سہروردی (۱۱۳۵ - ۱۲۳۳) ’مسلکہ‘ سہروردیہ

کے ہانی اور مشہور صوفی بزرگ تھے ، ان کی تصنیف ’عوارف المعارف‘

تصوف کی بنیادی کتابوں میں شمار کی جاتی ہے ۔ حالات کے لیے دیکھو

’نفعات الانس‘ صفحہ ۵۴۳ ۔

است تا آن جا مقدار چارگام باشد [ص : ۳۴] کما بیش در گذشت ، یک ختم تمام کرد - چنانکه من تمام حرف حرف شنیدم - خدمت والد من با همه اصحاب تصدیق وی کردند - گفت این از قبیل سبط زمان است که نسبت ببعضی از اولیای الله واقع می شود - پس از برای صدق این قضیه گفت که شیخ الشیوخ ابن سکینه را رضی الله عنه ، مریدی صانع بود و وظیفه او آن بود که سجاده های صوفیان را روز جمعه بمسجد جامع می برد و می انداخت و بعد از ادای نماز جمعه برد و بخانه می آورد و در یکی از جمعهای سجاده های بیرون کرد و بکنار دجله رفت تا غسل جمعه بجا آورد - جامه های بیرون کرد و برکنار دجله نهاد و بآب فرو رفت ، چون سر بیرون کرد ، دید که آن دجله نیست ، جای دیگر است ، پرسید که این چه جا است گفتند که این نیل مصر است - تعجب کرد و از آب بیرون آمد و بشهر اندرون رفت ، ناگاه بدکان صانعی رسید ، آن جا بایستاد و بر وی جز میزای که ستر عورت بوی کرده بود جامه دیگر نه بود - صاحب دکان بفرست دانست که وی صانع است - وی را آزمائش کرد که آن صنعت نیک می داند ، وی را کرامتی داشت و بخانه برد و دختر خود را به وی نکاح کرد و از وی سه فرزند آمد هفت سال بر آن گذشت - روزی بکنار نیل آمد و در آب غوطه خورد چون سر بر آورد دید که دجله بغداد است ، در موضعی که پیش ازین هفت سال بآب در آمده بود و جامه های وی هم چنان که نهاده بود در کنار دجله است - جامه ها را پوشید و بخانه آمد ، دید که سجاده های صوفیان هم چنان که برهنه بود برهنه بسته است - بعضی از اصحاب وی گفتند که زود تر باش که بعضی از اهل جماعت پگاه بمسجد رفته اند - سجاده ها را بمسجد برد ، پس از ادای نماز بخانه روی آورد و بتعجیل تعجب کنان بخانه خود رفت - اهل بیت گفتند که مهمانی که فرموده بودی که برای ایشان ماهی بریان کنم ، کجایند که ماهی بریان شده است - مهمان را آورد و ماهی خوردند - و بعد ازان پیش شیخ خود شیخ ابن سکینه آمد و بانچه بر وی گذشته بود وی را اخبار کرد و

۱ - ابن سکینه دیکهوه 'نفحات الانس' صفحه ۶۵۴

قصہ اولاد خود را بمصر با وی بگفت - شیخ گفت فرزندان را بیغداد حاضر کن چون فرزندان را حاضر کرد و آن چه گفته بود رامت بیرون آمد - شیخ ابن سکینه از وی پرسید کہ روز در چه اندیشه بودی و در خاطر تو چه بود - گفت از اول روز [ص : ۳۵] در خاطر من ازین آیت کہ :

”کان مقداره تسمین الف - منہ“

دغدغہ و نزاعی بود - شیخ گفت ابن واقعہ رحمتی است از خدای تعالی بر تو و غیر تو - واقع اشکال و تصحیح ایمان و اعتقاد من است - بان کہ خدای تعالی قادر است بر آن کہ نسبت ببعضی بندگان خود زمان را بسط می کند و دراز فرامی نماید با آنکہ کوتاہ باشد بنسبت ببعضی دیگر - و میر [امیر] خسرو علیہ الرحمۃ نیز بطوری دیگر حکایت را بسته :

”عشق را طی لسانی است کہ صد سالہ سخن دوست با دوست بیک چشم زدن می گوید“

چهاردهم : غلو در علم فلاسفہ کردن - قولہ تعالی :

”افرايت من اتخذ الہم ہواہ و اضامہ اللہ عالی عالم و ختم عالی سمعہ و قابہ و جعل عالی بصرہ غشوة فمن یہدیه من بعد اللہ افلا تذکرون“

(آیا چه می بینی ای محمد حال کسی را کہ ہواي خود را خدای خود ساخته است و گمراہ کردہ است او را خدای تعالی باوجود دانش کہ دارد و مہر غفلت نہادہ است بر گوش وی و بر دل وی تا تعقل آیات حق نہ کند و سخن حق نہ شنود و گردانیدہ است بر بینای او پردہ کہ بسبب آن نہ آیات حق را و نہ معجزات انبیا را تواند دید - پس کیست کہ او را ہدایت کند غیر از خدای تعالی ؟ آیا شا چرا پند پذیر نمی شوید ؟)

اگرچہ این تہدید عام است اما بعضی مفسدان این علم را بعلم فلاسفہ

۱ - سورة المعارج . ۷ ، آیت ۳ -

۲ - سورة الجاثیہ . ۳۵ ، آیت ۲۳ -

ثاویل کردہ اند ، واقعہ کہ سلطان الطریقت والحقیقۃ شیخ مجد الدین بغدادی ' قدس اللہ سرہ العزیز دید و از حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم احوال جہاء ' از علمای این امت پرسید و یک یک را جواب یافتہ و چون نوبت بشیخ رئیس ابن سینا رسیدہ ازان حضرت این جواب شنیدہ کہ "رجل اضلہ اللہ علی علم" مویذ این معنی است - این است آنچه مشہور است و در 'نفحات الانس' مسطور است و از این جا عارفی می فرماید کہ :

"کاف کفر ای دل بحق معرفہ

دوست تر دارم ز قالِ فلسفہ"

و ظاہرا دیدن سلطان این واقعہ را پیش از علم بتوبہ شیخ رئیس بودہ باشد کہ موافق اعتقاد خود جواب شنیدہ ، و لا امام یافعی رحمہ اللہ در تاریخ خود فرمودہ کہ شیخ ابو علی سینا در آخر عمر قرآن یاد گرفت - و تفسیر کہ بر سورہ اخلاص نوشتہ است ، شہرت تمام دارد و در مقامات سلطان ابو سعید ابوالخیر ' قدس اللہ سرہ آمدہ کہ آنچه ما می بینیم او

۱ - شیخ ابو سعید مجدالدین شرف بغدادی (ف - ۱۲۰۹ یا ۱۱۹۰ - ۷۱) حضرت نجم الدین کبریٰ فردوسی کے مریدِ خاص تھے - 'خزینۃ الاصفیاء' (جلد دوم صفحہ ۶۵۶-۶۵۷) میں ایک حکایت بیان کی گئی ہے جس میں کہا گیا ہے کہ ان کو خوارزم شاہ نے دریا میں ڈبوا دیا تھا -

۲ - ابن سینا ، مشہور فلسفی و سائنس دان ، بخارا کے قریب ۹۸۰ء میں پیدا ہوا - ۱۰۳۷ء میں وفات پائی ابو علی سینا کی تصانیف کی تعداد سو کے قریب ہے ، ان میں 'کتاب الشفاء' ثوارہ جلدوں میں ہے ، اس کے علاوہ 'قانون' طب پر مستند کتاب ہے جس کا مختلف زبانوں میں ترجمہ ہوا اور مشرق کے علاوہ مغربی ممالک میں بھی اس فن کی درسی کتابوں میں شامل رہی ہے - مزید معلومات کے لیے دیکھو شہرستانی ، 'کتاب الملل والنہل' (صفحہ ۳۳۸ - ۳۲۹) ، ابن خلکان نمبر ۱۸۲

۳ - ابو سعید ابن ابی الخیر ، ان کا نام فضل اللہ تھا ، جنوری ۱۰۳۹ء میں وفات پائی - مزید حالات کے لیے دیکھو 'نفحات الانس' صفحہ

می داند [ص : ۳۶] و آنچه او می داند ما می بینیم - شیخ رئیس بعد از آن کہ صحبت بسططان ابو سعید ابو الخیر و شیخ ابوالحسن خرقانی^۱ قدس الله روحها داشته از ایشان فواید گرفته ، قایل بکرامات اولیا شده - چنانچه در آخر 'اشارات' ، اشارتی بآن کرده است و درین باب حکایات بسیار است و مرض موت باوجود اسهال و زحمت قولنج و دیگر امراض مؤمنه در هر سه روز ختم قرآن می کرد - تا سنه چهار صد و بیست و هفت از عالم در گذشت ، آری علم را خاصیتی است کہ عاقبت الامر صاحب خود را در درکہ خذلان و ہاویہ حرمان سیر گردان نہ گذارد ، الا ماشاء الله :

”آن چشمہ کہ خضر خورد زان آب حیات

در منزل تست لیک انپاشتمہ“

پس ہر کہ از مشایخ و علمای کبار و فضلاء نامدار کہ در حق او طعنہ کرده ، شاید کہ نظر باو ایل حال او بوده باشد - چہ او در وقت استیلا^۲ لذت و شہوات تابع نفس بود ، خصوصاً زمانی کہ شبہات در معاد نوشته باشد و کلام :

”فمن یهدیہ من بعدہ الله“^۳

دران آیت کہ گذشت بین کہ بنای امیدواری او را چہ استحکام می دہد و چہ بشارت ہدایت باو می رساند و او خود را باغی^۴ گفته کہ از آن جا رتبہ او توان دانست و معلوم کرد ، قطعہ :

۱ - شیخ ابوالحسن خرقانی - ان کا نام علی ابن جعفر ہے - ۳۳۰ھ میں وفات ہوئی - مولانا جامی نے 'نجات الانس' میں ان کے متعدد اقوال نقل کیے ہیں جن سے ان کی حق پسندی اور حق گوئی کا اندازہ لگایا جا سکتا ہے ، انہوں نے یہ بھی بتلایا ہے کہ شیخ ابوالحسن کو حضرت بایزید بسطامی کی روح سے براہ راست فیض پہنچا تھا - دیکھو 'نجات الانس' صفحہ - ۳۳۶

۲ - 'اشارات' بو علی سینا کی مشہور کتاب ہے -

۳ - سورة الجاثیہ ۴۵ ، آیت ۲۴

۴ - مخطوطے میں 'باعی' ہے ، جو غلط معلوم ہوتا ہے -

”مائیم به لطف حق تولا کرده
وز طاعت و معصیت تبراً کرده
زین جا که عنایت تو باشد باشد
ناکرده چون کرده، کرده چون ناکرده“

فصل : فلاسفه چند گروه اند جمعی از ایشان سوفسطائی اند و اینها نیز سه قسم ’اند و عنادیه، و ’عنادیه‘ و ’لا ادریه، اما عنادیه می گویند که اشیا را نفس الامری و ثباتی و قراری نه می باشد - بلکه حقایق تابع اعتقاد ما است و ثبوت ندارد مثلاً چیزی را که ما جوهر تصور کنیم جوهر است و اگر عرض اعتقاد تمام عرض و علمی هذه القیاس - و عنادیه منکر اصل حقایق اشیا اند و گمان می برند که جمیع اشیا، اوایم و خیالات اند - و لا ادریه می گویند که اشیا معلوم قطعاً نیست و ما نه علم بثبوت اشیا داریم و نه بعد ثبوت آنها - و مذهب اهل حق این است که حقایق اشیا ثابت است و ما را علم بان متحقق است، تا بنظر استدلال از بستن محذات پی بستن صانع ذوالجلال بریم - پس هر که کسی از اصل حقایق منکر شود دلیل اثبات واجب برو چگونه توان گذرانید - حق این است که ایازم این برسد طایفه سوفسطائی بدلیل مشکل است، خصوصاً عنادیه را که به هیچ حقیقی قابل نیستند و علاج این طایفه یا ضرب است یا حبس تا بحقیقت رس - [۳۷] اعتراف نمایند یا در قید بمانند -

”آن کس که بقرآن و خبر زد نه زهی
آن است جوابش که جوابش نه دهبی“

حکایت : سوفسطائی بر در مسجد امام اعظم ابوحنیفه کرنی رفت
الله عنه رفت و اشتر خود را بیست، و با امام در حلقه اشتر
و جدل می کرد و هر دلیلی که امام می آورد او قبول نه می کرد و می
گفت آنچه تو می گوئی همه وهم و خیال است و وجودی ندارد - آنکه
امام بیکی گفت که برو، بنهانی اشتر او را بجای دیگر برد سوفسطائی
بر خواست و اشتر را نه یافت و بی طاقت شد و در طلب آن سرگردان بود
و می گفت که اشتر مرا ازین جا که برد؟ امام گفت وهمی و خیالی است

کہ بخاطر تو گذشتہ ، وگرنہ استر چیست و جا کجاست و برندہ کیست ۔
سوفسطیٰ نرم شد و قایل بحقیقت گشت .. و عارف جامی قدس سرہ العزیز
می فرماید رباعی :

”سوفسطائی کہ از خورد بی خبر است
گوید عالم خالی اندر گذر است
آری عالم ہمہ خالی است ولی
جاوید درو حقیقتی جلوہ گر است“

و جمع دیگر طبیعی و دہری اند کہ بقدم عالم قایل اند و منکر
نبوت و نزول وحی اند و بوجود ملائکہ و ارواح و دیگر مغیبات کہ از
حس بصر ایشان پنهان است اعتقاد ندارند ، حتی وجود جن نیز قایل
نیستند ۔ چنانچہ مذکور شود ۔ و یکی از مفسدہ این علم آن است کہ معتقد
اورا ناچار از فرود آمدن فرشتہ وحی منکر باید شد ۔ چہ نزد طبیعیہ مقرر
است کہ از ہمہ عناصر کہ اثر کہ کرہ آتش باشد ہر نور است و آن
بقول بعضی اہلبیج الشکل یعنی بہ شکل ہلیلہ است بخلاف دیگر عناصر ۔ و
خاصیت آن این است کہ ہر چیزی را کہ دران کرہ می رسد پاک می سوزد
و مثل خودش می گرداند ۔ پس بحال گذشت فرشتہ ازان کرہ متصور
نہ باشد و پر و بال وی از سوختن چگونہ سلامت ماند ۔ و این مقدمہ علم
فریب است چہ کسانی کہ دیدہ بصیرت ایشان بنور ہدایت منور و بکحل
بقین مکحل است ، می دانند کہ آفرینش ملائکہ از نور است ۔ و نورہا
ہمہ یکی ۔ و تفاوت در قوت و ضعف است پس اگر نوری در نوری نفوذ کند
ہیچ ضرری بنافذ نہ رسد ۔ مانع چیست ، چنانچہ روشنی چراغ و روشنی
مشعل و نور ماہ در نور آفتاب سرایت می کند و نہ می تواند گفت کہ
این را آن سوخت ۔ و این مقدمہ کہ ہر چہ در کرہ اثر می رسد مضمحل
[ص - ۳۸] می شود ممنوع است ۔ چہ برین تقدیر با یستی کہ نظر ما کہ
ازین کرہ گذشتہ زحل را در فلک ہفتم مثلاً و ثوابت در فلک البروج می
بیند می سوخت و اضمحلال می پذیرفت ۔ و حال نہ چنین است ۔ و ما
ازین جا فلکیات را می بینیم و احاطہ می کنیم و نور بصر ما نہ می سوزد
و ضایع نہ می شود و طبیعی مرحوم محروم بی چارہ مگر این قدر نہ می

دانند که نور ملکی در تجرد و لطافت بحسب آفرینش کمتر از سمندر نه خواهد بود که ماند و بود وی در آتش است و نه می سوزد - و الله قدیر علمی ما یشاء - حق سبحانه آنچه علم الیقین است - ما مستی عاجزان را کرامت فرماید و بر جاده نبوی و طریقه مصطفوی علیه السلام و الصلوٰۃ استقامت بخشد و از صحبت مخالفان دین و منکران خیر النبیین صلی الله علیه وسلم اجتناب دهد - حکیم ثنای از برای همین معنی می گوید نظم :

تو ای مرد سخن پیشه که بهر دام مستی دون
 ز دین حق بماندستی بنیروی سخن دانی
 چه سستی دیدی از سنت که رفتی سوی بی دینان
 چه تقصیر آمد آن از تو که گردی گرد ما لانی
 برون کن طوق عقلانی بسوی ذوق ایمان شو
 چه باشد حکمت یونان پیش ذوق ایمانی
 نه بینی غیب عالم را درین ترغیب عالم دان
 که کس نقش نبوت را ندید از چشم جسمانی
 در کفر وجودی را از اول چون علی بر کن
 که روزی خیبرت باشد ز دین تشریف ربانی

و اگر اشعار شاعران شرع شعار را که در باب مذمت این مذهب واقع شده جمع نمایند یک دفتر می شود و مرا کاری در پیش آن است مصرع -

بر سر رشته روم به باشد

پانزدهم : الحاد و زندقه ، الحاد میل کردن است از حق بسوی باطل ، زندقه زندیق بودن است ، و زندیق منسوب است بزند و معرب بزندی است ، و ژند پاژند هر دو کتابی است از تصنیف زردشت مجوسی

۱ - مخطوطے میں اسی طرح ہے -

خرانی' ، در دین آتش پرستی ، و یکی متن و دیگری شرح آن - و در عرف شرعی ہر کہ قدم از جادۂ دین محمد علیہ السلام بیرون نہد و احکام شرعی را تاویل بہوای' نفس نماید او ملحد و زندیق است قولہ تعالی :

”ان الذین یساجدون فی ایتینا لا یخفون علینا“

بدرستی آزان کہ تاویل باطل می کنند برای خود در آیات ما ، ایشان بر ما پنهان نہ می مانند - بعد از ان :

”افمن یسئ فی النار خیر ام من یاتی اسماً یوم القیمة“

اعمالو (ص : ۳۹) ماشئم - انہ بما تعملون بصیر“

(ایا آنکہ بجهت ہوا پرستی در آتش انداختہ شود بہتر است یا آنکہ در روز قیامت ایمن از ترسہا بیاید بکنید ، ای ہوا پرستان در دنیا آنچه خوابید کرد خدای تعالی بکارہای شما بینا و بر عذاب شما توانا ست) -

فصل : الحاد بر چند نوع است جمعی مطلق منکر صانع اند می گویند کہ عالم قدیم است و ہسین طور آمدہ و ہمین منوال خواهد بود - و طبیعت است کہ نگاہ دارندہ نظام عالم است و سلسلہ ممکنات را (قابل ؟) نیستند و منتہی بواجب نہ می دانند و روح را بعد از تحلیل ترکیب جسمانی و اضمحلال بدن باقی نمی دانند - و نبوت و شرایع را بیک گوشہ می نہند و بحشر و نشر قابل نیستند - و کشادہ رخ در مرغزات لذات و شہوات می چرند و ہیچ ملاحظہ از روز بازپرس نہ دارند و چون باز شگافی کناسان و دباغان و جلادان و مانند آنها در اعتقاد ازینہا بہتر - چہ ان جامعہ در ہر دینی و مذہبی کہ باشند بہدء و معاد قابل و بجزا و مزا

۱ - زردشت : قدیم یرانی مذہب کے بانی کا نام ہے ، ان کی تاریخ و مقام پیدائش کے متعلق ، اختلاف ہے - حالات کے لیے دیکھو ایڈورڈ براؤن 'اے لٹری ہسٹری آف پرشیا' - جلد اول - ص - ۲۸ -

۲ - سورۂ حم السجدہ ۱۳ ، آیت ۳۰ -

و خیر و شر معترف آن را بخلاف اینہما و بحجت الزامی بدین طایفہ می توان گفت کہ اگر این ہمہ کہ شاہ می گوئید راست است ما را ہیچ ضروری نیست - و چون حشر و نشر نباشد چہ از ما چہ از شاہ - اگر آنچه ما می گویم واقع باشد و حال آنکہ انبیا و کتب الہی ہمہ بر صدق آن گواہی می دہند آن زمان حال شاہ چہ باشد - و عاقل باید کہ جانب احتمال را از دست ندهد کہ احتیاط درین است - و امیرالمومنین علی کرم اللہ وجہہ باین معنی اشارت می فرماید کہ شعر :

قال المنجم والحکیم کلاما
لن یحشر الاجساد قلت الیکما
ان صح قولکما فاست بخاسر
ان صح قولی فالخسار علیکما

منطوق این کلام باعث انتظام آنکہ منجم و حکیم ہر دو گفتند کہ ہرگز حشر اجساد نخواہد شد - گفتم دور دور باشید ازان اعتقاد ، چہ اگر قول شاہ راست است مرا ہیچ زیانی نیست - و اگر سخن من درست است زیان کاری بر شاہ است - و بعضی این شعر را منسوب بابوالعلا معری^۱ می دارند - و بہ ہر تقدیر این روش موافق است بطرز آن مردی کہ ایمان خود را از فرعونیان پنهان می داشت و از جانب موسی علیہ السلام بی غرضانہ حجتی بر ایشان آورد تا دانند کہ او منصف است ، و حق سبحانہ از حال وی خبر می دہد کہ :

”و قال رجل -ومن من ال فرعون یکتم ایمانہ
ا تفتاؤن رجلاً ان یقول ربی اللہ و قد جاءکم بالبینات
من ربکم (ص : ۴۰) و ان یک کاذباً فعلیہ کذبہ ج)^۲
و ان یک صادقاً یصیبکم بعض الذی یعدکم - ان اللہ لا یؤدی من
هو بسرف کذاب“^۳

- ۱ - مخطوطے میں معری ہے جو غلط ہے - عربی کا مشہور شاعر ہے - ۹-۹
- ۲ - معرۃ النعمان میں پیدا ہوا - ۵۸، ۶۱ میں وفات پائی - معزلی عقائد رکھتا تھا - اس کی تصانیف میں رسالۃ الغفران مشہور ہے - چودہ سال کی عمر میں آنکھیں جاتی رہی تھیں -
- ۳ - ماہین القوسین اصل میں یہ قسط ہے -
- ۴ - سورۃ المؤمن ۴۰، آیت ۲۸ -

(گفت مردی مومن از آل فرعون کہ ایمان خود را پنهان از ایشان می داشت - آیا می کشید مردی را کہ می گوید پروردگار من یکی است و نام پاک او الله است - چه این مرد اگر دروغ گوی است ضرر دروغ او برو عاید می شود - و اگر فی الواقع او در آنچه شما را می ترساند راست گو باشد ، البته بشما می رسد - بعضی از آنچه در آن اختلاف دارید از عذاب قیامت - و خدای تعالی برین قادر است - بتحقیق خدای عز و جل بمنزل مقصود هدایت نہ می بخشد کسی را کہ در تیه اسراف و دروغ بسیار سرگردان است) -

حکایت : پیش از تحریر این رسالہ بیک قرن زمانی کہ درد طلب گریبان گیر جان این حقیر بود و غریق وار دست بہر خس و خاشاک می زدم بیکی ازین طیفہ ، کہ در ظاہر بلباس قضا و بعنوان معرفت و حقیقت معروف بود و فتوی و تقوی و دیانت و صیانت ظاہری نیز خیلی داشت ، آشنا شدم و خود را باو باز گذاشتم و از چیزہای باز می شکافتم - روزی در اثناء راه زاغی مرده را دید و بمن گفت "عقل ہا دیگر زندہ ساختن این جانور را چگونه قبول می کند و مصلحت در اعادہ آن چہ می بیند ؟ آدمی نیز ازین قبیلہ است" ازان روز مرا حیرتی تمام از اوضاع خلاق دست داد و اعتماد بر اہل زہد و ورع نہ ماند :

نقد صوفی نہ ہمہ صافی و بی غش باشد

ای بسا خرقہ کہ مستوجب آتش باشد

خوش بود گر محک تجربہ آید بمیان

تاسیہ روی شود ہر کہ دروغش باشد

و دیگر در ہنگام محاورہ معاد می گفت کہ آدمی چون گیاہی است و گیاہ ازانکہ خشک شد و رفت ازو اثری نہ می ماند و گیاہی دیگر بجای وی می روید و باز معدوم می گردد و عہدہ طبیعت نیست - کہ آن را

بعینه پیدا کند - و ایشان دست باین ابیات می آویزند و می گویند -
 نهر :

حیوة ثم موة ثم نشر

حدیث خرافة ایام عمرو

و خرافه نام مردی است که در میان جنیان افتاده بود و چند سال بر آن گذشته چون بابل خویش پیوست ، حکایت ازان عالم می گفت و کسی تصدیق او نه می کرد و سخن او ضرب المثل در دروغ شد و دلیل ابطال این سخن مارا گذشته است - اگر منصفی باشد بنگر -

فصل : تنزیل رب الجلیل تعالی شانہ اشارت اجالی بسوی اصول
 حوادث [ص : ۱۴۴] ممکنه که بر هستی واجب تعالی دلیل است - دراینکه
 یک آیت می فرماید که :

”ان فی خلقی السموات والارض و اختلاف اللیل و النهار
 و الشاک التي تجری فی البحر بما ینفع الناس و ما انزل الله
 من السماء من ماء فاحیا به الارض بعد موتها و بث فیها من کل
 دابة و تصریف الریح و السحاب المسخر بین السماء والارض
 لایات لقوم یعقلون -“

(به تحقیق که در آفرینش آسمانها و زمینها که یکی ساکن و دیگری متحرک و یکی در کمال لطافت و دیگری در نهایت یافت (کثافت ؟) است - و در اختلاف شب و روز که یکی روشن و دیگری تاریک است - گاهی این در زیادت و آن در نقصان است و گاهی برعکس آن - و در گشتن کشتی بر روی دریا و از شرق بغرب و از جنوب بشمال و برعکس آن می رود بنوعی که نفع بمردی که در آن ساکن و مسخر و مضطر اند می رساند - و در فرو فرستادن حق سبحانه ، باران را از ابر تا زمین را بعد از خشکی و پژمردگی سرسبز و تازه گرداند - و اصناف (اضاف ؟) نباتات ازان سر بزند و انواع حیوانات بری و بحری را دران پراکنده سازد و در گردانیدن بادهای گرم و سرد و نرم

۱ - سورة البقره ۲ ، آیت ۱۶۴ -

وتند از زمین به یسار و از یسار بیسین ، بی آنکه جرم آنها محسوس بود و سبب وزیدن آنها معلوم شود - و در پیدایش ابرهای معلق میان آهن و زمین که آنها را برمی دارد و برق و صاعقه و برف باران و ژاله و فوس و قزح و دیگری آثار جو عالی ازو ظاهر می شود - هر آینه نشانی است ظاہر و برهانی است قوی و باهر و جود خالق صانع قادر قاهر مرقومی را که بزبور عقل آراسته و زینت فهم پیراسته اند :

نوشته اند برین بام لاجورد اندود

خطی که فاعتبروا منه یا اولی الابصار

نکته بعضی طاغیان درین آیت سخن دارند و می گویند که ابن مدعا در ضمن این عبارت مختصر مثلاً آوردن ممکن بود که ان فی خلق الممكنات و ترجیح بعضی بر بعضی دلیلی است بر وجود صانع واجب تعالی شانه ، ایشان چنین باید گفت که بلاغت کلام بر حسب رعایت مقتضیات احوال و مقامات و اعتبارات مناسب است تا بمقتضای هر حالی و مقامی عبارت مناسب آورده شود و بر چند رعایت مقتضیات احوال و اعتبارات بیشتر ، میل کلام بجانب اعلی که عبارت از اعجاز است بیشتر - و دانستن احوال بر وجه کمال کار [ص : ۳۲] ذوالجلال علام الغیوب است - و طاقت بشری باحاطه آن وفا نه می کند و با آنکه مارا اطلاع بر آن عبارات و نکات نیست ، این قدر می دانیم که چون باین کلام بلاغت مشحون مخاطب عامه عرب است ، قریب بفهم ایشان عین عبارت آیت راست بر است تا بعد از تامل و تدبر در آن استدلال از آثار بموثر نمایند و اگر ممکن و وجب او ذات و ترجیح و اثبات و امثال آن که از اصطلاحات فلسفه است مذکور می شد از فهم آن عاجز می شدند و مقصود از کلام که هدایت و ارشاد عام است فوت می شد ، خصوصاً در خطابیات - قطعاً :

با یار نو غم کهن باید گفت

لابد بزبان او سخن باید گفت

”لا تفعل و افعل“ نہ کند چندان نمود

چون با عجمی کن مکن باید گفت

نقل است کہ طبعیٰ نزد امام ناطق قرۃ عین الرسول و البتول امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ آمد و پرسید کہ بر وجود صانع چہ دلیل است ؟ امام فرمود پشت بر شتر و نشان قدم بر رونده و خانہ بر معمار و نمونہ اندک بر بسیار دلالت می کند۔ ابن ہیکمہای اجرام علوی و اجسام سفلی و آسمانی باین رفعت و زمینی باین وسعت و آفتابی و ماہتابی باین طلعت و ستارہای باین کثرت و کویہہای باین عظمت و مردمانی باین صورت و مخلوقات دیگر باین غرایب ، چہ گوی ، بر صانع نہ می شود قطعہ :

تو پنداری کہ پر بازی است این میدان چون مینو

تو پنداری کہ بر ہر راست این ایوان چون مینو

اگر تو بہر دین استی در اندر بند چون گردون

و گر تو بہر شرع استی ، کمر بکشای چون جوزا

فصل : حکیم ثنای رحمة اللہ علیہ حکایتی در منقبت امام اعظم رحمہ اللہ نظم کردہ است۔ ایراد ما حاصل آن درین محل مناسب نبود (نمود ؟)

حکایت : می گویند در زمان امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ دہری در بغداد بہ خلیفہ آمدہ گفت کہ قید نماز و روزہ و دیگر احکام شرعی چیست چندین این ہمہ ساختگی مردم است و عالم را ہیچ صانعی درکار نیست۔ و بعضی از اہل دانش چہ از روی عقل چہ از روی نقل مردم را ترسانیدہ اند و خیر و شر نامیدہ و ثواب و عقاب ترتیب دادہ۔ من در یونان خانہ دیدہ ام ، بر تختہ سنگی از ان نوشتہ کہ افلاک در وقتی مخلوق شدند کہ نسرطایر در حمل بود و از اہل عالم کہ چندین عمر یافت و

۱۔ مخطوطے میں 'طبعی' ہے جو صریحاً غلط ہے۔

۲۔ امام جعفر صادق : ابو عبد اللہ امام جعفر الصادق ، امام باقر کے

صاحبزادے تھے ، وہ چھٹے امام ہیں۔ وفات ۶۵ھ مدینہ میں ہوئی۔

۳۔ قافیہ کی پابندی کے لحاظ سے مینا زیادہ مناسب ہے۔

که تحقیق این معنی کرد ابن همه [ص : ۴۳] خیالات بیموده است عمر را غنمیت باید دانست و از لذات و شهوات حظ باید گرفت که زندگی دوباره نیست - خلیفه گنت از "عهدہ" جواب تو غیر از ابو حنیفه کوفی دیگر کس بدر نہ می تواند آمد ، او گفت ابو حنیفه را بامن مجال بحث نیست " خلیفه عهد کرد که او در مباحثه اگر غالب آمد ترا سیاست می فرمایم و اگر تو غالب آئی ترا از جمله مقربان می سازم - در حال مقربی بطلب امام فرستاد و صورت حال را باز نمود - امام فرمود که تو برو که من متعاقب می رسم و در رفتن تا شب تاخیر کرد - دبری پر زمان می گنت که ابو حنیفه از من تر سیده است ، حال آمدن او دشوار است - چون پاره از شب گذشت امام دو مجلس آمد و مدعی پرسید که سبب توقف و تکلف در آمدن چندین چه بود ؟ امام گفت که خاطر من متغیر و متفکر بود ، چون شنیده بودم که کشتی در شط پیدا شده است که هر دم مردم و اسباب ایشان بخودی خود بی ملاح از آن طرف می آورد و باز بدان جانب می برد - رفتم و دیدم همچنان بود که می گفتند - دبری باستمها گفت که این چگونه تواند بود و چون باشد که برگز این چنین شده است که کشتی بخودی خود بیاید و برود - امام فرمود همچنانکه این آسمانها ستارها بخودی خود حرکت کنند و این زمینها انواع نباتات برویاند - آن نادان حیران و خجل ماند - و حکیم ثنای "رحمه الله این باب و تاب بسته است این جا اختصار نموده آمد - و منصف این طایفه دلیل انور می توان یافت که اگر فاعل و خالق اشیا طبیعت بودی بایستی که آثار مختصه همه بیک منوال و یک حال بودی ، چه طبیعت متحد است و حال آنکه نه این چنین است - مثلاً می بینم که یک آب که در بیضه جمع می شود نیمه او زرد است و نیمه سفید - و از یک بیضه چندین گونه جانوران رنگا رنگ پیدا می شوند که هر کدام بصورت و خاصیت و رش و پرش و ماوای و مسکن مختلف اند و یکی بدیگری نہ می مانند - هم چنین چندین نبات گونا گون را می بینم که در رنگ و بوی و مزه و گرمی و سردی و تری و خشکی متفاوت اند و همه در یک قطعه زمین ، در یک موسم می رویند و بیک قسم آب می خورند :

بیا مشاہدہ کن در بہار دنیا را
بین شواہد صنع ملک تعالیٰ را

شعر -

علیٰ قصب الزبرجد شاہدات
بان اللہ لیس لہ شریک

و ہمین طور اگر تفاوت احوال بنی نوع [ص : ۴۴] آدم و وسعت عرض مزاج ایشان ملاحظہ نمایم عقل در ادراک آن حیران بماند - وہم برین قیاس است آثار جوہر عالی ازوزیدن بادہای مختلف و باریدن برف و باران و جستن برق و صاعقہ و ژالہ و غیر آن - پس اگر طبیعت را در این حوادث دخل می بود بایستی کہ در تنسیق و ترتیب ہمہ اینہا یک رنگ می بودند از جهت رنگ طبیعت خود متحد است و در آن اختلاف نیست - و اگر یک رنگ نہ باشد ترجیح بلا مرجح لازم می آید و ترجیح بی مرجح محال است و بیان این مقام است کہ چنانچہ مدعی طبیعت را مؤحد می داند، مقتضای طبع این بود کہ نامیہ مثلاً ہمہ نباتات و صوبہ ہمہ حیوانات را متحد الاشکال والاحوال ایجاد می کرد و بادہای ہمہ از یک طرف یک طرز می وزید و ابرہا و باران ہمہ جا در یک موسم می بارید - چنانکہ می گویند کہ حرکت فلک اعظم ہمیشہ بر یک طبیعت است کہ از مشرق بمغرب دورہ می کند و ہشت فلک دیگر بر عکس آن سیر طبیعی می کنند - پس ہر گاہ کہ آثار متحد نہ باشد و تخلف از طبیعت نمایند معلوم می شود کہ طبیعت را ہیچ تصرفی و تاثیری نیست در خلق اشیاء، بلکہ طبیعت امری است اعتباری و اسمی بی مسما - ازین جا بیقین می دانم کہ مقلب الاحوال والامور و مصرف الایام والدہور کسی باید کہ، غیر از طبیعت و ہیوایی باشد تا بعضی را بر بعضی ترجیح تواند داد و ایشان را بر حسب

۱ - قدیم ہیئت دان ، نو افردک کے قائل تھے :

- (۱) فلک قمر (۲) فلک عطارد (۳) فلک زہرہ (۴) فلک شمس
(۵) فلک مریخ (۶) فلک مشتری (۷) فلک زحل (۸) فلک
ثوابت (۹) فلک الافلاک یا فلک اہلس یا فلک اعظم -

علم قدیم و ارادت ازلی و قدرت تام بی معاونت و مشارکت غیری بر وجہی کہ نظام عالم و انتظام مصالح اسم را شاید و باید تواند ایجاد کرد - قطعہ :

ایا آن کس کہ در عالم طبیعت مایہ پنداری
نہی علت ہیولی را کہ ہستائے دون بود ایدون
ہیولی چیست ، اللہ است فاعل این بدان ماند
کہ رنج بار برگو است آمد فالہ بر گردون

فصل : گروہی علاحدہ از ملاحدہ اند کہ بتناسخ قایل اند و می گویند کہ ہر کہ میرد ، روح او بچسندی دیگر تعلق می گردد - نزد ایشان ہر زادنی مردنی و ہر مردنی زادنی دیگر است - و اینہا باز چند قسم اند - قوسی می گویند کہ اگر روح بعد از مفارقت بدن در بدنی شریف دیگر حلول کرد و ہم در دنیا بعیش و فراغت گذرانید ، بہشت او ہمین جا است و اگر در بدن کثیف فرود آمد و بمحنت و مشقت گرفتار شد ، بدوزخ رفت و نزد جمعی تناسخ را چہار مرتبہ است ، یکی نسخ و آن حلول [ص : دم] روح انسانی است در بدن انسانی شریف - و دویم رسخ کہ حلول وی است در بدن انسانی کثیف - سیوم مسخ است کہ تبدیل بصورت حیوانی ست - چہارم فسخ است کہ انتقال بصورت جہادی است - و بعضی می گویند کہ روح آدمی ہمیشہ انتقال بابدان می کند و تا چند دورہ درین عالم می آید و می رود تا بمرتبہ کمال کہ برای او مستعد است برسد ، و چون بان مرتبہ رسید تردد وی بکلی منقطع شد و بعالم اطلاق پیوست و ازان جا آزادی است از جمیع محنتہا و بہشت حقیقی نزد این جاعہ ہمین است - مصرع :

جنت ما روی* یار و دوری از وی دوزخ است
و این اعتقاد موافق ہندوان ست - و فقیر با دانایان ماہر ایشان درین باب مدتہای* مدید در اوقات مختلف بخشہا کردہ و بعنایت الہی الزامہا دادہ و

۱ - مخفوطے میں "چشم" ہے جو صریحاً غلط ہے -

بعضی از آنها بطلان مذہب خویش قایل گشتہ اند و گنجایش آن مبحث درین عجالہ نیست - و شاکمونی^۱ کہ بزعم تناسخیان پیغمبر است ، گفتہ من خود را در ہزار و ہفتصد قالب دیدہ ام - و یکی ازین طایفہ را کہ فقیر قریب بزمان تحریر شنیدہ کہ در مرض موت بود ، و داعی مرشد ایشان باو پیغام فرستادہ کہ حضرت جالس اند و خدای^۲ را کہ نہ اول دارد و نہ آخر و نہ ظاہر دارد ، و نہ باطن پیش شا فرستادہ اند ظاہرا می خوابید کہ تجرید ازین ملک اختیار بکنید ، بروید کہ رخصت است - او در جواب گفت کہ رفتیم بحسب صورت تا باز ملازمت کم باحسن صورت ، و مطلع در عراق خوابد بود - نعوذ باللہ من العشوہ بآیات - و قرآن مجید از حال این جماعہ خبر می دہد :

”وقالوا ما ہی الا حیاتنا الدنیا نمدوت ونحیا و ما بہا کنا الا الدہر“

(می گویند کافران کہ نیست زندگانی مگر زندگانی این جهانی کہ میریم و زندہ می شویم، یعنی بعضی از ما میروند (میرند) و بعضی زاینند با آنکہ می میریم ، باز در ہمین عالم بصورت نوعی پیدا می شویم و ہلاک نہ می کند ما را مگر مرور زمان و پیری و کهنگی کہ لازمہ گردش افلاک است و افلاک بریک طبیعت و یک حرکت اند و تا ہستند ہمچنین اند و ہمچنین خوابند بود - کاشکی با ایشان کسی بگوید کہ دلیل بر قدم عالم چیست و چرا نہ تواند بود کہ پیش ازین افلاک ، فلکی دیگر بودہ باشد چنانچہ محققان این طایفہ گفتہ اند کہ هیچ بر حصر افلاک در نہ نیست - غایتش از برای^۳ نظام عالم آنچه درکار است و ما بحدث دریافتہ ایم ہمین قدر کافی است - و می توالد کہ [ص : ۴۶] زیادت ازین ہم باشد و این سخن در افلاک کلی است و اگر نہ جزوی تا بیست و پنج ہم گفتہ اند -

۱ - شاکمونی یا ما لیب مونی ، گوتم بدہ کا لقب ہے کیوں کہ وہ ما لیب قبیلے سے تھے - وہ ۵۶۶ ق - م میں لمبینی (نیل وستو) میں پیدا ہوئے اور اسی سال کی عمر میں کسی نگر (ضلع گورکھ پور) میں وفات پائی -
۲ - سورة الجاثیہ ، ۵۴ ، آیت ۲۴ -

آری اگر قدیم باین معنی باشد که می گویند که عناصر قدیم است راست است - و این منافی مدعا و مثبت بادعای ایشان نیست - و این جا محققان لطیف را تدقیقات شریف است - دریغ که اندکی دماغ از علایق فراغ بایستی :

طبعم ز غصه‌های حوادث شد است پر
اے بوالعجب اگر بکشد گوهر صواب

سوال : این جا شاید کسی را بخاطر رسد که بعضی اعیان اهل عرفان نیز مثل آنچه شاکمونی گفته اند که :

گر بگویم شرح حال زندگی
نه صد و هفتاد قالب دیده ام

پس تفاوت میان دو سخن چه باشد و ازین جا است آنکه گفت مذهبی نیست که تناسخ را دران قدسی راسخ نیست - جواب گوئیم که بزرگان اهل کشف و عیان بروز راقایل اند نه بتناسخ - و میان تناسخ و بروز فرقی است - بارزچه تناسخ آن است که روحی از بدن مرده جدا شود (و) بی فاصله در بدن جنسی که مستعد حیات شده باشد در آید ، و قالب اول ضایع و مهمل ماند - و این معامله نزد تناسخیه بیک ساعت بقولی نه می کشد - و بروز آن است که روح مکملی بروح کاملی تجلی کند ، چنانچه مالک و متصرف و مدبر بر در شهر ، وجود آن کامل همین مکمل شود ، بی آنکه روح آن کامل از بدن مفارقت نماید و اختلاف درین است که آیا در بروز این شرط است که آن مکمل درین عالم باشد یا نه - و ظاهر این است که عام تر باشد ، چه بسیاری از اولیای دو زمان حیات خود نیز بر بعضی کاملان بروز کرده اند - و این بدان ماند که نور چراغ ضعیف در پرتو چراغ قوی مغلوب شود بی آنکه معدوم گردد - و هر گاه تو این معنی را قبول کنی که جن را قدرت تصرف و تغلب بر بعضی از نفوس ناقصه انسانی هست - چنانچه بارها مشاهده شده - پندارم که در بروز نیز نه خواهی ایستاد ، چه تصرف انبیا و اصفیا کمتر از تصرف جنیان نه خواهد بود - و ازین جا است که بسیاری از اولیای الله باین مقام

رسیدہ بعضی دعوی عیسویت و بعضی دعوایہای دیگر کردہ اند و بر سر
 آن دعوی فتنہا بر سر ایشان آمدہ و در سر بہان رفتہ اند - و ازین جملہ
 اند میر سید محمود نور بخش^۱ بدخشی و امیر سید محمود [ص : ۴۷]
 جونپوری روح اللہ روحہا و ہر چند مشخص است کہ در حقیقت عیسیٰ و
 مہدی موعود ہما ، علیہ السلام یکی بیش نیستند - و ہر کس این دعوی
 کردہ محق و معذور است - و تفصیل این احوال در کتاب شرح گلشن راز^۲ و
 غیر آن باید دید - بنابراین باید کہ با ہمہ در مقام اشفاق باشی و حرف
 جمعیت و تعصب از لوح دل محو کنی و مینہ پیچ کس بخار خار اعتراض
 نہ خراشی و اگر نہ ایشان را پیچ ضرری نیست ، اما ترا فکری بحال خود
 باید کرد :

بر آستانہ^۳ سیخانہ گر سری بینی
 مزن بپای^۴ کہ معلوم نیست نیت او

و چون تو باین علم و دانش محترمہ را کہ در صفت کوشیدہ سر آمدہ
 روزگار اند مسلم می داری و در آن وادی بانہا سخن نداری ، بر جاء
 اہل اللہ کہ بذل مجہود در نیل مقصود کردہ ، عمر در طلب حقایق و
 معارف ربانی صرف نمودہ اند و بذل اموال و نفس را کمترین شیوہ داشتہ ،
 قدم از علو ہمت بر دو کون مانده و دست بر ما سوی اللہ افشانده اند ، در
 آنچه بر ایشان وارد و مکشوف گشتہ ، چرا انکار می کنی - و انصاف آن

۱ - خود مصنف نے ان کے حالات لکھے ہیں دیکھو صفحہ ۷۴ -

۲ - سید محمد جونپوری (۱۳۳۳ - ۱۵۰۴) کے حالات مختلف کتابوں میں من
 جاتے ہیں - مثلاً دیکھو نجم الغنی خان : مذاہب اسلام (مطبوعہ نولکشور
 پریس ۱۹۲۴) صفحہ ۶۹۵ - ۷۰۴ -

۳ - گلشن راز ، محمود شبستری (ف - ۱۳۱۷) کی مشہور کتاب تصوف پر
 ہے ، اس کی کئی شرحیں لکھی گئی ہیں - دیکھو ایتھے ، کٹلاک
 آف پرشین مینسکرپٹس ، انڈیا آفس لائبریری - جلد اول - صفحہ ،

است که چنانچه ایشان با تو در علوم وضعیه اصطلاحیه کُری و انکاری
نه دارند و ترا مسلم شمرده اند ، تو هم دران علوم عقلیه السمییه که فهم تو
بدان نه می رساند ایشان را مسلم شماری :

”و نوق کذی علم علی“

هر آنچه شرع بلاغ است با تو می گویم
تو خواه از سخن پند گیر ، خواه ملال

چون سخن بدین جا کشید ، مجملی از احوال آن دو بزرگوار باز نمودن
ضرورت شد - بدان که سید مجد نور بخش قدس الله روحه از سلسله کبرییه
است ، مرید شیخ ابو اسحاق ختلائی که مرید حضرت امیر سید علی همدانی
است قدس الله روحهما - او روزی که دعوی سهدیت کرد اول بحجره شیخ
ابو جعفر مزدقانی رحمة الله علیه که خلیفه بزرگ شیخ ابو اسحاق بود رفته
گفت که باین امر ماسور شده ام شما را باید گروید - شیخ ابو جعفر از مطالع
احوال گفت که آن علامات در شما موجود نیست ، ظاهرا غلط در کشف
شده - میر فرمود که شما را غیر از حسد باعث بر انکار نیست - و بهمان
حالت نزد پیر خود رفت و گفت من سهدی تخمر زمانم - پیر بی تامل فرمود
که کسی دیگر خواه به گروید خواه نی ، ما شما را درین دعوی قبول کردیم -
و جمعیت بسیار در بدخشان بهم رسانید و بادشاه وقت لشکر عظیم بر او نامزد
کرد و او شکست یافت ، بعراق رفت آن جا در میان کوهستان خلائق
بی شمار با وی گرویدند - و می گویند [ص : ۳۸] که قریب سی هزار
کس نزد او جمع شده بود جنگهای خوب بحکم آن دیار کرده فتح نمود و
فرامین نوشته باطراف فرستاد و نقل فرمان او این است که :

”من الهادی الی الله ابی القاسم محمد بن عبدالله نصر من الله و
فتح قریب“ و بشرالمومنین“

طبقات اولیای و از اقطاب و افراد و اوتاد و ابدال و سایر مقربان و

۱ - سورة یوسف ۱۲ ، آیت ۲۶ -

۲ - سورة الصف ۶۱ ، آیت ۱۳ -

سرافات جلال و سمحات جلال زاد الله تعالى تجلياتهم۔ و اوصل الى الطالبين
آثار فيوض مشاهداتهم بمشاهدات محقق نموده باشند کہ درين وقت ملک
حقیقی بحکم :

”قل اللهم ملک الملک تؤتی الملک من تشاء۔“

سلطنت صوری و معنوی را مجتمع کرده۔ تفویض بحضرت خلافت پناہی
ما نموده ، بوعده :

”و لقد كتبنا فی الزبور من بعد الذکر ان الارض یرثها
عباد الصالحون۔“

وفا فرمود :

”الحمد لله الذی اذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور

شکور۔“

ہر آئینہ بمضمون ”الامور مرهونة باوقاتها“ نزد محققان مکاشف بلکہ باجاء
جميع طوائف تقدیم و تاخیر امری از اوقات خود محال است۔ در حین
قران علویین در برج عقرب کہ طالع دین ملت و عاشر حضرت امامت است ،
چون وقت مناسب ظهور سلطنت موعود ”لو لم یبق من الدنيا الا يوم واحد
لطول الله ذالک اليوم حتی ینخرج رجل من ولدی یواطی اسمه اسمی کنید
کنیتی یملا الارض قسطا و عدلا كما ملئت ظلما و جوراً“ بود۔ رایات دولہ
حضرت خلافت از مکرم غیب بصحراى شہادت نزول فرمود و آفتاب
سعادت لکل اناس دولة و دولتنا آخر الزمان از برج ہدایت طلوع نمود۔
و جميع عارفان محقق و کاشفان مدقق از شہادت :

”متلی هذا الفتح ان کنتم صادقین۔“

خلاص گردانید۔ و سلطنت و خلافت و اولی الامری عالم موافق شریعہ

- ۱۔ سورہ آل عمران ۳ ، آیت ۲۶۔
- ۲۔ سورہ الانبیا ۲۱ ، آیت ۱۰۵۔
- ۳۔ سورہ فاطر ۳۵ ، آیت ۳۳۔
- ۴۔ مخطوطے میں ’ممکن‘ ہے جو غلط ہے۔
- ۵۔ سورہ نقم ۳۱ ، آیت ۲۸۔

مطهره ولد آدم بصاحب استحقاق رسانید۔ بنابراین بر معنی این بشارت دانند، بهان بشرف صدور یافت، تا بموجب سرور جمهور مہدیان بلکه بہجت عالم و عالمیان گشت۔ و ارباب سعادت ازلی و اصحاب ہدایت لم یزلی عازم قبلہ اقبال و متوجہ کعبہ امال و مال گردند۔

ای قوم بہ حج رفتہ کجائید کجائید

چون کعبہ ہمین جاست بیائید بیائید

سبیل محققان متصوفہ ارباب سلوک و مکاشفہ و سلاطین و امرا و سادات و مشایخ و علماء اہل ہندسہ و حکمت و صاحبان سخاوت و شجاعت و خواص و عوام و سایر اسلامیہ انام علیہ [ص : ۴۹] الصلوٰۃ و السلام چون بر مضمون توقیع رفیع اطلاع یابند بترتیب اسلحہ (اسلحہ؟) و استعداد سفر اشتغال نمایند۔ و ہر کس مستعد بودہ متوجہ تقبیل عتبہ علیہ گردد۔ چون محقق و مقرر است کہ اہل عالم مومنا کن او کافرا، صالحا کن او فاجرا، یا متمنی دولت دنیوی باشند یا طالب سعادت معنوی۔ و درین زمان سعادت دو جهانی و دولت جاودانی مجتمع آمدہ۔ بنابراین مقدمات ہر جای را در ہر چہ طلبد از مراتب رفیعہ معنوی چون مکاشفات و مشاہدات و مغیبات و تجلیات و اطوار سبعہ ارباب قلوب از قالبی و نفسی و سری و روحی و غیب الغیوی، اعمال موحدان ما تقدم و معارف یقینیہ ارباب حکم یا مناصب منیعہ، چوآن برابر سلطنت و امارت و نیابت و وزارت، باید کہ از مقربان درگاہ و ملازمان ہارگاہ حضرت خلافت شعاری ولایت و ثاری جویند :

مائم چو سایہ الہی

از ما بطلب ہر آنچہ خواہی

دعوت عام است و ہدایت خاص، آنکہ اہل سعادت باشد یا اہل سعادت تواند پیوست از کریمہ ان اللہ تعالیٰ ملکا لیسوق الاہل الی الاہل و خارجی (?) عسا کر منصورہ اہل اللہ این کتابت است۔ توفیق رفیق و

سعادت وصول محصول باد“ - و شیخ محقق مجد لاهیجی^۱ شارح گلشن راز از جملہ مریدان اوست و این برہان قوی است بر کمالات او رحمہ اللہ و روح اللہ روحہ -

اما میر سید مجد جونپوری قدس اللہ روحہ ، پسر سید خان است کہ از اعظم مشائخ آن دیار است و در اوایل سلوک منفرد و مستحلی بود و می گویند کہ تلقین ذکر پاس انفاس کہ درین طایفہ مہدویہ ہندوستان معمول است و از جملہ نتائج آن کشف معانی قرآن است ، بر ذکر بی واسطہ تعلیم و تعلم از حضرت خضر^۲ علیہ السلام گرفت و در عہد سلطان سکندر^۳ افغان ، از جونپور بقدم توکل و تجرید با جمعی انبوه از متوکلان ، عازم حج اسلام شدہ و ہر کس کہ بصحبت شریف اوسی پیوست ، اکثر این بود کہ از اہل و عیال گسستہ و از دنیا برآمدہ در آن حلقہ داخل می شد - و الا کمترین پایہ آن تو بہار معاصی و مناہی بود و اشتغال بذكر اللہی - و تصرف میر مذکور در قلوب عباد اللہ بمثابہ بود کہ بعضی از قطاع الطريق مشہور با شمشیر خون چکان آمدہ ملازمت کردہ و چون بیان قرآن مجید از زبان او شنیدہ اند صحبت او اختیاد نمودہ [ص : ۵۰] بدرجہ ولایت رسیدہ و چند از اہل اللہ از دامن ایشان بر خواستہ چنانچہ الشیخ الفانی فی اللہ و الباقی بہ برہان الدین^۴ مشہور ساکن کالپی^۵ روز در صحبت شیخ الہ داد^۶

- ۱ - شمس الدین مجد ابن یحیی لاهیجی امیری ، کی شرح کا نام 'سفاتیح الاعجاز فی شرح گلشن راز' ہے ان کی وفات ۱۵۰۶ء میں ہوئی -
- ۲ - مخطوطے میں 'خضر' حاشیے پر ہے -
- ۳ - سکندر ، لودی خاندان کا دوسرا سلطان تھا جو ۱۴۹۹ء میں تخت نشین ہوا اور ۱۵۰۷ء میں انتقال کر گیا -
- ۴ - شیخ برہان الدین کالپی : ان کا ذکر ، شیخ عبدالجفی دہلوی نے 'اخیار الاخیار' (صفحہ ۲۸۳ - ۲۸۴) میں کیا ہے - وفات کی تاریخ نہیں دی لیکن لکھا ہے کہ دسویں صدی ہجری کے آخر میں واقع ہوئی -
- ۵ - شیخ الہ داد جونپوری ، بہت بڑے عالم ، فقیہ اور مصنف تھے راجی حامد شاہ کے مرید تھے - وفات ۱۹۲۳ء میں ہوئی (دیکھو 'خزینہ الاصفیاء' - جلد اول - صفحہ ۳۱۲) -

ماکن قصبہ باری رسید و از مقربان درگاہ کبریائی گشته - ہم چین شیخ
 الہ داد از طالبان میان دلاور بودہ کہ در ابتدا' حال چون فضیل عیاض'
 رحمہ اللہ قطع طریق سی نمودند و بر دست میر مشار الیہ تائب شدہ از
 کمل اولیا گشته و چندین از کاملان مکمل و واصلان موصل در صحبت او
 تربیت^۲ یافتہ اند و بالجملہ چون میر سید محمد جونپوری قدس اللہ سرہ بہ
 گجرات رسید - عالی^۳ آن دیار اکثری بانکار و جمعی اندک بتصدیق و
 اقرار بر خواستہ اند و خود اگرچہ سی گویند، دعوی سہدویت نہ سی
 کرد اما اصحاب او سی گفتند کہ این سہدی موعود است و سلطان
 محمود بیکرہ پدر سلطان مظفر گجراتی کہ بادشاہ مفسر محدث عالم عادل
 بودہ اورا دیدہ و صحبت داشتہ و بتحریرہی عالی، رضا باقامت او دران
 دیار نہ دادہ رخصت بہ مکہ^۴ معظمہ فرمود و دران سفر خوارق بسیار ازو
 نقل سی کنند کہ ظہور یافتہ، بہ مکہ^۵ مشرفہ مشرف شدہ و بعضی از مردمان،
 چون از علماء حرمین شریفین استفتای^۶ درست کردہ اند درین باب کہ
 حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ کہ من بیشتر از ہزار سال در
 مرقہ منور و مطہر قرار نہ سی گیرم و پیش از انقراض ہزار سال علامات
 کبری کہ خروج سہدی موعود از انجملہ (است؟)، سی باید کہ البتہ ظاہر شود اکثر
 از محدثین آن اماکن شریفہ بر طبق مستفتی جواب نوشتہ بر صحت آن
 حدیث امضا فرمودہ و چون شیخ جلال سیوطی^۷ رحمۃ اللہ علیہ رسیدہ کہ
 خود را مجدد مائیتہ عاشرہ سی گرفت و اکثری نیز بہان رفتہ اند اول از

۱ - فضیل ابن عیاض (ف - ۱۸۷ھ) طبقہ اونجی کے بزرگوں میں تھے -
 مرقند میں پیدا ہوئے - ابتداء میں رہزن تھے - ایک لڑکی پر عاشق
 ہو گئے تھے - ایک روز دیوار پر چڑھ رہے تھے کہ کسی شخص کو
 قرآن پڑھتے ہوئے سنا، اس کا اثر اس قدر گہرا ہوا کہ توبہ کی اور
 حرم شریف چلے گئے اور وہیں وفات پائی - (دیکھو رسالہ کشمیریہ صفحہ ۱۱)

۲ - اصل متن میں "بترتیب" ہے -

۳ - جلال الدین سیوطی - (ف ۱۱۱ھ) مشہور عالم اور مصنف ہیں - ان کی
 تصانیف پانچ سو کے قریب ہیں -

روی مروت در باب امضاء آن مدافعه و بعد از مبالغہ بسیار، خلاف آن جاعہ و تضعیف آن حدیث رسالہ نوشت، مسمیٰ بہ *تشفیٰ فی تجاوز هذه الامة من الالف* و ما حصل تمام آن رسالہ این است کہ آن علامات بعد از گذشتن سی صد سال ازین ہزار شرع در ظہور خواهد نمود، در پانصد منقضی شدہ نفع صور اولیٰ خواهد بود واللہ اعلم۔

می گویند کہ میر مذکور این دعویٰ را در آن جا کردہ و حکم بانخراج او نمودہ اند۔ و زمانی کہ حکومت قندہار تعلق بذوالنون بیگ داشتہ او از زمین حجاز بتصبہ فراہ^۲ رسیدہ و غلغلہ^۳ عظیم در آن ولایت افتادہ [ص: ۵۱] و خلایق لا یعد و لا یحصى بدو جمع آمدہ و شیخ الاسلام ہروی مشہور از جملہ تلامذہ خود شاگردی رشید را انتخاب نمودہ برای تحقیق حال از ہری (صیتی ہرات) فرستاد و شبہ چند کردہ تا حل آن نمایند۔ اما از ان جملہ آنکہ ازین مذاہب اربعہ مشہور کدام مذہب دارید۔ دویم آنکہ شنیدہ شد کہ دعویٰ رویۃ اللہ در دار دنیا می کنید۔ سیوم می گویند کہ خود را مہدی می گوئید۔ و آن ہر دو کس در وقتی کہ میر، بیان این آیت کریم:

”یا ایہا الناس اعبدوا ربکم الایہ“

می فرمود بملازمت رسیدہ اند و چندین شبہات کہ ترتیب دادہ بودند در ضمن تفسیر این آیت مرتفع شدہ بمثابہ کہ بان ہمہ تحیر قدرت بر سوال نہ داشتند۔ و ہیچ احتیاج باستفسار نہ ماند۔ و این معنی مداخل بر خارق می کردند و میر اشارت فرمود کہ بموجب:

”وما علی الرسول الا البلاغ“

آنچہ شیخ الاسلام پیغام دادہ است چرا نہ می گذارید؟ ایشان ادای

۱ اصل متن میں تزئین ہے۔

۲ - فراہ، میستان میں ایک قصبے کا نام ہے۔

۳ - سورۃ البقرہ ۲، آیت ۲۱۔

۴ - سورۃ النور ۲۴، آیت ۵۴۔

رسالت کردند۔ جواب از سوال اول چنین داد کہ من حیث الاطلاق مذهب خدای تعالیٰ و من حیث التقلید، مذهب رسول صلی اللہ علیہ وسلم داریم و چنانچہ پیغمبر علیہ السلام مبعوث برای نفی اصنام بود من مبعوث برای نفی اجسام و رافع اختلافم۔ اگر اصحاب مذاہب درین زمان می بودند در حقایق الہی و معارف یقینی غیر از متابعت من نہ می کردند و از دویم اینکه برویت قلبی کہ عبارت از مشاہدہ است ہمہ کس قایل اند و همچنین بامکان رویت بصر نیز ماند وقوع آن در دنیا۔ و نہ می بینند کہ پیغمبر علیہ السلام را خود رویت بصری واقع در ہمین دار ابتلا شدہ۔ اگر کسی را کہ ذات او در ذات رسول و صفات در صفات آن سرور علیہ السلام فانی شدہ باشد و محو مطلق گشتہ، بطفیل متابعت آن سرور علیہ السلام، ازان دولت بہرہ مند گردانند، چہ عجب۔ فلان بزرگ در فلان کتاب آورده کہ "رایت ربی" و دیگری نیز در جایہای متعدد و چنین می گویند کہ رایت اللہ۔ عجب است کہ انبیا را مسلم می دارید و انکار نہ می آرید۔ غایتش تاویل این اقوال خوابید کرد و ما را تاویل چہ ضرورت۔ و در ظہور مودی این عبارات چہ قصور است تا صرف معنی از ظاہر نموده بتاویل قایل شویم۔ بلکہ چنین می گویم کہ ہر جا کہ در قرآن مجید عبارت "یا ایہا الذین امنوا" واقع شدہ قابل این خطاب ہم آن کس تواند بود کہ او را رویت اللہ [ع: ۵۲] ببصر یا بصیرت یا در منام حاصل شدہ باشد۔ و اگر این جا ہیچ کدام صورت نہ بندد، لا اقل در طلب رویت و رویا و مشاہدہ بی قرار گردد تا اطلاق لفظ مومن حقیقی بروی صادق آید۔ و ہر کہ ازین مراتب اربعہ ہیچ کدام نہ دارد نزد من مومن کامل نیست۔ اما از میوم آنکہ اگر بہ اذن اللہ باشد چہ مانع و آن ہر دو آن روشن و طرح جذب و تصرف دیدہ گفت و گوی علمی را فراسوش ساختہ داخل اصحاب شدند و بشیخ الاسلام گفتہ فرستادند کہ این مرد آیتی است از آیات خدا و علمی کہ ما سالہا خواندہ بودیم ابن جا ہیچ قدری و قیمتی نہ دارد۔ و شیخ الاسلام را ترغیب بملازمت کردند و در ہمین اثنا رحلت امیر ازین سرای پر غرور واقع شد و لفظ شیخ تاریخ آن بزرگوار یافتند و یکی از کبرای این طایفہ کہ شیخ مبارک

۱۔ شیخ کے عدد ۹۱۰ ہوتے ہیں۔

ناگوری ا باشد تاریخ فوت او مہدی یافتہ و مزار متبرکش در فرات است کہ زیارت می کنند۔ و عجب آنکہ ہر چند شاہ اسماعیل و شاہ طہماسپ صفوی حسینی بان اعتقاد کہ مہدی موعود در زعم ایشان حی و قائم و در سردابہ سر "من رای" مخفی از ترس اعدا ست قصد تخریب آن روضہ کردند۔ اہل فرات مانع آمدند و آن مدعا صورت نہ بست و غریب تر آنکہ یکی از امیر کہ شیخ محمد فرای نام داشت و نسب او و پدر او معلوم است بعد از فوت میر در طایفہ بلوچان بر بعضی افطاعات استیلا پیدا کرد و خود را عیسی خواند۔ و آن را محمول بر تمثیل سی گردانید و آیت :

"ان مثل عیسی عند الله کمثل ادم ، خالقہ من تراب"

را تاویل نمود و تمسک خود می ساخت ، و از منکران خود تنزیہ می گرفت و همچنین از بقہ ثقفی ازین طایفہ کہ شیخ عبداللہ نیازی نام داشت و در مرہند مشہور بود شنیدہ شدہ کہ می گفت من سیزدہ کس را کہ مادر و پدر ایشان معلوم بودند شنیدہ ام بہ دعوی عیسیت نمودہ اند ، نعوذ باللہ من الابطال والتضلیل۔ و بہ حضور جماعہ اوراق معنوی معتبر و معتمد را آوردہ کہ می گفت من در وقت رحلت امیر حاضر بودم و بی واسطہ از زبان او شنیدم کہ می گفت من مہدی موعود نیستم و مہدی لغوی ام کہ بمعنی ہدایت یافتہ باشد واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

بہر حال قطع نظر ازین دعوی و ملاحظہ احوال ارذال و جہال متعصب این طایفہ کہ در برابر سخن میر کہ نہ قال اللہ و قال الرسول را می شنودند۔ و ہمہ آیات و احادیث و اقوال علما کہ نہ موافق مدعا [ص : ۵۳] ایشان باشد تاویل می نمایند و ہمین سی گویند کہ مصرع :

فان القول ما قالت حدام^۲

۱۔ شیخ مبارک ناگوری یعنی فیضی اور ابو الفضل کے والد۔

۲۔ سورہ آل عمران ۳ ، آیت ۵۹۔

۳۔ مخطوطہ میں قالب خدام ہے۔

در ولایت وجدان و بزرگی و کمال میر سخن نیست - و من منتظی "خذ ما صفا و دع ما کدر" جمعاً را ازین سلسلہ ملازمت کردہ ام و اخلاق رضیہ و اوصاف مرضیہ ایشان را در فقر و غنا بمرتبہ عالی دیدہ و بین قرآن و اشارات و دقایق حقایق و معارف لطایف بی کسب علوم رسمی شنیدہ ام کہ اگر خواہند مجملی ازانہا در قید کتابت آرند - تذکرۃ الاولیای دیگر باید نوشت - .

ازان جملہ منصور وقت و با یزید عصر و عین النضات روزگار و شبلی زمانہ شیخ علائی^۱ ماکن بیانہ بود کہ اسلام خان^۲ افغان سور بسعی مخدوم الملک سلطان پوری در سنہ نہ صد و پنجاہ و ہفت او را تازیانہ^۳ چند فرمودہ جان پاک او بسر تازیانہ از قالب خاکی بجانب عالم علوی در روضہ رضوان ابدی خراسید - و سقہم ربہم شراباً^۴ یک تاریخ و ذاکرالہ تاریخ دیگر یافتہ شد و مجملی از احوال او در 'منتخب التاریخ' خلاصہ 'تاریخ نظامی' تالیف میرزای^۵ مرحومی مغفوری نظام الدین احمد کہ باعث و مال جمع این اوراق بود ثبت یافتہ رحمہ اللہ رحمۃ واسعہ - و این قصہ طویل الذیل است و فرصت اطناہ نیست -

حکایت : کاتب این اوراق آشنای^۱ داشت ، مصطفی بیگ رومی نام کہ از اعیان آن دیار و از سعادت مندان روزگار بود - روزی در مجلس ، از من کہ خالی ذہن بودم فرق میان بروز و تناسخ می شنید و بحسن اصفا متوجہ بود - پس نقل کرد کہ در بصر خورد سال بودم و شیخ سیاس مصری نام عزیز صاحب کشف و کرامات مرا بنظر محبت و شفقت می دید و روز بروز از اثر صحبت او در خود برکتی عجب و فیضی تمام می یافتم

۱ - شیخ علائی کے حالات جیسا کہ مصنف نے لکھا ہے ، اس کی دوسری

تصنیف 'منتخب التواریخ' میں موجود ہیں -

۲ - اسلام خان سور شیر شاہ کا بیٹا اور جانشین تھا - ۱۵۵۳ء میں وفات پائی -

۳ - ان سے ۹۵۷ ہجری ہوتا ہے -

۴ - عام طور پر منتخب التواریخ لکھا جاتا ہے -

و روزگاری برین گذشت - و مرا سفر حلب اتفاق افتاد و آن عزیز نیز
 بنابر مهربانی که داشت مراقت و موافقت اختیار نمود - و چندگه دران
 شهر بودیم روزی بیازار رفتم چیزی چند از شبهه و مرجان و گلوبند و امثال
 آن که عورات را بکار آیند خوش کرده مرا گفت که از برای من اینها
 را بخر - پرسیدم که چه می کنی ؟ گفت برای خوردان خویش و تو
 بایشان خواهی رساند - چون بمنزل رسیدیم بمن گفت ساعتی خاطر باش که
 سفر من [ص : ۵۴] ازین عالم نزدیک است و یک دیگر را وداع می
 کنم - گفتم مگر رنجی و دردی در باطن داری ؟ جواب داد ، فی - اما مرا
 آگاهی بر رفتن خویش شده - ازین سخن مرا گریه بسیار روی داد چنانچه
 بهیچ نوع حفظ نه می توانستم کرد - آنگاه گفت چندین بی طاقی برای چه
 می کنی ؟ من همیشه دید بان احوال تو خواهم بود - و نام درویشی را برد
 و گفت که از برای خاطر تو باز در دنیا آمده خود را بصورت او ظاہر
 خواهم ساخت - و سخنان نشانه دار که در میان من و تو خواهد بود ازو
 خواهی شنید - آن زمان مرا وصیت بترتیب کرد که چون ترا پسری
 متولد شود نام من بروندی و وصیت از بهر عیال و اطفال خود (کرد) و از جهان
 در گذشت - و ازان روز باز در دل من خار خار حیرت بود که آن عزیز
 بیشک از اهل الله و واصلان درگاه بود سخن تناسخ چون گوید ؟ اما چون
 از تو این فرق شنیدیم آن شبه چند ساله مرتفع شد خشنود شدم و الحمد لله
 علی ذالک - نظم :

دو چشم فلسفی چون بود احوال
 ز واحد دیدن حق شد معطل
 ز نایبناهی آمد رای تشبیه
 ز تنگ چشمی است ادراک تنزیه
 تناسخ زان مبعب شد کفر باطل
 که آن از تنگ چشمی گشت حاصل

فصل : طایفه دیگر اند که در ظاهر بوجود صانع و وحدت او قابل و

معترف بشریعت و قرآن و دیگر احکام و ارکان اند۔ و لیکن می گویند کہ قرآن را ظہری و بطنی است ہم چنانکہ اہل ظاہر را بر ظاہرش عمل باید نمود، اہل باطن را بر باطش عمل نمودن لازم است و ایشان را باطنیہ می گویند و اینہا نماز و روزہ و دیگر عبادات را از سر ہوا، جدا جدا تاویل می نمایند و می گویند وضو کہ مثل شنید عبارت است از دوستی امام وقت کہ مرشد داعی وحی و قائم باشد۔ و تیمم گرفتن علم و معرفت است از حجت یعنی آن کس کہ علم از امام می رساند۔ و در وقتی کہ امام حاضر، او خلف از امام باشد۔ ہم چنانکہ تیمم خلف وضو است۔ و نماز اشارت بر رسول است کہ سخن می رساند زیرا کہ:

”ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنکر“

واقع شدہ و نہی از کسی متصور بود کہ سخن گوید پس نماز رسول باشد، و احتلام آنکہ، زبان بی قصد چیزی را از اسرار فاش کند یا غیر جنس در میان نهد، و غسل تجدید عہد است بدین نوع کہ عہد بستہ را البتہ پیش بیگانہ فاش نہ کند و امثال این خرافات و ہذیانات و کفریات بر سازند [ص: ۵۵] و مردم بی تمیز بلکہ بعضی طالب علم را نیز از قواعد شریعت بگردانند و بالحداد و زندقہ و اباغت کشند و بدوزخ فہستند و خود نیز ہمراہ باشند:

اذا كان الغراب دليل قوم

سهل عليهم سبيل الها لكيناً

و این مذہب صباحیان، است کہ منسوب اند بحسن صباح^۳، و حسن صباح در سنہ چار صد و ہشتاد و دو از ہجرت بمکر و حیلہ در قلعہ آلہ موت در آمد و آن را گرفت و لفظ آلہ موت موافق تاریخ آن واقعہ است، و تا صد و ہفتاد و چند سال مملکت در سلسلہ ایشان بود، و صباحیان، فدائیان را نامزد می ساخت، تا ہر جا کہ پادشاہی نیک نہادی و عالی نژادی پاکیزہ

۱ - مخطوطہ میں ”برباطنش“ زائد ہے جو یقیناً کتابت کی غلطی ہے۔

۲ - سورہ عنکبوت ۲۹، آیت ۳۵۔

۳ - ترجمہ: اگر کوا کسی قوم کا رہنما ہوگا، تو وہ ان کی رہنمائی ہلاک ہونے والوں کے راستے کی طرف کرے گا۔

۴ - حسن صباح کا سن وفات ۱۱۲۳ء ہے۔

اعتقادی و امیری و وزیری می یافت در اطراف بلاد او رفتہ اورا می کشتند و یا اسیر کرده در قلعه می بردند، و تالیفات و تصنیفات در مذاہب خویش می نمودند و در سنہ شش صد و پنجاه و چار تا زمانی کہ ایلخان بسعی خواجہ نصیر الدین طوسی کہ چند گاہ در بند ملحدان در قہستان افتادہ بود ہلاکو را نام زد فرمود تا دسار، ازان خاندان دودمان بر آورد، و خواجہ شمس الدین صاحب دیوان بحکم خان بالای قلعه از کوه رفتہ تمامی کتب صباحیہ را کہ تصنیف کردہ بودند و انتخاب کردہ بودند بسوخت، بقا بقای خدای است و ملک ملک خدا، عارفی گفتہ - قطعہ :

ہر روز یکی ز دربر آید کہ منم
خود را بجهانیان نماید کہ منم
چون کار جهان بدو قراری گیرد
تا گاہ اجل زدر درآید کہ منم

فصل : جمعی دیگر اند کہ ایشان را وجودیہ و اباحیہ می گویند
و اعتقاد ایشان این است کہ وجود واحد است و آن حق تعالی راست و بس، و هیچ چیز دیگر وجود ندارد، وجود حق تعالی در خارج یقینی نیست، و وجود این موجودات کہ مشاہد ماست عین وجود حق است کہ با ایشان اضافہ کردہ و تعینات این موجودات تعینات علمی است نہ تعینات عینی است و وجود حق تعالی وجود مطلق است چنانکہ معقولیان می گویند کہ کلی طبیعی در خارج وجود نہ دارد، و بعضی از ایشان این اطلاق را اطلاق معقولی نیز مطلق می دارند، مخفی نہ ماند کہ این مطلبی است بس بلند و مقصدی است بغایت ارجمند ہر کسی بادراک آن نرسد، غایتش حق تعالی را کلی طبیعی گفتن کہ در خارج وجود ندارد سفسطہ است، مگر آنکہ کلی طبیعی را معنی دیگر بگویند۔
ورای آنچه معقولیان قرار دادہ اند و عبارت از سطعی دارند کہ از اطلاق

۱ - نصیر الدین طوسی (ف ۷۱۲۷ء مشہور شیعی فلسفی اور مصنف ہے۔
میراثہ میں ایک رصدگاہ قائم کی تھی۔ اخلاقیات پر اس کی تصنیف
اخلاق ناصری نامی شہرت حاصل کر چکی ہے۔

نیز منزہ باشد ، چنانکہ گفتہ اند کہ او ذاک لا بشرط الشی [ص : ۵۶]
تصور مطلق است و بشرط لاشی تصور ساذج^۱ و بشرط شی^۲ تصدیق است ،
و لیکن چون عبارت قاصر است گاہی تعبیر^۳ ازان بوجود مطلق می کنند و
گاہی بکلی طبیعی غیر مشہود ، در اصطلاح ایشان ہیچ مناقشہ نیست ۔
قطعه :

با نشان از روی^۴ فعلی بی نشان از روی^۵ ذات
من جو در جس خیالم بی نشان چون خوانمت
آنچه دل داند حدوث است و آنچه لب گوید حروف
من ز دل چون دانمت یا از زبان چون دانمت (خوانمت؟)

و پر چند این مقدمات در حد ذات لایق بکلمات اہل تحقیق و تدقیق
مطابق و موافق است و غایت توحید اصحاب کشف و عیان و نہایت مواجید
ارباب ذوق و عرفان است ، اما مقصود اباحیان ازین توحید اصلاً قابلی و
معرفتی اسمی ، غیر ازین (نسبت) کہ خلیع العذار بودہ رقع احکام سیاست و
ہتک حرمت شریعت نمایند ، تا کسی را بر حرف ایشان مجال اعتراض نہ
باشد ، ازین جهت محققان موحد ازین تاویلات باطل و تسویدات فاسد کہ
چون سراب حقیقت شا (نما؟) دور ، و از صحبت ایشان کہ سم قاتل و زہر
ہلاہل است نفور :

اما الخيام فانها كخياسهم

واری نساء الحجی غیر منابہا^۳

و ارباب^۴ مشہود فرمودہ اند کہ کسانی کہ بفکر عقل در فہم

۱ - مخطوطے میں "سارج" ہے ۔

۲ - مخطوطے میں "سی" ہے ۔

۳ - مخطوطہ تغیر

۴ - ترجمہ : جہاں تک ان کے خیموں کا تعلق ہے ، وہ ان کے خیموں کی

طرح سے ہیں مگر قبیلے کی عورتیں ان سے نہیں ملتی ہیں ۔

۵ - مخطوطہ : و مشہور

معارف توحید محققان خوض و بفضای ذات و اضمحلال کائنات و مشاہدہ مراتب تجلیات مویذ نہ گشتہ باشند می پندارند کہ مگر این طاعات مقلدان ہم از مقولہ مکاشفات محققان خواہد بود ، اما ازین تا آن غراب الہین و بعد المشرقین است ۔

ز روی دوست دل دشمنان چہ در یابد
چراغ مرده کجا شمع آفتاب کجا

فصل : عجب تر اینکه بعضی ازین پریشان قرآن می خوانند و آنچه کافران می گویند کہ :

”سن یحیی العظام و ہی رسیم ۔“

(کیست کہ استخوانهای یوسیدہ را زندہ تواند کرد ؟) حق سبحانہ در جواب ایشان می فرماید کہ :

”قل یحییہا الذی انشاها اول مرۃ“

(بگوای مجد کہ زندہ می سازد آن استخوانها را کسی کہ مرتبہ اول آنها را از بیچ آفریدہ بود ،) و معلوم است کہ پیدا کردن از مادہ آسان تر است از آفریدن بی مادہ :

ہر کہ آن ہست نیست گرداند
نیست را ہست ہم تواند کرد

و باین ہمہ ہم بکم عمی شدہ اغراض می نمایند و سلامتی دین درین است کہ : [ص - ۵۷]

”سواء علیہم ، ا اندرتہم ام لم تنذرہم لا یؤمنون“

باید خواند کہ انذار و عدم انذار در دنیا مساوی است و گفتگوی دینی

۱ - سورۃ یسین ، ۳۶ ، آیت ۷۸ -

۲ - سورۃ یسین ، ۳۶ ، آیت ۷۹ -

۳ - سورۃ البقرہ ، ۲ ، آیت ۶ -

• مخطوطہ میں ”انداز“ کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے ۔

با ایشان از قبیل تحصیل حاصل و تطویل لا طائل است که ہدایت و ہدیی
است نہ کسی :

مکشوفان را کشف زکشاف نہ بود
تکرار ہدایہ ہم ہدایت نہ نمود
این قفل گران کہ بر در ذل زدہ اند
پرگز نشنودم کہ بمفتاح کشود

باید کہ بر توفیق نعمت ہدایت شکرانہ بی حد و غایت برای آفریدگار
یگانہ بجای آوری و کریمہ :

”لا یضرکم من فعل اذا اہتدیتم“

(خبر نخواہد داشت شما را کسی کہ گمراہ شدہ است اگر خود راہ راست یافتہ
اید) ورد زبان سازی :

زہی امکان کہ توفیق ہدایت یافت خاقانی
کنون صد فلسفی ، فلسی نہ ارزد پیش امکانش

و از حق سبحانہ و تعالی دایم استقامت را کہ بالا تر است کرامت
خواہان باشی کہ در آنحضرت ہیچ تجلی نیست و با محققان و معاندان پرسی
و آپستگی :

”لکم دینکم ولی دین“

بخوانی -

ای آنکہ بتقریر و بیان دم زنی از عشق
ما با تو نداریم سخن خیر و سلامت

- ۱ - سورة المائدہ ۵ ، آیت ۲۰۵ -
۲ - سورة الکافرون ۱۰۹ ، آیت ۶ -

و مشکل آن است کہ این ملحدان جدید نیز مثل ملحدان قدیم بکتاب
کریم اقرار نہ دارند و اگر دارند مثل باطنیہ بتاویلات باطلہ قرآن را دور از
قانون عربیت و شریعت تفسیر سی کنند و تہمت بر علما سی نہند :

”و یحرفون الکلم عن مواضعہ و نسوا حظاً مما
ذکروا بہ“ ”اولئک فی ضلال مبین“

(تخریف سی کنند کلمات قرآنی را از محال خود فراموش ساختند حظی کہ از
تذکر و تفکر مواضع و نصایح حاصل بایستی شد کہ مقصود از تذکیر آن
بود) و (ایشان اند در گمراہی آشکارا و این جماعہ اند (در) خیال مضل و مفسد
مبطل) و این جا سی گوید قطعہ :

مشتی اطفال نو تعلم را
لوح ادبار در بغل منہید
مرکبی را کہ زادہ عرب است
داغ یوناش در کفل منہید

فصل : شیخ کاملین قدوة الواصلین زبدة المحققین اسوة العارفين
شیخ زین الدین الخافی^۳ قدس اللہ سرہ الوافی در کتاب ’منہج الرشاد‘ بیان
منشاء اہل الحد ایراد فرمودہ است۔ آوردن آن عبارت تیمناً و تبرکاً بی
تغیر و تبدیل درین جا مناسب دید۔ سی فرماید کہ اما منشاء مذہب
ملحدان کہ بدترین ہمہ مذاہب ہوائیان است چنانکہ علماء اصول در کتب
ذکر کردہ اند از پیروی فتنہ مجوسیان و آتش پرستان بود [صفحہ ۵۸] و آن
چنانکہ چون علم دولت اسلام بالای گرفتہ و سلطنت دین مہدی علیہ السلام
بر ادیان دیگر غالب شد آتش حسد در جان مجوسیان و آتش پرستان افروختہ آمد۔

۱ - سورة المائدہ ۵ ، آیت ۱۳ -

۲ - سورة الزمر ۳۹ آیت ، ۲۲ -

۳ - مخطوطہ میں بغل ہے جو سہو کتابت ہے ۔

۴ - شیخ زین الدین الخافی - (ف ۱۵۳۳ء) نابہر بادشاہ کے عہد میں صدر

مستقل منتخب التواریخ میں ان کا ذکر ہے ۔ اسی نام کے دوسرے

بزرگ (ف ۱۴۳۵ء) کا ذکر ”نجات الانس“ صفحہ ۵۶۹ پر ہے ۔

و قصد آن کرده اند تا رخنہ در حصار دین متین پیدا کنند و بوسیله آن رخنہ در میان دین داران فتنہ انگیزند و دین ایشان را بتاراج دهند۔ غلاۃ و رؤساء مجوسیان، در اسل ابن اجماع کرده بودند با یک دیگر گفتہ کہ ما با مسلمانان بشمشیر و سہن و تیر و کمان پس نخواہم آمدن۔ چون غلبہ ایشان را تدبیر می باید ساخت تا شریعت ایشان برہم زنیم۔ شاید ہ باز ملک ہما منتقل شود و کامرانی توانیم کرد و مذهب اسلاف ہا رواج پذیر شود۔ گفتہ اند کہ مصلحت آن است کہ از سخنان امان و مقتدایان ایشان سخنها پسندیدہ و خوب بر گزینیم و بر چینیم و بان سخنان چیزہای بر مثال آنکہ زہر در شہد آمیختہ کنند بآسیزیم۔ بعد ازان در مردم خورائیم و ایشان را از شریعتہ بگردانیم و ملت و دین ایشان را خراب کنیم :

”یربدون ان یطفؤا نور اللہ بافواہم و یا بی اللہ الا ان یتنورہ

و لو کرہ الکفرون“

گفتہ اند کہ امامان خاندان نبوت را رضوان اللہ علیہم اجمعین کہ فرزندان رسول صلی اللہ علیہ وسلم، ایشان اند و اعتقاد تمام بسخنها، ایشان ہست، اشارتہای بلند است در تحقیق آیتہا و حدیثہای از علمای باطن کہ موافق علم ظاہر است ما بان اشارتہای علم باطنی ایشان را از عبارتہای ظاہری و معنوی شرعی و لغوی بگردانیم و گوئیم کہ مراد آن امامان این ظاہرہا نیست۔ بلکہ مراد ایشان، آن معانی باطنی است و بس ہر کہ عمل برین ظاہر می کند مذهب ایشان نہ دارد و بعد ازان آنچه خواہم از مواد فساد، درین میانہ در پردازیم و گفتہ اند کہ جد و جہد بر کار کردہ و آن سخنها، ایم اہل بیت رضوان اللہ علیہم اجمعین و اشارات ایشان بر چیدہ و خرافات و مہملات کہ نفی شرایع ازان لازم آید بان سخنان آمیختہ و طوسارہا و دفترہا نوشتہ و شیطان مہتر ایشان بکوفہ آمدہ شخصی را دید کہ گاؤ چرای می کرد و ازو دریافتہ کہ اورا می

۱۔ مخطوطہ میں ’و پنداران‘ ہے۔

۲۔ سورہ توبہ، ۹، آیت ۳۲۔

توان فریفت و در وی سی توان خورائید۔ و این شخص را حمدان نام بود از قریہ قرمط کہ از توابع [ص : ۵۹] بلده واسط است و درین حمدان کام یک دیگر سی نہاد کہ کافران بقرمط فی مشیتہ و باطنیہ از آن جہت کہ مذکور شد۔ و چون دانستہ کہ او را بازی سی توان داد پیش او فرود آمد خود را بروزہ داری و پارسائی پرداختہ۔ چون شب در آمد حمدان از گوان شیر دوشدہ و نزدیک او آورد تا افطار کند۔ او را پرسیدہ کہ این گوان ملک تواند ؟ حمدان گفت کہ ”من راعی ام“۔ آن شخص گفتہ ”بی اجازت خداوند این شیر خوردن روا نہ باشد۔ حمدان گفت کہ ”خداوندان مرا اجازت دادہ اند“ ”گت۔ اگر خداوندان اجازت دادہ اند، گوسالگان کہ گرسنہ باشند کی اجازت خواهند داد؟“ حمدان ازان حیران شدہ در احتیاط و تقویٰ او کہ فکر گرسنگی گوسالگان سی کند و خود گرسنہ باشد۔ و چون شب در آمد ہمہ شب نماز سی گذارد و بہ زرق و شید آنچه سی توانست خود را فراسی نمود و حمدان را صید سی کرد۔ چون بامداد شد نزدیک خاکگیان شدہ حکایت حال او کردہ کہ خدای تعالیٰ مرا چہ سہانی عزیز فرستدہ و آنچه شنیدہ و دیدہ حکایت کردہ۔ متعلقن حمدان نیز شیفتہ او شدہ اند و بان اعتقاد ولایت کردہ۔ و طعامہای خوش و حلال پیش او آوردہ اند۔ چون آن شخص یقین کردہ کہ برو اعتقاد کردند و سخن او در ایشان اثر خواہد شد۔ چند وقت اقامت نمود و گاہ گاہی آن دفترہا و طوہارہا بیرون سی آورد و در آن نظر سی کرد۔ چون از وی پرسیدند کہ این چہ علمہاست کہ بطالعہ سی کنی۔ سی گفتہ (سی گفت) کہ این علمہاست بغایت شریف و دقیق، و فہم ہرکس بدین علمہانہ رسد، و این اشارتہاست از امامان خاندان نبوت، حمدان شیفتہ آن سخنان چون از امامان نقل سی کرد سی شنود۔ التماس تعلیم سی کردہ، آن شخص در جواب گفتہ کہ چون ترتیب (تربیت) یابی و اہل آن شوی، با تو گفتہ آید۔ حمدان شیفتہ تر شدہ و آن شخص ہیچ بیان نہ سی کرد۔ تا چون مدتی بتعلیقات آداب ضلالت حمدان را بترتیب جہالت رساندہ گفت کہ اکنون اہل آن شدی

۱۔ حمدان قرمط ابن الاشعت (ف . ۵۸۹) کے حالات پروفیسر براؤن سے

اپنی لٹری ہسٹری میں تفصیل کے ساتھ لکھے ہیں۔

که با تو رمزی چند توان نهاد ، اول کمالات ائمه اهل بیت رضوان الله علیهم اجمعین را بسیاری ذکر می کرده - بعد ازان مقداری مقداری از آن اشارات با مهملات و خرافات و پزیزانات می آموخته بدو می آموخته [ص : ۶۰] تا خوش خوش او را از را فضی گری آموخته کشیده و دیده و آموخته که مردم را چگونه بدین مذهب کشید - و شرایط و آداب دعوت چنانکه ذکر کرده خواهد شد بیان کرده و او را باصفهان فرستاده تا مردم را دعوت کند - چون دانسته که اهل اصفهان مردم یک رنگ اند و یک جهت و هر چه او بگوید نه خواهند کرد ، چون حمدان باصفهان آمد و آن جا ظهوری نه توانست شد دعوت او بقمستان سرایت کرده - و چون از اسامان خاندان نبوت اترای حمدان منقول بوده و مردم سانه دل قمستان پنداشته اند که آن نقل راست است باور کرده اند و دران وقت دانش مندان ، این جا کم تر بودند و آن مذهب الحاد را اعتقاد کرده تا چون حسن صباح پیدا آمده و دعوی آن کرده که او حجت امام زمان است و هر چه می گوید از امام معصوم تعلیم می کرد ، و مردم را در آن مذهب محکم کرده و منع کرده که کسی علم شریعت نه آموزد ، و بدان مندان تردد کند و از مطالعه کردن کتابهای متقدمان و مجتهدان هر چه از قرأت و حدیث باشد بمالغ منع کرده تا بر فضایح مذهب ملحدان کسی مطلع نه شود - چون آثار اسلام و انوار شریعت رسول صلی الله علیه وسلم بقمستان بیشتر از بیشتر ظهور یافته و علمای دین دار خلق را بر اضلال و اضرار آن شریر غدار آگاه کرده اند - نه توانسته که در قمستان باشد بقلعه الموت در خزیده - و جماعتی از شیاطین دعاة ملاعین با خود آن جا برده و برای فساد و اظهار الحاد باصهار و بلاد می فرستاده و مسلمانان را بمذهب ملحدی دعوی می کرد - و شردمه نایبان و اعیان این شریر غداو که در اطراف قمستان مانده اند هنوز با فساد عقاید ساده دلان را می فریبند و از راه بهشت براه دوزخ دلالت می کنند ، و آن مسکینان نه می دانند که این مذهب ملحدی از کجا پیدا شده - و حمدان کاو و جز آن از آتش پرستان چگونه آموخته - و چون به بهانه نقل از اسامان خاندان فریفته شد و وکیل شیطان در اضلال مسلمانان شده و از رافضی

بمذہب سلجندی نیز افتاده ، حالا چون شیر در قہستان دانش مندان پیدا آمد، و مردمان را بدین مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و التزام مذہب سنت و جماعت دلالت می کند و حکام اسلام [ص : ۶۱] نیز مکنہم اللہ تروبیح احکام الشریعت احکام یتہدید وعید یتفاخر می رسانند - امید آن است کہ اذک مردی کہ دران دام بر آویختہ اند اخلاص یابند و دینی و مذہبی کہ در دنیا و عقبی ازان تمتع و برخوردار ی یابند از دست نہ دہند ، ان شاء اللہ تعالیٰ -

فصل : در بیان شرایط دعوت ملحدان چنانچہ در کتاب "منہج الرشاد" مذکور است ہشت است - اول زرق - دوم تانیس - سیم تشکیک - چهارم ربط - پنجم تدلیس - ششم تاسیس - ہفتم خلع (خلع) - ہشتم سلخ - اما زرق عبارت ازان است کہ خود را بہارسانی و زایدی فرمائیند و ہر چند توانند مکر و تزویر بر انگیزند تا مسلمان را در دام باندازند ، و بعد از اظہار شید و کید تفرص کنند کہ ہیچ دران شخص اثری کردہ و قابلیت قبول این مذہب دارد یا نی و ازین جهت نہی کردہ اند داعیان را از تخم انداختن در زمین شوره یعنی خواندن کسی را کہ بزرگ باشد و زرق و کید درو اثر نکند ، ابلہی و احمق می باید تا او توان فریفت و نیز نہی کردہ اند از دعوت کردن در آن خانہ کہ چراغی باشد یعنی فقیہی و عالمی آنجا حاضر باشد ، ظلمت آبادی می باید تا روشنای بتابد و اما تانیس عبارت است از استہالت و میل دادن آن کس را کہ او را دعوت می کنند ، بسخنہای و کارہای کہ او را بدان میل خاطر و موافق طبع و ہواء او بود و بسبب بیان آن بدیشان شود و بتدریج سخنہای ایشان را قبول کند ، اگر آن کس زاید باشد سخن از زہد گویند و دنیا و اہل دنیا را مذمت کنند و اگر بقلاشی و رندی مایل است با او ہم ازان مقولہ گویند تا او را دران وادی محکم سازند و چون موافق مزاج و طبع خود بشنوند ، تردد بیشتر نمایند و اعتقاد زیادت کنند علی ہذہ القیاس ، یا بر طایفہ ، سخن از مشرب ایشان گویند تا انس گیرند و محبت زیادہ شود و سخن بہتر مقبول افتد و اما

۱ - مخطوطے میں 'سزست' ہے جو غلط ہے -

تشکیک عبارت از آن است که بعد از آنکه آن کس را در کشیدند و بخود ارم کردند ، در شک اندازند که عقل و فهم او بدان نه رسد ، مثل آنکه گویند حرفهای که در اول سورههای قرآن است چه معنی دارد و چرا زن حیض را چون قضای نماز نیست و قضای روزه هست چه معنی دارد که در حکم شریعت یکی را قضا نه باید کرد و دیگری را قضا باید کرد ، و وی را غسل [ص : ۶۲] واجب است از بیرون آمدن آب منی بشهوت و بر بیرون آمدن بول واجب نیست ، و چرا رکوع در نماز یکی است و سجود دو ، نماز با مداد چرا دو رکعت و نماز شام سه رکعت ، و چرا از انگور سرکه حلال است و خمر نه ، و غلی بنذا در کارهای که سر آن خدای تعالی می داند و بندگان را از طاب سر آن منع کردند و بنقید گرفته تا ایشان بر اسرار او امر و نواهی النهی خوض نه نمایند ، آن کس را در شک آرند و دل او را بفهم و ادراک آن متعلق سازند تا آن ابله در فهم آن اسرار بدیشان رجوع کند ، انگاه بعد از عهد و پیمان القاء آن شیطان در بیان آرند ، و اما ربط عبارت است از آنکه بآن کس گویند که سنت الهی این است که اول از بندگان میثاق ستانیده و ایشان را بعهده باز بسته که هر چه انگاه احکام با ایشان بیان کرده اکنون این نسبت را رعایت باید کرد و خود بعهده باز بست که هر چه با تو به گویم بهیچ کس نه گوئی ، و این سر فاش نکنی ، چون آن نادان عهد و پیمان قبول کند انگاه او را بسوگندهای غلیظ و شدید که در مذهب ایشان معتبر است سوگند دهند که آن سر فاش نه کند و آنچه از قواعد الحاد در فساد با او در میان نهند با هیچ کس نه گوید مگر جاعتی که ایشان را مستثنی کنند بعد از آنکه عهد و سوگند خورد با او گویند که حل این مشکلات که شنیدی و حل آن مشکلات دیگر امام زمان می تواند کرد و اوست که همه اسرار از حق تعالی فهم می کند و آن اسرار را او می داند یا کسی که قبل او باشد و چون امام عالی جناب است بدو نه می تواند رسید مگر بواسطه راه نمایان بیارگاه او ، درجه بدرجه این افسون بر خوانند تا آن شخص سخن متوسطان و داعیان قبول کند و اعتقاد کند که همه مشکلاتی بدین سبب حل خواهد شد و نه داند که در مشکل خواهد افتاد که وقت مرگ حل خواهد شد و

خواهد مشاہدہ کرد کہ شیطان بچہ حیلہ ملحدان ایمان ازوربودہ است ، و اما تدلیس عبارت است از آنکہ ہر سہتری و بزرگی کہ این شخص اورا اعتقاد کرد و واسطہ دانست ہر سخنی کہ او گوید و بہر اعتقادی کہ او مرا خواند او قبول اجابت دعوت او نماید ، اما تاسیس آن است کہ مقدمات و قواعدی کہ نسبت با عقل نافع و فہم کاسد آن شخص مقبول نماید تمہید کنند وجہی کہ آن شخص قوی مشتاق شود بہمہم دریافت آنچه باو خواہند گفت و اورا بدان خواہند خواند ، و اما خلع آن است کہ خلیع العذار شود و لباس بندگی خدای تعالی [ص : ۶۳] از گردن و سر بر اندازد ، یعنی باو گویند کہ ہیچ عمل بر بندہ واجب نیست و خدای تعالی را بدین عملہا ہیچ حاجت نیست ، نماز گذاردن و روزہ داشتن و سایر کارہا کہ نفس را ازان راحت نباشد و طبیعت را ازان لذت نہ گیرد مشقت کشیدن نیست و بدان حاجت نیست ، خوش می باید خورد و بہ ہوای نفس و طبع می باید عیش کرد و خود را خوش داشت کہ تشویشی نیست با عقل ، اما سلخ بیرون آمدن است از اعتقاد شریعت و ترک کردن اعتقاد ملت و در آمدن بمذہب الحاد و اباحت و برغلانیدن بر استیفای شہوت و لذت و بگردانیدن احکام شریعت بتاویلات الحاد و اباحت و ضلالت ، چنانکہ بان گمراہ می گویند کہ وضو کہ شنیدہ عبارت است از دوستی امام و تیمم عبارت است از گرفتن علم معرفت از ججۃ یعنی آنکس کہ علم از امام می رساند ، یعنی چون امام حاضر نباشد او خلف امام باشد ہمچنانکہ تیمم خلف وضو است ، علی ہذہ القیاس جمیع شرایع را تاویل نمایند ، این جا عاقل می باید تا از راہ نہ رود :

دور است سرآب درین بادیدہ ہوش دار

تا غول بیابان نفریبد بسرابت

مناجات ، پاکا پروردگارا غیب دانا عیب بینا نہ می دانم کہ من مہوم مشوش آوارہ نفس امارہ را چہ در سر افتادہ است کہ نقاب حیا از بارگاہ کبریای تو ہر داشتہ مرکب چوبین قلم را عنان گسستہ دران میدان کہ سرہا بیاد رفتہ و ہزار جان بنیم جوی است سر دادہ ام و با آشنایان

روشناس بر بیم و ہراس تو چنان نموده ام کہ اگر مرا ہم ازین کشت زار گیاهی و ازین نمد کلاہی بودہ باشد یا بجای رسیدہ ام کہ تقلید را از تحقیق فرق می توانم کرد ، سبحان اللہ باین صورت سرور کم و باین وضع پریشان ناپسندیدہ مردم و باین دلیری با نا فرمود گیہای در ہنگام پیری من و این چہ فضولی ، چہ می ترسم کہ مبادا نام مرا نیز در جریدہ این جماعت کہ بعیب اینہا مشغولم نوشتہ باشی و بگوی نظم :

پای تا فرق جملہ عیبی و عار
می کنی عیب زید و عمر شمار
زشت باشد کہ عیب خود پوشی
اندر افشای دیگران کوشی
بر زبان گفت و گفتگوی کسان
خود ہمہ عیب عیب جوی کسان
چند باشی درین معاملہ گرم
شرم بادت ازین معاملہ شرم

و بر خلاف چشم داشت از تو کہ از عہد مہدی [ص : ۶۴] من ہمدم بودی - - - - - نیز ہمراہ سر انجام کار مرا بحرابی تمام ازین عالم پر حسرت و حیرت پیری - - - - - و خاسر و نادم و خادر و جاری و سکاری لا مسلمین و لانصاری ، مرا زندان خانہ خاک اندازی و فراموشم کنی ع :

ترسم کہ چوبیدار شوم روز شود

۱ - متن میں اس جگہ روشنائی پھیل جانے کی وجہ سے عبارت پڑھی نہیں جاتی -

۲ - یہاں بھی عبارت اسی سبب سے پڑھی نہیں جا سکتی -

اما چون خود می دانی که با این همه بی حاصلی و نا قابلی و جاہلی و کابلی وقتی از اوقات ازان تو بوده ام و دم از محبت آن مردان صادق الاقوال و راسخ الاحوال زده ام بنابراین اعتماد درین صحیفه که چون نامه عمل من سیاه و مانند طومار عمر من تباہ است سخنی چند مانند طومار ہرز در ایان آشفته ازان مقبولان بتقلید گفته ام ، این فضولی را بر من نگری و این خطا از من در پذیری با آنکہ این تخم کاشته تو این رقم نگاشته تست ۔

بحرص از شربتی خوردم مگیر از من کہ بد کردم
بیابان بود و تابستان و آب سرد استسقا

شانزدہم : کلمہ کفر گفتن قولہ تعالی :

”و لقد قالوا کامة الکفر و کفروا بعد اسلامہم ۔“

گفتند ایشان کلمہ کفر را و سبب آن کافر شدند بعد اسلام خود و کلمات کفر بر انواع است یعنی از انهاست مستوجب تعریض در ایمان بخداست و بعضی در پیغمبر و همچنین در ملائکہ و کتب و حشر و نشر و دیگر بناہای اسلام ، و همه آنها راجع است بابانت و مذمت شریعت پیغمبر علیہ السلام ، و جمیع اصول این اقسام مجملأ در فصول مذکور گشته ، و حکم آن کلمات این است کہ اگر العیاذ باللہ عمداً بگوید حکم بارتداد وی کنند ، اگر بعد از رفع شبهہ توبہ کند فبہا و الا دفع و رفع وی واجب است ، و اگر سهواً بر زبان آورد ہمین استغفار لازم است ، و در عالم محسوس این بدان ماند کہ اگر کافری دارالحربی کہ برگز اسلام نہ شنیده باشد اطاعت بادشاہ اسلام بکند و آن بادشاہ را آمدہ ببیند بوی ہیچ نہ می گوید بلکہ خلعت و انعام می دہد و اما اگر کسی بعد اطاعت بادشاہ خروج ورزد و رو گردان شود ، آن بادشاہ ازین چنین کسی بر نہ می تابد و اورا بتوبہ و ندامت نہ می گذارد ، نعوذ باللہ من الجور بعد الکور ، و قیاس حال ابن باغی ازان دارالحربی نہ می تواند کرد کہ این بصد مرتبہ بد تر ازوست و توبہ آن باجابت نزدیک است [ص : ۶۵] بخلاف اینکہ چون یک مرتبہ نقص عہد کرد بدین اعتماد نہ ماند ، احتمالی تواند بود کہ باز عہد بشکنند ، ہم ازین جهت علما گفته اند کہ بمجرد گفتن کلمہ کفر از ذمہ اسلام بر نہ می

آید و دران صورت اگر کسی تعرض نا کرده بکشد بر متعرض هیچ تعرضی نیست - اما ازاله و رفع شبهه او مستحب است و در کتب عقاید مسطور است که اگر کسی کلمه کفر را سبک داشته بگوید و اعتقاد بمعنی آن نداشته باشد حکم بفکر (کفر) وی می کنند ، زیرا که حکم ظاهر راست ، ظاهرا از حال او عدم تصدیق است و جهل در دار السلام عذر و حجت نیست -

آن جا نه خردند حیلہ تو

عقل تو شود عقیلہ تو

و امر چنین است که :

”فأما أئمة اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون“

از اهل علم و دانش پرسید اگر نه می دانسته باشد و از آموختن ننگ مدارید که ضرر جهل بیشتر از ننگ است - و اگر نا دانسته دانسته تصور کرده آید آن خود جهل مرکب است - چیزی که کسی نه می داند خالی ازین نیست که می داند که نه می داند یا نه می داند - اگر شق اول است آن جهل ماده است و صاحب آن جهل باصطلاح (اصلاح؟) نزدیک است - و راه نمونه راه برائے مشفق صادق^ع شاید که براه آید و اگر شق ثانی است و صاحب آن جهل ممکن نیست که بپند پذیر شود - زیرا که اول ابله است و راه مقصود نه می داند اما ره گم کرده است و ثانی احمق است و خلاف مقصود را مقصود خیال کرده و احمق بدتر از ابله است و ازین جااست آنکه گفت :

ترسم نه زسی به کعبه ای اعرابی

کین ره که تو می روی بترکستان است

نظم :

آن کس که بداند و بداند که بداند

اسپ طرف از گنبد گردون بجهاند

۱ - سورة النحل ۱۶ ، آیت ۳۳ -

و آن کس که نه داند و بداند که بداند
 در جهل مرکب ابد الدهر بماند
 و آن کس که نه داند و نه بداند که نه داند
 او مرده شمار است کسی زنده نه خواند

و گفته اند اگر کسی کلمه شهادت بر سبیل رسم و عادت گوید ما دام
 از آنچه کفر است بتمام باز نه گردد مسلمان نه گردد و آن خود گوینده
 کلمه را معلوم نیست و وجه خلاص ازین ورطه دشوار است - بنابراین می
 باید که مداومت بذکر لا اله الا الله محمد رسول الله لازم داند - و درود
 بر رسول علیه السلام بسیار فرستد که در آخر زمان هیچ عبادت فاضل تر
 از درود نیست :

سلموا یا قوم [ص : ۶۶] بل صلوا علی صدر الامین
 مصطفی ساء الا رحمة للعالمین

و کلمه اللهم انی اعوذ بک من اشرك بک شیئا تا آخر بسیار گوید و
 از صحبت جاهلان و عاطلان زمان دوری گزیند که شطحیات و تربات را
 حقیقت و معرفت و تصوف نامیده اند قطع :

قومی نه ز ظاهر نه ز باطن آگاه
 ونکه ز جهالت بتبالت گمراه
 ور غرق بکفرند و حقیقت گویند
 لا حول و لا قوة الا بالله

چفدهم : عزت داشتن کفار قوله تعالی :

”و الذین معه اشداء علی الکفار رحماً بینهم تراهم
 رکعاً سجداً“

آنانکہ یگانگی با رسول دارند درشت خوی^۱ اند بر کافران ، نرم دل اند میان یک دیگر و گفته ”والذین معہ“ اشارت بصدیق است رضی اللہ عنہ ، صفت معیت با رسول علیہ السلام در اسلام آن جا تمام است، و ”اشداء علی الکفار“ بہ عمر فاروق است رضی اللہ عنہ کہ صلابت عمری در غایت اشتہار است ، و ”رحاء بینہم“ نسبت بذی النورین است رضی اللہ عنہ ازین جہت کہ بحلم از سایر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ممتاز است ، و ”تراہم رکعاً سجداً“ صفت امیر المؤمنین مرتضیٰ است رضی اللہ عنہ کہ بکثرت صلوة مشہور است ، و امام زین العابدین^۲ رضی اللہ عنہ می فرماید کہ شبی آواز ہزار تحریمہ از حجرہ حضرت امیر علی رضی اللہ عنہ شنیدہ شدہ است :

یک جہان بوبکر و عثمان و علی بینم ولی
آن حیا و علم و صدق آن چار کو^۳

ہژدہم^۴ : نکاح با کافران بستن و رسوم ایشان بجا آوردن قولہ تعالیٰ :

”و لا تنکحوا المشرکات حتی يؤمن“

در نکاح سیارید زنان مشرکہ را تا آنکہ ایمان آرند :

”و لا تنکحوا المشرکین حتی يؤمنوا“

و زنان مومنہ را بنکاح کافران در میارید تا آنکہ ایمان آرند :

زشت باشد خویشتن بستن بہ دام و انگہی
نقش آدم را خلاف از نقش شیطان داشتن

۱ - امام زین العابدین کا سال وفات ۱۳۰ھ ہے ۔

۲ - دوسرے مصرے میں ایک رکن کم معلوم ہوتا ہے ۔

۳ - یہ امر قابل غور ہے کہ اکبر اور بعض شہزادوں نے ہندو شہزادیوں سے جو شادیاں کی تھیں ، ان کو مسلمان نہیں کیا تھا ۔ غالباً یدایونی نے اس کی اہمیت اسی واقعے کے پیش ظاہر کی ہے ۔

۴ - سورہ البقرہ ۲ ، آیت ۲۲۱ -

توڑدہم : کافران را رازدار ساختن قوله تعالیٰ :

”یا ایہا الذین آمنوا لا تتخذوا ابطانۃ من دونکم لا یالونکم خیالاً“^۱

ای مومنان مگیرید آنان را کہ در دین شاہ اند ، رازدار ، چہ ایشان تقصیر نہ خواہند کرد در فتنہ و فساد با شاہ و از جہت عداوت دینی کہ دارند ، دوست دارند کہ شاہ ہمیشہ در رنج یا شید و تدبیری کہ بشاہ خواہند نمود قابل اعتماد نیست ۔

حکایت : ابو موسیٰ اشعری^۲ کہ حاکم یمن بود ، بفاروق رضی اللہ عنہ نوشت کہ یکی از کفار این دیار یطمع این کہ گہی در امور ملکی اورا دخلی [ص : ۹۷] بدہم ، مبلغی کلی پیشکش می دہد ، درین باب چہ فرمائید و اگر این زر را ازو گرفتہ صرف حوایج مسلمانان شود ، شاید چندانی ضرر نداشتہ باشد ، فاروق رضی اللہ عنہ در جواب نوشت کہ ازین خاطری کہ در دلت گذشت توبہ بکن ، و اگر من بعد ازین مقولہ چیزی خواہی گفت معزول خواہم ساخت و ہمین آیت را کہ گذشت در آن نامہ درج فرمود ۔^۳

۱ - سورہ آل عمران ۳ ، آیت ۲۱۸ -

۲ - یہاں کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے ، ترجمہ کے لحاظ سے ہوی ”اند“ کی جگہ ”نیند“ یا ”نیستند“ ہونا چاہیے ۔

۳ - ابو موسیٰ اشعری (وفات کا سال ۴۲ تا ۵۲ ہے) ان اکابر صحابہ میں تھے جن کو سابقین اولیں میں ہونے کا فخر ہے ، بعض روایتوں کے مطابق یہ سہاجرین حبشہ میں شامل تھے ، قرآن اس خوبی سے پڑھتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کو مزامیر داؤد میں سے ایک عطا ہوا ہے ، جنگ صفین کے موقع پر حضرت علی کی طرف سے ثالث تھے ، انے دور خلافت میں امیر معاویہ نے ان کو یہ پیشکش کی کہ اگر وہ ان شرائط پر بیعت کر لیں جن پر عمرو بن العاص نے کی ہے تو وہ ایک کو کوفہ اور دوسرے کو بصرہ کا حاکم بنا دیں گے لیکن ابو موسیٰ نے نہ کہہ کر انکار کر دیا کہ میری کوئی ضرورت ایسی نہیں جو پوری نہ ہوئی ہو اور میرے لیے کوئی دروازہ بند نہیں (دیکھو ”طبقات ابن سعد“ - جلد چہارم - صفحہ ۷۸ - ۸۶) و ”مہذیب التہذیب“ - جلد ۵ - صفحہ ۳۶۲ - ۳۶۳ -

گر از دوزخ ہمی ترسم بمال کس مشو غره
کہ این جا صورتش نار است ، آنجا شکل اژدرہا

بستم : عادت کفار بجا آوردن و خود را با ایشان مشبہ ساختن ، مثل
آنکہ عیدہای^۱ و موسمہای ایشان را برپا دارند و لباس و بازی و عبادت و
دیگر شعارہای^۲ شریک ایشان شوند قوالہ تعالیٰ :

”و رهبانیۃن ابتدعوہا ما کتبنا علیہم“

آنچہ این نافرمان کردند رهبانیتی بود ، ایشان خود آن را در دین اسلام
پیدا آوردند ، و ما بر ایشان شروع نہ ساختہ بودیم و رهبانیۃ^۳ روش و رسم
دین نصاریٰ است و جای^۴ دیگر می فرماید قوالہ تعالیٰ :

”و قد دخلوا بالکفر و ہم قد خرجوا بہ“

اول مرۃ ہر آئنہ در آرند این منافقان و مرتدان در احکام کفر و تحقیق
در آمدند و حال آنکہ ایشان بر آمدہ بودند از رسوم کفار در اول بار ،
قال علیہ السلام من تشبہ^۵ بقوم فهو منهم ہر کہ خود را بقومی مشابہ
سازد او ازان است ، شنیدہ باشی کہ مسخرہ فرعون موسیٰ علیہ السلام را
تقلید می کرد و روز غرق فرعون چون قبطیان در نیل فرو رفتند آن مسخرہ
نجات یافت موسیٰ علیہ السلام مناجات کرد کہ خداوندا ! از ہمہ این
مسخرہ مرا بیشتر بتقلید ایذا رسانیدہ بود چرا اورا نگرفتی ، فرمان آمد کہ
”موسیٰ ! تو دوست مای^۶ او تقلید تو می نمود و کسی کہ تقلید دوست ما
بکند اورا چون ہلاک کنم“

بیست و یکم : مسجد ویران ساختن بی نیت تعمیر ، اما اگر مسجد
کہنہ را بقصد مرمت خراب سازند رواست بشرط آنکہ تاخیر در تعمیرش

۱ - سورة الحديد ۵۷ ، آیت ۲۷ -

۲ - سورة المائد، ۵ ، آیت ۶۱ -

۳ - متن میں ”نتشیہہ“ ہے ۔

۴ - نو روز کے جشن وغیرہ کی رسوم ، اکبر ہنی کے عہد میں جاری ہوئیں ۔

کنند و شاید مرمت مسجد کہنہ ثواب بیشتر داشته باشد نسبت بتجدید عمارت ، قولہ تعالیٰ :

”انما يعمر مسجداً لله من امن بالله و اليوم الاخر“

جز این نیست کہ تعمیر مساجد نہ خواہد کرد مگر بہان کس کہ ایمان بخدا و روز جزا داشته خواہد بود و کسی کہ ایمان نہ دارد او عمارت مسجد نہ خواہد کرد ، بلکہ در خرابی آن خواہد کوشید قولہ تعالیٰ :

”و من اعلم ممن منع مساجد الله ان يذكر فيها اسمه و يسعى في خرابها“

کیست ظالم تر از آن کس کہ منع کند مردم از ذکر نام خدای تعالیٰ در مسجد و کوشش در خرابی می نماید [ص : ۶۸] و جزای ایشان رسوای و بدنامی است در دنیا و عذاب عظیم است در آخرت و قصہ اصحاب فیل و طیرا ابابیل^۳ دلیلی است روشن و نیز چون ضد بصد ظاہر می شود - - - - - پس ہر گاہ کہ بنای بت خانہ از علامات کفر باشد لازم می آید کہ تخریب مسجد ہم از علامات کفر و خراب ساختن دیگر شعائر اسلام نیز مثل خانقاہ و رباط و قبر و خیرات جاری ہم ازین مقولہ است ، چنانکہ لفظی چند باین مضمون گفتہ آید ، لمولفہ :

ای ز تو مقصورہ و مسجد خراب
بتکدہ و میکدہ را فتح باب

۱ - سورہ توبہ ، ۹ ، آیت ۱۶ -

۲ - سورہ البقرہ ، ۲ ، ۱۱۳ -

۳ - اشارہ بہ سورہ فیل ۱۰۵ - مختصراً قصہ یہ ہے کہ حبشہ کی طرف سے یتیم کا حاکم ابرہہ تھا ، اس نے صنعاء میں ایک گرجا اس غرض سے بنایا تھا کہ عرب کے لوگ کعبہ کی بجائے وہاں حج کے لیے آئیں ، لیکن ایسا نہ ہوا ، اس عرصے میں اس نے کعبہ کو منہدم کرنے کے لیے مکہ پر حملہ کیا ، مگر بعض چھوٹے چھوٹے رندوں نے اتنی کنکریاں برسائیں کہ لشکر کا اکثر حصہ تباہ ہو گیا ، یہ واقعہ آنحضرت ﷺ کی ولادت سے پچہن دن پہلے ہوا تھا -

خانه دیوت شده بیت الحرام
 خانه دین را زتونی در نه بام
 عمر گذشت از اجل اندیشه کن
 عاقبت اندیشی را پیشه کن
 گر چه همه جنگ خدا داشتی
 آشتی کنز همه به آشتی

قوله تعالی :

”و لو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت سوامع و بیع و صلوات و مسجدا“

اگر نه آن بودی که حق تعالی بعضی بنندگان اختیار را برای دفع اشرار می گماشت بر آنها صوامع و کنشتمها و نمازها و مسجدها ویرانی می یافت و بر کس که غلبه می بود ، معابد دین مخالف خود را و ؟ خراب می ساخت و مراد ازین همه معابد که مذکور شد معابد اهل توریت و انجیل و فرقان است بطریق لف و نشر و بدم صوامع و کنالیس قبل از ظهور دین اسلام در دین دیگران جایز نه بود بخلاف بتخانهها و آتش کده مجوس و بنود که اینها بواسطه آنکه در آن ادیان حقه هیچ گاه داخل نه بودند معابد ایشان داخل معابد نیستند ، و بجهت صورت پرستی درین زمان کنالیس نصاری نیز حکم بتخانهها دارد و حکم این است که در عرب هیچ بتخانه را نگذارند خواه نو باشد خواه کهنه باشد چنانچه از هیچ کافری در آن جا غیر از اسلام قبول نه کنند و اشارت باین معنی کرده :

چون بتکده کهنه نزدیک کعبه

گویا که خدا خواست که آباد نه باشد

و در عرب اگر کفار خواہند کہ بتخانہ بنا سازند مانع باید آمد و اگر پیش از زمان اسلام تعمیر یافتہ باشد در ہدم آن اختلاف است ، و در مذہب حنفیہ اظہر این است کہ گذاشتن آن جایز است و این حکم در بتخانہای شہرہاست ، اما در دیہا وسعت است و اللہ اعلم :

و از غرایب حکایات کہ در تواریخ آورده اند این است کہ در زمان امیر طاہر بن حسین [ص : ۶۹] مسلمانان شہر ہری مسجد کہنہ را کہ کنیسہ کہنہ در جوار داشت خواستند کہ تعمیر مسجد کنند بتخانہ را نیز ویران کردند ، یہودیان در عراق رفتہ نزد امیر طاہر داد خواہ شدند کہ در عہد شما ہر ما این چنین ستم می شود ، امیر طاہر فرمانی بحاکم خراسان نوشت کہ اگر بتخانہ کہنہ باشد ، نہ گذارند کہ کسی آن را ہدم نماید ۔ مسلمانان این خبر شنیدہ ہجوم عام آوردند و مسجد را شبشب تعمیر نمودہ صحن بتخانہ را داخل مسجد ساختند و بصبح سہ ہزار سر معمر مقبول الشہادت بیک اتفاق پیش حاکم گواہی دادند کہ این مسجد بہمین وضع و طرح و صفت کہ ہست از قدیم الایام بود و بتخانہ بنظر ما نیامدہ و حاکم بگواہی ایشان عمل نمودہ دیگر متعرض آن جامعہ نہ شد واللہ اعلم ۔

و ہرگاہ کہ حکم ہدم مسجد معلوم شد خانہ ساختن و جنب در آمدن در مسجد و چرکین کردن آن و سخن دنیا در آن گفتن ازین قیاس باید کرد ۔ تا بدیگر شعارہا چہ رسد و در حدیث آمدہ کہ ہر کہ سخن دنیا در مسجد بگوید عبادت چہل سالہ او ہیبط می شود و بعضی ہمچنین تاویل می کنند کہ چون بندہ مومن بنیت عبادت در مسجد می آید ثواب طاعت چہل سالہ بنام او می نویسند و چون سخن دنیا گوید بہان ثواب بر طرف می شود و از برای این معنی گفتہ اند کہ ہر وقتی کہ در مسجد برود نیت اعتکاف باید کرد و معتکف را جایز است کہ سخن دنیا در مسجد

۱ - طاہر ابن حسین ، خراسان میں خلیفہ مامون کی طرف سے ۸۱۰ء میں حاکم ہو کر آیا تھا ، ہدم میں نیم خود مختار حکومت قائم کر لی تھی ، طاہری خاندان اسی کے نام پر ہے ۔

نکند و بخورد و بیا شلشد چنانچه صواب (ثواب ؟) طاعت باعتبار اوقات و اسکنه و اشخاص متضاعف می شود ، همچنان عقوبت معصیت نیز باعتبار آن سه چیز قوه و ضعف می گیرد ، مثلاً فرق بسیار است میان عبارتی (عبادتی ؟) که سیدی یا عالمی در ماه رمضان بخانه کعبه بکند تا عبادتی که غیر ایشان بجای دیگر در وقتی دیگر بجای آورد ، قیاس معصیت نیز بر همین است :

شراب از دست شابد بین بمسجد
حرام اندر حرام اندر حرام است

دیگری گفته :

زنان با حیض اندر ماه رمضان
حرام اندر حرام اندر حرام است

بیست و دوم : تغیر قبله قوله تعالی :

”فول وجهک شطر المسجد الحرام و حیث ما کنتم فولوا وجوهکم
شطره“

روی آرای مهد ! وقت نماز بجانب مسجد حرام که کعبه معظم باشد و روی آریدای مسلمانان ! هر جا که باشید بجانب آن مسجد و در حدیث آمده که هر که نماز باین رکوع و سجود که هست بگذارد چنانکه ما می گذاریم و روی قبله ما بیارد [ص : ۷۰] و ذبح کرده ما بخورد او مسلمان است که در عهده خدای تعالی روا نیست ، برین تقدیر که درین سه چیز بما شریک باشد در احکام دنیای با ما متحد است ، اگر اسلام و از روی اخلاص است در احکام آخرت نیز با ما شریک است و اگر از روی نفاق است روا نیست که حکم بر کفر وی بکنم و او را برنجانم و در آخرت معامله او با خدای عز و جل است و جای او در درکه اسفل :

۱ - سورة البقره ۲ ، آیت ۱۴۴ -

با دو قبلہ در رہ توحید نہ توان رفت راست
یا رضای دوست باشد یا ہوای خویشتن

و حضرت مقدسہ مقتدی الانام شیخ الاسلام احمد جام قدس اللہ
روحہ در کتاب ”مفتاح النجات“ کہ آن را سہ بار در خواب بر حضرت محمد
مصطفی صلی اللہ علیہ وسلم عرض کردہ و آنحضرت فرمودہ کہ ہذا مذہبی ،
آوردہ کہ اہل سنت و جماعت را مسایل بسیار است کہ دانستن آن فریضہ
است ، اما اصل آن ہمہ دہ است ، از انجملہ این است کہ ہر کہ از اہل قبلہ
بمیرد و نماز جنازہ گذاشتن برو نہ گذارند و یکی را از اہل توحید کافر
بگویند و کاتب سطور انشاء اللہ العزیز این دہ اصل را بتیمنا بجای خویش
خواہد آورد :

حکایت : آوردہ اند کہ رسول علیہ السلام اسامہ^۲ غیر مشہور و
بقولی ، مقداد^۳ رضی اللہ عنہما را بچانپ فدک سردار لشکری ساختہ بر بعضی
از قبایل عرب ناسزد گردانید ، او شبخون کرد و در وقت صبح غارت
باموال و مواشی آن جاہل آورد ، یکی از آن میان کلمہ گویان و سلام کنان
پیش آمد ، اسامہ حکم بکشتن او فرمود و شتر و غنم اورا غنیمت گرفت ،
و این مقتول خود مرداس نام داشت کہ شرف اسلام دریافتہ در آن قبیلہ

۱- شیخ الاسلام احمد جام ، آنحضرت کے صحابی حضرت جریر ابن عبداللہ
البجلی کی اولاد میں سے تھے ، ۵۴۳ میں پیدا ہوئے اور ۵۳۶ میں
وفات پائی ۔ ابتدائے عمر میں شراب وغیرہ پیتے تھے ۔ بائیس سال کی
عمر میں توبہ کی اور چالیس سال کی عمر میں بحیثیت شیخ مشہور ہوئے ۔
شیخ ابو سعید ابی الخیر کی وساطت سے حضرت صدیق اکبر کا خرف
پہنچا جس کی تفصیل مولانا جاسی نے ”نفحات الانس“ میں دی ہے ۔
”نفحات الانس“ صفحہ ۴۰۵ - ۴۱۷ -

۲- اسامہ بن زید ابن حارثہ (ف - ۵۶۷) نے جنگ حنین میں شجاعت
مظاہرہ کیا تھا ، حضرت ابوبکر کے عہد میں جنگ موتہ کے لیے ان
ہی کی سرکردگی میں لشکر بھیجا گیا تھا یہ تو مشہور ہیں ، لیکن غیر
معروف اسامہ ، نام کے کئی اور صحابی بھی ہیں جن کا ذکر ”الاصابہ“
(صفحہ ۵۴ - ۵۷) میں موجود ہے ۔

۳- حضرت مقداد ابن عمرو ، مہاجرین حبشہ میں شامل تھے ، غزوہ بدر
(بقیہ نوٹ آئندہ صفحہ پر)

رفتہ بود پیش ازان کہ آن لشکر باز گردد این خبر بان سرور عالم علیہ السلام رسید - چون اسامہ بملازمت آنحضرت رفت و سلام کرد روی مبارک ازو گردانید و جواب باز نہ داد ، بعد ازانکہ الجاح بسیار نمود و گفت ”کدام تقصیر از من بوجود آمده کہ مستوجب این ہمہ اعراض و اعتراض شدہ ام ؟“ حضرت فرمود ”من از برای این معنی مبعوث شدہ ام تا بچندین محنت مردم را از راہ ضلالت بہدایت آرم و تو کسی را کہ ایمان عرض سی کند سی کشی - آن اعرابی را کہ کلمہ گویان پیش تو آمدہ چراکشتی ؟“ گفت ”او منافق بود و کلمہ از [ص : ۱۷] جہت نگاہ داشت جان و مال خود بر زبان سی راند - اما دل او را ازان خبر نہ بود -“ آن سرور علیہ السلام فرمود ”مگر تو دل او را شکافتہ بودی“ و این آیت نازل گشت :

”لا تقولوا لمن القی الیکم السلم لست مؤمنًا - تبغون عرض

الحیوة الدنیا - فعند اللہ مغام کثیرة“

و مگر ٹیڈ کسی را کہ کلمہ دین اسلام یا لفظ ”السلام علیکم“ بر شما بخواند کہ تو مؤمن نیستی - چہ ازین بدگمانی شما متاع زندگی دنیا سی خواہید و خدای تعالی از شما آخرت سی خواہد و نزد او غنیمت ہا بسیار است :

و مثل این قصہ از صحابی دیگر کہ نام او محلم^۲ بر وزن معلم بن

(گذشتہ صفحہ کا حاشیہ)

میں شریک ہوئے - وفات ۴۳۳ میں ہوئی - حضرت عثمان رضی اللہ عنہ

نے نماز جنازہ پڑھائی - مزید حالات کے لیے دیکھئے ”طبقات ابن سعد“

جالد سوم ، جزو اول صفحہ ۱۱۳ - ۱۱۶ -

۱ - سورة النساء ، آیت ۹۴ -

۲ - محلم ابن جثامہ الایثی کے متعلق ابن حجر نے ”الاصابہ“ (صفحہ ۷۳۷ - ۷۳۸)

میں لکھا ہے کہ اس میں شک ظاہر دیا گیا ہے کہ جس نے عامر ابن

الاضبط کو قتل کیا وہ یہی محلم تھے یا اس نام کا کوئی اور شخص تھا -

قاتل کی لاش قبر سے دو مرتبہ باہر نکل آئی تھی - لیکن محلم ابن

جثامہ کے بارے میں ابن اسکن کا قول ہے کہ محلم ابن جثامہ ک

عبداللہ ابن زبیر کے زمانے میں حمص میں انتقال ہوا -

جثامہ پر وزن علامہ بود رضی اللہ عنہ واقع شد و آن چنان بود کہ آن سرور علیہ السلام اورا در سر یہ قبرستان تاثیر قبیلہ تاخت و این خبر پیش از مراجعت سر یہ بحضرت خیر البریہ علیہ الف صلوات و الف تحیہ رسید ، چون محلم بہ ملازمت آمد سلام کرد فرمود ” لاغفر اللہ لک ان مومن را چرا کشتی ؟“ محلم گفت ” او سافق بود“ و بعضی گویند کہ محلم را با وی کینہ دیرینہ بود ، بعد ازان حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم اورا عتاب بغایت فرمود ، و محلم از نہایت غصہ و غم و خجالت بعد از ہفتہ ملول و محزون شد و بہان بیماری از جہان گذشت و نظر بقول امام زابدی رحمہ اللہ این متوفی اسامہ غیر متبہی است و بعد از دفنش دیدند کہ از قبر بیرون افتادہ است ، بار دیگر مدفون ساختند باز بر آمد ۔ چون قضیہ را جناب نبوت مآب معروض داشتند ، سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم خود بر سر قبر او تشریف بردند و خطاب با زمین فرمود کہ ” فرعون و شداد و ثمود و عاد را در خود جای دادی ، محلم اثامہ خود با خدا و رسول خدا ایمان داشت اورا چرا جا نہ می دہی ؟“ انگاہ زمین اورا قبول کرد و آن سرور برای او آمرزش خواست و بصحابہ رضی اللہ عنہم فرمود کہ ”خدای تعالی از برای شرف کامہ اسلام شا را تنبیہ فرمود برین تا بقتل کسی کہ ایمان ظاہر سازد ، دلیر نہ باشید ، چہ بر حق سبحانہ و تعالی ابقاء ہزار کافر بر کفر آسان تر است از دشمن یک کسی کہ کامہ اسلام بر زبان آورده باشد ، شا را با نیت ہای [ص : ۷۲] مردم ہیچ کاری نیست ۔“

و ہر گاہ کہ حکم بغیر قبلہ معلوم شد حکم بول و غایب و پا سوی قبلہ دراز کردن و تف بجانب آن انداختن نیز بقیاس معلوم توان کرد کہ چہ حال دارد ۔

حکایت : آورده اند کہ امام بخاری رحمہ اللہ صاحب ”صحیح“ کہ بعد از کتاب اللہ ہیچ کتابی دیگر صحیح تر از او و ”صحیح مسلم“ تصنیف نہ شدہ است ۔ ہر جا کہ می شنیدی کہ محدث حدیثی از رسول علوم اسلام یاد دارد و مسافت ہای بعید بمحنت ہای بسیار طی می کردہ نزد او می

۱ - امام بخاری مجد الجہنی کا سن وفات ۲۵۶ھ ہے ۔ مجموعہ حدیث یعنی صحیح بخاری کے علاوہ ان کی تصانیف میں ”تاریخ الکبیر“ بھی قابل ذکر ہے ۔

رفت و منہ درست تا اورا نشان دادند کہ فلان دیار محدثی بسند عالی چند صد حدیث استحضار دارد۔ امام بعد از سفر دو سہ ماہہ راہ بشہر آن محدث رسید و از سیہای او دریافت کہ بغایت فرحشمت و عظمت دارد و او گفت مرحبا ترا کہ چندین احادیث صحیح الاسناد از مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم یاد داشتہم و اہل آن می خواستہم ، ناگاہ در اثناء محاورہ آن محدث تف بجانب قبلہ انداخت و امام فی الحال ”انا للہ و انا الیہ راجعون“ گفت و برخاست۔ او بر چند مبالغہ و الحاح نمود قبول نہ کرد و جواب داد کہ ”حیف مشقت چندین ماہہ من ضایع شد و اگر می دانستہم کہ تو در دین پیغمبر علیہ السلام این چنین دلیر و بی ادب بودہ برای چہ آمدم۔ حالا مرا بر اسناد تو اعتماد نہ ماند۔“

و نیز می گویند بعد ارتکاب سفر دور و دراز بخدمت محدثی رفت کہ او بسیار عالی شان بود۔ بعد از ملاقات دید کہ بجهت گرفتن اسپ رسیدہ خویش دامن بدو دست گرفتہ چنان می نمود کہ مگر دران جا دانہ خوابد بود۔ امام بخاری بر خواست و باو گفت ”برگاہ کہ تو در حق بی زبان حیلہ و مکاری اندیشیدہ باشی احتمال دارد کہ بر رسول علیہ السلام و کلام صدق انجام وی نیز تلبیسی کنی“ و شیخ ابن حجر باقی مناقب اورا قریب بیک جزو در مقدمہ ”شرح مشکوٰۃ“ نوشتہ ازان جا کہالات او می توان دانست۔

بیست و سیم : حلال را حرام و حرام را حلال دانستن و مراد ازین حرام آن است کہ آن بنصر قطعی ثابت شدہ باشد ، چون خوردن خمر و خوک و زنا و امثال آن کہ اجماع امت بر آن منعقد شدہ است۔ اما اگر حرام مختلف فیہ باشد مثل مثلث و سوسہار و متعہ کہ اول نزد حنیفہ و ثانی نزد شافعیہ و ثالث نزد مالکیہ رحمہم اللہ مباح است و در حرمت ہر کدام آنها

۱۔ شیخ ابن حجر (۷۷۳ - ۸۵۲ھ) نام شہاب الدین ابو الفضل احمد ابن علی تھا ، حدیث و رجال کے مشہور اور عظیم ماہر تھے۔ انہوں نے ”صحیح بخاری“ کی شرح ”فتح الباری“ لکھی ہے۔ شاید مصنف کا اشارہ اسی طرف ہے ، فن رجال میں ”الاصابہ“ ، ”تہذیب“ ، اور ”طبقات المدائین“ ان کی مشہور اور مستند تصنیفات ہیں۔

اختلافی است درین صورت عند اللہ بتحلیل حرامی و [ص : ۷۳] تحریم حلالی ظاہرا ماخوذ نہ باشد ، بچہ قیاس شرعی را در این جا مباحی است و گفته اند کہ اگر از تمام مجتہدان این است یک کس بجات فعلی و دیگران بحدیث آن قایل شدہ باشند ، روز قیامت ہر کسی کہ آن فعل را بکند عذاب نہ خواہد بود و از ہم این جہت در حدیث آمدہ کہ ”اختلف استی رحمۃ اللہ“ یعنی از جہت شرفی کہ است مرا است اختلاف ایشان ہم رحمت است و اتفاق خود بطریق اولی ، شیخ العطارا روح اللہ روحہ سی فرماید :

اختلاف است آمد رحمتش

خود چہ باشد اتفاق امتش

آری این قدر ہست کہ در بعضی احکام دنیوی ہر مرتکب این گونہ حرام شاید از جہت مصلحت تعزیری و گرفت و گیری باشد ۔ مثلاً در

۱ - شیخ فرید الدین عطار نیشاپوری : (ف - ۷۱۳۰) مشہور صوفی بزرگ اور شاعر تھے ، یہ بیان کیا گیا ہے کہ سنگولوں کے ہاتھ گرفتار ہوئے ، جس نے گرفتار کیا تھا وہ ان کو لیے جا رہا تھا کہ ایک شخص ملا بڑی رقم دے کر ان کو خریدنا چاہتا تھا ، یہ بولے کہ ”یہ قیمت قبول نہ کرو ، میری قیمت اس سے زیادہ ہے“ اس کے بعد دوسرے شخص نے گھاس کی گٹھری کے بدلے میں خریدنا چاہا ، خواجہ صاحب نے کہا ، ”ضرور فروخت کر دو ، میری قیمت اس سے کم ہے ۔“ سنگول کو غصہ آیا اور ان کو قتل کر دیا ، مگر جب ان کی عظمت کا حال اس پر ظاہر ہوا تو توبہ کی اور ان کے مزار ۵ مجاور ہو گیا ۔ مولانا شبلی (”شعر العجم“ - جلد دوم صفحہ ۹ - ۱۰) نے اس کی تشریح یہ کی ہے کہ خواجہ صاحب کا اشارہ قرآن کی ان دو آیتوں کی طرف تھا جن میں انسان کی بزرگی اور شرف اور اس کے تئوں ۵ ذکر ہے ۔ یعنی لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم اور دوسری ثم رددناه اسفل سافلين ۔

خواجہ صاحب متعدد کتابوں کے مصنف ہیں ۔ نثر میں ”ذکر الاولیاء“ اور نظم میں ”مثنوی منطق الطیر“ بہت مشہور ہیں ۔

دیار حنفی بر مرتکب متعمہ اگر بامضیٰ قاضی نہ باشد اعتراض و تعزیر ہست با آنکہ بکفر نیست ، و ہم چنین در دیار شافعیہ بر مشارب مثلث ، علیٰ هذا القیاس و این بابی است وسیع قولہ تعالیٰ :

”بآیہا الفین آمنوا لا تخرموا طیب ما احل اللہ لکم و لا تتحدوا - ان اللہ لا یحب المعتدین“

(ای مومنان حرام مسازید بر خود چیز ہای پاکیزہ را کہ خدای تعالیٰ آنها را بر شما حلال گردانیدہ است و لیکن از حد مگذرانید و ہیچ چیزی را بافراط مسرانید کہ حق سبحانہ و تعالیٰ مفرطان را دوست نہ می دارد) -

و نزول این آیت در شان جماعت از بزرگان صحابہ است رضی اللہ عنہم کہ در خانہ عثمان ابن مظعون جمع آمدہ سی گفتند کہ ”قبل ازین دلہای ما نرم بود و ہر زانی کہ آیت قرآنی در ابتدای اسلام می شنودیم اشکمہای از چشمہای ما روان می شد ، حالا آن لذت درد در خود نہ می یابیم سبب این چہ باشد ، بعضی گفتند ”از بس کہ ہر روز گوشت می خوریم چربی آن در دلہای ما فرو رفتہ و سیاہ ساختہ“ و دیگری گفت کہ ”از جهت کثرت جماع و محبت عیال و اطفال این شقاوت و قساوت مارا دریافتہ“ و دیگری گفتہ کہ ”مگر این غفلت ما از بسیاری خواب است“ و دیگری گفتہ کہ ”شب و روز گفتگوی دنیا جلادی است یاد خدا را از خاطر ہای ما بردہ“ ہر کدام چیز ہا گفتہ اند ، آخر ہمہ باتفاق سوگند خوردہ اند کہ بعد ازین گوشت نہ خوریم و شبہا در خواب نہ رویم و با کسی سخن دنیا نہ گوئیم تا نہ باشد کہ بحالت اصلی باز آئیم“ :

عشوقی حقیقی در ازل چون بستہ ام بیان

بعشقی دیگران نہ بود مناسب نقض بیان

۱ - سورۃ المائدہ ۵ ، آیت ۸۷ -

۲ - عثمان ابن مظون : اکابر صحابہ میں تھے ، چودھویں نمبر پر اسلام لانے تھے - مہاجرین حبشہ میں شامل تھے ، جنگ بدر میں شریک تھے ، مدینہ میں مہاجرین میں سب سے پہلے وفات پائی - دیکھو

”الاصابہ“ صفحہ - ۱۱۰۷ - ۱۱۰۸

برین قرار و عهد متفرق شده اند و عثمان بن مظعون که صاحب خانه بود فی الحال بسترهای خود را جدا ساخته [ص : ۷۴] و از زن و فرزند خویش دوری گزیده بایشان حرف اصلا نه می زد - آن عورت ازین حروف و حکایت ایشان مطمع شده و اطفال را برداشته نزد آن سرور صلی الله علیه وسلم آمده و گریان گریان معروض داشته که یا رسول الله شوهر من مرا خود ترک داده - اما حال ابن طفیلان بی چاره چه خواهد شد و تربیت ایشان که خواهد کرد - قصه را به تمام باز نمود و زنان یاران دیگر هم عهد نیز شکایت از شوهران پیش آنحضرت علیه السلام برده و در خانها غلغله و فریاد برخواست تا آنکه پیغمبر علیه السلام ایشان را طلبیده و فرمود که شما از من بهتر در راه خدا نه خواهید بود و من گوشت قدید می خورم و سخن دنیا بقدر ضرورت می گویم - شما نیز هم چنین باشید - غایتش از حد مگذرانید و یک روز روزه دارید و یک روز افطار بکنید و پاره از شب بخواب روید و پاره بنماز تهجد مشغول باشید ، و این آیه را که گذشت بر ایشان خواند ، عارفی گفته :

بزهد و ورع کوش و صدق و صفا
و لیکن میفرای بر مصطفی

[کتاب پیشینیان خواندن]

بیست چهارم : کتب پیشینیان خواندان قوله تعالی :

”یخرفون الکلم عن مواضعه“

(تحریف می کنند این اهل کتاب عبارتها از مجال خود و احکام الهی را از پیش خود تغیر می دهند) و جای دیگر فرموده :

”و یقولون هو من عند الله و ما هو من عند الله -“

(نوشته خود را می گویند که این از خدا است و حال آنکه از خدا نیست) و مراد ازین کتب آسمانی آن است که بر انبیا فرود آمده باشد نه آنکه

۱ - سورة النساء ، آیت ۴۶ - سورة البائده ۵ ، آیت ۱۳ -

۲ - سورة آل عمران ۳ ، آیت ۷۸ -

مجوسیان^۱ و خطابیان^۲ و ہندوان و غیر ایشان دعوی کتاب می کنند ، چہ ایشان بوحی قابل نیستند ، پس مزخرفات این طائفہ از قبیل تلفیفات^۳ (؟) شیطانی است نہ تعلیقات ربانی و باعث نہی از خواندن کتب مقدمین دو چیز است ، یکی آنکہ چون اکثر از احکام آن درین دین منسوخ است پس در خواندن آن اہتال (احتمال ؟) فساد عقاید اہل اسلام است ، و کسی کہ ضعف یقین دارد شاید کہ در شک افتد و بگوید کہ چون این کلام خدا است و بر پیغمبران نازل شدہ و این فعلی مخصوص در زمان پیغمبر ، مباح بودہ ، پس اگر کسی مرتکب آن باشد چرا بزه کار گردد و حکم سابق چرا نسخ یابد کہ بظاہر ثقفہ^۴ است و این قیاس او باطل است ، چہ نسخ بیان انتہای مدت حکمی است بحکمی دیگر از جهت رعایت مصالحتی نسبت بقومی نظر بوقتی ، چنانچہ پادشاهی عادل مدبری ص : ۷۵] مثلاً وقتی از اوقات نظر بضعف حال رعیتی^۵ حکمی نویسد کہ از خراج این قدر بایشان بخشیدم و این حکم چند گاہ ما تو (؟) گشت و نسبت بصورت حال بہان رعیت را بعد از چند گاہ مثالی نویسد کہ ابن مقدار معمول بر ایشان زیادہ ساختم ، درین ہر دو صورت ہیچ سلفہ لازم نہ می آمد و عمل بفرمودہ او بہر دو صفت واجب است ، ہم چنانچہ حق سبحانہ و تعالی بعلم قدیم ازلی خود دانستہ بود کہ بعض احکام نسبت باقی لایق است و باقی دیگر نہ ، بنابراین بعضی ایشان را بر امم سابق حرام گردانید و بر

- ۱ - مجوسیان : زرتشت کے متبعین جو آگ کی پرستش کرتے ہیں ۔
- ۲ - خطابیان : ایک فرقہ تھا جس کا بانی ابو الخطاب الاجدع (۷۰۲ - ۶۷۵ء) اس کا خاص عقیدہ حلول کا تھا ، یعنی خدا کی روح انسان کے اندر داخل ہو جاتی ہے ۔ چنانچہ میرے اندر بھی داخل ہو گئی ہے ، لوگ اس کے خلاف ہو گئے اور پکڑ کر جلا دیا ، اس کا سر بغداد بھیج دیا گیا ۔

۳ - متن میں "تلفیفات" ہے ۔

۴ - متن میں "ثقفہ" ہے ۔

۵ - متن میں "راعی" ہے ۔

ما حلال و بعضی بر عکس آن، چنانچه شراب مثلاً در زمان پیغمبران دیگر علیهم السلام مباح بود و برین امت بعلو فطرت و کمال زیرکی ایشان حرام ساخت تا ایشان جوهر عتل شریف خود را که مشعل از نور النہی است باین آب پلید نہ کشند، و امتیان دیگر چون سادہ لوح بودند و فراست ایشان باین مشابہ نہ بود پس خوردن و نا خوردن شراب را بر ایشان مساوی داشت و نہ می توان گفت اگر خوردن شراب فعل حسن بود بر ما چرا حرام کرد و اگر قبیح بود چرا بر ایشان حلال ساخت۔

دویم آنکہ چون در آن کتب از جهت عدم اعجاز عبارت تحریف بسیار رفتہ است اعتماد بر آن نہ مانده و در حدیث صحیح است کہ اہل کتاب توریت را بعربیہ ترجمہ می کردند، تا اہل اسلام بشنوند۔ رسول علیہ السلام فرمود کہ اہل کتاب را نہ تصدیق نمایند نہ تکذیب، بلکہ بگویند: "امنا باللہ و ما انزل الینا"، بخدای ایمان آوردیم و آنچه بماند فرستادہ است و نیز در صحاح آمدہ کہ روزی فاروق رضی اللہ عنہ نسخہ از توریت آوردہ با رسول علیہ السلام گفت کہ این توریت است و آن را می خواند و در بشرہ مبارک رسول علیہ السلام ہر زمان از غضب تغیری می رفت، و صدیق رضی اللہ عنہ برین معنی اطلاع یافت و دعای بد بر فاروق رضی اللہ عنہ، چنانچہ عبادت (عادت؟) عرب است، کرد و گفت مادر تو بر تو بگریاد! آیا بجانب روی پیغمبر نہ می بینی کہ چہ رنگ دارد، فاروق ازان حالت مطلع شد و گفت پناہ می گیرم از غضب خدا و غضب رسول خدا و راضی شدم بخدای خدا و نبوت پیغمبر و دین اسلام، انگاہ پیغمبر علیہ السلام فرمود سوگند بخدای کہ جان من در قبضہ قدرت اوست اگر موسی درین زمان پیدا شود شاہ [ص: ۷۶] پیروی بکنید و مرا بگذارید، البتہ گمراہ می شوید و اگر او زندہ می بود و نوبت نبوت مرا در می یافت البتہ غیر از متابعت من اورا چارہ نہ می بود:

نگار من کہ بمکتب نہ رفت و خط نہ نوشت

بغمزہ مسئلہ آموز صد مدرس شد

[سب اہل بیت]

بیست و پنجم: سب اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و

ازواج او رضی اللہ عنہم ، خصوصاً قذف بی بی عایشہ رضی اللہ عنہا کہ آن بدلیل قطعی کہ نص کتاب باشد کفر است - چہ حق سبحانہ و تعالیٰ ہفدہ آیت در بیان پائی او فرستادہ است ، فولہ تعالیٰ :

”ان الذین جاءوا بالافک عصبۃ منکم - لا تحسبوه شراً لکم - بل هو خیر لکم - لکل امرئ منہم ما اکتسب من الاثم - و الذی تولی کبرہ منہم لہ عذاب عظیم -“

باتفاق مفسران این آیت و انتہای دیگر کہ بعد از موت در شان عایشہ رضی اللہ عنہا در وقتی کہ عبداللہ بن ابی سلول منافق و چہار کس دیگر برو افترا کردند نازل گشتہ و آن قصہ افک مشہور است - می فرماید کہ بدرستی کہ آنانکہ آوردند دروغ بزرگ را در شان عایشہ رضی اللہ عنہا گروہی اند از شما - مپندارید ای اہل بیت آن بہتان را از برای خود بلکہ بہتر است شما را از ہر چہ توان گفت بچہت آنکہ ثواب عظیم است بہمت یافتن و در براءت شما آیتہا نازل شدہ کہ تا قام قیامت خواہند خوانند و تعظیم کرامت شما بر ہمہ ظاہر گشت و وعید و تہدید شدید دربارہ دروغ گویان وقوع یافت چہ ہر یکی را ازین مفتریان جزای آن چیز است کہ کسب کردہ اند از گناہ بقدر خوض او و آن کس کہ فرا گرفتہ معظم آن سخن را از آن جماعت یعنی ابن ابی سلول منافق سراو راست عذاب بزرگ ہم در دنیا و ہم در آخرت تا آنکہ حد قذف خورد و مردود الشہادت

۱ - سورة النور ۲۴ ، آیت ۱۱ -

(ترجمہ : جو لوگ لائے ہیں یہ طوفان ، تم ہی میں ایک جماعت ہیں - تم اس کو نہ سمجھو برا ، اپنے حق میں ، بلکہ یہ بہتر ہے تمہارے حق میں - ہر آدمی کے لیے ان میں سے وہ ہے ، جتنا اس نے گناہ کھایا اور جس نے اٹھایا ہے اس کا بڑا بوجھ ، اس کے واسطے بڑا عذاب ہے) -

۲ - عبداللہ ابن ابی ابن سلول ، منافقین مدینہ کا سردار تھا - غزوہ احد سے اپنے ساتھیوں کو واپس لے گیا تھا -

گشت و لعنت ابدی یافت و از جملہ آن جماعت حسان بن ثابت^۱ شاعر است
رضی اللہ عنہ۔ اگرچہ ازو آن فعل بی قصد واقع شدہ و تائب گردید اما
در آخر عمر نابینا گشت و مسطح^۲ ابن اثاثہ پسر خالہ صدیق رضی اللہ عنہ
کہ صدیق رضی اللہ عنہ ازو رنجیدہ و وظیفہ پر روزہ را ازو چند گاہ باز
داشت و او آخر آخر الامر بہ ہر دو دست شل شدہ :

قوله تعالى :

”قل لا اسئلكم عليه اجراً الا المودة في القربى - ۳“

(بگو ای محمد نہ می خواہم از شما بر رسانیدن [ص : ۷۷] این پیغام ہیچ
مزدی و ہیچ پیغمبری نیز از برای^۳ دعوت مزدی از است نہ خواستہ و

۱۔ حسان ابن ثابت خزرجی ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں شعر
کہتے تھے۔ عرب کے مشہور شاعروں میں ہیں ، ان کی خصوصیت یہ
بیان کی گئی ہے کہ نہایت بزدل تھے ، چنانچہ ایک غزوہ کے موقع پر ،
عورتوں اور بچوں کے ساتھ تھے کہ وہاں ایک یہودی آگیا ، آنحضرت کی
پھوپھی حضرت صفیہ نے کہا : ”حسان ، اس کو قتل کر دو“ انہوں نے
جواب دیا : ”اے صفیہ تم مجھ کو جانتی ہو!“ حضرت صفیہ نے ایک
لکڑی سے اس کا سر پھاڑ دیا اور ان سے کہا کہ اس کا مال لے لو
اور اس کی لاش کو دشمنوں کی طرف پھینک آؤ۔ مگر انہوں نے اس
سے بھی انکار کر دیا۔ چنانچہ حضرت صفیہ نے خود پھینک دی۔ مال
وفات میں اختلاف ہے۔ ۵۴۰ سے ۵۶۰ تک بیان کیا گیا ہے۔ عمر کم
سے کم ایک سو بیس اور زیادہ سے زیادہ ایک سو چون بیان کی
گئی ہے۔ (دیکھو ”الاصابہ“ - صفحہ ۶۶۷ - ۷۱)

۲۔ مسطح ابن اثاثہ : ان کا نام عوف تھا ، حضرت ابوبکر کی خالہ کے
بیٹے تھے اور وہ ان کی مدد کرتے تھے ، جب وہ نہت لکانے والوں میں
شامل ہو گئے تو حضرت ابوبکر نے ان کی امداد بند کر دی ، مگر
بعد میں جب قرآن کی آیت نازل ہوئی تو وہ امداد کا سلسلہ پھر شروع
کر دیا۔ مسطح کی وفات ۵۳۴ اور ۵۳۷ بتلائی گئی ہے۔ (دیکھو
”الاصابہ“ - صفحہ ۸۳۲ - ۳۳) مخطوطہ میں اثاثہ کی جگہ اثاثہ کتابت
کی غلطی ہے۔

۳۔ سورة الشوری ۴۲ ، آیت ۲۳۔

نہ می خواہیم از شا مگر دوستی بر حق خویشانِ خویش) و نزول آیت این است کہ چون حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم بمدینہ تشریف آورده اکابر انصار بخدمت آن سید اخیار آمدہ گفت - تو پسر خواہرمای و ما می بینیم کہ خرچ تو بسیار و حاصل بسیار کم است - اگر فرمای از اسوال خویش بخوشی و رغبت تمام جمع کردہ بیاریم - تا در جوابج خود صرف نمای و خاطر عاطرت ازین مہر فارغ باشد - این آیت نازل شد - انگاہ صحابہ گفتند کہ یا رسول اللہ! خویشان تو کہ مارا مودت ایشان باید کدام اند - فرمود کہ علی و فاطمہ و دو پسر ایشان کہ مراد ازان امیرالمومنین حسن و حسین است رضی اللہ عنہم اجمعین :

و در حدیث آمدہ کہ فاطمہ گوشت پاره ایست از من ہر کہ اورا رنجاند مرا رنجائیدہ باشد و جای دیگر فرمود کہ حسن و حسین بہترین جوانان اند در بہشت و ہر دو ریحان من اند و جگر گوشہای من - ہر کہ ایشان را آزاردہد سرا آزرده باشد و ہر کہ مرا آزارد خدای را در آزار داشتہ باشد و ہر کہ خدای را بیآزارد جای او در دوزخ است - سبحان اللہ نہ می دانم کہ در مقابلہ این وعید و تہدید شدید خارجی بدبخت پلیدچہ عذر آمادہ و چہ بہانہ نہادہ باشد و چہ خوش گفت آنکہ گفت :

گر عشق حق خویش طلب خواہد کرد

پس مدعیان را کہ ادب خواہد کرد

[سب صحابہ رسول اللہ]

بعثت و ششم : سب اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خصوصاً خلفای راشدین رضی اللہ عنہم اجمعین - قولہ تعالی :

۱ - اس آیت میں "قربلی" کی تفسیر پر اختلاف ہے ، اس کی تفسیر تین طرح کی گئی ہے یعنی قربلی سے مراد رسول اللہ کی قریش سے قرابت داری دوسرے معنی خدا سے قربت اور تیسرے اہل بیت رسول - ان میں سے پہلے قول کو جو حضرت ابن عباس پر مبنی ہے منسربن نے ترجیح دی ہے مثلاً دیکھو "تفسیر ابن کثیر" جلد ہشتم - صفحہ - ۲۷۰ - نیز حاشیہ پر ترجمہ مولوی محمود الحسن از مولانا شبیر احمد عثمانی

”وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ“

آنانکه آمدند یا می آیند از پس مهاجران و انصار یعنی تابعان صحابه تا روز قیامت می گویند ای پروردگار ما بیا سرز ما را و برادران ما را در دین - آنانکه پیشین گذشته اند بر ما با ایمان و مگردان دلهای کینه و حسدی و خیانتی برای کسانی که گردیده اند پیش از ما که صحابه پیغمبر صلی الله علیه وسلم باشند - ای پروردگار به درستی که تو مهربانی و دعای ما را [ص : ۷۸] مستجاب کن و بخشیده ما را برحمت خود در زمره سابقان

در حیل (داخل؟) سازی - بنابراین گفته اند هر کرا کینه یکی از صحابه در دل باشد از اهل این آیت نیست و از ثواب این دعا محروم است - و در حدیث آمده که دشنام مدهید اصحاب مرا زیرا که اگر شما مانند کوه احد در راه خدای تعالی زر خالص خرج کنید بمقدار نصف بلکه چار یک از صواب (ثواب؟) ایشان هم نه می رسد :

فصل : آیات و اخبارات و آثار و مناقب و فضایل اصحاب و ازواج و اهل بیت خصوصاً عشره مبشره رضی الله عنهم چندان وارد شده که اگر کسی جمع کند دفترها شود و در عمرها دراز از عهده رازیک حق گذاری ایشان که در باب نصرت رسول الله علیه السلام و رواج دین اسلام بجای آورده اند بذل جان و مال و مفارقت اهل و عیال نموده اند - بیرون نه توان آمدن و حق این است که گردسم شتران و اسپانی که کمترین صحابه رضی الله عنهم بران سوار شده در صحبت رسول الله سلام الله ثواب غزایافته است ، هزار هزار مرتبه بهتر و نزد خدای تعالی دوست تر از طاعات و عبادات اهل قرون دیگر است ، هر که باشد - چه جای آنانکه قرآن مجید نجماً نجماً در باب ایشان نازل شده باشد - خصوصاً اهل بیعت بدر و اهل بیعت احد رضوان الله علیهم اجمعین ، که کریمه رضی الله عنهم و رضوا

عنه' در حق ایشان وارد شده زبان از خورد و بزرگ ایشان مطلق نگاه باید داشت که آن شیوه ارذال و جهال است - و سواخ و واقع را که میان ایشان گذشته و حال آنکه اکثر وقایع آنها که از قبیل احاد است بر گاوبلات پسندیده حمل باید نمود و فضایل مناقب ایشان که بدلائل قطع ثابت گشته بشبیهات شکوک بر مدعی مبتدعی و نقلهای رکیک متروک بر مورخی مجهولی مفتری نفی نه توان گفت - چه ضعیف را هرگز قوت مقاومت با قوی نیست - مگر آنکه قرآنی دیگر یا صحیح بخاری و صحیح مسلم دیگر در برابر آرند و این از محال عقلی هم آن طرف تر است - و عقیدت اهل حق این است که مسب بعض از اصحاب کفر است و بعضی فسق بدعت - بهوش باش تا ایمان را که نعمتی است بی بدل بازی [ص : ۷۹] بازی بیاد نه دبی - و هر چند درین مبحث کتب و رسایل نوشته اند و کارزار مباحثه و مجادله و محاربه و مقاتله کشیده و لیکن تو باید که سیرت خلف و سلف نه گذاری و بانصاف بینی که کثرت و عدت و قوت حجت و قدرت کدام جانب و سواد اعظم که بتائید ید الله علی الجماعة موید است کجا است - وقتی پیش ازین گفته بودند :

خوشا هندوستان و رونق دین
 شریعت را ازو صد عز و تمکین
 ز بهی خاک مسلمان خیز و دین جوی
 که ماهی نیز منی خیزد از جوی
 نه رفضی کو برد از سیرت بد
 جفاها بر وفا داران احمد
 نه آن سگ خارجی کز کینه سازی
 کند با شیر حق رو باه بازی

فی الجملة نشان صحت ایمان است که خلفای راشدین رضی الله عنهم اجمعین را بر حق دانی و گمان نه بری که اجماع صحابه که یکی از اصول

۱ - سورة المجادله ۵۸ ، آیت ۲۲ - سورة البینه ۹۸ ، آیت ۸ -

اربعہ دین امت و بتواتر بما رسیدہ است بر باطل ما بودہ و تواتر اجماع
را منکر نہ شوی کہ آن زمان حقیقت فراتر منکر شدہ باشی معاذ اللہ :

و بر تو آنچه واجب است محبت پر چہار علی السویہ است بی آنکہ
در تحقیق و تفتیش احوال ہر یک عمر صرف بکنی - چہ ہر کدام ایشان
بحالاتی و کہالاتی مخصوص اند کہ دیگری نہ دارد و این بعینہ مانند تفضیل
ملئکہ است بر انسان و چنانچہ بعضی جا بکار آید و آئین بکار نہ می آید -
ہم چنان برعکس و کثرت ثواب و زیادتی درجات عنداللہ است و آن در
روز قیامت پیدا خواہد شد - تو فضول را تفضیل نام منہ و خوش گفت
آنکہ گفت شعر :

گہر خر چہارند کو ہر چہار
فروشنده را با فضولی چہ کار

و اگر در باطن تو محبت یکی جوش زند بر تو اظہار آن نیست - چہ
محبت بر دو نوع است شرعی و طبعی - شرعی اختیاری است و آن تعظیم و
تجلیل ہر چہار است بی معصیت و در طبعی چون اختیار مسلوب است ، شاید
کہ ماخوذ نہ باشی :

ای گرفتار تعصب مانده
دائماً در بغض و در حب مانده
گر تو لاف از عقل و از لب می زنی
پس چرا دم از تعصب می زنی
در خلافت میل نیست ای بی خبر
میل کے آید ز بوبکر و عمر
در تعصب این فضولی می کنی
از سر خود این رسولی می کنی

[تبراکي مذمت]

فصل : جمعی بمجرد این غرور کہ تا محبت رسول و اہل بیت او

علیہم السلام داریم ؟ اقرار کند [ص : ۸۰] دین اسلام و طاعت بر آورد،
 بر پیشوایان این امت کہ اہل حل و عقد و اصل اصول شریعت اند طعن
 و لعن بی تماشای می کنند و درین ضمن خبرہای رکیک بحضرت امیرؑ نیز
 بآن نسبت اسد اللہی منسوب می دارند و لازم می آید کہ عقلاً و نقلاً
 ذکر آن ناخوش است ۔ اگر آن طامات و طرحات و ساختگی و بر باختگی
 ایشان مذکور شود رسالہ از اختصار بر می آید ۔ کاشکی این قباحت نا فہان
 این قدر بدانند کہ ہر گاہ نمازہا از وقت فوت شود و در روزہای نیز ہم چنان
 حرمت شریعت بکلی ہتک یابد و فرائض خدای عز و جل تقصیرات رود و
 ملاحظہ از آخرت نہ باشد و از خوی مصطفیٰ و مرتضیٰ علیہما السلام و
 روشن انمہ دین رضوان اللہ علیہم اجمعین در ایشان رنگی و بوی نہ بود :

شیر را بچہ ہی ماند باو
 توبہ پیغمبر چہ مانی بگو

چہ گویٰ آیا این تعصب خشک و دعوی خالی ایشان را فردا
 ہیچ سود نہ کند و اہل بیت را کہ خاندان عصمت و دودمان طہارت اند
 باین جماعت نا مقید ہیچ نسبتی باشد ، و این بی ادبی ہا و بی باکیہا کہ
 ہمان شعار اجلاف است و با اخلاف زین گروہ بی عاقبت با عاقبت بگزارند ۔
 لا والله ازین جا منی گوید کہ بر حق است :

چار یار مصطفیٰ را مقتدا دار و بدانک
 ملک او را ہست توبت پنج نوبت زن چہار
 چار گوہر چار پایہ عرش شرع مصطفیٰ
 صدق و عدل و شرم و مردی کار ایشان یاد دار
 ہاس خود خود دار زیرا در بہاری تو ہوا
 ہاسبانت را ترہ کوک است میوہ ، کوکنار

۱ . مراد حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے ہے ۔

جز بدستوری قال الله ما قال الرسول
 رہ مہر ، فرمان مدہ ، حیلت مگو ، حجت میار

این ہمہہا راست - اما تا کسی را شغلی شاغل نہ باشد و درد محبت
 خدا در دل نہ گیرد و ازین وسوسہا و تفرقہ ہا خلاص نہ می یابد چہ
 درین زمان می بینم کہ مدار صحبتہا ہمہ بر بحث شیعی و سنی است و مجادلہ
 و مشاغبہ و مناققہ رواج دارد و ہیچ جا نہ دیدیم کہ سخن از محبت خدای
 عز و جل یا رسول علیہ السلام می گذشتہ باشد و کریمہ :

”ان الذین فرقوا دینہم و کانوا شیعاً لست منہم
 فی شیء“

کسانی کہ دین خود را متفرق ساختند و گروه گروه شدند و در ہیچ کاری
 [ص : ۸۱] داخل ایشان نیستی ، ازین حال خبر می دہد -

حکایت : یکی از جوہی' پرمسید کہ ابوبکر را بیشتر دوست می داری
 یا علی را - گفت مرا ہم چاشت و اندوہ شام چنان فرو گرفتہ است کہ از
 ہیچ کدام یاد نہ می آید و همچنین بابا فرج' را گفتند کہ جمعی عالم را
 قدیم و طائفہ حادث می گویند تو چہ می گوی'؟ گفت این سخن را از
 کسی پرس کہ عالم را ببیند :

یکی گفت این جہاں حادث دگر گفتہ قدیم است آن
 خوش آن کو ہیچ دید و مطلقاً نہ بود سخن رانش

۱ - سورة الانعام ۶ ، آیت ۱۵۹ -

۱ - جوہی ایک مسخرے کا نام ہے - جوہ کے لغوی معنی راستہ سے
 بھٹک جانے کے ہیں -

۲ - غالباً الفرّج ابن العبری (ف ۱۲۸۶ء) کی طرف اشارہ ہے - یہ
 آذربائیجان کا رہنے والا تھا اور فلسفہ لاپوت وغیرہ کا ماہر تھا ،
 مختصر تاریخ دول کا مصنف ہے - دیکھو ”معجم المطبوعات العربیہ و
 العربیہ“ - جلد اول ، کام ۲۲۹ -

موحد جملہ حق بیند ورا از وحدت سخن گوید
 درو فی الحال گردد آب در کف در غلطانش
 سوارکهای آبی دیده جولان کر از ہر سو
 ازین جا کن قیاس انجم افلاک دورانش

[سب دہر]

ہست و ہفتم : سب دہر - و دہر بمعنی روزگار است و در بعضی
 ماثور از مشائخ مشہور است کہ یا دہر یا دیہار - و ازین جا معلوم کہ دہر
 بی تاویل یکی از نامہای رب جلیل است - جل و علی - و آن سرور
 علیہ السلام فرمودہ کہ لا تسبوا الدہر فان الدہور اللہ - دشنام دہر را مدہید
 کہ آفریدگار دہر است یا آنکہ دہر خود خدا است - و در حدیث قدسی آمدہ
 کہ فرزندان آدم مرا آزاری رسانند کہ دہر را دشنام می دہند و نمی دانند دہر
 منم و شب و روز را من می گردانم :

دہر ترا دہر بنای ترا

دور زمان کار نہ مازد بخود
 چرخ فلک سر نہ فرزند بخود
 این ہمہ فرمان ترا بندہ اند
 در رہ امری تو شتابندہ اند

[دشنام دادن ، ابرو باد و باران وغیرہ]

فصل ہست و ہشتم : دشنام دادن ابر و باد و باران و تپ و انجہ
 بدان ماند - و اگرچہ آن قسم داخل سب روزگار بودہ اما چون بتخصیص
 نیز درین باب منع واقع شدہ است تصریح نمودہ اند قولہ تعالی :

”بل هو ما استعجلتم بہ رج فیہا عذاب الیم“^۱ تدمر
 کل شی بامر ربہا“

۱ - متن میں دوسرا مصرع نہیں ہے ، بلکہ خالی جگہ ہے -

۲ - سورة الاحقاف ۴۶ ، آیت ۲۵ -

در شان قوم عاد و سمود؛ می فرماید کہ آن عذابی کہ شا بطریق تمسخر آن را بشتابی می طلبیدید تند بادی است کہ دران عذاب است دردناک برای شا و آن چنان بادی است کہ ہر چیز را بحکم پروردگار خود ہلاک می سازد و از پا می اندازد۔ و رسول علیہ السلام فرمود کہ باد را دشنام مدہید کہ من بیاد صبا کہ باد مشرق است، نصرت یافته ام و قوم عاد و ثمود بیاد دبور کہ باد قبلہ است ہلاک شدہ۔ مصرع:

بر دوست [ص: ۸۲] مبارک است بر دشمن شوم

و دشنام آفتاب و ماہ و انجم و افلاک ازین قبیل است۔ و در خبر آمدہ کہ ہزار کار کہ از کارگران عالم علوی و سفلی کار کردہ اند تا یک لقمہ را بنی آدم می خورد و آخرین ہمہ آنها کسی است کہ طعام را می کشد و نیز اینہا علامات صنع الہی اند و از استدلال بآنها، معرفت صانع حاصل می شود۔ و دشنام دادن اینہا تفریط است چنانچہ پرستش افراط است۔ و افراط و تفریط ہر دو از جہل است۔ و در حدیث آمدہ کہ ہمراہ ہر قطرہ کہ می بارد فرشتہ بر روی زمین می آید و حق سبحانہ تعالی را تا قیامت تسبیح می گوید۔ و ہم این جا می باشد۔ و حق جل و علی می فرماید کہ:

”و یسبح الرعد بحمده والملائکة من خیفته“

(رعد تسبیح حق سبحانہ تعالی می کند با حمد او و ہمچنین فرشتگان از ترس او تسبیح می گویند)۔ و نزد بعضی رعد آواز فرشتہ موکل برابر و باران است و ہرگاہ کہ این آثار عالیہ متضمن حکم و مصالح عام باشد از جہت ضروری کہ نسبت بخاص رسد نفی نہ می توان کرد و اصل برد باری و تسلیم است و لهذا بعض علما در مفہوم ایمان رکن ثالث درج کردہ اند و

۱۔ سمود: صحیح املا ”ثمود“ ہے۔

عاد اور ثمود دو قدیم قومیں تھیں جن کا ذکر قرآن شریف میں ہے کہ نافرمانی کی وجہ سے تباہ و ہلاک ہوئے۔

۲۔ سورۃ الرعد ۱۳، آیت ۱۳۔

۳۔ ایمان کے دو رکن بیان کیے گئے ہیں یعنی زبان سے اقرار کرنا اور دل میں سچ سمجھنا، مولف کہتے ہیں کہ بعض نے ’تسلیم‘ کو تیسرا رکن قرار دیا ہے۔

آن را تسلیم نام نہادہ تا پر چہ پیش آید سمعاً و طاعتاً بان راضی باید شد۔
 ہر چند خلاف مرغی طبع باشد۔ و گفته اند کہ ہندگی منحصر در دو قسم۔
 مصرع :

ان تفعل ما یرضی او ترضی ما یفعل

یا آن کنی کہ او راضی باشد یا بہ انچہ او کند راضی باشی۔ و قسم دوم
 مشکل تر است از اول۔

حکایت : یکی از بزرگان بر ساحلی دیدم کہ در ایام قحط باران بسیار
 بر دریا بارید در دل گذرانید کہ یا رب در عالم خشک مالی است اگر این
 باران بر زراعتہا می بارید از ابر رحمت تو چہ کم می شد۔ فی الحال از
 ہاتفی آواز شنید کہ بجمت این اعتراض نام ترا از جملہ دوستان خود محو
 کردم۔ این دم کہ در کارہای ما دخلی کنی۔ می گویند کہ آن بزرگ
 توبہ و استغفار بسیار کرد تا باز بر سرکار خود رفت۔ و قبول توبہ او
 بہرکت حضرت غوث صمدانی قطب ربانی ساکن کشور لا مکانی شیخ
 محی الدین عبدالقادر جیلانی قدس اللہ روحہ و رضی اللہ عنہ و ارضاہ بود
 و این حکایت امام محبدا اللہ یافعی^۲ رحمہ اللہ بتفصیل
 در روضۃ الریاحین آورده۔

[ص : ۸۳] حکایت از افواہ شنیدہ شد کہ شہری امت در آفاق خدا

۱۔ شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی۔ آپ کی ولادت ۵۷۰ یا ۵۷۱ میں
 گیلان میں ہوئی۔ وفات کی تاریخ ۵۶۱ ہے۔ ۵۷۸ میں یعنی سترہ
 سال کی عمر میں بغداد آ گئے اور تکمیل علوم کی۔ تینتیس سال تک
 تدریس و فتویٰ دینے میں مصروف رہے، پھر چالیس سال تک رشد و
 ہدایت کے فرائض انجام دیے۔ صوفیہ کا سلسلہ قادریہ آپ ہی کے نام
 سے منسوب ہے۔

۲۔ عبداللہ یافعی (۱۳۰۰ - ۱۳۶۷) یمن میں پیدا ہوئے اور مکہ میں وفات
 پائی۔ اکثر تصانیف تصوف پر ہیں، جن میں ”روضۃ الریاحین فی
 حکایات الصالحین“ مشہور ہے۔ اس میں پانچ سو مشائخ صوفیہ کے
 حالات درج ہیں۔ یہ کتاب ہولاق میں ۱۳۰۱ میں شایع ہو چکی ہے۔

واند تا کجا باشد - می گویند که مردمش در و دربان نه دارند و از بس که معاش بر وجه عدالت می کنند هیچ بادشاهی در میان ایشان نیست - و دزدی نه می کنند و خیانت نه می ورزند و هر چه محصول می شود در صحرا می نهند تا هر کس آن قدر که مایحتاج الیه باشد از غله و زر و اجناس از بیت الال بر می دارد - و نام آن شهر مومنان باد است و از بسکه رضا بقضا دارند ساکنان نه بر هیچ حادثه و واقعه غمناک و نه از هیچ نوری و سروری خوش حال می شوند - و در همه گاه ورد زبان الحمد لله دارند و هر چه واقع می شود غیر از شکر و ثنا درگاه عزت بجا نیارند - مسلمانی پاک دین در آن جا جوانی را غریب یافت و او را به فرزندی برداشت و دختر خود او را بنکاح داد - و چند گاهی برین گذشت - روزی ابر و بادی تند برخاست و خالی ذهن بر زبان جوان دشنامی بر آن ابر و باد رفت دختر فی الحال برقع پوشید و نزد پدر شکایت از شوهر برد و گفت مرا به بکافی دادی که از خدای عز و جل شکایت می کند و بقضای او راضی نه می شود - پدرش آمد و تعرض بد بسیار بداماد رسانید و ازان جا بر آورد و از محافظ بیت الال آن شهر که در صحرا افتاده بود قدری خرچی طلبیده باو داد تا بدیار خود رسید - والله اعلم بحقیقة الحال :

کرد در سر ره معاش و معاد

فعل قوه قرین کون و فساد

اوست بی رنگ و پایه پرکار

نعمت شکر و شکر بوی نگار

قدرتش کرده در جهان سخن

ذات فعلش بقوه آستن

راه دین صنعت و عبادت نیست

جز خرابی در عمارت نیست

موضع کفر نیست غیر در ریخ
 مرجع شکر نیست جز در گنج
 چون شدی بر قضای او صابر
 خواند آن گاه بر ترا شاکر

[بدعت]

بسمت و نهم : بدعت بدین پیدا کردن - قوله تعالی :

”و رهبانیه نابتدعوهما“

مناقان روش کیشان و رهبان ترما پیدا کرده اند - بدان که بدعت بر چند قسم است - یکی عسسه مانند اعراب و نقطه گذاشتن بر مصحف که در زمان رسول علیه السلام و یاران رضی الله عنهم نه بود و ترجمه قرآن و صنع علم نحو و صرف و امثال آن معانی و بیان [ص : ۸۰] بلکه این بدعت از جمله واجبات اسلام است - و قسمی دیگر مباح است - مثل تصرف در ماکولات و مشروبات و ملبوسات و دیگر مباحات است بطریقی که مخالف شرع نه باشد - و قسمی حرام است و بدعت سیئه مثل عید غدیر نهم - و کلمه علی ولی الله که در تشهد و اذان مستدعان (مبتدعان) شیعیه ، زیاده ساخته اند - و بر چند این کلمه در حد ذات راست و درست است ، اما جزو کلمه شهادت گردانیدن و صحت ایمان و نماز بر آن موقوف داشتن و ولایت امیر علیه السلام منحصر ساختن و از دیگر اصحاب رضی الله عنهم سلب کردن ، عقلاً و شرعاً مذموم است و بغایت ناخوش - و این قسم را نظایر بسیار است - و اگر بتامل وافی و تدبر شافی نظر کنند بدانند که اکثر اقوال و مذاهب و تاویلات و عقاید بفتاد و دو ملت ازین قبیل است - قوله تعالی :

”یا اهل الکتب لا تغفلوا فی دینکم ولا تقولوا علی

الله الا الحق“

بگو ای محمد که ای اهل کتاب غلو مکنید و مگوئید برای خدا عز و جل

۱ - سوره الحديد ۵۷ ، آیت ۲۷ -

۲ - سوره النساء ۴ ، آیت ۱۷۱ -

جز سخن راست - و اگرچه این خطاب در ظاهر باہل کتاب است و لیکن این نیز در حکم داخل است - چہ غلو در ہر دین و مذہبی کہ باشد نا پسندیدہ است و افترا بر خدای عز و جل در ہمہ حال بہ ہمہ کس بد است - قال علیہ السلام "من احدث فی امرنا هذا ما لیس منہ فہو رد" ہر کہ پیدا کند در دین ما چیزی را کہ از آن دین نیست پس آن امر مردود است - و در حدیث دیگر آمدہ کہ بہترین دینہا دین محمد است علیہ السلام و بدترین کارہا کارہای است کہ بہوای نفس خود بی دلیل شرعی نو پیدا کنند و ہرچہ نو پیدا شدہ است بدعت است - و ہر بدعت گمراہی است - ای عجب تر زہی عجب کہ کلام خدای عز و جل و رسول علیہ السلام ہمہ از اسباب ہدایت مالا مال و اہل ہوس گرفتار پندار شدہ ، در قیل و قال از تقلید گریختہ اند و بحقیقت خود رسیدن بحال لا الی ہولاء ولا الی ہولاء

کلاغی تگ کبک در گوش کرد

تگ خویشتن ہم فراموش کرد

ہرچہ می بینید ہمہ را خواندہ گذشتہ تصور می کنند و نا دیدہ را بظن و تخمین یک چیزی می تراشند :

آن جواہر کہ فاضلان سفند

وان معارف کہ عارفان گفتند

کہنہ خوانند جملہ را و قدید

کی بود در قدید ذوق جدید

چند خائیدن قدید کسان

[ص : ۸۵]

لب بنو بادہ جدید رسان

من نہ دائم کہ آن جدید کجاست

ذوق نو بادہ جدید کراست

۱ - ترجمہ : نہ اس کی طرف نہ ان کی طرف -

مدغنی جز جدید می لافد

تار و بود جدید می بافد

کهنه بگذاشت نا رسیده بنو

کهنه را ریخت نو نه کرده درو

ہا نا کہ سخن رسول علیہ السلام کہ فرمودہ ہلاک مردم در سہ چیز است - بجلی کہ زاد ہوا ی بیرون کردہ باشد کہ بر عقل و دین غالب آید - و ر غمی بودن و برداشش خود مغرور شدن - نقل است از علماء سیر رضی اللہ عنہم کہ چون این آیت نازل شد کہ :

”و ان هذا صراطی مستقیماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل

فتفرق بکم عن سبیلہ“

ہدستی کہ این راہی کہ بیان کردہ شدہ راہ راست من و دیگران است - این راہ روی بکنید و راہہای دیگر را بگذارید و اگر نہ از راہ خوابید افتاد و متفرق خوابید شد - و آن مرور علیہ السلام بطریق تمثیل از برای ایضاح این معنی خطی طولانی نوشتہ بانگشت خود کشید خطہای دیگر خورد خورد از جانب راست و چپ کشید - آن خط نمود ، بدین صورت ، و فرمود کہ این خط دراز بہتر راہ راست است - و این خطہای دیگر بمشابه راہ کج است کہ بر سر ہر راہی ، شیطانی نشستہ و شاہ را بسوی گمراہی می خواند و نیز فرمود کہ اہل بدعت سکان اہل دوزخ اند سواد اعظم را لازم گیرید ، و آن عبارت است از طریقہ کہ من و یاران من بر آیم - و نیز فرمود کہ زود باشد کہ امت من ہفتاد و سہ گروہ باشند و ہمہ در دوزخ خوابند بود غیر از یک گروہ کہ نجات خواهد یافت -

و حضرت شیخ رکن الدین علاء الدولہ صہبانی قدس اللہ سرہ العزیز می فرماید کہ ہمہ گویندگان کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ بشفاعت

بشاعت اللہ ہر کس را از دوزخ نجات دہند

۱ - سورۃ الغام ، آیت ۶ ، ۱۵۳ -

۲ - متن میں ”خواہید“ کی تکرار خطی -

پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در بہشت خواهند رفت و مراد از یک فرقہ ناجیہ است کہ در حدیث وارد شدہ ، ناجیہ بی شفاعت در بہشت رود و آن اہل سنت و الجاعت اند ۔ و الحق ہمچنین باید :

شنیدہ ام کہ برین طارم زر اندود است

حظی کہ عاقبت کار جملہ محمود است

عزیز من ، ہر گاہ کہ بعضی ارباب عرفان از جہت وسعت دائرہ رحمت رحیمی ، فرعون را از نعمت ایمان بی نصیب تہ دانند تو در باب اہل قبلہ این ہمہ مضائقہ [ص : ۸۶] چرا می کنی چون ابن ہمہ طالب حق اند و بشبہات از راہ افتادہ اند ۔ انشاء اللہ تعالی :

ہمہ کس طالب اویند ، چہ ہشیار و چہ مست

ہمہ جا خانہ عشق است چہ مسجد ، چہ کنشت

انشاء اللہ تعالی بنعم اسلامی رسند و اختلاف ایشان در اصول مانند فروع برحمت کشد و این تغیر و تکفیر ہر یکی مر دیگری را در دار ابتلا ، جز برای سد باب نہ باشد ۔ می گویند کہ چون شیخ رکن الدین علاء الدولہ سمنانی قدس اللہ سرہ العزیز پرمیدند کہ سبب چیست کہ شا بعضی جا تکفیر شیخ ابن عربی قدس اللہ روحہ نمودہ و بعضی جا ایہا الشیخ المحقق المدقق و امثال آن نوشتہ اید ۔ گفت کہ آن بنظر ظاہر شریعت است و این نظر بعلو مرتبہ و کمال اوست :

۱ - شیخ محی الدین ابن العربی : (ولادت بمقام مرسیہ ۱۷ رمضان ۵۶۰ اور وفات ۲۶ ربیع الآخر - ۵۶۴۸ دمشق میں ہوئی) ۔ علوم ظاہر و باطن میں کمال رکھتے تھے ، اور مولانا جامی کے بیان کے مطابق پانچ سو کتابوں کے مصنف تھے ، ان کی تصانیف ان کے بلند نظریات کی آئینہ دار ہیں ۔ ان میں مسئہ وحدت الوجود خاص طور پر قابل ذکر ہے ۔ صوفیہ ، ان کو امام الموحدین کہتے ہیں ۔ وہ شیخ اکبر کے لقب سے یاد کیے جاتے ہیں ۔ ”فتوحات مکیہ“ اور ”فصوص الحکم“ ان کی مشہور ترین تصانیف ہیں ۔

در طریقت بر چه پیش مالک آید خیر اوست
بر صراط مستقیم ای دل کسی گمراه لیست

[تعظیم اهل بدعت]

سی ام تعظیم اهل بدعت نمودن و با ایشان نشستن - قوله تعالی :

”لله ثم ذرهم فی خوضهم یلعبون“

بگو خدا کافی است پس بگذار این مارا تا در هوای خویش بازی کنند :

شرح این فی ز دیو مردم پرس

از قبل الله ثم ذرهم پرس

و این تفسیر بموجب قول اشارات است و این آیت جواب است -
از آنچه کافران گفتند که کتب پیشینیان و صحف را بر موسی و بر دیگر
انبیا که فرستاد ؟ جواب آمد که خدا - و رسول خدا فرمود و هر که
صاحب بدعتی را تعظیم نماید بتحقیق او بر ویرانی اسلام یاری داده باشد
و ازین جهت تعظیم مبتدع ممنوع است :

علم دین در دست مشتی جاه جوی و مال جوی

چون بدست مست و دیوانه است تیغ ذوالفقار

[ناسپاسی منعم]

سی و یکم : ناسپاسی منعم - قوله تعالی :

”ومن کفر بان الله غنی حمید“

هر که کفر ورزد خدای تعالی از او بی نیاز است و ستوده صفات است -
مخفی نه مانند که اگر کفر بمعنی صفت ایمان است داخل شرک است و اگر
کفران نعمت است آن دو نوع است - تا کفران نعمت منعم حقیقی است
و آن معصیت است - چه در حدیث آمده است که هر که واضی بقضای من

۱ - سوره الانعام ، آیت ۹۱ -

۲ - سوره لقن ، آیت ۱۲ -

نہ شود و بر نعمت من شکر نہ گوید و بر بلائی من صبر نہ کند بگو از
زیر آسمان من بیرون رود و خدای را غیر از من بجوید۔ اگر ناسپاسی منعم
مجازی است ہم بد است۔ چہ در حدیث پیغمبر علیہ السلام آمدہ [ص : ۸۷]
کہ فرمود ”من لم يشکر الناس لم يشکر الله۔“ ہر کہ مردم را شکر نہ کند
خدای را شکر نہ کند۔

لمولفہ :

وفای عہد خود شرط است در اسلام و در قرآن

”و من اوفی بما عاہد علیہ اللہ برخوانش“

[غور در مسئلہ قضا و قدر نمودن]

سی و دوم : غور در مسئلہ قضا و قدر نمودن و اعتراض کردن
ہر آن۔ بدان کہ قضا عبارت است از حکم کلی اجالی و قدر عبارت است
از تفصیل آن حکم باعتبار جزئیات و ظہور اسباب و شرائط و ازمنہ و
امکنہ مثلاً حکم بموت ہر انسانی قضا است و بخصوص موت زندہ بیکے از
اسباب در وقتی معین و مکانی معین قدر است و سر قضا و قدر بر بعضی
انبیا نیز مستور مانده ہوں و عزیز علیہ السلام از حضرت حق تعالی شانہ
چون سوال از قضا کرد فرمان آمد کہ طریق مظالم فلا تسلکہ۔ راہی تاریک
است آن را سلوک مکن۔ باز پرسید و جواب شنید کہ بحر عمیق فلا تلجہ
دریائی عمیق است دران مہفت۔ ہار میم استفسار نمود۔ حکم شد کہ سر
غامض لا یعلمہ الا اللہ فلا تفتسہ (تفتشہ) سر غامض است کہ غیر از
خدای آن را نہ می داند تفتیش آن منہای۔ قولہ تعالی :

”و اللہ بحکم لا یعقب لحکمہ۔“

خدای تعالی حکم می کند بیچ کسی نیست کہ قضای او را رد کند و
حکم او را بلز گرداند۔ و کسی را نہ می رسد کہ دران چون و چرا بکند
و ہدراگ کہہ و کیفیت آن مشغول شود کہ آن شیوہ قدرہ است۔ و رسول

۱۔ سورة الطنح ۴۸ ، آیت ۴۰۔

۲۔ سورة الرعد ۱۳ ، آیت ۴۱۔

علیہ السلام فرمود کہ قدریہ مجوس این امت اند یا ایشان منشینید و وصلت
 مکنید - و نیز فرمود صلی اللہ کہ شش کس اند کہ خدای عز و جل و
 من و ہمہ پیغمبران بر ایشان لعنت کردہ اند - اول کسی کہ دو کتاب
 خدای تعالیٰ برای خود زیادتی کند و کار بر بندگان او دشوار سازد - دوم
 آن کہ بقدر خدای تعالیٰ تکذیب کند سیوم آن کہ بچروت و تکبیر مسلط
 بر عباد اللہ شود تا کسی را خدای تعالیٰ خوار کردہ باشد او عزت
 دہد و کسی را کہ عزیز کردہ خدای تعالیٰ باشد خوار گرداند -
 چہارم آن کہ حرام کردہ خدای عز و جل را حلال سازد و خون در
 حرم ریزد - پنجم آن کہ بر اہل بیت و فرزندان من چیزی روا دارد
 کہ خدای تعالیٰ او را نہ پسندیدہ و مباح نہ گردانیدہ است - ششم آن
 کہ دیدہ و دانستہ بطریق عناد و طغیان سنت مرا تغیر دہد - مخفی نہ ماند
 کہ تغیر سنت بطریق استخفاف و استکبار [ص : ۸۸] مطلقاً بی ادبی و
 علامت انکار دین نبی است - خواہ سنت ہدی باشد کہ آن را سنت موکدہ
 ہم می گویند ، چون ختنہ کردن و ریش گذاشتن - خواہ سنت راتبہ کہ آن
 را سنت زائدہ ہم می گویند ، چون سنت ہائی نماز و ابتدا کارہا از جانب
 راست - اما اگر ترک آن از جهت کاپی یا مانع دیگر باشد امیدواری شفاعت
 است - خصوصاً وقتی کہ مقرون بتوبہ و نہامت و غرامت باشد - سوال
 شاید کہ کسی را بخاطر رسد کہ ہر گاہ کہ تقدیر خیر و شر ہمہ از خدای
 عز و جل باشد پس ما را درین جا چہ اختیار است و حکمت در فرستادن
 انبیا و کتب چیست و گرفت گیر ما برای چہ باشد - و ازین جاست کہ
 حکیم ناصر خسرو فرماید :

۱ - حکیم ناصر خسرو (۵۱۰۰۳ - ۵۱۰۶۰) گیارہویں صدی عیسوی کا
 مشہور سیاح ، شاعر اور مفکر ہے ، اس کی معلومات اور قابلیت کا
 اندازہ اس کے سفر نامے اور دیوان سے لگایا جا سکتا ہے ، ابتداء میں
 شراب وغیرہ کا عادی تھا ، لیکن چالیس سال کی عمر میں توبہ کر لی ،
 سفر کے دوران مصر بھی گیا ، چنانچہ فاطمین کی بہت تعریف کی ہے ،
 یہیں اسماعیلی عقائد سے متاثر ہو کر ، ان کا داعی بن گیا ، اور بہت
 شہرت حاصل کی - حالات کے لیے دیکھو ، ”براؤن“ - جلد دوم -
 صفحہ ۲۱۷ - ۲۳۶

ہمہ رنج من از بلغاریان است
 کہ ما داسم ہمی باید کشیدن
 گنہ بلغاریان را نیز ہم نیست
 بگویم گر توبہ توانی شنیدن
 خدا یا این بلا و فتنہ از تست
 و لیکن کس نہ می ارزد خجیدن
 ہمی آرند ترکان را ز بلغار
 ز بہر پردہ مردم دریدن
 لب و دندان آن خوبان چون ماہ
 بدین خوبی چہ بایست آفریدن
 کہ از خوبی لب و دندان ایشان
 بدندان لب ہمی باید گزیدن

جواب گویم کہ اگر بموجب کریمہ :

”واللہ خلقکم و ما تعملون۔“

ما و اعمال ما ہمہ آفریدہ آفریدگار تعالی ایم۔ اما تا نسبت شرع ، عائد
 بدرگہ ذوالجلال و الکمال عز شانه نہ شود از جهت رعایت ادب ضرورت
 است کہ بگوئیم کہ افعال ، بخلق ما ہم نیست بلکہ قایلیم بطریق وسط میان ہر
 دو مذہب کہ خیر الامورست و این بدان ماند کہ یکی باری بقوت تمام بر می
 دارد و دیگر دست خود زیر او می نہد تا وقایہ دست اول شود ، بی
 آنکہ دخلی در بر داشتن بار داشته باشد۔ و این ادب از خلیل اللہ علیہ
 السلام و سلامہ علی نبینا باید آموخت کہ صفت رأ ہمہ بحضرت حق سبحانہ
 اسناد کرد و چون بصفت نقصان رسید بخود نمود و گفت :

۱ - سورہ الصفت ۳۷ ، آیت ۹۶ - مخطوطہ بین 'تعلمون' - مسہو کتابت ۴۰ -

”فانهم عدولی الا رب العلمین - الذی خلقنی فهو یهدین - و الذی

هو یطعننی و یسقین - و اذا مرضت فهو یشفی -“

می گوید که همه معبودان دشمن من اند - و هیچ کدام را دوست نه می دارم غیر پروردگار جهانیان را [ص : ۸۹] آنکه او مرا آفریده است و راه نمود ، او مرا طعام و آب می دهد و چون من بیمار می شوم ، او مرا شفا می دهد - بیمار شوم گفت و نه گفت که چون مرا بیمار سازد شفا می دهد با آنکه سوق کلام این می طلبد - و ازین جااست که آن سرور علیه السلام در مناجات فرمود ”الخبیر کله بیدیک و لیس الشر یعود الیک -“ خداوندان نیکوی همه در دست ارادت قدرت تست و بدی بسوی تو عاید نیست :

هر چه هست از قامت ناماز بی اندام ماست

ورنه تشریف تو بر بالائی کس کوتاه نیست

و کریمه :

”ما اصابک من حسنة فمن الله و ما اصابک من سيئة

فمن نفسك -“

ازین معنی خیر می دهد یعنی نظر بشیوه ادب - آنچه ترا از نیکوی می رسد صدور آن از تو می شود آن از خدا است ترا شکرانه آن بجا باید آورد و آنچه از ترا از بدی می رسد و از تو می زند آن از قبل نفس تست ترا عذر آن باید خواست - باز می فرماید :

”قل کل من عند الله -“

یعنی چون بعالم اطلاق نظر می کنی بگو که همه از خداست و کسی دیگر را در خلق نیکی و بدی اصلا دخل نیست -

لیس فی الدار غیره دیار

لمولف :

۱ - سورة الشعرا ۲۹ ، آیت ۷۷ تا ۸۰ -

۲ - سورة النسا ۴ ، آیت ۷۹ -

لا فعل فی الوجود واللہ
عینا و شہادۃ سوی اللہ

و این آیت معنی دیگر ہم دارد و رجوع بتفسیر باید نمود :

حکایت : چون عشق سلطان محمود با ایاز در میان افواہ افتاد و ہر کس می گفت کہ از حسن چندانی نہ دارد سلطان را چہ شدہ است کہ (با) این ہمہ اورا دوست می دارد - سلطان این معنی بفرست دریافت و روزی در مجمع عظیم گوری گران بہا بدست وزرای و امرای داد کہ این را بشکنید - ہیچ کدام حکم او بجا نیاوردند و ہمین گفتند کہ این گوہر بخراج عالمی ارزد شکستن این مصلحت نیست کہ روزی بکار می آید تا آنکہ نوبت بایاز رسید فی الحال سنگ و سندان طلبید و آن را خورد خورد شکست - چون سلطان باو گفت کہ ایاز چون است کہ کسانی کہ در مرتبہ برتر از تو بودند این را نہ شکستند - تو چرا این ہمہ دلیری کردی ؟ در جواب گفت کہ بد کردم - از من خطا واقع شد - آن گاہ روی سلطان بآن جماعت کرد و گفت ، ای بی عقلان شاہ را ادب ازین غلام سیاہ باید آموخت کہ بحکم من کار کرد و تہمت بر خود نہاد و شرمندہ گشت بیت :

گناہ گرچہ نہ بود اختیار ما حافظ

تو در طریق ادب کوش ، گو گناہ من است

[ص : ۹۰] ازین جا ہیچ شرکت بندہ با خدای تعالی در ایجاد لازم نہ می آید - معلوم ہمہ است کہ ایجاد فرع وجود است کہ الشیء مالک یوجد لم یوجد - و قریب باین است کہ مالک یجب لم یوجد - و ہر گاہ کہ ما در اصل وجود محتاج بدیگری و قائم بغیری باشیم ایجاد افعال از کجا این ہمہ استبداد و استقلال داشتہ باشیم - بیت :

آن را کہ خود وجود نہ بود

ستیش نہادن از خرد نیست

۱ - وجود میں کسی کا فعل سوا خدا کے نہیں ہے اور نہ آنکھوں نے دیکھا ہے نہ اس کی گواہی موجود ہے -

و این جا می گوید که بیت :

الفم ز لوح هستی همه در هیچ نشانی
 ببقای غیر قایم ز وجود خویش فانی
 صفت الف نه دارم که الف کجی نه دارد
 همه نقش من کج آید ز صحیفه امانی

پس معلوم شد که بظاهر مختاریم و در حقیقت عاجز و مضطربیم و اسم
 اختیار بر ما رعایتی است و مجازی نه آنکه مانند جبریه و قدریه گاهی در
 افراط و گاهی در تفریط که موجب تضلیل و تخلیط است ، حیران و
 سرگردان شویم و بطریق تقلید و عمیا و خبط عشوا در تیه ضلالت و بطالت
 افتیم :

وردی آخر عمر از منی و معشوق مکن

حیف عمری که سرامر به بطالت برود

و حدیث مناظره موسی و آدم علیهما السلام مشهور است که آن
 سرور علیه السلام فرموده که آدم و موسی نزد پروردگار خود با یک دگر
 حجت گرفتند - موسی گفت که ای آدم تو آن پیغمبری که خدای ترا
 بدست قدرت آفرید و روح خالص خود در تو دمید و ترا مسجود ملائکه
 ساخت و در بهشت ساکن گردانید و با این همه عزت و کرامت خطا کردی
 همه ما را از بهشت بر زمین زدی - آدم گفت - ای موسی تو آن پیغمبری
 که حق جل و علا ترا برسالت و بر کلام خود برگزید و صحیفهای که
 دران بیان هر چیزی است از احکام شریعت بتو عطا فرمود و ترا هم کلام
 و هم زبان خود ساخت - حالا بگو که پیش از آنکه خدای تعالی مرا
 بیافرید توریت را بچند سال در علم قدیم بود مقدور و مکتوب ساخته بود -
 موسی گفت - پیش از آفرینش تو بچهل سال - انگاه آدم گفت آیا در آن
 جا مضمون این آیت نوشته بود :

”و عصی آدم ربہ فغوی۔“^۱

عصیان ورزید آدم پروردگار خود را پس از راه صواب افتاد۔ موسی گفت۔ آری۔ پس آدم گفت ہرگاہ کہ چنین است چرا ملامت می کنی مرا بر کاری کہ پیش از آفرینش من بچہل سال مقدور شدہ بود کہ من آن را بکنم۔ انگاہ رسول علیہ السلام فرمود کہ سہ بار آدم بر موسی غالب آمد۔ بیت :

جای کہ برق عصیان بر آدم صفی زد
کس را چگونه زبید دعوائی [ص : ۹۱] بی گناہی

ہرین تقدیر فرستادن پیغمبران علیہم السلام محض برای اظہار سعادت مطیعان و شقاوت عاصیان است چہ پیغمبران علیہم السلام تابع قضا و قدر اند۔ ہر کسی را کہ در ازل ہدایت نصیبہ شدہ است ایشان واسطہ ہدایت او یند و سر :

”انما انت منذر و لکل قوم ہاد“^۲

آشکارا می شود۔ کسی را کہ ضلالت مقرر شدہ کوشش پیغمبران ہیچ فائدہ نہ دارد :

”انک لا تہدی می احببت و لکن اللہ یہدی من یشا“^۳

راست می آید۔ بیت :

اگر خدای نہ باشد ببنده خوشنود

شفاعت ہمہ پیغمبران نہ باشد سود

و حال نبی بعینہ حال طبیب می ماند کہ آدم نبض بیمار است و قرآن و احکام و اوامر و نواہی بادویہ اغذیہ می ماند و خیال نہ کنی کہ ہر کرا طبیب معالجہ می کند البتہ شفا می یابد۔ بلکہ شفا بہان مریض در می

۱۔ سورۃ طہ ۲۰، آیت ۱۲۱۔

۲۔ سورۃ الرعد ۱۳، آیت ۷۔

۳۔ سورۃ القصص ۲۸، آیت ۵۶۔

یابد کہ نبض او علامت صحت و قابلیت تن درستی می باشد و باوجود پرہیز
آنچہ طبیب نہی فرمودہ است لازم گیرد و ادویہ و اغذیہ سفارا کار فرماید آن
زمان امید است کہ شفا یابد - والشافی ہو اللہ - و احتمال دارد کہ مرض
بر بدن مریض امتیلا یافتہ باشد و طبیب را اصلا مقاومت باو نہ بود و
باعث ہلاک او شود و این سخن مانند آن است کہ نہ ہر کہ دوید گور
گرفت ، بلکہ گور بہان گرفت کہ دوید :

از رنج کسی بکنج وصلت نہ رسید
وین طرفہ کہ بی رنج کسی گنج نہ دید
ہر کس کہ دوید گور بگرفت بدست
لیکن نہ گرفت گور جز آن کہ دوید

ازین جا معلوم شد کہ اختیار ما ہمی بیش نیست کہ نیک را از بد
توانیم تمیز کرد و اوامر و نواہی را کار فرمود تا سلسلہ شریعت پرہم نہ
خورد - چہ بیقین می دانم کہ اگر مقید بفرائض و طاعات و محترز نواہی
و تقصیرات شویم ابن حرکات و مسکنات مرتعش با حرکت حص پیش باو نہ
می ماند تاہم مجبور باشیم و ثواب و عقاب بر آن مرتکب نہ کرد - ہر چند
بہ حقیقت درین اختیار مجبوریم - چہ قدرت این تمیز نیک و بد ما را کہ داد
و توفیق بر امتثال اوامر و احتراز نواہی کہ بخشید جز حق تعالی :

آرند یکی و دیگری برہایند
بر ہیچ کس این راز نہ کشایند
ما راز قضا جز این قدر نہ نمایند
پیانہ توی پادہ بتو پیایند

نقل است کہ یکی از سیدالطائفہ جنیداً قدس اللہ روحہ را پرسیدند کہ

۱ - حضرت جنید بغدادی (ف - ۹۱۰ء) ابوالقاسم الجنید البغدادی ، ابتدائی
دور کے مشہور صوفی تھے اور سید الطائفہ اور طاوس العلماء کے القاب
سے یاد کیے جاتے ہیں - پیادہ پا تیس حج ادا کیے -

اگر کسی بگوید که همه حرکات و سکنات من از حق است چنانچه حرکت آستین از دست یا حرکت برگ کاه [ص: ۹۲] از باد تو چه می گوی؟ فرمود اگر گوینده مقید باحکام شریعت است موحدی است پاک و اگر باین سخن حیلہ لہذت جوید ملحدی است بی پاک - و یکی از طالبان حق در ابتدای حال از فیر سوال کرد کہ می بینم کہ ما را هیچ اختیاری نیست و در همه کارها عاجزیم پس اسناد صفت اختیار بر ما تہمت است - گفتم چنانچه بینائی و شنوای و دیگر صفات کمال در حقیقت از خدا است عز و جل و در ما بطریق عاریت پرتو انداختہ است اختیار نیز از جملہ آنها ست و چون است کہ همه آنها را خود می دانید و اختیار را نے آری - اگر کسی ہستی و لوازم خود را بہتمام نظر انداختہ در ہستی حقیقی محو شدہ باشد و باین مقام رسد کہ ہرچہ بیند و شنود ازو بیند و شنود و از لذت و آرزوہا گذشتہ بود و از خود یاد نیارد او را می رسد کہ بگوید کہ ہرچہ ہست ازوست - و ما را اختیاری نیست ، و زبان حال او این ہمہ گوید :

اوست مغز جہان ، جہان ہمہ پوست
خود چہ مغز و چہ پوست چون ہمہ اوست

ولی این معنی اختیار تنہا از خود مسلوب ساختن دعوی بے معنی است :

گو کمال حیرتی تا مر ترا رخصت بود
صورت جان را نہ کافر نہ مسلمان داشتن
گو جہال طاعتی تا مر قرا فتویٰ دہند
از برای چشم بد را خال عصیان داشتن

[راضی شدن بکفر]

می و میوم : راضی شدن بکفر - ہر چند این حکم در ضمن نیت کفر ، معلوم شدہ بود ، اما این جا تصریح بجهت تاکید است - قولہ تعالیٰ :

”ولا یرضی لعبادہ الکفر“

۱ - سورۃ الزمر ۳۹ ، آیت ۷ -

خدای تعالیٰ از بندگان خود بکفر رضا نہ می دہد۔ چنانچہ کفر نا مرضی حق است رضا بکفر نا مرضی اوست۔ وہم برین قیاس است رضای بمعصیت و فتویٰ برین است۔ کہ اگر کسی بعد از عمری نیت ارتداد کند در حال کفر می شود۔ همچنین کافری بگوید کہ من ساہان خواہم شد او را در حال تکلیف ایمان باید کرد۔ اگر مسلمان نہ شود، سیاست نمایند مگر آنکہ قابل زن باشد کہ زن را کشتن نیامدہ، بلکہ محبوس باید ساخت تا آنکہ کلمہ اسلام گوید۔

نقل است کہ در اچہ حاکی بود ہندو۔ روزی بعیادت شیخ الاسلام مخدوم جہانیاں بخاری قدس اللہ سرہ العزیز رفت۔ و مخدوم را سفر آخرت در پیش بود او گفت بقایٰ مخدوم باد کہ امروز میان خلائق چون پیغمبرے است علیہ السلام در امت۔ مخدوم [ص: ۹۳] دران نزع اشارت برادر خویش شیخ راجو قتال فرمود شنیدید کہ این کافر چہ گفت؟ بہان زمان شیخ راجو قتال بعد از دعوت اسلام و انکار آن ہندو بجانب دہلی روان شد و سلطان فیروز شہ بامستقبال آمدہ از سبب آمدن استفسار نمود و ہندو را طلب داشتہ مراجعہ شرعی کرد و پسر شیخ عبدالمقتدر تہانیسری کہ ابو نواس و ابو فراس وقت بود بتقریب ندیمی بادشاہ حمایت ہندو نمود۔ گفت مخدوم یک گواہ آوردہ اند دیگری کجاست؟ ایشان بجانب او نیز دیدہ گفتند کہ ای جوان مرگ حمایت ہندو می کنی او ازان جا در حال شکم گرفتہ رفت و

- ۱۔ مخدوم جہانیاں جہاں گشت (۷۰۷ - ۵۷۸۵)۔ سید جلال الدین بخاری، عہد تغلق کے بہت مشہور اور بڑے بزرگ تھے۔ کثرت سیاحت کی وجہ سے "جہانیاں جہاں گشت" کہلاتے ہیں۔ پہلے اپنے والد اور پھر چچا سے خرقہ حاصل کیا دوسرے بزرگوں سے بھی خلافت حاصل کی۔
- ۲۔ شیخ راجو قتال سہروردیہ سلسلے کے بڑے بزرگ تھے۔ اپنے والد شیخ احمد کبیر سے بیعت تھے، بقول صاحب "خزینۃ الاصفیاء" (جلد دوم، صفحہ ۶۸) ۵۸۲۷ میں وفات پائی۔ اس واقعہ کا ذکر بھی وہاں موجود ہے۔

۲۔ یہ اس وقت قاضی تھے۔

پخانہ در سكرات افتاد۔ و شيخ عبدالمقتدر گفت کہ بزرگوار ہمیں يك چشم داشتہ فرمود آن چشم تو کور شد اما از پسران دیگر چشم تو روشن خواہد شد۔ آخر الامر سلطان را بر آن داشتند کہ خواہی نہ خواہی آن ہندو شرف دین اسلام دریافتہ والحمد للہ :

[استہزاء مسلمانان]

سی و چہارم : ہمچو مسلمانان گفتن و استہزای ایشان ہمیں حکم دارد۔
قولہ تعالیٰ :

”والشعراء يتبعهم الغاؤون ◦ الم تر انہم فی کل واد یہیمون ◦ وانہم یقولون سالا یفعلون ◦ الا الذین امنوا و عملوا الصلحت و ذکروا اللہ کثیراً“

تا آخر آید۔ شاعران این حال دارند کہ گمراہان پیروی ایشان می کنند و چیزی می گویند، ای (این؟) شعرا کہ عمل نہ می کنند مگر آنان کہ مومنان اند و اعمال صالحہ بجا می آرند و خدای تعالیٰ را بستایش یاد می کنند و بعد از رسیدن ظلم در مقام انتقام آمدہ بہجو کفر مشغول می شوند۔ نزول آیت در شان حسان بن ثابت و امثال او رضی اللہ عنہم است کہ مداح رسول صلی اللہ علیہ وسلم و یاران او بودہ و رسول در باب او فرمودہ کہ اللهم ایدہ بروح القدس۔ خدا وندا حسان را بروح القدس کہ جبریل است قوت دہ۔ و از جملہ مدایح او این بیت در نعت آن حضرت است شعر :

لہ ہم لا منتهی لکبارہا
و ہمتہ الصغری اجل من الدھر

یعنی ہمتہای بزرگ آن سرور را نہایت نیست و داعیہ کمترین او از دنیا و ما فیہا بزرگ تر و فراخ تر است۔

نقل است کہ چندان از شعرای عرب، مثل کعب بن اشرف و کعب

۱۔ ”غزیتہ الاصفیاء“ کی روایت کے مطابق وہ مسلمان نہیں ہوا بلکہ اس کو قتل کیا گیا۔

۲۔ سورۃ الشعرا ۲۶، آیت ۲۲۳ تا ۲۲۷۔

بن اخطب و کعب بن زہیر، مسلمانان را ہجو ایذا می کردند و مشرکان را بر جنگ یاران رضی اللہ عنہم ترغیب می نمودند خصوصاً [ص : ۹۴] کعب بن اشرف - روزی آن سرور علیہ السلام قصہ ایذای او را با محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ کہ برادر رضاعی کعب بود، در میان نهاد - او عرض کرد کہ یا رسول اللہ دل مبارک تو می خواهد کہ او را بقتل رسانند - فرمود اگر توانی، درین مہم تقصیر مکن - پرسید کہ اگر برای مصلحتی دروغی چند بگویم تجویز می فرمائی - جواب داد ترا رخصت است ہر چہ دانی بگویی - انگاہ محمد بن مسلمہ و ابو نایلہ و دو سہ صحابہ دیگر را ہمراہ گرفت و در حصار کعب کہ نزدیک بنی قریظہ بود رفت و با او در شکست دین اسلام سخنان از ہر جانب گفتہ او را در شب ماہتاب بہ بہانہ سیر بیرون آورد - چون کعب در بہان نزدیکی زنی جمیلہ از قبایل عرب خواستہ نوکتخدا شدہ بود - آن عورت ہر چند کعب را از بیرون آمدن مانع می شد فائدہ نہ داد - و ابو نایلہ بہانہ اینکہ بوی خوش از موی سر او می آید بگرفت و کشید و دیگران کار او تمام ساختہ و سر از تن جدا گردانیدہ پیش آن سرور علیہ السلام آوردند -

و آن حضرت خون کعب بن زہیر نیز مباح فرمودہ بود - ہر چند در حرم ہم بودہ باشد - و قاتل او را بہ بہشت بشارت دادند - برادر کعب بن زہیر این کیفیت را باو نوشت کہ اگر آمدہ زود تر بشرف اسلام مشرف نہ می شوی خون تو ای کعب پدر خواهد بود - کعب بعد ازان نقابی بر روی بستہ بر جازہ سوار بملازمت پیغمبر علیہ السلام رفت و قصیدہ مشہور را کہ مطلعش این است کہ مصرع :

متن میں "رضائی" ہے -

کعب کے قتل کے سلسلے میں یہ امر قابل ذکر ہے کہ یہ شخص اسلام کا سخت دشمن تھا اور کفار مکہ کو مسلمانوں سے جنگ کرنے کے لیے ابھارا کرتا تھا - ایک روایت کے مطابق آنحضرت صلعم کو قتل کرنے کی بھی تدبیر کی تھی - یہ اسباب تھے رسول اللہ کی اس اجازت دینے کے جو صحابہ کو اس کے قتل کے متعلق دی گئی - واقعات کی تفصیل سیرت النبی علامہ شبلی (جلد اول، صفحہ ۲۹۶ - ۲۹۹) میں دیکھی جا سکتی ہے -

بالت سعاد و قلبی الیوم متبول

باواز خوش خواند و چون باین دو بیت رسید کہ شعر :

ان الرسول لنورا بستضاء به

و صارم من سیوف الہند مسلول

نبت ان رسول اللہ اوعدن

والعفو عند رسول اللہ مامول

رسول خدا ہر آئینہ شمشیر ہندی است از شمشیر ہای خدا کہ از غلاف بیرونی کشیدہ شد و طلب روشنی از و داشتہ می شود - و آگاہ ساختند مرا کہ رسول علیہ السلام تہدید من وعید کردہ است حالا کہ متوقع از رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم عفو است نہ چشم (خشم) آن حضرت را رقعت بغایت دست داد و گفت از مگر کعب بن زہیری - کعب نقاب برداشت و در پای آن سرور علیہ السلام افتاد - و بیانگ بلند کلمہ شہادت بر زبان راند - آن حضرت اورا در کنار گرفت و گواہی داد کہ کعب بہشتی است و می گویند کہ چادری کہ [ص : ۹۵] از کتف مبارک او در وقت تواجد و نشاط افتادہ بود بکعب بخشید و تا زمان حکومت شام نزد او بود و حاکم شام بزر بسیار آن ردا را از فرزندانش او خرید و در فرات مراتبہ (؟) در آخر عہد ایشان از بیت الہال رفت - و اگر این صورت واقع باشد ، صوفیہ را تمسک قوی است در تواجد و بخشیدن قوال - واللہ اعلم بحقیقۃ الحال - و مدح و ذم شعرا و حسن و قبح اشعار ازین جا معلوم می شود نظم :



شعر با دی است کس کشد ابداع

از مفاعیل فاعلان و فاع

- ۱ - مخطوطے میں 'لسیف' ہے -
- ۲ - مخطوطے میں 'بہند من سیوف اللہ' ہے - مگر شاعر نے سیوف الہند لکھا تھا مگر آنحضرت صلعم نے اصلاح فرما کر سیوف اللہ کر دیا -
- ۳ - مراد امیر معاویہ سے ہے ، کیوں کہ انہوں نے چالیس ہزار درہم کعب کے ورثاء کو دے کر چادر حاصل کر لی تھی -

کاملان چون در سخن سفتند
اعذب الشعر کذبہ گفتند
وادی شعر کی شود ذی زرع
گر نہ آتش دہی ز منبع شرع

[سجدہ غیر اللہ]

سی و پنجم : سجدہ غیر کردن قولہ تعالیٰ :

”فمن کان یرجوا لقاء ربہ فلیعمل عملاً صالحاً
ولا یشرک بعبادۃ ربہ احداً“

ہر کہ امید می دارد دیدار پروردگار خود را گو کہ کاریک کند و در
عبادت آفریدگار خویش ہیچ کس را شریک نہ سازد قطعاً :

بامداد ایاک نعبد گفتہ در فرض حق
چاشت کہ خود را مکن در خدمت دیو اسیر
انقیاد آر از مسلمانی بیپیش حکم آنکہ
بر نہ گردد ز اضطراب سجدہ تقدیر قدیر

فصل : سجدہ غیر اگر بطریق عبادت است داخل شرک است - و اگر
برسم تحیت و تواضع است مثل سجدہ ملائکہ آدم را علیہ السلام بعض فقہا
باباحت آن قابل شدہ اند ، خصوصاً وقت ابتلاء عام و بعضی این حکم را
مخصوص بآدم علیہ السلام می دارند کہ بامر حق تعالیٰ بودہ و منسوخ
شدہ - و رسول علیہ السلام فرمودہ کہ اگر کسی را بسجدہ امر می کردم ،
بر آئینہ می فرمودم تا زن برای شوہر سجدہ می کرد - و اگر بر وجہ تحیت
نہ کند ، ہزہ کار شود واللہ اعلم - و بعضی صوفیہ مریدان را سجدہ تحیت
می فرمایند و این در معنی زمین بوسی است -

حکایت : از ثقات اعیال (اعیان؟) سماع دارم کہ چون در جونپور صحبت قطب المشایخ الکبار منہج الاسلام بدیع الحق و الملة والدین^۱ شاہ مدار قدم اللہ روحہ بسلاطان ابراہیم شرقی و ملک العلاما قاضی شہاب الدین^۲ راست نیامد بناچار در مکن پور از نواحی قنوج آمدہ قرار گرفت و غلغلہ بزرگ و عظیم افتاد۔ در ہفتہ روزی معین در محاطہ وسیع ، صحبت می داشت و اصحاب حاجات مختلف جمع می شد۔ و چون اکثر اوقات نقاب ہر رخ می بست در آن روز می کشاد و ہمہ بسجده می افتاد [ص : ۹۶] و در مجلس بی آنکہ کسی معین را مخاطب سازد حکایتی بنیاد نہاد کہ از اول تا آخر یک سلسلہ مربوط بود و بہر مقدمہ کہ می رسید ارباب حاجات مدعای خود گرفت زمین بوس نمودہ بر می خاست۔ و شاہ ، چون مجلس تمام می شد درون حجرہ می رفت و درین مدت ہیچ کس نہ مطبخ اورا دید و نہ جامہ اورا کہ بخانہ گذری می بردہ باشند۔ می گویند کہ بر قاضی محمود قنوج این سخن دشوار آمد و باحتساب پیش آن عالی جناب رفت و وقت بار عام بمواقت دیگران ہر داشتن نقاب سر بسجده نہاد و بعد از فراغ مجلس گفت کہ از شاہ چند شبہ دارم آن را جواب فرمائید۔ یکی آنکہ سجده پیش شاہ می

- ۱۔ شاہ مدار کی کرامات وغیرہ کا ذکر تذکروں میں ملتا ہے ، لیکن حالات بہت کم ہیں۔ ”خزینۃ الاصفیا“ میں ان کا سال وفات ۵۸۴ دیا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ انہوں نے طویل عمر پائی۔
- ”نزہۃ الخواطر“ (جلد سوم - صفحہ ۳۹ - ۴۲) میں کچھ تفصیلی حالات لکھے گئے ہیں۔ یہاں سن وفات ۸۴۴ یا ۵۸۳۸ بھی بتلائی گئی ہے ، مدار یہ فقیر جو زنگے رہتے ہیں ، وہ ان کا اتباع نہیں کرتے قاضی شہاب الدین دولت آبادی ، ان کے مریدوں میں تھے۔
- ۲۔ قاضی شہاب الدین (۵۸۴۹/۶۱۴۴۵) سلطان ابراہیم شرقی کے عہد میں جونپور میں درس دیتے تھے ، ملک العلماء کا خطاب تھا متعدد کتابوں کے مصنف ہیں ، جن میں ”تفسیر قرآن“ ، ”بحر مواج“ ، اور ”شرح بزدوی“ اصول فقہ میں قابل ذکر ہیں۔ سلطان ابراہیم کے نام پر ”فتاویٰ ابراہیم شاہی“ مدوں کی۔
- ۳۔ سلطان ابراہیم شاہ جونپوری : (ف۔ ۸۴۰) ایک عظیم اور عادل بادشاہ تھا جو علماء و فقرا ، وغیرہ کا بہت احترام کرتا تھا۔

کنند - شاه فرمود ما کسی را نه می گوئیم و بشا ہم کہ سجده کردید نه گفته بودم - قاضی محمود را تعجب در تعجب افزود و از مصاحبان خود پرسید کہ مگر از من این ادای سر بر زده است - گفتند آری ہمچنین است - دویم اینکه نماز جمعہ از شعار اسلام است چرا نه می روید - گفت ما درین بلاد نیت اقامت نه کرده ایم :

در ملک ہند عزم اقامت نه کرده ایم

ور کرده ایم تا بقیامت نه کرده ایم

قاضی گفت چند سال است کہ شما را درین جا می یوم ہنوز ہم مسافرید - گفت روایت فقہی را دیدہ باشید کہ اگر کسی بفرض ہشتاد سال در شہری باشد بی نیت مقیم نہ می شود و نیت کار دل است - سوم اینکه پیغمبران علیہم السلام ہمہ خوردنی خوردہ اند شما چرا نہ می خورید؟ گفت از کج معلوم شد کہ طعام نہ می خوریم؟ گفت بی غذا خود حیات کسی ممکن نیست - و قاضی طعام را کہ از بازار بردہ بود پیش شاه نہاد کہ برای تصدیق کہ فرمودید لقمہ چند ازین غذا کہ آورده ام ، نیز بردارید - جواب داد کہ چہ لازم است کہ طعام از بازار شما خوردہ شود ما نیز بازاری داریم کہ قوت ہر روزہ ما ازان جا می آید - بزرگی گفته مصرع :

بازار چہ قصب فروشان دگر است

بیت :

کسی کاندہ صیام ما سوی اللہ روزہ دل بست

تہی چشم است گر بکشاید از عیشی نہد خوابش

[بسم اللہ بر حرام گفتن]

سی و ششم : بسم اللہ بر حرام گفتن - قولہ تعالی :

”و لا تأکلوا مما لم يذكر اسم الله عليه و انه لفسق -“

از آنچه نام خدای تعالی [ص : ۹۷] بر آن یاد کردہ نہ شدہ است مخورید کہ این فعل فسق است و معصیت - و چون عذاب (غذاء ؟) از جملہ

بعتمہای بزرگ حق سبحانہ تعالیٰ است نام خدای تعالیٰ بران بردن از جملہ عبادتہاست بطریق قیاس صندیت لازم آید کہ بر ہر چہ حرام باطلاق باشد نام بزرگوار او بران بردن عمیان بلکہ کفر باشد۔ زیرا کہ مستوجب استخفاف است کہ علامت تکذیب مخبر است و روش مشرکان عرب این بود کہ جانور را بنام خدای تعالیٰ و نام بتان می کشتند۔ آن را دو بخش ساختہ یکی را حصہ خدای تعالیٰ نامیدہ و دیگری را ہرہ بتان اعتبار نمودہ ہر دو حصہ را خود می خوردند و این گمان می بردند کہ چون خود خدای تعالیٰ از خوردنی منزہ است حصہ او بشریکان می رسد و بتان را شریک او می دانستند و می گفتند کہ آنچه بخش شریکان است بخدای تعالیٰ نہ می رسد پس آن را ہم متصرف باشیم۔ و حق تعالیٰ از زعم باطل آن طائفہ جاہل خبر می دہد قولہ تعالیٰ :

”و جعلوا ما ذرا من العرث و الانعام لصیباً فقالوا
هذا لله بزعمهم و هذا لشركائنا الایہ۔“

قال علیہ السلام لعن الله من لعن والده و ذبح حیوانات بغير اسم الله۔ لعنت کناد خدای تعالیٰ ہر کسی کہ بر پدر خود لعنت فرستد و بنام غیر خدای تعالیٰ جانوری ذبح کند۔ مخفی نہ ماند کہ مراد ازین حرام آن است کہ حرمت آن متفق علیہ باشد، نہ مختلف (فیہ) ، چنانچہ گذشت۔ مثل گوشت سوسمار کہ آن را بر سفرہ آن سرور علیہ السلام آوردند و می خواست کہ تناول فرماید، دست ناگاہ ازو باز کشید و فرسود کہ مرا این گوشت در دل کراہتی پدید آمد و بعضی از ارباب نیز آورده اند کہ آن جانور بزبان حال بان سرور علیہ السلام بسخن در آمد و این از جملہ

۱۔ سورة الانعام ۶، آیت ۱۴۶ ترجمہ : اور ٹھہراتے ہیں اللہ کا ، اس کی پیدا ہوئی کھیتی اور مویشی میں ایک حصہ۔ پھر کہتے ہیں ، یہ حصہ اللہ کا ہے ، انہی خیال میں اور یہ ہمارے شریکوں کا ہے ، سو جو حصہ ان کے شریکوں کا ہے ، وہ تو نہیں پہنچتا اللہ کی طرف اور جو اللہ کا ہے وہ پہنچ جاتا ہے ان کے شریکوں کی طرف کیا ہی برا انصاف کرتے ہیں۔

معجزات است - و بعد ازان بحضور آن سرور علیه السلام از ابای آن گوشت یاران حاضر جماعت ازان ما حاضر خوردند و صاحب شرع انکار نیاورد بلکه مقرر داشت - تقریر امری از شارع دلیل اباحت اوست - و این قصه دلیل است بر شافعیه را اباحت سومبار -

در روایت فقهی آمده که هر که عورتی تلقین کلمه کفر کند تا زان سبب از شوهر جدا گردد ، یا در وقت [ص : ۹۸] خمر خوردن ، بسم الله گوید کافر گردد و این وقتی است که عمداً گوید و آن را نعمت شمرد علامت کفر است - اما اگر بطریق عادت و یا سهواً گوید حکم بر کفر نه می توان کرد - و ابن بعینه مثل آن است که جنبی و حیض اگر بسم الله یا الحمد لله بنا بر عادت بطریق تبرک گوید لا باس گفته - اما اگر بنیت قرات خواند عاصی شود - و نیز فرق است از حرام تا مردار - اگرچه در حالت مخمسه کار باضطرار کشد و بر مردار تبرگاً و تیحناً تسمیه بگوید ، چندان ناخوش نه دارد - و بخلاف مال غصب که تسمیه بر آن گفتن از موجبات کفر است - و این اختلاف در بسم الله است اما الحمد گفتن بر لقمه حرام بمذهب اهل سنت و جماعت جایز است ، و این بنا بر آن است که بمذهب ایشان حرام همه رزق است و نزد معتزله حرام همه رزق نیست - پس شکر بر رزق حلال واجب است و بر حرام نیز ، هم چنان است که وسیله مد رزق و بقای نعمت حیات شده بخلاف بسم الله بر حرام گفتن که آن ابتدای نعمت نیست بلکه ابتلای حق است و تسمیه بر نعمت است نه بر معصیت - و عقیده اهل حق این است که حرام رزق است - و هر یکی از ما رزق خود را ما دام که حیات است بتام می ستاند خواه حلال باشد خواه حرام - و ممکن نیست که جاننداری رزق خود را نه خورد یا رزق دیگری را خورد - چه رزق عبارت است از غذا و غذا بهان است که خورده شود و بدن بآن ترتیب یابد نه مانند گل و گیاه و سنگ و غیر آن - و این غذا در اول بنام هر کسی که مقدر شده است تخلف ازان نه می کشد - و در آثار آمده که بر دانه از غله نام خورنده آن مکتوب است - و این جا گفته اند که کوشش برای طلب رزق ، رنج پیهوده بردن است چه خالی ازان نیست که چیزی که طلب آن بکند برای او مقدر شده است یا نه -

اگر مقرر شدہ است ظاہر است کہ این کس ہنوز در کتم عدم بود کہ آن چیز برای او نام زد ساختہ اند و خواہی نہ خواہی می رسد چہ تخلف معلول از علت درست نیست۔ و اگر مقرر نہ شدہ است طلب آن محال است۔ و ازین جا می گویند کہ محنت خلق ہمہ ازین جهت است کہ از قسمت بیش و از وقت بیش :

و ازان دیگران از خویش می خواہند

[ص : ۹۹ : بیت :

بشنو این نکتہ کہ خود را ز غم ازاد کنی

خون خوری گر طلب روزی ننہاد کنی

نقل است کہ شخصی نزد حاتم اصم اقدس اللہ روحہ آمد و گفت عیال بسیار و کفاف اندک دارم۔ گفت در خانہ برو و مردم خود را بشمار۔ ازان جملہ را کہ روزی نہ بر خدای باشد بدرکن۔ و دیگر نیز افلاس را بہانہ ازو رخصت طلبید۔ گفت خدای آن جا را سلام برسانی۔ سائل گفت مگر خدای آن جا دیگر است ؟ جواب داد کہ چون این را می دانی کہ خدای این جا و آن جا یکی است بہان خدای مگر این جا نہ می تواند رسانید۔ گفت از برای رزق در زمین تردد کنم۔ گفت اگر رزق از آسمان نہ رسد ہمچنان از زمین بخواہ۔ گفت حیلہ چیست ؟ گفت ترک حیلہ گفت شا عجب مردم آید کہ مردم را سخن می گیرید۔ گفت آری ازانچہ از آسمان فرود آمدہ است ہمین سخن است و مادرت بر پدرت از سخن حلال شدہ نظم :

۱۔ حاتم اصم (ف - ۵۲۳۷) طبقہ اولی کے بزرگوں میں سے ہیں۔ شیخ شفیق بلخی کی صحت سے فیضیاب ہوئے۔ ایک مرتبہ کسی شخص نے لصیحت کرنے کو کہا۔ انہوں نے جواب دیا، اگر گناہ کرنا چاہتے ہو تو ایسا مقام تلاش کرو جہاں تم کو خدا نہ دیکھ سکے ! دیکھو "لفحات الانس"۔ صفحہ ۷۱ - ۷۲۔

سخن از آسمان فرود آمد
 سخن از گنبد کبود آمد
 گر بودی گوهری و رای سخن
 او فرود آمدی بجای سخن

[لعنت بر مسلمانان کردن]

می و ہفتم : لعنت بر مسلمانان کردن قوله تعالی :

”فبما نقضهم ميثاقهم بكفرهم لعنہم -۱“

سبب نقص عہد ما لعنت کردیم کفار را - قال علیہ السلام :

”یوم یلعن بعضهم بعضاً -۲“

در روز قیامت بعضی کافران بعضی دیگر را لعنت خواهند کرد - پس معلوم شد کہ لعنت عبارت است از دوری حق و شایان آن کافران اند و بس نہ مسلمانان - و خدای عز و جل می داند کہ عاقبت مسلم کدام است و کافر کدام است - و بر ما مبہم است - و ہم آئین جهت نزد بعضی مخصوص ہنم بر کافر ای ہمہ او اعنت درست نیست - چہ شاید کہ آخر حال بدولت اسلام مشرف شود - و کسی را لعن کردہ باشم کہ مستحق آن نہ باشد معاذ اللہ بما عود کند مگر آنکہ مجملاً گوئیم کہ بر کافران یا ظالمان لعنت باد و این سخن مطابق کریمہ :

”الا لعنة الله على الظالمين ۰“

و لعنة الله على الكافرين است - و قال علیہ السلام لا ینبغی لصدیق ان یكون لعاناً - نہ می سزد ہیچ آشکاری پاک کرداری را کہ لعنت بسیار می گفتہ باشد و نیز فرمود کہ لعنت کناد خدای تعالی بر کسی کہ بی موجبی

۱ - سورة المائدة ۵ ، آیت ۱۳ -

۲ - (مسلم) مشکاوة ج ۲ باب غیبت -

۳ - سورة هود ۱۱ ، آیت ۱۸ -

بر والد خود لعنت فرستد و بنام محتر خداى تعالى جاندار [ض : : و] دبح کند۔ و امام غزالی فرماید کہ فردای قیامت از نامہ اعمال من یکا مرتبہ کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ بر آید بہتر است کہ ہزار لعنت بر کافر و ظالم گفتہ شود۔

شاید کہ ترا این جا دو شبہ بخاطر رسد۔ اول آنکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم مستثنی است۔ چنانچہ اورا می رسد کہ بر شخصی بعینہ نام بردہ لفظ صلوة فرستد مثل آنکہ اللہم صل ابن ابی اوفی۔ همچنان می رسد کہ لعن نیز اطلاق کند کہ از خصائص اوست۔ چہ از عواقب امور آگاہ است۔ و می دانست کہ ختم کار ہر یکی ہر چہ چیز خواهد بود کفر یا ایمان۔ و نیز آن سرور علیہ السلام خود فرمودہ کہ من برحمت منبعوث شدہ ام۔ پس اگر کسی را دعای یا لعنت کنم، در معنی رحمت است و دعا است در حق او۔ چہ مقصود عداوت و لفسائیت نیست بلکہ مہربانی و ہدایت است۔ و مقرر منظور یادگار مشائخ کبار قدوة الاولیای روزگار مبین حقانی استرا شیخ نظام الدین قدس اللہ روحہ را دریافتہ دید کہ بر بعضی نفرین می کرد و می گفت کہ ان شاء اللہ این نفرین نتیجہ آفرین دید و هو اعلم :

سوال دوم این کہ باوجود نہی از تکفیر و لعن اہل قبلہ لعنت بیزید چون باشد۔ جواب ہر چند این مبحث مشہور و مقرری است و درین باب رمائیل بسیار بہ رد و نفی و اثبات نوشتہ اند۔ اما فقیر می گوید کہ

۱۔ امام غزالی (ف۔ ۴۔ ۵۵)۔ ہورا نام یہ ہے : ابو حامد حجة الاسلام محمد ابن محمد الغزالی الطوسی ، لقب زین الدین تھا ۔

۲۔ شیخ نظام الدین امیثہوی (۴۰۰-۴۰۹ھ)۔ چشتی خاندان کے بزرگ تھے ، لیکن کلا نہیں سنتے تھے۔ احتیاط کی یہ کیفیت تھی کہ نماز جمعہ سے پہلے چار رکعت ظہر کی پڑھتے تھے ، اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اکبری حکومت کو اسلامی حکومت تسلیم کرنے میں ان کو توقف تھا۔ دیکھو ”نزہتہ الخواطر“۔ جلد چہارم۔ صفحہ ۴۴۸-۸۰۔

یزید لا زاد الله هیچ جای' آشتی نه گذاشته تا در حق او تردد باید کرد -
لمولفه :

تیغ کین بر جنگ دین بر داشتی
هیچ جای' آشتی نه گذاشتی

و بر حکم این آیت :

”فهل عسیتم ان تولیم ان تفسدوا فی الارض و تقطعوا
ارحاسکم - اولئک لعنهم الله فاصحابهم و اعداؤ
ابصارهم“^{۱۰}

آیا شما را می رسد این که اگر بتغلب والی مسلمان شوید فساد در روی
زمین بکنید و صلاه' رحم را قطع نمائید و کسانی که همچنین باشند خدای'
عز و جل ایشان را لعنت کرده و چشمهای' ایشان را کور ساخته حق نه
بینند و نه شنوند و نه شناسند - یزید هم حاکم بزور شد و هم فساد در بلاد
کرد و هم قطع رحم نمود - پس از لعنت که نتیجه این افعال است چون
تواند گریخت و بموجب این کریمه که :

”ان الذین یؤذون الله و رسوله لعنهم الله فی الدنیا و
الآخرة و اعد لهم عذاباً مهیناً“^{۱۱}

تا آخر آیت - کسانی که خدا را ایدای' می کند لعنت خدای' بر ایشان
باد در دنیا و آخر [ص : ۱۰۱] او ملعون ازلی و ابدی است - و این قصه
بر عاسی و جابل می داند که ضرب غلام زید موجب اہانت زید است - چه
می گوی' کشتن اولاد پیغمبر علیه السلام بان خواری و رسوای' باعث
رنج و ایدای' بلیغ علیه السلام نه باشد حاشا و کلا - ایستادن درین باب
غیر از مکابره و بی انصافی نیست - پس برین تقدیر لعنت بر یزید از قبیل
ترک جائز یا اجوز بود بلکه عین واجب و طاعت باشد - حکیم ثنای' گفته
بیت :

۱ - سوره محمد ۷۴ ، آیت ۲۲ - ۲۳ -

۲ - سوره الاحزاب ۴۳ ، آیت ۵۷ -

لعنت کند چکاوک ہر صبح ہر یزید
لعنت نہ می کنی تو نہ دامن چکاوی

حکایت : می گویند کہ دو عالمی مشہور از ماوراء النہر درین باب
بحث می کردند - چون بطول انجامید یکی از ایشان گفت اینکہ من از جانب
امام وکیل شدم ببینم کہ از طرف یزید کہ کفیل می شود - و علامہ
تفتازانی می گوید :

”فنحن لا نتوقف فی شانہ بل فی ایمانہ فللعنة الله عليه و علی
اعوانہ۔“

ما در شان یزید بلکہ در ایمان یزید توقف نہ داریم - لعنت خدا بر او و
بر یاران او باد - قطعہ :

ابلیس رفت ، گفت بدوزخ کہ می خری
خروار ہای لعنت از بہر آن عنید
دوزخ جواب دادش و گفت ای گران فروش
لعنت گہی خرم کہ در افتد بمن یزید
اگرچہ صاحب امالی گفتہ :

و لم یلعن یزیدا بعد موته
سوی المكثار فی الاغراء غال

لعنت نہ می کند بر یزید بعد از موت او ، مگر بی ہودہ گوی در
تعصب غلو کنندہ :

۱ علامہ تفتازانی ؛ (۱۳۲۲ - ۵۸۹) سعد الدین نام تھا ، تفتازان میں پیدا
ہوئے - سمرقند میں وفات پائی - فقہ ، علم کلام ، بلاغت ، منطق
وغیرہ میں مستند سمجھے جاتے ہیں - مطول اور بعض دوسری کتابیں
نصاب میں شامل ہیں -

۲ - قصیدہ بدء الامال - ساٹھ اشعار ہیں جن میں عقائد اسلام کو لفظ
کیا کیا ہے - شاعر کا نام اوشی فرغانی تھا -

اما در رسالہ مناقب السیادت کہ بملک العلیٰ قاضی شہاب الدین جونپوری رحمۃ اللہ علیہ منسوب است ، آورده کہ ظاہراً کاتبی درین بیت تصحیف کردہ و گرنہ صواب بجای واو عاطفہ ہمزہ استفہامیہ است کہ برای اثبات و تقریر است - چنانچہ مقرر است کہ نفی در نفی بمعنی اثبات می باند - پس چنین باید خواند :

الم یلعن یزیداً بعد مولہ

یعنی بر یزید از غیر مکثار و غالی

نیز مقرر است - و شیخ واحدی و شیرازی در جزء خویش بجای این بیت چنین نوشتہ است :

و لم یمنع من الملعون لعناً

سوی المخطی من التحقیق خال

کہ لعن را از ملعون باز نہ می دارد غیر از خطا کاری خالی از تحقیق - و در ساعت تحریر فاضلی نادر العصری قدوة الاکابر نامداری نادر علی شیخ یعقوب کشمیری نیز گفتہ کہ عن حاشیہ [ص : ۱۰۲] قصیدہ امالی بخط المتقدمین قدوة المتبرعین مولانای حسن الملت والدین طیبی کہ آثار ورع و اخبار تقوی او در دفاتر نہ می گنجد نوشتہ دیدہ ام :

۱ - شیخ واحدی غالباً ابو الحسن علی (ف - ۴۵ - ۱۰۱) سے مراد ہے جو الہی عہد میں نحو اور تفسیر کے امام شمار ہوتے تھے - ان کی تصانیف ، 'اسباب نزول القرآن' ، اور 'الوجیز فی تفسیر القرآن' العزیز مشہور ہیں -

۲ - شیرازی - غالباً ابو اسحاق شیرازی (ف - ۸۳ - ۱۰۱) مراد ہیں - مشہور فقیہ تھے -

۳ - شیخ یعقوب کشمیری ، اکبری دور کے مشہور عالم اور مصنف تھے ، ملا عبدالقادر بدایونی سے گہرے تعلقات تھے - تفسیر ، حدیث ، فقہ اور تاریخ پر کتابیں لکھی ہیں - "مغازی النبوۃ" ، قابل ذکر ہے - من وفات بقول بدایونی ۱۰۰۰ ہے -

و من یلعن یزیدا بعد موته
یجد باللعن انواع المثل

لعنت کنندہ یزید بزرگی بسبب آن می یابد - بالجمله اگر ترا درین باب شکی باشد بر سخنان من اعتبار و اعتقاد نہ کنی رسالہ ابن جوزی را بین کہ خروار خروار دلائل بر لعنت یزید پلید گذرانیدہ کدام کدام انکار خواہی کرد - غایتش اہتمام درین است قدم ازین بالاتر نہ نہی کہ منہی است - و نہ گوی کہ پسری کہ بد می باشد بر پدر لعنت می آرد کہ این سخن پسندیدہ ارباب علم نیست - و پیغمبر زادہا نایستہ (ناشایستہ؟) شدند - هیچ گناہ بر پیغمبران نیست :

”یخرج العی من المیت و ینخرج المیت من العی“

و شرف صحبت رسول علیہ السلام را در تعظیم دخل تمام و حق عظیم است - و خدای عز و جل در قرآن مجید قسم سم اسپان غازیان رضی اللہ عنہم و شیعہ اسپان و سیلی ایشان سوگند خورده چنان می فرماید :

”و العمدیت ضیحاً - فالعوریت قحداً - فالمنیرات صیحاً -

لأئین بہ نقماً“

و احتمال عتاب و عقاب در فعلی غیر ضروری کہ نہ واجب و نہ موقوف علیہ دین است بیشتر است - و از ترک آن مثلاً اگر کسی تمام عمر بر کشتندہ ناقہ صالح علیہ السلام لعنت بفرستد ماخوذ نہ خواہد بود - اما

۱ - ابن جوزی ابوالفرج عبدالرحمن ابن الجوزی (ف - ۶۱۲۰۰) مشہور مورخ اور فقیہ ہیں - ان کی مشہور کتاب ”المنتظم فی تاریخ الامم“ ہے - عمر ابن عبدالعزیز ہر ان کی دو کتابیں ہیں : ”سیرت عمر ابن عبد العزیز“ اور ”مناقب عمر ابن عبدالعزیز“ - ان کے علاوہ اور متعدد تصانیف بھی ہیں -

۲ - سورة الروم . ۳ ، آیت ۱۹ -

۳ - سورة العمدت . ۱۰۰ ، آیت ۱ -

در لعن بعضی افراد کہ دلائل اثبات آن تمام نیست احتمال خطر دارد
نظم :

آن خلافی کہ داشت با حیدر
در خلافت صحابہ^۱ دیگر
حق در آن جا بدست حیدر بود
جنگ او با خطای^۲ منکر بود
آن خلاف از مخالفان میسند
لیکن از طعن و لعن لب در بند
گر کسی را خدای^۳ لعنت کرد
نیست لعن من و تو اش در خورد
ور بالطف حق شدہ ممتاز
لعن ما جز بما نہ گردد باز

نقل است کہ در زمان تسلط بنی امیہ تا عہد خلافت عمر بن
عبدالعزیز کہ خلیفہ خامس بود رضی اللہ عنہ در ایام عید و جمعہ بر رؤس
منابر زبان بدشنام و ناسزای^۱ کہ امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ^۲ می
کشادند و در جمیع بلاد اسلام این امر شنیع شایع بود - مگر در شہری
چند مثل استر آباد و سبزوار و کاشان و سیستان کہ اہالی این شہر با
قبول این معنی نہ کردہ بطریق جزئیہ مالی معین می دادند - و چون نوبت
حکومت و خلافت بعمر بن عبدالعزیز رسید در صدد آن شد کہ این امر
شنیع را دفع سازد - [ص : ۱۰۳] اما چون احتراز بنی امیہ و ارتکاب ایشان
دران باب ظاہر دید و شدت و غلظت بلیغ مشاہدہ نمود - و از شورش

۱ - عمر بن عبدالعزیز (۶۸۲ - ۷۲۰) .

۲ - حضرت علی کی من شہادت ۵۳۰ھ .

فتنه و خروج ملاحظہ نمود ، وایش بر آن قرار گرفت کہ یکی از اطباء یہود در مجلسی کہ اکابر و اعیان بنی امیہ و معارف و مشاہیر شام حاضر بودند ، بتعلیم عمر بن عبدالعزیز دختر اورا خواست گری نموده ۔ عمر گفت ای حکیم ! این موصلت ہیچ وجہ میسر نہ می شود چرا کہ ما مسلمانیم و تو یہودی و در شرع اتحاد ملت در تزویج شرط است ۔ طیب در جواب گفت ! پس پیغمبر شاہ دختر خود را بعلی ابن ابی طالب چگونه دادہ ۔ عمر گفت کہ علی یکی از عظامی ملت احمدی صلی اللہ علیہ وسلم بودہ رضی اللہ عنہ ۔ طیب گفت ! پس چرا اورا لعنت می کنند ۔ عمر روی بخضران مجلس آورده گفت ! جواب این بگوئید ۔ ہمہ ساکت و ملزم شدند ۔ پس آن جناب حکم کرد کہ دیگر ہیچ کس زبان ہنشاہستہ و سب ہامیرالمومنین نہ کشادند ۔ و گفت آن خونہا کہ بود خدای تعالی دست مارا از آن پاک داشت زبان خود را چرا آلودہ سازیم ۔

و شارح دیوان امیرالمومنین علی رضی اللہ عنہ می گوید کہ در اثنای تلاوت روزی بر من وارد گشت کہ آیت :

”و ما عند اللہ خیر و ابقی للذین امنوا و علی ربہم یتوکلون“

مناسبت شان صدیق است رضی اللہ عنہ

”والذین یجتنبون کبائر الاثم و الفواحش و اذا ما غضبوا

ہم یغفرون“

موافق حال فاروق رضی اللہ عنہ

”و الذین استجابوا لربہم و اقاموا الصلوة ۔ و امرہم شوریٰ بینہم

و ما رزقنہم ینفقون“

مطابق وضع ذی النورین است

۱ - سورة الشوری ۴۲ ، آیت ۳۶ ۔

۲ - سورة الشوری ۴۲ ، آیت ۳۷ ۔

۳ - سورة الشوری ۴۲ ، آیت ۳۸ ۔

”وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ“

لا یق صفت مرتضیٰ است رضی اللہ عنہم - و قومی تواند گفت کہ آیات
لا حق نیز بیان حال بعضی است چنانچه :

”وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا“

در خور حکام شام است :

”فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ“

ملایم نسبت امیر المومنین حسن

”وَلَمَنْ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ وَنُجَيْلٌ“

نظر بشأن امیر العوتین حسین رضی اللہ عنہما است :

”وَإِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ

بِغَيْرِ الْحَقِّ - أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ“

در حق یزید

”وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ“

اشارت بامام زین العابدین است :

[معنی قرآن بے علم گفتن]

سی و ہشتم : [ص : ۱۰۴] معنی قرآن بی علم گفتن :

”وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ - وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ

كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا“

تاویل متشابهات قرآن را نہ می داند مگر خدای تعالی - و بعضی علما
وقف بر الا اللہ در وادی علم می گویند کہ ایمان آوردیم بمتشابهہ کہ ہمہ آن

۱ - سورة الشورى ۴۲ ، آیت ۳۹ -

۲ - سورة الشورى ۴۲ ، آیت ۴۰ -

۳ - سورة الشورى ۴۲ ، آیت ۴۱ -

۴ - سورة الشورى ۴۲ ، آیت ۴۲ -

۵ - سورة الشورى ۴۲ ، آیت ۴۳ -

۶ - سورة آل عمران ۳ ، آیت ۶ -

زند پروردگار ما است۔ چنانچہ ایمان آوردیم بخدای تعالیٰ و بانجھہ فرستادہ شدہ است بر ما از آیات محکمت قرآنی کہ تفسیر آن از رسول علیہ السلام شنیدہ شدہ۔ و علم متشابهات را بخدا و رسول خدا حوالہ می نمایند نہ آن کہ چون گمراہان۔ و سنت دینان متشابهات را برای خود معنی نامناسب می گفتم باشند۔

فصل : علما را در تاویل متشابهات قرآنی دو فرقہ اند۔ جمعے برین اند کہ اصلاً مشغول بتاویل آن نہ باید شد۔ و علم آن را بخدا و رسول خدا باید گذاشت۔ و مقصود از فرستادن این آیات ابتلا است در دنیای برای خود دران تصرف نمایند و بمعنی آن در قیامت ظاہر خواهد شد مثل حروف مقطعہ در اوایل سورہ۔ وید اللہ و وجہ اللہ و الرحمن علی العرش استوی۔ و این روش مناف و خلف است۔ و بسلامت نزدیک تر است۔ و این جماعت وقف بر الا اللہ لازم می شمارند۔ تا علم آن مخصوص بذات پاک حق تعالی و رسول علیہ السلام باشد و بس۔ و مقوی این دعوی است قرأت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہ و ما تاویلنا الا من عند اللہ در مصحف خویش نوشتہ۔ و این صریح است کہ و الرامخون فی العلم معطوف بر لفظ اللہ نیست۔ و رسول علیہ السلام فرمودہ کہ من فسرت القرآن برلیہ فلیتبوء مقعدہ من النار۔ ہر کہ معنی قرآن برای خود گوید پس گو کہ جای نشست خود را در آتش مہیا سازد۔

و طائفہ از متأخرین بتاویل متشابهات مشغول شدہ اند باین دلیل کہ از زمان رسول علیہ السلام تا زمان قرن ما قرناً بعد قرن معنی و اشارات در متشابهات گفتمہ اند و ہیچ کس انکار نہ نمودہ و نزد ایشان وقف بر

۱۔ عبد اللہ ابن مسعود۔ (ف۔ ۳۔ ۵) سابقین اولین میں سے تھے۔ اسلام لانے والوں میں آپ کا نمبر چھٹا تھا، پھر سے آئے کر جماعہ غزوات میں شریک رہے۔ مہاجرین حبشہ میں بھی شامل تھے۔ حنفی فقہ کا مدار بڑی حد تک ان ہی کی روایات اور تفسیر پر ہے۔

الا الله نیست - و کلمه الراسخون را بر کلمه الله معطوف می دارند - یعنی تاویل آن را نه می داند مگر خدای و آنانکه قدم راسخ در علم دارند - انگاه بقولون امنا به کلام جدا می شود و می توان گفت که بحث لفظی است و در حقیقت هیچ نزاعی نیست - چه آنانکه مانع تاویل اند و وقف می کنند غرض ایشان این است که حقیقت متشابهات [ص : ۱۰۵] چنانچه مراد الله و رسول است هیچ کس بواقعی نه می داند - و مقصود جماعت که تاویل می کنند این است که راسخان بحسب ظاهر فراخور فهم خود معنی آن را می دانند - تا در تحقیق مراد خدا و مراد رسول الله چه باشد هر دو فریق حق گفته باشند :

هر کس بر حسب فهم گمانی دارد

و این نزاع وقتی است که تاویل موافق شرع باشد - اما اگر تاویل بود موافق هوا و بدعت که بالحداد کشد چنانچه مشبهه و مجسمه و وجودیه می گویند آن خود مقضی بکفر است :

و فرق میان تفسیر و تاویل این است که تفسیر معنی ظاهری و تاویل معنی باطنی است که عبارت از نکته ارباب حالات و اشارات اصحاب مقامات و اهل الله را بر حسب صفای فهم و تزکیه و تجلیه بر قلوب وارد شود - مثلاً آنچه مفسران در معنی این آیت :

”ان الله مبتلیکم بنهر“

تا آخر آیت که در باب کشتن داؤد علیه السلام جالوت را واقع شده بیان کرده اند - معنی راست بر راست ظاهری است -

قصه آن بطریق اجمال این است که چون ملک طالوت بحکم داؤد علیه السلام بچنگ جالوت رفت آن جا دریای پیش آمد که هر که از آن آب می خورد بیمار می شد - و پیغمبر داؤد علیه السلام بحکم خداوند سبحانه امت خود را از خوردن آن آب منع فرموده و گفته اند که خدای تعالی شما را بدریای مبتلا خواهد ساخت که آب آن زهر آلود و بیمار ساز

است و هر که ازان بخورد از من نیست مگر آنکه بکف دست بر داشته بخورد که آن قدر مغفور است - و بحکم آنکه آدمی بطبیع هر چه ممنوع شده حریص می باشد که الانسان حریص علی ما منع - همه اهل آن لشکر ازان آب خوردند و بیمار شدند - و از برای جنگ نماندند - بر سه صد و سیزده کس و یاکم و بیش که از آب نه خوردند و جالوت را کشتند و ظفر یافتند -

و اهل تاویل می گویند که این دریا اشارت است بدلیا که هر کسی ازان بیشتر حظ گرفت از کار زار بانفس و هوا که دشمنان اویند بدست باز ماند مگر آنکه بحسب ضرورت بهره ازان بگیرد و بقدر مد رمق که زندگی بان مرهوط است و قوت عبادت بر آن موقوف کار فرماید و از فضولی در طعام و شراب و مسکن و لباس و نکاح پرہیز [ص : ۱۰۶] نماید اورا هیچ ضرری نه دارد و موافق این حال است -

شیخ عبدالله تلمسانی رحمة الله علیه که در "نفعات الانس" مذکور است و مضمونش اینکه حکایت شیخ می فرماید که مالی بقصد حج باده نفر ا فقرا در کشتی نشستم و از تلاطم امواج کشتی در تزلزل و مردم در تذبذب افتادند - و غریب از هر طرف برخاست و هر کدام بجهت خلاص ازان ورطه نذر بایستند و بمن گفتند که تراهم ناچار است که نذری بکن - گفتم من فقیرم و هیچ نه دارم که در راه خدای تعالی توانم داد - چون مبالغه بسیار کردند - گفتم که حق سبحانه تعالی اگر مرا ازین ورطه نجات دهد در عمر خود گوشت فیل نه خورم - گفتند از برای خدا این چه نذر است - مگر کسی گوشت فیل را می خورد - گفتم که حالا بر زبان من گزشت آنچه گزشتنی بود ، چه توان کرد - و کشتی تباہی شد و من و آن فقیران اتفاقاً در جزیره افتادیم و از جنس خوردنی هیچ نه یافتیم و کار ما باضطرار و مخمصه کشید و سه فاقه گزشت - ناگاه فیل بجهت بازی کنان آن جا آمد و همراهان من اورا گرفته ذبح کردند و بناہر مخمصه گوشت آن را پخته خوردند - و قدری نزد من ہم آوردند که بخورم - گفتم که من از عهد خود بر نه می کردم - و شب خواب کردیم - بیک بار مادر فیل بجهت مذکور

پیدا شد و هر کدام را از ما بوئید و از هر که بوی بچه می شمید یگان یگان
 را در تنه پای خود بمالید - و مرا نیز چند مرتبه بوی کرد و بگزشت و
 بنشست و بخراطوم خود اشارت بسیاری کرد - من فهمیدم که مرا می خواند
 که تا بالای او نشستم و روان شد - و شباشب نزدیک شهری در ساحل
 برد و مرا فرود آورده باز گشت - صبح پگاه اهل آن شهر بر عادت معهود
 که انتظار مسافران دریا بار می بردند قدری از طعام و آب گرفته نزد من
 آوردند - بعد از تناول طعام خدای عز و جل را شکر کردم و ثنا گفتم - و
 ماجرا از من پرسیدند تقریر کردم و نشانهای آن جزیره بایشان نشان دادم -
 گفتند آن جزیره تا این جا سه شبانه روز راه است - تعجب کردند -

نظم :

گرچه منزل بس خطرناک است و منزل بس بعید
 هیچ راه نیست کائرا نیست پایان غم مخور
 بان مشو نومید چون واقف نه از ستر غیب
 باشد اندر پرده بازیهای پنهان غم مخور

ای عزیز لذت دنیا را فیل بچه خیال کن و روزگار را ماده فیل و دنیا
 پرستان را گوشت [ص : ۱۰۷] خواران تصور نمائی و باقی معلوم است -
 و این حال جاعت بود که گوشت را باضطرار خورده بودند و حال جاعت
 که فضولی اند و پای ایشان در حرام چون مگس بکاسه شهید فرو رفته
 است چه خواهد شد - عارفی فرموده بیت :

جانب دل تا نه بگرفت بشد جان تان ملول
 زین هواهای عفن زین آبهای ناگوار

[فتوی بی علم گفتن]

می و نهم : فتوی بی علم گفتن قوله تعالی :

”فمن اظلم ممن افترى على الله كذباً ليضل الناس بغير علم.“

کیست ظالم تر از آن کس که دروغی بر خدای تعالی افترا کند تا مردم را بآن سبب گمراه سازد بغير دانش -

و چون احکام شرعی مسند بالله تعالی است و امر و نهی رسول علیه السلام در حقیقت امر و نهی اوست پس فتوی بخلاف شرع دادن و حلال را حرام و حرام را حلال از پیش خود ساختن دروغ بستن است بر خدای عز و جل - و رسول علیه السلام فرمود اجراً کم علی الفتوی اجزاً (اجرا؟) کم علی النار - دلیر ترین شما بدر آمدن دوزخ کسی است که در دادن فتوی دلیر تر است - و در روایت فقهی است که بر فتوی مفتی ماجن عمل نه باید کرد و ماجن آن است که مردم پرو خنده کنند - و در حدیث دیگر آمده است که خدای تعالی در آخر الزمان علم از سینه مردمان بیک بار آن چنان نه خواهد برد که نقش علم از دل محو شود ، بلکه مردم بلمهو و لعب مشغول شوند و در خواندن علوم ذهنیاً قاصر باشند و عالمان از دنیا رخت بر بندند و جاهلان بمانند و منصبها بر ایشان قرار یابد تا بهر مسئله که پرسیده شوند بی علم فتوی دهند و ضال و مضل گردند - و نزد ظهور این احوال قیامت قائم شود - و جای دیگر فرموده که قیامت قائم نه خواهد شد مگر بر بدترین امت من - و بروایتی مگر بر بدترین مردم از کلمة الله خبردار نه باشند - و این حدیث موافق است بآن حدیث که گویندگان کلمه لا اله الا الله بسیار باشند و یکی در میان آن مسلمان نه باشد و نماز گزاران و قرآن خوانان بسیار پیدا می شوند و حال آنکه قرآن از گوی ایشان تجاوز نه کند و در دل موثر نه باشد که : ”رب تال القرآن و القرآن یلعنه“ بس آن کس که قرآن بخواند و قرآن پرو لعنت فرستد - بیت :

جهال حضرت قرآن انگاه بکشاید

ایمان را مجرد از ابد یابد

و بیان لعنت فرستادن قرآن انشاء اللہ تعالیٰ بجائے [ص : ۱۰۸] خود مذکور خواہد شد۔

و نیز حضرت ختمیت پناہ صلوات اللہ فرمودہ کہ بر امت من زمانہ رسد کہ عالمان ایشان علم برای حق نہ خوانند و ہمت ابن جاعت شکم و دین شان درم و قبلہ شان زنان باشند۔ و این خود ظاہر است کہ آنحضرت بنور نبوت پیش از ہزار سال دریافتہ بود و بزرگی گفتہ کہ در زمان سابق بزرگان جہان مسہ چیز را از خود بزور دفع می کردند و حالا بزور بزور بجانب خود می کشند قضا و فتویٰ و احتساب۔ شعر :

ذهب الذین یعاش فی اکنافہم
و لقیتم فی خلق کجلا الاحربا
معرفت را از آدمیان بردہ اند
آدمیان را از میان بردہ اند

و ازین قبیل ارشاد جمعے از شیخان جاہل و بدعتیان باطل کہ برای اخذ و جر فریب عوام می دہند و مرید می گیرند و در ضلالت عوام می افتند و تخیل اندازند و نہ ترس از خالق و نہ شرم از خلائق دارند۔ بیت :

سارا برندی بدنام کردند
پیران جاہل شیخان گمراہ

نقل است کہ چون وقت نزع سلطان الطریقت و الحقیقۃ شیخ نصیرالدین محمود چراغ دہلوی^۲ قدس اللہ سرہ رسید عرض داشتند کہ شاہ پیچ خلیفہ بجائے خود نصب نہ فرمودید و سلسلہ ارشاد منقطع شود۔ آہی از روی حسرت کشید و فرمود کہ من ہنوز قابلیت مریدی پیدا نہ کردہ ام خلافت ہکہ دہم مصرع :

خفتہ را خفتہ کی کند بیدار

- ۱ - ترجمہ : وہ لوگ چلے گئے جن کے پہلو میں زندگی تھی اب میں ان لوگوں سے مل رہا ہوں جو مخلوق میں لڑنے والوں کی طرح سے ہیں۔
- ۲ - شیخ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی (ف - ۱۲۵۷ھ) حضرت شیخ (بقیہ آئندہ صفحہ پر)

و این سخن بدان ماند کہ شخصی میر خلیل اللہ میدانی قدس سرہ را کہ از علمای دیار ماوراء النہر بود از حال جماعت سیدان پرسید - گفت - زہی بی شرمی چند کہ مارا باوجود این حالت شرم می آید کہ خود را از امت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بگیریم و ایشان خود را بدروغ فرزندان او می نامند :

دی پدر از ارادل قروی

پسر امروز سید علوی

مادرش لولی و پدر لالا

او زند دم ز حیدر وزہرا

وہ چہ خوش گفت آنکہ گفت فرد :

آنکہ بزور آل یاسین گردند

یاسین میاست ارہ شو بر سرایشان

نظام الدین اولیا کے خلیفہ اور جانشین تھے - ریاضت و مجاہدہ کے لیے مشہور ہیں - شیخ عبدالحق دہلوی نے ایک روایت لکھی ہے کہ وہ چاہتے تھے کہ مخلوق سے علیحدہ ہو کر ، کہیں جنگل وغیرہ میں عبادت و ریاضت میں مشغول ہو جائیں ، لیکن ان کے شیخ نے اس کی اجازت نہیں دی ، بلکہ ان کو وصیت کی کہ دنیا میں رہ کر کام کریں -

شیخ نصیر الدین کے تقویٰ کی یہ کیفیت تھی کہ سلطان محمد بن تغلق نے ان کو سونے کے برتنوں میں کھانا بھیجا ، اس خیال سے کہ اگر انہوں نے سونے کے برتن میں سے کھایا تو وہ شرعی اعتراض کرنے کا اور نہیں کھایا تو سلطان کی توہین کا الزام لگائے گا ، لیکن شیخ نے کھانا اس طریقے پر کھایا کہ برتن سے نکل کر اپنے ہاتھ میں رکھ لیتے اور پھر اپنے ہاتھ میں سے لے کر کھاتے - سلطان محمد بن تغلق کی وفات پر جن علماء و مشائخ نے فیروز شاہ کو اس پر راضی کیا کہ وہ تخت پر بیٹھے ، ان میں شیخ نصیر الدین بھی تھے سلطان فیروز شاہ ان کا بہت زیادہ احترام کرتا تھا ،

شیخ نصیر الدین کے ملفوظات "خیر المجالس" کے عنوان سے جمع کیے گئے ہیں اور اب وہ شایع بھی ہو چکے ہیں -

و هم ازین قبیل است طبابت بی تجربه ، چنانچه فتوی بی علم باعث خلل حیات معنوی امت همچنان طبابت بی دانش سرمایه فساد در حیات صوری است - و کسی تا سالهای بسیار نزد اطبای نامدار کتب طبی نه خوانده [ص : ۱۰۹] و عمری دراز با استعمال نه گذرانیده و بر خواص اشیاء اطلاع هم نه یافته و رخصت معالجه از اساتذہ نه گرفته باشد و خواهد که بزور طبع از روی چند علاج مردم بی تجربه کند و آن را وسیله تقرب ملوک و سلاطین گرداند نه طبیعت امت ، استاد ماهر بلکه خون ریزی است جلاد قاهر - و بر حکام اسلام دفع و رفع این چنین فرقه گمنام واجب و لازم است -

و یکی از شرایط طبیب این است که بعلم ، طبیب حاذق و در اقوال و افعال صادق و باهمه خلایق مشفق باشد - و دوست و دشمن و آشنا و بیگانه نزد او یکسان بود - و فضولی و رضامنش و خود ستا و بی انصاف و بی پروا نه باشد - و چون بمعالجه مشغول شود از خدای عز و جل میمنت خود مسألت نماید - و بیماری که فقیر و محتاج باشد تکلیف مالا یطاق نه کند - و غرض در میان نیارد و پرسش محتاجان بیشتر از ارباب دول نماید تا تواند ما محتاج ادویه و اغذیه باهل نا دار از خود دهد تا ماجور و مشکور گردد و تعلیم را از عباد الله دریغ نه ندارد و بر قرابا دینات طبی که همه ظنی است اعتماد تمام نه کند - و مدار تمام بر دانستن خود تنها نه نهد - و اگر خود از معالجه زحمتی عاجز شود حاذق قری را از خود پرسد و از مبادی بخود ننگ نه دارد و او را با خود شریک بسازد و در جدلی نه کوشد - و بعد از رد و بدل بر آنچه حق است یا تابع شود یا متبوع - و اگر مرضی باشد لا علاج مریض را نه ترساند و از حیات آیس نه گرداند - و اگرچه مرگ را مانعی نیست اما عهده طبیب آن است که بلطایف الحیل مردم را در پاستان اربعه مشهوره از منی بسنی رساند - و بسیار مقید بمدح مردم و اسباب قهمل نه شود و در طلب جاه و جلال از مزاولت و ممارست اعمال نیک نه دارد - تا ممکن باشد بنفس نفیس خود محارس بیمار شود و اگر فرصت نه باشد شاگردان و پیش کاران قائم مقام خود را به جد تمام و اهتمام بلیغ بر علیلان تعیین فرماید - این وصایا از روی دیانت است و متحقق بودن او باتن اوصاف از واجبات است - اما وصیت با موری چند که لازم طبی است در کتب

حکایٰ الہی مذکور است و ذکر آن در عہدہ ارباب سلوک نیست ۔ و هو الشافی المراضی [ص : ۱۱۰] و المنزہ عن الاعراض ۔

[علم از اہل آن باز داشتن]

چہلم : علم از اہل آن باز داشتن قولہ تعالیٰ :

”ان الذین یکتُمون ما انزلنا (الخ)۔“

کسانی کہ می پوشند و دریغ می دارند از مردم چیزی را کہ ما فرستادہ ایم برای مردم بیان کردہ باشیم در کتاب قدیم یا در لوح محفوظ برین ، باز دارندگان علم لعنت می کند خدای عز و جل و دیگر لعنت کنندگان کہ ملائکہ و مقربین و انبیا و مرسلین و ارواح طیبین باشند ، مگر بر جماعت کہ ازین تہدید ترسیدہ توبہ کنند و در اصلاح حال خود کوشند و علم خدا و آیات خدا را بر اہل آن نشر سازند آن زمان من ہم توبہ ایشان قبول می کنم کہ من قبول کنندہ توبہ تائبان و مہربان بر ایشانم ۔

و چنانچہ علم از اہل آن باز داشتن بد است ، وجب کریمہ :

”ان الله یامرکم ان تؤدوا الامانات الی اهلها ۔“

تعلیم اہل بد اصل نیز بد تر از آن است ، چنانچہ خواہد آمد ان شاء الله تعالی ، قال علیہ السلام من علم من علم علما ثم کتم الجم یوم القیامۃ بلجام من النار ۔ ہر کہ علمی بیاموزد و از اہل آن نہان دارد روز قیامت لجامی از آتش در دہان او انداختہ شود ۔ و جای دیگر فرمودہ بطریق تمثیل آنچه حق تعالی مرا بان بعث کرد و از علم و ہدی باران بزرگ می مالد کہ بزمین برسد ۔ و این زمین بر چند قسم است اول آنکہ پاکیزہ و قابل زراعت بود کہ آب باران قبول کرد و گہاہا و سبزیہای گوناگون و میوہای رنگا رنگ است و باغ و گلشن شد ۔ و دویم آنکہ زمینی بود آبگیر کہ آب دران جمع شد و اگرچہ

۱ - سورة البقرہ ۲ ، آیت ۱۵۹

۲ - سورة النساء ۴ ، آیت ۵۸ -

۳ - مخطوطہ میں ”کہ رسد“ ہے ۔

زمین ازان آب سبز و خورم نہ شد و لیکن انسان را و حیوان را بسبب آن آب نفع بسیار رسانید تا خود ازان نوشیدند و دیگران را نیز میراب ساختند و زراعت شاداب گشت۔ و قطعہ دیگر شوره زاری هموار بود مانند کف دست کہ نہ آب را نگاہ داشت و نہ سبزہ رویانید۔ این است حال کسی کہ در دین خدا دانش ورزید کہ آن را فقیہ خوانند و نفع رساند اورا آنچه خدای تعالی مران بآن مبعوث گردانیدہ است تا آن ہم خود آموخت و ہم دیگران را تعلیم داد و بمقتضای علم خود عمل کرد۔

فصل : علم بحسب تقسیم عقلی خالی ازین نیست کہ بہ صاحبش فائدہ می رساند یا نہ و بہر تقدیر و بدیگری سرابت می کند یا نہ۔ پس بضرورت علما چار قسم باشند اول آنکہ علم خوانند [ص : ۱۱۱] و بمقتضای آن کار کنند و دیگران نیز تعلیم فرمایند و این وسیلہ حیات روحانی مانند آب کہ سبب حیات جسمانی است از مردم و اہل آن دریغ نہ دارند و باعث نجات خود و دستگیر دیگران نیز شوند۔ و در تمام عالم شرقاً و غرباً اگر یک عالم ازین قبیل باشد برکت او ہمہ را کافی است و او حجت خدای تعالی است بر خلق و در عالم محسوس مثل زمینی صالح است کہ بمجرد رسیدن آب باران بر خلق خدا سبز و خرم گشت و ہم اورا نفع رسید و ہم دیگران را کہ ازو فیض گرفتند۔ و اگر مصنفی قصد یا شاگردی رسید ازو یادگار ماند ثواب خوانندگان و مستفیدان نیز بروزگار او عاید می گردد۔ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ چون فرزند آدم شربت مرگ می چشد ثواب جزای عمل خواہ نیک خواہ بد ازو منقطع می گردد مگر سہ چیز کہ تا از انہا اثری باقی است او ہمہ وقت از برکات فوائد آن بہرہ مند می باشد۔ اول صدقہ جاری مثل مسجد و رباط و چاہ و باغ کہ در راہ خدای تعالی وقف کردہ باشند۔ دوم علم نافع کہ خواند و بخلق خدای تعالی رساندہ باشند و تا آن زمانی کہ روشنی این چراغ دیر دیر، دربان خانہ علم خواہد بود۔ قبر تاریک آن صالح بعد از وفات بدر نوافل (?) از پرتو نور جاودانی نورانی خواہد ماند۔ سیوم فرزند صالح کہ بعد از وفات پدر قوافل نوافل و

۱۔ مخطوطہ میں "عمل" ہے۔

رواجل ادعیہ و فوائد فوائح شنبہ و سایر وجوه خیرات و میراث ازین منزل آفات و مخافات می فرستاده باشند و دران خانہ وحشت آباد شد و معاون او بود باعث انس و الفت شود تا موجب رضاء پروردگار ہم بر خود ہم بروے می گردد - وای آن زمان کہ برعکس وی کار کند و زمان زمان از اعمال ناشایسته خود پدر بیچاره مرحوم محروم را در گور ہم برنجاند - قطعہ :

وای دریغا کہ خردمند را

باشد فرزند خردمند نی

گرچه ادب دارد ، دانش پدر

حاصل میراث بفرزند نی

و این قسم اول است ، ازان فتن کہ در حدیث خیرالنبیین علیہ الصلوٰۃ من رب العالمین سابقا بطریق تشبیه واقع شدہ -

دویم آنکہ علم خوانند و تعلیم دیگران نیز نمایند و عامہ آن علم وسیلہ ہدایت باعث اعمال [ص : ۱۱۲] صالح باشد - اما خود مقید بعمل نہ شوند و حاصل آن جز دودہ چراغ و گفتگوی بیہودہ و مشرب تحصیل دولت و جاہ و رفعت چیز دیگر نیست - مانند زمین حوض و چاہ و جسم کہ آب را می گیرد تا مردم ازان خوردند و مواشی را آب دادند و زراعتی ازان سبز شد و لیکن حاصل آن زمین جز کل وحش نیست ، مگر آنکہ حق سبحانہ تعالیٰ آن عالم را بطفیل دیگران بخشد چہ تاثیر علم این است کہ صاحب خود را آخر حال فی الجملہ نصفی می رساند محروم نہ می گذارد -

حکایت : شیخ ابو علی سیاح قدس اللہ سرہ را بعد از وفات در خواب دیدند - پرسیدند کہ حق سبحانہ و تعالیٰ با تو چہ معاملہ کرد - گفت بعتاب خطاب فرمود کہ ای بوعلی ! مرا با تو کارها بود اما روزی در مجلس سخنے

۱ - مولانا جامی نے "نفحات الانس" (صفحہ ۳۲۸ - ۳۲۸) میں ، ایک بزر

شیخ ابو علی سیاح کا ذکر کیا جو ابو علی دقاق کی صحبت میں رہے

(بقیہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

می گفتی و وقتی دوستی از دوستان ناخوش کردی ترا درکار او کردیم و این قسم ثانی است کہ در حدیث بر زمین حوض تعبیر یافته کہ آن را حاضہ می گویند بمعنی آبگیر۔

سیوم : عالمی کہ بجهت بسیار علم بدست آورده و قدر آن نہ شناخت و نہ خود بر آن عمل کرد و نہ دیگران را۔ بموجب ، فردا قیامت حجت حضرت رب العزت جل شانہ بران علم غیر نافع موکد تر و نسبت جاہلان اعتراض بران عالم بیشتر است۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ ”ویل للجاهل مرة و للعالم سبعین مرة۔“ وای بر جاہل یک بار و بر عالم ہفتاد بار۔ چہ آنچہ از علم مقصود او کرد آن نہ گشت و آن را وسیلہ خلاف مقصود ساخت و در ضلالت راہبر دیگران گشت۔ بیت :

علم کز بہر کاخ و باغ بود

ہم چو شب دزد را چراغ بود

و این قسم شوره زار زمین است کہ رسول علیہ السلام آن را قیعان کہ جمع قاع است نامیدند۔ قاع [زمین ہمواری را می گویند کہ دران چیزی نہ روید۔

چہارم : جماعت کہ علم دین خواندہ اند و منقطع شدند و در گوشہ بعبادت حق تعالی مشغول گشتند و این معنی یقین دانستند کہ بر عمر چندانی اعتماد نیست و اقسام علوم از شمار افزون است۔ بیت :

(گنشتہ صفحہ کا بقیہ)

تھے ، نہایت متقی تھے ، تیس سال تک اس طرح روزے رکھے کہ نہ گھر والوں کو ، نہ ساتھ کام کرنے والوں کو اس کی خبر ہوئی۔ گھر سے کھانا لے جاتے مگر راستے میں درویشوں کو دے دیتے ، اور ساتھیوں سے کہہ دیتے کہ گھر پر کھاؤں گا۔ ان کی وفات ۵۴۲۴ میں ہوئی۔

۱۔ مخطوطہ میں ”یقین“ ہے۔

علم کثیر آمد و عمرت قصیر
آنچه ضروری است بدان شغل گیر

و گفته اند کہ اگر کسی خواهد کہ تحصیل مال با علم کند او از طول امل ناچار است و تا عمر خود را تا اقل صد سال خیال نہ کند درین وادی سرگرم نہ باشد۔ اما ہر کہ خواهد کہ راہ سلوک طی کند چنان داند کہ ہمین دم از حیات کہ دارد غنیمت است و تادم [ص : ۱۱۳] دیگر فرصت نیابد یابی۔ و اوستادی مشہور را از اساتذہ بلاد ہند دیدہ ام وقت درس کتاب فقہی کتاب جنایز را بشاگردان تعلیم نہ می داد و می گفت کہ زود تر ازین جا بگریزید کہ مرگ دل را پریشان می سازد۔

حکایت : ملک العلماء قاضی شہاب الدین جونپوری رحمۃ اللہ علیہ بسطان درویشان آن دیار بدیع الحق و الملة و الدین شاه مدار^۱ قدس اللہ سرہ العزیز مکتوبی نوشت و پرسید کہ بموجب این حدیث صحیح کہ العلماء ورثة الانبیاء^۲ مرا وارث انبیا می توان گفت۔ شاه فرمود ، فی۔ باین دلیال کہ میراث آن است کہ بوارث بی جد و جہد میسر گردد۔ و شا بدودہ چرخ و محنت بسیار این نقشی چند وہمی را بدست آورده اید۔ وارثان رسول علیہ السلام طائفہ فقرا اند کہ علم الہی را بی کسب بطریق موہبت یافتہ۔ و آن مکتوب و بسط موجود است۔ و این جماعت بموجب این مضمون کہ رباعی :

در قال یقول غیر حیرانی نیست
و ز صحبت چاق جز پریشانی نیست
دست از ہمہ شستن و نشستن کنجی
این است کہ آخرش پریشانی نیست

چنان از خلق رمیدہ اند و در مقام فردوا الی اللہ^۳ گریختند کہ دیگر روی آبادانی نہ دیدند۔ و از ایشان نام و نشان پیدا نہ شد و خود از علم

- ۱۔ قاضی متوفی ۱۲۳۵ھ
- ۲۔ شاه مدار متوفی ۱۲۳۰ھ
- ۳۔ مخطوطہ میں ”وارث الانبیاء“ ہے۔
- ۴۔ سورہ یونس ، آیت ۳۱۔

مظوظ شدند - اما دیگران را هیچ نقصی نه داد - و این بدان می ماند در بیابانی دور زمین صالح داشت - بارانی بارید نباتات و ریاحین رنگ از آن سر بر زد و آن اظهار (ازهار؟) بطور خود در اشجار بشکفت و بعد از چند گاه بریخت و کس آن را بر نه داشت و خشک گشت - و همچنانکه پیدا شده بود برفت - و این قسم اگرچه در حدیث حضرت رسالت پناهی علیه الصلوٰة و سلامه بتصریح مذکور نیست ، اما بموجب تقسیم لازم می آید - و چون عدد چهل خطا پا را در مکمل اشیا دخیلی تمام است این فصل برین وجه اختتام یافت والله الموفق -

فصل سیوم

این چهل جریمه که سمت گزارش یافت اگرچه عمل را نیز در او دخل گونه هست لیکن جانب اعتقاد رجحان دارد - این زمان در ذکر گناهان که از (؟) باب عمل است می رود تا آنکه استحقاق (استخفاف؟) و انکار صریح و احتراز سران منضم نه گردد - منفی یکدیست (؟) منجر نمی شود و از انجمله است -

اول ترک صلوة عمداً بدان که فرضیت نماز بدلیل قطعی ثبوت یافته
قوله تعالی :

”و ما کان الله لیضیع ایمانکم -“

خدای تعالی [ص : ۱۱۴] ضایع نه می سازد ایمان شما را یعنی نماز شما را - بقرینه سیاق و سباق کلام و از بسکه که حق تعالی اهتمام در شان نماز داشت آن را بنام ایمان خواند - و مفسران اتفاق دارند که مراد از ایمان درین آیت نماز است تا بدانند که بعد از ایمان هیچ طاعتی و عملی فرض از نماز نیست - و دلیل برین مدعا آنکه حق سبحانه در کلام مجید هزار و چار صد ذکر صلوة بتصریح و اشارت ذکر کرده است - و همین عبادت فارق میان کفر اسلام است - چه درین طاعت کفار با شریک باند غیر از نماز - و هر

طائفه عبادتی بهیشت مخصوص می کند و اهل اسلام مخصوص اند باین عبادت - و این بهیشت جامع است جمیع طاعات قوی و فعلی و اعتقادی را - و چون حیوانات بعضی بر شکل رکوع اند چون چهار پایان از اسپ و گاؤ و شبر و مانند آن - و بعضی بر بهیشت قیام اند چون آدمیان - و بعض بر صفت قعود اند چون غوک و باخه و مانند آن - مادر نماز مامور شده ایم باین جمیع اشکال - و این جا اسرار بی شمار است - مصنفات و مجلدات بر شابد و بقدر نیستی تو هستی ظاهر می گردد و هویدا - عارفی می فرماید که نه می بینی که در رکوع سبحان ربی العظیم می گوی و در سجود سبحان ربی الاعلی - و ازین جا است که رسول علیه السلام فرمود من ترک الصلوة متعمدا فقد کفر - هر که نماز را دیده و دانسته ترک می دهد کافر می شود - و ازین جهت فقها فتوی داده اند که اگر جماعت بفرضیت نماز و مشروعیت قایل نه باشند بر امام واجب است که بر ایشان قتال کند از جهت سیاست - اما اگر ترک بجهت کاهلی و یا غفلت که لازمه بشریت است واقع شود نزد حنفیه بغیر از تقریر چیزی دیگر واجب نیست توبه و ندامت کافی است - و لیکن شافعیه درین باب شدت دارند و می گویند قتل تارک الصلوة عمداً از روی سیاست جائز است ، هر چند حکم بکفر وی نه کنیم والله اعلم -

آورده اند که چون کافران را بدوزخ می برند زبانه ایشان پرسند که باعث آمدن شما در دوزخ چه شد - جواب دهند که ما در دنیا نماز نه می گزاردیم و بمسکینان و محتاجان طعام نه می دادیم - و مراد ازین ترک طعام باز داشتن زکوة و صدقه فطر است یا عام تر ازین هر دو - و کریم :

”ما سلکم فی سقر - قالوا لم نک من المصلین“

تا آخر [ص : ۱۱۵] ازین معنی خبر می دهد - عارفی گوید - بیت :

دامن وقت پاک بزین فرق بلا بفن
پیش کزین ندا رسد در سقرت که ما سلک

هر گاه که چنین باشد حال جماعت از بطلان که خود را حیدر به

۱ - سورة المدثر ۷۳ ، آیت ۴۲ -

قلندریہ بلکہ سمونانیہ می نامند ازین جا قیاس باید کرد کہ پیست و ایشان
چہ کارہ اند - رباعی :

نا رفتہ رہ صدق و صفا گامی چند
بدنام کنندہ نکو نامی چند
پوشیدہ مرقع اند این خامی (چند؟)
بگرفتہ بطامات الف لامی چند

و یکی از بزرگان گفتہ کہ ہر کہ با بدان این قوم صحبت دارد از
نیکان ایشان بی اعتقاد شود و این معنی بتجربہ معاینہ شدہ است -

و چون حکم ترک صلوة معلوم شد حکم تاخیر نماز از وقت و کاپلی
کردن در ادای آن و عمدتاً برداشتن سر از مسجدہ پیش از امام و ترک
جماعت و ترک تعدیل ارکان و غیر آن ازین جا قیاس باید کرد و احتیاج بتعدد
و تفصیل آنها نیست چہ ترک ہر فرضی و واجبی و سنتی موکدہ و اتیان ہر
حرامی و مکروہی در نماز و روزہ و زکوٰۃ و مانند آن منہی است و معصیت -
و در باب ہر کدام اما ؟ از شارع و عیدی و تہدیدی رفتہ است بتفاوت -
قولہ تعالی :

”و اذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى يראون الناس ولا
يذكرون الله الا قسايلاً مذمذبین بين ذلك لا الهى هولاء ولا
الهى هولاء -“

در صفت منافقان می فرماید کہ چون بر می خیزند برای نماز کاپلی و گران
بار می خیزند تا پیش مردمان ریا ظاہر کنند و یاد نہ می کنند خدای را
مگر اندکی - کہ بہ حسب ضرورت باشد - این جماعہ نہ جانب مسلمانان
می روند و نہ جانب کافران می دارند - و چون نیک نگہ می کم حال
ما این است - و ازین جا است کہ آن شوریدہ گفت - رباعی :

یک دست بمصحفیم و یک دست بجمام
کہ نزد حلالیم و گہی نزد حرام

مائیم درین گنبد فیروزه رخام
فی کافر مطلق نه مسلمان تمام

[زکوة نادادن]

دوم زکوة نادادن : قوله تعالى :

”اقیموا الصلوة و اتوا الزکوة -“

بر پا دارید نماز را و زکوة مال بدهید - و هر جا که حق سبحانه و تعالی در قرآن بذكر نماز تصریح کرده اکثر جا زکوة را نیز قرین آن ساخته ، بخلاف عبادات دیگر - چرا که جمله عبادات منحصره است در دو طریق یا بدنی یا مالی - و اصل همه عبادات بدنی نماز است که شکرانه نعمت خلقت تمام و صحت بدنی است - و اصل همه عبادات مالی زکوة است که شکرانه نعمت تاونگری و عدم احتیاج بخلاق است - در وجه [ص : ۱۱۶] معاش - پس هر که نماز را ترک دهد ، کفران نعمت بدنی کرده باشد و هر که زکوة را ترک دهد ناسپاسی منعم حقیقی کرده باشد و هر دو از انصاف و مروت و فتوت دور است - افسوس ازان جمعی که هر دو نعمت بر وجه کمال داشته باشند و خلقی ایشان را اطاعت و باوجود این همه حشمت و دستگاه سر نیاز بدرگاه کارساز بی نیاز اصلا بر زمین نه نهند و چه خوش گفت آنکه گفت -
بیت :

چو توبه آن کرم یک سجده نیاری
حق آن سجدهها را چون گزاری

قوله تعالى :

”فبشرهم ببعذاب الیم - یوم یحمل عاصیها فی نار جهنم فتکوی بها جباههم و جنوبهم و ظهورهم - هذا ما کنزتم لا نفسکم -“

۱ - سورة البقره ۲ ، آیت ۳۳ - ۱۱۰ -

۲ - سورة التوبه ۹ ، آیت ۳۵ -

بشارت دہ ای مہد بخیلان مانع زکواۃ بعدابی درد ناک روزی کہ گرم تاختہ شود آتش دوزخ و داغ کردہ شود بدان آتش پیشانیہائے ایشان و پہلوہای ایشان و پشتہائے ایشان و ہایشان گفتہ آید کہ این سزای جمع مالی است کہ از برای غیر رضای خدائے تعالیٰ اندوختہ بودید و آن را در راہ او صرف نہ کردید۔ و حکمت در داغ کردن این سہ عضو بخیلان بتخصیص از دیگر اعضا این است کہ چون سائلی در دنیا نزد ایشان می آمد چہن در پیشانی می انداختند و ہم پشت می دادند و ہم پہلو از وی گردانیدند۔ لا جرم این سہ جا بیشتر بسوختن سزا وار باشد۔ و آن طوقہای طلا در گردن ایشان بصورت مار طوق دار انداختہ آید۔ و کریمہ :

”سیطوقون ما بخلسوا بہ یوم القیمة۔“

ازان نشان و خبر می دہد۔ قطعہ :

تشنہ جاہ و زر مباح کہ ہست
جاہ و زر آب پارکین و بخار
بزند از تو تشنگی و کنند
آن دہان خشک و این جگر افکار
گرچہ از مال گندمی نہ بوجہ
ہم خزینہ ات بر است و ہم انبار
پس تفاخر مکن کہ اندر ہست
گندمت کژدم است و مالت مار

سبحان اللہ تو کہ در دادن زکواۃ شریعت کہ از دوہست درم پنج درم باید داد دریغ می کنی۔ زکواۃ طریقت را کہ از دوہست پنج باید نگاہ داشت و باقی ہمہ باید داد۔ زکواۃ حقیقت را کہ پنج دیگر قرض باید

۱۔ مخطوطہ میں ’آر دبکر‘ سہو کتابت معلوم ہوتا ہے۔

۲۔ سورۃ ال عمران، آیت ۱۸۰۔

ترجمہ : ان کے گلوں میں طوق ڈالے جائیں گے قیامت کے دن اس مال کے جس کو خرچ کرنے میں انہوں نے بخل کیا ہے۔

کشید و بخشید - چه دانی ان شاء الله همه را ازین مقام روزی شود تا از
قال بحال رسیم و ما ذاک علی الله بعزیز بیت :

گر تنگ شکر خرید می نه تو انم

باری مگس از تنگ شکر می نه رانم

[روزه ماه رمضان خوردن]

سیوم روزه ماه رمضان عمداً [ص : ۱۱۷] خوردن

معنی لغوی صوم باز ماندن است از طعام و آب و جاع - هر چند تا یک
پاس هم باشد یا کمتر یا بیشتر - و در شرع عبارت است از باز ماندن از آن
سه چیز از وقت طلوع صبح صادق تا غروب آفتاب بانیت - قوله تعالی :

”فمن شهد منکم الشهر فایصمه“ - و من کان مریضاً او
علی سفر فعدة من ایام آخر -“

می فرماید که هر کس از شما حاضر شود ماه نو را از رمضان گوید روزه
بگیرد و کسی که بیماری یا مسافر باشد عوض آن در روزهای دیگر قضا
دارد - و اگر تندرست است بی عذر شرعی یک روزه را بخورد کفارت بدهد -
و آن آزاد ساختن یک بنده است - اگر بنده نیابد طعام دادن شصت مسکین
است - و اگر برین هم قدرت نه داشته باشد شصت روزه پیاپی گرفتن است -
و هفت کس اند که روزه خوردن ایشان را مباح است بشرطیکه قضا کنند
یا فدیہ دهند - اول مریض ، دوم مسافر خواه عاجز خواه قادر - اما مسافری
که قدرت بروزه دارد چنانکه او را زیان نه کند نزد حنفیه داشتن او مستحب
است - و نزد شافعیه خوردن - و نزد بعضی این است که مسافر را هم
چو مریض روزه داشتن مطلقاً ممنوع است - باین دلیل که حضرت رسالت
صلی الله علیه وسلم فرموده که لیس من البر الصیام فی السفر - مطلقاً از شما
نیکوئی نیست روزه داشتن در سفر - و نزد حنفیه این حدیث است مخصوص
و معمول است بر حالتی که مسافران را روزه داشتن هلاک سازد - سیوم شیخ

۱ - سورة البقره ۲ ، آیت ۱۸۵ -

فانی یعنی پیر ضعیف فرتوت - چهارم زن حائض - پنجم زنی کہ نفاس داشته باشد - ششم زن حاملہ - ہفتم زنی کہ شیر بفرزند می دہد ۔

و در حدیث پیغمبر علیہ السلام آمدہ کہ بوی دہن روزہ دار از روی شرف و اعتبار نزد حق تعالی خوشبو تر است از بوی مشک نزد شاہ - و ہم ازین جهت نزد شافعیہ بعد از زوال مسواک کردن روزہ دار را مطلقاً مکروہ است خواه آن مسواک تر باشد یا خشک - و نزد مالکیہ چہ پیش از زوال چہ بعد از زوال - اگر مسواک از درخت تر است مکروہ و اگر خشک است فی - و نزد حنفیہ مطلقاً مستحب است خواه پیش از زوال خواه بعد از زوال و همچنین مسواک خواه تر باشد خواه خشک - بدلیل این حدیث کہ پیغمبر علیہ السلام فرمود کہ بہترین خصلت ہائی [ص : ۱۱۸] صائم مسواک است - و این عام است مخصوص بوقتی دون وقتی نیست - و نیز اصل در عبادت سر و اخفا است نہ اظہار کہ دران احتمال ریا است - و شافعیہ می گویند کہ خلوف یعنی لعاب صائم حکم خون شہید دارد - و شرف و منزلت عنداللہ - و چنانچہ ناشستن آن خون عبادت است می باید کہ دور نا کردن خلوف نیز همچنان باشد - و حنفیہ جواب می گویند کہ این جا قیاس مع الفارق است - و قیاس همچنین تقاضا می کرد کہ شہید را با کفن خون آلودہ بسپارند و نہ شویند - اما خون او چون اثر ظلم است ہر آنہ عبادت ، غسل آن جائز نیست تا در روز قیامت در عرصات بہ ہاں ہیئت مظلومی ہر خیزد - بخلاف خلوف کہ اثر عبادت است نہ ظلم - پس آن جا اظہار مناسب و این جا اخفا است - بیت :

شہید خنجر عشقم بخون دیدہ آلودم
بخاکم همچنان ہر خون سپارید و مشوئیدم

بیت :

شہید عشق کہ آلودہ شد بخون کفنش
در آفتاب قیامت ہنوز تر باشد

۱ - متن میں خلوق ہے ۔

فصل : در حدیث قدسی آمده که حضرت جل و علا می فرماید که هر عبادت را اجری معین و مقرر است بخلاف روزه - الصوم لی و انا اجزی به - روزه عبادت من است و جزای این عبادت خاصه منم - چه هر رنجی و محنتی که بر روزه دار می رسد پاداش آن دیدار من است - و جای دیگر می فرماید که :

”من قتلته فانادیته -“

هر کرا بتیغ مجاهده بکشند دیت او من باشم - بیت :

جفای یار پری چهره عاشقانه بکش

که یک کرشمه تلافی صد جفا بکند

سبحان الله فضیلت روزه بر عبادتهای دیگر ازینها ظاهر می شود که چه قدر است - و در خبر آمده که چون ماه رمضان در می آید دیوان که در بنی آدم بجای خون در رگ و پی می دوند تا و سوسه بکنند بسلامل مقید می شوند و طوقها در گردن ایشان انداخته می شود - چنانچه بفریب لذات و شهوات آدمی را نه توانند فریفت - و هم ازین جهت اکثر مشائخ رضی الله عنهم از نماز بر فرض و سنت اقتصار می نمایند و بنوافل کم می شوند - اما دائم بصوم شریعت یا طریقت صائم می باشند که الدنیا یوم و لنا فیها صوم - دنیا همه یک روز است و مارا در آن روزه است - و طالبان را بدیگری طاعت بمواظبت و مداومت روزه بیشتر امر می فرمایند که نتیجه مجاهده مشاهده است - [ص : ۱۱۹] و پس در حدیث است که للصائم فرحتان فرحة عند الافطار و فرحة عندلقاء الجبار - روزه دار را دو فرحت است - فرحتی در وقت افطار و فرحتی در وقت دیدار پروردگار :

لب ببند و چشم بند و گوش بند

گر نه بینی رازها بر ما بخند

صوم طریقت آن است که چند گرسنه باشد بکسی ظاهر نه سازد و اگر کسی بی طلب او طعام بیارد بخورد و الا خاموش باشد تا آنکه مقدر است - پیسات پیسات ما بد نفسان تن پرور شکم دوست را که عبدالبطن و

عبدالدرہم و عبدالدینار و عبدالدنیا ایم شرمی نہ می آید کہ سخن آن
شہبازان عالم قدس را بر زبان می رانیم چہ توان کرد - مردمان را از
برای جنگ آفریدہ اند و مردمان را برای نان و اشکنہ - خلق اللہ للحرب
رجلاً و رجلاً لقصعة و ثرید - و این آیات حسب حال ما محرومان کار نا کردہ
است - نظم :

روز پی خور سگ دیوانہ
شب چو شود مردہ بکاشانہ

روز چنین می گزرد شب چنین
کی شوی آمادہ روز پسین

درین محل سخنان خیلی پرتو انداختہ بود کہ بایستی نوشت - باز حیا
غالب آمد کہ نوشتہ را مکرر نوشتن و گفتہ را گفتن چندان لطافت نی - و
ہر چند سر تا پای این کالای از دکان دیگران است - اگر خواہی بہان جا
ببین کہ میوہ از درخت چیدن بہ کہ بر زمین - بیت :

آن کس کہ ز شہر آشنای است
داند کہ متاع ما کجای است

چہارم : حج نہ رفتن باوجود استطاعت قواہ تعالی :

”و لله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً -
ومن كفر فان الله غني عن العالمين“

خدای را حق است لازم بر مردم کہ طواف خانہ کعبہ بکنند اگر استطاعت
زاد و راحلہ داشتہ باشد - و ہر کہ کفر ورزد پس خدای تعالی از عالمیان
بی نیاز است - و زنجشیری نظر بسوق این کلام استدلال بر کفر تارک حج می
کند و قدرت و قوت زاد^۲ و راحلہ شرط امت تا تکلیف ما لا یتطاق نہ شود -

۱ - سورہ آل عمران ۳ ، آیت ۹۷ -

۲ - زنجشیری - جار اللہ ۲۵ ، ۱۰۷ میں ولادت اور ۱۱۴۴ء میں وفات ہوئی -
تفسیر کشاف مشہور تصنیف ہے -

۳ - من میں را و راحلہ ہے -

و تکلیف ازین ملت شریف و دین حنیف کہ در نہایت روشنی و پاکیزگی و آسانی مرفوع است - باوجود این ہمہ شفقت کہ حق سبحانہ و تعالیٰ را برین امت است زہی انصاف آن فقیہ کہ حیلہ برای دفع زکوٰۃ می آرد و فتویٰ بر حرمت می نویسد -

حکایت : شیخ الاسلام عہد خویش را علیہ ما علیہ یاد دارم کہ مال زکوٰۃ خود حساب می کرد و بعوض آن - [ص : ۱۲۰] مبلغهای کلی کہ چندین ہزار دینار می رسید چند من غلہ می گرفت و بفقیری کہ در راہی و کوچہ افتادہ می بود و از زندگی رمقی بیش نہ داشت می گفت کہ این چند سیر جو یا گندم را مثلاً اگر بیہا چندین دینار قبول می کنی ترا می دہم و اگر نہ دیگری را بجای تو خواہم داد - آن بیچارہ خود برائے سد رمق برا حسب اضطرار اورا غنیمت می شمرد باشد ، رضا قبول می داشت و برای او دعای خیر ہم می گفت - و ہاں شیخ برای نا رفتن بحج رسالہ نوشتہ کہ بہر راہی کہ ہمکہ روند خواہ تری و خواہ خشکی ارتکاب نا مشروعات بسیار از اطاعت فرنگیان و قزلیان باید نمود و این کفر است و معصیت - و نتیجہ این داد کہ اورا در آخر عمر کہ :

”و منکم من یرد الی اذل العمر -“

اشارت بان :

”و من نعمة لنکسہ فی الخلق -“

عبارت از آن است بنقضای وقع فیما ابلی خواہی نہ خواہی بسفر حجاز رفت و ازان جا سفر آخرت پیش گرفت و این مثل راست آمد کہ احمد بمکتب

۱ - ہدایوانی کی مراد مخدوم الملک عبداللہ سلطان پوری سے ہے - الہیر کے ابتدائی دور میں ان کا اثر بہت زیادہ تھا لیکن بعد میں ان کو حجاز بھیج دیا گیا وہاں سے واپسی پر کجرات میں ۵۹۹۰ (۱۵۸۲ء) میں وفات پائی -

۲ - اکبر کے زمانے میں بحر ہند و بحر عرب پر پرتگیزیوں کا غلبہ تھا -

۳ - قزلیاں یعنی قزلباش ایرانی فوج کے سپاہیوں کو قزلباش کہا جاتا تھا -

۴ - سورۃ الحج ۲۲ ، آیت ۵ -

۵ - سورۃ یسین ۳۶ ، آیت ۶۸ -

نه می رفت برندش تا معامله او با خرت چسان گذشته باشد :

”ان فی ذلک لعبرة لا ولی الا بصار“

بیت :

آلوده شد بحرص درم جان عالمی

این خواری از گداز بدیشان نه می رسد

قطعه :

حق همی گوید بده تاده مکافاتت دهم

آن بحق نه دهمی و بس آسائش باشی در نثار

این نه شرط مومنی باشد که در ایمان تو

حق همی خاین نماید خاک و سر بن استوار

ایاک ایها الفقیه نیکو رفتی و پنج بنای اسلام که ازو جز نامی نه
مانده بود خراب کردی و بسر آوردی و ازان سه هم دو را خوردی و
بر یکی قرار دادی اینها - مصرع :

همه کنی و از تو آید اینها

و باین همه می گوی که منم وارث المرسلین و تابع خیر النبیین
و دین اسلام بمن قایم و نظام عالم بوجود من وابسته است - و بهر
قدمی که می نهم فرشتگان بال و پر خود را فراش راه من سازند - قطعه :

ای هنرها نهاده بر کف دست

عیبها را گرفته زیر بغل

تاچه خواهی خریدن ای مغرور

روز در ماندگی بسیم دغل

۱ - سورة آل عمران ۳ ، آیت ۱۳ -

فصل : بعضی سفیهان ابله و خبیثان گمراه می گویند که چون خدا از جا منزه است پس کعبه و دیگر مسجد را خانه خدا گفتن چه معنی دارد - و یرین سخن مغرورند و طعن در دین می کنند و عوام مست اعتقاد را در خلل می اندازند و بر مسلمانان و مسلمانی استهزا می نمایند - و هرگاه که این شوخ چشان بحديث [ص : ۱۲۱] و قرآن که اصل ایمان است عقیده نه دارند - جواب این ناکسان بهتر از خموشی نیست چنانکه گفته اند - مصرع :

جواب ناکسان گفتن خموشی

اما حق طلبی صاحب انصافی سلیم القلبی بدین آشنای را این شبهه باطل در دل افتد - می توان خاطر نشان او کرد و گفت که هر چند خدای عز و جل از مکان و زمان مقدس و منزه است لیکن بعضی جاها از آن قبیل که بجهت ظهور معنی حقیقت و کثرت عبادت و طاعت و اجتماع انبیا و اصفیا و توجه بدلهای اولیای و صلحای آن جا را نسبت خاص است بدرگاه کبریا و بجهت تشریف و تکریم اضافت بآن حضرت می باید - و این اضافت را علماء عربیت اضافت اختصاص می نامند تا موجب تعظیم مضاف باشد - و گاه گاهی این اضافت برای تعظیم مضاف الیه نیز می آید - چنانچه گویند خلیفة الله و خلیفه ما - و بیت الله - از مقوله اولی است با آنکه همه آنها و جایها باعتبار آفرینش و ملکیت از خدا است - نه آنکه خدای تعالی در آن خانه فرود آمده و جا گرفته باشد - بیت :

منزه ذاتش از چونی و چندی

منزه تر ز پستی و بلندی

و ازین جهت است که دار فسق و فساد را خانه خدا گفتن بی ادبی است با آنکه آن هم آفریده خدا است - چه از برای اطلاق این اسم معنی حقیقی خود لا محاله در آن محل باید تا خانه خدا گفتن راست آید - و این بعنیه ناقة الله و بقیه است - چه معلوم عاقلان است که ناقة صالح پیغمبر علیه السلام بتقریب اینکه معجزه آن این است - و وسیله هدایت و نجات

اہل سعادت و سبب ضلالت و ہلاکت ارباب شقاوت شدہ بود مخصوص
بشرف ناقہ النہی گشت - و در عرف نہ می بینی کہ شیر خدا و مردم
خدا می گویند - و این را نظائر بسیار است - اگر بیچارہ از محاورہ اہل
زبان خواہ عربی خواہ فارسی وقوف نہ دارد و این معنی را فہم نہ کند
معذور است :

نکتہ و رمز ثنای پیش نادان چنانک

پیش کر بربط سرای پیش کور آئینہ دار

و نیز در عالم محسوس می بینیم کہ خدای تعالی در زمینے تأثیری
خاص نہادہ است کہ آن خاصیت بجای دیگر نیست - چہ آب و ہوا و بعضی
قطعات زمین مقتضی صحت و راحت و صاحب ملاجت است - و در بعضی
جای دیگر عام و فضل و شجاعت و سعادت می خورد - وہم بعضی جا
برعکس ہم می باشد - پس می شاید [ص : ۱۲۲] بود کہ زمین حرم محترم
را بالذات این تاثیر باشد کہ در آنجا خدای تعالی نسبت بمکانہای دیگر
بیشتر بیاد آید و سعادت و عبرت فزون تر از ہمہ جا حاصل شود - چنانچہ
دل را کہ لطیفہ ربانی است تعلقی خاص است باین گوشت پارہ صنوبری -
ہمچنان حق تعالی را نیز بآن مکان شریف رابطہ خاص باشد کہ دریافتن آن از
حوصلہ ما بیرون است - و چون مجمع عظیم است احتمال دارد کہ درین ج
صحبت کسی کہ مصاحب خدا است عز و جل میسر گردد و یک نظر فیض
اثرش فتوحات روی نماید - و اگر ہیچ نہ باشد در ضمن آن سفر مشقتی و
مختی و تعبی ببدن این کس می رسد - و تعلقات مایوف کہ در میان سالک
و مقصد اصلی حجابها تو بر تو است فی الجملہ قطع می یابد و بمبدأ فیاض
آشنائی می بخشد - و تجربہ گونا گون روی می دہد - و این ہیئت اجماعی
را دخل تمام است و تکمیل این نہایت - و ازین جا گفتہ - بیت :

یکی و پنج و سی از بیست نیمی

اگر دست دہد فرست گلی چند

ازین پس دست ما و دامن دوست

گناہ از بندہ عفو از خداوند

برین تقدیر آن مسجد را که محصل یاد خدا است بیت الله گوئیم چه ناخوشی دارد و بعد از آنکه مقرر شده باشد که آفریدگار زمان و مکان از زمان و مکان منزّه است - شعر :

علی لخت القوافی من معادتها

و ما علی اذ الم ابفهم البقر

الحمد لله که یکی از جمله ان نا پاکان که رساله لعنت نامه در قدح دین اسلام و مذمت شریعت مظهره و ہدم ابنیہ جمعہ نوشته علانیہ مکابره بہ فحول می کرد و ہیچ کس بہ انکار او بر نہ می توانست آمد - و حق نہ می توانست گفت - درین ایام باقبح وجوه با زبانیہ ہم زبان شد و جہان از شر او پاک گشت - آری خس کم جہان پاک مثلی است - ان شاء الله نوبت بدیگر اشقیاء نیز رسد - و اثر از اینها نہ ماند بحق الله و اہلہ -

فصل : بعضی حکمای الہی گفته اند کہ ہر عبادتی کہ شارع آن را وضع کردہ است از نماز - روزہ - حج و زکوٰۃ چون بنظر نیک تامل می کنم می دانیم کہ در ہر کدام مصلحتی است خاص و نفعی عام - مثلاً در نماز نظر از ان ثواب کہ شارع فرمودہ است فوائد دیگر خیلی است - زیرا کہ بموجب :

”و اسبغ علیکم نعمہ ظاہرہ و باطنہ -۱“

حق تعالی تمام ساخت [ص : ۱۲۳] بر شما نعمتہای ظاہری و باطنی را - شکرانہ منعم حقیقی خود بر بندہ واجب است و پرستش او بنحو عبادتی ضروری - تا حق شکرانہ کجا از نعم او بجا آورده باشد - و جمیع ارکان نماز بظاہر افعال پسندیدہ است و انواع طہارت و لطافت را جامع - و اطوار خشوع و خضوع را مشتمل - و احياناً این نیاز و شکستگی و حضور دل مودی شود - اگر این نیت دوام یابد زہی سعادت - مصرع :

این کار دولت است بین تا کرا رسد

و گفته اند که حضوری مبتدی را در فکر است و متوسط را در تلاوت و منتهی را در نماز دست می دهد - اگر هیچ نه باشد سیاهی صلاح و صفای ظاہری خود از بشره مصلی هیچ جای نه رفته - چنانکه گفته اند :

”من کثر صلوته فی اللیل حسن وجهہ فی النهار۔“

هر که شب نماز بسیار گذارد روی او در روز روشن - بیت :

شب تا بسحر خاک کف پای تو سودم

اینک اثر سجده پیشانی من بین

همچنین مشقت روزه که نفس از رعونت و استیفای لذت و شهوت که میان بنده و خدا حائل است قوی و مانعی است عظیم باز می ماند و قدرت بر گناه نه می یابد - و روزه ریاضتی است که احاطه فاسده را می گذارد و اشتہای صادق که علامت صحت اعمال است می بخشد - و چون فاسد را که از آبهای ناگوار جمع می شود دور می سازد -

و همچنین است زکوة - زیرا که هر گاه که دائم که حق تعالی ما را بی سابقه خدمتی و فاضله طاعتی بدرجه پرعنا رسانید و طوق احتیاج را که باعث خواری و رسوائی است از گردن ما برداشت - و جمعی اکثر را از خود می بینم که بفقیر و فاقه مبتلا ام مرورت (مرورت؟) نه می گذارد که باین فراغت باشیم و ایشان بآن شدت و محنت - و حکم عقل لازم است که چیزی از اموال خود بمحتاجان و بی نوایان ایثار باید کرد - و در مصالح و حوایج فقرا امداد نموده و گر نه یقین است که این اغراض فانی عاریتی خواهی نه خواهی از دست خواهد رفت - و نکال و خسران ابدی در نامه اعمال خواهد ماند - بیت :

داده خویش چرخ بستاند

نفس الله جاودان ماند

پس چرا باختیار خود دل بر خدای او نه باید نهاد که ہم موجب ثواب جاودانی و ہم سرمایہ نیک نامی این جهان باشد - قطعاً :

بر مدتی نظر یکی می کند سپهر
بر فرصتی زمین یکی می دهد زمان

چون کام جاودان متصور [ص: ۱۲۴] نه می شود
خورم کسی که ماند از و نام جاودان

وهم برین قیاس است حج - زیرا که آدمی مدنی بالطبع است و محتاج
بجمعیت - چنانچه می بینم که هر صاحب حرفت بصاحب حرفت دیگر محتاج
و نیاز مند است - و کار یکی بر شرکت و معاونت دیگری موقوف است - چه
آهن گر مثلاً درودگر را می خواهد و آلات درودگری بی آهن گر معطل
است - همچنین حایک و قصار و خیاط و صباغ تا حجام و کیاس و دباغ - و
حکمت بالغه الهی عز شانه از برای انتظام عالم اسم تودد و تالف در بنی آدم
نهاد که هیئت اجاعی را فضلی است کافی و ترجیحاتی است وافی بر هیئت
افرادى - چنانچه قوتی در رسن تافته مویهای بسیار یافته می شود در یک
موتی تصور نه توان کرد - وهم جهت ازین کسی که ازین انتظام بر آید
و در کوهی و در بیابانی ساکن شود ازین بحث خارج است - و حکم و حوش
صحرائی دارد - پس از برای حفظ سیاست که لازم اجاع است قانونی در میان
نهاد که نام آن شریعت است - و با شریعت میزان عدل را که عبارت از
کتاب قدیم است فرستاد - تا معامله بر طبق آن بزمستی بکنند و واضح شریعت
را واسطه میان خود و بندگان ساخت - تا از یک روی فیض از فیاض
اقدس بگیرد و از روی دیگر ببارسد - و احکامی که ما بقوت عقلی آن
را نه می توانستیم شناخت تبلیغ نماید - و از بس اهتمام که در باب این
التیام و انتظام داشت - آن واضح حکم فرمود که هر روزی اهل محله پنج
مرتبه بیک جا شده نماز بجماعت گذارند تا در رنج و راحت بیماری و صحت
از حال یک دیگر با خبر باشند - و از هر هفته اهل شهری در مسجد جامع
فراهم آیند و نماز جمعه بگذارند - و هر ساله دوبار شهری و روستای در
صحرای فراخ یک دیگر را ببینند و نماز عیدین بگذارند - و تمام عمر در
مکه معظمه که مجمع اعظم است یک بار بروند و حج ادا کنند - و بلا تر
از آن اجاعی نیست مگر در محشر - و از جهت این معنی کعبه مبارک را

خاله خود نامید - و آن را فضیلت بر جمیع امکنه داد و مساجد دیگر را
بر همین قیاس باید کرد - نظم :

ہر آن نقشی کہ در دنیا نہادیم
تو زیبا بین کہ ما زیبا نہادیم
فرستادیم آدم را بصحرا
جبال خویش بر صحرا نہادیم

حکایت : سلطان ارباب قلوب و شہود ، قدوۃ قائلین بوحدت وجود ، ختم
ولایت نبی ، [ص : ۱۲۵] شیخ اکبر محی الدین ابن عربی قدس اللہ روحہ
و افاض الینا فیضہ الخفی و الجلی ، در بعضی رسائل خود نوشتہ کہ من چندگاہ
نشہ انسانی را بر کعبہ معظم تفضیل می دادم تا شبی وقت خلوت در
طواف تنہا بودم ناگاہ دیدم کہ آن خانہ بمہابت و صلابت عجب تجلی نمود
و ہجوم آورد - خیال کردم کہ مگر بر من خواهد افتاد و بزبان با من
گفت کہ چون است کہ درین زمان استخوانہای ترا بشکنم و ترا در جای
خود ہلاک سازم تو نشہ انسانی را کہ بر من ترجیح می دہی و نہ می
دانی کہ روح اعظم منم و عقل کل در من است مگر معنی عرش عظیم و
حقیقت استوی کہ در کریمہ الرحمن علی العرش استوی واقع شدہ است نہ
شناختہ - و شیخ می فرماید کہ بعد ازین واقعہ در ساعت از آن اعتقادی
کہ داشتم ہشیان شدم و سر تسلیم و انقیاد نہادم - انگاہ بمن بلطف و مہربانی
فرمود کہ ہمچنین بجانب من آئی تو درین وقت از ہر پسر کہ مرا طواف
می کند بہتری - و ازین قبل (قبیل ؟) - اسرار و آثار آن شیخ کبار بسیار
آمدہ است - رباعی :

کو دل کہ بداند نفسی اسرارش
کو گوش کہ بشنود دمی گفتارش

مِعشوقِ جالِ نماید شب و روز

کو دیده که نظاره کند دیدارش

پنجم : نام خدای تعالی در وقت ذبح نہ بودن - قال علیہ السلام لعن الله من ذبح بغير اسم الله و لعن الله من لعن والده - لعنت کناد خدای تعالی کسی را کہ ذبح بغير نام خدای تعالی کند و بر پدر خود لعنت فرمستد -

بدان کہ ترک نام خدای تعالی در وقت ذبح بر سه نوع است - اول آنکہ بجای بسم (الله ؟) نام دیگری از بتان و غیر آن بر زبان راند - و این چنین مذبوح خوردن باتفاق حرام است خواه آن نام دیگری باستیصال باشد خواه بشرکت نام پاک خدای عز و جل - چنانچہ بعضی از عوام جاہل می گویند کہ این حیوان بنام فلان پیغمبر و بزرگوار می کشیم - و این صورت بر قول اصح و ارجح کفر است - دوم آنکہ عمداً نام خدای تعالی ترک کردہ ذبح کند و این مذبوح نزد شافعیہ مباح است زیرا کہ در ترک نام خدای البتہ بخاطر ذابح خطور کردہ باشد و این خطور قایم مقام ذکر است - و نزد حنفیہ حرام - [ص : ۱۲۶] زیرا کہ در ترک عمداً اشتباه تهاون و استخفاف است بتسمیہ - میوم ترک تسمیہ است سهو او حقیقتہ آن را مباح می دارند و می گویند کہ چون حضرت پیغمبر علیہ السلام را از متروک التسمیہ سهواً پرسیدند - فرمود کہ آن را بخورید زیرا کہ نام خدای تعالی در دل پر مومنی است - و شافعیہ در اباحت این ظاہرا اختلاف دارند - این آیت را دلیل بر حرمت می گویند والله اعلم -

و ازین قبیل خوردن محرّمات است گوشت جانوری کہ پیش از ذبح از بدن صید جدا می کند و عوام جاہل آن را حلال می دانند - و ذبح کردہ یهود و نصاری مباح است بخلاف کشتہ ہندوان - و ازین قبیل است خوردن جانوری کہ سگ و یوز تعلیم نا کردہ آن را کشتہ باشد بخلاف سگ معلّم کہ بسم الله گفته سر دادہ باشند بر چند دہن ہم اندازد و قولہ تعالی :

مخطوطہ میں سہو کتابت سے 'لعن' رہ گیا ہے -

”و لا تاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه و انه لفسق -“

مخورید از آن مذبوحی کہ نام خدای تعالیٰ بر آن مذکور نہ شدہ باشد کہ آن فسق است۔ و اگرچہ این حکم در باب ذبح واقع شدہ است اما نزد عامہ علماء کراہت ترک تسمیہ مطلقاً تناول ماکولات را شامل است۔ و آن سرور علیہ السلام فرمودہ بر ہر طعامی کہ نام خدا نہ برند شیطان در آن شریک می شود۔ و اگر بسم اللہ در ابتدا فراموش شود و در وسط و در نہایت ہرگاہ کہ یاد آید بخوانند کہ فراموشی را تلافی کند۔ و یاد خدا مخصوص حالت اکل نیست بلکہ آب خوردن نیز نزد عارفان بی یاد او حرام است۔ و ازین جا گفتہ۔ بیت :

من آن نیم کہ حلال از حرام نہ شناسم
شراب با تو حلال است آب بی تو حرام

ششم : خون و خوک و دیگر مردار خوردن اگر باضطرار نہ رسد۔ و اگر سه روز از فاقہ گذشتہ باشد و چیزی نہ یابد مردار خوردن مباح است۔ اما بہان قدر کہ سد جوع شود۔ و اگر سیر خورد حرام باشد۔ و اگر بجهل نہ خورد و بمیرد عاصی عمرہ باشد۔ و گفتہ اند الضرورات تبیح المحظورات۔ ضرورتها حرامها را حلال می سازد۔ قولہ تعالیٰ :

”حرمت علیکم المیتة و الدم و لحم الخنزیر و ما
أهل لغير الله به۔“

حرام گردانیدہ شد بر شما ہر مرداری کہ باشد و ہر خون و گوشت خوک [ص : ۱۲۷] و آنچه نام غیر خدا کشتہ باشند۔ چنانچہ در وقت جاہلیت رسمی بود کہ بنام لات و عزیٰ بر سر عمارتی و حوضی و چاہی و غیر آن می کشند و حالا ہم درمیان کفار رسم است۔ و تفصیل غیر ما کولات در کتب فقہی مسطور است و این باب طویل الذیل است۔

ہفتم : قار بازی۔ قولہ تعالیٰ :

۱۔ سورۃ الانعام ۶، آیت ۱۲۲۔

۲۔ سورۃ البائدہ ۵، آیت ۳۔ مخطوطہ میں ’ہے‘ رہ گیا ہے۔

”یستلونک عن الخمر و المیسر - قل فیہما اثم کبیر و منافع للناس
و اثمها اکبر من نفعها -“

ای مجد از تو پرسند کہ خمر و قمار چون است کہ درین ہر دو بڑہ است و
بحسب ظاہر نفع دنیوی است اما بڑہ اینہا بزرگ تر از نفع است - و در ہر
مذہب کہ باشد گواہی قمار باز ممنوع است -

حکایت : شنیدہ ام کہ شطرنج بازے را وقت نزع رسید و ہر چند تلقین
می کردند و می گفتند کہ ہگو لا الہ الا اللہ - او بجای کلمہ شہادت
ہمین گفت کہ شہ - تا بہان حالت جان داد - و بمذہب شافعی در شطرنج
بازی بی قمار رخصت گونہ است بخلاف نزد غیر آن کہ باتفاق حرام
است بقمار و بی قمار - و این مسئلہ بجای خود مذکور خواہد شد ان شاء
اللہ تعالیٰ -

لقل است کہ قمار بازے در حالت نزع وصیت کردہ بود کہ اسباب قمار
باوی دفع کنند - ہمچنان کردند - بر یکی از اہل کشف چنان ظاہر شد کہ
چون منکر و نکیر ازو سوال کردند کہ من ربک قمار باز گفت - بنشین
تا بالتو بازیم - چون فرشتگان با گرز گران سر اورا کوفتند - گفت کہ امر
نا باختہ ترے می کنی - و این نشان است کہ در حالی کہ ہمیری کہ بہان
بر انگیزتہ می شوی - و راست است آن خبری کہ آن خیر البشر صلی اللہ
علیہ وسلم فرمود کہ تعیشون تموتون و کما تموتون تبعثون چنانچہ زندگانی
می کند بر بہان حالت خواہد مرد و ہمچنان میرید ہم بر آن ہیئت حشر
بشا خواہد بود - چہ مرگ برادر خواب است و در خواب اکثر بہان می
بینید کہ در بیداری خیال داشتید - نہ می بینی کہ خورد سالان چون سبق
خواندہ ماندہ می شوند در خواب بہان لفظ کہ در بیداری می خوانند تکرار
می کنند - بیت :

نہ می بینی کہ آن دانا چہ خوش گفت
کہ خواب خوش بیند ہر کہ خوش خفت

۱ - سورة البقرہ ۴ ، آیت ۲۱۹ -

۲ - ترجمہ کے لحاظ سے 'کنید' اور 'خواہید' زیادہ صحیح ہے -

ہشتم : راہ زنی قولہ تعالیٰ :

”انما جزاؤ الذین یحاربون اللہ و رسولہ و یسعون فی الارض فساداً
ان یقتلوا او یصلبوا او تقطع (ص : ۱۲۸) ایدیہم و ارجلہم من
خلاف او ینفوا من الارض۔“

جز این نیست کہ جزای آن کسان کہ جنگ می کنند با خدا و رسول او
یعنی با عباد خدا و امت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و در روی زمین
سعی بفساد می کنند و بلاد اللہ خراب می سازند این است کہ ایشان پارہ
پارہ کرده شوند اگر تنها جنگ می کنند یا بردار کشیدہ شوند اگر با اہل
حرب غارت (غارت ؟) ہم می نمودہ باشند یا دست و پایہای ایشان از راستا
و چپا برند اگر باوجود قطع طریق دزدی ہم بکنند یا جلای وطن ساختہ
شوند اگر حالات حرب با ایشان یافتہ شود بی حرب و دزدی و غارت - و
این حکم وقتی است کہ پیش از آن کہ توبہ کنند گرفتار آیند و از پیش از
دست گیر شدن خود آمدہ توبہ کنند - توبہ ایشان مقبول است - تعرض بحال
ایشان جائز نیست - و این آیت در شان جماعت قبیلہ عکل از وادی عرینہ
نازل شدہ است - کہ در مدینہ معظمہ نزد آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
چندگاہ آمدہ اسلام ظاہر ساختند و آب و ہوای آن جا موافق مزاج ایشان
نیفتاد و علت استسقا پیدا کردند - و آنحضرت فرمود تا ایشان را بجای کہ
گاہ شتران زکوٰۃ بود سپر (سر) و بول آنها می خوردہ باشند و بعد از چندگاہ
صحت یافتند - و شبی ساربان را غافل یافتہ شتران را راندہ بقصد قبیلہ
خویش روان شدند - و بعد ازین خبر حضرت جمعی را از مدینہ معاقب
آن جماعت فرستاد تا قریب بلاد عرینہ بایشان رسیدند و بعضی را کہ دست

۱ - سورة المائدہ ۵ ، آیت ۳۳ -

۲ - عکل قبیلہ کا مورث اعلیٰ عوف ابن عبدمنانہ تھا اس کی دایہ عکل تھی
اسی کے نام سے یہ قبیلہ مشہور ہوا -

۳ - مدینہ منورہ سے آٹھ میل کے فاصلے پر ہے -

۴ - تفصیل کے لیے دیکھو ابن سعد کتاب الطبقات الکبیر جلد دوم حصہ
اول صفحہ ۶۷ -

جنگ بر داشته بودند بقتل رسانیدند و چندین را دستگیر کرده بملازمت آن سرور علیه السلام بردند - و آن سرور منتظر وحی بود تا این حکم فرود آمد - و همچنین آیت دلیل است و بر کشتن باغیان و دیگر مفسدان - تا آنکه امام صفا رحمه الله را از کشتن چغلان و ظالمان موذی را پرسیدند - فتوی بقتل ایشان داد و چون ازو دلیل خواستند همچنین آیت را خواند و گفت که اینها سعی بفساد اند - بیت :

بد اندیش هم در سر شر رود

چو کژدم که در خانه کمتر رود

نهم : بر بادشاه باغی شدن - قوله تعالی :

”و ان طائفن من المؤمنین اتتلوا فاصلا حوا بینہما - فان بغت

احدهما علی الاخری فقاتلوا الی تبغی حتی تفری الی امر الله -“

اکثر گروهی اند از مومنان با یک دیگر جنگ کنند میان ایشان صلح دہند و اگر یکے بغی ورزد بر دیگری طغیان نماید پس بآن متغلب کازار بکنند [ص: ۱۲۹] تا آنکه سونے خدائے تعالی باز کردند - آنکه تا عجیب کسی است کہ از اطاعت امام خارج شود - باغی اگر بنا بر شبہ کہ اورا روی نموده است خروج می ورزد بر بادشاه لازم است کہ خاطر نشان او بکند - اگر برقع شبہہ باز گشت بجانب امام کرد فیہا والا نہ در دفع و رفع او بکوشد - و پیش از پشت دادن امام او بر کشتن او رخصت نیست - و رسول علیہ السلام کافران را اول دعوت می فرمود بعد ازان کہ قبول نہ کردند امر بقتال ایشان می کرد - و مسلمان خود بدعوت اولی اند - و اگر ہیچ شبہہ نہ دارد بلکه می خواهد کہ بہ ناحق بر ولایت مسلط شود - حکم او حکم قطاع الطریق است - و رسول علیہ السلام فرمودہ کہ الفتنۃ نائمة لعن الله من ایقظها - فتنہ در خواب است و ہر کس کہ او را بیدار می کند لعنت خدا برو باد - بنا برین ہر ہمہ کس واجب و لازم است کہ از جانب بادشاہ بآن باغی جنگ بہ کند تا فتنہ فرو نشیند و مال و خروج بندگان خدائے تعالی محفوظ ماند - چہ امن و امان در سایہ عدل

پادشاہان است۔ و در حدیث آمده کہ اگر پادشاہ در جہان نہ باشد بعضی مردم گوشت بعضی مردم را می خوردند۔ و حسن بصری رضی اللہ عنہ می گوید کہ اگر بہ دائم کہ در ہمہ عمر یک دعا از من مستجاب می شد آن را صرف روزگار پادشاہ می کنم و در حق خود ہیچ نہ طلبم۔ بیت :

کہ ہر خاطر پادشاہان غمی
پریشان کند خاطر عالمی

و سخن حضرات امیر المومنین علی علیہ السلام است کہ لا ظفر مع البغی بالبغی۔ ظفر جمع نہ می شود با باغی بہ بغی۔ و این معنی کرات مرات تجربہ شدہ است۔ بیت

با ولی نعمت از برون آئی
گر سپہری کہ سرنگون آئی

حکایت : در احوال سلطان محمد بن تغلق عادل خطاب داشتہ آورده اند او چہار مفتی را درون محل خویش جادادہ بود تا گاہ بگاہ در مسئلہ خون خود رفتہ از ایشان تحقیق می نمود ورد و بدل بسیار می کرد۔ اگر مطابق مدعای خود جواب می شنید فی الحال اگرچہ نیم شب ہم می بود حکم بکشتن بندی می کرد و اگر ملزم می شد بحث را بر وقت دیگر موقوف می داشت۔ و بسیار همچنان شد کہ از عین خواب برجستہ و سختی کہ او را روی نموده بود در ہمان حالت آمد بہ علی گذرانیدہ و بار دیگر اگر از خواب عاجز می شد در ہمان (ص : ۱۳۰) ساعت بندی خلاص می کرد تا آنکہ روزی پای برہنہ در محکمہ قاضی کمال الدین حسین آمدہ گفت کہ شیخ زادہ جامی مرا ظالم گفتہ است۔ او را طلبیدہ باید پرسید اگر ظالم بر

۱۔ محمد ابن تغلق خالدان تغلق کا دوسر بادشاہ تھا اس نے ۱۳۲۵ء سے

۱۳۵۱ء تک حکومت کی۔

۲۔ ان کا ذکر ابن بطوطہ نے کیا ہے دیکھو "رحلة ابن بطوطہ" مطبوعہ

بیروت ۱۹۶۰ء صفحہ ۵۱۳

۳۔ مزید حالات کے لیے دیکھو "عجائب الاسفار" ترجمہ سفر نامہ ابن

بطوطہ مطبوعہ رحمانی پریس دہلی صفحہ ۱۳۸

من ثابت کند مرا تغزیر باید کرد و الا نہ ہرچہ دائم جزا خواہم فرمود۔
چون شیخ زادہ حاضر آشد جواب داد کہ تو چندین خون کہ می کنی
حق یا ناحق در عہدہ تست اما آنکہ زن و بچہ مقتول مرا بہ جلاد او می
دہی تا بہ فروشنند و رسوا سازند در کدام دین و در کدام مذہب
آمدہ است۔ پادشاہ ازین جہت خشمگین شدہ شیخ زادہ را در قفس آہن
کرد۔ ہر جا کہ می رفت ہمراہ می گردانید تا آنکہ بدولتا آباد برد و چون
بہ دہلی باز گشتہ آمد روزے بحکمہ رسید فرمود تا شیخ زادہ را بر در
بحکمہ بہ قصاص رسانیدند۔ بیت :

زبان سرخ سرمبز می دہد برباد

بہ ہوش باش کہ سر در سر زبان نہ کنی

و حکم این است کہ باغی را غسل باید کرد و نماز برو گزارد و اہل
و عیال و اموال او را دستگیر و تاراج نہ باید نمود۔

نقل است کہ درستی کہ لشکریان امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی
اللہ عنہ بر لشکر حاکم شام غالب آمدند و آن را لیلۃ الہریرا می گویند
لشکریان بر مخالفان لعن و طعن می کردند۔ امیر فرمود رضی اللہ عنہ کہ
شما بر ایشان نماز بگذارید و دفن می سازید و لعن نہ فرستید چرا کہ برادران
ما اند کہ بر ما بغی ورزیدہ الد۔ و حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ در آیتی
کہ بالا مذکور شدہ بر باغیان نام مومنین اطلاق کردہ۔

دہم : پادشاہ را بد گفتن قولہ تعالیٰ :

”اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم۔“

اطاعت پادشاہ را لازم گیرید۔ حق سبحانہ فرمان برداری پادشاہ را با فرمان

۱۔ جنگ صفین میں ایک موقع پر دونوں لشکر رات بھر لڑتے رہے اس
سے اس کو لیلۃ الہریرا کہتے ہیں تفصیل کے لیے دیکھو ”تاریخ طبری“
جلد ۳ صفحہ ۳۳، ”ابن اثیر“ جلد دوم صفحہ ۱۵۹۔
۲۔ سورۃ النساء ۳، آیت ۵۹۔

خود و رسول خود در یک سلاک کشیده و تعظیم او را با تعظیم خویش گرین ساخت - پادشاه در ظهور آثار قدرت خلافت از حق سبحانه دارند و باین معنی ایشان را سایه^۱ الله می گویند - چنانچه گفته اند - بیت :

پادشاه سایه^۱ خدا باشد

سایه با ذات آشنا باشد

اگر عادل اند خود بعبادت خلائق شریک اند - و عدل یک سعادت ایشان طاعتی است - و مقابل جن و انس و هدایت مستحق دعا و ثنا اند و بموجب حدیث پیغمبر علیه السلام مرغان در هوا و ماهیان در آب [ص : ۱۳۱] و وحوش در صحرای^۱ برای^۱ پادشاهان عادل دعا کنند -

و اگر ظالم باشند هم بد ایشان را نه باید گفت بلکه دعای^۱ خیر در حق ایشان باید کرد - اگرچه نسبت بجماعت اندک ظلمی از ایشان سر بر می زده باشند - و لیکن سبب امنیت و رفاهیت و فراغت عالمی اند - وجود پادشاهان را بوجود آتش تشبیه کرده اند که نفع او بیشتر است از ضرر - و هر حال اسباب احتیاج بایشان قوی تر است از اسباب احتراز - برین تقدیر اگر از ایشان احسان و رعایتی بیند خدا را شکر باید گفت و ایشان را ثنا - و اگر خلاف آن مشاهده کنند بدی بر خود گرفته خود را مستحق بلا باید دانست و روی^۱ بخدا باید آورد - و ایشان را روابط بیش تصور نه توان کرد - و در حدیث آمده که **عالمکم کما اعمالکم کما تکنونوا یولی علیکم** عاملان شما مانند اعمال شما اند - چنانچه شما می باشید ایشان نیز بر شما آن چنان مسلط می شوند - بنابر این بدی ایشان را نه باید اندیشید و نه باید گفت - و با بد گویان ایشان نه باید نشست - و آنچه من از اهل عصر خود دیده ام که نسبت پادشاه و ولی نعمت خود بی ادبیا از ایشان بظهور رسیده و عاقبة الامر مال ایشان کجا قرار یافته - اگر یگان یگان بیان کنم عمر دراز می باید و دفاتر بسیار - بیت :

حکایتهای^۱ آن ناشسته^۱ ننگ

بزن بر سینه^۱ بر شیشه زن سنگ

یاز دہم : دروغ گفتن بدان کہ دروغ گناہی است کہ در ہمہ ادیان
بد است قولہ تعالیٰ :

”و من اظلم ممن افتری علی اللہ کذباً او قال اوحی الی
و لم یوح الیہ شیء و من قال سانزل مثل ما انزل
اللہ -“

کیست ظالم تر از آن کہ افترا بدروغ کند بر خدای تعالیٰ و نفی صفات
کمال او نماید با آنکہ بگوید کہ بر من وحی می آید و حال آنکہ ہیچ چیز
برو وحی نیامدہ است - و کیست ظالم تر از آن کہ بگوید کہ فرو خواہم
گذاشت فرستاد مثل چیزی کہ خدا فرستادہ است از نعمت و عذاب و وحی
و غیر آن - نفی وحی اشارت است بحال مسلمہا کذاب و جاعہ کہ قریب
بعہد پیغمبر علیہ السلام دعوی نبوت کردہ بودند - و صدیق رضی اللہ
عنہ خالد بن ولید رضی اللہ عنہ را در ولایت فرستادہ تا شر ایشان را کفایت
کرد - و نفی انزال اشارت است بر حال جاعت کہ دعوی الوہیت
[ص : ۱۳۲] کردہ اند یا خواہند کرد مثل فرعون و شداد و دجال و
دیگر وجودیان زمانہ -

مخفی نہ ماند کہ دروغ اگر در امور دینی است - چنانچہ نظیرے چند
از آن گذشت باتفاق کفر است - و اگر در غیر آن امور است مثل معاملات
دنیوی است بآن گواہی دروغ و سوگند دروغ فسق است و معصیت -
چنانچہ در ذکر کبیرہ گذشت - و اگر بطریق عادت است کہ در آن نہ نفع
است نہ زیان لغو است -

نقل است کہ اعرابی نزد امیر المومنین علی علیہ السلام آمد و گفت
کہ من کاہل مزاجم عبادت بسیار نہ می توانم کرد بیک چیز مرا اس
فرمایند تا بہان را لازم گیرم و بیہشت روم - اسیر بعد از تامل فرمود کہ

۱ - سورۃ الانعام ۶ ، آیت ۹۰ -

۱ - قبیلہ بنو حنیفہ کا سردار تھا جس نے یمامہ میں نبوت کا دعویٰ کیا
۶۳۳ء میں مارا گیا -

تخلف ازین عہد نہ خواہی کرد و فرمود کہ ہرگز دروغ نہ گوئی و دیگر
 ہر چہ خواہی بکن - اعرابی خوش حال گردید و دانست کہ ہر من کار آسان
 شد - چہ غیر دروغ ہر چہ خواہم خواست خواہم کرد - بعد ازان یکی
 ازو پرسید کہ امروز نماز گزارده - گفت نی - و اعرابی شرمندہ شد - و ازان
 روز باز از جہت ہمین کہ دروغ نہ باید گفت ہمہ عبادات را بتدریج لازم
 گرفت و از گناہان دست باز داشت و این کلمہ جامعہ اورا چندان فائدہ
 کرد -

و حق سبحانہ و تعالیٰ بر دروغ گویان لعنت فرستادہ است - چنانچہ
 می فرماید فنجعل لعنت اللہ علی الکذبین! حنفی است کہ کسی بی ضرورت
 بدروغ گفتن مستحق لعنت شود و این است در شان علماء نصاریٰ کہ بان
 سرور علیہ السلام مباہلہ خواستند و می گفتند کہ دین (عیسیٰ؟) علیہ السلام
 بر حق است و ازان نولی نازل شدہ و روز دیگر آن حضرت صباح بگاہ دست
 فاطمہ و علی و حسن و حسین رضی اللہ عنہم برای دعائے ہلاک نصاریٰ بنی
 نجران گرفتہ متوجہ صحرائے مدینہ شد و نصرانیان از دروغ گفتن پشیمان
 شدہ باز ماندند - و این قصہ در سیرا بشرح و بسط مذکور است آن جا
 ببیند - نظم :

ای کہ گئی نیزہ ز لالی چنین
 شرم نہ داری ز وبالی چنین
 چند ز پاس درم افتی برنج
 پاس سخن دار کہ آن است گنج
 لفظ مزور کہ عبارت نمود
 بر درم قلب حظ خویش نمود

۱ - سورة آل عمران ۳ ، آیت ۶۱ -

۲ - عربی کتب سیر کے علاوہ مستشرقین نے بھی اس کا ذکر کیا ہے مثال
 کے طور پر دیکھو ولیم میور صفحہ ۴۵۹

لعل کہ آن راست کند از دروغ
قدر نہ دارد کہ نہ دارد فروغ

دوازدهم : رنجائیدن مسلمانان و رنجائیدن ایشان عام تر است ازین
کہ بدست باشد یا بزبان [ص : ۱۳۳] یا بدل یا بدیگر جوارح - چنانچہ
آزردن و بستن و کشتن و بند کردن مسلمانان بناحق معصیت است همچنان
حق ایشان گرفتن و بد اندیش و بد خواه ایشان بودن نیز گناہ است - و
بمقتضای شفقت اسلام این است کہ آنچه بر خود پسندند بر دیگری نیز
پسندند - و بزرگتر را از خود تعظیم نمایند و خرد تر را بنظر مہربانی و
شفقت بنگرند و با ہم سال خود برادرانہ سلوک کنند - و دایم از خدای
تعالی صلاح حال پادشاہ و رعیت خواہند و این ورد زبان سازند کہ اللہم
اصلح الامیر و الرعیۃ اللہم اصلح امة محمد اللہم اغفر امة محمد اللہم ارحم امة
محمد اللہم اهل امت محمد اللہم النصر من نصر دین امة محمد و اخذل من خذل
دین محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام - و در نفع و زیان دنیاوی کافران مطیع
الاسلام نیز با ما شریک اند زیرا کہ ایشان اگرچہ امت اجابت نیستند اما
امت دعوت اند - و دعوت آن سرور علیہ السلام از مشرق تا مغرب عامہ
آدمیان بلکہ جنیان را نیز شامل است - قولہ تعالی :

”والذین یؤذون المؤمنین و المؤمنات بغير ما اکتسبوا

فقد اهتملوا بہتاناً و اثماً مبیناً“

آن کہ ایذا کنند مردمان مومن را چو صفوان سہمی و زبان گرویدہ را

۱ - مخطوطہ میں 'امۃ' سہوکتابت ہے -

۲ - سورۃ الاحزاب ۳۳ ، آیت ۵۷ -

۳ - غزوۃ بنی مصطلق سے واپسی میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ہار
گر گیا تھا ، وہ اس کو تلاش کرنے گئیں اس اثنا میں لشکر روانہ
ہو گیا ، یہ لشکر گاہ میں واپس آ گئیں جہاں سے صفوان سہمی جو
اتفاقاً ادھر سے گزر رہا تھا ان کو اپنے ونٹ پر بٹھا کر لے آیا اور
وہ خود اونٹ کی نکیل پکڑے ہوئے تھا اس پر بعض لوگوں نے
حضرت عائشہ پر تہمت لکھی جس کی برات بذریعہ آیت کلام پاک
ہوئی - دیکھو سورہ ۱۸ اس واقعہ کو کتب سیر میں افک کہا
گیا ہے -

چون عایشه رضی اللہ عنہا بغیر آنچه خیانتی کرده باشند ہر آئندہ بر می دارند این موذیان دروغی بزرگ و گناہی ہویدا تا سر او از عقوبت پنهان و مستحق عذاب گناہ می شوند۔ نزول این آیت بقولی در شان فاروق رضی اللہ عنہ کہ منافقان در حق ایشان سخنان بی ادبانہ می گفتند۔ و بقولی در حق عقیف اہل اسلام کہ ہوندی چند شہادر کوچہای مدینہ نشستند و سر راہ ایشان گرفتند و سخنان نازا بر ایشان می گفتند، نازل گشتہ۔

و در حدیث آمدہ کہ مسلمان کسی است کہ مسلمانان از دست و زبان او سلامت باشند۔ و نیز کہال نہ می یابد امان بندہ موہن تا آنکہ برای برادر خود مثل آنچه برای خویش می خواہد نہ خواہد۔ افسوس و آہ از مسلمانان و فریاد از مسلمانی کہ آنها در گور رفتہ و اینہا در کتاب بیانہ۔ ازین غصہ خاک بر سر کم رواست۔ و اگر ہای ہای روزگار خویش بنالم سزاست۔ و گویا نظری بحال ما داشتہ آن عزیز کہ پیش ازین بقصد سال گفتہ کہ [ص : ۱۳۳] نظم :

وای بیک بار بصد بار وای
زین ہمہ گران مسلمان نمای

چہد وبال این چہ پریشانی است
ترک خدا این چہ مسلمانی است

ہیچ کس از بند خود آزاد نیست
ہیچ دلی را ز خدا یاد نیست

فی الجملہ این رقم چندان فروغ دارد کہ ہر خیانتی کہ بعد از ان مذکور می شود کم است کہ ازین باب نہ باشد الا ماشاء اللہ۔ حسن بصری رضی اللہ عنہ پرسیدہ شد کہ یاران رسول علیہ السلام را ما تعریف کن۔ گفت اگر شاہ ایشان را دیدید می گفتید کہ ہمہ دیوانہ اند۔ و اگر ایشان شاہ را می دیدند می گفتند ہمہ شیاطین اند۔ و نیز پرسیدند کہ مسلمان کیست و مسلمانی چیست۔ گفت مسلمان درگور و مسلمانی در کتاب مانده۔ پیت :

ز دانائی بود این نکته مشهور
که دانش در کتب داناست در گور

سیزدهم : غصب مال مردم قوله تعالی :

”لهم فی الدنيا خزی و لهم فی الاخرة عذاب عظیم -
سمعون للكذب اکون للسحت -“

این کافران و منافقان را در دنیا رسوائی است و ایشان را در آخرت عذابی بزرگ است - و صفت ایشان این است که بسیار سختمهای دروغ می شنوایند و اورا حیف می گویند و بسیار حرام می خورند - و سخت مالی است که به ناحق گیرند خواه به غضب خواه بمکر خواه بریا خواه برشوت خواه بدزدی خواه بنوعی دیگر - و این اقسام بی شمار دارد و همه آنها مذموم و مرتکب آن شوم است - خسرو شاعران می فرماید - بیت :

۳۳ این مردار چندین گاه زاری گاه زور
چون غلیواری که شش مه ماده و شش مه تر است

چهاردهم : حکم به ناحق کردن و حکم بناحق اعم است که از بادشاه یا قاضی یا مفتی یا عالم یا دیگری باشد و همه ظلم است - و موجب ایدای مسلمین و فساد در دین - قوله تعالی :

”و من لم یحکم بما انزل الله فاولئک هم الظالمون -“

کسی که حکم نه کند بآنچه خدا فرستاده است آن جماعت ظالم اند -
قوله تعالی :

”یادأؤد انا جعلنک خلیفة فی الارض فاحکم بین الناس بالحق
ولا تتبع الهوی فیضلک عن سبیل الله -“

۱ - سورة البانده ۵ ، آیت ۳۱ - ۲۶

۲ - سورة البانده ۵ ، آیت ۴۵ -

۳ - سورة ص ۳۸ ، آیت ۲۶ -

ای داؤد ما ترا خلیفہ در روی زمین گردانیدیم پس این نعمت را عظیم
شمرده بذات خود حکم در میان مردم بحق بکن و پیرو ہوا مشو آن زمان
ہوا ترا از راہ [ص: ۱۳۵] خدا گمراہ خواہد ساخت - و حکومت از بسکہ
خطر عظیم احتمال میل ہوا و مداہنت و ریا داشتہ اکثری بزرگان دین از
قضا و فتویٰ گریختہ اند - و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ کہ یکی
قاضی در بہشت است و دو در دوزخ اند یکی آن کہ حق نہ داند و بغیر
حق حکم کند و دویم آن کہ حق داند و بمیل نفس حکم کند - و صاحب
مرصاد العباد رحمہ اللہ می گوید کہ درین مدت عمر من تجربہ کردہ ام
در حرفہ و کسی جماعتی یافتہ کہ بمقتضای الطریق الی اللہ بعدد انفس
الخلایق عمل نمودہ راہ ازان بر شیوہ بمقصد دقیقی کہ کعبہ است بردہ
اند - بخلاف قضاة کہ درین طائفہ اہل نجات کم یافتہ - و اگر احياناً یکی
از ایشان بر سبیل ندرت بذات خود خوب بود اما حواشی و خدم و
گاشتہای او سلوک بدی کردہ - و ازین قضاة دنیا کسی را نہ دیدم کہ
چنانچہ باید سلوک کردہ قابل دخول بہشت شدہ باشد - و آن قاضی کہ پیغمبر
علیہ السلام فرمود کہ قاضیان فی النار و قاض فی الجنة - مگر قاضی باشد
کہ آن روز در بہشت خواہد بود - و آن علام الغیوب است عز و جل - و
حکایت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ مشہور است کہ چون ابو جعفر منصور

۱ - مرصاد العباد من المبدأ الی الامداد معنیہ شیخ نجم الدین ابوبکر ابن
عبد اللہ ابن محمد الاسدی الرازی متوفی ۵۶۵۴ (۱۲۵۶ء) نے سیواس
میں ۵۶۲۰ (۱۲۲۳ء) میں تصنیف کی - اس کتاب میں معاشرہ اور
تصوف کے مختلف مسائل بیان کیے ہیں -

۲ - امام ابو حنیفہ النعمان ابن الثابت (۶۹۹ء تا ۷۶۷ء) فقہ حنفی کے بانی
ہیں - امام اعظم کے نام سے مشہور ہیں -

۳ - ابو جعفر المنصور العباسی دوسرا عباسی خلیفہ تھا جو ۷۵۴ء میں
خلافت پر فائز ہوا اور ۷۷۵ء میں وفات ہوئی - اس کے زمانہ میں بغداد
کی بنیاد رکھی گئی -

خلیفہ اورا سفیان ثوری و مشعر کرام و شریح قاضی را رحمہم اللہ برای تکلیف قضای بغداد طلب نمود۔ و این چہار مخول علما بودند۔ در میان راہ امام اعظم رحمہ اللہ گفت کہ در باب ہر یکی ازین چہار سخن از روی فراست می گویم۔ گفتند صواب آید۔ گفت من بچہلتی این قضا را از خود دفع کنم و مشعر خود را دیوانہ سازد و سفیان بگریزد و شریح قاضی شود۔ عاقبت چنان کہ گفتہ بود واقع شد۔ سفیان بکشتی گریختہ پنهان شد و بملاح یک دینار داد و گفت مرا جای پنهان کن کہ می خواہند سر مرا ببرند۔ آن خبر را کہ از رسول علیہ السلام شنیدہ بود کہ من جعل قاضیاً ذبیح بغير سکین۔ ہر کرا قاضی ساختند اورا بی کارد ذبیح کردند۔ نقل کرد و مشعر پیش خلیفہ رفت و گفت تو چگونہ و فرزندان و اسپان تو چند است۔ خلیفہ گفت این دیوانہ است بدر کشید۔ و با ابو حنیفہ رحمہ اللہ گفت ترا قضا باید کرد۔ گفت ایہا الامیر من شخصی ام نہ از عرب نہ بہ ملک از موالی ایشان و سادات عرب بحکم من راضی نہ خواہند شد۔ خلیفہ گفت این کار را بہ نیت تعلق نیست۔ [ص : ۱۳۶] کہ این را علم باید و تو مقدم زمانہ ای۔ من این سخن راست گفتم برای قضا نہ می شاید و اگر دروغ گویم تو کہ خلیفہ خدای چون روا می داری کہ دروغ کوئی را خلیفہ خود سازی بر مسلمانان و در اسوال و فروج و دمار بندگان خدا بروی اعتماد کنی۔ این بگفت و خلاص یافت۔ آن گاہ شریح معین برای قضا شد۔ و او عذر می آورد کہ من مردی سودای ام و دماغم خفیف است۔ منصور گفت خود را بعصر ہای موافق و مندہای مثلث معالجت کنی تا عقل تو کامل شود۔ شریح قاضی شد۔ و امام اعظم رحمہ اللہ آن گاہ باز ہرگز باوی سخن نہ گفت۔ بین کہ سلف و خلف قضا را از خود چگونہ دفع می کردند۔ و حالا مردم زمانہ ما چگونہ بحرص تمام می گیرند و اکثری خود چگونہ رشوتها می دهند و نہ می یابند و باین شعر سزاوار اند۔ شعر :

۱۔ سفیان ثوری (۷۱۵ء تا ۷۷۸ء) کا شمار بلند مرتبہ محدثین اور صوفیا میں ہوتا ہے۔

۲۔ صحیح نام مشعر ابن کدام العاصری الکوفی ہے غالباً مراد قاضی شریح (م - ۷۹۳ء) سے ہے۔

تقلدت القضاء بغیر حق

و فاض الظلم فی الاسلام فیضاً

فذبحت بغیر سکین انا

ارجو الذبح بالسکین ایضاً

حکایت : نزد قاضی ابو مطیع بلخی رحمہ اللہ دو شخصہ بدعوی آمدند و طلب حکم نمودند ۔ قاضی گفت شاہر دو و درین دعوی تحمل بکنید ۔ و غرض وی این بود کہ شاید صلح نمایند ۔ و او را فکر شد کہ حکم غیر دانستہ میان دو کس نہ باید کرد ۔ و چون مبالغہ بسیار کردند ۔ گفت تا زمانی کہ دو رکعت نماز نہ گذارد توقف کنید ۔ و آب طہارت طلبید و دو رکعت نماز گذارد و سر بسجده نہاد و در مناجات گفت ۔ خداوندا درین مدت سی سال کہ بقضا گرفتار بودم ہرگز ہمچنان اتفاق نیفتاد کہ مرا بحکم میان فریقین بایستی مضطر و محتاج شد و تو پردہ من پوش ۔ و حالا این خصمان تکلیف حکم از من می کنند ۔ مرا ازین عالم زود بردار ۔ دعاش مستجاب شد و در بہان حالت سجده جان بحق تسلیم کرد ۔ نظم :

بمیرای حکیم از چنین زندگانی

کزین زندگانی چو با نی ہما نی

بدرگاہ مرگ آئی زین عمر زیرا

کہ این جا امان است آنجا امانی

نہ بر مرگ خود ہیچ راحت نہ دارد

نہ بازت رہاند ہمہ جاودانی

اگر خوش خوی از کران قلتبانان

و گر بد خوی از کران قلتبانی

۱ - میں بغیر حق کے عہد قضا پر فائز ہوا اور ظلم بہت بڑھ گیا میں بغیر چھری کے ذبح کیا گیا اور مجھے یہ بھی امید ہے کہ چھری سے بھی ذبح کیا جاؤں گا ۔

پانزدہم : عذر کردن و عہد شکستن کہ این دو فعل در عبارت متغایر اند اما در حقیقت یکی اند۔ چہ ہر دو ازلی حقیقی و بی وفای آمیختہ اند [ص : ۱۳۷]۔ قولہ تعالیٰ :

”یٰٰایہا الذین امنوا اوفوا بالعقود۔“

ای آن کسانی کہ ایمان آورده اید وفا بکنید بعہد ہای خویش۔ حدیفہ یمانہ رضی اللہ عنہ کہ رازدار رسول علیہ السلام است منی گوید کہ پیغمبر علیہ السلام پیشانی ہائے منافقان را بمن خاطر نشان ساختہ بود کہ بانہا ایشان را منی شناختم و آن نشاہ چار است۔ یکی آنکہ چون سخن گویند دروغ گویند۔ وعدہ خلاف نمایند۔ و امانت را خیانت کنند۔ و چون مخاصمت کنند دشنام دہند۔ و در حدیث دیگر آمدہ کہ سہ چیز اول است۔ و پس ہر کدام ازین صفت از برای نفاق علامتی است جدا جدا چہ جای آن کہ ہر چہار در یک جمع شود۔

نقل است کہ یکی از اولیای ابلیس را دید و پرسید کہ چہ کار کنی کہ مثل تو شوم۔ گفت سہ کار خلاف در وعدہ و خیانت در امانت و بخل در مال۔

حکایت : یکی از اولیاء اللہ گفت بہ غزای رقم و با یہودی بچنگ مقابل شدم و رد و بدل بسیار نمودم۔ نزدیک بود کہ او بر من غالب آید۔ درین اثنا وقت نماز آمد۔ من دست از کارزار باز داشتم۔ گفتم کہ وقت عبادت من رسیدہ است۔ بگذارم۔ رفت و دور ایستاد۔ بعد از فراغ نماز بچنگ در پیوستم۔ چون آفتاب غروب شد جہود از من مہلت طلبید کہ وقت عبادت من رسیدہ است دست از من باز دار۔ دست باز داشتم۔ او بکوشہ رفت و سلاحها را از خود جدا کرد و بعبادت خویش مشغول گشت۔ بخاطر رسانیدم کہ فرصتی ازین بہ نہ خواہم یافت۔ رفتہ اورا باید کشت۔ ناگاہ در سر من آواز دادند کہ ای بی انصاف کہ او با وجود این بیگانگی عہد ترا نہ

۱۔ متن میں متغایز سہو کتابت ہے۔

۲۔ سورۃ المائدہ ۵، آیت ۱۔

شکست - و تا این همه آشنای می خواهی که با او غدر کنی - ازین معاملات لرزه در من افتاد و پگریه پر داختم - جهود پرسید چه واقع شد - گفتم این ماجرا بمن روی نمود - او از دین خود بر گشت و بدست من مسلمان شد - الحمد لله - قطعاً :

شنیدم که مردان راه خدا
دل دشمنان هم نه کردند تنگ
ترا کی میسر شود این مقام
که با دوستانت خلاف است و جنگ

شائردهم : خلاف وعده - بدان که فرق است میان وعده و وعید که اول در رجا ثانی را در خوف اطلاق می کنند - و باعتبار لغت هر دو از یک قبیل اند و تخلف در هر دو مذموم است که از قبیل دروغ است - در اخیار قوله تعالی :

”ما یبدل انقول لدی -“

تبدیل کرده نه می شود هیچ قولی نزد من - و قول این جا چون سیاق نفی شده است عام است -

قوله تعالی :

”ان الله لا یخلف المیعاد“

بدرستی که خدای تعالی خلاف نه می کند میعاد را - میعاد عام است از هر دو - این در حق خدا است عز و جل بخلاف بنده - که تخلف در وعید از حق تعالی نیز از جمله کلمات ذاتی شمرده اند بلکه واجب دانسته - و چیزی چند بر آن مرتب داشته که خلاف مقرر جمهور علما است - از آن جمله است رفع خلود عذاب در جهنم و این بحث بجای خویش حواله کرده خواهد شد که این جا مقصود نیست -

۱ - سوره ق . ۵ ، آیت ۲۹ -

۲ - سوره الرعد ۱۳ ، آیت ۳۱ -

نقل است کہ یکی بہ ساعیل پیغمبر علیہ السلام گفت تا آمدن من درین جا انتظار خواہی برد۔ گفت بلی۔ و آن شخص در پی کاری رفت و وعدہ را فراموش کرد۔ و اساعیل علیہ السلام تا سہ روز در بہان جا در انتظار او نشستہ ماند تا او پیدا شد و عذر خواہی کرد۔ و حق سبحانہ در قرآن مجید خبر ازین صدق او می دہد کہ 'انہ کان صادق الوعدا' و می گویند ہم بہان فعل است۔

مومن بر آن پیغمبر گشت و از حضرت غوث الثقلین اعظم ربانی شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نیز مشہور است کہ بر اسید وعدہ خضر علیہ السلام تا سہ روز انتظار رہجای بردہ و چیزی نہ خورده و نیا شامیدہ۔ و این معنی را نیز در سرگذشت خود نوشتہ است و درست و راست است کہ حدیث ما من نبی الا اولہ نظیر فی ہاذہ الامۃ ہیچ پیغمبری نیست کہ اورا نظیری نیست درین امت۔ بیت :

ازو تا انبیا یک کاف تعظیم

بدان صورت کز احمد تا احدیم

مقدمہم : خیانت در امانت ، و خیانت عام است خواہ در اعمال خواہ در اقوال خواہ در احوال۔ تا آنکہ نظر کردن در مکتوب دیگرے بی اذن او۔ همچنین نگریستن در خانہ یکی بنظر نیز حرام است۔ قولہ تعالیٰ :

"لا تحونوا اللہ و الرسول ولا تحونوا اماناتکم"۔

خیانت مکنید در احکام خدا و رسول و در امانتہای یک دیگر۔ قولہ تعالیٰ :

"ومن یفلک بات ماہل یوم القیامۃ"۔

- ۱۔ سورہ مریم ۱۴ ، آیت ۵۴۔
- ۲۔ مخطوطہ میں کچھ جگہ خالی ہے۔
- ۳۔ سورہ الانفال ۸ ، آیت ۲۷۔
- ۴۔ سورہ آل عمران ۳ ، آیت ۱۶۱۔

بر که خیانت ورزد در چیزی و مالی که آن چیز را که خیانت در آن نموده است بگردن او بندند - و رسول علیه السلام فرموده که ایمان نیست کسی را که عهد نیست - و خیانت هر کسی فراخور حالت اوست - خیانت مشایخ این است که حالی که نه دارند بزور ب خود بندند و ریا ورزند - و خیانت علما این که حق پوشند و علم را که [ص : ۱۳۹] امانت حق است خوار سازند و در بدر گرداند - و چند نا مشروع دیگر از ایشان سر برزند - خیانت قضات و حکام این که قیل بنالحق نمایند و رشوت گیرند - و خیانت ملوک این که در معامله و داد و ستد تهاون شریعت بکنند و کارها از حد گذرانند و در ناحق کردن و خیانت تجار در خرید و فروخت غبن فاحش بکار برند - علی هذه القیاس از خواص کاری تا عوام الناس اگر در حرفه و هر کاری که باشند - و بدان قانونی که قرار داده اند سلوک نمایند خیانت است اما محال است که خیانت نه باشد - نظم :

روز و شب کار این و پیشه چنین
 آه - گر - بگذرد همیشه چنین
 راه نا ایمن است منزل دور
 مرکب لنگ همربانت عور

هژدهم : سرود گفتن و رقص کردن - و این مسئله خلافی است و دایم در میان فقها و صوفیه بر سر این نزاع است - و افراط و تفریط بمرتبه ایست که ازین خطبه و تقریر کار بتکفیر رسانده و در دلایل رسائل نوشته اند -

بحث : صوفی می گوید که السماع مباح لاهله و مستحب لاهل الحقایق سرود مباح است مر اهل آن را - و مستحب است مر اهل حقیقت را - و فقها گویند السماع حرام فی الادیان كلها - سرود در همه دینها حرام است - سبحان الله در یک دین مهدی صلوات الله علیه و سلامه درین باب چندان اختلاف است که آن را خدای عز و جل داند - پس بس در جمیع ادیان چگونه حرام باشد - و این چه توان گفت - و فقیر را بر چند مشخص شده است که همه

اصحاب ملل باطل چہ فرنگی چہ یہود و چہ چہ ہنود و خطابیان و چہ غیر ایشان سرود را بی انکار می شنوند بلکه آن را عبادت می شمردند۔ مگر آنکہ مراد فقہا از ادیان مذہب باشد۔ و ہنوز ہم جای مناقشہ است۔ چہ بر مذہبی جمعی کثیر اباحت ایشان قایل اند۔

حکایت : روزی شیخ الاسلام خواجہ مودود چشتی^۱ قدس اللہ سرہ العزیز را در مجلس سماع با شمس الائمہ سرخسی^۲ رحمہ اللہ کہ از فقہاء بدرجہ^۳ اجتہاد رسیدہ بود اتفاق صحبت افتاد۔ شمس الائمہ از شیخ الاسلام پرسید کہ ایہا الشیخ با شا از روایت فقہیہ نہ می گویم بلکہ از اصول شا می پرسم چہ می گوئید۔ شخصی وضو سازد و در خلوت بخصوع و خشوع دو رکعت نماز بحضور دل بگذارد و وقت صرف بدعا و تلاوت و ذکر نماید با خدای تعالی مناجاتی کند [ص : ۱۴۰] آیا نزد حق سبحانہ و تعالی این اطاعت مقبول باشد یا آنکہ سرود گوید و بشنود و رقص کند ہر چند بصدق بود و ریا را در آن دخلی نہ باشد۔

شیخ الاسلام گفت۔ از اصطلاح صوفیا می پرسید۔ گفت بلی۔ فرمود۔ یکی از اصول مشائخ ما این است کہ اگر کسی نماز نفل بشرایطی کہ مذکور است کہ بگذارد و دیگر انواع عبادات و وظایف اوقات بجا آرد ہنوز در مشیت حق است ان شاء قبل و ان شاء رد۔ اگرچہ خواہد قبول کند و اگر خواہد رد کند۔ ان اللہ لغنی عن العلمین^۴ اما بموجب جذبہ من جذبات الرحمن توازی عمل الثقلین۔ کششی از کششہای^۵ رحمن مقابل طاعت آدمیان و پریان است صورت نہ دارد کہ سماع مقبول نہ باشد ورد را اصلاً در آن مجال نیست۔

حکایت : آورده اند روزی در مجلس زنگی اتا رحمہ اللہ کہ از علم

- ۱۔ خواجہ مودود چشتی متوفی ۵۵۲۷ (۱۱۳۳ھ) چشتی سلسلے کے مشہور بزرگ ہیں تفصیلی حالات کے لیے دیکھو "نجات الانس" صفحہ ۳۷۱۔
- ۲۔ شمس الائمہ سرخسی متوفی ۱۰۹۰ھ ترکستان کے بہت مشہور فقیہ تھے۔ ان کی کتاب 'مبسوط' مشہور ہے۔
- ۳۔ سورۃ العنکبوت ۲۹، آیت ۶۔
- ۴۔ مخطوطہ میں کششہای از کشتی رحمن ہے۔

ظاہر ہیچ نہ خواندہ بود صوفی را در سماع حلی پدید آمد و وجد کرد و چون وقت نماز در آمد بہان وضوی کہ داشت نماز گذارد۔ یکی از فقہا بحال او اعتراض یافت و زنگی اتا پرسید کہ حال این صوفی خالی ازین نیست کہ از سر صدق و اخلاص است یا از روی ریا۔ اگر از اول است نماز گذاردن او بی طہارت باشد و این کفر شریعت است زیرا کہ بی ہوشی ناقص وضوئے است۔ و اگر از ثانی است پس حال او از سر شعور است و این کفر طریقت است۔ زنگی اتا باوجود این اسیت جواب داد کہ در حالہ عالیہ چند وجد بر دل صوفی عقل معاش کہ ظاہری است مغلوب می شود و عقل معاد کہ کلی است غالب می آید و نور عقل ناقص در پرتو آن مستور می گردد و نہ مسلوب تا تجدید طہارت برو فرض باشد۔ و در معنی عقلی ناقص می رود و عقل کامل بجای آن می آید۔ و اصل درین باب آن است کہ گفتہ اند :

سماع ای برادر بگویم کہ چیست
اگر مستمع را بدانم کہ کیست

و تفصیل این مجلدات بر می نہ تاہد۔

و شیخ شہاب الدین^۱ سہروردی قدس اللہ سرہ العزیز پسر خود را وصیت فرمود کہ یا بنی لا تحضر مجلس السماع فانہ تنبت النفاق و لا تنکر بہ فان نہ اہلاً۔ ای پسر در مجلس سماع حاضر مشو کہ در دل نفاق می رویاند و آن را منکر [ص : ۱۴۱] ہم مباش کہ اہل آن بسیار اند۔ اگر فی الواقع تو ازان حال خالی باشی لازم نیست کہ دیگری نیز نہ داشته کشد۔ خود را بمیزان خلق باید سنجید نہ خلق را بمیزان خود۔ و حق آن ابہ درین ایام اگر شعلہ ما فرونشستہ است یا از جہت پیری یا از تقریب بطالت و علت یا از مہر صحبت ہای^۲ فامد بزعم خود اکثری را از اصحاب

۱۔ شیخ شہاب الدین سہروردی متوفی ۷۱۲۳ھ سہروردی سلسلہ انہی سے منسوب ہے۔ ان کی کتاب ”عوارف المعارف“ تصوف کی اسہات الکتب میں شمار کی جاتی ہے۔

ساع خالی از تکلیفی و تفسیحی نہ می بینم - اگرچہ پیش ازین بجهت اندک
دردی و حالتی کہ داشتم ہر کس را از ارباب وجد و حال کہ می دیدم
بحسن ظن اورا صاحب نعمت خیال می کردم و ذہن بجانب عیب ہرگز
انتقال نہ می نمود :

ای خوش آن روز کہ بی باد سراپامی چند
بر در میکہ بودیم بیدنامی چند

باقی باطن ہر یکی را خدای عالم السر و الخفی نیکو می داند -

حکایت : مشہور است کہ بادشاہی عظیم الشان در بلدہ جونپور در
مجلس یکی از مشائخ حاضر بود - صوفی را وجد در ہر گرفت - چون بادشاہ و
حاضران بتعظیم او بر خاستند او چرخ زنان خود را بیاشادہ رسانید و در عین
حالت فرمان مدد معاش از بغل کشید و بدست بادشاہ داد تا بمہر ازک
مزین سازد - ازو پرمید کہ برای امضا بہتر ازین وقت نہ می یافتی - گفت
از ترس یساولان کجا می توانستم با ایشان رسید - رباعی :

اسرار ازل بین کہ بغول افتاد است
و ان سکہ خسروی بیول افتاد است
آن دست بر افشاندن مردان زد و کون
اکنون بترا نہ و چکوک افتاد است

و امثال این در زمان خود بسیار دیدہ شد - و سخن بہان است کہ ہر
کہ باید این طائفہ صحبت دارد از نیکان ایشان بد گمان شود - نظم :

دہن جنگ را کفیدی تو
از چہ برجستی و بدیدی تو
عشق را چنگ و نای و دف چہ شود
شتری مست را علف چہ شود

۱ - قافیہ غلط ہے مگر متن میں یہی لفظ ہے -

لا یزال است حالت ایشان
بی معانی مقالات ایشان

و بعد از امعان نظر بیاطن بر فردی ظاهر تعلق باهل شریعت دارد و از قاضی و محتسب و امثال ایشان همین منع سماع مناسب است زیرا که اهل شرع را کار تحقیق اوضاع و حالات مردم نیست تا بدانیم که زید صاحب باطن است - و مدح و ذم و قبول و رد [ص : ۱۴۲] نزد او یکسان است و بشرائط سماع متصف است و عمر و بخلاف این است - و هرگاه که صاحب شریعت حکم به منع او می کرد بی تقید شرطی اجتناب از آن امر لازم است - چنانچه شارب (شرب ؟) خمر را مطلقاً حرام ساخته بعلمت این که اکثر اوقات باعث شر و فساد است - اگرچه می تواند بود که از بعضی مردم در حالت شرب فتنه و نزاعی و ترک صلواتی واقع نه شود و بر حد آشکار نه کنند برین تقدیر کسی را نه می رسد تا بگوید که من بشرب خمر مست نه می شوم پس خمر بر من حرام نه باشد و امثال این بذیانات نه گوید
مصرع :

بر هم زه حرام گردد بر ما که کرد

چه اقتضای حکمت بالغه الهی که شامل افراد انسانی است مخصوص بیعضی دون بعضی نیست که تحقیق این معنی محیزه تحیز حرج (?) نه می شود - و ضابطه این است که عبرت عموم الفاظ را است نه خصوص سلب را - و همچنین است مسئله خواب تکیه کردن که آن را مطلقاً ناقض وضو داشته اند که در اغلب حالات سبب فرض وضو است - اگرچه ممکن است که کسی بهان زبان وضوی ساخته در خواب رود و حدثی از و ظاهر نه شود و این را نظایر بسیار است - از برای استشهاد همین قدر کافی است -

و اگر بطریق قدرت شخصی از اهل سماع باشد که بر خود اعتماد نه دارد و حرکات و سکنت از روی تکلف و تصلف شود و معامله او با حق سبحانه و تعالی بصدق و صفا باشد - این حالت ازو با اختیار سر بر نه می زند برو اظهار هم نه باید کرد - و اصل درین باب نیت است - ما فی الضمیر او چیست - و فارق درمیان عادت و عبادت همین نیت است و پس -

نور دہم : ترک امر معروف و نہی منکر - قولہ تعالیٰ :
 ”کنتم خیر امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف و
 تنہون عن المنکر۔“

شا بہترین امت اید کہ برون آوردہ شدہ و بر سر آمدہ اید از دیگر امم بان
 سبب کہ امر معروف و نہی منکر می کنید - قال علیہ السلام :

”من رأی منکراً فلیغیرہ بیدہ فان لم یستطع فبلسانہ و ان لم یستطع
 فبقلبہ و ذلک اضعف الایمان۔“

ہر کہ از شا امر نا خوش را ببیند باید کہ بدست خود آن را تغیر دہند -
 اگر نہ تواند بزبان - و اگر نہ تواند بدل و این ضعیف ترین ایمان است -
 زیرا کہ ایمان بالجوارح یا بزبان [ص : ۱۴۳] تعلق دارد - کہ الایمان
 اقرار باللسان و تصدیق بالجنان و عمل بالارکان - پس اگر تغیر بجوارح
 کند مرتبہ اعلیٰ است و اگر بدین قدرت نہ دارد بزبان نصیحت فرماید و
 این درجہ اوسط است و اگر نہ تواند بدل نا خوش دارد و این پایہ ادنیٰ
 است - و اگر ہیچ کدام ازینہا قدرت نہ دارد بموجب این حدیث در اصل
 ایمان او خلل است - و گفتہ اند کہ اول در عہدہ قاضی و محتسب و حکام
 است و ثانی لازم علما و ثالث شیوہ فقرا - و اگر معاذ اللہ راضی بمعصیت
 باشد آن خود شریک بمعصیت است - چنانچہ رضا بکفر کفر است -

حکایت : روزی عکرمہ مفسر نزد ابن عباس رضی اللہ عنہما آمد و

۱ - امر و معروف کے درمیان اور نہی و منکر کے درمیان خطوطہ میں
 ’واو‘ کا اضافہ غلط ہے -

۲ - سورہ آل عمران ۳ ، آیت ۱۱۰

۳ - عبداللہ ابن عباس : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی
 تھے - آنحضرت ص کی وفات کے وقت آپ کی عمر تیرہ یا پندرہ سال تھی -
 تبصر علمی کی وجہ سے آپ کو حبر امت کہا جاتا تھا - قرآن شریف
 کی اولین تفسیر آپ ہی کی ہے وفات ۵۶۹ میں ہوئی - عکرمہ حضرت
 ابن عباس کے مولا اور شاگرد تھے - وہ بربری النسل غلام تھے جن
 کو ان کے مالک نے بطور عنہ کے حضرت ابن عباس کو نذر کیا -

اورا دید کہ می گرید - سبب کریہ ازو برسید - گفت درین آیت کامل می کردم کہ حق سبحانہ جل شانہ در شان اصحاب سبت فرماید - قولہ تعالیٰ :

”و اذ قالت امة منهم تا آخرہ -۱“

و مضمون بلا مشحون آن این است کہ یادکن ای محمد! یا ہر مخاطب کہ باشد! آن وقت را گروہی از اصحاب سبت کہ روز شنبہ شکار ماہی می کردند - گفتند برادران خودرا چرا پند نہ می دہید کہ حق جل و علا ہلاک کنندہ و عذاب دہندہ ایشان است عذابی سخت - پس طائفہ ناصحان جواب دادند کہ آن ہمہ نصیحت برای آن است تا نزد پروردگار شاہا مارا جای عذر نہ ماند و این عاصیان نیز شاید پرہیز از معصیت نمایند - و درین اختلاف است کہ مانعان از وعظ و امر معروف آیا مومنان بودند یا کفران و ہر دو وجہ جائز است - اگر مومنان اند مقصود ایشان از منع تضحیح اوقات بود - چون بیقین می دانستند کہ مخالفان ہر گز پند نہ خواہند شنید - شعر :

اعاذل العشاق دع فیہ

اضلہ اللہ کیف ترشد!

۱

و اگر کفران باشند غرض ایشان استہزا و تمسخر بود یعنی چون می دانید کہ ما بزعم شاہا دوزخی ایم و سخن شاہا را اصلاً قبول نہ خواہیم کرد - در پند گفتن ما بشاہا چہ سود - بیت :

محل قابل و انگہ نصیحت قابل

چو گوش ہوش نہ باشد چہ سود از گفتار

و حضرت ذوالجلال و الافضال از مال ناصحان و مانعان چنین می فرماید - قولہ تعالیٰ :

۱ - سورة الاعراف ۷ ، آیت ۱۹۳ -

۲ - اے عاشقوں کو ملامت کرنے والے ان کو اسی حالت میں چھوڑ دے ،
اللہ نے ان کو گمراہ کیا ہے تو کیونکر ہدایتہ کرے گا ،

”فلیما لیسوا میا ذکروا به الی آخره۔“

چون فراموش کردند اصحاب سبت پندی را کہ یایشان داده شدہ بود و احتراز بر گرفتن ماہی در روز شنبہ کہ ممنوع بود نمودند نجات دادیم آنها را کہ نہی منکر سی کردند و بعد از سخت گرفتار ساختیم عاصیان و ظالمان را [ص : ۱۴۴] و ایشان را بوز نہ و گی مسخ کردیم کہ تا سہ روز زندہ سی بودند بعد از ان سی مردند۔ درین آیت چون ذکر جماعت کہ ساکت از حق بودند منظوری است۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما با عکرمہ فرمود کہ مطیعان بامر معروف ناجیان اند و عاصیان معذب اند و من متحیرم تا حال ساکتان چہ بودہ باشد کہ نہ آن خود مرتکب عصیان شدند و نہ دیگران را نہی کردند۔ عکرمہ گفت خاطر جمع دار کہ این طائفہ از جملہ نجات یافتگان اند بدلیل آنکہ امر معروف و نہی منکر فرض کفایت است و جماعت از عہدہ آن بر آمدہ بودند۔ و نیز بتحرک امر معروف و نہی منکر کسی مستحق مسخ نہ می شود۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما شاد شد و اورا خلعت و صلہ داد۔ و در بعضی تفاسیر این نقل را از عمر ابن عبدالعزیز رضی اللہ عنہم ایراد نمودہ اند واللہ اعلم۔

بستم ؛ دعا ترک دادن۔ قولہ تعالیٰ :

”ان الذین یستکبرون عن عبادتی سیدخلون جہنم (آخرین)۔“

آنان کہ ننگ می دارند از عبادت من سرانجام است کہ در دوزخ خواهند در آمد در حالتی کہ خوار باشند۔ و مراد ازین عبادت بقول اکثر مفسرین دعا است بقرینہ سیاق و سباق کلام۔ و بجای دیگر می فرماید قولہ تعالیٰ :

”فانی قریب اجیب دعوة الداع اذا دعان تا آخر آیت۔“

من اجابت سی فرمایم دعای دعا کننده را غرض کہ مرا بصدق بخواند۔

۱۔ سورة الاعراف ۷، آیت ۱۶۵۔

۲۔ خاندان بنو امیہ کے خلیفہ ہیں جو اپنے تقویٰ و مہارت اور ذہن دار و دیندار
لیجے مشہور ہیں۔ ۲۰۰ھ میں وفات ہوئی۔

۳۔ سورة المؤمن ۴۰، آیت ۶۰۔

۴۔ سورة البقرہ ۲، آیت ۲۸۶۔

پس باید کہ از من طلب حاجات نمایند و بمن بگروند کہ محیب الدعوات
و قاضی الحاجات منم - رباعی :

روگرد جهان بگرد - پا آبلہ کن
گر ہم چو منی یا بے ما رایلہ کن
یک صبح باخلاص بیا بر در من
گر کار تو بر نیاید انگہ گہ کن

فصل : این جا سوالی است مشہور و آن این است کہ ما بسیار دعا
می کنیم و ہیچ بدرجہ قبول نہ می رسد - و حق تعالی می فرماید کہ
ادعونی استجب لکم' مرا بخوانید تا اجابت کنم شما را - و رسول علیہ السلام
بشارت می دہد کہ لا یرد القضاء الا الدعاء و لا یزید فی العمر الا البر
تیر قضا را رد نہ می کند مگر سپر دعا و خزانہ عمر را نہ می افزاید
مگر سرمایہ نیکوئی کہ عبارت است از صلہ رحم - و نیز می فرماید و من
لم یدع الله غضب علیہ ہر کہ از خدای چیزی نہ خواہد برو غضب می
کند - و شیوہ اکرم الاکرمین ہمین است - و امثال این ترتیبات
[ص : ۱۴۵] در احادیث صحیح بیرون از حد حصر و احصاء است - و این
سوال را بچند وجہ جواب دادہ اند - بتوفیق الله تعالی -

اول این کہ حکم کلی نیست بلکہ جزئی است و لهذا در آیت کریمہ
لفظ الداع بی ادات سور مثل کل واقع شدہ پس عام نہ باشد - یا علاوہ آنکہ
نظر بقاعدہ اصول ہیچ عامی نیست کہ مخصوص البعض' نہ باشد - و بر تقدیر
تسلیم استجاب دعا مشروط است بشروط - و بقوت شرط مشروط فوت می
شود - بیت :

حسن دعای تو گر مستجاب نیست مرغ
ترا زبان دگر و دل دگر دعا چہ کند

۱ - سررة المؤمن . م . آیت ۶ -

۲ - مخطوطہ میں 'بعض' ہے جو غلط ہے -

دویم : آنکه از جانب مبدای فیاض هیچ بخلی نیست و هر کس بزبان حال و استعداد هر چه از حضرت او می طلبد می یابد :

ارباب حاجتیم زبان سوال نیست
در حضرت کریم تقاضا چه حاجت است

غایتش بعضی دعا ازین قبیل است که بنده بصلاح و فساد آن نه می رسد و حکمت و مصلحت در عدم استجابت آن یا در تاخیر آن است - چنانچه شیخ سعدی می فرماید :

آن کس که توانگرت نه می گرداند
او مصلحت تو از تو بهتر داند

و در حدیث آمده که هیچ مومنی در دنیا ریخ نه می کشد مگر آن که خدای تعالی آرزوی او را یا در دنیا بر آرد یا در آخرت برای او ذخیره می سازد -

سیوم : آنکه دعا را بدو معنی اطلاق می کنند - خواندن کسی را بنام و این راندا نیز می گویند - و خواستن چیزی را از کسی و آن عبارت از رسول (سوال ؟) است - و شک نیست اگر کسی خدای تعالی را بنام می خواند مثل یاالله - یا رحمن - یا رحیم حق سبحانه از روی لطف و کرم بی شبه اجابت می کند بموجب آن حدیث قدسی که من تقرب الی شبراً فقربت الیه ذراعاً - هر که یک وجب بجانب من به توجه بیاید من یک گز بجانب او استقبال فرمایم - تخلف ازان جایز نیست هر چند داهی و منادی کافر هم باشد - و این جا است استجابت دعای ابلیس که التجانی بقای خود برای اغوای بنی آدم نمود - اما استجابت دعا بمعنی دوم لازم نیست - چه بعضی دعاها باشد که در اجابت آن ضرر داعی است - یا آنکه فی حد ذاته خیال محال است - و بخاطر این دعا گونی چنان می رسد که اگر اغراض دینی است مثل طلب بهشت و دیدار و استقامت بر دین اسلام و حسن عاقبت بر ذمه کرم خداوندی اجابت آن واجب است - و اگر دنیوی است گاهی باجابت می

رسید گا ہے نہ

[ص : ۱۳۶] حکایت آورده اند کہ شری سلطان العارین شیخ ابان یزید بسطامی اقدس اللہ سرہ در خلوت خانہ :

”لی مع اللہ وقت لا یسعی فیہ ماک مقرب ولا نبی مرسل۔“

بدرجہ شہود اختصاص یافتہ بود و ہر لحظہ بسامع او از ان حضرت خطاب لبیک عبدی می رسید ۔ شیخ را مگر بخاطر رسیدہ باشد یا رب کدام بندہ خاص خواهد بود کہ باین دولت مشرف شدہ است مرا آرزوی دیدار اوست ۔ فرمان رسید ۔ برو گرد جہان سیر کن و اورا دریاب ۔ شیخ می گوید کہ اول در مساجد و معابد گذشتہم پیچ جا این چنین کس را نشان نہ یانم ۔ باز در بتکدہا رنم دیدم کہ زناہ داری ہفتاد سالہ بتی دو پیش دارد و یا صم یا صم می خواند و گاہ گاہی بغلط بر زبان بجای یا صم یا صم می رود آن گاہ معلوم شد کہ این خواب ندائی او بود ۔ باز گفتم یا رب این گیر باطل را می پرستد و نام ترا بغلط می خواند و تو جواب او باین لطف می دہی ۔ فرمان آمد کہ یا بایزید ! ترا باینہا چہ کار ۔ اگرچہ او نہ دانستہ می خواند من دانا ام دیدہ و دانستہ چرا جواب او نہ دہم ۔ مصرع :

ہر کسی آن کند کہ در خور اوست

شیخ این ماجرا بان گیر گفت ۔ او فی انصاف زناہ بوید و بشرف اسلام مشرف شد و یکی از واصلاح گشت ۔

ازین جا خیال باید کرد کہ ہر رشتہ کجا است و کار چند در چند است ۔ خداوند حیرتی دارم حال ما گرفتاران بی دولت چہ باشد ۔ از بست کرسی خود را مسلمان و مسلمان زادہ می گیریم و دعوتی توخیم و ایمان بر می کنیم و عمر ہاست کہ ترا باستمہای حسنی می خوانیم و بگرد آن نہ می رسم ۔ آہ ازین مسئلانی و دریغ ازین پریشانی ۔ بیت :

ز جیب خرقہ حافظ چہ طرف بتوان بست

کہ ما صمد طلبیدیم او صم دارد

۱۔ متن میں امن کا املا ہا زید بسطامی نے جو صحیح نہیں ہے ہم نے صحیح نام لکھ دیا ہے ۔ مشہور صوفی بزرگ ہیں ان کی وفات : ۲۰۲ھ میں ہوئی ۔

فصل : چوری بطلاق ترک دعا را توجیح می دهد و بعضی دیگر می گویند که دعا فائده نیا دارد - برین دعوی دلیل نقلی و عقلی دارند - نقلی این که حق تعالی در حدیث قدسی می فرماید باین مضمون که من نزد و گمان بنده خودم و موافق اعتقاد او معامله می کنم اگر مرا در ذات خود یاد آورد من نیز او را ذات خود به یاد آورم و اگر مرا در مجلسی می خواند او را در ملاء اعلی می خوانم - و کسی را که یاد ما از خواہش باز دارد و خوشتر از آن چه می خواهد [ص : ۱۴۷] او را عطا می فرمایم - و نیز در ظاہر می بینم که اگر کسی پادشاهی را بی غرض بستاند و گاہ بگاہ در خدمت او حاضر باشد و از وہیچ نہ خواهد - نسبت او بپادشاهی قوی تر است و نسبت بآن کہ ہر زمان از وہیچ چیز خواہتہ باشد و الحاح می کند - و ظاہر عنوان باطن است و دنیا نمونہ آخرت است - و نیز چون نفس عادت بخواہش با گرت سنت اللہ جاری است - ہر آن کہ آرزوہا در کنار او نہند و این معنی شاید رفتہ رفتہ بہ نوسیدی کشند و موجب بدگمانی بر چق سبحانہ عز شانہ - چنانچہ یہود تنگ دست می گفتند کہ یداللہ مغلواة دست خدا غل کردہ شدہ است - مصرع :

خاک اندر دہان ایشان باد

پس علوہمت مقتضی این است باشق آرزو بگذرد - و بی غرضانہ با معشوق حقیقی بازد و خود را با تسلیم و رضا قرار دادہ از وہیچ نہ خواہد مگر آن کہ چیز بی خواہش و گوشش باو بدہند - بیت :

دولت است کہ بی خون دل آید بکنار
ورنہ با سعی و عمل باغ جنان این ہمہ نیست

الحق کسی کہ غوطہ در بحر فنا خورد و از خود در گذرد دیگر آرزوی نفس بخاطرش کجا می رسد - و او را کجا سر و برگ طلب چیزی می ماند ہر چند ذات خدای تعالی ہم باشد - بیت :

چو رسی بطور ہمت ارنی بگوی و بگذر
کہ نیرزد این تمنا بجواب لن ترانی

۱ - سورة الہائدہ ۵ ، آیت ۶۴ -

و ازین جا گفته اند که الفقیر من لا یحتاج الی الخلق و لا الی الله -
 اگرچه حالتی دیگر هم است در فقر که همه چیز محتاج و همه کس نیاز مند
 باشد که الفقر احتیاج ذاتی - و نظر باین معنی گفته شد - مؤلفه :

زهی محبت ذاتی که با خیال تو ام
 چنان سری است که مستغنی از وصال تو ام

اما دلیل عقلی این که هر چند بنده می خواهد خالی نیست
 ازین که علم ازلی و ارادت قدیم بوجود آن متعلق شده است - یا نه اگر آن
 امر در علم الهمی مقرر و مقدر شده است بی دعا هم بوجود می آید که تخلف
 معلول از علت جایز نیست و گرنه دعا هیچ فائده نه دارد - قوله تعالی :

”ما یمدل القبول لمدی -“

هر حکمی که در شئیت من رفته است تغیر و تبدل نه می یابد - پس ترک
 وسائل دعا از همه خوشتر - بیت :

دست و دل پیش حکم مبدع (کل ؟)
 پنجه سرو و ساز و غنچه گل

و این که می گویند که قضا از دعا باز می گردد و عسر از صلوات
 رحم می افزاید - ظاهراً از برای دفع اعتراض [ص : ۱۳۸] ظاهری است
 تا بعد از وقوع حادثه و عذری و بهانه اسباب نه باشد - نه آنکه قضا تغیر
 می یابد با آنکه قضا در حقیقت دو می باشند تا یکی را مبرم و دیگری را
 معلق گوئیم و این بدان ماند که بیماری هلاک شود و گویند که اگر بفلان
 معالجه مشغول می شد چند روزی دیگر هم زیست - چون تداوی نه کرد
 زود اجلش رسید - و مثال این چنین است مثلاً که می گویند که اگر این
 چراغ از باد محفوظ بودی زود تر فرو نه نشستی - و ازین سخن بجهت ظاهر
 راست است و عقل آن را قبول می کند زیرا که چون از باد محفوظ ماند و

روغن او بیشتر بود نسبت بچراغ ہای دیگر دیر تر ایستد و مارا سبب بقای آن ظاہر شود۔ بخلاف عکس آن۔ و گونہ قضا در حقیقت یکی است۔ و سخن از افلاطون است کہ عالم کرہ و زمین مرکز و آدمی ہدف حوادث تیر و افلاک کمان و تیرانداز خداوند جل و علا پس گریز گاہ کجا است۔ می گویند کہ چون امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ این شنید۔ فرمود۔
ففروا الی اللہ :

خسرو از تو پناہ می جوید
این پناہ من و پناہ ہمہ

و از حدیث لا یزید فی العمر الا البر می توان جواب داد باین کہ صدقہ و صلہ رحم در تن درستی می افزاید کہ افزونی صحت باعث افزونی عمر است۔ واللہ اعلم۔

و دیگر طائفہ محاکمہ کردہ اند و می گویند کہ از برای غرض خود دعا کردن بہتر و از جهت فائدہ عامہ مثل استسقا و غیر آن دعا کردن اولی است۔ چنانچہ روش اولیا و اصفیا است کہ از برای خود ہیچ نہ خواستند مگر از جهت تعلیم عباد باصلاح امت و ادعیہ قرآنی و حدیث ماثور ہمہ ازین قبیل است۔ و در غیر این حال رضا و تسلیم خوشتر کہ در آن ترقیات است۔ نظم :

تو بحکم خدای راضی شو
ورنہ بخروش پیش قاضی شو
تا ترا از قصاص برہاند
اہلہ آن کس کہ این چنین داند

ہست و یکم : دعای بد کردن قولہ تعالی :

”لا تدعوا علی انفسکم و علی اولادکم و عدوا
انوالکم۔“

و نہ یہ قرآن شریف کی آیت نہیں ہے۔

بر خود و اولاد و اموال خود دعای بد نہ کہید نہ چہ دعا تهاؤل است و
تھاؤل نیک باید نہ بد نہ آوردہ اند کہ جمعی از فرشتگان در دنیا میر می
کنند و پر تھاؤل کہ از کس می شنوند آمین می گویند - و این بسیار
بتجربہ معلوم شدہ [ص: ۱۴۹] کہ ہر چہ ہر زبان آن کس رفتہ ہائی
وقوع شدہ :

درین پر صدا گنبد معنوی

سخن ہر چہ گوئی ہمہ بشنوی

پس دعای بد بر ہیچ کس نہ باید کرد خصوصاً بر فرزندان و کسانی
کہ مرجوم و مغفور باشند -

و گفتہ اند کہ یکی از علامات ولایت آن است کہ بر ہیچ فردی
دعای بد نہ کند بلکہ خیریت ہمہ کس بخواید و اگر ظالمی از کسی می
بیند اورا در قبضہ تقدیر مغلوب داند :

چہ جای شکر و شکایت ز نفس نیک و بد است

چو بر جریدہ ہستی رزم نہ خواہد ماند

نقل است کہ یکی عزیزى را گفت کہ از فلان دشمن می ترسم
دعای ہلاک او بکن - گفت مترس - زیرا کہ دل او بدست کسى است کہ
تو ازو امید می داری - و چہ نیکو می گوید - قطعہ :

اگر دشمن نہ سازد با تو ای دوست

ترا باید کہ با دشمن بسازی

وگرنہ یگ دو روزی صبر فرمائی

نہ او نماند نہ تو فی فخر رازی

بیست و دوم : افسانہ و افسون خواند (ن؟) - قال علیہ السلام لا یفص
الا أمر او مامور او مختال - قصہ نہ می خواند مگر کسی کہ حاکم باشد
تا ساعتی از مشغلہ دنیاوی اورا رفع ملالی و دفع کلالی حاصل شود یا

ماموری کہ حاکم اورا امر فرماید یا شخصی قوت متخیلہ او پریشان
باشد۔

فصل : افسانہ خوانی علی العموم ناخوش و مذموم نیست۔ چہ علم
تاریخ علمی است مفید و سبب عبرت است جہانیان را۔ و قرآن کہ سبع
مثنیٰ است مشتمل است بر ہفت قسم۔ یکی ازان قصہ پیشینیان است و
باعث ہدایت جہانیان۔ و محدثان و ارباب سیر را از علم باحوال رجال و
السباب ایشان چارہ نیست و از ضروریات دینی است۔ و مشائخ عظام و
علمای کرام قصص انبیا و تذکرہ اولیا نوشتہ اند۔

حکایت : از شیخ جنید قدس اللہ سرہ پرسیدند کہ مارا از خواندن
احوال گذشتہ ہیچ فائدہ ہست۔ گفت بلی۔ اینہا جنود پروردگار عز شانہ
اند کہ دل را تقویت می بخشد و کاپلان را در شوق و رغبت می آرد۔ و
در مطلب می افزاید۔ گفتند دلیلی برین دارید۔ گفت بلی۔ قولہ تعالیٰ :

”و کلا نقص علیک من انباء الرسل ما نثبت بہ فوادک۔“

و ہمہ گاہ قصہ می خوانیم بر تو ای مجد از اخبار پیغمبران گذشتہ تا دل ترا
بان سبب بر شداید دنیا و محن کفار بر قرار داریم و بدانی کہ بر ایشان
چہ بلاہا و فتنہہا رسیدہ و چہ گونہ صبر و ثبات ورزیدہ و عاقبت ظفر
یافتہ اند۔

و امام بخاری و [ص : ۱۵۰] قاضی بیضاوی کہ از علامہ ہای

۱۔ سبع مثنیٰ سورہ فاتحہ کو کہتے ہیں جس میں سات آیتیں ہیں اور بار بار
پڑھی جاتی ہے۔

۲۔ سورہ ہود ۱۱، آیت ۱۲۰۔

۳۔ امام بخاری کا نام مجد الجعفی ہے ۸۷۰ء میں وفات پائی ان کی کتاب
”جامع صحیح بخاری“ بہت مشہور ہے اور احادیث کی کتابوں میں
سب سے زیادہ مستند سمجھی جاتی ہے۔

۴۔ قاضی بیضاوی کا نام عبداللہ ابن عمر ہے۔ مشہور مفسر قرآن ہیں ان
کی تفسیر کا نام انوار التنزیل و اسرار التاویل ہے۔ ان کی وفات تبریز
میں ۱۲۸۲ء کے قریب ہوئی۔

اعیان و در تفسیر و حدیث صاحب ملت اند - تاریخهای مشهور دارند -
 اما آنچه مذموم است صرف عمر در رسمهای نفسانی از ریحان و مثل
 آن است - و غلو در آن که اکثری دروغ است و ساختگی و بافتگی و
 مدار عقیده خود بر آن نهادن است - چنانچه بعضی (اهل ؟) بدعت احوال
 محاربات صحابه و تابعین رضی الله عنهم اجمعین بتفصیل شنیده از مامل و
 تاویلات بتغافل ماندند و قیاس بر حال خود نموده ایشان را مایل و طالب
 دنیا دانسته اند تا خللها در عقاید پیدا شد و رفته رفته اصل اصول کشید -
 نعوذ بالله من شرور انفسنا - شعر :

و لحارب من بدنا
 وقنا من شرور انفسنا

و در زمان رسول علیه السلام در اوراق افسانه‌های عجم را بقیمت
 تمام می خریدند و مشرکان در هنگامها می شنیدند و این آیت فرود آمد :

”و من الناس من یشتري لهُو الحدیث لیضل عن سبیل الله -“

بعضی از مردم کسی است که سخن لهُو و لغو را می خرد تا مردم را بآن
 سبب در گمراهی اندازد - و بیک قول مراد از لهُو الحدیث سرود و فحش
 است چنانچه گذشت - پس معلوم شد که علم تاریخ از جمله فضایل انسانی است
 و عنایات ربانی است - لمولفه :

ز احوال شهان گیتی بود شهنامه کهنه
 شب و روز از سر عبرت ذرو می بین و می خوانش
 ولی بیدار هم می سازد آن کس را که از هستی
 بخواب غفلت افتاده و بازی داده شیطانش
 فسون این فسانه خواب خود می آورد آن را
 که سرسای است و از سودا دماغ آمد پریشانش

۱. سورة لقمن ۳۱، آیت ۵ -

بیت و سیم : چاپلوسی در غیر طلب علم - قوله تعالی :

”من كان يريد العزة فلله العزة جميعاً“

هر که عزت می خواهد پس عزت مر خدای^۱ راست - هر کس را که ازان درگاه عزت دهند او عزیز دو جهانی است - بیت :

عزیزی و خواری تو بخشی و بس

عزیز تو خواری نه بیند ز کس

قال عليه السلام، ’ليس للمومن ان يذل نفسه‘ مومن را نه باید که بخوشامد آبروی^۲ خود را بریزد و خود را خوار دارد -

بدان که چاپلوسی دو نوع است یکی در طلب علم مثل تواضع و تذلل مریدان پیش پیران و طالب علمان پیش استادان و این محمود است - دوم در طلب دنیا و جاه [ص: ۱۵۱] و این ذمیم است - و عاقبت آن دخیم - و سخن امیر المومنین علی رضی الله عنه است که ”کثرة التواضع من النفاق“ بسیاری تواضع از نفاق است - و اهل علم در نگاه داشت عزت خود سه طبقه اند - اول شریف و غرض ایشان همه حفظ عرض است نه اسباب دنیوی و ایشان اند که قوت از گیاه و بیخ و میوهها ساخته اند و دل از هوا و هوس پرداخته - لا جرم عزیز الکونین و شریف الدارین اند و این طائفه در غایت عزت و ندرت اند - دوم خسیس - و مقصود کلی و مطلوب ذاتی ایشان همه جمع مال و اسباب تجمل است و از خواری و رسوای^۳ و شدت و عقوبت روزگار ایشان را هیچ باکی نیست - و اینها بدترین طوایف و در استیفای^۴ لذات و شهوات باهایم ملایم اند و باین خطاب لایق اولثک کالانعام بل هم اضل^۵ شعر :

شتر مرغ آمد آزت آشکار کاخر آهن

به معده بخاید و باکی نه از خامک و سنداناش

۱ - سورة فاطر ۳۵ ، آیت ۱۰ -

۲ - سورة اعراف ۷ ، آیت ۱۷۹ -

سیوم : متوسطه و این طبقه ہم عزت و حرمت می خواهند و ہم فراغت
وسعت - حالا تو خود منصف باش :

”فمنهم ظالم لنفسه - و منهم مقتصد - و منهم سابق بالخیرات
باذن الله -“

و امیر المومنین علی رضی الله عنه می فرماید که قیمة المرء همته -
مصرع :

فکر هر کس بقدر همت اوست

بست و چهارم : غیبت مسلمانی کردن قوله تعالی :

”و لا یغتب بعضکم بعضاً - ایحب احدکم ان یاکل لحم اخیه
میتاً فکرها توه -“

باید که غیبت نه کند بعضی از شما بعضی را آیا دوست می دارد یکی از شما
که گوشت برادر مرده خود را می خورده باشد و این معنی را مکروه می
دارید - بدان که حق تعالی غیبت را با خوردن گوشت مردار تشبیه داد از
جهت کمال ناخوشی بر دو صفت - و نزول این آیت در شان دو اصحاب رضی
الله عنهما است که سلمان فارسی رضی الله عنه را در ظهر الغیب گفتند که
او شوم قدم است - مخفی نه ماند که غیبت یاد کردن مسلمانی است بخصوص
گرفتن نام وی پس پشت بعیبی که درو باشد نه بر وجه دل سوزی و اهتام در
دین - و اگر به خصوص نام بر وجه اهتام نه باشد غیبت نیست - و بعضی می
گویند که غیبت ذکر عیبی است که در دیگری نه بود چه اگر بعیبی که درو
بست ذکر کنند بیان واقع است نه غیبت [ص : ۱۵۲] و این سخن پسندیده
است زیرا که این صورت که اسناد عیب نا بوده کنند بهتان و تهمت است -
و فرق است از بهتان تا غیبت - و در حدیث علیه السلام آمده که غیبت سخت
تر از زنا است زیرا که توبه از زنا هر وقت که کند مقبول است بخلاف غیبت
که تا آنکه مغتاب عفو نه کند توبه و استغفار هیچ فائده نه کند و این دلیل

۱ - سورة فاطر ۳۵ ، آیت ۳۲ -

۲ - سورة الحجرات ۴۹ ، آیت ۱۳ -

را حضرت ختمیت پناه علیه الف صلوة الله خود فرموده۔ دیگر آنکه از زنان پرهیز ممکن است که گام گاهی میسر شود و بعد از وقوع پشیمانی از وی می دهد بخلاف غیبت که دواعی و بواعث این بسیار است که کار مردم مجلس همین است۔ و حرمت این فعل چندان در خاطر گران نه می نماید۔ و کم است که از آن پشیمان شوند۔ و در خبر آمده است که چون کسی غیبت می کند نیکی های غیبت گو را بآن شخص که غیبت او را کرده است می دهند و بدی های این را در نامه اعمال او می نویسند۔ و واعظی در مرقند که درویش مجد نام داشت و معاصر زبده احرار و قدوه اخیار :

خواجه بندگان کار آگاه

قبله مقبلان عبدالله

قدس الله روحه بود۔ چون می خواست که مردم را از غیبت مر معروف و نهی منکر کند۔ فرمود که ای مردمان چون ذکر شی مستلزم تصور آن شی است چرا غیبت می کنند۔ مردکی ریش داری پرزه کاری بدبختی را که هم از تصور صورت زشت او عیش بر شا منغص شود۔ با این همه حسنات شا را رائگان برد۔ باری اگر غیبت می کنید جوانی صاحب حسنی را غیبت کنید که بالفعل از یاد جالش محظوظ شوید۔ و اگر نیکی های شا را برد هم گرای آن بکند۔ نه تیره بی شره است۔ مصرع :

دل اگر باز کشد باز بکاری باری

و هر گاه غیبت سائر الناس چندین نا خوش دارد۔ خیال بکن که غیبت مشائخ و علما و انکار کرامات و کمالات ایشان که در حقیقت بمنزله انکار از نبی و از اصول دین و قواعد عقائد است چه حال داشته باشد۔ خصوصاً وقتی که ایشان بعالم باقی رفته باشند۔ چه بموجب حدیث پیغمبر علیه السلام گوشت و خون علما زهر آلوده است۔ هر که آن را بوئید بیمار شد۔ و هر که خورد مرد۔ و فقیر نوشته دید که عالمی در صحت این حدیث متردد بود۔

۱۔ خواجه عبیدالله احرار۔

روزی ماری اورا گزید و باو ہیچ تاثیر زہر مار نہ کرد و مار در حال بیمار شد و افتاد - و صدق [ص : ۱۵۳] حدیث اورا روی نمود - بزرگی می فرماید - بیت :

من اگر نیکم ورید توبہ رو خود را باش
ہر کسی آن درود عاقبت کار کہ کشت

فصل : مومنی را چہار جوہر است - جوہر اول ایمان است - دوم عقل - سویم حیا - چہارم عمل صالح - و ہریکی را ازین چہار دزدی است - دزد ایمان حسد است - دزد عقل غضب - و دزد حیا طمع - دزد عمل صالح غیبت است - و این چہار چیز از چہار چیز خیزد - حسد از حرص - و غضب از پر خوردن - و طمع از دوستی دنیا - و غیبت از ہم نشستن بد - و استاد ہمہ پر خوردن است -

ہست و پنجم : تقلید مسلمانی و تمسخر باوکردن و استہزای مسلمانان - اگر جہت مسلمانی است و بان ناخوش است علامت کفر است - قولہ تعالی :

”یأیہا الذین امنوا لا یسخر قوم من قوم عسلی ان یكونوا خیراً
منہم و لا نساء من نساء عسلی ان یکن خیراً منہن -“

ای مومنان باید کہ تمسخر نہ کند قومی از شا قومی دیگر را چہ شاید کہ نزدیک خدای تعالی ایشان بہتر از آنان باشند کہ استہزا بنہایند و ہمچنین باید کہ زنان ہم یک دیگر تقلید بہان سبب کہ مذکور شد نہ نمایند - بیت :

کس نہ داند اندرین بحر عمیق
سنگ ریزہ قدر دارد یا عقیق

۱ - سورة الحجرات ۹۴ ، آیت ۱۱ -

۲ - اس کے بعد کا لفظ نسخہ میں آب زدہ ہے -

(نقل) - آورده اند از مبرد^۱ نحوی کہ گفت روزی در بارستان گذشتیم و دیوانہ^۲ را دیدم - من در مقابل او زبان از دہان بر آورده جنبانیدن گرقم - او گفت - سبحان اللہ از کہ گرفته و بر کہ کشادہ اند - من شرمندہ شدم -

بیست و ششم : مسلمانان را بلقب بدخواندن و عیب ایشان کردن -
قوله تعالیٰ :

”ولا تلمزوا انفسکم ولا تنابزوا باللقاب - بشئ
الاسم الفسوق بعد الايمان - و من لم یتب فاولئک هم
الظلمون“^۲

عیب مکنید نفسہای خود را یعنی اہل دین را چہ مومنان بمثابہ نفس واحد اند پس ہر کہ دیگری را عیب کند خود را کردہ باشد و مخوانید یک دیگر را بہ لقب ہای ناخوش چنانچہ یکی را کافر یا جہود یا ترسا لقب نہید یا مومنی را فاسق و منافق خوانید چہ بدنامی است کسی را بفسق یاد کردن بعد از در آمدن او در ایمان و ہر کہ توبہ ازین منہیات نہ کند پس آن گروہ ستمگران اند بر نفس خود کہ شایان عتاب و عقاب و عذاب آخرت اند -

و نزول آیت در شان چند کسی است از اصحاب و ازواج رضی اللہ عنہم و غیر ایشان و اول [ص : ۱۵۴] این آیت در باب جمعی بنی تمیم است کہ بدرویشان صحابہ چون عمار و خباب و بلال و سلمان و صہیب رضی اللہ عنہم استہزا می کردند و بعضی از حرم محترم آن سرور علیہ السلام ام سلمہ رضی اللہ عنہا را می گفتند کہ کوتاہ قامت است - و صفیہ رضی اللہ عنہا را عیب می کردند کہ یہودیہ است - و پارہ دیگر در حق ابو مالک انصاری است کہ ابی عبداللہ ابی حداد را رضی اللہ عنہ گفت ای

۱ - ابوالعباس المبرد نحوی (۸۲۶ - ۵۸۹۸) دور عباسیہ میں عربی کا مشہور ادیب تھا - اس کی تصنیف 'الکامل' عربی کی اہم ترین کتابوں میں شمار کی جاتی ہے -

۲ - سورۃ الحجرات ۴۹ ، آیت ۱۱ -

نصرانی - و از یایها الذین امنوا تا آخر آیت در باب ایشان نهی و تهدید است :

چون ردو قبول همه در پرده غیب است
زنهار کسی را نه کنی عیب که عیب است

بست و هفتم - بد گمانی و تجسس عیب مسلمانی قوله تعالی :

”یایها الذین آمنوا اجتنبوا کثیراً من الظن ان بعض
الظن اثم ولا تجسسوا ولا یغتب بعضکم بعضاً“

تا آخر آیت - ای مومنان پرهیزید و بگذارید بسیاری را از گمانها زیرا که بعضی گمانها بزه است و تجسس عیبهای مردم نه کنید و عیب یک دیگر را باید که ترک دهید -

مخفی نه ماند که بعضی گمانها خوب است و عبادت مثل گمان نیک بر خدای تعالی و رسول او مومنان - و در خبر است که حسن ظن از ایمان است - و در حدیث قدسی است که حق سبحانه می فرماید که من نزدیک گمان بنده ام اگر بر من گمان نیک دارد فراخور آن باو معامله می کنم و اگر بد گمان است بهان طور نتیجه خود می یابد - و از همین جهت گفته اند که بنده را باید که همه وقت جانب رجا غالب دارد بر خوف - خصوصاً وقتی که مشرف بر موت شود - زیرا که درهم طبیعت آدمی اقبال بر منعم خود نه می کند بخلاف امید - و در عالم مجازی که محسوس است این معنی یقین ما شده است که هر کس در خدمت بادشاه مجازی امیدواری بیشتر دارد و دل او در اطاعت او قوی تر است و در خدمت او بچندتر - و هر که گرم کار است از خدمت او دم بدم کاره و گریزان است - و مرگ حالتی است که دران خواهی نه خواهی بدرگاه الهی باید رفت - و اگر جانب بیم غالب شد جان می خواهد که باز پس بسوی دنیا آید و از کرده های خود می ترسد و اقبال بجانب آخرت نه می کشد - و باین شومی در غیر غره می افتد مگر آن که لطف خداوند تعالی دست گیری کند - و در حدیث

۱ - سوره الحجرات ۴۹ ، آیت ۱۲ .

آمده است که هر کس لقای^۱ خدای^۲ تعالی را یعنی مرگ را دوست دارد خدای^۳ تعالی نیز لقای^۴ او را دوست دارد [ص : ۱۵۵] و هر که لقای^۵ خدای^۶ تعالی را مکروه می دارد خدای^۷ تعالی نیز لقای^۸ او را مکروه می دارد - چنانکه گفته - بیت :

تا مرا می خواستی می خواستم از جان ترا
تو نه خوابی من نه خواهم ای پری رو جنگ نیست

و بعضی گناهها بد است و بزه است چون گمان بد بخدا و برسول و مومنان - و بعضی مستحب است چون تخری در کار قبله و امثال آن - و بعضی مباح است مثل آن که در امور دنیاوی نهایت احتیاج بکار براند و بد گمان بر بعضی مردم باشند تا نظام مسهات خلل نیابد - و در حدیث است که الحزم سوء الظن :

بد نفس مباش بد گمان باش

وزفتنه^۱ و مکر در امان باش

و تجسس احوال نیز بهم برین قیاس است چه بعضی جاسوسها ضروری است - چنانچه پادشاهان را باید که از احوال لشکر رعیت خویش با خبر باشند تا ظالمی بر مظلومی ستم نه کند - و هر کس که اوقات گذارد و تنگ باشد در انعام و اوراد او افزایش - و شر ظالم را از مظلوم کفایت کند - و این بابی است فراخ - و از خلفای^۲ راشدین و از پادشاهان سابق جمعی بوده اند که بصورت فقرا و مساکین تنها بر آمده شبها کوچه بکوچه و خانه بخانه می گشتند و از احوال مردم باخبر می شدند و روز از تلافی آن شکستهای^۳ خلاص می نمودند - اما اگر تجسس برای اظهار عیب و اعتراض بندادن باشد مذموم است - و داخل افشای^۴ راز است - و افشای^۵ عیوب منہی است - فی الواقع کسی که خود عیبی داشته باشد دیگران را به آن سرزنش کند بی انصاف است و بی شرم است - و در حدیث آمده که برادر مسلمان خود را بعیبی سرزنش کند نه میرد تا بدان بلا مبتلا نه شود - این تجربه معلوم شده است - بیت :

بی دلان را عیب کردم لا جرم بی دل شدم
آن گنه را این عقوبت آن قدر بسیار نیست

بست و ہشتم : سخن چینی و بہتان بر کسی بستن - بدان کہ بہتان
آن است کہ گناہی در کس نہ بود اسناد کنند - و این گناہ است خواہ
بروی آن کس بگویند خواہ پس پشت او - و غیبت مخصوص بانچہ در روی
یکی نہ توان گفت - و این است فرق میان غیبت و تہمت اما اگر فاسقے و
ظالمے و مبتدعے را بہ خصلتے کہ درست یا نہ کنند نہ غیبت باشد نہ تہمت
قوله تعالیٰ :

“لا یحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم -“

دوست نہ می دارد خدای تعالی آشکارا ساختن بدی کسی را بقول از
ہیچ کسی کہ ظلمی بناو رسیدہ باشد - آن زمان مظلوم را می رسد کہ غیبت
ظالم آشکارا سازد [ص : ۱۵۶] و چنانچہ آن سرور علیہ السلام فرمودہ کہ
رجل یصلی و یصوم و یضر الناس فغیبتہ واجب - مردی است کہ نماز می
گذارد و روزہ می دارد و مردم را زیان می رساند پس غیبت کردن او را
واجب است - قوله تعالیٰ :

“ویل لكل همزة لمزة -“

وای بر ہر سخن چینی عیب کننده را یا ہر کسی طعنہ زنندہ بود و بدست
و چشم اشارت کننده - چہ ہر کہ سخن چینی را و تہمت را پیشہ خود
ساختہ باشد - آشنای را نہ می شاید چہ جای یاری و محرمیت است کہ
اعتقاد ہر نہ ماند - سعدی - شعر :

ہر کہ عیب گران پیش تو آورد و شعرد
بی گمان عیب تو پیش دگران خواہد برد

و ازین جہت است کہ پاکان و پاک نهادان از صحبت منافقان :

پیش من از نور موافقی تر اند
در عقب از سایہ منافقی تر اند

۱ - سورة النساء ۴ ، آیت ۱۴۸ -
۲ - سورة الہمزہ ۱۰۴ ، آیت ۱

صفت ایشان است دوری جسته در غارهای و کوهپه‌های و سوراخهای
خانه خزیده و بنان جوین و گیاه درخت و پلاس درشت فافع شده بی تا
و نشان می‌زیند و پشت بلذات داده از دنیا و از اهل دنیا فارغ می‌باشند -
قطعه :

آن خور و آن پوش چون شیر و پلنگ
کت بهمه سال در آید بچنگ
نی چو عروسان درخت از لباس
گاه قصب پوشی و گاه پلاس

و در حدیث است که زمانی بر امت من خواهد آمد که مجرد در آن
زمان بهتر از متاهل و گوشه نشین بهتر از صحبت گزین خواهد بود - و ایمان
همه کس سلامت خواهد برد که از کوچه بکوچه و بیابانی بیابانی و از وادی
بوادی بگریزد - و از مردمان چنان رمد که رو به از دیدن صیاد بسوراخ
می‌خزد :

خلوت گزین و صحبت دیو اختیار کن
کان بار انس در گهر آدمی نه ماند

قال علیه السلام میاتی زمان علی امتی لیس له مومن یفر ساهق من
ساهق او واد الی واد -

بست و نهم : رشوت گرفتن و دادن و مناسب چنین بود که این جریمه
بنابر آنکه مناسب امری مرعی است در ذیل حکم قاضی نوشته می‌شد -
چون درین جریده ترکیب منظور نیست هر طوری که اتفاق افتاد تسوید
نموده آمد - قوله تعالی :

”بشما اشتروا به انفسهم ان یکفروا بما انزل الله -“

بد چیزی است آن که فروختند این اهل کتاب به آن چیز لفسهای خود را

بدین سبب کافر شدند بد آنچه خدای تعالی عز و جل فرستاد [ص: ۱۵۷]
 از پیغمبر و قرآن و اندک بها گرفتند و خود را باکش ابدی فروختند -
 اگر عقلی می داشتند باین سودا راضی نمی شدند و بیاتک بلند می گفتند
 که بیت :

ما یوسف خود نه می فروشیم

توسیم سیاه خود نگه دار

و سبب نزول این آیت این است که دانشمندان نصاری پیش از
 زمان بعث آن حضرت صلی الله علیه وسلم بیان حلیه و شکل و شائل او را
 بخلق می کردند - چون آن سرور علیه السلام مبعوث شد و دعوت آشکارا
 کرد بعضی از کفار مقداری اندک از متاع دنیاوی نزد ایشان می بردند و
 اهل کتاب بآن سبب اوصاف مصطفی صلی الله علیه وسلم که صفت او در
 انجیل است هنوز آمدنی است و حق جل و علی از نشان خیر می دهند که :

”قویل للذین یکتبون الکتب بایدیهم ثم یقولون هذا من عند الله“

وای بر آن کسانی که کتاب را بدستهای خود نویسند و بگویند که
 این از نزد خدای تعالی است - و رسول علیه السلام فرمود که لعن الله
 الراشی و المرتشی لعنت خدای بر رشوت دهنده و گیرنده - چه ظلمی است
 بر خود کسی که از می به دهد و لعنت ابدی برای بگیرد - و ازین جا قدر
 آن جماعت دانسته می شود و با هیچ کاری و باری نه دارند و دادی و ستدی
 نه می کشند و راه آسودرفت باهل دنیا نه می دانند و از زیاده طلبی آسوده
 بنان پاره خشک ژنده کهنه ساخته اند و بفریاد می گذارند :

بنان خشک قناعت کنیم و جامه دلچ

که بار محنت خود به زبار منت خلق

۱ - سورة البقره ۲ ، آیت ۷۹ -

۲ - مشکوٰۃ جلد دوم صفحه ۲۳۱ به حواله ابو داؤد و ابن ماجه

سی ام : افشای اسرار - قوله تعالیٰ :

”ان الذین یحبون ان تشیع الفحاشیة فی الذین امنوا
لهم عذاب الیم فی الدنیا و الاخرة۔“

بتحقیق آنان کہ دوست می دارند آن کہ فاش گردد زشت نامی بعضی یعنی بسبب فاحش در شان آنان کہ ایمان آورده اند و خواهند کہ مردمان را در زبان گیرند ایشان را است عذاب درد ناک در دنیا بحد قذف و بد نامی و در آن سرای بانس -

بدان کہ حفظ اسرار چه در حقیقت چه در معاملات ضروری است و در افشای آن خطرهای متصور بلکه متحقق و بزرگان گفته اند کہ اسرار حقیقت نہ می توان گفت - و آن دو احتمالی دارد یکی آنکہ بظاہر شریعت راست نہ می آید - برین تقدیر کفر درین عبارت مشہور کہ افشای سر ربوبیت کفر در مقابل اسلام است [ص: ۱۵۸] دویم آنکہ عبارتی نہ می توان یافت کہ سر حقیقت بان ظاہر شود بلکه بیانی کہ برای اظہار آن می آرند مسبب خفای می شود و کفر برین تقدیر در مقابل اظہار است - رباعی :

آن قوم کہ راه بین فتادند شدند

کس را بیقین نشان نہ دادند شدند

آن بند کہ ہبچ کس نہ دانست کشود

یک بند برو دگر نہادند شدند

و کافران را کہ کافر می گویند ہرائے آنکہ حق را می پوشند و دہقان را کافر بہ مسبب پوشیدن را نہ می گویند -

حکایت : شبلی رحمة الله می گوید کہ چون منصور حسین حلاج را آن واقعہ دست داد - مرا در آن شب خواب نہ برد و مناجات کردم کہ

۱ - سورة النور ، آیت ۱۹ -

۲ - شبلی متوفی ۹۴۵ء بغداد کے مشہور صوفی تھے -

۳ - ابو المغیث الحسین ابن منصور الحلاج متوفی ۹۲۲ء ان کو انا الحق کہنے کے باعث دار پر کھینچا گیا - اس کی کتاب ”الطواسین“ شائع ہو گئی ہے -

خداوندا منصور دوستی از دوستان تو بود اورا باین خواری چون روا داشتی - آوازی شنیدم کہ اورا بر سر یکی از اسرار خود مطلع ساختم نہ توانست آن را نگاه داشت سزای خود یافت - شعر :

اذا دخلت الملوك فاليس

متوق اعزطيس

فاذا تدخل ادخل اعمى

و اذا تخرج اخرج اخرس

ما حصل اینکه چون در مجلس ملوک در آی نایینا در آی و چون آبری گنگ بر آی - و گفته اند کہ در مجلس علما نگاه داشت زبان باید کرد ، و در حضور بادشاه ملاحظه چشم، و در صحبت اولیاء الله دل را نگاه دار بعد ازان ہر چه خواہی بدست آر -

می و یکم : استماع اخبار در کوچہ و بازار - قوله تعالی :

”لئن لم ينته المنافقون و الذين في قلوبهم مرض و المرجفون في المدينة لنغرينك بهد ثم لا يجاورونك فيها الا قليلاً ملعونين -“

اگر باز ایانند منافقان از نفاق و آنان کہ در دلہای ایشان بیماری است و قصد فواحش دارند و آنان کہ چیزہای بد می افکنند در مدینہ از لشکرہای اسلام و عیوب مردم ہر آئینہ ترا می گاریم ای مجد بر ایشان و امر می کنم بقتل ایشان تا ہمسائی با تو در مدینہ نہ کنند مگر اندک زمانی و اینہا در آن حال راندگان و در ماندگان باشند - قوله تعالی :

”سمعون للكذب اكلون للسحت -“

صفت منافقان است - اینکه بسیار می شنوند چیزہای دروغ را و بسیار می خورند مال حرام را - ایاکم و الجلوس فی الطوافات - دور باشید از نشستن بر سر واہیہا چہ این شیوہ واقعہ طلبان است کہ از ہر جای می خواہند

۱ - سورة الاحزاب ۳۳ ، آیت ۶۰ -

۲ - سورة المائدة ۵ ، آیت ۴۲ -

[ص: ۱۵۹] که خبر فتنه بگوش ایشان رسد و از آن مجلسها سازند و دل خود را بآن خوش کنند - و می تواند بود که نهی از نشستن بر سر راهها برای این بوده باشد که این کار لوندان و سرپنگان است - تا نظر بر نا محرمان اندازند و سخن بازنا بیگانه کنند - و بهر حال اهل عزت و تمکین را ازین فعل قبیح احتراز واجب است - و فقیر در مدت عمر خود خصوصاً در زمان ملازمت خلیفه^۱ زمان چه گویم که بر مردم واقعه طلب که روزگار با ایشان مساعدت نه کرد چه بلاها بر آمد و چه سرها که پیاد نه رفت - و چه عبرتها که دیگران را نه شد - و تاریخ نویسان روایاتی حمل شاید درین باب مجلدات نوشته باشند - آن را بایشان حواله نمودم :

چند گوئی ز چرخ و مکر و فنش
بخدا کرکری کند سخنش

سی و دوم : بیع احرار - قوله تعالی :

”لترکین طبقاً عن طبق ۰“

بتحقیق شما مرتکب خواهید شد مثل طبقات گناہان را یکی بعد از دیگری - مفسران گفته اند که هر گناہی که از امت دیگر سر بر می زد همه آنها را این امت بکنند با زیادتی سه گناه که خاصه ایشان است - و از آن جمله بیع احرار است دویم قتل اولاد نبی باجود ایمان بآن نبی - سیوم سقری یعنی زن بازن جمع شدن - و در هندوستان بیشتر بیع احرار شایع بود - چنانچه شاعری درین باب گفته - رباعی :

در کشور هند شادی و غم معلوم
در عالم غم خاطر خرم معلوم
جای^۲ که بیک روپیه آدم بخزند
آدم معلوم قدر آدم معلوم

۱ - سورة الانشاق ۸۳ ، آیت ۱۹ -

اما الحمد لله کہ درین ایام این فعل اندکی بر طرف شدہ۔

فصل : سلطان محمود شرقی در باب قتل و نہیب و استرقاقی بعضی متمردان کفار شرقی رو بہ ہند کہ ادای خراج کا حق نہ می کنند و در ہنگام فتنہ و انقلاب زمان بر بلاد اہل اسلام می تازند و واقعہ طلب می باشند و طعن جلی در دین اسلام می کنند۔ از علماء آن دیار استفتا کردہ و قریب بصد و بیست کس از اہل اسلام در آن محضر شدہ اند و بیک جانب ساء الدین الوزير الملقب بقتلغ خان کہ شارح کفہ بود منع ہی نمود و از طرف دیگر قاضی اعظم لکھنوی کہ در مکہ معظمہ امام اعظم ثانی خطاب یافتہ بود فتویٰ مجوز ہی داد۔ و بعد از مرور ایام و مباحثات بسیار قاضی اعظم غالب شد و رسالہ اعظمیہ نوشتہ و دلائل بتفصیل گذراند۔ و بعد ازان شیخ اللہ داد شارح ہدایہ فقہ رحمہ اللہ در کتاب 'جزیہ و خراج جرح' آن رسالہ کردہ و جوابها نوشتہ۔ و نزد فقیر محرر مطور کہ مطالع بر اوضاع این قریات شدہ اعظمیہ ترجیح دارد۔ واللہ اعلم بالصواب۔

سی و سیوم : قطع صلہ رحمہ۔ قولہ تعالیٰ :

”وَيَقْطَعُونَ مَا آتَىٰ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ وَيَنْقُضُونَ فِي الْأَرْضِ“

قطع می کنند این مناققان اہل کتاب چیزی را کہ مامور اند بصلہ آن و آن صلہ رحمہ است و فساد می کنند در روی زمین۔ و رسول علیہ السلام فرمودہ کہ لا یدخل الجنة قاطع الرحمہ ہرگز در نما می آید در بہشت۔ قاطع رحمہ۔ و رحمہ مشتق است از رحمۃ و یکی از نامہای خدای تعالیٰ رحمان است و رحیم۔ و نیز فرمودہ کہ رحمان خطاب بر رحمہ فرمود کہ ہر کہ از ترا پیوندد

۱۔ سلطان محمود شرقی (۱۳۳۰ء تا ۱۳۵۶ء) تغلق سلطنت کے زوال کے

بعد جو خود مختار ریاستیں وجود میں آئیں ان میں ایک ریاست جونپور تھی جس کو تاریخ میں سلطنت شرقی کہا گیا ہے۔

۲۔ مولانا اللہ داد جونپوری بہت بڑے عالم تھے۔ ان کی تصنیفات میں

شرح ہدایہ بہت مشہور ہے۔ ۵۹۳۲ء مطابق ۱۵۲۶ء وفات ہوئی۔

۳۔ سورۃ الرعد ۱۳، آیت ۲۵۔

من باو پیوندم و پر کہ از توبہ برد من ازو ببرم - و لیز فرمودہ کہ قضا را باز نہ می گرداند مگر دعا و عمر را زیادہ نہ می کند مگر صلہٴ رحم - مخفی نہ ماند کہ دعا و صلہٴ رحم وسیلہٴ اظہار حکم ازلی است کہ بر ما نہان مانده - و آن حکم باین سبب ظاہر میشود چنانچہ گویند کہ این مریض فلان دارد میخور دہمی مرد چون بخورد زود مرد درین معنی تعبیر بقضای مہرم و معلق می کنند و شمعہٴ ازین مقولہٴ بالا گذشت - انوری:

اگر محول حال جهانیان قضا است
چرا مجاری احوال بر خلاف رضا است
ہزار نقش بر آرد زمانہ و نہ بود
یکی چنان کہ در آئینہٴ تصور ما است
بلی قضا است بہر نیک و بد عنانش خلق
بدان دلیل کہ تدبیر جملہ جملہ خطا است

می و چہارم : خود را خود کشتن - و این بہر نوعی کہ باشد خواہ بزخم بسلاح ، خواہ از بلا انداختن ، خواہ بزہر خوردن ، خواہ خفہ کردن حرام است - و موجب در آتش و خلود دروی قولہ تعالی :

”و لا تعلقوا بایدیکم الی التہاکة“ -

میندازید خود را بدمتہای خود در چیزی کہ سبب ہلاک او باشد - فرار مکنید و این کنایت است از کسب ہلاک - و در حدیث آمدہ کہ آن سرور صلی اللہ علیہ

۱ - انوری فارسی کا مشہور شاعر تھا جو سلطان سنجر متوفی ۱۱۵۷ء کے دربار سے وابستہ تھا اس کا قصیدہ اشک خرامان بہت درد ناک اور مشہور ہے اس کی شہرت کا اندازہ ان اشعار سے لگایا جا سکتا ہے :

در شعر سے تن پیمبر آند

قولے است کہ جملگی بر آند

فردوسی و انوری و سعدی

ہر چند کہ لابی بعدی

۲ - سورة البقرہ ۲ ، آیت ۱۹۵ -

وسلم فرمود کہ ہر کہہ خود را از کوہی افکند در دوزخ۔ سر نگون می رود و در آتش [ص : ۱۶] خالد و مخلد خواہد بود و ہسچنین ہر کہہ زہر خورہ بمیرد بہان حالت در آتش دوزخ می در آید و جاودان در آن می ماند و ہر کہہ خود را بسلاحی بکشند سلاح در داشتہ در آتش دوزخ در می در آید و از آن جا یک ہرنیاید ۔

نقل است کہ چون در جنگ جمل فتح از جانب حضرت امیرالمومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ روی نمود و توابع و لواحق ام المومنین عایشہ رضی اللہ عنہا ہر طرف متفرق شدند ۔ از آن جملہ زبیر ابن العوام رضی اللہ عنہ کہ از جملہ عشرہ مبشرہ است در کنارہ چشمہ فرود آمد تیغ خود را بجای گذاشتہ بنہاز مشغول بود ۔ ناگاہ ابن جرموز نام یکی از شیعہ امیر اورا غافل یافت و بہ بہان تیغ سر اورا جدا ساختہ نزد امیر آورد و گفت ۔ بشارت می دہم ترا بقتل زبیر بن العوام ۔ امیر فرمود کہ بشارت می دہم ترا بآتش دوزخ ۔ امحباب آن حضرت ہرین معنی سوال کردند کہ این چون باشد ؟ جواب داد کہ از زبان مبارک رسول علیہ السلام بی واسطہ شنیدہ ام کہ آن حضرت می فرمود ”بشارت دہید قاتل ابن صفیہ را بآتش“ و این صفت کنیت زبیر رضی اللہ عنہ است کہ مادرش صفیہ نام داشت ۔ ابن جرموز گفت ۔ سبحان اللہ طرفہ حالی است کہ ما اگر بجانب شاہ جنگ می کم در دوزخ می ہاشم و اگر با شاہ جنگ کنیم ہم در دوزخ ہاشم ۔ و بہان شمشیر گوی خود را برید و ہمرد ۔ فرمود صدق رسول اللہ علیہ الف صلوات اللہ کہ سابقہ ازلی ظاہر شد ۔ بیت :

ترسم ز گنہ ہرغبت کہ او غفار است

از سابقہ روز ازل می ترسم

سی و پنجم : دیوسی (دیوٹی ؟) و این فعل اقبح قباہ است عقلاً و

نقلاً قولہ تعالیٰ :

۱ ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پھوپھیرے بہائی اجلہ صحابہ میں تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ہمشیر کلان اسماء بنت ابی بکر کے شوہر تھے ۔

”ولا تکرهوا فتیاتکم علی البغاء ان اردن تحصناً۔“

اکراه مکنید دہان جوان خود را بر زنا اگر ایشان پرہیزگاری خواہند۔ و این شرط اتفاقی است [ص : ۱۶۲] چہ باز داشتن ایشان از زنا موقوف بر ارادت ایشان۔ و کسی را بخاطر نہ رسد کہ این کلام در قوت آن است کہ اگرہوا افتیتکم علی البغاء ان لم یردن التحصن یعنی از عبارت نص این لازم می آید کہ ایشان را اگر پارسائی نہ خواہند اکراه بزنا توان کرد۔ چرا کہ وقتی کہ خواہان زنا باشند امر بزنا ایشان نہ می باشد و امر بزنا ایشان را مکروه نہ می خواہند کہ اکراه مخصوص بعدم طوع است۔ کہ جای کہ زنی خود راغب بزنا باشد اورا چہ احتیاج اکراه است۔ پس تقیید کلام بہ شرط عدم ارادت تحصن جاری بر مجری عادت شد۔

و نزول آیت در شان ابی ابن سلول منافق^۲ است کہ شش کنیزک جوان را شبہا روز از خانہ بیرون می کرد و اجرے بعین کہ وجہ حرام حاصل می باشد صرف حواہج خود می ساخت۔ و ازین شش کنیزک دو تن کہ یکی فتیلہ دوم غریبہ نام داشت نزد رسول علیہ السلام آمدہ شکایت از خواجہ خود کردند و این آیت نازل گشت۔

و این رسم در ہندوان ہند تا این زمان در بعضی جا باقی مانده است۔ و رسول علیہ السلام فرمود کہ سہ کس اند کہ حق سبحانہ بہشت را بر ایشان حرام ساخت شراب خوار بردوام و رنجائیدن مادر و پدر و دیوثی کہ فساد را در اہل خود مقرر دارد۔ در خبر است کہ سعد بن عباد رضی اللہ عنہ آمدہ گفت یا رسول اللہ اگر یک کس بیگانہ با اہل خود ببینم آیا بی آن کہ چار گواہ بیارم بوی ہیچ نہ گویم۔ فرمود آری ہمین طور است۔ او گفت سوگند بخدای کہ ترا بر راستی فرستادہ است کہ من از حاضر ساختن گواہان عاجزم علاج اورا بشمشیر می کنم۔ رسول علیہ السلام بخاضران فرمود ببینید کہ سردار شما چہ می گوید او غیرت ناک است و من ازو غیور ترم

۱۔ سورۃ النور ۲۴، آیت ۳۳۔

۲۔ ابی ابن سلول کا ذکر سیرت کی کتابوں میں عام طور پر ملتا ہے۔

و خدای تعالی از من غیور تر است - و از غیرت‌های اوست [ص: ۱۶۳]
 که حرامها از خلق باز داشته است :

روزان و شبان نشسته ام در کارت

با هر که به سازی شکم بازاری

سی و ششم : گوش و بینی بریدن خواه از آدمی خواه از چهار پاپان
 حق سبحانه (قوله ؟) تعالی :

”و لا امرنهم فلیبتکن اذان الانعام و لا امرنهم فلیغیرن
 خلق الله -“

حق سبحانه حکایت از حال ابلیس علیه اللعنة می فرماید که او چون از
 رحمت ابدی نومید شد سوگند خورد که بعزت تو من فرزندان آدم را از
 جهت انتقامی که دارم ایشان را بد راهی خواهم داد - خطاب آمد که
 چگونه اغوا می کنی - گفت امر خواهم کرد ایشان را بوسوسه و فریب تا
 از روی خشم و کینه گوش و بینی مردم برند و خلق خدا را تغییر دهند
 و گوش و بینی جانوران نیز شکافند و دم آنها را قطع کنند - جواب فرمود
 که ان عبادی لیس لک علیهم سلطان^۱ اما مگر بندگان خاص من اند و شرف
 اختصاص اضافت من شرف اند تو هرگز بر ایشان دست رسمی نه خواهد
 شد - بلکه آنها بیدرقی راه خواهند گرفت - یعنی مثل تو مثل دزدی است
 که در بیابانی باشد اگر ضعیفی را یافت او را تاراج می کند و اگر بز زهری
 و قوی حالی باشد دزد را سخره خود می سازد و باری بر سر او می نهد و
 پیش می اندازد تا راه را سرکند -

بدان که اتفاق جمیع سالکان است که موانع راه خدا چهار است دنیا
 و خلق و نفس و شیطان - و کسی که تا ازینها نه گذرد درپیش گاه قرب
 راه نیابد و لیکن این نظر بحال ضعیفان است - و اگر نه کاملان را هیچ کدام
 ازینها مانع نه می تواند شد چه دنیا ازین قبیل است که یا دنیا اخذ می

۱ - سورة النساء ، آیت ۱۱۹ -

۲ - سورة الحجر ۱۵ ، آیت ۳۲ -

من خدمتی - ای دنیا خدمت کن کسی را کہ خدمت من می کند - و خلق
چگونه سد راه طالب شود کہ الصوفی هو الکاین الباین صفت اوست -
[ص : ۱۶۴] :

از درون شو آشنا و از برون بیگانه شو
این چنین زیبا روش خود کم بود اندر جهان

و نفس حکم سگی دارد تا آنکہ کسی بخداوند خانه آشنا نہ شده است
بانگ و فریاد می کند و بعد ازانی پیش مہمان صد گونه چاپلوسی می نماید
و بیک استخوان قانع است - و شیطان خود حریف شناس است با قوی ضعیف
و با ضعیف قوی است چنانکہ گفته شد - پس ہیچ حجاب عارف نہ تو
گشت -

حکایت : مشہور است کہ وقتی در صبح صادق خواب بر امام
بصری^۱ رضی اللہ عنہ غالب شد و شیطان پای^۲ او را افشردہ گفت کہ وقت
نماز می رود چہ خفتہ^۳ ، امام گفت ای بدبخت ترا باین محصلی چہ کار کہ
این غفلت عین مطلوب تست - جواب داد کہ صبحی در خواب نماز بامداد
تو فوت بود چندان گریستی کہ بتقریب گریہ و ندامت تو گناہان چندین
ہزار کس ازین امت را بخشیدند - امروز ہم ترمیدم کہ مبادا بہان قضیہ
دست دہد - بہر حال آمرزش تو تنہا بہتر است از آمرزش چندین ہزار
خلق اللہ - یا آن زمان بود یا این زمان کہ چندین دیو مردم بوکالت از
جانب شیطان ہزاران ہزار حسن را گمراہ بسازند -

نقل است کہ یکی از اولیا اللہ روزی شیطان را دید و گفت چرا از
کار خود بیگانه می نمای^۴ - گفت چندان علماء بد روزگار پیدا شدہ اند کہ
مرا ہیچ کاری نہ مانده - و من آلودہ (آلودہ ؟) گشتم - نظم :

شدہ سرخیل اہل خذلان را
گشتہ نایب مناب شیطان را

۱ - مخطوطہ میں مصرع کے آخر 'دش' زیادہ لکھا ہوا ہے -
۲ - امام بصری سے اشارہ حضرت حسن بصری کی طرف ہے -

بلکہ بگذشتہ کارش از شیطان
ماند شیطان بکار او حیران

می و پهنتم : خصی ساختن آدمی یا جانور مگر بضرورت قوله تعالی:

”و لا مرنهم فلیغیرن خلق الله۔“

و در خصی ساختن تغییر آفرینش خدای تعالی است - و قال علیه السلام
من خصی عبدا خصیناه [ص : ۱۶۵] و من جدعه جند عناه هر کس که
غلام خود را خصی سازد ما او را خصی سازیم و هر که گوش و بینی غلام
خود را ببرد ما گوش و بینی او را بریم - و قید غلام بنا بر کثرت وقوع است -
و حکم در غیر این ارباب اولی است - و نیز فرموده است لاختصاص فی
الاسلام درون اسلام خواجه سرا ساختن نیست - و در خبر است که ابو
هریره رضی الله عنه آمده با رسول گفت یا رسول الله ! من جوانم و زر نه
دارم که نکاح کنم و اعتماد بر پارسای خود نه دارم می ترسم که مبادا
در معصیتی اقم - و غرض او ازین سخن غالباً طلب رخصت از برای خصی
ساختن خود بوده - آن سرور علیه السلام سه بار این سخن ازو شنید و
خاموش ماند - بعد ازان گفت که قلم تقدیر بر آنچه بر تو مقدر شد خشک
گشته است تو خواه ازان پرهیز کن خواه فی - اما خصی شدن در دین
روا نیست و اگر نه توانی بگیر - و نیز در خصی شدن ضایع ساختن نسل
است و ضایع ساختن حرام است که باعث خلل در نظام عالم است -
قوله تعالی :

”و اذا تولی سعی فی الارض لیفسد فیها و یهلك الحرث و

النسل - والله لا یحب الفساد۔“

چون باز پس می گردد آن منائق سعی در زمین برای این می کند تا
خراب سازد زراعت را و نسل را و خدای عز و جل دوست نه می دارد
فساد را -

۱ - سورة النساء م ، آیت ۱۱۹ -

۲ - سورة البقره ۲ ، آیت ۲۰۵ -

نقل است کہ روزی سلیمان علیہ السلام کنجشکی را دید کہ با مادہ خود می گفت بمن نزدیک شو تا باشد کہ از نزدیکی ما یک دگر فرزندی پیدا شود کہ خدای تعالی را بہ یگانگی یاد کند و باعث آمرزش ما و تو گردد۔ ازین سخن سلیمان علیہ السلام متعجب شد و با خود گفت کہ من ہنکاح ازین کنجشک سزاوار ترم و چند ہزار مریہ نگاہ داشت۔

و ہم ازین جهت آن سرور علیہ السلام [ص : ۱۶۶] فرمود تزوجوا فانی اباهی بکم الامم۔ انکاح بیشترکنید کہ من فردای قیامت بسیاری نکاح امت خود بر امتان دیگر فخر خواہم کرد۔ و ہم ازین جهت فرمودہ کہ نکاح از سنت من است و ہرکہ از سنت من بگریزد او از من نیست۔ و مشہور است کہ آن سرور علیہ السلام در بعضی از شبہا بر ہر نہ حجرہ طواف کردی و باہر یکی از حرم محترم نہ نہ مرتبہ جمع شدی و در ہر مرتبہ غسل فرمودی چنانکہ عادت او بود او این معنی موجب دو معجزہ است۔ آنکہ از قبیل بسط زمان است و اگر نہ دیگری را در عادت ممکن نیست کہ در یک شب ازو چندین کار می شود و گنجایش این ہمہ نشست و خاست و ملایمت و انبساط و نشاط بود۔ و از عبادت و وظیفہ و درود و تلاوت و قیام شب باز نماید۔ دوم آنکہ در کتب طبی مقرر است کہ چہل قطرہ خون تحلیل می یابد یک قطرہ منی کہ بدل ما یتحلل است حاصل ازان می شود و لہذا چون منی در اوعیہ نہ می ماند وقت مباشرت بجای آن خون ہر می آید۔ پس ہر گاہ کہ باین ہمہ حرکت قوت بحال خود ماند و ضعف و فتور در بدن نہ رود معلوم شد کہ غیر از خارق چیزی دیگر نیستا۔ و زمانی کہ عبادت (عادت ؟) او این فضیلت داشتہ باشد عبادت او را تصور باید کرد کہ در چہ مرتبہ خواہد بود۔ صلی اللہ علیہ وسلم کا یحب و یرضی۔

۱۔ یہ امر قابل الفسوس ہے کہ قرون وسطی کے بعض مصنفین نے اس قسم کی بیہودہ روایتیں کتابوں میں درج کر دی ہیں۔ بدایونی نے اگرچہ اس کے لیے یہی لکھا ہے کہ مشہور بات یہ ہے پھر بھی اس کو نہیں چاہیے تھا کہ اس کا ذکر کرتا۔

می و ہشتم : مخنشان را در حرم محرم ساختن - قال علیہ السلام لعن اللہ المخنثین من الرجال اخرجوہم من بیوتکم - لعنت خدایٰ باد بر مخنشان کہ از مردان اند برون کنید ایشان را از خانہای خود - نہی از برای این باشد کہ اینہا خانہ بخانہ می روند و غیب عورات را بمردان بیگانہ می گویند کہ افشای اسرار می شود -

نقل است کہ زنی در مدینہ سکینہ بحسن و جمال شہرہ شہر بود و سخن بتقریبی در مجلس پیغمبر مذکور شد - ناگاہ مخنثی کہ او را دیدہ بود بعد از پرسش گفت تقبل باربع و تدبر بثمان - یعنی آن زن چہار خطہا دہ شکم آن پیش بہ جا آید و چون پشت می دہد ہشت خط [ص : ۱۹۷] ظاہر می شود - رسول علیہ السلام بصحباہ رضی اللہ عنہم حکم فرمود تا ہیچ مخنثی بخانہائی شاہا در نیاید -

نقل است کہ طوس نامی مخنثی بود در مدینہ روزی کہ آن حضرت رحلت فرمود متولد شد و روز وفات صدیق رضی اللہ عنہ فطام وی بود و روز شہادت فاروق رضی اللہ عنہ ختنہ وی بود و روز شہادت ذی النورین رضی اللہ عنہ نکاح وی شد و روز شہادت مرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرزندی آورد و می گفت چون من کیست - و ازان روز عرب مثل شد کہ اشام من طوس -

و این چون بموجب آنکہ الخنثی لا ذکر و لا انثی دیدن ایشان مکروه بالطبع است و دور داشتن ایشان از زنان لازم است تا حرکات قبیح ایشان را نہ بینند -

نہ در شمار زن آمد نہ در طویلہ مرد
اگرچہ ہر دو صفت حاصل است خنثی را

می و نہم : ظالم را یاری دادن قولہ تعالیٰ :

”و تعاونوا علی البر والتقویٰ ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان“ -

۱ - اس کے متعلق مشہور ہے کہ بعد میں مخنث ہو گیا تھا - اس نے اپنا

نام بدل کر طولیس رکھ لیا تھا -

۲ - سورہ البائدہ ۵ ، آیت ۲ -

یاری دہید یک دیگر بر لیکوٹی و پرہیز گاری و یاری مدہید ہر بڑہ کاری و سرکشی۔

می گویند درزی نزد امام اعظم رضی اللہ عنہ آمد و پرمئید کہ من جامہ ظالمان را دوزم آیا درین تہدید داخل باشم۔ بفرمود معاون ظالمان سوزن گر است کہ بدست تو سوزن داده است و تو خود عین ظالمی و صحبت داشتن با عاصیان و ظالمان موجب شرکت است در ظلم و عاصیان با ایشان۔ و تا کسی جنسیت تمام با قومی نہ دارد صحبت بان طائفہ نہ تواند داشت۔

نقل است کہ حکیمی طوطی و زاغی را بر سر درختی دید کہ کمال خصوصیتی کہ میان ہم جنسان می باشد دارند۔ حیران ماند و گفت کہ میان این ہر دو مرغ بیگانگی تمام است این ہمہ الفت را باعث چہ بودہ باشد۔ ازین جا نہ باید رفت تا سر این معنی ظاہر شود۔ بعد از زمانی ہر دو مرغ برای خوردن آب فرود آمدند۔ معلوم شد کہ ہر دو لنگ بودند۔ و بعلت پاشکستگی بہ یک دیگر بضرورت انس گرفتہ [ص : ۱۶۸] بودند۔ حکیم خدای عز و جل را شکر و ثنا گفت کہ ضابطہ کلیہ حکمت تخلف نہ کرد۔ و ہر گاہ کہ بموجب کریمہ :

”الا لعنة الله على الظلمين۔“

ظالم را شایستہ لعنت ممد و معاون او نیز داخل درین وعید خواہد بود مگر آنکہ حق سبحانہ معاملہ بلطف و کرم فرماید۔

حکایت : سرفتنہ این امت کہ یک دو کسے دیگر شاید مثل او در ظلم باشد یا نہ یعنی حجاج ظالم را وقت نزاع رسید۔ مادرش بر سر بالین

۱۔ سورة الاعراف ۷، آیت ۴۴۔

۲۔ حجاج ثقفی (متوفی ۷۱۴ھ) اہل بیت خاندان عبدالملک اور واید کے عہد میں عراق کا والی تھا۔ یہ اپنے ظلم و ستم اور ساتھ ہی انہی قابلیت کے لیے مشہور ہے۔ مکہ مکرمہ پر سنگباری کی وجہ سے بدنام ہے۔ یہ ابن قاسم فاتح سندھ کا خسر تھا اور اسی کے حکم سے وہ یہاں آیا تھا۔

آمد و قطرات اشک بر رخسار می ریخت - حجاج چشم کشاد و گفت - کیست
کہ می گرید - گفتند - ما در تو - گفت چرا می گری چون می دانی کہ
فدالک حیات مرگ است :

جهان نکوست و لیکن زوال مالک اوست
بقا خوش است و لیکن فنا فدالک اوست

مادرش جواب داد کہ نہ از جہت مفارقت می گریم بلکہ ازین جہت
کہ چندین ہزار خون ناحق کردہ عاقبت تو چہ خواہد شد - حجاج گفت
بلدہ اگر باین ہمہ گناہگاری و آلودگی کسی مرا در آتش سوزد تو روا
می داری - گفت - فی - گفت - خاطر جمع دار کہ خدای تعالیٰ بر بندہ
خود از تو مہربان تر است -

نقل است کہ بزرگی حجاج را در خواب دید و پرسید کہ حق تعالیٰ
بتو چہ معاملہ کرد - گفت - بخشید - گفت - بکدام عمل - گفت - بہمین
یک سخن کہ گفتم - خداوندا بس کاری نہ باشد حسن بصری را و
ابو الحسن نوری را بخشیدن - آمرزش آن است کہ ہمچو من بد بختی را
بیا مرزی بہمین گفتار از من در گذشت -

چہلم : مردگان را دشنام دادن - قولہ تعالیٰ :

”فما بال القرون الاولیٰ - قال علمہا عند ربی فی کتاب -

لا یفضل ربی ولا ینسی“

فرعون با موسیٰ علیہ السلام گفت کہ حال قرنہای گذشتہ چیست و ایشان
کجا اند - جواب داد کہ علم باحوال آن مردم نزد پروردگار من است در

۱ - ”نفحات الانس“ (صفحہ ۸۷) میں مولانا جاسی نے ان کا نام ابوالحسین

نوری لکھا ہے یہ صوفیہ کے طبقہ ثانیہ میں تھے حضرت جنید بغدادی

اور سری سقطی کے ہم عصر تھے - ۵۲۹۵ میں وفات ہوئی - ”تاریخ

یافعی“ میں ۵۲۸۶ درج ہے -

۲ - سورہ طہ ۲۰ ، آیت ۵۱ - ۵۲ -

لوح محفوظ کہ نہ فرو [ص : ۱۶۹] گذاشت می کند چیزی را و نہ نسیان می کند چیزی را پروردگار من -

و رسول علیہ السلام فرمود کہ آذکروا امواتکم بالخیر و در خبر است ہر چہ از نیکی و بدی میت یاد می کنند فرشتگان خبر باو می رسانند و شعور او بمرتبہ ایست کہ اگر کنجشک بر سر قبر او نشیند می داند کہ تراست یا مادہ - و از زیارت دوستان شاد می بود و همچنین از رفتن دشمنان ایذا می کشد چنانچہ در حالت حیات بود - و ازین جاست کہ بزرگی می گوید :

مرا زندہ ہندار چون خویشتن

من آیم بہ جان گر تو آی بہن

حکایت : در آثار مشہور است کہ یکی از اہل اللہ را کہ مرتبہ کشف قبور اولیا حاصل شدہ بود در گورستان گذشت - دید کہ اہل قبور ازدحام دارند و تلاش از برای چیزی می کنند و جای پای نهادن بر زمین نہ می یابند یکی را از ایشان پرسید کہ این ہمہ شتابی برای چیست - او جواب داد کہ پیش ازین یک ہفتہ طالب علمی درین مقبرہ گذشتہ بیک مرتبہ فاتحہ و سہ مرتبہ اخلاص خواندہ و ثواب آن بما بخشیدہ بود - فرشتگان عوض آن طبقہا بر نور رحمت بر ما نثار می کنند و ازان روز برای قسمت آن ثواب جدل داریم -

کشف قبور عبارت ہمین است کہ بعد ازان کہ کسی متوجہ قبر میت شد و توجہ تمام بصدق و اخلاص بجانب او گاشت و مطلقا خود را از خود خالی ساخت در آن زمان ہر چہ در خاطر او از احوال میت خطور کند و بر دل نشیند کشف است و نزدیک باین معنی آنچه می گویند کہ ہاتفی از غیب آواز داد - و این ہمہ موقوف بر تزکیہ قلب و تجلیہ روح و تصفیہ سر است - لا اقل قدری ریاضت خود می باید :

گرت ز نور ریاضت خبر شود حافظ

انچو شمع خندہ لان ترک سر توانی کرد

ولے تو طالب معشوق و جام می خواہی
 طمع مدار کہ کار دگر توانی کرد

حکایت : می گویند [ص : ۱۷۰] کہ چون لیلی اخیلی در حسن و جمال بہتر از لیلی اول بود - بعد از وفات بشر نام عاشق - اعرابی را شوہر کرد - و روزی اعرابی و لیلی ہر دو در بادیہ بر قبر بشر گذشتند - اعرابی با لیلی گفت کہ بشر در بیان عشق خود با تو دویتی گفته است بغایت بلند و در آن جا مبالغہ بسیار نمودہ - می پندارم کہ غیر از لاف و گداز چیزی دیگر نیست - باری امتحان باید - و آیات این است :

و لو ان لیلی الاخیلیہ سلمت
 علی و دونی تریبہ و صفائح
 سلمت تسلیم البشاشۃ او صدت علیہا
 صدی من جانب القبر صادق

معنی آن کہ لیلی اخیلی کہ بقیلہ اخیل منسوب است بر من سلام کند و حال آنکہ من زیر خاک و تختہای سنگ باشیم بر آئینہ از نہایت اشتیاق بعد از مرگ ہم جواب سلام او بخندان روی و تازگی باز دہم با آنکہ بومے از ویرانہ قبر من فریاد کنان بجانب او پرواز کند :

ہرگز نہ رود ای بت بگزیدہ من
 دردت ز دل و خیالت از دیدہ من
 گر از پس مرگ من بجوی پای
 مہر تو در امتخوان پوشیدہ من

آن گاہ شوہر لیلی گفت کہ برو و بر سر قبر سلام بکن تا بینم کہ بتو جواب می دہد - لیلی جازہ خود را بجانب قبر راند و بناز و کرشمہ کہ معہود بود سلام بر بشر کرد - و بومے فریاد کنان از گوشہ قبر پر آمد و از صدای آن جازہ بہ رسید - و لیلی افتاد و جان بجان داد و اعرابی شوہر او از گفتن خود پشیمان شد و لیلی را ہان جا سپرد و آن بر دوگور حالا مشہور اند و رون بر را بر عرب می نامند :

چیسیت ازین خوب تر در همه آفاق کار
دوست رسد نزد دوست یاری بنزد یار

مناجات : اللهم بجمال انسک و بجلال قدسک و بنظرک الی اولیاءک
و بقربک الی اصفیائک و بمحبتک لطالیبک و بشوقک الی مشتاقک اسئلك
بنور قلبی - بنورک تجلینی من اهل حضورک و تقبلی فی سبیل محبتک یا الله
یا الله یا الله ؟

یا رب این آرزوی من چه خوش است
تو بدین آرزو مرا برسان

فصل چهارم : [ص : ۱۷۱] بعد ازین ذکر گناہان چند است که تعلق
بحق الله دارد و ضرر آن بعباد چندان عاید نیست - و حق این است که
در ایراد این فصول هیچ ضابطه نیست که جهت وحدت داشته باشد - و
کیفیت ما اتفق برای تمهیل فهم طالبان در سیاق واحد منظوم گشته
و آن نیز تقریباً چهل عدد است -

اول ترک جمعه و جاعت است - قوله تعالی :

”یا ایها الذین امنوا اذا نودی للصلاة من یوم الجمعة فاسعوا الی
ذکر الله و ذروا البیع -“

ای مومنان وقتی که اذان برای نماز جمعه گفته شود در آن حال سعی
بکنید و خرید و فروخت را بگذارید تا رستگار شوید -

و شرایط نماز جمعه در کتب فقهی مسطور است - و رسول صلعم
فرمود که بهترین روزی که آفتاب بدان تابد روز جمعه است که در آن
روز آدم علیه السلام پیدا شد - و ۷م در آن روز بیبشت در آمد و بر آمد
و توبه او قبول افتاد - و قیامت هم در آن روز قائم خواهد شد - و آن
سرور علیه السلام فرمود که در آن روز ساعتی است که هر بنده مومن آن

۱ - بحور الجمع ۶۲ ، آیت ۹ -

ساعت را دریابد و بصیام و نماز مشغول باشد و دعا بکند بی شک اجابت
رسد - و در حدیث دیگر آمده که آن ساعت بعد از نماز عصر تا فرو رفتن
آفتاب باشد -

و اکثر مشایخ رحمهم الله در آن وقت خاموشی از سخن دلپا کرده
اند یا الله یا رحمن یا رحیم می خوانند - و نیز آن حضرت علیه السلام
فرموده که این روز را خدای تعالی خاصه برای تشریف امت من عطا
فرموده - پس درین روز بر من درود بسیار فرستید که فرشتگان آن تحفه شما
را بر من در هر جمعه عرض می کنند و خواهند کرد - بعضی یاران پرسیدند
که یا رسول الله تو خود در آن زمان در خاک خواهی بود و این چگونه
باشد - فرمود - خدای عز و جل بر زمین ابدان پیغمبران را حرام ساخته
است تا آن را نه خورد -

و کاتب مطور عفی الله عنه و عن ابائه چندین از صالحان دیده است
که بعد از مدتی قبر ایشان را بر آورده اند و جثه ایشان به آن طور
[ص : ۱۷۲] سلامت مانده مگر آن که موی محاسن و سر بعضی جاها
ریخته بود -

و رسول علیه السلام فرموده که هیچ مومنی روز جمعه یا شب
جمعه نه می میرد مگر آن که خدای تعالی او را از فتنه قبر نگاه می
دارد - و فرموده هر که نماز سه جمعه پیاپی از روی کاپلی ترک دهد خدای
عز و جل بر دل او مهر غفلت می نهد و هر که نماز جمعه را بی ضرورت
ترک می کند مناقق نوشته شود مگر آن بیمار یا مسافر یا زن یا کودک یا
بنده کسی باشد - ولی این عذرها اگر بیازی یا بسودگری مشغول باشد
خدای عز و جل از وی بی نیاز است -

و در باب فضایل این روز و روزه آن اخبار و آثار بی شمار است و
همچنین در باب فضیلت جماعت نیز فرموده و فقها فتوی داده اند که چون
نماز جمعه از شعارهای اسلام است اگر قومی بر ترک آن اصرار نمایند
امام را جهاد بایشان فرض است - و نیز آن سرور علیه السلام فرمود که
هر پنج نماز تا نماز دیگر و جمعه تا جمعه دیگر و رمضان تا رمضان دیگر

گفایت گناہان گذشتہ می شود بشرطیکہ از گناہان کبیرہ اجتناب نمایند -
بعد از آن بطریق تمثیل فرمود کہ این پنج نماز مانند جوی آب است کہ
بر دزخانہ شہا رفتہ باشد - پس ہر کہ روزی پنج بار در آب در آید ہیچ
چرکی برتن نہ می ماند - همچنین این نماز ہا است - آن زمان این آیت فرود
آمد کہ ان الحسنات یذہبن السیات بدرستی کہ نیکیہا بدی را می
برد -

دویم : جنب بودن بیشتر از مقدار وقت یک نماز - چہ اگر وقت نماز
بگذرد آن خود ترک صلوٰۃ عمداً می شود - قولہ تعالیٰ :

”و ان کنتم جنبا فاطہروا -“

و اگر جنب باشید مبالغہ در طہارت بکنید و مراد از تطہیر غسل است
باتفاق - چنانچہ حدث بر دو نوع است صغری و کبری - طہارت نیز بر دو
نوع است صغری و وضو است - و کبری غسل و تطہیر وضو است از برای
مبالغہ - و متقدمین ہمین جهت گفتہ اند کہ اگر آب در دہن و بینی نہ کند
جنابت ہنوز باقی است - و وجہ [ص : ۱۷۳] این است کہ این عضو از
وجہی باطن بدن اند و از وجہی دیگر ظاہر - و فرق ظاہر است - پس
اینہا را در وضو فرض نیست - و در غسل حکم ظاہر دادیم زیرا کہ در
موضع فاغسلوا واقع است - و در غسل فاطہروا - و این امر زیادہ مبالغہ
دارد نسبت بامر سابق - و نیز غسل گاہ گاہی واقع می شود و وضو دائم -
پس قضیہ برعکس نہ شد تا کار بر مردم دشوار نہ گردد - و درون چشم
چون ہمہ گاہ حکم باطن دارد و شستن آن خالی از خطری نیست - رسانیدن
آب در آن ساقط باشد چہ در غسل و چہ در وضو - رسول علیہ السلام
فرمودہ کہ اول مرتبہ بر امت من پنجاہ نماز فرض شدہ بود و غسل از
جنابت ہفت بار - و من شب معراج چندان التماس کردم و الحاح نمودم کہ
حق سبحانہ و تعالیٰ از پنجاہ پنج و از ہفت بیکی آورده - و موسیٰ علیہ
السلام ہنوز ہم بان سرور علیہ السلام می گفت کہ کاہلی امتیان ترا من

۱- سورۃ ہود ، ۱۱ ، آیت ۱۰۶ -

۲- سورۃ البائدہ ، ۵ ، آیت ۶ -

می دائم و ترا چندانی کار بایشان نیفتاده است باز بدرگاه جل و علی رو ازین
 هم تخفیف بده - رسول علیه السلام فرمود که من از پروردگار خود بسیار
 خواستم - حالا ما را باز عرض نمودن در باب نماز ازو شرم می آید که
 ازین هم کم سازد - بیت :

بهر تو پنجاه پنج آمده
 طبع تو زین پنج یکم آمده

و عادت آن حضرت این بود که هر مرتبه که مباشرت می فرمود در
 حال غسل می کرد و مبالغه بسیار در مالیدن بدن می نمود و می گفت
 که زیر پر موی جنابتی است - و اگر غسل میسر نه می شد وضوء تمام
 به مثل وضوء نماز می ساخت باز مباشرت می کرد و باز نه خسپیدی - وضوی
 تنها می ساخت تا فرصت غسل می شد و گاه گاهی بحسب ضرورت برای
 خوردن وضوء می ساخت و می خورد - و در حالت جنابت ذکور تسبیح و تسبیح
 می گفت اما بمسجد نه می رفت و قرآن نه می خواند - هیچ بی یکی ازین
 اقسام طهارت نه بودی خواه وضوء خواه تیمم - و گاهی بر جمیع ازواج طهارت
 طرب می کرد و یک غسل می کرد و گاه گاهی از یک طرف آب بشارکت
 بعضی ازواج غسل می کرد - از افتادن قطرها باقی نه می دانست -

و حائض و جنب را از در آمدن در مسجد و خواندن و گرفتن مصحف
 منع می کرد و می فرمود که در خانه که صورت یا سگ یا جنب باشد
 فرشته در نه می آید و برکت ازال می رود - و این بجاست آنکه گفته
 الد - قطعه :

دلبر من ز صورت چین است
 از خیال بتان یغای
 چه عجب ای فرشته رحمت
 گر تو این جافرو نه می آی

سیوم : در حالت حیض و طی کردن - قوله تعالی :

”و يسألونك عن المحيض - قل هو اذى فاعتزلوا النساء في
المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فاذا تطهرن فاتوهن من حيث
امرکم الله -“

می پرسند ای محمد ترا از حال زنان حیض و نزدیکی با ایشان در حالت حیض-
بگو که آن حالت پلید است و ناخوش جانین است - پس گرد زنان حیض
مگردید تا زمانی که پاک شوند که وقتی که پاکیزه گشتند آن زمان از
جای که خدای تعالی امر فرموده گرد ایشان بگردید -

چون قبل از ظهور اسلام کفار عرب و اهل کتاب زنان حیض را از خانه
خود بدر می کردند و بحال (بجائے؟) دیگر نشستن می فرمودند - حق تعالی
درین آیت چند حکم فرمود - اول آنکه زنان حیض از خانه نه باید اخراج
کرد - که موجب نومیدی و دلگیری و خواری ایشان است - دوم آنکه
در آن حالت با ایشان نزدیکی نه باید کرد یعنی پایان تراز ازار تصرف نه
باید نمود و بالا ترا زان مباح است - سیوم آنکه مباشرت موقوف است بر
طهارت و مراد از طهارت با غسل است - اگر بقرأت تطهرن باشد بصیغه
یفعلمن و آن زمان است که کمتر از ده روز پاک شده باشد و با گذشتن یک
وقت نماز است - اگر بقرأت تطهرن باشد بصیغه ثلاثی مجرد - مراد از
طهارت باز ماندن خون است که بجائے پاکی است و بس - و درین صورت از
برائے مباشرت غسل شرط نیست اما برائے جواز نماز ضروری است و شرط
است - چهارم آنکه فرمود که نزدیکی در زمان و مکان بکنید که خدا تعالی
امر فرموده باشد و نتیجه قرب آن که حصول فرزند است روئے نماید نه
آن که [ص : ۱۷۵] مقصود همچنین راندن شهوت و گرفتن لذت بوده باشد
و بس - تا هر وقتی که خواهند خواه پیش از زمان حیض خواه در حالت
حیض جماع کنید و با بهایم شریک باشید - یا آنکه از راه غیر معهود که
پلیدی محض است و هیچ دخلی در انتظام امور عالم نه دارد و نتیجه نه

می دہد در آیند - و نطفہ را ضایع سازند - و امام شمس الاثمہ سرخسی ارحمہ اللہ می گوید ہر کہ وطی عورت حایض خود را حلال داند کافر می شود و در نوادر امام مجد^۱ آورده کہ کافر نہ می شود و اگر لواطت با عورت خود حلال داند نیز نزد بعضی کافر می گردد واللہ اعلم -

نقل است از ولید بن عبدالملک مروان^۲ کہ می گفت اگر حق سبحانہ عزشانہ در کلام مجید خود خبر از حال قوم لوط ع م نہ می داد ہرگز گمان نہ بودی کہ در عالم کسی را چنین فعل کرده باشد - و بعضی دیگر گفتہ اند کہ لواطت خبطی وہمی است نہ لذت - و الحق این فعل مشابہ است بفعل حیوانات و مستلزم حرکات متعبہ بخلاف مباشرت کہ لذت واقعی است - سیر مصالح و منہج دنیوی و اخروی -

چہارم وطی عورت از دہر - و ابن حکم اگرچہ در فصل اول مذکور شدہ است اما بعضی مبتدعان جاہل چون فرقی در میان لواطت مرد و زنہ می کنند و شبہات فاسدہ می آورند تصریح بذکر آن نمودہ -

قوله تعالیٰ :

”نساء“ کم حرث لکم فإنا توأحرثکم انی شتم ”

۱ - شمس الاثمہ ابو بکر مجد سرخسی (متوفی ۹۰ . ۱۰۰۰ء) ترکستان کے مشہور حنفی فقیہ تھے۔ ان کی مشہور تصنیف ’اللبسوط‘ ہے۔ حکومت وقت نے ان کو قید کر دیا تھا اور دس سال تک وہ قید خانے میں رہے اس زمانے میں ان کے شاگرد قید خانے کے دروازہ پر جمع ہو جاتے تھے وہ ان کو اپنی کتابیں پڑھایا کرتے تھے۔

۲ - امام مجد ابن الحسن الشیبانی (متوفی ۴۰۰ . ۸۰۰ء) واسط میں پیدا ہوئے امام ابوحنیفہ سے فقہ حاصل کی۔ ان کی تصنیفات میں ’موطا‘ اور ’الجامع الصغیر‘ مشہور ہیں۔ امام شافعی کے ساتھ ہارون الرشید کے دربار میں مجلس مذاکرہ میں حصہ لیتے تھے۔

۳ - ولید ابن عبد الملک (متوفی ۱۵۰ . ۷۰۰ء) خلیفہ دمشق جس کے زمانہ میں خلافت کے حدود اپنی انتہائے وسعت کو پہنچ گئے۔

۴ - سورة البقرہ ۲ - آیت ۲۲۲

زنان شا مزرعه شا اند پس بیایید در مزرعه‌های خود به هر شکلی که خواهید تکیه زده خواه نشسته خواه به رنگ دیگر - بعد ازان که محل زراعت مقرر باشد که یکم است چه دبر محل زراعت بعینه مانند وطی در حالت حیض است که پلیدی است بلکه ازان هم پلید تر است - چنانچه بر ارباب ذکا مخفی نیست - و اگر این فعل بفرض و تقدیر در شرع مباح می بود اهل طهارت و نزاهت که طبع سلیم دارند اقدام بر آن نه می نمودند چه جائی آنکه قرآن و احادیث و روایات فقهی ازهی [ص : ۱۷۶] آن نیز باشد - و رسول علیه السلام فرمود که ملعون است آن که جاع بازن در دبر کند - و نیز فرموده که هر که جرأت بزنی حیض یا با زنی در دبر جاع کند یا نزد کابن رود پس به تحقیق بدانچه بر محمد علیه السلام فرود آمده است کافر باشد -

و بعضی مبتدعان سفیه لفظ انی را که در آیه فاتوا حرثکم انی شتم واقع شده است نظر با اشتراک لغت بمعنی هر جا می دارند و می گویند که انی شتم هم بمعنی 'کیف' آمده است - و هم بمعنی 'من این' - و بر تقدیر آخر معنی این است که نزدیک زنان خویش بروید از هر جا که خواهید - اما حدیث نبوی صلی الله علیه وسلم صریح است درین که معنی آخر اصلاً مراد نیست - چه اگر رفتن از هر طرف مشروع می بود صاحب شرع حکم بتکفیر فاعل لوطی نه می کرد - و قاعده احوال چنین است که هر گاه که صاحب شرع یک معنی صیغه مشترک را بیان کرد و قاعده قطع بر آن نمود معنی دیگر متروک است - و آن صیغه قطعاً از اشتراک بر آمد و حکم محکم و مفسر پیدا کرد پس تاویل مدعی باطل باشد -

و عجب تر این است که کافران بلکه حیوانات با آنکه درین صفت به همین بر ایشان غالب اند اگر سالها سال بگذرد در غیر محل مخصوص که موضع از برای توالد و تناسل است نه می روند و طبیعت اینها اصلاً مایل بان جانب نه می شود - و بخلاف این بهایم طبع که درین فعل زشت لدتی و همی تصور کرده اند و بر اقدام آن که مخالف شرع و طبع است جرات می نمایند چه توان کرد - طبایع مختلف است و در حدیث که اگر کسی را یابید که عمل قوم لوط می کند فاعل و مفعول هر دو را بکشید -

پنجم : وطی بہائم قال علیہ السلام من اتى بہیمة فاقتلوا معا کسی
را کہ بہیمة را وطی کند بان بہیمة بکشید ۔

ششم : جاع کنیزک پیشتر از استبرا ۔ استبرا پاک کردن رحم است
از نطفہ دیگری و حکم این است کہ اگر کنیزکی را بخرند ہر چند از کودکی
یا عورتی ہم خریدہ باشند خواہ بکر باشد خواہ کاملہ تا آنکہ یک حیض نہ
بیند یا یک ماہ از وقت بیع او نہ گذرد نزد او رفتن حرام است ۔
[ص : ۱۷۷] مگر آنکہ حیلہ شرعی از برای اسقاط استبرا نمایند و
آن مشہور است ۔ و این حیلہ موجب اسقاط حق عبد نیست ۔ مثلاً حیلہ
اسقاط زکوٰۃ یا غیرہ کہ دفع حق فقرا است ۔ بلکہ از برای دفع فرضیت حکمی
است از احکام ۔ و این بسیار آمدہ است و فقہا مثل خصاف^۱ و غیرہ کتابہا
در حیل نوشتہ اند ۔ و لیکن بی حیلہ شرعی وطی جاریہ نو خریدہ حرام
است ۔ قال علیہ السلام لا تو طأ حاملاً حتی تصنع و لا غیر ذات حمل
حتى تحيض حیضہ باید کہ وطی کردہ نہ شود زنان حاملہ تا آنکہ حمل نہ
نہند و نہ غیر حامل تا آنکہ یک حیض نہ بیند ۔ و این حدیث در شان زنانی
کہ در جنگ اوطاس^۲ بدست اہل اسلام . . . افتادہ بودند واقع شدہ است ۔

ہفتم : وطی صغیرۃ حاملہ ۔ قولہ تعالیٰ وطی^۳ نہی النبی صلی اللہ علیہ
وسلم عن توطأ الحبالی حتی یضعن ما فی بطونہن ۔ و مضمون این حدیث کہ
نہی از وطی زنان بارور بودہ باشد سابقاً گذشتہ است ۔ و وطی صغیرہ
نیز از منہیات است ۔ و فقہا گواہی کسی کہ بر صغیرہ فرود می آید
مسموع نہ می دارند کہ منافی مردی است ۔ و این ہر دو فعل اگرچہ
از جملہ مناہی است اما حرمت اینہا بان مشابہ نیست کہ لواطت یا جاع

۱ - امام احمد ابن عمرالخصاف (متوفی ۷۷۳ھ) فقہ حنفی کے ماہر تھے خلیفہ
مہتدی کے لیے "کتاب الخراج" تصنیف کی ۔ "کتاب الاوقاف" اور
"کتاب الحیل" بہت مشہور ہیں ۔

۲ - اوطاس مکہ مکرمہ اور طائف کے درمیان ایک وادی ہے جہاں قبیلہ
ہوازن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ کی تھی ۔

۳ - قواہ تعالیٰ کتابت کی غلطی ہے کیونکہ یہ قرآن شریف کی آیت نہیں ہے ۔

حایض بوده باشد - چه مقصود از وطی چنانچه پیدا کردن فرزند است اصالتاً همچنان لذت گرفتن است -

هشتم : که از جمله مباحات است - پس فرق میان جماع حایض و حامل این است که اگرچه نطفه در هر دو صورت ضایع می شود و این معنی خلاف مقتضای حکمت بالغه است - اما در صورت اول تحصیل فرزند است و نه حصول لذت که آن محل بالذات مکروه طبعی است و در شق ثانی اگرچه تحصیل حاصل است اما نحو لذتی در آن هست - و حق سبحانه تعالی را بر بندگان توسعی است در احکام - زیرا که چنانکه تکلیف ایشان مطلوب است همچنان آلوده داشتن ایشان را نیز از برای استعداد عبادت مقصود است - پس میان هر دو صورت قیاس مع الفارق یافته شد - و بعضی فقها وطی حامله را اصلاً مکروه نه می دانند از جهت شرع اما کراهیت طبعی [ص : ۱۷۸] یا حکمی که شاید آن زن را آزاری رسد بحال خود باقی است - و همچنین است فرق از وطی در دهر تا در وطی صغیره را در آن حالت خطری نه باشد چندان بزه نه خواهد بود - و نزد ارباب سیر بتحقیق رسیده که آن سرور علیه السلام با حضرت بی بی عایشه رضی الله عنها در شش سالگی عقد فرمود و در نه سالگی زفاف کرد و تصرف نمود - پس معلوم شد که حرمت وطی صغیره مبنی بر ایذا و خطر اوست - و اگر صغیره قوی البدن باشد این نهی مرفوع است اگرچه خلاف مروت است - اما چون وسیله حصول مقصود از نکاح است بنا بر آن حرج در وی کم از دیگران است بخلاف لواطت و وطی بهایم و وطی حایض که منافی حکمت من کل الوجوه است والله اعلم -

نهم : برهنه بجام در آمدن - و هم عورت دیگران دیدن و عورت خود نمودن - قال علیه السلام ان الله حی مستر یحب الیاء فاذا اغتسل احدکم فلیستر - بدرستی که خدای تعالی شرمناک پرده پوش است چون یکی از شما غسل کند باید که مستر عورت بکند - و نیز نهی فرموده باید که مرد نظر بر عورت مرد نه کند و زن بر عورت زن نه کند و مرد مرد را در یک جامه و زن زن را در یک جامه در بغل نه گیرد که از شهوت ایمن نهستند و در حدیث دیگر آمده است که مردی - که زن جمیله را بنگرد و او را خوش آید -

باید کہ زود بسوی اہل بیت خود رود و باوی صحبت کند زیرا کہ در زن خوبش بہان است کہ در زن بیگانہ است و ہیچ جائے دیگر آمدہ کہ مردی یا زن بیگانہ شب یک جا نہ کند مگر آن کہ ناکح او یا محرم او بودہ باشد۔

یاز دہم : در میان راہ بول و غایط کردن ۔ قال علیہ السلام اتقوا الملائعین ۔ قيل وما الملائعین یا رسول اللہ ۔ قال الذی يتخلى فی الناس او فی ظلهم ۔ فرمود کہ پرهیز بکنید از دو ملعون ۔ گفتند یا رسول اللہ آن دو ملعون کدام است ۔ گفت آنان کہ در راہ عامہ یا زیر درخت سایہ دار بول و غایط کنند۔

دواز دہم : در میان آب بول و غایط کردن ۔ قال علیہ السلام لا یبولن احدکم فی الہاء الدائم ۔ بول نہ کند یکی از شما در آب بستہ ۔ و ایستادہ کردن بول نیز منہی است ۔

سیز دہم : در زیر درخت قضای حاجت [ص : ۱۷۹] کردن ۔ و مراد ازین درخت سایہ دار میوہ دار است ۔ قال علیہ السلام اتقوا الملائعین الثلث البراز فی الموارد و قارعة الطریق و الظل ۔ اجتناب بکنید از سه چیز کہ جای لعنت است اول غایط کردن در آب دوم در سر راہ سوم زیر درخت سایہ دار ۔

چہار دہم : در سوراخ بول کردن ۔ قال علیہ السلام لا یبولن احدکم فی جحر ۔ باید کہ بول نہ کند یکی از شما در سوراخ ۔ و وجہ منع آن باشد شاید کہ در آن سوراخ ماری و کژدمی یا جنی بودہ باشد و ضرری بول کننده را رساند ۔ مشہور است کہ در زمان حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مردی بول در سوراخی کردہ بود و چین (?) ظاہر شدہ و آسیبی بر او رسانید ۔ و آن سرور علیہ السلام این حدیث فرمود کہ بالا گذشت ۔

پانز دہم : در وقت خلا سخن گفتن ۔ قال علیہ السلام لا ینخرج الرجلان یضربان الغایط کاشفین عورتہا یتحدنان فان اللہ یمقت عالی ذلک ۔ بیرون نیایند دو کس کہ در یک محل غایط کنند و عورت خود ظاہر سازند و سخن بگویند کہ خدای تعالی برین فعل غضب می کند ۔

۱۔ مخطوطہ میں 'دہم' کی نشان دہی نہیں کی گئی ہے ۔

شانز دہم : در وقت بول احتیاط نہ کردن - قال علیہ السلام اما احدہما فکان لا یتنزہ من البول و اما الاخر فکان یمشی بالنمۃ - و شان ورود این حدیث آن است کہ پیغمبر علیہ السلام بر سر دو قبر بگذشت و شاخ سبز و تازہ و تر را دو پارہ کرد و بر سر ہر دو قبر نشانہ - چون ازان سوال کردند - فرمود کہ این ہر دو مردہ بسبب گناہان کبیرہ در عذاب بودند - یکی از ایشان بعد از بول استنجا نہ می کرد و دیگری سخن چینی^۱ می نمود و ہر چہ در مجلسی می شنید بجای^۲ دیگر نقل می کرد - من شاخ سبز بر سر قبر ایشان نہادم تا تسبیح خدا گوید و ایشان ہر کت آن تسبیح از عذاب خلاص یابند - زیرا کہ ہر چیزی زندہ انس می کرد مردہ نیز ازان انس می یابد -

ہفدہم : در مجلس بادربا کرون و بر آن خندیدن - قولہ تعالیٰ :

”و تاتون فی نادیکم المنکر -“^۳

در آرید در مجلس خود افعال ناخوش را - این خطاب بقوم لوط علیہ السلام است کہ در مجلس بادربا می کردند و در [ص : ۱۸۰] متعد یک دیگر انگشت می انداختند چنانچہ کار مسخرہا است - و حق سبحانہ و تعالیٰ بواسطہ آن اعمال زشت ایشان را زیر و زبر کرد و فرمود فجعلنا عالیہا سافلہا^۴ و در حدیث آمدہ کہ آن سرور علیہ السلام (فرمود ملعون است آن کہ نزد زن خود براہ دیگر در آید - و بعد ازان مردم را منع کرد کہ از رہا کردن باد نهندند^۵) و فرمود لا یضحک احدکم عما یفعل - باید کہ نہ خندد یکی از شا بر آنچه از کسی سرزند - و بسیاری دیدہ شد کہ در حالت قبض شکم یکی بچن رسیدہ و ہر چند معالجہ برای خلاص او کردہ اند صورت نہ یافتہ - و عزیزی وارستہ را تشویش قبض روی نمود و بی طاقتی می کرد و می گفت تماشای^۶ دارد کہ از برای بادی این ہمہ جانی باید کند و میسر نیست -
نظم :

۱ - مخطوطہ میں حسین -

۲ - سورة العنکبوت ۲۹ ، آیت ۲۹ -

۳ - سورة الحجر ۱۵ ، آیت ۷۳ -

۴ - مخطوطہ میں ما بین القومین عبارت مکرر تحریر ہے -

غلام ہمت آنم کہ دل پرو نہ نہاد
جہان سر نہاد است و زندگی برہاد

ہژدہم : سویٰ قبلہ بول کردن و غایط - قال علیہ السلام اذا الیم
الغایط فلا تستقبلوا القبلة و لا تستدبروا - چون بقضای حاجت روید زویٰ
و پشت بقبلہ مکنید بلکہ آن را بدست راست دہید - اما این نہی در صحرا
است و در عہارت ہیچ باکی نیست -

و رسول علیہ السلام شخصے را دید کہ در وقت امامت تف بسوی
قبلہ انداخت فرمود او خدایٰ را و رسول خدا را آزدے -

نوزدہم : درخت سایہ دار بریدن

ہستم : کشتن جانور کسب ساختن

ہست و یکم : آدمی فروختن -

قال علیہ السلام لعن اللہ ذابح البقر و قاطع الشجر و بایع البشر -
لعنت کند خدای تعالیٰ بر ذبح کنندہ گاؤ و پرندہ شجر و فروشندہ بشر -

مخفی نہ ماند کہ در صحت این حدیث ہر چند کہ در بعضی کتب
اخلاق مذکور است سخن است - و بر تقدیر صحت آن ہر کدام ازین سه
فعل وقتی مذموم بودہ باشد کہ آن را وسیلہ کسب روزی خود ساختہ باشد -
و گرنہ وقت احتیاج کشتن گاؤ و ہم بریدن درخت سایہ دار و ہم فروختن
آدمی روا است - در شرع مباح - و اعتقاد عوام الناس حالا این است کہ
اگر گوشت گاؤ نہ خورند ایمان درست نیست - رص: ۱۸۱ و اینکہ ازباب
ریاضت و مجاہدت ترک حیوانات کردہ عمرماً بخوردن گیاه و بیخ درختان
ساختہ اند نزد ایشان اعتباری نہ دارد - سبحان اللہ تماشا باید کرد کہ کار
اسلام بکجا قرار یافتہ است -

ہست و دوم : بندہ بی گناہ زدن -

ہست و سوم بدست قضایٰ شہوت کردن -

ہست و چہارم - وظیفہ از نستحق باز داشتن -

قال علیہ السلام :

”أشْر النَّاسِ مَنْ أَكَلَ وَحْدَهُ وَضَرَبَ عَبْدَهُ وَنَكَحَ يَتْمَهُ وَ مَنَعَ رَفْدَهُ“

بدترین مردم کسی است کہ طعام تنها خورد و بندہ خود را بزند و بدست خود نکاح کند و انعام خود را باز دارد۔

قال الله تعالى :

”وَلَا يَأْتِلْ أَوْلَا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ“

باید کہ سوگند نہ خورند خداوندان فضل در دین از شما و خداوندان دستگاہ بز آنکہ نفقہ نہ دہند خویشان را و ذرویشان و مہاجرین را در راہ خدا۔

چون امیر المؤمنین ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ در قصہ افک بر مسطح بن اثابہ رضی اللہ عنہ کہ ہم خویش و ہم مسکین و ہم مہاجر بودہ انعام حرام کرد و برین معنی سوگند خورد این آیت نازل گشت۔

بدان کہ تنها خوردن وقتی ممنوع باشد کہ طعام در مجلس بیاید و کسی را شریک نہ سازد کہ شیوہ جہود است و منشاء آن بخل است۔ اما اگر کسی از جهت شرع یا نزاہت طبع با کسی طعام نہ خورد بعد ازان کہ تقسیم نمودہ باشند بزه کار نیست۔

نقل امت کہ عزیزی را شخصی استدعا کرد۔ او گفت بسہ شرط اجابت می کنم۔ دشمنی را بمن شریک نہ سازی و مرا زہر نہ خورانی و بعد از خوردن طعام در بند نہ کنی۔ صاحب میزبان قبول کرد۔ و چون طعام آوردند کودکی را در طبق او شریک گردانید و بعد از سیری از طعام

۱۔ مخطوطہ میں قال علیہ السلام کتابت کی غلطی ہے یہ قرآن شریف کی آیت ہے۔

۲۔ سورۃ النور ۲۴، آیت ۲۲۔

۳۔ مسطح حضرت ابوبکر کے رشتہ دار اور صحابی تھے ام المؤمنین حضرت عائشہ پر تہمت لگانے والوں میں شامل تھے۔ اس لیے حضرت ابوبکر نے وہ امداد دینا بند کر دی جو دیتے رہتے تھے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ مخطوطہ میں اثابہ ہے مگر صحیح نام اثابہ ہے۔

گفت که دو سه لقمه دیگر برای خاطر من بخور - و وقت پر خامتن گفت
زمانی دیگر باش - مهان گفت - تو هر سه عهد را با من شکستی -

و همین طور زدن بنده مذموم است اگر به ستم باشد اما اگر بنیت تادیب
باشد بزه کار نیست - پس آنچه معتبر است نیت است که فارق میان عادت
و عبادت است - و الحق چون این کس نیز بنده است از بندگان خدا و سر
نامه تقصیرات دارد و خدای عز و جل می بخشد باید که قیاس حال بنده خود
برخود کند [ص: ۱۸۲] تا شایسته رحمت ایزدی گردد - که ارحم ترحم آر تا
بر تو رحمت کنند -

و همین طور نکاح بدست آن زمان مذموم است که از غلبه شهوت
خود را باز تواند داشت - اما اگر کسی را بیم افتادن در حرام باشد آن
زمان نکاح دست باکی نه دارد - وقتی از اوقات این روایت بجای در نظر
آمده است اما بخصوص یاد نیست - والله اعلم -

بست و پنجم : صورت گری - قوله تعالی :

”ما هذه التائیل التي اتم لها عاكفون“

حکایت ابراهیم است که قوم خود را پرسید چیست این صورتهای که شما آن
را لازم گرفته اید -

قال علیه السلام - اشد الناس عذاباً يوم القيمة المصورون - سخت
ترین مردم از روی عذاب در روز قیامت صورت گران اند - و ایشان را
فردای قیامت خطاب خواهند کرد که چون در کار من شرکت کرده اید
حالا جان درین صورت اندازید - و این بزه کاری در صورتی است که تصویر
حیوانی بکشد - اما در صورتی که جان نه دارد مانند آفتاب و ماه و دریا و
درخت و غیر آن مباح است - هم ازین جهت این صورت اگر مقابل باشد در
نماز مکروه نیست بخلاف اول -

نقل است که روزی امیر المومنین علی رضی الله عنه بر جماعه که
شطرنج می باختند گذشت و همین آیت را بر ایشان خواند که :

”ماہذہ التائیل التی انتم لها عاکفون۔“

بست و ششم : تاخیر در ادای قرض - قولہ تعالیٰ :

”من ذالذی یقرض اللہ قرضاً حسناً۔“

کیست آن کہ قرض دہد خدای را قرض حسنہ - و قرض حسنہ آن است کہ ہو نہ گیرند و در مطالبہ شدت نہ نمایند و بقولی اصلاً طلب نہ کنند بلکہ اگر مدیون بدہد قبہا و الا در وجہ انعام و خیرات شمارند - و همچنانکہ قرض دہ را شدت در مطالبہ ممنوع است همچنان قرض ستان را تاخیر در ادای قرض بعد از دستگاہ حرام است - و بعضی گفتہ اند کہ اگر قرض دارد و در طعام خود نمک اندازد فضولی است - و باید کہ تا قرض ادا نہ شود دست از فضولی باز دارد و از برای فضولی عیش و درپے کشیدن قرض نہ شود - شعر :

و دقت ثم رقت فاسترقت

فضول العیش اعناق الرجال

کوفتہ و باریک کردہ و بندہ ساختہ است فضول عیش گرد نہای مردان را : قال علیہ السلام مظل الغنی ظلم تاخیر توانگر در ادای قرض ظلم است - و ہم در حدیث آمدہ کہ ہر گوشتی کہ از [ص : ۱۸۳] سحت یعنی از حرام روید در بہشت نہ رود و یکی از انواع سحت مال قرض است - فی الجملہ اگر تو قرض بکسی بدہی و باوجود قدرت در ادای آن تاخیر نماید تا کجاہا کہ با او ہمراہ نہ باشی حال دیگر نیز بر حال خود قیاس باید کرد کہ مومن آئینہ مومن است -

بست و ششم :

بیری مال مسلمان ، چو مالت ببرند

بانگ و فریاد ہر آری کہ مسلمانی نیست

۱ - سورة الانبیا ۲۱ ، آیت ۵۲ -

۲ - سورة البقرہ ۲ ، آیت ۲۳۵ -

۳ - بست و ششم متن میں کتابت کی غلطی ہے یہاں لفظ بست ہونا چاہیے ۔

ہست و ہستم! : ازو با و طاعون گریختن - و با عام است تا ہر مرضی
باشد و طاعون خاص است و بعضی مرادف داشته اند گریختن - قولہ تعالیٰ :

”این ما نکونوا بیدر کہ کم الموت ولو کنتم فی بروج
مشیدۃ -“

ہر جا کہ باشید شاہ را موت در می یابد اگرچہ در قصرہای گنج کردہ
استوار باشد -

قال علیہ السلام - الفار عن الطاعون کالفار من الزحف - گریزندہ از
طاعون ہم چو کسی است کہ در صف قتال گریزندہ باشد -

و نیز فرمودہ - الطاعون شہادۃ کل مسلم - طاعون شہادت ہر مسلمانی
است - و کسی در آن حالت تسلیم و صبر پیشہ بکنند اجر شہید خالص
مخلص در یابد -

در حدیث دیگر آمدہ کہ طاعون بلای است بر طائفہ بنی اسرائیل
فرستادہ شدہ بود - چون در زمینی ہشنوید کہ طاعون است آن جا مروید -
و اگر در زمینی کہ شاہ باشید واقع شود از آن جا مگریزید کہ در معنی از
قضا گریختن است - و علاج واقعہ پیش از وقوع باید و بعد از وقوع غیر
از تسلیم و رضا چارہ نیست - و در تسلیم آسودگی از ہمہ بلا است :

چون مرغ نیم بسمل از غصہ می تپیدم
تسلیم تا نہ گشتم آسودگی نہ دیدم

ہست و ہستم : از بیمار پیک (؟) داشتن - قال علیہ السلام لا طیرۃ فی
الاسلام - در اسلام ملاحظہ مرایت بیماری و شگون نیست - و امام شافعی

- ۱ - مخطوطہ میں ہست ہستم کی جگہ قولہ تعالیٰ کتابت کی غلطی ہے -
- ۲ - سورۃ النساء ، آیت ۷۸ - متن میں قال علیہ السلام غلط ہے -
- ۳ - امام شافعی (متوفی ۴۸۲) کا نام محمد ابن ادريس تھا غزہ میں ولادت
ہوئی اور مصر میں وفات ہوئی - جبل المقطم کے قریب قبر ہے - چار
سنی مذاہب فقہ میں سے ایک کے بانی و امام تھے اور ان کے پیرو ان
کے نام پر شافعیہ کہلاتے ہیں ان کی تصنیفات میں ”کتاب الام“ اہم
ہے -

رحمہ اللہ در رسالہ جمع میان احادیث مختلف آورده - ظاہر این حدیث با حدیث فر من الجذوم (المجنوم؟) کما تفر من الاسد - مخالف می نماید و توفیق چنان داده کہ هیچ زحمتی بطبع خود قابلیت سرایت در دیگری نہ دارد - غایتش خدای تعالی اگر خواهد درو قدرت سرایت ہم می نهد - تا از جای بجای دیگر نماید - ازین ره گزر ہم حدیث لا عدوی و ہم حدیث فرار مستقیم می دهد - اما اگر خدای تعالی نہ خواهد مرض را آن قوت نیست کہ بخودی خود تجاوز از حد بکند - چنانچہ [ص : ۱۸۳] اہل جاہلیت بلزوم تعدی آن قایل بودند چون این خبر بان سرور علیہ السلام رسید ازین اعتقاد منع فرمود - چون ازو پرسیدند کہ یا رسول اللہ یک شتر گرگین شتر دیگری را نیز گرگین سازد - جواب داد برین تقدیر شتر اول کہ گرگین ساخت - و این دلیل صریح است بر اینکه ابتدای مرض و بقای آن لزوم و تعدی آن ہمہ را از آفرید کار است تعالی شانہ -

بست و نهم : شگون گرفتن - بدان کہ فرق است از فال نیک گرفتن تا شگون - فال آن است کہ از زبان بگیرند و شگون آن کہ از جانوری باشد - چنانچہ در وقت سفر عکہ یا جانوری دیگر آواز کند و از سفر باز ماند -
 قوله تعالی :

”و ان تصبہم سیئۃ یطیروا بموسیٰ و من سمعہ - الا انما طئر ہم عند اللہ -“

چون بنی اسرائیل را بلای ازوبا و طاعون می رسید شگون بد موسی علیہ السلام و کسی کہ با اوست می گیرند - دانا و آگاہ باش کہ جزای طائر ایشان کہ عبارت شگون است نزد خدای تعالی است - و بر بدی کہ بر ایشان مقدر شده است در لوح محفوظ است -

و رسول علیہ السلام در وقت توجه بکاری فال بسیار گرفته و از شگون منع کرده - و مشہور است در کتب سیر کہ چون آن سرور نزدیک بقلعہ خیبر رسید جاسوسی زبان دان را در شبی کہ سیر می فرمود نزد او گرفته آوردند - و او راه پای مختلف را نام می برد و آن سرور تفاؤل خوب

۱ - سورة الاعراف ۷ ، آیت ۱۳۱ -

در آن اسادی نه می یافت - بعد ازان پرسید که غیر ازین طرق که مذکور ساختی طریقی دیگر هم برای قلعه مانده - او گفت - آری - راه موضعی است که مرحب نام دارد - فرمود مرحباً بنا مرحباً بنا - و از بهان راه در آمد و خیبر را فتح ساخت -

و فال مصحف کشادن نیز ازین قبیل است - نه چندانکه کلام خدای تعالی را بهر سهمی و کاری دست آویز سازند - چنانچه اکثر جهال نگاه می دارند و با تلاوت شان هیچ کاری نیست -

و بسیاری را از مبتدعان دیده ام که بر حکم فالهای اختراع ساخته اند و هر کدام آنها را منسوب بآئم اهل بیت دانسته خون بی گناہان ریخته اند - و می گفتند که حکم بر کشتن [ص : ۱۸۵] این شده - بیت :

جز از پی سوگندی یا از پی فالی

در خانه شان مصحف و طومار نیابی

و بعضی اهل اشارت در تفسیر این آیت :

”و کاین من اية فی السموات و الارض یمرون علیہا و ہم عنها معرضون“

بسیاری از آیات الهی است در آسمان و زمین که شب و روز بر آن گذرند و از آن غافل اند و اعراض می نمایند -

بعضی می گویند که این آیات سخنان غیبی است که مایه عبرت است - و هم ازین جهت فال بد از برای خود زدن ممنوع است -

و رسول علیه السلام فرموده که لا طيرة من دین و خیر بالفال و هی الکلمة الصالحة - شکون از دین نیست - و بهترین شکون با فال زیان است - و آن سخن خیرش است - بیت :

بسا فالی که از بازیچه برخاست
چو اختر در گذشت آن فال شد راست

می ام : مرگ خود خواستن و این دو نوع است - یکی آنکه بهواؤ
هوس دنیا آلوده باشد و هزار آرزو در دل دارد و می شکند و تاب محنت
روزگار نه می آورد و نظر او بر قضا و قدر نه باشد و صبر نه ورزد و بدادۀ
ازلی راضی نه شود و می خواهد که خود را بکشد و خود را از غم و غصه
خلاص یابد و این در شرع حرام است - قوله تعالی :

”سن کان یظن ان لن ینصره الله فی الدنیا و الاخرة
فلیمدد بسبب الی السماء ثم لیقطع فلینظر هل
یذهبن کیده ما یغیظ“

هر که این گمان از روی نومیدی می برد که خدای تعالی عز و جل
هرگز یاری نه خواهد داد او را در دنیا و آخرت - گو پشیمانی دراز بکشد بسوی
آسمان - پس گو قطع نماید آن را - و گو ببیند که این مکر و حیلۀ او یا
موجبات خشم او را خواهد برد و این افتادن از آسمان سودی می دارد - و
چون این نه چنین است خود را چرا رنجۀ باید داشت - و دل را و وسوسه‌های
گوناگون نهادن - برین تقدیر مراد از من موصوله و همزه لن ینصر الله
حریص دنیا و جاه باشد - و احتمال دارد که ضمیر منصوب لن ینصره عاید سوی
رسول علیه السلام باشد - و مراد از موصول حاسد و دشمن آن سرور علیه
السلام است که ارتفاع علم دولت اسلام نه تواند دید - خاک در چشمش
باد - آن هنگام مطابق اصل مدعا نه خواهد بود - که آن سرور [ص: ۱۸۶]
علیه السلام فرموده که باید که هیچ کس از شما تمنی موت نه کند - اگر نیکوکار
است ازین حیثیت شاید که ثواب او بیشتر شود - و اگر بدکار است شاید
که توفیق توبه یابد - و در حدیث دیگر آمده که کسی آرزوی مرگ باید که
نه برد اگر بمصیبت‌های معصیت‌های گرفتار است و غیر از مرگ چاره نیست باید
که این دعا خواند که اللهم احیینی ما کانت الحیوة خیراً لی و توفنی اذا کانت

الوفاة خیرآلی - خداونداً زندہ دار ما را ماداً می کہ حیات بہتر باشد مرا -
و از جہان بمیران مرا اگر وفات بہتر باشد مرا -

نوع دویم : آنکہ اگر کسی را توفیق ازلی گریبان گیر شدہ از کشاکش
فکر ہای جہان وارہاند و اورا با دنیا و ما فیہا ہیچ تعلق نہ ماند و بر
فطرتی اصلی کہ فطرۃ اللہ الی قطر الناس علیہا مانده کام جان را از شہد
لہد لذات عالم فانی و مؤخرات آن نیا لاید و شوق جہال ازلی و یاد عہد
قدیم لم یزلی کہ بی واسطہ بدن در مقام قرب و حضور بسر می برد و
مشاہدہ معشوق حقیقی کہ ہزاران ہزار جان فدای یک شمع اوباد - یاد می نمود
بموجب کریمہ و ذکر ہم بایام اللہ آتش در نہاد او اندازد و مرغ روحش
کہ درین قفس تنگ گرفتار و از مرغزار اقدس جدا افتادہ دم بدم خوابد
کہ پرواز کند و ازین زمزمہ آغاز نہد - شعر :

و کانت بالعواق لنالیال

شرقنا هن من اید الزمان

جعلنا هن تاریخ اللیال

و عنوان المروءة و الامان

چون درمیان ما و محبوب ہیچ خالی غیر از حیات غازی جسمانی و
ہیچ مالمی بجز علاقت بدلی نہ بیند چنانکہ گفتہ الہ :

حجاب چہرہ جان می شود غبار منم

خوشا زمان کہ ازین چہرہ پردہ بزفکنم

۱ - سورة الروم . ۳ ، آیت ۳ .

۲ - سورة ابراهیم ۱۳ ، آیت ۵ .

۳ - بہاری راتیں جانوروں کی پیٹھ پر گزورہی تھیں اور ہم نے ان کو
زمانہ میں عزت بخشی .

ہم نے ان کی راتوں کو یادگار بنا دیا اور مروت اور امان کا عنوان
مقرر کر دیا .

بضرورت نہ ایک زبان بلکہ بصد ہزار زبان مرگ را از خدا خواهد کہ
الموت جسریوصل الحیب الی الحیب - و زبان حال او ہمین ترا نہ
سراید - قطعہ :

گر اجل مردست گو بر دامن آی
تا در آغوشش بگیرم تنگ تنگ
من ازو عمری پیام جاوداں
اوز من دلقی ستاند رنگ رنگ

نقل است کہ محرم اسرار خاص پروردگار شیخ فرید عطارا قدس اللہ سرہ
العزیز در اوائل [ص : ۱۸۷] حال در نیشا پور دکان عطاری داشت -
روزی سائلی آمد و ازو چیزی خواست - شیخ اورا ہیچ نہ داد - باز سوال
کرد - شیخ ہمعنان تغافل نمود - او گفت - خواجہ شا جان را چگونہ خواہید
داد - گفت چنانچہ تو - ان فقیر گفت - اگر صادق درین صادق تماشاکن -
فی الحال کجکولی کہ داشت زیر سر نہاد و روی بجانب قبلہ کرد واللہ
گفت و جان داد :

خوب رویان چو پردہ بر گیرند
عاشقان پیش شان چنین میرند

شیخ حیران ماند و دکان را برہم زد و بغارت داد و راہ پیش گرفت
و سبب توبہ او این بود -

و حق سبحانہ و تعالیٰ تمنی موت را علامت صدق داشته آن جا کہ
می فرماید فتمنوا الموت ان کنتم صدقین آرزوی مرگ برید اگر صادقید -

۱ - شیخ عطار کی تاریخ وفات میں اختلاف ہے - ۵۵۸۹ ، ۵۵۹۷ ، ۵۶۰۲
۵۶۱۹ ، ۵۶۲۷ ، ۵۶۳۲ - مگر بیشتر لوگوں کا اتفاق ۵۶۲۷ ہر
ہے - ان کا شمار بڑے صوفیا میں ہوتا ہے نیشا پور میں قیام تھا -
تصوف کی اعلیٰ تصنیفات ان سے یادگار ہیں -
۲ - سورة الجمعة ، ۶۲ ، آیت ۶ -

چہ کسی تا صادق نہ باشد در محنت از سر جان چگونہ می خیزد، از عین
القضاۃ ہمدانی رحمہ اللہ علیہ باید شنید کہ چہ می گوید - رباعی :

ما مرگ شہادت بدعا خواستہ ایم
و آن ہم بسہ چند کم بہا خواستہ ایم
گر حق بکند ہر آنچہ ما خواستہ ایم
ما آتش و نطف و بوریا خواستہ ایم

و سابقاً مضمون حدیثی گذشت کہ ہر کہ مرگ را دوست می دارد
کہ لقای خدای عبارت از آن است - خدای تعالی نیز لقای اورا دوست
می دارد - و ہمچنین برعکس است - و گذشت - این دو کس بی چارگی است
کہ بگناہان مبتلاست و می خواہد کہ موافق بتوبہ می شود و توفیق نہ
می یابد - و می داند کہ ہر چند بیشتر می زید گناہ می کند بنا بر آن می
گردد کہ زود تر رخت ہستی از جہان برد و این ہم دولتی است - قطعہ :

چون تو نا کردہ کار می میری

در جوانی نکو گہ در پیری

امے دریغ کہ جہان از جنیں پاکل و از مستان می بینم

نہ می دانم کہ در فیض بستہ امت یا در قابلیتہا قصور ہمت رفتہ و
ہمتہا قاصر گشتہ - قطعہ :

لعلی از کان مروت بر نیامد سالہاست

تابش خورشید و سعی باد و باران را چہ شد

گوی توفیق سعادت در میان افگندہ اند

کس بمیدان در نہ می آید سواران را چہ شد

۱ - عین القضاۃ ہمدانی کبرائے اولیا میں تھے - شیخ احمد غزالی سے فیض
حاصل کیا - مفصل حالات "نفحات الانس" صفحہ ۴۷۵ تا ۴۷۷ پر
درج ہیں

می و یکم : ثوبه کزدن و جامه دریدن قوله تعالی :

”(ص : ۱۸۹) لکیلا تحزنوا علی ما فاتکم و لا ما اصابکم“

و درین آیات بینات حکمها فرمودیم تا برای آنچه از شما فوت شود اندوہگین نه شوید و بر مصیبتی که رسد جزع و فزع نه کنید۔

قال علیه السلام لیس منا من ضرب الخدود و شق الجیوب و دعا بدعوی الجاهلیة۔ نیست از ما کسی که طپانچه بر رخسارها زند و گریبانها پاره کند و در ماتم سخنان جاهلایت بگوید۔ و احتمال دارد که سخنان جاهلایت عام باشد چه در ماتم چه در غیر آن :

ای دل جزع مکن که مجازی است این جهان

ای جان غمین مشو که سپنجی است این سرای

فصل : جزع و فزع را در فوات مطلوب باعث خرابی و بی فکری در عواقب امور کند و داند که بر چند مفقود مقصود و محبوب خواهد بود عاقبت این کس بی او زنده خواهد ماند و خواهد گذشت۔ مصیبت بر آن عاقبت اندیش آسان می گردد۔ و نیز از سخنان جامع آن حضرت است که اصبر صبر الا کارم و الا تسل سلوالبهائم۔ صبر کن مثل صبر بزرگان که صدمه اولی می کنند و الا خرمند باش همچو خرسندی بهائم۔ چه فضیلت انسانی و کمال درجه صبر آن است۔ که در اول و بده مصیبت را از تقدیر الهی داند و ثبات ورزد۔ تا ثوابی که نزدیک خدای تعالی است و برای او آماده است در یابد۔ و اگر نه بر چند بی طاقتی کند و جامها بدرد و خاک بر سر اندازد هیچ فائده نه کند و بعد از دو سه روز البته بر سرکار خود خواهد رفت۔ و این حال بعینه حال دسه کوسپندان می ماند که گرگی در آید یکی را ازان در رود و باقی ماندنها از قرص و پیست آن واقعه ساعتی جمعی شدند و بانگ و فریاد پیش گرفتند و از چریدن و آشامیدن باز ماندند۔ بعد از زمانی آن قضیه فراموش کردند و باری کار خود گرفتند۔ این است سلوبهائم :

۱۔ سورة ال عمران ۳، آیت ۱۵۳

گرگ اجل ہمیشہ بتاراج می برد
این گله را نگر که چه آسوده می چرد

و حق این است که کسی دایم ماتم خود چنان دارد که بماتم دیگری
نه پردازد چنانکه می فرماید :

جای آن به که درین مرحله آن پیشه کنی
که ز مرگ دگران مرگ خود اندیشه کنی

و کدام مصیبت زیاده ازین باشد که بمعشوقی دل بسته ایم که بی
وفای خلعی است [ص : ۱۹۰] بر قد او آفریده - و می دانیم که او بی
شبهه ما را خواهد گذاشت و از مفارقت او بسیار ایذا خواهیم کشید و آن
مردانگی نیست که پیش ازان که او مارا وداع کند او را وداع کنیم و رخصت
دهیم تا آسوده باشیم :

منه بر جهان دل که بیگانه ایست
چو مطرب که هر روز در خانه ایست

بنازیم بر سادگی و بر ساده لوحی خود و بنالیم :

حال دنیا را پرسیدم من از قرزانه
گفت یا خواب است یا بادی است یا افسانه
باز گفتم حال آن کس که دل دروی بیست
گفت یا غولی است یا دیوی است یا دیوانه

سخت سنگ دلانیم که بر این چنین مصیبت صبر کرده ایم انا الله و
انا الیه راجعون -

و حق سبحانه می فرماید که ان الله مع الصبرین خدای باصبران
است - اگر این عبارت را همچنین می فرمود که ان الصبرین مع الله این

۱ - القرآن سورة البقره ۲ ، آیت ۱۵۳ -

شرف ایشان را پس بودی۔ چہ جای 'آنکہ خود را در معیت تابع ایشان ساخت۔ گفت۔ من با ایشانم۔ چہ قاعدہ کلمہ مع این است کہ بر متبوع در می آید چنانچہ بگوئی کہ خرجت مع الامیر۔ با امیر بر آمدم۔

نقل است از بعضی مفسران کہ تفسیر آیت و کان تحتہ کنز لہا و کان ابوہا صالحاً چنین نوشته اند کہ آن دیواری را کہ خضر با موسیٰ علیہما السلام شکست گنجی در زیر آن بود۔ و آن گنج عبارت است از پنج کلمہ کہ در لوحی از زر کندہ و در قطیفہ پیچیدہ در صندوقی زیر آن اساس آن دیوار نہادہ بودند۔ اول آنکہ عجباً لمن یموت کیف یفرح عجب از کسی کہ خواہد مرد چگونه شادی شود۔ دوم عجباً لمن ایقن بالقدر کیف یتعب عجب از کسی کہ خواہد مرد یقین بقدر دارد چگونه رنج می کشد۔ سوم اینکہ عجباً لمن یری تقلبات الدنیا باہلہا کیف تطمئن بہا۔ عجب از کسی کہ تغیرات احوال دنیا را باہل آن می بیند چگونه بان آرام می گیرد۔ چہارم و پنجم اینکہ اشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمد عبده و رسولہ۔

مخفی نہ ماند کہ آنچہ معصیت است [ص : ۱۹۱] در ماتمہا اجتماع است بر وجہ نا مشروع و حرکات قبیح و افعال شنیع بجا آوردن۔ اما گریہ مجرد ممنوع نیست کہ علامت نرمی دل و سبب رحمت است۔

نقل است کہ چون ابراہیم بسر آن سرور علیہ السلام وفات یافت اشک [۱] از چشمہای او بر رخسارہا روان شد۔ یاران پرسیدند کہ یا رسول اللہ تو مارا از جزع و فزع بر میت منع کردی و خود چرا می گری۔ فرمود القلب یحزن و العین تدمع۔ دل اندوہگین می شود و چشم می گرید۔ و من شاہ را از نوحہ کردن و دیگر رسوم جاہلیت منع می کردم کہ صبر از ہمہ بہتر است نہ از گریہ کہ اثر رحمت است :

۱۔ سورۃ کہف، آیت ۸۲۔

۲۔ یہ عبارت قیاساً اضافہ کی گئی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ کاتب سے کچھ حصہ چھوٹ گیا ہے۔

دست تقدیر است کہ جان گیرد وگہ جان دہد
تا کہ بتوانم نہ توان کینہ با قہار کرد

سی و دوم : بہ پدران فخر کردن - قولہ تعالیٰ :

”فاذا نفخ فی الصور فلا النسب بینہم -“

چون در صور نفخ کردہ شود بس ہیچ نسبتی سودمند نہ خواہد بود میان
ایشان۔ و ہیچ چیز فائدہ نہ خواہد داد غیر از تقویٰ - چنانچہ فرمود :

”ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم -“

بدرستی کہ بزرگ ترین شا نزد خدای تعالیٰ پرہیزگار ترین شا است - و
پرہیزگار آن است کہ از خدا بترسد - و ہیچ فرضی ازو ساقط نہ شود - و
ہیچ فعلی حرام ازو سر بر نہ زند و بعضی گفته اند کہ متقین آنان اند کہ
درین آیت مذکور شد کہ :

”هدی للمتقین الذین يؤمنون بالغیب و یقیمون

الصلاة و ما رزقنہم ینفقون - و الذین یؤمنون بما أنزل

الیک و ما أنزل من قبلک - و بالآخرۃ ہم یوقنون -“

برین تقدیر ارکان تقویٰ شش باشد - ایمان بالغیب - و اقامت صلوات خمسہ
در اوقات بشرائط - و انفاق مال زکوٰۃ و دیگر صدقات - و ایمان بہ قرآن -
و ایمان بکتب سابقہ و اعتقاد باحکام و در ہر کدام اینہا تفصیل است -

و رسول علیہ السلام فرمودہ کہ من یتاہ بعملہ لم یسرع بہ منہ - ہر
کس را کہ عمل از رضای خدای یا از بہشت و درجات دیگر باز پس
الداختہ و ازان قاصر اند - علو نسبت کار اورا پیش نہ خواہد کرد و سودمند
نہ خواہد بود - بیت :

کارکن کار بگذر از گفتار [ص : ۱۹۲]

کاندرین راه کار دارد کار

۱ - سورة المؤمنون ، آیت ۱۰۱ -

۲ - سورة الحجرات ، آیت ۱۱ -

۳ - سورة البقرہ ۲ ، آیت ۱ - ۲ -

و نیز فرموده که چهار چیز در امت من از ایام جاهلیت باقی ماند که آن را هیچ گو نه ترک نه می دهند فخر به حسب و طعن در نسب و طلب باران بوسیله نجوم و نوحه گری - و روزی آن سرور علیه السلام خطاب بجزگر گوشه خود که خاتون بهشت و سیده نساء و سر دقتر اهل بیت عصمت و طهارت است چنین فرمود که ای فاطمه تکیه برین مکن که تو فرزند منی بلکه کار بکن -

حکایت : آورده اند که جاهلی بیش حکیمی فخر بابا و اجداد خویش می کرد و می گفت که جد من چنان بود و پدر من چنین - و حکیم خاموش شد بعد از لحظه باو گفت - اگر بفرص پدران تو زنده شوند و بگویند که شرفی که ترا از ما است و توبه آن می نازی ما از تو گرفتیم - آن زمان در تو چه ماند و بچه حیثیت مباحثات می کنی - بیت :

بر پدر مرده مناز ای جوان
که نه مگی چون خوشی از استخوان

حکایت : چون وقت رحلت مولانای میرزا جان شیرازی که در ماوراء النهر مددس متبحر بود نزدیک رسید - بادشاه توران زمین بر سر بالین او رفت نصیحتی درخواست - مولانا اول گفت که برگز نه خواهد بود که از شما دانش من بیشتر باشد - بعد از مبالغه گفت که حضرت خان چون من از عراق درین دیار آمده ام اعتقاد شما و این مردم را چنین یافتم که مگر ولایت و کرامت نیز همچو تخم آدمی است و دیگر آفرینشهای موروئی است - چنانچه از نسل آدمی آدمی خیزد و از اسپ اسپ و غیر آن - هم برین قیاس بر کس از اولاد ولی است باید که ولی باشد و حال نه این چنین است :

بر آن پسر که شود قاعی از پدر بنسب
حقیقتی صفت آتش است و خاک کمتر

چه ولایتی که پدران داشتند رفت و فرزندان تا کار نه کنند چه طور بدرجه ایشان رسند - فی الواقع هیچ نسبتی بالا تر از نسبت پیغمبر زادگان نه خواهد بود - و قصه نا خلفی پسران لوح و لوط عایشا السلام معلوم

امت و باین معنی [ص : ۱۹۳] اشارت می کند - نظم :

که غرور تو باصل است و نسب
شرف جد و کرم و روی اب
بشتو افسانه نوح و پسرش
که چه طوفان غم آمد پسرش

و چنانکه دیگری گفته - قطعه :

پسر نوح با بدان بنشست
خاندان نبوتش گم شد
مگ اصحاب کف روزی چند
پی نیکان گرفت مردم شد

سی [و سیوم] : بی ضرورت سوال کردن - قوله تعالی :

”تعرفهم بسیمهم - لا یستدلون بالمناس العافاً ۱“

در حق اصحاب صفه که فقرای صحابه رضی الله عنهم و متوکل ترین ایشان بودند - خطاب به پیغمبر علیه السلام می فرماید - که بشناس ای محمد تو ایشان را بسیهای صلاح که نور شب خیزی بر چهره ایشان می تابد یا نور ایمان و تقوی و طاعت با نور قرآن برچین ایشان ظاهر است و علامت دیگر آن که سوال نه می کنند ایشان از مردمان بالحاح - و مقصود نفی سوال مطلقاً نه نفی الحاح - یعنی چون دیگر محتاجان اضطراری عادت ایشان نه الحاح است نه سوال - چنانچه در کریمه :

”و ما انا بظلام للعبید ۲“

گفته اند که مقصود نفی اصل ظلم است نه زیادتی و مبالغه در ظلم بحضرت حق سبحانه ظلم است -

۱ - سورة البقره ۲ ، آیت ۲۷۳ -

۲ - سورة الانفال ۸ ، آیت ۵۱ -

”تعالیٰ عن ذلک علواً کبیراً۔“

قال علیہ السلام من سأل الناس تکثراً فانما یسئله جمراً فلیستقبل
اویستکبر ہر کہ بر مردم سوال بی ضرورت کند کہ جهت بسیاری مال -
بتحقیق او نہ می خواهد مگر آتش پاره را تا متاع و عافیت دین اورا بسوزد -
آن زمان گو اندک خواه بسیار زیرا کہ از برای سوختن خانہ اندک آتش و
بسیار برابر است -

و جای دیگر فرمودہ ہر کہ از مردمان چیزی بخواہد و حال آنکہ
اورا آن قدر دستگاہی ہست کہ از سوال بی نیاز گرداند - روز قیامت در
عرصات بیاید و بر روی او داغی باشد کہ ہمہ کس اورا بداغ شناسند -
ہرسیدند کہ یا رسول اللہ مقداری کہ از سوال بی نیاز گرداند چیست -
فرمود پنجاہ درم نقرہ یا مقدار قیمت آن از طلا - و نیز فرمود کہ گدای
خراشہا و تراشہا است در چہرہ - اگر کسی خواہد آن را بہرکت سوال از
چہرہ پاک سازد و اگر خواہد بگذارد مگر آن کہ از صاحب دولتی و
حکومتی سوال کند - یا در کاری ازان گریز نہ بود آن زمان عار نہ باشد -
و چون در حدیث قدسی وارد [ص : ۱۹۴] شدہ کہ ہر کرا یاد من از
سوال مشغول دارد اورا ازان چہ با سائلان باید داد بہتر می دہم - بنابران
بعض بندگان بلند ہمت شرم دارند کہ از خدای غیر خدای خواہند و
مناسب حال ایشان است این بیت :

کوتاہ ہمتی کہ بے حاصلی دو کون

دست طمع بحضرت بی چون کند دراز

و بعضی را کہ نظر بلند تر افتادہ اصلاً خواہش را قبول نہ دارند و
خانہ آرزو را ہسیلاب فنا در دادہ اند - وظیفہ ایشان است این بیت :

دون ہمت است ہنزد یک اہل معرفت

آن کس کہ از خدای نہ خواہد بجز خدای

خیالے نہ کنی کہ باین سخنان گفتن کسی باین جا می رسد - یا از بردن نام شکر دہان شیرین می گردد - و این جا خونہا باید خورد و ناف بر زمین باید مالید و دامن کاملی باید گرفت - و خشک لب و تشنہ جگر باید بود - آن زمان ہم معلوم نیست کہ در چہ ازان عالم بکشایند یا نہ -
رباعی :

صدف بیاید و باران و بحر چندین سال
ہنوز نیست معین کہ در شود یا نہ

و دیگری می گوید - بیت :

اسرار حقیقت نہ شود حل بسوال
فی نیز بدر باختن حشمت و مال
تا خون نہ شود دیدہ و دل پنجم سال
ہرگز نہ دهند راحت از قال بہ حال

اما بموجب آنکہ گفتہ اند یا مرد پاش یا در سایہٴ مرد - و اگر دست نیاز پپای پاکبازے در زنی این قدر ہست کہ محروم نہ مانی و امیدواری است کہ افتان و خیزان و سیر گردان سر از جای نہ بری -

می و پنجم : خود را از عیب پاک داشتن - قال اللہ تعالیٰ :

”و ما ابری نفسی ان النفس لا مارة بالسوء الا ما رحم ربی -“

پاک نہ می دانم من نفس خود را از بدیہای زیرا کہ نفس ہر آئینہ امر فرمایندہ است ببدی مگر آن کس کہ رحم کردہ باشد اورا پروردگار من کہ او از بدی پاک است - و او از گثرت رحمت بی پاک است -

۱ - نسخے میں کاتب سے غلطی ہو گئی ہے بیت کی جگہ رباعی اور رباعی

کی جگہ بیت لکھا ہے -

۲ - شمار میں می و چہارم رہ گیا ہے -

۳ - سورہ یوسف ۱۲ ، آیت ۵۳ -

قوله تعالیٰ :

”فلا تزكوا أنفسكم هو اعلم بمن اتقى -“

پاک نه دانید ذاتهای خود را از عیبهای که خدای تعالی دانا تر است بان کسی که ازو می ترسد - و پرهیزگاری می نماید -

در یکی از کتابهای منزل نوشته اند که تا ملک مرا زوال نه بینی بر دیگری مرو و تا شیطان را مرده نه بینی از فریب او غافل منشین و تا در خود یک سر مو عیب بینی [ص : ۱۹۵] خود را اعتباری منه -

نقل است که یکی از شوریدگان در بازاری فریاد کنان می گذشت و می گفت که کیست که طاعت چهل ساله مرا بمشتی جو بخرد و ازان نانی بزد و پیش سگی اندازد - عارفی این سخن بشنید وسیلی بر قفای اوز و گفت - ای بوالفضول پدرت بهشت را چه یک دانه گندم بفروخت تو بر طاعت نا قبول خود چه قیمت نهاده که یک مشت جو می طلبی :

پدرم روضه رضوان بدو گندم بفروخت

نا خلف باشم اگر من بجوی نه فروشم

نقل است که یکی از جاہلان از بزرگی سوال کرد که تو بهتری یا سگ گرگین که در راه افتاده - او تامل کرد و گفت - اگر فردای قیامت از صراط آسان گذشتم و در بهشت رسیدم من بهترم و گرنه این سگ بمراتب بهتر از من است - زیرا که از من چیزها خواهند پرسید و ازو نه - و من در معرض خطریم و او نه -

و ازین جا امیر المومنین صدیق اکبر رضی الله عنه می گفت که کاشکی من برگ گیاهی بودم که خشک می شدم و مرا بیاد می دادند تا حساب و کتاب آخرت نه بایستی داد - امیر المومنین فاروق رضی الله عنه می گفت که کاشکی من گوسپندی (بودم ؟) که سر مرا می بریدند و گوشت مرا می خوردند

و خاک می گشتم و از من بازخواست نه می کردند - پیغمبر صلی الله علیه وسلم چنین می فرماید یا لیت رب مجد لم یخلق مجداً -

نقل از عزیزی پرمیدند که سعادت آدمیان در چه چیز است - او گفت - در سه چیز است - (یکی) بود و خود از دست رفت - یکی امید است که نصیب گردد - و آن دو که میسر نیست یکی این است که پیدا نه می شدم - دوم بعد از پیدا شدن بایستی که در طفلی می مریم - چون هیچ کدام نه شد حالا سعادت درین است که عقل عقیده را از ما بگیرند تا از همه غمها و رنجها فارغ شویم - بیت :

و اربان خویش را که وارسته است

خر وحشی ز نشتر بیطار

می و ششم : خوشامد را دوست داشتن - قوله تعالی :

”لا تحسبن الذين يفرحون بما اتوا و يحبون ان يحمدا بما لم يفعلوا

فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب - و لهم عذاب الیم“

کسانی که خرمند می شوند بآنچه می کنند از کارهای ناخوش و دوست می دارند که ستوده شوند بآنچه نه کرده اند از کارهای نیک خیال مکن ایشان را که از عذاب [ص : ۱۹۶] رستگاری یافته اند و ایشان را عذابی است درد ناک - رباعی :

فردا که معاملان هر فن طلبند

حسن عمل شیخ و برهن طلبند

آنها که دروده جوی نه ستانند

و آنها که نه کشته بخرمن طلبند

نقل است که امام اعظم ابوحنیفه کوفی رحمة الله علیه بر شب صد رکعت نماز نفل می گذارد - روزی در راهی می گذشت - یکی گفت که این

۱ - سوره آل عمران ۳ ، آیت ۱۸۸ -

مرد پر شب چهار صد رکعت می گذارد - امام ازان شب باز چهار صد رکعت لازم گرفت - روزی دیگر یکی گفت که این مرد پر شب از اول تا آخر در طاعت می گذارد - امام از آن روز التزام بیداری تمام شب گرفت - ازو پرسیدند که این همه رنج کشیدن برای چیست - گفت مردم در حق من گمان نیک می برند - اگر من برخلاف آن باشم در وعید این آیت داخل شوم که بالا گذشت - سبحان الله اگر آدمی را پلید گویند بجان می رنجد و با کشتن تیار می باشد و نه می داند که بظاهر هیچ حیوانی پلیدی آدمی نیست - چنانچه در حقیقت چیزی شریف تر و کریم تر ازو هم نیست :

”و لقد کرما بنی آدم - ا“

چه صورت محسوس مرکب است از خونی که برگ و پوست و استخوان کشیده اند و طراوتی درو نهاده اند - که برای آن صد جان بنیم جوی می رود - ولیکن اگر این خوبی عارضی بعارضه مبدل شود - چنانچه حال نازنینان در تب یا در وقت فصد دیده باشی - پندارم که دیگر گمان خوبی بر بنی آدم تهمت دانی - عجب این که جان داران دیگر برگز دست و رو نه می شویند و مسواک نه می کنند - و تو همیشه بطهارت و لطافت می باشی - باین همه اگر یک روز پیاکیزی طاهر مقید نه شوی از عمر خود بیزار می گردی - و آنها این قدر مکروه نه می نمایند - و عجب تر آنکه بعد از مرگ هیچ جاوری بر دل چندان گران و در چشم چندان ناخوش نیست که آدمی - پس معلوم شد که بزرگی او باعتبار حقیقت باطنی نه صورت ظاهری :

”و سر لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم - ثم رددنه اسفل سافلین“

ازین جا ظاهر می گردد - و خلقت او در احسن تقویم باعتبار صفای باطنی که صفت روح است و علت خای از ایجاد است که اول الفکر آخر العمل اوست [ص : ۱۹۷] ورد او اسفل السافلین باعتبار کثافت ظاهری که لازمه

۱ - سوره بنی اسرائیل ۱۷ ، آیت ۷۰ -

۲ - سوره والتین ۹۵ ، آیت ۴ - ۵ -

بدن اوست و در وجود او متاخر است از روح - و کلمه ثم دلالت بر آن می‌کند :

تو بقیمت و رای دو جهانی
چه کم قدر خود نه می دانی

جهدی بکن که از صورت بمعنی رمی و از کراهیت بنزاهیت انجامی
و از اسفل با اعلی پیوندی - و از بستان :

”الا الذین امنوا و عملوا الصلحت فلهم اجر غیر ممنون“^۱

فواکه و ثمرات غیر مقطوعه بچینی - انگاه از دایره :

و من نعمة نكسه في الخلق^۲

کسی را (که) عمر دراز دادیم او را در میان خلق سرنگون ساختیم - بدرای -
و زبان حال تو این گوید - لمولف :

این نسخه را که احسن تقویم نام اوست
از نقش کائنات معرا بر آورم
آئینه خدای نما را که دل بود
از زنگ حادثات مجلی بر آورم
دیوار طینتم که ز بالا نگون فتاد
خواهم که از ثری بثریا بر آورم

می و هفتم : تیغ بر روی مسلمانی کشیدن - قال علیه السلام من
اشار الی اخیه بحدیة فان الملائكة تلعنه حتی یضعها - هر که بسوی بردار
خود اشارت بسلاحی بکند ملائکه برو لعنت می کنند تا زمانی که آن را
از دست بنهد -

۱ - سورة والتین ۹۵ ، آیت ۶ -

۲ - سورة یاسین ۳۶ ، آیت ۶۸ -

می و هشتم : سکونت در دارالکفر کردن - قال علیه السلام اذا ابق العبد الی دار الشکر فقد حل دمه - چون بنده بسوی دارالکفر گریزد خون او مباح است - و روایت فقہی این است کہ اگر کافران مسلمان را امیر خود سازند می شاید اهل اسلام را کہ تیر و تفنگ بسوی ایشان اند از لد بشرطی کہ نیت کشتن کفار کنند و این وقتی است کہ مسلمانان بحسب ضرورت بر دست ایشان اسیر شده باشند - اما اگر یاختر خود در دارالحرب رفته اند باغی اند مطلق - و این تهدید از برای این است کہ از ہمسایگی دارالحرب بگریزند کہ حکم شرع بر ظاہر است - قال علیه السلام اتقوا من مواضع التهمة - از جائے تہمت پرهیزید -

می و نهم : سوگند بغير نام خدا خوددن - عزیزمے گفت درین حیز زمان برہان قسمی جحت نہ می باشد - بزرگی دیگر می فرمود کہ گاہی کہ مردم از بدحالی و تنگ دستی شکایت می کردند گمان می بردم کہ شاید راست باشد - ہمین کہ سوگندہا و نا پرسیدہ از خدا و رسول و کلام مجید بنیاد می کردند دانستم کہ ہمہ آنها دروغ [ص : ۱۹۸] بود - آری مارگزیدہ از ریحان ترمیدہ باشد - الحق اگر فقہاء پیش را کار بمحتالان و جلابان (?) زمان می افتاد بفقہی دیگر می نوشتند - و مدار بر سوگند نہ می ماندند بلکہ بر بینہ فقط - چہ آن زمان دیگر بود کہ مردم دروغ را عیب می دانستند بخلاف حال کہ ہنر شدہ - شعر :

ظہر الکذب فی الوری و النفاق
فلیسوق النفاق لید النفاق

قال علیه السلام - لا یحلفوا ما بطواغی ولا بابائکم - سوگند مخورید بیتان و بنام پدران خویش - و طاغوت نام ہر چیزی است کہ غیر خدا آن را پرستند و بزرگ دانند - و نیز فرمودہ - من حلف بغير الله فقد اشکر - ہر کہ سوگند بغير نام خدا می خورد بتحقیق شرک می آورد - کفار سوگند ہلات و عزلی می خورند و این نہی در شان ایشان واقع شدہ :

دران دلی کہ توی یاد دیگران کردن
درون کجہ ہرستیدن است عزلی را

و نیز آن سرور صلی الله علیه وسلم فرموده که هر چند راست گوی^۱ هم باشد سوگند بسیار بنام خدا نه خورید مگر بقدر ضرورت - چه بمقتضای^۲ کریمه :

«ولا تجعلوا الله عرضة لایمانکم»

خدای^۳ را دستاویز سوگندها میارید که نام پاک آن حضرت جل و علا بتقریب اغراض دنیاوی کردن بی ادبی است تمام :

هزار بار بشستم دهان بمشک و گلاب
هنوز نام تو بردن مرا نه می شاید

چهارم : آلات سرود ساختن و فروختن - و این فرع سرود است - و هر گاه که حکم اصل معلوم فرع بطریق اولی - قال علیه السلام - الجرس مزمار الشیطان جرس ساز شیطان است - و بعلا لهما جمیع سازها داخل درین حکم است - و از مزامیر بعضی فقہائی را تجویز کرده اند بطریقی که تشبه بفساق نه شود - و دستک زدن نیز حکم مزامیر دارد و دف زدن در وقت نکاح در حرمت داخل است - و در حدیث آن سرور علیه السلام آمده که اعلنوا النکاح ولو بالدف - نکاح را علانیه بکنید اگرچه بدف باشد - و مراد ازین دف آن است که جلاجل نه دارد - و بعضی می گویند که مراد دهل است بشرطی که میانه^۴ او گره دار نه بود که آن را کوبه بگویند و کوبه باتفاق حرام است - و طبل غازیان در جنگ [ص : ۱۹۹] و غیر آن علی الاطلاق مباح است که از آن اسباب شوکت اسلام است والله اعلم -

فصل پنجم : در ذکر بعضی جرائم که منافی مروت است و بعضی دیگر خلاف ادب است - اگرچه بعضی در بعضی داخل است و ضمناً احکام آنها در فصول سابق مندرج - و آن نیز چهل است تقریباً و تقدم و تاخیر منظور نیست ترتیباً -

۱ - سورة البقره ۲ ، آیت ۲۲۴ -

اول نام خدای تعالیٰ پامال کردن - قولہ تعالیٰ :

”و انذوه و دآء ظہورہم ۔“

انداختند این کافران آن کتاب خدای تعالیٰ پس پشتہای خود - و پس پشت انداختن و پائمال ساختن کتاب خدا و نام او پر دو متساوی است -

حکایت : آورده اند کہ بشر حافی رحمہ اللہ در اوائل حال قطع طریق می کرد - روزی کاغذی یافتہ کہ نام خدای تعالیٰ در آن نبشتہ بود - بتعظیم برداشت و پاک کرد و بر سر نہاد و بگریست و گفت - کہ این نام کسی است کہ عرش تا فرش و ثری تا ثریا و ملک تا ملکوت بنام او قائم است - برکت این و ہمین اعتقاد درجہ از عالم غیب بر و بکشاد و رسید بجای کہ رسید - و ازان باز کفش نہ پوشید و حافی خطاب یافت - رباعی :

من نام ترا بر کف خود بنگارم

پس دیدہ بر آن می نہم و خون ہارم

از بسکہ دو دیدہ در خیالت دارم

بر ہر کہ نظر کم ترا ہندارم

و فقیر بعضی دولت مندان را دیدہ کہ کاغذ پارہا را جمعی می کردند و بکاغذ گران می دادند و غذای ازان وجہ می ساختند با آنکہ نعمت و ثروت داشتند - و علیٰ ہذہ القیاس بریدن ہر چند مفید ہم باشد و بال است - و بنظر در آمدہ کہ قرطاس در بعضی ز بانہا از نامہای خدای تعالیٰ است -

دویم : بر مسلمانان تف انداختن - این عمل قوم لوط علیہ السلام است

۱ - سورۃ البقرہ ۲ ، آیت ۱۰۱ -

۲ - بشر حافی رحمۃ اللہ علیہ (متولی ۵۸۴۱) مرو میں پیدا ہوئے ، بغداد میں مقیم رہے ، اہل تقویٰ کی ایک جماعت کے رہنما تھے -

کہ کافران بر متابعان دین لوط علیہ السلام استہزائی کردند۔ و در معنی تمسخر است بر لوط علیہ السلام۔ قولہ تعالیٰ :

”و تاتون فی نادیکم المنکر۔“

مخاطب قوم لوط اند باین کہ شاہ در مجلس خود افعال زشت می کنید و مسلمانان را می رنجانید۔ و عقیدہ ایست کہ الاستہزاء علی الشریعة کفر۔ مسخرگی بر شریعت کفر است۔ چہ آن مسخرگی عاید بصاحب شرع است۔ و روایت فقہی از امام محمد شیبانی است و در نوادر مذکور است [ص : ۲۰۰] کہ اگر با سری از اوامر الہی یا با سومی از اسمای رسالت پناہی صلوة اللہ علیہ ہزل کند کافر شود۔ و همچنان بطریق و اعظان اگر سز بلندی نشیند و دیگران کہ با طرف او باشند از وی بر سبیل مزاح مسائل پرسند۔ و تکیہ و بالش و چیزہای دیگر بروی بزنند و بختند۔ و همچنین اگر تقلید قاضی بکنند و کفش او را کفشک گویند۔ یا بگویند کہ ما ازین شریعت بجان آمدہ ایم۔ کہ امثال آن در کلمات کفر داخل می شود۔ و همچنین اگر اہانت عالمی بکنند و در روی او نیز بگیرند۔ خصوصاً وقتی کہ ہمہ عالم باشد و ہم استاد۔ مگر آنکہ آن عالم از سنت پیدعت و از علم بجهالت و از ہدایت بضلالت مایل شدہ۔ آن زمان بموجب حدیث نبوی علیہ السلام کہ اذکروا الفاجر بما فیہ۔ یاد کنید فاسق را بآنچہ در وی است۔ مذمت او شاید معقول باشد بشرطی کہ غرض از مذمت دل سوزی و اہتمام باشد نہ غیبت فاشاعہ فاحشہ۔

نقل است کہ یکی از اولیاء اللہ را مدت می سال یا کم و بیش گذشتہ بود کہ خون بول می کرد۔ چون طبیب قارورہ او را دید گفت۔ جگر این بیمار خون گشتہ است علاج پذیر نیست۔ چون ازو سبب حدوث آن علت پرسیدند۔ گفت۔ استادی داشتم کہ دایم الاوقات بتلاوت قرآن مشغول می بود۔ و ہر شبی تا یک ختم در نماز نہ می کرد نہ می آسود۔ وقت رحلت ازین عالم بر بالین او رسیدم قرآن از من طلبید۔ خیال کردم کہ مگر برای

شفاعت می طلبد - آن را بر دست گرفت و بر زمین زد بحضور جمع - ازان روز باز مرا این قضیه روی داد :

حکم مستوری و مستی همه بر عاقبت است

کس نه دانست که آخر چه حالت برود

میوم : انگشتان دست و پاشکستن - و این نیز از افعال قوم لوط است که در مجلس می کردند - و نیز مخنثان این شیوه دارند - و امارد اکثری باین حرکات مبتلا اند - و رسول علیه السلام فرمود - اتقوا بأبناء الملوک فان الشیطان معهم - پرهیزید از پسران ملوک که شیطان پایشان است - و ایشان را می در آید و در نظر جلوه می دهد -

و جای دیگر فرموده که ان فیهم شهوة کشهوة [ص : ۲۰۱] النساء - در ایشان شهوت است چون شهوت زنان -

و قوم لوط علیه السلام سه قسم بودند جمعی آنان که از گفتن احوال ایشان شرم می آید - و جمعی بدواعی شهوت ملامسه و معانقه گرفتار بودند - و طایفه بنظر اکتفا کردند - و رسول علیه السلام فرموده که النظر منهم مسوم من سهام ابلیس - نظر تیر زهر آلوده است از تیرهای ابلیس - بیت :

از غیر عشق غضب بصر کن که عاقبت

عرض انامل است مکافات ترک عرض

و اگر گوئی که فلان کامل است و مکمل - و فلان مالک سالها بشغف امارد مبتلا بوده در تو نیست - در آن آن مشائخ کبار است که ردای مشیخت در بر و عمامه مقتدای بر سر دارند - و بر تقدیر تسایم اگر در آن نا مشروعی بظاهر فتح یابی شود تمسک را نه می شناید - از کجا که آن از قبیل تدریج نیست - و قطع ازان چرا نه تواند بود که ازان ذلت توبه نصوح کرده باشند -

بعزت الله و جلاله که به زعم خود از قران هیچ کسی را درین عصرگان نه

می بردہ باشم کہ چون من درین وادی عمر بسر بردہ باشد الا ماشاء اللہ - چہ
صغر سن تا کبر ہمیشہ بعشق صور جمیلہ مبتلا بودہ ام و فرصت پرداختن
بکارہای دیگر نہ داشتہ - و اگرچہ گاہ گاہ صفای باطنی فی الجملہ و دردی و
سوزی و بی قراری در دل پیدا می شد کہ آن ہمہ شعلہ جوانی بودہ و آن
ہمہ سنت از سن خود باید کہ کشید کہ بمقتضای آن ہمین بود - و اگر عشق
ربانی می بود بایستی کہ درین کبر سن نیز روز بروز زیادہ می شد - و الحال
آن غلغلہ ولولہ جز حسرت و ندامت حاصل نہ دارد :

”و ہم یحسبون انہم یحسنون۔“

گویا در شان این بی مایہ بود :

بہر گل کہ کردم سرخ دیدہ

کنون از ہر مژہ خونم چکیدہ

نہ می داند تلافی عمری کہ دران بیہودگی گذشت حالا چگونه نماید
و خاک بر سر چگونه اندازد کہ نہ شعلہ احرار دارد و نہ طاعت اخیار قطعہ :

انسوس کہ وقت کار از دست برفت

ہنگام وصال یار از دست برفت

از بہر یکی دولت نا پائندہ

صد دولت پائدار از دست برفت

فی الواقع اگر [ص : ۲۰۲] این سقای بغدادی عاشق دختر فرنگی نہ
می شد از اسلام بنصرانیت چگونه انتقال می کرد - و ہمین طور شیخ
صنعان چرا خوک بانی اختیار می نمود :

۱ - سورة الکہف ۱۸ ، آیت ۱۰۳ -

۲ - شیخ صنعان کا ذکر شیخ فرید الدین عطار نے اپنی کتاب 'مظنی الطیر'
میں کیا ہے کہ شیخ صنعان ایک نصرانی لڑکی پر عاشق ہو کر
مرتا ہو گیا اور خوک بانی کرنے لگا - اس وجہ سے اس کے مریدین
اور معتقدین برگشتہ ہو گئے ۔

از ضرورت بادقینان زندگانی می کنم
شیخ صنعان توام زان جوک بانی می کنم

حکایت : روزی شیخ شهاب الدین مہروردی قدس اللہ روحہ تعریف
شیخ اوحالدین کرمانی^۱ روح اللہ روحہ می گذشت و یکی از اہل مجلس گفت
کہ او بسیار صاحب کمال است لیکن بعشق صور جمیلہ عجب مبتلا است -
دیگری گفتہ - اگرچہ این وادی دارد اما کاری نہ می کند - شیخ الشیوخ
گفت کاشکہ می کرد و می گذاشت -

وہم ازو حکایت می کنند کہ روزی در ہنگامہا می گذشت و نظر
بر امارد می انداخت در آن حالت شیخ شمس الدین تبریزی^۲ قدس اللہ
روحہ رسید و ازو پرسید کہ درین جایہا چہ کار داری - بگفت - نظم :

۱ - اوحالدین کرمانی (متوفی ۸-۱۲۹۷ء) مشہور صوفی شاعر ہیں اور شیخ
اکبر محی الدین ابن العربی سے متاثر تھے - دیکھو "نفحات الانس"
صفحہ ۶۸۴ نمونہ کلام یہ ہے :

رباعی :

اوحد در دل می زنی تو آخر دل کو
عمریست کہ راہ می روی منزل کو
در دنیئی دون بی وفا می گردی
پنجاہ و دو چہ داشتی حاصل تو

جز نیستی تو نیست ہستی بخدای
ای ہشیاران خوش است مستی بخدای
گر ز آنکہ ہی بحق ہستی روزی
حقا کہ رمی ز بت ہستی بخدای

اسرار حقیقت نہ شود حل ہسوال
فی نیز ہدر باختن حشمت و مال
تا خون نہ کنی دیدہ و دل پنچہ مال
ہرگز نہ دہند راحت از مال مال

۲ = شمس تبریزی مولانا جلال الدین رومی کے مرشد تھے .

و آن مدح اوست نہ ذم - چہ سواد وجہ عبارت از بی تعینی است در فقر -
و ازین جا گفته است - مصرع :

بالا تر از سیاہی زندگی و گر نہ باشد
و عزیزگی گفته - رباعی :

دیدیم نہال گیتی و اصل جہان
وز علت عار بر گذشتم آسان
آن نور سیہ ولانفط پریزدان
زین ہر دو گذشتم نہ این ماند نہ آن

ششم : ناخن دراز گذاشتن - و این نیز از رهبانیت است و مخالف
شعار اسلام است - و در خبر آمدہ کہ چون ناخنہا دراز می شود بر سر
ہر ناخن شیطان بنشیند - و اہتمام در گرفتن ناخن در کتب فقہی آن مقدار
است کہ اگر در شب نظر بر آن افتد تاخیر جایز نہ دارد - و امام قاضی
ابویوسف^۱ را پرسیدہ اند کہ از برای ناخن چیدن کدام روز باید اختیار
کرد - گفت - ہر وقتی کہ دراز شود و بخاطر رسد - پرسیدند کہ ہر چند
شب ہم باشد - گفت - بلی ! گفتند - دلیلی برین سخن داری - گفت آری
این حدیث کہ الخیر لا یوخر - و این عام است -

و بادشاہی را از بادشاہان عراق شنیدم کہ چندان وسوسہ در گرفتن
ناخن داشت کہ ہر روز بکارد قطع می کرد - و خون از ناخنہا روان می
شد - و دایم پیچیدہ می داشت - و این قدر مبالغہ ہم نا خوش است -
ہفتم : ختنہ نا کردن - و ختنہ چون از شعار اسلام است - با طائفہ

۱ - قاضی ابو یوسف کوفی (متوفی ۷۹۸ء) - تین خلعا یعنی مہدی - ہادی -
ہارون الرشید کے عہد میں قاضی القضاۃ تھے ان کی مشہور تصنیف
"کتاب الخراج" ہے -

چشمه آفتاب می بینم
 لیک در طشت آب می بینم
 گفت پیهات این چه بی صبری است
 راست بین باش این چه کم نظری است
 ذات خورشید بر فنک طالع
 تو بعکسی چرا شدی قانع

چهارم : انگشت در مقعد کردن و این قسم نیز از اعمال قوم لوط است و داخل در استهزای مسلمانان و حکم وی گذشت -

پنجم : موی زبار و بغل گذاشتن - قال علیه السلام لارهبانیه فی الاسلام در دین اسلام رهبانیت نیست - و راهبان زاهدان نصاری اند و ایشان را کنشتیان نیز می گویند - و رسم ایشان این است که هیچ موی را از بدن دور نه می کنند چنانچه طائفه از جوگیان هندو که موپهای سر ایشان باهم یافته و گرد آسوده و خاکستر بر بدن می مالند و برهنه می گردند و هیچ باکی و شرمی نه دارند - و باوجود این همه دعوی می کنند که آنچه دانستی است ما دانسته ایم و ما را بکسی احتیاج نیست :

”کل حزب بما لدیہم فرحون -“

و جمعی از اهل هند که همه موپهای سر و ریش و زبار را برعکس اول بناخن می کنند و این را واجب [ص : ۲۰۴] دانسته اند و این همه بر دو در شریعت ممنوع است و شق اول افراط است و دویم تفریط - و در کتاب شریعت الاسلام مذکور است که هر که بیشتر از چهل روز موی زبار نه گیرد حلاوت طاعت^۱ نه یابد - و در بعضی کتابها این را از اسباب فقر اغطراری نوشته اند - که کاد الفقر سواد الوجه فی الدارین - ازان خبر می دهد - هر چند بعضی محققان فقر اختیاری را هم کفر و سواد وجه دانسته اند

۱ - سورة المومنون ، آیت ۵۴ -

و آن مدح اوست نہ ذم - چہ سواد وجہ عبارت از بی تعینی است در فقر
و ازین جا گفته است - مصرع :

بالا تر از سیاہی زنگی و گر نہ باشد
و عزیزگی گفته - رباعی :

دیدیم نہال گیتی و اصل جہان
وز علت عار بر گذشتم آسان
آن نور سیه رلانفط بریزدان
زین ہر دو گذشتم نہ این ماند نہ آن

ششم : ناخن دراز گذاشتن - و این نیز از رهبانیت است و مخالف
شعار اسلام است - و در خبر آمدہ کہ چون ناخنہا دراز می شود بر سر
ہر ناخن شیطان بنشیند - و اہتمام در گرفتن ناخن در کتب فقہی آن مقدار
است کہ اگر در شب نظر بر آن افتد تاخیر جایز نہ دارد - و امام قاضی
ابویوسف^۱ را پرسیدہ اند کہ از برای ناخن چیدن کدام روز باید اختیار
کرد - گفت - ہر وقتی کہ دراز شود و بخاطر رسد - پرسیدند کہ ہر چند
شب ہم باشد - گفت - بلی ! گفتند - دلیلی برین سخن داری - گفت آری
این حدیث کہ الخیر لا یوخر - و این عام است -

و بادشاہی را از بادشاہان عراق شنیدم کہ چندان وسوسہ در گرفتن
ناخن داشت کہ ہر روز بکارد قطع می کرد - و خون از ناخنہا روان می
شد - و دایم پیچیدہ می داشت - و این قدر مبالغہ ہم ناخوش است -

ہفتم : ختنہ نا کردن - و ختنہ چون از شعار اسلام است - با طائفہ

۱ - قاضی ابو یوسف کوفی (متوفی ۷۹۸ء) - تین خلدا یعنی مہدی - ہادی -
ہارون الرشید کے عہد میں قاضی القضاۃ تھے ان کی مشہور تصنیف
"کتاب الخراج" ہے -

ترک آن امام را لازم است کہ قتال کند و اہتمام در آن ہمرتبہ ایست کہ اگر در صغرسن کسی را ختنہ نہ کردہ باشند البتہ در پیری بکنند۔ چنانچہ ختنہ ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام مشہور است۔ و لطافت این فعل بمشابہ ایست کہ بعضی از رایان ہند آنکہ در جمیع اوضاع مخالف مسلمانان اند اما ختنہ می کنند۔

ہشتم : تراشیدن ریش۔ چون نگاہ داشت ریش از جملہ شعار دین است [ص : ۲۰۵] و اہتمام در آن از ہمہ شعارہای بیشتر است۔ و در آن روایت باید دید کہ در بعضی کتب فقہی نوشتہ اند۔ کہ یفعلہ بعض العصاة از آنکہ لفظ عصاة است کہ بعضی از مفتیان ما چین برای خوشامد حکام زمان بہ تصحیف قضاة خواندہ اند۔ آورده اند کہ چون مرزا زادگان نہری ریش تراشی شعار ساختہ بودند۔ سلطان حسین مرزا فرمانہا درین باب نوشتہ زجر بلیغ فرمودہ۔ و نقل آن فرمان دوان شاہا موجود است۔

نہم : موی لب دراز گذاشتن۔

دہم : ابرو تراشیدن۔

یازدہم : مسواک ترک کردن۔

دوازدہم : مضمضہ و استنشاق نا کردن۔ مضمضہ آب در دہن و استنشاق آب در بینی کردن است۔ و این ہر دو در غسل فرض و در غیر غسل سنت است علیہ السلام فرمود کہ ہر وقتی کہ جبریل نزد من می آمد مرا امر می کرد مسواک و گفت۔ کثیر السواک و قلل الہاء مسواک بسیار بکن و آب را اندک ساز۔ و این دو احتمال دارد۔ یکی آنکہ در وقت مسواک خاصہ آب کم باید ریخت کہ در قطع بلغم و تصفیہ دہن دخیل تمام دارد۔ دوم آنکہ اندک آب خوردن را عادات بلید ساخت کہ از بسیاری آب خون می افزاید و خواب غالب می شود۔ و در مفاصل و اعضا مستی

۱۔ سلطان حسین مرزا (متوفی ۱۱۵۰ھ) بابر گام ہم عصر لہوری شہزادہ تھا۔ خراسان ایران وغیرہ کے علاقے اس کے زیر حکومت تھے۔

پدید می آید - و در کتب سیر آمده که آخرین حسنه که آن سرور علیه السلام بجای آورده و در آن حالت از عالم رحلت فرمود آن است که مسواک در دست داشته و در کنار بی بی عایشه رضی الله عنها جان پاک بجان آفرین سپرده -

و امیر المومنین علی رضی الله عنه فرمود که سه چیز حافظه را قوت می دهد - روزه داشتن و قرآن خواندن و مسواک بر دوام کردن - و سبب آن این است که بلغم نسیان می آرد - چنانچه در کتب طب مسطور است که زیادتی بلغم از رطوبت است - و علامت رطوبت است که در حواس نقصان شود - و در دانش و شعور فتور رود - و مردم زود سر (سیر ؟) گردد - و سفید موهم از کثرت بلغم است - بیت :

پست از کم خوری و کم آبی

ذهن پندوی نطف (نطق؟) اعرابی

و نیز رسول علیه السلام [ص : ۲۰۶] فرموده که لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالمسواک عند کل صلوة - اگر بر امت خود دشوار نه می دالستم ایشان را وقت هر نمازی به مسواک امر می کردم -

و جای دیگر فرموده که نمازی که برای او مسواک در وضو کرده شود فضیلت دارد بر نمازی که وضوی آن بے مسواک باشد هفتاد وجه -

و اهل حقیقت گفته اند که مسواک عبارت است از نفی وجود و آثار دم کلمه اشارت است بان - و رفع آن لازم است - نظم :

تو مباش اصلا کمال این است و بس

رو برو کم شو که حال این است و بس

قرب نی بالا و پستی رفتن است

قرب حق از جنس پستی رستن است

فصل : اصل درین چند شعار مذکور قول خدای عز و جل که :

”و اذا ابتلی ابراهیم ربه بکلمت فاتمهن - قال انی جاعلک للناس اماماً -“

یاد کن ای محمد! آن وقتی را کہ مبتلا ساخت ابراهیم را پروردگار وی بحکمی چند و آن احکام را بتام بجای آورد - و خدای عز و جل بعد ازان اورا بتشریف خاص خطاب فرمود کہ من ترا پیشوای و مقتدای خلق گردانیدم - تا درین احکام تابع تو باشند و این شریعت باشد پیغمبران دیگر را کہ بعد از تو می آیند - او گفت - از ذریت من نیز هر کس لایق باشد امام کردن - فرمان آمد کہ عهد من به ظالمان نہ می رسد - یعنی بسیاری از اولاد تو ظالم و فاسق خواهند بود و امامت خواه را لیاقت نہ خواهند داشت -

و معتزله همین آیت را دلیل می سازند بر آن کہ در امامت خواه امامت کبری باشد چون بادشاهی خواه صغری چون پیش نمازی ، عصمت شرط است - و نزد امام ما شرط هست اصلاً بدلیل قال علیه السلام - صلوا خلف کل بر و فاجر - نماز بگذارید عقب هر صالح و فاجر زیرا کہ امامت کبری فرع امامت صغری است - پس مراد از ظالمان درین آیت کافران اند - و ما در آن هیچ هیچ سخن نہ داریم چه فرد مطلق ظالم کافر است - و مفسران گفته اند کہ مراد ازین کلمات ده شعار اسلام است - و ازان جمله پنج در سر است و پنج در دیگر اعضا - آنچه در سر است مسواک مضمضه و استنشاق و ریش گذاشتن و موی لب چیدن و موی سر را [ص : ۲۰۷] فرق کردن تا شانه توان کرد - و در شریعت رسول ما صلی الله علیه وسلم مردم در فرق حلق و قصر مخیر اند - و آن حضرت اکثر قصری فرموده - و گاهی موی مبادکش تا نرمه گوش و گاهی پایان تر وی می بود - و امیرالمومنین علی علیه السلام اکثر اوقات حلق می فرمود - و امام اعظم ابی حنیفه کوفی رحمة الله علیه ازان روزی کہ این حدیث شنید کہ زیر پر موی جنابت است موی سر را تراشیدن التزام ساخت - و مکرر می گفت کہ ہم ازین جهت سر خود را دشمن داشتم - اما آن پنج کہ در تمام اعضا است چیدن

مویٰ بغل و ختنہ کردن و چیدن ناخن و مویٰ عا نہ تراشیدن و بعد از بول و غایط استنجا کردن -

و حق سبحانہ و تعالیٰ در تعریف اہل صفہ کہ فقرای صحابہ و منقطعین و متوکین علی اللہ بودند - می فرماید کہ :

”فیه رجال یحبون ان یتطهروا - واللہ یحب المطہرین“

در آن مسجد یعنی در مسجد قبا مردان اند کہ دوست می دارند کہ ہمیشہ پاکیزہ باشند و خدای تعالیٰ پاکان را دوست می دارد - آورده اند کہ چون این آیت در شان اہل قبا نازل شد - از ایشان پرسیدند کہ شا چگونه طہارت می کنید کہ بتشریف این چنین مدح از حق تعالیٰ مشرف شدہ آید - جواب دادند کہ ما بعد از بول و غایط اول بکلوخی استنجا می کردیم و بعد از آن آب می شوئیم -

نقل است کہ یکی حسن بصری رضی اللہ عنہ را پرسید کہ بعضی صحابہ رضی اللہ عنہم را شنیدم کہ اکتفا از کلوخ در استنجا می کنند بر ما استعمال آب چرا لازم شد - گفت از آن کہ صحابہ رضی اللہ عنہم ہشکی می انداختند و شا سرگین کہ مقعد از درم شرعی بیشتر ہم آلودہ شود -

و حضرت رسول علیہ السلام فرمودہ عشرۃ من الفطرۃ قرص (قص ؟) الشارب و اعفاء اللحیۃ و استنشاق الہاء قص الاظفار و غسل البراصم و نتق الابط و قطف الاظفار و الامتنعاء و المضمضة و الختان - دہ خصلت از شعار اسلام است اول کوتاہ ساختن مویٰ بروت - دوم گذاشتن ریش مقدار قبضہ - سیوم آب در بینی کردن - چهارم ناخن بریدن - پنجم آب دست یعنی دستہا تا بند دست شستن - ششم مویٰ بغل گرفتن [ص : ۲۰۸] خواہ بہ چیدن خواہ بتراشیدن - ہفتم مویٰ زیر ناف گرفتن خواہ بہ تراشیدن خواہ بہ نوره مالیدن - ہشتم استنجا بعد از بول و غایط کردن - نہم آب در دہن کردن دہم ختنہ -

۱ - سورۃ التوبہ ۹ ، آیت ۱۰۸ -

۲ - اصحاب صفہ مسجد نبوی کے صحن میں ایک چھوٹے پر دہنے تھے۔

و نیز فرمود صلی الله علیه وسلم کہ خالفوا المشرکین و اعفوا اللخثی و قصوا الشوارب - مخالفت مشرکان بکنید تا ریشها را درازسبیلها را کم سازید - و نیز فرمود من عقد اللحية و استنجی برجع دابة فان محداً بوی منه - هر که ریش خود را باقد و استنجا بسرگین چارپایان یا باستخوان کند پس بدوستی کہ محمداً علیه السلام ازو بیزار است - تخصیص این هر سه چیز ازین ره گذر است کہ پیش ازین روش پادشاهان جاهلیت این بود کہ ریش را می بافتند و آن را بلعل و مروارید مرصع می ساختند چنانچه از فرعون مشهور است - و ذکر استخوان و سرگین از برای این است کہ چون در قریه نیتوی که بنام یونس علیه السلام کہ قریب بطائف است حضرت رسالت پناهی علیه الف صلواة اللہی از مکه بتقریب ایدای کفار قریش تشریف فرمود و غیر از ابن مسعود رضی الله عنه کسی دیگر همراه خود نہ داشت و بر گرد ابن مسعود رضی الله عنه بانگشت مبارک خود دائره بر زمین کشید تا او نہ ترسد - و خیل خیل از جماعت جنیان کہ پیش ازین واقعه یک دو سال رسولی نزد آنحضرت فرستاده بودند بملازمت سید اخیار صلی الله علیه وسلم رسیدند و بشرف دعوت اسلام مشرف گشتند و قرآن شنیدند - و در وقت رخصت التماس نمودند کہ این زمان در غله زراعت آدمیان شرکت داشتیم حالا غذای خود از چه سازیم - آن سرور صلی الله علیه وسلم فرمود کہ استخوان کہ باقی در سفره می ماند غذای شما و سرگین ستوران غذای مراکب شما باشد - و آنها قبول کرده باز گشتند - و سوره :

”قل اوحی الی انہ استمع لفر من الجن -“

در آن شب نازل گشت - و ہم ازین جهت خوردن استخوان را بر ما حرام ساخت و فرمود کہ آن نصیب برادران شما است کہ مسلمانان چنین باشند و نہی از استنجا باستخوان فرمود با علاوه آنکہ استنجا بان و سرگین ناقص است [ص : ۲۰۸] و این قصه در کتب سیر بتفصیل مذکور است -

سیر دہم ؛ طلا و نقره پوشیدن مردان را - قوله تعالی :

”و لولا ان يكون الناس امة واحدة لجعنا لمن ي كفر بالرحمن
لبيوتهم سلفاً من فضة و معارج عليها يظهرون - و لبيوتهم ابواباً و
سرراً عايبها يتكئون - و زخرفاً -“

اگر مردم ہمہ یک طبقہ و یک جنس نہ می بودند و ترجیح بعضی بر
بعضی مخالفت امت لازم نہ می آمد ہر آئینہ سقف خانہا و زینہ پایہا کسانی
کہ کفر بخدای مہربان آورده اند از طلا و نقرہ زراندودہ می ساختم
تا ایشان بالای سقفہا بر می آمدند و خود را بمہابہات ہمدرد می نمودند چہ
ایشان چون از نعیم ابدی کہ برای مومنان در آخرت مہیا شدہ است محروم و
مایوس آمدند - بایستی کہ بمقتضای رحمت رحمانی درین عالم چند روز
استیفای لذت و عشرت می نمودند تا غبطہ ایشان فردای قیامت بر
مومنان و فقدان نعمت چنان بیشتر روی می نمود و حسرت افزون می
گشت - زیرا کہ کافر درویش کہ ہرگز در دنیا روی فراغت نہ دیدہ باشد
فردا بر اغنیا چہ رشک خواہد برد - مصرع :

مرغ آتش خوارہ خود کی شناسد دانہ را

و پیغمبر علیہ السلام فرمود کہ لولا کان للدنیا عند اللہ منزلة قدر
جناح بعوضۃ ہا شرب الکافر شربة منها - اگر دنیا را نزد خدای تعالی
مقدار پر پشہ قدر و قیمت می بود ہر آئینہ کافر را بقدر یک آب نوشیدنی
ازان روزی نہ می شد - غایتش چون این تنعم کفار موجب نا امیدی و دل
شکستگی مومنان فقیر می شد و بموجب کادالفقران یکون کفراً خلل در
ایمان و عبادت ایشان ہدید می آمد - حکمت الہی این اقتضا کرد کہ ہمہ
کافران را متاع دنیا بر وجہ کمال نہ باشد و بعضی درین میان درویش ہم
باشند و از دین و دنیا محروم مانند - و اکثری جزای اعمال خیر خود ہم
درین جہان یا بند تا الدنیا سجن المومن و جنۃ الکافر درست آید و در
جہان از خیرات عاری و از حسنات خالی باشند - [ص : ۲۰۹] پس سہلت
دادن ایشان چند روز و افزونی در اموال و فرزندان و حشم و تیار را قبیل
تدریج خواہد بود - کریمہ :

۱ - سورة الزخرف ۴۳ ، آیت ۳۴-۳۳ -

۲ - سودہ میں ایک لفظ آنجوردکی کی وجہ سے نہیں پڑھا گیا -

”یحسبون انما نمدھم به من مال و بنین - نساوع لهم فی الخیرات -“

آیا گمان بردند ایشان که آنچه در اموال و فرزندان ایشان افزوده ایم - حاشا
و کلا نه این چنین است بلکه مکاری است در حق ایشان -
عارفی می گوید - بیت :

دنیا بمراد خواهی و دین درست
این هر دو نه باشد نه فلک بنده تست

نقل : آورده اند که روزی رسول علیه السلام از حجره مطهره بر آمد
و در یک دست طلا و در دست دیگر ابریشم داشت - فرمود هئذان محرمان
علی ذکور امتی - این دو جنس بر مردان امت من حرام است بخلاف زنان
که بر ایشان حرام نیست - لمولفہ :

طالب زربت پرست است از چه باشد راست کار
چون الف را زر پپهلو می نشیند از زر است
خلعت زر کش اگر داری به بر چندین مناز
زان که گرم پیاه را ہم خلعت زر در بر است

و عزیزی گفته - بیت :

زر که زردی می زند دانی چراست
زر همیشه پیش مردان زرد رو است

چهاردهم : جامه ابریشم پوشیدن -

پانزدهم : در ظرف طلا و نقره خوردن و آشامیدن - قال علیه السلام -
لا تلبسوا الحریر و الدیباچ و لا تشربوا فی ابنیة الذهب و الفضة - ابریشم

۱ - سورة المؤمنون ۲۳ ، آیت ۵۵-۵۶ -

و دیباچ مپوشید و در ظرف طلا و نقره میاشامید و نخورید که این زینت کافران است در دنیا و زینت شما در آخرت خواهد بود -

حکایت : بر سبیل تمثیل - فقیری گرسنه تمام روز در بدر گشته و از هیچ جای چیزی نه یافته و بهر خانه که رفته او را نشان بخانه دیگر داده و حواله کرده - و یکی او را بچوبی و دیگری به سنگی زده سر و دست و پایش مجروح گشته - از غایت دل تنگی و نومیدی زیر درختی خواب رفته دید که بادشاهی شده تاج مکل بر سر و خلعت زردوزی در بر و تخت مرصع زیر پا نهاده و حشم و خدم پیش او استاده و او از دار و گیر و طمطراق بجهان رو داده و صدای چاوشان و ندای طرقوا ازان باسان رفته یکی را می زند و دیگری را می [ص : ۲۱۰] کشد - و یکی را خلعت می دهب و می بخشد و می نوازد - و بان شوکت و حشمت مغرور است - بیت :

بخوابی دید موشی کو شتر شد

دلش از پری اندام پرشد

ناگاه آفتاب از روزن شاخه برو طلوع کرد و زاغی از گوشه پیخال بر سر روی و ریش او انداخت تا بیدار شد - و ازان دبدبه باکوبه خود هیچ نه یافت - آن غرور و آن نخوت سروری از سر پرید و بهان کاسه میاه را زیر سر نهاده دید و بهان محنت را که زمانی فراموش کرده بود بیاد آورده و آه حسرت از دل برکشید - و اشک ندامت در دیده می گردانید و می گفت که از آن خواب کاشکه هرگز بیدار نه می شدم تا باز این روز بد را نه می دیدم - و بان دولت بی وفا که در خواب روی نموده بود بزبان حال این زمزمه بنیاد کرد - نظم :

گر بخوابم نموده دیدار

نه شوم کاش تا ابد بیدار

ور به بیداری آمدی بنظر

خواب بر من حرام باد دیگر

حکایت دیگر :- و برعکس این پادشاهی صاحب دستگاہی عالی شان
 جهان گیری اقلیم ستانی کد خدای فرمان روای از کاروبار ملک شده پر
 گوشه تخت خوابش ربود۔ ناگاہ در خواب می بیند کہ گویا ازان جاہ و
 جلال عظمت و کمال باز مانده و از آن تخت زرین بتختہ سنگین افتاده و
 تاج حشمت و دراج رفعت از سرش رفته و خرقة پشمینہ و دلقی کہنہ بردوش
 انداختہ گدای می کند و محتاج وار دست پیش از این و آن می کشاید و
 لقمہ نہ می یابد کہ ازان قوت سازد۔ و سگان در عقبش افتاده و ساق اورا
 محروح گردانیدہ۔ و فریادکنان بہر طرف کہ روی می تہد جا نہ می یابد۔ و
 از ہر جای سیلی و قفای می خورد و می نالد و می زارد و فریاد می کند و
 فریاد رس نہ می بیند تا ازان ورطہ اورا خلاص دہد و بہر گوشہ می خزد ناگاہ
 نوبت زن درگاہ نقارہ نوبت اورا فرو کوفت و صدای آن زمین و زمان را فرو
 کوفت از غلغلہ آن کوس بیدار گشت و ہر طرف چشم کشادہ و اسباب و
 مراتب پادشاهی ہمہ را بر جا یافت۔ و شکرانہ حق تعالی [ص: ۲۱۱]
 بجای آورد و ازان خواب شیطانی لاحول فرستاد۔ نخست از نوبت زن گلہ کرد
 کہ چرا نسبت بروزہای دیگر در نواختن تاخیر کردی۔ بعد از آن اورا لباس
 داد و انعام فرمود۔

آن گدا را کہ امروز مردودی است پادشاهی تصور کن کہ در دنیا
 خوابی و خیالی بیش نیست۔ از مقر دولت و مستقر عزلت خویش غریب افتادہ
 و بیکس مانده و مہجور و مایوس گشتہ نہ خوردنی می یابد نہ پوشیدنی۔
 و نہ ہر کام دل خویش روای دارد و نہ با جهان و جہانیان آشنای۔ صد
 خار حسرت در سینہ اش می خلد۔ چون نقارہ:

”یوم ینفخ فی الصور۔“

خواہند کوفت و آدمیان ازین خوب غفلت کہ النام نیام فاذا ماتوا
 التبهو بیدار خواہند شد۔ بہان گدا در مقام قرب و رضوان در روضہ جنان
 خرامان گشتہ۔ گاہی این زمزمہ خواہد سرود کہ:

”الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن - ان ربنا لغفور شكور“

و گاهی این نغمه خواهند پرداخت که :

”الحمد لله الذي صدقنا وعده و اورثنا الارض -“

و آن پادشاهی که امروز خود را در خواب فقیر دیده است - در آن جاگدای^۱ باشد رسوا صد هزار رشک بر آن پادشاهی حقیقی اصلی خواهد برد و خواهد گفت :

”بليتنا اطعنا الله و اطعنا الرسول“^۲ بليتني كنت ثراباً^۳“

قطعه :

باش تا گل یابی آنها را که امروز اند خر
باش تا گل بینی اینها را که امروز اند خار
آن عزیزانی که این جا گلبنان حضرت اند
تا نه داری خوار شان از روی نخوت زینهار
گلبنی کاکنون ترا آن همیزم است از جو ردی
باش تا در جلوه اش آرد دست انصاف بهار

شانزدهم : رنگ معصفر و مزعفر پوشیدن - قال عليه السلام ان هذه
من ثياب الكفار فلا تلبسها بل اغسلها بل احرقها - صیغه هذه اشارت بجامه
زعفرانی است و آنحضرت صلی الله علیه وسلم بصاحب ان لباس فرموده که
این جامه از کسوت کفار است - این را میپوش بلکه بشوی بلکه بسوز - و
این بنا بر مبالغه است و الا در شرع تضييع مال و اسباب نیامده است -

۱ - سورة فاطر ۳۵ ، آیت ۳۴ -

۲ - سورة الزمر ۳۹ ، آیت ۲۴ -

۳ - سورة الاحزاب ۲۳ ، آیت ۶۶ -

۴ - سورة النبا ۲۸ ، آیت ۴۰ -

چون آنحضرت خود صاحب شریعت بود اورا می رسد بلکه مستحسن ازین است که آن را بفروشد - و [ص: ۲۱۲] بهایش مستحقی بدهد - و در حدیث دیگر آمده که شخصی دو جامه سرخ پوشیده بر آنحضرت سلام کرد - جوابش نه فرمود - ازو روی بگردانید - و اشارت برین است:

سرخ و زردی که لائق مرد است
اشک گلگون و چهره زرد است

و در روایت فقهی آمده که کره لیس الثواب المصبوغ بالمعصفرة والزعفران - مکروه است پوشیدن جامه که رنگ معصفر و زعفران داشته باشد - اما در شائل ترمذی از روایتی حدیث می آرد که بر رسول علیه السلام (حله) سرخ بود - و حله عبارت از چادر است - و دیگر می گوید که من آن سرور علیه السلام را دیدم که بروی دو جامه کهن بود برنگ زعفران - و آن جامه در حدیث اسهال به لفظ ملیثین واقع شده - و اسهال جمعی سمل است بمعنی کهنه - و ملیثین بصفر تشبیه ملاو است که نوعی است از جامه - برین تقدیر این حدیث فقها منسوخ یا محمول بر پیش از منع دانسته - یا تاویلی دیگر می کرده باشند - و شافعیه لابس می دارند - این همه ظاهر است - و لیکن فقیر از معنی تمام ممالک محروسه شنیده ام که در شهری که پوشیدن حریر سرخ و زرد شایع شده باشد آن جا پوشیدن اینها همه مباح است - و او خود هم حریر می پوشید - پرسیدم که شاید نظر باین معنی بوده باشد که مجرد حکم سلطان اکراه است - گفت - فی - حکم سلطان هم - باز پرسیدم - که روایتی درین باب دارید - گفت بلی - و العهد علیها -

پنجم: شراب کشیدن و شراب فروختن - لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الخمر عشرة عاصرها و معصرها و شاربها و حاملها و المحمول الیه و ساقیها و بائعها و آکل ثمنها و المشتري بها و المشتري له - لعنت کرده است رسول علیه السلام در باب خمر ده کسی را - کشنده خمر - و شیره سازنده - و آشامنده - و بردارنده اورا و کسی که برای او برداشته باشد - و ساقی و فروشنده و خورنده بهای آن را - و خرنده و کسی را که از برای او خریده باشند -

ہڈہم : تاتوره و بنج و افیون و گل و مانند آن خوردن - قولہ
تعالیٰ :

”و الشجرة الملعونة فی القرآن -“

[ص : ۲۱۳] مراد ازین درخت ملعون در قرآن بقول بعضی مفسوین بنج
است - و بنج دو نوع است - یکی بنج صغیرہ کہ مشہور است و بقولی آن را
کنب می گویند و قنب کہ معرب است ہم می گویند - و آن در ادویہ می
انند و دویم بنج کبیرہ است کہ آن را تاتوره می نامند و برگ و بیخ آن
ملعون است - و بعضی مراد از بنج بر (لگ ؟) می دارند و بعضی گیاهی دیگر -
می گویند چون اجوائن خراسانی در عرف ہند - نزد بعضی نوعی از نباتات
است کہ تاثیر آن این است کہ بہر حالتی کہ بیخ آن را بہ گیرند تا وقت
کیفیت آن مردم بہ ہان حالت می باشند - اگر بگریہ گیرند گریان و اگر
مخندہ گیرند خندان - و سبب در نہی آن این است کہ بسیار خواب می
آرد و بی خود می سازد و فتور در اعضا باز می دہد -

و ہر چہ در شرع از جنس مہغرات^۱ است و خوردن آن ممنوع است یا
مسکرات است چون خمر یا مہلک است چون زہر - و گل و افیون و غیر آنها
منوم است چون تاتوره^۲ و بنج^۳ کہ کرختی می آرد - و جوز بو یا کہ آن
را جوز قرامی گویند نیز از آن قبیل است - اگرچہ اشتقاق او از جواز می
نماید و در شرح ابن فرشتہ بر منار^۴ کہ اصول فقہ است خوردن بنج را
داخل رخصت داشتہ - و لیکن قید تداوی نمودہ - و از عبارت ہدایہ^۵ فقہ
نیز مثل این مفہوم می شود - و در بعضی فقہ شافعی تصریح کردہ اند کہ
خوردن افیون و بنج داخل بی مروتی است و مستط عدالت است - و این

-
- ۱ - سورہ بنی اسرائیل ، آیت ۶۰ -
 - ۲ - وہ مشروبات جن سے پیاس کی تسکین نہیں ہوتی -
 - ۳ - عرف عام میں دہتورہ کہتے ہیں -
 - ۴ - عرف عام میں بہنگ کہتے ہیں -
 - ۵ - حافظ الدین النسفی متوفی ۱۳۱ء کی تصنیف ہے -
 - ۶ - فقہ کی مشہور کتاب ہے جس کے مستنف برہان الدین المرغینانی العنقی
(متوفی ۱۱۹۶) ہیں -

وقتی بوده باشد - کہ افیون لازم نہ شدہ باشد - اما بعد از لزوم ظاہر حکم بجرمت آن علی الاطلاق نہ توان کرد و در کراہیت او مسامحہ باشد بشرطی کہ مقدار بقدر ضرورت بود و توسعہ را کار نہ فرمایند - واللہ اعلم -

و بعضی ستم ظریفان روزگار صاحب وقایہا را منسوب ببنج کردہ می دارند و این عبارت محتمل را ازو می آرند - الکف منہ واجب - فقیر بسیار تفحص کردم لیکن ہیچ جا آن را نہ یافتم -

و ظریفی گوید :

اره برگ کنب ای نیک باز آن تیز شد

تا نہ برد بیخ عقل و شاخ ایمان شا

نوزدهم : باختن نرد و دیگر بازیها - قال اللہ تعالیٰ :

”و ذر (ص : ۲۱۳) الذین اتخذوا دینوم لعباً و لوواً -“

بگذارید آنان را کہ دین خود را بازی و بیہودگی گرفتہ اند - و ایشان را در آخرت عذاب عظیم است - و حق سبحانہ در آیت دیگر زندگی دنیا را نسبت بکسانی کہ اوقات بما لا یعنی می گذرانند بیازی کودکان تشبیہ دادہ کہ رستی از فی ساختند و بر آن سوار شدند - و دلہای خود را خوش گذرانیدند - و یکی را بیادشاهی برداشتند و فریادہا و غلغلہا بلند کردند و از ہر دو جانب صف کشیدند و آن را جنگ نامیدند و ولایتہا بخش کردند - و تمام روز در گرما و سرما و باران گذرانیدند - نہ غم خوردن و نہ آشامیدن داشتند و نہ پروای خواب و آسایش - چون روز بسر رسید ہر کدام گر سنہ و تشنہ بخانہا باز گشتند مانده و مست - و پاہا از دویدن درد

۱ - وقایہ کا پورا نام وقایہ الروایۃ فی مسائل الہدایۃ ہے - اس کے مصنف

برہان الدین محمود ابن صدر الشریعت الاول ہیں -

۲ - سورۃ الانعام ۶ ، آیت ۷۰ متن میں قال علیہ السلام غالباً کتابت کی

غلطی ہے -

کرده سرها گردیده نه طاقت رفتار و نه قوت گفتار - خوار و خسته عاجز و پربشان و حیران و سرگردان - پخته سبق فراموش گشته و بیم استاد در پیش و جور پدر باقی تا فردا چه شود :

”انما الحیوة الدنیا لعب و لهو زینة و تفاخر بینکم و تکاثر فی الاموال و الاولاد الایة -“

ازین حالت خبر می دهد بتحقیق صفت حال دنیا بازی و بیهودگی بیش نیست و آرائشی ظاهری است - و نازیدنی است بایک دگر در اموال و اولاد - و بسیار شمردن اسباب اعتبارست و سبکی و سبک روی و کشاکشی بایک دگر و عاقبت آن همه هیچ در هیچ - و زمان در زمان و حسرت در حسرت است - قطعه :

این جهان بر مثال مردار است
 کرگسان اند رو هزار هزار
 این مر او راهمی زند مخلص
 و آن مر این راهمی زند منقار
 آخر الامر بر پرند همه
 و ز همه باز ماند این مردار

سوارگان آبی دیده باشی که لحظه برباد گشته بر روی آب این سو و آن سو دویدند و چون کردند و باهم رسیدند و شکستند و چون وجود و همی داشتند آخر بیاد فنا رفتند و از ایشان نامی و نشانی نه مانده و موجودات هم برین قیاس کن - لمولف :

سوارگهای آبی دیده جولان که از هر سو

[ص : ۲۱۵] ازین جاکن قیاس انجم افلاک و دوران

قال علیه السلام - من لعب بالترد شیر فکانما غمشی یده فی لحم خنزیر

۱ - سورة الحديد ۵۷ ، آیت ۲۰ -

و دمه - فرمود هر که بازی کند به نزدی که بنوشیروان مضاف است و او اختراع کرده است گویا دست خود را در گوشت خوک و خون او آلوده (کرده) باشد - و شیر معرب نام نوشیروان است -

و امیر المومنین علی رضی الله عنه را از شطرنج پرسیدند - فرمود - آن قمار عجم است - و دیگری پرسیده - فرمود - هو الباطل - آن از قسم باطل است - و باختن نرد و آنچه قبیل کعبتین است از بازیهای دیگر مطلقاً حرام است خواه بشرط خواه بی شرط و مسقط عدالت است بخلاف شطرنج که در محل اختلاف است - و بعضی از مجتهدین بجانب اباحت آن رفته اند - و شافعیه می گویند اگر در بازی شطرنج قمار نه باشد و وقت نماز در باختن آن فوت نه شود - و بایک دیگر کار به نزاع و خصومت و دشنام نه کشد - و بر سر کوچه و بازار نه بارند - از برای مشغولی یک دو مرتبه باختن لا باس است - و بعضی شافعیه مطلقاً آن را مباح می دارند چه یک مرتبه و چه ده بشروط مذکور - اما حنفیه اکثر در کتب میان بازی و بازیهای دیگر کم فرق می دانند - و این اختلاف در شطرنج صغیر است - و اگر نه کبیره خود مطلقاً حرام است - چه آن جا همه صورتها است - و عمر بیشتر در بیهودگی صرف می شود - و قساوت قلب و فراموشی از یاد خدا آن جا بیشتر از همه است -

منقول است که روزی امیر المومنین علی رضی الله عنه بر جماعت شطرنج بازان گذشت و این کلمه فرمود - لا تجعلوا قلوبکم مقابر الحیوانات - دل‌های خود را گور خانه حیوانات مسازید - و الحق همچنین باید - چه رسول الله صلی الله علیه وسلم می فرماید که ان کان المرء ذهبت ساعة من عمره فی غیر ما خلق له الحرمی ان یطول حسرته - اگر مردی را یک ساعت از عمر او غیر کاری صرف شود که او را از برای آن کار آفریده اند البته سزاوار است که حسرت او دراز شود و انقطاع نه باید - و جای دیگر فرموده من عمره الله اربعین سنة فقد اعذر علیه - هر کرا خدای عز و جل چهل ساله گردانیده دیگر عذر را از وی و اگر بدی کند [ص: ۲۱۶]

اورا جای عذر خواهی نیست -

ای بفسک بد بخت بی پند ترا ازین نوشتنیها بی اثر شرم باد -
 یاد داری که ازان زمانی که شعوری پیدا کردی چندان مبتلا باین بازیها گشتی
 که از هیچ شغلی کار آمدنی دیگر بیاد نیاوردی - و بسیار این چنین بود که
 از اول شام تا بامداد تمام شب با جمعی از نا اهلان و معطلان در بازیهای
 گوناگون صرف می کردی - و چند مرتبه سوگند های شدید غلیظ بهم
 خوردی و بر سر آن نه ایستادی و باز شکستی و حيله کنان مانند بد عهدان
 کفارتها دادی و حالا که عمر تو پتجاه و چار رسیده هنوز هم ازین ادا با
 خجل و ازین کردها منفعل نه می شوی و دست از بازیها باز نه می دادی -
 نه می دانی حيله است چیست و فریاد رست کیست - مگر حق جل و علا
 ترا ربانی به نماید و انصافی بدهد که بمن خود بسیار توسنی کرده و هیچ باتو
 بس نیامدم - بیت :

بغفلت می گذاری روزگاری

مگر در گور خواهی کرد گاری

بستم : سگ و خوک فروختن - قوله تعالی :

”لولا ینہم الربانیون و الاحبار عن قولہم الاثم و
 اکہم السحت -“

چرا منع نه می کنند عالمان ربانی این کافران نصرانی را از خوردن مال
 حرام - و سحت بالا مذکور شد که عام است و اقسام مال بی وجه را
 شامل است - و ازان جمله مالی است که از بهای جاوران خسیس حاصل
 شود مثل سگ و خوک و غیر آن - و در حدیث آمده که - من رنجد (?)
 کلبا الا کلبا ماشیة صیدا و زرع ینقص من اجره کل یوم قیراط - هر که
 سگی نگاه دارد غیر از برائے پاسبانی مواشی یا از برائے شکار یا از برائے
 نگهبانی زراعت - هر روز از ثواب او مقدار درنگی نقصان شود - و نهی عن
 من الکلب و السنور - منع کرد پیغمبر علیه السلام از بهای سگ و گربه -

بستم و یکم - با ددان انس گرفتن - قال علیه السلام - لا تصعب

الملئكة رفقة فيه كلب و جرس و نمر و جلد نمر - همراه نه می باشند فرشتگان کاروانی را که دران سگ و جرس و پلنگ و پوست پلنگ است - و نیز آن سرور علیه السلام نهی فرمود از سواری پلنگ و امثال آن - و وجه نهی شاید [ص: ۲۱۷] ازین ره گزر باشد اینها حیوانات موذی اند از شر ایشان ایمن نه توان بود - یا ازین ره گذر است که چون صحبت را تاثیری تمام است شاید که دوفی و بدی آنها در آدمی نیز اثر کند - و ازین قبیل است باسگ و گربه الفت گرفتن - و حدیث حب الهرة من الایمان - نزد نقادان حدیث به صحت نه پیوسته - غایتش این قدر هست که چون گربه در مضایق دار می ماند و تخرز ازان متصور نیست و سور آن را صاحب شرع نجس نه داشت - فرموده که الهرة لیست نجس لانه من الطوافین علیکم - و این از جهت عموم بلوی است - و ازین جا از ارباب ذوق و محبت و وجدان فهمیده گفتند - بیت :

دلت بر گربه گر سهربان است
نشان صحت ایمان همان است

بخلاف سگ که از جمله دوان است و اگرچه گفته اند که در سگ دو خصلت خوب است که یکی از دنیا اگر در آدمی باشد اولیا می شود - و ازان جماعه حقیقت شکر گذاری منعم و باقی صفات مشهور است - و نظر به این معنی مقتضائی مروت آن است که دامن سهربانی ازین حیوان نه کشند - و حدیث دوست داشتن مجنون سگ کوسه لیلی را مشهور است -
شعر :

رأى المجنون فی الصحراء کلباً
فمد علیہ بالمعروف ذیلاً
فما بوه علی ما جاء منه
فقالوا لم اسلت الکلب میلاً

فقال ادعوا لملامة ان عيسى
رأته مرة في دار ليليا

یاد دارم کہ امیر کبیر ملالۃ اولیا العظام میر ابوالغیث بخاری دہلوی روح اللہ روحہ کہ - میر ستودہ میر - تاریخ فوت آن معدن اخلاق حمیدہ و صفات ملکی مملکت است - ہر جا سگ گرگین لنگ عاجز را می دید کسی را بر آن می گماشت تا ہر روز از حال او خبردار ہودہ نان و گوشت و امثال آن می رسانیدہ باشد - تا روزی جامع این اوراق آن نادرہ روزگار را ازین معنی پرسید - فرمود کہ چون ماہم نسبت سگ بدرگاہ آفریدگار خویش تعالی و تقدس داریم - شاید کہ بہ این بہانہ او نیز بر ما بہ نظر مہربانی نہ بیند - اما ازین جا لازم نہ می آید کہ با خود مگی را ہم کاسہ و ہم نوالہ گردانند کہ سیرت نا حق ما حفاظان است -

[ص: ۲۱۸] خاقانی

بہ گو با میر کندر پوست سگ داری و جیفہ ہم
سگ از بیرون در گردد و ہم کاسہ مگر دانش -

نقل : در مقام خواجہ احرار^۲ قدس اللہ سرہ العزیز آورده اند کہ یکی از خوانین چنگیزیہ چون بر ماوراء النہر دسترس یافت - شیخ عمر یا غستانی را قدس اللہ روحہ پرسید کہ بہ چہ سبب در دین شا خروص را می خوردند و از خوک می پرہیزند - جواب داد کہ خوک جانوری است بے غیرت - از خوردن گوشت او بے غیرتی در آدمی سرایت می کند - و خروص غیرت ناک

۱- ترجمہ مجنون نے جنگل میں ایک کتا دیکھا اور اس پر مہربانی کرتے ہوئے اپنا دامن بڑھایا -

اس نے جو حرکت کی تھی اس پر اس کو عیب لگایا گیا -

انہوں نے کہا - کہ تو نے کتے کی طرف رغبت کی -

اس نے کہا کہ ملامت نہ کرو کیونکہ میری آنکھ نے اس کو

ایک مرتبہ لیللی کے گھر میں دیکھا تھا -

۲- میر ابوالغیث بخاری کا ذکر بدایوانی نے منتخب التواریخ (ص: ۳۲۱

نولکشور ایڈیشن) میں کیا ہے - وہاں بھی ان کی تاریخ وفات "میر

ستودہ میر" سے نکالی ہے - ۵۹۹۵ مطابق ۱۵۸۷ء ہے -

۳- حالات کے لیے دیکو نفعات الانس ص ۴۶۵

است۔ ازین سخن خاطر نشان او شد۔ و در حال فرمود تا منادی در لشکر او گردانیدند۔ پیچ کس بعد ازین گوشت خوک را نہ خورد۔

نقل است کہ یکی بر پلنگی سوار شدہ و ماری بجائی قازیانہ در دست گرفتہ می رفت۔ درویشی دید گفت۔ ای بوالفضول ازین کہ بر سگی سوار شدی و کرمی بدست آوردی چہ سود۔ اگر نفس از و مار آرزو رام ساختی کار آن است۔ رباعی :

تا یک سر موئے از تو پستی باقی است

اندیشہ کار بت پرستی باقی است

گفتی بت و زناں شکستم دستم

این بت کہ زیندار پرستی باقی است

بست دوم : خود را بزنان مانند ساختن۔ مثل آنکہ زیور پوشند و معجز بر سر انداختن و دیگر حرکات و مکانات کنند کہ خنوث و انوثت ازان ظاہر شود۔ قال علیہ السلام لعن اللہ المتشبهین بالنساء و المشبهات بالرجال۔ لعنت خدائے باد بر مردگانے کہ خود را بزنان و زنانے کہ خود را بہ مردن مشابہ سازند۔ و این باب وسیع است۔ و افراد لا یتناہی دارد۔ غرض آن است کہ از جمیع مواد تشبیہ پرہیز باید کرد۔ و آن را منظور نہ باید داشت کہ بعضی از بندگان خدائے تعالیٰ از سر غلبہ وجد و حال لباس زنان پوشیدہ اند۔ خدمت ایشان دیگر و روش ایشان دیگر و دانش دیگر است۔ تا چہ معنی خاص و مصلحتی تمام دران دیدہ باشند۔

نقل است کہ حکیم ثنائی ' رحمہ اللہ را نزد پادشاہے تعریف

۱۔ حکیم سنائی (متوفی ۱۱۳۱ ہ) کا نام عبدالعزیز تھا۔ غزنہ کے مشہور صوفی شاعر اور بزرگ تھے ان کی تصانیف میں حدیقة الحقائق سب سے زیادہ مشہور ہے۔ اس میں تصوف کے بہت سے مسائل بیان کیے گئے ہیں۔

کردند - اورا [ص : ۲۱۹] میل دیدن حکیم شد و در مجلس خود طلبید - حکیم دستها پس پشت بسته و دستوانه در دست انداخته با کفش بر بساط بادشاهی رفت و هیچ تعظیم و تواضع نہ کرد و ناگفته بنشست - بادشاه آن بیئت او بسیار ناخوش آمد و گفت - من ترا حکیم شنیده آرزوی ملاقات تو کرده بودم - اما اوضاع و اطوار ترا ہمہ مخالف حکمت یافتم - اول دستوانه چون پوشیده و دستها پس پشت چرا بستی و بی اذن من کفش پوشیده برین بساط نفیس چون نشستی - گفت جواب از اول آن است کہ خدای تعالی مرا بصورت مردان آفریده و توفیق کار مردان نہ داد و زن ہم نیافرید تا یک روبہ می شدم - بہ ضرورت خود را بہ لباس مخنشان قرار دادم تا ظاہر و باطن یکسان باشد و دست پس پشت برائے آن آمده ام تا بہ دانی کہ ہرگز این دست پیش تو بطمع نہ خواہم کشاد - و بے ادبانہ پائے بر فرش تو برائے آن نہادہ ایم تا بدانی کہ مرد کے بے ادبم و دیگر مراد در صحبت خود نہ طلبی و خود را و مرا رنجہ نہ گردانی این بگفت و باز گشت - بیت :

مانند زنان در بے آرائش خویشم
 سر بازی مردان و غا را نہ شناسیم
 از دل چہ کشاید چو درو در نہ باشد
 و ز کعبہ چہ حاصل چو صفا را نہ شناسیم

بیست و سوئم - حیلہ آموزی - قولہ تعالی -

”فَضْرَبَ بَيْنَهُمُ السُّورَ لِمَنْ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ
 مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ“

زده شود بحکم خداے تعالی میان منافقان و مومنان دیواری بزرگ سور ہارہ شہری کہ مر آن را دری باشد کہ مومنان بدان در در می آیند و باطن آن سور یعنی داخل آن کہ مومنان بدان در در آیند رحمت بود زیرا کہ جانب آن بہشت است - و ظاہر آن سور کہ خارج است از جانب منافقان

عذاب است زیرا کہ بجانب دوزخ است - و بعضی علما ابن آیت در شان حیلہ گران صرف کردہ اند -

چون حیلہ دو نوع است - یکی محمود دیگری مذموم - محمود آنکہ در آن ابطال حق کسی نہ بود مانند حیلہ اسقاط استبرا یا حیلہ اسقاط شفعہ - و کتاب حیلہ خصافا و رفعہ مشہور است - و ماخذ این نوع حیلہ فعل ایوب [ص: ۲۲] علیہ السلام است کہ بحکم خدائے تعالیٰ صد خمس را یک جا کردہ و زوجہ خود را بدان جاروب زد و سوگند تازیانہ را از خود دفع نمود - و خدائے تعالیٰ ازان خبر داد کہ فاضرب بہ و لا تحت زن خود را بہ این جاروب بزن و حائث مشو -

و ازین قبیل است حیلہ خلیل علیہ السلام کہ در وقت دعوت بسوئے بت پرستی با قوم خود گفت - انی سقیم من بیمارم -

و حیلہ مذموم آنکہ برائے اسقاط حج یا اسقاط زکوٰۃ کنند - چنانچہ شہہ از آن بالا گذشت - و حق سبحانہ جزائے این حیلہ گران بہ این طور خواہد داد کہ بملایکہ فرماید تا ایشان را در صندوقہائے آہنیں اندازند و مسیں اندازند و در دوزخ سردہند و فریاد بر دہند کہ ما را چرا می سوزید - جواب آید کہ شما را نہ می سوزیم بلکہ صندوقہا می سوزیم - و این آتش بیرون صندوقہا را گرم می کند و بہ اندرون آنها کاری نہ دارد - چنانچہ شما در دنیا حیلہ می کردید و حق بندگان ضایع می ساختید - مالیز با شما حیلہ می کنیم و شما را ضایع می سازیم - قولہ تعالیٰ :

و سکروا و مکروا و اللہ خیر الماکرین ۱

و بد آنکہ تا ہر چہ کنی یابی و ہر چہ بکاری بدروی - بیت از مذہب :

مذہب دہقان خوش است ای مولوی

مذہب دہقان چہ باشد ہر چہ کاری بدروی -

۱ - امام احمد ابن عمر (متوفی ۲۴۱ھ) خلیفہ مہندی کے لیے "کتاب

الخراج" لکھی ان کی کتاب "الحیل" بہت مشہور ہے -

۲ - سورۃ ص ۳۸ ، آیت ۴۴ -

۳ - سورۃ الصفۃ ۳۷ ، آیت ۸۸ -

۴ - سورہ آل عمران ۳ ، آیت ۵۴ -

ہست و چہ زوم : شبہا بطریق عیاران گشتن - قال اللہ تعالیٰ - و لباس التقویٰ ذلک خیرا لباس تقویٰ شہا را بہتر است از لباسہائے دیگر - و نیز فرمود صلی اللہ علیہ وسلم کہ اتقوا من مواضع التہم - از جایہائے تہمت بہ پرہیزید -

بدآن کہ آدمی را ظاہری و باطنی است و چنانچہ بہ باطن بہ اہل صدق و صلاح و سدد و عاف بودن لازم است - و کریمہ کونوا مع الصادقین^۲ از آن خیر می دہد - ہمچنان بظاہر نیز در لباس ایشان بودن و حذر از تشبہ بہ اہل فسق و فجور نمودن از ضروریات دینی است - و بسیاری ہمچنان شدہ است کہ پارسایان در صحبت قطاع الطریق ہر چند بطریق ضرورت ہم بودہ کشتہ و غارت گشتہ اند - و مسئلہ فقہی است کہ اگر مسلمانان در دار الکفر [ص : ۲۲۱] رفتہ و کافران جماعت ایشان را در جنگ وقایہ خود مہاختہ باشند لشکر اہل اسلام را می رسد کہ بہ اسلحہ بہ زنند بہ دل نیت قتال بہ اہل حرب دارند نہ کشتن مسلمانان - چنانکہ گذشت -

حکایت : علامہ دوانی از امیر سید صفی الدین رنجی - و سید مذکور بہ یک واسطہ از شیخ برہان موصلی رحمہم اللہ علیہم نقل می کند کہ گفت - سالی از مصر قصد حج کردیم - روزی ماری بزرگ سر راہ ما گرفتہ و جوانے شجاعی خوش منظری از قافلہ بر آمد آن را دو پارہ کرد و گرد بادی بر خاست - و می دیدیم کہ آن جوان را گویا کشان کشان سی بردند و اہل قافلہ از سوار و پیادہ برائے استخلاص او سعی بسیار نمود - و بہ او نہ توانستند رسید - بہ ضرورت ازان جا روان شدیم و از حسرت آن جوان محزون بودیم - تا آخر ہمان روز باز آمد - ہارنگ و روئے زرد و لاغر - صورت حال ازو پرسیدیم - گفت - تا آن زمانے کہ تند باد برآمد و مرا ربود - شا دیدہ باشید - بعد ازان در چشم من عالمی دیگر نمود - و خلقی انبوہے از جنیان پدید ارشد و بمن آویختند - و یکی از آنها آہستہ مرا تعلیم کرد کہ اینہا را بمعکمہ قاضی بخوان - گفتم کہ بمن تعرض می رسانید

۱- سورة الاعراف ۲، آیت ۲۶ - (متن میں قال علیہ السلام سہو کتابت ہے) -

۲- سورة التوبہ ۹، آیت ۱۱۹ -

ثا بخانه قاضی رفتیم و مدعیان مرا فعه کردند - یکی گفت کہ این شخص پدر مرا و دیگری دعوی کرد کہ پسر مرا و برادر مرا کشته است - همچنین دیگری و دیگر - من گفتم - ایہا القاضی حاشی اللہ - ما جماعت قصد بیت الحرام داشتیم - ماری سر راہ ما گرفت - من آن را کشتم و غیر ازین گناہی نہ دارم - بعد از تحقیق حال قاضی با اہل مجلس گفت - روزی کہ در بطن النخل کہ نام وادی است در طایف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم را ملازمت کردیم و ایمان باو آوردیم - یاد دارید کہ می فرمود - من تزی بزی غیرہ ثم قتل فلادیة و لا قصاص - ہر کہ لباس بیگانہ غیر جنس خود بپوشد و دران لباس کشته شود بر قاتل نہ دیت نہ قصاص -

وکاتب این اوراق در سن نہ صد و شصت و شش این حدیث را ہنگام تحصیل علم در دارالخلافتہ [ص : ۲۲۲] از استاد خود عالم ربانی ملکی صفات حقانی حاجی الحرمین الشریفین مولانای مرزای سمرقندی علیہ الرحمۃ شنیدہ ام و اجازت یافتہ و ایشان بشش واسطہ استاد داشتند و فقیر بہفت واسطہ - و مقدار آنکہ در سن نہ صد و نود و نہ کہ در بلدہ لاہور این عجالہ را می نوشتم از شیخ امام عامل و فاضل کامل شیخ یعقوب مفسر محدث المشہور بصری کشمیری سلم اللہ و ابقاہ استماع افتاد کہ می گفت یکی از اکابر علمای گجرات کہ تلمذ پیش او نمودہ ام - در علم حدیث یگانہ زمانہ بود و در تقوی و ورع نشانہ - محض از برای اسناد این حدیث - علم دعوت و تسخیر جن را بریاضات و مجاہدات شاق بدست آورد - و بعد از مرور ایام و کرور أعوام بادشاہ جنیان را باخیل وحشم استدعا نمود و ازو التماس آن قاضی جنیان کرد کہ راوی این حدیث بود و عبدالحی نام داشت - و قاضی مذکور را از صحبت آن فقیہ و تحقیق نام پرسید و بیک واسطہ از حضرت رسالت پناہ علیہ الف صلوات اللہ روایت آن را درست کرد - و شیخ مذکور

- ۱ - حالات کے لیے دیکھو منتخب التوارخ صفحہ ۳۴۹ -
- ۲ - یعنی چھ واسطوں سے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے شاگرد تھے - اس کا ذکر منتخب التوارخ میں ہے -
- ۳ - حالات کے لیے دیکھو منتخب التوارخ صفحہ ۳۲۷ -

که سند عالی بدو واسطه داشت فقیر را نیز اجازت فرمود تا سه واسطه از آن حضرت صلی الله علیه وسلم درست کردم - و الحمد لله علی ذلک -

بیست و پنجم : سرود از زن بیگانه شنیدن - قوله تعالی :

”و من الناس من یشتري لهو و الحدیث لیضل عن سبیل الله بغیر علم -“

بعضی از مردم کسی است که حدیث بیهوده می خرد تا مردم را از بی دانشی خود از راه خدا گمراه سازد - و این آیت بقول بعضی مفسران در شان جماعت نازل شده که سرود می گفتند - و مراد از سرود این جا غنا و الحاقی است که مشتمل بر فحش و ذکر جاع و سایر مخطورات باشد - و شنیدن این چنین لحن از هر کس که باشد در شرع ممنوع است - و از زن بیگانه و امرد ممنوع تر خصوصاً وقتی که جوان باشد و خانه خالی بود - آن زمان خود نعوذ بالله منها - و بقول بعضی دیگران این آیت در حق کسانی که افسانه‌های اذریجان و عزیزان می شنیدند و می خریدند - و در معرکها خواندند و زربهای بسیار درین وادی خرج می کردند - [ص: ۲۲۳]

چنانچه گذشت -

سوال : در حدیث صحیح آمده که روز عید رسول صلی الله علیه وسلم در حجره بی عایشه رضی الله عنها از دو مغنیه سرود می شنید - و هم در آن وقت صدیق رضی الله عنه رسید و گفت - چه نیکوست ای رسول خدای باری شما - فرمود که ای ابوبکر امروز هر قوم را عید است و عید ما این است - و این جا اباحت شنیدن سرود از زنان جوان بیگانه مفهوم می شود -

جواب گویم که نزد فقها این حدیث یا منسوخ است یا محمول است برین که از جمله خصائص آن حضرت صلی الله علیه وسلم بوده باشد - و مسئله فقهی است که هر کس که سرود پیش مردم علانیه گوید یا بشنود عدل نیست - مگر آنکه در خانه خود تنها برای دفع وحشت بگوید و از کنیزک

خود یا از محرم دیگر شنود - و استماع غنا از اصرار نیز ہمین حکم دارد و
خطر کلی دران متصور است - و گفته اند :

خوبی روی خوبی آواز
می برد بر یکی بتنها دل
چون شود جمعی بر دو در یک کن
کار صاحب دلان شود مشکل

حکایت : در زمان تالیف این رساله بیلده لاهور فقیری حسین نام کہ
کسب جامہ بافی داشت ترک کاروبار خود کردہ در میان فقرا می بود - و با
یکی متمولان درویش دوست آمد و رفت داشت - اتفاقاً در خانہ آن مال دار
کنیز کے سرود گوئے زیبا جالے بود - و گاہے گاہے صاحبش آن فقیر را
درون خانہ می برد - و آن پردگی را می گفت تا پیش او چیزی بگوید -
روزی جاریہ سرودی بہ آواز خوش بنیاد کرد و درویش را وجد شد و حال
ورزید تا از بالائے خانہ بلند بیفتاد و جان بجایان داد - صاحب شرع خود
این ادا را نہ می پسندد و عند الله چگونه باشد - نظم :

سرود و عاشقی چون شد بہم یار
معاذ الله بہ رسوائی کشد کار
سرود و عاشقی و می پرستی
سبب شد بر سہ چیز از بہر مستی

بہمست و ششم - سلاح بدست کافران فروختن - و این معنی سبب
اعانت ظالمان و کافران است - و موجب تقویت ایشان و فتور در اہل اسلام
و این حرام است و گناہ - قولہ تعالیٰ

”و اعدوا لہم ما استطعتم من قوۃ و من رباط الخیل
ترہیبون (ص : ۲۲۴) بہ عدو الله و عدو کم“

متہیا دارید برائے جہاد کافران آن قدر کہ بتوانید از آلات حرب واسپان کہ بترسانید بہ آن اسباب بحمل دشمنان خدا را کہ کافران انسی و جنی باشند و دشمنان خود را نیز کہ کافران انسی و جنی اند ۔

۔ و آورده اند کہ سلاح با خود داشتن موجب تفرت جنیان است و ایشان از آلات حرب چنان می گویزند کہ آدمیان ۔ پس ہر گاہ کہ اسلحہ باعث رعب اعدائے دین و دنیا باشد و بخشیدن آن بہ کافران و قطاع الطریق و دیگر مفسدان خلاف وضع است و عصیان و طغیان و بر حکام اسلام است کہ تیر و کمان و تفنگ و دیگر یراق بگزارند تا نموداگران در کفرستان برده بفروشند ۔

بیست و ہفتم : ماجرای زن ہمدان گفتن ۔ قولہ تعالی :

”و کیتف تاخذونہ و قد افضیٰ بعضکم الی بعض و اخذن

مکم مینثاقاً غلیظاً ۔“

چگونه باز می گیرید آنچه بزنان خویش از مہر و انعام داده اید و حال آنکہ بعضی از شاہا بعضی از ایشان رسیده و خطے و تمتعی گرفته ۔ و این کنایت از جماع است ۔ و ایشان از شاہا در اوقات خلوت یا در زمان نکاح عہود موکد گرفته اند تا بی وفای نہ کنید و راز ایشان با کسی نہ گوئید و ہر دہہ ایشان بپوشید و بی موجب آزار ایشان را نہ دہید ۔

پس ماجرا کہ میان مرد و زن گزر د اظہار آن موجب افشاء و اطلاع بیگانہ بر عیبها و باعث خندہ و استہزای و شہادت اعدا است ۔ رسول علیہ السلام فرمود کہ بدترین مردم نزد خدای تعالی در روز قیامت از روی مرتبہ مردی است کہ با زن خود خلوت کند ۔ بعد از آن سر آن فاش گرداند و قبائح و نضائح^۱ اورا باز گوید ۔ و اگر عوطر عجلانی^۲ رضی اللہ عنہ

۱ - سورة النساء م ، آیت ۲۱ ۔

۲ - نضائح سے زیادہ مناسب فضاخ ہے ۔ بہر حال مخطوطہ میں صاف طور پر نضائح ہے ۔

۳ - متن میں عوطر ہے عویمز ابن اشقر الانصاری البدری ہے ۔ تہذیب التہذیب جلد ۸ صفحہ ۱۷۵ پر ہے کہ موطا میں تعنی کی روایت میں لعان کے سلسلے میں ان کا لام لیا گیا ہے مگر وہاں العجلانی ہے اور یہ مازنی ہیں ۔

مر زن خود را آشکارا نہ می کرد آیت لعان یعنی لعنت بر یک دیگر گفتن چگونه فرود می آید و این قصه تا قام قیامة چگونه ضرب المثل می شد۔

و آن قصه بدین گونه است کہ عویمر کہ یکی از اصحاب است رضی اللہ عنہم بخدمت رسول صلی اللہ علیہ وسلم آمد و گفت کہ یا رسول اللہ اگر این زن خود مردی بیگانه را ببیند چه حال دارد و چه کند۔ اگر او را می کشد بقصاص می رسد و گر نہ بی غیرتی است۔ فرمود در حق تو وہم خوابہ^۱ تو آیت نازل شدہ است۔ برو او را بیار عویمر۔ [ص : ۲۲۵] زن خود را بیاورد و چہار مرتبہ گواہی بر خیانت او بر سر جمعی داد و مرتبہ پنجم گفت کہ درین گواہی اگر عویمر دروغ گو باشد لعنت خدای تعالی برو و خاموش گشت۔ انگاہ زن او نیز چہار مرتبہ بر دروغ گوئی شوہر خود گواہی داد و مرتبہ پنجم گفت کہ اگر عویمر شوہر او از راست گویان باشد غضب خدای عز و جل بر آن زن باد۔ و ازین جهت حد دشنام زنا از ہر دو ساقط گشت۔ و رسول علیہ السلام حکم بجدای^۲ ہر دو فرمود۔ و ہمچنین ہلال ابن اسیمہ زن خود را بحضور حضرت علیہ السلام متہم بشریک نام شخصی کرد۔ رسول علیہ السلام فرمود کہ چون گواہ بر زنای^۳ او نہ داری می فرمایم تا در پشت عتو درہ بزنند۔ گفت یا رسول اللہ! یکی از ما با زن خود مردی بیگانه بہ بیند بازدران وقت گواہان را نیز طلب کردہ باشد۔ فرمود۔ بلی۔ یا گواہ بیارد یا تازیانہ بخورد۔ ہلال گفت۔ سوگند بجدای^۴ تعالی کہ ترا بر راستی بر خلق فرستادہ است کہ من درین دعوی راست گویم و امید وارم کہ آیتی فرود آید تا پشت مرا از خوردن تازیانہ فارغ گرداند۔ دران اثنا مہتر جبرئیل علیہ السلام فرود آمد و آیت لعان کہ :

”والذین یرمون ازواجہم ولم یکن لہم شہداء الا الفسہم فشہادۃ احدہم اربع شہدات باللہ انہ لئن الصدقین۔ و الخامسۃ ان لعنت اللہ علیہ ان کان من الکذبین۔ و یدرؤوا عنہا العذاب ان تشہد اربع شہدات باللہ انہ من الکذبین۔ و الخامسۃ ان غضب اللہ علیہا ان کان من الصدقین۔“

۱۔ سورۃ النور ۲۳، آیت ۶ تا ۹۔

خواهد - و بلال چهار مرتبه بر خیانت زوجه خود گواهی داد و لعان کرد - و رسول علیه السلام فرمود که خدا می داند بر دوی شہا یکی خود البته دروغ گوی است - و عذاب دنیا آسان تر است از عذاب آخرت - آیا تواند بود که یک کدام از شہا توبه بکند و راست بگوید تا این شبہ رفع گردد - و درین اثنا زن بلال برخاست و چهار مرتبه بدورغ گوئی بلال گواهی داد و مرتبه پنجم کہ لعان بایستی کرد توقف نمود و راوی گوید ما ہمہ خیال کردیم کہ سگر او از گفتن دروغ پشیمان شده است - و حد قذف را بر خود لازم ساخته - درین هنگام آن زن باز پس رفت و اندیشہ مند گشت - و گمان ما زیادہ شد کہ ظاہرا از گفته خود رجوع خواهد کرد - ناگاہ بخود سخن می گفت کہ فی فی روز دیگر قوم من [ص : ۲۲۶]

رسوا می شوند و لعان گفت - و در آن حالت او حاملہ بود رسول علیہ السلام فرمود این زن را نگاہ دارید تا زمانی کہ حمل بنهد - و بہ بینید کہ او اگر فرزندی بیارد شہلا چشم و سرینہاش سیر گوشت و ساقہای او پر بود بدالید کہ آن فرزند از شریک است - آخر ہمچنان کہ رسول علیہ السلام فرمودہ بود شد - و بعد از چندگاہ آن فرزندی زاد مشابہ شریک - و رسول علیہ السلام فرمود اگر خدای تعالی در کتاب قدیم امضا نہ می یافت کہ عبارت این است از تاخیر حد زنا در حق زنان حاملہ مرا بلین زن کاری بود و او را بحد می رسانیدم -

مخفی نہ ماند کہ ازین جا چنان ظاہر می شود کہ واقعہ بلال پیش از واقعہ عویمر بوده باشد - رضی اللہ عنہما - و آیت لعان اولاً در شان بلال نازل شدہ - واللہ اعلم -

فصل : چنانچہ مردان را ماجرای زن گفتن ممنوع است ہمچنان زن را نیز حرام است کہ عیب شوہر خود را بگوید و افشای راز او بکند کہ مدار زوجیت بر محرمیت و نگاہ داشت اصرار است و نظام و قوام عالم بان واسطہ مربوط است - و امر درین باب آن است کہ :

”فاساک بمعروف او تسریح باحسان -“

یا نگاہ داشت زنان است بمعاش پسندیده یا گذاشتن ایشان است بنیکوکاری۔
و شق ثالث موجب نا فرمانی است و نامازگاری است۔ و رسول علیه
السلام فرموده کہ حبیب الی من دنیا کم الطیب و النساء و جعلت قرۃ
عینی فی الصلوٰۃ از دنیای^۱ شما دو چیز محبوب من است خوشبوی^۲ و زنان۔
و روشنی چشم مرا در نماز نهاده اند۔ و این حدیث را بعبارتی دیگر نیز
بر می آرند کہ مجموع محبوبات^۳ من باشند۔ اما باین عبارت کہ مذکور شد
محدثان نقاد تصحیح نموده اند۔ و درین جا اصراری است کہ ذکر آن در اوراق
لائق نیست۔ و ششم از لطایف آن حدیث در شان زنان است۔ و میل آن
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بسوی ایشان در کتاب فصوص بیان کرده
شده است۔ و بعد از تامل دران معلوم می توان [ص: ۲۲۷] کرد کہ
آدم علیہ السلام باغواوی^۴ حوا و لغزش داؤد علیہ السلام بتکذیب زن اوریا
و طلبیدن سلیمان علیہ السلام بلقیض را بواسطہ آصف بن برخیا^۵ چه بود۔
قطعه:

سخنم شد بلند می ترسم
کہ مرا خیری از عہبان بجهد
وہ نوردی بیان قوی تند است
ترسم از دست من عنان بجهد

بیست و ہشتم: بستن شارع عام۔ قال علیہ السلام من ضیق منزلا
او قطع طریقاً فلا جہاد لہ۔ ہر کہ منزلی را بر کسی تنگ کند یعنی ہارہ
از زمین ہمسایہ بہ نا حق بہ گیرد یا راہے بزندی را کہ گذر عامہ در آن باشد
بر بندد او را جہاد نیست۔ و از ثواب کامل این طاعت بزرگ بجز تقدیر
وقوع آن محروم ماند و امثال این نفی کہ در تہدیدات واقع می شود بر
نفی کمال است نہ آن کہ مطلقاً اجر را ہے طاعت و عبادت بہ یابد۔ چنانچہ لا
دین لمن لا دیانۃ لہ ولا صلوة الا بحضور القلب۔ و این لطایف نا محدود و

۱۔ محی الدین ابن العربی کی مشہور کتاب فصوص الحکم ہے۔

نامحضور است - و بسیار از بطلان عاطل را دیدہ ام کہ چون ایشان را از سبب ترک نماز پرسیدہ اند جواب دادہ اند کہ دل ما حضور نہ دارد وے جمعیت خاطر نماز درست نیست - و بعضی را چنان یافتہ ایم کہ در تحریمہ با مداد چندان وسوسہ داشتہ کہ امام و قوم فارغ شدہ اند - آن بیچارہ در پے تحصیل حضور دل ہنوز بگفتن تکبیر اول در ماندہ بود تا آنکہ آفتاب بر آمدہ و نماز ہائے دیگر ہم برین قیاس است -

نقل است کہ پیر مردی را در وضو و نماز بسیار وسوسہ داشت ہر بار تحریمہ می بست و می شکست - سبب آن را ازو پرسید جواب داد - می خواہم کہ دو رکعت بحضور دل بگذارم تا شایستہ درگاہ خداوندی باشد - پیر گفت - نادان! تو کجا و دعوی تو کجا و نماز تو چہ باشد کہ طمع قبول ازو داشتہ باشی - در دل ہمیں است می گوید کہ خداوند دو رکعت نماز فراخور ریش و بروت خود نہ لائق درگاہ کبریا و جبروت تو - چنانچہ آید باید و شاید می گذارم و سری بر زمین نیاز می نہم خواہ قبول کنی خواہ نے بندہ را با بندگی گار است -

و حکایت آن عابد بنی اسرائیل و رقم کرد کشیدن بر طاعت ہفتاد سالہ و جواب گفتن او مشہور است -

[ص : ۲۲۸] حکایت : دو کس بیک دیگر صحبت گرم داشتند - وقت نماز رسید - و یکی از ایشان برخاست - دیگرے گفت - کجا می روی - جواب داد کہ برای نماز می روم تو ہم مراقت نہای - گفت - این چنین نماز با را گزارده گرفتم - بعد از فراغ جواب داد کہ اینکہ گزارده گرفتم الحق تصحیح نیست - و کسب جمعیت را جانی باید کند و خونی باید خورد - تا بعد از مشقت شدید در مدت مدید بدست آید یا نیاید - بالفعل قدے افتان و خیزان باید در راہ نہاد و در میا با صالحان شریک باید بود - و از نا اہلان و اہلناہان احترام واجب شمرد - گر نویسی قلمی می تراشی - چنانکہ گفتہ اند - بیت :

قبول صحبت لیکن اگر نہ باری
یکی بکوش ز ہم صحبتان بد بگریز

بہست و نہم : بخانہٴ مردم بی اذن در آمدن - قولہ تعالیٰ :

”ولا تدخلوا بیوتاً غیر بیوتکم حتی تستأذنوا و تسلموا
علی اہلہا۔“

بخانہایٴ مردم تا اذن در آمدن نہ گیرید و بر ایشان سلام نہ کنید در
میائید - پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمود ہر کہ بر خانہ کسی مطلع شدہ
پردہ او بدرد و در او نظر ندارد بی آنکہ اذن از صاحب خانہ بگیرد
مستوجب خدا می شود و اورا نمی رسد کہ این کار بکند و اگر دران
حالت اہل آن بیت چشم بینندہ را بہ سنگے یا کلوخی بر کند ہدر است و
من بران جراحت رساں ہیچ سرزنش نمیکنم -

نقل است کہ امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ شبی برایٴ حراست
در کوچہایٴ مدینہ علی ساکنہا الصلوٰۃ و التحیۃ سیر می کرد - و از
درون خانہ آواز مستان شنید - خود را از بالایٴ دیواری درون حویلی
انداخت تا احتساب فرماید - صاحب خانہ گفت - باش یا امیر المومنین ! اگر
ما یک گناہ کردہ ایم تو سہ گناہ کردہ - اول آنکہ حق تعالیٰ می فرماید :

”ولا تدخلوا بیوتاً۔“ آخر آیت -

و توبی اذن در آمدہ - و دویم قولہ تعالیٰ :

”و اتوا السبیوت من ابوابہا۔“

بخانہایٴ مردم از در درآیند و از بالایٴ دیوار در نیابند و تو از راہ دیوار
آمدہ - سیوم آنکہ :

”ولا تجسسوا۔“

تجسس نہ کنید و تو جاسوسی کردہ - و این ہر سہ امر ممنوع و نا مشروع
است - امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ اورا تحسین نمودہ عذر خواست - و
خود را ملامت کرد - قطعہ :

ای غزالی گریزم از یاری
کہ اگر بد کنم نکو گوید

- ۱ - سورة النور ۲۴ ، آیت ۲۶ -
- ۲ - سورة النور ۲۴ ، آیت ۲۷ -
- ۳ - سورة البقرہ ۲ ، آیت ۱۸۹ -
- ۴ - سورة الحجرات ۴۹ ، آیت ۱۲ -

من و آن ساده دل که [ص: ۲۲۹] عیبی را
همچو آئینه رو برو گوید

سی ام : ضابطه‌های بد نهادن - و این عام تر است از آن که
خواه مسلمات دینی باشد خواه در امور دنیوی که داخل در ایدای خلاق و
ضرر عباد است و باعث فتنه و فساد و تحریب بلاد است - قوله تعالی :

«أولئك الذين هدى الله فبهم اقمده»

اشارت پیغمبران گذشته و خطاب پیغمبر ماست علیه و علیهم السلام سی
فرماید که آن انبیا جاءت اند که بتوفیق خدا راه راست یافته اند بشریعت
ایشان اقتدا بکن -

و هرگاه که آن سرور علیه السلام را باتباع سنت رسل سابق امر فرماید
دیگران هم برین قیاس مامور اند بروش سلف و خلف - چه مقرر است که
بموجب الفضل للمتقدم حسن ظن در گزشتنیها بیشتر است نسبت باهل
زمان خود - و رسول علیه السلام فرمود که هر که خواهد که درکاری و
سیرتی پیرو کسی باشد که پیروی شخصی کند که از عالم در گذشته -
چه آن که زنده است از فتنه او ایمن نه توان بود - راوی این حدیث سی
گوید که از آن که گذشته اند مراد اصحاب مجد اند صلی الله علیه و سلام و
رضی الله عنهم اجمعین - و راه راست راه این اصفیا است و باقی دیگر
منسوب به هوس و هوا است -

فصل : عروج و زوال است - کاروبار دین را در هر چند قرن و
سالی عروجی است و نزولی و لهذا ملت یک پیغمبر می باشد که با هزار
سال باقی بود - چنانچه از بعضی تفاسیر مستفاد می گردد - و دین عیسی
علیه السلام نیز و شریعت از جهت کثرت و تحریف و تصحیف در انجیل
بصر رفت اصلی نه مانده است - و همچنین بشرائع دیگر - و هر چند زمان
قریب بعهد رسول علیه السلام بود رونقی و راحتی دیگر داشت - و

۱ - سورة الانعام ، ۶ ، آیت ۹۰ -

این زمان کہ ہزار سال ازان عہد گزشتہ باشند لازم است کہ دین روی در نقصان دہد۔ چنانچہ از بسیاری اختلاف علما و جدل و خلاف ایشان و وفور حیل و گریزی ارباب دخل کار بجای کہ رسیدنی بود رسید۔ و دیدیم آنچه بایستی دید۔ و این نسبت در ہمہ جا در ہمہ دیار و بلاد نشان می دہند۔ و تقوی و صلاح خود گویا در عہد اسمی است مسعی یا نامی است موبہوم از معا و ہم ازین جهت پیغام بر علیہ السلام [ص : ۲۳۰] فرمود کہ دین ابتدای حال غریب بود کہ آشکارا شد۔ در آخر زمان باز غریب خواہد شد۔ پس خوشی باد غریبان را :

رحم الله يا معاشر الراضين

کہ ہمردی جهان سپردندی

راحت غیر را زغایت رحم

راحت خویشتن شعردندی

آن کسان چونکہ زندہ سی نشوند

کاش این ناکسان ہمردندی

نقل است کہ شخصی استفتا بمہر اکابر حرمین شریفین درست کرد۔ مضمونش این کہ با این حدیث کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ من پیش از ہزار سال در خاک نہ خواہم آسود۔ و آن حدیث دیگر کہ مدت بقای آدمیان ہفت ہزار سال است و آدم علیہ السلام در سر ہزار سال اول مخلوق گشتہ و پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در سر ہفتم ہزار سال مبعوث شدہ بود۔ صحیح است یا نہ۔ و شیخ جلال سیوطی بعد از قائل بسہار

۱۔ جلال الدین سیوطی (متوفی ۵۰۵ھ) قاہرہ میں پیدا ہوئے آٹھ سال کی عمر میں قرآن شریف حفظ کیا۔ علوم مروجہ مثلاً تفسیر۔ حدیث۔ فقہ۔ لغت۔ نحو۔ معانی بیان وغیرہ میں کمال حاصل کیے۔ بہت سے ممالک کا سفر کیا جن میں حجاز، شام، یمن اور ہندوستان قابل ذکر ہیں۔ ان کی تصانیف پانچ سو بتائی گئی ہے جن میں طبقات الحفاظ اور طبقات المنسیرین سر فہرمت ہیں۔

مابین قبول و انکار هر صحبت این حدیث با آنکه از قبیل ایجاد است بلکه ضعیف معترف نموده - و مدت بقای ایام این است را بدلائل تا هزار و سی صد ثابت گردانیده - و بعد ازان فرمود ، که چون علامت کبری مثل خروج عیسی و مهدی و طلوع آفتاب از جانب مغرب بتمام ظاهر شوند - انگاه نفخ صور اول واقع شود و بعد از پانصد سال درست صور ثانی بدمد و حشر و نشر و قیامت قائم گردد و رساله درین باب نوشته اند - والله اعلم -

و راقم این سطور تجاوزاً عنه و عن اسلافه و اخلافه در رساله که منسوب بقدوة ارباب شهود و قبله القائلین بوحدة الوجود شیخ محی الدین ابن عربی قدس الله تعالی روحه - سطرى چند بعبارت عربی یافته و مضمون آن را درین عجاله بفارسی ترجمه نموده شد - شیخ رضی الله عنه می فرماید - در بعضی مشاهدات خود معاینه کردم و روزی بطواف خانه کعبه مشغول بودم - جماعت را دیدم که طواف می کردند - و من ایشان را نه می شناسم - و دو بیته خواندند - ازان جمله یک بیت از یاد من فراموش شد و دیگری بخاطر من ماند و این است :

لقد طفنا كما طفتم سنينا

بهذا البيت طراً اجمعينا

پس ما هم سالهای [ص : ۲۳۱] بسیار طواف این خانه کرده ایم چنانچه شما حالا طواف می کنید - انگاه یکی از آن طائفه سوی من دید و گفت - من از جمله پدران توام - پرسیدم چند سال است که تو ازین عالم وفات یافته - گفت چهل و چند هزار سال - باز گفتم - خلقت آدم علیه السلام را خود ابن قدر مدت هست - چه آفرینش او هنوز هفت هزار سال درست نه گزشته است - گفت ازین آدم می گوئی که در نزدیکی شما گذشته و بر سر این هفت هزار سال پیدا شده بود - شیخ رحمه الله می گوید - من نگاه آن سخن رسول الله صلی الله علیه وسلم را یاد کردم که فرمود - خدای عز و جل صد هزار آدم پیدا کرده است و باوجود این دنیا حادث است و از فنای او چاره نیست - کلام شیخ رضی الله عنه تمام شد -

و جای دیگر می آرد کہ در قبه ہرمانا کہ عمارتی است عالی در مصر این عبارت نوشته یافته اند۔ کہ تم بناء الهرمان و النسر الطائر فی السرطان۔ تمام شد بناء ہرمان و نسر طائر در سرطان بود۔ و نسر طائر حالا در جدی است۔ پس برین تقدیر مدت بنای او دوازده ہزار سال و سی (۳۰) صد و چند باشد اگر دورہ اول فرض کم۔ اضعاف بر مضاعفہ باشد اگر ادوار متعدده تقدیر نمایند۔ چہ نسر طائر در ہر برجی یک ہزار و شش صد سال تقریباً می ماند و این جا اسرار دیگر است کہ مقام بیان آن و افہام اعلان آن را بر نہ می تابد۔ امنت باللہ کہ ہو باسائہ و صفاتہ و قبلت جمیع احکامہ۔ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ۔ لمولفہ :

منجم طالعی عالم حمل گوید نہ می دانم
کہ در وقت آفرینش خود حمل کی بود میزانش
کشاید کارت از سنت نہ از منطق نہ از حکمت
کہ تازی از عرب خیزد بچو از گنج دگرانش

سخن در فصل متقدمین بود۔ رسول علیہ السلام فرمودہ کہ بہترین قرنہا قرن من است۔ پس قرنی کہ بعد ازان است۔ پس تر قرنی کہ متصل از آن است۔ بعد گذشت این سہ قرن دروغ شائع شود۔ و قرن اول عبارت از صحابہ است و دوم تابعین و سیوم تبع تابعین۔

سوال کہ در حدیث دیگر آن سرور صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ کہ حال امت من مانند باران است و معلوم نہ می شود کہ اول باران خوب است یا آخر۔ لہذا جنگہا و فتنہای عظیم در زمان صحابہ و تابعین و دیگر

-
- ۱۔ ہرمان کی جمع اہرام ہے۔ مصر قدیم بادشاہوں کے مدفن ہیں۔ اور ان میں سب سے بلند ساڑھے چار سو فٹ سے زیادہ اونچا ہے۔
 - ۲۔ نجومیوں نے کرہ فلک کو بارہ برجوں میں تقسیم کیا ہے اس میں سرطان چوتھا اور جدی دسواں ہے۔ نسر طائر ایک ستارے کا نام ہے۔

قرون [ص: ۲۳۲] شدہ - و یزیداً شقی و حجاجٌ ظالم در دو قرن اول بودند کہ ہیچ ظالمی و بدبختی پر آمون نشان نہ می تواند و در آخر زمان اسید خروج مہدی و نزول عیسیٰ و ظهور عدل در جہالیان متحقق است - پس من جمیع الوجوه متقدمان را چگونہ فضل باشد -

جواب - گویم کہ حضرت رسول علیہ السلام و صحبت صحابہ و تابعین و تبع تابعین را رضی اللہ عنہم اجمعین بجهت قرب عہد و وحی و قوت اسلام و نزول قرآن بترتیب شرفیت کہ قرون دیگر را نیست - و بعد ازان چون خلاف شایع و بدعت و ہوا آشکارا گشت - مذہبہای فاسد و عقیدہای رکیک و کاسد درمیان آمد و حق از میان کران رفت - و از نہایت تعصب کار است بتفاخر و تقابل کشید - چنانچہ می بینم - و جنگہای کہ صحابہ رضی اللہ عنہم داشتند ہمہ محامل و تاویلات نموده اند - و محاربات و منازعات ایشان ہیچ مانع رواج اسلام و رونق دین نہ شد - و عالم از علمہای مجتہدین و زہاد متبرعین و اصحاب حالات و ارباب کشف و کرامات مملو و مشحون بود - بر خیریت قرون اولیٰ دلیل وافی است و برہان شافی کہ از برای ہدایت و ارشاد ایشان ہیچ حاجت نزول عیسیٰ و مہدی نہ بود - چہ احتیاج بہ وجود رہ باین دو ہادی دین و مجد شریعت خیر النبیین علیہ السلام نہ شد مگر نزد قیام قیامت کہ جور و ظلم تمام روی زمین را گرفته خواہد بود بجمہ اللہ و حسن توفیقہ متاخرین را این دولت کافی و این سعادت تمام است کہ باوجود آن کہ عہد بعید از زمان وحی گزشتہ و معجزات و کرامات و خوارق عادات منقطع شدہ ہنوز امان بغیب می آرند

۱ - یزید ابن معاویہ (متوفی ۶۸۳ء) اموی خاندان کا دوسرا خلیفہ تھا اس کے عہد میں واقعہ کربلا پیش آیا -

۲ - الحجاج ابن یوسف (متوفی ۷۱۸ء) طائف میں پیدا ہوا - عبد الملک ابن مروان نے اس کو حجاز اور ہند میں عراق کا والی مقرر کیا - یہ ایک ظالم حکمران تھا جس نے بہت سے مسلمانوں کو قتل کرایا کہ بہ مکرمہ پر سنگ ہاری کے لئے ہد نام ہے مجد ابن قاسم جو اس کا داماد تھا اسی کے حکم سے ہر صغیر میں آیا اور سندھ کو فتح کیا -

و بر دین راسخ و ثابت و بر عقیده اسلام صادق و واثق اند۔ از این فضل خیر است و لیکن سخن در فضل کلی دایم و مشهور است کہ بدون سلف بہتر از صالحان خلف اند۔

حکایت : می گویند کہ در ایام سالفہ و قرون سابقہ وقتی قطاع الطريق قافلہ را غارت کردند و کاروانیان را دست و گردن بسته گفتند ۔ درین حال ما را قدرت است کہ تمامی شما را بقتل [ص: ۲۳۳] رسانیم و با این ہمہ کار اگر بجان امان دہیم اموال شما را کہ گرفته ایم بما می دہید ۔ گفتند ۔ منت بجان دارید اگر ما را خلاص می سازید ہر چہ در ملک ماست بشما دادہ ایم ۔ راہزنان گفتند چون است کہ پارہ خرج راہ تا منزل خود توالید رسید ۔ جواب دادند کہ غایت لطف و احسان است ۔ بعد از زمانی پرسیدند کہ ز جملہ امتعہ و اقمشہ کہ فروختند چہ قدر سود بردید و چہ قدر سرمایہ داشتند ۔ حساب کردہ گفتند ۔ کہ چنین و چندین سرمایہ و سود بود ۔ گفتند خوش زر سود خود را بما وا گذارید و سرمایہ را بگیریید و بدانید کہ درین تجارت ہیچ نفعی بما نہ رسید ۔ ہمہ با زبان تشکر و ثنا کشادند و خواستند کہ رجوع بدیار خود نمایند ۔ باز غارت گران گفتند کہ تمسک زری کہ بشما گرفتہ ام نوشتہ می دہم کہ نزد ما قرض اہت ۔ همچنان کردند ۔ بعد از چند گاہ قطاع الطريق آن قرض را بصاحبانش واپس فرستادند ۔ این حال اشرار آن زمان بود تا اخیار چہ باشند ۔ مصرع :

بین تفاوت رہ از گجاست تا بکجا

و مردم زمانہ حال کہ اگر کسی را ببدی متعرض نہ شوند از خوبی و لطافت ذاتی ایشان است :

چشم نیکی ز کہ داریم بعهدی کہ درو

گر کسی بد نہ کند غایت احسان باشد

سی و یکم : از زدن زیر دستان ۔ و این وقت است کہ بی قصد تادیب غرض تہذیب ایشان باشد و بی موجب ایشان را ایذا رساند ۔ قال علیہ السلام ۔ الصلوٰۃ و ما ملکت ایمانکم ۔ نماز بردارید و بندگان خود را

میاز آرید - و در عبارت این حدیث تقدیر کلمه اتقوا - و الزموا - و مانند آن امت یعنی لازم گیرید نماز و ملک یمین را - باین معنی که حق ایشان نیکو بجا آرید - و نیز فرموده هرگز مملوک خود را با آنچه در وی نه باشد متهم سازد و دشنام دهد و سزاوار مد تعزیر است - مگر آنکه آنچه می گوید درو باشد آن زمان ابراهیم می شود - راوی حدیث می گوید که در مرض موت زمانی که آنحضرت صلی الله علیه وسلم بر کناره بی بی عایشه صدیقه رضی الله عنها بود - حدیث اول فرمود - الصلوة و ما ملکت ایمالکم باشد - و آخرین وصایای آن سرور علیه السلام [ص : ۲۳۴] همین بود - و انصاف آن است که آنچه خود خورند زیر دستان را به خورانند - و بی تقرب ایشان را زنند - و اگر گناهی از ایشان صادر شود بخشند - بهر چیزی اندک گرفت و گیر نه کنند و خدمتگاری دشوار نه فرمایند - چنانچه اهل و عیال خود تعلیم احکام اسلام نمایند - ایشان را نیز تعلیم فرمایند - و آن چنان معاش پسندیده و سلوک برگزیده کنند که موجب نفرت ایشان نه شود - و در کتب اخلاق نوشته اند که مرد بوضعی باید که اگر در مجلس رود سهابت او در دل مردم باشد و استخفاف نه ورزد - و اگر بخانه در آید با اهل بیت چنان تازه روی و خوش خوی باشد که هیچ وحشتی و دهشتی از او در دل ایشان نه ماند - و رسول علیه السلام چون در خانه می آمد اهل بیت مطهره را در کارها یاری می داد و جاروب می کرد - و جامه پاره می دوخت - و طعام با ایشان طبخ می نمود و در جمیع مونت معاونت می فرمود - و نیز زیر دستان شخص بمنزله اعضا و جوارح اویند و حکم اجزای بدن دارند - و امر تمدن بی ایشان صورت نه بتدد - پس اگر بهر تقصیری جفا و ایدای ایشان روا دارند گویا در قطع اعضا و تفریق اجزای خود سعی نموده باشند - و چون نیکو نظر می کنم اکثر خدم و رعایا را از تقصیرات و خلاف مرضیات خالی نه می یابم - اگر همه عمر مصروف احوال ایشان سازیم و بهر حرکتی و سکوتی و حیلتی و مرکوز طبیعی ایشان است و دل خود را مشوش و عیش را منغص گردانیدیم - و سبک روی را کار فرمائیم - از صفای وقت نقد زندگی محروم می بایم و چندان کج خلقی و بی اعتدالی لازم ی آید که از حیات بیزار باید شد - و یکی می گنت

کہ اگر کسی را نا ہمواری و جان کاہی چاکران و نوکران باعث بر ترک نوکری نہ شد۔ دیگری ہرگز دنیا از دست او نہ می آید کہ او خودرا بر جفا محنت روزگار قرار دادہ خورسندی [ص : ۲۳۵] اختیار نموده است۔ بنابراین مقدمات مسامحہ و مسابہہ در معاملات با جمیع خلق خدا خصوصاً با حشم و خدم خواہی و نہ خواہی لازم باید دانست و گرنہ بہان سخن است :

گر با ہمہ کس بہر خلافی کہ رود
گر کار زکار شوی دراز کاری داری

نقل است از امام زین العابدینؑ رضی اللہ عنہ کہ روزی خادمی طبق شور بای گرم بر سر ایشان ریخت۔ امام معصوم بجانب او تیز نگریست او گفت :

”و الکاظمین الغیظ۔“

فرمود خشم فرو خوردم۔ گفت - :

”والعافین عن النیاس۔“

فرمود عفو کردم۔ او باز خواند :

”واللہ یحب المحسنین۔“

فرمود آزادت خواہم رحمة اللہ علیہ۔

نقل است۔ روزی امام ہشتمؑ یعنی امام قبلہ اہل صفای علی ابن

۱۔ امام حسین کے صاحبزادے اور اثناعشری گروہ کے چوتھے امام تھے

آپ کی پیدائش ۶۵۹ء میں ہوئی اور وفات ۷۱۳ء میں ہوئی۔

۲۔ سورۃ آل عمران ۳، آیت ۱۳۴۔

۳۔ امام علی الرضیٰ ابن امام موسیٰ کاظم کا سال ولادت ۷۶۵ء ہے اور

سال وفات ۸۱۸ء ہے۔ خلیفہ ماسون الرشید نے اپنی لڑکی سے شادی

کر کے ان کو اپنا ولی عہد مقرر کیا تھا۔ لیکن ان کی وفات اس کی

زندگی میں ہو گئی۔

موسیٰ الرضا رضی اللہ عنہ چون ماہ در برج آبی در حمام جا کرده بود - یک بار ترکمانی بی خبر سر زده در آمد و امام را کہ رنگ اندام مبارکش سبز قام بود - غلامی خیال کرده خدمت فرمود - و امام بہرچہ او امر می کرد قیام داشت - بجا می آورد و بطل آب بر وی می ریخت و دلاکی می نمود - و بعد از فراغ چون حشم و خدم امام رسیدند - ترک آن شوکت و عظمت دید و زبان بعذر خواہی کشاد و استغفار می نمود - امام جواب دادند ترا ہیچ گناہی نیست - نسبت این مزای آن است کہ داہی سیاه بگیرد و ازو فرزندی پیدا کند - ہر آئینہ خلق عظیم جز در اہل بیت طہین طاہرین جائے دیگر کجا توان یافت - و اگر فی الجملہ ہست از پرتو محبت و صدق و اخلاص ہاین خاندان نہ توانست -

می و دوم رنجائیدن ہمسایہ - قولہ تعالیٰ -

و الجار ذی القربی و الجار الجنب و المصاحب بالجنب و ابن السبیل
و ما ملکت ایمانکم

حق تعالیٰ امر فرماید کہ بر غایت حقوق این چند کس اول ایشان ہمسایہ است خصوصاً ہمسایہ کہ قرابت قریبہ دارد - بعد ازان ہمسایہ نزدیک کہ قرب حق جواز دارد و پس آن کہ رفیق ہم سفر و مصاحب در حضر باشد و غریب و مہمان بود و دیگر خدمت گاران و زبردستان علی العموم و الخصوص کہ بعبارت نصوص ادائے حقوق و رعایت احوال ایشان حسب الاستطاعت از جملہ معظمتات [ص : ۲۳۶] طاعت است - چون آدمی از دو حال خالی نیست یا سفر یا حضر - اگر در سفر است الرفیق ثم الطريق - وارد شدہ - اگر در حضر است الجار ثم الدار - پس در حال صحبت لیکن و راستان اختیار نمودن لازم است - و صحبت متصور نیست تا آنکہ رعایت ادب و حفظ مراسم و لوازم آن نہ نمایند - و رسول علیہ السلام فرمود کہ مسلمان نیست آن کہ ہمسایہ از مکر و خیانت او ایمن نہ باشد -

در بعضی کتب اخلاق بنظر آمدہ حکایت می گویند کہ صالحی مقداری

زیر از کسبِ حلال خود بپسیت حج اللہ و بختہ نگہ داشتہ بودیم بہ ہنوزی طفل
 او بخانہ ہمسایہ رفت و دید کہ نشستہ زن و مرد بلہم طعام می آخوژند ۔
 ازان جا کہ عادت طفلان است خواست کہ با او شان شریک شود ۔ او را نہ
 گذاشتند ۔ گریہ کنان نزد مادر و پدر شکایت برد ۔ آن صالح بہ ہمسایہ
 گفت کہ در دین اسلام روا باشد کہ طفل گرمنا بہ خانہ شا بیاید و لقمہ
 ہم از طعام خود برائے او نہ پسندند ۔ او تغافل نمود و جواب نہ داد گفت ۔
 چرا جواب ما نہ می دہی ۔ بعد الحاح بسیار جواب داد کہ آن طعام بر ما
 حلال بود و بر شا حرام ۔ سائل را عبرت افزود ۔ برسید یکہ سبحان اللہ
 یک طعام چگونہ بر ما حرام و بر شا حلال باشد ۔ گفت ۔ از برائے آنکہ
 بر ما سہ فاقہ گذشتہ بود و حالت مخمصہ داشتیم و از جہت ضرورت گوشت
 مرداری پختہ می خوردیم ۔ و بر عیال و اطفال تو روا نہ داشتیم ۔ آن زردار
 گریہ بسیار کرد و گفت ۔ ہنوز حج بر من فرض نہ شدہ است ۔ بہتر ازین
 این است کہ این ذخیرہ را بہ این ہمسایہ بدہم تا سد رمقی او و عیال او شود ۔
 پنهانی آن زر را بخانہ او فرستاد ۔ و حاجیائے کہ در آن سال از حج باز
 گشتند آن صاحب خیر را در وطن دیدہ تعجب می کردند و می گفتند کہ ما
 ترا امسال در عرفات دیدہ ایم ۔ پیشتر از ما چگونہ رسیدی ۔

چون حق سبحانہ و تعالی اندک پذیر و بسیار بخش است اگر امثال
 شخصی را دو جا نماید از قدرت او چہ عجب ۔ و این قضیہ و امثال آن
 محال نیست ۔ و ہمہ در چیز امکان است ۔ و ہر چہ ممکن است قریب الوقوع
 است ۔ و مخبر صادق بہ مثل آن [ص : ۲۳۷] خبر دادہ است ۔ عالم
 مثال برزخی است میان عالم غیب و شہادت کہ این است ۔ و محققان راسخ
 در علم و ارباب کشف و ذوق و وجدان بوجود آن قایل ۔

نقل است کہ در ماہ رمضان المبارک چند از مریدان حضرت خواجہ
 نقشبند را ۔ قطعہ :

۱ ۔ خواجہ بہاء الدین نقشبندی مجد البخاری (متوفی ۷۳۸۹ھ) حالات کے لیے
 دیکھو "نفحات الانس" صفحہ ۲۹۲ ۔

تاج بہا پر سر دین او نہاد
 فضل ہوا از در دین او کشاد
 سکہ کہ در یثرب و بطحازدند
 نوبت آخر بیخارا زدند

قدس الله روحہ استقلعا مہودہ اند و ایشان را ہمہ جا حاضر یافتہ اند :

چہ ہشوی اہل دل مگو کہ خطاست
 سخن شناسی نہ دلیر اجظا این جاست

سی و بیوم : قولہ تعالیٰ ' زہاری را کشتن - قولہ تعالیٰ :

’و ان احد من المشركين استنجاك فاجره حتمی یسمع
 کلم الله ثم ابلغه ما منه -‘

ای ہمد ! اگر یکی از مشرکان دارالحرب از تو امان طلبد تو اورا امان دہ تا
 آنکہ کلام خدای تعالیٰ و دعوت اسلام بشنود پس ازان اورا بجای گاہ
 رسان - و این ذمیمہ در حقیقت عذر و مکر است - و رسول علیہ السلام
 فرمود - ہر کہ سوگندی را بکشد ہرگز بوی ہشت نہ یابد - و جای دیگر
 فرمود (ہر کہ) ہر امت ہن تیغ بکشد تا ہر نیک و بد را کہ بیابد بقتل آرد
 و از بیچ سوسنی پاک نہ دارد و باہم عہد خویش وفا نہ کند نہ او از من
 است و نہ من ازویم -

نقل است - شبی کہ فردای آن فتح مکہ مبارک خواہد شد عم
 خیر الناس امیر المومنین حضرت عباس رضی اللہ عنہ را نسبت قرابت و
 حمیت و عصیت قریش باعث آن شد کہ بتقریب حراست لشکر ظفر اثر آن
 سرور صلی اللہ علیہ وسلم بعدد الحجر و الشجر و الجن و البشر از منزل
 بیرون آمد - و از رسول علیہ السلام رخصت گرفتہ بود تا ہر کرا او امان

۱ - قولہ تعالیٰ کا لفظ غالباً کتابت کی غلطی ہے -

۲ - سورۃ التوبہ ۹ ، آیت ۶ -

دہد یا در سرای ابو سفیان در آید یا پناہ بجز محرم برد یا سلاح اندازد یا بشرف اسلام پیش از فتح و غلبہ مشرف گردد او در امان باشد۔ و از برای رساندن این مژدہ فرصت می جست تا کسی از اہل مکہ یابد و این پیغام بایشان فرستد۔ چون قدری راہ رفت ابو سفیان را در آن تاریکی شناخت کہ از بہر جاسوسی لشکر اسلام و تخمیناً قیاس عدد آن برآمدہ [ص : ۲۳۸] بود۔ بعد از ملاقات یک دیگر عباس رضی اللہ عنہ باو گفت کہ و یحک یا ابامسفیان! اگر ہمین زمان ہمراہ من در ملازمت پیغمبر علیہ السلام رفتہ اسلام آشکارا نہ کنی و کلمہ طیب نہ گوی فرد اپگاہ ننگ و ناموس قریش را بیاد می دہی و چندین خونہا ہمہ در گردن تو خواہد بود۔ او بنا بر ضرورت بعد از رد و بدل بسیار این مصلحت قبول کرد۔ و بر اثر خاصہ پیغمبر علیہ السلام ردیف او گشت۔ امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ کہ با جمعی کثیر مسلح و مکمل گرد آتشی نشستہ پاسبانی می کرد کہ ناگاہ گزشتند۔ و عمر رضی اللہ عنہ کہ بابی سفیان بسیار و عداوت داشت پرسید کہ این اشتر خود خاصہ رسول عرب و عجم صلی اللہ علیہ وسلم است کہ عم او بران خوار است۔ اما نہ می دانم کہ ردیف او کیست۔ امیر المومنین عباس رضی اللہ عنہ گفت۔ منم کہ حلیف خود باہمان می برم و تعمیہ کرد۔ و بتعمیہ تمام بسرعت گزشت۔ امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ بفرست دریاقت یا باواز شناخت کہ ثانی ابو سفیان بود۔ و شمشیر برہنہ کردہ از عقب دوید۔ و آن ہر دو خودرا در خیمہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم باضطراب تمام انداختند۔ و عباس رضی اللہ عنہ گفت۔ یا رسول اللہ! اینک ابی سفیان بہ امان من در آمدہ و دعوت دین اسلام قبول نمودہ است۔ اما از عمر ایمن نیست کہ قصد او دارد۔ و در ہمین حین عمر رضی اللہ عنہ نیز رسید و گفت یا رسول اللہ! بگزار تا سر این دشمن خدا و رسول خدا بردارم۔

۱۔ ابو سفیان (متوفی ۶۵۲ء) قریش کے سردار امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے والد تھے۔ فتح مکہ کے موقع پر ایمان لائے۔ ان کی بیٹی ام حبیبہ رضی اللہ عنہ آنحضرت کی زوجہ محترمہ تھیں۔

۲۔ حضرت عباس ابن عبدالمطلب (متوفی ۶۵۳ء) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عم محترم تھے بغداد کے عباسی خلفائے انہی کی نسل سے تھے۔

کہ ایندای بلیغ بمسلمانان رسائیده است - رسول الله صلی الله علیہ وسلم فرمود کہ او بامان در آمده است - و آن آیت را کہ گذشت خواند - و نیز فرمود کہ اسلام آنچه پیش از او است از کفر آن را محو می کند - و توبہ آنچه قبل از آن است از گناہ نیز نا چیز می سازد -

سی و چهارم : فریاد از بیرون در کردن - این فعل اگرچہ ظاہر عقوبت چندان نہ دارد اما داخل بی مروقی است و موجب ضرر عباد است - و چون در کلام خدای تعالی نہی صریح از آن واقع شدہ این جریمہ در یک سلک کشیدہ آمد - قوله تعالی :

”ان الذین ینادونک من وراء الحجرات اکثرهم لا یعقلون -“

کسانی کہ [ص : ۲۳۹] فریاد می کنند ترا ای محمد ! از پس حجرها اکثری از ایشان عقل نہ دارند - اگر این جہات صر و رزند تا زمانی کہ تو برآی و عرض حاجات خود نمایند ایشان را بہتر باشد - و نزول این آیت در حق اعرابی است کہ از پس دیوارہای اہل بیت می آمدند و رسول علیہ السلام را بیانگ بلند آواز می کردند و بر آن سرور این معنی بسیار دشوار می نمود - و از حیا ہیچ بر روی ایشان نہ می آورد - و گاہ گاہ چنان بودی کہ خواب را بروی می شوراندند و بیداری می ساختند - و گاہی از او دیگر باز می داشتند - و حق سبحانہ و تعالی از نہایت شفقتی کہ در حق او داشت اعراب را ازین اداہائے نابخوش منع فرمود و درین آیت اگرچہ مخاطب خاص است اما خطاب عام است از جہت تعلیم عبادت و سلوک ایشان بر نہج ارشاد آن است - و چنین می گویند کہ این رسم بی تکلفی ہنوز در میان عرب است کہ شریف مکہ معظمہ اگر درون خیمہ است بر دو فریاد می زنند و او را بیرون می طلبند - و اگر در مجلسی است کفشها بدست گرفته بی محابا در مجلس می درآیند و بدستی دیگر ریش او را می گیرند و حرکات غریب می کنند و حاجات خود عرض می دارند - و جایہا دیگر نیز روش ہست - اما انصاف آن است کہ قبح این فعل نسبت بہ ہر قوی و ہر دیاری باشد نہ علی العموم -



چہ شاید کہ در بعضی دیار این شوخ را بد گنہ گنایند و آنہ داندند و کہ مستحسن شمرند یا آنکہ نسبت خصوصیت میان دو کسی آن چنان بود کہ از فریاد زدن ہم خوش حال می شدہ باشند و در غیر این صورت ظاہر است کہ بد است۔

حکایت : روزی امام شافعی^۱ در منزل امام زعفرانی^۲ رحمہما اللہ رفت۔ و امام زعفرانی بنا بر رسم مستمر و آئین معہودی کہ داشت نام کلمی چند کہ بایستی طبخ کرد۔ در کالج پازہ نوشت و زیر بساط خود گذاشت۔ و تا آنکہ خادم بیاید و بوی اسر فرماید خود بقضای حاجت رکت۔ امام شافعی از تہہ بساط آن را کشید و خواند۔ و دواک و کلم کہ طیار بود گرفتہ۔ چنانچہ کسی نہ داند اسامی چند طعام دیگر را بر آن اختار ساخت و ہم آن جا نهاد۔ خادم آن را برد و بموجب آن نوشته التوان بخت و پیش امام آورد۔ امام زعفرانی گفت کہ این [ص : ۳۳۰] چند خوردنی خود من نہ فرمودہ بودم تو چرا پختی۔ او گفت بموجب آن رقعہ کہ بخط شما بود۔ و رقعہ را نمود۔ امام زعفرانی دانست کہ آن کار امام شافعی است۔ و از نہایت خوش حالی خادم را آزاد ساخت و اورا بصلہ العام و اکرام فرمود۔

می و پنجم : چشمک زدن۔ و این فعل اکثر از مفتیان جہال یا از سفیہان ارذال یا از مفاعیل تفاعیل بطلال سر بر می زند و عمل قوم لوط علیہ السلام است۔ کہ چون مردی را می دیدند بیک دیگر چشمکھا می زدند۔ و لهذا چون فرشتگان عذاب بصورت امارد ملاح برای ہلاک آن

۱۔ محمد ابن ادریس الشافعی (متوفی ۲۰۴ھ) اہل السنۃ و الجماعت کے چار فقہوں میں سے ایک کے بانی ہیں۔ ان کی تصانیف میں "کتاب الام" کی شہرت ہے۔ ان کا مزار مصر میں جبل المقطم کے پاس ہے۔

۲۔ امام زعفرانی (متوفی ۲۰۳ھ) کا نام الحسن ابن محمد ابن الصباح تھا اور کنیت ابو علی تھی۔ یہ زعفرانیہ کے رہنے والے تھے۔ فقہ میں امام ابو حنیفہ کے پیرو تھے اگرچہ امام شافعی سے پانس بھی آئے جاتے تھے اور ان سے روایات بھی کی ہیں حالات کے لیے دیکھو منتخب



اشقیاء سفاخ بی نکاح در خانه لوط علیه السلام مہمان شدند - ایشان را از دیدن آن صورتہای روحانی و پیکربہای جسمانی حیرتی دست داد - زیرا کہ ہرگز بدان خوبی آدمی نہ دیدہ بودند و بیک دیگر اشارتہا می کردند کہ تا اینہا از خانہ لوط علیہ السلام بر آیند ایشان را ہم چو گرگان ہرار یابند - ولوط علیہ السلام از حال ملائکہ غافل بودہ در دست و پای قوم خود می افتاد و بزاری می گفت کہ مرا و مہمانان مرا رسوا مسازید و ر می خواہید عوض این مہمانان گرامی دختران خود را در حبالہ نکاح شما بتامی در می آرم - قبول نہ می کردند - و ملائکہ پنهانی باو گفتند کہ ما قدسی نہادیم و از خیالات بیہودہ این گمراہان پاک دامان ایم تو خاطر خود جمعی دار و ایشان را بمسپار :

عقبا شکار کس نہ شود دام باز چین

کاین جا ہمیشہ باد بدست است دام را

و تمامی این قصہ در تفاسیر قرآن مذکور شدہ و این جا تطویل لا طایل است - قولہ تعالی :

”یعلم خائنة الاعین و ما تخفی الصدور -“

حق سبحانہ می داند خیانت چشمہا و اندیشہ سینہا را کہ پنهان می دارند -

و حکما گفته اند کہ وقت سخن گفتن و حرکت چشم و ابرو و امثال آن علامت کریزی است و خیانت شامل است ہم جنب او شرارت را کہ عبارت از عرو و مر است و غار و لہاز صاحب این فعل را می گویند و ہم نظر بد را کہ بجانب نا محرمی الدازد - چنانچہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ النظر سهم مسموم من سهام ابلیس - نظر قیری است زہر آلودہ از تیرہای شیطان :

کشیدہ دار بدست ادب عنان نظر

کہ فتنہ دل آمد شد و نظر باقی

و ہمیں چشم است کہ دل را لقمہ ایلا وین طبعہ و فتنہ سجدہ سازد۔
[ص: ۳۴۱] و جان را در معرض خطر می اندازد - قطعہ :

منگر در بتان کہ آخر کار

نگرستی گریستن آرد مار

دلبران زمانہ خورد و بزرگ

دیده رایوسف ان خود دل را کرک

حق آن دانای غیب و بینای بی عیب کہ من از دست این چشم
بیہودہ گرد و یاوہ تاز این دو مفاجر شوخ طبع حقہ باز مہرہ برداز خود
چندان آزار کشیدہ و آن چنان دل افکار گشتہ ام و از سعادت جاودانی و
کیالات انسانی باز مانده کہ اگر اینہا را بدست خود بر کم و در خرابجا
پیش زاغ و زغن افگم پیشکی از صد یکی و از بسیار الدکی ہم عقوبت بر
صعوبت این ظالمان نہ کردہ باشم - پشت دست خویش می گزم و خاک بر
فرق ریزم و با دل خود بچنگ بر می آیم و بر نہ می آیم - و نہ ہی دامن
کہ این شکایت از چشم کم یا از دل :

”ان الله لا یغیر ما بقوم حتی یغیروا ما بانفسہم۔“

بدرستی کہ خدا تغیر نہ می کند :

آتش بدو دست خویش در خرمن خویش

چون خود زودہ ام چه نام از دشمن خویش

کس دشمن من نیست من دشمن خویش

ای وای من و دست من و دامن خویش

بتلافی این خیانت اگر خون از دیدہ غم دیدہ چکد رواست و ہمدلیرک

۱ - سورة الرعد ۱۳ ، آیت ۱۱ -

۲ - مخطوطے میں حذف کا نشان (س) بتایا گیا ہے۔

این خیانت اگر جگر محنت کشیده پاره پاره شود سزا است - انشاء الله این دولت پیش از اجل میسر شود - لمولفہ :

جنب شد صوی از اندیشه حوری بهشتی او
 نہ سازد پاک زین آلودگی جز چشم گر یانش
 کند بی باکی و نا پاکی آرد بار در نسخت
 جنابت خود خیانت هست اوزانش

سی و ششم : سرگوشی در مجلس کردن - و این وقتی است کہ از روی نفاق و خیانت باشد - اما اگر بجهت بعضی مصالح و حکم با خدم خود شخصی در گوش آہستہ بگوید چنانچہ عادت کرام است عیب نیست بخلاف اول کہ باعث بد گمان و موجب خلل در تودد و تالف کہ سبب نظام و قوام عالم است می شود و حاضران را در وہم اندازد و ازان فتنہ با می خیزد و قوله تعالی :

”لا خیر فی کثیر من نجواہم الا من امر بصدقة او معروف
 او اصلاح بین الناس -“

ہیچ نکوئی لیست در بسیاری از سرگوشی این کافران مگر در سرگوشی کسی کہ امر بصدقہ [ص : ۲۴۲] و احسان و اصلاح مردم فرماید کہ آن سسی عقل است - و آنچه منہی است سرگوشی در امری جامع کہ اہل حل و عقد برائے مشورت جمع شدہ باشند و پنهان از ایشان کسی درگوش دیگری سخن آہستہ گوید و مستوجب تفرق جماعت شود - و امثال این قضایائے ایشان بہ تجربہ پیوستہ است کہ خرابیہا بار آورده و رسوائیہا تخلص کردہ و ہیچ اصلاح نہ یافتہ و خانہہا بر سر آن رفتہ :

ستیزہ بجائے رسالہ سخن

کہ ویران کند خان و مان کہن

و درلص دیگر وارد شدہ کہ :

انما النجوى من الشيطان ليجن الذين آمنوا
 بتحقیق راز گفتن فعل شیطان است تا مومنان را اللغو کنی یا زبردت در
 دلہانے ایشان وسواس الدازد - و این آیت در شان کفار قریش مکہ
 یا یہود بنی قریظہ یا بنی النضیر است کہ عذری در باب آن سرور صلی اللہ
 علیہ وسلم اندیشیدہ بمشورت نگشتہ بودلد - و حق سبحانه و تعالیٰ اورا
 ازان خبر داد و کریمہ :

”و الله يعصمك من الناس.“

از روی امتنان برو فرستاد -

نقل است کہ در اول اہل اسلام صحابہ کرام علیہم الرضوانی وقت راز
 گفتن با رسول اللہ علیہ السلام بہ امور بہ قدیم حدیثہ ہندندہ تا اولیٰ حکمرانہ
 محرمیت آن خیر البریہ علیہ الف صلوات و التھیة لقمہ بنفرا و محالذ ہند
 ازان با او ہم راز شوند - و کریمہ - :

”یا ایہا الذین آمنوا اذا نجاکم الرسول فقوموا بین یدیٰ نجوکم
 صدقہ -“

در امثال این عبارت ارادت مقدر است - چنانچہ حق تعالیٰ فرمودہ :

”اذا قمتم الى الصلوة - ای اذا اردتم القيام فاعطوا وجوهکم -“

و اذا دخلت الامیر فتاہب - و قواہ تعالیٰ :

”فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشیطن الرجیم -“

چون قرآن خوانندگن لربابت کنی بناہ بخدای نجوی از شیطان و اللہ از رحمت
 حق و درمیاندہ - بہ معنی آیت این است کہ لدی مومنان از خویش خواہد
 کہ بدولت رازداری پیخو علیہ السلام مشورت کریہ بہرہ ازان حدیثہ

۱ - سورة المجادلہ ۵۸ ، آیت ۱۰

۲ - سورة البائدہ ۵ ، آیت ۶ -

۳ - سورة المجادلہ ۵۸ ، آیت ۱۲ -

۴ - سورة البائدہ ۵ ، آیت ۶ -

۵ - سورة النحل ۱۶ ، آیت ۹۸ -

بشکرانه بدهید - [ص: ۲۳۰] و هنوز هیچ صحابی بر مضمون این آیت صدر مشحون عمل نه کرده بود که در بهان ائنا رسول علیه السلام امیرالمومنین علی رضی الله عنه را برای گفتن رازی طلبید و امیر علیه السلام صدقه داد و سرگوش بآن سرور علیه السلام نمود و در بهان تتمه این آیت فرود آمد - که :

”فان لم تجدوا فان الله غفور رحیم -“

اگر چیزی برای تصدق نه یابید و دانید که این امر بر شما گران است پس خدای تعالی آمرزنده تقصیرات جماعت است که صدقه نه دارد و مهربان بر کسانی که تصدق نموده اند با آنکه آمرزنده گناہان صدقه دہندگان است و مهربان است بر جماعت که قدرت خیردادن نه دارد که تکلیف ما لا یطاق را از ایشان بر داشته است - و این حکم آخر ناسخ صدر آیت شد - بعد از آن امیر بافتخار و مباهات می گفت که در امثال جمیع او اس قرآنی دیگر افراد انسانی بامن شریک اند بخلاف حکم این آیت کافی کفایت که من تنها بآن سعادت مستفید شده ام - و ازین جا بود که رسول علیه السلام در حق او فرمود ما انجیتہ و لکن الله انتجاہ - من خود راز باو نه گفتم بلکه خدای تعالی باو راز گفت - و بعبارت دیگر ما اجتبتہ و لکن الله اجتباہ - من او را نه برگزیدم بلکه خدای تعالی او را برگزید :

از ذات او پرس که اصل لطائف است
وز سر او مگوی که بحر حقایق است
بر علم او دلائل تنزیل شاہد است
بر فضل او شواہد انجیل لاطق است
نامش که مسبحان را وردی محافل است
یادش مقدسان را ذکر خوانق است
با داغ او بزاید و میرد بر آن کہ ہست
ہرچند در جزائر یا در شواہق است

می و ہفتم : کر و بستن - و این شرط اگر دو عالمی باشد واجب است
 قمار است و حرام محض است - و اگر از یک جانب است بلکہ نیست -
 چنانچہ در دوانیدن اسپان و شتران و آن را بزبان شرع وہا می گویند و
 در عرب وہ اسپ را بترتیب می دوانند و پراسپی کہ می گذرد نام
 علیحدہ دارد - چنانچہ مشہور است - رسول علیہ السلام فرمود کہ من و
 ابوبکر دو اسپ تیز بودیم کہ بکر و [ص : ۴۴ : ۲] می دوانند - اگر
 من برو سبقت نہ می گرفتم او پیش می رفت -

نقل است کہ پیش ہجرت خیر الانام علیہ الصلوٰۃ و السلام بن اللہ
 خالق الجن و البشر ما طلع الشمس و القمر بمکہ معظمہ خبر رسید کہ
 فارسیان بر رومیان در جنگ غالب آمدند و کفار قریش خوش حال شدند و
 گفتند کہ مہدیان و رومیان بر دو اہل کتاب اند و ما و مجوسیان کتاب نہ
 داریم چنانچہ یاران ما بر مخالفان خویش غالب آمدہ اند - ما نیز بر اہل
 اسلام دست خواهیم یافت - و صحبہ کرام رضی اللہ عنہم از شنیدن این
 خبر ناخوش و مشوش گشتند - و این آیت نازل شد :

”الم - غلبت الروم فی ادنی الارض و ہم من بعد ہابہم

سیغلبون فی بضع سنین -“

سوگند باش باین حروف مقطع یا باین سورہ کہ اہل روم در زمین کہ
 عرب است در جنگ فارسیان مغلوب شدند و ایشان بعد ہزیمت در مدت
 اندک کہ عبارت از بست سال است بر مخالفان خویش غالب می آیند و کار
 ملک ہمیشہ بر دست قدرت خدای تعالی است اولاً و آخراً - و در آنہنگام
 مومنان از مژدہ فتح رومیان بنصرت و تائید خداوندی عز شانہ خوش حال
 می شوند - بعد از نزول این آیت ابوجہل و دیگر سفہاء قریش باستہزا می
 گفتند کہ مہدیان خاطر خود را خوش تسلی می کنند و الا ظفر یافتن محال است - و
 ہمچنین دست بردن اسلامیان نیز بر ما خیال است - چہ بعد ازین کار ایشان روز
 بروز در شکیب خواهد بود - و باستظهار وعدہ مصدوق صادق امیر المومنین
 ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ صد شتر مایہ قیمتی گران مایہ بابوجہل کر و

۱ - سورۃ الروم . ۳ ، آیت ۱ تا ۵ -

ہست کہ اگر رومیان غالب آمدند شرط ازو ابرد و الا باو بدہد - در ہمین اثنا حضرت خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم بعدد الشجر و الحجر و المدر بجانب مدینہ با سکینہ ہجرت فرمود و ہنوز ہفت سال درست نہ گشتہ بود کہ خیر فتح اہل روم بر مجوس رسید و اہل اسلام را انشراح و انفراح تمام حاصل آمد و ابوجہل شتران را بشرط از مکہ فرستاد و صدیق رضی اللہ عنہ آن ہمہ را بشکرانہ تصدق فرمود - بعد ازان کر و بستن از ہر جانب حرام گشت -

چون در سن ہشت صد ہجرت در بلد روم بایزید روم از پیش صاحب قرانی سکندر زمانی امیر تیمور [ص : ۲۳۵] گورگان علیہ الرحمۃ و الرضوان کہ رضوان بی سروپایان تاریخ وفات ایشان است شکست یافت - بعضی از فضلائی آن عصر استدلال نمودند کہ تاریخ سن ہشت صد و ہفتاد و دو باز رومیان بر ملک خویش استیلا خواہند یافت باین دلیل کہ خرد ترین صیغہ ارض بعمل معارضہ است کہ بحساب جمل ہشت صد باشد و ہزیمت رومیان دران مال واقع شد و عدد لفظ بضع ہشت صد و ہفتاد و دو است - و چنانچہ ایشان یک مرتبہ بعد از شکست غلبہ یافتند - در مرتبہ ثانی نیز می یابند کہ چنین واقع شود و بقرینہ قولہ تعالی :

”لله الامر من قبل و من بعد -“

و این واقع بہان طور روی نمود - اینہا از معجزات قرآن عزیز است کہ :

”لا رطب و لا یابس الا فی کتب مبین -“

۱ - بایزید بلدرم عثمانی سلطان تھا جس کو امیر تیمور نے ۱۴۰۲ء میں انقرہ کے مقام پر شکست دے کر گرفتار کر لیا اور ۱۴۰۳ء میں اس کی وفات ہوئی -

۲ - رضوان کے سر یعنی رکو - ملیحدہ کیا اور پانچ یعنی تین دو خارج لیا تو ضوا رہا اس کے عدد ۸۰۷ ہونے میں یعنی ۵۸۰ مطابق ۱۵۰۰ - امیر تیمور کی تاریخ وفات ہے -

۳ - سورۃ الروم ۳۰ ، آیت ۴ -

۴ - سورۃ الاحقاف ۶ ، آیت ۶۰ -

اول و آخر توان ز چه پا آمد مین
یعنی اندو به دین و عبرتاً توان یعنی

می و هشتم : گریختن بنده از خواجه - قال علیه السلام اذا ابى العبد الى الشوك فقد حل دمه - چون بنده گریخته در اهل شرک در آید خون او حلال است - اگرچه حکم این جریمه سابقاً از سگولت در دارالغریب معلوم شده بود و این جا تخصیص بعد از تعمیم است - و در حدیث آمده که سه کسی اند که بنیاز از گوشه‌های ایشان تجاوز نه می کند و بالا نه می رود و تا مقبول دوگاه خداوندی باشد بنده گریز پائی تا زمانی که باز آید و زنی که شب بجای دیگر کند و انامی که قومی از امامت او کار باشد - و چون نیکو نظر می کنم خود هم بنده گریز پایم که از دوگاه خداوندی که همه وقت باو کار است بهوا و هوس گریخته می گردم و این نماز پائی را اگر مطربان نیفتد جای آن دارد - و این دعا پائی ما اگر مستجاب نه شود جای گاه نه بود :

طاعت ناقص ما موجب غفران نه بود
را ضیم گرمند علت عصیان نه شود

فی الواقع شرم مارا ازین نماز و روزه ریائی باد که تن در طاعت و
دل بصد جا در تگ و پوست - قطعه :

بمعرف طاعت چه گرم توان
دلیم مایل طاق ابروی بار
بکف دافه سبحه ام متصل
می و نقل مستان تمنای دلی

و بصدقی که خدمت مخلوق کرده ایم و می کنه اگر یک لحظه بان
حضور و اخلاص معبود حقیقی را می پرستیم خدا داند که کلو ما پس نظر تان
کوته اندیش چه بالا می گرفت - و او بیلا و انحصرتان از چه سعادت محروم

مانند - بچہ ووطہ اقتادیم و چہ گوہر قیمتی از دست داده کدام کدا مخرمہرہ
خریدم] ص : ۲۴۶] مگر نسبت بحال مدبران گفته :

اندر ہمہ عمر من شبی وقت نماز
آمد بر من خیال معشوق فراز
برداشت نقاب از رخ و می گفت نیاز
آخر بنگر کہ از کہ می مانی باز

نقل است : ہارون رشید! روزی محمد پسر خود را در نمازی دید و زمانی دراز
انتظار برد تا از سلام فارغ شود - ہارون رشید باو گفت کہ فرزند من !
می خواہم کہ ترا ولی عهد گردانم - در عین جوانی کہ ہنگام نشاط و کامرانی
است چہ وقت آن است کہ خود را چون پیران از آرزوہا و ہواہا بگذرانی
و در گوشہ بمحراب عبادت قرار بگیری - محمد امین گفت کہ خلیفہ ! چندین
سال در ملازمت شما عمر گذاردم و شبہا تا بروز استادم ہرگز نہ فرمودید
کہ بنشین - حالا در خدمت کسی باشم کہ ہنوز دو رکعت درست نہ
گذاردم کہ حکم بنشین می فرماید - قطعہ :

متادی دست بستہ پیش شہ عمری و با حاجت
درین مدت نہ گفت اصلا کہ نزدیک آر و بنشانش
چرا طاعت نیاری آن شہنشہ را کہ دو رکعت
ہنوز از تو ادا ناگشتہ بنشین است فرمانش

می و ہم : غلہ بامید گرانی نگاہ داشتن - و ازین قبیل است از
شہری بصحرا رفتن و غلہ و دیگر اشیا را کشیدہ برای خود آوردن -
و این معنی موجب گرانی و ضرر عام است - قال (علیہ السلام) - المحتکر
ملعون - معنی احتکار نگاہ داشتن غلہ است از جہت گران فروختن - و در

۱ - خلیفہ ہارون الرشید عباسی (متوفی ۸۰۹ء) -

۲ - محمد امین (متوفی ۸۱۳ء) ابن ہارون الرشید زبیدہ بنت جعفر المنصور
کے بطن سے تھا -

حدیث دیگر آئندہ کہ نبی فرمود: **بیتیم علیہ السلام از غنای بلطیہ کہ چاہیے**
 است از کشیدن چیزی برای نفع خویش - و دیگر بندگان خدای تعالیٰ را
 ازان محروم داشتن - مثل آنکہ چون خیر کاروان یا غلہ فروشان شنوند
 پیشواز بر آئندہ آن را خالصہ خود سازند - و جمع غلہ از جهت نیت شوم
 مذموم است - اما اگر مصلحتی عام در آن باشد تا برای خرج روزمرہ
 مدت معین نگاہ دارند کہ در آن لغوی خاص است لا باس است - چنانچہ
 یوسف علیہ السلام در لفظ ہفت سالہ غلہ را جمعاً کرد و از عزیز
 درخواست کہ :

”قال اجعلنی علی خزائن الارض انی حفیظ علیم۔“

مرا بر خزائن ہای زمین کہ غلہ زراعت است بکار کہ در نگاہ بانی امین و
 دانا بمصالح - و همچنان بادشاہان اگر در ایام اسماک باران غلات و محصولات
 را یکی را سازند تا وقت حاجت صرف مصالح نمایند مستحسن است -

و حکایت سلطان علاء الدین خلجی^۲ در تواریخ ہندی [ص: ۲۴۷] نہایت
 اشتهار دارد - و بر ہمین قیاس است نگاہ داشتن مصالح و لوازم قلعہ ہندی
 در وقت حاجت - و حکما در تدبیر معاش گفتہ اند کہ از مجموع مال خود یک
 قسم نقد نگاہ باید داشت و یک بخش را غلہ و مویشی و حصہ سیوم را
 اقمشہ و استعہ باید گرفت -

نقل است کہ در ایام تنگی و گرانی یکی از مقربان یوسف علیہ السلام
 را دید کہ بسیار زرد و لاغر شدہ و گل رخسارش در عین جوانی زعفرانی گشتہ
 سبب آن را پرسید - جواب داد کہ چون چندین گدایان ابرو پینوایان مضطر
 درین شہر و کشور مرا بنظر درمی آیند طعام اندک کہ ہم بر حسب ضرورت
 تناول می نمایم گوارا نہ می گردد و از انصاف و منتعت دینی بسیار دور
 می دانم کہ عالمی در غم غنای جانی بدینم و من سیر خودم - و ازان جهت

۱ - سورۃ یوسف ۱۲، آیت ۵۵ -

۲ - سلطان علاء الدین خلجی (متوفی ۵۱۳۱ھ) نے غلہ اور دیگر اشیائے
 صرف کی قیمتیں بہت کم کر دی تھیں اس لیے غلہ ذخیرہ کر کے
 سرکاری دکانیں کھولنا پڑیں - اس کی یہ اصلاحات تاریخ کا ایک مشہور
 واقعہ ہیں -

دائماً بیمار می باشم و درین اندوه کاہم و عقل ابن معنی را چگونه نہ قبول نماید کہ کسی مایہ یزدان در عصر باشد و ہمسایہا در قصر او از گرمی می مرده باشند - تا آنکہ منہیان و بریدان از برای جمعی مال میت و غایت در اطراف و اکناف نامزد فرماید و اخبار پنہان دم بدم باو می رسیده باشد - اما از حال رعایا و زیر دستان کہ ودیعت حق اند چنان غافل ماند کہ ہیچ پروای نہ کند و خبر ایشان نہ گیرد - و بسیاری از سلاطین گذشتہ شبہا بلباس اہل تجسس تلبس نمودہ در اماکن مختلفہ خبر از فترا و غربا و ضعفا می گرفتہ اند -

حکایت : یکی ز ارباب غنا امام زین العابدین رضی اللہ عنہ را از سبب فرضیت روزہ پرسید - جواب داد تا امثال محنت گرمی و تشنگی بکشند و قدر محتاجان درویش بدانند کہ سیر ہمہ را چون خود خیال می کند - و گفتہ اند کہ اگر فرعون و شداد شبے محنت فاقہ و گرمی کشیدہ بردندی ہرگز بدعوی خدای نہ پرداختندی - و این ہمہ بلاہا و سوداہا بر ایشان مبری آورد - قطعہ :

ز میری یاد می آید شراب و شہوت و نخوت
کسی کو گرمی باشد نہ باشد جز غم نانش
نبی - دانی - چرا می بست سنگ اندر شکم یعنی
شکم گر طعمہ خواہد سنگ دہ بی مزغ الوانش

و این بدان ماند - کہ حکایت است - روزی حسن بصری را بعد از رضی اللہ عنہا را گفت - شا چندین چہ می نازید کہ زنی بہ پیغمبری [ص: ۲۳۸] نہ

۱ - حضرت را بعد بصری کا سال پیدائش ۴۱۳ء اور حسن بصری کا سن وفات ۴۲۸ء اس لئے یہ واقعہ محل نظر ہے - مگر یہ مشہور ہے کہ حضرت را بعد کی یہ گفتگو کسی اور بزرگ سے ہوئی ہے - را بعد بصری کا سال وفات ۴۸۰ء ہے -

رسیدہ - او جواب داد کہ آری ا لہو بیج زنی دعوائی بختای چہ کورد
است -

چہلم : افسون خواندن - و مناسب این بود کہ این جریمہ در جب
افسانہ مذکور می شد یا داخل در سحر می بود - کہ ہر دو از یک قبیلہ
اند و در حکم مساوی - لیکن فرق این است کہ سحر باطلاقی ممنوع و نا
مشروع است و افسون نہ این چنین است - چہ افسون کہ موافق شرع باشد
خواندن آن حرام نیست - بلکہ حرام ہان است کہ دران ناسہای بتان و
جنیان ہزبان ہندوی و امثال آن باشد -

اقل است - روزی صحابہ رضی اللہ عنہم ہر رسول علیہ السلام افسون
زہر مار و کژدم خواندند و ازو اذن گرفتند - تجویز فرمود و گفت - کہ
رقیہ افسون چن است و آن این است - بسم اللہ شجۃ قرینۃ ملجۃ ہر قسطا -
و این نقل از حصین حصین امام جزری است رحمہ اللہ -

حکایت : استماع دارم از بزرگان کہ روزی سلطان المشائخ شیخ نظام الدین
اولیا قدس اللہ سرہ العزیز مار گیری دید کہ ماری را بافسون از سوراخی
بر آورده در کوزه کرد و آن خود چنی بود - شیخ ازان پرسیدند کہ شما
چرا بافسون ہفریفتہ شونہ - او گفت - آن چنان ہر وقت خواندن این افسون
اگر بیچارہ می شوم کہ بغیر از در آمدن در کوزه علاجی نہ می یابم و
چنان مے بینم کہ در تمام عالم آتش افتادہ است بہر در دہن این کوزه و
بضرورت گرفتار می شوم - سلطان المشائخ افسون گیر را طلبیدہ افسون را
ازوے شنیدہ اند - بعد از تحقیق معنی آن چنان معلوم شد کہ ہمہ موافق

- ۱ - حصن حصین مصنفہ شمس الدین ابوالخیر محمد ابن محمد (متوفی ۷۸۳۳ھ)
- المعروف بہ ابن الجزری دمشق میں پیدا ہوئے - امیر تیمور اہل خانہ
ہندوستان لائے - شیراز میں ولادت ہوئی - حصن حصین مشہور تالیف
ہے جس میں وہ اوراد و وظائف ہیں جو احادیث میں ملتے ہیں -
- ۲ - چشتی سلسلے کے مشہور بزرگ ہیں جن کی ولادت ۷۳۲۵ھ میں ہوئی
اور مزار دہلی کی مشہور عمارت میں ہے -

مضمون آیتی از آیات قرآنی بوده - و این نقل از غیر ایشان ہم شنیده شده -
والله اعلم -

قوله تعالی :

”و من شر النفس فی العقد -“

بگو ای خدا پناه می گیرم بخدای که آفریدگار سپیده دم است از شر زمانی که دمنده افسون اند در گرهها جادو - و نزول این آیت در شان دختر حبیبی ابن اخطب یهودیه است - که رسول علیه السلام در جنگ خیبر پدر او را بجهنم فرستاده بود - و آن دختر از جهت انتقام پدر موی چند در شان کرده بسته و افسونی [ص : ۲۴۹] و افسونی بر آن خواند و صورت رسول علیه السلام را از موم ساخت و بآن شانہ بر در پیر آرومہ کہ نام چاہی بود در مدینہ پنهان کرد - و از برای دفع تہمت ساحری از پیغمبر علیہ السلام و تکذیب منکران آن سحر در وجود مبارک آن حضرت تاثیر کرد - چہ مقرر است کہ ساحر را سحر کار نہ می کند - تا آنکہ روز بروز ضعیف و نحیف شد و صاحب فراش گشت - و از قوت و حرکت باز ماند و طاقت گفتار نہ داشتند - روزی میان خواب و بیداری دید کہ دو مرد کہ در حقیقت دو فرشتہ اند آمدہ یکی بر سر بالین و دیگری پائین خیرالنبین نشستند - و یکی از دو مہن پرسید کہ ابن مرد را چہ حالت پیش آمدہ کہ کار او تا این جا کشید - او گفت - دختر یهودیہ سحر کردہ است - اگر کسی از چاہی (کہ نام او بالا گذشت) جادوئے او را کشید این جادو زدہ زود خلاص یابد - این سخن بگفتند و رفتند - و رسول علیہ السلام ازان خواب بیدار شد و امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ را آن جا فرستاد - و امیر در آن چاہ تشریف بر دو دید کہ از تاثیر جادو آب آن چاہ برنگ خون گشتہ است - و آن شانہ و موہا را بآن صورت بحضور حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم آورد - و یازدہ گره بر آن زدہ بودند - ہر چند خواستند نہ بکشایند نہ توانستند کشاد - و جبریل علیہ السلام این دو سورت کہ :

۱ - سورة الفلق ۱۱۳ ، آیت ۴ -

۲ - و افسونے کا مکرر لکھا جانا سہو کتابت معلوم ہوتا ہے -

”قل اعوذ برب الفلق - و قل اعوذ برب الناس -“

باشد مشتمل بر یازده آیت آورد - و بعدد هر آیتی عقده ازان عقده با حل شد - و بمجرد وا شدن آنها آن سرور علیه السلام بجمله تمام معاً برجست و شفای عاجل یافت - و آن نام این دو سورت بمعوذتین بر آمد - و رقیة الاحلام هم می گفتند و لهذا [در] مصاحف مثل مصحف ابن مسعود رضی الله عنه معوذتین مکتوب نه بود - و آن قنوت حنفی که مشهور است مسطور بود -

و رسول علیه السلام فرمود که اعرضوا علی رقاکم لا باس بالرقا ما لم یکن فیه شرک - افسونهای خود را بر من عرض بکنید چه در افسون باکی نیست ما دام که در آن الفاظ اهل شرک نه باشد - و این جا معلوم شد [ص : ۲۵۰] که افسون بهان حرام است که در آن ذکر اصنام است - بخلاف آیات قرآنی مثل فاتحه و معوذتین و غیر آن از توریت و انجیل که محر حلال است و بزرگان بآن توکل جسته اند - و یکی از نام فاتحه سوره الشفا است - و کاتب حروف در افسونهای دانایان هند سطرپی چند دیده بصورت بسم الله الرحمن الرحیم نوشته بالذک تغییری - و چون از ایشان پرسیده که این چه نقش است - گفتند ما هم نه می توانیم خواند - اما چنین گفته اند که این خط مسلمانی است والله اعلم -

فصل ششم : در بیان جرایم دیگر دیگر مختلف که بعضی از قبیل محرمات و منهیات ازان قبیل که در اتیان آن بزرگ مصلحتی و حکمتی است - و بعضی از جمله عیوب و آفات نفس و امثال آن - و آن تقریباً چهل است -

اول قرآن فراموش کردن - قوله تعالی :

”قال كذلك اتک ایتنا فنسيتها و كذلك اليوم تنسوا“

- ۱ - سوره الفلق ۱۱۳ ، آیت ۱ -
- ۲ - سوره الناس ۱۱۴ ، آیت ۱ -
- ۳ - سوره طه ۲۰ ، آیت ۱۲۶ -

خطاب باہل دوزخ است۔ می فرماید۔ کہ همچنان در دنیا آیات ما بر تو آمد
و خوانده شد و آن را فراموش کردی۔ و همچنین بتو ہم امروز از جملہ
فروشانہ در حق ایصال نعمتہای آن جہانی۔

قال علیہ السلام۔ عرضت علی ذنوب امتی فلم ارد بنا اعظم من
سورة من القرآن او آية حفظها رجل ثم نسيها۔ گناہ امت مرا بر من عرض
کردند۔ ہیچ گناہی بد تر از ان نہ دیدم کہ مردی سورة یا آیتی از قرآن مجید
یاد گرفته و آن را فراموش کردہ باشد۔ و در حدیثی دیگر آمدہ اہل قرآن
خاصہ اہل اللہ اند۔ پس کمال بے سعادتق باشد کہ کس بعد از شرف ہم
زبانی محضرت باری تعالی ازین دولت محروم ماند۔

نقل است۔ کہ قدوة المشائخ المتأخرین زبدة العارفين المحققین شیخ
شرف الحق والدین المنیری^۱ قدس اللہ سرہ در صغرسن کتاب تاج الاسامی
و تاج المصادر را در لغت یاد گرفته بودند و در آخر حال می گفتند۔
شکایت از والدین خود دارم کہ بجای این دو کتاب چرا کلام رب الارباب
بمن یاد نہ دادند۔ سبحان اللہ بزرگان سابق بر یاد نہ گرفتن [ص: ۲۵۱] قرآن
چندین افسوس داشتند و بزرگان عصر ما نام حافظ و کاتب را کودن مانده
اند یعنی ابلہی کہ ہرگز بدولت نہ رسد۔ چنانکہ گفته اند:

سرگین سال خوردہ آن خواجگان پیش
بہتر ز ریش و سبلت این خواجگان ما

و ازین مقولہ است قرآن باواز بلند خواندن۔ قولہ تعالی:

”و رتل القرآن ترتیلاً۔“

قرآن را بتانی و آہستگی بخوان چنانچہ لعن نہ باشد۔ و باید کہ باواز نرم و
حزین بخوانید و مدہا زیادتی نہ کشید۔ رسول علیہ السلام قرآن را بینان می
خواند کہ اگر کسی می خواست حرف آن را می توانست شمارد۔ و گاہ

۱۔ شیخ شرف الدین منیری بہار کے مشہور بزرگ ہیں۔ ان کے مکتوبات
بہت مشہور ہیں۔

۲۔ سورة المزمل ۳، آیت ۴۔

گاهی آن سرور علیه السلام از جهت نهایت شوق و آرزو در تبیین احکام کلام الله را پیش از تمام شدن وحی بر مردم می خواند - و این آیه نازل شد :

”ولا تعجل بالقرآن من قبل ان یقضی الیک وحیه
و قبل رب زدنی علما -“

پیش از تمام وحی شتاب منا و بگو ای پروردگار حق در علم من بیفزای -
و بحرف علم ازین جا معلوم شد که آن سرور علیه السلام باوجود مرتبه نبوت و رسالت مامور بطلب افزونی علم شد - نه زیادتی مال و جاه -

و ازین قسم است قرآن را دام تزویر ساختن و آن را بجهت طمع در مجلس خواندن بخوش آوازی چندان مقید شدن که تامل در معانی و حقایق قرآنی بی بهره ماند و همه لفظ شود - بیت :

لعنت است اینکه بهر لهجه و صوت
شود از تو حضور خاطر فوت

تا آخر آیات که درین باب در مستند الذهب واقع شده -

و حضرت خواجه نقشبند قدس روحه را معنی ازین عبارت که از عرفای متقدمین مشهور است پرسیدند و صل الصوفیین و اقطع القاریین یعنی باصوفیان پیوند کن و از قاریان قطعه نمای چه معنی دارد ؟ و صوفی کیست ؟ و قاری کدام است ؟ فرمود که صوفی آنکه از اسم بمعنی آرام گرفته بود و قاری آنکه بلفظ آشنا باشد و به بیان قناعت کند -

نقل است که عزیزی را پرسیدند که قرأت قرآن بهتر یا مشغولی بدگر ؟ گفت - خواندن نامه محبوب در وقت مشابده دیدار او از ادب دور است و ازین مقید [ص : ۲۵۲] بعلم قرأت پیش از چهارده روایت شدن و عمر را در قرأت ساده صرف گذرانیدن - و ازین اشارت اهل ذوق و وجدان ارباب عرفان محروم ماندن با غلو در علم تفسیر و بیان وجوه اعراب و

غور در تاویل و تعاویلی بعیدہ نمودن و بہواؤ ہوس در میدان عبارت قرآنی
جولان کردن چنانچہ بالا اشارت برین معنی رفت -

نقل - زنجیری^۱ بعد انتہای^۲ فرصت تفسیر کشاف را بر امام حجة
الاسلام غزالی^۳ رحمة الله عليه عرض کرد - و امام را از علو شانہا از بس
مشغولی درس و از دہام عام مجال مطالعہ آن نہ بود تا روزی بنظر اجہال
عبوری بر آن نمود - گفت یا ہذا لعلک قشوری - تو مگر از علای^۴ ظاہری
کہ از پوست پی نمغز نہ بودہ - و در آن تفسیر از بس کہ الفاظ و کیمک واقع
شدہ عارف جلستری قدس الله روحہ در حق او چنین می گوید - نظم :

آخر الامر صاحب کشاف
در بیان کلام حق بگزار
ہر زمان گوید او کہ لاتسأل
در صفات خدای عز و جل
فحش و دشنام ہم چولہوبین
با کلام خدای کرد قرین
بی اصولی کہ آن سماع کند
دینش از باطل انتزاع کند

۱ - جابر الله زنجیری (متوفی ۱۱۴۳ھ) مشہور معتزلی مصنف ہیں - ان کی
تصانیف میں تفسیر کشاف کا مرتبہ بہت بلند ہے اور مستند سمجھے
جاتی ہے -

۲ - ابو حامد محمد الغزالی (متوفی ۱۱۱۱ھ) جو حجة الاسلام کے نام سے مشہور
ہیں - اسلام کے اعلیٰ مفکر سمجھے جاتے ہیں - دینی علوم پر متعدد
کتابوں کے مصنف ہیں - تصوف کا رنگ غالب تھا - احیائے علوم عربی
میں اور کیمیائے سعادت فارسی میں بہت مشہور ہیں - اردو میں علامہ
شبلی نے ان کے حالات اور تصنیفات پر ایک علیحدہ کتاب لکھی ہے -

جاهل کور بخت را بنگر

که به تقلید او شود کافر

نسخه را گرفته اند پیش

خود نه دانسته اصل مذهب خویش

نحو و صرف و معانی است و بیان

خاصه آن بحصه قرآن

و ازین جمله است قرآن را یاد گرفتن و آن را معاصی و مناهی و
ملاهی اندودن - بزرگی می فرماید بیت :

حافظ قرآن و خورد باده

کفر بود شستن مصحف به هم

و ازین جمله است قرآن را بجای "افسون به کار بردن - و در هر نیک
و بد خصوصاً در هر مهالک و مخاوف دست او بر ساختن و بخط باریک بی
نقط و اعراب نوشتن - و مانند بعضی اهل بدعت فال کشادن و بخلاف شرع
مطهر حکم بر آن کردن -

حکایت : چندگاهی مرا بایکی از دولت مندان مستعد مستعد به شر شد
که بعضی [ص : ۲۵۳] آثار و اطوار پسندیده او در کتاب منتخب التواریخ
مسطور است صحبتی اتفاقاً افتاده بود و او در امور و وقایع بفال کلام
قدیم تقیید تمام داشت - آخریکی از اهل بدعت که خود را از اهل بیت می
گرفت فال تسبیح باو داده گفت که این فال از امام بی ناطق امام
جعفر صادق رضی الله عنه است در نقش آنکه دست انداخت داله چند
از تسبیح بیک دفعه بگیرند و سبحان الله - و الحمد لله - و لا گفته از داله
اول بترتیب خوانده بیابند - اگر ختم بر سبحان الله شود کردن آن کار ثواب
است - و اگر بر الحمد لله شود میانه است - اگر ختم بر لا شود آن کار نه
باید کرد -

تا روزی پسر صاحب جمال را از دیہی گرفته آوردند گفتند کہ او مسلمان می شود و خود ہم می گفت کہ من مسلمان می شوم و الحاح می کرد۔ تسبیح راطلبیدہ گفت۔ بیہم کہ حکم خدا در حق این چہ شود۔ اتفاقاً مگر۔ سبحان اللہ بر آمد۔ ہر چند گفتم کہ بدین امثال فالہا در امور مباح است نہ در قتل۔ چہ جائے آنکہ او مسلمان شدہ باشد۔ گفتہ ما سود و فائدہ نہ کرد و بکشت۔ و باعث جدائی فقیر ازو این بود۔ و آن صاحب بدعت ضال و مضل نیز در اندک فرصت بتمہت رفض گرفتار آمد و بصد حیلہ جان بہ تنگ نائے ازان معرکہ بیرون برد۔ تا در حبس بادشاہی در قلعہ رنتھنبور در گذشت۔

و این جملہ از اسباب بعد و حرمان است و از موجبات لعن بزبان قرآن و رسول علیہ السلام در کلمہ جامعہ باین معنی اشارت می فرماید کہ رب قال القرآن و القرآن یلعنہ۔ بسا تلاوت قرآن کہ لعنت آرد باو۔ و این حال جامعتی است کہ قائل بحقیقت آن باشد تا حال کسانی کہ حقیقت آن را منکر شوند۔ و بہ افترا و بہتان و اقوایل مختلفہ درشان آن بگویند و گاہی پشت اندازند۔ چہ باشد۔ و کلام مجید خود چنین می فرماید :

”و اذ لم یبہتوا بہ فسیقولون ہذا افیک قدیم۔“

آری در ازل ہر کرا با ہر چہ نسبتی دادہ اند فراخور آن عمل می نمایند۔ قطعہ :

بتاثر سعادت لامع از امثال او لیکن
شقاوت بن کہ انکار آورند ارباب خذلانش
[ص : ۲۵۴] عقاقیر ہدایت جملہ در دکان او اما
نہ دارد خواجہ دود دین چہ باید کرد درمانش

۱۔ سورۃ الاحقاف نمبر ۶۶ آیت ۱۱۔
۲۔ مخطوطہ میں بیت ہے جو صریحاً غلط ہے۔

کلام او شفاء و رحمة للمؤمنین است

چه غم گر بحر می گوید فلان و شعر جهالتش

دوم : در خطبه و اذان سخن گفتن - و این در معنی سخن گفتن است در وقت قرات قرآن قوله تعالی :

”و اذا قرئ القرآن فاستمعوا له و انصتوا لعلکم ترحموا“

چون قرآن خوانده شود آن را سامع شوید و خاموش شوید تا قابل رحمت الهی گردید - مراد بقرآن بقول اکثر مفسران درین جا خطبه است - و نزول این آیت در بیان شأن است و سکوت در وقت خواندن خطبه خواه قریب بخطیب باشد خواه بعید نزد جمہور واجب است - و اگر در جائے باشد که آواز خطیب نه شنود بعضی در تکلم رخصت داده اند - و جمعی گفته اند که چون خطیب شروع در تعریف ظالم بکند رواست که بذكر و تلاوت و تسبیح مشغول باشد تا دروغ نه شنود - و بعضی علمائے وقت در مدح ظالمان از مسجد برخاسته اند - و قول اصح آن است که تکلم مطلقاً در آن زمان ممنوع است - چه خطبه از شعار اسلام است و قائم و مقام دو رکعت فرض نماز است و تعظیم آن از لوازم دین است - و همچنین در نماز جمہریه مقتدی را بمذہب حنفیہ امتناع قرآن لازم است بموجب حدیث نبوی علیہ السلام کہ الائمة ضمنہ القوم - انما ساند ضمن قوم اند - و عہدہ قرأت مقتدی در ذمہ ایشان است - و در غیر این دو صورت کہ مذکور شد سکوت در وقت قرات قرآن مطلقاً مستحب است - و شافعیہ می گویند کہ در نماز سری و جمہری بموجب این حدیث کہ لا صلوة الا بفاتحة الكتاب - نماز بے سورہ فاتحہ (نہ شود الا) در ہر رکعت می خواندہ باشد - پس اولی این است کہ وقتی کہ اہلم ضم سورہ شروع نماید او فاتحہ را بنیاد کند و نزد حنفیہ این حدیث محمول بر نفی کمال است نہ اصل نماز - و ہم ازین جهت قرات فاتحہ را واجب شمرده اند و نظایر آن بیسار است - مثل لا صلوة الا بحضور القلب - ولا وضوء ما لم یضم -

و امام ہدای شیبانی رحمہ اللہ کہ شاگرد امام اعظم و استاد [ص : ۲۵۵] امام شافعی است رحمہم اللہ قرأت فاتحہ را عقب امام مستحسن داشته و عمل چہار مذہب مجتہد سنی المذہب از جہت احتیاط این بود کہ قرأت فاتحہ می کردند - و این حقیر اکثری مشایخ این زمان را برین عمل دریافتہ - و چون صوفی مقید بمذہب نیست عمل بر آنچه احتیاط و مشقت و ریاضت بیشتر است می کند - لا جرم کار بر متفق علیہ کردن بہتر است از مختلف فیہ -

حکایت : آورده اند کہ شیخ فرید گنج شکر^۱ و شیخ بہاؤ الدین ابن زکریائی^۲ ملتانی قدس اللہ سر بہا بنیت اردت بغداد بملازمت شیخ الشیوخ فی العالم مرشد طوائف الامم شہاب الدین السہروردی^۳ روح اللہ روحہ رفتہ اند و شیخ الشیوخ بہ مخدوم گنج شکر فرمود کہ حوالہ تکمیل شاہ در دہلی بخواجه^۴ بزرگ قطب الملة و الحق و الدین ابن بختیار اوشی^۵ رحمہ اللہ می رود آن جا باید رفت - و خدمت شیخ بہاء الدین را در خدمت خود

- ۱ - امام محمد شیبانی (متوفی ۶۸۰ م) واسط میں پیدا ہوئے کوفہ میں تعلم حاصل کی - امام ابوحنفیہ کے خاص شاگرد تھے - ان کی تصنیفات الجامع الصغیر اور الموطا مشہور ہیں -
- ۲ - شیخ فرید الدین مسعود گنج شکر (متوفی ۶۱۲۶۵) چشتی سلسلہ کے مشہور شیخ ہیں - پہلے ہانسی میں قیام رہا بعد میں اجودھن میں جو اب پاک پٹن کہلاتا ہے مقیم ہو گئے - یہیں وفات پائی -
- ۳ - بہاء الدین زکریا ملتانی (متوفی ۶۱۲۶۲) ہند پاکستان کے اکابر اولیا میں تھے - بر صغیر میں سلسلہ سہروردیہ کے بانی تھے مزار ملتان میں ہے -
- ۴ - شیخ شہاب الدین سہروردی (متوفی ۶۱۲۳۴) سلسلہ سہروردیہ کے بانی تھے - ان کی کتاب عوارف المعارف مشہور ہے -
- ۵ - خواجہ قطب الدین بختیار کاکی حضرت خواجہ معین الدین چشتی اجماعی کے خلیفہ اعظم تھے - سلطان شمس الدین ایلتمش کو آپ سے لے کر عقیدت آئی چنانچہ قطب مینار آپ ہی کے نام سے موسوم ہے جس کی تکمیل اُس زمانہ میں ہوئی -

نگاہ داشتہ فرمودہ کہ در پیری و مریدی اقبال مذہب شافعی را قبول فرمائید
 حنفی و ما شافعی ایم صحبت چگونہ راست می آید - شیخ بروجی این کہ
 مرید پیش پیر حکم میت پیش غسل دارد - خواست کہ بالکل بہ از مذہب
 خود بر آید - شیخ الشیوخ باین انتقال راہی نمشدند - گفتند کہ ہر مذہب
 حنفی باشید - اما این چند چیز از مذہب شافعی در صلوات لازم گیرید کہ
 تفصیل آن بجائے خود مذکور است - و از آن جملہ قرأت فاتحہ است عقب
 امام و دست بر سینہ نهادن و انگشت در لشہد برداشتن و سبحان اللہ
 لمن حمدہ بوصل خواندن و در سلام لفظ برکاتہ زیادہ ساختن - و چون شیخ
 بہاؤ الدین رحمہ اللہ در ملتان آمدند علماء متعصب و متعنت بصریح و اشارت
 تعرض می کردند - شیخ ابو الفیض فیض اللہ صوفی از جملہ مریدان شیخ
 کہ در فقہت ثانی نہ داشت روایات از مذہب حنفی درین باب جمع کرد و
 قاضی القضاة و صدور حضرت دہلی بران امضا کردند و باتفاق ہمہ
 آن روایات ہرچند مختلف فیہ بود متفق علیہ گشت - و این بود
 [ص : ۲۵۶] سبب تصنیف فتاویٰ - صوفیہ بہائیہ نیز می خوانند - و ازان
 روز باز زبان منکران از حضرت شیخ فرو بست - حق سبحانہ و تعالیٰ ہمہ را
 از انکار اہل اللہ نگاہ دارد - بیت :

گر خدا خواهد کہ پردہ کس درد
 میلش اندر طعنہ پاکان برد

و ہر گاہ کہ سخن کردن در وقت خطبہ ممنوع باشد وقت اذان نا
 مشروع بود - چہ اذان گویندہ داعی و منادی حق است و اجابت قبول
 داعی واجب - قولہ تعالیٰ :

”و من احسن قولاً ممن دعا الی اللہ“

کیست خوش گفتار و نیکو گوئے تر از کسے کہ مردم را بحالب حق
 سبحانہ دعوت کند و گوید کہ مسلمانم و بقول بعض مفسران مراد ازین داعی
 موذن است - و رسول علیہ السلام فرمود کہ ہر کہ وقت اذان گفتن

۱ - مخطوطہ میں کچھ کتابت کی غلطی ہے -

۲ - سورہ حم السجدہ ۳۱ ، آیت ۳۳ -

سخن دنیا کند بر وی از زوال ایمان می ترسم - و ہر چند محدثان ابن حدیث را مرفوع (موضوع) گفته اند اما فقہا آن را در دلائل آورده و صاحب منظومہ فقہ ہمیں مضمون را منظوم ساخته :

فی التکلم حالۃ الاذان

خشیشہ من زوال الایمان

و بعضی شارحان تاویل چنین کرده اند کہ اگر مؤذن در حالت تاذین خود سخن بناکشد مسلوب الایمان شود - نعوذ باللہ منها و اللہ اعلم - سیوم خرید و فروخت در مسجد کردن - ہر چند این حکم در اول کتاب بطریق ضمن معلوم شدہ - اما این جا غرض تصریح است - قولہ تعالیٰ :

”و ان المسجد لله فلا تدعوا مع الله احداً“ -

مساجد ہمہ خاصتہ برای خدائی تعالیٰ است و عبادت اوست - پس دیگر برادران مکان شریف می خوانند - و نام دیگری مہرید و نماز دیگر مکنید -

و کفار عرب چون بیع و شری بلکہ خواب و خور در بیت الحرام می کردند این نہی دران باب واقع شدہ و نہی ازین امور در غیر حالت اعتکاف است - اما در آن حالت رخصت است -

چہارم مقبرہ و حمام را مسجد ساختن - قال علیہ السلام الارض کلها مسجد الا المقبرۃ و الحمام ہمہ روئی زمین سجده گاہ ہست سگر گورستان و حمام کہ در آن جا نماز گزاردن نہ شاید - نہ آن کہ حمام را ویوان کردہ مسجد نہ تواند ساخت - چہ این صورت خود از جمہل عبادات است و مقرر است کہ حمام و بازار بموجب حدیث نبوی علیہ السلام [ص : ۲۵۷] جائی شیطان است - و اکثر اوقات اہل غفلت در آن می

۱ - (ترجمہ) اذان کے درمیان گفتگو کرنے سے ایمان کے جاتے رہنے کا اندیشہ ہے -

۲ - سورۃ الجن ۲۲ ، آیت ۱۸ -

باشند - و در حدیث دیگر که رسول علیه السلام از نماز گزاران عاویضه
مقام منع فرموده اند - و آن مزبله و تصاب غاله و کورستان و کویچه
عام و حمام و پایگاه شتران و اسبان و بام خانه کعبه است - و قهله که
وجه نبی از گزاردن نماز در حمام این بوده باشد که در آن جا چون مرد و زن
برهنه می مانند و آواز اهل لهو و لعمب بلند می شود و اکثر بیماران در می
آیند مناسب اهل عفت و صلاح این است که نماز در جای که موضوع
برای عبادت است با جماعت بگزارند مگر عند الضرورت که ضرورت مطلقاً
خارج مبحث است -

و در کراهت نماز مقبره شاید از جهت بوده باشد که صورتهای قبور
در پیش مصلی حایل می شود - و تمایل اهل قبور در خاطر عبور می کند -
و نیز مقابر محل عبرت است نه موضع از برای عبادت - و رسول علیه
السلام در اوائل حال صحابه رضی الله عنهم را از زیارت قبور منع می
فرمود و بعد از آن حکم را منسوخ ساخت - و مأمور بزیارت راه گشتند -
و دلیل گفت زیارت موثقی آخرت را بیاد شما می آورد - این جا معلوم می
شود که صورت قبری را بغیل در آوردن و سجده بان تجالب کردن
چنانچه عادت بعضی جهال است چه حایل داشته باشد - اما بوسیدن قبر
بدست نزدیک فقها لا باس است باین دلیل که تقبیل قبور منزله مصافحه
احیا است - و در حدیث آمده - اذا تحیرتم فی الامور فاستمعوا من اهل القبر و
اگر در کارهایی دشوار حیران شوید اعانت از اهل گورستان طلبید - اگرچه
ظاهر این حدیث بمضمون آیت :

”ایساک نعبد و ایساک نستعین“ -

منافات دارد - چه استعانت منحصر است از حضرت حق سبحانه و تعالی و
مدد طلبیدن از غیر او شرک خفی است - اما در حقیقت منافی نیست زیرا که
مراد از استعانت در حدیث بطریق ظاهر است که مجازی باشد و در آیه
از روی حقیقت باشد - و در حقیقت پیچ ممدی و معاونی [ص : ۵۸] غیر
از باری تبارک و تعالی نیست و کریم :

”و ما رمیت اذ رمیت و لکن اللہ رمیٰ“

ازہی معنی خبر می دہد :

ہر بوئی کہ از مشک و قرنفل شنوی
ہر نغمہ بلبل کہ پئی گل شنوی
گل گفتمہ بود گرچہ ز بلبل شنوی

بسیارے از اہل اللہ را فتوحات غیبیہ از زیارت قبور مشائخ کرام و رسائل و کتب ایشان از مضمون مملو و مشحون است۔ و گفتمہ آلد کہ تصرف ایشان بعد از ممات چون حالت حیات است۔ و ازاں جملہ غوث الثقاین کہف الخافقین شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ و ارضاء عنہ و حکایت صلحا درین باب از عد و احصا متجاوز است۔ و ذکر گذاردن دوگانہ و توجہ نمودن بقبر انور و اطہر آن حضرت کہ ولی مالک الرقاب، تاریخ ولادت با سعادتش و سرور اہل جہان، تاریخ وفاتش یافتہ شدہ۔ درین سلسلہ عنیہ قادریہ علی اصحابہا منی التحیہ معمول و مشہور است۔

و بعضی از زہاد متششف و علماء متعسف کہ در باب منع این شیوہ تعصب و تعنت بلیغ داشتند۔ در زمان خود دیدم کہ با قبح وجوہ از جہان در گذشتند :

پیش تیغ تیز بی اسپر میا

کز بریدن تیغ را نہ بود حیا

پنجم : علم بنا اہل آموختن۔ قال اللہ تعالیٰ :

۱۔ سورۃ الانفال ۸، آیت ۱۷۔

۲۔ ۵۳۷۱ مطابق ۱۰۷۸-۷۹ء قادریہ، سلسلہ آئے ہانی ہیں۔ مزار بغداد میں ہے۔

۳۔ ۵۵۶۱ مطابق ۱۱۶۶ء غنیۃ الطالبین ان کی مشہور تصنیف ہے۔

”ان الله يامركم ان تؤدوا الاضحية الى اهلها“
 حق سبحانه و تعالی می فرماید شمارا که امانتها را بابل آن بسیارید
 و علم چون امانتی است لطیف نفیس و دبعتی است شریف از گنج خاله :

”له مقاليد السموات و الارض“ و عنده مفاتيح
 الغيب لا يعلمها الا هو“

آن را بمصرفی باید رساند که قدر آن داند و کتمان اسرار آن نماید -
 و قوله عليه السلام امرقة العلم النسيان و اضاعته ان تحدث بغير اهله -
 آفت علم فراموشی است و ضایع ساختن آن این است که بناهل بیاموزی
 آن علم او را بمنزله آلت حارم است برای ابدای خلق یا در حکم چراغ
 بدست دزد - چنانکه گفته اند :

علم کز بهر کاخ و باغ بود

هم چو شب دزد را چراغ بود

و با اسیرالمومنین و يعسوب المسلمين امام المتین رضی الله عنه
 منسوب است :

اری التعلیم [ص : ۲۵۹] للاحرار حسنا

و لارذال منقصة و ذما

فان الهاء فی الاصناف در

و فی قم الافاعی صار سا

تعلیم آزادان را هنر و سفلیکان را نقصان و ضرر است از آن که
 یک قطره ابر نیسانی که از یک جوهری است در صد مروارید و در

۱ - سورة النساء ، آیت ۵۸ -

۲ - سورة الزمر ، آیت ۶۳ -

سورة الشوری ، آیت ۱۲ -

۳ - سورة الانعام ، آیت ۵۹ -

دہن مار زہر می شود - و این تفاوت باعتبار اختلاف مکان است چنانکہ
گفته اند :

بیچ سودی نہ کند تربیت ناقابل
گرچہ برتر نہی از خلق جہان مقدارش
سبز خورم نہ شود از نم باران ہرگز
خار خشکی کہ نشانی بہ سر دیوارش

ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ می گوید کہ من از رسول علیہ السلام دو
طرف از علم برداشتم و یکی را ازان پر شا نشر کردم و دیگری را اگر
عیان سازم رگ گردن من ہریدہ شود - چہ بسیاری از علوم است کہ
پوشیدن آن از عوام بنا بر قصور فہم و تنگی حوصلہ ایشان لازم است -
و در اشاعت آن مفسد بسیار است - و قصہ حسین منصورؓ و شیخ مقتولؓ
و عین القضاة ہمدانی و غیر ایشان رحمہم اللہ مشہور است - و قرۃ عین
الرسول و فلذہ کبد البتول امام مظلوم زین العابدین علیہ و علی الکرام
التحیة و السلام اشارت بسینہ بے کینہ خود نمودہ فرمود کہ این جا علوم
غریبہ و اسرار غامضہ بی نہایت است کاشکی آن را قابل و حاصل می یاقم -
و ازان جملہ است اسرار علم توحید و دعوت اما و دعوت کواکب و علم
جفر کہ از خاصہ اہل بیت است - و نیز درین باب اشعاری فرمود کہ این
ازان جملہ است - شعر :

و رب جوہر علم لو الوح بہ

لقیل لی انت ممن یعبر الوثنا

۱ - ابو ہریرہ (متوفی ۶۷۶ء) مشہور صحابی ہیں جن سے کثیر تعداد میں
احادیث روایت کی گئی ہیں -

۲ - ابو المغیث الحسین الحلاج البیضاوی (متوفی ۹۲۲ء) مشہور صوفی
بزرگ ہیں ان کی کتاب الطوامین مشہور ہے -

۳ - شیخ شہاب الدین السہروردی المقتول (متوفی ۵۵۸۷ء مطابق ۱۱۹۱ء)
نہلمنے حلب نے ان کے قتل کا فتویٰ دیا تھا -

بسیار جوهر علم است که اگر آن را آشکارا سازم بگویند که از جهات
بت پرستان :

زاید ظاهر پرست از حال ما آگاه نیست
در حق ما هر چه گوید جای بیج اکراه نیست

و ما را بسیاری تجربه معلوم شده که بعضی ابدال علم خواندند و
این معنی سبب فسادها در ملک و ملت شد و عاقبت بسزای رسیده اند -
مصرع :

بر عمل اجری و بر کرده جزای دارد

ششم : یا علیا جدل در عرض کردن - قال الله تعالی :

"ولا تجادلوا باهل الکتاب الا بما لکم علیهم احسن"

جدل مکنید با اهل کتاب مگر بر وجهی صواب که زیاده تر باشد -
[من ؟ ۲۶۰] که آن را مناظره گویند نه مجادله و مشاعبه که مقصود
ازان نفسانیت و خود نمائی و رعونت است - و مناظره را علامت و دلائل
است که بدان از مجادله ممتاز می شوند (شود) - و ازان جمله این است که بحث
بنوعی و آهستگی باشد نه بزور کردن - و اگر سخن حق از خصم عنود
فی الجال از گفته خود پشیمان شود - و بجالب او رود و ستیزه بر باطل نه
نماید که عاقبت ستیزه در دو جهان شوم شود و ستیزه کار مشوم ؛

ستیزه بجای رساند سخن

که ویران کند خان و مان کهن

و هرگاه که مجادله درین آلت بمعنی مناظره امف با اهل کتاب که
عبارت از اهل یهود و نصاری است منهی باشد و حرام بعلمای اهل اسلام
بطریق اولی - و بعد از تامل معلوم می شود که هر جا که درین است
خرابی واقع شده از شامت جدل علما بوده و چه درها و خاندان ها که
بر سر بحث بیاد رفته است -

لقل است از صاحب معجم البلدان' - می گوید کہ قریب ہفتہ ہلاکو خان بر شہر ری کہ در جمعیت و انبوی رشک مصر بود گذشتہ و آن را خرابہ یافتہ - سبب ویرانی آن پرسیدم - گفتند - درین شہر سہ طائفہ بودند حنفی و شافعی و شیعی - اول سنیان با شیعیان چندان قتال کردند کہ شیعیان مستاصل شدند - بعد ازان دو طائفہ سنی با یک دیگر در افتادند و حنفیان بر شافعیان غالب آمدند - و از شافعی اثری نہ ماند - تا آنکہ لشکری بیگانہ در آمد و ایشان را ہم نابود ساخت -

آتش اندر ہلبہ چون افتد نہ تر ماند نہ خشک -

و امام فخر رازی را کہ اسمان (؟) بدرجہ شہادت رسانیدند و مثل این واقعہ چندان روی داد کہ محاسب و ہم از احصای آن عاجز آید -
و سبب خرابی بغداد بر افتادن خلافت از خاندان عباسی و کشتہ

۱ - یاقوت رومی الحموی (متوفی ۱۲۲۹ء) اس کا نام یعقوب تھا - بچپن میں گرفتار کر لیا گیا تھا - اس کو بغداد کے ایک تاجر نے خرید لیا اور اس کی تعلیم کا بندوبست کیا پھر اس کو آزاد کر دیا - اس نے مختلف مقامات کا سفر کیا - اس کی تصنیفات میں "معجم الادبا" اور "معجم البلدان" بہت مشہور ہیں -

۲ - ہلاکو خان (متوفی ۱۲۶۵ء) چنگیز کی نسل سے مغلوں کا مشہور سردار تھا جس نے بغداد پر حملہ کر کے اس کو تباہ کر دیا اور عباسیہ خلافت کو ختم کر کے اپنی حکومت قائم کی -

۳ - فخرالدین الرازی (متوفی ۱۲۰۹ء) رنے میں پیدا ہوئے 'ہرات' کے شیخ الاسلام تھے - ان کی "تصانیف" میں تفسیر کبیر بہت مشہور ہے - متکلمین میں بہت بلند پایہ رکھتے ہیں - دہلی امور میں استدلال سے بہت کام لیتے تھے جن کی طرف مولانا روم نے ان اشارے میں اشارہ کیا ہے :

گر باستدلال کار دین بودی
فخر راوی راز دار دین بودی
ہای استدلالیان چو ہیں بود
ہای چو ہیں سخت بی تمکین بود

شدن امیر المومنین مستعصم کہ ختم خلفای بغدادی بود۔ و اسے اہل بیت اور در سن ست و خمین وست مائے غیر از تعصب ابن عقیل و رافضی وزیر در مذہب و عناد با اہل سنت چیزی دیگر نہ بود چنانچہ در تواریخ مشروح و مفصل مذکور است۔ اگر خواہند ہاں جا بینند:

آسمان را حق بود گر خون بیارد بر زمین
بر زوال ملک مستعصم امیر المومنین

[ص : ۲۶۱] و اکثر اہل زمان خود را برین روش یافتہ و می یابم
الا ماشاء اللہ کہ در حکم اقل قلیل اللہ و تا بنور ہم یہ نتیجہ دہد :

از بہر فساد و جنگ بعضی مردم
کردند بکوی گمبہی خود را گم

در مدرسہ پر علم کہ آموختہ اللہ
فی القبر یضرہم و لا ینفعہم

و امام رازی فرماید۔ شعر :

ولم نستفد من بحثنا طولہ عمرنا

سوی ما جمعنا فیہ قیل و قالوا

(رباعی)

در خانقہ و مدرسہ گشتیم بسی

انصاف کہ در پر دو نہ دیدیم کسی

دیدیم یکی فسانہ گوی چندی

قانع شدہ از دور پپالک جرسی

۱۔ مویذ الدین محمد العلقمی (متوفی ۱۲۵۸ھ) عباسی خاندان کا آخری وزیر

تھا۔ اس نے کتابوں کا زبردست ذخیرہ جمع کیا تھا۔

۲۔ (ترجمہ) اپنی عمر میں مجاہد سے ہمیں کوئی فائدہ نہیں پہنچا بجز اس

کے کہ ہم نے یہ جمع کر لیا ہے کہ یہ کہا گیا ہے اور انہوں نے

کہا ہے۔

و رسول علیہ السلام در مناجات گفتی اللہم انی اعوذ بک من ہولاء الاربع من علم لا ینفع و من قلب لا ینشع و من نفس لا یشبع و من دعاء لا یسمع^۱۔ و علم غیر نافع افراد بسیار دارد و فرد کامل آن علم جدل است۔ و ہم ازین جهت در استعاذہ پیشتر از آن سہ دیگر مذکور شدہ۔
مصرع :

علمی کہ راہ حق نہ نماید ضلالت است

ہفتم : کسی را آزمودن بدالش۔ قال رسول^۲ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الممتحن ملعون۔ و این حدیث را کاتب در کتابی مند نہ کردہ۔ اما از بعضی اساتذہ و ثقہ شنیدہ واللہ اعلم۔ امتحان وقتی مذہوم باشد کہ غرض تفوق و خود نمائی بود۔ لیکن اگر بغرض دیگر آزمائش چنانچہ استحقاق طالب علمی بصدر معلوم گردد او در مسائل مشکل و غواض دقایق خوض نماید و جامد و خامد نہ شود پیچ باکی نیست۔ و قسم آخر را تمرین می گویند کہ عبارت است از آن کہ کسی را برج اندازند۔ و بحث صلہ و موصول در بعضی کتب نحوی و مسائل دشوار دوزکار در کتب فقہی ازین قبیل است۔ و کتاب خیر الفقہا و فروق نیشاپوری از آن جملہ است کہ غرض از آنها اظہار ثواب است۔ و گفتہ اند کہ در دانستن مسئلہ فقہی کہ ہرگز بوقوع نہ خواہد آمد و آموختن آن بمردم نزد حق سبحانہ و تعالیٰ بہتر است از حجی کہ پیادہ کردہ باشند۔ چہ جای^۳ تعلیم و تعلم مسائل کہ در عبادات و معاملات و عادات دانستن آن ضروری است و شرف علم فقہ ازین جا ظاہر بر رغم ارباب جدل۔ بیت :

علم دین فقہ است تفسیر و حدیث

ہر کہ خواند غیر این گردد خبیث

۱۔ (ترجمہ) اے اللہ ! میں ان چار چیزوں سے بڑا چاہتا ہوں ایک ایسے

علم سے جو نفع نہ دے۔ ایسا قلب۔ جو نہ ڈرے۔ ایسا نفس جو

سیراب نہ ہو اور ایسی دعا سے جو سنی نہ جائے۔

۲۔ متن میں "قال اللہ تعالیٰ" ہے جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے۔

نقل است کہ قاضی امام ابو یوسف [ص: ۲۶۲] از امام مالک رحمہما اللہ روزی پرسید کہ سجدہ سہو بعد از سلام بکنند یا قبل از آنہ گفت - اگر سہو از ہر نقصان است پیش از سلام و اگر از زیادت است بعد از سلام - باز قاضی پرسید کہ اگر در یک نماز زیادت ہم نقصان شدہ باشد آن زمان حکم چیست ؟ امام ساکت ماند -

و حکایت الزام امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کہ در صغر سن قتادہ مفسر را در باب مورچہ سلیمان علیہ السلام پرسید کہ ٹر ہوا یا مادہ - مشہور است - و این را نظائر بی نہایت است - و ہر متبع و متفحص مخفی نہ ماند و نہ خواہد بود -

و مقولہ امتحان در علم است کسی را در مغلطہ الداختن مثل آن کہ بدروغ بشارتی بدہند کسی را یا اورا بترسانند - اما اگر اغلوطہ بطریق مطالبہ و ملاحظہ باشد لا باس است - چنانچہ پیرزالی در ملازمت آن حزر علیہ السلام آمدہ پرسید کہ من در بہشت خواہم رفت - فرمود بیچ پیرزالی در بہشت نہ خواہد بود - او گریہ بنیاد کرد - حضرت فرمود ہرانی چہ گریہ می کنی ؟ کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اہل بہشت را اول جواراں خواہد ساخت بعد از آن جا خواہد برد - و امثال اینہا بسیار است - و بغیر این صورت مغلطہ حرام است - و در حدیث آمدہ کہ نبی کرد علیہ السلام عن الاغلوطات - و اغلوطہ بر وزن اعجوبہ و احدوثہ چیزی است کہ بدان بازی دہند - و دروغ گفتن چنانچہ بعد حرام است ہزل نیز حرام است مگر بجهت ضرورت یا بتاویل - چنانچہ ابراہیم علیہ السلام سے چیز بتاویل گفت -

ہشتم : پیران را اہانت کردن - و این حکم ضمناً سابقہ گذشتہ است - و مراد از پیر عام تر است ازین کہ بصورت پیر باشد یا بمعنی - اگر شی

۱- امام مالک ابن انس اصبحی (متوفی ۵۷۹ھ) فقہ مالکی کے بانی ہیں۔ ان کی کتاب موطا جو احادیث کا پہلا مجموعہ ہے، بہت مشہور ہے۔

۲- قتادہ ابن دعامہ ابن قتادہ السدوسی البصری (متوفی ۱۷۵ھ مطابق

۵۷۳ھ) - ان کے حالات کے لیے دیکھو "تہذیب" جلد ۸ صفحہ

آخر است. تقییر چنان پیر موجب ملب ایمان است - نعوذ بالله - و خلاف ادب - و بی ادب پیچ جوانی مشکل است که به پیری رسد - چنانچه بکرات و مراتب بتجربه معلوم شد :

هر جوانی که بی ادب باشد
گر پیری رسد عجب باشد

و کرامات پیران قائم مقام معجزه پیغمبران علیهم السلام است - و انکار آن کفر صریح است - و اگر شق اول است هم پیران را بخشم نه باید دید چه او [ص : ۲۶۳] مرحوم است - و حکم مسافری و مہمانی دارد که در بی رحیل باشد و مسافر و مہمان را رنجانیدن از قساوت قلب است و بی مروتی و بی دیانتی است - و قاعده اسلام این است که اگر کسی را از خود ہمال مہتر بینند او را در شناخت خدای عز و جل و ایمان و عبادت بیشتر و بہتر از خود تصور باید کرد - و اگر کہتری یابند او را پاکیزہ تر و بی گناہ تر از خود خیال باید نمود - و رسول علیہ السلام چنین می فرمایند کہ لیس منا من لم یرحم صغیرنا و لم یوقر کبیرنا - از دین ما نیست کسی کہ بر خوردان است من رحم نہ کند و پیران است مرا تعظیم نہ نماید -

و سنت اللہ جاری برین است کہ اگر طبائع افراد انسان را رحم بر اطفال مذکور نہ باشد متکفل تربیت ایشان کہ شود - و اگر احترام پیران در ذہن خوردان قرار نہ گیرد فرزندان آبا و اہمات را چگونه اطاعت نمایند - فسبعان من اوقع التودد و التالف بین القلوب -

نہم : طفلان را زدن - و این حکم بالا نیز معلوم شدہ است - بدلیل حدیث سابق - و چون اطفال ہم معصوم اند و ہم مرحوم رنجانیدن ایشان بی جہت گناہ است - بی گناہ حرام است - و رسول علیہ السلام ہر نوباوہ را از جہت شفقت اول بست طفلی می داد بعد ازان خود تناول می فرمود و می گفت کہ اینہا قریب العہد اند از پرودگار من -

و قصہ بانگ شتر کردن آن سرور علیہ السلام برای خاطر شہزادگان کولین و امابین مظلومین علیہا السلام در حجرہ مشہور است - و نیز

حکمت مبالغه چنانی اقتضا کرد که خودشان بصیحت انگیز باشند و از نوع
 انسانی باقی ماند - پس زجر و ضرب اور تهدید ایشان خروج است از دایره
 حکمت حکیم قدیم عزشانه - و سر درین باب آن است که حق سبحانه و تعالی
 آدم علیه السلام را بی پدر و مادر آفرید و ازو فرزندان شدند - پس او
 بطبع مائل بایشان شد - همچو میل مایل کامل بحرر و قدر ایشان دالست -
 و اگر اورا والدین می بودند او هم بذات خواهان و دوست دار ایشان می
 شد - و ازین جا است که مهربانی پدران را بفرزندان است - [ص : ۲۹۴]
 اصلاً فرزندان را پدران نیست - و این است سنت آدم علیه السلام که کفر
 سنت الله است در بشر ماند و بر همین قیاس خواهش که حق تعالی را
 با بندگان است از جانب ایشان عشر عشر آن هم نیست - و اگر بصحت
 معلوم است - لهذا تقدیم محبهم بر محبوه فرمود - و در معنی همه خواهش
 کل بسوی جزء است لا غیر :

محبهم و محبوه چه اسرار است

بزیبر پرده مگر خویش را خریدار است

پوشیده نه ماند که زدن طفلی وقتی ممنوع است که بی جهت شرعی یا
 مصلحت حکمی باشد - اما اگر برای تهذیب اخلاق و تعلیم احکام دین تادیب
 نمایند گناه نیست بلکه طاعت است - و کشتن خضر علیه السلام آن طفل را
 مشهور است - و کتب فحوی ازین عبارت که ضربت تادیباً پر است - و اگر ضرب
 و زجر پدر و استاد معلوم نه باشد اطفال از در که جهل بدرجه علم چگونه رسید
 زیرا که طبائع ایشان بموجب جذب منافع و دفع مضار از زمان تولد تا بلوغ
 بر شوخی و بی باکی و نادانی و دیگر رذایل اگر بمانی در اجری قوی نه
 باشد معمول است - مالمی یا شرعی است یا عقلی - و عقوبت خود درین مقام
 مفقود است - لا جرم در مالمی شرعی شد - و رسول علیه السلام فرمودند
 خوردان خود را برای نماز امر فرمائید چو بوقت سالکی رسند - و زمانی که نه
 ساله شوند ایشان را هر ترک نماز بزیید -

نقل : حکیمی مریدی را دید که خوردمالی اورا می زنند - پرسیدند که

این کودک چه چیز تو می شود - گفت - پسر من است - باز پرسیدند که

اورا ہیچ بکتاب فرستادہ۔ گفت۔ نہ۔ گفت۔ خود تعلیم او کردہ۔ جواب داد۔ کہ فی۔ گفت۔ پس اورا بچہ کار مشغول می داری؟ گفت۔ گوان مرا نگاہ می دارد۔ حکیم تبسمی نمود و گفت۔ چون تو اورا علم و ادب نہ دادی ترا ہم چو گوی خیال کردہ می زلد۔ برین ایذا صابر باش کہ حق بجالب اوست چہ اگر او ضربت معلم می خورد حق ترا می شناخت و نہ می زد۔ و روش ملوک و حکماء یونان این بود کہ فرزندان خود را برای تحصیل علم و حکمت و کسب ادب [ص : ۲۶۵] در ولایات دور می فرستادند تا در سفر محنت کشند و تجارب حاصل کنند و مودب و مہذب شدہ باز گردند۔

نقل است شخصی نزد رسول صلی اللہ علیہ وسلم آمد و پرسید کہ یا رسول اللہ! با کہ نیکی کنم؟ جواب داد۔ با مادر و پدر۔ بار دیگر پرسید۔ جواب شنید۔ تا مرتبہ چہارم گفت۔ اگر مادر و پدر حیات نہ باشند با کہ احسان نمایم؟ فرمود کہ بہ فرزندان خود کہ چنانچہ والدین را بر تو حق است۔ همچنین اولاد نیز بر ذمہ تو حقے دارد۔ آن این است کہ اول فرزند را نام نیکو کہ نہی و روز ہفتم عقیقہ کنی بعد ازان مختون سازی و تعلیم احکام شرائع نمای و در ہفت سالگی برای نماز بزنی و چوبسن بلوغ رسد در جای مناسب کہ خدا سازی۔ چون ازین حقوق فارغ شوی اورا بگوی کہ اگر توفیق صلاح یافتی من با تو شریکم و اگر بر خلاف آن ظاہر شدی از شر تو بخدای عز و جل پناہ می گیرم۔ و با تو کاری نہ ماند۔

نقل است کہ شخصی نزد جنید قدس اللہ سرہ آمد و گفت۔ من در جہان یک فرزند دارم و دل من برو ہیچ نگران است۔ تا عاقبت او چہ باشد۔ گفت اگر فرزند تو صالح :

”ان اللہ لا یضیع اجر المحسنین۔“

و اگر طالح است غم او لا خوردہ بہ۔

۱۔ جنید بغدادی (متوفی ۲۹۱۰) مشہور صوفی پی۔

۲۔ سورہ ہود ۱۱، آیت ۱۱۵۔

۱۔ چون وفات عمر بن عبدالعزیز کے خلیفہ خلف بن ہشام ہو گیا
 رسید۔ یکی از خویشان او در آن حالت بویوسی گریختند۔ عمر ہشام ہوا
 کرد و از عیب گریہ پرسید۔ او گفت۔ یا امیر المومنین! ہوا تھا کہ
 کہ تو سیزده فرزند گذاشته می زوی و بیچ ذخیر و عوای اوتند کنو ایسان
 نہ گذاشتی و ازین سخن متغیر شد و گفت۔ سزا بہ اعالیہ و گواہ ہاشم کہ
 نہ من حق مسلمان را بی جا صرف کرده ام و نہ ہکسی دادلی دارم۔ اللہ اللہ
 رزاق فرزندان کسی دیگر است۔ اگر ازان لویند در عہدہ حریت او خواہند
 بود۔ و گونہ من یاری شوہک در اعمال و افعال بد ایشان نہ ہاشم۔ این
 بگفت و جان بحق سپرد۔ بیت :

فرزند بندہ ایست خدا را تو غم مخور

تو کیستی کہ بہ ز خدا بندہ پروزی

دہم : سائل را زجر کردن۔ قولہ تعالیٰ :

”و اما السائل لئلا تنہر۔“

سائل را زجر مکن کہ از کرم و مروت دور است۔ [ص ۳۶۶] از شان
 نزول این آیت نہین آورده اند کہ روزی رسول علیہ السلام را غیر از
 پیراہنی کہ در بر داشت پیراہنی دیگر نہ بود۔ سائلی آمد و سوال کرد
 آن حضرت ہان پیراہن را باو بخشید۔ بعد از اطلاع حال یکی از صحابہ رضی
 اللہ عنہم آن را ازان درویش خرید و باز حضرت گدو والد پرتشید مگر۔ این
 ہان جامہ است کہ پوشیدہ بودم۔ گفت۔ بلی یا رسول اللہ! اما بہت
 خریدن تبرک ملک از سائل شدہ است۔ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ان را
 پوشید و ساعتی نہ گذشتہ کہ ہان بی نوا باز آمدہ سوالی کرد۔ پیغمبر علیہ

۱۔ مخطوطہ میں ’نہم‘ سہو کتاب ہے

۲۔ خلفائے راشدین کے بعد عمر بن عبدالعزیز (متوفی ۷۲۰ء) کو ہاشموں
 راشد خلیفہ کہا ہے۔

۳۔ حاشیہ پر یہ شعر درج ہے :

گر مقبل است گنج سعادت از آن اوست

ور مد بر است رخ زیادت چہ میزاید

۴۔ سورۃ الضحیٰ ۹۳، آیت ۱۰۔

السلام باز پاو داد . و چون این قضیه مکرر روی نمود بار ششم یا ہفتم فرمود کہ تو سائلی یا تاجری ؟ او ملول شد و دل شکستہ رفت . و این آیت نازل گشت . و حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عذر خواہی آن درویش پیش از پیش فرمود .

و ہم درین قضیہ یا قضیہ دیگر کہ مثل آن بود باین خطاب مخاطب شد کہ قواہ تعالیٰ :

”ولا تجعل يدك مغلولة .“

تا آخر آیت . دست خود را با گردن پیوستہ مدار و این کنایت از بخل است . و بسیار فراخ و کشادہ ہم مساز . و این اشارت باسراف است . کہ درین صورت ملامت زدہ برہنہ در خاطر نشینی . و در مسجد بجماعت نہ توانی رسید . و این حکم از برای تعلیم است تا تعدیل اخلاق بنمایند . و از افراط و تفریط در بخشش محسب باشند و اگر بی وفا کہ خوش باز بسیار و بدش باز کم باقی ماند . و آن ہم در توہم است کوتاہی نہ کند و توفیق ہم راہی نماید . و دقتری در باب اخلاق بطرز ارباب حدیث و سر نہ بر اسلوب اہل حکمت و نظر نوشتہ خواهد شد و کمال اقتصار و اختصار مرعی خواهد داشت ان شاء اللہ ولی التوفیق و بیدہ سواء الطریق :

گر بمائیم زندہ بر دوزیم

جامہ کز فراق چاک شدہ

ور بمردیم عذر ما پذیر

ای بسا آرزو کہ خاک شدہ

یاز دہم : بر یتیم قہر کردن . قولہ تعالیٰ :

”لما الیتیم لئلا تقہر .“

بر یتیم اعراض مکن کہ یتیم خود دل شکستہ است و ہرنجائیدن آزار او را

۱ - سورہ ہی اسرائیل ، ۱۷ ، آیت ۲۹ .

۲ - سورۃ الضحیٰ ، ۹۳ ، آیت ۹ .

زیاده نمی نمود. و نیز چون رسول ما صلی الله علیه و سلم به پدر و مادر
نشو و نما یافتند [ص: ۶۶۷] نسبت به آن حضرت اتفاقاً بنی کندیکه
بر یتیمان سهربان باید بود نه خشکین.

و در صفت حضرت امیر المومنین علی رضی الله عنه این آیت فرود

آمد که:

”و یطعمون الطعم ام علی حبه مسکیناً و یتیماناً

و اسیراً.“

طعام می دهند با کمال حب آن و آن احتیاج بان درویش بی پدر و مادر او
زمانی که امیر رضی الله عنه بعد از فاقه سه روز یک قرص نان جو را که
بتردد تمام از جای بهم رسانده و خاتون جنت رضی الله عنها آنرا بدست
خود پخته بود مسکینی و دیگر یتیمی و سیومی را با سیری دادی. -- بحق
تعالی این هفده آیت بمناقض او فرستاد و آنچه نوشته شد یکی از آنها
است. و پیر انصاری قدس الله سره به این معنی اشارت می فرماید:

آن شنیدی که حیلر کرار

کافران کشت و قلعه بکشاد

تا نه داد او سه قرص نان جوین

هفده آیت خدای نه فرستاد

و رسول علیه السلام انگشت شهادت و انگشت میانه را ضم ساخته
فرمود. من و غم خوار یتیم هر دو با هم در جنت خواهم بود که این دو
انگشت.

نقل است که در زمان جاهلیت وقت قسمت از ترکه نیت الیک
چیزی بدرویشان و یتیمان می بخشیدند. تا روزی یکی از صحابه رضی الله
عنهم وفات یافت و بدستور قدیم مال او بخشش نمی کردند و بعضی در زمان

.....

۱ - سورة الدهر ۷۶ ، آیت ۸ -

قسمت در آن مجلس حاضر شد و یکی از حاضران او را زجر کرد و چیزی نه داد - این آیت نازل شد :

”ولم يخش السدين لو تركوا سن خلفهم ذرية ضعفاً
خافوا عليهم -“

باید که بترسند از خدا آنان که اگر بعد از وفات خود فرزندان صغیر وارث گذارند از مهربانی بر ایشان بترسند دل سوزی نمایند - و هر گاه که حال چنین باشد مناسب چنان است که حال یتیمان را بر حال فرزندان خود بعد از وفات قیاس کنند تا باشد که دیگران نیز بر ایتم این جماعت رحم آرند و تربیت نمایند - و الا کما تدین تدان - بعد از آن این حکم منسوخ شد و نصب وصی بر مال میتی و تعهد ایتم واجب گشت - و بالا مذکور شد که اکل مال یتیم از کبایر است -

و بعضی اهل ورع طعامی را که بروح میت روز سیوم یا هفتم می پزند نه می خورند ازین جهت [ص : ۲۶۸] که هنوز میراث قسمت نه یافته و مشورت منسوب بحق ایتم است - و بعضی در سایه دیوار یتیم نه می نشینند - ای وای بر آن جماعت که پدران را می کشند و مال پسران را از شیر مادر حلال تر می دانند -

حکایت : آورده اند که یکی از خلفای عباسیه دو بدره زر نزد حضرت غوث الثقلین الشیخ السید محی الدین عبدالقادر الجیلانی رضی الله عنه بطریق نذر برد قبول نه فرمود - او رنجید و گفت - چرا نه گیرید که از وجه حلال است - شیخ فرمود که این همه زر خون یتیمان است - پس هر دو دست مبارک خود بردو صره بیفشرد و از آن خون ظاهر شد - نظم :

ای نازنین پسر تو چه مذهب گرفته
کت خون ما حلال تر از شیر مادر است
آن شنیدستی که روزی ابلهی فرزانه
گفت کین والی شهر ما گدای بی حیاست

۱ - سورة النساء ، آیت ۹ -

گفت چون باشد که آن کر کلابش بکنند
صد جو مارا آرزوهای سالها برگ و لولاست
گفتش ای مسکین غلط اینک ازین جا کرده
آن همه برگ و لوا دانی که آن جا از کجاست
در و مروارید و طوقش اشک اطفال من است
لعل و یاقوت مناش خوف آشیام هبامت
او که تا آب و پیوسته از ما خواسته است
گز بجوی تا بغمز استخوانش زان ماست
خواستن گدیه است خواهی جزیه دان خواهی خراج
ز آنکه کرده نام باشد یک حقیقت را رواست
چون گدای چیزی دیگر نیست جز خواهندگی
هر که خواهد گر سلیمان است و قارون آن گداست

دوازدهم : از خیر مانع شدن - قال الله تعالی :

”ولا تطع کل حلال مهین هاز مشاء بنیم مناع الخیر
معتد ائیم عتل بعد ذلک زلم -“^۱

فرمان مبرای مجد! سوگند خوری دروغ گوی عیب کنی سخن چینی از
خیر باز دارنده تعدی کننده بزه کاری درشت خوی حرام زاده را که مدبرک
همه اوست - نزول این آیت در شان یکی از رؤسای قریش است - که نسبت
بآن حضرت صلی الله علیه وسلم یک سخن بی ادبانه گفته بود - حق تعالی
برای تسلی خاطر مبارک حبیب خود بعوض آن یک سخن ده و ششام گویا کون
برای کافر تا پاک ملعون و بی باک داد که مومنان [ص : ۲۶۹] تا قیام
قیامت این آیت را می خوانده باشد او را نفرین کنند - و قیاس برین قضیه
هر یک مرتبه بر آن سرور درود می گوید حق سبحانه بر او ده نسیه می فرستد:

”من جاء بالحسنة فله عشر امثالها -“

- ۱ - سورة القلم ۶۸ ، آیت ۱۰-۱۳
- ۲ - سورة الانعام ۶ ، آیت ۱۶۱

و رسول علیه السلام فرموده من صلی علی مرتة صلی الله علیه عشرآ - مضمون
این حدیث بیان امت که مذکور شد - و نیز فرموده که هر که بر من یک
سلام فرستد خدای تعالی برود سلام می فرماید - خدای تعالی روح
مرا باز در بدن گرداند تا جواب سلام بدهم - رباعی :

عالی نسبی قدوة ارباب کرام
یسین لقبی مجد مکی نام
یا رب علی سیدنا خیر انام
بلغ عنا صلواة و سلام

و از جمله بخل است این که نام آن سرور مذکور شود و درود نه
فرستد - و مضمون مخبر صادق برین معنی ناطق است - که دال بر خیر در
ثواب شریک فاعل خیر است - ناچار مانع با تارک آن هم باشد و از جمله
منع است که آب و آتش و مانند آن عاریتی از همسایه باز دارند - و حق
سبحانه و تعالی مانع این اشیا را با تارکان صلواة و مرائیان را در یک
سلاک کشیده می فرماید - قوله تعالی :

”لویل للمصلین الذین هم عن صلاتهم ساهون الذین
هم برآعون و یمنعون الباعون -“

وای بر نماز گذاران که از نماز خود غافل اند - خواه به ترک آن در اوقات
خواه بگزاردن آن بی حضوری دل و جمعیت خاطر و ریا می ورزند - و
اشیای کم بها را که ماعون عبارت از وست از اهل جوار باز می دارند -

و در حدیث آمده که روزی بی عالشه رضی الله عنها از آن حضرت
صلی الله علیه وسلم پرسید که یا رسول الله چیزهای که منع آن
حلال نیست کدام است - فرمود آب و آتش و نمک - بموجب اقتضای نص
حدیث سایر اموری که دست بدست گردان باشد مثل جاروب و غله افشان
و غریبال و مانند آن که مصالح بیت بوده باشد همین حکم دارد - و ایثار

۱ - سورة الباعون ۱۰۷ ، آیت ۶۰۰

بعضی فقرا شکر بیه بود کسی که در بلادی قدم بگذارد و بگردش می نهد
 تشنگی بر ایشان غالب آمد و افتادند و بعضی از اهل کفار در بعضی بان
 قدری داشت که یکی را کفایت کند از ایشان که خورد و همه شدند و کت
 بان جهان بردند - سق الله تراهم -

و در شان صحابه می فرماید رضی الله عنهم که [ص : ۲۷۰] :

”و بوثرون علی الفسهم و لو کان بهم خصاصة -“

هر چه داری برای او بگذار
 کز گدایان ظریف تر ایشار

میزدهیم: نصیحت باز داشتن از مستحق آن - و این فعل امر معروف
 و نهی منکر است و داخل منع خیر است - قوله تعالی :

”و لم یجعلن جباراً علیاً -“

حکایت : از عیسی علیه السلام است که در مقام شکر گفت که
 خدای تعالی از نهایت منت و احسان خود مرا جبار و بدبخت نه ساخت -
 گفته الله که جبار آن است که سخن حق از تکبر بکسی نه گوید و شقی آن
 که نصیحت نه شنود :

چومی بینم که ناینا و چاه است

اگر خاموش بشنیم گناه است

و از گناهان عظیم است که کسی را براه بد نشان دهند و رسول علیه
 السلام فرمود المستشار مؤتمن - از کسی که مشورت می پرسند او را این
 باشد تا آنچه بر مشورت پرسنده اصلاح باشد بگوید - عرضهای خود را منظور
 نه دارد هر چند دشمن هم باشد - یک :

۱ - سورة الحشر ۵۹ ، آیت ۹ -

۲ - سورة مریم ۱۹ ، آیت ۳۲ -

کیسه عمر سپردیم بدهر دهر غدار امین بایستی

نقل است که روزی رسول علیه السلام از منزل شریف خویش بدر آمد - و صدیق و فاروق رضی الله عنهما نیز در راهی بآن سرور ملاقات نمودند - پرسید که شما را چه چیز از خانه بر آورد - گفتند - گرمگی - فرمود - والله مرا باعث گرمگی بود تا بر آمدم - و پرسه در خانه ابی الهیثم انصاری رضی الله عنه رفتند - او برای آب دادن خرماستان رفته بود - زنش اظهار سرور بسیار بمقدم شریف آن سرور نمود - و شوهر را طلبیده فرستاد - کاسه شیر از گوسپندی بمهانی آورد و آن حضرت صلی الله علیه وسلم بنوشیدن آن مشغول بود تا آنکه ابی الهیثم آمد - و فداک بابی و امی گفت و مرحبای داد - بهان گوسپندی را ذبح کرد - و خود با زن بطبخ قیام نمود - حضرت پرسید تو خادمی نه داری - گفت - نی - فرمود - چون غنیمت از جای بیاید حاضر شو که بندی بتو خواهم داد - در آن نزدیکی دو بنده را باسیری در ملازمت آن حضرت فرستاده بودند - به ابی الهیثم فرمود که ازین هر دو یکی را برای خود انتخاب کن - عرض داشت - که یا رسول الله ! شما خود از برای من اختیار فرمائید - [ص : ۲۷۱] که من چندانی بصارت نه دارم - فرمود - آری مستشار موتمن است - آن گاه غلامی را باو بخشید و دیگری بدیگری داد -

چهار دهم : فحش گفتن - قوله تعالی :

”و لو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك“

اگر تو ای محمد ! درشت گوی و سخت دل می بودی هر آئینه باران از تو می رمیدند - و از گرد تو پراکنده می شدند - چه زبان خوش و تواضع است که دلها را صید و مردم را قید می سازد - و عمده در انتظام امور خصوصاً در نبوت و امامت و امارت و ریاست خواه صغیری باشد خواه کبیری جذب قلوب است - و این معنی بعضی را موهبی است و بعضی را کسبی و بعضی را هر دو - نظر باین گفت آن که گفت - قطعاً :

۱ - سورة آل عمران ۲ ، آیت ۱۵۹ -

ایزد که جهان را بیخود قدرت اوست

داد است ترا دو چیز کل هر دو نکوست

هم میراث آنکه دوست داری کس را

هم صورت آنکه کس ترا دارد دوست

و سلف و خلف درین باب خوابط و آداب نوشته اند و وسائل
پرداخته - و گفته اند که یکی از علامات ولایت آن است که در بی اختیار
بجانب او کشد که از دل او خدا یاد آید - و الوال و افعال و فکر کلام
و مسکنات او همه موزون باشد :

دیدنش از خدا دهد یادم

مآزاد از دین خود از آدم

گوش باشم چو نکتہ فرماید

هوش باشم چو مجلس آراید

آن کزین یک نشانه پیدا نیست

اثری در زمانه قطعاً نیست

و رسول علیه السلام عائشه صدیقہ رضی اللہ عنہا را فرمود کہ بدگویی
و فحش گویی و لعنت کننده مباش :

پیش طلبی ز هیچ کس پیش مباش

چون مریم و موم باش پیش مباش

خواهی کہ ز هیچ کس ترا بد نہ رسد

بدگویی و بدآمیزی و بدالذہن مباش

و گفته اند کہ حرم یکی را زن گفتی فحش است - و برین لباس است
تعبیر از اعضای مخصوص باسامی آن کردن - و آداب آن است کہ بجز
قبل و دبر و آلت و امثال آن و بفارسی پس پیش و غیر آن من باید گفت -

حکایت: کہ یکی از شیعیان غالی با امام حجۃ الاسلام غزالی رحمہ اللہ ہم سفر و ہم حضر ہو دو بہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بسیار نا سزا می گفت۔ روزی امام وقت تناول طعام اورا فرمود کہ این طبق را برای زن بفرست۔ او رنجید و گفت۔ کہ شاہ را چہ لازم بود کہ در مجلس نام حرم مرا باین عبارت بگیری۔ امام فرمود۔ ہر گاہ [ص: ۲۷۲] کہ تو در حق ہم خوابہ خود این قدر بی حرمتی روا نہ داری چرا در حق زوجہ مطہرہ رسول علیہ السلام این بی ادبیہا می کنی و این ستمہا می پسندی۔ می گویند بعد ازان روز آن غالی توبہ کرد۔ واللہ الہادی۔

بدترین اقسام فحش آن است کہ در حج و عمرہ ذکر جہاں بکنند و با ہمراہان فحش گویند و ستیزہ نمایند کہ این ہر سہ مبطل ثواب حج است۔ و شیخ سعدی شیرازی رحمہ اللہ مگر در آن باب می فرماید کہ پیادہای عاج بہتر از پیادہای حاج اند۔ چنانچہ فرمود:

خر عیسیٰ اگر بمکہ رود
چون بیاید ہنوز خر باشد

فی الواقعی حیفی عظیم باشد کہ مردم بہ بہان زبان نام خدای تعالی و رسول علیہ السلام گیرد و قرآن خواند و تسبیح گوید باز بہان را بہرہ و دشنام و مالا یعنی بیالاید۔

نقل است کہ روزی از رسول علیہ السلام پرسیدند کہ بدان چہ از زبان ما می بر آید آبا ما خود می شویم۔ فرمود کہ مردم را از آنچه بر زبان ہائے ایشان می رود چیزی دیگر ہم ہست کہ در دوزخ بر روی اندازد۔

و فقیر بعضی طالبان فقر را دیدہ ام کہ ہمیشہ زیر دندان سفالی می گرفتہ اند و لبہا را مہر کردہ بودہ اند۔ تا سخنہای بیہودہ نہ گویند۔

حکایت: پادشاہی پسری داشت خوش صورت و پاکیزہ سیرت باوصاف

۱۔ شیخ مصلح الدین سعدی شیرازی (متوفی ۵۱۲۹۱) عالم گیر شہرت کے مالک ہیں۔

حمیده مودب و باخلاق پسندیده مہذب - دانش آموخته و حکمت اندوخته ہمیشہ فکرش غیرت را سرمایہ اعتبار و سکوت و وقار را زینت خود ساخته - ہرچند بادشاہ خواست کہ در خلا و ملا سخن ازو بشنود صورت نہ بست - وزرا و حکما حیلہا و وسیلہا برای تکلم او الکیختند فائدہ نہ داد - و ازین مردم را حیرت ہر حیرت افزود - عاقبت قرار بران یافت کہ اورا بیہانہ سیر شکار گاہ ہرند تا باشد کہ بموجب آئکہ :

شہر گنجایش غمہای دل ما چو نہ داشت

آفریدند برای دل ما صحرا را

دلش از تنگہای شہر و کدورت آب و ہوای آن نجات یافتہ نزت صحرا و فصحت دلکشای آن را تفرج کند و قدم در بساط انبساط نہادہ منشرح و منبسط گردد و سخن گوید کہ دلیل بر اصل حقیقت و جوہر فطرت او باشد - ناگاہ دراجی از گوشہ آواز کردہ پرواز در آمد - [ص : ۲۷۳] و کشیدن آواز بہان در افتادن در چنگل باز بہان بیک بار - پس ہسر لب بتبسم کشاد و گفت - صدق یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امن سکت سلم و من سام نجا - یعنی اگر این جانور فریاد نہ می کرد قطعہ ہلا نہ می گشت :

بگفتار اگر در فشانہ کسی

خموشی بسیار ازان بہتر است

خرد مند خامش بود چون صدف

و گر خود درویش ہر از گوہر است

کہ حکیمی را پرسیدند کہ شنیدن تو بیش از گفتن چراست ؟ جواب داد کہ مرا دو گوش و یک زبان دادند - باید کہ شنیدن دو در برابر آن باشد کہ بگویم - و زیرکی گفتہ کہ ہیچ نا گفتہ خود پشیمان نہ شدم - اما بسیار گفتہا است کہ تا آخر عمر ازان ندامت می برم و خواہم برد -

رسول علیہ السلام فرمود کہ اعدای عدوک نفسک الی من جنییک - دشمن ترین دشمنان تو نفس است کہ میان دو پہلوی تست - و مراد ازان

آلتِ جاع است و زبان - چه از جمله سه لذت عقلی و خیالی و حسی و لذت اکل و شرب و جاع ردترین لذات نفسانی و خوشترین شهوات بہیمی و حیوانی است - و از برای این دو لذت کہ مال آن معلوم است آدمی چه خطرہای بدنی و جانی بلکہ دینی و ایمانی ارتکاب می نماید - و مانند آن زن جوان دو جنگ پر روغن بر داشته و در بازار عرب عکاظ نام بدست مفردی کہ خوات انصاری نام و نسب او بود عاقبت ہشرف اسلام مشرف شد گرفتار شدہ بجهت طمع ننگ و ناموس برباد دادہ تن بفریب شیطان می دہد تا بکند باو آنچه خواہد - ہدو در انباشت تصرف کند آنچه داند و ازان روز باز این مثل مشہور شد کہ فلان اشغل من ذات النجیبین مشہور تر ازان زن است کہ ہر کہ زدو دست بدو مشک روغن بند کردہ بود -
لمولفہ :

تنت رنجور و دل معیوب در راہ اخوت نیست
شتر افکار و کرم افتادہ و رہ دوراست و کرمانش
ترا شیطان زبون دارد چون آن سرہنگ آن زن را
کہ خود در مانده با ابنان و او بکشاد [ص : ۲۷۴]
امیر شش جہت گشتی مکن دعوی آزادی
فتادت بر در شش در گذشتن نیست امکانش

پیری می گوید کہ ہر گاہ آفتی کہ بآدمی می رسد خواہ دینی و دنیوی خواہ عرضی و مالی بسبب حرص و طمع و دون ہمتی می رسد - و الحق نیکو سخننے است این - و فی الواقع بتجربہ معلوم شدہ کہ اقسام ضررہای و خطرہا را باعث ہمین حرص است - لمولفہ :

در جہان پای بند حرص مشو
تا سر تو باہان مساید

۱ - اس مصرع میں کوئی لفظ کتابت میں رہ گیا ہے -

دیده باشی که از اشارت حرص
پیر از آسمان فرود آید

بیک قول مراد از لهُو الْحَدِيثُ فِعْشُ است در آیتی که گذشت -
پالزدهم : ترک دوستی کردن - قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَنِ الْمُؤْمِنُ ان
يُهْجَرَ اخَاهُ الْمُسْلِمَ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ - مومن را نه می رسد که از برادر مسلم
خود را بیش از سه شب دور می نماید - و مراد ازین دوری آن است که
منشاء غرض دنیوی بوده باشد بخلاف آن باعث آن مصلحت دینی بود - که
الْحُبُّ لِلَّهِ وَالْبَغْضُ لِلَّهِ اَصْلِي نَهْدُ دَرِينِ بَابٍ - و محبتی که نه برای 'خدای'
عز و جل بود بقا را نه می شاید و هم در دنیا باندک غرض زوال می پذیرد
چه جای 'آخرت' - قوله تعالی :

”الا خلاء يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ اِلَّا الْمُتَّقِينَ -“

همه دوستان دران روز دشمن هم دیگر خواهند شد مگر متقیان که نتایج
محبت ایشان دران نشاء بیشتر ازین جهان باشد :

مرد آن بود که دوستی آن بود بجا
لو بست الجبال او انشقت السما

فصل : بدان که مردم چهار قسم اند - اول زود آشنا و زود رنج و
این طائفه بسیار اند - دوم دیر آشنا و زود رنج و اینها بدتر از اول اند -
و عمر به صحبت اینها صرف کردن بجمع ساختن ریگی بلند می ماند که
بروزگاری دراز محنت این وادی کشند و بیک تند بادی ویران گردد -
سیوم دیر آشنا و دیر رنج - این آشنایان اگرچه بهتر از دو قسم سابق اند -
اما اعتقاد را نه شاید - چهارم زود آشنا و دیر رنج و این چنین قسم دوستی
اگر [ص: ۲۷۵] در همه عالم یکی هم پیدا شود برای 'دوستی بسیار است -
و غیر این اقسام دوستی یا یگانگی است یا دشمنی است - و بسیار بتجربه
معلوم شده که میان دو کس دوستی مفرط بوده و باندک چیزی چنان رنجیده

۱ - سورة الزخرف ۳۳ ، آیت ۶۷ -

اند کہ کار بچنگ افتاده :

دیده ام بسیار کز سیری شهری بی مدار
دوستان دشمن شدند و دشمن دوست

و همه اینها از سر هوا و کین و هوس می خیزد - و اما خلقی که الله
و فی الله است اول آن امتحان و تجربه است و واسطه آن صدق و حسن
معامله - دویم آن فضیلت و کرامت :

”یهدی الیه لمنوره سن یشاء -“

هر گاه سلوک راه دین بی مصاحبان صاحب صدق یقین میسر نیست
صحبت داشتن باین جماعت معظم مطالب است - و رسول علیه السلام می
فرماید که صحبت با خدا دارید و اگر نه، توانید صحبت با مصاحبان
خدا دارید - و مصاحب خدا آن است که دایم پیاد او باشند و معرفت
دیدار بقدر استطاعت حاصل کنند و مراتب و درجات آن را تفاوت بسیار است :

گر نقطه ذات را بدانی

دانی که وجود را بقا نیست

گر نقطه ذات را بدانی

دانی که خدا ز تو جدا نیست

گر نقطه ذات را بینی

دانی که دگر بجز خدا نیست

و این قسم سخنان بظاهر خود از طامات و شطحیات است - مگر آن
که خدای عز و جل کسی را بحقیقت آنها برساند - تا آنچه گفته اند بیاند
و حال او شود و چون درخت موسی علیه السلام فریاد انی انا الله برآرد - و
بی رسیدن بدین مقام این چنین دعاوی باطله فضولی است و موجب نا قبولی -

۱ - القرآن - سورة النور ۳۰ ، آیت ۳۵ .

۲ - القرآن - سورة طه ۲۰ ، آیت ۱۴ -

نقل است کہ پیری مریدی را تلقین بذکر لا اله الا الله می نمود۔ او گفت معنی این کلمہ را چگونه تصور کنم۔ جواب داد کہ در ہر نفس ہمین را بدل می گذارندہ باشی کہ ہیچ موجودی غیر از خدا نیست کہ لا موجود غیر الله۔ آن فقیر چون آشنا بود روزی چند ذکر گفت در یفتاد۔ با شیخ گفت۔ تا چندان این دروغ را تکرار کنم۔ او گفت ہیچ چیزی بجز خدا موجود نیست۔ و حال این است کہ از آسمان و زمین و آفہ درمیان [ص : ۲۷۶] اینها است چندان ہزار چیز می بینم۔ گفت۔ جان بابا ! این دروغ را چندان مبنی گفته باش کہ راست گردد :

گوید آن کس درین مقام فضول
کہ تجلی نہ داند او زحلول
ہرچہ روی دلت مصفا تر
زو تجلی ترا مہیا تر

شانزدہم : جواب سلام تحیة نہ دادن۔ قولہ تعالیٰ :

”و اذا حییہم بسلام تحیة فحیوا باحسن منہا اوردوہا۔“

اگر شما را تحیتی گویند یا تحفہ فرستند بہتر ازان جماعت کہ بشما پرداختہ اللہ تحیت بکنید کہ زیادتی لازم آید و گرنہ بہان قدر را سرعی دارید۔

و تحیت قوی اینکہ بغیر کسی السلام علیکم بگوید شما و علیکم السلام و رحمة الله بگوئید۔ لفظ برکاتہ زیادہ سازید۔ لا اقل ہر چہ گفتہ او است بغیر نکوئید۔ و اگر ہدبہ بیارد و یا انسانیتی بکند حساب آن را نگاہ داشتہ اضعاف مضاعفہ آن را باید داد لا اقل بمثلہ۔ و اگر از مکافات عاجز باشید خیر و احسان او را بشکر و ثنا و دعا و رضا مقابلہ نمائید تا از جملہ ناصیان نہ باشید۔ و در حدیث آمدہ کہ ہیچ گاہ بر آن سرور علیہ السلام دو سلام سبقت نہ جستہ است و تا حاضر شدن ہدایت ازان حضرت روی نمودہ :

۱۔ القرآن سورة النساء م ، آیت ۸۶۔

۲۔ مخطوطہ میں بگوید ہے۔

”و انک لعادی خلیق عظیم۔“

ہر این است۔ و عجب از بزرگان زمان خود داریم کہ بگفتن جواب سلام سرگرانی می کنند و کلمہ ’ردوہا‘ را مگر بر معنی عدم قبول تحیت حمل می نمایند۔ و عجب تر اینکہ بعضی متکبران از ادای سلام مسنون چین در ابرو کشیدہ عداوتی بسلام کنندہ ظاہر می سازند۔ و سری در اجابت اصلا فرو نہ می آرند۔ و حالا خود ہم جا بجا کلمہ تحیت ’پناہ خدا باشد‘ شائع شدہ با آنکہ بی معنی است۔ و از مولوی رومی قدس اللہ سرہ العزیز منقول است کہ روزی سوارہ می گذشت و نصرانی او را تعظیم کرد۔ مولوی پیادہ شد و او را دریافت۔ مردم اعتراض برو کردند کہ کافر را چندین تواضع کردن چگونہ باشد۔ گفت۔ کی روا باشد کہ عیسوی در خلق بر محمدی علیہ السلام غالب آید۔

نقل است کہ بزرگی می گفت۔ من حسب مقدور خویش جمیع سنن نبوی [ص : ۲۷۷] علیہ السلام را در تہل آوردم غیر از سہ سنت کہ یکی را نہ دانستم و یکی را بمن نہ گذاشتند۔ یکی خوردن خربزہ است کہ معلوم نہ شد کہ آن سرور علیہ السلام آن را بدست شکستہ یا بکارد بریدہ یا بر زمین زدہ و بنا بر عدم یقین ہمہ شوق را گذاشتم تا باعتقاد جواد در بدعتی نیفتادہ باشم۔ و آنچہ نہ گذاشتند سوارہ در حرم کعبہ معظمہ در آمدن است۔ کہ آن حضرت روز فتح مکہ جازہ سوار طواف فرمود۔ و مرا این قدرت نہ شد۔ و آن مادہ شتری کہ قصوی نام داشت در کتب سیر مشہور و مسطور است۔ و ہر چند کہ سلام از شعار اسلام است و جواب آن فرض کفایت است اما بکودک و دیوانہ و زن جوان و لسی کہ حاجت ضروری باوی داشتہ باشد و متکبر واجب نیست بلکہ ممنوع است :

آنکہ علیکم نہ بگوید بسلام

بہ کہ سلامش نہ کم والسلام

ہفدہم : ننگ از جنازہ داشتن۔ پیغمبر فرمود کہ مومن ہا شش بار

۱۔ القرآن سورۃ القلم ۸۸، آیت ۴۔

۲۔ مخطوطہ میں دہ ہے۔

است اول آنکہ بیمار شود پیرسد - و اگر بمیرد جنازه کند - ہر کہ دعویٰ کند اجابت نماید و اگر ملاقات شود باو سلام کند و اگر عطسه زند یرحمک اللہ گوید و اگر غیبت ورزد یا در حضر باشد یک خواہ خالص او باشد و در رعایت حقوق کوشش کند در ہمہ حال -

و بسیاری از جہال اند کہ ہمین جنازه کہ می بینند از ترس مرگ در خانہ می خزند و بسیاری را از دیدن مردہ تپ و لرزہ می آید - قرآن مجید در حق این ابلہان می فرماید :

”اینہا تکنونوا بدرکم الموت و لوکنتم فی ہروج مشیدۃ -“

چرخ را بین کہ چہ بیداد فن است
مرگ را بین کہ چہ بنیاد کن است
آن زبیداد فنی ہر سر کین
وین ز بنیاد کنی کردہ کین

و اگر از مرگ بگریختن و پنهان شدن خلاص ممکن بودی نمود و عاد و عوج بن عنق^۱ و شداد از جہان نہ رفتندی - سبحان اللہ عجب تیری است کہ بیک کشش از کمان جستہ و ہنوز از ہم جستن بس نہ کردہ :

منگر کہ ہدیگری کشاید
کزوی چو گذشت بر تو آید

و ہم فقیہی بر مضمون گفتہ :

اگر از دانش طب عمری می افزود بایستی
کہ از عالم نہ می رفتند افلاطون [ض: ۲۷۸] و اقرانش

۱ - القرآن سورۃ النساء م ، آیت ۷۸ -

۲ ، عوج این عنق باشان کا قدیم یادشاہ تھا جس کی دراز قامتی ضرب المثل

بآن دانش مہین عمر سینا پنجم و چار است
ولی بسیار نادان کرد صد افزود آسانش
الا للموت و انوا للخرابی داشت دیباچہ
بہان منظر کہ تا عیوق بالا برد نعمانش
نہ داند زان کہ حکم کل من علیہا فان
ز یبقی وجہ ربک چون مسیحا گشت فرمانش

ہژدہم : ہل و چاہ و باغ و رباط شکستن کہ اینہا خیرات جاری اند
و شکستن آن منع خیر است - قولہ تعالیٰ :

”یایہا الذین امنوا اصبروا و صابروا و رابطوا و اتقوا اللہ
لعلکم تفلحون - ۱۰۳“

ای مومنان ! صبر کنید در امور و دیگر را صبر فرمائید و رابطہ بہ کنید و
غزا نمائید در راہ خدا تا رستگار شوید - و رابطہ آن است کہ اسباب
جہاد را طیار دارند مثل تیر و کان و نگاہ داشتن آن بہ نیت غزا و بنا نهادن
رباط و ساختن ہل و آبادان ساختن شہری و قلعہ و حصاری در سر اسلام
و آنچه بدان ماند - و این را افرادی بی نہایت است - پس برین موجب
شکستن این امور و خراب ساختن از ممنوعات است مگر آنکہ عہارتی کہنہ
باشد و آن را بہ نیت تعمیر ویران سازند - بسیاری از مقابر نیز چون مزابل
گشتہ و مرجع لوایند و قطاع الطریق و فساق شدہ باشد ظاہر این است
کہ اگر بجای آن زراعت یا عہارت شود بہتر باشد و بی این چنین بواعث
در ہدم قبور معذور نہ باشد - چہ غرض از مشروعیت زیادت یاد داشت
آخرت و عبرت است - و بالا گذشت کہ بسیاری را از اہل اللہ فتح باب از
زیارت قبور حاصل شدہ است -

حکایت : از شیخ احمد کردویہ علیہ الرحمۃ کہ من ہر روز جزوی

۱ - القرآن سورۃ الرحمن ۵۵ ، آیت ۶ -

۲ - مخطوطہ میں فرمانش نہیں ہے -

۳ - القرآن سورۃ آل عمران ۳ ، آیت ۲۰۰ -

از اجزای قرآن با شیخ روزبہاں بقلی^۱ رحمہ اللہ می خواندم۔ و یک عشر را من قرات می کردم و عشر دیگری را او۔ درین اثنا شیخ رضی اللہ عنہ از عالم فانی انتقال فرمود و حزن بر من غالب آمد۔ و از برای تسلی دل حزین روزی بسر قبر او رفتم و تلاوت می کردم و عشری خواندم۔ از درون قبر آوازی شنیدم کہ کسی حرف بحرف عشری [ص: ۲۷۹] دیگر را تمام کرد۔ و چندین گاہ ہمین منوال گذشت۔ تا روزی یکی از من پرسید کہ قرآن را باکہ مقابلہ می کنی؟ صورت حال را بازگفتم۔ ازان روز باز آواز منقطع شد۔

نوزدہم: خانہ و مسجد را گچ کردن کہ از علامات طول امل است۔
قال اللہ تعالیٰ:

”و کاین من قریة اهلکنها و هی ظالمة لہی خاویة علیٰ عروشها
و بئر معطلة و قصر مشید۔“

آیا این ناظران بنظر اعتبار در حال پیشینیان نہ می بینند کہ چہ مقدار شہر دیہاست کہ ما آن را بباد ہلاک دادیم و حال آنکہ اہل آن ظالم بودند و عمارات آن خالی مانده و سقف بر ستونہا افتاده و ہم چنین باغہا و بوستانہا خراب و خانہای ویران و قصر ہای گچ کورہ گذاشته اند:

چشم عبرت بین چرا در قصر شاہان ننگرد
تا چہ سان از حادثات دور گردون شد خراب
پردہ داری می کند بر طاق کسریٰ عنکبوت
چغد نوبت می زلد بر قلعہ افراسیاب

۱۔ روزبہاں بقلی (متوفی ۵۶۰۹ مطابق ۱۲۰۹ء) ان کے حالات ”نفعات الانس“ (صفحہ ۲۸۸) پر موجود ہیں۔ اس واقعے کا ذکر کچھ اختلاف کے ساتھ ہے۔ مولانا جامی نے نام ابو الحسن کردویہ دیا ہے۔
خطوطے میں قال علیہ السلام ہے جو کلمات کی غلطی معلوم ہوتی ہے۔
القرآن سورة الحج ۲۲، آیت ۴۵۔

و رسول صلی اللہ علیہ وسلم می فرماید کہ ما امرت بتشیید المساجد۔
 مرا بگج کردن مساجد امر نہ فرمودہ اند۔ ہرگاہ کہ تشیید خانہ از
 عبادت این حال داشتہ باشد تا بخانہای دیگر چہ رسد کہ عنان امل را
 دران دراز دہند و دست اجل را کوتاہ دانند :

جہان کہ حجرہ شش طاق و خالہ دو در است
 درو دامن اقامت منہ کہ بر گذر است
 تو کدخدای این خانہ می کنی غلطی
 چرا کہ جای اقامت بخانہ دگر است

بستم : در بہ روی فقیر و محتاج و داد خواہ بستن۔ و این فعل اغنیا
 و حکام است۔ و ہرگاہ کہ حق سبحانہ و تعالیٰ ایشان را بمیرند رفعت
 و سلطنت برای ہمیں معنی نصب کردہ است کہ غور رسی مظلومان
 نمایند۔ و بمحرومان فیض رسانند۔ حق بمستحقان دہند۔ اگر درین معنی
 فروگذاشت کنند ظالم ترین خلائق باشند۔

من ولی امر الناس شیئاً اغلق بابہ دون المسلمین او المظلوم او ذی
 الاجۃ اغلق اللہ دونہ ابواب رحمۃ عند حاجۃ و فقرہ ما یکون علیہ۔
 ہر کرا برکاری از کارہای مردم حاکم گردانند و او در را بر روی مسلمانان
 و مظلومان حاجت مندان بر آورد بر بندد حق سبحانہ وقت احتیاج در
 رحمت [ص : ۲۸۰] خود را بر روی او بندد و او را محتاج تر از آنچه
 دیگران او را بودند گرداند۔

نقل است۔ کہ چون سعد وقاص رضی اللہ عنہ بزدجرد آخر ملوک
 عجم را شکست داد و مداین را گرفت۔ آب و ہوای آن شہر بر اہل اسلام
 کار نیامد و اکثری بیمار شدند و قضیہ را در مدینہ سکینہ بجناب خلافت

-
- ۱۔ سعد ابن ابی وقاص (متوفی ۶۷ء) عشرہ مبشرہ میں شامل ہیں۔
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں ایران ان ہی نے فتح کیا۔
 - ۲۔ بزدجرد (متوفی ۶۵۱ء) خوارزم میں قتل کیا گیا۔

مآب خلیفہ ثانی رضی اللہ عنہ معروض داشت۔ امیر جواب نوشت کہ باتفاق
 حذیفہ! باشد محض اسد رضی اللہ عنہ شہری بنا کنند۔ کہ میان او و مدینہ
 ہیچ کوہی و دریای حائل نہ باشد و تلف خانہای آن چوب ہوش نہ
 باشد۔ تا امیر المؤمنین وقت حاجت ہر گاہ کہ خواہد شما بر جناح تعجیل
 بآن جا برسید۔ سعد وقاص رضی اللہ عنہ جای ہاین صفت پیدا ساخت
 نزدیک باب میراث شہر کوفہ را بنا کرد و آن را دار الاقامت عرب
 گردانید۔ چون خانہا از فی بند بود آتشی دران افتاد و خیلی از اسباب و
 آشنا مردم سوخت و تلف شد۔ و ابن خیر بفراروق رضی اللہ عنہ رسید
 بنا بر ضرورت تجویز عمارت فرمود و حکم کرد کہ زیادت بر قدر حاجت
 مصالح جرف نہ نمایند کہ مشابہ بعمارت ملوک ہجم باشد۔ و مسلمانان در
 وقت تعمیر مسافحہ نمودن اقتصار بر ما محتاج الیہ ضروری نہ گوید و
 دست لطاول دراز گردانیدند و از مصالح مداین خانہا بلند ساختہ۔ و
 سعد وقاص رضی اللہ عنہ در برابر کوشک سفید نوشیروان بالای خانہ
 رفیع وسیع عالی دران جوہلی بنا کرد و آن را قصر الامارۃ نامید۔ چون حذیفہ
 حال بسعی شریف خلیفہ ثانی حقانی رضی اللہ عنہ رسید نامہ اعتراض بنسب
 محمد بن مسلمہ نوشتہ فرستاد باین مضمون کہ حق سبحانہ و تعالیٰ ہر عرب
 از جمعی اصناف اسم منت عظیم نہاد و ہم از قوم ایشان پیغمبری بہ سوی
 کافہ انام مبعوث گردانید و کوہا از زر ساخت و برو اذن داد تا ازان مال
 صرف کند و ہرگز بگوشہ چشمی بجالب آن نہ نگریست و بفقیر و فاقہ عادت
 کرد و ہمیشہ ہمین مناجات [ص : ۲۸۱] می فرمود اللهم الرفیق الاعلیٰ
 و تا زمانی کہ از عالم رحلت فرمود ہرگز از نان جوین سیر نہ خورد و

۱ - حذیفہ ابن الیمان (متوفی ۵۳۶) حضوت عمر کی جانب سے مدائن کے
 عامل تھے۔ دیکھو تہذیب التہذیب جلد ۲ صفحہ ۲۱۹-۲۰۔

۲ - محمد ابن مسلمہ الانصاری الحارثی (متوفی ۵۵۲) ان کو رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے کعب ابن الاشرف کے قتل کے لیے بھیجا تھا۔
 دیکھو تہذیب التہذیب جلد ۹ صفحہ ۱۵۱۔ مخطوطہ میں یہ نام
 مسلم ہے جو غلط ہے۔ ابن حجر نے اسباب میں صفحہ ۷۸۰ پر یہ
 واقعہ اسی نام کے ذیل میں ذکر کیا ہے۔

مانند غریبان عمر بمسکنت گذرائید - و خانہای او چون خانہای عوام الناس بود - حالا تو مانند جبابرہ و اکاسرہ عمارات عالی ساختی و قصر الامارہ بر آوردہ و دربانان گماشتہ تا همچون فراغہ و قیصرہ و تباعہ و اکاسرہ جبروت و تسلط داشتہ باشی و مسلمانان مظلوم بتو نہ تووانند رسید و مدعای خود نہ تووانند گفت - ازین امر پشیمان باش و بمجرد رسیدن مکتوب آن قصر الامارہ را ویران سازی یا از حکومت معزول شوی تا دیگری را بجای تو نام زد کنم - و محمد بن مسلمہ امر رفتہ کہ بہان زمانی کہ می رسی قصر را خراب کنی و پیش از انصرام این مہم سخن بہ سعد نہ کنی و شفاعت اورا قبول نہ کنی نہ نمای و اگر بتو مہمانی و یا تحفہ و ہدیہ دہد نہ گیری - محمد بن مسلمہ همچنان کرد - و ہر چند سعد باستقبال او آمد و ملائمتہا اظہار نمود بجانب او ملتفت نہ شد - سعد بعد از فراغ مہم انہدام از فتوحات و غنائم بی حد کہ بدست او افتادہ بود و نفایس استعمہ و اقمشہ و نقود و جواہر و لعل قیمتی در نذر آورد و گفت کہ حکم امیر المومنین را سمعاً و طاعۃ شنیدم - اما قبول مہمانی از شرائط اسلام است چہ شود اگر این نیاز بدرجہ قبول افتد - محمد بن مسلمہ باو سخن نہ گفتہ در حال باستعجال جانب مدینہ اسلام بازگشت -

بعد ازان زیاد بن ابیہ برادر خواندہ معاویہ بن ابی سفیان در زمان حکومت شام از سر نو قصر را تجدید نمود - و امام عبدالملک بن عمر کہ بعد از تبعی (؟) قضای کوفہ داشت - گفت کہ روزی نزد عبدالملک بن مروان در قصر کوفہ حاضر بودم ناگاہ سر مصعب بن زبیر رضی اللہ عنہ آورده پیش او نهادند - دران حالت لرزہ بر من افتادہ و عبدالملک بن مروان

- ۱ - زیاد ابن ابیہ (متوفی ۵۶۷ھ) کوفہ میں وفات پائی -
- ۲ - عبدالملک ابن عمر (متوفی ۵۱۳ھ) حضرت عثمان کے زمانے میں پیدا ہوئے - ایک سو تین سال کی عمر میں وفات ہوئی - دیکھو تہذیب التہذیب جلد ۶ صفحہ ۴۱۱ -
- ۳ - عبدالملک ابن مروان (متوفی ۷۱۵ھ) مروانی خاندان کا دوسرا خلیفہ تھا -
- ۴ - مصعب ابن الزبیر ابن العوام اپنے بھائی عبداللہ ابن الزبیر کی خلافت قائم کرنے کے لیے اموی حکومت کی مخالفت کر رہے تھے -

بسوی من دید و ازان اضطراب سوال کرد - جواب دادم کہ امیر المؤمنین
در پناه خدا باشد روی کہ در ہمین جا با عبید اللہ بن زیاد بن ابیہ
[ص : ۲۸۲] نشسته بودم و ہمین جا دیدم کہ سر حسین بن علی ابن ابی
طالب علیہم الرضوان را نزد او آوردند - و بعد از چند گاہ با مختار بن ابی
عبد اللہ بن ابی نافع بودم کہ سر ابن زیاد پیش او نہادہ دیدم - و بعد ازان
با مصعب بن زبیر بودم کہ سر مختار را پیش آوردند - حالا ابن سر مصعب
است کہ نزد تو آوردند - عبدالملک بر آشفته از جای خود بر جست و
بویرانی آن محل امر فرمود :

کہ ای بدولت ده روزہ گشتہ مظهر
مہاش غر، کہ از تو بزرگ تر دیدم
ز حادثات جہانم ہمین پسند آمد
کہ زشت و خوب و بد و نیک در گذر دیدم
کسی کہ تاج بر صغیر ہر نہاد صباح
نماز شام و را خشت زبیر سر دیدم

فصل : در روایت فقہی آمدہ کہ تعمیر قبر بخشت پختہ مکروہ است -
و از برای این وجوہ متعددہ گفتہ اند - از آن جملہ این کہ چون آتش بان
خشت رسیدہ است قبر میت را بان اندودن تفاعل بدست زبیر کہ اہل بہشت
را با آتش کاری نیست - و بخاطر فقیر چنان می رسد کہ ہانا احترام از آن بہت
طول عہد است کہ از خشت پختہ حاصل می شود - زیرا کہ تا قبر بالکل
منہدم نہ شود میت شایستہ رحمت ایزدی نہ می گردد - و جای دہدہ ام
کہ چون صورت گور با خاک یکسان می شود حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ

۱ - عبید اللہ ابن زیاد (متوفی ۶۸۷ء) کو موصل کے قریب مالک اشتر
نے شکست دی اور قتل کر دیا۔

۲ - مختار ثقفی نے ۶۸۵ء میں کوفہ پر قبضہ کیا وہ حضرت حسین کا انتقام
لیٹ چاہتا تھا۔

بی کام و بی زبان خطاب می فرماید کہ بندہ من ! تا بیمار بودی چشم بر عیادت احباب و اصحاب داشتی - و چون بحالت نزع رسیدی غیر از اقربا و عیال و اطفال تو هیچ کس پیرامون تو نہ گشت - و چون ترا در خاک سپردند ہمہ از تو جدا گشتند - و بعد از چند روز فراموشت کردند - تا آنکہ قبر تو آشکارا بود ہنوز ہم امیدوار فاتحہ و دعا بودی - و چون قبر تو خراب شد از ہمہ نویسد شدی - حیالاً وقت آن است کہ شایستہ رحمت من بی واسطہ شوی - کہ انا عند المنکسرۃ قلوبہم و المندرسۃ قبورہم من نزدیک دلہای شکستہ و گورہای فرسودہ ام -

و از برای ہمین معنی مشایخ وصیت فرمودہ اند کہ بالای قبر ایشان غارت نہ کنند : [ص : ۲۸۳]

صورت قبرم ز بعد مرگ ویران خوشتر است
نامرادی ہمچو من باخاک یکسان خوشتر است

ہست و یکم : مہمان را محروم و مہجور داشتن - و ابن فعل نزد جمیع عقلا در ہر ملتی و مذہبی کہ باشند خسیس است - و دباغ و کناس و حجام ہم باوجود دنات و ردات حرقت خویش مہمان را دوست می دارند - و ہر کوا بہ خلاف این سیرت ہی یابند اورا بی اعتبار می نامند - قال اللہ تعالیٰ :

”حتی اذا آتیا اهل قرية استطعما اهلها فابوا ان یضیفوہا -“

اشارت بحال ساکنان آن دیہہ فرماید کہ موسیٰ و خضر علیہما السلام بر آن گذشتند و ایشان مہمانی آن دو پیغمبر نہ کردند - و آن قصہ مشہور است -

و حکایت : از حال لوط علیہ السلام کرد :

”ان هؤلاء ضیفی فلا تفضحون -“

۱ - مخطوطے میں قال علیہ السلام ہے جو کتابت کی غلطی ہے -

۲ - القرآن سورۃ الکہف ۱۸ ، آیت ۷۷ -

۳ - القرآن سورۃ الحجر ۱۵ ، آیت ۶۸ -

این ملائکہ مہمان من الد پس مرا رسوا مسازید۔ ہر چند ابن معنی لار
حقیقت موجب رسوائی ایشان بود۔

نقل است کہ روزی رسول صلی اللہ علیہ وسلم با خلفائے راشدین
رضی اللہ عنہم اجتمعین لششہ حرف از محبوبات طبیعتی من زدند۔ و ہر کدام
فقرہ گفتند کہ مشتمل بر سہ چیز بود۔ رسول علیہ السلام فرمود۔ حبیب
الی من دنیا کم ثلث الطیب و النساء و قرۃ عینی فی الصلوۃ۔ و خدیق
رضی اللہ عنہ فرمود۔ حبیب من الدلیا ثلث النظر الیک و التلاقی مال لایک
و الجہاد بین یدیک۔ و فاروق رضی اللہ عنہ گفتہ۔ الامر بالمعروف و
النہی عن المنکر و رعایۃ حدود اللہ تعالیٰ۔ و ذو النورین رضی اللہ عنہ کہنے
افشاء السلام و اطعام الطعام و الصلوۃ باللیل و الناس ینام۔ و جبرئیل علیہ
السلام فرمود ارشاد الطالبین و اجابۃ دعوات المضطربین و الموائسۃ بکلام
رب العلمین۔ و رب العالمین فرمود شاب تائب و عین باکیۃ و قلب
خاشع۔ و چون نوبت ہامیر رضی اللہ عنہ در مرتبہ ہاتم رسید فرمود کہ
حبیب الی من دنیا کم ثلث الضرب بالسیف و الصوم فی الصیف و الاکرام
للضیف۔ محبوب طبع من از دنیای شہا سہ چیز است زدن بشمشیر و روزہ
داشتن در تابستان و گرامی داشتن مہمان۔

- ۱۔ تمہاری دنیا سے مجھے تین چیزیں پسند ہیں۔ خوشبو، عورتیں اور
سیری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے۔
- ۲۔ مجھے دنیا میں تین چیزیں پسند ہیں۔ آپ کا دیدار، آپ کے اچھے مال
خرچ کرنا اور آپ کے ساتھ جہاد کرنا۔
- ۳۔ نیک کاموں کا حکم دینا۔ اچھے کاموں سے روکنا اور اللہ تعالیٰ کی
حدود کی رعایت کرنا۔
- ۴۔ سلام کو رواج دینا۔ لوگوں کو کھانا کھلانا اور رات کو جب لوگ
سو رہے ہوں نماز پڑھنا۔
- ۵۔ خدا کے طالبوں کی ہدایت مضطر کی دعاؤں کو قبول کرنا اور پروردگار
عالم کے کلام سے مانوس ہونا۔
- ۶۔ توبہ کرنے والا نوجوان۔ اشک آلود آنکھ اور خشوع والا قلب۔

و حکایت مہمان داری غریبان [ص : ۲۸۲] خصوصاً حاتم طای و دیگر قبائل عرب و عجم بر جریدہ روزگار مسطور است۔ و دفاتر از آن پر است و خلاف آن گناہ :

بزرگان مسافر بجان پرورند
کہ نام نکو شان بعالم برند
غریب آشنا باش و سیاح دوست
کہ سیاح جلاب نام نکوست
نکو دار صیف و مسافر عزیز
و زامیب شان پر حذر باش نیز

بست و دویم : فقیر را رنجانیدن و منت بر او نهادن - قولہ تعالیٰ :

”ولا تبطلوا صدقاتکم بالمن و الاذی۔“

خیرات و صدقات خود را بمنت نهادن بر درویش و رنجانیدن او باطل مسازید۔
و گفته اند کہ منت نهادن این است کہ عطاء خود را بر او شارد و رنجانیدن
آن کہ بہ او درستی کند۔ و بعضی گفته اند کہ منت انعام سابق را بہ دل
گذراندن است و اذی بزبان آوردن۔ و بموجب این حدیث کہ الید العلیا
خیر من (الید) السفلی - دست بالا بہتر از دست پائین است۔ و دست فقیر
را دست خدای تعالیٰ اعتبار کرده اند برین تقدیر ادب آن است کہ عطای
خود را بدست گرفته نگاہ دارد تا سائل آن را بگیرد۔ چہ در حدیث دیگر
آمده۔ صدقہ اول بدست خدای تعالیٰ کہ عبارت از قبول اوست می افتد
بعد از آن بدست محتاج سائل۔ اگرچہ دست بالا را بعضی بدست عطفی و
دست پائین را بدست سائل تعبیر کرده اند و این خود ظاہر است۔ و ازین
جا شرف فقر بر غنا معلوم می شود۔ وجہ ترجیح پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
بر سلیان علیہ السلام دلیلی است کافی برین مدعا۔ و دسی کہ تونگری
را بتقریب فضیلت اعطاء اخراج است از ملک بر درویشی بجهت اخذ ملک

۱ - القرآن - سورة البقرہ، ۲، آیت ۲۶۳۔

غیری رجحان می نهد بعینه مانند کسی است که گناه را بجهت دریافته شرف توبه بر پارسای تفضیل می دهد - و نص مجید چنین می فرماید که :

”خذ من اموالهم صدقة تطهرهم -“

از اموال ایشان صدقه بگیر که عبارت از جزیه و خراج و زکوة و عشر تا ایشان را بسبب آن از آلائش دنیاوی پاک سازی - منت بر اغنیا نهاد نه بر سر رسول علیه السلام -

و بخشیده از فقیر باز گرفتن برین قیاس باید کرد - که چه قدر باعث ایدای اوست - و در روایت [ص : ۲۸۵] فقهی است که در هفت صورت بخشش را بحال باز گردانیدن نیست - اول زیادتی متصله مثل آله زمین را به کسی بخشیده و موهوب له در آن عاریق یا باغی بنا کند - دوم موت از واهب و موهوب له - سیوم عیوضیت چنانچه نام بدلیت در میان آید - چهارم خروج از ملک - پنجم زوجیت چه بخشیده زن را باز له توان گرفت - و همچنین آنچه زن بشوهر بخشید - ششم قرابت قریبه - هفتم هلاک موهوب - و این معانی هفت گانه را این ترکیب جمع می کند که تمنعها زوع خرقة و حرفی اشارت بکلمه ایست -

و رسول علیه السلام فرمود که آنچه بدرویش می دهند بخشش نیست بلکه صدقه ایست و صدقه قابلیت عود نه دارد - و در حدیث دیگر آمده که باز گرداننده صدقه مانند سگی است که قی کند و باز آن را عود نماید -

و برین قیاس است ننگ از درویشی داشتن که این روش جباران و قهاران است - رسول علیه السلام پیوسته در مناجات فرمودی اللهم احببني مسکیناً و امتی مسکیناً و احشرنی فی زمرة المساکین - خداوندا مرا مسکین زنده دار و مسکین بمیران و حشر من با گروه مسکینان بکن -

و جای دیگر فرمود که اللهم ارزقنی حبک و حب من احبک و حب عمل تقربنی الی حبک - بار خدایا روزی کن مرا دوستی خود و

۱ - القرآن سورة التوبه ۹ ، آیت ۱۰۴ -

دوستی دوستان خود و دوستی عملی که مرا بدوستی تو نزدیک گرداند -

و در خبر است که فقرای امت من پانصد سال پیشتر از اغنیا در بهشت خواهند رفت که الفقر فخری ازین جا فرمود - و هر چند بعضی این را محمول بر فقر اختیاری می سازند نه اضطراری - ترجیح می دهند باین دلیل که از فقر اضطراری که کاد الفقر ان یكون کفراً در شان اوست اما بعضی دیگر فقرا فرموده که فقر اضطراری مراد محبوب است و اختیاری مراد محب -
لمولفه :

اگر از خوان فقر اختیاری لقمه یابی
دو عالم دان طفیل و چون خسان مفروش ارزان
ورت فتری ضروری هم بود منت پذیر از حق
که مزدوری نه کردت پیش خان دهر و [ص: ۲۸۶] سلطانش
اگر جوینده دنیا بداند ملک و احکامش
و گر سوداگر عقبی بیابد خلد و رضوانش
ولی دل داده حق در طلب میرد بنومیدی
هنوز از سود ایشان به بصد بار خسراش

و گفته اند هر که لذت فقر نه یابد آن که نعمت حق نه شمرد -

نقل - یکی از درویشی پیش بزرگی شکایت کرد - او گفت غم مخور که زود تونگر می شوی - پرمید از کجا دانستی ؟ - گفت - از آن که تو از نعمت خدای تعالی گله کردی و خدای تعالی این دولت عظیم را بنا میبازد نه می دهد - دیده باشی که شاهان مال و منال و سلطنت و حشمت را ترک داده اند تا گوهر فقر را یافته اند و ما گرفتار آن از دیار خود نه می توانم گذشت با آنکه بیقین می دانیم که در صورت ترک و تجرید اوقات بهتر ازین می گذرد و عیش و فراغت و برکت در معاش بوجه احسن روی می نماید و ثمرات و نتایج اخروی بجای خود باشی که زاریم بر بی سعادت و دون بهتی خود -

بست و سیوم : در وزن کم کردن - قال الله تعالیٰ :

”ویل للمطففین الذین اذا اکتالوا علی الناس یسعون - و اذا

کالوهم او وزنوا هم یخسرون -“

ہلاکی باد وزن سنجان و پیمانہ پیمان کہ اگر برای خود پیمانہ کنند بہم باز
متانند و اگر برای مردم پیمانہ یا بسنجد کم بکشند و این خیالت است -
و جای ہیکر می فرماید :

”وزنوا بالقسطاس المستقیم -“

بترازی عدل وزن کنید -

و قوم شعیب علیہ السلام بجهت خیالت در وزن ہلاک شدند - و در
قرآن مجید از آن خبر می دہد - شعر :

تو کم دہی و بیش ستانی بگاہ وزن

روزی بود کزین کم و بیش خبر دہند

بست و چہارم : لقمہ دزدیدن و در لقمہ دیگری لگریستن - اگرچہ

این شیوہ ذمیمہ از صغائر است اما چون مانع مروت است از اعداد کبائر
شمرده اند - کہ مال آن خیالت و خفت و ورزیدن ردات است - و ہم ازین
جهت در عقائد می آرد کہ پیغمبران علیہم السلام از کفر و کذب مطلق
چہ بعد از وحی چہ قبل از ان باجماع از کبائر نیز بعد بعد از نبوت
[ص : ۲۸۷] معصومند و بسہوی بقول اکثری - و همچنین بعد صغائر
نیز بملذہب اصح جایز - مگر صغیرہ کہ منافی مروت باشد و بی تامل کہ
منشاء اینہا ہم دنات ہمت و ردات طبیعت است و مرتبہ نبوت و سہان
آن عالی تر است ازین امور و در دین نزد جملہ محققین تنبیہ بر قباحت آن
فعل شرط است - و پیش از وحی بر امتناع صدور کبیرہ ہیچ دلیلی نیست -
والله اعلم -

۱ - مخطوطے میں قال علیہ السلام ہے جو کتابت کی غلطی ہے -

۲ - القرآن سورة المطففین ۸۳ ، آیت ۱-۳ -

۳ - القرآن سورة بنی اسرائیل ۱۷ ، آیت ۲۵ -

و آنچه از موسی علیه السلام قتل فبطی واقع شده و از برادران یوسف علیه السلام فریب پدر و ایدای برادر و امثال آن - و از داؤد علیه السلام فرستادن اوریا بنهمی و نظر انداختن بر زن او شهرت یافته است - بر تقدیر صحت بعضی از آن و تردد صحت در بعضی همه محمول است بر تاویلی - و همچنین زلات انبیاء دیگر علیهم السلام که جمع آن امور از قبیل میل از احسن است بسوی حسن بی آنکه اطلاق گناهان بر ایشان نمایند - و زلت بمعنی لغزش پا است که پیش از وقوع آن خواہش نہ بود و بعد از وقوع اصرار نہ داشتند و در حالت پشیمان بودند -

نقل است کہ میزبانی طعام پیش مہمانی کشید و در اثنای طعام خوردن باو گفت کہ سوی در لقمہ تو دیدم - مہمان دست از طعام کشید و گفت - ہر گاہ تو این ہمہ لقمہ مہمان خود سی بینی خوردن طعام تو درست نیست -

بست و پنجم : نیک نمودن و بد فروختن - و این عمل از قبیل رسانیدن زیان است بر بندگان خدای تعالی - قوالہ تعالی :

”و یحبون ان یحمدوا بما لیم بفسادوا -“

دوست می دارند این کافران کہ ایشان را بخصلتی کہ نہ دارند بستایند -

نقل است کہ در زمان رسول علیہ السلام شخصی گوسفندی شیر دار کہ آن را مصران می گویند سه روز در خانہ بست آن گاہ شیر او را بخریدار نمود بیہای زیادت از آنچه ارزید فروخت - چون حقیقت حال را بحضرت باز نمودند کہ ہر کہ گوسفندی را در خانہ تا سه روز برای فروختن بغین فاحشر نگہ دارد بعد ازان فروشد - مشتری اختیار دارد اگر خواهد بیہای کم خریدہ است قبول کند و اگر خواهد نصف صاع گندم بہ بائع دہد و سودا بر طرف سازد - و این حدیث نزد حنیفہ بجای دیگر منسوخ است یا ماول بر وجہ او لویت نہ وجوب والله اعلم -

۱ - القرآن سورۃ آل عمران ۳ ، آیت ۱۸۸ -

و حیلہ گر گندم نما جو فروش بمعاملہ منافقان می ماند [ص : ۲۸۸]
و حکم ہر دو ایشان یکی است :

”یرآون الناس و لا یذکرون اللہ الا قلیلاً۔“

بست و ششم : کفن دزدیدن - و این فعل اگرچہ داخل دزدی
است غایتش در قطع ید حفظ مال در جای محفوظ شرط است - حکم کفن
دزد و طرار یکی است و در قطع وی اختلاف است -

نقل - آورده اند کہ کفن دزدی می گفت کہ من در گورستان روی
چندین مرده ہا را بدیدم کہ از جانب قبلہ گردیدہ بود - و ہمین معنی سبب
توبہ^۱ او شدہ -

و می گویند کہ قاضی بیضاوی^۲ رحمہ اللہ را سکتہ شد و دفن کردند -
و در قبر بحال آمدہ نذر کرد کہ اگر خدای تعالی مرا ازین تنگنای
خلاص دہد و بدنیا برد تصنیف تفسیر کنم - اتفاقاً ہان شب کفن دزدی
قمر اورا شکافت - می خواست کہ کفن را از قاضی بکشد - قاضی دامن اورا
مضبوط گرفت و حال خود بہ او گفت - با کفن اورا از آن جا نہ آورد و بعد
ازان از حرفت خود تائب گشت - و سبب تصنیف بیضاوی این بود
واللہ اعلم -

و مثل این حکایات بسیار است - و بخاطر فقیر می رسد کہ اگر این
قضیہ تحقیقی می داشت بایستی کہ قاضی در دیباچہ^۳ تفسیر خود می نوشت -
بست و ہفتم : عبادت فروختن - صاحب این جریمہ را اسقاطی می
گویند - و اگرچہ در شرع فروختن عبادات نافلہ مثل نماز و تلاوت و حج
مباح است - اما در مروت بد است - و نزد عالی ہمتان بغایت زشت است -
و فاعل این فعل ہرگز روی^۴ فلاح نہ می بیند - و اکثری بہ فقر ضروری کہ

۱ - القرآن سورہ آل عمران ۴ ، آیت ۱۳۲ -

۲ - شہد اللہ ابن عمر البیضاوی (متوفی ۱۲۸۲ھ) قرآن شریف کے مفسر
اور شیراز کے قاضی تھے - ان کی تفسیر کا نام ’انوار التزیل و اعرار
التاویل‘ ہے -

کادالفقر ان یکون کفراً - و الفقر سواد الوجه فی الدارین - در شان از آنست که گرفتار شده اند -

نقل است که سید الطائفة جنید قدس الله سره را گفتند که فلان حاجی سی و چند حج گذارده آمده است - بزیارت او رفت - او به خادم گفت که خرمای را که در فلان حج آورده بودم بیار - او آورد - باز گفت خرمای فلان حج را در طبقی بکن و پیتز مسلمان بنه - و هر مرتبه نام حجی بر زبان می راند - آخر شیخ فرمود که تو شش حج را در یک ساعت بی تقریب بدست من که مفلسم فروختی تا به دست اغنیا چند فروخته باشی - این بگفت و برخاست -

نقل است از والد ماجد خویش عفی الله عنه استماع دارم که پادشاهی را داعیه حج گریبان گیر شد - و امرا و وزرا بجهت وقوع [ص : ۲۸۹] خلل در ملک و فتور در احوال بندگان خدای هر چند او را مانع می شدند - قبول نه می کرد - آخر بعرض رسانیدند که درویش است عالی شان که چندین حج مقبول و مبرور خالصاً و مخلصاً لله گذارده است - مناسب چنان است که چندین حج که پادشاه خواهد از او بخریم تا هم ثواب ذخیره پادشاه شده باشد و هم ملک در سایه عدل او بفراغت و امن گذارند - پادشاه باین سودا راضی شد و نزد آن درویش رفت و قصه خرید و فروخت حج در میان آورد - او (گفت) - برای شما حج مقبول خیلی دارم - اما بهای هر کدام آنها دنیا و ما فیها است نه آنچه از جنس نقود و اجناس که در خزانه دارید قیمت عشر عشر آن هم نه تواند بود - پادشاه حیران ماند و گفت - علاج آن چیست ؟ گفت - بیائید ! شما ثواب یک ساعت عدل که کرده اید بمن دهید تا من ثواب آنها را بشما دهم - و اگر این سودا شود هنوز من سود بی نهایت کرده باشم - پادشاه دانست که مقصود وی ازین همه ترغیب در عدل و داد و رفاہیت و امن خلق است - چنانچه حافظ می فرماید :

شاه را به بود از صد ساله زهد
قدر یک ساعت عمری که در او داد کنند

فرمان بر خدا و نگہبان خلق باش
این ہر دو قرن چون بگرتی سکندری

ہست و ہشتم : اجرت نہ دادن - قال علیہ السلام ثلث الا خصمہم
یوم القینمۃ رجل امن بی ثم غدر و رجل باع حرا فاکل ممنہ و رجل استاجر
اجیراً فاستوفی منہ و لم یعطہ اجرہ - سہ کس اندکے من در روز قیامت دشمن
ابشام اول آن کہ ایمان بمن بیاورد انگہ غدر بہ کند - دوم آن کہ آزادی
را فروشد و بہای آن خورد - و سوم آن کہ مزدور باجرت بگردد و خدمت
فرماید پس مزدش بتام نہ دہد -

ہست و نہم : بعد از غروب کار فرمودن - درین حکم کار فرمود ہم
مزدور داخل است ہم بندہ - مگر آنکہ جماعت برای خدمت شب متعین
باشد مثل چراغ چی و پاسبان شب و امثال آن - لابد بعد الغروب خدمت
نیست بعد از وقت شام -

می ام : بہ تازیانہ زدن - و مراد ازین تازیانہ خاردار و غیر آن بخلاف
درہ کہ تعزیر شرعی بان آمدہ - قال علیہ السلام - یوشک ان طالبت بک
مدۃ [ص : ۲۹۰] ان تری قویاً فی ایدیہم مثل اذناہ البقر بغدون فی
غضب اللہ و یرجون فی سخطہ یکی از یاران رضی اللہ عنہم می فرماید کہ
نزدیک ہست کہ مدت عمر تو دراز شود تا قومی را بنگری کہ در دست
ایشان تازیانہ گاؤدم باشد و بہ آن سبب بامداد در خشم خدای تعالی و
شبانگہ در کین او کنند -

و در حدیث دیگر آمدہ کہ خدای تعالی عذاب می کند کسانی را
کہ بندگان را در دنیا عذاب می کنند -

می و یکم : چہار پایان را اگر سنہ داشتن - قال علیہ السلام اتقوا اللہ
فی ہذہ البہائم المعجمۃ فارکبوا صالحۃ او اترکوا صالحۃ - بترسید از
خدای عز و جل در باب چہار پایان بی زبان و آنها را یا سواری کنید و

۱ - مخطوطے میں ہے و یکم ہے جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے -

نیکو نگاه دارید یا بگذارید تا دیگری تیار نماید - راوی می گوید که آن حضرت صلی الله علیه وسلم روزی بر شتری گذشت و آن را دید که شکم از گرمگی با پشت او چسپیده بود - آن گاه این حدیث که گذشت فرمود -

و از جمله معجزات مشهوره آن سرور علیه السلام است که شتری لاغر گرمه از دست صاحبش به فریاد آمد - و گفت - که مرا تمام روز و شب کار می فرماید و نیکو تعهد نه می کند -

و نیز فرمود که لا تعذبوا خلق الله - آفرینش خدای تعالی را عذاب نه کنید - که هرگاه که تعذیب حیوانات روانه باشد تعذیب انسان که اشرف موجودات است بطریق اولی - و انصاف این است که قیاس اینها بر خود باید کرد و مثل خود باید دید و رنجی نه باید داشت - چه حق سبحانه و تعالی قادر بود این کس را نیز از جمله حیوانات بی زبان می آفرید آن زمان چه علاج می کرد - پس بشکرانه چندین نعمتهای گوناگون که اول آنها را آفرینش بصورت انسان و سلامتی اعضا و حصول صحت و خصوصاً دولت ایمان و مزید رفعت و مکنت و قدرت و تسلط بر اوامر و احکام فصاعدا لازم است که بر زیر دستان انسان چه غیر آن در مقام رحمت و شفقت باشد - نه تنگ دلی قساوت که موجب زیان زدگی و شقاوت دنیا و آخرت است - و ازین قبیل است جانور را زنده نشانه [ص : ۲۹۱] ساختن - قال علیه السلام - لعن الله من اتخذ شیئاً فیہ الروح غرضاً - لعنت خدا باد هر کسی که جان داری را نشانه تیر و تفنگ مازد بی غرض شکار - و این قید درین مقام ضروری است بدلیل این که رسول علیه السلام در حدیثی دیگر می فرماید که هر که کنجشک یا مرغی فروتر را ازان بناحق بکشد او را در روز قیامت ازان فعل خواهند پرسید - و بتخصیص نهی فرمود از کشتن چار جان دار مورچه و زنبور و بدهد و مرغی که در نهایت ضعیف است - و بزبان عرب صرد نام دارد و ظاهراً نوعی از صعوه است والله اعلم و مورچه و زنبور که به گزد کشتن آن باکی نه دارد - اما موختن روا نیست - و لیکن پیش از نیش زدن کشتن و ماییدن مورچه و زنبور و د و امثال آن ممنوع است زیرا که داخل در تعذیب حیوانات است -

نقل است که یکی از عبادالله ابن عمر رضی الله عنهما پرسید که کشتن مورچه چگونه است - پرسید که تو از کجای؟ گفت - از عراق - بگریخت و جواب داد که سبحان الله شا مردی هستی که از کشتن فرزندان رسول صلی الله علیه وسلم پیچ باکی نه دارید و از مورچه می پرسید - نهایت نفاق همی باشد و بس :

نفاق آمده در بند از دیار عراق
عراق قافیه دان بره گذار نفاق

ازین قبیل است آدمیان و حیوانات را به جنگ انداختن - قال رسول الله صلی الله علیه وسلم - ان الشیطان قد ایس من ان یعبده المسلمون فی جزیره العرب لکن فی التحریش بینهم - بتحقیق شیطان نومیسد شده است از این که اورا نماز گذارند در جزیره عرب و طاعت کنند و لیکن در جنگ دیگر حیوانات هنوز امیدوار است - تحریش را که عبارت از بازی مرغ و غیر آن است بجهت تحذیر با عبادت شیطان در بزه کاری برابر ساخت - و همچنین صید کردن است در حرم و حرمت این فعل غلیظ تر از افعال سابق است - قوله تعالی :

”لا تقتلوا الصید و التم حرم -“

جانور را در حرم مکشید وقتی که احرام بسته باشید -

و در کتب فقهی قتل بر جانوری در حرم کفارت است معین مفصل شده است - و همچنین است سوختن جانور در آتش - قال علیه السلام لا یعذب بالنار [ص: ۲۹۲] الا رب النار - به آتش عذاب نه کند مگر پروردگار آتش - و هم ازین جهت داغ کردن با آنکه سبب شفاست درین امت حرام شد مگر وقت ضرورت که آخر الدوا الکی - و جای دیگر آن سرور علیه السلام فرموده که شفاى امت من در سه چیز است - غسل و لشر و داغ - لیکن من امت خود را از داغ کردن نهی می کنم -

نقل است کہ شبی امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ متوجہ جنگ خوارج بود بہ کنار آب نہروان رسید و گذر نہ می یافت و فریاد بر اہل قبور کہ در آن جا مدفون بودند زد و نام یکی از اموات گرفت و پرسید کہ یا فلان بن فلان! می گویند کہ از چند قبر متعدد آواز لبیک بر آمد۔ گفتند۔ کدام ما را می خوانی یا امیر المومنین! بعد ازان امیر نام آبا و اجدادا و گفت و پرسید کہ معبر کجاست؟ آن گاہ۔ او جواب داد کہ فلان جا است۔ تا ازان جا بگذشت و نصیر کہ رکاب دار آن امیر بود پیش او سجدہ نمود۔ گفت تا این زمان در خدای تو شکی بود حالا آن شک بہ یقین مبدل گشت۔ امیر ہر چند اورا نصیحت می فرمود کہ اینہا کفر است و بندہ ہرگز خدا نہ می شود۔ او بر جہل خویش مصر بود۔ امیر بہ ضرورت اورا سیاست فرمود۔ چونکہ جلو دار دیگر نہ داشت۔ باز بحکم حی لا یموت احیاش فرمود۔ او ہمین کہ خلعت وجود پوشید باز بسجدہ رفت و گفت۔ حالا خود مرا یقین بر یقین شد۔ کہ مقرر است کہ احیاء بعد از اماتت کار آفریدگار است تعالی شانہ۔ حضرت امیر رضی اللہ عنہ درین مرتبہ فرمود کہ ترا بہ آتش می سوزم۔ او کفتہ ہنوز بہتر کہ ازین معنی اعتقاد من است چہ بہ آتش غیر از آتش آفرین عذاب نہ می کند۔ حضرت امیر لاحولی فرستاد و دانست کہ تعذیب و سیاست اورا ہیچ فائدہ نہ می کند۔ و اشارت بہ این قصہ است آن کہ کفتہ:

ز غمزه و لب آن فتنہ عجم دیدم
ز شہ سوار عرب آنچه بو نصیر گذشت

و با امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ منسوب است این قطعہ:

لو ان مرتضیٰ ابدی محملہ
لصار الناس طراً سجداً لہ
کفا فی فضل مولانا علی
وقوع الشک فیہ انہ اللہ

۱۔ (ترجمہ) اگر حضرت مرتضیٰ اپنا درجہ ظاہر فرما دیتے تو لوگ ان کے

سامنے سجدہ ریز ہو جاتے۔

ہمارے آقا علی کی بزرگی کی یہی دلیل کافی ہے کہ لوگوں کو ان کے

بارے میں یہ شک ہوا نہ وہ خدا تھے۔

[ص : ۲۹۳] ہمیں بس بود در حق نکائی گوئی
کہ کردند شک در خدای تو

بدان کہ شنیدہ شد کہ بعضی فقہا روایتی درست کردہ اند و می گویند کہ زنی کافرہ چنانچہ درہند شائع است قصد سوختن خود کند عنایت مسلمان می گردد و اورا ہر کس کہ قدرت ہر تخلص آن دارد ازان خود سزد - و ہنظر فقیر روایتی درین باب نیامدہ واللہ اعلم -

اما آنچه دیدہ آن است کہ بعد از مردن شوہر چہل چہل و پنجہ و بیش از زنان نگاہی^۱ (؟) سرمتی (؟) و زر و زیور پوشیدہ بالمش شوہر مردہ بازی کنان و سخن گویان بشوق تمام سوختہ اند و پروانہ وار در وفای او و خود را بیاد فنا در دادہ - و در بعضی دیار مردان نیز کہ خدمتی متعین نزدیکی داشتہ اند از روی وصلت ہمراہ صاحب خود در آتش افتادہ اند - و عجب از مردانگی ما مست نہادان کہ مقدار زنان ہم در وادی محبت نہ شدیم و نسبت صدق عشق با محبوب حقیقی درست نہ کردہ ایم - و اگر غیرتی داشتیم ہمین تازیانہ بس بود - اما کابل کنان را ازینہا چہ باک :

در طریق عشق نتوان شد کم از ہند و زنی
کز برای مردہ سوزد زندہ جان خویش را

آری گفتہ اند کہ غیرت را در گوشہ بنہ و ہر چہ خواہی بکن و دیدہ را نا دیدہ و شنیدہ را نا شنیدہ انکار کہ ہیچ کس را با تو کاری نیست :

خلق الله للعروب رجالات
و رجالات لقصعة و ثرید^۲

۱ - اگر یہ لفظ نکائی ہو تو خوبصورت کے معنی ہیں -
۲ - اللہ نے لوگوں کو جہاد کے لیے پیدا کیا ہے مگر لوگوں نے اس کو ثرید وغیرہ حاصل کرنے کا ذریعہ کر لیا ہے -

و ازین قبیل است آتش در جنگل زدن کہ بی موجب کشتن و آورده کردن چندین ہزار جان را است - و ہیچ نتیجہ مترتب غیر از وبال و نکال نیست - و بسیاری دیدہ شد کہ آتش در خیمہ ہای سپاہیان افتاد و اسباب بسیار سوختہ - و ازین قبیل است روز وزیدن تند باد آتش در خانہ کردن - و در بسیار شہرہا آتش بہ تقریب فرستادن چندان ہزار کس سوختہ اند کہ در میان ہندو و مسلم فرق نہ بود -

۳۰ و دوم : شہنشاہ نامیدن - قال علیہ السلام ' اغیظ رجل عند الله رجل یسمی ملک الاملاک لا ملک الا لله - دشمن ترین مردم نزد خدای تعالی مردی است کہ خود را شہنشاہ نامد زیرا کہ در حقیقت بادشاہ [ص : ۲۹۴] بادشاہان غیر از خدای تعالی نیست - چہ این ہمہ انانیت و فرعونیت تا زمانی است کہ نفس می آید و می رود - و بعد از انقطاع آن بہ یقین معلوم خواہد کرد کہ :

”لمن الملک الیوم لله الواحد القہار -“

و آنچه در دنیا خود را می دید راست مانند موسیٰ شدہ کہ در خواب شتر شدہ بربادی گشت - مثنوی :

ہمہ سروری تا بخاک است و بس
کسی نیست در خاک بہتر ز کس
چو قطرہ ہدیریا در انداختند
دگر قطرہ را باز نشناختند

حکایت : آورده اند کہ شخصی سلطان محمود غزنوی را بعد از وفات در خواب دید با جسمی آغشته و چشمی مغاک گشتہ - پرسید - سلطان ! چہ حال داری ؟ گفت - می پرس - کاشکی در دنیا اوقات بہ گدای می گذرانیدم تا امروز بہ پسرشہای گوناگون در نہ ماندیم :

۱ - مخطوطے میں قولہ تعالیٰ ہے جو کتابت کی غلطی ہے -

۲ - القرآن سورہ المؤمن ۴۰ ، آیت ۱۶ -

خشک بادا پر و بال آن بہای
کو مرا در سایہ خود داد جای

ای عزیز! لیک ملاحظہ بکن و جہان را امروز خوابی و خیالی
تصور نمای تا ہمہ را بعد از مرگ بموجب :

یوم تبلی السر آئر۔“

رازہا آشکا را شود و گدا تو نگر و تونگر گدا نماید۔

نقل است اول کسی کہ خود را شہنشاہ نامیدہ عضد الدولہ ابن رکن
الدولہ دیلمی بود و این بیت گفتہ :

عضد الدولہ ابن رکنہا

ملک الا ملاک عکد بالقدر

و بر او مبارک نیامد و کارش زود برہم خورد :

ہر کس بملک او سر دعوی فراز کرد

سلطان بہ قہر کردن او زد بہ تیغ لا

سی و سیوم : چیزی اندک بہ امید بسیار بخشیدن۔ و این فعل از قبیل
دون ہمتی است۔ قولہ تعالی :

”ولا تمنن تستکثر۔“

و لفظ تستکثر اگر بہ جزم خواندہ شود جواب نہی است و اگر مرفوع باشد
جملہ حالیہ است۔ و معنی بہ ہر دو تقدیر این است کہ منت منہ تا اثر بسیار
شہاری یا در عوض آن بسیار بگیری۔ و ہر تقدیر حالیہ معنی اول متعین

۱۔ القرآن سورة الطارق ۸۶، آیت ۹۔

۲۔ القرآن سورة المدثر ۴۷، آیت ۶۔

۳۔ (ترجمہ) عضد الدولہ رکن الدولہ کا بیٹا ہے وہ شہنشاہ ہے۔ اور و
قدرت کے ساتھ سر بلند ہوا۔

عضد الدولہ (متوفی ۵۸۹۳) آل ہویہ کا مشہور سلطان اور فاتح ہے۔

می شود - و روش بزرگان گذشته و خیرات و سیرات این بود که از نهایت خجالت و کم دانستن بخشش سر را فرو فگنده دست خود به طریق سائلان چنانچه گذشت پیش مستحقان می داشتند و بموجب حدیث الید العلیا خیر من السفلی - دل او را خوش گردانیدند تا او انفعال نه کند -

[ص : ۲۹۵] حالا چندان تعبیه و سند در باب وظیفه و انعام وقف درست باید کرد که فقیر بیچاره سرگردان می شود و بیزار می گردد - و بسیار خود از محنت تردد و تگاپو در خانها توقیع برات را پاره پاره کرده آسوده اند - و بعضی را دیده ایم که بر در صدر از اژدهام و محنت گرما و تشنگی مفرط ضعف کرده جان داده اند :

”انا لله و انا الیه راجعون -“

و باوجود آن چیزی می دادند بخلاف حال که استرداد می نمایند - و ظریفی در باب صدر آن زمان این قطعه را به تضمین گفته - قطعه :

ملک الموت را ز صدر جهان
شکوۀ بود دوش پیش خدا
یا ورا عزل کن ازین خدمت
یا مرا خدمت دگر فرما

دولت مندان عصر باوجود این شیوه طمع اجر دینی و دنیاوی می دارند و می خواهند که به عوض یک چیز هفتاد و هفت صد بیابند - و علو همت آن است که در هر چه بدهند محض رضای خدای تعالی منظور باشد و شفقت دینی و مهربانی نبی نوع پیش دیده افتد نه جز خواجه جای ریا :

سخن بهر جزا کردن ریا خواریست در همت
که یک بدهی و انگه ده جزا خواهی زیزدانش

سی و چهارم : پلیدی در راه انداختن - قال علیه السلام الایمان

۱ - القرآن سورة البقره ، آیت ۱۵۶ -

بضع و سبعون شعبة ادناها امامة الاذی عن الطريق و الحياء شعبة من الايمان - بضع نام عددی است از سه تا ده - برین تقدیر نهال ایمان پفتاد و هفت شاخ باشد - و کمترین آن همه دور کردن چیزی است که باعث اهدا بود از میان راه و شارع عام و شرم شاخی است از ایمان - و امام نووی در کتاب شعب الايمان تفصیل آن جمله کرده - و برگه برداشتن پلیدی و سنگ و خار از راه عباد از شعب الايمان باشد - الداختن آنها در ره گذرهای گناه بود - و ارباب حقیقت گفته اند که دور کردن عبارت از نفی وجود است که بموجب اناردم؟ که سد راه طالب شده و نور خورشید حقیقی از وراء آن پنهان ماند - بنیاد این دیوار نه کلود گنج جبال ازلی برگز ازان سر بر نه زند و چنانکه گفته اند :

مشو معمار آب و گل بدین منظر که تو داری
 برون آید هزاران [ص : ۲۹۶] گنج اگر کاوند بنیالش

و برین قیاس بود نادانها در کوچها و بازارها سر دادن و آب حویلی و حمام در شارع عام گذاشتن و آتش بازی در شهر کردن و راه بر خلاق بستن و چاه کنندن در راه - چنانچه شمه ازین معنی بالا مذکور شد و در حدیث است که من حفرثراً لایحه وقع فیه :

تو چاهی کنده در دل که خلقی را در اندازی
 نه می ترسی ازان روزی که خود را در میان بینی

می و پنجم : تیر اندازی فراموش کردن - قال علیه السلام من علم الرمی ثم ترک فلیس منا - هر که تیر اندازی یاد کرد باز آن را ترک دهد او از ما نیست - و در روایت دیگر آمده که قدر حصول و این شکه راوی است - و جای دیگر فرمود که مرد هر بازی که می کند باطل است مگر تیر اندازی و اسپ بازی و با زن خویش بازی هر رنگی که باشد - و این هر سه نوع بازی حق است و متضمن اجر است - و شامل مصلحت - مخفی نه میاند که امر به این امور برای ترغیب است در کار غزا و امر کتخدای - و شک نیست که افراط در امور منافی خدا طلبی و خدا شناسی و منجر به

بی ادبی خواهد بود - و ثواب غزا و اسپ در کتاب الاحادیث کہ نام آن مشتمل بر تاریخ اوست بتفصیل مذکور شدہ است - و این حال بازی ہای حلال است وای بر آن بیچارہ گرفتار کہ عمر او در بازی ہای حرام نا درست گذشتہ لمولفہ :

دلم پیر است طفل آئین و بروی گریہ ہا دارم

کہ عمرش رفتہ در بازی و کم یاجم پشیمانیش

و ہر گاہ کہ امام اعظم ابو حنیفہ کوفی کہ بظاہر مجتہد و در باطن صوفی بود تاسف و تلافی بر عمر گذشتہ خویش باین نوع می نمود :

صرفنا العمر فی لعب و لہو

فآھا ثم آھا ثم آھا

ما گمراہان را چہ جای افسوس مانده و این افسوس چہ دہد مگر آن کہ بیت اول شفاعت و محبت صالحان باعث نجات گردد :

احب الصالحین و لست منہم

لعل اللہ یرزقنی صلاحاً

رہی نہ می برم و چارہ نہ می دانم

بجز محبت مردان مستقیم احوال

و ازین قبیل بازی حرام است - کبوتر بازی - در حدیث آمدہ کہ رسول [ص : ۲۹۷] علیہ السلام یکی را دید پی کبوتر می رفت - (فرمود ؟) شیطان یتبع شیطانہ - شیطانی است کہ پی شیطانی می رود - و در کتب فقہین است کہ گواہی کبوتر (باز ؟) نہ شنوند - و این وقتی است کہ بتقریب بازی کبوتر بر خانہ ہای مردم نظر افکند - یا کبوتر ہای ایشان را بدزدد -

۱ - (ترجمہ) ہم نے اپنی عمر کھیل کود میں گنوا دی - افسوس ہے افسوس ہے ، افسوس ہے -

یا از بسیاری حرص نمازها از وقت بگذارد - و روش قہار بازانہ گیرد و سوگندہای دروغ خورد و گرو بندد - و اما کبوتر یا فاختہ یا بجالورہان دیگر را برای انس خاطر نگاہ دارد و از عدالت بیرون نہ رود باکی نیست - و حکما گفتہ اند کہ نظر در ریگ کبوترہا کردن دافع سودا است و مانع مالیخولیا -

نقل است کہ مہدی خلیفہ را ہوس کبوتر بازی بسیار بود تا یکی از اعیان قضاة عصر او را ازین باب منع فرمود - مہدی در حال گفت کہ روایت کرد مرا فلان ابن فلان معنعن از رسول علیہ السلام کہ فرمود - مسابقت روا نیست مگر در دو ایندن اسپان و تیراندازی و بازن خود بازی - و الحاق کبوتر بازی را در حدیث زیادہ کردہ - و آن بمسابلہ ہیج نہ گفت و رد خلیفہ نہ کرد - چون برخاست خلیفہ در غیبت او گفت - خدا و رسول خدا را گواہی می گیرم کہ قفا و اشارت بقفای^۱ قاضی کرد قفای^۲ منافقان و کذابان است -

سی و ششم : پای بر پای نہادہ خواب کردن - در حدیث آمدہ کہ نہی الرسول علیہ السلام ان یرفع الرجل احدی رجلیہ علی الاخری و هو مستلق علی ظہرہ - نہی فرمود پیغمبر علیہ السلام ازین کہ یک پای را بر دیگری بر داشتہ بر پشت خواب کند - و وجہ شاید دو چیز باشد اول احتمال صدور حدثی بہ سبب استرخای مفاصل درین حالت - دوم کشف عورت خصوصاً وقتی کہ میزی ؟ بستہ باشد - چنانچہ در عرب عادت بود و در ولایت سندہ شائع است :

ادبوا النفس ایہا الاصحاب

طریق العشق کلہا آداب

سی و ہفتم : مطایبہ قبیح کردن - و این قسم داخل فحش است و

۱ - مخطوطہ میں بقضائے قاضی ہے ۔

۲ - (ترجمہ) اے دوستو اپنے نفس کو ادب سکھاؤ کیوں کہ عشق کا پورا

طریقہ صرف ادب میں ہے ۔

مجلس آن جا بود - قال عليه السلام لا تلاعبوا فانی لا افرح الا حقا مطایبة - کذب را با یک دیگر مکنید کہ مزاح [ص : ۲۹۸] نہ می کنم مگر از سخن راست - چنانچه در جواب آن پیر زال فرمود کہ هیچ پیر زال در بہشت نہ خواهد بود - و غیر آن در کتب شائل و سیر بہ تفصیل مسطور است - و ناخوشی و مطائبات و فراحات چندان است کہ در شمار نیاید - و بارہا دیدہ شدہ کہ بہ اندک مطائبہ در مجلس سر یک دیگر را کشتہ اند - و بسا محبت مورثی و نسبت قدیمی کہ بہ اندک مزاحی موجب تغیر مزاج شدہ و دوستیہا بہ دشمنی مبدل گردیدہ - و دیدارہا بہ قیامت افتادہ :

ستیزی بجای رساند سخن

کہ ویران کند خان و مان کہن

نقل است کہ روزی امیر نزد خلیفہ ثانی حقایق یعنی فاروق رضی اللہ عنہا نشستہ بود - چون قصد انصراف کرد فاروق رضی اللہ عنہ جانب او بسیار تیز نگریست و گفت - کاشکی این امر خلافت کہ ما داریم برقرار می یافت - اما چہ کنم کہ مزاح و مطائبہ بر او غالب است - و مقوی این معنی آنکہ روزی حضرت امیر با سلمان فارسی رضی اللہ عنہ مطائبہ فرمود - او گفت ہندہ اخر تک الی الرابعة - ہمین صفت ترا بہ درجہ چہارم رسانید - این نقل در کتب اخلاق معتبرہ است - و صحت آن خالی از اشکال نیست - چہ مقرر شدہ کہ سلمان رضی اللہ عنہ زمان خلافت مرتضی رضی اللہ عنہ را نہ یافتہ بلکہ در عہد امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ از عالم درگذشتہ - مگر آنکہ بہ کشف یا بہ فراست یا بہ قیاس صورت حال بر آئینہ دل غیب دان اورا پرتو انداختہ باشد - واللہ اعلم -

و عجیب آنکہ این نقل مشہور است - اما در حد کلمہ امیر المومنین این فقرہ مشہور است بن غلب مزاحہ استخفہ - قطعہ :

ہر کہ سازد مزاح پیشہ خویش

گر امیر است پاسبان گردد

۱ - سلمان الفارسی (متوفی ۶۵۵ء) مشہور صحابی ہیں -

بر ہمہ دیدہا سبک باشد زان کس که از آن سبک
 در ہمہ سینہا گران گردد
 و بیشتر ہزلہای قبیح کہ باعث عداوت صریح است یا از بحث علم و
 شعر و ادب یا از لاف شمشیر و شطرنج و طعن در نسب و فخر بر حسب
 [ص : ۲۹۹] پیدا شدہ -

سی و ہشتم : خواب دروغ گفتن و این فعل از قبیل مطلق کذب
 است - و حکم آن صورت رسمی پذیر اما چون خواب از عالم مثال است
 و نسبت آن بامبدأ فیاض بیشتر از عالم شہادت است و لہذا خواب
 صالح بموجب حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم حصہ نبوت چہل و ششم
 است - اما اجزای نبوت بنا بر آن دروغ بستن بر آن عالم بد تر باشد از
 دروغ گفتن در پیداری و وبال آن بہ مراتب بیشتر ازین بود -
 سی و نہم : سیر و پیاز خام خوردن - قولہ تعالی :

”من بقلها و قشائہا و فومہا و عدسہا و بصلہا -“

قوم موسیٰ علیہ السلام چون در بیابان از خوردن دراج و تیہو و ترنجبین
 دلگیر شدند و قدر آن رزق معلق کہ حلال و پاک مطلق بود نہ شناختند
 ترہ و سیر و عدس و پیاز و امثال آن را از موسیٰ علیہ السلام درخواستند -
 فرمان آمد کہ چون اشیاء ردیہ را بر غذای طیبہ بر می گزینند بشہری
 در روند تا بجهت فصولی و تصرف در ارادت حق و احکام وی بہ انواع
 بلا و عمن گرفتار شدند - چنانچہ کریمہ می فرماید :

”اتستبدلون الذی ہو ادنی بالذی ہو خیر امیطوا

مصرأ فان لکم ما سألتم و ضربت علیہم الذلۃ و المسکنۃ

و بأؤا بغضب من اللہ -“

از حالت رذالت ایشان خبر می دہد - لمولفہ :

۱ - سورۃ البقرہ ۲ ، آیت ۶۱ -

۲ - سورۃ البقرہ ۲ ، آیت ۶۱ -

(ترجمہ) کہہا موسیٰ نے کیا لینا چاہتے ہو وہ چیز جو ادنی ہے اس کے
 بدلے میں جو بہتر ہے - اترو کسی شہر میں تو تم کو ملے جو تم مالکین
 ہو - اور ذلالت گئی ان پر ذلت اور محاجبی اور بھوسے اللہ کا خصم الے کر -

وضا بیداد بده ارچنین گره بکشای*
 که بر من و تو در اختیار نه کشاد است
 گاهی فلکت درد گهی صاف دهد
 انصاف بده ترا گر انصاف دهد
 چون نا سره را از سره می نه شناسی
 خوش باش به آن نقد که صراف دهد

و رسول علیه السلام فرمود من اکل من هاتین الشجرتین الخبیثین
 فلا یقرین مسجدا - و در بعضی روایات لفظ مساجدنا بصیغه جمعیه وارد
 شده - هر که ازین دو گیاه ناپاک که سیر و پیاز باشد بخورد گو نزدیک
 مسجد ما نیاید که مسجد حرام یا مسجد مدینه نبی علیه السلام یا مطلق
 مساجد -

فصل: کراهت این هر دو تره به جهت بوی* بد است که موجب ایذای
 ملک و انسان است - نه آن که مطلق نجس باشد و نزد بعضی تحریمی و
 بقولی تنزیهی است [ص: ۳۰۰] که طبع را کراهت از آن می شود - و هم
 بزعم جمعی در آمدن در مسجد بعد از خوردن آنها نهی است نه مجرد تناول
 آن - چنانچه از عبارت حدیث معلوم می شود - چه اگر اکل آن هر دو بذات
 ممنوع می بود به عبارت لایقرین ادا نه می فرمود و صریح می فرمود که مباشر
 اکل اینها مشوید - و قومی مراد ازین مسجد خاصه مسجد رسول علیه السلام
 که سبط جبریل علیه السلام است و نزول وحی بود داشته اند آنچه مشهور
 است عام تر از آن است - و سیر و پیاز خام بقول جمیع فقها مکروه است
 مگر برای ضرورت مداوات یا در مسافرت - اما پخته خوردن پیاز بقول اصح
 لا باس است - و در حدیث دیگر آمده که نهی عن اکل الثوم الا مطبوخاً -
 نهی فرمود آن سرور علیه السلام از تناول سیر مگر آنکه مطبوخ باشد - و
 از مخصوص سیر غلظت پیاز به نسبت آن کمتر مفهوم می شود - و لهذا
 مسافران را برای دفع آب گردش بخورش پیاز امر فرموده اند - خصوصاً وقتی
 که در سرکه پرورند و بجای که احتمال وزیدن باد سموم باشد بر داشتن
 آن از لوازم است که دافع زهر آن باد است -

یکی در مجلس حسن نصری رضی الله عنه از تناول فلیه برنجی که سیر را در آن پخته بودند ابا آورد و گفت - آن سرور صلی الله علیه وسلم ما را از آن نمی فرموده است - حسن فرمود که بخور که آخرین طعامی که رسول علیه السلام تناول فرمود فلیه برنجی که با سیر مطبوخ بود - و طائفه می گویند که نهی ازین خاصه دو نبات به جهت سرور کائنات علیه السلام و الفضل الصلوات و التحیات بجهت مصاحبت ملائکه بود نه به امت که ایشان را مطلق مباح است -

حکایات می گویند که روزی قدوة العارفين ختم خنقای خواجهگان نقشبندیه به خدمت مولانا زین الدین محمود بهدای قدس الله ارواحهم طعامی می کشیدند که در آن سیر و پیاز بود - یکی از محاسبان قنبدار که در تعصب و تزهد یگانه روزگار بود از اخوند پرسید که پیغمبر علیه السلام سیر و پیاز خورده اند - در بدیهه فرمودند که روزی پیغمبر شوی تو هم نه خوری - و مناقب و مقامات مولوی مشار الیه از حد حصر [ص : ۳۰۱] و احصاء افزون است رحمه الله علیه رحمة واسعة -

چهارم : مرکب را کرسی ساختن - قال علیه السلام لا تتخذوا مراکبکم کراسی - چهار پایان خود را کرسی مسازید - و چار زالو بر آن منشینید - و سبب منع آن است که باین وضع نشستن بر بعضی مراکب مثل اسب و اشتر باعث افتادن است - اما اگر بر عاری و هودج باشد آن زمان خود بهر وضع که باشد مباح است - و شاید که وجه منع این تواند که در مربع نشستن بار زیادتی می شود و این ظلم است و تعدیب حیوان -

نقل است از قدوة علماء ابرار مولانا حسام الدین طنبجا که به عزم زیارت قبر متبرکه که مخدوم شیخ بهاء الدین زکریا ملتانی قدس الله روحه اسب سوار می رفتند - شخصی کتابتی بایشان داد که به ملتان برمالید - گفتند وقت کرای این اسب خود را مع جامها قرار داده بودم و بی - باز زیادتی دیگر مذکور نه ساختیم تو اگر از مستاجر اذن بگیری اختیار داری - و

۱ - مولانا حسام الدین کا ذکر اخبار الاخیار صفحه ۲۱۳-۱۴ بر موجود

ہرگاہ کہ در راہ گشتی با اندک تفاوتی در رہ گزری دیگر ظاہر شدی پیادہ شدہ می رفتند - باز در راہ راست می گشتند - چون وجہ آن پرسیدند - گفتند کہ تعین قدر کرایہ بشرط راہ راست بود نہ این باریجا کہ زیادہ از قدر معلوم است و باعث حرج بر مرکب - و در ملتان بہ وقت زیارت آن مقبرہ از دور فاتحہ خواندہ باز می گشتند - و ہرگز چنان نہ ایستادند کہ سایہ درخت و دیوار و گنبد روضہ بر ایشان افتد - پرسیدند کہ چرا اندرون مقبرہ در نہ می آئید - گفتند کہ این عمارت را حکام ساختہ اند و در دادن اجرت ظاہرا آن احتیاطی کہ می بایست نہ شدہ است -

می گویند کہ یکی از شاگردان کہ در ورع و احتیاط تقلید ایشان می کرد - روزی عرض داشت کہ امروز استخوان آدمی مرده را دیدم - خواستم کہ فاتحہ بہ روح او بخوانم باز اندیشیدم کہ شاید استخوان از میت کافر بودہ باشد پس فاتحہ خواندن نا مشروع بود - و پرمید این فعل خوب واقع شد از من یا زشت - مولوی غرور وی را شکستہ گفتند کہ چشم انداختن تو بدان عظم رمیم گناہی عظیم بود - چہ می تواند بود کہ آن استخوان عورتی بودہ باشد - و او از ان اداہای خود خجل گشت -

چہل و یکم : از ثقات ؟ کہ قوت [ص : ۳۰۳] و کسوت مولوی مذکور علیہ الرحمۃ و الرضوان از وجہ زراعت زمین عشری قصبہ طلنبہ ہود و تخمی کہ از آبا و اجداد ایشان ہمیرات مانده بود می کاشتند - و دہ یک بدیوان حاصل می دادند بطوری کہ ہیچ حاجت بہ طلب محصول نہ بود و باقی را اوقات کند می ساختند - و ہر چند سلطان سکندر لودی کہ بادشاہ درویش دوست بود آن زمین را مع زیادتی مدد معاش برای مولوی ساخت و توقیعات نوشتہ فرستادہ قبول نہ کردند - و زمانی کہ فقرات سلطان حسین لنگاہ روی نمود و ملتان خراب گشت ایشان نیز از طلنبہ کہ وطن سالوف

۱ - سلطان سکندر لودی (متوفی ۱۵۱۰ء) لودی خاندان کا دوسرا حکمران تھا -

۲ - غالباً سلطان حسین دوم لنگاہ سے مراد ہے - اس کی ۱۵۲۸ء میں ہوئی -

و مسکن معهود بود جلا وطن یافتند - و چون لقمه بی شکر نه می یافتند و غله زراعت خاصه از دست رفته بود از خوردن طعام باز مالدندستو از غایت گرسنگی ضعیف و نحیف شدند و فاقه بر فاقه منجر به هلاک آن محصر پاک گشت - در آن اثنا ماهی گیری ماهی چند بر ایشان گذراند و گفت از سالها این آرزو در دل من متمکن بود که باشد که گذر حضرت مخدومی روزی برین ویرانه افتد و من ثوت یک روزه ایشان را از وجه حلال طیب توأم رساند - و این خدمت بجا توأم آورد - حالا دعای من مستجاب شد که حق سبحانه و تعالی قدوم شریف را به ما ارزانی داشت و این ماهی حلال را که به نیاز گذرانده ام به داسی گرفته ام که محض به نیت شما ساخته بودم و بر هر گره وی یک مرتبه فاتحه و اخلاص خوانده ام - فرمود بنه - آن دام از کجا و از کدام زمین به دست آورده بودی - و چیزی چند پرسیدند که آن ماهی گیر فقیر حیران هیچ خاطر نشان نه توانست ساخت - آن گاه مولوی مشار الیه گریه کردند و بر صدق طلب و حسن ادب او را دعا و ثنا نموده گفتند که خدای تعالی برین نیت صالح ترا خیردهاد - بروا بروا آنها آورده بر که دل ما برین لقمه تسلی نه می شود و چون چند گاهی برین گذشت اگر بیان شود در بهان حالت اضطرار [ص: ۳۰۴] به دارالقرار رخت بردند و آثار تقوی و ورع آن [اگر بیان؟] شود مجلدی گردد بمقدار تذکره الاولیا رحمه الله رحمة واسعة - قطعه :

رحم الله معشر الراضین
 گر بمردی جهان سپردندی
 راحت غیر از غایت رحم
 راحت خویشتن شمردندی
 آن کسان چون که زنده می نمیشوند
 کاش این نا کسان بمردندی

قلم ازین چاه بیا سود و بمقتضای عند ذکر الصالحین تنزیل الرحمة
 بر ذکر صالحان متقین و علماء متورعین اختصار نمود - بعد ازین جهت

کسالت و ملاکت خواست که سریع السیر باشد و چند فصلی دیگر از مقوله سایر ائام نوشته این طومار را که نامه اعمال کاتب و آوارچه نویسی اوست زود تر درنورد که کار عظیم در پیش دارد و حکایت او به پنهان می ماند -

که شخصی دراز ریشی سفید موی حجامی را به اجرت گرفت - و گفت - باین قدر مبلغ موپهای سفید مرا بچین - این بگفت و چشم پوشید و تکیه کرد حجام مقرض گرفت و همه موپهای او را از بیخ برید و پیش او نهاد و گفت - ازین آغوش موی سیاه و سفید را از هم جدا می کرده باش که من مهمی درپیش دارم و فرصت نیست که سفید را از سیاه جدا سازم و تو بیکاری و باین امر سزاواری -

فصل پنجم : در بیان چهل خطای که از جمله تقصیراتست و منہیات و بعضی از آن مخصوص است به عورات - و چون عجاله اکثر در سفر نوشته شده و کتابها در نظر نه بود - اگر بعضی دلیل مذکور نه شود معذور باید داشت - و اگر ناظران به درج ساختن آن ممنون سازند - ان الله لا یضیع اجر المحسنین - من احسن عملاً -

اول : امامت قومی بی رضای ایشان - قال علیه السلام ثلثة لا تجاوز صلواتهم عن اذانهم العبد الا بقی حتی یرجع و امرأة باتت و زوجها ساخط علیها و امام قوم و هم له کارهون - سه کس اند که نمازهای ایشان از گوش ایشان بالا نه می گذرد و قبول درگاه کبریا عز شانه نه می افتد - بنده گریز پای تا زمانی که [ص : ۳۰۵] باز گردد وزنی که شب بر او بگذرد و شوهر ازو خشمگین باشد و امامی که قوم ازو ناراض باشد - خواه امامت صغری خواه امامت کبری - و هر چند در حدیث آمده که صلوا خائف کل برو فاجر - و همین عبارت را متکلمین در کتب عقائد به دلیل آورده اند - اما شک نیست که باوجود امامی قاری منقر (متفی) خوش صورت و سیرت خوب عقب دیگری نماز گذاردن ترک افضل است - و رسول علیه السلام فرمود - هر که عقب متفی نماز بگذارد گویا عقب پیغمبری نماز گذارده باشد - و مسئله این است که اگر کسی یعنی کسی که قرآن درست نه تواند خواند و در ادای مخرج و تصحیح قرأت عاجز باشد امامت قومی بکند که در ایشان عالمی باشد هم

نماز امام اہم نماز مقتدیان باطل شود۔ اما نماز عالم از برای این کہ باوجود قدرت بر قرأت او قرأت نہ کرد و عقب جاہلی اقتدا کرد ہی گویا نمازے گذارد ہی قرأت و آن درست نیست۔ و اما نماز اسی از جهت این کہ او می توانست کہ عہدہ امامت را بہ سزاوار آن بگذارد و خود مقتدی شود۔ و چون این چنین نہ کرد گویا او ہم تقدیراً قرأت را ترک کردہ باشد و نماز ہی قرأت گذاردہ۔ چہ قرآنی کہ دارد در شرع معتبر نیست و در حکم عدم است۔ و از جهت صعوبت مر امامت بزرگان از تقلید آن ہم چو تقلد قضا گرختہ اند و ازین بار امامت حذر می نمودند۔

نقل است۔ امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ کہ می فرمود من می خواہم کہ دو اسب تیز دو ہمیشہ بر در من ہستہ باشند تا بر ہی سوار شوم و از جای کہ مرا بہ امامت خوانند زود تر بگریزم و بر دیگری بجای کہ برای اذان گفتن مرا طلبند خود را برسانم۔ شاہ سبحان قدس اللہ سرہ فرماید :

در راه چنان دو کہ قیامت نہ کنند
با خلق چنان زی کہ ملامت نہ کنند
در مسجد اگر روی بیاید کہ ترا
در پیش نہ خوانند و امامت نہ کنند

سبحان اللہ ! نازیم بر زمان خود کہ در اکثر بلاد چنان دیدہ شد کہ قاضی یا خطیبی مثلاً مردہ و ازو پسری کریمہ الصوتی نا خلقی جاہلی مالذوی را بجای پدر بطریق عمیا و تقلید قاضی اعتبار می کنند [ص: ۳۰۶] باوجود :
”ان الکر الاصوات لصوت الحجر۔“

امامت مشائخ و علما می کنند بر چند امر دہم باشد۔ و نماز ہم ناروا گردد و ہیچ احتساب نہ می نماید۔ اگر کسی اخیالاً برین فعل قبیح ایشان را منع کند، گویند :

۱۔ مخطوطہ میں ’ہے‘ ہے۔

۲۔ القرآن سورۃ لقمن ۳۱، آیت ۱۰۹۔

”انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم لمقتدون۔“

دوم : خود را پسر دیگری خواندن - رسول علیہ السلام فرمود کہ لعنت باد بر کسی کہ خود را بہ نام غیر پدر خود شہرت دہد و این وقتی است کہ نسبت کسی معروف باشد۔ اما اگر مجهول النسب بود چنانچہ بعضی کسان در طفولیت در ہند اسلام می افتند و نام پدر خود نہ می دانند۔ اگر از قبیلہ مرہبی خود خوانند شاید بزه نہ باشد۔ چہ در شرع موالی سادات را در اخذ صدقات حکم سادات - و صرف زکوٰۃ بر ایشان روا نہ داشتہ اند و اگر صحبت را این قدر اثر نہ باشد چہ فائدہ -

حکایت : روزی سلطان المشائخ شیخ امم قطب طریقت نظام خضر و مسیح ازدم :

”یحیی العظام۔“

قدس اللہ روحہ بہ زیارت سزارات متبرکہ کہ در حضرت دہلی کہن تشریف برد و خواجہ حسن^۱ دہلی شاعر مشہور را کہ پس ہفتاد سالگی رسیدہ بود در کنار حوض شمسی دید کہ با حریفان شراب می خورد - خواجہ نظر بر سلطان عالی شان افتاد - در ہدیہ این قطعہ انشا کرد و نوشتہ نزد ار فرستاد :

سالہا باشد کہ ما ہم صحبتیم
گر اثر بودی ز صحبتہا کجاست

- ۱ - القرآن سورة الزخرف ۴۱ ، آیت ۲۳ -
- ۲ - القرآن سورة الصفات ۳۷ ، آیت ۷۸ -
- ۳ - خواجہ حسن دہلوی (ولادت ۱۲۵۳ ھ وفات ۱۳۲۷ ھ) فارسی کے مشہور شاعر اور شیخ نظام الدین اولیا کے مرید تھے - بدایرانی نو اس میں مغالطہ ہو گیا ہے کہ حسن دہلوی متر سال کی عمر میں بیعت ہوئے یہ واقعہ اس سے بہت قبل کا ہے اس لیے کہ ملفوظات جمع کرنے کا سلسلہ خود ان کے بیان کے مطابق ۱۳۰۸ ھ میں شروع ہوا جب ان کی عمر پچپن سال تھی - دیکھو 'فوائد الفواد' مطبوعہ نولکش صفحہ ۲ -

زهدتان فسق از دل ما کم نه کرد
فسق ما گو بهتر از زهد شماست

و این هم صحبتی اشارتی است بان عهدی که در خطه بدایون با یک
دگر داشتند - شیخ قدس الله سره جواب داد آن اثر چه باشد که صحبت
را اثری است - و دل خواجه به تصرف تمام جذب فرمود تا از معاصی و مناهی
توبه کرد و به صحبت درویشان خانقاه ایشان در آمد و از جمله اهل الله
گشت - و ملفوظات پیر خود را که بفوائد الفواد مشهور است در بقیه عمر
نوشت و الحق آن کتابی است در جودت الفاظ و دقت معانی بی نظیر و اهل
سلوک را از مطالعه آن ناگزیر و خسرو شاعران قدس الله روحه به آن
کلمات غبطه بر خواجه حسن می برد و می گفت [ص : ۳۰۷] بجمع این
فوائد کاشکی من موقوف می شدم -

سیوم : ریش بافتن به سروارید و امثال آن - و این عمل ریش بافتن
بیشتر در ملوک عجم شائع - و فرعون را نیز می گویند که این عمل می
کرد - و در شرع ممنوع است - و هرگاه که در شانه کردن محاسن که از
منن است مبالغه نمودن ناشایسته باشد و به افراط در زینت کشد مقید شدن
به آن طریق اولی -

حکایت : آورده اند که در زمانی که موسی علیه السلام سوی طور
به مناجات می رفت زاهدی عابدی آمده نزد او نالید و گفت - مدت هفتاد سال
است که به ریاضت و عبادت مشغولم - در کار من هیچ کشایشی نه می شود -
نه می دانم که این سد باب نتیجه کدام فعل شوم من است - چون موسی
علیه السلام از جانب او به درگاه کبریا این التماس نمود - فرمان آمد که
وی را بگوی که تو همیشه به ریش خود در مالد و به آراستن آن مقیدی -
کاری که برای ما کرده باشی کجاست ؟ زاهد این جواب از رب الارباب
شنید و او به کندن ریش شب و روز مشغول شد - باز جواب شنید که همه
سروکارت به ریش افتاده است و ما از تو ناراضی ام :

تا تو نه زنی بهر چه داری آتش
هرگز نه شود حقیقت وقت تو خوش

نقل است کہ سلطان التارکین ابراہیم ادہم قدس اللہ روحہ وقتی کہ ترک سلطنت کرد از اسباب سفر ابریقی و شاند و مسواکی برای خود برداشت - و یکی را دید کہ محاسن بہ انگشتان شانہ می کند - گفت - ہرگاہ کہ بہ دست این سنت ادا می یافت شانہ چہ کار می آید - و آن را نیز بگذاشت - و دیگری را دید آب بہ دست می خورد ابریق را نیز ترک داد - و ہمچنین مسواک شاید بہ انگشت ریگ می مالید ترک کرد -

چہارم : پیش از امام سر از مجدہ برداشتن - و اگر مثل این تقصیرات تہمیرہ نمود - ترک ہر فرضی و سنتی و اتیان ہر محرمی و مکروہی در نماز و دیگر ابواب فقہی از جنس عبادات و معاملات ہر اسپہ گناہی است - و درجات غلظت و شدت آن متفاوت است -

اقل است [ص : ۳۰۸] از کتاب شواہد النبوة^۱ در و کنیزی از ائمہ معصومین سلام اللہ علیہم اجمعین کہ روزی در نماز از شخصی این فعل واقع شد - سر او معاً بہ صورت سرخوک گشت - بوید این سخن آنکہ در کتاب دلائل النبوة^۲ مذکور شدہ از بعضی اولیا کہ جامعیت در حضور ایشان سب شیخین کردہ اند رضی اللہ عنہما و فی الحال بہ صورت سگ و خوک ظاہر شدہ اند - و چون توبہ کردہ اند حق تعالی در ساعت توبہ ایشان قبول فرمودہ و بہ صورت اصلی باز ماندہ آمدہ اند - و فقیر از جد مادری خود شنیدہ و او مردی صالح بود کہ قاری را در علم فرأت خصوصاً در سایر عاوم عموماً بسیار ماہر بود و ہمیشہ نقاب بر رخ می داشت - روزی

۱ - ابراہیم ادہم بلخ کے رہنے والے تھے جو ان عمادی میں توبہ کی اور درویش ہو گئے - کچھ مدت مکہ میں گذاری پھر تمام چلے گئے - ان کی وفات ۷۷۶ یا ۷۸۳ء میں ہوئی - ان کا صحابہ کے طبقہ اول میں شمار ہے -

۲ - شواہد النبوة مصنفہ مولانا عبدالرحمان چشتی متوفی ۱۳۹۲ء - مصنف نے اس کو ۱۳۸۰ء میں مدون کیا -

۳ - دلائل النبوة کے مصنف ابو سعید یا ابو سعید عبدالملک ابن عثمان الخراگوشی متوفی ۶ - ۱۰۱۵ء ہیں

شاگردی رشید اورا از سبب آن پرسید۔ ظاہراً گذاشتن نقاب ازین جهت
 ہودہ باشد کہ کسی را وقت ادایٰ مخرج بعضی حروف بر تکرار شفہین ہا
 نظر نیفتد۔ گفت۔ فی ! و این سر با ہر کسی گفتن لیست۔ چون الحاج
 بسیار کرد۔ نقاب برداشت۔ دید کہ چہرہ او تمام بہ صورت مکی است۔
 شاگرد را بیہوشی روی داد و بعد ازان کہ حال آمد استفسار از آن معنی
 کرد۔ گفت۔ در نماز عمداً سر پیش از امام برداشتم ہودم ازان باز می
 سوخت دریافتہ۔ و العیاذ باللہ منہا۔

و ازین قبیل است از پیش مصلی بہ استخفاف گذاشتن و تہقہہ در نماز
 کردن بالضرط چہ رسد۔ چہ اگر بہ طریق بی ہاکی باوی سر دہد خوف کفر
 است۔ و اگر بہ ضرورت سر بر زند ہاکی نیست۔ و ہم ازین جهت گفتہ اند
 کہ نماز کسی کہ بول و غایط و باد نگاہ دارد مکروہ است۔ و نزد اہل
 حقیقت اعادہ این چنین نماز فرض است۔ ہرگاہ چنین باشد مرا حیف از بعضی
 بزرگان متعصب می آید کہ برای رواج مذہب خویش و طعن در مذہب
 دیگری در مجالس بادشاہی عالی شانے در عین نماز باد را چگوانہ سر دہند۔
 و بعضی فقہاء عظیم الشان و اہل حدیث رفیع المکان این حکایت را بہ طریق
 مباحات چگونہ در تاریخ خود بعد آب [ص : ۳۰۹] و تاب بتویسند۔
 چنانچہ امام عبداللہ یافعی رحمہ اللہ از امام الحرمین امام ابو بکر قفال ذکر
 کردہ۔ و اگر بہ تقریبی این جا مذکور شود شاید معفو باشد۔

امام یافعی رحمہ اللہ می گوید کہ سلطان محمود غزنوی اثار اللہ برہالہ
 خواست کہ از مذہبہای ہر کدام کہ بہ تقویٰ نزدیک تر است اختیار نماید۔

۱۔ عبداللہ یافعی ۱۳۰۰ء میں یمن میں پیدا ہوئے۔ قرآن فقہ تصوف کے
 بڑے عالم تھے۔ دمشق۔ مصر۔ حجاز وغیرہ کا سفر کیا اور ۱۳۶۷ء
 میں مکہ میں وفات ہوئی۔ ان کی تصنیفات زیادہ تر تصوف پر ہیں
 ان میں 'روض الریاحین فی حکایات الصالحین' بہت مشہور ہے۔

۲۔ امام الحرمین (متوفی ۱۰۸۵ء) نیشاپور میں پیدا ہوئے اپنی عمر
 طلب علم میں صرف کی۔ جب وطن واپس آئے تو نظام الملک نے
 مدرسہ نظامیہ نیشاپور میں قائم کیا وہاں امام الحرمین نے درس دیا۔
 ان کی تصنیفات میں 'نہایۃ الطلب فی درایۃ الملہب' مشہور ہے۔

و علماء حنفی و شافعی را جمع ساخت و از ہر دو طائفہ پرسید کہ نمازی لا اقل در ہر دو مذہب جائز باشد کدام است - آن را بگذارید - امام ابو بکر قفال کہ شافعی المذہب بود و آب نمید کہ در ہوای گرم کشیدہ بود و مگس بر آن می نشست وضو ساخت - و گوشت سگی را در فوطہ خود بست و در تحریمہ - خدا بزرگ است - گفت - و دو برگ بر کہ سعنی مدهامتان است بجای آن قرأت قرآن فارسی خواند و سجدہ مثلی دالہ چیدن خروس کرد و زود فارغ شد و بجای سلام بادی رہا کرد و گفت مقدار ما يجوز بہ الصلوٰۃ نزدیک حنفی این است - و می گویند کہ سلطان بعد از آن انتہال بہ مذہب شافعی کرد - و امام یافعی این حکایت را از امام الحرمین آورده است - و بہ این سبب شاید ترجیح مذہب شافعی کردہ طعن بر حنفی نمودہ باشد -

و از شیخ ابن عساکر محدث مشہور رحمہ اللہ نقل می کنند کہ ابدال و اوتاد امروز نماز بمذہب شافعی می گذرانند - و از حضرت غوث الثقلین قطب ربانی شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ چین منقول است کہ نام یکی از رجال الغیب گرفتہ می فرمود کہ امروز از جمیع رجال اللہ در تمام روی زمین پیچ مرادی نیست کہ بمذہب ابو حنیفہ رضی

۱ - ابو بکر قفال شافعی فتہ کے بہت بڑے عالم اور مصنف تھے - ابتدا میں تالا بنانے کا کام کرتے تھے - اسی لئے قفال لقب ہوا - کہا جاتا ہے کہ تیس سال کی عمر میں عمہ حاصل کرنا شروع کیا اور دو جہد کمال پر پہنچ گئے - ۱۰۲۶-۲۷ء میں وفات پائی - حالات کے لیے دیکھیے ابن خلکان (انگریزی ترجمہ مرتبہ ڈاکٹر سعین الحق کراچی ۱۹۷۱ء - جلد ۳ صفحہ ۳۳ -

۲ - حافظ ابن عساکر کا نام ابو القاسم ابن ابی عبد الحسن ابن ہبیبہ اسد ابن عبداللہ ابن الحسن ہے شام کے نہایت جلیل القدر محدث اور مورخ ہیں - ان کی مشہور اور مستند تاریخ دمشق ہے ۱۱۷۶ء میں وفات ہوئی - تفصیلی حالات کے لیے دیکھیے ابن خلکان (انگریزی ترجمہ مرتبہ ڈاکٹر سعین الحق کراچی ۱۹۷۰ء) جلد ۳ صفحہ ۳۰۳ لغایۃ صفحہ ۳۰۷ -

۳ - شیخ عبدالقادر جیلانی (متوفی ۱۱۶۶ء) -

اللہ عنہ نماز می گذارده باشد - غیر از فلان - و این حکایت در روضۃ الصالحین بتفصیل مذکور است - و کاتب حروف عفی اللہ عنہ می گوید کہ درین ہیچ شک نیست کہ احتیاط در نماز شافعی [ص: ۳۱۰] بہ نسبت حنفی رضی اللہ عنہ بیشتر است چنانچہ اکثری از صوفیہ بہ آن مذهب نماز می گذارند - اما قطع نظر از بعضی امور کہ مسابله در آن ہم فراخور احتیاط است بلکہ زیادہ ازان مثل وضو در قلتین ساختن و بر آمدن دو من خون را وقت فصد ناقض وضو نا شمردن و غیر آن -

عجب از امام قفال دارم کہ محض بواسطہ غلو و تعصب در مذهب بی ضرورتی در آن چنان مجلس عالی چگونہ آن طور امری غریب را بخود قرار داد و انگشت نما شد - و این افسانہ تا روز قیامت بر جریدہ روزگار ماند - انا لله و انا الیہ راجعون - و ہر عامی مقلدی کہ این نقل بشنود ضرورت است کہ از ہر دو مذهب منکر شود بلکہ از اصل دین روی گردان شود - چنانچہ اکثری از ملاحظہ را ہمین طور چیزها باعث بد اعتقادی شد و رخنہ در اسلام افتادہ - و لیس ہذا اول قارورۃ کثرت فی الاسلام -

پنجم : فرزند را از مادر جدا ساختن - و ازین قبیل است برادر را از برادر و بندہ را از خواجہ و زن را از شوہر جدا کردن خواہ بہ سحر خواہ بہ فریب - قال علیہ السلام - لعن اللہ من فرق بین الوالدات و اولادہن و بین الاخ و اخیہ - و جدا ساختن فرزند از مادر وقتی مذموم است کہ فرزند شیر خوارہ باشد - اما اگر مدت رضاع کہ دو یا دو نیم سال است تمام شود و زن از شوہر جدا کرد و پدر را آن زمان می رسید کہ پسر خود را بگیرد و تربیت کند - چنانچہ آیت کریمہ :

”والوالدات یرضعن اولادہن حولین کاملین -“

از آن خبر می دہد - و ما حصل این است کہ مادران دو سال درست شیر بہ فرزندان می دہند - اگر شوہر تمامی مدت رضاع را خواہان باشد و بر شوہر کہ نسبت پسر بہ او درست می شود لازم است کہ درین مدت خویش

۱ - مخطوطہ میں ولدہ ہے -

۲ - سورة البقرہ ۲ ، آیت ۲۳۳ -

و پوشش برای مادر فرزندان خویش برساند - بعد ازان اگر خواهند از یک دیگر جدای گزینند - و در حدیث آمده که روانیست مسلمانان را که از برادر خویش بیشتر از سه روز دوری جوید - مگر آن که باعث دوری امری و مهمی ضروری باشد - و روایت [ص : ۳۱۱] فقہی اینست که مرد را حج نقل بی رخصت مادر جائز نیست اگر همین پسر دارد - و لیکن اگر پسران متعدد داشته باشد که از عہدہ اوقات کند مادر توانند بر آمد موقوف بہ ذن او نیست والله اعلم - و رسول علیہ السلام فرمود کہ از ما نیست کسی کہ زن را از شوہر و بندہ را از صاحب بیگانه سازد : و نص
 'و يتعدون سنہا سا بف۔ قون بہ بین المراء و زوجہ۔'

می آموزند اہل کفر از ہاروت و ماروت کہ دو فرشتہ بودند در بابل جادوی را تا بہ آن سبب میان مرد و زن جدای اندازند - اشارت باین معنی می فرماید -

ششم: تمغا بندن - ہفتم: زراعت - ہشتم: آب مستعمل در چاہ انداختن - نہم: آب زراعت دزدیدن - و این از جملہ ضرر عباد است - قال علیہ السلام - من اخذ شبراً من الارض فان الله يطوفہ يوم القيامة من سبع ارضین - ہر کہ بمقدار یک و جب زمین احیای ملکی کسی بناحق بگیرد خدای تعالی آن گیرندہ را روز قیامت گرد بگرد ہفت طبق زمین بگرداند - و نیز فرمود ہر کہ مال مردمان را خواہد کہ تلف کند خدای تعالی مال او را تلف گرداند - خسرو شاعران فرمودہ :

بری مال مسلمان و چو مالت ببرند
 بانک و فریاد بر آری کہ مسلمانی نیست

دہم: اوقاف را متصرف شدن و ازین قبیل است آن را از اہل استحقاق بازگرفتن - اوقاف داخل صدقہ است - و رسول علیہ السلام فرمود

۱ - القرآن سورة البقرہ ۲ ، آیت ۱۰۲ -

که العاید فی صدقة کالکلب يعود فی قیئه - و هم ازین جهت در توقیعات ملوک ماضیه می نوشتند که این مبلغ وظیفه باین قدر زمین را خالدآب و موبدا بر فلان و بر فلان و اولاد او مقرر داشتم - و تصرف در مال وقف بدترین کبایر است و بر معنی موافق بیت حافظ علیه الرحمة است :

فقیه مدرسه دی مست بود فتوی داد

که می حرام ولی به زمال اوقاف است

یازدهم : بر بیع دیگری بیع کردن - دوازدهم : بهای گران فروختن - آن غبن فاحش می گویند و حکم آن از احتکار معلوم شده است - سیزدهم : زنی را که دیگری خواسته باشد خواستن - قال علیه السلام لا یخطب الزوجة [ص : ۲۱۲] علی خطبة اخیه حتی ینکح او یترک - باید که مرد خواستگاری زنی نه کند بر خواستگاری برادر خویش یعنی مسلم و انتظار برد تا آنکه خواستگاری اول زن را یا نکاح کند یا بگذارد -

و منشاء عداوت یزید پلید بر امام حسن و امام حسین شهیدین رضی الله عنهما همین خطبه بود و قصه ورغلا نیدن جعد مشهور است - و ازین قبیل است دختر را بعوض دختری دیگر دادن - قال علیه السلام - لا شغار فی الاسلام - و معنی شغار آن است که نکاحی بعوض نکاحی می کنند - ذکر مهر در میان نه باشد - و این روش جاهلیت بود - در شریعت مصطفی علیه السلام منسوخ شد -

چهاردهم : نکاح متعه کردن - و آن این است که با زنی بگوید که از تو به چندین مبلغ تا چندین مدت بهره می گیرم و او قبول کند - و این نکاح در اوائل اسلام مباح بود - چون مکه مبارک فتح شد بعضی از یاران که عذب بودند که از مجردی نزد حضرت نبوی علیه السلام بردند - گفتند - هوای مکه گرم است و ما تاب تنها بودن نه داریم - فرمود متعه بکنید - بنابر آن بعضی زنان را می طلبیدند و دو سه شب نگاه می داشتند و یگان جامه یا خرجی می دادند و رخصت می کردند - و در جنگ خیبر نیز متعه شایع بود - بعد از آن منسوخ شد - و از اکثر کتب احادیث نسخ

این حکم زمان رسول علیه السلام مفهوم می شود بدو مرتبه - اما در کرماتی شرح بخاری می آرد که سه مرتبه حکم بر متعه شده بود - و مرتبه سیوم چنان منسوخ شد که تا قیامت حل پذیر نه گردد - و در شرح مقاصد می آرد که سه چیز در زمان رسول علیه السلام حلال بود و خلیفه ثانی رضی الله عنه آن را بنابر مصلحت عام حرام موبد ساخت - متعه نکاح - متعه حج - و حی علی خیر العمل در اذان - و در حدیث آمده که نهی النبی علیه السلام عن متعة النساء - و راوی این حدیث علی رضی الله عنه است - و نزد شیعه متعه بهترین نکاحها است - و فرزندی را که از آن متولد شود بهترین [ص : ۳۱۳] فرزندان می دانند - و به نسخ آن حکم قطعاً قایل نیتند - و این آیت را دلیل می آرند که :

”فما استمتعتم به منهن فاتوهن اجورهن فريضة -“

آنچه تمتع بگیرید از زنان پس اجرت ایشان بدهید آن قدر که فريضة است - و فريضة بمعنی مقدر است - زعم ایشان است که ذکر نکاح از آیت ما قبل که :

”ولا جناح عليكم ان تنكحوا بما سواکم بمصنن غير سافحين -“

باشد - معلوم شده زیرا که مراد از اموال درین جا به اتفاق همه مفسرین مهر است که لازم نکاح است - پس آنچه بی مهر است و دران اجر تمتع به زنان باید داد باید که سواي نکاح باشد و آن منحصر است - و زنی که به قرینه لفظ استمتاع متعه باشد - و آن منحصر است نه نکاح - چه شتی دیگر که مستوجب اجر باشد غیر آن نیست با علاقه ثبوت در زمان پیغمبر علیه السلام - و عدم علم به نسخ آن - و معتزله نیز برین اند - و نزد اهل سنت و جماعت حکم این آیت در حق زبانی است که در وقت نکاح مهر رسمی ایشان مذکور نه گردد و پیش از وطی خاوت صحیحه باشد خواه بی مطلقه شوند - آن زمان اجر استمتاع بدیشان دادن لازم است و بنابرین که فائده

۱ - سورة النساء م ، آیت ۲۴ -

برین نکاح مترتب نه شده حق سبحانه و تعالی آن نکاح را استمتاع نام فرموده و آن مهر را به نام اجر خوانده - پس برین تقدیر استمتاع نیز کوفی از نکاح باشد - و در صوتی که مهر مسمی نه باشد و زن را پیش از خلوت صحیحه طلاق دهد لزد حنفیه بر شوهر هیچ اجری واجب نیست - و اگر نقدی معلوم یا کسوتی معین به طریق مروت بدهد مستحب است -

نقل است از امیر المومنین حسن مجتبی سلام الله علیه که زنان بسیار را بی خواسته و می گذاشته - و در تعریف او چنین آورده اند که کل منکاحاً و مطلقاً و مفعال صیغه مبالغه است و هم از جهت کمال تنعم و غوص در تلذذ سلسله فقر باوجود نهایت رتبه ولایت و وصایت و غایت درجه خلافت و وراثت امامت ازو منقطع شد - و نعمت یک دیگری را [ص : ۳۱۰] نه رسید - به خلاف امام حسین رضی الله عنه که جمیع سلامل اولیا بایشان منتهی می شود - و این سلسله را سلسله الذهب می نامند - و از امام حسن رضی الله عنه چون سبب آن را پرسیدند - فرمودند - که تونگری را دوست می دارم - و حق تعالی در کلام مجید دو آیت فرموده در بابت نکاح و طلاق که هر دو متضمن غنا اند - اول قوله تعالی :

”ان یکونوا فقراء یغنهم الله من فضله -“

اگر ناکحان فقیر باشند ایشان را خدای تعالی به سبب نکاح غنی می سازد - چه به آمدن زن در خانه برکتی پیدا می شود و سنت اللہیه برین جاری است - چنانکه مشاهده می شود - و دوم قوله تعالی :

”و ان یتفرقا یغن الله کلا من سعته -“

و اگر زن و شوهر به جهت طلاق از یک دیگر جدا شوند خدای تعالی هر دو را تونگر می گرداند - و گفته که اگر نا سازگاری در کد خدای باشد زود تر علاج آن به جدای باید جست - و در حدیث آمده که شومی در سه چیز است زن و اسپ و سرای - و اگر ازینها دلگیر شوید زود تر بفروشید یا

۱ - سورة النور ۲۴ ، آیت ۳۲ -

۲ - سورة النساء ۴ ، آیت ۱۳۰ -

پخشید - مخفی نه مالد که ظاہر این ہر دو حکم مخصوص اسپ چرون و سرای بدین و کنیزک لا مبارک است بہ خلاف زن اصیل کہ آن جا یا صلح است یا جدای - و ازین جا گفته اند :

تہی پای رفتن بہ از کفش تنگ
بلائی سفر بہ نہ در خانہ جنگ

و شیخ سعدی فرمودہ :

زن بد در سرای مرد نکو
ہم درین عالم است دوزخ او
زینہار از قرین بد زہار
و قنا رہنا عذاب النار

اما چون طلاق ابغض مباحات است ارتکاب آن از مروت دور است - و چہ روش خوب دارند اہل ہند کہ ازین امر مجتنب اند و آن را بد ترین دشنامہا می دانند - چہ بعضی را اگر طلاق گفته از روی جہل کشتہ ہم شدند -

و آورده اند کہ چون از ابن عمر رضی اللہ عنہما پرسیدند کہ پدرت متعہ را منع کردہ تو چرا می کنی - گفتہ کہ متعہ در زمان پیغمبر عنیہ السلام و خلیفہ اول رضی اللہ عنہ حلال بود بعد از ان مردی آمد و برای خود نہی کرد - عجب تر آن کہ راوی حدیث نسخ متعہ امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ بود و مانع جواز آن امیر المومنین علی (ص : ۳۱۵) رضی اللہ عنہ بود و مانع جواز آن امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ - و پسران ہردو در مخالفت با پدران متفق اند - و باوجود این گرفت و کیر را بحالی نیست چہ ہمہ ایشان مجتہدان زمان خود بودہ اند :

ہر خوش پسری را حرکاتی دگر است
در ہر دہن تنگ نباتی دگر است

ما حصل ہمہ مقدمات مذکور این است کہ متعہ نزد جنی و شیطانی مطلقاً حرام و نزد مالکی و شیعی بہ اتفاق حلال است۔ با آنکہ در کتاب موطا کہ تصنیف امام مالک رضی اللہ عنہ است خلاف او وارد است۔ اما اگر قاضی چہ بہر مذہب کہ باشد بر مذہب امام مالک رضی اللہ عنہ حکم بہ جواز متعہ کند نزد ہمہ بہ اتفاق جائز باشد۔ و بی این صورت حق آن است کہ قائل بہ حرمت آن باید بود کہ موجب دلیری عوام و خلل در لسل می شود :

بہ ملت کہ درست و بہ مذہب کہ تمام
جہ جمع متعہ حلال و نماز جمع حرام

و این بحث بہ تقریب استفسار خلیفہ زمان از علما^۲ عصر بہ تفصیل در رسالہ علاحدہ نوشتہ شدہ است۔ اگر استیعاب خواهند در آن جا بنگرند۔

پانزدہم : روی^۳ از مردم گردانیدن۔ قولہ تعالی :

”ولا تصغر خمدک للناس ولا تمش فی الارض مرحماً۔“

حکایتی است از زبان لقمان حکیم کہ پسر خود را بہ وصیت می گفت کہ رخسارہ خود را بر شکن و در روی^۴ زمین خرامان مرو کہ این منشاء تکبر و تجبر است۔ متکبران دشمن خدا اند۔ و گفته اند کہ مردم چہار کس را بالطبع دشمن اند بی آن کہ از ایشان بہ کسے زیانی رسد۔ بخیل و متکبر و حریص و بسیار خوار۔ و از صفات مومن یکی این است کہ دایم تازہ روی^۵ باشد۔ و چین در ابروی^۶ خود نیارد۔ و رسول با آنکہ ہمیشہ حزین و غمگین در کار آخرت و فکر امت می بود۔ اما ہرگز از بشرہ غیر از تبسم و خندہ روی^۷ ظاہر نہ می شد۔ و شیخ ابو علی^۸ سینا در اشارات بہ عبارات عربی فقرہ چندگفتہ بہ این مضمون کہ عارف ہمیشہ تازہ روی^۹ و خوش خوی^{۱۰} و خندان می ماند و خود را مثل بزرگ تعظیم و تواضع نماید۔ و از نادان و دانا اظہار خوش حالی می کند۔ و چرا [ص: ۳۱۶] این چنین نہ باشد کہ

۲۔ سورہ نغمین ۳، آیت ۱۸۔

۳۔ ابو علی سینا (متوفی ۴۲۰ھ)۔

او به حق شادان و خرم است و به حق قائم است و حق را در هر کس و هر چیز می بیند :

هر آن چشمی که از صدق و صفا دید
بهر چیزی که دید اول خدا دید

ما رأیت شیئاً الا و رأیت الله قبله و بعده و معه و فیه -

حکایت : چون صدر عالی قدر عصر ما عفی الله عنه که پیچ صدری مستقلی فیض رسانی در پیچ زمان چه در خراسان چه در هندوستان بآن رفعت شان و علو مکان نه گذشته - مرتبه دوم به امر صاحب الزمان طوعاً و کرهاً به حج رفت و از جهاز بر آمد - او را معلمی از غریبان (اعرابیان ؟) تعلیم مناسک حج چنانچه عادت معهود ایشان است می کرد - بعد از آنکه مبالغه از حد گذر اند صدر بتنگ آمد و گفت که من عالمم - اعرابی گفت - یا ایها الشیخ ! ان كنت عالماً فاین طلاقه الوجه - اگر عالمی آن خنده روی که شیوه عالمان است در تو کجا است - و آخر حال از گردش زمان آن تند خوی تند روی بار آورد تا رخت به سرای باقی برد و حال عبرت جهانیان شد :

ای دل صبور باش که آن باد تند خوی

بسیار تند روی نشیند ز بخت خویش



شالزدهم : خرامان رفتن و ازین قبیل است به شتابی گام زدن هر چند برای دریافتن تحریمه نماز جمعه و عید هم باشد - باوجود آن اخبار و آثار که در فضیلت جماعت واقع شده و در خرامیدن قطع نظر از تکبیر تشبیه به زبان لیز هست - و تعجیل بموجب العجلة من الشیطان - مانع احترام و احتشام است - و چه خوش گفت آنکه گفت :

رسم سگان است بهر سو نگاه

شیر سر افکنده خرامد براه

و مدار مشغولی سلسلہ علیہ مشائخ نقشبندیہ قدس اللہ ازواحمہم برائے
چهار سخن است - ہوش در دم و نظر بر قدم و سفر در وطن و خلوت در
انجمن - و این فقرات را معانی بسیار است و شرح آن در رسائل بعضی ارباب
کلمات و فضایل مذکور شدہ -

ہفدہم : مردم را قیام فرمودن - قولہ 'عنیہ السلام - من سرہ ان
تمثل لہ الرجال قیاماً فلتیبوا مقعدہ من النار [ص : ۳۱] ہر کرا معنی
خوش آید کہ مردم استادہ برای خدمت او آمادہ باشند گو جای نشست
خود را در آتش آمادہ کند -

عام تر ازین کہ چشم و خدمت او دست بہ دست بستہ بہ خدمت او قیام
نمایند یا در مجلسی کہ بیاید خواہی نہ خواہی باعث و امر قیام مردم شود -
و مال ہر دو یکی است - و این حکم آن دارد کہ در مساجد خصوصاً در
ایام جمعہ و عید پای بر گردن مصلیان نہادہ بگذرند - و در حدیث آمدہ
کہ ہر کہ تخطی رقاب کند از ثواب نماز جمعہ نصیب نہ یابد -

ہژدہم : پارہ سر تراشیدن و پارہ نگاہ داشتن - قال علیہ السلام -
حلقوا کہ او اترکوا کہ - ضمیر راجع بہ موسیٰ سر است - و شان ورود این
حدیث آن کہ پیغمبر علیہ السلام روزی شخصی را دید کہ نیمہ سر او تراشیدہ
و نیمہ دیگر موسیٰ داشتہ - فرمود - یا ہمہ سر را بنراشید یا ہمہ را
نگاہ دارید - و جای دیگر آمدہ کہ این فعل از علامات خوارج است - و
روش بعضی جوگیان ہند این است کہ موسیٰ تارک را می تراشند و اعتقاد
دارند کہ جان از راہ تارک کہ روزن وہم است از قالب بر آید آن میت
بی شک از اہل نجات است - و دلیل برین مدعا آنکہ ہر وقت ہر آمدن روح
ازین منفذ آوازی می خیزد مثل آواز رعد و صاعقہ و برق - و این ہمہ
غلط است و جہل فاسد - چہ روح امر لطیف است و قالب آدمی ضعیف -
و ہلیمی است کہ این ترکیب موجب صدور امور غریب و اصوات مہیب
نہ می تواند شد - و قیاس این حال بر اجرام علوی نمودن قیاس است
مع الفرق و وہمی است باطل -

۱ - مخطوطے میں قولہ تعالیٰ ہے -

نوزدہم : در مجلس میان دو کس نشستن - و وجہ منع شاید آن باشد کہ فصل بہ اجنبی می شود خصوصاً وقتی کہ پدر و پسر و برادر یا دو محب مخصوص یک جا نشسته باشند - و این وقتی است کہ بی اذن ایشان نشینند - اما اگر ماذون باشد باکی نیست - قال علیہ السلام لا تجلس بین الرجلین الا باذنہما - میان دو کس بی اذن ایشان منشین - و همچنین میان دو کس راہ رفتن - و این را از موجبات فقر اضطراری نوشته اند - [ص : ۳۱۸] و اگر پردو حایض باشند بیم دیوانگی است - و ازین جہت گفته اند کہ حکام اسلام را باید کہ در کوچہ و بازاری چوب نصب کنند تا مردان از یک طرف و زنان از جانب دیگر می رفتہ باشند - و بادشاہی از بادشاہان در قلعہ رہتاس برای حفظ عورات این چنین کردہ بود - و رسول علیہ السلام نہی فرمود ازین کہ مرد میان دو زن رود -

ہستم : در مجلس برای آئندہ جای نہ دادن - قولہ تعالی :

”اذا قیل لکم تنفسحوا فی المجلس فافسحوا بفسح

اللہ لکم -“

وقتی کہ گفته شود شاہ را کہ در مجلسہا فراخ نشینید مجلس را فراخ سازید برای آئندہ تا خدای تعالی نیز بر شاہ عیش در دنیا یا جای در بہشت فراخ سازد -

و ہرگاہ کہ تنگ ساختن مجلس بر اہل آن ممنوع باشد لازم می آید کہ اہل مجلس را نیز بر مہمان تنگ گرفتن نا مشروع -

در کتب سیر آورده اند کہ روزی سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ در مجلس رسول صلی اللہ علیہ وسلم آمد - آن سرور چادر مبارک خود از کتف فرود آورده زیر پای او انداخت و مردم را بہ اعزاز او امر فرمود و گفت اتاکم کریم قوم فاکرسود چون کریم قوم نزد شاہ بیاید اورا گرامی دارید - بعضی نقادان علم حدیث درین سخنی دارند - واللہ اعلم - و ابن سعد بن عبادہ بیان است کہ روز رحلت حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم معاشر

۱ - سورة المجادلہ . ۵ ، آیت ۱۱ -

۲ - سعد ابن عبادہ (متوفی ۶۳۶ء) انصار کے قبیلہ خزرج کے سردار تھے -

انصار رضی اللہ عنہم در سقیفہ بنی ساعدہ اتفاق بر خلافت او داشتند و صدیق اکبر رضی اللہ عنہ شان را الزام داد و آن قصہ مشہور است ۔ و ہر گاہ این چنین باشد حال جاعت سفیہان و ابلہان جاہل متکبر کہ در مجلسها بر صدر نشینی و بالا روی جنگھا کنند و تاکشتن ہمراہ اند ۔ و این عداوت در میان اولاد ایشان باقی مانده باشد ۔ و اگرچہ این خصلت شنیعہ ہمہ جا شائع است اما در ہند بیشتر از ہمہ است :

یا خواجہ عقل بین کہ بزرگان شہر ما
بر خویشتن فضایٰ جہان تنگ می کنند
فی المثل بہ مجلس آورند صدر روی^۱
ہر یک بہ صدر مجلس آہنگ می [ص: ۳۱۹] کنند
مرکز زمین کہ بود ملک دیگری^۲
تیغ زبان کشیدہ بہم جنگ می کنند

حکایت : آورده اند کہ سلطان حسین^۳ مرزا^۴ و میر علی شیر^۵ در ہرات مجلس بہم ساختند کہ تا یک ماہ کم و بیش تصور آن نمودہ ترتیب نشستن اکابر زمان دہ بودند ۔ و مخدومی مولوی عبدالرحمن جامی^۶ را نیز قدم اللہ سرہ العزیز طلب داشتند ۔ ایشان در صف لعال آمدہ رو پاک خود را از دوش کشیدہ زیر پا الداختہ نشستند ۔ و مرزا و میر از جاہای متعین برخاستہ نزد ایشان آمدند چنانچہ آن وضع و ترتیب بہم خورد پای^۷ گاہ

- ۱ - یہ مصرع موزوں نہیں ہے ۔
- ۲ - ابوالغازی سلطان حسین مرزا (متوفی ۱۵۰۵ء) تیمور کا پوتا تھا خراسان کا بادشاہ تھا شعرا کا قدردان تھا ۔
- ۳ - میر علی شیر لوائی (متوفی ۱۵۰۱ء) سلطان حسین کا وزیر تھا ۔ ترکی نظم و نثر پر قدرت رکھتا تھا ۔ اپنے زمانے کے شعرا اور اہل علم کا قدردان تھا ۔
- ۴ - مولانا نور الدین عبدالرحمن جامی (متوفی ۱۴۹۲ء) فارسی کے مشہور شاعر تھے ۔

پیش گاہ گشت و شیخ الاسلام پروی را کہ ابن مولانای سعد الدین تفتازانی بود اورا سوخت آتش حسد در نہاد شعلہ زد و از مجلس برخاست و درین باب شکایت عظیم از جانب مولوی بہ حضرت خواجہ احرار قدس اللہ سرہ العزیز نوشتہ بہ سمرقند فرستاد۔ و مخدومی و مولوی نیز دو کلمہ در بیان عذر خواہی نوشتند۔ چون حضرت خواجہ بر حقیقت حال اطلاع یافت۔ فرمودند کہ ازرقعہ شیخ الاسلام سراسر ہوی نفسانیت می آید و بہ مولوی جامی رقعہ بہ صیغہ عرض داشت رقمی ساختند و تسلی بخشیدند۔ و این جا بر افاضل ہری معلوم شد کہ حضرت مولوی غیر از ملای و شاعری حیثیتی دیگر ہم داشتند۔ و قطعہ کہ سابقاً مرقوم گشت مولوی در آن وقت فرمودہ اند۔

و ہم چنین ممنوع است میان حلقہ نشستن۔ چنانچہ قصہ خوانان و بعضی متکبران برای امتیاز می نشینند۔ قال علیہ السلام ملعون علی لسان محمد من قعد وسط الحلقة۔ لعنت کردہ شدہ است بہ زبان محمد علیہ السلام کہی کہ میان حلقہ نشیند۔ و این نسبت بہ جماعتی است کہ مذکور شدند۔ اما اگر عالمی یا واعظی ربانی برای افادہ و افاضہ نشیند ظاہراً باکی نہ دارد۔ و امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ می فرماید کہ اگر بہ آتشی انداختہ در میان مجلسی نشینم و توریت و انجیل [ص : ۳۲۰] بیان کنم مردم افتند کہ مگر موسی و عیسی علیہما السلام باز در عالم آمدند۔ قطعہ :

تا حاملان عرش ازو علم نہ شنوند
بر عرش جبرئیل نہادہ غارق است
بر علم او دلائل تنزیہہ شاہد است
بر فضل او شواہد انجیل ناطق است

ہست و یکم : بہ طعامی بر سیری خوردن۔ و این جرم است مگر آن

۱۔ سعد الدین تفتازانی (متوفی ۷۳۸۹ھ) نے درسی کتابیں المفتاح وغیرہ تصنیف کی ہیں۔

کہ فردای آن نیت روزہ داشته باشند۔ آن زمان زیادہ از معتاد خوردن بی اشتہا ہم مباح است۔ قولہ تعالیٰ :

”کلوا و اشربوا و لا تسرفوا۔“

بخورید و بیاشامید و اسراف مکنید۔ زیرا کہ اسراف نیست۔ و بعضی گفته اند و روزی زیادہ از یک مرتبہ خوردن داخل اسراف است۔ مگر آن کہ نیت صالح درین ضمن داشته باشد۔ و بعضی مشائخ را دیدہ ایم کہ برای خود از نان جوین غذا می ساختند۔ تا دو سه روز بہ فاقہ ہم می گذراندند۔ و ہمین کہ مہمانی می رسید انواع تصرف و تکلف در الوان اطعمہ لذیذ می نمودند۔ آن گاہ خود ہم ازان تناول می کردند۔

نقل است کہ فقیری اسباب جاہ و تجمل سلطان ابو سعید ابو الخیر قدس اللہ سرہ العزیز دید و گفت ایہا الشیخ! لا خیر فی الاعراف۔ شیخ در بدیہہ جواب فرمودند کہ لا اسراف فی الخیر۔ و ہم چنین از بزرگی شنیدہ شد کہ فقیری در ملازمت ایشان رفت و آن ہمہ عظمت و شوکت ظاہری کہ دید در باطن او انکاری پدید آمد و در دل گذراند کہ این ہمہ دنیا سازی منافق درویشی است۔ در ہمین اثنا غالباً پیر زنی آمد و گفت کہ پسر مرا دردی عارض شدہ و اطبا گفته اند کہ دل و جگر اسپ سیاہ یک رنگ از برای او سود دارد۔ و ہیچ جا نہ می یابم۔ ایشان فرمودند کہ در طویلہ خاصہ برو و بر۔ او رفت و از میان چندین اسپان سیاہ رنگ اسپیی اورا خوش کرد و تداوی پسر خود نمود و مریض بہ شد۔ بعد ازان بان منکر فرمودند کہ درویش! تو ہم یک کس را ہم چنین حاجت بر آر و نیکو ساز۔

و ہم چنین ملکی با امام احمد غزالی [ص : ۳۲۱] گفت کہ خود را درویش می نگری و حال آنکہ چندین طویلہ اسپ و اشتر در تشررداری۔ گفت۔ من میخ طویلہ را در کل زدہ ام نہ در دل۔ پس معلوم شد کہ کار بہ باطن است نہ بہ ظاہر :

ما برون را لنگریم و قال را
مادرون را بنگریم و حال را

و یکی از ناخوشیها پر خوردن این است که مومنان کم خورده
عجائب مسجد می روند و بسیار خوار هر زمان بمزبله می شوند - و کریمه
در حق کافران و هوا پرستان می فرماید که :

”ذرهیم یا کلاوا و یتمتعوا و یلههم الاصل فسوف
یعلمون -“

ای همد ! بگذار ایشان را تا بطور خود در چراگاه طبیعت بخورند و بیاشامند
و غافل سازد ایشان را طول امل از یاد خدای عز و جل که عاقبت شوی
کار خود خواهند داشت - عاقبت میمون لولی را گذر بر جنبر (?) است -

قال علیه السلام - لعن الله من اكل فوق الشبع لعنت کناد خدای
تعالی آن را که بالای سیری بخورد - زیرا که این علامت نفسی و بی
اعتدای است بر حق سبحانه و تعالی و موجب استتلابی معده و سبب
امراض بی نهایت است - و عزیزی گفته که اگر بفرض از هزار مرده سبب
مرگ ایشان پرسند - جواب نه صد و نود و نه کس این باشد که از برای
معده مردیم - و چنان که گرسنگی صفای دهن و جودت طبع و فصاحت لطق
به آدمی آرد هم چنان سیری قساوت قلب و غفلت از خدای و نا مهربانی
بر ارباب فقر و اصحاب حاجات نتیجه می دهد - چه سیر همه را مثل خود
قیاس می کند :

آری صنایا چو در دلت دردی نیست
درد دل دیگران بیازی بشمیری

نقل است که منبهات بسمع عمر بن عبدالعزیز رضی الله عنه رسانیدند
که خرج مطبخ مسلمه مروانی که یکی از امرای سرحدی صاحب شوکت
شام هر روز هزار درم است - این معنی هر مزاج شریف او گران آمد - او را

۱ - القرآن سورة الحجرات ۱۵ ، آیت ۳ -

طلب داشت و نزد کسی فرستاد که فردا یا تا بهم غذای بر مزاج شریف گران آمدی خاست (؟) تناول کنیم - [ص: ۳۲۲] و به مطبخان فرمود تا آن روز الوان اطعمه ترتیب نموده کمال تصرف بجا آورند - و گفته که باید که پیش آوردن آن طعامهای به تکلف طعامی که مرتب از عدس و پیاز کرده باشند حاضر سازند آن گاه الوان دیگر - چون صبح مسلمه بملازمت ابن عبدالعزیز آمد - آن جناب چندان او را در سخن مشغول داشت که آتش جوع او به مرتبه نائره کشید که نزدیک بود که فرهاد بر آورد - و درین اثنا بموجب فرموده خلیفه اولاً آتش عدس حاضر گردانیدند و مسلمه از آتش عدس چنان تناول کرد که سیر شد - بعد ازان چون اطعمه متکلف آوردند مطلقاً یک لقمه نه توانست تناول نمود - عمر گفت سبحان الله! چون تو ازین آتش که اگر یک درم صرف مصالح آن شود ده کس را کافی بود چنین سیر می شدی پس چرا هر روز هزار درهم خرج طعام خود میکنی این مسلمه از حق تعالی سرش و خود را داخل مسرفان نگردان مالی که درین باب خرج می کنی به ارباب حاجت و گرسنگان اهل اسلام ارزانی دار که بر خدای باری تعالی نزدیک تر است - بعد ازان فرمود که رحمت خدای تعالی بر او تراب باد! که در ایام خلافت غذای او نان جوین می بود و آن نیز بمرتبه به سیری نه می رسید - و می فرمود که من چگونه سیر شوم و حال آنکه در گرد حجاز شکمهای گرسنه بسیار است - پس مسلمه گفت - فرمان امیر المومنین است و بعد ازان چنان نه کم -

قصه گرسنگی یوسف علیه السلام در ایام قحط و بیاری از تیار محتاجان مشهور است -

حکایت : شنیده ام که یکی از عارفی پرسید که خدای تعالی را بکدام عمل دریافتی ؟ گفت - به بسیاری خوردن و خفتن و سخن گفتن - سایل گفت - که این طریق خلاف مشایخ است - چنانچه مقرر است عکس این است - چنانچه گفته اند :

جوع است و عزلت و سهر و صحبت چار رکن
زین چار رکن قصر ولایت قوی بناست

او جواب داد - هرگاه که مہانی رسید برای رفع حجاب او ہم خوردنی بسیار خوردیم و سخن بسیار گفتیم [ص : ۳۲۳] و برای خاطر او شب بسیار خفتم تا پرو گران نیامد -

و باید دانست کہ ہم چنان کہ آفات سیری بسیار است آفات گرمی نیز از شمار افزون تر است - چہ سیری اگرچہ موجب بیماری صوری و باعث مہات ظاہری است - اما بسا گرمی کہ سبب مرض گرمی کہ سبب مرض معنوی و واسطہ پژمردگی و افسردگی دل است - و خیلی از امراض و عیوب از ان نفسانی تولد می کند - و عجب و ریا و سمعہ و تکبر و جاہ و خود نمای و رعونت می کشند - و ہر کدام ازینہا از مہلکات است و تا مرشدی کامل یا دوستی مخلص یا بصیرتی وافر نہ داشته باشد ہبور ازین عقبہ دشوار است - و بسیاری از زاہدان در نظر آمدہ اند کہ دراز لعنات (؟) افطار بخرمای یا قرنفلی یا پارچہ نان جوین و یا سبزه و ترہ می کردند ہمین کہ حایکی (؟) بخانہ ایشان آمدہ آن را نہایت معراج خود دانستہ اند و در حق این چنین گفتہ اند کہ ترک الدنیا لاجل الدنیا - دنیا از جہت دنیا ترک دادہ اند و عارفی -
گفتہ :

لنکنت گر کند ترا فرہ

سیر خوردن ترا ز لنکن بہ

مشکل کاری و طرفہ روزگاری کہ اگر سیر خوریم باہائم شریک باشیم و اگر گرمہ مانیم از امتلای از ہمیریم - نہ می دانیم علاج این چہ باشد :

من نا توان زیاد کسی کستم ای طیب

آن داروم بدہ کہ فراموشی آورد

ہست و دوم : طعام گندہ شب ماندہ خوردن - و این وقتی بد باشد کہ نتیجہ خست و سبب ہلاکت است - و بساکس از طعام شبینہ خوردہ مردہ اند - ظریفی می گوید :

میر فضل اللہ کہ آتش شب نہادہ می خورد

حد امساک و کمال اشتہا را بندہ ایم

و بعضی فقیران متوکل را دیدم که باوجود نسبت عیال مندی دور از آبادانی منزل داشتند و بهمان هیچ روز نو روزی نو از غیب بهم می رسد و اوقات به فراغ خاطر در عبادت و طاعت و ذکر و فکر می گذراندند - یاد آن مردم و آن ایام که حالا بخواب بهم دیده نه می شوند گویا همه [ص : ۳۲۳] بر یک عهد و بر یک قرار بودند که رخت از عالم بیک بار بردند :

مرت الریاح علی مکان دبارهم

فکأنهم كانوا علی میعاد

ای خوش آن روزی که بی پلوسراپاسی چند

بر در میکرده بودیم بیدنامی چند

و ازین قبیل است تناول طعام سوخته که از ارتفاع بیرون رفته باشد بخلاف آنچه در ته دیگ مانده باشد - چه رسول علی الله علیه وسلم آن را خوش کرده اند - و در شائل آمده و کان یعجبه السفلی - السفلی بضم فا چیزی را گویند که در ته دیگ مانده باشد -

و ازین قبیل است در کوچه و بازار خوردن - و در شرع گواهی کسی که در بازار و راه عامه چیزی بخورد نه می شنود - که مانع سروت و منائی عدالت است - و به نظر رسیده که خوردن طعام بازار حافظه را می برد - و یکی از استاد نقلی از بزرگی فرموده که طبع من در نهایت حدت و قریحه در کمال صفا بود تا روزی لقمه از طعام بازار خوردیم و ازان روز بلذ نه در عبادت حلاوت می یابم و نه در قوت حفظ و ذکای فهم در خود می بینم - و وجه آن غیر این نه تواند بود که ارزال خصوصاً ارزال هندی احتیاط در طبخ طعام و تطهیر او نه می کنند - چنانچه لباس چرکین و دست و پای زشت و نا شسته شان گواه راستین است - و لیز نظر فقیران و گرسنگان بر آن طعام می افتد و برکت ازان می رود - و رسول علیه السلام فرموده که طعام عورت است پس عورت خود را بپوشید - و اگر عیوم بلوی نه می بود هیچ صاحب فطرت عالی بایستی که طعام بازار خوش نه می کرد - اما چه توان کرد که ضرورت ممتنع عقلی است و احتیاج مالم قوی -

نقل است از تاریخ دکنی بہمنین فتوح السلاطین نام کہ طیبی را بعضی قصبات ہند جنیان از خواب بر داشتہ در جزیرہ مشہور است بردند۔ چون بیدار شد گفتند کہ بادشاہ ما را بیماری صعب عارض شدہ است ترا برای [ص : ۳۲۵] معالجت وی آورده ایم۔ ہیچ غمی و اندوہی بخاطر خود مرمسان۔ طیب چون نبض بادشاہ جنیان را گرفتہ دید کہ ظاہر ہیچ مرض نہ دارد و غیر ازان کہ زرد و لاغر شدہ بود۔ و طعامی کہ می خورد بہ تحلیل نہ می رفت و اشتہا نہ می آورد۔ بعد از تحقیق احوال و ترقب اوقات دانست کہ او طعام در مجلس بہ حضور دیوان می خورد و چشم ایشان درو کار کردہ برد۔ طیب فرمود کہ در وقت غذا تا من حاضر نہ شوم تناول مکن۔ و درون خانہ خالی اورا بہ خوردن طعام امر کرد۔ و در سر چند روز زحمت او بر طرف شد۔ و در وقت رخصت اموال فراوان و اسباب بی کران پیش او آورد و گفت۔ آن قدر کہ خواہی ازین نقود و اقمشہ بردار۔ او گفت۔ مرا ہیچ در نہ می یابد۔ اما از تو یک چیزی می پرسم۔ جواب آن بگو۔ بادشاہ ازو پرسید آن کدام است ؟ گفت۔ خوردنی دیوان از کجاست ؟ گفت۔ پس خوردہ استخوانہاست کہ مردم می خوردند۔ گفت۔ چندین غلہ در خزانہ و در خانہ چگونہ جمع شدہ ؟ گفت۔ اینہا در اطراف ولایت می روند و دزدی و خیانتی کہ در خانہ و زراعت از خدمت گران می شود و برکت ازان غلہ و مال بر طرف می گردد یکی بہ دہ نقصان می یابد۔ و آن ہمہ را نزد من می آرند۔ گفت۔ التماس من ہمین است کہ در دہ من اگر خیانتی واقع شود دیوان خود را فرمای تا برکت آن را نہ برند۔ او قبول کرد و آنها مانع آمد۔ و فرمود بہانکہ طیب را برداشتہ آورده بودند باز بہ وطن او برسانند۔ و می گویند کہ برکت وافر تا حالا در غلہ زراعت آن دہ یافتہ می شود۔ جایہای دیگر ہست این نقل را بعضی از شہاب طیب لاگوری نیز می کنند۔ واللہ اعلم۔

۱۔ فتوح السلاطین نظم میں بر سفیر کی تاریخ ہے جس کا مصنف عصامی ہے۔ وہ سلطان ہمدان تغلق کے عہد میں دکن چلا گیا تھا۔ اور بعد میں بہمنی خاندان کی سرپرستی میں یہ تاریخ مرتب کی۔ اب شائع ہو چکی ہے۔

و ازین قبیل است طعام را اہانت کردن و ہامال ساختن۔ در حدیث
آمده کہ رسول علیہ السلام ہرگز طعامی را عیب نہ کردہ بلکہ اگر خوش
می داشت تناول می فرمود و الا نہ بدیگران [ص : ۳۲۶] می گذاشت
و می گفت مرا اشتہا ہرین نیست۔ و گاہ گاہ ہرای اجابت دعوت و تعظیم
طعام تا آن سر مدینہ معظمہ پیادہ بہ خانہ فقیری تشریف فرمودی و می گفت۔
کہ اگر ہرای پارچہ گوسفندی مرا استدعا نمایند اجابت کم و اگر پارہ
گوشت ہرانی ہدیہ آرند قبول نمایم۔

نقل است۔ امیر المومنین حسین و علی آباء السلام کہ روزی
پارچہ نان خشک در راہ افتادہ دید۔ آن را برداشت و بہ خادمہ (خادم ؟)
سپرد و گفت۔ وقت افطار این نان ریزہ را ہر من بیاری۔ وقت شام آن را
طلبید۔ خادمہ گفت۔ من بہان زمان آن نان پارہ را شستم و خوردم۔ امام اورا
آزاد ساخت و فرمود کہ من از جد خود شنیدہ ام صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہر
کہ طعام افتادہ را بخورد از آتش دوزخ آزاد باشد من چگونہ در خدمت نگاہ
دارم۔

و چنانچہ عیب نہادن طعام مذموم استع مبالفہ در متالش آن نیز
عیب باشد۔ چہ طعام از... کہ حق سبحانہ و تعالیٰ از جہت شفقت بر عباد
و قیام بدن و بقای حیات ایشان فرستادہ آن را در عبادت و معرفت و ذکر
و فکر و تحصیل علوم دینی و سایر وجوہ خیرات و مصالح ضروری صرف
نمایند نہ آن کہ ہمہ گاہ ہمت بر تحصیل لذات گارند۔ و بہ عیب و حظ
اطعمہ مشغول باشند :

خوردن برای زیستن و ذکر کردن است

تو معتقد کہ زیستن از بہر خوردن است

و داخل این وعید شوند کہ اذہبتم طیباتکم فی حیاتکم الدنیا۔ اوقات
پاکیزہ خود را کہ وسیلہ تحصیل کمالات انسانی بود در لذات حیات جسمانی

۱۔ مراد امام حسین ابن علی نبیہ رسالتاب سے ہے۔

۲۔ "از" اور "کہ" کے درمیان بیاض ہے۔

بسر بردید - و از جهت طول امل از مبداء و معاد غافل شدید و آخر حال از ناخوشی مال و زشتی اعمال و آمال خویش مطلع خواهید شد وقتی کہ فائدہ نہ دہد - قطعہ :

دل دادہ روزگار پر زرق شدن
یا شیفتہ بقا چون برق شدن
چون مردم ناشناور اندر غرق آب
دستی زدن است و عاقبت غرق شدن

نقل است کہ روزی حسین منصور حلاج ابراہیم خواص^۱ رحمہم اللہ را پرسید در چہ کاری [ص : ۳۲۷] جواب داد کہ در مقام تصحیح توکل و دو شب یک جا نہ می گیرم مبادا در توکل من فتوری رود - او گفت - انا لله ہمہ عمر در کار شک گذرانیدی فنای فی اللہ کو -

و ازین قبیل است طعام بہ دست چپ خوردن - قال عالیہ السلام کلوا یمینکم فان الشیطان یا کل بشمالہ - بہ دست راست بخورید کہ شیطان بدست چپ می خورد - و جای دیگر فرمودہ - کہ حق سبحانہ و تعالیٰ راستی را در ہمہ امور دوست می دارد - تا در کفش پوشیدن و شانہ کردن - چنانچہ گفتہ :

از راستی است جای الف در میان جان
واو از کجی ہمیشہ بود در میان خون

نقل است کہ مجمع سہر صاحب قرانی امیر تیمور^۲ ہمین کلمہ بود کہ از راستی رستی و آثار و اخبار این مقولہ بیرون از شمار است -
و ازین قبیل است نظر بر لقمہ غیری کردن - مخفی نہ ماند کہ آداب

۱ - ابراہیم الخواص (متوفی ۵۹۰ھ) اپنے عہد کے مشہور شیخ تھے جو توکل و تجرید میں یگانہ روزگار تھے - حالات کے لیے دیکھو 'ننحات الانس' صفحہ ۱۵۳ -
۲ - امیر تیمور (متوفی ۸۰۵ھ) نے بر صغیر پر ۹-۱۳۹۸ء میں حملہ کیا -

طعام و شراب خوردن و صحبت به اہل خانہ و بیگانہ داشتن و بیرون رفتن و سفر کردن و دیگر عبادات و معاملات از حد حصر و احصاء بیرون و کتب الحلاق مطولہ از ذکر اینہا مشحون است و استیفاء و استقصای آن را روزگاری دراز باید و ترک اولی از آداب تقصیری و عیبی است و غرض ما از نمود حبی بیش نیست -

ہست و سیوم : نظر در فرج زنی کردن و ہم چنین زن را سوی شرم گاہ مرد دیدن - عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرمودہ کہ ما را بت منہ و لا رای منی قط - ہرگز عورت پیغمبر علیہ السلام و نہ او ہرگز عورت مرا دید - و گفتہ اند کہ نظر بر فرج موجب نقصان نظر و ضعف بصر است - تا بدانکہ جراحاتہای و جبارتہا چہ رسد -

ہست و چہارم : حریص بر جاع بودن - و اگرچہ این فعل مباح است - اما غلو در آن منافی خدا طلبی و خدادانی است و مستلزم چندین انواع امراض مزمن کہ تفصیل آن در کتب طبی مبین است - ہر چند گناہ نیست اما تاکی - قولہ تعالیٰ :

”و لا تمیلوا کل المیل فتذروہا کالمعلقة -“

بر زنان خود میلی از حد [ص : ۳۲۸] گذرانیدن کہ موجب ضعف قوی و حواس باشد مکنید تا ایشان را مانند چیزی معلق در زمین و آسمان نہ گذارید - و این کنایت است از جاع فرطہ چہ جاع بسیار میل و محبت را می برد و آن زن عاقبت از دل می افتد - و ہر چند عفاف بیشتر در عشق و سوز بیشتر - من عشق و عف و کم ثم مات مات شہیداً - ہر کہ عاشقی شد و پاکیزگی ورزیدہ و عشق را پنهان ساخت چون بمیرد شہید مردہ باشد - خواہ مجازی باشد -

و فقیر از سیادت پناہی ملکی صفاتی مرحومی و مغفوری میر ابو الغیث

۱ - القرآن سورة النساء ، آیت ۱۲۹ -

۱ - میر ابو الغیث بخاری (مترقی ۱۵۸۷ء) حالات کے لیے دیکھو 'منتخب

التوریج صفحہ ۲۲۱ -

۲ + ۱ + ۲ + ۳ + ۴ + ۵ + ۶ + ۷ + ۸ + ۹ + ۱۰ + ۱۱ + ۱۲ + ۱۳ + ۱۴ + ۱۵ + ۱۶ + ۱۷ + ۱۸ + ۱۹ + ۲۰ + ۲۱ + ۲۲ + ۲۳ + ۲۴ + ۲۵ + ۲۶ + ۲۷ + ۲۸ + ۲۹ + ۳۰ + ۳۱ + ۳۲ + ۳۳ + ۳۴ + ۳۵ + ۳۶ + ۳۷ + ۳۸ + ۳۹ + ۴۰ + ۴۱ + ۴۲ + ۴۳ + ۴۴ + ۴۵ + ۴۶ + ۴۷ + ۴۸ + ۴۹ + ۵۰ + ۵۱ + ۵۲ + ۵۳ + ۵۴ + ۵۵ + ۵۶ + ۵۷ + ۵۸ + ۵۹ + ۶۰ + ۶۱ + ۶۲ + ۶۳ + ۶۴ + ۶۵ + ۶۶ + ۶۷ + ۶۸ + ۶۹ + ۷۰ + ۷۱ + ۷۲ + ۷۳ + ۷۴ + ۷۵ + ۷۶ + ۷۷ + ۷۸ + ۷۹ + ۸۰ + ۸۱ + ۸۲ + ۸۳ + ۸۴ + ۸۵ + ۸۶ + ۸۷ + ۸۸ + ۸۹ + ۹۰ + ۹۱ + ۹۲ + ۹۳ + ۹۴ + ۹۵ + ۹۶ + ۹۷ + ۹۸ + ۹۹ + ۱۰۰ = ۵۰۵۰

= ۵۹۹۵ -

بخاری دہلوی رحمہ اللہ کہ مرشد وقت بود 'میر ستودہ سیر' تاریخ وفات وی است - شنیدہ ام کہ کمترین فائدہ قلت جاع این است کہ از صورت حسن و حسن صورت نیکو محفوظ توان شد - بخلاف وقتی کہ غلو در آن وادی نمایند کہ این دو شاہد بعد ازان فعل آن چنان جلوہ نہ می دہد - و ہم ازین جہت ہیچ پیری و خواجہ سرای نہ دیدہ ایم کہ جای عاشق شدہ باشد - و چون نگاہ می کنم وجہ تفضیل آدمی بر ملک ہمین می تواند بود کہ او دہ باز وی شہوت و غضب دارد بخلاف ایشان کہ ہمگی عقل و عصمت اند :

”کان ظلموساً جہولاً -“

ازین سر نشان می دہد -

و حکما عشق را چنین تعریف می کنند - العشق شدۃ الشوق الی الاتحاد بین الجانبین - عشق عبارت است از نہایت شوق بسوی اتحاد از جانبین تا بہ مرتبہ کہ ہر دو یکی شوند و دوی از میان ہر خیزد - اگر این مجازی باشد تعبیر ازان بہ وصل می کنند و اگر حقیقی باشد بہ فنا کہ مقتضی بہ رفع است می شود - جمعی آن را اتحاد می نامند نہ اتحاد جسم با جسم و یا عرض با جسم بعرض بلکہ اتحاد خاص کہ ازو ہیچ چیزی تعبیر نہ توان کرد -

و علاج این مرض اگر مجازی است بہ وصل معشوق بہر نوع کہ میسر شود و اگر نہ بسفر و تحصیل علوم عربیہ و غور در فکرہای عمیق و حکمتہای دقیق کہ باعث [ص : ۳۲۹] فراموشی معشوق شود - و کفتم اند کہ کثرة الجاع تکسر ہیجان العشق و لو من غیر المعشوق - بسیاری جاع غلبہ عشق را فرو می نشاند اگرچہ بغیر معشوق ہم باشد چہ جای خودش - وین معنی در مدت عمر بتجربہ رسیدہ چنانکہ ہیچ احتیاج برہان نہ ساندہ و آل این سخن بہان است کہ بالا مذکور شد - از حضرت خواجہ احرار^۱ قدس اللہ روحہ کہ از برای سلوک صحت بدنی را دخلی تمام است - و

۱ - القرآن سورۃ الاحزاب ۳۳ ، آیت ۲۲ -

۲ - خواجہ احرار کے تفصیلی حالات کے دیکھو ”نفحات الانس“ صفحہ ۴۶۵ -

سرش این است کہ شوق و محبت از خواہش و طلب می خیزد و خواہش فرع صحت است چنانکہ صحت فرع حیات است و این ہمہ لازمہ ایام شباب است - و ہرگاہ کہ ضعف پیری بر بدن استیلا یافت و حواس و قوای ظاہری و باطنی روی بانحطاط نہاد و نفس ناطقہ بہ اصلاح و استصلاح آن در پی ماند و زیادہ طلبی را بگوشہ می نماید مگر آن در آن وقت ملکہ حاصل شدہ باشد و بقیہ ازان در سن شیب ماللہ در غایت قلت و نہایت بہ ذات است :

ای دل شباب رفت بچیدی گلی ز عشق
پیرانہ سر بکن ہنر نیک نام را

نقل است کہ عزیزی کہ نام و نسبش و تاریخ ازین قطعہ می توان دانست :

عزیزی جہان شیخ عبدالعزیز
کہ عالم ہمہ قطب دہلیش خواند
طلب کردم از دل جو تاریخ او
بگفتا کہ قطب طریقت نماید

می فرمود کہ سالک را تا می سالگی مقام عشاق است و بعد ازان رتبہ ابرار کہ در اوائل شباب بہ سماع و وجد و حالت معشوق بودہ اند و در آخر ازان تقاعد نمودہ اند الا ما شاء اللہ -

نقل است کہ عمر شریف قدوہ مشائخ کرام شیخ ادین جونپوری کہ

۱ - شیخ عبدالعزیز (متوفی ۸-۱۵۶۷) کا ذکر 'اخبار الاخیار' صفحہ ۱۸۲ پر ہے وہاں "یادگار اہل چشت" کے تاریخ نکلی ہے -
ق = ۱۰۰ = ط + ۹ = ب + ۹ = ط + ۲ = ۹ + ۱ = ۱۰
ق + ۱۰۰ = ت + ۱۰۰ = ن + ۱۰۰ = م + ۵۰ = ۱ + ۱ = ن + ۱ = ۵۰
۵۹۷۵ = ۴ = ۵ +

۲ - شیخ ادین (متوفی ۳-۱۵۶۲) سلسلہ چشتیہ کے مشہور بزرگ ہیں - جن کو ہدایوانی نے منتخب التواریخ میں مقتدائے روزگار کہا ہے دیکھو (بقیہ حصہ اگلے صفحے پر)

کار من عشق و بار من عشق است
 حاصل روزگار من عشق است
 جانب این کشیدہ اللہ مرا
 چہر این آفریدہ اللہ مرا

مذکور شد کہ حکما عشق را نوعی از امراض سودا داشته می گویند کہ این علت مردم بہ طلال و احداث حاصل می شود و بہ جهت قہل و تصور بعضی صور جمیلہ و لذت گرفتن بہ خیال وصال آن چون بر مراد خود ظفر نہ می یابد کلی کارش رفتہ رفتہ بہ ہلاکت می کشد۔ الحق این قاعدہ اکثری تواند بود نہ کلی۔ چہ بعضی از اولیا نیز بہ عشق حسن صوری مبتلا شدہ اند۔ و حکایات درین باب از حصر و حساب افزون است۔ و حکایت عشق شیخ ولی تراش قطب العرفا نجم الکبریٰ قدس روحہ با شیخ مجدالدین بغدادی رحمہ اللہ و شیخ روزبہان بقلی قدس اللہ [ص : ۳۳۱] روحہ را باوجود وصال و رفع موانع قدرت - باع مرتفع شدہ و رعشہ در بدنش از دیدن معشوق افتاد و رعشہ در خواب پدید آمدہ و گاہ گاہی مرا از نہایت ابتلائی کہ با یکی از مظاہر نام برداشتہ ام در خواب آیات دو بیت برزبان رفتہ و ازان جملہ این ست :

آئینہ ما روی ترا نقش پذیر است
 گر رخ نہ دہی تو گنہ از جانب ما نیست

یا لیت بر بہان ہیئت این عالم بی وقا را پدرود کرد می۔ و بعضی دیگر را چنان افتادہ کہ از شادی وصال با محنت و ذوق روح ایشان از قفس قالب بر آمدہ قطعہ :

- ۱ - نجم الدین کبریٰ (متوفی ۵۱۰۲۱) منگولوں کے خوارزم پر حملہ کے وقت ان کی وفات ہوئی۔ ان کے حالات مختلف کتابوں میں موجود ہیں۔
- ۲ - شیخ مجدالدین بغدادی کے حالات کے لیے دیکھو "نجات الالی" صفحہ ۳۸۷۔
- ۳ - شیخ روزبہان بقلی (متوفی ۵۱۲۰۹)۔ حالات کے لیے دیکھو "نجات الالی" صفحہ ۲۸۸۔

عشق است که شیر تر زبون آید ازو
 بحری است که طرفها برون آید ازو
 گمہ دشمنی کند کہ جان آساید ازو
 گمہ دوستی کہ بوی خون آید ازو

حکایت در سن نهم صد و هفتاد و شش در آگره جوانی پاکیزه منظری از
 اعیان سادات بلاد گرم سیر کہ در کالپی از ہند توطن داشت سید موسی
 نام - بر ہند و زنی زرگری مقبول بدیع الجہال عاشق شد - و مدتہای دراز در
 بوآہ^۱ عشق او می سوخت و می گداخت - ازان جا کہ کمند عشق را
 جذبی خاص است و دل را بدل راہ و سینہ را بہ سینہ آئینہ است - آن نازنین
 را بہ خود رام ساخت یک دم بی دیدار ہم نہ می توانستند بود :

بزور صبر ملک عشق را امن و امان کردم
 اجل را ساختم مشفق بلا را سہربان کردم

و چند مرتبہ قصد بر آوردن او کرد - و شبی عسسان از راہ فتح پور
 کہ معمورہ جدید است آن دل ربا را بہمراہ کس سید گرفتہ آوردند - و خبر
 بہ خلیفہ الزمانی نیز رسید و زن را شوہرتر در بند گران کشید - باز خلاص
 یافت و شبی دیگر ہمراہ قاضی جہال شاعر ... پوری کہ از یاران ہم راز
 سید بود راہ صحرا پیش در کنار آب یویہ می رفتند ناگاہ گذر بر آب کندہا
 و جسرہا افتاد و اسپ بند شد و کسان رسیدہ [ص : ۳۳۲] و زن را گرفتہ
 در بالا خانہ محبوس داشتہ زنجیر مار پینچ در پایش انداختند و سید موسی
 درین مرتبہ مایوس مطلق شدہ در گوشہ رفتہ سر خود بچادری پیچیدہ تا
 در لحظہ مسافر راہ عدم گشتہ جان تن فرسودہ را با غم ہجران گذاشت -
 طاقت صحبت نہ داشت خانہ بہمان گذاشت -

و غلغلہ عظیم در شہر افتاد و معشوقہ بعد از دفن عاشق ازان بالا
 خانہ خود را با زنجیر فرو انداخت و بی تحاشا سر زدہ در میان عورتان ماتم
 دار کہ نوحہ داشتند در آمد و خاموش ہودہ بیچ بزغ و فزع نہ می کرد

۱ - نام پڑھا نہیں گیا -

و اہل شیون لیز شیوہ خود را فراموش کرده در روی او حیران بودند و ایشان را از حالت او شغلی دیگر پیش آمد۔ و آن شب برین گونہ گذشت صبح ہگاہ کسان او در آن حویلی رسیدہ بسوی خود می خواندند چون او را بان حالت دیدند دست بکلی باز داشتند و او از اہل بیت سید مشار الیہ می پرسید کہ کدام کلمہ است در دین شا کہ بہ گفتن آن مسلمان می شوند۔ او کلمہ طیب برو عرض کرد۔ او سکوت ورزید۔ باز گفت۔ آیا در دین شا چہ می گویند اگر این کلمہ را من بر زبان رانم در آن جہان بہ سید موسی می رسم۔ گفتند۔ آری! تو باوی محشور خواہی شد و باوی بطفیل این کلمہ در بہشت یک جا خواہی بود۔ و منکوحہ سید موسی این ماجرا را شنیدہ بحو حیرت گشتہ بود۔ ہرکسی آن اداہای طرفہ او را بروی حمل می کرد۔ پس گفت مرا بر سر قبر میان موسی بپرید۔ آن جا بردند۔ و نیز سید جلال متوکلی کہ مقتدای زمان خود بود و دیگر اعیان را بر اسلام خود گواہ گرفت و کلمہ پاک لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ بر زبان راند۔ و جان بہ جان آفرین سپرد۔ و الحمد للہ علی نعمۃ الایمان و الاسلام۔ و میر سید شاہی بر او رسید موسی مذکور کہ با فقیر جہت محبت خاص دارد این قصہ را نظم کردہ "مثنوی دل فریب" نام نمادہ و این چند بیت از ان [ص : ۳۳۳] نظم :

القصہ برادر کلام
کز ماتم او بسوخت جانم
محنت زدہ غریب دانش
موسی کہ نوشتہ شد ازانش
گردید اسیر دل ربای
آمد بسرش عجب بلای
زد دختری زرگری رہ او
زر گشت چال چون مہ او

شد بوته غم وجود پاکش
 افتاد چو زر میان آتش
 بنموده آن نگار دل جوی
 هم سیم سر شک هم زرد روی
 او هر نظری به یار می دوخت
 انگشت صفت دوبار می سوخت
 پرگه ز آتشی که بودش
 پاکیزه شدی همه وجودش
 چون زر گر عشق بود استاد
 در آب سرشک غوطه می داد
 تا مدت چند ماه دو سال
 در کوچه عشق داشت این حال
 ناگاه چو شوق او فزون شد
 آبی زد و جان ز تن برون شد
 این قصه شنید چون نگارش
 آگاه شد از هوای کارش
 او نیز کشید آه و جان داد
 جان در پی یار خود فرستاد
 رمتند ز قید تن ازین بند
 شد دوست به درمت سخت پیوند

از کشمکش رقیب هستند
وز طعن حسود باز رستند
زین قصہ طرفہ محبت
رو داد بہ اہل عصر حیرت

قطعہ :

عمر تو قادری چو فسون و لسانہ ایست
افسانہ را شنیدی و افسون دمیدہ گیر
دست اجل چو جیب بقای تو می درد
دستی بر آرو و دامن یاری گزیدہ گیر

بست و پنجم : سواری زن بر اسپ - تخصیص اسپ بنا برین است کہ
درین صورت احتمال افتادن و کشف شدن عورت است - بہ خلاف عفت و
بودج و کجاوہ و عاری و مانند آن کہ بہ ستر مرد نگران است - و در حدیث
است کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ کہ لعن اللہ الفروج علی
السروج - لعنت کند خدای تعالی زنانی را کہہ بر زینہا باشند - و این
کنایت از اسپ است - و اصل مہمہ درین باب آن است کہ زن باید کہ
از چار گوشہ دیوار بدرلیاید و بہان را چادر خود مازد کہ سلامتی درین
است :

چہ خوش گفت جمشید با رای زن
کہ در پردہ یا گور بہ جای زن
مشو بر زن ایمن [ص : ۳۳۴] کہ زن پارساست
کہ خر بستہ بہ گرچہ دزد آشناست

و با این ہمہ احتیاط ما عصمت خدا ولدی و حیای ذاتی و شرم قبیلہ
نگاہ بان و گریبان گیر او نہ باشد ہم ایمن نہ توان بود -

۱ - مصرع نا موزون ہے -

حکایت : می گویند کہ در مجلس بادشاہی ذکر رستم داستان گذشت و مذکور شد کہ او در ہمہ فنون بی نظیر زمانہ خود است . و غیر ازین سہ عیب نہ دارد . اول آنکہ باوجود آن شجاعت چون نظر در معرکہ بر صف غنیم افتد در اول دبلہ رنگ روی او متغیر می شود . دوم . آنکہ در حرم خود مقید بہ ستر نیست . سیوم آنکہ با فضیلت دلاوری ذمیمہ خست و بخل در نہاد او سر کوز است . این خبر چون بہ رستم رسید در ملازمت آن بادشاہ آمدہ گفت . ظاہرا از من چنین و چنین رسانیدہ اند . و بہانا پارہ دروغ و پارہ راست . ہر کدام را منشای ہست . و باعث این کہ بہ مجرد دیدن غنیم زردی بر روی من می رود این است کہ من در اوائل عہد جوانی سری بہ پیشہ عیاری داشتم . روزی بہ خاطر من رسیدہ کہ با عیاران صحبت باید داشت . در بازاری دیدم کہ عیاری لنگ با دست افراز خود نشستہ . با او ہم زبانی کردم و او را راحم ساختہ قرار دادم کہ امشب دست بہ قصر رستم باید زد کہ من در مداخل و مخارج آن آشنایم . چون نیم شبی گذشت از راہی کہ می دانستم او را بہ جای بہ جهت نگاہ بانی گذاشتم و خود در طویلہ آمدم و در شب خانہ زاد را بر داشتہ از جای بلد انداختم و او از پائین پای براسپ چوبین خود فشرده آن را بہ زور دست نگاہ داشت . و نقد و جنس نیز از خزینہ برداشتہ بہ او سپردم و فرود آمدہ گفتم کہ صبح نزدیک بہ طلوع است . سبادا رستم تعاقب ما کند زود تر باید رفت . بر آن اسپ ردیف او شدم و از عقب سیلی چند بر قفایش زدم . ہمی گفت . چہ جای ہزل و مطائبہ است [ص : ۳۳۵] و با خود گفتم چہ خوش روز است کہ این لنگ دارد و در بیابان رفته در پی تقسیم متاع شد . و حصہ خود بیشتر از من گرفت و می گفت کار من زیادہ از تست . چون این ستم شریکی از وی دیدم گریزی مضبوط برو زدم . او را ہیچ تفاوت نہ شد او طپانچہ بر روی من زد کہ از خود رقتم و ناچار بہ بہانہ برخاستم و خود را از راہ دیگر انداختم . آواز را تغیر دادم و گفتم اینک رستم رسیدہ . عیار از شنیدن نام رستم " کانسہ کجا ہرم و کیسہ کجا ہم " گفت و افتان و خیزان در گوشہ دزد پنهان شد . من آن اسوال را . . . صرف شدم و از آن روز باز در ہر معرکہ

۱ . دستان زال کا نام تھا .

روی می نماید متوهم می شوم که مبادا آن عیار در آن فوج خصم من باشد
و کار بر من دشوار گردد۔

اما اینکه بر مقید به رشته زنان و پرده نیستم۔ به این تقریب که من
چندگاه به شکار مبتلا بودم روزی از جمعیت خویش جدا افتاده۔ به صحرائ
زدم که از آبادانی به چند مرحله بود۔ و یاری در آن جا گذر نه داشت
بسر چشمه رسیدم و بر درختی از درختان نواحی آن صندوق آویخته بود۔ آن
را فرود آوردم و دیدم که کلیدی پهلوی آن بسته۔ اورا کشادم۔ ازان
زنی زیبا طلعتی بر آمد دیدم که رشک پری می توان گفت۔ و رجا او حیران
ماندم۔ گفت۔ مترس که من هم چون تو آدمی زاده بیش نیستم۔ بعد از
لحظه زادی که داشتم بهم خوردیم و ازو پرسیدم که ماجرای احوال دل فریب
بودن خود تنها درین بیابان بیان کن۔ گفت۔ شوهر من که از بسیاری
عزت که دارد درین چنین جای در آورده و اعتماد بر کسی نا کرده مرا
تنها گذاشته است تا نظر نا محرمی بر من نیفتد۔ و هر وقتی که می خواهد
همین جا آمده با من صحبت می دارد۔ و با این حال چندین مثل تو آمده
و گشته اند [ص : ۳۳۶] و مرا بر حال آن ساده دل خنده می آید۔ رستم
گفت۔ من ازین قصه عبرت گرفتم و از آن روز دانستم که تا حفظ خدا ولدی
نه باشد محافظت زن به واقعی نه توان کرد۔

و اما اینکه مرا نسبت به بخل کرده اند جواب این فردا می دهم۔
چون فردا شد رستم در دیوان خانه بر تخت نشست و جمیع امرا و ارکان
دولت را گفت که مرا سلام کنید که بادشاهی حق من است هر کرامی
دانم عزل و نصب می کنم همچنان کردند۔ بادشاه را هیچ نفاذ امری نه
ماند۔ چون همه یک رویه شدند رستم فوطه خود در گلو انداخت به پای
بادشاه افتاد و اورا باز بر تخت برد و خود با جمیع ارکان بنده وار به خدمت
ایستاده گفت که حالا معلوم بادشاه شده باشد اگر دیگران زر می بخشند من
ملک بخشم۔ اگر این گستاخی عفو کنی یا مرا به قصاص رسائی رای راست
تست۔ شاه نامه یا قصه امیر حمزه باری بز چه پست کم از داستانهای
کلیله دمنه نه خواهد بود :

مرد باید که گیرد اندر گوش
ور نبشت است پند بر دیوار

بست و ششم : چراغ بر گور افروختن چنانچه در بلاد هند شبهای
برات رسم شده - و در روایت فقهی منع صریح درین باب واقع است - و در
حدیث آمده که لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم زیارات القبور و
المتخذین علیها المسجد و السراج - لعنت کرد رسول علیه السلام بران
زنان که قبور روند و بر آن مردان که قبور را مسجد سازند و چراغ دران
افروزند -

و وجه ظاهر این بوده باشد که به رسوم و عادات جاهلیت می ماند و
مشابه پرستش نیز دارد والله اعلم - و رسول صلی الله علیه وسلم در اوائل
اسلام مردان را نیز از زیارت قبور منع فرمودی - اما در آخر آن حکم
منسوخ شد - چنانچه این حدیث اشارت به آن می کند که کنت - نهیتکم
عن زیارة القبور الآن فروها فانها تذکرا لآخرة - پیش ازین شما را از زیارت
قبور نهی می کردم اما اکنون زیارت آن بکنید [ص : ۳۳۷] که آخرت را
بیاد می دهد -

و در اکثر روایات پوشیدن قبر و سجده در محاذی کردن و روی
مالیدن ممنوع است و این جا گفته قطعه :

از حقیقت به دست کوری چند

مصحفی ماند کهنه گوری چند

گور باکس سخن نه می گوید

سر مصحف کسی نه می جوید

و کشف قبور صلحای است را حق است و هر چند صفای باطن و
لزکیه بیشتر کشف درست - و کشف عبارت است از افتادن پرتوی از
عالم غیب بر درجه دل سالک چنانچه مذکور شد -

نقل است از امیر المرینین غوث المسلمین رضی الله عنه کہ روزی
بہز یارت مرقد پاک جگر گوشہ رسول صلی الله علیہ وسلم کہ بتول رضی
الله عنہا باشد رفت و سلام داد - و جواب نہ شنید و این شعر انشا فرمود
شعر :

مالی مررت علی القبور مسلماً

نحو الجیب فلم یرد جوابی

و آوازی شنید کہ ہاتھی از قبر جواب داد :

قال الجیب و کیف لی بجوابکم

و انارهن جنادل و تراب

معنی بیت اول این کہ چیست مرا کہ بر گورستان گذشتم و سلام
بر دوست گفتم و جواب مرا باز نہ داد - و معنی بیت ثانی این کہ چکولہ
جواب سلام شما را متعہد توام شد و حال آنکہ من زیر تختہا سنگ و خاک
بسیار بہ گرد مانده ام :

من غم دل گویم و توہم چنان مشغول باز

من بہ شہری دیگری تو در بیابانے دگر

و شاعری در مرثیہ محبوبہ می گوید :

ہی الشمس مسکنها فی الساء

فعر الفواد عزاءً جمیلاً

فلن تستطیع الیہا الصعودا

و لن تستطیع الیک النزولا

یعنی آن جمیلہ آفتابی بود کہ مسکن او حالا آسمان است - پس تو دل
خود را تسکین تمام بدہ چرا کہ تو بہ سوی او پرواز می توانی کرد و نہ
او بہ سوی تو فرود می تواند آمد -

در حینی کہ قلم شکسته سیر این چند سطر پریشان می نوشت دوستی
چند کہ ازین رباط خراب بریده در جوار مغفرت رب الارباب :

”طوبیٰ لهم و حسن مآب۔“

جا گرفته بودند بہ خاطر رسیدلد و ہندوستان بیاد فیل آمد :

باز قلم [ص : ۳۳۸] دید ہندوستان بخواب

اینک اینک می کند عالم خراب

و جگر مجروح نمک خورده بر آتش افتاد و قطرہ چند از درد دل
چکیدن گرفت ۔ لمولفہ :

ازان جملہ امیری پاک طینت بو قراب آئین۔

ابوالغیث آن کہ گردون غوث خوازد و قطب کیمہانش

ز ہی شایستہ سیرت سیدی فرخندہ طلعت ہم

کہ خلق مصطفیٰ بودی عیان در روی خندانہ

چو درویش سپاہی بود خاک پاش را دایم

کشم در چشم بخت خویش چو کحل سپاہانش

بخارے کہ دہلی قبة الاسلام بود از وی

چو شد آن قبه و آن اسلام یا رب کو مسلمانہ

و تفصیل اسامی باقی عزیزان کہ در دل چون قطرات رحمانی می

گذرند اگر نوشته شود این عجالہ از اختصار بر آمدہ بسرحد اطالت می
کشد :

سوخت درونم کہ بہ خویشان رسم

کاش بمرم کہ بہ ایشان رسم

۱۔ القرآن سورة الرعد ۱۳ ، آیت ۲۹ ۔

و تمثیل حال من به حال دو رویه می نماید که وقت جدای یکی با دیگری گفت :

در هوس وصل بود سینه سوز

وعده بده کانیچہ موئینہ دوز

حکایت : آورده اند که خیاطی نزدیک گورستانی منزل گرفته و کوزه به میخه آویخته بود تا بعدد مرده که دفن می کردند سنگ ریزه در آن کوزه می انداخت - و حساب نگا، می داشت که در هر ماهی چند کس گذشتند - و چون ماه تمام می گذشت حساب از سر می گرفت تا خود هم در گذشت - روزی آشنای^۱ به طلب ملاقات وی آمد - دکان بسته دید و از یکی پرسید که آن خیاط که درین جا بوده چه شد - او گفت - در کوزه رفت اورا در آن جا بین :

ز انقلاب زمانه عجب مدار که چرخ

ازین فسانه هزاران هزار دارد یاد

بر آنچه می گذرد دل منه که دجله بسی

پس از خلیفه بخواید گذشت در بغداد

افسوس که یاران همه از دست شدند

در پای^۲ یگان یگان بست شدند

خوردند تنک شراب در مجلس عمر

یک لحظه زما پیشترک مست شدند

لقل است موی^۳ زنان تراشیدن بخلاف مرد که تراشیدن سر ایشان روا است - و منع حلق [ص : ۳۳۹] زنان را وجه آن است که موی سر ایشان در زینت حکم محاسن دارد نسبت به مردان و لهذا چون آئینه بینند یا شانه کنند خواندن این دعا مستحب است که الحمد لله الذی زین الرجال باللعلی و النساء بالذوائب - و چنانچه صدور این فعل از زن ممنوع است از

مرد نیز رضا دادن بہ آن نا مشروع - قال علیہ السلام - لیس علی النساء
 الحلق انما علی النساء التقصیر - بر زنان تراشیدن سر نیست اما قصر است -
 نکتہ - مویٰ بر چند قسم است - بعضی زشت چون مویٰ چشم و
 زہار و بغل - و بعضی در بودن و نا بودن مساوی چون مویٰ دست و
 سینہ - و بعضی سبب زینت کہ آن را معطر باید داشت چون سر و محاسن -
 و اقوام و قبائل نیز ہمین نسبت دارند - نخشبی^۱ فرمودہ :

نکتہ گفتہ شد چو مو باریک
 تا شگافی نہ آن کہ بتراشی

و ازین قبیل است - حمل انداختن - و ابن وقتی حرام باشد کہ نطفہ
 صورتی گرفتہ باشد - اما پیش ازان لا باس است - و صادق مصدوق علیہ
 الصلوٰۃ و السلام فرمودہ کہ مادہ آفرینش یکی از شاہا در رحم مادر چہل
 روز مجموع بہ صورت نطفگی می باشد - و چہل روز دیگر خون بستہ - و
 چہل روز دیگر گوشت پارہ - آن گاہ فرشتہ مبعوث می شود تا عمل واجل
 و رزق و سعادت یا شقاوت وی نویسد - بعد ازان روح در وی بہ دست قدرت
 بی واسطہ رسیدہ می شود و سوگند با آن کہ معبودی بہ حق غیر وی نیست
 کہ یکی از شاہا ہمہ عمر کار اہل بہشت کند با آنکہ میان او و بہشت بجز
 مقدار یک تیر فاصلہ نہ ماند - و ابن تعبیر است از نہایت قرب - ناگاہ آن
 حکم شقاوت ازلی کہ در حق او مقدر شدہ است سبقت نماید و بہ یک بار
 در دم آخر عمل دوزخ کند و بہ دوزخ رود - برعکس این دیگری ہمہ کار اہل
 درزخ کند تا میان او و دوزخ بجز مسافت یک گز نہ ماند - آن کتاب سابق
 کہ عبارت از سعادت ازلی است پیش دمتی کند و عمل او سرزند کہ
 موجب در آمدن در بہشت گردد - [ص : ۳۴] و ابن حدیث متفق علیہ
 است و قریب بہ این مضمون حدیث دیگر در صدر این عجالہ ایراد افتادہ :

۱ - ضیاء الدین نخشبی (متوفی ۷۱۳۵ھ) نخشب میں پیدا ہوئے - وہاں سے
 ترک وطن کر کے ہندوستان آئے - ان کی مشہور تصنیف 'طوطی نامہ'
 ہے -

حکم مستوری و مستی همه بر خاتمه است
کس نه دانست که آخر به چه حالت برود

و به حسب :

”و اذا المؤدة سئلت بای ذنوب لتلت -“

چون در روز قیامت دختری را که به ناحق کشته شده پرسند که توبه چه
گناه کشته شدی - و در حقیقت مسئول قاتل است نه مقتول - و جواب
این شرط آن است که :

”علمت نفس ما قدمت و اخرت -“

ای کل نفس چه گاه گاهی نه کرده در حیز اثبات نیز برای عموم می باشد
مانند نفی - یعنی بداند بر تنی آنچه پیش از خود ذخیره فرستاده از اعمال
خیر و شر -

و اسقاط حمل در معنی قتل بنات است که در ایام جاهلیت ضایع بود
و حالا هم در بعضی جاها شنیده می شود - که جاهلان به جهت ناموس که
خاک بر سر آن باد این فعل می کنند - و منع و دفع و خوض و رفع این
ی باکان سفاک بر حکام اسلام لازم است :

ابی حکم شرع آب خوردن خطا است

و گر خون به فتویٰ بریزی روا است

و رسول صلی الله علیه وسلم فرموده که حق سبحانه عز شانه بر شما
حرام ساخته آزدن امهات و کشتن بنات و منع زکات و مکروه داشته قیل
و قال و بسیاری سوال و ضایع ساختن مال -

و ازین قبیل است عقیم ساختن زن - زیرا چه مقصود از نکاح توالد و
تناسل است که موجب کثرت امت مهدی است صلی الله علیه وسلم - و

۱ - القرآن سورة التکویر ۸۱ ، آیت ۸-۹ -

۲ - القرآن سورة الانفطار ۸۲ ، آیت ۵ -

در عقیم ساختن زن این غرض فوت سی شود - و کریمه :

”یَهْلِكُ الْحَرْثُ وَالنَّسْلُ وَاللَّهُ لَا يَحِبُّ الْفُسَادَ -“^۱

ازین معنی خبر می دهد - و این آیت در شان یکی از رؤمای قریش نازل شده که زراعت مردم پای مال می کرد و نسل هم ضایع می ساخت - و قال الله تعالی :

”يَقْتُلُونَ ابْنَاءَ كُمِ وَبَسْتَحْيُونَ نِسَاءَ كُم -“^۲

خبر از احوال فرعونیان است که پسران قوم بنی اسرائیل را که به موسی علیه السلام گرویده بودند به قتل می رسانیدند و حمل زنان ایشان می انداختند - و سابقاً گذشت که سلیمان علیه السلام سخن از کنجشک در باب نکاح شنید و در صدر [ص : ۳۳۱] جمع نساء دیگر نکاح شد - و کسی را که نیت صحیح باشد جمع زنان او را هیچ قصوری نه دارد بلکه نور از نور است و حضور در حضور به خلاف آنکه مدعا همین تن پرستی و شهوت رانی و زیر بار ابدی بودن - چنانچه شمه^۳ ازین معنی سابقاً سمت گذارش یافت -

نقل است که در زمان سلطان حسین میرزا بهری درویشی بود صاحب حالات و حضور بود - روزی در مجلس خود گفته باشد - وجود این عزیز بسیار مغتم است - اما ازین رهگذر که جانان دارد ما چندانی معتقد وی نیستم - او چون این خبر شنید پیغام به میر فرستاد که هرگاه که هر کسی که چار زن دارد اعتقاد شما این طور بوده باشد - بر آن عزیز که نه حرم محترم داشت اعتقاد به چه مرتبه داشته خواهید - ...^۴

میر ازان ادا شرمنده گشت - و ازین جا معلوم شد که کثرت نکاح وقتی خوش است که نیت درست با دست گاه جمع شود و بی این هر دو راه سلامتی درین است که حضور باشد -

و حق سبحانه و تعالی بحیولی علیه السلام را چنین تعریف فرمود که :

- ۱ - القرآن سورة البقره ۲ ، آیت ۲۰۵ -
- ۲ - القرآن سورة الاعراب ۲ ، آیت ۱۳۱ -
- ۳ - ایک لفظ آب خورده ہے -

”سیداً و حصوراً و نبیاً من الصلحین۔“

نقل است کہ عزیزی را پرسیدند چرا نکاح نہ می کنید کہ سنت رسول است۔ گفت۔ بلی۔ آن چنان سنی است کہ در ضمن وی صد فرض ترک می شود و ازین جاست کہ بی قیدی گفته کہ:

مرد آزاد به گیتی نہ کند میل دو چیز
گر بخواید کہ وجودش سلامت باشد
زن نہ خواهد اگرش دختر قیصر بدهند
وام لستاند اگر وعده قیامت باشد

فصل : بعضی حکمای ہند روش بعضی صوفیہ لیز در قدیم الایام چنین می شد کہ چون یک فرزندی کہ قائم مقام پدر تواند بود متولد می شد دیگر محبت بہ زن نہ می داشتند و می گفتند کہ خلاصہ آدمی ہمین لطفہ است و کمال لطفہ در سی سالگی است۔ چہ حواس و قوای ظاہری و باطنی درین سن بہ مرتبہ قوت و شدت می رسد۔ و درین وقت ہم چو خودی را از خود جدا گردانیدن خلل در بنیاد عمر انداختن است۔ چنانکہ شیخ سعدی می گوید :

[ص : ۲۰۳] بہ بے رغبتی شہوت انگیختن

بہ رغبت بود خون خود ریختن

می گویند کہ بہ جانب کوه شمالی ہندوستان کہ آن را شوالک می نامند کہ عبارات است از قبت خورد۔ قومی را نشان می دهند کہ دانایان ایشان را کہ می خوانند و مذہبی عجب دارند و چنین می گویند کہ طول بہ عمر می باشد۔ چنانچہ بہ دوست سال یا کم و بیش ہم می رسند و العہدۃ علی الراوی۔ معاش آن طائفہ چنان است کہ غذای ایشان اکثری از برنجی است کم نمک۔ و چون عمر بسر آورند دیگر گرد مباشرت نہ می

۱۔ سورہ آل عمران ۳، آیت ۳۹۔

گردند و حرکت و تردد کمتر می کنند - و انفس را بطور جوگیان پاس می دارند و در پیغولہای منقطع باشند - و پیشینیان ایشان بر دین عیسیٰ علیہ السلام بودند - و بعضی مذہب شاملونی (شاکمونی؟) داشتند - و مانی نقاش کہ خود را بر دین عیسیٰ گرفتی نعوذ باللہ من ذالک - در ہمین کوہستان در میان غاری در آمدہ تا یک سال بہ ریاضت و مجاہدت اشغال داشت - و کتابی کہ در ایجاز خارق و اباطیل بسیار بود تصنیف کردہ - و از جملہ احکام او آن کہ رنجانیدن جان دار گناہ است - درویشی بہ از تونگری - و جمع مال در حرص دنیا گناہ بزرگ است - و ذخیرہ حرام - و نا باید کہ قوت یک روزہ تمام بود - و یک لباس برای سالی کفاف است - و زیادت از یک سال داشتن حرام است - و عیش ملک را صدقہ دادن واجب - و توسیع عمر را روزہ داشتن لازم - و سفر پیوستہ کردن از برای دعوت راندن و از برای تجارت حاصل کردن واجب - و با دوستان موامات کردی - و یاران بسیار گرفتی - و در کشمیر دعوت آغاز نہا: و پس بہ تبت و از آن جا بہ ترکستان رفت - و تبع او در چین و کوہستان بسیار گشت - بعد از شہرت تمام میل وطن خود کردہ بہ عجم آمد و خلق را دعوت کردن گرفت - درین وقت بادشاہ بہرام بن ہرمز بود - اورا از مذہب پرمسید - گفت - درویشی بہ از تونگری است و روح انسانی درین قفص قالب محبوس است - و چون نفس منقطع شود این مرغ ازین قفص خلاص یابد - [ص: ۳۴۳] بہرام گفت - من با تو بہ دین تو عمل کم - و فرمود - تا اورا پوست برکنند و از کاه پر ساختند و در سر راہی آویختند - لاهول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم - ازین طرفہ نظام و فقرہ بی نظام بود و از کجا بہ کجا افتادم:

ہر کہ چو جامی بہ گرہ بند شد

گر بسر رشتہ رود باز بہ

- ۱ - مانی (متوفی ۵۲۷ء) مشہور مصور ہونے کے علاوہ ایک نئے دین کا بانی بھی تھا - جو زرتشتی اور عیسوی تصورات پر مبنی تھا -
- ۲ - مخطوطہ میں تیغ ہے جو غلط ہے -
- ۳ - بہرام ابن ہرمز ایران کے ماسانی خاندان کا مشہور حکمران ہے - اس نے ۵۲۷ء سے ۵۲۹ء تک حکومت کی -

نقل است کہ در ابتدای انابت یکی از مریدان حضرت قطب ربانی غوث صمدانی الشیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ و رضاه علیہا شبی بہ خواب دید کہ با ہفتاد زن زنا کرده صبح ازین واقعہ نلول شدہ عرض حال بہ حضرت غوث الاعظم کرد - فرمود کہ این ہفتاد بار زانی بود کہ حضرت حق سبحانہ تعالیٰ عز شانہ در بیداری بر تو تقدیر فرمودہ بود و آن را در خواب بر تو گذراید - حالا ایمن باش کہ رستی -

ہست و ہشتم : آراستن زن پیش نا محرم - قولہ تعالیٰ :

”ولا تبرجن تبرج الجاہلیۃ -“

خطاب بہ ازواج مطہرہ اہل بیت حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کہ میارائید خود را بہ آرائشی کہ در زمان جاہلیت داشتند - و قبل از آن کہ آیت ستر و حجاب نازل شود پردگیان حجلہ عصمت بہ گان آن کہ ہر کہ ایمان بہ پیغمبر علیہ السلام آوردہ است حکم فرزندان او و ایشان حکم امہات مومنین دارند - از کسی روی در نہ می پوشیدند - و بعد از آنکہ آیت حجاب نازل شد - خصوصاً قصہ افک در میان آمد - عادات و رسوم جاہلیت بالکل بر طرف گشت -

و ازین قبیل است ہر آمدن از خانہ اگر بی اذن شوہر باشد - قال علیہ السلام - المرأة عورة فاذا خرجت ستروها الشیطان زن عورتی است کہ ستر آن لازم است - و چون از خانہ بر آید شیطان او را برداشتنہ بنا محرمان می نماید -

و نیز فرمود کہ ہر زنی کہ بی اذن شوہر بر آید تا زمان کہ باز گشتہ باشد بہ خانہ آید فرشتگان او را لعنت می کنند - و در بعضی روایات ورق بہ نظر آمدہ کہ زنی بی اذن شوہر بہ جای کہ نہ باید رفت رود یا سفر کند مہر ساقط می شود -

۱ - القرآن سورة الاحزاب ۴۴ ، آیت ۴۲ -

[ص : ۳۳۴] و ازین قبیل است کہ آواز بلند ساختن زن زیرا کہ چنانچہ عورت است آواز نیز عورت واجب الستر است - بہ شنیدن آوازش کہ بہ ذات نرم و خوش آیندہ و دل فریب است طمع خام در دل مستمعان مفسد و اوباش می افتد و ازان فسادها متولد می شود - قولہ تعالیٰ :

”فبطمع الذی فی قلبہ مرض -“

زنان آواز بلند نہ سازند و پیش نا محرم نیایند تا آنکہ در دل او بیماری فسق و نفاق است ازو در طمع نیفتد - حق سبحانہ تعالیٰ خواہش زنان را مرض نامید - و کدام بیماری بالا تر از محبت ایشان خواہد بود کہ مانع کلی و سدی قوی است در راہ خدا و طلب شوق او - و اکثر اہل علم بہ این بیماری گرفتار اند - و اول عبدالبطن و الدراہم و الدینار اند و بعد ازان عبدالنساء و الاولاد و الاحفاد :

”ان من ازواجکم و اولادکم عدوآلکم فاحذروہم الخ -“

بعضی از زنان و فرزندان دشمن شما اند از ایشان حذر نمائید - اگر حکم اکثری است کہ محل مضائقہ و اگر بگویم کہ کلی است و من زاید ہم می تواند بود چہ اموال و اولاد است کہ مانع ذکر خدا اند - چنانچہ جای دیگر می فرماید کہ :

”یا ایہا الذین آمنوا لا تلہکم اموالکم ولا

اولادکم عن ذکر اللہ -“

و اکثری از فرزندان خصوصاً درین زمان نا خلف می شوند - و بہ سبب غلبہ ہوا و شہوت مرگ پدران می خواہند تا میراث یابند و ازان اموال

۱ - القرآن سورة الاحزاب ۳۳ ، آیت ۳۲ -

۲ - القرآن سورة التغابن ۶۳ ، آیت ۱۳ -

آیت اس طرح ہے :

”یا ایہا الذین آمنوا“ مخطوطہ میں آیت میں جو غلطی ہے اس کی

تصحیح کردی گئی ہے -

۳ - القرآن سورة المناقون ۶۲ ، آیت ۶ -

استیفای* - و ازان جملہ شیرویه^۱ بن خسرو پرویز است و ناصر الدین^۲ بن محمود مالوی و غیر آن کہ از شمار افزون است - و در حق این نوع اشیا گفتہ اند :

پدر کس بادشاهی را نہ شاید
وگر شاید بجز شش مہ نہ باید

و اگر ہیچ کدام اینہا نہ باشد لا اقل منتظر فتنہ خود می باشند - دورفعہ طلب - چنانچہ بدیہی است - و بہ خاطر چنان می رسد کہ چون سنت اللہ جاری برین شدہ کہ بہ طلوع ارتفاع اولاد عمر آہای^۳ مجازہ روی^۴ بہ زوال نهند نشو و نمای گویا مندر بہ فتای^۵ اینہا است - و مقدمہ بلکہ داعی و باعث اختفا در حجاب عدم - ہر چند ہیچ سببی از اسباب عداوت درمیان نہ باشد - [ص : ۳۳۵] چون نیک می نگرم پس فضلہ ایست از وجود پدر و بعد از جدا شدن نہ می ماند - چنانچہ دیگر فضلات مگر آن کہ سعید باشد - و قوافل دعای^۶ خیر از پس پدر فرستد - و این خود درین زمانہ نصیب اعدا و اقل قلیل است - و دل برین اولاد نہادن نہایت سفاہت و تضلیل است - لمولفہ :

برگ عیش بگور خویش فرست
کس نیارد ز پس تو پیش فرست

بحق کی راہ یابد خود پرست السان کہ راہ دل
زند اکنون زن و فرزند و فردا حور و غمالش

۱ - شیرویه ابن خسرو پرویز اپنے باپ اور سترہ بھائیوں کو قتل کر کے ۶۲۸ء میں تخت نشین ہوا اور اٹھارہ مہینہ کی مختصر حکومت کے بعد ختم ہو گیا۔

۲ - ناصر الدین ابن محمود مالوی (متوفی ۱۱۵۱ء) مالوہ کا حکمران تھا۔ اس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اس نے اپنے باپ کو زہر دے کر مروا دیا تھا۔

و در تخصیص بہ من تبعیضی امیدوار است باین کہ بعضی زنان و ماہما شاید مددگار مرد باشند۔ و در طاعت و عبادت حق بعضی زنان چنان اند کہ ہزار مردان فدای ایشان باشند۔ و بعضی در تفسیر آیت :

”ربنآ آتسنا فی الدنیا حسنة۔“^۱

مراد از حسنة زن صالحہ جمیلہ داشتہ اند۔ و مراد از :

”و البقیات الصالحات۔“^۲

نیز دختران صالحہ اند۔ اگرچہ می تواند بود کہ مقصود از باقیات اعمال و آثار خیر جاری باشد۔ چنانچہ گفته اند :

ذکر باقی را حکیمان عمر ثانی گفته اند

این ذخیرہ بس ترا کالباقیات الصالحات

یاد دارم کہ زمانی ولایت پناہی ارشاد دست گاہی مقتدای مشائخ متاخرین حجة الله علی الخلق صاحب الکشف و الکرامات شیخ نظام الدین انبیٹھی قدس الله روحہ بیان تصوف و معرفت می کردند و نکتہ بلند می گفتند۔ سخن زوجہ مطہرہ خود را کہ ثانی رابعہ می توان گفت۔ با مرتبہ سلوک جذبہ بر کمال داشت۔ مستشهد می آوردند و می فرمود کہ درین مقام سید الطائفہ و سلطان العارفين چنین فرمودہ و حضرت بی بی چنین فرمودہ۔ و عادت آن خجستہ روزگار و مقبولہ در گاہ آفریدگار چنین بود کہ ہر گاہ کہ حالی و واردی برو غلبہ می کرد و در محفہ با محفہ کشان مہیا بودی نشستی و در سواد قصبہ انبیٹھی کہ صحراي عظیم است در رقی و گاہی [ص: ۳۳۶] شبان روزی و گاہی دو شب و دو روزی آن جا می گذرانیدی و چون بہ عالم صحو آمدی بہ خانہ بازگشتی۔ و ازین جا معلوم شد

۱۔ سورة البقرہ ۲، آیت ۲۰۱۔

۲۔ سورة الکہف ۱۸، آیت ۳۷۔

۱۔ شیخ نظام الدین انبیٹھی کے حالات کے لیے دیکھو منتخب التوار

صفحہ ۳-۲۸۲۔

کہ لام در کلام الرجل جزء من المرأة - یعنی حقیقتاً عورتوں کا استعمال ہے۔
شعر:

ولو كان النساء كما ذكرنا
تفضلت النساء على الرجال
فلا التائيث لاسم الشمس عار
ولا التذكير فخر للهِلال

بست و نهم : شب جدا ماندن زن از شوہر - و این حکم ضمناً در حکم پر آمدن او بی اذن شوہر معلوم شدہ است و ازان قبیل است۔

می ام : مال شوہر بی رخصت او دادن - و این حکم مخصوص بہ زرو نقد و جنس است - اما اگر طعام او بہ خویشان و مستحقان بدهد باقی نیست - و شوہر را نیز باید کہ درین امر مساہلہ ورزد نہ مضائقہ - و این باب است وسیع - و جزئیات و خصوصیات آن در کتب مطول از اخلاق پلید طلب داشت۔

و ازین قبیل است جنگ با شوہر و آرردن او - رسول علیہ السلام فرمود کہ اگر کسی را بغیر خدای عز و جل سجدہ روا بودی زنان را فرمود می تا برای شوہران خویش سجدہ کردندی۔

و نیز فرمود - ہر کہ شوہر ازو خشمگین شب کند آن زن در لعنت باشد۔

و ازین قبیل است - اتباع و کنیزگان شوہر را دشمن داشتن - چہ دشمنی با ایشان مستلزم دشمنی شوہر است - و مسئلہ مقرری خواست کہ

۱ - (ترجمہ) جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے عورتیں ویسی ہوں تو عورتوں کو مردوں پر فضیلت ہے۔

سورج کے لیے تائیت کا استعمال عار نہیں ہے اور کہ ہلال کو مذکر استعمال کرنا اس کے لیے فخر ہے۔

ضرب غلام زید اہانت زید است - و ہم ازین جهت بعضی متکلمین استدلال بر کفر یزید پلید کرده اورا دشمن رسول شمرده تجویز لعن فرموده اند - و تفصیل این مسائل بجای خود مذکور است - و استفٹای درین باب از حجة الاسلام مجد غزالی نموده اند و او دلائل بر منع نوشتہ - و ابو الحسن طبرانی مشہور یکتای ہراسی کہ او و امام غزالی از کبائر تلامذہ امام الحرمین ابوالمعالی جوینی بودند - و فصاحت و تفتح کیا را بعض زیادہ از حجة الاسلام می دانستند در جواب نوشتہ کہ لعن یزید جایز است - و بحث در وجوب می رود - و میان این ہر دو بزرگوار بر سر این مبحث مناقشہ شدہ - و این رسالہ گنجایش آن نہ دارد - و شمسہ ازان در [ص : ۳۴۷] رسالہ سمت ایراد یافتہ - الہم ارنالالحق و ارزقنا اتباعہ و ارنالباطل و ارزقنا احتسابہ -

سی و یکم : کبود پوشیدن - و ازین قبیل است قال علیہ السلام - لیس منا من ضرب الخدود و شق الجيوب و دعا بدعوی الجاہلیۃ - از ما نیست کسی کہ در ماتم طپانچہ بر روی زند و جامہ پارہ کند و رسوم جاہلیت را دعوی کند - و این حکم شامل ہم ذکور را و ہم اناث را -

و نیز فرمود کہ لعنت کناد خدای تعالی زنان ادمہ کش را و صورت گرو موی بر را - و در کتب حدیث واقع شدہ کہ آن سرور صلی اللہ علیہ وسلم ده خصلت را مکروه می داشت - بہ رنگ زرد کردن - و موی رنگ کردن - و ازار زیرپا کشیدن - و مردان را انگشت طلا بہ دست داشتن - و زنان را در نظر نا محرمان آراستن - و قار بہ تیر - و فسون خواندن غیر از معوذتین - و طومار بہ گردن اطفال بستن - و وقت جاع آب از محل صالح بیرون ریختن کہ آن را عزل می گویند - و خواب کردن کودک با غیر محرم - اما بعضی ازین امور لا باس است - چنانچہ خضاب بہ نیل - و چنانکہ بعضی صحابہ رضی اللہ عنہم کرده اند -

و عزل بہ مذہب امام اعظم رحمہ اللہ از کنیزگان مباح است - و

۱ - مسودہ بین قولہ تعالی ہے -

عزل این است کہ چون وقت انزال شود نطفہ را بجای دیگر اندازد تا فرزند مبوٹ (؟) متولد نہ شود۔ و باوجود اباحت این فعل از مروت دور می نماید۔ چنانچہ طلاق ابغض المباحات است۔

سی و دویم : زنگہ بستن۔ رسول علیہ السلام فرمودہ کہ جرس مازی است از مازہائے شیطان۔ چنانکہ گذشت۔

و ازین قبیل است کاکل گذاشتن۔ چہ این فعل خوارج است و مبتدع۔ و می گویند کہ کاکل خانہ شیطان است۔ و اکثر زنان اند کہ اطفال را منقلد این امور می شوند۔ و بر مردان دین منع آنها لازم۔

سی و سیوم : نام فرزند بد نهادن۔ و این بر چند نوع است۔ اول آن کہ نامی مخصوص ذات آفریدگار تعالی و تقدس باشد۔ چون اسم الله و رحمان و غفار و ذوالجلال [ص : ۳۴۸] و امثال آن بمانند۔ بخلاف لطیف و جواد و ملک و مانند آن۔ و بہترین نامها آن است کہ در آن جا عبد یا حمد باشد۔ چنانچہ عبدالله و احمد و حامد و آنچه بدان ماند۔ و در حدیث آمده کہ آن حضرت صلی الله علیہ وسلم فرمود سموا باسمی ولا تکنوا بکنیتی۔ نام مرا بنہید اما کنیت مرا کہ ابو القاسم باشد نہ۔

و بعضی علما می گویند کہ این نہی مخصوص بہ زمان آن سرور علیہ السلام بود کہ التباس می آمد و حالا منہی نیست۔ و بعضی دیگر می گویند کہ مراد ازین نہی جمع میان کنیت و اسم مبارک آن حضرت است نہ فردای فردای۔

دوم : آنکہ نامی نهند کہ آن جا جبروتی و استغنائی مفهوم می شود۔ چون شہنشاہ و مالک الرقاب۔

نقل است کہ عضد الدولہ دیلمی از آل بویہ اول کسی است کہ ملقب بملک الاملاک یعنی شہنشاہ گشت۔ و او شعری گفت کہ ازان جملہ این است :

۱۔ عضد الدولہ نے ۹۸۳ء میں وفات پائی۔

عضد الدولة ابن رئیسها
ملک الاملاک غلاب القدر

مضمون این کہ عضد الدولہ پسر رکن الدولہ بادشاہ بادشاہان و غلبہ کننده قدرت است -

و بعد از انشاء این شعر فلاح نیست و قصہ او مشہور است -

سیوم : اینکہ در تفاول خوب نہ باشد چون نجسی و شقی و مفلوک و ظالم - یا بہ طلع مکروه باشد - یا دلالت بر زیادت ہمت و خساست - یا لفظ بی معنی باشد - و امثال این بسیار است - خصوصاً در ہند کہ اعلام مرتجل در آن از حد و عد افزون است و ناخوش - و احتراز از آن لازم - و در آثار آمدہ کہ الاماء تنزل من السماء - نامہا از آسمان فرود آید - پس برای خویش فال نیک باید زد نہ بد :

بسا فالی کہ از بازچہ برخاست
جو اختر درگذشت آن فال شد راست

و رسول علیہ السلام فرمودہ کہ خدمت گران خود را رحمت و برکت و امثال آن نام منہید تا مبادا کسی آن را بخواند و جواب دہند کہ این جا رحمت و برکت نیست -

و یکی از حقوق پسر بر مادر و پدر این است کہ نام او نیک بنہند - و ازین قبیل است طفل را شام از خانہ بیرون گذاشتن کہ احتمال رسیدن [ض : ۳۴۹] آسیب است باو -

حکایت : در زمان سلیمان علیہ السلام طفلی از خانہ بیرون رفتہ و زنی جنی بہ صورت مادر آن طفل بر آمدہ و بر او مفتون گشتہ - و ہر دو زن را بر آن فرزند نزاع شد - و مرافعہ بہ آن پیغمبر علیہ السلام نمودند - و حوالہ آن قضیہ با چار بنی اسرائیل فرمود - ہمہ از تشخیص آن عاجز

۱ - رکن الدولہ کی وفات ۹۴۹ء میں ہوئی -

آمدند . پیغمبر علیہ السلام فرمود - تا بہ شمشیر دو پارہ ساختہ نصف آن طفل را بہ یکے و نصفی را بہ دیگری بدہند - چون جلاد تیغ کشید مادر حقیقی او فریاد برداشت و بگریست و گفت - اورا ضائع مسازید ! بگذارید ! تا پیش این دعویٰ گر باشد و زندہ بمالد - و ما از دعویٰ ما لدم - و در آن جنی ہیچ تغییری نہ رفت و بر ہمہ روشن گشت کہ آن دیگر جنی است - و غایب شد و فرزند بہ مادر خویش رسید - و ازین بہت گفتہ اند کہ قضیہ تشخیص آن دشوار باشد حاکم را باید کہ فراست خود را کار فرماید بہ فیصلہ رساند و مناسب این حال می گویند -

حکایت : زنی در کشمیر پسر صغیر خود را کشتہ و بخالہ الباغ کہ عداوت جانی بہ او داشت الداخت - دعویٰ بہ مجلس سلطان زین العابدین کہ بادشاہ عادل میز بود ، بردہ - ہر چند ازان الباغ ہر سیدند الکار آورده و گفت - کہ من چیزی ازین معاملہ نہ دانم - سلطان اورا در خلوقی بردہ و کتہ - بیا ! اگر این طفل را نہ کشتہ درین مجلس برہنہ شو تا بدانیم کہ از تہمت پاکی - او گفت - مرا اگر پارہ پارہ سازید تن بہ رسوای نہ می دہم - ہمین تہمت خون بس نیست کہ باری این عار ہم بر خود روا دارم - پس سلطان آن زن مدعی را در گوشہ طلبید - ہمین سخن بہ او گفت - او بی الحال قبول کرد و در پی برہنگی شد - و سلطان بہ فراست معلوم کرد کہ این کار اوست - و تازیانہ چند فرمود آخر بہ اقرار آمد -

و جای دیگر بہ نظر آمدہ کہ در قضیہ جنی حکم کودہ اند کہ ہر کس کہ ازین دوزن دعویٰ دیگر در شیشہ در می آید - اورا باشد و جنی در حال در شیشہ رفت تا سر آن را محکم گرفتہ طفل را [ص : ۳۵۰] بہ مادرش سپردند واللہ اعلم بالصواب -

و امثال این نوع قضایا کہ سلاطین ماضی ہلکہ در زمان خویش ہم شنیدہ شدہ بسیار است و نوشتن آن عہدہ این رسالہ نیست ؛

۱ - سلطان زین العابدین کا سن وفات ۶۱۴ء ہے - اس کا شہر کشمیر کے

عظیم حکمرانوں میں ہے -

فرہاد نیست ورنہ درین قصر زر نگار
چندین ہزار صورت شیرین کشیدہ اند

و ازین قبیل است مواشی را شام از خانہ بر آوردن کہ احتمال گم شدن و افتادن در زراعت مردمان دارد - و تاوان بر خاندان لازم می آید - و قصہ افتادن گو-فند در زراعت شخصی و مرافعہ^۱ بہ داؤد علیہ السلام نمودن و تفصیل رسانیدن سلیمان علیہ السلام آن دعوی را موافق حکم ربانی در صغر سن و رسیدن او بہ درجہ نبوت در کتب تفسیر مبسوط است - و کریمہ :

”و داؤد و سلیمان اذ یحکمن فی الحرث الایة -“

ازین معنی خبر می دہد -

و ازین قبیل است در نا بستہ بہ خواب رفتن و شبہا سر کوزہ آب نہ پوشیدن و چراغ نہ کشتہ خواب کردن - و از جهت این کہ شب محل ورود حوادث است - و در ترک این فعل ضروری مقصود علاج واقعہ پیش از وقوع ضروری است - و وجہ منع نا پوشیدن سرکوزہ آن کہ شاید سگی یا گربہ^۲ دران کوزہ سرکشادہ دہن انداختہ آلودہ سازد - یا جانوری زہر دار در آید - و گاہی باد سموم نیز بہ سرایت می کند - و وجہ چراغ نا کشتن آن کہ احتمال در گرفتن آتش است و در خانہ و جامہ خصوصاً وقتی کہ خانہ از خس باشد و احتمال در آمدن از در درامت و رسانیدن آسیب - و این منع نسبت بہ فقرا است اما نسبت بہ ملوک و اغنیا کہ پاسبان دارند و چراغ مطلوب ایشان است مکروه نیست - واللہ اعلم -

قال علیہ السلام خمروا الایة و اغلقوا الباب و اطفوا المصابیح و اقوالاسقیة و لا ترسلوا مواشیکم و اولادکم اذا غربت الشمس - سرکوزہا پوشید و درہا بر بندید و چراغہا بمیرانید و دہن مشکہا و امثال آن را

۱ - مخطوطے میں مرافقہ ہے -

۲ - سورة الانبیا ۲۱، آیت ۷۸ -

بسته دارید و چارپایان را و اطفال خود را از خانه بیرون مگذارید و تنی که آفتاب روی [ص : ۳۵۱] به غروب نهد - و این همه شفقت و کراہت تنزیہی است نہ آنکہ در ترک این افعال بزه کاری عاید می شود - شعر :

یا راقدا لیل مسرور باولہ

ان الحوادث قد تظرن السعار

بعالم کسی سر بر آرد بلند

کہ در کار عالم بود ہوشمند

سی و چہارم : یک کفش پوشیدہ رفتن قال علیہ السلام لا یمش احدکم فی نعل واحد - باید کہ راہ نہ رود ہیچ یکی از شما با یک کفش بلکہ یا ہر دو پای برہنہ یا ہر دو پای پوشیدہ باشید - و این حکم تبعدی است - و وجہ قبیح آن بعقل نہ می توان دریافت غیر از آن کہ ما ملایم و خلاف موتاد می نماید - و شارع کہ عقل وی عقل کل است معنی درین باب دریافتہ باشد کہ ما از دریافتن آن عاجزیم - و تقلید آن ما را کافی است -

و ازین قبیل است استادہ نعل پوشیدن - نہی ان ینعل الرجل قائماً - پیغمبر علیہ السلام منع فرمود ازین کہ مرد نعل ایستادہ بپوشد - و مراد ازین نعل موزہ است کہ درین صورت تکاف اوست - و احتمال افتادن - و ازار ایستادہ پوشیدن و دستار نشستہ بستن ہم ازین مقولہ است - کہ ازار ایستادہ پوشیدن در حالت قیام احتمال کشف عورت است و ترک آن فعل مستحب - اما در دستار ایستادہ بستن ظاہراً تعظیم معتبر است - چہ شریف ترین اعضا در بدن آدمی سر است - و حالت قیام بتعظیم آن اقرب است -

حکایت : یکی از ملوک بنی امیہ امام جعفر صادق را رضی اللہ عنہ کہ مندیلی بصد درہم خرید و بر بست - او گفت - ای فرزند رسول خدا !

۱ - امام جعفر صادق کی وفات ۲۶۵ء میں ہوئی -

این همه اسراف برای چیست؟ در جواب فرمود تو از برای خسیس ترین اعضا شنیده ام، که کنیز کی خریده بهزار درم - اگر من برای شریف ترین اعضا دستاری بصد درم خریده باشم عیب - اما اگر کسی باشد که بایستادن او جمعی برای تعظیم او بایستند او را دستار نشسته بستن مستحب است که موجب حرج دیگران نه شود -

سی و پنجم : میان دو زن رفتن - نهی النبی [ص : ۳۵۲] علیه السلام ان یشی الرجل بین المرأتین - منع فرمود پیغمبر علیه السلام ازین که مردی میان دو زن رود که از موجبات فقر اضطراری است - و اگر هر دو حایض باشند زبس (؟) دیوانگی است -

سی و ششم : کسی را در غلط انداختن - نهی الرسول صلی الله علیه وسلم عن اغلوطات - منع فرمود پیغمبر علیه السلام از اغلوطه - و اغلوطه بروزن اعجوبه واحد و به است -

و ازین قبیل است امتحان بدانش کردن - قال علیه السلام - الممتحن ملعون - امتحان کننده ملعون است - چرا که منشاء آن حسد و حقد و عداوت و اظهار رعونت خود است - و اینها همه مذموم و مرتکب این مشوم است - اما اگر امتحان در وادی مال و معامله باشد قصوری نه دارد تا حقیقت جوهر آدمی معلوم شود - و قصه شعیب علیه السلام که موسی علیه السلام را تا هفت سال بیازمود آن گاه معصومه خود را باو تزویج کرد مشهور است - و امثال این بسیار است - و هم چنین است آزمائشی که اساتذہ تلامذہ را می نمایند تا در مسائل دقیق طبع ایشان را جلای بخشند و در سواد (؟) شود - و از مبادی به مسائل انتقال یابد - و این را در اصطلاح علم تمرین می گویند - یعنی در ریخ انداختن و حاجی باست (؟) مشهور از مغالطات و مفرد آن احجیه است -

سی و هفتم : در ظروف کدو - استعمال ظرفی که آن را بغیر مالیده یا از بیخ درختی کنده با نفت برو مالیده باشد - نهی الرسول صلی الله علیه وسلم عن الدباء و العنتم و المرقب و انقر - نهی فرمود پیغمبر علیه السلام

از آوند کدو و غیر مالیده و زفت کشیده و از بیخ درخت کنگره شده - و این وقتی است که این آداب از کفار باشند که احتمال دارد که چیزی نفس چون شراب و گوشت مردار در آن انداخته باشند و غسل آن ممکن نه بود - اما اگر یقین باشد که دل ازین دغدغه فارغ است هیچ باکی نیست - چه مدار کار شرع بر تھری است که عبارت است از گواہی دلہ - و بعضی محدثین فرموده اند کہ این نہی در ایام جاہلیت بود و منسوخ شد - و بعضی کراہت تنزیہی می دانند نہ تحریمی بہر حال وسعتی دارد -

می و ہشتم : [ص : ۳۵۳] دم در آب دمیدن کہ مشاہدہ است بفعل حیوانات - و رسول علیہ السلام از نفخ در کوزه فرمودہ -

و ازین قبیل است طعام گرم را بدم سرد ساختن - کہ منشاء آن حرص است و شرہ و علامت بی صبری است - و نیز می تواند بود وجہ منع کراہت طبعی تنزیہی باشد - چه بسیار کسان از خوردن آبی و طعامی کہ در آن دمیدہ اند متنفر باشند - ہر چند سور المؤمن شفاء واقع شدہ - اما طبائع مختلف است و تکلیف غیر جایز -

می و نهم : در خانہ خالی خسپیدن کہ موجب آسیب جن است و استیلاء وہم - و بسیاری جن در خلوت بہ ہلاکت رسانیدہ - و بعضی این معنی را حمل بر وہم و غلبہ سودا می کنند و نہ چنین است - و رسول علیہ السلام از خسپیدن در خانہ خالی منع فرمودہ - و جاعت کہ نیت خلوت و عزلت داشتہ باشند و انقطاع از خلق خواهند مستثنی اند و تصحیح نیت شرط است :

خلوت و صحبت دیو اختیار کن

کآثار الس در گیری آدمی نہ ماند

فصل : آیات قرآنی و احادیث نبوی و آثار و اخبار عامہ ابرار و اخبار از ذکر جن و احکام آن مخلوق و مشغول است - قال اللہ تعالیٰ :

۱ - مخطوطے میں قال علیہ السلام ہے -

و ما خلقت الجن و الانس الا ليعبدون - ۱

و حدیث لیلۃ الجن در کتب سیر مشهور و سبب نزول سورۃ الجن^۲ در تفاسیر معروف - و بزرگی از امت کتابی مجلدی معتبر مطول نوشته و نام آن احکام الجن مانده و حکایات و آثار غریبه در آن نقل نموده - و آن چه ما دیده ایم این است -

در خانه که احتمال غیری نه بود خشتها و سنگ ریزها از سقف و دیوار افتاده و گاه گاهی خاکستری و انگشتی یا پنجه یا کاغذی و امثال آن در پیش مردم افتاده و هرگز نه شنیده که ضروری از آنها بآدمی رسیده باشد - و در یک ساعت چار مرتبه از خانه خسی بی آنکه کسی آتش دهد سوخته و آتش اندر آن پیدا نبوده و احياناً در صورت اخگری نمودار گشته - و طرفه تر این که عزایم خوانی آمده و بر سر کودکی ساده لوحی یا دختری [ص: ۳۵۳] تا بالغی چادر انداخته و آئینه پیش او نهاده دعاها و افسونها خوانده احوال ماضی و مستقبل پاره راست پاره دروغ گفته و جن را در شیشه یا در کوزه انداخته و سر آن را مهر کرده در صحرا برده گور کرده اند - و آن پسر یا دختر تا یک دو روز بی هوش مانده باز بحالت اصلی خود آمده و بعد از چند گاهی می گویند که جن بعد از شکستن آن ظرف خلاص یافته باز بنیاد فساد نهاده -

نقل است که چون برهان الاولیا شیخ حسین خوارزمی قدس الله روحه به ماوراء النهر رسید - مولانا احمد چند (؟) زر کبایر علماء روزگار بود محفه شیخ را بر دوش گرفت - و در آن معرکه دستار از سرش افتاد - و شاگردان بملازمت برخاستند - گفتند - شما تعظیم علم را هر خاک زدید که پیشتر شخصی که در علم بادنبی مرتبه شما نه می رسد این چنین اظهار خاکساری کردید - مولوی گفت - که آن چه من درین بزرگوار می بینم اگر بر شما ظاهر شود معذور دارم - زمانی که حجرهای خانقاه بدرویشان قسمت می نمودند مولوی

۱ - سورة الذاریات ۵۱ ، آیت ۵۶ -

۲ - سورة الجن ۷۲ -

نیز التماس حجره کرد و بحسب اجابت و اجازت مشغولی بذکری که تلقین یافته بود یافت - و روزی بعرض رسالید که جن هر شب درین حجره سرا تشویش می دهد و بصورت عجیب مهیب ظاهر گشته حال بر من می شوراند - حضرت شیخ تبسمی فرموده عصای خود باو دادند تا همراه دارد - مولوی دران شب ایمن شد - و صباح آمده بفریاد می گفت - سبحان الله احمد چل سال در مدرسه جانی کند و رتبه چوبی هم حاصل نه توالت کرد -

و حکماء متقدمین بوجود جن قایل نه بودند بخلاف متأخرین که می گویند - جن نوعی است از مخلوقات در مقابله مقابل جزء لاری در ترکیب او غالب است - بهر شکلی متشکل می توانند شد - و در الذک فرصت مسافت بعید طی می توانند کرد -

فصل : بخاطر ساطر عفی الله عنه چنین می رسد که بموجب نص صریح :

”و شار کهم فی الاسوال و الاولاد -“

و در حدیث صحیح باین مضمون که اگر کسی در حالت مباشرت بسم الله نه گوید شیطان را در مولود بهره انسگ - معلوم می شود که شیاطین و جن را بسبب [ص : ۳۵۵] غفلت از خدای عز و جل قوت تصرف تمام در بعضی نفوس انسانی می باشد - و هم چنین بجای دیده شده که چنانچه خلقت آدمی از جوهر روح است هم چنان همزادی که با هر فرد انسانی می باشد از نفس است - و بعد از سقوط نطفه آن همزاد باو می رود بروز نشو و نمای یابد و بنام او مسمی می گردد - و چون روح از بدن مفارقت می نماید آن عفریت خبیث را روی ترقی بعالم ملکوت نه می مالد و همچنان سرگردان درین عالم سفلی می باشد - و آزارها ب مردم می رساند - و احکامی که بر دیگر اجسام مترتب می شود برو نیز می گردد و اعمال غریب از وی بظهور می آید - مثل ظاهر شدن بصورت هر حیوانی که خواهد و آواز کردن مثل آواز آدمی و سایر حیوانات - و چنین می گویند که

۱ - سوره بنی اسرائیل ۱۷ ، آیت ۶۳ -

اگر جنی بصورت حسی ظاہر شدہ باشد ماناسی کہ اورا مقید بنظر خویش سازند قوت حرکت درو نہ می ماند و نہ می تواند از نظر غایب شد - و اسلام ایشان را بعضی تجویز نہ می کنند بخلاف - و رسول علیہ السلام حدیثی فرمودہ باین مضمون کہ هیچ یکی از شما نیست کہ باوی قرینی از جن و قرینی از ملک موکل نہ باشد - و چون پرسیدہ اند کہ یا رسول اللہ ! با تو ہم شیطان قرین است - خود را مستثنی ساختہ فرمود کہ الاشیطان فاسلم - یعنی شیطان من بحول و قوت خدا وندی و عز شانہ مغلوب من گشت تا اسلام آورد - و مانعان این لفظ اسلم را صیغہ مضارع متکلم ثانی مضمون دانند کہ بمعنی سلامت می باشم - یا مخصوص دارند محضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم - و در روایت دیگر فاسن واقع شدہ و آن جا نیز ہمین احتمالات باقی است - و بعد از زمانی چون عبور بر بعضی کتب حکمت افتاد - موافق اعتقاد خویش عبارتی در کتاب مجمل الحکمة کہ ترجمہ اخوان الصفا است یافت کہ استشہاسی ازو توان نمود بعینہا ایراد می یابد حکمای' الہیون بر آن اند کہ چون نفسی باشد کہ اورا مصیبتی نہ بود و دنیا تعلقی نہ دارد [ص : ۳۵۶] از جملہ آنها بود کہ نجات یابد و لیکن اورا درجات نہ بود ہم از جملہ غفریتان نہ باشد بلکہ سلیم بود از عذاب و عقاب چنانچہ قومی کہ ایشان در شرف باشند از بزرگی قومی کہ در زندان باشند از عاجزی - و قومی در شرف باشند و نہ در حبس بلکہ مطلق باشند و لیکن درویش باشند - و نیز حکمای' الہیون بر آن اند کہ در عالم سفلی نفسہا اند کہ فعلہای' ایشان ظاہر است - و ذات ایشان پوشیدہ و ایشان را روحانیان خوانند - و ایشان نوعہا اند کہ بعضی از ایشان را جن خوانند و بعضی را شیاطین - و بعضی را ارواح خوانند و بعضی را ملک خوانند کہ تعلق بسموات دارند - و این نفسہا در جسدہا بودہ باشند و در زمانہای' ماضیہ بدن را تہذیب کردہ و تصرف یافتہ و از عالم اجسام مفارقت کردہ بذات خویش قائم شدہ و در سہاوت میاحت یافتہ اند از ابدالابدین -

۱ - شیعی فضلا کی ایک جماعت تھی جو دسواں صدی عیسوی میں بصرہ میں قائم ہوئی - دینی و فلسفی مسائل پر باون رسالے شائع کیے - جو مختلف مصنفین کے لکھے ہوئے تھے -

و اما عفریت و شیاطین نفسهای شریران بافتند و معتقدان ایشان در
جسدها بوده باشند در زمانهای ماضیه و بدیهای آموخته باشند و بدلی مایه
این نفوس شده باشد و جوهر ایشان صورت حسد و بخل و شهوت و هفتب
و حرص و آز پذیرفته باشند - و چون مفارقت یابند کور ناله بافتند از
دیدن نفوس ظاهره و افلاک - چون چشم درد رسیده از کتاب - و لاله
همین کتاب گوید که مانند نفوس اشرار چون چشم دردمند است و بیمار که
بهرین دیدنیها آفتاب است و خوشترین چشیدنیها شهد است و هر دو از آفتاب
و شهد بی نصیب باشند - از آن که چیزهای بد خورده و پرہیز نہ کرده
باشند - پس در بیماری پشیمانی سود نہ دارد - و بمواضع دیگر شرح این
بگوئیم - التہی -

و ساطر را از مجموع بریق نقل نوشته همین عبارت مطلوب بود - اما
عفریت و شیاطین تا آخر باقی و العہدۃ علی الراوی - بالجملة انکار وجود
[ص : ۳۵۷] جن مثل انکار بدیہیات است و منفی بالکار عالم ملکوت و
ارواح و سایر مغیبات - و ازین کہ صورت جنی بر نظر یکی ظاهر نہ شود نہ
می توان مطلقاً نفی آن کرده - و اگر کسی خود را درین مرتبہ قرار
دهد کہ عالم ہر چہ ہست ہمین است کہ ما بحس مع می شنویم و بصیر
می بینیم و غیر ازین چیزی دیگر نیست - با این چنین کس را مارا خطاب
نیست کہ او می تواند کہ روح را بلکہ واجب الوجود را نیز منکر شود
و مستدل را با مانع مجرد بحث کردن مشکل - خصوصاً در خطابیات و
نقلیات :

الاقول لمن يدعی فی العلم فلسفة

حفظت شیئاً و غابت عنک اشیاء

حق سبحانہ تعالی پرده غفلت و غشاوه ضلالت را از دیدہ و دل بہ
طالبان راہ بر دارد - و عارفی کاملی است در روزگار بادشاہ عارف نام سید
عراقی عالی نسبی مرتانمی صاحب خوارق کہ بطریق عموم شہرت از قات
شنیده شد کہ چون دست بہوای برد بر نوع دہنار مسکوک کہ می خوانند
ببخشند - و میوہای مردم از ہر قسم در ہر موسمی کہ طلبی دارند می

دند - بعضی می گویند - تسخیر جن دارد - والله اعلم - و بعض علی صوبه پنجاب پیش ازین چندی سال درین باب به او پیچیده بودند - او از آن جا بکشمیر رفت و از آن جا بتبت و باز معاودت نموده در بلده لاهور اقامت دارد - چون نظر بوسعت عالم امکان و غلبه قدرت واجب تعالی می کنم اینها همه گنجایش دارد هر چند از نظر این طایفه مخفی نمانند -

و یکی از علامات صحت ایمان اعتقاد بکرامات اولیا است - و تکذیب آن کفر صریح است و این باب است وسیع - آیا نه می بینی که بسیاری از ارباب نظر هر چند در ابتدای حال سیر در مدعیات و دلایل مخالفین نمودند و مشکوک و شبهات آوردند و نوشته اند - اما آخر براه بری علم یقین پی مقصود برده اند -

نقل است از اکابر انوارنج که در سال چهار صد و پنجاه و ششم از هجرت حضرت رسالت صلی الله علیه وسلم از عجائب اموری که در بغداد و عراق و عرب و خوزستان وقوع یافت [ص : ۳۵۸] آن بود که جماعتی از اکبرآباد برسم شکار بصحرا رفته بودند که خیمه چند سپاه بصحرا زده اند و آواز نوحه گران و گریه کنندگان بفلک رسیده و چنان ظاهر می شود که جماعتی از عورات خود را می زنند و گریه می کنند - و چون آن جماعت نزدیک خیمه رفتند بظاهر هیچ احدی نه می دیدند - اما آواز نوحه و گریه و طپانچهها زدن بر روی می شدند - درین اثنا آوازی بگوش ایشان رسید که ای بنی آدم ! بدانید که سید بزرگ بادشاه جنیان فوت شد و این نوحه و گریه در ماتم اوست - و در هر شهری که اهالی آن شهر مراسم تعزیت او بجا نه خواهند آورد ما آن شهر و اهل آن را خراب خواهیم ساخت - چون آن جماعت اکبرآباد این خبر ببغداد بردند اکثر عورات آن جای روی بقبرستان آن شهر نهاده چند روزی مراسم تعزیت قیام نمودند و نوحه و زاری می کردند - و همچنین در اکثر جا بلاد عراق و عرب و خوزستان این اضحوکه شائع شد - و ازین عجیب تر این کثیر شامی در تاریخ خود آورده که در ایامی که ما در موصل و سایر بلاد جزیره و عراق عرب اکثر خلایق را درد گاو پیدا شد - و بواسطه آن خلایق بیمار شده بی شمار هلاک

شدند - هر چند اطبا معالجه می کردند فائده ظاهر نه می شد - و آخر الامر چنان ظاهر شد که عورتی از عورات جن که او را نام ام عنقود گفتندی بهرش عنقود نام فوت شده بود و هر کس که ماتم آن نه می داشت بان مرض مبتلا می گشت و از هم می گذشت و تمامی مردم این عبارت را که - یا ام عنقود اعذرینا قدمات عنقود و مارزینا - و رد زبان ساخته بودند - یعنی ما در عنقود معذور دار ما را که عنقود فوت شده و ما تعزیت او نه داشتیم - القصه تمام مردم آن بلاد سیما اوپاش از زن و مردان این افسون می خواندند - بنا بران در میان مردم نام آن سال تعزیت عنقود مشهور گشت - و العهدة علی الراوی -

حکایت : در آن ایام که بلده لاهور پایه تخت خلیفه زمان بود و در شهر سن نه صد [ص : ۳۵۹] و نود و شش مقرب از مقربان درگاه بهایه رسانیدند که جمعی از هندوان اجمیر بجانب فتحپور روان شده بودند تا عرض حضرت را ملازمت نمایند - در اثناء راه چندین از قافلہ جدا شده بکنار حوضی مشهور فرود آمده بودند و دیدند که چادرها زده و از آشنایان ایشان از خیمها بر آمده یک دیگر را ملاقات نمودند و حرف و حکایات از هر جانب پرسیده این مهان را در منزل خود بردند - و طبقهای از بزرگ درخت رسم هندوان می باشد بیش این جماعت که قریب پانزده شانزده کس بودند نهاده اشارت بتناول طعام کردند - چون ایشان سرپوش از طبقها برداشتند دیدند که در ان ظروف که مگ و گربه و آدمی و غیر آن است بدبشت تمام برخاستند - و کلهها بر سر ایشان می ریخت - بعضی از هول جان در ساعت دادند و بعضی دیوانه شدند و بعضی بیار - و یکی ازان جماعت می گفتند که در لاهور آمده بود و بیادشاه هم نمودند -

و امثال این حکایتها بسیار است - اگر همه راست نه باشد و یکی هم وقوعی داشته باشد از برای ایمان بغیب کافی است - زنتار که در وجود جن انکار نه کنی که انکار حسی است - وجود این قسم آفرینش دلیل وجود ملائکه است و سایر مغیبات ولی الرشاد و ملهم السداد -

چهارم : وقت ذکر پیغمبر صلی الله علیه وسلم درود نه فرستادن - بر آن که به موجب کرمه :

”ان الله و سلسلته“ الابه

درود پیغمبر علیه السلام در تمام عمر یک بار گفتن فرض است و تکرار در سایر اوقات چون تکرار کلمه لا اله الا الله مستحب است - و در تشهد آخر بمذهب بعضی واجب و نزد بعضی سنت - و در تشهد اول صلوة فرستد سجده سهو لازم آید و آن همین قدر است که اللهم صل علی محمد و کمتر ازین سجده سهو واجب نیست - اما وقت گفتن نام آن سرور یا شنیدن آن ترک صلوة مکروه است - قال علیه السلام - من ذکرک عنده فلم یصل علی فقد جفائی - کسی نزد وی نام من مذکور شود و درود بر من نه فرستد [ص : ۳۶۰] مرا جفا کرده باشد -

و نیز فرمود - هر که یک بار بر من صلوة گوید حق تعالی برو ده بار و هفتاد بار صلوة فرماید - بدلیل قوله تعالی :

”من جاء بالحسنة فله عشر امثالها -“

پس لازم آمد که هر که درود فرستد ده بار بلکه هفتاد بار محمود خدای تعالی شود - نوشتن حکم خواندن دارد - تا اگر نام پاک آن سرور صلی الله علیه وسلم نویسد او را صلوة و امثال آن نه نویسد - درین وعید و تهدید داخل شود - چه القلم احد اللسانین امری است مقرر - و مشائخ تشریح فرموده اند که وقتی کتابت اسمهای آن حضرت خواه با رسم خواه بکنیت و صفت - صلی الله علیه وسلم - یا صلوات الله و سلامه - و علیه الصلوة و السلام - یا علیه السلام و امثال اینها بتام باید نوشت - نه آن که اکتفا باشارت کنند - چنانچه صلی الله علیه وسلم را صلعم که این جمله کوتاهی است و بی ادبی است - فی الواقع چه انصاف است که کسی از نوشتن چنین مزخرفات دلگیر نه شود و از کتابت درود بر آن سید عاقبت محمود ملول گردد - و این علامت کمال بی سعادت است - و همچنین است ترک درود وقت ذکر اسامی آل و اصحاب و ازواج و ذریه مطهره آن حضرت و همچنین ذکر

۱ - سورة الاحزاب ۳۳ ، آیت ۵۶ -

۲ - سورة الانعام ۶ ، آیت ۱۶۰ -

عامہ الیہا و اولیا و علیا و علیا و علیا و علیا است . بحسب اختلاف مقامات و تفاوت درجات ایشان .

باید دانست کہ اطلاق لفظ صلوات بر سبیل استتلاء و افراد بر افراد و احاد است بی تبعیت لام رسول علیہ السلام مکروه است کہ از خصایص آن حضرت بود . چنانچہ خود فرمودہ کہ . اللهم صل علی ابی اوفی . و دیگری را کہ می شاید کہ . اللهم صل علی فلان و فلان . مگر وقت ذکر آن حضرت چنانچہ . اللهم صل علی محمد و آلہ و اصحابہ . خواه بلفظ علی خواه بی فاصلہ علی . و شیعه فاصلہ آوردن بعلنی در میان نام مبارک آن سرور علیہ السلام و آل او مکروه می دارند . و احادیث صحیحہ بر ذکر طریق وارد شدہ . و چون سلام بر ذکر نام آن پیغمبر علیہ السلام بمعنی صلوات است و مخصوص انبیاست علیہم السلام . و اطلاق لفظ 'علیہ السلام' بر آل و اصحاب بمتذہب جمہور [ص : ۳۶۱] محدثین جایز نیست . و نزد بعضی مکروه است . کراہت تحریمی و بقول بعضی تنزیہی . و امام نووی رحمہ اللہ قائل بچواز آن شدہ و کار را وسیع ساختہ . و عمل عامہ علی متقدمین این است کہ بر جملہ اصحاب کبار و صغار رضی اللہ عنہم می نوشتند . چنانچہ آیتہ کریمہ :

”رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ .“

افصح ازان معنی می کند . بر سایر طبقات تابعین و انبیاء مجتہدین رحمہ اللہ یا رحمۃ اللہ علیہ . بعضی از متاخرین نام امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ را رضی اللہ عنہ بکرم اللہ وجہہ مخصوص سازند . و اولیاء و مشائخ را رضی اللہ عنہم . و اعلی اللہ ذکرہ . و ذکر اللہ بالخیر . و روح اللہ روحہ . و مثال آن می نویسند . و اگر بجای 'علیہ السلام' بر غیر پیغمبران 'سلام اللہ علیہ' اطلاق فرمایند ظاہرا باتفاق ماجور باشند . و مکاتبات مترسلین ازین عبارات مشحون است . واللہ اعلم .

۱ - امام نووی ابو زکریا یحییٰ ابن شرف علی الدین النووی (مؤلف ۱۲۷۸ھ) عظیم محدث ہیں . ان کی سب سے اہم تصنیف شرح صحیح مسلم ہے .

۲ - سورۃ التوبہ ۹ ، آیت ۱۰۰ .

و در افضل صلوات و اکمل التحیات است - کدام اخلاق و ہمہ آن عبارات باسناد صحیح ازان افضل نوع بشر صلوات اللہ و سلام علیہ ما طلع الشمس و القمر مروی است - و در کتب احادیث مستوفی و مستوجب است - و بعضی جمع میان جمیع آن طرف نموده - و اصحاب صحاح ستہ این صلوات را اختیار فرموده اند کہ - اللهم صل علی محمد و علی آل محمد و ازواجہ و ذریاتہ کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید مجید - و وجہ تشبیہ میان ہر دو صلوات با آنکہ صلوات بر پیغمبر ما کہ مشبہ است اقوی است از صلوات بر ابراہیم پیغمبر مشبہ بہ است آن است کہ چنانچہ صواب صلوات بر ابراہیم و آل ابراہیم غیر مقطوع است ہم چنان ثواب صلوات بر پیغمبر ما علیہ و علیہم السلام نیز غیر مقطوع است - و محدثین ازین سنہ بچند وجہ جواب دادہ اند - و بہترین آنها برغم جامع اوراق آن است کہ دسامینی^۲ شارح بخاری گفتہ - و آن این است کہ درین عبارت تشبیہ صلوات مجموع بمجموع واقع شدہ - و چون در آل پیغمبر ما علیہ السلام ہیچ پیغمبری داخل نیست بخلاف آل ابراہیم کہ پیغمبران بی شمار از ایشان مبعوث اند [ص : ۳۶۲] شک نیست کہ حصہ ثواب آل ابراہیم بیشتر از حصہ آل پیغمبر ما علیہم السلام خواهد بود باعتبار کمیت - زیرا کہ ظاہر است کہ قربتی با نبی ہرگز در ثواب برابر نیست - ہر چند کہ حصہ کہ راجع بذات پیغمبر ما تنها باشد نسبت بحصہ ابراہیم علیہ السلام - قطع نظر از آل و اصحاب مضاعف خواهد بود باعتبار کیفیت - و این بدان ماند کہ بدو مقرب خویش فرماید کہ این مقدار زر شاہ ہر دو بر وجوہ و تابعان فرا خور رتبہ^۱ و حالت ہر کدام تقسیم نمایند و یکی ازینہا ہر دو توابع و لواحق بلند مرتبہ بسیار دارد و دیگری را اگرچہ لواحق او مثل لواحق اول صاحب رتبہ باشند اما خود بقرب ہادشاہ رتبہ^۲ اعلیٰ دارد چنانکہ مہم او در آن درجہ

- ۱ - احادیث کے مجموعوں میں سے چھ مستند اور صحیح صحیحی جاتی ہیں یعنی صحیح بخاری - صحیح مسلم 'سنن ابی داؤد' ، سنن ترمذی ، سنن نسائی - سنن ابن ماجہ -
- ۲ - بدر الدین ابو عبد اللہ الدسامینی (متوفی ۵۱۴ھ) شارح صحیح بخاری مشہور محدث ہیں - کابریہ میں مزار ہے -

شریک نیست۔ و یقین است کہ در وقت تلمیح زر توابع اول چون بکثرت و کیفیت بیشتر و بہتر آند از توابع ثانی زیادہ خواہند رسید۔ اما حصہ ثانی بتنها چون افضل است و اکمل از اول بیشتر خواہد بود نسبت بہ اول تنہا می رسد و درین جا افضلیت مشبہ لازم نہ می آید :

۴۴ آن رخ چرا کم تشبیہ

..... لاموجہ بہ

گر چہ آمد مشبہ بہ خوب

لیک صد بار ازو مشبہ بہ

مخفی نہ ماند کہ این توجیہ وقتی وجیہ باشد کہ لفظ آن صلوٰۃ واقع شود۔ اما نظر بہ بعضی روایات کہ در مشبہ و در مشبہ بہ ذکر آن باشد دغدغہ باقی است۔ گر چہ میدان تاویل وسیع است۔

و یاد دارم کہ در ابتدای تحصیل وقتی کہ ارشاد نحو می خواندم و بان جا رسیدم کہ 'کاف' چنانچہ برای تشبیہ می آید احياناً برای تجرید ہم باشد۔ چنانچہ اکرم زیداً کالقہ۔ معاً بخاطر رسید کہ برین تقدیر در حدیث مذکور ہم کاف برای تجرید نہ باشد یعنی خدا ولداً مجرد آنکہ درود پر ابراہیم فرستی درود پر پیغمبر ما فرست۔ و در فعل واجب تعالی ہیچ تقدیم و تاخیر نیست۔ و چون استاد علیہ الرحمۃ این توجیہ شنید بسیار پسندید۔ اللهم صل علی محمد سیدنا و آلہ الف الف مرۃ بعدد کل ذرۃ۔

چون فضیلت درود و شرف منزلت آن دالستی [ص: ۳۶۳] [جہد گامی] کہ زبان را پیوستہ بادای آن برداری کہ ہیچ عبادتی بالاتر و ہیچ درختی بلند تر از آن نیست۔ عزیز می گفت کہ در آخر زمان اکثر طاعات بر باد سمعہ آلودہ خواہد بود مگر تفکر در عجائب صنع پروردگار و درود بر سید ابرار :

۱۔ مخطوطے میں اتنا حصہ مخوف ہے۔

تا درون تو نور احمد هست
 یقین دان که ایمنی زریا
 خود بصورت نگر که (؟) بود
 صدف در احمدی مختار

قتل است - یکی از متمولان بفسق و فجور و انواع معاصی و شرور مبتلا بود و باوجود آن شبهای جمعہ درود بسیار بر حضرت نبی مختار صلی اللہ علیہ وسلم و آلہ فرستادی و چون پیک اجل در رسید و او رخت ازین عالم بسرایی کہ ناگزیر است ہمہ را برو - پسرش بسفر رفتہ بود آمد و قالب او را از لحد بر آورده کہ رویش تمام سیاه شدہ - خواب ازان ہول گرد چشمش نہ گشت - و در واقعہ دید کہ شخصی نورانی پیدا شد و دستی کہ ید بیضا پیش آن خجل بود بر روی پدرش کشید و آن تاریکی بروشنی و آن سیاہی بسفیدی مبدل گشت - چون خواست کہ باز گردد پسر دست در دامن آن بزرگ زد و گفت کہ تو چہ کسی کہ این چنین لطف و احسان در پدر مرحوم من بجا آوردی ؟ فرمود - من پیغمبر آخر زمانم و این صنع در مقابل آن صلوات است کہ او بر من می فرستاد - چون بیدار شد روی پدر را چون ماہ شب چہارمہ روشن یافت - و کتاب تحفۃ الصلوٰۃ ازین جنس حکایات سراسر مشحون است - لمولفہ :

شاه عربی کہ شد جهان مظهر او
 سوگند سرش خورد جهان داور او
 خود سایہ حق بود ازان سایہ نہ داشت
 تا پا نہ نہد کسی بجای سر او

ہزاران درود ہزاران سلام
 زما بر روان نبی و السلام

مباشرت کبیرہ و مصر بصغیرہ نہ شود - و اگر این فعل ازو بوقوع آید از آن تائب شود و پاک گردد تا گواہی او مسموع باشد و مرتبہ دیگر است کہ فروتر از عدالت است و آن را مروت می نامند - و ہر چند بی مروتی مسقط عدالت لیست اما برای رد شہادت و مذمت کافی است و این جا مدار تعداد کبایر و صغایر ہر کتاب نور الابصار فقہ شافعیہ است رحمہ اللہ کہ حاصل آن ایراد می یابد - و از جملہ کبایر قتل است بناحق و زنا و سرکہ و قذف و شرب خمر و ترک نماز فرض عمدآ و تاخیر از وقت بی عذر و بی ضرورت و غصب مال مردم [ص : ۳۶۵] و فرار از نفیر عام و اکل ربوا و اکل مال یتیم و عقوق و الدین و کذب ہر رسول علیہ السلام عمدآ و کتمان شہادت بی عذر و افطار در روزہ ماہ رمضان و سوگند دروغ و قطع رحم و خیانت در کیل و وزن و زدن مسلمان بناحق و سب صحابہ رضی اللہ عنہم و اخذ رشوت و سحر و کہانت و دیوثی و چغل و منع زکوٰۃ و ترک ہر معروف و نہی منکر باوجود قدرت و فراموش ماختن قرآن و سوختن حیوان و سرکشی زن از فرمان شوہر بی عذری و نومیدی از رحمت حق و ایمنی از مکر او و جدل باہل علم و حاملان قرآن بتعدی و ظہار با زن خویش و اکل لحم خنزیر و میتہ بی ضرورت و وطی در حالت حیض بشرط عدم استحلال و وطی ہمیمہ و لواطت با زوجہ و گواہی دروغ -

و از جملہ صغایر است نظر بچیزہای کہ دیدن آن روا نیست و غیبت و دروغ کہ در آن حد لازم نیاید و ضرری عاید نہ شود - و نظر بخانہ مردم انداختن - و از مسلمانی بیشتر از سہ روز جدای گزیدن و از خصوصیات و دعاوی از حد شرع در گذرانیدن - و وقت غیبت خاموش ہودن و در مصیبت نوحہ و صیحہ و جامہ پارہ کردن - و بتکبر رفتن و خرامیدن -

۱ - غالباً جمال الدین محمد یمینی (متوفی ۷۱۴ھ) کی کتاب نورابصار فی مختصر الالوار مراد ہے - حوالہ کے لیے دیکھو کشف الظنون جلد ثانی کالم ۹۸۳ اور الانوار جس کا یہ خلاصہ ہے فقہ شافعی کی کتاب ہے دیکھو کشف الظنون جلد ثانی کالم ۱۲۸۳ -

در مجلس فساق نشستن - و باہل فسق انس گرفتن - و در اولات مکروه نماز گذاردن - و دیوانہ و کودک را در مسجد بردن اگر ملوث کنند و گرنہ مکروه است - و نجاست در آن افکندن - و امامت قومی بی رضای ایشان - و در مسجد و نماز بازی کردن و خندہ دراز وصف را زیر کردہ نشستن در روز جمعہ و عید - و جانب قبلہ بول و غایط کردن - و همچنین در راہ و شارع عام نشستن - و در خلوت بی عذر و حاجت برہنہ شدن - و در حمام برہنہ در آمدن و بوسہ زدن صائم بشہوت - و صوم پیاپی داشتن - و بدست نکاح کردن و دست بزن بی گاہ پی' جماع رسانیدن و در طلاق رجعی [ص: ۳۶۶] و ظہار بعد از عود و پیش از کفارت بان زن وطی کردن - و خلوت با زن داشتن و مسافرت زن بی شوہر و بی محرم و بخت و احتکار و رسوم بر رسوم دیگرے و بیع بر بیع مسلمانی کردن - و شرا بر شرا و خطبہ بر خطبہ یعنی دیگری را خواستن - و بیع حاضر بر غایب - و شرط بستن در سواری اسب و شتر و امثال آن - و گوسپند و گاو را بستہ شیر دار نمودن و فروختن و کالای' عیب دار نہان داشتن بیہای' آن بی عیب فروختن - و سگی کہ نگاہ داشتن آن روا نیست نگاہ داشتن و انس بان گرفتن - و خمر را از محترقہ باز داشتن - و بندہ مسلم بدست کافر فروختن - و بیع مصحف و کتب حدیث بدست کافر کردن - و نجاست بی ضرورت بر بدن مالیدن - و بازی شطرنج اگر بشکل حیوان یا مقرون بقار یا محسن و ستیزہ یا مودی بقوت صلوات شود مکروه است نہ حرام و بازی نرد حرام است بتیرہا و آلات بازی کردن گناہ است - و کبوتر پرانیدن مگر برای' بیضہ و انس بان گرفتن و لامہ بستہ فرستادن کہ آن مباح است - و مسابقہ مکروه است مگر آن کہ قار باشد - و اینہا موجبات رد شہادت است - و سرود گفتن و شنیدن شعری کہ حرام نیست مکروه است - و همچنین از زن ییکانہ شنیدن اگر از خوف فتنہ ییکانہ باشد کہ ہنگام خوف فتنہ حرام است - و همچنین حکم در سرود گوی' امر د صاحب حسن است - و حدی گفتن و شنیدن مباح است - و آواز بقرآن خوش ساختن نسبت ما داسی کہ افراط در اشباع حرکات نہ کند چنانکہ از اشباع فتحہ الف و ضمہ واو و از کسرہ یا بخیزد - و اگر اشباع باین میالہ شود حرام است - و قاری این چنین فسق و مستمع بزه کار - و

ترتیل قرآن و تدبیر در معانی بدان سنت است - و بکا مستحسن - و قرآن از خوش آواز شنیدن مستحب - و نشستن در حلقہٴ تلاوت ہمچنان - و بدور خواندن لا باس - و قرآن باواز نرم آہستہ خواندن - اما سرود [ص: ۳۶۷] بالات لہو مثل طنبور و چنگ و غیر آن از او تار و مزامیر کہ شعار شراب خواران است استعمال و شنیدن آن قصداً حرام است - و ہمچنین است از زن جوان - اما اگر بی قصد سامع بگوش رسد حرام نہ - و ورع آن است کہ تا توانند ازین ہم پرہیز کنند - و طبل زدن حرام نیست مگر آن کہ کوپہ در آن بود و آن طبل است دراز کہ ہر دو طرف آن فراخ است - و میانہ تنگ و مخنثان بضر ب آن معتاد شدہ اند بخلاف طبل غازیان و حرب - صفاقین و دست بر دست زدن حرام مت نزد امام شافعی بخلاف امام اعظم رحمہما اللہ - و زدن خیران بر تکیہ مکروہ است - و رقص حرام نیست مگر آنکہ درو خم و چم و دست شکستن و دو تا گشتن باشد کہ این نوع رقص بر مرد و زن حرام است - و انشاد آن بالجان و شنیدن آن جائز است - و ہم چو بشعر حرام است مطلق خواہ بانشا خواہ بحکایت اگرچہ بیان واقع ہم باشد - و دعویٰ مبنی در شعر سخت بڑہ است - و ہجو بتعریص صریح ہمچو است - و شہادت شاعری کہ فحش می گوید یا زنی را نام بعینہا بردہ تعریف کند و اعضای باطن او را توصیف نماید ہر چند منکوحہٴ او یا جاریہٴ او باشد و چیزی را کہ حق او اخفا است مذکور سازد مقبول نیست -

نقل است از زمخشری کہ می گوید روزے فرزدق^۱ نزد ہشام^۲ ابن عبدالملک این بیت انشا کرد کہ -

فبستن بجا نبی مصرعسات
وبت فیضضت عن بین الیختا ما^۳

- ۱ - فرزدق (متوفی ۷۳۲ء) بصرہ میں پیدا ہوا عربی کا مشہور شاعر ہے -
- ۲ - ہشام ابن عبدالملک (متوفی ۷۴۳ء) اموی خلیفہ ہے -
- ۳ - ترجمہ - الہوں نے میرے پہلو میں اس حالت میں رات گزار لی کہ وہ ہاتھ پائی کر رہی تھیں اور میں نے اس حالت میں رات گزار لی کہ مہر بکاوت کے درمیان سوراخ کر دیا -

یعنی شب گذراندن دختران از دو جانب من بیہوش و شب کردم
من و سہر از اینہا برداشتم

پشام گفت تو اقرار بزنا کردی و مستحق حد شدی۔ و بہ جد شد کہ
او را درہ فرماید۔ فرزدق گفت۔ باش ا یا امیرالمومنین ! کہ خدائے تعالیٰ
ابرائے ذمہ من کردہ آن جا کہ فرمودہ۔ قال اللہ تعالیٰ :

والشہر او یتبہم الغاؤون قالوا
و انہم یقبولون مالا یفعلون

پشام بخندید و اورا صلہ بخشید۔ و این جملہ معترضہ بود آمدیم پوسر سخن ۔
[ص : ۳۶۸] و همچنین مردود الشهادة است شاعری کہ ازہدی معین
را بفام صفت کند و اظہار عشق خود برو نماید۔ و تشبیب کند۔ و
تشبیب ذکر جوانی است چنانکہ طول قامت و کوتاہی آن و بیان حال
و خط و خد و دیگر صفات حسن۔ و شاعری در مدح اغراق کند اگر
محمول بر نوع مبالغہ و تاویلی باشد قاذح عدالت نیست۔ و اگر مبالغہ
حمل آن ممکن نہ باشد مانند دیگر اقسام کذب است۔ و بر تقدیر اکثار و
مداومت شہادت او مردود می گردد۔ و در صورت مذکورہ کہ حکم بہ
اباحت یا کراہیت فعلی نمودہ شد گاہے چنان کہ فعل بہ سبب اکثار و اصرار سبب
رد شہادت می شود۔ ازین جهت مانع مروت است۔ مثل آنکہ اگر کسی
مداومت بر بازی شطرنج و بازی کبوتر نماید گواہی او نہ شنواید اگرچہ
از موجبات تحریم مثل فوت صلوات و قمار باں مقرون نہ باشد نہ شنوند۔
و همچنین است کسی کہ گفتن و شنیدن سرود مداومت نماید و بخانہای
مردم رفتہ بشنواد یا مردم بقصد شنیدن سرود بخانہ او آیند چون
قوال یا آنکہ داہی و غلامی را خاص از برائے این کار مہیا دارد۔ و سرود
آنها را بشنواد۔ و همچنین است مداومت بر رقص و ضرب دف و
ملازمت بر انشائی شعر و نشید و استغفار و بریں قیاس است شاعری کہ

۱۔ سورة الشراء ۲۶، آیت ۲۲ تا ۲۲۶

”اور شاعروں کی ہلت پر چلیں وہی جو بچراہ ہیں تو نے نہیں دیکھا کہ
وہ ہر میدان میں سر مارنے پھرتے ہیں۔ اور یہ کہ وہ کہتے ہیں جو
کرتے نہیں۔“

کسب او از شعر باشد و بسبب غلو در مهمات او معطل به ماند - و این حکم مطرد است در هر مباح - و مدار مداومت و اکثار بر عادت است - و عادت به عادات نواحی و بلاد مختلف می شود - و گاهی نسبت با شخص خاص نیز متفاوت می باشد - مثلاً تواند بود که امری از شخص قبیح شمرند و همان امر نسبت بشخصی دیگر قبیح نه باشد - و امکانه و ازمینه را نیز اعتبار تمام است - مثلاً شطرنج بازی در خلوت اگرچه بارها باشد مانند آن بازی قاذح مروت نیست که در راه و بازار در ملل یک بار هم بیازند - و آنکه از نبیذ قدری مسکر بخورد اجرائی حد بر او کنند و شهادت او نه شنوند و اگر اندکی ازان بنوشد بینیم که این شارب معتقد حرمت آن است چون شافعی (ص : ۳۶۹) آن هنگام محدود و مردود است - یا معتقد حرمت آن نیست چون حنفی - آن زمان محدود است اما مردود نه - و همچنین اگر نکاح بے ولی کند و مباشر آن زن شود و برین قیاس است باقی مجتهدات مختلف فیه و اگر شخصی باشد در مجلس میزبانی بی ضرورت ناخوانده می رود و این معنی مکرراً بظهور می رسد نظر کنیم که میزبان رعیت است یا سلطان یا مشبه به سلطان - اگر اول است رونده مردود الشهادة است - و اگر ثانی است خوردن طعام حلال است و ثالث نیز حکم اول دارد -

و یکی از شرایط قبول شهادت مروت است و آن عبارت از نگاه داشتن خویش از چیزهای دنی وردی و بترک این نگاه داشت شهادت از درجه اعتبار ساقط می شود - مثل آنکه فقیه جامه روشنایان زبون پوشد و سوداگر لباس حمالان در براندازد - و بالجمله هرچه مردم تمسخر نمایند و خنده کنند قاذح مروت است -

و از آن جمله است سر برهنه در بازار گشتن و بدن و پائے و بازو را از آنچه خارج عرف و عادت است کشادن از کسانی که لایق ایشان نیست - و برین قیاس است میان مردم با دراز کردن و خضاب کردن - و موی ریش و موی بغل چیدن - و طعام در بازار و راه خوردن و آب سقاییها نوشیدن مگر آنکه تشنگی غالب باشد - و بحضور مردم روزه زن و کنیزک خویش بوسیدن - و راز نهانی اهل خویش و آنچه در خلوت گذشته است اظهار نمودن - و حکایات طرفه که مردم خنده کنند شعار خود ساختن

و همچنین است با اهل و عیال و اولاد و خدم و عیید و یاران و آشنایان و
 همسایگان و یتیمان و مسکینان و عالمان صدقه از حسن عشرت بر آمدن و
 بتندی و رقت سلوک نمودن و در معاملات و دعاوی و اتفاق بر مستحقان
 کار تنگ گرفتن و در فکر بازی شطرنج و کبوتر سرود فرورفتن چنانچه سابقاً
 گذشت و توانگر را از سر بخل طعام و آب و امثال آن بنفس خود
 در خانه کشیدن - اما اگر از جهت بی تعینی و فروتنی و اقتداء
 (ص : ۳۷۰) سلف صالحین تارکین باشد فادح نیست -

و بر همین قیاس است شخصی که هرچه یابد بپوشد و هرچه یابد
 بخورد از جهت امساک نه از سر تخشی و تذلل و بی تکلفی که آن
 مستحسن است از امساک و از تذلل نظر باعمال و اخلاق و نشانهائی صلیق
 آن شخص دانسته می شود - و باوجود این احياناً این صفت مشر خست و
 دناآت می شود - و شهادت اهل حرف دنی مقبول نیست چون کناس و
 دباغ اگر مباشر نجاست شوند و اگر نه مقبول است اگر محافظت بر صلوة
 نمایند و جامها پاکیزه پوشند - و آن که دروغ بسیار گوید و تخلف در وعده
 بسیار کند شهادت او نه شنوند - و کسی که سنن راتبه یا غسل جمعه یا
 نماز باجماعت یا تسبیح رکوع و سجود را احياناً ترک دهد و عادت نه سازد
 از عدالت بدر نه می آید بخلاف آن که عادت بان گیرد آن زمان
 باتفاق مردود الشهادت است - و هم از عدالت خارج نه می شود آن که
 بدر خانهائی مردم بے ضرورت آمدورفت بسیار می نماید و دروغ گوی
 شیوه او نه باشد و آنچه گرفتن او حلال نه باشد نه گیرد و نفوات یکی
 ازین شروط شهادت او مقبول است -

خاتمه در تصحیح توبه و قبول آن

چون این قدر که ایراد آن ضروری بود معلوم شد - بدان قاب الله
 علیک و تقبل توبتک که توبه بر دو قسم منقسم می شود - اول توبه
 ایست میان بنده و خدائی تعالی و بزه کاری گناه باین قسم بر طرف می
 شود - دوم توبه ایست در ظاهر و عود ولایات و شهادت به این قسم
 متعلق می گردد - و شرط صحت توبه اولی و قبول آن ندامت است بر
 آنچه ازو واقع شده و ترک آن است بهین یا مثلی در حال و عزمت بر

آن که هرگز باز نه گردد بآن گناه - پس اگر معصیت از آن قبیل باشد که حق مالی نه از خدای تعالی و نه از عباد بآن متعلق شود چون بومۀ اجنبیه و مباشرت او در غیر فرج و جنب در مسجد نشستن و مصحف بی طهارت گرفتن و اعتقاد بدعتی و استعماع ملاحی و امثال آن درین همه صورت غیر از قسم اول توبه بر بنده واجب نیست -

و اگر حق مالی تعلق گرفته باشد [ص : ۱۷۷] چون منع زکوٰۃ و غصب و خیانت در اموال مردم - درین صورت باوجود آن توبه ابرای ذمه نیز لازم است و اکتفا بندامت عزم بتمنای نه می نماید که بی ابرای ذمه فائده معتدبه نه دارد و مسقط اثم نه باشد باین طریق که زکوٰۃ که باز داشته ادا کند و اموالی که از مردم بغصب گرفته اگر باقی مانده باشد بجنس سپارد - و اگر تلف شده تاوان بدهد یا از مستحق بحلی خواهد و اعلام اگر نه داند که غاصب این شخص است درین صورت شرط است - و اگر مستحق غایب است هر جا که باشد حق او رساند - و اگر مرده بوارث او تسلیم کند - و اگر مستحق را وارثی نه باشد یا خبر او منقطع شود تا آن مال را بقاضی که بر سیرت و دیانت او اعتقاد دارد تسلیم کند - و اگر هر قاضی نیز باین شرط پیدا نه شود بعالمی متدین در امانت سپارد - و اگر این صورت هم متعذر باشد بنیت غرامت مجدد آن را بر فقرا قسمت کند - اگر مالک بیاید اعادت نماید - و اگر این تائب فقیر است نیت کند که هر وقتی که قدرت بسیار داشته باشد غرامت خواهد داد - و اگر پیش از قدرت بر یسار ازین عالم رود امیدواری از درگا. حضرت آمرزگار جل و علا چنان است که بکرم خویش او را بصدق این نیت بیامرزد و خصم را از جانب او راضی سازد و در عوض مال تلف شده ثواب یابد -

و اگر بمعصیتی خفی متعلق شود که مالی نه باشد آن بر دو نوع است - اول آنکه حدی است از حدود خداوندی عز شانه چون زنا و شراب و ثبوت آن نزد حاکم بظهور نه پیوسته - درین اگر اظهار کند تا بروی اقامت حد نماید رخصت است - اما عزیمت که پوشیده دارد که خدای تعالی ستار است - و اگر پیش حاکم ظاهر شده هر چند مدتی بعید گذشته باشد بحضور امام از جهت اجرای حدی بیاید که درین صورت حد

یتقادم عہد ماقط نہ می شود - یا قضای نماز و روزہ امت دین صورت
ہمین قضا لازم است - و اگر در عدد آنها شک [ص: ۳۷۲] دارد ملحق
بلوغ گیرد و بر سبیل گواہی و اجتناب دل بظہر ظن عمل نکند -

دوم : آنکہ حق عبادت (عباد ؟) است چون قضا و حد دشنام -
و طریق ابرای ذمہ و خروج از عہدہ آن این است کہ خود را مستحق
تن در دہد تا استیفای حق کند - اگر او نہ داند اعلام واجب - اما غیبت
اگر بمغتاب نہ رسیدہ ندامت و استغفار کافی است - و اگر باو رسیدہ باشد
پیش او رفتہ بجلی خواهد - و اگر استیصال او معتذر باشد بسبب موت یا
متعسر طول مدت بسفر - از خدای تعالی برای مغتاب آمرزش خواهد و
جلی وارثان را ہیچ اعتباری نیست -

و حسد در غلظت نزد عبادی چو غیبت است - و آن خواستن زوال
نعمت غیر است و شاد شدن بیلا و محنت او - تلافی آن این است کہ نزد
محمسود بیاید و بانجہ در ضمیر پنهان داشت او را اخبار کند و بجلی طلبد - و
از خدای عز و جل زوال این خصیلت از خود بتضرع خواهد - و امام رابعی
می گوید کہ در حسب و جوب اخبار از صواب تعبد می نماید - و امام
نووی این قول اخیر را صواب داشته -

و اگر در ادای دین یا مظلمہ تقصیر کند تا آنکہ مستحق از عالم
در گذرد و ازو وارثی بعد وارثی بماند بایشان نیز اہلای حق نماید و بچورد -
مطالبہ در قیامت اولاً صاحب حق را است پس دیگر ورثہ را - و اگر بانجہ
ایشان ادا نماید از مظلمہ جمیع بر آمد مگر در آئینہ مکث و تاخیر کردہ
باشد -

اما قسم ثانی توبہ ، و آن توبہ ایست ظاہر بجهت قبول طاعت شہادت
و عود ولایت - پس گوئیم کہ معاصی یا فعلی است چون زنا و شرب خمر

۱ - امام عبدالکریم الراعی القزوی (متوفی ۱۰۲۲ھ) مشہور شافعی عالم
و زاہد تھے - مسند شافعی کی شرح لکھی ہے -

و - رفته - و درین صورت اظهار توبه، تنها کافی نیست - پس اورا مدتی بیا زمانند تا گمان غالب شود برین معنی که از توبه صادق است - و عمل نیت خود را درست کرده و بصلاح آمده - و اقل مدت امتحان نزد اکثری یک سال است - از آن زمان استحقاق قبول شهادت و عود ولایت پیدا کند - یا قوی - درین صورت قول تنها کافی است - چنانچه قاذف بعد از اجراء حد قذف به گوید که قذف باطل بود [ص: ۳۷۳] و من بر آنچه قذف گیرم پشیمان شدم و بار دیگر پیرامون آن نه می گردم - و چون توبه قوی بجا آورد اعتبار شرط نیست - اگر قذف بصورت شهادت باشد و اگر بسبب ایذا باشد شرط است - و اگر گواهی بدروغ داده باشد استبرای ذمه واجب است چون دیگر فساق - و اگر در یک گواهی غلط کرد حاجت استبرای نیست - و در آن واقعه شهادت او مسموع نه دارند و در غیر آن واقعه بشنوند - و توبه از معصیت علی الفور واجب است - و از یک گناه صحیح است اگرچه بر گناهی دیگر مصر باشد - و اگر یک بار توبه کرد و بار دیگر بر سر آن رفت توبه باطل نه شود و مطالبه بر گناه ثانی کنند نه بر اول و اگر توبه و باز گشت شود توبه بر بار صحیح است -

و گناهی که بموجب قصاص است در معامله که میان بنده و خدا است اگر پیش از تمکین بقصاص نادم شود آن توبه صحیح است - و ازین که تن بقصاص در نه دهد معصیت دیگر است و قاذح در توبه اول نیست بلکه این معصیت توبه دیگر می طلبد - و بعد از توبه از گناهی اگر آن گناه را یاد کند تجدید توبه لازم نیست - و توبه کافر و ندامت از کفر قطعاً و یقیناً مقبول است - و ماورای آن مظنون و مرجو از آن که اصلح بر واجب تعالی واجب نیست و این سلسله اعتقادی در کلامیه مذکور است - قطعاً :

یا رب برهانی زحرمان چه شود
 راهیم دهی بکوی عرفان چه شود
 صد گبر که از کرم مسلمان کردی
 یک گبر دگر کنی مسلمان چه شود

بعد ازان کہ در مظالم تصحیح توبہ حاصل شد۔ بعدق نیت و توبہ خاص و تضرع و تمشع تمام التجا حضرت تعالیٰ و تقدس نموده غسل پاک بجا آورد و وضوی بشرائط سازد و دو رکعت نماز چنانچہ بوی از بزرگان [ص: ۳۷۴] طریقت رسیده است حضور خاطر بگذارد و مرگه را لصیب الیقین دانسته و خود را در حد درحیل عمرده این غسل را غسل میت و این نماز را نماز جنازه و این وقوف موقوف عرصات و جهتہ را بر یمین و دوزخ را بر یسار و پروردگار تعالیٰ و تقدس را کہ نافذ بصیر است حاضر انکار۔ از گناہاں چون مومے از خمیر بر آید۔

ازان حضرت کہ بخل و صنت (ضنت؟) بر و جایز نیست۔ بافتار و انکسار ابر او تیر از خود و قوت خویش توفیق استقامت و کرامت ثبت ثبات نماید و خود را بذات و صفات و فعل در میان نہ بیند و این خواہش خود را پر توککش او داند و از دیدن نفس و شیطان کہ یکی احوال و دیگری اعور است (خاک بر سر بر دو) باو چشم بیندد و درود و سید الاستغفار کہ احادیث بسیار از حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم در فضیلت آن وارد شدہ بسیار بخواند و آن این است کہ اللهم انت ربی لا اله الا انت خلقتنی و انا عبدک و انا علی عہدک و وعدک ما استطعت۔ اعوذبک من شر ما سبقت و ابواء بنعمتک علی و ابواء بذنبی فاغفر لی انه لا یغفر الذنوب الا انت۔

و همچنین این استغفار۔ استغفرا للہ من جمیع ما کرہ اللہ قولاً و فعلاً و خاطراً در جمیع اوقات بسیار بر زبان راند۔ خصوصاً در وقت خفتن و سحر ہا :

رو بر در دل بنشین کہ ای دلبر
خطائے وقت سحر آید یا نیم شبی باشد

و استغفار آن بموجب کرمہ و المستغفرین بالاسعار و حدیث ہل من مستغفر فاعفو لہ۔ سبب آمرزش است و موجب صفای دل :

۱۔ شعر مخطوطہ سے پیشہ نقل کر دیا گیا ہے۔

۲۔ سورۃ البقرہ ۲، آیت ۱۷۰۔

کنونت کہ چشمی است اشکی بیار
زبان در دہان است عذری بیار

و قناعت استغفار زبانی نہ نماید کہ آن شیوہ منافقان است بلکہ دل
را بان شریک سازد و اگر نہ قول رابعہ بصریہ رضی اللہ عنہا لازم ہی
آید کہ گنہہ - این استغفار ما را استغفاری دیگر باید - و اگر باوجود این
قدرت بر نوائل و تلاوت و اذکار و اوراد یافت :

”ذٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ -“

و اگر قدم فراخ تر و بلند تر نہادہ دست بعروۃ وثقی ذکر اللہ و پاس انفاس
[ص : ۳۷۵] دولتی عظمی و نعمتی است کبری چنانچہ از مشائخ باو
رسیدہ بزند و سرآ و جہراً بحسب حال و مقام تطہیر قلب از ما سوی و
صدق معاملہ با خدای تعالی زبان را بتکرار کلمہ طیب کہ بہترین ذکرہا
و منشور ولایت است آشنا سازد و پیوستہ جاری گرداند - و مفہوم آن
را در دل فرا گیرد - و اگر این کلمہ را تلقین از پیری و مرشدی یابد بہتر
چہ تیری کہ از دکان تیرگر گیرند اگرچہ برای محافظت تن از اعدا ہکار
می آید اما جہانگیری را نہ شاید - و جہان گیری را بہان تیرمی شاید کہ
از دست سلطان رسیدہ باشد - آن گاہ نقش کلمہ اللہ را کہ ہزار جانہا فدای
او باد در دل کا النقش فی الجعر سازد و بمقتضای :

”الذین یذکرون اللہ قیاماً و قعوداً و عماوی جنوبہم و

یستفکرون فی خلق السموات والارض -“

یک لحظہ بی ذکر و فکر نہ باشد کہ نماز و روزہ فرض وقتی است و ذکر و فکر
دائمی - و چون این سعادت روی نمود ذاکر در ذکر و ذکر در مذکور محو
گردد و مہمات بی نہایت از شوق و محبت و معرفت و برد یقین و دیگر مراتب

۱ - رابعہ عدویہ بصریہ (متوفی ۷۸۰ھ) کا شمار صف ول کے زیاد میں ہوتا

- ۴ -

۲ - سورۃ الجمعہ ۶۲ ، آیت ۳ -

۳ - سورۃ آل عمران ۳ ، آیت ۱۹۱ -

که خدای تعالی ترا و ما را روزی گزینانده و نحو آشنای بخشالاد روی نماید :

کسی کس روزی است این مینه روزی

من الا اولی من مرابهم باه روزی

و کاری بجای رسد که تو در خواب و دل تو بیدار و تو خاموش و دل گویا گردد و انواری که شتیده شده از نور ایمان و قرآن و وضو و نماز و پیر و مرشد و غیر آن هر تو اندازه - و در خلوت و اوقات صالح بر حسب تصفیه و تجلیه ظاهر شده گیرد - و مناجات صالحه بیند و بشارت غیبی شنود و آشنای با روحانیان پدید آید و عجایب عالم ملکوت تماشا کند و از تفرقهها با زربده اللهم اوزقنا و دیگر مقامات که ما لاین رأی و لا اذن سمعت و لا خطر غلطی قلب بشر - از آن نشان می دهد حاصل شود - و سر توحید مثل ظهور شمس دو نصف النهار آشکارا گردد و از مرتبه تهذیب اخلاق و اصلاح نفس از عبور چه گویم که آن خود بتبعیت روی و چون اصل بدست آمد فرع بطریق [ص : ۳۷۶] اولی -

سیر بر دو نوع است - یکی اثر بموثر که از تفکر در آیات انفسی و آفاق حاصل شود - این را سیر عروجی خوانند - دوم از موثر بآثر که بعد از غلبه عشق و جذبیه محبت بر سیر سلوک تهذیب اخلاق می آرند تا تکمیل شاید - و این را سیر نزولی گویند - و در مرتبه اول بعد از تعهد بآداب شریعت عبور بر مقامات طریقت و تادیب و تهذیب اخلاق ضروری است تا اطلاع بر اسرار حقیقت میسر گردد بخلاف ثانی که آن جا تکمیل نفسی انسانی و تحصیل ملکات ملکی خود ضمنی است نه مقصدی - و فقیر در بعضی از رسائل منسوب بشیخ اکبر نور الله الاظهر و سره الاظهر ابن العربی قدس الله روحه دیده ام عبارتی باین مضمون که طریقه وصول درگاه حضرت رب العزت که مطلب اعلی و مقصد اقصی است منحصر در سه چیز است - شریعت و طریقت و حقیقت -

اما طالبان که خواهند که بوسیله شریعت تنها بان جناب رسند - نماز و روزه و نوافل بسیار بجا آرند از نضات و صلوات و ارباب مناصب و

علیٰ متشرع و زہاد متورع و متمولان عابد و مایر الناس از حد افزون
است و اصلان این طریقہ اقل قلیل البد - شعر :

خلیلیٰ قطاع الفیافی الی الحما

ة اکثرنا فالو اصلین قلبی

چہ سیر ایشان چون سیر مورچہ است و عمرها دراز باید تا یکی از
ہزاران ہزار بدولت قرب و بدرجہ معرفت برسد - لمولفہ :

الصوم و التلاوة و الورد و الصلوة

مستحسن و شان العشاق اخیر

و محسوس و مشاہدہ شدہ باشد کہ چندین کسان عبادات رسمی و
طاعات ظاہری خرسند شدند و از عالم ذوق و معنی فنا و شرب توحید
صافی بوی نہ یافتند و رفتند -

نقل است کہ یکی از مریدان زبذہ اولیا صاحب مشرب صافی شیخ
صنی الدین لکهنوری نزد شیخ الحدیث خیرآبادی رحمہما اللہ کہ مرید
بواسطہ شیخ ہشار الیہ است و در سن نہ صد و ہشتاد و پنج از عالم در
گذشت ، آمد و از حال خود شکایت کنان گفت کہ من خدمت پیر پیر شا
شیخ صنی الدین کردہ ام و حالا در ملازمت شا می باشم - و عالم عالم
از فیض شا بہرہ مند شدند و نصیبہ تمام از مشرق ولایت برگرفتند و من همچنان
کہ آمدم از عالم مجرور می روم - شیخ پرسیدند کہ تو عمر [ص : ۳۷۷]
درین وادی گذرنیدہ ظاہر است کہ مشائخ ما تلقین ذکر می کہ درین طائفہ
معہود است ترا نمودہ باشند - بگو مخدوم شیخ صنی الدین بر چہ امر
ارشاد کرد او گفت کہ فلان نماز و فلان دعا امر کرد - شیخ فرمود -

۱ - (ترجمہ) میرے دوست دشت نوردی کر کے جاہ تک جانا چاہتے ہیں

مگر وہاں پہنچنے والے بہت کم ہیں -

۲ - (ترجمہ) روزہ رکھنا قرآن شریف پڑھنا وظیفہ پڑھنا نماز پڑھنا بہت اچھا

ہے مگر عشاق کا طریقہ ان سے بہتر ہے -

چون آن دو عزیز ترا بغیر از چند رکعت نقل ارشاد نہ فرمودند . من
۴۴ می گویم کہ برو و دو رکعت دیگر نماز با آٹھ ماہ : دیگر چہ .

اما طائفہ دوم کہ ارباب طریقت باشند جماعت الہ کہ بنای کار ایشان
بر کسب فضایل نفسانی و اخلاق حمیدہ از حکمت و عفت و شجاعت و
عدالت باشد و ایشان نسبت با طائفہ اولیٰ قریب الوصول و سریع المسیر
اند . و راہی کہ آنان در سالی قطع کنند اینان دو ماہی و کمتر ازان طی
نمایند . و سیر ایشان حکم اسپ رہوار دارد و تفاوت در میان رولندگان
این راہ بسیار و استعدادات مختلف تا چگونہ پرورش دهند و چہ طور برند :

گر خود روی نہ نمایند و را برد بر بابت

رفتن کجا بردن کجا این سیر رہانیت این

نقل است از صاحب مرصاد العبادا قدس اللہ سرہ کہ می فرماید کہ
سالکی بود گرم رو شیخ ابو بکر جامی نام . روزی او را از سیر سلوک
پرسیدم کہ تا کجا رسانیدی . گفت مدت سالی است کہ در مقامی از
مقامات رسیدہ و بند شدہ ام و خون شکم بھوش آمدہ و ازان نہ می توانم
عبور کرد . شیخ نجم الدین قدس اللہ سرہ می فرماید کہ این قصہ را با پیر
خود سلطان الطریقہ محمد الدین بغدادی قدس اللہ روحہ گفتم . گفت .
سبحان اللہ ! درویشان ہمیشہ بی قدر بودہ اند و حق ایشان را ہیچ نہ می
تواند گذارد . بعضی از بندگان خدای تعالیٰ با شکستگی سالک را ازان
مقام کہ سر راہ گرفته در نہ روز و کمتر ازان بلکہ در یک ساعت توانند
گذرالید :

۱ - مرصاد العباد فی العبادا الی المعاد مصنفہ شیخ نجم الدین الاسدی
الرازی (متوفی ۷۲۵۶ھ) سلوک و تصرف پر فارسی کی مشہور کتاب

۴۴ -

مور مسیکیس ہوسی داشت کہ در کعبہ رسید
دست بر پای کبوتر زد و ناگاہ رسید

طائفہ سیوم ارباب حقیقت اند۔ و عمل ایشان این است کہ از عبادات ظاہری بر فرض و سنت اختصار نمایند و بجای نوافل در تصفیہ باطن بکوشند و ربط تمام آن را عقد قلبی گویند با پیر و مرشد حاصل کنند و صورت اورا در دل حاضر دارند و گاہ [ص: ۳۷۸] بی گاہ ذکر خفی چنانکہ دیگری را بر آن اطلاع نیفتد مشغول باشند تا آنکہ نور ذکر در دل سرایت کند۔ و ازین جا باعضاء۔ رود و روز بروز و ساعت بساعت در او طلب و شوق وصول و لذت لقای محبوب حقیقی بیفزاید و اورا تمام از خود وامستاند و احکام کثرت مضمحل شود و سر وحدت خوش خوش بظہور آید و گاہی جذبہ بر سلوک و گاہی سلوک بر جذبہ غالب گردد۔ و اورا کشان کشان از صحرائ و ہم و خیال نہان خانہ وصال ببرد و از تفرقہ بجمع و از جمع بتفرقہ باز رود :

خوشا زمان کہ برویت نظر کنان روم از خود
زمان زمان بخود آیم زمان زمان روم از خود

زمان را خواه قرب نوافل خواه فنا خواه فنا فی انفا خواه جمع بالجمع نام نہ۔ و ہر چہ دانی بگوی۔ الفقر اذائم این است۔ و میر این طائفہ حکم برق خاطف دارد و مسافتی کہ دیگران را در قرنی طی شود ایشان را در لخطہ بلکہ کمتر میسر گردد :

”قل کل بعمل علی شاکلتہ۔“

و این ورزش رفتہ رفتہ بجای کشد کہ نسبت زمانی و مکانی از میان بر خیزد و گریہ کہ ہر رشتہ ہستی موبہوم واقع شدہ بکشاید و ماضی و حال و استقبال نہ ماند و لاصباح عنداللہ ولا مساء محقق گردد و ازل و ابد یکی نہ ماند و نظر ہاین جا گوید :

امروز ہزیر و دی و فردا ہر کجا شود تو فردا
عقل گوید شش جهت خداست و بیرون راہ نیست
عشق گوید راہ ہست و رفتہ ہم من ہا را

عزیز من کہ آنکہ ہر چہ ترا نہ دادہ اند بگران را نہ دادہ باشند و
ہر چہ از تو نگرفتہ اند از لاہگران نیز گرفتہ باشند۔ ایشان کار کردہ اند و
رفتہ اند و یافتہ اند و رسیدہ اند۔ تو ہم کار کن و راہ رو تا جایی و ہستی :

جہدی بکن از بند ہزیری دو سہ روز

تا پیشتر از مرگ ہمیری دو سہ روز

دنیا زن پیر است چہ باشد گر گو

با پیر زنی انس بگیری دو سہ روز

و اگر خواہی کہ حال دنیا را کہ مانع قوی است و سنگ راہ ہمہ
طالبان شدہ بدان این چند تمثیل بشنو۔

اول آنکہ امام حجۃ الاسلام غزالی رحمۃ اللہ علیہ آورده [ص: ۳۹۷]
و ما حصل این است :

حکایت : بادشاہی پسری داشت ناز پر ورده کہ او را از ہمہ دوست
تر گرفتہ بود و چالشین خود ساختہ و بہت او قصری آراست منقش
با بساطہای زیبا و فراشہای گوناگون و انواع تکلفات در آن جا کار
برده ۔ چون پسرش بکمال و عہد بلوغ رسید ۔ غروسی بازی بدیع الجال
با لعلی و حلق فراوان برای او خواستگاری نمود و جنتی عالی ترکیب
داد ۔ شبی تنہی زلف مقرر طاقت ۔ و زمانی کہ این مجلس مستعد ہستی
شد شاہزادہ مادہ لوح باجمعی از نا جنس کہ قیاطین الانس باشند ۔ شراب
خورده و بی اعتدالی از حد گذرانیدہ از خانہ راہ کجرا تہیغ گرفت و بہ کورستان

رفته بسرد ابه در آمد که پیر زنی را که بتازگی مرده در کفن قیمتی پیچیده تازه دفن کرده بودند و حنوط بر آن مالیده - شاهزاده از شهوت و مستی آن زن مرده را عروس خود گفته و آن لباس حنوط غالیه را عشرت پنداشته و سردا به را قصر پادشاهی گمان برده و منزلی خالی یافته با زن مرده جناع کرد و بی هوش افتاد :

پر کراخر ساخت شهوت نیم خر دل دان بعقل
خود بنزد خرد و دانانیم خردل هم خراست

حال او چون این چنین گذشت و بادشاه او را در مجلس نه یافت آتش در جان او افتاد و آن سرور بماتم و آن سرود بنوحه بدل شد - و کسان را بر طرف بطلب او فرستاد - او را از آن سردابه بر آوردند خاک بر سر انداخته و جامه‌های ملوث گشته تاب و توان از دست رفته و خوار خجل مانده - خیال باید کرد که او را در آن ساعت چه حالی و پادشاهی را چه ملالی باشد - و مصاحبان و آشنایان چه گویند و بیگانگان و نظاره کنان چگونه خندند و استحقاق خلافت کجا قرارگیرد و قابلیت او چه شود و مال بکجا کشد :

ای خلیفه زاده بی معرفت

جمله خون بارند و تو در معصیت

تمثیل دوم : زاهدی وارسته دل از خلق بگسسته در گوشه باغی مسکن گرفته و زنی و پسرش خورد مالی داشت و بتلخی و نا خوشی روزگار ساخته [ص : ۳۸۰] از نعیم دنیاوی و لذات آن با بیخ و برگ گیاه درختان قوت کرده اوقات می گذرانید و در خروج و دخول بر مردم بسته بطاعت و عبادت حق تعالی که مقصود از ایجاد خلائق آن است مشغول می بود - چون روزگاری بر آن گذشت روزی ماری از سوراخی بدر آمده آن پسر را که بازی می کرد گزید و رفت و طفل بیچاره در حال بروضه رضوان خرامیده و بغلان ملحق گشت - مادر و پدرش زمانی جزم و فزع پرداختند چون عاقبت سودی نه داشت ضربت دل سردی بر چشم و سنگ خرسندی بر

سینه زدند - و آن اضطراب به تسکین مبدل گشت و عرق حسیه زاهد از غیره
 جنید و کلندی بر دست گرفته در مقام التماس حلوشه بود، یوزنج اوده می
 کانت - مار طوق خلخال زرین مرصع چون شکله خوشه لیدور هر گرفت
 انداخته عذر خواهان پیش آمد و گفت که اگر مرا می بکش، پلیست تو سیم
 خواهد آمد و این پسر زنده نه خواهد شد - اما اگر می گذوی این خلخال
 قیمتی خون بهای پسر تست - آن را بگیر و صرف تمتع خود کن که هنوز
 جوانی و فرزندی دیگر بهم خواهی رسانید - زاهد را ازین مقدمات خاطر
 نشان شد و غیرت را بگوشه نهاد و جواهر خلخال را صرف نموده متاع و
 ضیاع ورخت بسیار خریده و دایره را وسیع تر گرفت و صرف الحال گشت
 و از پسر و مهر پدری فراموش کرده تا مار روز دیگر با زن او بهان معامله
 کرد که بان طفل کرده بود - باز آتش خشم زاهد چون زبان مار آرزو در
 کشتن او خود را بیشتر از بیشتر بحد گرفت - مار این نوبت پرو نیز ظاهر
 شده گفت - سخن بهان است که گفته بودم - اگر در پی قصاص می شوی -
 مرا کشته گیر و اگر در گذری ترا بکنجی بی کران رضونی کم که هر چند
 خرج کنی از آن کم نه شود - تا آخر عمر ترا و فرزندان ترا بس باشد و بنور
 آن می توانی که زنان بسیار و خدمت کاران بی شمار را ملک یمن متصرف
 می شوی که ازین زن بهراتب خوب تر و جوان تر باشند - زاهد فریفته
 کنج گشت و آن را بستالد - در عمارت و زراعت و باغ و بستان افزود و
 دم از قارونی می زد - و چون کار قرار گرفت [ص : ۳۸۱] روزی بهان مار
 غافل ساخته کار خود کرد و زاهد بیچاره مغرور را نیز مسافر راه عدم گردانید -
 و اگر زاهد حزم را کار می بست و مار را بمرادانگی دربار اول بی گشت
 آسوده می ماند - ای عزیز لذت عمر و انتقام روزگار هم ازین قبیل شمار -

نقل است در یکی از کتب سیاوی آمده که فلان بصورتی جوانی
 عیسی علیه السلام متحمل شد و عیسی علیه السلام از او پرسید که تا این
 زمان چه مقدار شوهر کرده باشی - گفت - بی حد و نهایت که خلق از شمار
 عاجز است - پرسید که شوهران خود طلاق داده اند یا از تو بر که جدا
 شده اند - گفت - نه ، بلکه همه را بکمر و فریب کستم و عیسی علیه
 السلام گفت - پس وای بر شوهران و حال تو که از شوهران گذشته بود

هبرت نه می گیرند - و ازین جا معلوم شد که تا دوستی دنیا که عالم حسی است از دل بیرون نه رود عالم آخرت بدیده دل نه توان دید و ازین است که پیغمبر ما صلی الله علیه وسلم فرموده که الدنيا و الآخرة دراتان لوارضیت احداهما اسخطت الاخری - دنیا و آخرت چون دو انبغ اند اگر یکی را راضی ساختی دیگری را از خود رنجانیدی :

دنیا و عقبی نه گردد جمع در یک تن (که چون ؟)

نیست آن شوهر که اندر عقد او دو خواهر است

(تمثیل ؟) میوم : شخصی در بیابانی دور افتاده ناگاه شتری مست کف زنان از عقب نمود - تا توانست سرعت از باد استعاره کرده گریخت - و چون از دویدن طرفی دست و پای می زد - درین اثنا چاهی کور آب که از چاه نمرود نشانه نمودار شد - خواست که خود را در آن اندازد که ماری شگرف دهان کشاده منتظر است - چون هیچ جا پناهی نه داشت بضرورت در چاه بایستی رفت - هنگام افتادن بتم (بوته ؟) یافت بر لب چاه رسته که ریشهای آن نمونه از تشنج موت بود - و دو موش یکی سیاه و دیگری سفید چون نقب زنان بنیاد آن را می بریدند دستی بر آن بتم (بوته ؟) که چون عهد دوستان ایام محکم و چون وفا از دلان نا پائدار بود زد معلق ماند - چون نیک ملاحظه نمود ، دید که زنبوری در آن خانه ساخته - [ص : ۳۸۲] و غسلی از آن حاصل شده شتر و مار را فراموش کرد و شهد را لیسیدن و بهوس پوشیدن گرفت - ای عزیز ! اجل را شتر و چاه را دنیا و مار را لحد تصور کن و بوته را عمر و موش سیاه و سفید را شب و روز و شهد را لذت دنیا خیال کن و این نمونه کار است :

دست از عنان ابلق ایام باز دار

و اندر پیش مرو که بغایت لکد زن است

تمثیل چهارم : دنیا از آن روی که مردم او را آرמיד می دارند و بحقیقت بدم گذاران است - همچون سایه درختی است که شخصی از راه دور بیاید و گرمای سخت یافته شد و در آن سایه خواهد که آسایشی کند

و سایه را ساکن و پائیدار بیند چه حرکت سایه پیش بر روی تواید یافت -
چون خوش بختید سایه حرکت کند و از روی در گذرد و چون باز خواب را باز
آید خود را در گرمی آفتاب یابد - حال دنیا پابل دلیل همین مثل است - چون
راحت و سعادت دنیا روی بنادانی آورد دنیا را آرام گوی خود بپوشد و بعضی
و کامرانی مشغول باشد و آن را آرمیده و قرار ندارد تا گاه دنیا از روی در
گذرد و بر گردد او را در عذاب و حسرت بگذارد - و این دو بیت در فراق
او بزبان حال خواند :

ایام وصال آن دل افروز چه بود
و اسایش آن دولت فیروز چه بود
افزون ز هزار بار با درد و دریغ
هر شب گریم که با رب آن روز چه بود

تمثیل پنجم حال خوشی دنیا دار یا دنیا چون خوش بختی است یا خرابی است
خودش که در خواب بیند و چنان می پندارد که آن چه سالها جست است
بدان رسیده و روز با خوشی بسر آمده و هنگام راحت روی نموده - تا گاه
چون از خواب در آید ازان حال در نه یابد و حسرت آن در دلش و ولست
مانند موشی بود که خود را در خواب شتری دید خرامان بر می رفت و
با شتر لاف می زد که من چون توام - و چون بیدار شد جان موش ضعیف
بود که بود و این ابیات مناسب حال ییاد آمد که :

کار دل کان خراب می دیدم
دوش چون زر ناب می دیدم
خود و دلدار [ص: ۳۸۲] بر دوست خراب
بر یکی جامه خواب می دیدم
که ز لغزش پیاله می خوردم
که ز جرعتش شراب می دیدم

کہ ز لطفش نواخت بود مرا
کہ ز نازش عتاب می دیدم
من بیدل میان لطف و عتاب
لذتی بی حساب می دیدم
زان خطی چون خضر بر آب حیات
کار خود را بآب می دیدم
دست بر چشم من نهاد ز شرم
کہ تنش بی حجاب می دیدم
دست برداشت چشم بکشودم
آن ہمہ خود بچوَاب می دیدم

و درین باب خسرو شاعران علیہ الرحمۃ افسانہ در بہشت^۱ بہشت
گفتہ -

در وادی تمثیل ششم دنیا شعر حلال است - اگر خواهند آن جا
بینند -

حکایت است کہ شیخ سعدی رحمہ اللہ آوردہ و آن شمع را دیدہ کہ
در لگن بر افروختہ اند و محبت او در اندوختہ و طائفہ گرد آمدہ و حاضران
باو خوش دل شدہ ہر کس بمراعات او لمر بستہ و او را ہر بالای طشت
شمع چون سلطان نشہ کہ ناگاہ صبح صادق بدمد ہم آن طائفہ را بینی کہ
دم بدمند و با تیغ و کارد گردنش بزنند - از ایشان سوال کنند کہ ای عجب
ہمہ شب طاعت او داشتید کہ او را فرو گذاشتید - ہم آن طائفہ گویند کہ
شمع نزدیک ما چنان عزیز بود کہ خود را می سوخت و روشنای از ہرما
می افروخت - اکنون چون صبح صادق تاج موافق بر سر نہادہ و شعاع
خود بعالم داد شمع را دیگر قیمت نہ باشد و ما را باو نسبت نہ - پس ای

۱ - بہشت بہشت امیر خسرو کی مشہور بشوویوں میں سے ایک ہے -

عزیز! این سخن را بجزار بشنو که خواجگی دنیا بر مثال آن شمع بـ
 افروخته است. و طائفه که بگرد او در آمده اند عیال و اطفال و خدم و
 حشم او اند. هر یکی بنوعی در مراعات او می پویند و سخن بر مراد او
 می گویند که ناگاه صبح صادق اجل در دمد و تند باد قهر مرگ بوزد.
 خواجه را بینی که در قبضه ملک الموت گرفتار گردد و از تخت مراد بر
 تخته نا مرادی افتد. چون بگورستانش برند اطفال و عیال و بنده و آزاد
 او یک بار از وی اعراض کنند. از ایشان پرسند که چرا یک بار روی
 از خواجه [ص: ۳۸۴] بگردانید. بدو گویند. خواجه را بنزدیک ما چندان
 عزت بود که شمع صفت خود را در لکن دنیا می سوخت و آنگاه (۹) از حلال
 و حرام می اندوخت. عمر نفیس خود را در معرض تلف می انداخت. و
 مال و منال از جهت باهر گونه جمع می ساخت اکنون تند باد خزان بیخ
 عمرش از زمین زندگانی بر کند و دست خواجه از گرو دار و کشت کار
 فرو ماند. ما را باو چه نسبت و او را با ما چه مصلحت.

حکایت: آورده اند که در باغی بلبلی بر شاخ درختی آشیانه داشت.
 اتفاقاً موری ضعیف در زیر آن درخت و طن ساخته و از هر چند روزه مقام
 و مسکنی پرداخته. بلبلی شب و روز کرد گلستان در پرواز آمده و بربط
 نغمات دل فریب در ساز آورده. مور بانفصال لیل و نهار مشغول گشته و
 هزار داستان در چمن باغ باواز خوش غمزه شده. بلبلی با کل رمزی می
 گفت و باد صبا درمیانه غمزی می کرد. چون آن مور ضعیف لار کل و
 نیاز بلبلی مشاهده می کرد بزبان می گفت. آری لیل و قال چه کشاید.
 کار در وقت دیگر پدید آید. چون فصل بهار برفت و موسم حران در
 آمد بخار جائی کل گرفت و زاغ در مقام بلبلی نزولی کرد باد خزاں در وزیدن
 آمد و برگ از درخت بریدن گرفت، خار برگ زرد شد، و نفس هوا
 سرد گشت، از کله ابر در می ریخت و از غیر اهل هوا کالور می ریخت.
 ناگاه بلبلی در باغ آمد. نه رنگ گل دید و نه بوی سنبل شنید. ز بالکن
 با هزار دستان لال بمالد که کل که خیال او بیخنده میبرد که در خیال او
 تگرد. بی برگی از طاقت طاق شد و از بی نوایی از لولکرو ماله. پادشاه
 آمد که آخر روزی موری در زیر این درخت خانه داشت و دانه جمع می
 کرد. امروز حاجت بدر وی برم و بسبب قرب دار و از جوار آرزو چیزی

طلبم - بلبل گرسنه، دو روزه پیش مور بدریوزه رفت - گفت - ای عزیز! سخا نشان بختیاری است و سرمایہ کامکاری - من عمر عزیز را بفقالت می گذاشتم تو زبری می کردی و ذخیره [ص: ۳۸۵] می اندوختی - چه شود که امروز از آن بمن نصیبی کرامت کنی مور گفت - تو شب و روز در اقال بودی و من در حال - تو لحظه بطراوت گل مشغول بودی و دمی بنظاره بهار معزور - نه می دانستی که، بر بهاری را خزان و بر راهی را پایانی باشد - ای عزیزان! قصه بلبل بشنوید و صورت حال خود را بدان جمله حمل کنید و بدانید که بر حیوانی را مماتی از پی است و پروصالی را فراقی در عقب - صاف آب حیات بی درد نیست و اطلس بقای بی بردنه - اگر قدم در راه طاعت می نهید :

”ان الابرار لینی نعیم -“

بر خوانید که جزای عمل شما نست - و اگر رخت در کوی معصیت کشید :

”و ان الفجار لینی جحیم -“

بر خوانید که سزای کار شامت - در بهار دنیا چون بلبل غافل مباشید - و در مزرعه دنیا بر زراعت طاعت اجتهاد نمائید که الدنيا مزرعة الآخرة - تا چون صرصر خزان موت در رسد چون مور بادانهای عمل صالح بسوراخ گور در آئید -

دیگر :

”اعلموا انما الحیوة الدنیا لعب و لهو و زینة -“

پدرستی و راستی که زندگانی بازی است و بازی کار کودکان است و زینت و آرایش کار زنان است :

”و تفاخر بینکم و تکثر فی الاسوال و الاولاد -“

۱ - سورة الانفطار ۸۲ ، آیت ۱۳ -

۲ - سورة الانفطار ۸۲ ، آیت ۱۳ -

۳ - سورة الحديد ۵۷ ، آیت ۲۰ -

و نظر کردن امت بر یک دیگر بسیاری مال و فرزندان و این کار یگانگی
است - بار خدا یا مثل زندگانی دنیا چیست :

”كَمْ مِثْلُ غَيْثِ اَهْجَنْبِ الْكُفَّارِ رَبَّانَا -“

چون بارانی است که بر زمین آید و گیاهی سبز برویاند - روزی چند ماند
و خرم باشد و خانی را شگفتگی می آرد :

”ثم يهيج لتراتنا مصفرا -“

بستر اندک روزگار خشک گردد و زرد شود :

”ثم يكون حطاماً -“

پس خاک گردد و ازان سبزی و طراوت هیچ نه ماند :

”و في الآخرة عذاب شديد و مغفرة من الله و رضوان -“

در آخرت منزل دوام است دوزخ بد بختان راست و بهشت نیک بختان
راست :

”و ما الحياة الدنيا الا متاع الفرور -“

زندگانی چیست الاخری که بدان انتفاع کنند و نرفته گردند - جان من
بر سر آیت ای :

”اعلموا انما الحياة الدنيا لعب و لهو و زينة و

تفاخر بینکم -“

[ص: ۳۸۶] پادشاه عالم غیب دنیا پیدا می کند و بی قدری او بخلق

می نماید تا مومن دل بد و نه نهد و بطلب او مشغول نه گردد تا مستحق
بهشت و مغفرت باشد - جوان مرده اذل در دنیا بنده که دنیا را با بهشت
و دل در خدا بند که بنده را به از خدا نیست :

”بل خمس منهم من احب او تسبح لهم ركزاً -“

۱ - سورة الحديد ۵ ، آیت ۲۰ -

۲ - سورة مریم ۱۹ ، آیت ۹۸ -

برد بر مکن تکیہ کہ لطفش قہر است
مستان ز کفش جام کہ شہدش زہر است

تمثیل ہفتم : دنیا از آن روزی کہ چون بچشم عقل نگری بغایت
ندامت است ۔ مانند پیر زنی است کہ جملہ آب و تازگی جوانی رفتہ باشد و
جز خاوری پر فریب و پوستی بر استخوانی کشیدہ نہ دارد و خود رای با
جامہای رنگین آراستہ باشد و در چادری بغایت زیبای روی بدن رسوای
نہاں داشتہ باشد با جوانان طنز کرشمہ و ناز آغاز نہادہ ۔ اگر بیچارہ
بظاہر او فریفتہ شود و مدت عمر عزیز در جستن وصل وی ضایع کند چون
اورا بچنگ آرد و باوی خلوت سازد و آن چادر دل ربای جو فروش گندم
نمای را با ہزاران لطف و ناز از روی او باز کند آن گاہ داند کہ با خود
چہ ظلم کردہ باشد ۔ و بر عمر گران مایہ و سود و سرمایہ کہ در جستن
او ضائع کردہ است می پیچد و می زارد و بیچ سودش نہ دارد :

مسکین من و معیہای بی حاصل من
بیچارہ امید چارہ باطل من

و حاصل این تمثیل امام حجۃ الاسلام بعینہ تمثیل بانداک تفاوتی و
تغیری ۔

تمثیل ہشتم : عیسیٰ علیہ السلام دنیا را بہ پل مانند کردہ است و
فرمودہ کہ بروی بگذرید و بر ہیچ چیزی وے اعتقاد مکنید و دروی ہیچ
خانہ مسازید :

دنیا پل است بر گذر دار آخرت
اہل تمیز خانہ نہ کردند بر پلی

چہ پلہا را از بہر آرام و نشست نہ سازند بلکہ برای گذشتن راست
کنند ۔ اگر کسی آن را جای نشستن پندارد و آرام گاہ شناسد عاقلان برو
خندند و بحقیقت این مثال روشن است ۔ چہ دنیا چون پلی است بر گذر گاہ
آخرت و میل او پی این پل مہد است کہ بکودکی مردم در آن باشند

[ص : ۳۸۷] و میل دو مش که بر طرف دیگر است گوی است که آرام گاهی است بعد از مرگ - میان این هر دو میل مسافتی کوتاه است که آن را عمر خوانند - و بعضی را یک دو کام پیش که مائده و او غافل آنکه باخر پل رسیده است و از گذشتن پل هیچ کسی چاره نیست :

آن کاسه زهر را که مرگش خوانند

مردانه بخلق خود یواز و پرو

تمثیل نهم : دنیا از آن رو که در ابتدا چون روی^۱ شخصی آرد آسایش و راحت نماید و باخر چون بر قایق محض هذاب و زحمت باشد - مانند ماری است که در وی نگرند رنگین و خوب نماید و اگر آن را بدست نشانند نرم و خوش و لیکن چون لیش زلد تن گدازوی و جان ربای^۲ باشد - و این مثال را امیر المومنین علی رضی الله عنه زده و با سلیمان (سلطان ؟) فارسی^۳ رضی الله عنه گفته که ای سلیمان (سلطان ؟) دنیا چون مار است بر رنگی و نرمی او فریفته شده از زخمش بر حذر باش - مصرع :

دل در جهان میند که ماری است بی وفا

آن روز که بدان شادمان تری باشی پریز ازو بیشتر کن که او آن روز بی وفای^۴ کند که مردم دل بر وفا و مهر او نهاده باشد :

گر مار ترا گوید من زان توام

زهار بدان رسن فراجه مشوی

و هم امیر المومنین سلام الله علیه مردم را بختگان تشبیه کرده فرموده که الناس لیام فاذا ماتوا اتبهوا - مردم در خواب اله چون بمیرند معلوم کنند :

مردمان غافل اند از عقی

بچه گوی بختگان میند

و - سلیمان فارسی رضی الله عنه کی وفات ۶۶۵ هجری قمری

ضرری غفلتی که می ورزند
چون بمیرند آن گهی دانند

تمثیل دهم : دنیا چون شمشیری است پشت او زدوده و گوهر دار و دم او برنده آهنگداز و مردم نادان چون کود کان دست بر پشت شمشیر می مانند و بد و می نازند و بتاشای گوهر او مشغول گشته - ناگاه از دم او غافل شوند و چنانکه پشت او می مانند دست بر دم او زنند بسودن بهان و انگشت نازنین را و داع کردن بهان :

مبین نر می پشت شمشیر تیز

گذارش نگه کن بر خم و مستیز

تمثیل یازدهم : [ص : ۳۸۸] دنیا چون دریا است که چون آرمیده باشد مردم در و فرو روند و مروارید و مرجان بیرون آرند و بر کشتیها بروی گذر کنند و سود ده چهل و پنجاه بدست آورند - اما عاقلان بد آن فریفته نه شوند که اگر ناگاه در جنبش آید هزاران جان نازنین بیک طپانچه موج از تن بیرون می اندازد و خواجه را با سرمایه و سود فرو برد -
شعر :

فإن الريح فالجرآن فی البحر

مغرور مشو بسود دریا خواجه

گو مایه و سود خواجه را خورد

بسی و خدمت پادشاهان را چون

نیک در نگری همین مثال است - و ایباک خدمة الملوك فانهم يستعظمون
رد السلام فی الجواب و يستحرفون الرقاب فی العتاب -

تمثیل دوازدهم : دانایان دنیا را بطعامی مثل داده اند زیرا که طعام هر چند چرب تر و شیرین تر باشد بیشتر خورده شود و ضرر آن بیشتر روی دهد و قبض آن گنده تر - همچنین متاعهای دنیا چند آنکه از آن بیشتر باشد دوست تر دارند و چون بگذارند زحمت بیشتر دهد و فراق او بر دل بسیار بود - و بحقیقت فراق دوستان جان کندن است - و چند آنکه متاع دنیا دوست تر باشد فراقی جان کنندی سخت تر باشد :

در جهان گر خوشی هست همین ترک خوشی است
درد درمان طلبی صعب تر از درد کشتی است

تمثیل سیر فہم : حال دنیا با قومی بہ دیدہ عقل در روی نگاہ کنند و چنانکہ عقل در وی تکا (نگاہ) فرماید در وی زندگانی کنند و با گروهی کہ از بہ سر غفلت و نادانی در وی روند و بہ شہوت و حرص عمر گذرانند۔ چون حال قومی است کہ در کشتی آشپزند و بہ جزیرہ رسند و در آن جزیرہ سنگ ریزہای رنگین فراوان بود۔ و گلہای خوش بوی و خوش رنگ بسیار۔ و درختان تر و تازہ بی شمار و میوہای خوش طعم اما نا سازگار۔ و مرغان خوش آواز خوب دیدار۔ کشتی بان مردم را گفت۔ سوی جزیرہ روید و حاجتی کہ دارید بگذارید و زود باز گردید کہ کشتی روانہ خواهد شد۔ ایشان در آن جزیرہ پراکنده شدند و ہر یک بہ گوشہ رفتند۔ بعضی کہ داناؤ دورین بودند و عاقبت اندیش چون [ص : ۴۸۹] از حاجت ضروری فارغ شدند سوی کشتی آمدند و جای فراخ تر اختیار کردند و نشستند و بعضی از کشتی غافل شدند و سنگ ریزہ و گل چیدند و از آن میوہا لختی بخوردند و بہ ادای بلبل و تماشای گل مشغول گشتند۔ چون ہنگام رفتن در آمد بشتافتند و بہ جہد بسیار بہ کشتی رسیدند و خود را در کشتی در انداختند و جای کا، تنگ یافتند و نہ توالتند کہ سنگ ریزہا و گلہا را در کشتی نهند آن را بر سر خود تہادند و با ہار گران و جای تنگ می ساختند۔ و بعضی از آن مردم کہ غفلت بر ایشان مستولی بود چنان فریفتہ سنگہا و شیفتہ گلہا و مفتون آواز بلبلان و دیوانہ درختان گشتند کہ بکلی کشتی و یاران را فراموش کردند۔ و چندان از ساحل دور تر رفتند کہ بانگ یاران بدیشان نہ می رسید تا کشتی روانہ شد۔ بعضی را کشتی یاد آمد و با ہار گران بتاختند و کشتی را در نہ یافتند۔ و بعضی روا کشتی بکلی فراموش گشت و در میان ییشہا می گشتند و این دو گروہ ہلاک شدند۔ و بعضی از خارہای بسیار کہ در پای شان نشست و مجبور شدند و مردند و بعضی را دندان خوردند۔ و بعضی بہ سرما و گرما ہلاک شدند۔ و آن قوم کہ سنگ ریزہا و گلہا را کہ سوی کشتی بردہ بودند، چون روزی چند بر آمد رنگ سنگہا بشکست پڑمرده شد و بعضی گندہ گشت۔ و جز

انداختن آن را از کشتی ہیچ چاره نہ بود - و بعضی از خوردن میوه رنجور شدند - چون بہ شہر رسیدند بہ مداوات بسیار بہ حال صحت باز آمدند -

ای عزیز! کشتی مثال راہ شریعت و عقل است و کشتی بان ہیغمبران علیہ السلام اند و عالمان ربانی میراث برادران ایشان اند - و جزیرہ مثال دنیا است و سنگ ریزہا و گہا و مرغان مثال شہوات دنیا کہ از چندگونہ است و مردم کہ در کشتی اند مثال اہل عالم اند کہ بعضی با بار گران از مال و جاہ راہ سپردند و بہ آخر توبہ کردند و دوستی دنیا از دل بیرون آوردند و ہم درین عالم خلاص یافتند - و بعضی خوش بہ آخرت رسیدند زحمت حساب و باز خواست کشیدند و آخر روی نجات دیدند - و آن قوم کہ بہ قدر حاجت ضروری بیش بر نہ داشتند ایشان را ہیچ زحمت و رنج نہ رسیدہ و خوش و آسودہ بہ منزل رسیدند -

تثیل چہار دہم : بعضی از عرفاء رحمہم اللہ آن را نظم کردہ و ما حصل آن کہ چون سلطان سکندر ذوالقرنین^۱ در ظلمات رفت بزمینی رسید کہ سنگش ہمہ لعل بود - منادی فرمود کہ ای مردم! این سنگ ریزہا [ص: ۳۹۰] کہ امروز زیر دست و پای مرا کب خویش افتادہ می بینند [بینند؟] جواہر قیمتی است - فردا چون آفتاب خواہد تافت رنگ آنها ظاہر خواہد شد - آن قدر توانید بردارید و اگر نہ حسرت خواہید برد - جمعی کہ قول او صادق می دانستند احوال و ائقال دیگر را گذاشتہ بہان سنگ ریزہا را بار کردند و جمعی دیگر کمتر برداشتند و طائفہ بہ تمسخر می گفتند کہ عقل سلطان را آفتی رسیدہ کہ سنگ ریزہا را لعل و جواہر نام می نہد - لعل و جواہر ہر گز بی ہر (?) می شود این چہ سخن است - چون از آن وادی بہ روشنای رسیدند ہمچنانکہ ذوالقرنین گفتہ بود بہ ظہور انجامید - آنکہ برداشتہ بود ہم افسوس می خورد کہ چرا بیشتر نہ گرفتم و آنکہ نہ برداشت او خود دو افسوس می خورد یکی از جہت زبان کی دوم از جہت

۱ - مراد سکندر اعظم (۳۲۳ ق م) مقدونی سے ہے - اس کو یہ لقب اس لیے دیا گیا کہ اس کا اقتدار دو بڑی سلطنتوں یعنی روم اور ایران پر تھا -

شرمندگی که قول محض صادق را با زور کرده - ای برادر! دنیا همین ظلمات است و انفاس جواهر قیمتی که تو امروز قدر آن نه می دالی - و آفتاب نور یقین که فردای قیامت خواهد تلفت و گانهای همه خواهد سوخت - و حقائق چنانچه هست ظاهر خواهد شد :

هر یک نفس که می رود از عمر گوهر است
 کال را خراج ملک دو عالم شمرده اند
 میسندکین خزانه دبی وانکان پناه
 و انکه بردی به خاک تپی دست بی لوا

تمثیل پالز دهم : مثل مردم که دنیا بر ایشان رسد بعضی به کفایت قناعت کنند و بعضی حریص نمایند - همچون شخصی است که مهمان خانه سازد و انواع زینتها بیاراید و ظرفهای زرین و نقره گین در وی نهاده و عود سوز زرین و گلاب دان زرین بر آن نهاده - و مردی دانا با عهد چون بوی خوش دریافت و تماشای ظرفهای کرد با زهد به خوش خوی و شکر کند تا دیگری آن نصیب بر خویش بردارد :

در بزم دور یک دو قدح در کش و برو
 یعنی طمع مدار و حال دوام را

و دیگری در آید و آن طبق زرین نزد او آوردند و او بی خورد می پندارد که آن را ملک او ساختند بستاند تا با خود بیرون برد - خدمت گران طبق را از وی باز گیرند - او فریاد زند و به ایشان جنگ آغاز کند که شا به زور مال منی از من باز می ستانید - حال مردم دانا و مردم نادان با دنیا بعینه همین است - و مرد دانا چون دنیا بدو رسد شکر حق تعالی بگذارد و دل بر آن نه نهد و چون از وی بستانند دل تنگی نه نماید و غم ناک نه شود که خلق همه مهمان حق تعالی است - و هر وقت دنیا به کسی دهد - مردم نادان چون دنیا [ص : رو] به وی رسد پندارد که همواره با او خواهد بود و آن را به جان و دل نگاهدارد و چون از وی بستانند او فریاد بر آورد و

شکایت از حق تعالی کند و سبب آن زحمتہائے نادانی ایشان است کہ خوی
دنیا نہ شناختند و نہ دانستند - و افسوس ہزار افسوس بر ایشان است -
شعر :

وما الہال و الاہلون الاودیعة

ولا بد یوما ان تردالو دائعاً

جہان را نہ ماند یکی کد خدای

یکی گر رود دیگر آید بجای

تمثیل شالز دہم : دنیا چون زنی خوب صورت بد سیرت بی وفا
نا پارسا است کہ بہ صورت خوب بر مردم می نماید و می فریبد و در دام
عشق خود می کشد و بہ بد سیرتی و بی وفای و جفا پیشگی ایشان را در
عذاب می دارد - و بہر یک راحت کہ بہ عاشق می رسد ہزار غصہ از وی
می کشند - و بہر یک نوازش ہزار رنج می براند و ہر روز چارہ آن مازند
کہ چگونہ یک شب بدر رسند - او در حال بر خیزد کہ من پیش فلان کس
می روم :

اندر بسالی شبی بما پیوندی

نشستہ ہنوز رخت برمی بندی

بنشینم و در فراق تو می گریم

برخیزی و بر گریہ من می خندی

بدان کہ تا عاشق ترک چنین معشوق نہ کند ممکن نہ بود کہ ہرگز
روی راحت و آمالش بہ بیند :

معشوق یک شب چہ باشیم شاد

کہ مہمان غیری بود بامداد

۱ - (ترجمہ) نہیں ہے مال اور اولاد مگر ایک امالت اور یہ ناگزیر ہے
کہ یہ امالتیں ایک دن لوٹائی جائیں گی -

و اهل حکمت نیز برای دایا مثالها گفته اند و بعضی از آنها در کتاب
محمل الحکمت که ترجمه اخوان الصفا است و شیخ بو علی سینا از آن فوائد
مذکوره است و در بیاضی دیگر بعضی از آن نوشته شد - اگر برای کار
بستن است از آن جمله یکی هم کافی است و اگر نه همه لقلقه زبانی است - و
وسوسه شیطانی است اعاذنا الله منها -

تاریخ اختتام : لله الحمد وله المنه که پیش از سر آمدن جواد سریع
السیر عمر که این بیت حسب حال اوست :

دانی که برسمند سبک رو سوار کیست ؟
عمر عزیز ماست که برباد می رود

سکب چوپین خامه از تسوید این نامه بیا سود - و این میوه بیابانی
که هنگامه طفلان را گرم دارد نه آنکه بزم بالغ نظران تیزبین را رونق دهد
بیا سود - و این میوه بیابانی تا تمام سوخته نیم خام که کام خشک لبان
بادیه هوس را نه می دهد ز آنکه مذاق پخته کاران صاحب ذوق را چاشنی
بخشد ، بر طبق نهاده آمد - بر چند می دانم که فلانش [ص : ۳۹۲] ۴۰
خواهد گفت - و به بیان چه :

دوختی کشتم و سر بر هوا شود
نهان چون دارمش چون بودنی بود

اما دروغ که آفتاب عمر من بزرگی رسیده از دیوار گذشت و ستین از
خمسین بسر حد جسد ستین کشیده که آن را در عرب دقاقة الرقاب می
نامند قطع :

دردا که رحیل زندگی قلد لوبد
وین موی سیاه گشته از غصه سفید
عمری که رسد ز حد پنجاه به شخصت
خود از روی چه توان داشت امید

کامم بجهان گر نه بر آید خوشتر
صد گوله غم از درم در آید خوشتر
زین زندگی خویش چونا خوشنودم
بر چند که زود تر بسر آید خوشتر

و من از آن گرمگی و کزنی جان خود را از سایه دیوار در پناه این
درخت طوبی کردار نه گرفتم و میوه ازو نه چیدم - و حسرتها با خود می
برم و به این قدر خرسندم که مگر مقبلی صاحب دلی سعادت مندی فیض
بخشی که از علم عالم چه در حال و چه در استقبال بعد از صد سال هم
مقصود من بهان است - و این همه رنج من برای خاطر اوست - از راهی
دور و سفری دراز سیرکنان رسد و لحظه بجانب آن گراید و چله تراویحی
بکند و آسایش از دیدن آن یابد - و بهره از آن بر دارد - و مرا نیز
سرگردان او ساخته در سرکار او کند و زبان که کابل های امرودم (?) و از
علم و عمل بر دو مطرود مانده ام - مصرع :

لا حظ لی منه الا لذة الامل

مشاهده صدق است از ورای حجاب خاک فریاد بر آرد :

محنت شبهای تار شکر که ضائع نه گشت
رشته یکتای من گوهر یک دانه شد

این چه آرزوی سودائیان و این چه پر زه زدی خام طمعان است -
امید از آفریدگار تعالی است که واهب بر قبول و معطی بر مسئول است ،
درام که این نهال آرزو را که بخون دل و آب دیده پرورده ام و عمری در
تربیت آن صرف کرده درختی سایه پرور میوه دار آن چنان سازد که اول
من در ظل راحت آن بیا سایم - و پیش از وقوع خلل در بنیاد زندگی و ارکان
حیات و تلخ گامی سکرات ازین میوه نورس کام جان شیرین گردانم - و
حلاوت ذوق ایمانی و معرفت ربانی دریابم - و این چراغی را که بسیار درود

چراغ خوردہ بر افروختم بہ مددکاری برقہ دران تنگی و تاریکی [ص: ۲۹۲]
در مشعل و چراغ طریق سازم - و بہ نور جاودانہ:

”اللہ نور السموات والارض مثل نورہ کمشکوٰۃ فیہا
مصباح۔“

رسم و یرحمہم اللہ عبداً قال آمنا - و بعد از آن کہ این تحفہ قبول درگاہ
خداوندی یافتہ بموجب آنکہ مصرع:

قبول خاطر و لطف سخن خدا داد است

قبول عام خود بتبعیت لازم می آید - چون باعث و بانی این خطاب
مستطاب میرزای مرحومی و مغفوری و مبروری بود کہ لامش و سال
قاتش ازین قطعہ معلوم توان کرد:

رفت مرزا نظام دین احمد
سوی عقبی و جست در جا رفت
جوہری او ز بس کہ عالی بود
در جواری ملک تعالی رفت
قادری یافت سال تاریخش
گوہری بی ہاز دلیا رفت

۱ - سورۃ النور ۲۴ ، آیت ۳۵ -

۱ - مخطوطہ میں ’الدین‘ ہے جس کی وجہ سے مصرع سوزوں نہیں ہوتا -

۲ - نجات الدشید کی تاریخ ۱۹۰۹ء ہے اس لیے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ

نظام الدین احمد کے لیے یہ عطا کی درخواست کا مصنف نے بعد میں

اضافہ کیا ہوگا۔ نظام الدین کا جن ولادت ۱۲۰۰ھ (اکتوبر ۱۵۹۳ء)

ہے - اس مصرع سے تاریخ اسی وقت نکل سکتی ہے جب گوہری

میں با کو ساقط کر دیا اور مصرع یوں پڑھا جائے۔ (گوہری بی ہاز

دلیا رفت) -

گ + و + ر + ب + ی + پ + ہ + ا + ل + د + ن + ی + ا

۱ + ۱۰ + ۵۰ + ۳ + ۷ + ۱ + ۵ + ۲ + ۱۰ + ۲ + ۲۰۰ + ۵ + ۶ + ۲۰

+ ر + ف + ت

+ ۱۰۰۰۳ = ۳۰۰ + ۸۰ + ۲۰۰ +

التاس از مطالعہ کنندگان این تالیف آن است کہ اگر وقت ایشان خوش
شوند و فاتحہ دعوات صالحہ بزرگان آن در کار امر مامور کنند و مشکور
کردند دور ندیست چنانکہ گفتہ شد :

چہ خوش خسبہ اندر پناہت کسی
بدان خواب خوش ہم تو خسبی بسے

تاریخ کتاب

بسالی سعید و بروز حمید
شد این نامہ از لطف ایزدہدید
چو آمد نجات دلم زان بفال
نجات الرشید است تاریخ سال

اللهم اني امالك السلامة عن موجبات الندامة في القيامة و اعف عنا
و اغفر لنا و ارحمنا انت مولنا فانصرنا على القوم الكافرين و يا ارحم
الراحمين :

تمت تمام شد
کار من نظام شد



و شوق و اشتیاق و محبت و ایثار و سخاوت و کرمی و بزرگواری و
بزرگواری و سخاوت و ایثار و محبت و شوق و اشتیاق و
و شوق و اشتیاق و محبت و ایثار و سخاوت و کرمی و بزرگواری و

بزرگواری و سخاوت و ایثار و محبت و شوق و اشتیاق و
و شوق و اشتیاق و محبت و ایثار و سخاوت و کرمی و بزرگواری و

و شوق و اشتیاق و محبت و ایثار و سخاوت و کرمی و بزرگواری و

بزرگواری و سخاوت و ایثار و محبت و شوق و اشتیاق و

و شوق و اشتیاق و محبت و ایثار و سخاوت و کرمی و بزرگواری و

بزرگواری و سخاوت و ایثار و محبت و شوق و اشتیاق و

و شوق و اشتیاق و محبت و ایثار و سخاوت و کرمی و بزرگواری و

بزرگواری و سخاوت و ایثار و محبت و شوق و اشتیاق و

و شوق و اشتیاق و محبت و ایثار و سخاوت و کرمی و بزرگواری و

بزرگواری و سخاوت و ایثار و محبت و شوق و اشتیاق و

و شوق و اشتیاق و محبت و ایثار و سخاوت و کرمی و بزرگواری و

بزرگواری و سخاوت و ایثار و محبت و شوق و اشتیاق و



اشاريہ

اعلام

- الف
- ابن حجر عسقلانی : ح ۳۳ ، ح ۱۰۸ ، ح ۱۱۰ ، ح ۱۱۰ ، ح ۳۹۶ -
- ابن خلکان : ح ۳۶ ، ح ۵۷ -
- ابن خلکان (انگریزی) : ح ۳۱ -
- ابن سعد : ح ۱۹۳ -
- ان السکن : ح ۱۰۸ -
- ابن سکینہ : ح ۵۵ ، ح ۵۶ -
- ان سینا : ح ۵۷ ، ح ۵۸ ، ح ۵۸ -
- ابن عباس : ح ۲۱۵ ، ح ۲۱۵ ، ح ۲۱۷ -
- ان العربی : (شیخ محی الدین) ، ح ۱۳۱ ، ح ۱۳۱ ، ح ۱۹۰ ، ح ۲۹۳ -
- ابن عساکر : ح ۳۳۱ ، ح ۳۳۱ -
- ابن علقمی : ح ۳۷۰ ، ح ۳۷۰ -
- ابن عمر : ح ۳۷ -
- ابن فرشتہ : ح ۳۰۷ -
- ابن کثیر شامی : ح ۳۸۹ -
- ابن مسعود : ح ۳۰۰ ، ح ۳۵۳ -
- ابن المقفع : ح ۲۱ -
- ابن مقفع : ح ۳۶ ، ح ۳۶ -
- ابو اسحاق اسفرائینی : ح ۱۵ -
- (شیخ) ابو اسحاق ختلائی : ح ۷۳ -
- ابوبکر جاسی : ح ۵۱۰ -
- ابوبکر صدیق : ح ۱۰۰ ، ح ۱۰۷ -
- ح ۱۰۷ ، ح ۱۱۵ ، ح ۱۱۷ ، ح ۱۱۷ -
- آدم صلی اللہ : ح ۱۳ ، ح ۱۵ ، ح ۳۲ -
- ح ۳۶ ، ح ۶۹ ، ح ۷۶ ، ح ۸۱ ، ح ۱۲۳ -
- ح ۱۳۸ ، ح ۱۳۹ ، ح ۱۳۶ ، ح ۱۷۰ -
- ح ۲۳۳ ، ح ۲۵۳ ، ح ۲۸۵ ، ح ۳۲۳ -
- ح ۳۲۸ ، ح ۳۲۹ ، ح ۳۷۳ -
- آزر : ح ۱۳ ، ح ۱۳ -
- آصف خاں : ح ۱ ، ح ۱ -
- آصف بن برخیا : ح ۳۲۳ -
- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (دیکھو
- محمد صلی اللہ علیہ وسلم)
- ابراہیم ادہم : ح ۳۲۹ ، ح ۳۲۹ -
- ابراہیم پسر آنحضرت ص : ح ۲۷۷ -
- ابراہیم خلیل اللہ : ح ۱۳ ، ح ۱۳ -
- ح ۳۳ ، ح ۳۸ ، ح ۱۳۵ ، ح ۲۹۶ -
- ح ۲۹۸ ، ح ۳۱۶ ، ح ۳۹۳ ، ح ۳۹۳ -
- ابراہیم خواص : ح ۳۵۱ -
- ابراہیم شرقی : ح ۱۳۷ ، ح ۱۳۷ -
- ابراہیم : ح ۱۰۳ -
- ابلس : ح ۲۳۳ ، ح ۲۹۱ ، ح ۳۳۱ -
- ابن ابی اوفی : ح ۱۵۳ ، ح ۳۹۳ -
- ابن اثیر : ح ۱۹۷ -
- ابن بطوطہ : ح ۱۹۶ -
- ابن جریر : ح ۲۳۲ -

پندسہ کے ساتھ 'ح' اس امر کی علامت ہے کہہ مشار الیہ ہاشیہ

پر ہے -

- ابو علی سیاح : ۱۷۱ -
 ابو علی سیاه : ۱۷۱ ح -
 ابو علی سینا : ۳۳۸ ، ۳۳۸ ح -
 ابوالغیث : ۳۶۵ -
 (میر) ابوالغیث بخاری : ۳۱۳ ،
 ۳۱۳ ح ، ۳۵۲ ، ۳۵۲ ح -
 ابوالفضل : کا ، کب ، کج ، کہ ،
 کح ، کط ، کا۱ -
 ابوالفیض فیض اللہ : ۳۶۲ -
 ابواللطیف سمرقندی : ۵۲ ، ۵۲ ح -
 ابولہب : ۳۹ ح -
 ابو مالک انصاری : ۲۳۱ -
 ابوالمعالی (قاضی) : کج -
 ابو مطیع بلخی (قاضی) : ۲۰۶ -
 ابو موسیٰ اشعری : ۱۰۱ ، ۱۰۱ ح -
 ابو لایله : ۱۳۳ ،
 ابو ہریرہ : ۱۳۶ ، ۳۶۷ ، ۳۶۷ ح -
 ابو الہیثم انصاری : ۳۸۳ -
 ابو یوسف (قاضی) : ۲۹۵ ، ۲۹۵ ح ،
 ۳۷۲ -
 ابی عبداللہ ابی حاد : ۲۳۱ -
 ابی ابن سلول : ۲۳۳ ، ۲۳۳ ح -
 (مولانا) احمد : ۳۸۵ -
 احمد ٹھٹوی : کو ، کوچ -
 احمد جام : ۱۰۶ ، ۱۰۶ ح -
 احمد سرہندی : کط -
 احمد غزالی : ۳۳۳ -
 احمد کبیر : ۱۳۲ ح ،
 (شیخ) احمد کردویہ : ۳۹۹ -
 احمد مولانا : ۳۸۵ ، ۳۸۶ -
 ۱۲۳ ، ۱۵۹ ، ۱۹۹ ، ۲۳۲ ح ،
 ۲۳۸ ، ۲۶۵ ، ۲۶۵ ح ، ۳۸۳ ،
 ۳۱۹ ، ۳۳۶ ، ۳۳۷ ، ۳۸۳ ،
 ۴۰۰ ، ۴۳۷ ، ۴۳۲ -
 ابوتراب : دیکھو علی کرم اللہ وجہہ
 (شیخ) ابو جعفر مزدقانی : ۷۴ -
 ابو جعفر المنصور عباسی : ۲۰۴ ،
 ۲۰۴ ح ، ۲۰۵ -
 ابوجہل : ۳۹ ح ، ۳۳۶ ، ۳۳۷ -
 (شیخ) ابوالحسن خرقانی : ۵۸ ،
 ۵۸ ح -
 ابوالحسن طبرانی : ۴۷۷ -
 ابوالحسن کردویہ : ۳۹۴ ح -
 ابوالحسن نوری : ۲۵۰ ، ۲۵۰ ح -
 ابو حنیفہ کوفی (امام اعظم) : ۲۸ ،
 ۲۸ ح ، ۲۹ ، ۳۲ ، ۵۹ ، ۶۷ ،
 ۶۸ ، ۲۰۴ ، ۲۰۴ ح ، ۲۰۵ ح ،
 ۲۴۹ ، ۲۵۸ ، ۲۸۳ ، ۲۹۸ ،
 ۳۳۰ ، ۳۶۱ ، ۳۶۱ ح ، ۳۷۲ ،
 ۴۱۷ ، ۴۳۱ ، ۴۷۷ -
 ابوالخطاب الاجدع : ۱۱۳ ح -
 ابوالخطاب محمد ابن زینب الاسدی :
 ۳۱ ح -
 ابوسعید ابوالخیر : ۵۷ ، ۵۷ ح ،
 ۵۸ ، ۱۰۷ ح ، ۳۳۳ -
 ابوسفیان : ۳۳۸ ، ۳۳۸ ح ، ۳۹۷ ،
 ابو طالب مکی : ۸ ح ، ۲۳ ،
 ۲۳ ح -
 ابوالعلاء المعری : ۲۶۳ ، ۲۶۳ ح -
 ابو علی دقاق : ۱۷۱ -

اوحده الدين كرماني: ۲۹۳، ۲۹۳ ح-
 اوريا: ۳۲۳، ۳۰۵ -
 اياز: ۱۳۷ -
 ایتھے: ۴۷۳ -
 ایلتمش: ۳۶۱ ح-
 ایلخان: ۸۵ -
 این حقیر (دیکھو عبدالقادر ابن
 ملوک شاہ) -
 ایوب علیہ السلام: ۳۱۶ -

ب

بابر (بادشاہ): ۸۹ ح، ۲۹۶ ح-
 (امام) باقر: ۶۷ ح-
 بالاق ابن صفور: ۱۱ ح-
 با یزید بسطامی: ۱ ح، ۵۸ ح،
 ۸۲، ۲۲۰، ۲۲۰ ح-
 یزید یلدرم: ۳۳۷، ۳۳۷ ح-
 بتول (حضرت فاطمہ): ۳۶۷، ۳۶۷ ح-
 (امام) بخاری: ۱۰۹، ۱۰۹ ح،
 ۱۱۰، ۲۲۵، ۲۲۵ ح-
 بدیونی: (دیکھو عبدالقادر ابن
 ملوک شاہ)
 بران: ۲۱ ح، ۶۲ ح، ۹۱ ح،
 ۱۳۳ ح-
 برنی: کج ح،
 برہان الاولیا شیخ حسین خوارزمی:
 ۳۸۵ -
 برہان الدین کالپی: ۷۷، ۷۷ ح-
 برہان الدین محمود: ۳۰۸ ح-
 برہان الدین المرغینانی: ۳۰۷ ح-

(شیخ) ادبن چونپوری، ۳۵۳ -
 ۳۵۳ ح-
 اسامہ بن زید: ۱۰۷ ح، ۱۰۸،
 ۱۰۹ -
 اسحاق علیہ السلام: ۳۳ -
 اسلام خان سور: ۸۲، ۸۲ ح-
 اسماء بنت ابی بکر: ۲۳۲ ح-
 اسماعیل علیہ السلام: ۳۳، ۲۰۹ -
 سابعیل صفوی: ۹ ح، ۸۱ -
 اصمعی: ۳۷، ۳۷ ح-
 افلاطون: ۲۲۳، ۲۹۲ -
 اکبر (بادشاہ): کب، کج،
 کد، کہ، کہ ح، کز، کج،
 کط، ۱ ح، ۱۰۰ ح، ۱۵۳ ح،
 ۱۸۳ ح-
 الہ داد جوٹپوری: ۷۷، ۷۷ ح،
 ۷۸، ۲۳۰، ۲۳۰ ح-
 الہ دیہ خیر آبادی: ۵۰۹ -
 الیمان: ۳۳ ح-
 امام الحرمین ابوالمعانی جوینی:
 ۳۳، ۳۳۰ ح، ۳۳۱، ۳۷۷ -
 ام جیبہ رضی اللہ عنہا: ۳۳۸ ح-
 ام سلمہ رضی اللہ عنہا: ۲۳۱ -
 ام عنقود: ۳۹۰ -
 امیر (دیکھو علی کرم اللہ وجہہ)
 امیر المومنین غوث المسلمین رضی
 اللہ عنہ: ۳۶۳ -
 امین (امین الرشید): ۳۷ ح،
 ۳۳۹، ۳۳۹ ح-
 انوری: ۲۳۱، ۲۳۱ ح،

ج

- جاخط : ۳۷ ، ۳۷ ح (ج)
 جالوت : ۱۶۲ -
 جامی : ۵۸ ح ، ۶۰ ، ۱۰۷ ح ،
 ۱۳۱ ح ، ۱۷۱ ح ، ۲۵۰ ح ،
 ۲۹۳ ، ۳۲۹ ح ، ۳۳۲ ،
 ۳۳۲ ح ، ۳۳۳ -
 (شیخ زادہ) جامی : ۱۹۶ ، ۱۹۷ -
 جازان : ۳۶۹ -
 جبریل علیہ السلام : ۳۲۲ ، ۳۵۳ ،
 ۳۰۰ ، ۳۳۳ -
 جریر ابن عبداللہ البجلی : ۱۰۷ ح ،
 ۳۲۱ -
 (امام) جزری : ۳۵۲ ، ۳۵۲ ح -
 جعد : ۳۳۳ -
 جعفر لرمکی : ۵۱ ، ۵۱ ح -
 جعفر بیگ آصف خان بخش :
 (دیکھو آصف خان)
 (امام) جعفر صادق : ۳۱ ح ، ۶۷ ،
 ۳۵۸ ، ۳۸۲ ، ۳۸۲ ح -
 جلال الدین جلالہ : ۱ ح -
 جلال الدین بخاری : (دیکھو
 جہانیاں جہاں گشت)
 جلال الدین سیوطی : ۷۸ ، ۷۸ ح ،
 ۳۲۸ ، ۳۲۸ ح -
 (سید) جلال متوکی : ۳۵۸ -
 جلال الدین محمد یمنی : ۳۹۷ ح -
 جلال خان : کج -
 (قاضی) جلال شاعر : ۳۵۷ -
 جمشید : ۳۶۰ -
 جنید بغدادی : ۱۳۰ ، ۱۳۰ ح ،

(شیخ) بزبان موصلی : ۳۱۷ -

- بشر : ۲۵۲ -
 بشرحافی : ۲۸۹ ، ۲۸۹ ح ،
 بلال : ۲۳۱ -
 بلعام بعور : (دیکھو بلعام باعور)
 بلعام باعور : ۱۱ ، ۱۱ ح -
 بلقیس : ۳۲۳ -
 بوالحسن : ۲۰ -
 بہاؤالدین ذکریا ملتانی : ۳۶۱ ،
 ۳۶۱ ح ، ۳۶۲ ، ۳۲۲ -
 (خواجہ) بہاءالدین نقشبند : ۳۳۶ ،
 ۳۳۶ ح ، ۳۳۷ ، ۳۵۶ -
 بہرام ابن ہرمز : ۳۷۱ ، ۳۷۱ ح -
 بہری درویش : ۳۶۹ -
 (قاضی) بیضاوی : ۲۲۵ ، ۲۲۵ ح ،
 ۳۰۶ ، ۳۰۶ ح -

پ

- پیر انصاری : ۳۷۸ -
 پیغمبر علیہ السلام (دیکھو
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم)

ت

- (امیر) تیمور : ۳۳۷ ، ۳۳۷ ح ،
 ۳۳۲ ح ، ۳۵۱ ، ۳۵۱ ح -

ث

- (حکیم) ثنائی : ۳۷ ، ۳۷ ح ، ۶۱ ،
 ۶۷ ، ۶۸ ، ۳۱۳ ، ۳۱۳ ح -

۲۳۵ ، ۲۳۵ ح ، ۲۵۰ ، ۲۹۹ ،
 ۳۵۱ ، ۲۵۱ ح ، ۳۲۲ ،
 حسن دہلوی : ۳۲۷ ، ۳۲۷ ح ،
 - ۳۲۸
 حسن صباح : ۸۳ ، ۸۳ ح -
 (امام) حسین : ۳۹ ، ۱۱۸ ، ۱۶۰ ،
 ۲۰۰ ، ۳۳۳ ح ، ۳۹۸ ، ۳۹۸ ح ،
 - ۳۳۳ ، ۳۳۶ ، ۵۵۰ ، ۳۵۰ ح -
 حسین خان : گج ح -
 (شیخ) حسین خوارزمی : ۳۸۵ -
 حسین فقیر : ۳۲۰ -
 (سلطان) حسین لنگہ : ۳۲۳ ،
 - ۳۲۳ ح -
 (سلطان) حسین مرزا : ۲۹۶ ،
 ۲۹۶ ح ، ۳۳۲ ، ۳۳۲ ح ،
 - ۳۶۹ -
 حمدان قرمطی : ۹۱ ، ۹۱ ح -
 (امیر) حمزہ : ۲۹ -
 حوا : ۳۲۳ -
 حیدر (حضرت علی) : ۱۵۸ -
 حبی ابن اخطب : ۳۵۳ -

خ

خاتون جنت (حضرت فاطمہ زہرا) :
 - ۳۷۸
 خاقانی : ۳۱۳ ، ۸۸ ،
 خالد ابن الولید : ۱۹۹ -
 خباب : ۲۳۱ -
 خرافہ عمرو : ۶۵ -
 (امیر) خسرو : ۳۶ ، ۳۸ ، ۳۹ ،
 ۳۹ ح ، ۵۶ ، ۳۲۸ ، ۵۱۷ ،
 - ۵۱۷ ح -

۲۲۵ ، ۲۵۰ ح ، ۳۷۵ ، ۳۰۷ ،
 ۳۵۵ ، ۳۵۵ ح -
 جوجی (مسخرہ) : ۱۲۳ ، ۱۲۳ ح -
 جہانگیر : کو -
 جہانیاں جہاں گشت : ۱۳۲ ،
 - ۱۳۲ ح -

چ

چنگیز : ۳۶۹ ح -

ح

حاتم اصم : ۱۵۱ ، ۱۵۱ ح -
 حاتم منبہلی : کج -
 حاتم طائی : ۳۰۱ -
 حافظ : ۳۰۷ ، ۳۳۳ -
 حافظ الدین النسفی : ۳۰۷ ح -
 حجاج ثقفی : ۲۳۹ ، ۲۳۹ ح ،
 ۲۵۰ ، ۳۳۱ ، ۳۳۱ ح -
 حجۃ الاسلام امام محمد غزالی (دیکھو
 امام غزالی)
 حذام : ۸۱ ، ۸۱ ح -
 حذیفہ ابن الیمان : ۳۳ ، ۳۳ ح ،
 ۳۳ ح ، ۲۰۷ ، ۳۹۶ ، ۳۹۶ ح -
 حسام الدین طنیب : ۳۳۲ ، ۳۳۲ ح ،
 - ۳۲۳ -
 حسان ابن ثابت : ۱۱۷ ، ۱۱۷ ح ،
 - ۱۳۳ -
 (امام) حسین : ۱۱۸ ، ۱۶۰ ،
 ۲۰۰ ، ۳۳۳ ، ۳۳۶ -
 حسن بصری : ۱۹۶ ، ۲۰۲ ،

راجی حامد شاہ : ۴۷۷ ح -
 (امام) رازی : ۳۷۰ -
 (امام) راغب : ۲۲ ، ۲۲ ح -
 (امام) رافعی : ۵۰۳ ، ۵۰۳ ح -
 رام (ہاتھی) : کد -
 (حضرت) رسالت صلی اللہ علیہ وسلم
 (دیکھو محمد صلی اللہ علیہ وسلم)

رستم دستان : ۳۶۱ ، ۳۶۲ -
 رکن الدولہ دیلمی : ۳۱۳ ، ۳۱۳ ح -
 ۷۷۹ ، ۷۷۹ ح -

رکن الدین علاء الدولہ سمنانی : ۸ ،
 ۸ ح ، ۲۰ ح ، ۱۳۰ ، ۱۳۱ -
 (شیخ) روز بہاں بقلی : ۳۹۳ ،
 ۳۹۳ ح ، ۳۵۶ ، ۳۵۶ ح -

رومی (مولانا جلال الدین) : ۳۰ ،
 ۳۰ ح ، ۳۷ ح ، ۲۹۳ ح ، ۳۶۹ ح -
 ۳۴۱ -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 (دیکھو محمد صلی اللہ علیہ وسلم)

ز

زال : ۳۶۱ ح -
 (امام) زاہدی : ۱۰۹ ح -
 زبیر رضی اللہ عنہ : ۲۳۲ ،
 ۲۳۲ ح -

زردشت : ۶۱ ، ۶۲ ح -
 (امام) زعفرانی : ۳۳۰ ، ۳۳۰ ح -
 زنجشیری : ۱۸۲ ، ۱۸۲ ح ، ۳۵۷ ،
 ۳۵۷ ح ، ۳۹۹ -

خسرو پرویز : ۳۹ ح -
 خصاف : ۲۶۰ ، ۲۶۰ ح ، ۳۱۶ ،
 ۳۱۶ ح -
 خضر علیہ السلام : ۵۸ ، ۷۷ ،
 ۷۷ ح ، ۲۰۹ ، ۲۷۷ ، ۳۷۳ ،
 ۳۹۹ -

خلیفہ : ۳۶ ، ۶۸ -
 خلیل (لغوی) : ۳۷ ح -
 خلیل اللہ میدانی : ۱۶۷ -
 خوات انصاری : ۳۸۷ -
 خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم
 خیر النبیین صلی اللہ علیہ وسلم
 خواجہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 (دیکھو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم)

د

داؤد علیہ السلام : ۶ ، ۸ ، ۱۰۱ ح ،
 ۱۶۲ ، ۲۰۳ ، ۲۰۳ ، ۳۲۳ ،
 ۳۸۱ ، ۳۸۵ -

دجال : ۱۹۹ -
 دستان : ۳۶۱ ، ۳۶۱ ح -
 دماہینی : ۳۹۳ ، ۳۹۳ ح -
 (ملاہ) دوانی : ۳۱۷ -

ذ

ذرعہ : ۲۲ -
 ذوالنون بیگ : ۷۹ -

ر

رابعہ بصری : ۳۵۱ ، ۳۵۱ ح ،
 ۳۷۵ ، ۵۰۷ ، ۵۰۷ ح -
 راجو قتال : ۱۳۲ ، ۱۳۲ ح ،

سکندر لودی : ۷۷ ، ۷۷ ، ح ۳۲۳ ، ۳۲۳ ح -
 سلمان فارسی : ۲۲۸ ، ۲۳۱ ، ۲۳۱ ح -
 ۳۱۹ ، ۳۱۹ ح ۳۱۹ ، ۵۲۲ ح -
 ۵۲۲ ح -
 سلیمان : ۵۲۲ -
 سلیمان علیہ السلام : ۱۳ ، ۱۳ ح -
 ۲۹ ، ۲۳۴ ، ۳۲۳ ، ۳۰۱ ح -
 ۳۶۹ ، ۳۷۹ ، ۳۸۱ ح -
 (مرزا) سمرقندی : کج -
 سمنان : ۸ ، ۸ ح -
 (ملطان) منجر : ۲۳۱ ح -
 میاس مصری : ۸۲ -

ش

شارع علیہ السلام : (دیکھو
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم)
 (امام) شافعی : ۲۸ ، ۲۸ ح ، ۲۹ ، ۲۹ ح -
 ۱۹۳ ، ۲۵۸ ح ، ۲۶۸ ، ۲۶۸ ح -
 ۳۰۷ ، ۳۳۰ ، ۳۳۰ ح ، ۳۶۱ ح -
 ۳۱۵ ، ۵۰۱ ح -
 شاکرنی : ۷۱ ، ۷۱ ح ، ۷۲ ح -
 ۳۷۱ ح -
 (ملا) شاہ محمد شاہ آبادی : کہ ..
 شاہ مدار : ۱۳۷ ، ۱۳۷ ح ، ۱۷۳ ح -
 ۱۷۳ ح -
 شبلی (صوفی) : ۳۳۷ ، ۳۳۷ ح -
 شبلی (ولانا) : ۸۲ ، ۱۱۱ ح ، ۱۵۳ ح -
 ۳۵۷ ح -

زنگی : ۲۱۱ ، ۲۱۲ ح -
 زیاد بن ابیہ : ۳۹۷ ، ۳۹۷ ح -
 (شیخ) زین الدین الخافی : ۸۹ ، ۸۹ ح -
 ۸۹ ح -
 زین الدین محمود بہدانی : ۳۲۲ ح -
 (امام) زین العابدین : ۱۰۰ ، ۱۰۰ ح -
 ۱۰۰ ح -
 زین العابدین (سلطان کشیر) :
 ۳۸۰ ، ۳۸۰ ح -

س

سبکتگین غزنوی : ۲ ح -
 (شاہ) سمجان : ۳۲۶ ح -
 سرخسی (شمس الاعلیٰ) : ۲۱۱ ، ۲۱۱ ح -
 ۲۱۱ ح ، ۲۵۸ ، ۲۵۸ ح -
 سری سقطی : ۲۵۰ ح -
 سعد ابن عباد : ۲۳۳ ح -
 سعد ابن عبادہ : ۳۳۱ ، ۳۳۱ ح -
 سعد الدین تفتازانی : ۳۳۳ ، ۳۳۳ ح -
 سعد و راوینی : ۲۱ ح -
 سعد وقاص : ۳۹۵ ، ۳۹۵ ح -
 ۳۹۷ ، ۳۹۷ ح -
 (شیخ) سعدی : ۳۷ ، ۳۷ ح ، ۳۷ ح -
 ۳۸۵ ، ۳۸۵ ح ، ۳۸۵ ح -
 ۳۳۷ ، ۳۷۰ ، ۵۱۷ ح -
 سفیان ثوری : ۲۰۵ ، ۲۰۵ ح -
 ۲۰۵ ح -
 سقانی بغدادی : ۲۹۲ ح -
 سکندر : ۳۰۸ ح -
 سکندر ذوالقرنین : ۵۲۵ ، ۵۲۵ ح -

شیر احمد عثمانی : ۱۱۸ ح -
 شداد : ۱۰۹ ، ۱۹۹ ، ۳۵۱
 - ۳۹۲
 شیریں : ۳۸۱ -

شیر احمد عثمانی : ۱۱۸ ح -
 شداد : ۱۰۹ ، ۱۹۹ ، ۳۵۱
 - ۳۹۲
 شرف الدین یحییٰ منیری : ۳۵۵
 - ح ۳۵۵

ص

صالح علیہ السلام : ۲۸۵ -
 صدر عصر : ۳۳۸ -
 صرفی کشمیری : ۳۱۸ -
 (امام) صفا : ۱۹۵ -
 صفوان سہمی : ۲۰۱ ، ۲۰۱ ح -
 (سید) صفی الدین رنجی : ۳۱۷ -
 صفی الدین لکھنوی : ۵۰۹ -
 (ام المومنین) صفیہ رضی اللہ عنہا :
 - ۲۳۱
 صفیہ بنت عبدالمطرب : ۱۱۷ ح -
 - ۲۳۲
 صہیب : ۲۳۱ -

شریح (قاضی) : ۲۰۵ ، ۲۰۵ ح -
 شریک : ۲۲۳ -
 شریک (قاضی) : ۲۰۵ ح -
 شعیب علیہ السلام : ۳۰۳ ، ۳۸۳ -
 شقیق بلخی : ۱۵۱ ح -
 شمس الأئمہ سرخسی : ۲۱۱ ، ۲۱۱ ح -
 شمس الدین ایلتمش : ۳۶۱ ح -
 شمس الدین تبریزی : ۲۹۳ ،
 - ح ۲۹۳

(خواجہ) شمس الدین صاحب دیوان :
 - ۸۵

شہاب الدین دولت آبادی : ۱۳۷ -
 شہاب الدین سہروردی : ۵۳ ،
 ۲۹۳ ، ۲۱۲ ، ۲۱۲ ح ، ۲۹۳ ،
 ۳۶۱ ، ۳۶۱ ح ، ۳۶۲ ،
 - ح ۳۶۷

شہاب الدین قاضی : ۱۳۷ ، ۱۳۷ ح ،
 - ح ۱۷۳ ، ۱۷۳

شہرستانی : ۵۷ ح -

شیخ الاسلام پروی : ۳۳۳ -

شیخ صنعان : ۲۹۲ ، ۲۹۲ ح ،
 - ۲۹۳

شیخ مغربی : ۵۳ -

شیخ مقتول : ۳۶۷ -

ط

طالوت : ۱۶۲ -
 طاہر ابن حسین : ۱۰۵ ، ۱۰۵ ح -
 طومس (مخنث) : ۲۳۸ -
 طوسی : ۲۲ ، ۲۲ ح -
 (شاہ) طویص : ۸۱ -

ع

' ۱۳۱ ، ۱۳۳ ، ۱۰۰ ، ح ۸۲
 ' ۲۲۹ ، ۲۲۶ ، ح ۱۸۳ ، ح ۱۵۲
 ' ۳۰۲ ، ۲۸۹ ، ۲۵۴ ، ح ۲۳۷
 ' ۳۲۹ ، ۳۱۸ ، ح ۳۱۳ ، ح ۳۱۲
 ' ۳۰۳ ، ۳۸۷ ، ۳۶۱ ، ۳۵۴
 ' ۳۰۷ ، ۳۱۲ ، ۳۱۷ ، ح ۳۲۷
 ' ۳۵۸ ، ۳۵۶ ، ح ۳۵۲ ، ۲۹
 ' ۳۸۶ ، ۳۷۴ ، ۳۶۵ ، ۳۶۰
 ' ۵۲۹ ، ۵۲۸ ، ۵۰۸ ، ۳۸۸
 - ح ۵۳۰ ، ۵۳۰
 عبد القادر جیلانی : ۱۲۶ ، ح ۱۲۶
 ' ۳۳۱ ، ۳۷۹ ، ۳۶۵ ، ۲۰۹
 - ح ۳۳۱ ، ۳۷۲
 عبدالمقتدر تھانیسری : ۱۳۲
 - ۱۳۳
 عبدالمملک ابن عثمان : ح ۳۲۹ -
 عبدالمملک ابن عمر : ۳۹۷
 - ح ۳۹۷
 عبدالمملک ابن مروان : ۲۵۸
 ' ۳۹۷ ، ح ۳۳۱ ، ح ۲۵۸
 - ح ۳۹۷ ، ۳۹۸ ، ۳۹۹
 عبدالنبی صدر الصدور : کج -
 (خواجہ) عبیداللہ احرار : ۲۲۹
 ' ۳۵۳ ، ۳۳۳ ، ۳۱۳ ، ح ۲۲۹
 - ح ۳۵۳
 عبیداللہ ابن زیاد : ۳۹۸ ، ح ۳۹۸ -
 عثمان رضی اللہ عنہ : ۳۷ ، ح ۳۳۳
 ' ۲۳۸ ، ۱۵۹ ، ۱۰۸ ، ۱۰۰
 - ۳۹۷ ، ۳۰۰ ، ۳۱۹

عارف جلستری : ۳۵۷ -
 عامر ابن الاضبط : ح ۱۰۸ -
 عائشہ رضی اللہ عنہا : ۱۱۶
 ' ۲۰۱ ، ح ۲۰۲ ، ۲۴۲ ، ح ۲۴۲ -
 ' ۲۶۱ ، ۲۹۷ ، ۳۱۹ ، ۳۳۳
 - ۳۵۳ ، ۳۸۵ ، ۳۸۴ ، ۳۸۱
 عباس ابن عبدالمطلب : ۳۳۷
 - ح ۳۳۸ ، ۳۳۸
 عبدالله ابن ابی سلول : ۱۱۶
 - ح ۱۱۶
 عبدالله ابن الزبیر : ح ۱۰۸ ، ۳۹۷ -
 عبدالله ابن عمر رضی اللہ عنہ :
 - ۳۱۰
 عبدالله ابن عمر یضوی : ح ۲۲۵ -
 عبدالله ابن مسعود : ۱۶۱ ، ح ۱۶۱ -
 عبدالله تلمسانی : ۱۶۳ -
 عبدالله نیازی : ۸۱ -
 عبدالله یافعی : ۱۲۶ ، ح ۱۲۶
 - ح ۳۳۰
 عبدالحق محدث دہلوی : کط ،
 - ح ۷۷
 عبدالحی قاضی جنیاں : ۳۱۸ -
 (شیخ) عبدالعزیز : ۳۵۴ ، ح ۳۵۴ -
 عبدالقادر ابن ملوک شاہ بدایونی :
 کا ، کاح ، کب ، کجج ، کذ ،
 کہ ، کو ، کز ، کط ، ل ،
 لح - لا ، لاح ، لب -
 ' ۸۲ ، ح ۱۵ ، ۶۳ ، ۸۲

(شیخ) عبادالدین محمد سہروردی :
- ۵۴

عمار : ۲۳۱ -

عمر رضی اللہ عنہ : ۴۳ : ۴۴ ح
' ۱۵۹ ، ۱۱۵ ، ۱۰۱ ، ۱۰۰
' ۳۲۶ ، ۲۸۳ ، ۲۴۸ ، ۲۰۲
' ۳۹۶ ، ۳۹۵ ، ۳۸۳ ، ۳۳۸
' ۴۹۶ ح ، ۴۰۰ ، ۴۱۹ ، ۴۳۵
- ۴۳۷

عمر ابن عبدالعزیز : ۱۵۸ ، ۱۵۸ ح
' ۳۷۶ ، ۲۱۷ ، ۲۱۷ ح ، ۲۷۶
- ۴۳۶ ، ۴۳۵ ح

عمر یاغستانی : ۴۱۳ -

عمرو ابن العاص : ۱۰۱ ح -

عملس : ۳۳ ، ۳۳ ح -

عنقود : ۴۹۰ -

عوج ابن عنق : ۲۹۲ ، ۲۹۲ ح -

عوطر العجلانی : ۳۲۱ ، ۳۲۱ ح -

عوف ابن عبد مناة : ۱۹۳ ح -

عویمر ابن اشقر : ۳۲۱ ح ، ۳۲۲ -

عیسیٰ علیہ السلام : ۴۰ ، ۷۳ ،

' ۸۱ ، ۲۰۰ ، ۳۲۷ ، ۳۲۹ ،

' ۳۳۱ ، ۳۸۲ ، ۳۸۵ ، ۳۳۳ ،

۴۷۱ ، ۵۱۳ ، ۵۲۱ -

عین القضاة ہمدانی : ۲۷۳ ، ۲۷۳ ح ،

- ۳۶۷

غ

غریبہ : (کنیز) ۲۳۳ -

عثمان ابن مظعون : ۱۱۲ ، ۱۱۲ ح ،
- ۱۱۳

عزی : ۱۹۲ ، ۲۸۷ -

عزیز علیہ السلام : ۴۰ ، ۱۳۳ -

عزیز مصر : ۳۵۰ -

عصامی : ۴۴۹ -

عضد الدولہ دیلمی : ۴۱۴ ،

' ۴۱۴ ح ، ۴۷۱ ، ۴۷۸ ، ۴۷۸ ح ،

- ۴۷۹

عطار (شیخ فریدالدین) : ۴۷ ح ،

' ۱۱۱ ، ۱۱۱ ح ، ۲۷۳ ، ۲۷۳ ح -

عکرمہ : ۲۱۵ ، ۲۱۵ ح ، ۲۱۷ -

علاءالدین خلجی : کج ح ، ۴۹ ح ،

۳۵۰ ، ۳۵۰ ح -

(شیخ) علائی : لب ، ۸۲ ، ۸۲ ح -

علی کرم اللہ وجہہ : ۴۰ ، ۶۳ ،

' ۱۰۰ ، ۱۰۱ ح ، ۱۱۸ ، ۱۲۲ ،

' ۱۲۲ ح ، ۱۲۸ ، ۱۵۸ ح ،

' ۱۵۹ ، ۱۶۰ ، ۱۹۶ ، ۲۲۳ ،

' ۲۲۸ ، ۲۳۲ ، ۲۳۸ ، ۲۶۶ ،

' ۲۹۷ ، ۲۹۸ ، ۳۱۰ ، ۳۳۵ ،

' ۳۵۳ ، ۳۶۶ ، ۳۷۸ ، ۴۰۰ ،

' ۴۱۱ ح ، ۴۱۹ ، ۴۲۶ ،

- ۴۳۷ ، ۴۴۶ ، ۴۹۲ ، ۵۲۲ -

(ام.ا) علی الرضی : ۳۳۳ ، ۳۳۳ ح ،

- ۳۳۵

علی شیر نوانی : ۴۴۲ ، ۴۴۲ ح -

(سید) علی ہمدانی : ۲۰ ، ۲۰ ح ،

- ۷۴

قریظ : ۹۱
 (امام) قشیری : ۱۵ ح -
 قصوی (ناقد آن حضرت صلی اللہ
 علیہ و سلم) : ۳۹۱ -

قطب الدین بختیار اوشی : ۳۶۱ ،
 - ۳۶۱ ح -

قفال (امام ابو بکر) : ۳۳۰ ،
 - ۳۳۲ ح -

قیصر : ۴۷۰ -

ک

کعب ابن اخطب : ۱۴۳ ح -
 کعب ابن اشرف : ۱۴۳ ، ۱۴۴ ،
 - ۱۴۴ ح ، ۳۹۶ ح -

کعب ابن زہیر : ۱۴۳ ، ۱۴۵ ،
 - ۱۴۵ ح -

کمال الدین حسین قاضی : ۱۹۶ -

گ

گوتم بدہ : ۷۱ ح -

ل

لات : ۱۹۲ ، ۲۸۷ -

لقمان حکیم : ۳۳۸ -

لمولفہ : (دیکھو عبدالقادر ابن
 ملوک شاہ) -

لوط علیہ السلام : ۲۵۸ ، ۲۵۹ ،

۲۷۹ ، ۲۹۰ ، ۲۹۱ ، ۲۹۳ ،

- ۳۳۰ ، ۳۳۱ ، ۳۹۹ -

(امام) غزالی : ۲۲ ، ۲۲ ح ، ۱۵۳ ،
 ۱۵۳ ح ، ۳۵۷ ، ۳۵۷ ح ،
 ۳۸۵ ، ۴۷۷ ، ۵۱۲ ، ۵۲۱ -

ف

فاطمہ زہرا : ۱۱۸ ، ۲۰۰ ، ۲۷۹ -

فتیلہ کنیز : ۲۳۳ -

فخر رازی : ۲۲۴ ، ۳۶۹ ، ۳۶۹ ح -

فرج (بابا) : ۱۲۳ ، ۱۲۳ ح -

فردوسی : ۲۴۱ ح -

فرزدق : ۴۹۹ ، ۴۹۹ ح ، ۵۰۰ -

فرعون : ۶۳ ، ۱۰۲ ، ۱۰۹ ،

۱۳۱ ، ۱۹۹ ، ۲۵۰ ، ۳۰۰ ،

- ۳۵۱

(شیخ) فرید بہکری : ۲ ح -

فرید گنج شکر : ۳۶۱ ، ۳۶۱ ح -

فضیل عیاض : ۷۸ ، ۷۸ ح -

فقیر : (دیکھو عبدالقادر ابن ملوک
 شاہ) -

(مرزا) فولاد جولاس : کد -

فیروز تغلق : ۱۶۷ ح -

فیضی : کج ، کو ، کج ، ۸۱ ح -

ق

قابیل : ۳۲ -

قاضی اعظم لکھنوی : ۲۴۰ -

قتادہ مفسر : ۳۷۲ ، ۳۷۲ ح -

قتلغ خان : (ساء الدین الوزير) :

- ۲۴۰

لیلی : ۲۵۲ ، ۳۱۲ ، ۳۱۳ -
لیلی اخیلی : ۲۵۲ -

م

ماروت : ۴۳۳ -

(امام) مالک : ۳۷۲ ، ۳۷۲ ح

- ۴۳۸

مالک اشتر : ۳۹۸ ح -

سامون الرشید : ۳۳۴ ح -

(راجہ) مان سنگھ : کد -

مانی : ۴۷۱ ، ۴۷۱ ح -

(شیخ) مبارک ناگوری : کج ، کج ،

۸۱ ، ۸۱ ح -

مبرد نحوی : ۲۳۱ ، ۲۳۱ ح -

(شیخ) مجدالدین بغدادی : ۵۷ ،

۵۷ ح ، ۴۵۶ ، ۴۵۶ ح ، ۵۱۰ -

مجنون : ۳۱۲ ، ۳۱۳ -

مخام : ۱۰۸ ، ۱۰۸ ح ، ۱۰۹ -

معلم ابن جثامہ : ۱۰۸ ، ۱۰۸ ح -

مجد صلی اللہ علیہ وسلم : کط ، ۱ ،

۷ ، ۱۰ ، ۱۱ ، ۱۳ ، ۱۷ ،

۱۹ ، ۲۲ ، ۲۳ ، ۲۹ ، ۳۴ ،

۳۵ ، ۳۸ ، ۳۹ ، ۳۹ ح ، ۴۱ ،

۴۳ ، ۴۳ ح ، ۵۰ ، ۵۱ ، ۵۳ ،

۵۶ ، ۵۷ ، ۶۱ ، ۶۲ ، ۷۶ ،

۷۸ ، ۸۰ ، ۸۹ ، ۹۰ ، ۹۲ ،

۹۳ ، ۹۹ ، ۱۰۰ ، ۱۰۱ ح ،

۱۰۴ ح ، ۱۰۷ ، ۱۰۷ ح ،

۱۰۸ ، ۱۰۹ ، ۱۱۰ ، ۱۱۳ ،

۱۱۵ ، ۱۱۷ ح ، ۱۱۸ ، ۱۱۸ ح

۲۱۹ ، ۲۲۶ ، ۲۲۶ ، ۲۲۶ ح

۲۲۸ ، ۲۲۹ ، ۲۲۹ ، ۲۲۹ ح

۲۳۲ ، ۲۳۳ ، ۲۳۳ ، ۲۳۳ ح

۲۳۶ ، ۲۳۸ ، ۲۳۹ ، ۲۳۹ ح

۲۳۹ ح ، ۲۴۵ ، ۲۴۵ ح ، ۲۴۹

۲۵۰ ، ۲۵۳ ، ۲۵۹ ، ۲۶۱ ح

۲۶۵ ، ۲۶۶ ، ۲۶۹ ، ۲۷۰ ح

۲۷۱ ، ۲۷۲ ، ۲۷۳ ، ۲۷۳ ح

۲۷۵ ، ۲۷۸ ، ۲۷۹ ، ۲۸۰ ح

۲۸۷ ، ۲۹۱ ، ۲۹۲ ، ۲۹۳ ح

۲۹۴ ، ۲۹۵ ، ۲۹۸ ، ۲۹۹ ح

۳۰۰ ، ۳۰۱ ، ۳۰۳ ، ۳۰۵ ح

۳۰۷ ، ۳۱۰ ، ۳۱۵ ، ۳۱۵ ح

۳۱۶ ، ۳۱۸ ، ۳۲۵ ، ۳۲۶ ح

۳۲۷ ، ۳۲۹ ، ۳۳۳ ، ۳۳۵ ح

۳۳۶ ، ۳۳۸ ، ۳۴۰ ، ۳۴۱ ح

۳۴۲ ، ۳۴۲ ح ، ۳۴۳ ، ۳۴۶ ح

۳۴۷ ، ۳۴۸ ، ۳۵۰ ، ۳۵۳ ح

۳۵۴ ، ۳۵۵ ، ۳۵۶ ، ۳۵۷ ح

۳۵۹ ، ۳۶۰ ، ۳۶۰ ح ، ۳۶۱ ح

۳۶۲ ، ۳۶۳ ، ۳۶۳ ، ۳۶۷ ح

۳۶۹ ، ۳۷۰ ، ۳۷۱ ، ۳۷۵ ح

۳۷۷ ، ۳۷۸ ، ۳۷۹ ، ۳۸۰ ح

۳۸۱ ، ۳۸۳ ، ۳۸۳ ، ۳۸۶ ح

۳۸۷ ، ۳۸۸ ، ۳۹۰ ، ۳۹۱ ح

۳۹۴ ، ۳۹۶ ، ۳۹۷ ، ۳۹۸ ح

۳۹۹ ، ۴۰۰ ، ۴۰۱ ، ۴۰۲ ح

۴۰۵ ، ۴۰۶ ، ۴۰۹ ، ۴۱۱ ح

۴۱۲ ، ۴۱۳ ، ۴۱۸ ، ۴۱۸ ح

۴۱۹ ، ۴۲۲ ، ۴۲۲ ، ۴۲۳ ح

۴۲۷ ، ۴۲۸ ، ۴۳۰ ، ۴۳۱ ح

۴۳۲ ، ۴۳۳ ، ۴۳۳ ، ۴۳۸ ح

(شیخ) محمد فراتی : ۸۱ -
 محمد قاسم ہندو شاہ: (دیکھو ہندو شاہ)
 محمد لاجپی : ۷۷ ، ۷۷ ح -
 محمود بیکرہ : ۷۸ -
 (سید) محمود جونپوری : ۷۳ ،
 ۷۴ ح ، ۷۷ ، ۷۸ ، ۸۱ ، ۸۲ -
 محمود شبستری : ۷۳ ح -
 (سلطان) محمود شرقی : ۲۳۰ ، ۲۳۰ ح -
 (سلطان) محمود غزنوی : ۱۳۷ ،
 ۱۳۷ ح ، ۱۳۷ -
 محمود قاضی قنوج : ۱۳۷ ، ۱۳۸ -
 محمود نور بخش بخشی : ۷۳ ، ۷۳ ح -
 ۷۳ -
 (مولانا) محمود الحسن : ۱۱۸ ح ، ۱۱۸ ح -
 محی الدین ابن العربی : ۳۲۳ ح ،
 ۳۲۹ ، ۵۰۸ -
 مختار ثقفی : ۳۹۸ ، ۳۹۸ ح -
 مخدوم الملک سلطان پوری (شیخ
 الاسلام) : ۸۲ ، ۱۸۳ ، ۱۸۳ ح -
 مرحب : ۲۷۰ -
 مرزائے سمرقندی : ۳۱۸ -
 مرزبان رستم شروین : ۲۱ ح -
 مروان : ۳۳۱ ح -
 مستعصم (باللہ) : ۳۷۰ -
 مسطح ابن اثاثہ : ۱۱۷ ، ۱۱۷ ح -
 ۲۶۵ ، ۲۶۵ ح -
 مسلمہ مروانی : ۳۳۵ ، ۳۳۶ -
 مسلمہ کذاب : ۱۹۹ -
 مشعر کدام : ۲۰۵ ، ۲۰۵ ح -
 مصعب ابن الزبیر : ۳۹۷ ،
 ۳۹۷ ح ، ۳۹۸ -

۳۳۸ ح ، ۳۳۹ ، ۳۳۹ ، ۳۳۹ ،
 ۳۳۶ ، ۳۳۷ ، ۳۳۹ ، ۳۵۰ ،
 ۳۵۲ ، ۳۵۳ ، ۳۵۳ ، ۳۵۵ ،
 ۳۵۶ ، ۳۶۲ ، ۳۶۳ ، ۳۶۶ ،
 ۳۶۷ ، ۳۷۱ ، ۳۷۲ ، ۳۷۳ ،
 ۳۷۴ ، ۳۷۶ ، ۳۷۵ ، ۳۷۷ ،
 ۳۷۸ ، ۳۸۰ ، ۳۸۱ ، ۳۸۳ ،
 ۳۸۴ ، ۳۸۵ ، ۳۸۶ ، ۳۸۸ ،
 ۳۸۹ ، ۳۹۰ ، ۳۹۵ ، ۴۰۰ ،
 ۴۰۱ ، ۴۰۲ ، ۴۰۵ ، ۴۰۸ ،
 ۴۰۹ ، ۴۱۰ ، ۴۱۳ ، ۴۱۵ ،
 ۴۱۷ ، ۴۱۸ ، ۴۱۹ ، ۴۲۰ ،
 ۴۲۱ ، ۴۲۲ ، ۴۲۵ ، ۴۲۷ ،
 ۴۲۲ ، ۴۲۳ ، ۴۲۳ ، ۴۲۵ ،
 ۴۲۷ ، ۴۳۰ ، ۴۳۱ ، ۴۳۳ ،
 ۴۳۵ ، ۴۳۸ ، ۴۴۰ ، ۴۴۱ ،
 ۴۴۲ ، ۴۴۳ ، ۴۴۳ ، ۴۴۳ ،
 ۴۴۵ ، ۴۴۸ ، ۴۴۸ ، ۴۴۹ ،
 ۴۸۱ ، ۴۸۲ ، ۴۸۳ ، ۴۸۳ ،
 ۴۸۷ ، ۴۸۹ ، ۴۹۰ ، ۴۹۱ ،
 ۴۹۲ ، ۴۹۳ ، ۴۹۳ ، ۴۹۵ ،
 ۴۹۷ ، ۵۰۶ ، ۵۱۵ -
 محمد ابن زینب (دیکھو ابوالخطاب) -
 محمد ابن قاسم : ۲۳۹ ح ، ۳۳۱ ح -
 محمد ابن مسلمہ : ۱۳۳ ، ۳۹۶ ،
 ۳۹۶ ح ، ۳۹۷ -
 محمد تغلق : ۱۶۷ ح ، ۱۹۶ ،
 ۱۹۶ ح ، ۳۳۹ ح -
 (امام) محمد الشیبانی : ۲۹ ، ۲۹ ح -
 ۲۵۸ ، ۲۵۸ ح ، ۲۹۰ ، ۳۶۱ ،
 ۳۶۱ ح -

- مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم (دیکھو)
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم) -
 مصطفیٰ بیگ : ۸۲ -
 مظاہر : ۴۵۶ -
 (سلطان) مظفر گجراتی : ح ۱ ، ۷۸ -
 (امیر) معاویہ : ح ۱۰۱ ، ح ۱۴۵ ،
 ح ۳۳۱ ، ح ۳۳۸ ، ح ۳۹۷ -
 معین الحق (ڈاکٹر) کا ح ۳۳۱ -
 (خواجہ) معین الدین چشتی : ح ۳۶۱ -
 مقدار : ح ۱۰۷ -
 منصور (حلاج) : ح ۸۲ ، ح ۲۳۷ ، ح ۲۳۷ ،
 ح ۲۳۸ ، ح ۲۶۷ ، ح ۳۶۷ -
 منصور عباسی : ح ۳۱ ، ح ۲۰۳ ،
 ح ۲۰۳ -
 (خواجہ) مودود چشتی : ح ۲۱۱ ،
 ح ۲۱۱ -
 موسیٰ علیہ السلام : ح ۶۳ ، ح ۱۰۲ ،
 ح ۲۶۹ ، ح ۲۷۷ -
 (امام) موسیٰ کاظم : ح ۳۳۴ ،
 ح ۳۳۵ -
 (سید) موسیٰ : ح ۴۵۷ ، ح ۴۵۱ -
 مہندی عباسی : ح ۳۱۶ -
 مہدی عباسی : ح ۳۶ -
 مہدی موعود : ح ۷۳ ، ح ۷۸ ، ح ۷۹ ،
 ح ۸۱ ، ح ۹۶ ، ح ۳۲۹ ، ح ۳۳۱ -
 مہر علی بیگ : کج -
 میان دلاور : ح ۷۸ -
 میرزا جان شیرازی : ح ۲۷۹ -
 میر سید شاہی : ح ۴۵۸ -
- ناصر الدین ابن محمود مالوی :

ن

ناصر الدین ابن محمود مالوی :

بلال ابن امیہ : ۳۲۲ ، ۳۲۳ -
 ہندو شاہ مجد قاسم : ج ۲
 پیہول : کج -

ی

(امام) یافعی : ۵۷ ، ۳۳۰ ، ۳۳۱ -
 یاقوت خموی : ک -
 یاقوت رومی : ج ۳۶۹ -
 یحییٰ علیہ السلام : ۳۶۹ -
 یزد جرد : ۳۹۵ ، ۳۹۵ -
 یزید : ج ۳۹ ، ۱۵۳ ، ۱۵۴ ،
 ۳۳۱ ، ۳۳۱ ، ج ۳۳۱ ، ۳۳۴ ، ۳۷۷ -
 (شیخ) یعقوب : ۳۱۸ -
 یوسف علیہ السلام : ۲۳۶ ، ۳۳۲ ،
 ۳۵۰ ، ۳۰۵ ، ۳۳۶ -
 یونس علیہ السلام : ۳۰۰ -

و

ولید ابن عبدالمک : ۲۵۸ ، ۲۵۸ -
 ولیم میور : ج ۲۰۰ -

ہ

ہایل : ۳۲ -
 ہادی عباسی : ج ۲۹۵ -
 (پروفیسر) ہارڈی : ل -
 ہاروت : ۳۳۳ -
 ہارون الرشید : ج ۳۷ ، ۵۰ ، ۵۰ ،
 ۵۱ ، ۵۱ ، ج ۲۵۸ ، ج ۲۹۵ ،
 ۳۳۹ ، ۳۳۹ -
 ہشام ابن عبدالمک : ۳۹۹ ،
 ۳۹۹ ، ۵۰۰ -
 ہلاکو خان : ۸۵ ، ۳۶۹ ، ۳۶۹ -

قبائل و انساب

الف

- آل ابراہیم : ۴۹۳ -
 آل ہویہ : ۴۱۴ ح ، ۴۷۸ -
 آل فرعون : ۶۳ ، ۶۴ -
 اسباط علیم السلام : ۴۴ -
 اصحاب صفہ : ۲۸۰ ، ۲۹۹

پ

- پرنگیز : ۱۸۷ ح -
 اصحاب کہف : ۱۰ ، ۲۸۰ -
 اکسره : ۳۹۷ -
 انصار : ۴۳۱ ح ، ۴۳۲

ت

- تباہ : ۳۹۷ -

ب

- بدایونی (دیپکھو) عبدالقادر ابن
 ملوک شاہ) -
 برطانوی : کا ح -
 بلوچان : ۸۱ -
 بنو حنیفہ : ۱۹۹ ح -

ث

- ثمود : ۱۰۹ ، ۱۲۵ ح ، ۳۹۲ -

ح

- حنفی : ۳۶۰ ، ۳۶۲ ، ۳۶۹ ،
 ۳۴۱ ، ۳۴۲ ، ۳۴۸ -
 حنیفہ : ۳۰۵ -
 حیدرہ : ۱۷۵ -

- بنی آدم : ۶۹ ، ۲۱۹ -
 بنی اسرائیل : ۱۱ ح ، ۳۲ ، ۳۸ ،
 ۲۶۸ ، ۲۶۹ ، ۳۲۵ ، ۳۶۹ ،
 ۴۷۹ -

خ

- خزرج : ۴۴۱ ح -
 خطایہ : ۴۱ -

- بنی امیہ : ۱۵۸ ، ۱۵۹ ، ۳۸۲ -
 بنی تمیم : ۲۳۱ -
 بنی ساعدہ : ۴۴۲ -
 بنی ساعدہ (مقیفہ) : ۴۴۲ -
 بنی قریظہ : ۱۴۴ ، ۳۴۳ -

- فرعولیاں : ۴۶۹ -
فرنگیاں : ۱۸۳ ، ۱۸۳ ح -

ق

- قبطی : ۴۰۵ -
قریش : ۳۰۰ ، ۳۴۴ -
قزلباش : ۱۸۳ -
قزلیان : ۱۸۳ ، ۱۸۳ ح -
قنلدریہ : ۱۷۶ -
قیاصرہ : ۳۹۷ -

م

- مالکی : ۴۳۸ -
مجموعیان : ۳۳۶ ، ۳۴۷ -
معتزلہ : ۴۳۵ -
مہدویہ : ۷۷ -

ن

- نصاری : ۱۹۱ ، ۲۰۰ ، ۳۶۸ -
نصرانی : ۳۹۱ -

ہ

- ہندو : ۴۱۲ ، ۴۵۷ -
ہندوان : ۳۹۰ ، ۲۹۴ -
ہنود : ۱۹۱ ، ۲۹۴ -
ہوازن : ۲۶۱ ح -

ی

- یہود : ۱۹۱ ، ۳۶۸ -
یہودینی قرینلہ : ۳۴۴ -

- خوارج : ۴۱۱ -
خوانین چنگیزبہ : ۳۱۳ -

ر

- رومیاں : ۳۴۶ -

س

- ساسانی : ۴۷۱ ح -
سمود : ۱۲۵ ، ۱۲۵ ح -
سویانیہ (گروہ درویشان) : ۱۷۶ -

ش

- شافعی (فرقہ) : ۳۲۲ ، ۳۶۹ ،
۴۳۱ ، ۴۳۲ ، ۴۳۸ -
شافعیہ : ۳۰۶ ، ۳۱۰ ، ۴۹۷ ،
۴۹۷ ح -
شیعی : ۳۶۹ ، ۴۳۸ -

ع

- عاد : ۱۰۹ ، ۱۲۵ ، ۱۲۵ ح ،
۳۹۲ -
عباسی : ۳۳۸ ح ، ۳۳۹ ، ۳۶۹ -
عکل : ۱۹۴ ، ۱۹۴ ح -

ف

- فارسیاں : ۳۴۶ -
فراعنہ : ۳۹۷ -

امکنہ و بقاع

الف

- بصرہ: ۳۷، ۱۰۱، ۳۹۹ ح۔
- بطحا: ۳۷۔
- بطن النخل: ۳۱۸۔
- بغداد: ۸، ۳۶، ۵۵، ۵۶،
- ۶، ۱۳، ۱۴، ۲۰، ۲۰، ۲۰، ۲۰،
- ۲۳، ۲۸، ۲۸، ۲۸، ۲۸،
- ۲۶، ۲۶، ۲۶، ۲۶،
- ۳۰، ۳۶، ۳۶، ۳۶،
- بلاد جزیرہ: ۳۸۹۔
- بلقاز: ۱۲۵۔
- بہار: ۲۵۵ ح۔
- بولائی: ۱۲۶ ح۔
- بیانہ: ۸۲۔
- بیروت: ۱۹۶ ح۔

پ

- پانی پت: کج۔
- پاک پٹن: ۳۶۱ ح۔
- پٹیاں: کج۔
- پنجاب: ۳۸۹۔

ت

- تبت: ۳۸۹، ۳۷۰۔
- تبریز: ۲۲۵ ح۔
- ترکستان: ۲۱۱، ۲۵۸ ح۔
- توران: ۲۹۷۔

ٹ

- ٹوڈہ بہیم: کج۔

- آذر بیجان: ۱۲۳ ح، ۳۱۹۔
- آگرہ: کج، ۳۵۷۔
- آلہ اموت: ۸۴۔
- اجمیر: ۳۹۰۔
- اجودین (پاک پٹن): ۳۶۱ ح۔
- اچہ: ۱۴۲۔
- احد: ۳۴ ح، ۱۱۹۔
- اصفہان: ۹۲۔
- اکبر آباد: ۳۸۹۔
- انبیشہی: ۳۷۵۔
- انقرہ: ۳۳۷۔
- اوطاس: ۲۶۰، ۲۶۰ ح۔
- اہرام مصر: ۳۳۱ ح۔
- ایران: ۳۹، ۲۹۶، ۳۷۱ ح۔
- ۵۲۵ ح۔

ب

- بابل: ۳۳۳۔
- بخارا: ۳۳۷۔
- بدایوں: کج، ۳۲۸۔
- بدخشاں: ۷۴۔
- بدر: ۳۳، ۳۳، ۱۰۷ ح۔
- ۱۱۲، ۱۱۹، ۱۶۱ ح۔
- برصغیر: کج۔
- بساور: کج، ۷۴۔

دمشق : ۱۳۱ ح ، ۲۵۸ ح ، ۳۵۲ ح ،

- ۴۳۳ ح ، ۴۵۵ -

دمغان : وح -

دولت آباد : ۱۹۷ -

دہلی : ۱۹۶ ح ، ۱۹۷ ، ۳۶۲ ،

- ۴۲۷ ، ۴۶۵ -

ر

راجپوتانہ : کد -

رنتھنبور : ۳۵۹ -

روم : ۳۳۷ ، ۵۲۵ ح -

رہتاس : ۴۴۱ -

رے : ۳۶۹ ، ۳۶۹ ح -

ز

زعفرانیہ : ۳۳۰ ح -

س

سبزوار : ۱۵۸ -

سدوم : ۳۱ ح -

سرہند : ۸۱ -

سڑی لگر : ۲۰ ح -

سمرقند : ۲۲۹ ، ۴۴۳ -

سمنان : ۸ ح ، ۹ ح -

سندھ : ۲۳۹ ، ۳۳۱ ح ، ۴۱۸ -

سپستان : ۱۵۸ ح ، ۷۹ ح -

ش

شارستان لوط : ۳۱ -

ج

جبل لبن : ۱۳ ، ۱۳ ح -

جبل المقطم : ۳۳۰ ح -

جزیرہ : ۴۸۹ -

جونپور : ۷۷ ، ۱۴۷ ، ۱۴۷ ح ،

- ۲۱۳ ، ۲۳۰ ح -

چ

چنار گڑھ : کج -

چین : ۴۷۱ -

ح

حبشہ : ۱۰۱ ح ، ۱۰۳ ح ، ۱۰۷ ح ،

- ۱۱۲ ح ، ۱۶۱ ح -

حجاز : ۷۹ ، ۱۸۳ ، ۱۸۳ ح ،

- ۳۲۸ ح ، ۳۳۱ ح ، ۳۴۰ ح -

حلب : ۸۳ ، ۳۶۷ ح -

حمص : ۱۰۸ ح -

حنین : ۱۰۷ ح -

حیدر آباد دکن ، لا -

خ

ختلان : ۲۰ ح -

خراسان : ۸ ح ، ۱۰۵ ، ۱۰۵ ح ،

- ۲۹۶ ح ، ۳۹۵ ح ، ۴۴۲ ح -

خوزستان : ۴۸۹ -

خیبر : ۳۵۳ ، ۴۴۳ -

ذ

دجلہ : ۵۵ ، ۳۶۶ ح -

دکن : کو ، ۴۴۹ ح -

حکاظ : ۳۸۷ -

غ

غجدوان : ۹۰ ح -

ف

فتحبور : ۳۵۷ ، ۳۹۰ -

فراہ : ۸۱ -

فراہ : ۷۹ ، ۷۹ ح -

ق

قاہرہ : ۳۳۸ ح -

قبا : ۳۹۹ -

قطب مینار دہلی : ۳۶۱ ح -

قندہار : ۷۹ ، ۳۲۲ -

قنوح : ۱۳۷ -

قہستان : ۸۵ ، ۹۲ ، ۹۳ -

ک

کاشان : ۱۵۸ -

کالی : ۷۷ ، ۳۵۷ -

کراچی : کٹ -

کربلا : ۳۳۱ -

کسی نگر (ضلع گوردکھپور) : ۱۷۱ ح -

کشمیر : کہ ۲۰ ح ، ۳۷۱ -

۳۸۰ ، ۳۸۰ ح ، ۳۸۹ -

کوئٹہ : ۱۰۱ ح ، ۳۹۶ ، ۳۹۷ -

۳۹۸ ح -

شام : ۱۹۷ ، ۳۲۸ ح ، ۳۹۷ -

۳۳۵ ، ۳۳۱ -

(کوہ) شوالک : ۳۷۰ -

ص

صفین : ۱۰۱ ح ، ۱۹۷ ح -

صنعا : ۱۰۳ ح -

ط

طیف : ۲۶۰ ح ، ۳۰۰ ، ۳۱۸ -

۳۳۱ ح -

طبرستان : ۲۱ ح -

طلنبہ : ۳۲۳ -

طور : ۳۲۱ -

طہران : ۹۰ ح -

ع

عجدوان : ۹ ، ۹۰ ح -

عجم : ۲۲۶ ، ۳۳۸ ، ۳۹۵ -

۳۹۶ ، ۳۰۱ ، ۳۷۱ -

عراق : ۷۱ ، ۷۳ ، ۱۰۵ ، ۲۳۹ ح -

۲۷۹ ، ۲۹۵ ، ۳۳۱ ح ، ۳۱۰ -

۳۸۹ -

عرب : ۱۰۳ ح ، ۱۳۹ ، ۲۵۷ -

۳۳۸ ، ۳۳۶ ، ۳۶۳ ، ۳۸۷ -

۳۹۶ ، ۳۰۱ ، ۳۰۹ ، ۳۱۰ -

۳۱۸ ، ۳۸۹ ، ۵۲۸ -

غرینہ (وادی) : ۱۹۳ ، ۱۹۴ ح -

گ

- مکہ: ح ۳۳، ۷۸، ۱۸۳، ۱۸۹،
 ح ۲۳۹، ۲۶۰، ۳۰۰، ۳۳۷،
 ح ۳۳۸، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۳۹،
 ح ۳۳۰، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۹۱،
 ملتان: ح ۳۶۱، ۳۲۲، ۳۲۳،
 مواب: ح ۱۱،
 موتہ: ح ۱۰۷،
 موصل: ح ۳۹۸، ۳۸۹،
 مومنان باد: ۱۲۷،

ن

- نخشب ح ۳۶، ح ۳۶۷،
 نیشاپور: ح ۲۷۲، ح ۳۳۰،
 نہرورن: ۳۱۱،
 نیل: ۵۵، ۱۰۲،
 نینوی: ۳۰۰،

و

- واسط: ۹۱، ۲۵۸،

ہ

- ہالسی: ح ۳۶۱،
 ہرات: ح ۳۶۹، ۷۹، ۳۳۲،
 ہراسی: ۳۳۷،
 ہومان مصر: ح ۳۳۰، ۳۳۰،
 ہری: ۷۹، ۱۰۵، ۳۳۲،
 ہمدان: ح ۲۰،

- گجرات: ح ۱۸۳، ۷۸، ۳۱۸،
 گرم سیر: ۳۵۷،
 گلبرگہ: ۳۹۳،

ل

- لاہور: کہ، ۳۱۸، ۳۲۰، ۳۸۹،
 ۳۹۰،
 لمبینی (کپل وستو): ۷۱،

م

- مالوہ: ۳۷۶،
 ماوراء النہر: ۱۶۷، ۳۱۳،
 ۳۸۵،
 مدائن: ح ۳۳، ۳۹۵، ۳۹۶،
 ح ۳۹۶،
 مدینہ: ح ۱۱۲، ۱۹۳، ۱۹۳،
 ۲۰۰، ۲۳۸، ۳۳۷، ۳۵۳،
 ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۵۰،
 مراغہ: ۸۵،
 مرسیہ: ح ۱۳۱،
 مرو: ح ۲۸۹،
 مصر: ح ۱۱، ح ۱۵، ۵۵، ۵۶،
 ۸۲، ح ۱۳۳، ۳۱۷، ۳۳۰،
 ح ۳۳۰، ۳۳۰، ۳۶۹، ح ۳۳۰،
 معرۃ النعمان: ح ۶۲،
 مکن ہور: ۱۳۷،

ی

ہند : ۱۳۸ ، ۱۷۳ ، ۲۳۹ ،

۲۳۰ ، ۲۳۳ ، ۲۹۳ ، ۳۶۱ ح

۳۱۲ ، ۳۳۰ ، ۳۳۸ ، ۳۳۹ ،

۳۵۷ ، ۳۶۳ ، ۳۷۰ ، ۳۷۹ -

ہندوستان : ۷۷ ، ۱۲۰ ، ۲۳۹ ،

۳۲۸ ح ، ۳۳۸ ، ۳۶۵ ، ۳۶۷ ،

- ۳۷۰

شرب : ۳۳۷ -

یمامہ : ۱۹۹ ح -

یمن : ۱۰۱ ، ۱۰۳ ح ، ۳۲۸ ح

- ۳۳۰ ح

یونان : ۶۷ -

کتاب

الف

- آئین اکبری : کا ، کب ، کہ -
- ابن ماجہ (سنن) : ۲۳۶ ح ، ۴۹۳ ح -
- ابوداؤد (سنن) : ۲۳۶ ح ، ۴۹۳ ح -
- اتھرو وید : کہد -
- احیا (احیاء العلوم) : ۲۲ ، ۳۵۷ ح -
- اخبار الاخیار : ۷۷ ح ، ۴۵۴ ح -
- اخلاق ناصری : ۲۲ ، ۸۵ ح -
- اخوان الصفا : ۴۸۷ ، ۴۸۷ ح -
- ارشاد نحو : ۴۹۴ -

اشارات (بو علی سینا) : ۵۸ ، ۵۸ ح

- ۴۳۸

الاصابہ : ۱۰۷ ، ۱۰۸ ، ۱۱۰ ح

۱۱۲ ح ، ۱۱۷ ح ، ۳۹۶ ح -

اعجاز خسروی : ۴۹ ح -

اکابر التواریخ : ۴۸۹ -

اکبر نامہ : کا ، کب ، کو -

انجیل : ۱۰۴ ، ۲۳۶ ، ۳۴۵ ح

- ۴۴۳

انڈیا آفس لائبریری : ۷۳ ح -

انسائیکلو پیڈیا آف اسلام : ل -

انوار التنزیل و اسرار التاویل :

۲۲۵ ح ، ۳۰۶ ح -

اے لٹری پستری آف پرشیا :

۶۲ ح ، ۹۱ ح -

ب

- بحر مواج : ۱۴۷ ح -
- بخاری (صحیح) : ۴۹۳ ، ۴۹۳ ح -
- البیان والتبیین : ۳۷ ح -
- بیضاوی (تفسیر) : ۴۰۶ -

پ

پاژند : ۶۱ -

ت

تاج الاسامی : ۳۵۵ -

تاج المصادر : ۳۵۵ -

تاریخ الفی : کہ -

تاریخ دمشق : ۴۳۱ ح -

تاریخ طبری : ۱۹۷ ح -

تاریخ فرشتہ : ۲ ح -

تاریخ فیروز شاہی : کج ح -

تاریخ الکبیر : ۱۰۹ ح -

تاریخ کشمیر : کہ -

تاریخ نظاسی : لاح ، ۸۲ -

تاریخ یافعی : ۲۵۰ ح -

تحفہ الصلوۃ : ۴۹۵ -

تذکرہ الاولیا : ۸۲ ، ۱۱۱ ح

- ۴۲۴

ترمذی (سنن) : ۴۹۳ ح -

دیوان علی : ۱۵۹ -

ذ

ذخیره الخواتین : ح ۳ -

راج ترنگینی : کہ -

راماین : کہ -

رحلہ ابن بطوطہ : ۱۹۶ -

رزم نامہ : کہ -

رسالہ اعظمیہ : ۲۴۰ -

رسالۃ الغفران : ح ۶۳ -

رسالہ قشیریہ : ح ۱۵ ، ح ۴۸ -

روضۃ الرياحین : ۱۲۶ ، ح ۱۲۶ -

ح ۳۳۰ -

ژ

ژند : ۶۱ -

ص

منگھامن بیسی : کہ -

سیرت النبی : ح ۱۳۳ -

ش

شاہنامہ : ۳۶۲ -

شرح گلشن راز : ۴۳ ، ح ۴۳ -

شرح گلشن راز بردوی : ح ۱۳۷ -

شرح مشکوٰۃ : ۱۱۰ -

شرح مقاصد : ۳۳۵ -

شرح ہدایہ : ح ۲۳۰ -

تغلق نامہ : ح ۳۹ -

تفسیر ابن کثیر : ح ۱۱۸ -

تفسیر القرآن : ح ۱۳۷ -

تفسیر کشاف : ح ۱۸۲ ، ح ۳۵۷ -

ح ۳۵۷ -

توریت : ح ۳۳ ، ح ۱۰۱ ، ح ۱۱۰ ، ح ۱۱۰ -

ح ۳۲۱ ، ح ۳۳۰ ، ح ۳۴۲ -

ح ۳۹۶ ، ح ۳۹۷ -

ج

الجامع الصغیر : ح ۲۵۰ -

الجامع الکبیر : ح ۲۹ -

جاویدان : ۲۱ ، ح ۲۱ -

ح

حدیقہ الحقایق : ۳۱۳ -

حصن حصین : ۳۵۲ ، ح ۳۵۲ -

خ

خرد افزا : کہ -

خزائن الفتوح : ۳۶ -

خزینۃ الاصفیاء : ح ۹ ، ح ۷۷ -

ح ۱۳۲ ، ح ۱۳۳ ، ح ۱۳۷ -

خضر خان دولرانی : ح ۳۹ -

خمسہ نظامی : ح ۳۹ -

خیر المجالس : ح ۱۶۷ -

د

دلائل النبوت : ۳۲۹ ، ح ۳۲۹ -

غ

غنية الطالبين : ۳۶۵ ح -

شريعة الاسلام : ۲۹۳ -

شعب الايمان : ۳۱۶ -

شعر العجم : ۱۱۱ ح -

شواهد البوت : ۳۲۹ ، ۳۲۹ ح -

ف

فتاوائے ابراہیم شاہی : ۱۳۷ ح -

فتاوائے صوفیہ بہائیہ : ۳۶۲ -

فتح الباری : ۱۱۰ -

فتح السلاطین : ۳۳۹ ، ۳۳۹ ح -

فتوحات مکیہ : ۱۳۱ ح -

فصوص الحکم : ۱۲۱ ح ، ۳۲۳ ،

۳۲۳ ح -

فوائد الفواد : ۳۲۷ ح ، ۳۲۸ -

ق

قال الله تعالى : دیکھو القرآن ۔

قادوس : ۱۳ ح ، ۳۳ ح -

قانون شیخ : ۵۷ ح -

القرآن : ل ۳۷ ، ۸۰ ، ۸۲ ، ۹۳ ،

۹۷ ، ۱۶۱ ، ۱۸۵ ، ۱۹۱ ،

۲۲۲ ، ۲۲۳ ح ، ۲۶۰ ، ۲۶۵ ح ،

۲۶۸ ح ، ۲۹۱ ، ۳۲۸ ح ،

۳۳۱ ، ۳۳۷ ، ۳۳۸ ، ۳۵۵ ،

۳۵۶ ، ۳۵۸ ، ۳۵۹ ، ۳۶۰ ،

۳۹۳ ، ۴۰۳ ، ۴۰۶ ح ، ۴۴۰ ح ،

ص

صباح منہ : ۳۹۳ ، ۳۹۳ ح -

صحیح بخاری : ۱۰۹ ، ۱۰۹ ح ،

۱۲۰ ، ۲۲۵ ح -

صحیح مسلم : ۱۰۹ ، ۱۲۰ -

ظ

طبقات ابن سعد : ۱۰۱ ح ، ۱۰۸ ح -

طبقات اکبر شاہی : ۲ ح -

طبقات اکبری : کب لاح -

طبقات الحفاظ : ۳۲۸ ح -

طبقات کبیر : ۱۹۳ ح -

طبقات المدلسین : ۱۰۰ ح -

طبقات المفسرین : ۳۲۸ -

انطورسین : ۳۶۷ -

طوطی نامہ : ۳۶۷ ح -

ع

عجائب الاسفار : ۱۹۶ ح -

عجالہ : (یکھو نجات الرشید)

عوارف المعارف : ۲۱۲ ح ، ۲۶۱ ح -

عهد نامہ جدید : ۱۱ ح -

عهد نامہ عتیق : ۱۱ ح ، ۳۱ -

سورة الاحقاف: (۲۶ - ۲۵) ۱۲۴،
 ۱۲۴ ح، (۱۱) ۲۵۹، ۲۵۹ ح -
 سورة الاخلاص: (۱۱۲) ۴۲۰ -
 سورة الاعراف: (۲۳ - ۲۲) ۱۵،
 ۱۵ ح، (۹۹) ۲۶، ۲۶ ح،
 (۸۱) ۳۱، ۳۱ ح، (۳۷) ۴۰،
 ۴۰ ح، (۵۴) ۵۳،
 ۵۳ ح، (۱۹۴) ۲۱۶، ۲۱۶ ح،
 (۱۹۵) ۲۱۷، ۲۱۷ ح، (۱۷۹) ۲۲۷،
 ۲۲۷ ح، (۴۴) ۲۴۹،
 ۲۴۹ ح، (۱۳۱) ۲۶۹، ۲۶۹ ح،
 (۲۶) ۳۱۷، ۳۱۷ ح، (۲۰۴) ۳۶۰،
 ۳۶۰ ح، (۳۱) ۴۴۴،
 ۴۴۴ ح، (۱۴۱) ۴۶۹،
 ۴۶۹ ح -

سورة الانبیا: (۹۸ - ۲۱) ۴۵،
 ۴۵ ح، (۱۰۵) ۷۵، ۷۵ ح،
 (۵۲) ۲۶۶، ۲۶۶ ح، (۵۲) ۴۸۱،
 ۴۸۱ ح -

سورة الانشلاق: (۸۴ - ۱۹) ۲۳۹،
 ۲۳۹ ح -

سورة الانعام: (۶ - ۷) ۱۳،
 ۱۳ ح، (۹۲) ۴۰، ۴۰ ح،
 (۸) ۴۸، ۴۸ ح، (۱۵۹) ۱۲۳،
 ۱۲۳ ح، (۱۵۴) ۱۳۰،
 ۱۳۰ ح، (۹۱) ۱۳۲، ۱۳۲ ح،
 (۱۲۱) ۱۴۸، ۱۴۸ ح، (۱۳۶) ۱۳۹،
 ۱۳۹ ح، (۱۴۵) ۱۶۵،
 ۱۶۵ ح، (۱۲۴) ۱۹۲، ۱۹۲ ح -

۱ - قوسیں میں آیات کی نشان دہی کی گئی ہے۔ پہلی سرکہ سورہ
 کا عدد بھی دیا گیا ہے۔

۴۷۷، ۴۸۳، ۴۸۶، ۴۹۰،
 ۴۹۷، ۴۹۹، ۵۰۸، ۵۰۹ ح -
 القرآن سورة آل عمران: (۳، ۵۴)
 ۲۶، ۲۶ ح، (۲۶) ۷۵، ۷۵ ح،
 (۵۹) ۸۱، ۸۱ ح، (۱۱۸) ۱۰۱،
 ۱۰۱ ح، (۷۸) ۱۱۳،
 ۱۱۳ ح، (۶) ۱۶۰، ۱۶۰ ح،
 (۱۸۰) ۱۷۸، ۱۷۸ ح، (۹۷) ۱۸۲،
 ۱۸۲ ح، (۱۳) ۱۸۳،
 ۱۸۳ ح، (۶۱) ۲۰۰، ۲۰۰ ح،
 (۱۶۱) ۲۰۹، ۲۰۹ ح، (۱۱۰) ۲۱۵،
 ۲۱۵ ح، (۱۵۳) ۲۷۵،
 ۲۷۵ ح، (۱۸۸) ۲۸۳،
 ۲۸۳ ح، (۵۴) ۳۱۶،
 ۳۱۶ ح، (۱۳۴) ۳۳۳،
 ۳۳۳ ح، (۱۵۹) ۳۸۳،
 ۳۸۳ ح، (۲۰۰) ۳۹۳،
 ۳۹۳ ح، (۱۸۸) ۴۰۵،
 ۴۰۵ ح، (۱۴۲) ۴۰۶،
 ۴۰۶ ح، (۳۹) ۴۷۰، ۴۷۰ ح،
 (۱۹۱) ۵۰۷، ۵۰۷ ح -
 سورة ابراهيم: (۳۵ - ۱۳) ۴۴،
 ۴۴ ح، (۵) ۲۷۲، ۲۷۲ ح -
 سورة الاحزاب: (۵۷ - ۳۳) ۱۵۴،
 ۱۵۴ ح، (۵۷) ۲۰۱، ۲۰۱ ح،
 (۶۰) ۲۳۸، ۲۳۸ ح، (۶۶) ۳۰۵،
 ۳۰۵ ح، (۷۲) ۴۵۲،
 ۴۵۲ ح، (۳۲) ۴۷۲، ۴۷۲ ح،
 (۳۲) ۴۷۳، ۴۷۳ ح، (۵۶) ۴۹۱،
 ۴۹۱ ح -

، ۲۱۷ ، ۲۱۷ ح ، (۹۰) ، ۲۳۵ ،

، ۲۳۵ ح ، (۷۹) ، ۲۳۶ ، ۲۳۶ ح ،

(۱۹۵) ، ۲۳۷ ، ۲۳۷ ح ، (۲۰۵)

، ۲۳۶ ، ۲۳۶ ح ، (۲۲۲) ،

، ۲۵۷ ، ۲۵۷ ح ، (۲۲۲) ، ۲۵۸ ،

، ۲۵۸ ح ، (۲۳۵) ، ۲۶۷ ، ۲۶۷ ح ،

(۱۵۲) ، ۲۶۷ ، ۲۶۷ ح -

(۲۰۱) ، ۲۷۸ ، ۲۷۸ ح ،

(۲۷۳) ، ۲۸۰ ، ۲۸۰ ح ،

(۲۲۳) ، ۲۸۸ ، ۲۸۸ ح ،

(۱۰۱) ، ۲۸۹ ، ۲۸۹ ح ،

(۱۲۳) ، ۲۹۸ ، ۲۹۸ ح ،

(۲۲۹) ، ۳۲۳ ، ۳۲۳ ح ،

(۱۸۶) ، ۳۲۶ ، ۳۲۶ ح ،

(۲۶۳) ، ۳۰۱ ، ۳۰۱ ح ،

(۱۵۶) ، ۳۱۵ ، ۳۱۵ ح ،

(۶۱) ، ۳۲۰ ، ۳۲۰ ح ،

(۲۳۳) ، ۳۳۲ ، ۳۳۲ ح ،

(۱۰۲) ، ۳۳۳ ، ۳۳۳ ح ،

(۲۰۵) ، ۳۶۹ ، ۳۶۹ ح ،

(۲۰۱) ، ۳۷۵ ، ۳۷۵ ح ،

(۱۷۰) ، ۵۰۶ ، ۵۰۶ ح -

سورة بنی اسرائیل : (۱۷ ، ۲۳) ،

، ۳۳ ، ۳۳ ح ، (۲۳) ، ۳۳ ، ۳۳ ح ،

(۱) ، ۵۲ ، ۵۲ ح ، (۷۰) ،

، ۲۸۵ ، ۲۸۵ ح ، (۶۰) ، ۳۰۷ ،

، ۳۰۷ ح ، (۲۹) ، ۳۷۷ ، ۳۷۷ ح ،

(۲۵) ، ۳۰۳ ، ۳۰۳ ح ، (۲۳) ،

، ۳۸۶ ، ۳۸۶ ح ، (۸۳) ، ۵۱۱ ،

۵۱۱ ح -

سورة البینہ : (۵ ، ۹۸) ، ۳۳ ،

، ۳۳ ح ، (۸) ، ۱۲۰ ، ۱۲۰ ح -

(۹۳) ، ۱۹۹ ، ۱۹۹ ح ، (۶۰) ،

، ۳۳۷ ، ۳۳۷ ح ، (۵۶) ، ۳۶۶ ،

، ۳۶۶ ح ، (۱۶۱) ، ۳۸۰ ، ۳۸۰ ح ،

(۱۶۰) ، ۳۹۱ ، ۳۹۱ ح -

سورة الانفال : (۸ - ۷۲) ، ۲ ،

، ۳۳ ، ۳۳ ح ، (۱۶) ، ۳۳ ، ۳۳ ح ،

(۵۹) ، ۵۰ ، ۵۰ ح ، (۲۷) ،

، ۲۰۹ ، ۲۰۹ ح ، (۵۱) ، ۲۸۰ ،

، ۲۸۰ ح ، (۷۰) ، ۳۰۸ ، ۳۰۸ ح ،

(۶۰) ، ۳۲۰ ، ۳۲۰ ح ، (۹۰) ،

، ۳۲۷ ، ۳۲۷ ح ، (۱۷) ، ۳۶۵ ،

۳۶۵ ح -

سورة الانقطار : (۸۲ - ۵) ، ۳۶۸ ،

، ۳۶۸ ح ، (۱۳) ، ۵۱۹ ، ۵۱۹ ح ،

(۱۳) ، ۵۱۹ ح -

سورة البقرہ : (۲ - ۲۲۲) ، ۷ ،

، ۲۶ ، ۲۶ ح ، (۱۳) ، ۲۶ ، ۲۶ ح ،

(۲۸۲) ، ۲۷ ، ۲۷ ح ، (۱۰۲) ،

، ۲۸ ، ۲۸ ح ، (۱۹۵) ، ۳۰ ،

، ۳۰ ح ، (۲۷۵) ، ۳۰ ، ۳۰ ح ،

(۹۸) ، ۳۹ ، ۳۹ ح ، (۱۷۱) ،

، ۳۲ ، ۳۲ ح ، (۱۶۳) ، ۶۵ ،

، ۶۵ ح ، (۲۱) ، ۷۹ ، ۷۹ ح ،

(۶) ، ۸۷ ، ۸۷ ح ، (۲۲۱) ،

، ۱۰۰ ، ۱۰۰ ح ، (۱۱۳) ، ۱۰۳ ،

، ۱۰۳ ح ، (۱۳۴) ، ۱۰۶ ، ۱۰۶ ح ،

(۱۲۹) ، ۱۶۲ ، ۱۶۲ ح ، (۱۵۹) ،

، ۱۶۹ ، ۱۶۹ ح ، (۱۲۳) ، ۱۷۳ ،

، ۱۷۳ ح ، (۱۱۰) ، ۱۷۷ ،

، ۱۷۷ ح ، (۱۷۹) ، ۱۷۹ ، ۱۷۹ ح ،

(۲۱۹) ، ۱۹۳ ، ۱۹۳ ح ، (۱۸۶) ،

سورة التحريم : (۶۶ - ۸) ، ۳ ، ح ۳
 سورة التغابن : (۶۴ - ۱۴) ، ۴۷۳ ، ح ۳۷۳
 سورة التکویر : (۸۱ - ۸ ، ۹) ، ح ۳۶۸ ، ۳۶۸
 سورة التوبه : (۹ - ۶۱) ، ۳۹ ، ح ۳۹ ، (۳۰) ، ۳۰ ، ح ۳۰ ، (۳۲) ، ۹۰ ، ح ۹۰ ، (۱۶) ، ۱۰۳ ، ۱۰۳ ، ح ۱۰۳ ، (۳۵) ، ۱۷۷ ، ۱۷۷ ، ح ۱۷۷ ، (۱۰۸) ، ۲۹۹ ، ح ۲۹۹ ، (۱۱۹) ، ۳۱۷ ، ح ۳۱۷ ، (۶) ، ۳۳۷ ، ح ۳۳۷ ، (۱۰۳) ، ۳۰۱ ، ۳۰۱ ، ح ۳۰۱ ، (۱۰۰) ، ۳۹۲ ، ح ۳۹۲ ، سورة الجاثیه : (۷ - ۳۵) ، ۳۵ ، ح ۳۵ ، (۲۴) ، ۵۶ ، ح ۵۶ ، (۲۴) ، ۵۸ ، ح ۵۸ ، (۲۴) ، ۷۱ ، ح ۷۱
 سورة الجمعة : (۶۲ - ۹) ، ۲۵۳ ، ح ۲۵۳ ، (۶) ، ۲۷۳ ، ح ۲۷۳ ، (۴) ، ۵۰۷ ، ح ۵۰۷
 سورة الجن : (۷۲ - ۱) ، ۳۰۰ ، ح ۳۰۰ ، (۱۸) ، ۳۶۳ ، ح ۳۶۳ ، ۳۸۵ ، ح ۳۸۵
 سورة الحج : (۲۲ - ۳۰) ، ۱۰۴ ، ح ۱۰۴ ، (۵) ، ۱۸۳ ، ح ۱۸۳ ، (۱۵) ، ۲۷۱ ، ح ۲۷۱ ، (۳۵) ، ۳۹۳ ، ح ۳۹۳
 سورة الحجر : (۱۵ - ۳۹) ، ۸ ، ح ۸ ، (۳۲) ، ۲۴۳ ، ح ۲۴۳ ، (۷۸) ، ۲۶۳ ، ح ۲۶۳ ، (۲) ، ۱۲۵ ، ح ۱۲۵ ، (۱۴) ، ۱۳۳ ، ح ۱۳۳ ، (۷) ، ۱۳۹ ، ح ۱۳۹ ، (۲) ، ۲۹۳ ، ح ۲۹۳
 سورة الرعد : (۱۳ - ۱۳) ، ۱۲۵ ، ح ۱۲۵ ، (۱۴) ، ۱۳۳ ، ح ۱۳۳ ، (۷) ، ۱۳۹ ، ح ۱۳۹ ، (۲) ، ۲۹۳ ، ح ۲۹۳
 سورة الحديد : (۵۷ - ۲۷) ، ۱۰۲ ، ح ۱۰۲ ، (۲۷) ، ۱۲۸ ، ح ۱۲۸ ، (۲۰) ، ۳۰۹ ، ح ۳۰۹ ، (۱۳) ، ۳۱۵ ، ح ۳۱۵ ، (۱۱) ، ۳۴۲ ، ح ۳۴۲ ، (۲۰) ، ۵۱۹ ، ح ۵۱۹ ، (۲۰) ، ۵۲۰ ، ح ۵۲۰
 سورة العنكبوت : (۱۰ - ۲) ، ۲۸ ، ح ۲۸ ، (۱۰) ، ۱۱۹ ، ح ۱۱۹ ، (۹) ، ۲۸۲ ، ح ۲۸۲
 سورة حم السجده : (۳۱ - ۳۷) ، ۴۷ ، ح ۴۷ ، (۳۰) ، ۶۲ ، ح ۶۲ ، (۲۳) ، ۳۶۲ ، ح ۳۶۲
 سورة الدهر : (۷۶ - ۸) ، ۲۷۸ ، ح ۲۷۸
 سورة الذاریات : (۵۱ - ۵۶) ، ۴۸ ، ح ۴۸
 سورة الرحمن : (۵۵ - ۶) ، ۲۹۳ ، ح ۲۹۳
 سورة الرعد : (۱۳ - ۱۳) ، ۱۲۵ ، ح ۱۲۵ ، (۱۴) ، ۱۳۳ ، ح ۱۳۳ ، (۷) ، ۱۳۹ ، ح ۱۳۹ ، (۲) ، ۲۹۳ ، ح ۲۹۳

سورة التحريم : (۶۶ - ۸) ، ۳ ، ح ۳
 سورة التغابن : (۶۴ - ۱۴) ، ۴۷۳ ، ح ۳۷۳
 سورة التکویر : (۸۱ - ۸ ، ۹) ، ح ۳۶۸ ، ۳۶۸
 سورة التوبه : (۹ - ۶۱) ، ۳۹ ، ح ۳۹ ، (۳۰) ، ۳۰ ، ح ۳۰ ، (۳۲) ، ۹۰ ، ح ۹۰ ، (۱۶) ، ۱۰۳ ، ۱۰۳ ، ح ۱۰۳ ، (۳۵) ، ۱۷۷ ، ۱۷۷ ، ح ۱۷۷ ، (۱۰۸) ، ۲۹۹ ، ح ۲۹۹ ، (۱۱۹) ، ۳۱۷ ، ح ۳۱۷ ، (۶) ، ۳۳۷ ، ح ۳۳۷ ، (۱۰۳) ، ۳۰۱ ، ۳۰۱ ، ح ۳۰۱ ، (۱۰۰) ، ۳۹۲ ، ح ۳۹۲ ، سورة الجاثیه : (۷ - ۳۵) ، ۳۵ ، ح ۳۵ ، (۲۴) ، ۵۶ ، ح ۵۶ ، (۲۴) ، ۵۸ ، ح ۵۸ ، (۲۴) ، ۷۱ ، ح ۷۱
 سورة الجمعة : (۶۲ - ۹) ، ۲۵۳ ، ح ۲۵۳ ، (۶) ، ۲۷۳ ، ح ۲۷۳ ، (۴) ، ۵۰۷ ، ح ۵۰۷
 سورة الجن : (۷۲ - ۱) ، ۳۰۰ ، ح ۳۰۰ ، (۱۸) ، ۳۶۳ ، ح ۳۶۳ ، ۳۸۵ ، ح ۳۸۵
 سورة الحج : (۲۲ - ۳۰) ، ۱۰۴ ، ح ۱۰۴ ، (۵) ، ۱۸۳ ، ح ۱۸۳ ، (۱۵) ، ۲۷۱ ، ح ۲۷۱ ، (۳۵) ، ۳۹۳ ، ح ۳۹۳
 سورة الحجر : (۱۵ - ۳۹) ، ۸ ، ح ۸ ، (۳۲) ، ۲۴۳ ، ح ۲۴۳ ، (۷۸) ، ۲۶۳ ، ح ۲۶۳ ، (۲) ، ۱۲۵ ، ح ۱۲۵ ، (۱۴) ، ۱۳۳ ، ح ۱۳۳ ، (۷) ، ۱۳۹ ، ح ۱۳۹ ، (۲) ، ۲۹۳ ، ح ۲۹۳



۳۱۶ ح ، (۷۸) ، ۳۲۷ ، ۳۲۷ ح -
سورة الصف : (۶۱ ، ۱۳) ، ۷۳ ،
- ح ۷۴

سورة الضحی : (۹۳ - ۱۰) ، ۳۷۶ ،
۳۷۶ ح ، (۹) ، ۳۷۷ ، ۳۷۷ ح -
سورة الطارق : (۸۶ - ۹) ، ۳۱۳ ،
- ح ۳۱۴

سورة طه : (۲۰ - ۵) ، ۳۰ ، ۳۰ ح ،
(۱۲۱) ، ۱۳۹ ، ۱۳۹ ح ، (۵) ،
۱۹۰ ، ۱۹۰ ح ، (۵۱ - ۵۲) ،
۲۵۰ ، ۲۵۰ ح ، (۱۲۶) ، ۳۵۳ ،
۳۵۳ ح ، (۱۱۴) ، ۳۵۶ ،
۳۵۶ ح ، (۱۴) ، ۳۸۹ ، ۳۸۹ ح ،
سورة العاديات : (۱۰۰ - ۱ تا ۴) ،
- ح ۱۵۷ ، ۱۵۷

سورة العنكبوت : (۲۹ - ۴۵) ، ۸۳ ،
۸۳ ح ، (۶) ، ۲۱۱ ، ۲۱۱ ح ،
(۲۹) ، ۲۶۳ ، ۲۶۳ ح ، (۲۹) ،
۲۹۰ ، ۲۹۰ ح ، (۴۶) ، ۳۶۸ ،
- ح ۳۶۸

سورة الفاتحة : (۱-۶) ، ۲۰ ، ۲۰ ح ،
۳۵۴ ، ۳۶۰ ، ۳۶۰ ح ، ۳۶۲ ،
(۴) ، ۳۶۴ ، ۳۶۴ ح ، ۳۶۴ ،
سورة الفاطر : (۳۵ - ۳۴) ، ۷۵ ،
۷۵ ح ، (۱۰) ، ۲۲۷ ، ۲۲۷ ح -
(۲۲) ، ۲۲۸ ، ۲۲۸ ح ، (۲۴) ،
- ح ۳۰۵ ، ۳۰۵

سورة الفتح : (۳۸ - ۲۹) ، ۹۹ ،
۹۹ ح ، (۱۰) ، ۱۳۳ ، ۱۳۳ ح -
سورة الفلق : (۱۱۳ - ۴) ، ۳۵۳ ،

۲۰۸ ، ۲۰۸ ح ، (۲۵) ، ۲۴۰ ،
۲۴۰ ح ، (۱۱) ، ۳۳۲ ، ۳۳۲ ح ،
(۲۹) ، ۳۶۵ ، ۳۶۵ ح -

سورة الروم : (۳۰ - ۱۹) ، ۱۵۷ ،
۱۵۷ ح ، (۳۰) ، ۲۷۲ ، ۲۷۲ ح ،
(۱ تا ۴) ، ۳۳۶ ، ۳۳۶ ح ،
(۴) ، ۳۳۷ ، ۳۳۷ ح -

سورة الزخرف : (۴۳ - ۳۳) ، ۳۳۰ ،
۳۰۱ ، ۳۰۱ ح ، (۶۷) ، ۳۸۸ ،
۳۸۸ ح ، (۲۳) ، ۳۲۷ ، ۳۲۷ ح -

سورة الزمر : (۳۹ - ۵۳) ، ۶ ،
۶ ح ، (۳) ، ۲۳ ، ۲۳ ح ، (۶۵) ،
۲۵ ، ۲۵ ح ، (۵۶) ، ۴۵ ،
۴۵ ح ، (۵۷ - ۵۸) ، ۴۶ ، ۴۶ ح ،
(۲۲) ، ۸۹ ، ۸۹ ح ، (۷) ،
(۱۴۱) ، ۱۴۱ ح ، (۷۴) ، ۳۰۵ ،
۳۰۵ ح ، (۶۳) ، ۳۶۶ ، ۳۶۶ ح -
سورة الشعراء : (۲۶ - ۸۸) ، ۲۰ ،
۲۰ ح ، (۷ تا ۸۰) ، ۱۳۶ ،
۱۳۶ ح ، (۲۲ تا ۲۲۷) ، ۱۴۳ ،
۱۴۳ ح ، (۲۲ تا ۲۲۶) ، ۵۰۰ ،
- ح ۵۰۰

سورة الشورى : (۲۲-۲۳) ، ۱۱۷ ،
۱۱۷ ح ، (۳۶ تا ۳۸) ، ۱۵۹ ،
۱۵۹ ح ، (۳۹ تا ۴۱) ، ۱۶۰ ،
۱۶۰ ح ، (۱۲) ، ۳۶۶ ، ۳۶۶ ح -
سورة ص : (۲۶ - ۳۸) ، ۲۰۳ ،
۲۰۳ ح ، (۴۴) ، ۳۱۶ ، ۳۱۶ ح ،
سورة الصفت : (۳۸ - ۹۶) ،
۱۳۵ ، ۱۳۵ ح ، (۸۸) ، ۳۱۶ ،

٢٨ ، ٢٨٨ ، (١٨) ، ٢٨٠ ، ٢٨٠ ،
 (٢٠٥) ، ٨٨ ، ٢٨٨ ، (١٣) ،
 ٨٩ ، ٢٨٩ ، (٢٢) ، ١٠٢ ،
 ١٠٢ ، (١٤) ، ١١٢ ، ١١٢ ،
 (١٣) ، ١١٢ ، ١١٢ ، (١٣) ،
 ١٥٢ ، ١٥٢ ، (٢) ، ١٩٢ ،
 ١٩٢ ، (٢٣) ، ١٩٣ ، ١٩٣ ،
 (٣١ - ٣٢ - ٣٥) ، ٢٠٣ ،
 ٢٠٣ ، (١) ، ٢٠٤ ، ٢٠٤ ،
 (٦٨) ، ٢٢١ ، ٢٢١ ، (٢) ،
 ٢٣٨ ، ٢٣٨ ، (٦) ، ٢٥٥ ،
 ٢٥٥ ، (٦٢) ، ٢١١ ، ٢١١ ،
 (٦) ، ٢٣٣ ، ٢٣٣ ، (٩٥) ،
 ٣١٠ ، ٣١٠ -
 سورة الجاثية : (٥٨ - ٢٢) ، ١٢٠ ،
 ١٢٠ ، (١٠) ، ٢٣٣ ، ٢٣٣ ،
 (١٢) ، ٢٣٣ ، ٢٣٣ ، (١) ،
 ٢٣٥ ، ٢٣٥ ، (١١) ، ٣٣١ ،
 ٣٣١ -
 سورة الجاثية : (٣٤ - ٢٢ - ٢٣) ،
 ١٥٣ ، ١٥٣ -
 سورة المدثر : (٤٣ - ٣٢) ، ١٤٥ ،
 ١٤٥ ، (٦) ، ٣١٣ ، ٣١٣ ،
 سورة مريم : (١٩ - ١٤) ، ٢٠ ،
 ٢٠ ، (٥٣) ، ٢٠٩ ، ٢٠٩ ،
 (٢٢) ، ٢٨٢ ، ٢٨٢ ، (٩٨) ،
 ٥٢٠ ، ٥٢٠ -
 سورة المزمل : (٢٢ - ٣) ، ٢٥٥ ،
 ٢٥٥ -
 سورة المطففين : (٨٣ - ١٣) ، ١٢ ،

٢٥٣ ، (١) ، ٢٥٣ ، ٢٥٣ -
 سورة ق : (٥٠ - ١٥) ، ١١٨ ، ١١٨ ،
 (٢٩) ، ٢٠٨ ، ٢٠٨ ، (٢٩) ،
 ٢٢٢ ، ٢٢٢ -
 سورة القصص : (٢٨ - ٥٦) ، ١٣٩ ،
 ١٣٩ -
 سورة القلم : (٦٨ - ١٠) ، ١٣ ،
 ٣٨٠ ، ٣٨٠ ، (٣) ، ٣٩١ ،
 ٣٩١ -
 سورة القمر : (٥٣ - ١) ، ٥٣ ،
 سورة الكافرون : (١٠٩ - ٦) ، ٨٨ ،
 ٨٨ -
 سورة الكهف : (١١٠ - ١٨) ، ١٣٦ ،
 ١٣٦ ، (٨٢) ، ٢٤٤ ، ٢٤٤ ،
 (١٠٣) ، ٢٩٢ ، ٢٩٢ ،
 (٤٤) ، ٣٩٩ ، ٣٩٩ ، (٣٤) ،
 ٣٤٥ ، ٣٤٥ -
 سورة لقمن : (٣١ - ١٣) ، ٢٥ ،
 ٢٥ ، (٢٨) ، ٤٥ ، ٤٥ ،
 (١٢) ، ١٣٢ ، ١٣٢ ، (٢٠) ،
 ١٨٤ ، ١٨٤ ، (٥) ، ٢٢٦ ،
 ٢٢٦ ، (٦) ، ٣١٩ ، ٣١٩ ،
 (١٠٩) ، ٣٢٦ ، ٣٢٦ ، (١٨) ،
 ٣٣٨ ، ٣٣٨ -
 سورة الماعون : (١٠٤ - ٣) ، ٣٨١ ،
 ٣٨١ -
 سورة المائدة : (٩٨ - ٥) ، ٢٨ ،
 ٢٨ ، (٩٠) ، ٢٩ ، ٢٩ ،
 (٢٨) ، ٣١ ، ٣١ ، (٢٢) ، ٣٢٢ ،
 ٣٢٢ ، (٣٠) ، ٣٢ ، ٣٢ ،
 (٢٨) ، ٣٢٢ ، ٣٢٢ ، (٤) ،

- کتاب الطواسین : ۲۶۷ ح -
 کتاب الممل و الخمل : ۵۷ -
 کشف الظنون : ۳۹۷ ح -
 کشف فی تجاوز هذه الامة عن الالف :
 - ۷۹
 کلیله و دمنه : ۲۱ ، ۲۱ ح ، ۳۶۲ -
 کیٹلاک آف پرشین مینسکرپٹس :
 - ۷۳ ح -
 کیمیا (کیمیائی سعادت) : ۲۲ ،
 - ۳۵۷

گ

- گلشن راز : ۷۳ ح -

م

- مآثر الامراء : ۲ ح -
 مبسوط : ۲۱۱ ح ، ۲۵۸ ح -
 مثنوی دل فریب : ۳۵۸ -
 مجمل الحکمة : ۳۸۷ -
 مختصر تاریخ دول : ۱۲۳ ح -
 مذاہب اعلام : ۷۳ ح -
 مرزبان نامہ : ۲۱ ، ۲۱ ح -
 مرصاد العباد : ۲۰۳ ، ۲۰۳ ح -
 - ۵۱۰ ، ۵۱۰ ح -
 مسلم (صحیح) : ۱۵۲ ح ، ۳۹۲ ح -
 - ۳۹۳ ح -
 مسند شافعی : ۵۰۳ -
 مشکوٰۃ : ۱۵۲ ح ، ۲۳۶ ح -
 معجم الادبا : ۳۶۹ ح -
 معجم البلدان : ۲۶۹ ، ۲۶۹ ح -
 معجم المطبوعات العربیہ : ۱۲۳ ح -
 مفتاح : ۸۸ -

- ۲۸۶ ح -
 سورة الهمزة : (۱۰۳ - ۱) ، ۲۳۳ ،
 - ۳۳ ح -
 سورة هود : (۱۱ - ۸۲) ، ۳۱ ،
 ۳۱ ح ، (۲۳) ، ۳۶ ، ۳۶ ح ،
 (۱۸) ، ۱۵۲ ، ۱۵۲ ح ، (۱۲۰) ،
 ۲۲۵ ، ۲۲۵ ح ، (۱۰۶) ، ۲۵۵ ،
 ۲۵۵ ح ، (۱۱۵) ، ۳۷۵ ،
 - ۳۷۵ ح -
 سورة يس : (۳۶ - ۷۸ - ۷۹) ،
 ۱۸۳ ، ۱۸۳ ح ، (۶۸) ، ۱۸۳ ،
 ۱۸۳ ح ، (۶۸) ، ۲۸۶ ، ۲۸۶ ح ،
 سورة يوسف : (۱۲ - ۸۷) ، ۲۶ ،
 ۲۶ ح ، (۷۶) ، ۷۳ ، ۷۳ ح ،
 (۱۰۵) ، ۲۷۰ ، ۲۷۰ ح ،
 (۵۳) ، ۲۸۲ ، ۲۸۲ ح ، (۵۵) ،
 - ۳۵۰ ، ۳۵۰ ح -
 سورة يونس : (۳۰ - ۳۸) ، ۲۳ ،
 ۲۳ ح ، (۳۱) ، ۱۷۳ ، ۱۷۳ ح -
 قوت القلوب : ۸ ، ۲۳ ، ۲۳ ح -
 کافیہ : ۲۳۰ -
 الکامل للبرد : ۲۳۱ ح -

ک

- کتاب الام : ۲۶۸ ح ، ۳۳۰ ح -
 کتاب الاوقاف خصاف : ۲۶۰ -
 کتاب الحیل خصاف : ۲۶۰ ح -
 کتاب حیل : ۳۱۶ ، ۳۱۶ ح -
 کتاب الخراج : ۳۱۶ ح -
 کتاب الخراج ابو یوسف : ۲۹۵ ح -
 کتاب الخراج خصاف : ۲۶۰ ح -
 کتاب خیر الفقہا و فروق لرشاپوری
 - ۳۷۱ -