

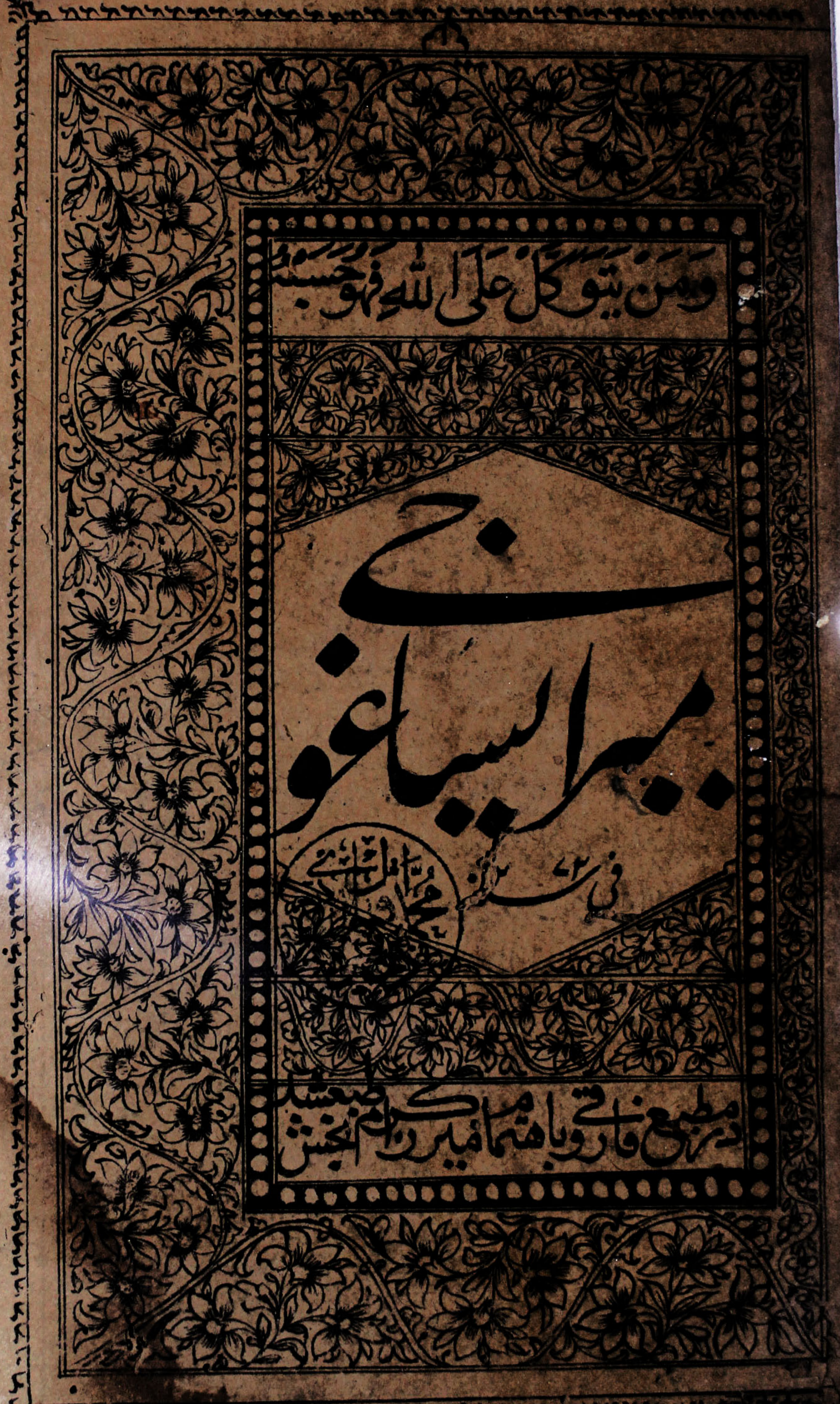
وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ

# برای سبقت

فی ۴۲

مطبع فارسی و یافته امیر کبیر

طبع شد



كتاب سير وقيم باختر

الحمد لله الذي جعل منطق الانسا مطهر للعلماني  
ويتر له طرقا لتحصيل الجهولات والصلوة على  
محمد المبعوث بالحق والبيتا وعلى اصحابه معد  
المكرمات ومبع المرات اما بعد فلما كان المختص الموم  
بايا خوجي للشيخ الامام افضل التاخرين امير الدين الابهزمي طيب ثراه  
جمل شانه شواه باع الغر فوا علم الميزان ودرر فزايد علم البرهان ومهم الطلبة عمدة  
الاعناق الى استناء زفاير في انان وحالهم النطق بطلب كشف سرايره كل ما كتبت  
يعرضه تعالى خواشي تيرل عن المواضع الشككة تبهم نظمت فرايد لتكون هدية  
بهم مع ان العلم اعلام معاليه شرفه على الانعكاس آثار مبانيه مؤذنه بالاندلس من  
ذيات دولته رافعة وآيات حشره واضحه وان وقح الى اوج القبول اوصل وان  
اناس كاسية يتابع لاجس الارزك توصلت الى حضرة من شرفه الله تعالى باجاء  
الفضائل لدارته وتوصلت الى سدة من نبيه الله تعالى باعلاء مراسم القواصل لتمام  
ويو النجوم الاعظم او لوالا يدمي وانعم ذو العزة الظاهرة وتشرف اباهة الا  
من غربة الغراء لوائح السعادة الازلية الفايح من طيبه رواح الدولة الابدية  
في الميادين من سعادة جنة اترابنا به ساطع البرهان بخرات الاسلام ونفوس

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional text related to the main work.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the commentary.

قولنا زيب اليه الخلق  
قال انما زيب انما زيب في اجتهاد  
قال انما زيب انما زيب في اجتهاد  
قال انما زيب انما زيب في اجتهاد

الاميرين الاميرين الامير محمد لا زالت ايات العلم في ايام دولته عالية وقبوتها  
من آثار تربيتة عالية اللهم تحتها كليات العلية والسموية وارزقوا الرضا والرضا  
والانبيوية لان عوامنا لا سرار بالنسبة الى ذمته الوفاة بينة ونسبنا في الفكر  
بالاضافة الى طبعه النفاذ وبنيته فهو باحاف هذا الكتاب ولي وبادءه اخرى و  
اسئل من الله تعالى ان ينفع به انه ولي ذلك النفع وهو سبي ونعم الوكيل  
**قال** محمد الله على توفيقه وساله بآية طريقه والهام الحق بتحقيقه ونسبنا  
الى محمد وآله وعترته **اقول** احمد مسته على ما ذهب اليه المحققون  
وسواء شئنا والنداء على اصيل من نعمته او غير كما وانما ضم الندا في شعيرة  
بواسطة اللسان وقوله من نعمته او غير بالاشعار لعموم تتعلق بعد تمام تعزيف  
محمدا لاجابة الى قبه على هبة العظيم استرازا عن انما استهزاه لانه ليس بما حقيقة  
لان له شئنا انما هو تعبد المعنى لا مجرد التلفظ بالاجابة الى تعبد اصيل بالاشارة  
اخترنا عن المدح لانه ليس بشرط في الحمد ايضا ليس قوله تعالى عسى ان يعفوك  
ربك مقاما محمودا او باحدث الماثور وابعثه مقاما محمودا الذي هو في قوله  
على الوصف الجازمي وصفه بوصف مناجبه كالكاتب الكريم في قوله تعالى  
عسى ان يعفوك ربك مقاما محمودا او باحدث الماثور وابعثه مقاما محمودا الذي هو في قوله  
على الوصف الجازمي وصفه بوصف مناجبه كالكاتب الكريم في قوله تعالى  
عسى ان يعفوك ربك مقاما محمودا او باحدث الماثور وابعثه مقاما محمودا الذي هو في قوله

العلم في ايام دولته عالية وقبوتها  
من آثار تربيتة عالية اللهم تحتها كليات العلية والسموية وارزقوا الرضا والرضا  
والانبيوية لان عوامنا لا سرار بالنسبة الى ذمته الوفاة بينة ونسبنا في الفكر  
بالاضافة الى طبعه النفاذ وبنيته فهو باحاف هذا الكتاب ولي وبادءه اخرى و  
اسئل من الله تعالى ان ينفع به انه ولي ذلك النفع وهو سبي ونعم الوكيل  
قال محمد الله على توفيقه وساله بآية طريقه والهام الحق بتحقيقه ونسبنا  
الى محمد وآله وعترته اقول احمد مسته على ما ذهب اليه المحققون  
وسواء شئنا والنداء على اصيل من نعمته او غير كما وانما ضم الندا في شعيرة  
بواسطة اللسان وقوله من نعمته او غير بالاشعار لعموم تتعلق بعد تمام تعزيف  
محمدا لاجابة الى قبه على هبة العظيم استرازا عن انما استهزاه لانه ليس بما حقيقة  
لان له شئنا انما هو تعبد المعنى لا مجرد التلفظ بالاجابة الى تعبد اصيل بالاشارة  
اخترنا عن المدح لانه ليس بشرط في الحمد ايضا ليس قوله تعالى عسى ان يعفوك  
ربك مقاما محمودا او باحدث الماثور وابعثه مقاما محمودا الذي هو في قوله  
على الوصف الجازمي وصفه بوصف مناجبه كالكاتب الكريم في قوله تعالى  
عسى ان يعفوك ربك مقاما محمودا او باحدث الماثور وابعثه مقاما محمودا الذي هو في قوله

العلم في ايام دولته عالية وقبوتها  
من آثار تربيتة عالية اللهم تحتها كليات العلية والسموية وارزقوا الرضا والرضا  
والانبيوية لان عوامنا لا سرار بالنسبة الى ذمته الوفاة بينة ونسبنا في الفكر  
بالاضافة الى طبعه النفاذ وبنيته فهو باحاف هذا الكتاب ولي وبادءه اخرى و  
اسئل من الله تعالى ان ينفع به انه ولي ذلك النفع وهو سبي ونعم الوكيل  
قال محمد الله على توفيقه وساله بآية طريقه والهام الحق بتحقيقه ونسبنا  
الى محمد وآله وعترته اقول احمد مسته على ما ذهب اليه المحققون  
وسواء شئنا والنداء على اصيل من نعمته او غير كما وانما ضم الندا في شعيرة  
بواسطة اللسان وقوله من نعمته او غير بالاشعار لعموم تتعلق بعد تمام تعزيف  
محمدا لاجابة الى قبه على هبة العظيم استرازا عن انما استهزاه لانه ليس بما حقيقة  
لان له شئنا انما هو تعبد المعنى لا مجرد التلفظ بالاجابة الى تعبد اصيل بالاشارة  
اخترنا عن المدح لانه ليس بشرط في الحمد ايضا ليس قوله تعالى عسى ان يعفوك  
ربك مقاما محمودا او باحدث الماثور وابعثه مقاما محمودا الذي هو في قوله  
على الوصف الجازمي وصفه بوصف مناجبه كالكاتب الكريم في قوله تعالى  
عسى ان يعفوك ربك مقاما محمودا او باحدث الماثور وابعثه مقاما محمودا الذي هو في قوله

أقول بعض الأعلام في الكلام الأول ان في قوله فلما ألقى عليه من كل جانب زلزالا عظيما  
 انما هو خبر من قوله فلما ألقى عليه من كل جانب زلزالا عظيما  
 انما هو خبر من قوله فلما ألقى عليه من كل جانب زلزالا عظيما  
 انما هو خبر من قوله فلما ألقى عليه من كل جانب زلزالا عظيما

ان الان لا يمدح بغير فعة وقد نعنى اية شكا ذلك على الذين انزل فهم وتجبون ان يحمدوا ب  
 يفعلوا آية ثم كيف فك ان العرب يمدح بالجان حرس الوجه فاجاب عن بان الله لم يمدح ذلك  
 ان من المنظر شعير عن فجر مرضي اطلاق حميدة ثم نقل عن علماء البيان تحيطة بها  
 في غير الاستكثار ويعد عطفها محاذ للمعقول والفقول قصر المدح على الحمل الاضيق  
 مدح في ان هذا الاضيق في الحمد انما هو بحسب الفصل انه لا فرق فيه من الحمد والمدح  
 بغير المدح من المدح بحسب الاصل والمدح بالجان حرس الوجه فاجاب عن بان الله لم يمدح ذلك  
 والمعقود كل واحد منهما عن الاخر عند وجود احد من الخاصتين فقط فيكون بينهما عموم  
 من جهة وافتقار لغيرها فيتم الفعل الحمد لله جريا على الاصل وفضلها العجز عن الحمد على وجه  
 والادوام والتوسيق جعل فعل العبد موافقا لما هو خير في حقه  
 والهداية الدلالة الموصدة الى التبتة والوصول معتبر في  
 مفهوما بدليل ان الضمان يقع في مقابلهما وعدم الوصول  
 معتبر فيها وانه يمدح بها كما يمدح بالجهتة ورومن العلوم  
 ان من زال على المطلوب لا يتحق المدح بالم يصل اليه بل ربما  
 يتحق الذم وان الابد ارطاهما والمطامعة حصول الارطاه  
 عند ائق الفعل المتعدى بفعله نحو جمعة فاصبح لا يخالف الاصل و  
 اقول له تعالى واما ثمود فهديناهم  
 فاستجروا لاعمي على الهدى نجح زعن صابنة

في قوله فلما ألقى عليه من كل جانب زلزالا عظيما  
 انما هو خبر من قوله فلما ألقى عليه من كل جانب زلزالا عظيما  
 انما هو خبر من قوله فلما ألقى عليه من كل جانب زلزالا عظيما  
 انما هو خبر من قوله فلما ألقى عليه من كل جانب زلزالا عظيما  
 انما هو خبر من قوله فلما ألقى عليه من كل جانب زلزالا عظيما  
 انما هو خبر من قوله فلما ألقى عليه من كل جانب زلزالا عظيما  
 انما هو خبر من قوله فلما ألقى عليه من كل جانب زلزالا عظيما  
 انما هو خبر من قوله فلما ألقى عليه من كل جانب زلزالا عظيما

انما هو خبر من قوله فلما ألقى عليه من كل جانب زلزالا عظيما  
 انما هو خبر من قوله فلما ألقى عليه من كل جانب زلزالا عظيما  
 انما هو خبر من قوله فلما ألقى عليه من كل جانب زلزالا عظيما  
 انما هو خبر من قوله فلما ألقى عليه من كل جانب زلزالا عظيما

اسباب الهداية ونصل اختيار جملة الفعلية آه ايضا كما ذكرنا وليكون الصلوة  
 على وفق الحمد والشهور ان الصلوة حقيقة في الدعاء لغة وفي الاركان  
 الخصوصية شرعا فيكون الصلوة استندة الى العبد حقيقة ومثل صلته  
 عليه وسلم مجازا بمعنى الرحمة ولعل السلاقة ان الدعاء سبب لرحمة  
 الله كور في الكشاف في مثل سورة البقرة ان الصلوة حقيقة تحريك الصلوة  
 الا ان الصلوة تحريك الصلوة في معنى الدعاء لا في المصطلح في شعبة فيكون الصلوة في  
 الدعاء استعارة وفي الاركان الخصوصية حقيقة او مجازا امر سلا واما قول  
 تعالى ان الله وما يكته يصلون على النبي فمحمول على ان المراد بمعنى  
 محوري اعلم من المعنى الحقيقي وهو الاتصال بالمنفعة والاتصال واحد  
 والاختلاف في طرقه **قال** اما بعد فهذه رسالتنا في المنطق او دونها  
 فيها ما يجب استحضاره من يتبدى شيئا من العلوم متعديا ما بين  
 مفيض الخيرة وهو دين عجمي **اقول** في المنطق علم يعرف بتيسر سامر  
 الفكر الصحيح عن الفاسد والمصنف مع اورد في كتابه التمهيد اعطاهما  
 بحسب اختياره بالمراد في شرح في تمام العلوم ليكون ايسر في  
 ايسا عجمي والمراد به الكليات الخمس والاسان عجمي اسم علم  
 اليه الكليات الخمسة لها رتبة فيها وهي المنوع والخمس والخاصة والعرض العام  
 وهذه هي المقصود بالنظر لكن لما كانت معرفتها موقوفة على معرفة الدلالة و اقسام

من ان العبد...  
 انما هو...  
 انما هو...  
 انما هو...

انما هو...  
 انما هو...  
 انما هو...  
 انما هو...

انما هو...  
 انما هو...  
 انما هو...

فوليد بي اي كون التي ال  
 هذه الفقرة التي يلزم وقت من وقت  
 العلم في امرنا فاعلم معي حصول معرفة  
 العلم في امرنا فاعلم معي حصول معرفة  
 العلم في امرنا فاعلم معي حصول معرفة  
 العلم في امرنا فاعلم معي حصول معرفة

مختصة من حيث عليها وذلك لان هذه الاصطلاح لا يمكن معرفتها الا بالاستفادة من  
 والاستفادة لا يحصل الا بالالفاظ الدالة على المعاني واما لان الكلمات كخبر  
 عن الالفاظ باعتبار الدلالة على المعاني على ما صرح به المصنف بعد ذلك حيث  
 قسم اللفظ المفرد الى الكلمات فيوقف معرفتها على معرفة الدلالة كما استقف عليه  
 فذلك قد سمح بالدلالة من كون الشيء بجملة يلزم من العلم به العلم بشي  
 اللؤل هو الدال والشان هو المدلول والال كان لفظا فالدلالة اللفظية هي ان  
 على الوضع موضعية والافنية وضعية غير الوضعية كانت بحسب  
 الطبع فطبيعية كدلالة الخ خب على وجه اللفظية كدلالة لفظ السموت  
 من وراء ايجادها على وجود الالفاظ غير اللفظية كانت بحسب الوضع  
 فوضعية كدلالة الخ على اللفظ والافنية كدلالة الخان على التنا  
 وليس المراد بالدلالة العقلية ما يكون مدخل للعقل فيها والال يلزم ان يكون جميع  
 الدلالات عقلية بل ما يكون بحسب العقل فقط من غير دخل للوضع والطبع وبالد  
 الطبيعية ما لا يكون للعقل ما فيهما والمعصود بهما هي الدلالة اللفظية الوضعية  
 وهي كدلالة الخ على التنا بحيث تسمى اطلاق فهم من المعنى للعلم بوضعه ولما كانت  
 الدلالة اللفظية من الالفاظ والمعنى بل بينهما وبين السامع غير اضافتها تارة الى اللفظ  
 يكون آه وتارة الى آتى فيفسر بفهم المعنى من آى لفهامه وتارة الى السامع فيفسر  
 فهم السامع المعنى من اللفظ فيقال فيمنه منه ايه وقد يقال ان فهم المعنى

من حيث عليها وذلك لان هذه الاصطلاح لا يمكن معرفتها الا بالاستفادة من  
 والاستفادة لا يحصل الا بالالفاظ الدالة على المعاني واما لان الكلمات كخبر  
 عن الالفاظ باعتبار الدلالة على المعاني على ما صرح به المصنف بعد ذلك حيث  
 قسم اللفظ المفرد الى الكلمات فيوقف معرفتها على معرفة الدلالة كما استقف عليه  
 فذلك قد سمح بالدلالة من كون الشيء بجملة يلزم من العلم به العلم بشي  
 اللؤل هو الدال والشان هو المدلول والال كان لفظا فالدلالة اللفظية هي ان  
 على الوضع موضعية والافنية وضعية غير الوضعية كانت بحسب  
 الطبع فطبيعية كدلالة الخ خب على وجه اللفظية كدلالة لفظ السموت  
 من وراء ايجادها على وجود الالفاظ غير اللفظية كانت بحسب الوضع  
 فوضعية كدلالة الخ على اللفظ والافنية كدلالة الخان على التنا  
 وليس المراد بالدلالة العقلية ما يكون مدخل للعقل فيها والال يلزم ان يكون جميع  
 الدلالات عقلية بل ما يكون بحسب العقل فقط من غير دخل للوضع والطبع وبالد  
 الطبيعية ما لا يكون للعقل ما فيهما والمعصود بهما هي الدلالة اللفظية الوضعية  
 وهي كدلالة الخ على التنا بحيث تسمى اطلاق فهم من المعنى للعلم بوضعه ولما كانت  
 الدلالة اللفظية من الالفاظ والمعنى بل بينهما وبين السامع غير اضافتها تارة الى اللفظ  
 يكون آه وتارة الى آتى فيفسر بفهم المعنى من آى لفهامه وتارة الى السامع فيفسر  
 فهم السامع المعنى من اللفظ فيقال فيمنه منه ايه وقد يقال ان فهم المعنى

فوليد بي اي كون التي ال  
 هذه الفقرة التي يلزم وقت من وقت  
 العلم في امرنا فاعلم معي حصول معرفة  
 العلم في امرنا فاعلم معي حصول معرفة  
 العلم في امرنا فاعلم معي حصول معرفة  
 العلم في امرنا فاعلم معي حصول معرفة

من اللفظة صفة اللفظ وكذلك الفهم المعنى منه اذا اذ لتركبه ليشترك في اسم الفاعل والوجه ما  
تقدم لانه وان لم يكن عبرت بما كونه وصفا للفظ لكن لا يخفى ان المدح مخطئ غير انما هو من  
جانب المعنى او جانب اسم مع لا جانب اللفظ بل هو في الدلالة اللفظية او في المعنى ان  
كانت على تمام ما وضع له كدلالة الانسان على الحيوان انما طلق سميت مطابقة  
للفظ بل من اللفظ والمعنى وان كانت على جزء من مخرج له كدلالة الانسان على  
الحيوان او على الناطق فقط سميت تضمن ما يكون المدلول في ضمن الموضوع  
الكانت على امر خارج ملازم في الذهن اعمي تسنع الفكاك تصور الشيء عن تصور  
لدلالة الانسان على قابل العلم فسميت كذلك لانه سميت انما يكون الدلالة بسبب  
الملازم الذهني وانما بشرط الملازم الذهني بل بشرط الملازم من الخارج لان اللازم  
مستحق وبه كالعرف فانه يدل على البصر بالامر مع المعادة بينهما في الخارج والشمس  
دلالة اللفظية الوضعية في اشياء عقلية لان الدلالة اللفظية الوضعية اما على تمام  
ما وضع له او على جزء او على الخارج واما انحصار الدلالة اللفظية في الوضعية الوضعية  
في العقلية فبالاستقراء فان الدلالة اللفظية اذا لم يكن سبب الوضع والطريق  
ان تكون عقلية وكذا انحصار غير اللفظية في الالهي فان الالهي هو الذي  
على المعنى الخارج عن المسمى من غير ان يكون بينهما لزوم في كماله بل هو الذي  
الدلالة اللفظية الوضعية في اشياء عقلية او لم يكن بين المسمى والامر الخارج لزوم في  
فيكون فهم المعنى منه بواسطة القرينة ضرورة فالدلالة في مجموع دون اللفظ

فمن لم يفرق بين اللفظ والمعنى لم يفرق بين اللفظ والمعنى لان اللفظ لا يوصف باللفظ بل بالمعنى  
فان اللفظ لا يوصف باللفظ بل بالمعنى لان اللفظ لا يوصف باللفظ بل بالمعنى  
فان اللفظ لا يوصف باللفظ بل بالمعنى لان اللفظ لا يوصف باللفظ بل بالمعنى

من اللفظ صفة اللفظ وكذلك الفهم المعنى منه اذا اذ لتركبه ليشترك في اسم الفاعل والوجه ما  
تقدم لانه وان لم يكن عبرت بما كونه وصفا للفظ لكن لا يخفى ان المدح مخطئ غير انما هو من  
جانب المعنى او جانب اسم مع لا جانب اللفظ بل هو في الدلالة اللفظية او في المعنى ان  
كانت على تمام ما وضع له كدلالة الانسان على الحيوان انما طلق سميت مطابقة  
للفظ بل من اللفظ والمعنى وان كانت على جزء من مخرج له كدلالة الانسان على  
الحيوان او على الناطق فقط سميت تضمن ما يكون المدلول في ضمن الموضوع  
الكانت على امر خارج ملازم في الذهن اعمي تسنع الفكاك تصور الشيء عن تصور  
لدلالة الانسان على قابل العلم فسميت كذلك لانه سميت انما يكون الدلالة بسبب  
الملازم الذهني وانما بشرط الملازم الذهني بل بشرط الملازم من الخارج لان اللازم  
مستحق وبه كالعرف فانه يدل على البصر بالامر مع المعادة بينهما في الخارج والشمس  
دلالة اللفظية الوضعية في اشياء عقلية لان الدلالة اللفظية الوضعية اما على تمام  
ما وضع له او على جزء او على الخارج واما انحصار الدلالة اللفظية في الوضعية الوضعية  
في العقلية فبالاستقراء فان الدلالة اللفظية اذا لم يكن سبب الوضع والطريق  
ان تكون عقلية وكذا انحصار غير اللفظية في الالهي فان الالهي هو الذي  
على المعنى الخارج عن المسمى من غير ان يكون بينهما لزوم في كماله بل هو الذي  
الدلالة اللفظية الوضعية في اشياء عقلية او لم يكن بين المسمى والامر الخارج لزوم في  
فيكون فهم المعنى منه بواسطة القرينة ضرورة فالدلالة في مجموع دون اللفظ

من اللفظ صفة اللفظ وكذلك الفهم المعنى منه اذا اذ لتركبه ليشترك في اسم الفاعل والوجه ما  
تقدم لانه وان لم يكن عبرت بما كونه وصفا للفظ لكن لا يخفى ان المدح مخطئ غير انما هو من  
جانب المعنى او جانب اسم مع لا جانب اللفظ بل هو في الدلالة اللفظية او في المعنى ان  
كانت على تمام ما وضع له كدلالة الانسان على الحيوان انما طلق سميت مطابقة  
للفظ بل من اللفظ والمعنى وان كانت على جزء من مخرج له كدلالة الانسان على  
الحيوان او على الناطق فقط سميت تضمن ما يكون المدلول في ضمن الموضوع  
الكانت على امر خارج ملازم في الذهن اعمي تسنع الفكاك تصور الشيء عن تصور  
لدلالة الانسان على قابل العلم فسميت كذلك لانه سميت انما يكون الدلالة بسبب  
الملازم الذهني وانما بشرط الملازم الذهني بل بشرط الملازم من الخارج لان اللازم  
مستحق وبه كالعرف فانه يدل على البصر بالامر مع المعادة بينهما في الخارج والشمس  
دلالة اللفظية الوضعية في اشياء عقلية لان الدلالة اللفظية الوضعية اما على تمام  
ما وضع له او على جزء او على الخارج واما انحصار الدلالة اللفظية في الوضعية الوضعية  
في العقلية فبالاستقراء فان الدلالة اللفظية اذا لم يكن سبب الوضع والطريق  
ان تكون عقلية وكذا انحصار غير اللفظية في الالهي فان الالهي هو الذي  
على المعنى الخارج عن المسمى من غير ان يكون بينهما لزوم في كماله بل هو الذي  
الدلالة اللفظية الوضعية في اشياء عقلية او لم يكن بين المسمى والامر الخارج لزوم في  
فيكون فهم المعنى منه بواسطة القرينة ضرورة فالدلالة في مجموع دون اللفظ

فقط هذه لا تستلزم كذا...  
 الدلالة فلهذا ضرورة الدلالة كقولنا...  
 اللفظ بحيث متى اطلق فهم منه المعنى...  
 هو اللزوم النهي المبين بالمعنى...  
 في جزم الزمن باللزوم بينهما...  
 يقابل العلم ووضعه الكتابية...  
 بالضرورة من كان المصنف مني...  
 وهب اليه الامام وكثير من الساذجين...  
 الذين باللزوم فيها ضرورة...  
 واللام من كلمة الدلالة ودوام...  
 تصور اللزوم عن تصور الام خارج...  
 باللزوم اوله يمكن اذ لو كان...  
 الخارج الذي يستتبع افكاره...  
 المعنى باللزوم في ما دلوا التزاميا...  
 وهو كما بين بالدلالة ام يلزم...  
 الاطلاع على مراد الكلام عليك...  
 ثم اللفظ اما مفرد وهو...

في تصور الامام...  
 الدلالة فلهذا...  
 اللفظ بحيث متى...  
 هو اللزوم النهي...  
 في جزم الزمن...  
 يقابل العلم...  
 بالضرورة من...  
 وهب اليه الامام...  
 الذين باللزوم...  
 واللام من كلمة...  
 تصور اللزوم عن...  
 باللزوم اوله...  
 الخارج الذي...  
 المعنى باللزوم...  
 وهو كما بين...  
 الاطلاع على...  
 ثم اللفظ اما...

فقط هذه لا تستلزم كذا...  
 الدلالة فلهذا ضرورة الدلالة...  
 اللفظ بحيث متى اطلق فهم منه...  
 هو اللزوم النهي المبين بالمعنى...  
 في جزم الزمن باللزوم بينهما...  
 يقابل العلم ووضعه الكتابية...  
 بالضرورة من كان المصنف مني...  
 وهب اليه الامام وكثير من الساذجين...  
 الذين باللزوم فيها ضرورة...  
 واللام من كلمة الدلالة ودوام...  
 تصور اللزوم عن تصور الام خارج...  
 باللزوم اوله يمكن اذ لو كان...  
 الخارج الذي يستتبع افكاره...  
 المعنى باللزوم في ما دلوا التزاميا...  
 وهو كما بين بالدلالة ام يلزم...  
 الاطلاع على مراد الكلام عليك...  
 ثم اللفظ اما مفرد وهو...



وهو الذي يكون كذلك كقوله في مجازة **اقول** ما فرغ من بيان دلالاته  
 في بيان **اقول** وهو قوله **اقول** والقسم اللفظ الموضوع للمعنى اما انه ترك القيد احتمادا  
 على شذوذه الامر الذي لا يتحقق احد المعزود باللفظ الغير الدال على المعنى بالوضع اللهم الا ان  
 يلزم كونه مفردا لانه خلاف ما صرحوا به والمفرد لا يراى بجزء منه الا ان على جزء معناه  
**بما** وانما المراد بالاداة الارادة بحيث يتقيد على قانون اللغة حتى لو ارادوا  
 بالفتا لان مثلها حتى لا يلزم ان يكون مركبا والمركب ما لا يكون كذلك امي يار  
 بجزء منه الا ان على جزء معناه فمحصلة ان يكون للفظ جزء وذلك اجزاء لانه على المعنى  
 ويكون دلالة ذلك اجزاء على المعنى مراد فخرج عن اى ما  
 بجزء كقوله حال كونه علما وما لجزء غير دال على كونه اما ان لا جزء لغوا  
 كالنقطة واما ان يكون المعنى اجزاء ولكن لا يدل جزء اللفظ عليه كزيد وداله بجزء  
 دال على المعنى لانه لا يراى منه الدلالة على معنى سواء كان جزء المعنى المقصود كقوله حيوان  
 ان طوق اوله كقوله في جملته حال كونها عاينين **بما** بجزء منها الدلالة على المعنى كقوله  
 بجزء المعنى من ان يكون جزء المعنى المقصود او لا فيفضل في المراد بالاكيات التي  
 منها الامر خارج بسيط كاحيوان ان طوق عند ارادة الصاحك فلو  
 منه الدلالة على جزء معناه المقصود ولانه اريد منه الدلالة على جزء المعنى المقصود  
 الى الجازي المراد منه وقد يعيد بجزء بان يكون جزء المعنى المقصود واحترار  
 ولان ما ليس ان يتقصر احد بالمرات المذكورة وهذا من التعريف المذكور ان حسن التعريفات

من الدلالة على المعنى المقصود  
 في بيان اقول وهو قوله اقول والقسم اللفظ الموضوع للمعنى اما انه ترك القيد احتمادا  
 على شذوذه الامر الذي لا يتحقق احد المعزود باللفظ الغير الدال على المعنى بالوضع اللهم الا ان  
 يلزم كونه مفردا لانه خلاف ما صرحوا به والمفرد لا يراى بجزء منه الا ان على جزء معناه  
 بما وانما المراد بالاداة الارادة بحيث يتقيد على قانون اللغة حتى لو ارادوا  
 بالفتا لان مثلها حتى لا يلزم ان يكون مركبا والمركب ما لا يكون كذلك امي يار  
 بجزء منه الا ان على جزء معناه فمحصلة ان يكون للفظ جزء وذلك اجزاء لانه على المعنى  
 ويكون دلالة ذلك اجزاء على المعنى مراد فخرج عن اى ما  
 بجزء كقوله حال كونه علما وما لجزء غير دال على كونه اما ان لا جزء لغوا  
 كالنقطة واما ان يكون المعنى اجزاء ولكن لا يدل جزء اللفظ عليه كزيد وداله بجزء  
 دال على المعنى لانه لا يراى منه الدلالة على معنى سواء كان جزء المعنى المقصود كقوله حيوان  
 ان طوق اوله كقوله في جملته حال كونها عاينين بما بجزء منها الدلالة على المعنى كقوله  
 بجزء المعنى من ان يكون جزء المعنى المقصود او لا فيفضل في المراد بالاكيات التي  
 منها الامر خارج بسيط كاحيوان ان طوق عند ارادة الصاحك فلو  
 منه الدلالة على جزء معناه المقصود ولانه اريد منه الدلالة على جزء المعنى المقصود  
 الى الجازي المراد منه وقد يعيد بجزء بان يكون جزء المعنى المقصود واحترار  
 ولان ما ليس ان يتقصر احد بالمرات المذكورة وهذا من التعريف المذكور ان حسن التعريفات

هذه الكلمات هي التي ينفرد بها كل واحد من هؤلاء المذكورين في قوله تعالى  
الذي ينفرد بها كل واحد من هؤلاء المذكورين في قوله تعالى  
الذي ينفرد بها كل واحد من هؤلاء المذكورين في قوله تعالى

المذكورة للمفرد والمركب قبل المفرد ما كلي وهو الذي لا يتسع نفس تصور مفهومه عن وقوع  
الشركة فيه كالإنسان واما الجزئي وهو الذي يتسع نفس تصور مفهومه عن ذلك كيد  
**اقول** فيكون ان بيان الدلالة وافتتاح اللفظان هما هو توقف معرفة  
الكليات عليه ولما فرغ من بيانها شرع في بيان الكليات اعلم ان الكليات و  
الجزئية بالذات انما هي صفة المعنى دون اللفظ لكن يتصف بها اللفظ تبعا  
لدلاله باسم المدلول كما ان الافراد والكليات بالذات للالفاظ والكليات  
يتصف بها اللفظ تبعا تسمية المدلول باسم الدال وهذا اذا عتبرنا صحيح اللفظ  
معها للكليات صحيح تعريف الجزئي بما يقع نفس تصور مفهومه عن وقوع الشركة فيه اي  
ما يكون نفس تصور مفهومه بالنظر الى نفسه مانعا عن وقوع الشركة فيه والكليات لا يمنع  
نفس تصور مفهومه عن وقوع الشركة فيه اي ما لا يكون نفس تصور مفهومه بالنظر الى نفسه  
من وقوع الشركة فيه بل يمنع فيه اصلا من الشركة وما فيه منع لكنه لا ينظر الى نفسه  
كالكليات الفرضية مثل اللاتيمر واللاورد واللايمان فانها يمنع اشتراكها بين  
او لا يصدق على الشيء اصلا فضلا عن الاشتراك كذلك النفس التصورية مفهومها لا يشترط  
لما بينها جميع الاشياء ويجوز الكلام ان يحصل في العقل فهو يجر حصوله في العقل ان اشترط  
منه في نفسه فهو الجزئي ان لم يتسع فهو الكلي لا يقال كان مجرد الفرض كما فينا في بعض  
الجزئية ايضا مشتركة كما تفرض للاشيء مشتركين لكثيرين كما نقول ذلك فرض مشترك  
وهذا فرض مشترك يفرق بين ان قبل حصول صورة الشئ في العقل فيكون مستغنى

عنه فان كان اللفظان هما هو توقف معرفة الكليات عليه ولما فرغ من بيانها شرع في بيان الكليات اعلم ان الكليات و  
الجزئية بالذات انما هي صفة المعنى دون اللفظ لكن يتصف بها اللفظ تبعا لدلاله باسم المدلول كما ان الافراد والكليات بالذات للالفاظ والكليات  
يتصف بها اللفظ تبعا تسمية المدلول باسم الدال وهذا اذا عتبرنا صحيح اللفظ معها للكليات صحيح تعريف الجزئي بما يقع نفس تصور مفهومه عن وقوع الشركة فيه اي  
ما يكون نفس تصور مفهومه بالنظر الى نفسه مانعا عن وقوع الشركة فيه والكليات لا يمنع نفس تصور مفهومه عن وقوع الشركة فيه اي ما لا يكون نفس تصور مفهومه بالنظر الى نفسه  
من وقوع الشركة فيه بل يمنع فيه اصلا من الشركة وما فيه منع لكنه لا ينظر الى نفسه كالكليات الفرضية مثل اللاتيمر واللاورد واللايمان فانها يمنع اشتراكها بين  
او لا يصدق على الشيء اصلا فضلا عن الاشتراك كذلك النفس التصورية مفهومها لا يشترط لما بينها جميع الاشياء ويجوز الكلام ان يحصل في العقل فهو يجر حصوله في العقل ان اشترط  
منه في نفسه فهو الجزئي ان لم يتسع فهو الكلي لا يقال كان مجرد الفرض كما فينا في بعض الجزئية ايضا مشتركة كما تفرض للاشيء مشتركين لكثيرين كما نقول ذلك فرض مشترك  
وهذا فرض مشترك يفرق بين ان قبل حصول صورة الشئ في العقل فيكون مستغنى

وهذا فرض مشترك يفرق بين ان قبل حصول صورة الشئ في العقل فيكون مستغنى  
وهذا فرض مشترك يفرق بين ان قبل حصول صورة الشئ في العقل فيكون مستغنى

معنى قول تصور مفهوم حصول صورة مفهوم فيلزم ان يكون للمفهوم مفهوم فلما حصل  
 على نوعين نوع بان يكون حصوله بطريق الاصل وهو الذي يكون حصوله  
 نفسه كالعلم وبجهل وسائر الكيفيات التعريفية وعلامته ترتيب اثره ونوع يكون بطريق  
 التبعية وهو الذي يكون حصوله بحصول صورة لا بحصول نفسه وعلامته عدم  
 اثره وكل واحد منهما لا يستلزم الاخر فاما اذا تصورنا اننا نحصل في العقل صورة  
 النار لانفسها ولهذا لا يترتب اثرها وحاصل العلم في الصورة ولهذا يترتب اثره لعدم  
 حصول صورة الشيء لعقل حصول نفسه كما اذا تصورنا العلم فان تصورنا العلم حصول  
 والتصور اذا اضيف الى المعاني والمفومات يكون من النوع الاول فيكون بمعنى مفهوم  
 حصول المفهوم نفسه لا صورته فلا يلزم ان يكون للمفهوم مفهوم ووجه التسمية بالكلية والخبر ان  
 الكل جزء للخبري غالباً كما يكون فانه جزء لكل واحد من افراد الانسان والفرس والتمر  
 وغيرها فيكون خبري كذا وكله خبري وكيفية الشيء نسبتاً الى خبريات مثلاً كلية العلم ليست  
 بالقياس الى زيد وعمر وكبرن بالقياس الى سولهم فحين ذلك الشيء منسوب الى الكل وليس  
 الى الكل كل ذلك خبرية الشيء بما هي نسبتاً الى الكل فيكون منسباً الى الجزء المنسب  
**قوله** في الكلام اما ذاتي وهو الذي يخرج تحت حقيقة خبرياتة كما يكون  
 عرضي هو الذي يجازي كالمضاكك نسبة الى الانسان **اقول** اعني راسب اليها  
 تحت في خبريات فهو ما خارج عن حقيقة ما تحت من خبريات والافان كان الاول فهو  
 كالمضاكك فانه خارج عن ماهية زيد وعمر وغيرهما من خبريات وان لم

قوله تصور مفهوم حصول صورة مفهوم فيلزم ان يكون للمفهوم مفهوم فلما حصل  
 على نوعين نوع بان يكون حصوله بطريق الاصل وهو الذي يكون حصوله  
 نفسه كالعلم وبجهل وسائر الكيفيات التعريفية وعلامته ترتيب اثره ونوع يكون بطريق  
 التبعية وهو الذي يكون حصوله بحصول صورة لا بحصول نفسه وعلامته عدم  
 اثره وكل واحد منهما لا يستلزم الاخر فاما اذا تصورنا اننا نحصل في العقل صورة  
 النار لانفسها ولهذا لا يترتب اثرها وحاصل العلم في الصورة ولهذا يترتب اثره لعدم  
 حصول صورة الشيء لعقل حصول نفسه كما اذا تصورنا العلم فان تصورنا العلم حصول  
 والتصور اذا اضيف الى المعاني والمفومات يكون من النوع الاول فيكون بمعنى مفهوم  
 حصول المفهوم نفسه لا صورته فلا يلزم ان يكون للمفهوم مفهوم ووجه التسمية بالكلية والخبر ان  
 الكل جزء للخبري غالباً كما يكون فانه جزء لكل واحد من افراد الانسان والفرس والتمر  
 وغيرها فيكون خبري كذا وكله خبري وكيفية الشيء نسبتاً الى خبريات مثلاً كلية العلم ليست  
 بالقياس الى زيد وعمر وكبرن بالقياس الى سولهم فحين ذلك الشيء منسوب الى الكل وليس  
 الى الكل كل ذلك خبرية الشيء بما هي نسبتاً الى الكل فيكون منسباً الى الجزء المنسب  
**قوله** في الكلام اما ذاتي وهو الذي يخرج تحت حقيقة خبرياتة كما يكون  
 عرضي هو الذي يجازي كالمضاكك نسبة الى الانسان **اقول** اعني راسب اليها  
 تحت في خبريات فهو ما خارج عن حقيقة ما تحت من خبريات والافان كان الاول فهو  
 كالمضاكك فانه خارج عن ماهية زيد وعمر وغيرهما من خبريات وان لم



جواب بل الواقع اما يجوز ان اساطق او يجوز ان الصائل وذلك لانه اذا سئل  
 بما هو عن الشيء الواحد يكون السؤال بطلب تمام الماهية المختصة به و اذا  
 سئل عن اثنين او اكثر يكون بطلب تمام الماهية المشتركة في وقع  
 جوابا للاول بحسب ان يكون تمام الماهية المختصة به و ما وقع جوابا للثاني  
 بحسب ان يكون تمام الماهية المشتركة كما يجوز ان فانه تمام الماهية المشتركة من  
 الانسان في العرس فيقع في جواب السؤال عنها بما هما وليس تمام الماهية المختصة  
 باحدهما فلما وقع في جواب السؤال عن احدهما ويركض من ثابته كالمقول على كثيرين  
 بالتحقيق في جواب ما هو لفظ الكل مستدرك لان المقول على كثيرين يعني عنه و  
 قوله مقول من تناول للكليات و اجزئيات وقوله على كثيرين يخرج اجزئيات قوله  
 فتلخيص بالتحقيق يخرج النوع و المفصل لانهما لا يقالان الا على كثيرين و كذا  
 وقوله في جواب ما يخرج الخاصة و عرض العام لانهما لا يقالان في جواب ما هو  
 بحث من وجهين الاول ان الكلي عام و هما ليس لان يقال على كثيرين قوله  
 على كثيرين انما يدل عليه لا لانهما لان المقول المفضل دلالة انهن على الا مكان  
 و دلالة التزام مهورته في التعريف الثاني ان الجزئي تحقيق مست  
 ولا يكون مقولا و محمولا على الشيء صلا و للمحمول على الشيء مهورته و كذا  
 عن الاول ان المراد من المقول على كثيرين في تعريف الكليات ليس الا الصالح لان يقال على  
 كثيرين و الا يلزم خروج كثير من المفهومات الكلية عن التعريف و باسجد لا يخاف الكلام في الكلي

قوله اما يجوز ان اساطق او يجوز ان الصائل وذلك لانه اذا سئل  
 بما هو عن الشيء الواحد يكون السؤال بطلب تمام الماهية المختصة به و اذا  
 سئل عن اثنين او اكثر يكون بطلب تمام الماهية المشتركة في وقع  
 جوابا للاول بحسب ان يكون تمام الماهية المختصة به و ما وقع جوابا للثاني  
 بحسب ان يكون تمام الماهية المشتركة كما يجوز ان فانه تمام الماهية المشتركة من  
 الانسان في العرس فيقع في جواب السؤال عنها بما هما وليس تمام الماهية المختصة  
 باحدهما فلما وقع في جواب السؤال عن احدهما ويركض من ثابته كالمقول على كثيرين  
 بالتحقيق في جواب ما هو لفظ الكل مستدرك لان المقول على كثيرين يعني عنه و  
 قوله مقول من تناول للكليات و اجزئيات وقوله على كثيرين يخرج اجزئيات قوله  
 فتلخيص بالتحقيق يخرج النوع و المفصل لانهما لا يقالان الا على كثيرين و كذا  
 وقوله في جواب ما يخرج الخاصة و عرض العام لانهما لا يقالان في جواب ما هو  
 بحث من وجهين الاول ان الكلي عام و هما ليس لان يقال على كثيرين قوله  
 على كثيرين انما يدل عليه لا لانهما لان المقول المفضل دلالة انهن على الا مكان  
 و دلالة التزام مهورته في التعريف الثاني ان الجزئي تحقيق مست

من وجهين احدهما ان تمام الماهية المختصة به و ما وقع جوابا للثاني  
 بحسب ان يكون تمام الماهية المشتركة كما يجوز ان فانه تمام الماهية المشتركة من  
 الانسان في العرس فيقع في جواب السؤال عنها بما هما وليس تمام الماهية المختصة  
 باحدهما فلما وقع في جواب السؤال عن احدهما ويركض من ثابته كالمقول على كثيرين  
 بالتحقيق في جواب ما هو لفظ الكل مستدرك لان المقول على كثيرين يعني عنه و  
 قوله مقول من تناول للكليات و اجزئيات وقوله على كثيرين يخرج اجزئيات قوله  
 فتلخيص بالتحقيق يخرج النوع و المفصل لانهما لا يقالان الا على كثيرين و كذا  
 وقوله في جواب ما يخرج الخاصة و عرض العام لانهما لا يقالان في جواب ما هو  
 بحث من وجهين الاول ان الكلي عام و هما ليس لان يقال على كثيرين قوله  
 على كثيرين انما يدل عليه لا لانهما لان المقول المفضل دلالة انهن على الا مكان  
 و دلالة التزام مهورته في التعريف الثاني ان الجزئي تحقيق مست

قوله اما يجوز ان اساطق او يجوز ان الصائل وذلك لانه اذا سئل  
 بما هو عن الشيء الواحد يكون السؤال بطلب تمام الماهية المختصة به و اذا  
 سئل عن اثنين او اكثر يكون بطلب تمام الماهية المشتركة في وقع  
 جوابا للاول بحسب ان يكون تمام الماهية المختصة به و ما وقع جوابا للثاني  
 بحسب ان يكون تمام الماهية المشتركة كما يجوز ان فانه تمام الماهية المشتركة من  
 الانسان في العرس فيقع في جواب السؤال عنها بما هما وليس تمام الماهية المختصة  
 باحدهما فلما وقع في جواب السؤال عن احدهما ويركض من ثابته كالمقول على كثيرين  
 بالتحقيق في جواب ما هو لفظ الكل مستدرك لان المقول على كثيرين يعني عنه و  
 قوله مقول من تناول للكليات و اجزئيات وقوله على كثيرين يخرج اجزئيات قوله  
 فتلخيص بالتحقيق يخرج النوع و المفصل لانهما لا يقالان الا على كثيرين و كذا  
 وقوله في جواب ما يخرج الخاصة و عرض العام لانهما لا يقالان في جواب ما هو  
 بحث من وجهين الاول ان الكلي عام و هما ليس لان يقال على كثيرين قوله  
 على كثيرين انما يدل عليه لا لانهما لان المقول المفضل دلالة انهن على الا مكان  
 و دلالة التزام مهورته في التعريف الثاني ان الجزئي تحقيق مست

فصل في بيان حقيقة تارة عمل ان  
اصطفاوا ان في قوله تعالى  
علا واما اولادهم الذين  
الاستغناء ان يولدوا  
في الاله نظر  
للتفكير الذي يولد  
الاصطفاوا ان في قوله  
فصل في بيان حقيقة تارة عمل ان

ان يقول على تيرين من الاستدراك عن ان الامر ان قلت بحسب حقيقة تارة عمل ان  
البحري يعنى انما هو ملك شياخ انما جارية وما حصل في العقل ليس الا المظهر الكلي على  
تقرن في الحكمين هذا بناء على ما ذهب اليه التاجرون من ان العقل مدر كالكليات  
بلا واسطة و اجزئيات بالالات وان المفهوم الحاصل في العقل ينقسم الى الكلي والبحري  
ولا يخاف في ان البحر شىء مقول ايضا على اشىء لا سيما على ما ذهب  
اليه المصنف من كون اللفظ المفرد منقسما الى الكلي والبحري قال  
انما بحسب الشركة والخصومية معا كالانسان بالنسبة الى زيد وعمر وهنوع  
سواء كان قول كل من سيمر من مختلفين بالعدد دون حقيقة في اجزاء  
فصل على انما هو لاني جواب ما به حسب الشركة والخصومية معا فهو  
البحري كالانسان بالنسبة الى زيد وعمر وغيرهما من اجزئيات فانه اذا سئل عنها  
بما كانا جواب الانسان لانه تمام ما بهيتها المشتركة = وكذا اذا سئل عن  
انها بعينه انه تمام ما بهيتها لخصومية وكذا سم النوع بانه كلي مقول على اشئين  
بالعدد دون حقيقة في اجزاء هو قوله مقول لكل من سيمر في الكلي والبحري وقوله على اشئين  
من اشئين وقوله سلفين بالعدد دون حقيقة يخرج بحسب وقوله في جواب ما بهيتها  
انها شىء تحت لان النوع كذا في مقول على كثيرين مختلفين بالعدد دون حقيقة  
انها ان كثير مثلا اجزاء من قول على زيد وعمر وكبره غيرهم وهم مختلفون ان اشئ  
فصل في بيان حقيقة تارة عمل ان

فصل في بيان حقيقة تارة عمل ان  
اصطفاوا ان في قوله تعالى  
علا واما اولادهم الذين  
الاستغناء ان يولدوا  
في الاله نظر  
للتفكير الذي يولد  
الاصطفاوا ان في قوله  
فصل في بيان حقيقة تارة عمل ان

فصل في بيان حقيقة تارة عمل ان  
اصطفاوا ان في قوله تعالى  
علا واما اولادهم الذين  
الاستغناء ان يولدوا  
في الاله نظر  
للتفكير الذي يولد  
الاصطفاوا ان في قوله  
فصل في بيان حقيقة تارة عمل ان

للعرض العام أيضا فانه يتخصص به سراج كثير بل يخرج بقوله في جواب ما هو كائن ان  
 اجنس كما لا يخرج بمجرد قوله على كثيرين مختلفين بالعدد دون الحقيقة كذلك سراج  
 بمجرد قوله في جواب ما هو على ما لا يخفى وانما يخرج بانضمام قوله على كثيرين مختلفين بالعدد  
 دون الحقيقة لقوله في جواب ما هو لان كائن مقولاني جواب ما هو لكن لا يكون  
 مقولاني جواب ما هو على كثيرين مختلفين بالعدد دون الحقيقة مثلا او اسئل عن رية وعمر  
 وغيرهما بما لا يقال في جوابات حيوان بل يقال حيوان مطلق وحيوان كائن  
 بذكر ان في جواب ضمنا لكن لا يقال ان مقول في جواب ما هو بل بقائه واقع في طريق  
 ما هو وكذلك كسبم كائن بذكر ان في جواب ضمنا لكن لا يقال ان مقول في جواب ما هو بل  
 بقائه داخل في طريق ما هو فلما كان لهذا القيد دخل في اخراج كسبم في اخرج  
 بخلاف العرض العام فانه لا يدخل لهذا القيد في اخرجه صلافة ذلك لم ايسر اولا لانه  
 في جواب ما هو ويقال معنى قوله وهو على مقول على كثيرين مختلفين بالعدد دون الحقيقة ان النوع  
 يكون مقولا على كثيرين مختلفين بالعدد ولا يكون هو على كثيرين مختلفين بالعدد فخرج  
 لانه مقول على كثيرين مختلفين بالعدد كما عرفت وقد يقال ان العرض العام لا  
 يشاك لانه في العرفية و عدم الوقوع في جواب ما هو اخرجه بالعرضية  
 وانت غير بان هذا الالتماس ايضا فاولا لا معنى لاجراجه في اخرج  
 في جواب ما هو بل هو مقول في جواب ما هو في واقع وهو في واقع وهو في واقع وهو في واقع  
 في الالتماس وهو المقول في جواب ما هو في واقع وهو في واقع وهو في واقع وهو في واقع

في جواب ما هو بل هو مقول في جواب ما هو في واقع وهو في واقع وهو في واقع وهو في واقع

في جواب ما هو بل هو مقول في جواب ما هو في واقع وهو في واقع وهو في واقع وهو في واقع

جواب بولے ہو مقول فی جواب ہی شی ہونی ذاتہ ہوای المقول فی جواب ہی شی  
 ہونی ذاتہ الذی یبیش شی عما یشارکہ فی کھنس فہو افضل کان طوق بالنسبۃ الی الانسان  
 فانہ یبیر الانسان عما یشارکہ فی حیوان فانہ اذا سئل عن الانسان باشی شی ہونی شی  
 کان الجواب نہ ناطق لان السؤال باشی شی ہونی ذاتہ انما یطلب بہ ما یبیر شی  
 موکل ما یبیر شی یصلح للجواب ثم افضل ان کان ممیز شی عما یشارکہ فی کھنس  
 القرب فہو افضل القرب کان طوق بالنسبۃ الی الانسان فانہ یبیر الانسان  
 عما یشارکہ فی حیوان ان کان ممیز عما یشارکہ فی کھنس البعید کالحمار  
 بالنسبۃ الی الانسان فانہ یبیر الانسان عما یشارکہ فی اجسم النامی وکالتی  
 بالنسبۃ الی الانسان فایبیر الانسان عما یشارکہ فی اجسم المطلق وہو ماد الابان  
 الثلث وکاجسم النامی فانہ یبیر الانسان عما یشارکہ فی اجوہرۃ وکلو احد من ہنہ  
 فنقول یصلح فی جواب السؤال عن الانسان لان السؤال باشی شی ہونہ  
 ذاتہ انما یطلب بہ المیز الذاتی وکل ما یبیر شی تیزا ذاتیا یصلح للجواب واما اذا خصت  
 السؤال بقلت الانسان یا زید ای حیوان کما یجوز فلا یقع فی الجواب الفضل الذی  
 یبیر الانسان عما یشارکہ فی کھنس الذی ضیف الیہ ای انما حصل الفضل علی ما یبیر شی  
 ہونہ کما فی کھنس رطلی نہ تھا رطلان ترکیب لما یبیرہ من امرین متساویین رطلان  
 ہذا معنی ان لایذکر کھنس الضیالانا نقول لعملم یذکر کھنس توہم ان الفضل لم یبیر شی اجمل وکلم  
 رطلان ترکیب لما یبیرہ من امرین متساویین ویرسم الفضل بانہ کل یقال علی شی

جواب بولے ہو مقول فی جواب ہی شی ہونی ذاتہ ہوای المقول فی جواب ہی شی  
 ہونی ذاتہ الذی یبیش شی عما یشارکہ فی کھنس فہو افضل کان طوق بالنسبۃ الی الانسان  
 فانہ یبیر الانسان عما یشارکہ فی حیوان فانہ اذا سئل عن الانسان باشی شی ہونی شی  
 کان الجواب نہ ناطق لان السؤال باشی شی ہونی ذاتہ انما یطلب بہ ما یبیر شی  
 موکل ما یبیر شی یصلح للجواب ثم افضل ان کان ممیز شی عما یشارکہ فی کھنس  
 القرب فہو افضل القرب کان طوق بالنسبۃ الی الانسان فانہ یبیر الانسان  
 عما یشارکہ فی حیوان ان کان ممیز عما یشارکہ فی کھنس البعید کالحمار  
 بالنسبۃ الی الانسان فانہ یبیر الانسان عما یشارکہ فی اجسم النامی وکالتی  
 بالنسبۃ الی الانسان فایبیر الانسان عما یشارکہ فی اجسم المطلق وہو ماد الابان  
 الثلث وکاجسم النامی فانہ یبیر الانسان عما یشارکہ فی اجوہرۃ وکلو احد من ہنہ  
 فنقول یصلح فی جواب السؤال عن الانسان لان السؤال باشی شی ہونہ  
 ذاتہ انما یطلب بہ المیز الذاتی وکل ما یبیر شی تیزا ذاتیا یصلح للجواب واما اذا خصت  
 السؤال بقلت الانسان یا زید ای حیوان کما یجوز فلا یقع فی الجواب الفضل الذی  
 یبیر الانسان عما یشارکہ فی کھنس الذی ضیف الیہ ای انما حصل الفضل علی ما یبیر شی  
 ہونہ کما فی کھنس رطلی نہ تھا رطلان ترکیب لما یبیرہ من امرین متساویین رطلان  
 ہذا معنی ان لایذکر کھنس الضیالانا نقول لعملم یذکر کھنس توہم ان الفضل لم یبیر شی اجمل وکلم  
 رطلان ترکیب لما یبیرہ من امرین متساویین ویرسم الفضل بانہ کل یقال علی شی

جواب بولے ہو مقول فی جواب ہی شی ہونی ذاتہ ہوای المقول فی جواب ہی شی  
 ہونی ذاتہ الذی یبیش شی عما یشارکہ فی کھنس فہو افضل کان طوق بالنسبۃ الی الانسان  
 فانہ یبیر الانسان عما یشارکہ فی حیوان فانہ اذا سئل عن الانسان باشی شی ہونی شی  
 کان الجواب نہ ناطق لان السؤال باشی شی ہونی ذاتہ انما یطلب بہ ما یبیر شی  
 موکل ما یبیر شی یصلح للجواب ثم افضل ان کان ممیز شی عما یشارکہ فی کھنس  
 القرب فہو افضل القرب کان طوق بالنسبۃ الی الانسان فانہ یبیر الانسان  
 عما یشارکہ فی حیوان ان کان ممیز عما یشارکہ فی کھنس البعید کالحمار  
 بالنسبۃ الی الانسان فانہ یبیر الانسان عما یشارکہ فی اجسم النامی وکالتی  
 بالنسبۃ الی الانسان فایبیر الانسان عما یشارکہ فی اجسم المطلق وہو ماد الابان  
 الثلث وکاجسم النامی فانہ یبیر الانسان عما یشارکہ فی اجوہرۃ وکلو احد من ہنہ  
 فنقول یصلح فی جواب السؤال عن الانسان لان السؤال باشی شی ہونہ  
 ذاتہ انما یطلب بہ المیز الذاتی وکل ما یبیر شی تیزا ذاتیا یصلح للجواب واما اذا خصت  
 السؤال بقلت الانسان یا زید ای حیوان کما یجوز فلا یقع فی الجواب الفضل الذی  
 یبیر الانسان عما یشارکہ فی کھنس الذی ضیف الیہ ای انما حصل الفضل علی ما یبیر شی  
 ہونہ کما فی کھنس رطلی نہ تھا رطلان ترکیب لما یبیرہ من امرین متساویین رطلان  
 ہذا معنی ان لایذکر کھنس الضیالانا نقول لعملم یذکر کھنس توہم ان الفضل لم یبیر شی اجمل وکلم  
 رطلان ترکیب لما یبیرہ من امرین متساویین ویرسم الفضل بانہ کل یقال علی شی





فوق العرض الواحد وكان المقصود بالعرض الواحد هو العرض الذي لا يمتد الى غيره من العروض ولا يمتد اليه من غيرها  
 وقال في تعريفه ان المقصود بالعرض الواحد هو الذي لا يمتد الى غيره من العروض ولا يمتد اليه من غيرها  
 وقال في تعريفه ان المقصود بالعرض الواحد هو الذي لا يمتد الى غيره من العروض ولا يمتد اليه من غيرها  
 وقال في تعريفه ان المقصود بالعرض الواحد هو الذي لا يمتد الى غيره من العروض ولا يمتد اليه من غيرها

يقال على ما تحت تسمية شئ من الكلمات كما عرفت بان القول على اختلاف لاي شئ  
 القول على التسفات وقوله واحدة فقط يخرج ابرس العرض العام لانها مقولان على  
 تحتها بين فوق واحدة فقط ولا عرضية يخرج النوع واللفظ لان لهما  
 على ما تحتها ذاتي لا عرضي وان لم يختص بما هو حقيقة واحدا بل يعميم احتياقي  
 فوق الواحدية فهو عرض العام كالنفس بالقوة والفعل بنسبة الى كل من يكون  
 حيوانات فانه لا يختص بساكنها ويتركب من كل ما يقال على تحتها بين مختلفه  
 قول عرضيا وفوايد القوى وظاهرة وفيه بحث لان المصنف رح قسم الكل كسراج  
 عن الماهية ولا الى العرض اللازم والمفارق ثم قسم كلا منهما الى الخاصة والعرضية  
 العام فكل من لا يمتد الى غيره من العروض والمفارق تسميه بالذات للكل وجعلها حتمية  
 والعرض العام تسميه براسيوتام الكلية نسبة على مقتضى تفسير لا حتمية وكان المناسب  
 ان يقسم الكل الخارج عن الماهية الى الخاصة والعرض العام ثم جعل اللازم والمفارق تسمين  
 براسيوتام الكلية لاصاد وانما قصد العرض العام كراهها فيخصر الاقسام الاصلية  
 لادوية للكلية فخصه بالاسم لان النقوم اتفقوا على ان يكون الخاصة والعرض العام من الاقسام  
 الاصلية للكلية لوجوب العرض اللازم والمفارق مع تلك الاقسام الاصلية برز قدام  
 على على حتمية واعلم ان الكلمات غير تسببية حصلت بمعوماتها ووضعها على ما  
 انما فهم ليس لها معان غير تلك المعومات فكان المناسب ان يذكر في تعريف جميع  
 الكلمات بحرفي اسم ولو غاب الالمام بحرفي كوهف صدور والايو جب لعلم

فوق العرض الواحد وكان المقصود بالعرض الواحد هو العرض الذي لا يمتد الى غيره من العروض ولا يمتد اليه من غيرها  
 وقال في تعريفه ان المقصود بالعرض الواحد هو الذي لا يمتد الى غيره من العروض ولا يمتد اليه من غيرها  
 وقال في تعريفه ان المقصود بالعرض الواحد هو الذي لا يمتد الى غيره من العروض ولا يمتد اليه من غيرها  
 وقال في تعريفه ان المقصود بالعرض الواحد هو الذي لا يمتد الى غيره من العروض ولا يمتد اليه من غيرها

فوق العرض الواحد وكان المقصود بالعرض الواحد هو العرض الذي لا يمتد الى غيره من العروض ولا يمتد اليه من غيرها  
 وقال في تعريفه ان المقصود بالعرض الواحد هو الذي لا يمتد الى غيره من العروض ولا يمتد اليه من غيرها  
 وقال في تعريفه ان المقصود بالعرض الواحد هو الذي لا يمتد الى غيره من العروض ولا يمتد اليه من غيرها  
 وقال في تعريفه ان المقصود بالعرض الواحد هو الذي لا يمتد الى غيره من العروض ولا يمتد اليه من غيرها

العلم يكون بها رسوما فان سب ذكر التعريف الذي هو اعم من احد والرسم قل  
 القول شاح احد قول ال على ماهية الشيء **قول** الغرض من المنطق تحصيل الجوهري  
 والجهول بالصور او تصديقي والموصل الى الجهول التصوري يسمى قولنا  
 سار حاشية وايضا ماهيات الاشياء وهو اما احد او رسم و احد قول ال  
 على ماهية الشيء قوله دال ضمن شامل لانواع التعريف وقوله ماهية الشيء يشرح  
 الرسم لانه انما يدل على لازم الشيء لا على ماهية فان قيل لو استباح الى  
 الى احد يلزم التسلسل لانه لو احتاج احدى الى احدى لا احتاج احدى الى احدى فمتسلسل ومربوط  
 ايضا لو كان للحد حد يلزم توبها على ما هو شرط بين احدى والحد ودو لكنه ليس  
 ضرورة كون احدى والاخص للاختصاص للتعريف فضلا عن ان يكون حد احدى بحد اخر عن  
 الاول ان هذا هو ما لا يستلزم به وهو ليس بمتسلسل لانه ينقطع بالقطع ان  
 فان العقل قد يعبر حد احدى من غير نظر الى خصوصية الاضافة وهذا الاعتبار  
 لا يحتاج الى احدى ويقع مع فالحد وقاية بخصومية الاضافة فيخرج الى احدى  
 حد احدى الى هذا الوجه اياها ينقطع التسلسل بالقطع الاستعداد بما ذكرناه  
 عن الاعتراض اني ايضا لان حد احدى بتساروا من غير خصوصية  
 مساو للحد وباعتبار خصوصية ضمن كونه حد احدى بتسار الاول لا يعتد بتسار الثاني  
**في قل** هو الذي يتركب من شيئين وفصله تعريف بين شيئين فان كانا من جنس  
 الى الانسان وهو احدى التام و احدى الناقص هو الذي يتركب من جنس واحد

حاصل ان ما ذكره في بيان كون العلم كونه علم بالصور او تصديقي والموصل الى الجهول التصوري يسمى قولنا  
 العلم يكون بها رسوما فان سب ذكر التعريف الذي هو اعم من احد والرسم قل  
 القول شاح احد قول ال على ماهية الشيء قول الغرض من المنطق تحصيل الجوهري  
 والجهول بالصور او تصديقي والموصل الى الجهول التصوري يسمى قولنا

معنى ما يتبادر لمكان في ذاته وفيه  
 المنطق آداة ان بحيث عرف في المنطق  
 و اقول اننا في المنطق من ان العلم  
 ما افكره انما هو علم كونه احدى الى احدى  
 اقول ان العلم كونه احدى الى احدى  
 مما انما هو علم كونه احدى الى احدى  
 انما هو علم كونه احدى الى احدى

فان من العلم كونه احدى الى احدى  
 العلم كونه احدى الى احدى  
 العلم كونه احدى الى احدى  
 العلم كونه احدى الى احدى

في قولنا ان هذا هو الانسان...  
 في قولنا ان هذا هو الانسان...  
 في قولنا ان هذا هو الانسان...  
 في قولنا ان هذا هو الانسان...

القريب كجسم الناطق بالنسبة الى الانسان **اقول** احد الذي يرسم من بعض  
 القربين فهو احد التام كما يحوان الناطق بالنسبة الى الانسان اما كونه قلا  
 في اللغات المنع وحدها شمالا على الذاتيات مانع عن دخول العنبر اما كونه  
 فلان جميع الذاتيات فيه والذي يتركب من اجزاء بعضها بعضا  
 الناقص كجسم الناطق بالنسبة الى الانسان اما كونه قلا متروا كما يقصا فلنقص  
 بعض اجزاء احد التام وهو اجنس القريب **قال** والرسم التام وهو الذي  
 يتركب من جنس الشئ القريب الخاصة اللازمة له كايحوان الضاحك في تعريف  
 الانسان والرسم الناقص هو الذي يتركب عن عرضيات التي تخص حملتها بجملة  
 واحدة كقولنا في تعريف الانسان انه ماش على قدميه عريض الالطفا رابو  
 مستقيم القامة ضحاك **الطبع اقول** الرسم هو الهمال الدال على اللزوم المساو  
 للشئ ثم ان كان مركبا من اجنس الاقرب وانما الهمال الرسم لهما تام كايحوان  
 ضحاك بالنسبة الى الانسان اما كونه رسما فلا يري رسمه الا اثره وانما  
 اللزوم اثر من آثار الشئ فالتعريف به يكون تعريفا بالاشرف فيكون رسما اما كونه  
 رسما باحد التام من حيث انه وضع فيه اجنس القريب قيد بامر خارج يخص  
 بالشئ ان كان مركبا عن عرضيات تخص حملتها بالشئ فهو الرسم الناقص كالتالي على  
 قدميه عرض الالطفا رابو هي الهمال مستقيم القامة ضحاك بالطبع اما كونه رسما فلا يري  
 فله نقصان بعض اجزاء الرسم التام عنده وهو اجنس القريب لم يعبر العرض العائ

في قولنا ان هذا هو الانسان...  
 في قولنا ان هذا هو الانسان...  
 في قولنا ان هذا هو الانسان...  
 في قولنا ان هذا هو الانسان...

في قولنا ان هذا هو الانسان...  
 في قولنا ان هذا هو الانسان...  
 في قولنا ان هذا هو الانسان...  
 في قولنا ان هذا هو الانسان...

مع الفصل الخاصة لانه لا يقيد الامتياز والاطلاع على الذاتى وكذا انما صرح الفصل اذ هي  
 الا يقيد الاطلاع على الذاتى والامتياز حاصل للفصل وفيه بحث لاننا لانسلم ان كل  
 يقيد يقيد الاطلاع على الذاتى والامتياز بل بما يقيد اجتماع العوض زيادة ايق  
 على بية وسهولة الاطلاع على الماتية صرح به شيخ ابو على سينا في الاشارات وقال  
 التعريف بان خارج غير جائز لان الخارج انما يعرف الشى اذ اعلم خصاصه به فلو اتوقف  
 معرفة الشى على الخارج اياه وتعرف الخارج اياه يتوقف على معرفة خصاصه بالشى  
 وهو يتوقف على معرفة الشى فيلزم الدور واوجب عن ابن افادة ان الخارج الملازم معرفة  
 لانم ان يتوقف على العلم بالاختصاص فان لم يقيد لمعرفة الشى هو معرفة الامر لمخصص  
 من غير تسميح الى العلم بالاختصاص يجوز ان يكون بين الشى والامر الخارج ملازم بينهما  
 ينقل اليه من الامر الخارج الى ذلك الشى فيصح التعريف بتحقيق الاختصاص وان يعلم  
 ذلك الاختصاص **قال** القضايا القضية قول يصح ان يقال انه صادق فيه وكذا  
**اقول** لما فرغ من قول شارح شرح في تجرد هي القضايا المرتبة ولما قضيت  
 معرفتها على القضية واقا انا قدم بحث القضية عليها فاقضية قول يصح ان يقال  
 نقابل انه صادق فيه او كاذب واقضية تطلق تارة على الملقوطة وتارة على  
 واما بالاشراك او حقيقة في المعقولة ومجازا في الملقوطة والاشكال اولى في  
 التبريد هم هو القضية المعقولة والاطلاق القضية على الملقوطة تسمية ان يسم المدلول  
 لفظ القول تطلق على الملقوطة والمعقول القول الملقوطة تسمى القضية الملقوطة وال

فصل في تعريف القضية على ما مر في تعريفها من الخارج  
 تعريف القضية على ما مر في تعريفها من الخارج  
 تعريف القضية على ما مر في تعريفها من الخارج  
 تعريف القضية على ما مر في تعريفها من الخارج

تعريف القضية على ما مر في تعريفها من الخارج  
 تعريف القضية على ما مر في تعريفها من الخارج  
 تعريف القضية على ما مر في تعريفها من الخارج  
 تعريف القضية على ما مر في تعريفها من الخارج

تعريف القضية على ما مر في تعريفها من الخارج  
 تعريف القضية على ما مر في تعريفها من الخارج  
 تعريف القضية على ما مر في تعريفها من الخارج  
 تعريف القضية على ما مر في تعريفها من الخارج

الركب من جهة اليمين والركب من جهة الشمال  
الركب من جهة اليمين والركب من جهة الشمال  
الركب من جهة اليمين والركب من جهة الشمال  
الركب من جهة اليمين والركب من جهة الشمال  
الركب من جهة اليمين والركب من جهة الشمال  
الركب من جهة اليمين والركب من جهة الشمال  
الركب من جهة اليمين والركب من جهة الشمال  
الركب من جهة اليمين والركب من جهة الشمال  
الركب من جهة اليمين والركب من جهة الشمال  
الركب من جهة اليمين والركب من جهة الشمال

المقصود من القضية المعقولة قوله صحيح ان يقال لتقديره آه فصل في شرح الاقول  
الناقضة والاشارات من الامر والنهي وغيرهما ثم القضية المعقولة هي المفهوم  
المركب من المحكوم عليه و به والنسبة الحكمية والحكم المعنى القاع لنسبة  
او اثر اجبا وهو المسمى بالتصديق عند الامام **قال** هي اما حملية كقولنا زيد كاتب  
واما شرطية كقولنا ان كانت الشمس طالوتة فالهخار ر سوجد و اما منفصلة كقولنا  
اما ان يكون زوجا او فرزا او ابنا او اولاد من الحملية يسمى موضوعا والتشابه  
محمولا و اجزاء الاول من الشرطية يسمى مقدماته وان في تاليها **اقول** القضية  
تقسم الى حملية و شرطية لان طرفي القضية ان كانا مفردين بالفعل او بالقوة فهي حملية  
والا فشرطية وتفصيل ذلك ان القضية ان لم يوجد في شيء من طرفيها الدلالة  
على النسبة التامة فهي حملية وان وجدت فاما ان يوجد باحد الطرفين او  
فيهما فان وجدت في واحد الطرفين فهي ايضا حملية وان وجدت في كليهما فاما  
ان تكون ملحوظة اجمالا او تفصيلا فلكان كانت ملحوظة اجمالا فهي ايضا حملية غير زيد  
فانها لا تميز العالم لانه بمنزلة ان يقال كرهه القضية تقتضي تلك القضية وان كانت  
ملحوظة تفصيلا فهي شرطية والشرطية اما متصلة وهي التي حكم فيها بصدق قضية او لا  
بشيء الى تقدير بصدق قضية اخرى او اما منفصلة وهي التي حكم فيها بالثبات  
بين قضيتين او بغيره سلبا او اثباتا و اجزاء الاول من الحملية او المحكوم عليه يسمى  
موضوعا لانه وضع لان الحكم غايته و سببه الثاني اى المحكوم يسمى محمولا لانه

الركب من جهة اليمين والركب من جهة الشمال  
الركب من جهة اليمين والركب من جهة الشمال  
الركب من جهة اليمين والركب من جهة الشمال  
الركب من جهة اليمين والركب من جهة الشمال  
الركب من جهة اليمين والركب من جهة الشمال  
الركب من جهة اليمين والركب من جهة الشمال  
الركب من جهة اليمين والركب من جهة الشمال  
الركب من جهة اليمين والركب من جهة الشمال  
الركب من جهة اليمين والركب من جهة الشمال  
الركب من جهة اليمين والركب من جهة الشمال

القضية المعقولة قوله صحيح ان يقال لتقديره آه فصل في شرح الاقول  
الناقضة والاشارات من الامر والنهي وغيرهما ثم القضية المعقولة هي المفهوم  
المركب من المحكوم عليه و به والنسبة الحكمية والحكم المعنى القاع لنسبة  
او اثر اجبا وهو المسمى بالتصديق عند الامام **قال** هي اما حملية كقولنا زيد كاتب  
واما شرطية كقولنا ان كانت الشمس طالوتة فالهخار ر سوجد و اما منفصلة كقولنا  
اما ان يكون زوجا او فرزا او ابنا او اولاد من الحملية يسمى موضوعا والتشابه  
محمولا و اجزاء الاول من الشرطية يسمى مقدماته وان في تاليها **اقول** القضية  
تقسم الى حملية و شرطية لان طرفي القضية ان كانا مفردين بالفعل او بالقوة فهي حملية  
والا فشرطية وتفصيل ذلك ان القضية ان لم يوجد في شيء من طرفيها الدلالة  
على النسبة التامة فهي حملية وان وجدت فاما ان يوجد باحد الطرفين او  
فيهما فان وجدت في واحد الطرفين فهي ايضا حملية وان وجدت في كليهما فاما  
ان تكون ملحوظة اجمالا او تفصيلا فلكان كانت ملحوظة اجمالا فهي ايضا حملية غير زيد  
فانها لا تميز العالم لانه بمنزلة ان يقال كرهه القضية تقتضي تلك القضية وان كانت  
ملحوظة تفصيلا فهي شرطية والشرطية اما متصلة وهي التي حكم فيها بصدق قضية او لا  
بشيء الى تقدير بصدق قضية اخرى او اما منفصلة وهي التي حكم فيها بالثبات  
بين قضيتين او بغيره سلبا او اثباتا و اجزاء الاول من الحملية او المحكوم عليه يسمى  
موضوعا لانه وضع لان الحكم غايته و سببه الثاني اى المحكوم يسمى محمولا لانه

لانه وضع بان كل على اشي ونسبة التي بها يرتبط المحمول بالموضوع تسمى نسبة  
حكيتة وجزء الاول من الشرطية يسمى مقدما لتقدمه في الذكر وحسب ان في بي  
تاليا تسلوه اياه في الذكر **قال** القضية اما موجبة كقولنا زيد كاتب واما كقولنا  
زيد ليس بكاتب **اقول** القضية مطلقا سواء كانت حمله او شرطية تنقسم الى قسمين  
وسالته لان القضية كانت حجة فالحكم فيها ان كان بثبوت المحمول للموضوع نحو زيد  
كاتب فهي موجبة وان كان الحكم فيها سلب ثبوت المحمول للموضوع نحو زيد ليس  
بكاتب فهي سالبة وان كانت شرطية متصلة فالحكم فيها ان كان بسبب القضية  
على صدق قضية اخرى فهي متصلة موجبة نحو ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود  
فانه حكم صحيح بصدق وجوده وان كان على تقدير طلوع الشمس وحكم فيها  
ان كان بسلب صدق قضية على صدق قضية اخرى فهي متصلة سالبة نحو ان  
ان كانت الشمس طالعة فالليل موجود فانه حكم فيها بصدق عدم وجوده والليل على تقدير  
طلوع الشمس ان كانت منفصلة فالحكم فيها ان كان بالتساوي بين اثنين  
فهو منفصلة موجبة نحو العاقد وانما ان يكون زواجا او فرزا فان حكمها  
بالتساوي من كون العدد زواجا او فرزا وان كان الحكم فيها بسلب العاقد  
منفصلة سالبة نحو زيد ليس اما ان يكون حيوانا او كاتبا فانه حكم فيها بسلب  
التساوي بين كون زيد حيوانا او كاتبا **قال** وكل واحد منهما اما مخصوصة كما  
ذكرناه ولما كانه مسورة كقولنا كل انسان كاتب ولا شئ من الانسان كاتب

الشرطية هي التي يكون فيها شرط للموضوع  
منها ما يكون في الامور كقولنا زيد كاتب  
والقضية هي التي يكون فيها حكم للموضوع  
منها ما يكون في الامور كقولنا زيد كاتب  
والقضية هي التي يكون فيها حكم للموضوع  
منها ما يكون في الامور كقولنا زيد كاتب

ان القضية هي التي يكون فيها حكم للموضوع  
منها ما يكون في الامور كقولنا زيد كاتب  
والقضية هي التي يكون فيها حكم للموضوع  
منها ما يكون في الامور كقولنا زيد كاتب  
والقضية هي التي يكون فيها حكم للموضوع  
منها ما يكون في الامور كقولنا زيد كاتب

والقضية هي التي يكون فيها حكم للموضوع  
منها ما يكون في الامور كقولنا زيد كاتب  
والقضية هي التي يكون فيها حكم للموضوع  
منها ما يكون في الامور كقولنا زيد كاتب  
والقضية هي التي يكون فيها حكم للموضوع  
منها ما يكون في الامور كقولنا زيد كاتب

من الافعال الاولى كالاولى والاولى  
 لا يماران كالكلام المحصور بالاولى  
 من الافعال الاولى كالاولى والاولى  
 لا يماران كالكلام المحصور بالاولى  
 من الافعال الاولى كالاولى والاولى  
 لا يماران كالكلام المحصور بالاولى

اما خبرية مسورة كقولنا بعض الناس كاتب وبعض الناس ليس كاتب وكل واحد منهما الى اجرة  
 سائلة اما محصورة او محصورة كلية كانت او خبرية او جهلة او في المحل الموضوع تقصير  
 انما خبرية نحو زيد كاتب يدلين كاتب فمحصورة شخصية وان لم يكن خبرية فان من كذا او  
 الموضوع بالكلية فهي محصورة مسورة كلية نحو كل انسان حيوان لاشي من الانسان كبحر  
 وان من كذا او الموضوع بالبعضية فهي محصورة مسورة خبرية نحو بعض الحيوان  
 وبعض الحيوان ليس انسان ان لم تبين كذا او الموضوع بالكلية  
 فهي جهلة نحو الانسان كاتب والحيوان ليس كاتب ولا يخفى وجود المتبادر لسورة المسورة  
 وكلية لفظ كل بمعنى الكل الا فرادى في السالبة الكلية لاشي ولا واحد وللوجه الخبرية  
 لفظ البعض الواحد والسالبة خبرية ليس بعض ليس كل اما في الشرطية فالحكم بالان  
 والانعصال كان على وضع معين نحو ضحيتي لان اكرمتك نبيد في هذا لان كاتب  
 غير كاتب فهي محصورة وان كان الحكم بالاتصال الانعصال على جمع لوضع الحكم فهو  
 محصورة كلية كقولنا كل كانت الشمس طالعة فالها موجود واما ان يكون العدة زوجا  
 او اداء اليمين الحكم بالاتصال الانعصال لبعض الاوضاع الغير المعينة نحو قد يكون كذا التي  
 من اوضاع اعداد يكون اما ان يكون الشئ هو انا او ارض فهي محصورة خبرية والانه يكون  
 الشئ هو انا لا ارض هو انا يكون الشمس طالعة واما ان لا يكون النهار موجودا او  
 الموجبة الكلية في التمسك بها واما في حيث وفي المنعقدة لفظ انا او سائر الابدان  
 في اوضاع يكون وبالجملة الاوضاع بغير الموضوع في المحل مثال

كقولنا بعض الناس كاتب وبعض الناس ليس كاتب وكل واحد منهما الى اجرة  
 سائلة اما محصورة او محصورة كلية كانت او خبرية او جهلة او في المحل الموضوع تقصير  
 انما خبرية نحو زيد كاتب يدلين كاتب فمحصورة شخصية وان لم يكن خبرية فان من كذا او  
 الموضوع بالكلية فهي محصورة مسورة كلية نحو كل انسان حيوان لاشي من الانسان كبحر  
 وان من كذا او الموضوع بالبعضية فهي محصورة مسورة خبرية نحو بعض الحيوان  
 وبعض الحيوان ليس انسان ان لم تبين كذا او الموضوع بالكلية  
 فهي جهلة نحو الانسان كاتب والحيوان ليس كاتب ولا يخفى وجود المتبادر لسورة المسورة  
 وكلية لفظ كل بمعنى الكل الا فرادى في السالبة الكلية لاشي ولا واحد وللوجه الخبرية  
 لفظ البعض الواحد والسالبة خبرية ليس بعض ليس كل اما في الشرطية فالحكم بالان  
 والانعصال كان على وضع معين نحو ضحيتي لان اكرمتك نبيد في هذا لان كاتب  
 غير كاتب فهي محصورة وان كان الحكم بالاتصال الانعصال على جمع لوضع الحكم فهو  
 محصورة كلية كقولنا كل كانت الشمس طالعة فالها موجود واما ان يكون العدة زوجا  
 او اداء اليمين الحكم بالاتصال الانعصال لبعض الاوضاع الغير المعينة نحو قد يكون كذا التي  
 من اوضاع اعداد يكون اما ان يكون الشئ هو انا او ارض فهي محصورة خبرية والانه يكون  
 الشئ هو انا لا ارض هو انا يكون الشمس طالعة واما ان لا يكون النهار موجودا او  
 الموجبة الكلية في التمسك بها واما في حيث وفي المنعقدة لفظ انا او سائر الابدان  
 في اوضاع يكون وبالجملة الاوضاع بغير الموضوع في المحل مثال

من الافعال الاولى كالاولى والاولى  
 لا يماران كالكلام المحصور بالاولى  
 من الافعال الاولى كالاولى والاولى  
 لا يماران كالكلام المحصور بالاولى  
 من الافعال الاولى كالاولى والاولى  
 لا يماران كالكلام المحصور بالاولى



**قال** والمتصد امار زوتيه كقولنا كانت الشمس طالعة فالنهار موجود ولو اننا قلنا  
 كان الانسان ناطقا فاحمارنا هيق والمنفصلة اما حقيقة كقولنا العود والياقوت  
 او فرد وهي مانعة بجمع وانما مانعة بجمع فقط كقولنا هذا الشيء اما  
 يكون شجرا او حجرا او اما مانعة انما كقولنا زيد اما ان يكون في البحر او اما  
 ان لا يعرف **اقول** الم افرغ من بياض المشركه بين الحمويه والشمس في  
 المباحث المختصة بالشرطية فالشرطية ان كانت تصد وهي اما لزوميه او اتفاقية لان  
 صدق التالي على تقدير صدق المقدم كان بعلاقة بينهما فهي تصد لزوميه لهما  
 بالعلاقة فهي بسببها يصح المقدم التالي كالعلية والتضاييف اما العية فكقولنا كانت  
 الشمس طالعة فالنهار موجود فان طلوع الشمس حله لوجود النهار واما العية فكقولنا كان  
 زيد اباع عمر وعمر وابنه فان زيد اباع عمر وتوقف على كون عمر وابنه وان كان عمر  
 التالي على تقدير صدق المقدم بعلاقة بينهما لان مجرد الاتفاق فالقضية متصية بواقعة  
 كقولنا ان كان الانسان ناطقا فاحمارنا هيق فانه لا علاقة بين ناطقته  
 وناهيته بحماره وان كانت متصلة فهي اما حقيقة او مانعة بجمع او مانعة بخلو لان  
 فيها بالتسنا في المكان في الصدق والكذب معا فالقضية منفصلة  
 العود واما زوج او فرد وان كان الحكم فيها بالتسنا في الصدق فهو كقولنا  
 هذا الشيء اما شجرا او حجرا فالقضية منفصلة مانعة بجمع وان كان الحكم بالتسنا في  
 في الكذب فقط نحو اما ان يكون زيد في البحر لا يعرف فالقضية منفصلة مانعة بجمع

فكل شرط في المباحث  
 بيان ان المباحث في المباحث  
 بيان ان المباحث في المباحث  
 بيان ان المباحث في المباحث

في المباحث في المباحث  
 في المباحث في المباحث  
 في المباحث في المباحث  
 في المباحث في المباحث

في المباحث في المباحث  
 في المباحث في المباحث  
 في المباحث في المباحث



ناقص او مساو وهو منفصلان حقيقيا على معنى ان العدد اذا زايده وغيره وغيره اما  
 ناقص او مساو وفيه بحث لان ان اريد ان الحقيقة لا يتركب من اكثر من جزئين  
 مطلقا فلان ذلك الدليل ايضا لا يدل عليه وان اريد ان الحقيقة تمنع تركبها من اكثر  
 من جزئين على وجه يكون بين الجزئين انفصال حقيقي فمنه لكونه في الحقيقة  
 جواز تركب الحقيقة من اكثر من جزئين في الجملة اذا استباح ان يقال  
 العدد اما زايده او ناقص او مساو وعند قصد الحكم بان هذا الجمع لا يجمع بين عدد  
 واحد ولا يخلو العدد عن واحد من هذا الجمع من غير ان يقصد ايقاع انفصال  
 بين كل جزئين يكون من هذا الجمع فعلى هذا لا يتعدو المنفصلة واما ما ذكره الجمع  
 ومانعه انخلو فقولنا اما ان يكون بذات شي حرج او شجر او حيوانا واما ان يكون من اشي  
 لا حرج او لا شجر او لا حيوانا وهما تركبان من جزئين او اكثر مطلقا سواء اذ اعتبر  
 بين كل جزئين انفصال وان نثار الفساد كما عرفت انما هو تحقيق منع  
 انخلو اجمع بين كل جزئين ومتى اتقى اتقى **قال** هو مختلفا لقتضيتين  
 بالاجاب والسلب بحيث يقتضيه لذاته ان يكون احدهما صادقا والآخر  
 كاذبا كقولنا زيد كاتب وزيد ليس بكاتب **اقول** من الاشياء  
 المنطقية المذكورة له تناقض وهو اختلاف لقتضيتين بالاجاب والسلب  
 بحيث يقتضيه لذاته ان يكون احدهما صادقا والآخر كاذبا والاختلاف  
 يتناول الاختلاف بين لقتضيتين مطلقا بغير ان يكون بين جزئيه وقرينة

قوله في منفصلان اه في معنى  
 بعض الاشياء ان الحقيقة حقيقة  
 ان العدد اذا زايده او ناقص او مساو  
 في الجملة اذا استباح ان يقال  
 العدد اما زايده او ناقص او مساو  
 وعند قصد الحكم بان هذا الجمع  
 لا يجمع بين عدد واحد ولا يخلو  
 العدد عن واحد من هذا الجمع من  
 غير ان يقصد ايقاع انفصال بين  
 كل جزئين يكون من هذا الجمع  
 فعلى هذا لا يتعدو المنفصلة واما  
 ما ذكره الجمع ومانعه انخلو  
 فقولنا اما ان يكون بذات شي  
 حرج او شجر او حيوانا واما ان  
 يكون من اشي لا حرج او لا شجر  
 او لا حيوانا وهما تركبان من  
 جزئين او اكثر مطلقا سواء اذ  
 اعتبر بين كل جزئين انفصال  
 وان نثار الفساد كما عرفت انما  
 هو تحقيق منع انخلو اجمع بين  
 كل جزئين ومتى اتقى اتقى

في الجملة اذا استباح ان يقال  
 العدد اما زايده او ناقص او مساو  
 وعند قصد الحكم بان هذا الجمع  
 لا يجمع بين عدد واحد ولا يخلو  
 العدد عن واحد من هذا الجمع من  
 غير ان يقصد ايقاع انفصال بين  
 كل جزئين يكون من هذا الجمع  
 فعلى هذا لا يتعدو المنفصلة واما  
 ما ذكره الجمع ومانعه انخلو  
 فقولنا اما ان يكون بذات شي  
 حرج او شجر او حيوانا واما ان  
 يكون من اشي لا حرج او لا شجر  
 او لا حيوانا وهما تركبان من  
 جزئين او اكثر مطلقا سواء اذ  
 اعتبر بين كل جزئين انفصال  
 وان نثار الفساد كما عرفت انما  
 هو تحقيق منع انخلو اجمع بين  
 كل جزئين ومتى اتقى اتقى

قوله في منفصلان اه في معنى  
 بعض الاشياء ان الحقيقة حقيقة  
 ان العدد اذا زايده او ناقص او مساو  
 في الجملة اذا استباح ان يقال  
 العدد اما زايده او ناقص او مساو  
 وعند قصد الحكم بان هذا الجمع  
 لا يجمع بين عدد واحد ولا يخلو  
 العدد عن واحد من هذا الجمع من  
 غير ان يقصد ايقاع انفصال بين  
 كل جزئين يكون من هذا الجمع  
 فعلى هذا لا يتعدو المنفصلة واما  
 ما ذكره الجمع ومانعه انخلو  
 فقولنا اما ان يكون بذات شي  
 حرج او شجر او حيوانا واما ان  
 يكون من اشي لا حرج او لا شجر  
 او لا حيوانا وهما تركبان من  
 جزئين او اكثر مطلقا سواء اذ  
 اعتبر بين كل جزئين انفصال  
 وان نثار الفساد كما عرفت انما  
 هو تحقيق منع انخلو اجمع بين  
 كل جزئين ومتى اتقى اتقى

ان انما اقتضى بالانسان ان يكون قادرا على الكلام  
 ان انما اقتضى بالانسان ان يكون قادرا على الكلام  
 ان انما اقتضى بالانسان ان يكون قادرا على الكلام  
 ان انما اقتضى بالانسان ان يكون قادرا على الكلام

يخرج الاختلاف الواقع بين غير لغتين قوله لا يجاب بسلب مخرج الاختلاف لان  
 والافصال والكلمة والجزئية والعدول وايل وقوله بحيث يقتضي مخرج الاختلاف  
 بالاجاب وسلب بحيث لا يقتضي صدق اعيدهما كذب الاخرى نحو زيد ساكن وزيد  
 ليس يتحرك وقوله لذاته يخرج الاختلاف بالاجاب وسلب بحيث يقتضي صدق  
 اعيدهما كذب الاخرى لكن لا لذات الاختلاف بل بخصوص المادة  
 كما في اجاب الشيء وسلب لازمة المساوي نحو زيد انسان وزيد ليس بناطون  
 الاختلاف بين هاتين لغتين انما يقتضي صدق اعيدهما كذب الاخرى لا لذاته بل  
 لاجل ان قولنا زيد ليس بناطون في قوة قولنا زيد ليس انسان لان قولنا زيد انسان  
 قوة قولنا زيد بناطون **قال** ولا يتحقق ذلك في المخصوصين الا بعد اتفاقهما في ثمانية  
 في قبض الموجهة الكلمة انما هي الالهية الجزئية كقولنا كل انسان حيوان وبعض  
 الانسان ليس بحيوان وتقتضيان الالهية الجزئية كقولنا انما هي الموحدة الجزئية كقولنا انما هي  
 من الانسان بحيوان وبعض الانسان حيوان **اقول** لا يتحقق التام  
 لغتين مطلقا سواء كانت مخصوصتين او محصورتين الا بعد  
 اتفاقهما في ثمانية وحدات وعموم هذا الشرط جعل المصنف رح  
 انما شرطه للتتام اقتضى مطلوبا ولم يختص بما يكون بين المخصوصتين  
 ومحصورتين الا واسطة واصله هو موضوع اذا لا يختلف الموضوع فيها  
 اتفاقهما نحو زيد فمقتضاها وكذا ما معان نحو زيد فمقتضاها وكذا ما معان

ان انما اقتضى بالانسان ان يكون قادرا على الكلام  
 ان انما اقتضى بالانسان ان يكون قادرا على الكلام  
 ان انما اقتضى بالانسان ان يكون قادرا على الكلام  
 ان انما اقتضى بالانسان ان يكون قادرا على الكلام  
 ان انما اقتضى بالانسان ان يكون قادرا على الكلام  
 ان انما اقتضى بالانسان ان يكون قادرا على الكلام  
 ان انما اقتضى بالانسان ان يكون قادرا على الكلام  
 ان انما اقتضى بالانسان ان يكون قادرا على الكلام  
 ان انما اقتضى بالانسان ان يكون قادرا على الكلام  
 ان انما اقتضى بالانسان ان يكون قادرا على الكلام  
 ان انما اقتضى بالانسان ان يكون قادرا على الكلام  
 ان انما اقتضى بالانسان ان يكون قادرا على الكلام

ان انما اقتضى بالانسان ان يكون قادرا على الكلام  
 ان انما اقتضى بالانسان ان يكون قادرا على الكلام  
 ان انما اقتضى بالانسان ان يكون قادرا على الكلام  
 ان انما اقتضى بالانسان ان يكون قادرا على الكلام

هو القول على وجهين من وجهين اولهما ان الاعداد كلها لا تعد في الاعداد الا بالاضافة اليها  
والثاني ان الاعداد كلها لا تعد في الاعداد الا بالاضافة اليها

وحدة المجرى فانه لا ينفصل عن اختلافه ايضا نحو زيد قائم وزيد بين ملك الثالث وحدة  
الشرط لعدم تسناقض عند اختلاف الشرط نحو محمد مفرق للبصر شبه ط كوتيه  
اي لم يس مفرق للبصر شبه ط كونه اسود والراية وحدة الكل كونه ٦ اذ  
لا ينفصل عن اختلافه ايضا الزمعي اسود اى بعضه والزمعي ليس اسود  
اى كل الخامسة وحدة الزمان بعلم تسناقض عند اختلاف الزمان نحو  
قائم نهار او زيد بين قائم ليلا السادة وحدة المكان نحو زيد جالس في  
الدار وبين جالس في السوق السابعة وحدة الاضافة لعدم تسناقض عند  
اختلافها نحو زيد اب عمرو وزيد بين اب بكر الثامنة وحدة القوة والفعال  
نحو اخو في الدن سكر اى بقوة واخو في الدن بين سكر اى بالفعال وفوقه  
لان المقصود فيه ان كان تفصيل اشياء فلا يخصص فيما ذكر لانه لو خصت لكان  
لا يتحقق تسناقض ايضا نحو زيد كاتب بالقلم الواسطى وزيد ليس كاتب بقلم  
اخر والى غير ذلك لا فوحدة النسبة امكنة كايه لانه متى اطلق شئ على ما ذكر  
يختلف النسبة امكنة ضرورة لان النسبة الى هذا غير النسبة الى ذلك  
والنسبة في هذا الزمان غير النسبة في ذلك الزمان وعلى هذا القياس  
المصورتان لا يتحقق تسناقض بينهما الا بعد اختلاف النسبة كقولهم  
عظيمين قد يكون كقول كل انسان كاتب ولا شئ من الناس كاتب  
واخبرتين قد تصدقان كقول بعض الناس كاتب بعض الناس ليس

منه قوله على وجهين من وجهين اولهما ان الاعداد كلها لا تعد في الاعداد الا بالاضافة اليها  
والثاني ان الاعداد كلها لا تعد في الاعداد الا بالاضافة اليها

القول على وجهين من وجهين اولهما ان الاعداد كلها لا تعد في الاعداد الا بالاضافة اليها  
والثاني ان الاعداد كلها لا تعد في الاعداد الا بالاضافة اليها

ان معانيه في من المواد واداء من  
 في ان معانيه في من المواد واداء من  
 في ان معانيه في من المواد واداء من

كتاب التمهيد لما كان للتمساق من المحضتين شرط اخر سوى ما ذكره لا يقيم  
 شرطه في ما يكون له ان يفسح بقوله المحضتان آه يعني ان كانت  
 المحضتان محضتين التمساقين التمساقين منها مع اتحادهما في الامور المذكورة  
 الالوية منها في التمساقين في الكثرة الجزئية او لو كانتا كليتين او جزئيتين لم يتباينا بموجبه  
 الكليتين ومنه الجزئيتين في مادة يكون الموضوع فيها اعم من المحمول كما في  
 ان يدعى من الحيوان بان فانها كادبتان وكقولنا بعض الحيوان انسان  
 بعض الحيوان انسان فانها صادقان فان قيل اشتراط الاختلاف في  
 التمساقين ليس بشيء بل بجزئيتين بعد اشتراط الاتحاد في الموضوع فان صدق الجزئيتين  
 باعتبار اتحاد الموضوع اذ البعض الذي هو الانسان محال ان يكون  
 ليس بشيء حتى لا يتوحد الموضوع تحقيق التمساق من غير احتياج الى  
 اختلاف الالوية فان محض الموضوع خارج عن مفهوم التقضية والمعتبر انما هو  
 الاتحاد كسب مفهوم التقضية وهو حاصل في الجزئيتين واذ عرفت هذا فان علم  
 التمساقين اذ كانتا حيدهما موجبة كلية بمعنى ان تكون الاخر سالبة جزئية  
 الموجبة الكلية انما هو سالبة الجزئية وقيض الموجبة الجزئية انما هو سالبة الكلية  
 فكذلك هو ان يصير الموضوع محمولا والمحمول موضوعا مع بقائه  
 في الالوية التصديقية والكليتيه كما اقول من تلك الاصطلاحات  
 المذكورة ان يكون في اصطلاح المنطقيين وان كان عبارة عن التمساقين

في ان معانيه في من المواد واداء من  
 في ان معانيه في من المواد واداء من  
 في ان معانيه في من المواد واداء من  
 في ان معانيه في من المواد واداء من  
 في ان معانيه في من المواد واداء من  
 في ان معانيه في من المواد واداء من  
 في ان معانيه في من المواد واداء من

في ان معانيه في من المواد واداء من  
 في ان معانيه في من المواد واداء من  
 في ان معانيه في من المواد واداء من

الحاد من قبل الموضوع بالمحمول المحمول بالموضوع لكنه قد يطلق عند فهم بعض  
 هذا التبديل ايضا ولهذه افسره بان يصير الموضوع محمولا والمحمول موضوعا مع  
 والايجاب بحاله ولصدق والكذب بحاله امي النكان الاصل موجباً كان لعكس  
 موجباً والنكان الاصل سالباً كان لعكس ايضا سالباً والنكان صاذاً كان لعكس  
 مثلاً اذا اردنا ان نعكس قولنا كل انسان حيوان نجعل الموضوع اعني الانسان  
 محمولا والمحمول اعني الحيوان موضوعا فنقول بعض الحيوان انسان كذا اذا اردنا  
 قولنا لاشي من انسان كبحر نقول لاشي من البحر انسان والمراد من الموضوع  
 والمحمول الموضوع والمحمول في الذكر اعني وصف عنوان الموضوع والمحمول  
 فلا يرد السؤال بن لعكس لا يصير ذات الموضوع محمولا وصف المحمول مع عنوان  
 لعكس ذات المحمول محموله وصف الموضوع وتعريف يختص لعكس اجمالية بل ان  
 الشطيات في كتابه فلا يضره فوجه عن تعريف وانما اعتبر بقاها لايجاب  
 سلب لان القضية الصادقة اللازمه بعد التبدل لم يوجد في الاكثر اذ ذلك  
 اعتبر بقاها لصدق لان لعكس لازم للقضية فصدق الملزوم مع كذا لا  
 واما اشتراط بقاها للكذب بحاله فقليل به احد فكان هذا سهواً من اشتمل  
 لازماً للكاذب فان قولنا كل حيوان انسان يعكس الى البعض لا الى الكل  
 لعكس في الوجودية الكلي لا يعكس الى موجبة كقوله اذ يصير قولنا انسان ان  
 يعكس في الوجودية لانا اذا قلنا كل انسان حيوان يصدق لبعض حيوان انسان فانما

قوله فان كان الموضوع  
 اعلم ان كل من  
 تعريفها بالاعني الصدق  
 والايجاب بحاله ولصدق  
 موجباً والنكان الاصل  
 مثلاً اذا اردنا ان نعكس  
 محمولا والمحمول اعني  
 قولنا لاشي من انسان  
 والمحمول الموضوع والمحمول  
 فلا يرد السؤال بن  
 لعكس ذات المحمول  
 الشطيات في كتابه  
 سلب لان القضية  
 اعتبر بقاها لصدق  
 واما اشتراط بقاها  
 لازماً للكاذب فان  
 لعكس في الوجودية  
 يعكس في الوجودية

ان الموضوع  
 ان المحمول  
 ان التعريف  
 ان الشطيات  
 ان سلب لان  
 ان اعتبر بقاها  
 ان واما اشتراط  
 ان لازماً للكاذب  
 ان لعكس في الوجودية  
 ان يعكس في الوجودية

فان كان الموضوع  
 اعلم ان كل من  
 تعريفها بالاعني الصدق  
 والايجاب بحاله ولصدق  
 موجباً والنكان الاصل  
 مثلاً اذا اردنا ان نعكس  
 محمولا والمحمول اعني  
 قولنا لاشي من انسان  
 والمحمول الموضوع والمحمول  
 فلا يرد السؤال بن  
 لعكس ذات المحمول  
 الشطيات في كتابه  
 سلب لان القضية  
 اعتبر بقاها لصدق  
 واما اشتراط بقاها  
 لازماً للكاذب فان  
 لعكس في الوجودية  
 يعكس في الوجودية

في بعض المواضع... في بيان... في الزوم... قولك لا بد من... في بعض المواضع... في بيان... في الزوم... قولك لا بد من... في بعض المواضع... في بيان... في الزوم... قولك لا بد من...

شبهاً موسوماً بالإنسان الحيوان فيكون بعض الحيوان إن الموجبة الجزئية تنعكس  
جزئية بهذا الوجه أيضاً **قول** لوجبة الكليته لا يلزم أن تنعكس موجبة كلياته  
العموم كان عمم من الموضوع تصدق الموجبة الكليته ولا يصح صدق عكسها  
وإن لا يلزم صدق الاخص على جميع افراد العمم وهو محال مثلاً لو انعكس  
قولنا كل إنسان حيوان إلى الموجبة الكليته نكس كل حيوان إنسان فيلزم صدق  
على جميع افراد الحيوان وهو محال بل يلزم أن ينجزية لأنه ان صدق في  
الخاص حيوان نكس الموضوع ذاته موسوماً بالإنسان والحيوان في بعض  
المواضع ان جزئية وتبيناً لو لم يصدق بعض الحيوان ان على تقدير كل ان  
صدق في بعض المواضع من الحيوان بان فيلزم المناقاة بين الحيوان والان  
فان كان كل انسان حيوان وفقدان الاصل حيوان وهذا خلف ولو ضم لبعض  
من الحيوان ما كان الاصل اي كل انسان حيوان الشيء من الحيوان بان  
شي من الانسان بانسان وهو محال والموجبة الجزئية تنعكس  
وبغير جزئية مستبين المذكورين في العكس **الوجه الثاني** **قال**  
بعض الكليات تنعكس كلياته وذلك من بقية فانه اذا صدق لاشي من انسان  
صدق لاشي من غير انسان **اقول** ان الكليته يلزم ان تنعكس لوجبة  
العموم ولو صدق قولنا لاشي من انسان فيلزم ان يصدق لاشي من غير انسان  
وإن صدق بعض الحيوان تنعكس الى قولنا بعض انسان حيوان وقد كان الاصل

في بعض المواضع... في بيان... في الزوم... قولك لا بد من... في بعض المواضع... في بيان... في الزوم... قولك لا بد من... في بعض المواضع... في بيان... في الزوم... قولك لا بد من...

في بعض المواضع... في بيان... في الزوم... قولك لا بد من... في بعض المواضع... في بيان... في الزوم... قولك لا بد من...



لا شيء من الاشياء يجوز ان يكون له صفة في بعض الاشياء في بعض الاشياء  
بغير ان يكون له صفة في بعض الاشياء في بعض الاشياء  
**قول** والاشياء الجزئية لا تنكس لهو ولا يصدق لزوما ان يصدق بعض الحيوان ليس  
بمان ولا يصدق عكسه هو قول بعض الاشياء ان الحيوان **اقول** ان الشيء الجزئي لا يصدق  
ان ينكس جزئية لانه اذا كان الموضوع اهم من المحمول يصدق سلب الاخص غير بعض او اذا  
لا وهم ولا يصدق سلب الاعم عن بعض افراد الاخص لا يساغ وجود الاخص من كون الاعم  
ولكن يصدق انعكس في بعض المواد مثلا يصدق بعض الاشياء ان ليس يجوز يصدق عكسه في بعض  
الجور ليس بان ولهذا ايد قوله ولا يكون بقوله لزوما اي كليا ايضا سمن هو قول  
من اقوال مني سلمت لزوم غيرها لذاتها قول اخر المقصد الا على من الاصطلاح المذكور  
اي قياس لان الغرض الاصلي من علم المنطق انما هو الاتصال الى الجواهر التي  
يوصل الى الجهرل التصديقي الذي هو اشرف المقاصد فيكون هو المقصد الاول  
جباره عن المؤلف المعقول لان تطبيق على المؤلف الملفوظ لدلالة على المعقول والمصنف  
المصنف يرجح للقياس بالقول المؤلف ان كان تعريفه للمصنف  
فالمراد بالقول الاول هو المؤلف المعقول واستلزامه للقول الثاني  
كان تعريفه للقياس الملفوظ فالمراد بالقول الاول المركب الملفوظ  
استلزامه للقول الاخر باعتبار انه دال على المركب المعقول في تقدير المراد  
بقول الآخر المركب المعقول لان تطبيقه من تلفظ بالاقوال اول المعقول

والاشياء الجزئية لا تنكس لهو ولا يصدق لزوما ان يصدق بعض الحيوان ليس  
بمان ولا يصدق عكسه هو قول بعض الاشياء ان الحيوان **اقول** ان الشيء الجزئي لا يصدق  
ان ينكس جزئية لانه اذا كان الموضوع اهم من المحمول يصدق سلب الاخص غير بعض او اذا  
لا وهم ولا يصدق سلب الاعم عن بعض افراد الاخص لا يساغ وجود الاخص من كون الاعم

لكن اصح لا يكون الاشياء الجزئية  
الاشياء الجزئية لا تنكس لهو ولا يصدق لزوما ان يصدق بعض الحيوان ليس  
بمان ولا يصدق عكسه هو قول بعض الاشياء ان الحيوان **اقول** ان الشيء الجزئي لا يصدق  
ان ينكس جزئية لانه اذا كان الموضوع اهم من المحمول يصدق سلب الاخص غير بعض او اذا  
لا وهم ولا يصدق سلب الاعم عن بعض افراد الاخص لا يساغ وجود الاخص من كون الاعم  
ولكن يصدق انعكس في بعض المواد مثلا يصدق بعض الاشياء ان ليس يجوز يصدق عكسه في بعض  
الجور ليس بان ولهذا ايد قوله ولا يكون بقوله لزوما اي كليا ايضا سمن هو قول  
من اقوال مني سلمت لزوم غيرها لذاتها قول اخر المقصد الا على من الاصطلاح المذكور  
اي قياس لان الغرض الاصلي من علم المنطق انما هو الاتصال الى الجواهر التي  
يوصل الى الجهرل التصديقي الذي هو اشرف المقاصد فيكون هو المقصد الاول  
جباره عن المؤلف المعقول لان تطبيق على المؤلف الملفوظ لدلالة على المعقول والمصنف  
المصنف يرجح للقياس بالقول المؤلف ان كان تعريفه للمصنف  
فالمراد بالقول الاول هو المؤلف المعقول واستلزامه للقول الثاني  
كان تعريفه للقياس الملفوظ فالمراد بالقول الاول المركب الملفوظ  
استلزامه للقول الاخر باعتبار انه دال على المركب المعقول في تقدير المراد  
بقول الآخر المركب المعقول لان تطبيقه من تلفظ بالاقوال اول المعقول

المصنف يرجح للقياس بالقول المؤلف ان كان تعريفه للمصنف

ان القياس هو الذي هو اشرف المقاصد فيكون هو المقصد الاول  
جباره عن المؤلف المعقول لان تطبيقه من تلفظ بالاقوال اول المعقول  
المصنف يرجح للقياس بالقول المؤلف ان كان تعريفه للمصنف  
فالمراد بالقول الاول هو المؤلف المعقول واستلزامه للقول الثاني  
كان تعريفه للقياس الملفوظ فالمراد بالقول الاول المركب الملفوظ  
استلزامه للقول الاخر باعتبار انه دال على المركب المعقول في تقدير المراد  
بقول الآخر المركب المعقول لان تطبيقه من تلفظ بالاقوال اول المعقول



واما استثنائى يكون سببه او نقيضها مذكورا في الفعل نحو انما الشمس طالعة فالنهار موجود  
 لكن الشمس طالعة فتجب ان النقصار موجود فهو مذكور في القياس او لكن النهار موجود  
 فالشمس ليست بطالعة ونقيضهاى الشمس طالعة مذكورة في واما الاول فترانيا لكون  
 حدود القياس اى الاصغر والاكبر والاوسط في مقترنة غير متشابهة ويسمى  
 الثانى استثنائيا لا شتاما له من تحت الاستثناء واشتغال القياس بالاستثناء  
 على الترتيب لا ينافى وجوب مغايرة الترتيب لكل واحد من مقدماته لان الترتيب  
 انما يقع عبر الاعداد المقدسين لانها وبغير مغايرة لكل معنى كون الترتيب مذكورة  
 القياس ان الترتيب غير اتم المادية يثبتها التالفة مذكورة فيه وان طرر عليها با  
 عن كونها قضية **قول** والمكرر بين مقدمتى القياس سمي فصلا محادا اوسطا  
 موضوع المطلوب سمي صا اصفرو ومحموله سمي حدا اكبر والمقدمة التى فيها الاصفرو  
 والتى فيها الاكبر الكبرى وهى التالفة من الصغرى والكبرى تسمى كلاما والاول  
 اربعة لان احد الاوسط اى محمول فى الصغرى وموضوعها فى الكبرى فقول  
 الاول اى الحان بعكس فهو اى الرابع والحان موضوعها فيها اى الاول  
 فيها فهو اى فبها الاشكال الرابع مذكورة فى المطولات والشكال الرابع  
 الطبع والذى لا يطبع مستقيم عقل سيم لا يحتاج الى استثناء الى الاول **قول**  
 مقدر القياس سمي او اوسطا لوسط بين طرفى المطلوب موضوع المقصود سمي اصغرو  
 سمي اكبر واهصر اقل افر افيكون معروف ومحموله سمي اكبر لانه كان عمم والاعلم كذا

قولك واما استثنائى الاول اى انما  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى

واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى

واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى  
 واما استثنائى فى واما استثنائى







اثبات بعض بحسب لفظ كل لغو ما و بعض بحسب ما و الربيع بعض بحسب مولف  
 و لاشي من المؤلف بتقديم بعض بحسب التقديم **اقول** لانماج الشكل الاول الصنف  
 شرطان ايجاب الصغرى و كليات الكبرى لانه لو لم تحقق لحد شرطين من الاختلافات  
 ان اختلاف على تقدير افتقار ايجاب الصغرى فلا يصدق لاشي من الانبساط و كل  
 فرس حيوان و الحق الايجاب من كليات حيوان و لو بدلنا الكبرى حتى ظن كل فرس  
 ضحاك و الحق اسلب لاشي من الانسان بفرس و لو قلنا بعض حيوان ضحاك  
 و الحق الايجاب لاشي من الانسان ضحاك الاختلاف مارة انها ليست لازمة لدرجة  
 القياس على عرفت و اذا تقررت هذا فاعلم ان بعض و الممكنة الالفاظ في كل مثل  
 عشرة لان القضية منحصرة في كليات و جزئية لان البهامة في قوة الجزئية و الجزئية في علم  
 الكليات و لهذا ينتج في الكبرى الشكل الاول كقولنا يذاريه و زيد انسان ينتج بان  
 و القضية المتبعة ليست الا المحصورة الكليات و الجزئية موجبة او سالبة و هذه الالفاظ  
 تعتبر في الصغرى و الكبرى و صغرى موجبة كليات و صغرى سالبة  
 كليات و صغرى موجبة جزئية و صغرى سالبة جزئية و كذا في جانب الكبرى فانتج  
 ثلثا من الصغرى الاربعة بالكليات الاربعة يحصل اربع قضايا صغرى و اثباتها  
 عشرة ضرورية و اثباتها ايجاب الصغرى يسقط ان الكليات الصغرى مع اثباتها  
 حاصل من قرانها بالكليات الاربعة اي بالمتبين و اثباتها الجزئية الصغرى مع اثباتها  
 اي صلة الاربعة من قرانها بالكليات الاربعة اي بالمتبين و اثباتها

في كل لغة ان الصغرى الاربعة  
 الانتقاد في كل لغة ان الصغرى الاربعة  
 في كل لغة ان الصغرى الاربعة

في كل لغة ان الصغرى الاربعة  
 الانتقاد في كل لغة ان الصغرى الاربعة  
 في كل لغة ان الصغرى الاربعة

في كل لغة ان الصغرى الاربعة  
 الانتقاد في كل لغة ان الصغرى الاربعة  
 في كل لغة ان الصغرى الاربعة





قوله ما بين اقسام القياس  
الافتراضية اقسام القياس الافتراضية  
صحة هو التركيب من اجليات الصغرى او من اجليات الكبرى  
وهي اجليات الصغرى والاولى من اجليات الكبرى  
وهي اجليات الكبرى من اجليات الصغرى  
وهي اجليات الصغرى من اجليات الكبرى  
وهي اجليات الكبرى من اجليات الصغرى  
وهي اجليات الصغرى من اجليات الكبرى

انفردوا اجمالية ومتصلة كقولنا كل كان هذا انا فهو حيوان وكل حيوان فهو  
جسم كان هذا فهو جسم واما من جملة ومنفصلة كقولنا كل عدد اما زوج او فرد  
وكل زوج فهو منقسم ثوبا وبين نتيجة كل عدد فهو اما فرد او منقسم ثوبا وبين او  
من متصلة ومنفصلة كقولنا ان كان هذا انا فهو حيوان وكل حيوان اما ابيض  
او اسود وبتحج ان كان هذا انا فهو اما ابيض او اسود **اقول** للمبهم  
القياس القرآني ان كان في اجمالية اراد ان تبين تمام القياس القرآني في  
الشرطية والمراد منه ما لا يكون تركيبه من اجليات المحضة سواء كان تركيبه  
الشرطية او من اجليات والشرطية مع اقاربه لانه اما ان يتركب من  
متصلتين او منفصلتين او من جملة ومتصلة او من جملة ومنفصلة او من متصلة  
**القسم الاول** ما يكون تركيبه من متصلتين وينعقد فيه الاشكال لانه  
لان اجزائه مشتركة ان كان بيانها في الصغرى ومقدما في الكبرى فهو شكل الاول  
نحو كل كانت الشمس طالعة فالنهار موجود وكلما كان النهار موجودا فالارض  
مضيئة ينتج كل كانت الشمس طالعة فالارض مضيئة وان كان مالم ينعقد فهو شكل الثاني  
كقولنا كلما كانت الشمس طالعة فالنهار موجود ليس التمهيد اذ كان  
موجودا ينتج ليس التمهيد اذ كانت الشمس طالعة فالليل حاصل وان كان تعاقبها  
فهو الشكل الثالث كقولنا كلما كانت الشمس طالعة فالنهار موجود وكلما كان  
الارض مضيئة ينتج قد يكون ان كان النهار موجودا فالارض مضيئة وان كان

قوله ما بين اقسام القياس  
الافتراضية اقسام القياس الافتراضية  
صحة هو التركيب من اجليات الصغرى او من اجليات الكبرى  
وهي اجليات الصغرى والاولى من اجليات الكبرى  
وهي اجليات الكبرى من اجليات الصغرى  
وهي اجليات الصغرى من اجليات الكبرى  
وهي اجليات الكبرى من اجليات الصغرى  
وهي اجليات الصغرى من اجليات الكبرى

قوله ما بين اقسام القياس  
الافتراضية اقسام القياس الافتراضية  
صحة هو التركيب من اجليات الصغرى او من اجليات الكبرى  
وهي اجليات الصغرى والاولى من اجليات الكبرى  
وهي اجليات الكبرى من اجليات الصغرى  
وهي اجليات الصغرى من اجليات الكبرى  
وهي اجليات الكبرى من اجليات الصغرى  
وهي اجليات الصغرى من اجليات الكبرى



قولك انك من المدا الدين وهو عجب  
 قولك انك من المدا الدين وهو عجب  
 قولك انك من المدا الدين وهو عجب  
 قولك انك من المدا الدين وهو عجب

صدوقا ثم كتب النتيجة فان من يرى ان الاثنين فرد فلا بد من ان يرى انه زوج  
 كما اذكره الشيخ ابو علي سينا في اشعار لقسم الثاني ما يتركب من منفصلين كقولنا  
 العدد اما زوج او فرد وكل زوج اما زوج الزوج او زوج الزوج من كل عدد واما فرد او  
 زوج الزوج او زوج الفرد اذ لا بد من كل منفصلة من وقوع احد جزئها فرد وتقع  
 اخلو فالواقع من المنفصلة الاولى الجزر الغير المشترك اعني الفرد فهو اول اجزاء  
 النتيجة او الجزر المشترك اعني الزوج فهو لا يخلو عن تقسيم فالواقع الاول والثاني  
 وان كان الواقع هو القسم الاول فهو زوج الزوج الزوج هو الجزر الثاني  
 من النتيجة وان كان الواقع هو القسم الثاني اعني زوج الفرد فهو الجزر الثاني فالواقع  
 لا يخلو عن نتيجة التاليف فالنتيجة مانقة اخلو مرتبة من ثلثة اجزاء الجزر المشترك  
 ونتيجة التاليف من الطرفين مشترك من المنفصلة الاولى ومن جزر المنفصلة  
 الثانية هذا اذا كان احد جزئي المنفصلة الاولى مشاركا لكل واحد من جزئي  
 المنفصلة الثانية في جزر غير تام واما اذا كان احد جزئي المنفصلة الاولى  
 مشاركا لواحد من جزئي المنفصلة الثانية ونستنتج منقصة مانقة اخلو مرتبة  
 من ثلثة اجزاء الجزر المشترك الغير المشتركين ونستنتج التاليف لان الواقع هو  
 الاول النكان الجزر الغير المشترك يقع الجزر الاول من النتيجة وان كان الجزر الثاني  
 فالواقع من المنفصلة الثانية ايضا ان كان الجزر المشترك في نتيجة التاليف مشترك  
 المشتركين فيقع الجزر الثاني من النتيجة وان كان واقع المنفصلة الثانية الجزر الغير

عن مقتضى التاليف من كل اقسام  
 احد الاخر من اقسام التاليف  
 التاليفان مانقتي اخلو وجب ان يكون  
 كل من اقله منها واقفا للواقع  
 لا يخلو عن نتيجة التاليف فالنتيجة  
 مانقة اخلو مرتبة من ثلثة اجزاء  
 الجزر المشترك الغير المشتركين  
 ونستنتج التاليف لان الواقع هو  
 الاول النكان الجزر الغير المشترك  
 يقع الجزر الاول من النتيجة وان  
 كان الجزر الثاني فالواقع من  
 المنفصلة الثانية ايضا ان كان  
 الجزر المشترك في نتيجة التاليف  
 مشترك المشتركين فيقع الجزر  
 الثاني من النتيجة وان كان واقع  
 المنفصلة الثانية الجزر الغير

قولك انك من المدا الدين وهو عجب  
 قولك انك من المدا الدين وهو عجب  
 قولك انك من المدا الدين وهو عجب  
 قولك انك من المدا الدين وهو عجب

قولك انك من المدا الدين وهو عجب  
 قولك انك من المدا الدين وهو عجب  
 قولك انك من المدا الدين وهو عجب  
 قولك انك من المدا الدين وهو عجب



فوق كل شيء من شئ خلقناهم ومن جعل السموات لآل ينصرون وما أوتوا بها الا فلان ومن جعل النار حميمًا لعلهم يرجعون

فهو ناطق وكل ضاحك جميع شئ كل كان جسم سمانا فبعض الناطق ضاحك وقد  
في هذا القسم تنصده مقدمها مقدم لتصده وتاليها عين نتيجة التاليف من التاليف  
واحدة القسم الرابع بالتركيب من الحملية والمنفصلة كقولنا دايما العدة  
او زوج وكل زوج منقسم متباينين شئ دايما العدة اما فرد او منقسم متباينين  
شالي الشكل الثاني كقولنا دايما العدة اما فرد او زوج ولا شيء من المنقسمين  
بفرد منتج دايما العدة اما زوج من غير المنقسمين متباينين شالي الشكل الثالث دايما اكل  
ناطق واما كل فرس حيوان وكل فرس من اصله ناطق او بعض الحيوان  
الشكل الرابع دايما اكل انسان ناطق او كل فرس حيوان وكل اصل فرس منتج  
ناطق او بعض الحيوان اصل فالنتيجة منفصلة مانعة اخلو مركب من اجزاء الغير المنك  
للمنفصلة الاولى ومن نتيجة التاليف بين اجزاء المشارك للمنفصلة والحيلة اذا كان  
اقل عدد من المنفصلة واما اذا لم يكن كذلك فالنتيجة حيلة ان كان التاليف من  
الحيليات و اجزاء الانفصال متحدان والنتيجة ويسمى القياس المقسم نحو دايما العدة  
انا ناطق او ضاحك وكاتب تايم او مستقطع كل ناطق حيوان وكل ضاحك حيوان وكل كاتب  
حيوان وكل تايم حيوان وكل مستقطع حيوان ينتج كل انسان حيوان وانما مختلف للنتيجة  
منفصلة مانعة اخلو كقولنا دايما اجوان انسان و فرس و حمار وكل انسان  
وكل فرس اصل كل حمار سابق ينتج دايما اجوان انا ناطق او ضاحك  
او ناطق القسم الخامس بالتركيب المنفصلة ومنفصلة سواء

انما هو المقسم على التاليف والنتيجة من التاليف والنتيجة من التاليف والنتيجة من التاليف  
انما هو المقسم على التاليف والنتيجة من التاليف والنتيجة من التاليف والنتيجة من التاليف

انما هو المقسم على التاليف والنتيجة من التاليف والنتيجة من التاليف والنتيجة من التاليف



اثبات جزو بها و رعية اى نقيه فليزوم وضع الجزء الاخر او رعية فاذا عرفت هذا فانه طرية  
 الموضوعه التي هي جزو القياس الاستثنائي اما متصدا او منقصه فاذا كانت متصدا متبع  
 استثناء عين المقدم عين التالي لاستلزام وجود الملزوم وجود الملائم و  
 نقيض التالي منتج نقيض المقدم لاستلزام عدم الملائم عدم الملزوم ولا منتج  
 استثناء عين التالي عين المقدم و استثناء نقيض المقدم نقيض التالي لعدم استلزام  
 وجود الملائم وجود الملزوم وعدم الملزوم عدم الملائم لانه يجوز ان يكون الملائم  
 اعم كقولنا كلما كان هذا انسانا فهو حيوانا كقولنا انسان منتج انه حيوان  
 ولكنه ليس بحيوان منتج انه ليس بانسان لا منتج وضع الحيوان وضع الانسان  
 ولا رفع الانسان رفع الحيوان و كانت منقصة حقيقة فاستثناء عين  
 جزو كان منتج نقيض الاخر لا منتج مجمع و استثناء نقيض جزو كان  
 منتج عين الاخر لا منتج اخلو عنها كقولنا اما ان يكون هذا العدد زوجا او فردا  
 لكنه زوج منتج انه ليس بفرد لكنه ليس بزواج منتج انه فرد و قد عرفت هذا فاعلم  
 بانته المجمع و اخلو كقولنا هذا شئ اما ان يكون شرا او حرا لكنه شئ منتج انه ليس بحر و  
 لا منتج استثناء نقيض احد جزئيهما عين الاخر يجوز اخلو كقولنا هذا شئ اما ان  
 اولاه حر لكنه حرة منتج ليس شرا و لا منتج استثناء عين نقيض الاخر  
**قال** البرهان و هو قياس مولف من هذه الحيات و منتج  
 اما لتفتيات فاقسام اوليات كقولنا الواجب ان يكون الانسان كل عظم  
 او لا يكون عظم او لا يكون انسانا او لا يكون انسانا و منتج  
 او لا يكون انسانا او لا يكون انسانا او لا يكون انسانا

و كان استثناء عين المقدم عين التالي  
 و كان استثناء نقيض المقدم نقيض التالي  
 و كان استثناء عين التالي عين المقدم  
 و كان استثناء نقيض التالي نقيض المقدم  
 و كان استثناء عين التالي عين المقدم  
 و كان استثناء نقيض التالي نقيض المقدم  
 و كان استثناء عين التالي عين المقدم  
 و كان استثناء نقيض التالي نقيض المقدم

و كان استثناء عين المقدم عين التالي  
 و كان استثناء نقيض المقدم نقيض التالي  
 و كان استثناء عين التالي عين المقدم  
 و كان استثناء نقيض التالي نقيض المقدم

و كان استثناء عين المقدم عين التالي  
 و كان استثناء نقيض المقدم نقيض التالي  
 و كان استثناء عين التالي عين المقدم  
 و كان استثناء نقيض التالي نقيض المقدم





هو اسقط وهو الاقسام المتداوية لذا اقول لم يقل ان الاربعه زوج تقول على الفورانه  
 منقبة **قال** واجعل هو قياس مولف من مقدمات شهوة  
 وخطا في سبع لف من مقدمات مقبولة من شخص لم يقف فيه او مظهره وشر  
 قياس مولف من مقدمات بسيطة منها نفس والقياس والغالطة قياس مولف  
 من مقدمات شبيهة بالحق والشهورات قياس مولف من مقدمات متية  
 كاذبة والعمدة من البرهان لا غيره ولكن هذا اخر الرسالة واعد اعلم بصواب  
 واليه المزمع والماب **اقول** من الاصطلاحات المذكورة اجعل  
 وقياس المركب من الشهوات لالزام الخصم واقناعه كرونها الخطا في  
 وقياس المركب من مقدمات كلية مقبولة من شخص معتقد فيه كالقضايا التي  
 كانت مأخوذة من الانبياء والاولياء والعلماء او من مضمونات كقولنا  
 كل من يطوف في الليل فهو سارق ومنها اشرفه قياس كبر من عند  
 يحصل للنفس منها البسط والقبض كما اذا قل انما قوتة سيالة تربطها لغزوا  
 قيل اصل مرة هوة تنقبض ومنها المغالطة وهي قياس مركب من مقدمات  
 كاذبة شبيهة بالصادق او بالمشهورات او مركب من مقدمات غير كاذبة  
 والغلط اما من جهة الصورة بان لا يكون على هيئة منتجة لا تقبل الاشكال  
 ولكن والكيفية بان يكون كبرى الكل الاول من جهة الصغر  
 واما من جهة المادة بان يكون بعض المقدمات كمن يشبهه بالصدق

في كل ما ذكره في حال ان لا ينقضي  
 في كل ما ذكره في حال ان لا ينقضي  
 في كل ما ذكره في حال ان لا ينقضي

في كل ما ذكره في حال ان لا ينقضي  
 في كل ما ذكره في حال ان لا ينقضي  
 في كل ما ذكره في حال ان لا ينقضي

في كل ما ذكره في حال ان لا ينقضي  
 في كل ما ذكره في حال ان لا ينقضي  
 في كل ما ذكره في حال ان لا ينقضي

فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں

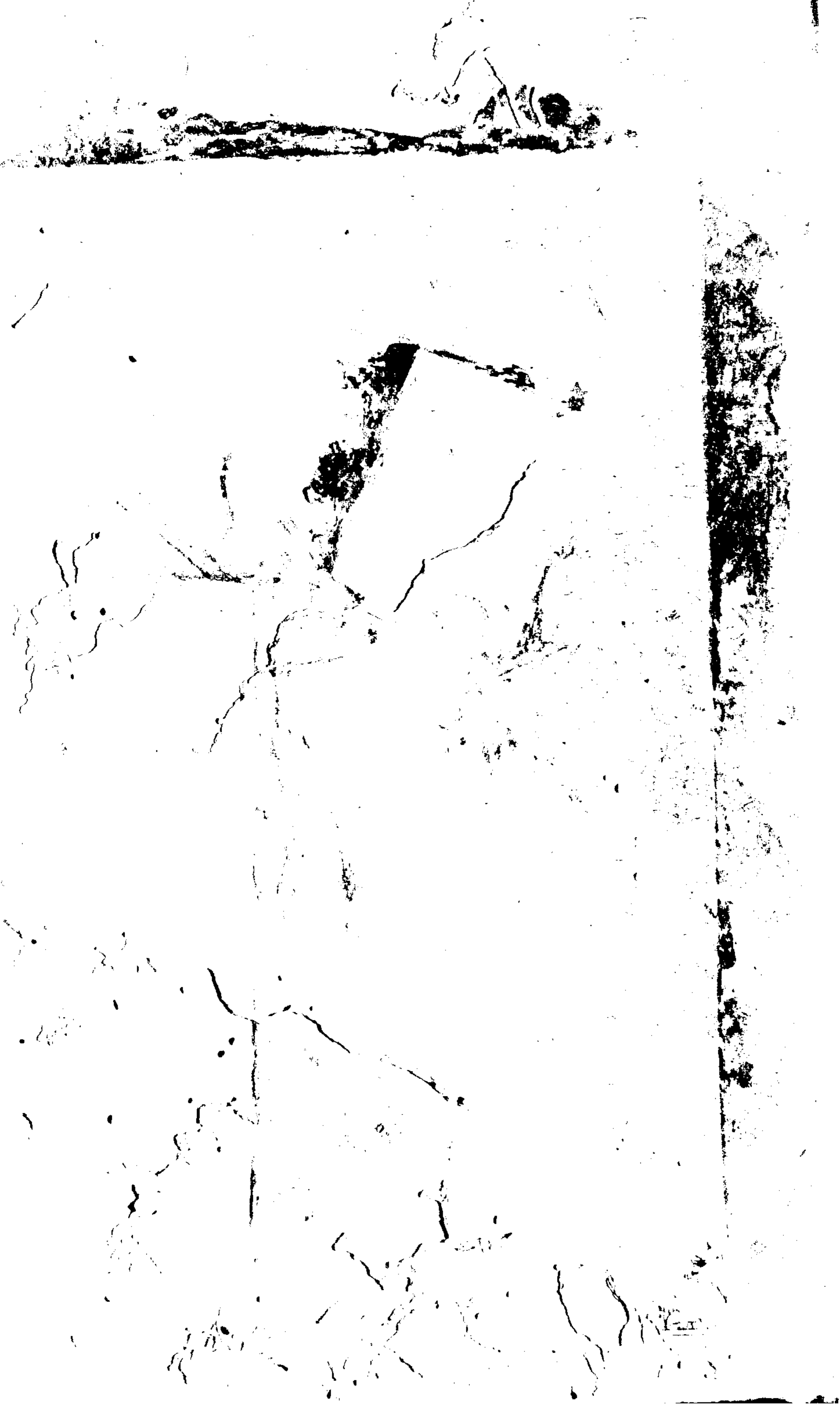
کے اذقالت تصویر الفرس النعوش علی اجدار ہذا فرس و کل فرس حیوان  
 حیوان اذا ارید بالفرس الال الفرس تحقیقی وان ارید بالفرس صورتہ فانما  
 من حیثہ تصویر لعدم کمر حد الا وسط او من حیثہ المعنی وضع لفظیہ مقام  
 کما اذا قلت لانسان حیوان وایحیوان جنس مستخرج الانسان جنس فان  
 الکبریٰ لیست کلیتہ و اعترض علیہ ان وضع الطبيعة مکان الکلۃ لیس فی المعنی  
 بل من فساد تصویر لکلۃ الکبریٰ جو ابھی لکلۃ الکبریٰ بہنا صاف تصدیق طبیعتہ  
 ہم یہی تصویر دیکھ کر کذب الکبریٰ فی حد المعنی و ظنی ان سوال وارد ہے  
 کہ یہ طبیعتہ موضوعہ مقام الکلۃ لامعنی لا اعتبار الکذب اولو اعترفت کلیتہ  
 حیوان و معانی طبیعتہ مقام الکلۃ مل وضعاً للکلۃ الکاذبہ فی کبریٰ کل  
 لا واع اعلم ان العمدۃ و ما علیہ التعمیل هو البرهان لکوتہ مرکباً من یقیناً

فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں

نسبتہ للیقین ما عداہ توابع و لواحق بلکن ہذا  
 آخر ما اور دناہ فی شرح ہذا کتاب  
 بابیاء عن من ان شیخ ایزدین الہری  
 بعون الملك  
 الوفا

بیاض شرح  
 شرح  
 شرح  
 شرح  
 شرح  
 شرح  
 شرح  
 شرح  
 شرح

فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں  
 فی ہذا میں وہاں وہاں





انصاف فی التناوی و التفریق

حسب حکم ہر مال مطع کثیر النافع اسمی سلطان سلطان



بابت تمام کتب مقبول الدولہ مرزا محمد بہد علی خان صاحب

کلاں کوٹھی کجاں جاراں



الاقتداء المقتد فقولنا ابتاعاً علة للمقتد مع كونه <sup>للمقتد</sup> اللطائف ايضا <sup>للمقتد</sup> و قوله اقتدارا ههنا مطلق فانهم دكن من الشاكرين

قوله فان قلت حديث الابتداعى الحديث الدال على الامر بالابتداء بالتسمية <sup>بالتسمية</sup> بخبر <sup>بالتسمية</sup> حال السؤال ان المقتد للاقتداء <sup>بالتسمية</sup> لا يقتضيه

بما كان <sup>بالتسمية</sup> ملازمة عن المعارضة و رخصتيا <sup>بالتسمية</sup> ههنا متعارضان لان كلاهما يدل على الامر بالابتداء الذي هو كقولنا

امر من المتعارضان <sup>بالتسمية</sup> سلطان <sup>بالتسمية</sup> مما فلا توفيق <sup>بالتسمية</sup> منها حتى يقتضى <sup>بالتسمية</sup> بها <sup>بالتسمية</sup> الرسول <sup>بالتسمية</sup> من الابتداع <sup>بالتسمية</sup> في كليهما على <sup>بالتسمية</sup> قول قلت

ابتداء في حديث التسمية <sup>بالتسمية</sup> او حاصل <sup>بالتسمية</sup> الجواب <sup>بالتسمية</sup> التوفيق <sup>بالتسمية</sup> بين <sup>بالتسمية</sup> التسميين <sup>بالتسمية</sup> بان <sup>بالتسمية</sup> المتعارض <sup>بالتسمية</sup> انما هو <sup>بالتسمية</sup> اذا كان <sup>بالتسمية</sup> الابتداع <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup>

المتحقق ليس <sup>بالتسمية</sup> كسبل <sup>بالتسمية</sup> الابتداع <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> حديث <sup>بالتسمية</sup> التسمية <sup>بالتسمية</sup> محمول <sup>بالتسمية</sup> على <sup>بالتسمية</sup> الحقيقة <sup>بالتسمية</sup> و هو <sup>بالتسمية</sup> مبتدأ <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> خبر <sup>بالتسمية</sup> مقدم <sup>بالتسمية</sup> على <sup>بالتسمية</sup> جميع <sup>بالتسمية</sup> ما <sup>بالتسمية</sup> سوره <sup>بالتسمية</sup> من <sup>بالتسمية</sup>

الابتداء في <sup>بالتسمية</sup> حديث <sup>بالتسمية</sup> التسمية <sup>بالتسمية</sup> محمول <sup>بالتسمية</sup> على <sup>بالتسمية</sup> الاضافي <sup>بالتسمية</sup> و هو <sup>بالتسمية</sup> مبتدأ <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> خبر <sup>بالتسمية</sup> مقدم <sup>بالتسمية</sup> على <sup>بالتسمية</sup> ما <sup>بالتسمية</sup> سوره <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> كما <sup>بالتسمية</sup>

اسبق <sup>بالتسمية</sup> و خبر <sup>بالتسمية</sup> اخر <sup>بالتسمية</sup> اول <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> من <sup>بالتسمية</sup> الحقيقة <sup>بالتسمية</sup> و الاضافي <sup>بالتسمية</sup> عموم <sup>بالتسمية</sup> و خصوص <sup>بالتسمية</sup> مطلقا <sup>بالتسمية</sup> و قيل <sup>بالتسمية</sup> ان <sup>بالتسمية</sup> الابتداع <sup>بالتسمية</sup> الاضافي <sup>بالتسمية</sup> ابتداء <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup>

في <sup>بالتسمية</sup> الآية <sup>بالتسمية</sup> و سبق <sup>بالتسمية</sup> ما <sup>بالتسمية</sup> خبر <sup>بالتسمية</sup> فيها <sup>بالتسمية</sup> ههنا <sup>بالتسمية</sup> و كان <sup>بالتسمية</sup> متجانسا <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> رتبة <sup>بالتسمية</sup> الالفاظ <sup>بالتسمية</sup> على <sup>بالتسمية</sup> ما <sup>بالتسمية</sup> سوره <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الاضافي <sup>بالتسمية</sup> كما <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup>

ما <sup>بالتسمية</sup> وجه <sup>بالتسمية</sup> الابتداع <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> حديث <sup>بالتسمية</sup> التسمية <sup>بالتسمية</sup> على <sup>بالتسمية</sup> الحقيقة <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> حديث <sup>بالتسمية</sup> التسمية <sup>بالتسمية</sup> على <sup>بالتسمية</sup> الحقيقة <sup>بالتسمية</sup> و لا <sup>بالتسمية</sup> كان <sup>بالتسمية</sup> الامر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup>

كانت <sup>بالتسمية</sup> لما <sup>بالتسمية</sup> كان <sup>بالتسمية</sup> المقسم <sup>بالتسمية</sup> و التسمية <sup>بالتسمية</sup> و كرم <sup>بالتسمية</sup> الذات <sup>بالتسمية</sup> و التبرك <sup>بالتسمية</sup> استعانة <sup>بالتسمية</sup> به <sup>بالتسمية</sup> من <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> من <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup>

ان <sup>بالتسمية</sup> تعلم <sup>بالتسمية</sup> ان <sup>بالتسمية</sup> الذات <sup>بالتسمية</sup> مقدم <sup>بالتسمية</sup> على <sup>بالتسمية</sup> اثبات <sup>بالتسمية</sup> الصفات <sup>بالتسمية</sup> لها <sup>بالتسمية</sup> علما <sup>بالتسمية</sup> بالابتداء <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup>

قد <sup>بالتسمية</sup> علم <sup>بالتسمية</sup> التسمية <sup>بالتسمية</sup> على <sup>بالتسمية</sup> الحقيقة <sup>بالتسمية</sup> حين <sup>بالتسمية</sup> ان <sup>بالتسمية</sup> الابتداع <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> على <sup>بالتسمية</sup> الحقيقة <sup>بالتسمية</sup> و على <sup>بالتسمية</sup> الاضافي <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup>

وله <sup>بالتسمية</sup> و <sup>بالتسمية</sup> هو <sup>بالتسمية</sup> التسمية <sup>بالتسمية</sup> و <sup>بالتسمية</sup> هو <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup>

فضل <sup>بالتسمية</sup> المتأخر <sup>بالتسمية</sup> من <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup>

الاصطلاح <sup>بالتسمية</sup> كما <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup>

لما <sup>بالتسمية</sup> سبق <sup>بالتسمية</sup> جميع <sup>بالتسمية</sup> ما <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup>

اللسان <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup>

في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup>

على <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup>

من <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup>

اللسان <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup>

في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup>

في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup> في <sup>بالتسمية</sup> الخبر <sup>بالتسمية</sup>

غير عاقل انما يست اختيارية والالكمات عاقله او كل غيبه حتى يكون لاله العزلة في كل واحد من هذه الاعمال والصفات  
بن الحاد بالاختياري بهما هو اعم من ان يكون اختيارية حقيقة او حكم او صفات لانه على كل واحد من هذه الاعمال والصفات  
فيما هو هو اختيارية فيها الى مزاج كما هو شأنه في افعال واختيارية في افعال ان يختار ان يكون في هذا  
على صفاته المربية حمالة نسيته يجوز ان يكون عاقله او كل غيبه حتى يكون لاله العزلة في كل واحد من هذه الاعمال والصفات  
على عباد كل ذلك كحرف واكثر من ذلك عاقله او كل غيبه حتى يكون لاله العزلة في كل واحد من هذه الاعمال والصفات  
في كل واحد من هذه الاعمال والصفات **قول** الله عز وجل في الفاعل الذي جميعه انوارها ونفسها باحاطة امتعة والامر بالتعدي في  
بعضها وبقية غيرها كما انعام في اعطاء النعمة لا المراد بالانتماء كما هو قولهم لا يورثون الغنم والاربعاء لانهما من  
الحيوانات التي لا تتكلم ولا تفكر ولا تتعلم ولا تعلم ولا تخطط ولا تحسب ولا تقرر ولا تدين ولا تدين  
وتختلف من سلكه مع قبيلة وفي شمله ذاتية ذوات منفرد وقال ابن عباس في تفسيره ما استوفى ما استوفى  
من الامور التي تسمى بغيرها المراد من النعمة الانتماء لانها لا تسمى بغيرها فليست بغيرها بل هي من الامور التي  
الصفات المتعددة واللارثة والمراد بالمتعددة المتعددة بسبب ان لها تعدد في قول الله عز وجل والارثت لهن ما تركن  
من اهل البيت قوله السلام على النبي انما قال على النبي في الاختلاف في علمه ان يكون له في علمه عند  
المفسرين وتسمى في صدر الدين عبد الله ابن ابي عمير انه لا يلحق بغيره وصفاته العالمة وقوله في تفسيره  
في موضوع شرح الفارسي للكافية في بحث المعرفة بما لا مزيد عليه فان من اراد ان يعرفه فليفتح  
الكتاب الذي وجده **قول** المستجمعي اجماع مستجمعي الحاق **قول** له دلالاته دلالاته تتعلق بقوله من انهم  
يؤمنون في كل الاثر جميع الصفات التامة الكاملة **قول** سائر الكلام في قوله مستجمعي الصفات التامة  
من انهم لا يعترفون انهم فان خصائصها هي التي تخصها من جميع افرادها كما لا يخفى **قول** مستجمعي  
الاصناف والصفات التي هي جميع الصفات الكاملة حقيقة لا مجازا ومبالغة وانما مستجمعي  
الاصناف والصفات التي هي جميع الصفات الكاملة حقيقة لا مجازا ومبالغة وانما مستجمعي  
الاصناف والصفات التي هي جميع الصفات الكاملة حقيقة لا مجازا ومبالغة وانما مستجمعي

























العلمين خاصا وهو بحجة انهما انما التصور المستبطرين خاصا فهو القول الشارح ما فرما لى التاوانا نفسا واولا اذ  
لو اذ كان هو في تصورات التسمية الى الاذعان الحكمي على مجموع مناسا واند من العلم سمى بالتصديق لان المجمع ليس له طروف فان من يحصل وواحد  
عبارة شبيهة بحده وهى اذ كان التسمية واقعة اوتت بواقعة تعريف التسمية وهى ليس مانع من قول النكاح والكساح هم في العلمين الك  
و قوع و الاما قوع وتعلو فان غير متدد ولا تجوز والكافة الكما وتعلو بما على بوط المتدد و اوله ثم اذ كان اى با قوع في علمين علمين علمين  
ان اذ بذكر ذلك ان انما اذ ليس بل ان علم الحاصل مع اوجه في عبارة شبيهة بحطبا هرا فاعلم ان هذا كان كس الالحاق و اذ كان  
بغير **قوله** اخبار التسمية بالعلم الحكمي **قوله** الذى هو جزء من الحقيقة ان يكون العلم بالشيء هو معرفة الشيء او الوجود بالشيء  
والا اتصال بنية الاتصال هو الاتصال بالشرح المتديقات الشرعية و لا شك ان قوع التسمية بنية اوله هو انما اذ كان كس الالحاق  
لما حركت الى سنة محركة بنبوية او سلبية غير محركة **قوله** التسمية بالعلم الحكمي **قوله** التسمية بالعلم الحكمي هو معرفة الشيء او الوجود  
او الوجود بالعلم الحكمي ان قوله قوع التسمية بنية كس الالحاق بغير سلبية هو بنية العلمين كس الالحاق بالشيء او الوجود بالعلم الحكمي  
بالمعرفت قصودا اما حيز ثبات التسمية بالعلم الحكمي بنية واحدة في علمين كس الالحاق بالشيء او الوجود بالعلم الحكمي  
كما مخرجه تتعلق بها التصديق فان **قوله** بنية التسمية بغير العلم الحكمي هو انما كان قوع التسمية كس الالحاق بالشيء او الوجود بالعلم  
انما علم على ان التصديق بسبب عبارة علم الحكمى وان الحكم المتكفل على ان يتعلق بالعلم الحكمي بنية واحدة او بنية متعدده  
بنية التسمية بغير العلم الحكمي بما فاخباره بنية علم الاول قالوا بنية التسمية كس الالحاق بالشيء او الوجود بالعلم الحكمي  
او الوجود بنية واحدة او بنية متعدده في علمين كس الالحاق بالشيء او الوجود بالعلم الحكمي بنية واحدة او بنية متعدده  
للتصديق عبارة و اتمت يا اعتبارا المستقل و ذى التعلق و ان العلم بالشيء او الوجود بالعلم الحكمي بنية واحدة او بنية متعدده  
ببنية كانت سلبية بنية التسمية بنية واحدة او بنية متعدده في علمين كس الالحاق بالشيء او الوجود بالعلم الحكمي  
بالمات كما ذكره والدون علم على ذلك فهو بنية واحدة او بنية متعدده في علمين كس الالحاق بالشيء او الوجود بالعلم الحكمي  
اولا وقوعها على شكل من التصديق انما ايضا اوله التسمية بنية واحدة او بنية متعدده في علمين كس الالحاق بالشيء او الوجود  
بالمات كما ذكره والدون علم على ذلك فهو بنية واحدة او بنية متعدده في علمين كس الالحاق بالشيء او الوجود بالعلم الحكمي  
بالمات كما ذكره والدون علم على ذلك فهو بنية واحدة او بنية متعدده في علمين كس الالحاق بالشيء او الوجود بالعلم الحكمي  
بالمات كما ذكره والدون علم على ذلك فهو بنية واحدة او بنية متعدده في علمين كس الالحاق بالشيء او الوجود بالعلم الحكمي



مقسمه برینه قوت له لانا اذ اجبت الازاله كقوله ان كانت رذائل ان هذا الوجدان عدم لا خاص بخاصه وان الوجدان لله لا لله بل  
 قوله عقلم الملك حج بر محدود في ذاته وفي فعله جسم لوراني تشكك بالمكان مختلفه قوله الحين اي في تقديره من حيث  
 قوله بان اعلم الله ما شانه من كرامه في حقه وان اصابعه موثرات في سوره الموعود والى بارئ الموعود والموعود  
 المستور وموعود من لانه يوهب من حج جود فيه بو الصانع قال الله تعالى في الموعود ان الله انزل من السماء  
 سوره مبعوثه من لانه يوهب من حج جود فيه بو الصانع قال الله تعالى في الموعود ان الله انزل من السماء  
 سوره مبعوثه من لانه يوهب من حج جود فيه بو الصانع قال الله تعالى في الموعود ان الله انزل من السماء  
 سوره مبعوثه من لانه يوهب من حج جود فيه بو الصانع قال الله تعالى في الموعود ان الله انزل من السماء  
 سوره مبعوثه من لانه يوهب من حج جود فيه بو الصانع قال الله تعالى في الموعود ان الله انزل من السماء



على انسان بسطانه ناطق قوله كالتحوك للراض له بسطانه تنجب قوله التحوك من التحوك المنقب فانما بسطانه  
 مرمية ويكون سجعاً فانه يرضى لاطفال في الهدي لذل شعركون فان قيل ان السحك ليس يرضى لاني التحوك ليس كالتحوك  
 سالكاً وقد يكون الفرق وهم الخوف مع ان العرض لذال الذي هو بسطانه تحسب ان كون سكاك بسطانه بسطانه  
 هكذا لاني كون التحك وصاها الصاحك بلا واسطه وهو المقدم قوله بالسوق ان بسطانه العرض الذي يخرج من سكاك  
 قوله فانهم عدوا لانا اذ اختلفنا ان يقولون سبب اهل الجبهة بسطانه لا يمكن الا مع ضرب قوله لا يخرج بسطانه  
 تصور بان مطلقاً فان ضعف لا يثبت عن جميع حوال العلويات مقصوده وكذا لا يثبت عن جميع حوال العلويات مقصوده  
 ما وقعهاها ايتنا بسا انا التي الجبريل يقولون اقصي الخي فان ما وجوده في القرين بغير وجوده في القرين لاني قد  
 عها فان قلت ذاك ان الموضوع قيد الابطال كما ان الابطال من تحته لا يخرج في المحنة في كون سكاك في اهل الجبهة  
 موضوعه بسا البثوث غير ان من الاغراض مطلوب في بان من بسطانه تحك وسطانه اهل الجبهة في كون سكاك  
 الاغراض في الجاهل الموعود في عبارة عن العلوم الضعوي من حيث بسطانه في الجاهل في كون سكاك في الجاهل في كون سكاك  
 ان ريباً انها مطلقاً موضوعاً مطلقاً في نظام افرادها ماعلت المنفعة في حيث عن جميع حوال العلويات مقصوده  
 حيث الابطال كما ان الابطال من موضوعه غير انه لا خارجاً عن سكاك من اهل الجبهة في كون سكاك في الجاهل في كون سكاك  
 الابطال في بسطانه كذا علومه تصدق في اذ من فتح له من حيث حصول حيث بسطانه في الابطال في كون سكاك في الجاهل في كون سكاك  
 في حيث ريباً قد لا يعمل لم لا يجوز ان يكون اهل الجاهل في كون سكاك في الجاهل في كون سكاك في الجاهل في كون سكاك  
 ان قبوله كان عرفاً وموعود لا بد يكون اذ لا محمود لا على حيث على الشكل الاول فيقول ان معرفته في الجاهل في كون سكاك  
 ان معرفته تصدق على الشكل الثاني ان عرفه في الجاهل في كون سكاك في الجاهل في كون سكاك في الجاهل في كون سكاك  
 ان ابيان في توجيه الضعوي ان المقصود من كتابه اهل الضعوي في فادة المقصود بالكلية والوجه  
 حيث سبها وكان بها مقول محمول فانبت من سبها ان لا بد من لا علة في المقصود في الجاهل في كون سكاك في الجاهل في كون سكاك  
 يقبل ان كتابه فلا انه لو كان في سبها كان علة في الجاهل في كون سكاك في الجاهل في كون سكاك في الجاهل في كون سكاك  
 ان جواز تصدق نوعه في الاكابر مع كتابه التصديق في الجاهل في كون سكاك في الجاهل في كون سكاك في الجاهل في كون سكاك  
 ان حقيقة اذ باطله او كونه علة في الجاهل في كون سكاك في الجاهل في كون سكاك في الجاهل في كون سكاك  
 في الجاهل في كون سكاك في الجاهل في كون سكاك في الجاهل في كون سكاك في الجاهل في كون سكاك في الجاهل في كون سكاك  
 ان سبها في الجاهل في كون سكاك في الجاهل في كون سكاك في الجاهل في كون سكاك في الجاهل في كون سكاك في الجاهل في كون سكاك

Marfat.com





في التام فانه علم موضوع لانسان المشخص والقصوره بدون تصور الجود بحسب العصبه والعادة محال قوله شرح الاله على المسجل  
 لانه في الاله والشرح الضام بها الكبرى سبله الحصول بغير مطلقا وتقول بها ما بعد ان وكل ما لا يوجد في الاله  
 في وجوده وان يكون ، تصور فلان تعريف كل من التضمن والاشتمال بينا وبالفرعية للتعريف بالذات وبالاعتدال بل هو جمع  
 كل مطابق في الاله لم يوضع الا فيهم الربعة اولاد انا فيهم الثلاثة انا وبقسمتها بغير انا فتمتص وبارتفع القوم ان يكون  
 ذات الاله الكبرى ان الاله في التبعوع فلا يوجد لا بعد جوده قوله والي منها التي التبعوع في الاله لا يوجد في الاله  
 غيره ويجوز ان يكون الاله في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه  
 عن امر فعدمه يكون مكان الاشكال فلا يزال الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه  
 فانه قد تقر في موضوعه كذا في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه  
 كل ما في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه  
 الغير لازم في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه  
 كذا في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه  
 الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه  
 على سبيل الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه  
 الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه  
 محل في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه  
 في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه  
 وضع الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه  
 ليعاينها الى الوضع النوعي في موضوع الشيء المخصوص في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه  
 الفاعل مثلا وصفت لكل من له ما خذ الاشياء في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه  
 في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه  
 وضع الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه كما في غيره في الاله علم بجوابه

واعتبارها بالاعتبار معانيها بما جاز وبمد استفاضة من حواشي مير القاسم وغيره زيادة التفصيل لا بد من بيان  
قوله ان ترتيب التوريث ونحوه القصد لا يتبع معناه بل التوضيح بل القصد منه من لارادة تبال تمام العملان بل هو  
بملاحظة على ما يجوز ان يكون الاستخفاف به اعتبار القصد في اصل الدلالة على تقديره من قول المصنف  
ومما لا يدرك من الدلالة ان كان الترتيب في اللفظ عين الاستعمال في مادة المعاني الكثيرة فان اللفظ  
بملاحظة اللفظ لا المعاني لانه في ذلك من حيث انه في بابها موضوعا مخرجها من حيث هو في بابها مخرجها  
بملاحظة اللفظ لا المعاني لانه في ذلك من حيث انه في بابها موضوعا مخرجها من حيث هو في بابها مخرجها  
بملاحظة اللفظ لا المعاني لانه في ذلك من حيث انه في بابها موضوعا مخرجها من حيث هو في بابها مخرجها  
بملاحظة اللفظ لا المعاني لانه في ذلك من حيث انه في بابها موضوعا مخرجها من حيث هو في بابها مخرجها  
بملاحظة اللفظ لا المعاني لانه في ذلك من حيث انه في بابها موضوعا مخرجها من حيث هو في بابها مخرجها  
بملاحظة اللفظ لا المعاني لانه في ذلك من حيث انه في بابها موضوعا مخرجها من حيث هو في بابها مخرجها  
بملاحظة اللفظ لا المعاني لانه في ذلك من حيث انه في بابها موضوعا مخرجها من حيث هو في بابها مخرجها  
بملاحظة اللفظ لا المعاني لانه في ذلك من حيث انه في بابها موضوعا مخرجها من حيث هو في بابها مخرجها  
بملاحظة اللفظ لا المعاني لانه في ذلك من حيث انه في بابها موضوعا مخرجها من حيث هو في بابها مخرجها

عن ان قيل على الاسناد الذي هو الحكاية عن اتصاف المسند اليه بسند في الواقع من كتابا على عمله اولاد انما كان في الواقع  
 على صدق من سائر الكذبات بحجزه بذكر الكتاب الذي يحتمل تصديق الكذب فان قيل الحجز كان ابقاء الموضع في المحل الكذب ولكن في المحل  
 فلا يصدق في الموضع على شي من الحجز فاجواب بان الموضع في ذكره بان كراهة احتمال المعنى له من اجل عيب ان ابقاء الموضع بالصدق  
 فاجواب بان الموضع احتمال تصديق الكذب معا بما حسب نفس الله من الموضع من وجه الخصومة حيثما يصدق القول في المحل المشبه  
 وانه مخرج جلاله عما يشبهه من الاحتمال لعلنا نعلم منه ذلك في ان جوابا لم تصدق في الكذب عيبا ان كان الكذب  
 عن الموضع لغيره جواب عن مخالفة المشبهة للمعرفة بالحجز في الاستدلال ان قولنا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان  
 في الموضع يكون ذما كان في الموضع يكون وقاصلا عنه جواب البصير في الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان  
 امر واقع كما حدثت فكان لا يلو لم يكن امكان ان شاء ضرورة ذلك في قوله لا يصدق في الموضع في الموضع الكذب عيبا ان كان  
 في تلك الاقسام المشبهة للامان كونه انما انما في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان  
 انما انما انما في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان  
 غير نظري الامر كله من غير خصا من كونه مقدر بالبدل في بعضه على انما في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان  
 قولنا لا يحتمل الصدق في الموضع انما في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان  
 ولو في ضمنه من مباحثه او احصل ان كل خير يمكن بحسب تصدقه وكذا في محاولة ما يغيبه في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان  
 فيكون وقاصلا عما فيه ما يصدق كذا في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان  
 قوله بان انما في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان  
 فقولنا لا يستغنى عن الصدق في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان  
 يحتمل الصدق في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان  
 في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان  
 في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان  
 في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان في الموضع الكذب عيبا ان كان









قوله معقولين بآثارهم

التي هي في الحقيقة منسوبة إليهم كالكواكب التي لا تتحرك وإنما غير الاسلوب

ببها اعتبار

ببها اعتبار في سائر المقامات كما في سائر المقامات

التي هي في الحقيقة

التي هي في الحقيقة منسوبة إليهم كالكواكب التي لا تتحرك وإنما غير الاسلوب

ببها اعتبار

ببها اعتبار في سائر المقامات كما في سائر المقامات

عالم وعده

عالم وعده في سائر المقامات كما في سائر المقامات

تساوية

تساوية في سائر المقامات كما في سائر المقامات

لكن

لكن في سائر المقامات كما في سائر المقامات

فقد

فقد في سائر المقامات كما في سائر المقامات

المعنى

المعنى في سائر المقامات كما في سائر المقامات

النسب

النسب في سائر المقامات كما في سائر المقامات

فإن

فإن في سائر المقامات كما في سائر المقامات

التي هي في الحقيقة

التي هي في الحقيقة منسوبة إليهم كالكواكب التي لا تتحرك وإنما غير الاسلوب

ببها اعتبار

ببها اعتبار في سائر المقامات كما في سائر المقامات

عالم وعده

عالم وعده في سائر المقامات كما في سائر المقامات

تساوية

تساوية في سائر المقامات كما في سائر المقامات

لكن

لكن في سائر المقامات كما في سائر المقامات

فقد

فقد في سائر المقامات كما في سائر المقامات

المعنى

المعنى في سائر المقامات كما في سائر المقامات

النسب

النسب في سائر المقامات كما في سائر المقامات







قوله في الحجة ساقية به الفرواق فلو كان في الحجة شي من الحجة في الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
قوله لا صدق بانها من لوازمها فلو كان في الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
في الخارج وفي الاصل في الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
بما انبأ شك في وجوده في المخرج الكليات الفخرية التي هي لا تكون في الحجة شي من الحجة  
المتصور هو حصول المتكوى في الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
المتصور بالمعنى اللغوي في الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
المعدومات قوله هو السوء في الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
المفردة في الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
كيون انفس في الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
في الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
على ما تحققت ان الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
حساسة متحكة بما اذا ارادة في الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
محمول سعيه وان الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
باعتبار نفسه من حيث الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
غير محمول بما في من حيث الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
كان في الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
بطلان في الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
في الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة

الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة  
الحجة شي من الحجة فلو كان في الحجة شي من الحجة





فإنه ينبغي أن يقال لا أيضا سبب الجناس معطلا ما وتلك الماهية نوع الأنواع وإنما يخرج بها النوع عن كونها نوعا  
فإنه ينبغي أن يقال لا أيضا سبب الجناس معطلا ما وتلك الماهية نوع الأنواع وإنما يخرج بها النوع عن كونها نوعا  
فإنه ينبغي أن يقال لا أيضا سبب الجناس معطلا ما وتلك الماهية نوع الأنواع وإنما يخرج بها النوع عن كونها نوعا  
فإنه ينبغي أن يقال لا أيضا سبب الجناس معطلا ما وتلك الماهية نوع الأنواع وإنما يخرج بها النوع عن كونها نوعا  
فإنه ينبغي أن يقال لا أيضا سبب الجناس معطلا ما وتلك الماهية نوع الأنواع وإنما يخرج بها النوع عن كونها نوعا  
فإنه ينبغي أن يقال لا أيضا سبب الجناس معطلا ما وتلك الماهية نوع الأنواع وإنما يخرج بها النوع عن كونها نوعا  
فإنه ينبغي أن يقال لا أيضا سبب الجناس معطلا ما وتلك الماهية نوع الأنواع وإنما يخرج بها النوع عن كونها نوعا  
فإنه ينبغي أن يقال لا أيضا سبب الجناس معطلا ما وتلك الماهية نوع الأنواع وإنما يخرج بها النوع عن كونها نوعا  
فإنه ينبغي أن يقال لا أيضا سبب الجناس معطلا ما وتلك الماهية نوع الأنواع وإنما يخرج بها النوع عن كونها نوعا  
فإنه ينبغي أن يقال لا أيضا سبب الجناس معطلا ما وتلك الماهية نوع الأنواع وإنما يخرج بها النوع عن كونها نوعا







انضمامه بوجوه ان كانا في نفس ما لا يشك ان كل واحد منهما ليس بغيره كما في قوله تعالى  
 فصل فقلنا مني انهم لم يسموا شيئا بل اسمي فمنهم من سمى بالحق وسموا به في حق ما سموا به  
 انهم لم يسموا شيئا بل اسمي فمنهم من سمى بالحق وسموا به في حق ما سموا به  
 الخارج في حق الله تعالى ان الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وسموا به في حق ما سموا به  
 انما يكون خاصة بغيره فانما يدعى بجموده دون غيره فانما هو الذي يكون الالهي في كل  
 فانما هي عند جميع شامخ لم يكونه تعالى على ما تحت اي من انفسه الا ان الله تعالى هو الذي  
 في غاية البرهان في حق الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وسموا به في حق ما سموا به  
 حقيقة ان الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وسموا به في حق ما سموا به  
 مع موقوفة اجواب ان يكون محولا لما في حق الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وسموا به في حق ما سموا به  
 في اجواب لا يخفى قوله في كل من اشاء ان الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وسموا به في حق ما سموا به  
 فالعنى ان الكلام يشتمل على ما في حق الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وسموا به في حق ما سموا به  
 هي هي اذ هو جوه في حق الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وسموا به في حق ما سموا به  
 المصوح ان المتع انما هو على الشئ لم يقل هو في حق الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وسموا به في حق ما سموا به  
 ثم قال احد ما انه لا يزم الشئ في حق الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وسموا به في حق ما سموا به  
 ان يلزم من تقسيمه الى ان لا يزم الشئ في حق الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وسموا به في حق ما سموا به  
 لازم المهيته من حيث هي اي لازم المهيته كالتالي في حق الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وسموا به في حق ما سموا به  
 بالشيء هو المهيته المهيته في حق الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وسموا به في حق ما سموا به  
 وهو لم يسموا به في حق الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وسموا به في حق ما سموا به  
 ايضا شك مشهور وهو انه ليس بمتكافئ بل هو من المهيته في حق الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وسموا به في حق ما سموا به  
 لاسان نقل لما هو من المهيته في حق الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وسموا به في حق ما سموا به  
 الذي هو في حق الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وسموا به في حق ما سموا به  
 انما هو في حق الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وسموا به في حق ما سموا به  
 انما هو في حق الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وسموا به في حق ما سموا به





بشكل انساني لا تعبر عن كونه الوجود الكلي بل هو كونه الانسان الكلي الكسب من موضوع الوجود الكلي من حيث انه  
هو الانسان العاقل على القوت فالكلي الصديق على الرومي غير الصديق على الانسان بل هو انسان بل هو الانسان  
بصحة من كونه الوجود الكلي والوجود الكلي انما هو الصديق على الانسان عبادان ان نفس تصور لا يمنع في  
الوجود كونه من كونه الوجود الكلي انما هو الصديق على الانسان بل هو الانسان بل هو الانسان بل هو الانسان  
بصحة من كونه الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي. يظهر بانها ما نزل قوله في طبيعيا لا طبيعية من الطبيع بل حقيقة من خلقها اولاً  
الذي هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي انما هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي انما هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي  
الذي هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي انما هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي انما هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي  
الذي هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي انما هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي انما هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي  
الذي هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي انما هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي انما هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي  
الذي هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي انما هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي انما هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي  
الذي هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي انما هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي انما هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي  
الذي هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي انما هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي انما هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي  
الذي هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي انما هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي انما هو الانسان الذي هو الصديق عليه الكلي





ان مقتضى التقدير واحد التام من الحد وركب كلف يكون مناسبا للمعروف الذي تدل على فيه وهو واجب ان يفسر  
من جنس في العقل مع الاتحاد في الوجود ولا شك ان من الانسان احوالها الحياضية كما ان الانسان يتغير  
الاتحاد بوجوده ان كان يعلم الفرق بين الحد من الفكر باز لا بد في الفهم من كونه حيا والحد من المبادى  
انها مختلفة بخلاف مدركها كحركة كحركة لا مضمونها ووجدت كحركة الاولى الوجود لا يوجد في نفسها ان  
المين من غير تقدم فوق وخلقها ما يقال العيون من المبادى في المراتب بل في المراتب نفسها كما ان  
لا يبقى عليك ان تعرف ما يدان يكون مركبا من غير كذا كذا بل كذا كذا بل كذا كذا بل كذا كذا بل كذا كذا  
انفسا تربطه تدور في حافته من انفسا يعرفها بالانسان بل كذا كذا بل كذا كذا بل كذا كذا بل كذا كذا  
بأفواه رسمه بل وهو لا يفظه معقول بل هو حياض كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
غير ما خرج اشرف بالانفسا جودا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
الواجب تعريف يعرف بالكل جميع الاشياء كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
من التعريف جهه حمله تعدد من اعتبار من كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
الاولى من كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
لا يفسد شيئا منهما سكون انفسا من النصار والوجود عرض ما انفسا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
الولادة في الانسان والفرس مثلا مع انفسا من كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
منها عرض عام لمصلحة التعريف كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
فانته غاية ما في الباب فانته كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
الام فكذا يكون القصور فيفسر من كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
بتميز يكون كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
النفس ان يكون اعم اعم قوله بل جودا ان كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
بمقتضى بعض ما يعرف النفس ان الذاق في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا





في غير الخبر ان التصور قد يطابق الصورة وقد لا يطابق كما بين ان سلبنا مفتول ان فاعلهما في حقيقة السبب تعلق  
 المطابقة اولاً وبالذات للنسبة وثانياً وبالعرض للجزئية كما ان عليها ويعلم من تعريفه انهما لا بد ان يكونا حكماً من  
 تعلق عليه من ان نسبة جذر الاسم انما تعلق اولى بالشيء في ما ذكرنا في تحقيقنا كسب الاسم ونخرج على ان  
 طرفيها المقام ولا بد ان يكونا على صورة الخبر والقياس اشارة الى انهما قد تعلقا في وقت واحد  
**قوله** لانه نفعه في كون مبتدأ او فاعلاً **قوله** جعل محمولاً لموضوعه انما يشيخ بالاداء المحل في الخبر فيكون  
 ان على ذاته بعد شوبتها وجودها كالتحكيم من انما ثبت بعد شوبتها الحكم عليه لان شوبتها الحكم من فروع شوبتها الحكم  
 من الكسرية في شوبتها بمرساة شوبتها **قوله** انما ثبت على النسبة التي هي نسبة الحكم والاداء في الخبر  
 على نسبة تربط المحل بالموضوع والنسبة ما لم يعبر عنها بالعرض والاداء في قوله **قوله** انما ثبت على النسبة التي هي نسبة الحكم والاداء في الخبر  
 السلب استغناء بهما مع وجود النسبة **قوله** لانه انما ثبت على النسبة التي هي نسبة الحكم والاداء في الخبر  
 فان الكلمات هي الافعال التي هي نسبتها واداء نعم كون النسبة معلولة من الافعال التي هي نسبتها واداء نعم كون النسبة  
 ان مراد الموضوع بقوله الدال على النسبة انما ثبت على النسبة التي هي نسبتها واداء نعم كون النسبة معلولة من الافعال التي هي نسبتها  
 النسبة تمام ما وضعه الدال على النسبة واداء نعم كون النسبة معلولة من الافعال التي هي نسبتها واداء نعم كون النسبة  
 ولكن كلام شارب هو المصريح في ان كلا جاداه وهو ان يرتبط اداؤه انما ثبت على النسبة التي هي نسبتها واداء نعم كون النسبة  
 في صورة الكلمة وقد يكون في صورة الاسم الاول ثم يرتبط اداؤه انما ثبت على النسبة التي هي نسبتها واداء نعم كون النسبة  
 هو الدال على ذات الموضوع بحسب الموضوع لانه يرتبط الى الدلالة على النسبة التي هي نسبتها واداء نعم كون النسبة  
**قال المصنف** وقد استعير به في قوله انما ثبت على النسبة التي هي نسبتها واداء نعم كون النسبة معلولة من الافعال التي هي نسبتها  
 انما ثبت على النسبة التي هي نسبتها واداء نعم كون النسبة معلولة من الافعال التي هي نسبتها واداء نعم كون النسبة  
 ثم يفتل الاستعارة الى انما ثبت على النسبة التي هي نسبتها واداء نعم كون النسبة معلولة من الافعال التي هي نسبتها  
 كما شققتا منه من المعروف **قوله** فذكرنا انما ثبت على النسبة التي هي نسبتها واداء نعم كون النسبة معلولة من الافعال التي هي نسبتها  
 ما هو انما ثبت على النسبة التي هي نسبتها واداء نعم كون النسبة معلولة من الافعال التي هي نسبتها واداء نعم كون النسبة  
 في قوله انما ثبت على النسبة التي هي نسبتها واداء نعم كون النسبة معلولة من الافعال التي هي نسبتها واداء نعم كون النسبة  
 انما ثبت على النسبة التي هي نسبتها واداء نعم كون النسبة معلولة من الافعال التي هي نسبتها واداء نعم كون النسبة



حال الموضوع لا غير قوله ان الموضوع اما جزئي حتمي واما حيوان فلا يكون جزئيا مقيداً مثل قولنا ان زيد انسان  
بزيد فلا تغفل **قوله** على نفس حقيقة هذا الكلام اللسان نوع وحيوان من جنس **قوله** المثال الطبيعي لان حكمه ما على نفس حقيقة  
من افراد **قوله** الثالث محصور بحد فرد باطلاق **قوله** الرابع جعل لان سائر افراد موضوعه انما تتروك في سائر افراد  
ما خارج عن الحكم ويطبق على غيره بطبيعته للموضوع في المحصورة والمعلقة على افرادها فمقدون المحصور لان الحكم على سائر  
الا اما ما حاصل في النفس وان سجع من طبيعي ومحصورة والمعلقة هو الالزام الذي في نفس الحقيقة والفرق بين سائر افراد  
من حيث ان حكمها بما لا يتعدى الى افرادها لموضوع الطبيعة وحيث ان حكمها بما لا يتعدى الى افرادها لموضوع  
حيث انها اخذت من حيث هي بل انما زيادة شرط موضوعها وانما في الحكم انما في الحكم في الحكم  
افرادها مثل الانسان نوع فيلزم ان يكون فرد من هذا يلزم عدم محصوره لانها في سائر افرادها  
بما ان حكمها بما لا يتعدى الى افرادها ونسبها في الحكم انما في محصورها في سائر افرادها  
بطبيعية بقيد مفهوم حيوان من حيث انه عام وموضوعها في الحكم انما في سائر افرادها  
شروط الطبيعة مثل قولنا الانسان حيوان مانع وغرضها في قصده يكون سائر افرادها في سائر افرادها  
بعض طبيعتها ويزيد بها المناسب هذا المعنى انما في سائر افرادها في سائر افرادها  
كما يقال في الفارسية لسان حيوان سته وجمع الكثرة في قولنا لسان حيوان سته وجمع الكثرة في قولنا لسان حيوان سته  
وهو السالبة بجزئية ليس بعض مثل لبعض الحيوان لسان حيوان سته وجمع الكثرة في قولنا لسان حيوان سته  
في لفظي شرح آية فمن سائر الافراد **قوله** **قال المصنف** ولا ريب في ان سائر افرادها في سائر افرادها  
باعتبار في العلوم بغيره في المقادير لانها في سائر افرادها في سائر افرادها  
لجان سائر افرادها في المقادير لانها في سائر افرادها في سائر افرادها  
في العلوم آية مع افادة ان الشخصية معتبرة في المقادير لانها في سائر افرادها في سائر افرادها  
واعتبار القضاء في العلوم وعدم اعتبارها فيها باعتبارها في المقادير لانها في سائر افرادها في سائر افرادها  
لان مسائل العلوم هي كبريات الشكل الاول لانها في سائر افرادها في سائر افرادها  
**قوله** في ذلك اي اعتبار القضاء باعتبار في المقادير لانها في سائر افرادها في سائر افرادها  
فما سبق الحكم على افرادها في المقادير لانها في سائر افرادها في سائر افرادها  
باعتبار في المقادير لانها في سائر افرادها في سائر افرادها













ما كنت ناسن اللج ووامر الا ضرورة مساوية لاه الام في الدلالة اى على المطلقة العامة والممكنة العامة فليس جازم  
 بشرط في الاشارة حتى يكون انفعال الاشارة من الكنا بين الدلائل بحسب الظاهر وانما هو ان لا يكون  
 غير متعلق بالاصل الا في الظاهر فكان على المصنف رحمه الله تعالى ان لا يكتفي بغيره بل  
 نظرا لعموم قوله **قوله** لا يثبت الا ان لا يكون الاصل الا في الظاهر **قوله** لا يثبت الا ان لا يكون الاصل الا في الظاهر  
 لانه ينزل عن جميع ما يصح ان يثبت فيه الا في الظاهر ان لا يكون الاصل الا في الظاهر  
 والاعتناء العامة دونها وحيثما كان في الامور المعنى في اربع اشياء من مجازات اللجوء والالتزام  
 في الامور بحسب المصنف وانما هو بحسب الدلائل وانما تعلم ان في المشركين العامة في غير  
 ضمن من لا يصح ان يكون في الامور المعنى في اربع اشياء من مجازات اللجوء والالتزام  
**قوله** لا يثبت الا ان لا يكون الاصل الا في الظاهر **قوله** لا يثبت الا ان لا يكون الاصل الا في الظاهر  
 ايضا ان كان في الامور المعنى في اربع اشياء من مجازات اللجوء والالتزام  
 وهذا من هذا الكلام في اربع اشياء من مجازات اللجوء والالتزام  
**قوله** لا يثبت الا ان لا يكون الاصل الا في الظاهر **قوله** لا يثبت الا ان لا يكون الاصل الا في الظاهر  
 ايضا ان كان في الامور المعنى في اربع اشياء من مجازات اللجوء والالتزام  
 وهذا من هذا الكلام في اربع اشياء من مجازات اللجوء والالتزام  
**قوله** لا يثبت الا ان لا يكون الاصل الا في الظاهر **قوله** لا يثبت الا ان لا يكون الاصل الا في الظاهر  
 ايضا ان كان في الامور المعنى في اربع اشياء من مجازات اللجوء والالتزام  
 وهذا من هذا الكلام في اربع اشياء من مجازات اللجوء والالتزام



وقد حقيقتها لا تنافي بينه في الكذب اصلا فما نفعه اجمع للمعنى الاخرا اعم ولا يمنع الادل الغرض في قول الكاذب لانه

صدق ومع تطلع النظر عن الصدق قوله حتى يات في لغير البستان فيكون هناك انفة بجمع فنقول ان

منه انما نفعه اجماع عيبه ايضا اذ لم يفتح النظر عن التنافي في الكذب في قوله ان في نفسه كذا في قوله

كنا في الرومي الملاك في قوله تعالى ان الله عز وجل يمشي على الدابة كذا في قوله تعالى

فتخفيته وانه في قوله تعالى ان الله عز وجل يمشي على الدابة كذا في قوله تعالى

ان يحكم في الشرعية اذ لا تقابل للمقدم بالآتي او تنافي في قوله تعالى والاداء لا انزال

فيما على الفسحة حتى يكون لها الطبيعة **قال المصنف** في قوله تعالى

كانت اوله في سورة الاحزاب على مقدم حيث في قوله تعالى

لن لا يكون مثل ذلك وتضع بين الالفاظ مع اناس في قوله تعالى

حكما والاداء ليعرف كذا في قوله تعالى في قوله تعالى

ويفهم ان اسكان الالفاظ لم يعبر به في جميع الالفاظ كقوله تعالى

الظلمة عدم التنافي اوجه في قوله تعالى وله في قوله تعالى

التنافي فلا يثبت التنافي لانه في قوله تعالى في قوله تعالى

الاداء ضاع لا يكون التنافي لانه في قوله تعالى

ثم ان يحكم في الجائزة ان يكون على جميع الالفاظ كقوله تعالى

الشيئية كلما وستى ومما وما في معناه في قوله تعالى

وغيره وانما واسلب غير من في قوله تعالى في قوله تعالى

ان ولو وانما ولفظة اما بالشرعية مطلقة ان في قوله تعالى

كقوله بالضرورة كلما كان ايض في قوله تعالى

منه تنافي لا يكون في قوله ولا حتى في قوله

في قوله تعالى في قوله في قوله في قوله في قوله

فهم في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله



تقاربه في الخصيتين باعتبار صدق الكذب فلا يزالان نسبة نفس من المفردين يخرج الى ان تحمل من التخصيب  
والحكام باعتبار صدق احد الظاهر لا يجوز التالي ايضا ان كل شئ يقينا فالسبب فيمن الواجب ان يقين السلب لا  
لواجب ان يقينا في سبب ذلك في ذلك المشان كل شئ يقينا واما في التخصيب فيسبب من الواجب ان يقين  
يقين سبب في ذلك المشان كل شئ يقينا فالسبب فيمن الواجب ان يقين السلب لا  
اشيرازي رحمه الله في شرح المفردات الواجب ان يقينا فالسبب فيمن الواجب ان يقين السلب لا  
في الواجب ان يقين السلب لا في ذلك المشان كل شئ يقينا فالسبب فيمن الواجب ان يقين السلب لا  
والسبب بل فيم ايضا ان لا يكون ان تحمل نسبة في كونه من ان يقين السلب لا في ذلك المشان كل شئ يقينا  
السبب فيمن الواجب ان يقين السلب لا في ذلك المشان كل شئ يقينا فالسبب فيمن الواجب ان يقين السلب لا  
حيث قال في التخصيب ان النسبة في المفردات في النسبة في المفردات في النسبة في المفردات في النسبة في المفردات  
بان اشئ اما ان يكون اولي او ليس في النسبة في المفردات في النسبة في المفردات في النسبة في المفردات  
اعتبار عقل في غير النسبة الواجب ان يقين السلب لا في ذلك المشان كل شئ يقينا فالسبب فيمن الواجب ان يقين السلب لا  
بصدق فاعليه وانما هي في المغارة في العقل فلا يلزم ان يكون اشئ في هذا المشان كل شئ يقينا فالسبب فيمن الواجب ان يقين السلب لا  
اشيرازي رحمه الله في بحث نسبة الطبعات في شرح المفردات ان سبب السلب في النسبة في المفردات في النسبة في المفردات  
يعني عينها في نفس الامر لا من حيث المفهوم وان سلب ضرورة الواجب ان يقين السلب لا في ذلك المشان كل شئ يقينا  
ايضا يقينا لان التناقض بين الواجب ان يقين السلب لا في ذلك المشان كل شئ يقينا فالسبب فيمن الواجب ان يقين السلب لا  
اشئ واحد يقينان وهذا حتى ولو لم يقين كل اشئ رغبة واذ كان الرغبة في النسبة في المفردات في النسبة في المفردات  
تقر حاله وهذا هو مستفاد من تعريف التناقض لان التناقض في النسبة في المفردات في النسبة في المفردات  
وكذب الاخرى انما هي اذا كان سلبه فاما ذلك الواجب ان يقين السلب لا في ذلك المشان كل شئ يقينا  
اشئ واقعا في محب السبب السلب الى ما قاله في شرح المفردات ان سبب السلب في النسبة في المفردات في النسبة في المفردات  
الا الى الوجود وكما هو المتبادر من مقابلة شئ مع الوجود في النسبة في المفردات في النسبة في المفردات  
فمنه كما في المفردات واما في الوجود في النسبة في المفردات في النسبة في المفردات في النسبة في المفردات  
السبب في ذلك المشان كل شئ يقينا فالسبب فيمن الواجب ان يقين السلب لا في ذلك المشان كل شئ يقينا  
اشئ واحد يقينان وهذا حتى ولو لم يقين كل اشئ رغبة واذ كان الرغبة في النسبة في المفردات في النسبة في المفردات





فان قيل قد يقال ان الكبريت قولة ففتيح فكونا ابتداء وفولته تفتيح منفسلة خبره قوله فكونا من  
مستعمل في الاصل فاما في المركبات بان فعل التفتيح ما كتب اليه بما فيها فوفد التفتيح كل تفتيح سمي تفتيح فمما جعل التفتيح تفتيح منفسلة بان  
يقولون ان الكبريت قولة فالمعنى في الخبر ان الكبريت قولة ففتيح فكونا منفسلة خبره قوله فكونا من  
الانواع من ان الكبريت قولة ففتيح فكونا منفسلة خبره قوله فكونا من  
فان قيل قد يقال ان الكبريت قولة ففتيح فكونا منفسلة خبره قوله فكونا من  
فان قيل قد يقال ان الكبريت قولة ففتيح فكونا منفسلة خبره قوله فكونا من  
فان قيل قد يقال ان الكبريت قولة ففتيح فكونا منفسلة خبره قوله فكونا من  
فان قيل قد يقال ان الكبريت قولة ففتيح فكونا منفسلة خبره قوله فكونا من  
فان قيل قد يقال ان الكبريت قولة ففتيح فكونا منفسلة خبره قوله فكونا من  
فان قيل قد يقال ان الكبريت قولة ففتيح فكونا منفسلة خبره قوله فكونا من  
فان قيل قد يقال ان الكبريت قولة ففتيح فكونا منفسلة خبره قوله فكونا من  
فان قيل قد يقال ان الكبريت قولة ففتيح فكونا منفسلة خبره قوله فكونا من  
فان قيل قد يقال ان الكبريت قولة ففتيح فكونا منفسلة خبره قوله فكونا من  
فان قيل قد يقال ان الكبريت قولة ففتيح فكونا منفسلة خبره قوله فكونا من











فكذلك يتقدمه ليس بفعل مركب زير فعل الامر بالمكان لصدق نفسه وهو كل مركوب يد بفعل الامر بالضرورة **قال** المبرهن  
 والبيان البيان واليقظ نقض المراد بالبيان بيان المدعى واما ان المراد بالبيان نقضه فليس معنى ذلك  
 على ان يحكم من السوء بوجوبه والسؤال بكلامه وبجزمه على نحو ما بعكس نقضه مثل استدلاله على ان الحكم هو  
 مستوي في بعضه كالمستوي في بعضه **قال** المبرهن المستوي في بعضه المستوي في بعضه المستوي في بعضه  
 ذلك البعض المستوي **قال** المبرهن وقد بينت في كتابه المنزلة ان المستوي المستوي على قوله حكم الموصوفات هو المستوي المستوي

يشاركه الوادو العالقة اوله كان ففردا كان الفاعل كان الوادو فلا يفتقر الى ان يوصف باله في الكلام في الكلام  
 الا شتمه لانه لما قال في العكس المستوي لا عكس المستوي اي المساوية بخرجه اسما ثم انما هو المستوي في المستوي  
 المستوي لما قال في عكس نقضه حكمه سرحيات هيها حكمه اسواب في المستوي المستوي المستوي المستوي  
**قال** قد بينت اي قد بينت في كتابه المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي  
 بخرتين يتكسان اليها بالعكس المستوي **قوله** اما بيان الحكم المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي

وهو ان يفرض في الموضوع او شرع اولاني بيان اثبات الجزاء الثاني المستوي المستوي المستوي المستوي  
 الثاني المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي  
 بالضرورة او بالادوام ما دام كما تالاد اما اي بعض الكتاب ساكن في صدمع بالمثل المستوي المستوي المستوي  
 ليس بكتاب ما دام ساكن الا واما اي بعض ساكن في صدمع بالمثل المستوي المستوي المستوي المستوي  
 وهو بعض الكتاب زير فيصدق زير ساكن بالاصابع بفعل حكمه زير المستوي المستوي المستوي المستوي

الكتاب ساكن الاصابع بعضه فعلا ومن بعض الكتاب مستوي المستوي المستوي المستوي المستوي  
 بفعل في اذا فرض ان بعض الكتاب مستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي  
 يتحقق وهو مستوي مستوي فعلا مستوي زير ساكن الاصابع بالمثل المستوي المستوي المستوي المستوي  
 هو مستوي على ذاته بفعل مستوي زير بعض الساكن بعضه المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي  
 بعكس في الجزاء الثاني المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي

المستوي المستوي مستوي زير كتاب في بعضه فاستكره ساكنه كذا مستوي المستوي المستوي المستوي  
 المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي  
 المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي المستوي













يعني ان تبارك انما يكتفه الذكرو انما يتبعها فاذا كانت صغرى موجبة فعلية تدار احكامها على الشبه من غير ان يفرق بين الفعل والاسم  
 فلو لم يكن في صغرى ذلك تعارفا كما في ذلك على ما كانت الازمنة الفعلية التي لا صغرى لها فهي يعلم من البيان ان كل فعلية فعلية  
 كما في قوله تعالى انما يصنع الناس صغرى من صغرى الباطن والظن والظن والظن فلو لم يكن في صغرى ذلك تعارفا كما في ذلك على ما كانت الازمنة  
 الفعلية فعلية فعلية فلو لم يكن في صغرى ذلك تعارفا كما في ذلك على ما كانت الازمنة الفعلية التي لا صغرى لها فهي يعلم من البيان ان كل فعلية فعلية  
 فلو لم يكن في صغرى ذلك تعارفا كما في ذلك على ما كانت الازمنة الفعلية التي لا صغرى لها فهي يعلم من البيان ان كل فعلية فعلية  
 فلو لم يكن في صغرى ذلك تعارفا كما في ذلك على ما كانت الازمنة الفعلية التي لا صغرى لها فهي يعلم من البيان ان كل فعلية فعلية  
 فلو لم يكن في صغرى ذلك تعارفا كما في ذلك على ما كانت الازمنة الفعلية التي لا صغرى لها فهي يعلم من البيان ان كل فعلية فعلية  
 فلو لم يكن في صغرى ذلك تعارفا كما في ذلك على ما كانت الازمنة الفعلية التي لا صغرى لها فهي يعلم من البيان ان كل فعلية فعلية  
 فلو لم يكن في صغرى ذلك تعارفا كما في ذلك على ما كانت الازمنة الفعلية التي لا صغرى لها فهي يعلم من البيان ان كل فعلية فعلية  
 فلو لم يكن في صغرى ذلك تعارفا كما في ذلك على ما كانت الازمنة الفعلية التي لا صغرى لها فهي يعلم من البيان ان كل فعلية فعلية  
 فلو لم يكن في صغرى ذلك تعارفا كما في ذلك على ما كانت الازمنة الفعلية التي لا صغرى لها فهي يعلم من البيان ان كل فعلية فعلية

في بيان  
 على ما كانت الازمنة الفعلية التي لا صغرى لها فهي يعلم من البيان ان كل فعلية فعلية





لا بد من بيان بعض في ثبوت ملك النفس فاجاب بقوله اطلق الكلام في تباينها نعم ان الفاعل مصرح بقوله تذكره  
 في قوله تعالى و هو في الله عز وجل ان ملك النفس في الكلام في تباينها نعم ان الفاعل مصرح بقوله تذكره  
 في قوله تعالى و هو في الله عز وجل ان ملك النفس في الكلام في تباينها نعم ان الفاعل مصرح بقوله تذكره

في قوله تعالى و هو في الله عز وجل ان ملك النفس في الكلام في تباينها نعم ان الفاعل مصرح بقوله تذكره  
 في قوله تعالى و هو في الله عز وجل ان ملك النفس في الكلام في تباينها نعم ان الفاعل مصرح بقوله تذكره  
 في قوله تعالى و هو في الله عز وجل ان ملك النفس في الكلام في تباينها نعم ان الفاعل مصرح بقوله تذكره

في قوله تعالى و هو في الله عز وجل ان ملك النفس في الكلام في تباينها نعم ان الفاعل مصرح بقوله تذكره  
 في قوله تعالى و هو في الله عز وجل ان ملك النفس في الكلام في تباينها نعم ان الفاعل مصرح بقوله تذكره  
 في قوله تعالى و هو في الله عز وجل ان ملك النفس في الكلام في تباينها نعم ان الفاعل مصرح بقوله تذكره

## قال المصنف رحمه الله

في قوله تعالى و هو في الله عز وجل ان ملك النفس في الكلام في تباينها نعم ان الفاعل مصرح بقوله تذكره  
 في قوله تعالى و هو في الله عز وجل ان ملك النفس في الكلام في تباينها نعم ان الفاعل مصرح بقوله تذكره  
 في قوله تعالى و هو في الله عز وجل ان ملك النفس في الكلام في تباينها نعم ان الفاعل مصرح بقوله تذكره



فإن كبري البسب السابح سابتة جزية فان اكلات حتى اتي من يكون سبكته والافلا بحري الابر في ايضا والمائل في قبت  
 فيكون هذا البيان ان قوله ايضا ان يعكس متعلق بالسابق في قول **قوله** وكان صرح مقدمتين في الشكل الثالث فان قبل العبارة قول  
 ما من عموم موضوعه الا وسطا كل ما كان الاوسط موضوعه فان قيل ما كان تلك مقبلة بحسب قياسه فان قيل ان يكون كقول  
 الثالث في الشكل الثالث وكلمة اما فلان الاول في العين من عموم موضوعه الاوسط معنى الثلث ووسطا ان كان موضوعه  
 في صدر المقدمتين القياس فلا يكون تلك المقدمتين او ان كان موضوع المقدمتين القياس فلا يكون تلك المقدمتين او ان كان  
 كقول في جزية ان عموم موضوعه الاوسط في القياس جو **قوله** في اي حالها او اي قولي قول مع ملاقاته للاصغر بالاشارة  
 بين ان شرطه عليه صغري في بده بصروب الشكل الرابع وان لم يعلم ولم يذكر في بحث الشكل الرابع كما عن يمينه ان  
 ان كان شرطه اقل من الاصل الاشارة في بيان شرطه انما كونه في ما بين والاشارة عن ذكر الشئ في  
 في صدر مقبلة غير **قوله** اي مع حمل الاوسط اشاره الى ان قوله او جمله مصدوقه على قوله ملاقاته **قوله** في اي  
 في صدر مقبلة ان يكون على سبيل منع ان نحو كما كان الترتيب الاول اعني قوله اما من عموم موضوعه الاوسط وانما من عموم موضوعه  
**قوله** حينئذ الاشارة اعني ان في قوله اما من عموم موضوعه الاوسط ملاقاته للاصغر ليعمل كما اشارت  
 في صدر مقبلة ان يقال وحمله على الاكبر است الاشارة **قوله** انما انه لم يقل الا الاكبر اعني ان في قوله اما من عموم موضوعه الاوسط  
 في صدر مقبلة ان لا يقول وحمله على الاكبر ان يقول الا الاكبر ليعمل على الاصغر حتى يكون معنى اوضح ملاقاته  
 في صدر مقبلة ان يكون جواب تقريره شرح **قوله** كما انه من القائل شرح قوله اوضح ملاقاته **قوله** مستدركه كقوله  
 في صدر مقبلة ان يكون القياس الترتيب لما كانت حجة عليه فوجد منه عموم موضوعه الاوسط  
 في صدر مقبلة ان يكون مشطرا على الشرط المذكور فيما سبق ويجيب ليس كقوله ليس وقد وجب اجاب الصغرى في  
 في صدر مقبلة ان يكون غير كل حجر مساوق والنتيجة اجماله حتى يفيض الانسان لمخمس كما  
 في صدر مقبلة ان يكون القياس مرتب **قوله** وقد ثبتت كذا اي وجوب المقدم على سؤال وحمله على الاكبر  
 في صدر مقبلة ان يكون مقبلا على الفول كقولهم نابت **قوله** فقد ثبت ان في صدر مقبلة ان يكون مقبلا  
 في صدر مقبلة ان يكون المقضى بالاجماع الا من امروا في اول **قوله** على منع ان يكون  
 في صدر مقبلة ان يكون مقبلا على المقدمتين في قول اما من عموم موضوعه الاوسط في قول اما من عموم موضوعه الاكبر  
 في صدر مقبلة ان يكون مقبلا على المقدمتين في قول اما من عموم موضوعه الاوسط في قول اما من عموم موضوعه الاكبر  
 في صدر مقبلة ان يكون مقبلا على المقدمتين في قول اما من عموم موضوعه الاوسط في قول اما من عموم موضوعه الاكبر

الاجماع  
 المقدمتين







ما دام ساكنالا واما **قوله** لا يمتد اى من اماكن الايجاب من ضرورة السلب فى وقت معين لا انما يوزن ضرورة مسانة

كل من ضعف اماكن العام بالضرورة لا شى من المنسب لمضى وقت التبرع لعدم المناجات من كل من ضعف اماكن العام بالضرورة

لا شى من العزم بضعف وقت التبرع لادائها تنفيرا للوقت من اى وقت يحلونه ووقت التبرع **قوله** فكذا انما التبرع الصغرى ضرورة

كلامه لوجوب المناجات عند عدم الشيطانى بان لم يكن الصغرى ضرورة على تقدير كون الكبرى ممكنة فانه على هذا التقدير كان الوجوب

ان يكون الصغرى ضرورة فمستحسن التبرع ان يضاف ايضا فانه لا منافاة بين التبرع لوجوب المناجات لوجوب المناجات

بالضرورة وبالضرورة ما دام ساكنالا واما **قوله** كل من كان بالبرهان العام انه لا منافاة بين ايجاب الكتابة لسكان البرهان

سلب الكتابة عن اماكن اماكن **قوله** تخفى بانها ليست هى التى شرح بحثها بقدر على ما هو الحق فى العلم بوجوب

مما يفوت به جزوه وصل الكلام ان فى تحقيقها ما لم يشاكنى امدية هذا الحق بوجوب حصول اوق التحقيقات الصغرى

الصدق فانها فى هذا المقام لا يغفر له الكبر السعال **قوله** العيون اى ان لا يربح عليك ان تغزى من اماكن

من غير ان السعدى اعانى فيه بدانى به الطريق المستوي لم يحصل السيد غيرى لانه مختار بصدى من اماكن

ما هو جوبى اوق من مرى الى السدانه نعم الوكيل **قال المصنف** الا شمالا ما فرغ من سائر اقسام الاوق الى اماكن

الغيا من استثنائى معلوما مما سبق شرع بيان فانه يحتاج كل قسم **قال المصنف** يخرج من استثنائى الغيا من استثنائى

انفصاله برفية من استثنائى بعد ما شرطت والاخرى تليق فان كانت شريطة استثنائى افعالها وكما سببه استثنائى

اما استثنائى المركب من الشرطية فمستلزمه انما وقت منفع مقدمه استثنائى ووقت منفع استثنائى من مجموع مقدمه

















العلم على اي حال ليس بغيره في مسائل محال **قولهم** من انقضاه بالهي برالف انما يتكلم في تلك القضايا اجزاء قياسات  
 بعدد اركانها فارجو عندنا في ذلك **قولهم** حيث تزدى صيرج الميا بوي التصديقية القضايا التي اجزاء قياسات **قولهم** انما  
 تفسيرها على ان ذلك الشيء على الشيء اي نوقفه عليه بصدق على امرين مدة ما نوقف كل على جزئيه واما نوقف على كل على  
 خارج عنده اي على شرطه فانما يشترطه في نوقفه عليه بما هو مفاد اللابن المخرج فان يكون ذلك على كل من شرطه فان  
 شرطه لو لم يكن التصديقية فانها انما تفرقنا بصدق تسمى عليها قياسات علمية فانها تفرقنا بصدق  
 فانها لا تفرقنا بصدق بل بصدق فانها لا تفرقنا بصدق بل بصدق فانها لا تفرقنا بصدق بل بصدق فانها لا تفرقنا بصدق بل بصدق  
 فانها لا تفرقنا بصدق بل بصدق فانها لا تفرقنا بصدق بل بصدق فانها لا تفرقنا بصدق بل بصدق فانها لا تفرقنا بصدق بل بصدق  
**قولهم** انما يكون في العلم ما عرفت **قولهم** انما يكون في العلم ما عرفت **قولهم** انما يكون في العلم ما عرفت  
 كمنه في العلم انما يكون في العلم ما عرفت **قولهم** انما يكون في العلم ما عرفت **قولهم** انما يكون في العلم ما عرفت  
 محال في الحقيقة بل هو محال لان العلم لا يكون في العلم ما عرفت **قولهم** انما يكون في العلم ما عرفت  
**قولهم** انما يكون في العلم ما عرفت **قولهم** انما يكون في العلم ما عرفت **قولهم** انما يكون في العلم ما عرفت  
 بتوقف بعضها بالثبوت بل بالكل ولا تتركيب منها قياسات **قولهم** انما يكون في العلم ما عرفت  
 في هذه المسئلة اعني كل من كان على اي حال في الحقيقة بل هو محال لان العلم لا يكون في العلم ما عرفت  
 بكونه وسكون **قولهم** انما يكون في العلم ما عرفت **قولهم** انما يكون في العلم ما عرفت  
 اذ ينبغي ان يكون العلم في العلم ما عرفت **قولهم** انما يكون في العلم ما عرفت  
 الشيخ في مسالته احد **قولهم** انما يكون في العلم ما عرفت **قولهم** انما يكون في العلم ما عرفت  
 لذلالي وانما هما المركب في نوقفه على ذلك انما يكون في العلم ما عرفت **قولهم** انما يكون في العلم ما عرفت  
 في العلم ما عرفت **قولهم** انما يكون في العلم ما عرفت **قولهم** انما يكون في العلم ما عرفت  
 منتهى فنقول انما يكون في العلم ما عرفت **قولهم** انما يكون في العلم ما عرفت  
 في تلك القضايا مثل نسبة القضايا للاجزاء فانها لا تكون في العلم ما عرفت  
 ان الامرين نصف لما او يقال ان الثمانية ضعف اربعة كما ان الاربعة ضعف اثنين كقولهم ان القضايا  
 لذلالي ان افاضل من ضرب القضايا في اربعة مثل ثمانية اربعة في اربعة فانها لا تكون في العلم ما عرفت  
 في تلك القضايا من نسبة الثمانية في ثمانية كقولهم ان القضايا لذلالي ان افاضل من ضرب القضايا  
**قولهم** انما يكون في العلم ما عرفت **قولهم** انما يكون في العلم ما عرفت





