

کیا یہ لوگ نے زمین پر چلے پھرے نہیں کہ دیکھتے جو لوگ ان سے پہلے گزر گئے ان کا انجام کس
 کیسا برا ہوا حالانکہ جو لوگ ان سے قوت میں بھی زیادہ تھے اور جس قدر زمین ان لوگوں نے آباد کی ہر اس سے
 کہیں زیادہ ان لوگوں نے بھی آباد کیا تھا بلکہ ان کے پاس بھی ان کے پیغمبر واضح اور روشن دلیلیں
 لے کر آچکے تھے مگر ان لوگوں نے نہ مانا تو خدا نے ان پر کوئی عذاب نہیں کیا بلکہ وہ لوگ آپ ہی اپنے اظہار کرتے رہے

الحمد لله

کہ

کتاب مستطاب ہدایت مآب

مسمی بہ

فہمہ رسولی

کہ شان ائمتہ کرامتہ علیہم السلام

پہرے کتاب مجہولہ ہوا ہے

شہدائے کبار و شہدائے کرام
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 عمرہ کی شہادت میں کئی فیضان کی

حیثیت و حروف

تاریخ و روایات میں

اپنی بلور میں
 شامل ہوئے

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

اولی

حصہ ثانیہ

جس میں خدا کے من و کرم سے حضرت عمر ابن الخطاب کی ہجرت طوفانینہ سے وفات تک کے
 مفصل و واضح حیات کمال تحقیق و جامعیت سے لکھے گئے ہیں

مصنفہ

جناب مولانا الشیخ علی حید صاحب بدام برکاتہم مدیر جدیدہ مبارکہ اصلاح کچھوا (بہار)

این

حضرت فخر المصلحین ظہیر العلماء و المجتہدین زین الملتہ والدین حجۃ الاسلام و المسلمین کہف الایمان و المؤمنین آیۃ اللہ
 فی العالمین مولانا وقتدانا آقا الشیخ علی اظہر صاحب قبلہ طاب ثراہ و جعل اللہ الجنة مشواہ المتوفی

۱۲ شعبان ۱۳۵۲ھ

مطبع اصلاح کچھوا (صوبہ بہار) میں طبع ہوئی

تفسیر انوار القرآن

یہ ثابت کیا گیا ہو کہ بقیہ دوسرے مذہبوں کے شیعوں ہی حق پر ہیں ایسی جامع مفصل اور محققانہ اور

قرآن کی ہر ذرت سے ذمہ محتاج تھی۔ ایک عالم متبحر اور مجتہد جناب لقا نے ایسی عظیم الشان تفسیر تحریر فرمائی جلد اول مقدمات جلد دوم تفسیر سورہ الحمد علیہ تفسیر سورہ بقرہ جلد اول سے جلد دوم سے جلد سوم سے

تاریخ المذنب

جس میں حضرات انبیاء کرام کے مختصر اور جامع المہرین کے ضروریہ حالات زندگی اور علمی و عملی نیر ذہنی و ذہنی کارنامے کمال تحقیق سے جمع کیے گئے ہیں اس کے ساتھ المذنب طاہرین کی ازواج و اولاد و اصحاب کے بھی نہایت معرفت خیز

حالات لکھے گئے ہیں۔ علم دوست حضرات نے تسلیم کر لیا ہے کہ اس کتاب میں گویا دریا کو کوڑے میں بن کیا گیا ہے۔ جناب قاسم سلطانی مجتہد العصر اعلیٰ الشرف مقارنہ شیعہ دین مسلم یونیورسٹی علی گڑھ نے اس کتاب کو اس درجہ پسند فرمایا کہ اسے علی گڑھ کالج و اسکول کے شیعہ طلباء کے نصاب تعلیم میں داخل کر دیا۔ کاغذ، لکھائی، چھپائی اعلیٰ درجہ کی ضخامت ۵۰۸ صفحہ قیمت سے

جوہر قرآن

جس میں اسلام کے ۱۲ فرقوں سے صرف ایک نجات پانے والے فرقہ کی تعین کے متعلق ایک محقق سنی عالم اور اوران کی ذی علم شیعہ بی بی کی بہت دلچسپ و مہذب اور محققانہ بحثیں درج کر کے زیادہ تر یہ دکھانے کی کوشش

کی گئی ہے کہ خود خدائے کریم کی کتاب مبارک (قرآن مجید) اصول و فروع دین یعنی کل اعتقادات اور جملہ اعمال میں مذہب اہلسنت کو حق کہتی ہے یا مذہب شیعہ کو ۵۰۸ صفحہ کی اس کتاب میں سنی و شیعہ کے کل اختلافات پر کامل تحقیق و جامعیت سے تبصرہ کر کے صراط مستقیم بالکل واضح کر دی گئی ہے کاغذ، لکھائی، چھپائی سب اعلیٰ درجہ کی۔ قیمت سے

حضرت ابو بکر

حضرت ابو بکر کی سوانح عمری بڑی تحقیق و جامعیت سے لکھی اور شایع کی گئی ہے جس کے دو حصے ہیں پہلے حصے میں ممدوح کے منصل حالات ہجرت تک شایع ہوئے ہیں اس میں خاص کر یہ مضامین بہت

دلچسپ اور ایمان افروز ہیں۔ آپ کی نسبی حالت اور عرب میں آپ کے خاندان کی حیثیت آپ کے خاندانی پیشہ کے نتائج اور اس کے دینی و دنیوی خصوصیات، آپ کی ولادت کے حالات، اہلیہ، نام، کنیت، القاب اور ان کے وجوہ و اسباب، عہد طفولیت، تعلیم و تربیت، ذریعہ معاش، حضرت رسول خدا سے آپ کا برتاؤ، خاندان بنی ہاشم سے تعلقات، حضرت عمر سے تعلقات، زمانہ جاہلیت کے کارنامے، آپ کا قبول اسلام، اولیت اسلام کی بحث، ابتداء اسلام میں آپ کا اجتہاد، حضرت رسول خدا کی مانی اعانت کرنے کی تحقیق، سفر ہجرت کے کارنامے، معیت غار اور اسکے کارنامے، لکھائی، چھپائی عمدہ ۱۶۴ صفحات

سوانح عمری حضرت عمر حصہ اول دوم

مولوی شبلی صاحب نعمانی نے الفاروق لکھا کہ حضرت عمر کو صرف خلیفہ اہل بیت نہیں بلکہ حضرت رسول خدا سے بھی افضل و اعلیٰ بلکہ حضرت کا استاذ تک ثابت

کرنے کے لیے ایڑی چوٹی کا زور صرف کر دیا تھا۔ شدید ضرورت تھی کہ حضرت عمر کی سچی تصویر نمایاں کی جائے۔ اس وجہ سے دفتر صالح نے ۸۰۰ صفحے کی عظیم الشان سوانح عمری شایع کر کے حضرت عمر کے کل کارناموں کی دہجیاں اڑادی ہیں مذہب شیعہ کی حقیقت ثابت کرنے کے لیے بہترین ذریعہ ہو گیا ہے حضرت ام کلثوم کی شادی کے افسانے کی بھی ایسی تحقیق کی گئی ہے جس سے اس کا بالکل غلط اور خلاف عقل ہونا مثل آفتاب روشن ہو گیا ہے۔ کاغذ سفید، لکھائی چھپائی سب اعلیٰ درجہ کی قیمت ہر دو حصہ سے

ذخیرہ حق

جس میں رسالہ اصلاح کچھوا کے چند مخصوص نمبر کے نہایت ضروری، دلچسپ اور مفید مضامین جمع کر دیے گئے ہیں خصوصاً کھنڈ کے سوائے عام فتنہ مدح صحابہ اور شیعوں کے زبردست و حیرت خیز

تیرا ایچی ٹیشن کے متعلق بہ کثرت انصاف پسند سنی، ہندو، سک، عیسائی معزز اور مشہور لیڈروں اور موقر اخباروں کی وہ کل تحریریں (اصل یا بصورت اردو ترجمہ) شایع کر دی گئی ہیں جن میں ان لوگوں نے شیعوں کے ایچی ٹیشن کو حق اور بائیان بدعت مدح صحابہ کے فساد کو باطل قرار دے کر زور دیا ہے کہ جلوس مدح صحابہ کی اجازت کو منسوخ کر کے امن قائم کرنا چاہیے اور آئندہ کبھی اس کی اجازت نہ دی جائے۔ قیمت چار

المشہر۔ میجر اصلاح کچھوا (بہار)

پنچویں خلیفہ دوم پر علم و وسعت چہ حضرات کی قابل قدر رائیں

اگر دیکھیں کہ محض ادسی کے فضل و کرم سے سوانح عمری خلیفہ دوم بھی اس درجہ پسند کی جا رہی ہے کہ بکثرت آیمان ملت و علماء اعلام نے اسکی طرح و شاپہت شاندار الفاظ میں کی جس پر خدا سے تبارک و تعالیٰ کے کرم و احسان کا شکر یہ کسی طرح ادا نہیں ہو سکتا۔ صرف چند رائیں بطور نمونہ نقل کی جاتی ہیں (۱) جناب مرزا اکبر علی بیگ صاحب انسپکٹر پولیس نیشنل ڈام مجدہ نے کانپور سے تحریر فرمایا جناب قبلہ دام برکاتکم تسلیم خداوند کریم آپ کو بتصدق بیمار کر بلا ہمیشہ صحت یاب رکھے اور عمر صدوسی سال کو پہنچائے۔ پرچہ اصلاح نے وہ کام زمانہ میں کیا کہ سب اپنے مذہب اور اسکی حقیقت اور دشمنان دین کے حالات سے واقف ہو گئے۔ خدا کرے اصلاح ہمیشہ ہمیشہ باقی رہے۔ سوانح عمری اول و تاریخ ائمہ دونوں کتابیں لاجواب اور بے مثال رہیں۔ محرم کے پرچہ میں سوانح عمری ثانی اور ادسی کے ساتھ ایک کتاب جو ہر قرآن شروع ہوئی ہے۔ مؤخر الذکر کتاب دیکھ کر حیرت ہو گئی۔ بڑی ضروری و نادر کتاب ہوگی۔ سوانح عمری ثانی کے تو شروع ہی ورق میں آپ نے الفاروق کی حقیقت کھول کر رکھی اور ادسی کو رد کر دیا۔ خداوند کریم دونوں کتابوں کو تمام کو پہنچا دے اور یہ پرچہ اصلاح نہر کثیر نثار کرنے کے قابل اور آپ کا منہ جو اہرات سے بھر دینے کے لائق ہے (۲) جناب میر علی اکبر صاحب موسوی دام مجدہ ٹوٹا پڑ صوبہ اڑیسہ سے تحریر فرمایا جناب مولانا عابد الملک والدین ادا م الدینیو شکم تسلیم۔ میں سچ کہتا ہوں آپ نے قوم پر وہ احسان عظیم کئے اور کر رہے ہیں کہ جس سے وہ سبکدوش نہیں ہو سکتی۔ ابھی حال کی بات ہے تصویر عزا و جیسی نایاب کتاب لکھی جسکی نظر محال ہے۔ حضرت ابو بکر کی سوانح عمری لکھ کر ایسے ایسے راز کا انکشاف کیا جو ہم نے دیکھنا تو کجا سنانا تک نہیں۔ تاریخ ائمہ لکھ کر مومنین و مومنات پر احسان عظیم کیا آپ کی جتنی تعریف و توصیف کی جائے کم ہے۔ سال رواں میں حضرت عمر کی سوانح اور جو ہر قرآن شروع کی ہے۔ ہر دو کتاب ہدایت مآب گزشتہ سے بڑھ چڑھ کر رہیں گی۔ اللہ کرے زور قلم اور زیادہ۔ خداوند عالم بطفیل آل عبا آپ کی صحت تا دیر برقرار رکھے آمین (۳) جناب مولانا حکیم سید محمد صادق صاحب لکھنوی مولوی فاضل و صدر الا فاضل

دام مجدہ نے حیدرآباد دکن سے تحریر فرمایا "سوانح عمری خلیفہ دوم اور جوہر قرآن نہایت عمدہ اور دلچسپ طریقہ سے آپ نے تحریر فرمایا ہے مجھ کو تو بے حد پسند ہے۔ خصوصاً سوانح عمری محض سوانح عمری نہیں ہے بلکہ مولوی شبلی صاحب نے الفاروق میں اپنی عقیدت مندی سے جہاں پر وہ پوشی کی اور حقیقت حال کو گول بول کیا ہے اسکی رد اور حقیقت کا اظہار بھی ہے۔ امید ہے کہ یہ سوانح عمری خلیفہ اول سے بہتر و مفید ثابت ہوگی" (۴۱) جناب ڈاکٹر سید منظر عباس صاحب سیفی دام مجدہ نے بلاپور سے تحریر فرمایا "میں سوانح عمری خلیفہ اول اور تاریخ ائمہ کے متعلق کسی عریضہ میں اپنی رائے کا اظہار کر چکا ہوں۔ اگرچہ میں کیا اور میری رائے کیا۔ لیکن چونکہ اظہار حق از بس ضروری ہے اسلئے یہ کہے بغیر نہیں رہ سکتا کہ جوہر قرآن انشاء اللہ تعالیٰ تحفہ اثنا عشریہ کا بہترین جواب ہوگی اور مومنین کی دیرینہ آرزو برآئگی۔ کیا خوب ابتدا کی ہے۔ سبحان اللہ و جزاکم اللہ۔ سوانح عمری خلیفہ دوم کے ابتدائی اوراق ہنوز شائع ہو رہے ہیں مگر بتا رہے ہیں کہ ہونے والی کتاب کس درجہ مدلل ہوگی۔ الحق کہ تحقیق آپ کا حق ہے۔ خداوند عالم آپ کو صدوسی سال قائم رکھے اور مومنین کو آپ کی تصانیف سے بہرہ اندوز ہونے کا موقع دے۔ آمین ثم آمین" (۵) جناب مولوی سید ظہیر الدین حیدر صاحب ظہیر شادانی دام مجدہ نے جگراؤں سے تحریر فرمایا "جناب مولانا دامت مفاخرکم السامیہ و زادت ما ترکم النامیہ تسلیم آپ نے جو اصلاح میں سوانح نگاری کا سلسلہ شروع کیا ہوا ہے بے حد کامیاب ہوا ہے۔ واقعی آپ کی یہ مساعی جمیلہ لائق صد ستائش ہیں۔ سوانح عمری خلیفہ اول ہی کیا کم تھی۔ سوانح عمری خلیفہ ثانی نے تو جہاں اغیار میں ہلچل ڈال دی۔ اغیار اب ہماری طرف کھینچے چلے آتے ہیں۔ یہ دونوں آپ کے بہترین شاہکار ہیں" (۶) جناب سید فقیر حسین صاحب ریڈر دام مجدہ نے چکیا سے تحریر فرمایا "جناب قبلہ و کعبہ مدظلکم العالی ... خداوند عالم جناب کو بتصدق ائمہ معصومین علیہم السلام بخیر و عافیت رکھے اور عمر حفزی عطا فرمائے۔ یوں تو پروجہ اصلاح جب سے جاری ہوا ہے اپنی نظر ہے لیکن جب سے جناب کے زیر اہتمام اسکی اشاعت شروع ہوئی ہے ماشاء اللہ اس میں اور چاند لگ گئے ہیں۔ علمی خزانہ سے وہ وہ جو اہرات انمول جناب نے پیش کئے ہیں جسکے لئے قوم جس قدر شکر یہ ادا کرے کم ہے۔ سنہ گزشتہ تک کتابیں طبع ہوئی ہیں مقبول عام ہو چکی ہیں۔ سنہ رواں میں کتاب حضرت عمرو جوہر قرآن جیسی نایاب کتاب جس عنوان سے شائع

ہو رہی ہے تعریف سے زبان قاصر ہے۔ کتاب کیا ہے انصاف و حق پسند کے لئے مشکل
 ہدایت ہے۔ خداوند عالم جناب کی توفیق میں روز افزوں ترقی اور قلم میں زور حیدری
 عطا فرمائے اور وجوہ توقنا اشاعت سے دائمی نجات بخشے۔ آمین (۷) جناب مولوی سید
 رضا حیدر صاحب زیدی ہیڈ مولوی دام مجدہ نے ضلع فیروز پور سے تحریر فرمایا ”حاجی ملت“
 زاد عنایتکم سلام علیکم۔ حقیقت میں جناب نے وہ کام کیا ہے جو شاید علماء کی ایک جماعت بروہ
 کی محنت کے بعد بھی نہ کر سکتی جزاکم اللہ خیر الجزاء“ (۸) جناب سید حسن علی شاہ صاحب مشہدی
 دام مجدہ نے فیروز پور سے تحریر فرمایا ”خلیفہ صاحب کی سوانح عمری کا شائع شدہ حصہ قبول
 ایمان وجد آفرین ہے جزاک اللہ“ (۹) جناب حاجی پرس سید محمد عباس صاحب صفوی
 دام مجدہ نے شمس آباد سے تحریر فرمایا ”طعام المتکلمین تمقام المناظرین دام مجدکم العالی۔ اس
 حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ فن مناظرہ میں جو دست گاہ کامل آپ کو حاصل ہے وہ کسی
 اور کو میسر نہیں۔ ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔ حضرت عمر کی سوانح عمری میں آپ نے
 علم رجال کی رو سے ان کے مزعمہ فضائل کو جس طرح بے نقاب کیا ہے وہ لائق صد تائیس
 ہے... کیا خوب ہوتا اگر جناب سامی اس قدر رواۃ کے سلسلہ کو جاری رکھتے اور سوانح
 حضرت ابو بکر کی طبع ثانی اور سوانح حضرت ثالث کی ابتداء میں ان حضرات کے فضائل کا
 نقد فرما کر یہ ثابت فرمادیتے کہ حضرات اصحاب ثلاثہ کے فضائل خود علم رجال حضرات اہلسنت
 کی رو سے موضوع ہیں“ (۱۰) جناب سٹر کریم بخش صاحب جیدی مضطر ہیڈ ماسٹر دام مجدہ نے
 ضلع میانوالی سے تحریر فرمایا ”فخر ملت عالی جناب عمدۃ العلماء حضرت مولانا السید علی حیدر
 قبلہ دامت برکاتکم۔ سلام مسنون۔ جناب کی گراں قدر تصنیف سوانح عمری حضرت ابو بکر
 ہی کیا کم تھی مگر اب تو آپ نے حضرت عمر کی پراسرار اور حیرت انگیز سوانح حیات لکھ کر بڑا
 عالم کو انگشت بندان کر دیا۔ ہوا خواہان ثلاثہ کے گھروں میں ماتم کی صفیں بچ گئیں۔
 مولانا شبلی نعمانی نے جن کتابوں سے مدوح کی ہستی بے نظیر اور عظیم الشان ثابت کر کے
 کوشش کی تھی اب ادھیں سے ادھکے مدوح کی قلعی کھل رہی ہے۔ اسے کاش آج مولانا
 شبلی صاحب بقید حیات ہوتے تو اپنی بایہ ناز کتاب الفاروق کا مسکت جواب پا کر اور
 اپنے قہر امید کی دیواروں میں شکاف دیکھ کر ایک بسیط و عریض لوحہ تصنیف فرماتے۔ حضرت

مدوح کو جنرل اسلام اور ایک مدبر سیاسیات بیان کیا جاتا ہے مگر اُن جناب نے جس خوش اسلوبی سے اصل واقعات کی نقاب کشائی کی ہے وہ یقیناً تحسن اور تعجب خیز ہیں۔ حقیقت میں اسلام کی بھی خدمت کا یہ بہترین طریق ہے۔ آپ کے علمی کارنامے کسی تعریف کے محتاج نہیں ہیں۔

خداوند عالم آپ کو بچی محمد و آل محمدؑ تادیر زندہ و سلامت رکھے۔ آمین (۱۱) جناب ماسٹر سید نور علی صاحب دام مجدہ نے سکندر آباد دکن سے تحریر فرمایا جناب مولانا دمقدانا و حامی دین مبین (۱۱) سلام علیکم۔ خدا آپ کا سایہ ہم شیعوں پر قائم رکھے۔ اس سال جو ہر قرآن اور سوانح حضرت عمرؓ چل رہی ہیں انکی مدح میں میری زبان و قلم قاصر ہے۔ جناب کے طرز بیان کی تعریف نامکن ہے (۱۲) جناب سید حسین صاحب ٹیلیگراف ماسٹر دام مجدہ نے نئی دہلی سے تحریر فرمایا سوانح عمری حضرت ثانی اور جو ہر قرآن ہر دو لاجواب کتب اُن جناب کے قلم سے وجود میں آ رہی ہیں۔ دعا ہے خداوند عالم اُن جناب کو ان کی تکمیل کی توفیق رفیق کرے اور نشر علوم حقہ میں اُن جناب کو صدوسی سال زندہ و سلامت و باکرامت رکھے۔ بقول غالب مرحوم سے

تم سلامت رہو ہزار برس ... ہر برس کے ہوں دن پچاس ہزار

(۱۲) جناب منشی دین محمد صاحب پچرام مجدہ نے ضلع گرد اسپور سے تحریر فرمایا "چشم بد دور" کیا ہے مخالفین کی رگ و ریشہ کو کاٹ رہا ہے۔ اللہ اس رسالہ کو ابد الابد تک رکھے اور اسکے مدیر صاحب قبلہ کو عمر نوح عطا فرمائے۔ رسالہ کے مضامین علمی خزانہ ہیں اور معلومات میں اضافہ کرنے کے خزانے ہیں ... جو ہر قرآن اور سوانح عمری جو چھپنی شروع ہوئی ہے اس سے علمی خزانہ میں گونا گوں اضافہ ہے (۱۳) جناب سید احمد حسن صاحب دام مجدہ نے لکھنؤ سے تحریر فرمایا "حضور نے ہم لوگوں کا ایمان تازہ کر دیا۔ پروردگار آپ کو عمر نوح عطا فرمائے تاکہ اس غریب قوم کے سر پر آپ کا سایہ رہے۔ آپ نے جو ہر قرآن و سوانح عمری دوم صاحب ایسی عجیب و غریب لکھی ہے کہ جواب نہیں ہو سکتا" (۱۴) جناب میاں عمر علی صاحب رئیس اعظم دام مجدہ نے ضلع مظفر گڑھ سے تحریر فرمایا "سیدی و مولائی۔ جناب کے زور قلم سے جو کتاب عالم شہود میں آتی ہے دیکھنے والا فوراً ہی کہہ دیتا ہے کہ مولانا اس جیسی دوسری کتاب تصنیف نہ فرما سکیں گے۔ اسے حیران ہونا پڑتا ہے جب جناب کی دوسری تصنیف ہاتھ نہیں پہنچتی ہے۔ بعد مطالعہ یہی کہنا پڑتا ہے کہ خود غلط بود آنچه با پنداشتیم۔ حضرت عمر کی سوانح عمری

بھی جس شان سے لکھی جا رہی ہے یقیناً بطلان کے تار و پود کی نقاب جناب ہیرو کے
روحِ زیبا سے ہٹا دیں گی۔

اس نوحی سے مذہبِ شیعہ کی ترقی | اس سوانحِ عمری سے بفضلہ تعالیٰ بکثرت برادران
اہلسنت نے مذہبِ حق قبول کر لیا ہے مثلاً جناب مولوی سید محمد یحییٰ حسن صاحب رئیس نہپڑا
سادات ضلع بجنور دامِ مجددہ نے تحریر فرمایا ہے کہ ”جو ہر قرآن اور سوانحِ عمری خلیفہ دوم پر حکم
چار حضرات اہلسنت نے مذہبِ شیعہ قبول کر لیا۔“

ضروری مضامین کی مختصر فہرست

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۵	استغفار رسولؐ اور جوابِ حضرت عمر	۲	تمہید
۸۱	اذان میں ترمیم	۶	فنِ درایت کی بحث
۸۲	یا ساریۃ الجبل کا دلچسپ واقعہ		اس امر کی بحث کہ کتب اہلسنت میں خلفاء ثلاثہ کے فضائل کی موضوع حدیثیں بھری ہوئی ہیں مگر ان کی مذمت کی کوئی حدیث موضوع نہیں ہو سکتی
۸۸	ایک خاندان کو بے وجہ ہلاک کر دیا		عرب میں تاریخ کی ابتداء
۸۹	دریا سے نیل میں آپکی کرامت	۱۷	اسلام میں تصنیف و تالیف کی ابتداء سلطنت کی وجہ سے ہوئی
۹۲	ایک عجیب قصہ	۱۸	وضع احادیث کے متعلق جناب امیر خطیب غلام حدیثوں کے متعلق ارشاد حضرت رسولؐ حضرت عمر کے متعلق موضوع روایتوں کے نونے
۱۰۱	مالک اشتر کے لئے بددعا	۲۲	آپ سے شیطان کا بھاگنا
	کھڑے ہو کر پیشاب کرنا گھوڑے	۲۹	نزول قرآن مطابق راح حضرت عمر
۱۰۳	کی سواری	۳۹	
۱۰۶	رسولؐ ڈھول سنتے مگر حضرت عمرؓ چپے	۴۰	
۱۰۷	جیشیوں کا ناچ	۴۵	
۱۰۸	عورتوں کے مجمع میں رسولؐ اور حضرت عمرؓ	۴۷	
۱۱۰	رسولؐ کا حضرت عمرؓ سے ڈرنا	۷۰	
(۱۱۱)	قراقرم میں پیٹ سے گفتگو۔ آپکی غذا		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۷۷	جناب ابو ہریرہ کی زبانی آپ کے فضائل	۱۱۲	جویتوں سے رومال کا کام لینے
۱۸۵	جناب انس کی زبانی	۱۱۳	اپنے مال کی محبت
۲۰۲	پہلا باب پہلی فصل - شجرہ نسب	۱۱۴	حکم رسولؐ میں آپ کی اصلاح
۲۰۶	اسکی تحقیق کہ آپ قریش سے ہیں یا نہیں	۱۲۱	آپ کے وہ فضائل جن کے موضوع ہونے کا اقرار علماء اہلسنت کو بھی ہوا
۲۱۶	دوسری فصل - آپ کے خاندان کی عزت و شرف	۱۳۶	حدیث اصحابی کا انجوم کا موضوع ہونا
۲۲۰	تیسری فصل - آپ کا خاندانی پیشہ	۱۳۸	حضرت عمر کے بعد سب کو خود کشی کر لینی
۲۲۸	چوتھی فصل آپ کے والد میں	۱۵۰	اگر حضرت ابو بکر و عمر خلیفہ ہوں؟
۲۵۰	پانچویں فصل آپ کی ولادت اور آپ کا حلیہ	۱۵۵	حدیث سید اکھوال اهل الجنة
۲۵۵	چھٹی فصل حضرت عمر کا نام اور القاب	۱۶۳	آپ کے فرزند کی زبانی آپ کے فضائل
۲۵۸	ساتویں فصل حضرت عمر کا اسلام	۱۶۷	حضرت عائشہ کی زبانی
۲۶۳	آٹھویں فصل مدینہ کی طرف ہجرت		

غلط نامہ

(پہلے ان غلطیوں کو درست کر لیجئے تب کتاب دیکھئے)

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱	۱۲	خلافت کے قبل	ہجرت	۵۵	۱۳	گمراہ اور	گمراہ کرنا اور
۵	۸	اُس	اُس	۵۷	۱۰	یقینا	یقینا
۹	۱۸	اُس خط کو لکھا	اُس کو خط لکھا	۵۸	۷	نستذل	نستذل
۱۶	۱۲	سعدی	سعدی	۵۹	۱۲	خون محفوظ	خون کے محفوظ
۲۸	۲	کیوالہ	کبیر البتہ	۶۲	۲	ہو گیا لعی	ہو گئے یعنی
۳۷	۹	یبارون	یبارون	"	۶	سو گئی اب اگر	ہو گئی - اب اگر
۵۱	۱۲	اس کو	اُسے	۶۲	۳	محمد بنی	محمد کو بنی

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۸۵	۹	لوگوں فتح	لوگوں کو فتح				
۱۰۳	۱۲	خدا نے موافقت	خدا نے میری موافقت				
			کوئی نئی	۱۲	۱۸۲		کوئی وجہ ماننی
۱۰۸	۱۱	اتشمس	تہرا عذاب	۱۵	۱۹۲		بڑا عذاب
"	۱۳	مللت	مللت				
۱۱۱	۲۳	زبد	زبد	۲۱	۲۰۷		اس وجہ سے
۱۱۲	۱۲	تمہارے بھی	تمہارے لئے بھی	۵	۲۲۱		آخر
			بھی	۳	۲۲۳		بہت سے بہت
۱۱۷	۳	لیشہد	لیشہد	۱۲	"		اور نہ ان کے
۱۲۸	۱۰	الطرب	الطرب				فرزند
۱۳۶	۱۹		صعبتہ	۱۳	۲۲۸		صعبتہ
۱۵۶	۱۲	مغضبنا	وانکر عمر	۸	۲۳۲		وانکر عمر
۱۵۷	۱۸	فارق	اس کے معنی	۴	۲۴۹		اس جگہ سودا
۱۶۱	۱	ابو و عمر	حضرت عمر کے والد	۶	۲۴۹		حضرت عمر کے والد
۱۷۰	۲	چاتی	تھا اور تا وہ	۸	۲۵۱		تھا کہ وہ
۱۷۱	۱۲	فراد یا تھا	۱۸۵	۶۳	۲۵۶		۱۸۵ اور ازالہ الخفا جلد ۲
"	۲۳	سام	عمیرا	۶	۲۵۶		عمیرا
۱۷۲	۱۱	المقدمۃ	فارق	۴	۲۵۷		فارق

ان بعض کتابوں کی فہرست جنکے حوالے قرآن مجید۔

اس سوانح عمری میں زیادہ دیئے گئے ہیں کتب تفسیر: تفسیر در منثور علامہ سیوطی، تفسیر وحیدی

مولوی وحید الزماں خاں صاحب چدر آبادی، تفسیر معالم التنزیل امام بغوی، تفسیر کبیر امام

نخزالدین رازی، تفسیر علامہ طبری۔ یہ روایت کو مذکورہ اندر دیا ہے اور مذکورہ سوانح کی ہے

کتاب حدیث :- صحیح بخاری، مشکوٰۃ شریف، فتح الباری، مسند امام احمد بن حنبل،
فتح المغیث، کنز العمال، نکالی مضمومہ، بشرح سفر السماء، سنن ترمذی، کتاب الارشاد،
صحیح مسلم، سنن ابی داؤد۔ جامع الاصول۔

کتاب تاریخ :- تاریخ تمدن اسلام از جرجی زیدان، جامع بیان العلم، فہرست ابن تیم
تاریخ ابوالفداء، تاریخ الخلفاء، روضۃ الصفا، تاریخ طبری، تاریخ کامل ابن اثیر،
روض الخلیف، حلامہ سعودی، تاریخ ابن خلدون، روضۃ المناظر، تاریخ ابن کثیر، صحائف
ابن قتیبہ، سکسز آن محمدؐ۔

کتاب سیرۃ :- سیرۃ الفاروق، الفاروق، اذکات الخفا، ترقۃ العینین، ریاض نضو، سیرۃ
طبقات ابن سعد، سیرۃ النعمان، نصاب کافہ، تاریخ قمیس، امہات الامۃ، سیرۃ عائشہ،
سیرۃ محمدیہ، سیرۃ حلبیہ، سوانح عمری حضرت ابوبکر۔
کتاب رجال :- میزان الاعتدال، تہذیب التہذیب، اصحابہ، تہذیب الکمال، تہذیب
اسم الغائب۔

کتاب النساء :- سبأ تک الذہب۔
کتاب ادب :- عقد فرید، ثمرۃ الاوراق، مستطون۔
کتاب لغت :- اوزار اللغۃ، قاموس، مجمع بحار الانوار۔
کتاب صحائف :- شرح بیح البلاغہ از علامہ ابن ابی الحدید۔ کتاب مستطاب، بیح البلاغہ۔

کتاب جغرافیہ :- سفرنامہ روم و شام و مصر۔
کتاب فقہ :- فتاویٰ عزیزی۔

ضروری اعلان اجو صاحب سوانح عمری کا ترجمہ بھی انگریزی اور عربی زبان میں شائع کرنا چاہیے
ان کا فرض ہوگا اسکے مصنف سے اجازت لیکر ایسا کریں اور جب ترجمہ کر لیں تو مصنف
کو اس کا مسودہ دکھانے کے بعد ایسا کریں تاکہ دیکھ لیا جائے ترجمہ اصل کے مطابق کیا گیا ہے یا نہیں
یہ ترجمہ ہم کی ضرورت باقی رہ گئی ہے اس کو درست کرنے کے بعد اس کی اشاعت قابل اعتراض نہیں
رہے گی۔



فصل اول در بیان فضائل حضرت سید عالم و بیان حال و سیرت و مناقب و احوال و کرامات و معجزات و غیره
 فصل دوم در بیان فضائل حضرت سید عالم و بیان حال و سیرت و مناقب و احوال و کرامات و معجزات و غیره
 فصل سوم در بیان فضائل حضرت سید عالم و بیان حال و سیرت و مناقب و احوال و کرامات و معجزات و غیره

الحمد لله

کتاب مطالب ایتاب

مسمیہ بہ

سوانح عمری

۲

حضرت

حصہ اولی

جس میں خدا کے فضل و کرم سے حضرت سید عالم کی ولادت کی مدوح کی خلافت کے
 تاریخ کے مفصل سوانح حیات کمال کھنق و جامعیت سے لکھے گئے ہیں

ب مولانا السید علی خید صاحب قبلہ دام برکاتہم مدیر سیریدہ مبارکہ اصلاح کچھو ادبیار
 مصنفہ
 ابن

حضرت فخر العالیین المحدثین ذی العباد و المجتہدین زین العابدین والذین حجۃ الاسلام
 و اسیلین کربف الایمان والہنن آیتہ اللہ فی العالمین مولانا السید
 آغا السید علی اعظم صاحب قبلہ شاہ و جلال اللہ علیہ مشواہ
 و التوفی ۲۲ شعبان ۱۳۵۷ ہجری

کتاب اعلان کچھو اصلع سارن

بار اول ۱۳۵۷ ہجری



الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا

ابي القاسم محمد والى الطيبين الطاهرين -

احقر على حيدر عفا عنه اللہ الاکبر مدیر رسالہ اصلاح کجھوا ابن حضرت فخر المتکلمین سید
ظہیر العلماء والمجتہدین عماد الملة والدین حجة الاسلام والمسلمین آیتہ اللہ فی العالمین
مولانا دمقند انا آقا السید علی اظہر صاحب قلم طاب ثراه وجعل اللہ الجنة مثواه (المتوفی
۱۲ شعبان ۱۳۵۲ ہجری) عرض کرتا ہے کہ دنیا میں جو لوگ کسی وجہ سے بڑے درجہ
پر پہنچے ان کے حالات زندگی جاننے اور انکی ترقی و عروج کے اسباب و ذرائع
پر مطلع ہونے کا شوق لوگوں کو آمادہ کرتا ہے کہ ان کے سوانح زندگی کی تحقیق کریں
اور مفصل واقعات کا پتہ لگائیں۔ اسی طرح کسی شخص کی سوانح عمری مرتب کرنے کی بنیاد
پڑتی ہے۔ اور دنیا کے نامور لوگوں کے تذکرے کسی زبان میں لکھے جاتے ہیں۔

اسلام میں حضرت عمر بن الخطاب بھی ایک نامور بزرگ گزرے ہیں جن کے مفصل

حالات جاننے کا اشتیاق مسلمانوں کو ہونا ہی چاہئے۔ اس سبب سے ان کے حالات

عربی زبان کی کتب تاریخ و رجال میں تو موجود ہی ہیں۔ ان کے متعلق اردو زبان میں

بھی دو سوانح عمری شائع ہو چکی ہے۔ ایک سیرۃ الفاروق مولفہ منشی سراج الدین احمد

صاحب ڈیڑھ سر مور گزٹ بوس ۱۸۹۲ء میں شائع ہوئی۔ دوسری الفاروق مولفہ شمس العلماء

مولوی شبلی صاحب نعمانی جو ۱۸۹۸ء میں شائع ہوئی۔ مگر افسوس کل کتابوں میں مدوح

کے سرف و ہی حالات شائع کئے گئے جو خوش اعتقادی کا نتیجہ کہے جاسکتے ہیں۔

حالانکہ سوانح نویس کو اپنے ہیرو کا سچا مصور ہونا چاہئے کہ اسکی صورت جیسی بھی ہو اس کا

عکس اُتار کر پیش کر دے۔ اپنی جانب سے اس میں کچھ تصرف نہ کرے۔ اور حالات کے انتخاب میں اپنی دینی ارادت کو دخل نہ دے۔ شمس العلماء مولوی شبلی صاحب نے اپنی الفاروق کو اس طرح لکھنے میں ہرگز کامیاب نہ ہوتے اگر ان سے قبل جناب شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی نے اپنی کتاب ازالۃ الخفاء اور قرۃ العینین میں حضرت عمر کو ان کی اصلی حالت سے بہت زیادہ دکھانے کی کوشش نہ کی ہوتی۔ حالانکہ شاہ صاحب نے زیادہ تر ان روایات سے مدوح کی عظمت ثابت کی جن کو محققین اسلام قبول کرنے کے لئے طیار نہیں ہیں۔ خود مولوی شبلی صاحب نے لکھا ہے ”اگرچہ بالکل صحیح ہے کہ جو کتابیں حضرت عمر کے حالات میں مستقل حیثیت سے لکھی گئی ہیں ان میں ہر قسم کے ضروری واقعات نہیں ملتے لیکن اور قسم کی تصنیفوں سے ایک حد تک اسکی تلافی ہو سکتی ہے۔ مثلاً الاحکام السلطانیہ لابن الورودی و مقدمہ ابن خلدون و کتاب الخراج سے حضرت عمر کے طریق حکومت و آئین انتظام کے متعلق بہت سی باتیں معلوم ہو سکتی ہیں۔ اخبار القضاة لمحمد بن خلف الوکیع سے خاص صیغہ قضا کے متعلق ان کا طریق عمل معلوم ہوتا ہے۔ کتاب الادا کل لابی ہلال العسکری و محاسن الوسائل الی اخبار الاولیاء میں ان کی اولیات کی تفصیل ہے۔ عقد الفرید و کتاب البیان والتبیین للجاحظ میں ان کے خطبے منقول ہیں۔ کتاب العمدہ لابن رشیق القیردانی سے ان کا شاعرانہ مذاق معلوم ہوتا ہے۔ میدانی نے کتاب الامثال میں ان کے حکیمانہ مقولے نقل کئے ہیں۔ ابن جوزی نے نسیرۃ العمرین میں ان کے اخلاق و عادات کو تفصیل سے لکھا ہے۔ شاہ ولی اللہ صاحب نے ازالۃ الخفاء میں ان کے فقہ اور اجتہاد پر اس مجتہدانہ طریقے سے بحث کی ہے کہ اس سے زیادہ ممکن نہیں۔ یہ تمام تصنیفات میرے پیش نظر ہیں اور میں نے ان سے فائدہ اٹھایا ہے“ (الفاروق حصہ اول دیباچہ ص ۱۶) اس بڑی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ موصوف کی الفاروق کا بننے زیادہ تر یہی کتابیں ہیں۔ اور موصوف ان کل کتابوں کو قابل اعتبار و استناد سمجھتے ہیں۔ ان میں کوئی فرق نہیں کرتے۔ گویا آپ کی نظر میں سب مساوی حیثیت رکھتی ہیں۔ مگر اس کے بعد ہی موصوف تحریر فرماتے ہیں ”ریاض النضرۃ للجب الطبری میں بھی حضرت عمر کے حالات کی تفصیل

سے ملتے ہیں۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب نے اسی کتاب کو اپنا ماخذ قرار دیا ہے لیکن اس میں نہایت کثرت سے موضوع اور ضعیف روایتیں مذکور ہیں۔ اس لئے میں نے دانستہ اس سے احتراز کیا (الفاروق ص ۱۱۱)۔ اگر انصاف سے دیکھا جائے تو اس عبارت سے پوری کتاب الفاروق کی حقیقت منکشف ہو جائے۔ ریاض النضرہ میں موضوع اور ضعیف روایتیں مذکور ہیں اس لئے مدوح نے دانستہ اس سے احتراز کیا۔ مگر شاہ ولی اللہ صاحب نے اسی کتاب (ریاض النضرہ) کو اپنا ماخذ قرار دیا ہے اور اس (شاہ ولی اللہ صاحب کی کتاب) کو مولوی صاحب اپنا ماخذ قرار دیتے ہیں۔ بلکہ اسکی مدح بھی نہایت عظمت سے کرتے ہیں کہ ”شاہ ولی اللہ صاحب نے ازالۃ الخفاء میں ان کے فقہ اور اجتہاد پر اس مجتہدانہ طریقہ سے بحث کی ہے کہ اس سے زیادہ ممکن نہیں۔ یہ تمام تصنیفات میرے پیش نظر ہیں اور میں نے ان سے فائدہ اٹھایا۔“ مولوی صاحب اگر زندہ ہوتے تو ان سے دریافت کیا جاتا کہ جب ازالۃ الخفاء ماخوذ ہے ریاض نضرہ سے اور ریاض نضرہ میں نہایت کثرت سے موضوع اور ضعیف روایتیں مذکور ہیں تو ازالۃ الخفاء بھی نہایت کثرت سے موضوع اور ضعیف روایتوں سے ماخوذ ہوئی یا نہیں؟ اور جب ازالۃ الخفاء موضوع روایتوں سے ماخوذ ہوئی اور آپ نے ان سے فائدہ اٹھایا تو الفاروق بھی نہایت کثرت سے موضوع اور ضعیف روایتوں سے ماخوذ ہوئی یا نہیں؟ کیا تماشاً ہے کہ آپ ریاض نضرہ سے تو احتراز کرتے ہیں لیکن ازالۃ الخفاء سے جو اسی ریاض نضرہ سے لکھی گئی بلکہ اس کا مطلب خیر ترجمہ کیا گیا ہے آپ اپنی الفاروق مرتب کرتے ہیں! اگر ایک دیگ میں سٹرا ہوا کھانا ہے تو کفگیر میں اس سے جو کھانا نکالا جائیگا وہ بھی سٹرا ہوا ہی ہوگا۔ کوئی شخص اس نکلے ہوئے کھانے کو خوشگوار نہیں کہہ سکتا۔ اگر ایک لٹے میں نجس پانی ہے تو اس سے چلو میں جو پانی انڈیا جائیگا وہ بھی نجس ہی ہوگا کوئی انسان اس کو پاک نہیں کہیگا۔ اگر ایک بوتل میں کراسن کا تیل ہے تو اس سے کٹی میں جو چیز نکالی جائیگی وہ بھی کراسن کا تیل ہی ہوگی۔ معمولی عقل کا آدمی بھی اس کو سر میں لگانے کا خوشبودار تیل نہیں تسلیم کریگا۔ اسی اصول کے مطابق اگر ریاض نضرہ میں موضوع اور ضعیف روایتیں ہیں تو ازالۃ الخفاء کی روایتیں بھی موضوع اور ضعیف

ہی ہونگی۔ اور اس ازالۃ الخفاء سے الفاروق مرتب ہوئی تو وہ بھی موضوع اور ضعیف روایتوں ہی کا مجموعہ ہو سکتی ہے اور اسکی مثال بالکل ایسی ہی ہے کہ کراسن تیل کے ٹن سے تیل بوتل میں انڈیلا گیا۔ اور اس سے کپی میں لیا گیا۔ سب میں وہ تیل کراسن ہی کار ہا بدلا نہیں۔ اس سے دس بیس برتنوں میں ڈالتے جاؤ سب میں وہ تیل وہی رہیگا۔ وہی بو۔ وہی مزہ رہیگا۔ ظرف بدلنے سے منظوف نہیں بدلیگا۔

یہ امر کس قدر حیرت خیز اور افسوس ناک ہے کہ حضرت عمر کی وہ سوانح عمری جو مدوح کی بہترین لائف سمجھی جاتی ہے اور جس کے متعلق خود مولوی شبلی صاحب لکھتے ہیں ”الفاروق جس کا غلطہ وجود میں آنے سے پہلے تمام ہندوستان میں بلند ہو چکا ہے اول اول اُس کا نام بانو پر اس تقریب سے آیا کہ المامون طبع اول کے دیباچہ میں ضمناً اُس کا ذکر آ گیا تھا۔ اسکے بعد اگرچہ مصنف کی طرف سے بالکل سکوت اختیار کیا گیا تاہم نام میں کچھ ایسی دلچسپی تھی کہ خود بخود پھیلتا گیا۔ یہاں تک کہ اُس کے ابتدائی اجزاء اور ابھی طیار نہیں ہو چکے تھے کہ تمام ملک میں اس سرے سے اُس سرے تک الفاروق کا لفظ بچہ بچہ کی زبان پر تھا“ (الفاروق ص ۱) اُس کی بنیاد ازالۃ الخفاء وغیرہ ایسی کتاب پر رکھی گئی کہ وہ ازالۃ الخفاء جسکی بنیاد ریاض نضرہ پر اور ریاض نضرہ کی بنیاد موضوع اور ضعیف روایتوں پر قائم ہوئی۔ ایسی کتاب کا جو نتیجہ ہو گا واضح ہے۔ سچ ہے ۵

خشت اول۔ چون نہد معمار کج : تاثریامی رود دیوار کج
یہاں یہ خیال ہو سکتا ہے کہ صرف ازالۃ الخفاء کی وجہ سے پوری کتاب الفاروق کیوں موضوع اور ضعیف روایتوں سے ماخوذ قرار دی جائیگی؟ اس میں اور کتابوں سے بھی تو مضامین لئے گئے ہیں۔ اس کا سبب یہ ہے کہ کتاب کے مصنف (مولوی شبلی صاحب) نے جس نظر سے ازالۃ الخفاء کو دیکھا اسی نظر سے دوسری کتابوں کو بھی دیکھا۔ جب آپ نے ازالۃ الخفاء کو باوجود اسکے کہ وہ موضوع اور ضعیف روایتوں والی کتاب سے ماخوذ ہے اپنا ماخذ قرار دیا اور اسکی پر وہا نہیں کی کہ اس سے احتراز کریں تو دوسری کتابوں کے متعلق بھی آپ پر اطمینان نہیں ہو سکتا کہ انھیں کتابوں کو اپنی الفاروق کا ماخذ قرار دیا ہو جن کی روایتیں موضوع اور ضعیف نہیں ہیں۔ جس طرح کوئی جوہری سو مو تیلوں کا ایک

ہار بنا کے اور رکھے اس کے کل موتی سچے ہیں مگر بعد کو اسی کے بیان سے کسی موتی کا جھوٹا ہونا ثابت ہو جائے تو بقیہ موتیوں کے متعلق بھی اطمینان زائل ہو جائیگا اور سب کے جھوٹے ہونے کا کم از کم احتمال ضرور پیدا ہوگا۔ اب جو شخص جو ہری ہو گا وہ جانچ کر بتا دیگا کہ اس ہار کے یہ موتی بھی جھوٹے اور صرف یہ سچے ہیں لیکن عوام کو جو اسکی آسانی سے تمیز نہیں کر سکتے کل موتیوں کے متعلق شک باقی رہے گا۔

قرینہ مولوی شبلی صاحب نے اپنی کتاب کا ماخذ جس طرح کتب مذکورہ بالا کو قرار دیا ہے۔
قرینہ اسی طرح اس کو درایت کے اصول پر بھی مبنی کیا ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں "یہ بحث تو اس لحاظ سے تھی کہ قدیم تاریخوں میں تمام ضروری واقعات مذکور نہیں ہوتے اور جس قدر ہوتے ہیں ان میں اسباب و علل کا سلسلہ نہیں ملتا لیکن ان کے علاوہ ایک اور ضروری بحث ہے۔ وہ یہ کہ جو واقعات مذکور ہیں خود ان کی صحت پر کہاں تک اعتبار ہو سکتا ہے؟ واقعات کے جانچنے کے صرف دو طریقے ہیں۔ روایت و درایت۔ روایت سے یہ مراد ہے کہ جو واقعہ بیان کیا جائے اس شخص کے ذریعہ سے بیان کیا جائے جو خود اس واقعہ میں موجود تھا اور اس سے لے کر اخیر ادا کی تک سلسلہ متصل بیان کیا جائے۔ اس کے ساتھ تمام راویوں کی نسبت تحقیق کیا جائے کہ صحیح الروایۃ اور ضابط تھے یا نہیں۔
 درایت سے یہ مراد ہے کہ اصول عقلی سے واقعہ کی تنقید کی جائے... درایت کے اصول بھی اگرچہ موجود تھے چنانچہ ابن حزم۔ ابن قیم۔ خطابی۔ ابن عبدالبر نے متعدد روایتوں کی تنقید میں ان اصولوں سے کام لیا ہے لیکن انصاف یہ ہے کہ اس فن کو جس قدر ترقی ہوئی چاہئے تھی نہیں ہوئی۔ اور تاریخ میں تو اس سے بالکل کام نہیں لیا گیا۔ البتہ علامہ ابن خلدون نے جو آٹھویں صدی ہجری میں گزرا ہے جب فلسفہ تاریخ کی بنیاد ڈالی تو درایت کے اصول نہایت نکتہ سنجی اور باریک بینی کے ساتھ مرتب کئے۔ چنانچہ اپنی کتاب کے دیباچہ میں لکھا ہے:-

ان الاشیاء اذا اعتمد فیہا علی مجرد النقل	خبروں میں اگر صرف روایت پر اعتبار کر لیا جائے
ولم تحکم اصول العادة وقواعد السیاسة	اور عادت کے اصول اور سیاست کے قواعد
وطبیعة العین والاحوال فی الاجتماع	اور انسانی سوسائٹی کے اقتضاء کا لحاظ اچھی

طرح نہ کیا جائے اور غائب کو حاضر پر اور حال کو گزشتہ پر نہ قیاس کیا جائے تو اکثر نعرز شش ہوگی۔

الانسانی ولا قیس الغائب منها بالشاهد
والحاضر بالذاهب فرما لحدیث من
فیہا من العتور

علامہ موصوف نے تصریح کی ہے کہ واقعہ کی تحقیق کے لئے پہلے راویوں کی جرح و تعدیل سے بحث نہیں کرنی چاہئے بلکہ یہ دیکھنا چاہئے کہ واقعہ فی نفسہ ممکن بھی ہے یا نہیں کیونکہ اگر واقعہ کا ہونا ممکن ہی نہیں تو راوی کا عادل ہونا بیکار ہے۔ علامہ موصوف نے یہ بھی ظاہر کر دیا ہے کہ ان موقعوں میں امکان سے امکانِ عقلی مراد نہیں بلکہ اصولِ عادت اور قواعد تمدن کے رو سے ممکن ہونا مراد ہے۔ (الفاروق ص ۱۵)

مولوی صاحب مدوح کا فرض تھا کہ حضرت عمرؓ کے حالات میں بحیثیت منصف مولف کے طرز عمل اختیار کرتے کہ ہر واقعہ کو روایت اور درایت دونوں کے مطابق جانچ کر کے لکھتے خواہ اس کے ہیرو کی مدح نکلتی یا ذم۔ مگر افسوس موصوف نے اسکے برعکس اصول اختیار کیا کہ جس روایت سے مدوح کی مدح ثابت ہوتی تھی وہاں اصولِ درایت کو بالکل پس پشت ڈال دیا۔ بلکہ ایسی روش اختیار کی کہ ناظرین کا ذہن اصولِ درایت کی طرف ملتفت بھی نہ ہونے پائے۔ اور جس روایت سے مدوح کی مذمت نکلتی تھی وہاں اصولِ درایت کو پیش کر کے اپنا کام کالنا چاہا۔ لہٰذا مثال کے طور پر صرف حضرت عمرؓ کے اسلام کا واقعہ پیش کر دینا کافی ہے۔ آپ خود اس کو اس طرح لکھتے ہیں "حضرت عمرؓ کا ستائیسوا"

لہٰذا اس زمانہ میں جو لوگ اپنے مذہب مذہبی پیشواؤں کی مدح اور دوسرے مذہب یا اسکے مقتدایان دین کی مذمت میں کتابیں لکھتے ہیں وہ عموماً یہی روش اختیار کرتے ہیں۔ زمانہ حال میں مصر میں ایک مشہور عیسائی مصنف علامہ جرجی زیدان اڈیٹر الہلال گزرا ہے اس نے اسلام کی مذمت میں بھی یہی طریقہ اختیار کیا۔ وہاں تک کسی کو پردا نہیں ہوئی مگر جب بنو امیہ کی مذمت پر پہنچا تو مولوی شبلی صاحب سے برداشت نہ ہو سکا اور عربی زبان میں ایک رسالہ اسکی رد میں لکھا۔ اردو میں بھی اسکی رد شایع کی۔ چنانچہ لکھتے ہیں "تمدن اسلام۔ مصنفہ جرجی زیدان کی پردہ دری۔ جرجی زیدان ایک عیسائی"

سال تھا کہ عرب میں آفتاب رسالت طلوع ہوا۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے اور اسلام کی صدا بلند ہوئی۔ حضرت عمر کے گھرانے میں زید کی وجہ سے

(بقیہ حاشیہ) مصنف نے یہ کتاب چار حصوں میں لکھی ہے۔ جس میں مسلمانوں کی تہذیب و تمدن کی تاریخ لکھی ہے۔ اس کتاب میں مصنف نے درپردہ مسلمانوں پر نہایت سخت اور متعصبانہ حملے کئے ہیں۔ لیکن بظاہر مسلمانوں کی مدح سرائی کی ہے۔ جس کا یہ نتیجہ ہوا کہ لوگوں کی نظر اسکی فریب کاریوں پر نہیں پڑی اور کتاب گھر گھر پھیل گئی۔ میں اس حالت کو دیکھ رہا تھا لیکن قلت فرصت کی وجہ سے اسکی طرف

توجہ نہیں ہو سکتا تھا۔ نوبت یہاں تک پہنچی کہ فاضل کے امتحان میں اس کے داخل نصاب کرنے کی رائے دی گئی۔ اور ٹائٹس نے حال میں ایک مضمون لکھا کہ حضرت عمر کا کتب خانہ اسکندریہ کو جلانا ثابت ہے جیسا کہ جزئی زیدان نے اسکوتسدن اسلام میں جدید دلائل سے ثابت کر دیا ہے۔

ان واقعات نے مجبور کر دیا کہ میں اسکی فریب کاریاں تفصیل کے ساتھ ناظرین کے پیش نظر کروں۔ اصل مضمون عربی میں لکھا ہے اور اس کو نہایت وسعت دی ہے۔ اردو میں مختصر کر دیا ہے۔ اور طرز تحریر سے بھی معمولی ہے۔

آج کل یورپ میں تصنیف کا ایک طرز یہ ہے کہ مصنف

مصنف کا اصل مقصود کیا ہے؟ کسی خاص قسم کے واقعات جب بلکہ میں پھیلانا چاہتا ہے تو اس پر مستقل حیثیت سے کوئی کتاب نہیں لکھتا بلکہ کوئی ناول لکھتا ہے جس میں ان واقعات کو جا بجا ضمنی موقعوں میں لاتا جاتا ہے اور اس طرح دلچسپی کے ساتھ ان تمام واقعات کو گوش آشنا کر دیتا ہے۔ اسی قسم کا طریقہ مصنف نے اختیار کیا ہے اس کے اہم مقاصد جسکے لئے اس نے یہ کتاب لکھی ہے حسب ذیل ہیں (۱) عرب کی تہذیب اور ان کی مذمت (۲) خلفاء بنی امیہ و عباسیہ مذہب کی توہین کرتے تھے... (۳) مسلمانوں پر عام اعتراضات۔

ان مضامین پر مصنف اگر کوئی مستقل کتاب لکھتا تو لوگ اسکی طرف نظر اٹھا کر بھی نہ دیکھتے۔ اس لئے اس نے تاریخی واقعات کے پردے میں ان مضامین کو ادا کیا اور

توحید کی آواز بالکل مانوس نہیں رہی تھی۔ چنانچہ سب سے پہلے زید کے بیٹے سعیدؓ لائے۔ سعید کا نکاح حضرت عمرؓ کی بہن فاطمہ سے ہوا تھا۔ اس تعلق سے فاطمہ بھی مسلمان

(بقیہ حاشیہ ص ۸) آہستہ آہستہ یہ زہر اس طرح سرایت کر گیا کہ لوگوں کو خبر بھی نہ ہونے پائی۔ مصنف نے ان اغراض کے حاصل کرنے کے لئے جو طریقے اختیار کئے ان کی تفصیل ذیل میں ہے (۱) صریح کذب و دروغ (۲) روایات کی نقل میں خیانت اور تحریف (۳) کسی صحیح واقعہ میں اپنی طرف سے ایسا اضافہ کر دینا کہ واقعہ کی صورت بدل جائے (۴) غلط استنباط اور استدلال....

اس موقع پر یہ خیال ہو سکتا ہے کہ اس میں مصنف کا کیا قصور ہے۔ یہ تاریخی واقعات ہیں مصنف نے ان کو نقل کر دیا اور سند بھی نقل کر دی۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ مصنف نے ان عبارتوں کی نقل میں سخت تحریف اور خیانت سے کام لیا ہے جیسا کہ آگے آتا ہے۔ مصنف نے اس تصنیف میں مختلف طریقوں سے کام لیا ہے۔ کہیں علانیہ جھوٹ حوالے دیتا ہے۔ کہیں عبارت کو ادل بدل کر دیتا ہے۔ کہیں ایک خاص واقعہ کو عام کر دیتا ہے اور اس سے عام نتیجہ نکالتا ہے۔ کہیں اپنے موافق ایک واقعہ کو نقل کرتا ہے اور اس کے مخالف بہت سے صحیح واقعات جو مذکور ہیں ان کو چھوڑ جاتا ہے۔ کہیں استدلال اور استنباط میں غلطی کرتا ہے۔

ایک امر کا اظہار کرنا اس موقع پر ضرور ہے۔ مصنف نے جب اس کتاب کا پہلا حصہ لکھ کر بھیجا تو میں نے اجمالاً کتاب کی تعریف کی۔ لیکن چونکہ میں مصنف کی عادت سے واقف تھا اس لئے میں نے اس خط کو لکھا کہ آپ کو واقعات میں کتابوں کا حوالہ دینا چاہئے۔ چنانچہ مصنف نے میرے اس خط کو تمدن اسلام کے دوسرے حصے میں نقل کیا ہے۔ اور میری تحریک کے مطابق پچھلے حصوں میں حوالے دیئے ہیں۔ لیکن اس میں یہ چالاک کی کہ چھاپے کی تعیین نہیں کرتا۔ اکثر کتابیں مصر میں بار بار چھپی ہیں۔ مصنف ان کے حوالے دیتا ہے اور یہ نہیں بتاتا کہ کون سے چھاپے کے صفحے ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ابن الاثیر، مسعودی وغیرہ کے جو کثرت سے مصنف نے

ہو گئیں۔ اسی خاندان میں ایک اور معزز شخص نعیم بن عبداللہ نے بھی اسلام قبول کر لیا تھا۔ لیکن حضرت عمرؓ بھی تک اسلام سے بالکل بیگانہ تھے۔ ان کے کانوں میں جب یہ صدا

(بقیہ حاشیہ ص ۹) حوالے دیئے ہیں۔ میں نے مقابلہ کیا تو میرے پاس جو نسخے ہیں ان میں وہ عبارتیں نہیں ملیں۔ لیکن مصنف یہ کہہ سکتا ہے کہ اس نے کسی اور نسخہ کا حوالہ دیا ہے۔ اس کا رد والی کی وجہ سے مصنف کی بہت سی خیانتوں کا پردہ رہ گیا۔ ورنہ جن کتابوں میں اس کے حوالے میرے نسخے سے مطابق نکلے ہیں ان میں ایک موقع بھی مجھ کو ایسا نہ ملا کہ مصنف نے سخت خیانت نہ کی ہو۔۔۔۔۔ مصنف کے کذب و افتراء فریب و تدیس، غلط استدلالی اگرچہ الگ الگ عنوان قائم کر کے تفصیل سے لکھے جاسکتے ہیں۔ لیکن ناظرین کو اس سے چنداں دلچسپی نہ ہوگی۔۔۔ مصنف نے جس قدر مستندین نقل کی ہیں سب ایک خاص گروہ یا خاص اشخاص کے اقوال ہیں۔ مصنف ان کو تحریف پسندی کی بنا پر عام کر لیتا ہے اور ان سے استدلال کرتا ہے۔ اس نے جی کھول کر زور طبع صرف کیا ہے اور جس قدر کذب، تحریف، تمویہ، فریب، تدیس، خدع، غلط بیانی کی قوت فطرت نے اس کو عطا کی تھی سب صرف کر دی ہے۔۔۔ مصنف یہ کتاب عیسائی ہجو نہیں بلکہ مورخ بن کر لکھتا ہے۔ اور اسی حیثیت سے اس تصنیف کو تمام دنیا کے اسلام کے سامنے پیش کرتا ہے۔ اس لئے سب سے پہلے ہم کو یہ دیکھنا ہے کہ وہ اس فرض کو کہاں تک ادا کر سکا ہے۔ دنیا کی سب سے بڑی خدمت سچائی کا پھیلانا ہے۔ اس لئے اگر مصنف نے غلط بیانی سے کام لیا ہے تو اس نے۔۔۔ لٹریچر کے ساتھ، تاریخ کے ساتھ بلکہ کل دنیا کے ساتھ برائی کی ہے۔۔۔ بنو امیہ کے پردہ میں مصنف نے قرن اول کے عام مسلمانوں کی ہر قسم کی برائیاں ثابت کی ہیں۔ اس لئے ایسے اتہامات کا رفع کرنا ہر مسلمان کا فرض ہے۔ جن باتوں نے اس کتاب کو تاریخی پایہ سے بالکل گرا دیا ہے۔ یعنی تحریف، تعصب، کذب و خدع ان کا سب سے زیادہ استعمال بنو امیہ ہی کے واقعات میں کیا گیا ہے۔۔۔ مصنف نے نہایت مغالطہ کاری اور ملمع سازی سے کام لیا ہے۔۔۔ جس فریب و ترتیب سے مصنف نے ان واقعات کو لکھا ہے اس سے یہ

پہنچی تو سخت برہم ہوئے یہاں تک کہ قبیلے میں جو لوگ اسلام لایچکے تھے ان کے دشمن بن گئے۔ بسینہ ان کے خاندان میں ایک کینز تھی جس نے اسلام قبول کر لیا تھا۔ بے تحاشا مارتے اور مارتے مارتے تھک جاتے تو کہتے کہ ذرا دم لے لوں تو پھر ماروں گا۔ بسینہ کے سوا اور جس جس پر قابو چلتا زرد کو ب سے دریغ نہیں کرتے تھے۔ لیکن اسلام کا نشہ ایسا تھا کہ جس کو چڑھ جاتا تھا اترتا نہ تھا۔ ان تمام سختیوں پر ایک شخص کو بھی

(بقیہ حاشیہ ص ۱۱) ظاہر ہوتا ہے... واقعات کے بیان کرنے میں مصنف حسب عادت کہیں ایک جزئی واقعہ کو عام کر دیتا ہے۔ کہیں تاریخی حوالوں میں تحریف کرتا ہے۔ کہیں غلط استدلال سے کام لیتا ہے لیکن اگر اسکی ایک ایک جزئی خیانتوں کی تفصیل لکھی جائے تو ایک بہت بڑی کتاب طیار کرنی ہوگی۔ اس لئے ہم اختصار کے ساتھ اسکی فریب کاریوں کو دکھاتے ہیں... ناظرین کو تعجب ہوگا کہ مصنف نے جو واقعات لکھے ہیں ان سے بڑھ کر ظلم کا کیا ثبوت ہو سکتا ہے اور ان کی صحت سے اس لئے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ ہر واقعہ کے ساتھ سند موجود ہے۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ مصنف نے ان تمام واقعات میں تحریف، تدلیس اور غلط بیابیاں کی ہیں افسوس ہے کہ ان سب کی اگر تشریح کی جائے تو تمدن اسلام کے برابر ایک کتاب بن جائیگی... مصنف نے سخت خیانت کی ہے... ان چند واقعات کو مصنف اس انداز سے بیان کرتا ہے کہ بنو امیہ کا یہ عام طرز عمل تھا... ان واقعات کو ہم کسی قدر تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔ جس سے ظاہر ہوگا کہ اسکے بیان میں مصنف نے کس قدر جھوٹ اور فریب بڑھانے کی ہیں... مصنف کی اس خیانت کو دیکھو کہ یزید بن ابی مسلم کی کارروائی لکھ کر باقی تمام واقعات کو قلم انداز کر دیا ہے... مصنف نے سخت خیانت اور علانیہ دروغ گوئی کی ہے... اس عبارت کے نقل کرنے میں سخت خیانت کی ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ یہ آفشین کا قول ہے جو ایک مجوسی تھا اور بظاہر مسلمان ہو گیا تھا۔ مصنف نے اس کو عام کر کے اسے حکومت کی طرف منسوب کیا ہے (الندوہ جلد ۱۰، ماہ شوال ۱۳۲۹ھ، ہجری)۔ یہاں تک کی کل عبارت مولوی شبلی صاحب ہی کے مضمون کا اقتباس ہے۔ اس پر یہ انصاف پسند شخص مولوی شبلی صاحب

وہ اسلام سے بدول نہ کر سکے۔ آخر مجبور ہو کر فیصلہ کیا کہ نعوذ باللہ خود بانی اسلام کا قصہ پاک کر دیں۔ تلوار کمر سے لگائے سیدھے رسول اللہ کی طرف چلے... راہ میں نعیم... نے کہا... خود تمہاری بہن اور بہنوئی اسلام لا چکے ہیں۔ فوراً پلٹے اور بہن کے ہاں پہنچے... بولے... میں سن چکا ہوں کہ تم دونوں مرتد ہو گئے ہو یہ کہہ کر بہنوئی سے دست و گریبان ہو گئے اور جب انکی بہن بچانے کو آئیں تو انکی بھی خبر لی یہاں تک کہ ان کا بدن لہو لہان ہو گیا... حضرت عمر نے آستانہ مبارک پر پہنچ کر دستک دی... اندر قدم رکھا تو رسول اللہ خود آگے بڑھے اور ان کا دامن پکڑ کر فرمایا کیوں عمر! کس ارادے سے آیا ہے؟ نبوت کی پُررعب آواز نے ان کو کپکپا دیا۔ نہایت خضوع کے ساتھ عرض کی کہ ایمان لانے کے لئے (الفاروق ص ۳۳)۔ عبارت طویل تھی ہم نے ضروری اقتباس کر لیا ہے۔ (اور تفصیل سے انشاء اللہ آئندہ حضرت عمر کے اسلام کی تحقیق میں بحث کریں گے) یہ تو می صاحب خود لکھ چکے ہیں کہ ”واقعہ کی تحقیق کے لئے پہلے راویوں کی جرح و تعدیل سے بحث نہیں کرنی چاہئے بلکہ یہ دیکھنا چاہئے کہ واقعہ فی نفسہ ممکن بھی ہے یا نہیں... امکان عقلی مراد نہیں بلکہ اصول عادت اور قواعد تمدن کے رو سے ممکن ہونا مراد ہے“ (الفاروق ص ۳۴) اب مذکورہ بالا واقعہ پر غور کرو کہ حضرت عمر کا اس طرح ایمان قبول کرنا فی نفسہ یعنی اصول عادت کے مطابق ممکن ہے؟ چھ سال سے اسلام کی آواز۔ اسکی دعوت۔ اس کی خصوصیات مشہور ہو چکی ہیں۔ قرآن مجید کی عبارتیں برابر کانوں میں بڑتی رہی ہیں۔ اسلام۔ نبوت اور قرآن مجید کے چرچے ہر جگہ ہو رہے ہیں۔ اسکی خوبیاں مثال آفتاب

(بقیہ ج ۱ ص ۱۱) سے دریافت کر سکتا ہے کہ جو شکایتیں آپ کو جرجی زیدان سے اسکی کتاب تمدن اسلام کے متعلق ہیں کیا بالکل وہی شکایتیں بے تعصب مسلمانوں کو آپ سے بھی آپ ہی کی کتاب الفاروق کے متعلق نہیں ہو سکتیں؟ فرق صرف یہ ہے کہ جرجی زیدان نے بنو امیہ کی مذمت میں وہ ترکیبیں کیں اور آپ نے حضرت عسہر کی مدح میں۔ اس کے سوائے کوئی فرق نظر نہیں آتا۔ اور اگر جرجی زیدان اردو سمجھتا تو آپ کے اعتراضات کا پورا جواب وہ آپ ہی کی الفاروق پیش کر کے آپ کو خاموش کر دیتا اور کہتا آفتاب مثال آفتاب

روشن ہو چکی ہیں۔ رسول کا شہرہ دور دور تک پہنچ چکا ہے۔ باوجود اس کے حضرت عمر اسلام سے صرف علیحدہ ہی نہیں ہیں بلکہ اس کے خلاف آپ کو اس درجہ غیظ و غضب ہے کہ آپ کے قبیلہ میں جو لوگ اسلام لائے تھے ان کے دشمن بن گئے۔ بسینہ کینز کو بے تحاشا مارتے اور مارتے مارتے تھک جاتے تو کہتے کہ ذرا دم لے لوں تو پھر ماروں گا۔ آخر مجبور ہو کر فیصلہ کیا کہ خود بانی اسلام کا قصہ پاک کر دیں۔ راہ میں بہن بہنوئی کو ہولہان کر دیا۔ حضرت کو قتل کرنے آنحضرت کے پاس پہنچے اور فوراً ایمان قبول کر لیا۔ گویا ایک منٹ میں آپ نے درجہ دشمن سے اس کے جان نثار بن گئے۔ اصول عادت کے مطابق کیا یہ ممکن ہے کہ جو شخص اس درجہ مخالف ہو وہ فوراً مسلمان ہو جائے؟ آج فرقہ اہلحدیث اور فرقہ حنفی میں سخت عداوت ہے۔ کیا یہ ممکن ہے کہ

اہلحدیث کا ایک شخص جو دن رات اخباروں، رسالوں، کتابوں میں امام ابوحنیفہ اور مذہب حنفی کی خوبیاں دیکھتا رہتا اور ان سب کو لغو و مہمل سمجھ کر حقارت سے ٹھکراتا رہتا ہے کسی زبردست حنفی عالم کو قتل کرنے کے ارادے سے جائے مگر وہ زبردست عالم اس کو پکڑ کر ہلاک کرنا چاہے تو وہ دل سے حنفی مذہب قبول کرے؟ یا قادیانیوں اور مسلمانوں میں مخالفت ہے۔ پھر کیا یہ ممکن ہے کہ کوئی قادیانی کسی غیر قادیانی عالم اہلسنت کو قتل کرنے جائے اور جب وہ غیر قادیانی اس کو پکڑ کر دانا چاہے تو دل سے کہے کہ میں تو حضور کے پاس اس لئے آیا ہوں کہ قادیانی مذہب سے توبہ کروں؟ آریہ اور مسلمانوں میں شدید عناد ہے۔ پھر کیا یہ ممکن ہے کہ کوئی آریہ جو دن رات اسلام کی خوبیاں سنتا۔ اخباروں میں پڑھتا۔ کتابوں میں دیکھتا رہتا ہے۔ پھر بھی اس کو شدید نفرت ہے کسی زبردست مسلمان مناظر عالم کو قتل کرنے تیار ہے اور جب وہ عالم اس کو گرفتار کر کے سزا دینی چاہے تو دل سے اقرار کر لے کہ مذہب اسلام سچا ہے اور اس کا پیرو ہو جائے؟ عیسائیوں اور مسلمانوں میں بھی بہت دنوں سے دشمنی چلی آ رہی ہے۔ پھر کیا یہ ممکن ہے کہ کوئی عیسائی پاڈری جو شب و روز مسلمانوں کی مخالفت میں بسر کرتا اور ان کے خون کا پینا سنا رہتا ہے کسی بڑے مسلمان عالم کو قتل کرنے کے لئے نکلے اور جب وہ مسلمان عالم اس کو پکڑ کر اسکے سر کو توڑنا چاہے تو وہ دل سے بل اٹھے

کہ میں تو آپ کے پاس اسلام قبول کرنے کے لئے حاضر ہوا ہوں؟ اگر نہیں اور یقیناً نہیں بلکہ ان کل صورتوں میں کسی کا اپنے مذہب کو ترک کر کے دوسرے کا مذہب اختیار کر لینا ناممکن (اصول عادت کے خلاف) اور صرف اپنی جان بچانے کی تدبیر اور موت کے جنگل سے نکلنے کا حیلہ ہے۔ تو حضرت عمرؓ کے متعلق بھی یہی فیصلہ کرنا پڑے گا کہ اُس وقت آپ نے دورانِ پیشی اور مصلحتِ اسی میں دیکھی کہ حضرت سے کہ دیں میں ایمان لانے کے لئے حاضر ہوا ہوں۔ مگر مولوی شبلی صاحب نے اس جگہ صرف روایت کو لے کر حضرت عمرؓ کے اسلام کا فیصلہ کر دیا۔ اور یہ نہیں دیکھا کہ درایت کے اصول سے یہ امر قابل تسلیم ہے بھی یا نہیں۔ اسی طرح بہت سی مثالیں ہیں لہ

لہ لطیفہ یہ امر کس قدر قابل مضحکہ ہے کہ مولوی شبلی صاحب نے الفاروق میں جس روایت کو اس درجہ اہم کر دیا کہ کئی صفحے اس کے لئے سیاہ کئے اور آخر میں لکھا "واقعات کی تحقیق و تنقید کے لئے درایت کے اصول سے بڑی مدد مل سکتی ہے۔ درایت کا فن اب ایک مستقل فن بن گیا ہے اور اُس کے اصول و قاعدے نہایت خوبی سے منضبط ہو گئے ہیں۔ ان میں سے جو اصول ہمارے کام آسکتے ہیں حسب ذیل ہیں (۱) واقعہ مذکورہ اصول عادت کی رو سے ممکن ہے یا نہیں؟ (۲) اُس زمانہ میں لوگوں کا میلان عام واقعہ کے مخالف تھا یا موافق؟ (۳) واقعہ اگر کسی حد تک غیر معمولی ہے تو اسی نسبت سے ثبوت کی شہادت زیادہ قوی ہے یا نہیں؟ (۴) اس امر کی تفتیش کہ راوی جس چیز کو واقعہ ظاہر کرتا ہے اس میں اُس کے قیاس اور رائے کا کس قدر حصہ ہے؟ (۵) راوی نے واقعہ کو حیا کی صورت میں ظاہر کیا وہ واقعہ کی بوری تصویر ہے یا اس امر کا احتمال ہے کہ راوی اُس کے ہر پہلو پر نظر نہیں ڈال سکا اور واقعہ کی تمام خصوصیتیں نظر میں نہ آسکیں (۶) اس بات کا اندازہ کہ زمانہ کے امتداد اور مختلف راویوں کے طریقہ ادا نے روایت میں کیا کیا اور کس کس قسم کے تغیرات پیدا کر دیئے ہیں۔ ان اصول کی صفحہ سے کوئی شخص انکار نہیں کر سکتا اور ان کے ذریعہ سے بہت سے مخفی راز معلوم ہو سکتے ہیں (الفاروق ص ۱۱)۔ جب مدوح اپنی دوسری کتاب سیرۃ ابنی لکھنے لگے تو اسی درایت کو

ان وجوہ سے شدید ضرورت ہے کہ کمال تحقیق و انصاف اور انتہا درجہ کی بے تعصبی سے کام لے کر بلکہ آزاد مطلق ہو کر حضرت عمر کی ایک ایسی جدید مفصل اور جامع سوانح عمری لکھی جائے جس میں نہ مذہبی خوش اعتقادی کا اثر ظاہر ہو نہ دینی تعصب کا وہاں نظر آئے۔ اور نہ اختلاف مسلک کا مقتضی دکھائی دے۔ اُس کا مصنف ذاتی حیثیت سے خواہ کسی مذہب کا پابند ہو لیکن حضرت عمر کے حالات لکھنے میں اُس کے

(دقیقہ حاشیہ ص ۱۲) نہایت درجہ خفیہ کر دیا۔ جیسا کہ لکھتے ہیں ”نہایت مہتمم بالشان بحث یہ ہے کہ کوئی روایت اگر عقل یا مسلمات یا دیگر قرائن صحیحہ کے خلاف ہو تو آیا صرف اس بنا پر واجب التسلیم ہوگی یا نہیں کہ رواۃ ثقہ ہیں اور سلسلہ سند متصل ہے؟ علامہ ابن جوزی نے اگرچہ لکھا ہے کہ جو حدیث عقل کے خلاف ہو اُس کے رواۃ کی جرح و تعدیل کی ضرورت نہیں لیکن اس سے اصل بحث کا فیصلہ نہیں ہوتا، عقل کا لفظ ایک غیر مشخص لفظ ہے۔ حامیان روایت لکھتے ہیں کہ اگر اس لفظ کو وسعت دی گئی تو ہر

شخص جس روایت سے چاہیگا انکار کر دے گا کہ یہ میرے نزدیک عقل کے خلاف ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اس بحث کا قطعی فیصلہ کرنا مشکل ہے۔ عام خیال یہ ہے کہ جس روایت

کے رواۃ ثقہ اور مستند ہوں اور سلسلہ روایت کہیں سے منقطع نہ ہو وہ باوجود خلاف

عقل ہونے کے انکار کے قابل نہیں... ان کے مقابلہ میں ایک دوسرا گروہ ہے جو دلائل

عقلی اور قرائن حالی کی بنا پر بعض حدیث کے تسلیم کرنے میں تامل کرتا ہے اور یہ طریقہ

خود صحابہ کرام کے عہد میں شروع ہو گیا تھا اور محدثین کے اخیر دور تک قائم رہا۔ چونکہ یہ

راے عام خیال کے خلاف ہے اس لئے ہم اسکی متعدد مثالیں نقل کرتے کہ اسے صحابہ

کے بعد بھی محدثین میں ایک ایسا گروہ موجود رہا جو عقلی یا نقلی وجوہ کی بنا پر بعض روایات

کے تسلیم کرنے میں تامل کرتا تھا۔ گو ان کے رواۃ ثقہ اور مستند ہوتے تھے (سیرۃ النبی ص ۵۶)

مگر مولوی صاحب نے یہ یہاں نہیں لکھا کہ آپ خود کس گروہ میں داخل ہیں۔ اور

اب روایت کو روایت پر ترجیح دینے کا نہیں۔ کیا یہ حیرت خیز امر نہیں کہ مدوح جس فن

کو الفاروق میں اس قدر ضروری قرار دیں کہ اسکے ہر صفحہ میں اس سے کام لیں اس کو دوسری

قلم پر کسی قسم کا پہرہ نہیں رہے۔ وہ نہ حسنی ظاہر ہو نہ شیعہ بلکہ تمام مذہبی خیالات سے علیحدہ اور ہر دینی جذبہ سے پاک ہو کر محض مورخ کی حیثیت سے صحیح واقعات کو جمع کرے اور علم و عقل سے جو امر درست ثابت ہو وہی نتیجہ نکال کر پیش کرے۔

یہاں یہ ضروری سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ مولوی شبلی صاحب وغیرہ نے **ضروری سوال** اور حضرت عمرؓ کو اپنا مقتداے دین سمجھنے کی وجہ سے موضوع اور

ضعیف روایتوں پر اکتفا کر کے ان کو ان کی اصلی حالت سے بہت زیادہ دکھانے کی کوشش کی اور ان کا جو واقعی درجہ تھا اُس سے کہیں بڑھا چڑھا دیا جس سے انکی صحیح حالت پر پردے پڑ گئے اور وہ کچھ اور نظر آنے لگے۔ لیکن جو شخص ان کو اپنا پیشواے مذہب نہیں جانتا اور نہ ان سے حسن عقیدت رکھتا ہے بلکہ اُس کا مذہب ہی اُس کو مجبور کرتا ہے کہ مدوح سے علیحدگی اختیار کرے۔ اُس سے کیونکر اس امر کی توقع ہو سکتی ہے کہ وہ اپنی کتاب میں بجائے مدح کے صرف مذمت نہ کرے۔ اور جس طرح مولوی شبلی صاحب وغیرہ نے افراط کا پہلو اختیار کیا اسی طرح یہ شخص اس کے عکس تفریط کے اصول پر عمل کر کے مدوح کی نئی سوانح عمری کو محض آپ کے عیوب اور مطاعن کا ذخیرہ نہ بنا دے۔ جیسا کہ شاعر نے کہا ہے عـ گل است مساجدی و در چشم دشمنان خار است۔

اُس کو تو مدوح کا وہ فعل بھی جو واقعاً اچھا ہے بُرا ہی نظر آئیگا۔ کیوں؟ اس لئے کہ وہ چشم بد اندیش کہ برکنندہ باد... عیب نماید ہنرش در نظر ہمیں اس سے انکار نہیں کہ اس جدید سوانح عمری کے متعلق بادی النظر میں ایسا شبہ ہو سکتا ہے۔ لیکن دنیا میں ایسے واقعات ہر روز ہوتے رہتے ہیں کہ ایک ہی شخص یا ایک ہی چیز ایک ہی واقعہ کے متعلق کچھ لوگ صرف اسکی مدح کرتے ہیں اور کچھ صرف ذم پر آمادہ رہتے ہیں تو کچھ اسکی اصلی حالت ظاہر کر دیتے ہیں جس میں بعض حصہ مدح کا ہوتا ہے اور بعض ذم کا بھی پھر سمجھدار اور تحقیق پسند جماعت انصاف اور عقل سے کام لیتی ہے تو اس پر واضح ہو جاتا

(بقیہ حاشیہ ص ۱۵) کتاب لکھتے وقت اس درجہ ناقابل التفات قرار دے دیں

ع۔ بسیں تفادت رہ از کجاست تا بہ کجا ۱۲

کہ کس شخص کے بیان کی کیا حالت ہے۔ کس نے افراط سے کام لیا ہے۔ کس نے تفریط سے اور کس نے اعتدال سے۔ کس نے واقعہ پر رنگ چڑھایا ہے اور کس نے اس کو اس کے اصلی لباس میں پیش کر دیا ہے۔ کس کا کلام قابل رد۔ کس کا مستحق انکار اور کس کا لائق تسلیم ہے۔

بس اسی طرح دوسری سوانح عمریوں کے ساتھ اس جدید سوانح عمری کے دیکھنے والے بھی آسانی سے فیصلہ کر لیں گے کہ اس کی کیا حالت ہے اور کس رنگ میں لکھی گئی ہے۔ یہ طے شدہ امر ہے کہ اس جدید سوانح عمری کے مانعہ بھی صرف حضرات اہلسنت کی کتب حدیث و تفسیر و رجال و تاریخ و فقہ و جغرافیہ وغیرہ ہی ہیں کہ انہیں کتابوں سے سوانح عمری بھی مرتب کی جائیگی۔ اور کسی شیعہ کی کتاب سے کوئی مضمون اس میں درج نہیں کیا جائیگا۔ پس اگر بالفرض اس میں حضرت ممدوح کے عیوب و مطاعن اور دم و قدح کا انبار لگا دیا جائے جب بھی اس کا کوئی حرف غلط نہیں ہو سکتا نہ کسی طرح وہ شبہ کی نظر سے دیکھا جاسکتا ہے۔ نہ اسکی کسی روایت کو کوئی شخص موضوع کہہ سکتا ہے۔ نہ کسی بیان پر اتہام و افتراء کا شک کر سکتا ہے۔ اس لئے کہ حضرات اہلسنت کی کتابوں میں خلفاء ثلاثہ کے فضائل و مناقب میں تو غلط اور موضوع روایتیں ہزاروں مل سکتی ہیں لیکن ان کی رد و قدح۔ طعن و ذم اور مخالفت و عیب جوئی میں نہیں مل سکتیں کیونکہ ایسی ایک روایت بھی غلط درج ہو ہی نہیں سکتی تھی پس ان حضرات کے متعلق جو روایت یا مضمون کسی کتاب میں ملے اور اس سے ان کی ہجو یا ذمت ثابت ہو اس کے بارے میں یقین کرنا ہو گا کہ بے شک صحیح اور وہم و شک سے بالاتر ہے۔

یہ بہت بڑا اور نہایت اہم دعوے ہے اس سبب سے شدید ضرورت ہے کہ اسکی وجہ ذرہ تفصیل سے لکھی جائے۔ ناظرین کتاب گہرائیں نہیں بلکہ صبر سے کام لیں، کیونکہ اس بیان کا بہت گہرا تعلق اس جدید سوانح عمری سے ہے اور جب تک یہ مضمون اچھی طرح واضح و مبہن نہ ہو جائیگا اس وقت تک اس سوانح عمری کا کوئی وزن قائم نہیں ہو سکتا۔ گویا یہ بیان بھی اس کتاب کی بڑی بنیاد ہے جس پر مکن ہے خدا سے کریم اپنے فضل و کرم سے کوئی شاندار عمارت قائم کرادے اس دعوے کی حقیقت اس پر موقوف ہے کہ اسلامی

کتابوں کی تدوین و ترتیب کی حالت واضح کی جائے۔ جس سے یہ معلوم ہو سکے کہ کیا کتب اہلسنت میں خلفاء ثلاثہ کے خلاف کوئی حال درج بھی ہو سکتا تھا یا نہیں۔ ان کی مذمت یا عیب کا کسی کتاب میں مرقوم ہونا ممکن بھی تھا یا نہیں۔ کوئی شخص ان کے مطاعن کو پیشیت مطاعن اپنی کتاب میں لکھنے پر قادر بھی تھا یا نہیں۔ اگر حالات ایسے منکشف ہو جائیں جن سے واضح ہو جائے کہ ان حضرات کے فضائل و مناقب اور مدح و ثنا کے درج کرنے میں ہر شخص کا قلم نہایت آزاد اور اس کا ہاتھ بالکل مطلق العنان تھا لیکن انکی تنقیص و توہین کی روایات یا عیب ذم کے مضامین پر حکومت کے زبردست پیر پڑے ہوئے تھے اور جو شخص اس کا ارادہ بھی کرتا اس کو اپنی زندگی سے ہاتھ دھونا پڑتا تو تسلیم کرنا پڑے گا کہ موضوع اور غلط روایات کا تعلق صرف خلفاء ثلاثہ کی مدح و ثنا اور فضائل و مناقب سے ہو سکتا ہے مگر انکی مذمت و اہانت سے ممکن ہی نہیں ہے۔

بہتر ہے کہ پہلے اسلامی کتابوں کی ترتیب و تدوین کی حقیقت واضح کی جائے تاکہ یہ بحث صاف ہو سکے۔

شمس العلماء مولوی شبلی صاحب نے اپنی مختلف کتابوں میں اس پر بھی قلم فرمائی کی بعض اختصار مدوح ہی کی چند عبارتوں کا نقل کر دینا کافی ہوگا۔ لکھتے ہیں۔

عرب میں تاریخ کی ابتداء اسلام کے عہد میں زبانی روایتوں کا ذخیرہ ابتداء ہی میں پیدا ہو گیا تھا لیکن چونکہ تصنیف و تالیف کا سلسلہ

ایک مدت کے بعد قائم ہوا اس لئے کوئی خاص کتاب اس فن میں نہیں لکھی گئی۔ لیکن جب تالیفات کا سلسلہ شروع ہوا تو سب سے پہلی کتاب جو لکھی گئی تاریخ کے فن میں تھی امیر معاویہ المتوفی ۴۰ ہجری کے زمانہ میں جبکہ بن شریہ ایک شخص تھا جس نے جاہلیت کا زمانہ دیکھا تھا اور اس کو عرب و عجم کے اکثر معرکے یاد تھے۔ امیر معاویہ نے اس کو صفحہ سے بلایا اور کاتب اور محرر متعین کئے کہ جو کچھ وہ بیان کرتا جائے قلم بند کرتے جائیں۔ علامہ ابن الندیم نے کتاب الفہرست میں اسکی متعدد تالیفات کا ذکر کیا ہے جن میں سے ایک کتاب کا نام کتاب الملوک و اخبار الماضیین لکھا ہے۔ غالباً یہ وہی کتاب ہے جس کا مسودہ امیر معاویہ کے حکم سے طیار ہوا تھا۔ جبکہ بن شریہ نے ۴۰ ہجری

کا نام ذکر کے قابل ہے جو اخبار و انساب کا بڑا ماہر تھا۔ اس نے عام تاریخ کے علاوہ خاص بنو امیہ اور امیر مویہ کے حالات میں ایک کتاب لکھی۔ ۳۱۰ھ ہجری میں ہشام بن عبد الملک کے حکم سے عجم کی نہایت مفصل تاریخ کا ترجمہ پہلوی سے عربی میں کیا گیا۔ اور یہ پہلی کتاب تھی جو غیر زبان سے عربی میں ترجمہ کی گئی۔

۳۱۰ھ ہجری میں جب تفسیر۔ حدیث۔ فقہ وغیرہ کی تدوین شروع ہوئی تو اور علوم کے ساتھ تاریخ درجال میں بھی مستقل کتابیں لکھی گئیں۔ چنانچہ محمد بن اسحاق المتوفی ۱۵۱ھ ہجری نے منصور عباسی کے لئے خاص سیرت نبوی پر ایک کتاب لکھی جو آج بھی موجود ہے۔ ہمارے مورخین کا دعوے ہے کہ فن تاریخ کی یہ پہلی کتاب ہے۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ اس سے پہلے موسیٰ بن عقبہ المتوفی ۱۰۰ھ ہجری نے آنحضرت کے معاذی قلم بند کئے تھے۔ موسیٰ نے نہایت ثقہ اور محتاط شخص تھے اور صحابہ کا زمانہ پایا تھا۔ اس کی یہ کتاب حدیث کے دائرے میں بھی عزت کی نگاہ سے دیکھی جاتی ہے۔

اس کے بعد فن تاریخ نے نہایت ترقی کی اور بڑے بڑے نامور مورخ پیدا ہوئے جن میں ابو مخنف کلبی۔ واقدی زیادہ مشہور ہیں۔ ان لوگوں نے نہایت عمدہ اور جدید عنوانوں پر کتابیں لکھیں۔ مثلاً کلبی نے افواج اسلام، قریش کے عیشے۔ قبائل عرب کے مناظرات۔ جاہلیت اور اسلام کے احکام کا تواریخ ان مضامین پر مستقل رسالے لکھے رفتہ رفتہ اس سلسلے کو نہایت وسعت ہوئی یہاں تک کہ جو تھی صدی تک ایک قریبے پانچ طیار ہو گیا اور بڑی خوبی کی بات یہ تھی کہ ہر صاحب قلم کا موضوع اور عنوان جدا تھا۔ اس دور میں بے شمار مورخ گزر سکے۔ ان میں جن لوگوں نے بالتخصیص حضرت اور صحابہ کے حالات میں کتابیں لکھیں ان کی مختصری فہرست یہ ہے۔

نام مصنف	تصنیف	کیفیت
یحییٰ مدنی	عزوات نبوی	
نصر بن مزاحم کوفی	کتاب اہل بیت حضرت علیؓ اور عائشہؓ اور ان کے اصحاب	

نام مصنف	تصنیف	کیفیت
سیف بن عمر الاسدی	کتاب الفتوح الکبیر	نہایت مشہور مورخ ہے
عمر بن راشد کوفی	کتاب المغازی	امام بخاری کے استاد الاستاد تھے
عبد اللہ بن سعد زہری المتوفی ۲۸۰ھ ہجری	فتوح خالد بن الولید	
ابو الجحتری وہب بن وہب	کتاب صفة النبی صلعم وکتاب فضائل الانصار	۲۸۰ھ ہجری میں انتقال کیا
ابو الحسن علی بن محمد بن عبد اللہ المدائنی المتوفی ۳۲۲ھ ہجری		اس نے آنحضرت اور خلفاء کے حالات میں کثرت سے کتابیں لکھیں اور نئے نئے عنوان اختیار کئے
احمد بن حارث خزازی	کتاب المغازی - اسما اخلفاء و کتابہم	مدائنی کا شاگرد تھا
عبد الرحمن بن عبد	مناقب قریش	نہایت ثقہ اور معتد مورخ تھا
عمر بن شہب المتوفی ۲۶۲ھ ہجری	کتاب امراء الکوفہ کتاب امراء البصرہ	مشہور مورخ ہے

اگرچہ یہ تصنیفات آج ناپید ہیں لیکن اور کتابیں جو اسی زمانے میں یا اس کے بعد قریب زمانے میں لکھی گئیں۔ ان میں ان تصنیفات کا بہت کچھ سراہا یہ موجود ہے۔ چنانچہ ہم ان کے نام ان کے مصنفین کے عنوان سے لکھتے ہیں۔

عبد اللہ بن مسلم بن قیس بن المتولد ۲۳۱ھ ہجری و المتوفی ۲۶۶ھ ہجری۔ یہ نہایت نامور اور مستند مصنف ہے۔ محدثین بھی اسکے اعتماد اور اعتبار کے قائل ہیں۔ تاریخ میں اسکی مشہور کتاب معارف ہے جو مصروف وغیرہ میں چھپ کر شائع ہو چکی ہے۔ یہ کتاب اگرچہ نہایت مختصر ہے لیکن اس میں ایسے مفید معلومات ہیں جو بڑی بڑی کتابوں میں نہیں ملتیں۔

احمد بن داؤد ابو حنیفہ دیوبند کی المتوفی ۲۸۰ھ ہجری۔ یہ بھی مشہور مصنف ہے تاریخ میں اسکی کتاب کا نام الاخبار الطوال ہے۔ اس میں خلیفہ معتصم باللہ تک کے حالات ہیں خلفاء راشدین کی فتوحات میں سے عجم کی فتح کو تفصیل سے لکھا ہے۔ یہ کتاب یورپ میں بمقام لیدن

۱۸۸۶ء میں چھپی ہے۔

محمد بن سعد کا تب الواقدی۔ المتوفی ۲۳۰ھ ہجری۔ نہایت ثقہ اور مستند مورخ ہے۔ اگرچہ اس کا استاد واقدی ضعیف الروایۃ ہے لیکن خود اس کے ثقہ ہونے میں کسی کو کلام نہیں۔ اُس نے ایک کتاب آنحضرت اور صحابہ و تابعین و تبع تابعین کے حالات میں نہایت بسط و تفصیل سے دس بارہ جلدوں میں لکھی ہے اور تمام واقعات کو محدثانہ طور پر پسند لکھا ہے۔ یہ کتاب طبقات بن سعد کے نام سے مشہور ہے۔ میں نے اس کا قلمی نسخہ دیکھا ہے۔ اب جرمن میں بڑے اہتمام سے چھپ رہی ہے۔ احمد بن ابی یعقوب بن واضح کا تب عباسی۔ یہ تیسری صدی کا مورخ ہے۔ بچھکو اس کے حالات رجال کی کتابوں میں نہیں ملے۔ لیکن اس کی کتاب خود شہادت دیتی ہے کہ وہ بڑے پایہ کا مصنف ہے۔ چونکہ اس کو دولت عباسیہ کے دربار سے تعلق تھا اس لئے تاریخ کا اچھا سرمایہ بہم پہنچا سکا ہے۔ اس کی کتاب جو تاریخ یعقوبی کے نام سے مشہور ہے یورپ میں بمقام لیدن ۱۸۸۳ء میں چھاپی گئی ہے۔

احمد بن یحییٰ البلاذری۔ المتوفی ۲۹۹ھ ہجری ابن سعد کا شاگرد اور المتوکل باللہ عباسی کا درباری تھا۔ اس کی وسعت نظر اور صحت روایت محدثین کے گردہ میں بھی مسلم ہے۔ تاریخ و رجال میں اس کی دو کتابیں مشہور ہیں۔ فتوح البلدان۔ انساب الاشراف۔ پہلی کتاب کا یہ طرز ہے کہ بلاد اسلام میں سے ہر ہر صوبہ یا ضلع کے نام سے الگ الگ عنوان قائم کئے ہیں اور ان کے متعلق ابتدائے فتح سے اپنے عہد تک کے حالات لکھے ہیں۔ دوسری کتاب تذکرے کے طور پر ہے جس میں حضرت عمر کے حالات بھی ہیں۔ فتوح البلدان یورپ میں نہایت اہتمام کے ساتھ چھپی ہے اور انساب الاشراف کا قلمی نسخہ قسطنطنیہ میں میری نظر سے گزرا ہے۔

ابو جعفر محمد بن جریر الطبری۔ المتوفی ۳۲۰ھ ہجری۔ یہ حدیث و فقہ میں بھی امام مانے جاتے ہیں۔ چنانچہ ائمہ اربعہ کے ساتھ لوگوں نے ان کو مجتہدین کے زمرہ میں شمار کیا ہے۔ تاریخ میں انھوں نے ایک نہایت مفصل اور بسیط کتاب لکھی جو ۱۳ ضخیم جلدوں میں ہے اور یورپ میں بمقام لیدن نہایت صحت اور اہتمام کے ساتھ چھپی ہے۔

ابو الحسن علی بن حسین مسعودی المتوفی ۳۸۶ ہجری۔ فن تاریخ کا امام ہے۔ اسلام میں آج تک اس کے برابر کوئی وسیع النظر مورخ پیدا نہیں ہوا۔ وہ دنیا کی اور قوموں کی تاریخ کا بھی بہت بڑا ماہر تھا۔ اسکی تمام تاریخی کتابیں لمبیں تو کسی اور تصنیف کی کچھ جانتی ہوتی لیکن افسوس ہے کہ قوم کی بدذاتی سے اس کی اکثر تصنیفات ناپید ہو گئیں۔ یورپ بڑی تلاش سے دو کتابیں ہیا کیں۔ ایک مروج الذہب اور دوسری کتاب الاشرف والتنبیہ۔ مروج الذهب مصر میں بھی چھپ گئی ہے۔

یہ تصنیفات جس زمانہ کی ہیں وہ قدام کا دور کہلاتا ہے۔ پانچویں صدی کے آغاز سے متاخرین کا دور شروع ہوتا ہے جو فن تاریخ کے تنزل کا پہلا قدم ہے۔ متاخرین میں اگرچہ بے شمار مورخ گزرے جن میں سے ابن الاثیر۔ سمعانی۔ وہابی۔ ابوالفداء نویری۔ سیوطی وغیرہ نے نہایت شہرت حاصل کی۔ لیکن افسوس ہے کہ ان لوگوں نے تاریخ کے ساتھ من حیث الفن کوئی احسان نہیں کیا... متاخرین نے یہ طرز اختیار کیا کہ کوئی قدیم تصنیف سامنے رکھ لی اور بغیر اسکے کہ اُس پر کچھ اضافہ کر سکیں تو تیز اور اختصار کے ساتھ اس کا قالب بدل دیا۔ تاریخ ابن الاثیر کو علامہ ابن خلدون نے من خیار التواریخ کہا ہے۔ اور درحقیقت اس کی قبولیت عام نے قدیم تصنیفیں ناپید کر دیں لیکن جہاں تک زمانہ کا اشتراک ہے ایک بات بھی اُس میں طبری سے زائد نہیں مل سکتی۔ ابن الاثیر کے بعد جو لوگ پیدا ہوئے انہوں نے اپنی تصنیف کا مدار صرف ابن الاثیر پر رکھا دھلسہ جڑا... لیکن اس عام نکتہ چینی میں ابن خلدون کا نام شامل نہیں ہے... اسی طرح اُس کا شاگرد علامہ مقریزی بھی نکتہ چینی کی بجائے مروج و ستائش کا مستحق ہے۔ پیر حال الفاروق کی تالیف کے لئے جو سرمایہ کام آسکتا تھا وہ یہی قدام کی تصنیفات تھیں (الفاروق ص ۱۰۰)

مولوی صاحب نے دوسری کتاب میں اس مضمون کو کچھ تغیر کے ساتھ لکھا ہے۔ اسکے نقل کرنے میں طول ہو گا مگر اس کا ترک کرنا بھی مناسب نہیں۔ کیونکہ امید ہے اس سے بھی انشاء اللہ آئندہ بہت کام نکلے۔ لکھتے ہیں:-

تصنیف و تالیف کی ابتداء سلطنت کی وجہ ہوئی صحابہ اور خلفاء راشدین کے

زمانہ میں اگرچہ فقہ وحدیث کی نہایت کثرت سے اشاعت ہوئی۔ بہت سے درس کے حلقے قائم ہوئے۔ لیکن جو کچھ تھا زیادہ تر زبانی تھا۔ لیکن بنو امیہ نے حکماً علماء سے تصنیفیں لکھوائیں۔ قاضی عبدالبر نے جامع بیان العلم میں امام زہری کا قول نقل کیا ہے۔ کنا نکرہ کتاب العلم حتیٰ انکرونا۔ ہم لوگ علم کا قلم بند کرنا پسند نہیں کرتے تھے علیہ ہو لاء اکلاء (مطبوعہ مصر ص ۳۶) یہاں تک کہ امراء نے ہم کو مجبور کیا۔ سب سے پہلے امیر موصی نے عبید بن شریحہ کو یمن سے بلا کر قدار کی تاریخ مرتب کرائی جس کا نام اخبار الاضنین ہے (فہرست ابن الندیم ص ۲۲۲)۔ امیر موصیہ کے بعد عبدالملک بن مروان نے جو شہدہ ہجری میں تخت نشین ہوا ہر فن میں علماء سے تصنیفیں لکھوائیں۔

سعید بن جبیر جو اعلم العلماء تھے ان کو حکم بھیجا کہ قرآن مجید کی تفسیر لکھیں۔ چنانچہ امام موصی نے تفسیر لکھ کر بھیجی جو کتب خانہ شاہی میں رکھی گئی۔ عطاء بن دینار کے نام سے جو تفسیر مشہور ہے انھی کی تفسیر ہے۔ عطاء کو خزانہ شاہی سے نسخہ ہات آگیا تھا۔ اور انھوں نے اپنے نام سے مشہور کر دیا (میزان الاعتدال ترجمہ عطاء بن دینار)۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز کا زمانہ آیا تو انھوں نے تصنیف وتالیف کو زیادہ ترقی دی۔ تمام مالک میں حکم بھیج دیا کہ احادیث نبوی مدون اور قلم بند کی جائیں۔ سعد بن ابراہیم جو بہت بڑے محدث اور مدینہ منورہ کے قاضی تھے ان سے دفتر کے دفتر حدیثوں کے قلم بند کرائے اور تمام مالک مقبوضہ میں بھیجے۔ علامہ ابن عبدالبر جامع بیان العلم میں لکھتے ہیں

عن سعد بن ابراہیم قال امرنا
عمر بن عبدالعزیز بجمع السنن فکتبنا
دفترًا دفترًا فبعثنا لکل امرئ
علیہا سلطان دفترًا (مطبوعہ مصر ص ۳۶)

سعد بن ابراہیم کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے ہم کو احادیث کے جمع کرنے کا حکم دیا۔ ہم نے دفتر کے دفتر لکھے۔ عمر نے جہاں جہاں انکی حکومت تھی ایک ایک دفتر بھیج دیا۔

ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم انصاری جو اُس زمانہ کے بہت بڑے محدث اور امام زہری کے استاد اور مدینہ کے قاضی تھے۔ ان کو بھی خاص طور پر احادیث کے جمع کرنے کا حکم بھیجا (اللبقات ابن سعد جز ثانی قسم ثانی ص ۱۳۱)۔ حدیث میں حضرت عائشہ کی مرویات کی ایک خاص حیثیت ہے۔ یعنی ان سے اکثر وہ حدیثیں مروی ہیں جو عقائد یا فقہ کے بہت مسائل ہیں۔

اس لئے عمر بن عبدالعزیز نے ان کی روایتوں کے ساتھ زیادہ اہتمام کیا۔ عمر بنت عبدالرحمن ایک خاتون تھیں۔ ان کو حضرت عائشہ نے خاص اپنی آغوش تربیت میں پالا تھا۔ وہ بہت بڑی محدثہ اور عالمہ تھیں۔ تمام علماء کا اتفاق ہے کہ حضرت عائشہ کی مرویات کا ان سے بڑھ کر کوئی عالم نہ تھا۔ عمر بن عبدالعزیز نے ابو بکر بن محمد کو خط لکھا کہ عمرہ کے مسائل اور روایات قلم بند کر کے بھیج دیں (تہذیب التہذیب ترجمہ ابو بکر بن محمد و عمرہ بن عبدالرحمان و طبقات ابن سعد جز دوم صفحہ دوم ص ۱۳۴)

مغازی پر خاص توجہ اب تک مغازی و سیر کے ساتھ اہتمام نہیں کیا گیا تھا۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز نے اس فن کی طرف خاص توجہ کی اور حکم دیا کہ غزوات نبوی کا جس حلقہ درس قائم کیا جائے، عاصم بن عمر بن قتادہ انصاری المتوفی ۱۲۱ھ ہجری اس فن میں خاص کمال رکھتے تھے۔ ان کو حکم دیا کہ جامع مسجد دمشق میں بیٹھ کر لوگوں کو مغازی اور مناقب کا درس دیں (تہذیب التہذیب ترجمہ عاصم بن عمر بن قتادہ)۔ اسی زمانہ میں امام زہری نے مغازی پر ایک مستقل کتاب لکھی اور جیسا کہ امام سہیلی نے روض الملائک میں تصریح کی ہے یہ اس فن کی پہلی تصنیف تھی۔ امام زہری اس زمانہ کے اعلم العلماء تھے۔ فقہ اور حدیث میں ان کا کوئی ہمسر نہ تھا۔ امام بخاری کے شیخ الشیوخ ہیں۔ انھوں نے حدیث و روایت کے حاصل کرنے میں یہ محنتیں اٹھائیں کہ مدینہ منورہ میں ایک ایک انصاری کے گھر پر جاتے جو ان، بڑھے، عورت، مرد جو مل جاتا یہاں تک کہ پردہ نشین عورتوں سے جا کر آنحضرت کے اقوال اور حالات پوچھتے اور قلم بند کرتے (تہذیب التہذیب، ترجمہ امام زہری محمد بن مسلم) وہ نسبتاً قریشی تھے۔ شہد ہجری میں پیدا ہوئے۔ بہت سے صحابہ کو دیکھا تھا، شہد ہجری میں عبدالملک بن مروان کے دربار میں گئے اُس نے بہت قدر و منزلت کی، کتاب المغازی غالباً حضرت عمر بن عبدالعزیز کی ہدایت کے موافق لکھی۔ یہ بات خاص طور پر محاذ کے قابل ہے کہ امام موصوف سلاطین کے دربار سے تعلق رکھتے تھے اور مقربین خاص میں داخل تھے۔ ہشام بن عبدالملک نے اپنے بچوں کی تعلیم ان کے سپرد کی تھی، ۱۲۱ھ ہجری میں وفات پائی۔ امام زہری کی وجہ سے مغازی و سیرت کا عام مذاق پیدا ہو گیا۔ ان کے حلقہ درس سے اکثر ایسے لوگ نکلے جو خاص اس فن میں کمال رکھتے تھے۔ ان میں سے یعقوب بن ابراہیم، محمد بن

صاحب ثار، عبدالرحمن بن عبدالعزیز بن مغازی میں خاص شہرت رکھتے تھے۔ چنانچہ تہذیب التہذیب وغیرہ میں ان لوگوں کا امتیازی وصف صاحب المغازی لکھا جاتا ہے۔ زہری کے تلامذہ میں سے دو شخصوں نے اس فن میں نہایت شہرت حاصل کی، اور یہی دو شخص ہیں جن پر اس فن کا سلسلہ ختم ہوتا ہے، موسیٰ بن عقبہ اور محمد بن اسحاق۔ موسیٰ بن عقبہ خاندان زبیر کے غلام تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمر کو دیکھا تھا، فن حدیث میں امام مالک ان کے نہایت مداح تھے اور لوگوں کو ترغیب دیتے تھے کہ فن مغازی سیکھنا ہو تو موسیٰ سے سیکھو۔ ان کے مغازی کی جو خصوصیات ہیں یہ ہیں (۱) مصنفین، اب تک روایات میں صحت کا التزام نہیں کرتے تھے۔ انہوں نے زیادہ تر اس کا التزام کیا (۲) عام مصنفین کا یہ مذاق تھا کہ کثرت سے واقعات نقل کئے جائیں۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ ہر قسم کی رطب و یابس روایتیں آجاتی تھیں، موسیٰ نے احتیاط کی اور صرف وہی روایتیں لیں جو ان کے نزدیک صحیح ثابت ہوئیں۔ یہی وجہ ہے کہ ان کی کتاب بہ نسبت اور کتب مغازی کے مختصر ہے (۳) چونکہ روایت حدیث کے لئے کسی عمر کی قید نہ تھی اس لئے اکثر لوگ بچپن اور آغاز شباب ہی سے حلقہ درس میں شامل ہو جاتے تھے، اور حدیثیں سن کر لوگوں سے روایت کرتے تھے۔ لیکن چونکہ اس عمر تک واقعات کا صحیح طور سے سمجھنا اور محفوظ رکھنا ممکن نہ تھا اس لئے اکثر روایتوں میں تغیر اور اختلاط ہو جاتا تھا۔ موسیٰ نے بخلاف اور لوگوں کے رکر سن میں اس فن کو سیکھا تھا اسلئے ہجری میں وفات پائی (تہذیب التہذیب ترجمہ موسیٰ بن عقبہ)۔ موسیٰ کی کتاب آج موجود نہیں لیکن ایک مدت تک شائع و ذائع رہی اور سیرت کی تمام قدیم کتابوں میں کثرت سے اس کے حوالے آئے ہیں۔

محمد بن اسحاق نے فن مغازی میں سب سے زیادہ شہرت حاصل کی۔ وہ امام فن مغازی کے نام سے مشہور ہیں۔ شہرت عام میں اگرچہ واقدی ان سے کم نہیں لیکن واقدی کی ثوبیانی سلمہ عام ہے اور اس لئے ان کی شہرت بدنامی کی شہرت ہے۔ محمد بن اسحاق تابعی ہیں۔ متعدد صحابہ کو دیکھا تھا، علم حدیث میں کمال تھا، امام زہری کے دروازے پر دربان مقرر تھا کہ کوئی شخص بغیر اطلاع کے نہ آئے لیکن محمد بن اسحاق کو عام اجازت تھی کہ جب چاہیں چلے آئیں۔ ان کے ثقہ اور غیر ثقہ ہونے کی نسبت محدثین میں اختلاف ہے۔ امام مالک ان کے

سخت مخالف ہیں لیکن محدثین کا عام فیصلہ یہ ہے کہ معازی اور بیسر میں ان کی روایتیں متنازعہ کے قابل ہیں۔ امام بخاری نے صحیح بخاری میں ان کی روایت نہیں لی، لیکن جزء القراءۃ میں ان سے روایت کی ہے اور تاریخ میں تو اکثر واقعات انھیں سے لیتے ہیں۔ فن معازی کو انھوں نے اس قدر ترقی دی اور اس قدر دلچسپ بنا دیا کہ خلفاء عباسیہ جو زیادہ تر اور قسم کی تصنیفات کا مذاق رکھتے تھے ان میں معازی کا مذاق پیدا ہو گیا۔ چنانچہ ابن عدی نے ان کے اس احسان کا خاص طرح پر ذکر کیا ہے۔ ابن عدی نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس فن میں کوئی تصنیف ان کی تصنیف کے رتبہ کو نہیں پہنچتی (تہذیب التہذیب) ابن حبان نے کتاب الثقات میں لکھا ہے کہ محدثین کو محمد بن اسحاق کی کتاب پر اعتراض تھا تو یہ تھا کہ خیر وغیرہ کے واقعات وہ ان یہودیوں سے دریافت کر کے داخل کتاب کرتے تھے جو مسلمان ہو گئے تھے اور چونکہ یہ واقعات انھوں نے یہودیوں سے سنے ہوں گے اس لئے ان پر بولوراعتماد نہیں ہو سکتا۔ علامہ ذہبی کی تصریح سے ثابت ہوتا ہے کہ محمد بن اسحاق یہود و نصاریٰ سے روایت کرتے تھے اور ان کو ثقہ سمجھتے تھے۔

سلسلہ بصری میں وفات پائی۔

محمد بن اسحاق کی کتاب المعازی کا ترجمہ شیخ سعدی کے زمانہ میں ابو بکر سعد زنگی کے حکم سے فارسی میں ہوا۔ اس کا قلمی نسخہ الہ آباد میں ہماری نظر سے گزرا ہے۔ محمد بن اسحاق کی کتاب کثرت سے پھیلی۔ اور بڑے بڑے مشہور محدثوں نے اس کے نسخے مرتب کئے۔ اسی کتاب کو ابن ہشام نے زیادہ منقح اور اضافہ کر کے مرتب کیا جو سیرت ابن ہشام کے نام سے مشہور ہے۔ چونکہ اصل کتاب آج کم ملتی ہے اس لئے آج اسکی جو یادگار موجود ہے وہ یہی ابن ہشام کی کتاب ہے۔ ابن ہشام کا نام عبد الملک ہے۔ وہ نہایت ثقہ اور نامور محدث اور مورخ تھے۔ حمیر کے قبیلہ سے تھے اور غالباً اسی تعلق سے سلاطین حمیر کی تاریخ لکھی جو آج بھی موجود ہے۔ انھوں نے سیرت میں یہ اضافہ کیا کہ سیرت میں جو مشکل الفاظ آتے ہیں ان کی تفسیر بھی لکھی۔ سلسلہ بصری میں وفات پائی۔ سیرت ابن اسحاق کی مقبولیت کی بنا پر لوگوں نے اس کو نظم کیا چنانچہ ابو نصر فتح بن موسیٰ خضراوی المتوفی ۶۶۳ھ بصری و عبد العزیز بن احمد المعروف بہ سعدی بصری المتوفی ۶۶۳ھ بصری و ابو اسحاق انصاری تلمسانی و فتح الدین محمد

بن ابراہیم معروف بہ ابن الشہید المتوفی ۹۳ھ ہجری نے منظوم کیا۔ اخیر کتاب میں قریباً دس ہزار شعر ہیں اور اس کا نام فتح الغریب فی سیرۃ الجیب ہے۔

واقدی خود قابل ذکر نہیں لیکن اُن کے تلامذہ خاص میں سے ابن سعد نے آنحضرتؐ اور صحابہ کے حالات میں ایسی جامع اور مفصل کتاب لکھی کہ آج تک اُس کا جواب نہ ہو سکا۔ ابن مشہور محدث ہیں۔ محدثین نے عموماً لکھا ہے کہ گو اُن کے استاد واقدی قابل اعتبار نہیں

لیکن وہ خود قابل سند ہیں۔ خطیب بغدادی نے ان کی نسبت یہ الفاظ لکھے ہیں کان من

اہل العلم والفضل والفہم والعدالة۔ صنف کتابا کبیرا فی طبقات الصحابة والثناء

الی وقتہ فاجاد فیہ واحسن (تہذیب التہذیب ترجمہ محمد بن سعد) یہ خاندان ہاشم سے تھے بصرہ میں پیدا ہوئے لیکن بغداد میں سکونت اختیار کر لی تھی۔ بلاذری جو مشہور مورخ ہیں نہیں

کے شاگرد ہیں۔ ۲۳ھ ہجری میں ۶۲ برس کی عمر میں وفات پائی۔ ان کی کتاب کا نام طبقات ہے۔ ۱۲ جلدوں میں ہے۔ دو جلدیں خاص آنحضرتؐ کے حالات میں ہیں اور یہ حصہ دراصل

سیرت نبوی ہے۔ باقی جلدیں صحابہ کے حالات میں ہیں اور چونکہ صحابہ کے حالات میں ہر جگہ

آنحضرتؐ کا ذکر آتا ہے اس لئے ان حصوں میں بھی سیرت کا بڑا سراہہ موجود ہے۔ یہ کتاب قریباً

ناپید ہو چکی تھی یعنی دنیا کے کسی کتب خانہ میں اس کا پورا نسخہ موجود نہ تھا۔ شہنشاہ جرمن کو

اس کی طبع و اشاعت کا خیال ہوا چنانچہ لاکھ روپیہ جیب خاص سے دیئے اور پروفیسر ساخو کو

اس کام پر مامور کیا کہ ہر جگہ سے اُس کے اجزاء فراہم کر کے لائیں۔ پروفیسر موصوف نے

قسطنطنیہ مصر اور یورپ جا کر جا بجا سے تمام جلدیں بہم پہنچائیں۔ یورپ کے بارہ پروفیسروں

نے الگ الگ جلدوں کی تصحیح اپنے ذمہ لی۔ چنانچہ نہایت اہتمام اور صحت کے ساتھ یہ نسخہ لید

(ہالینڈ) میں چھپ کر شائع ہوا۔ اس کتاب کا بڑا حصہ واقدی سے ماخوذ ہے لیکن چونکہ

تمام روایتیں بہ سند مذکور ہیں اس لئے واقدی کی روایتیں بہ آسانی الگ کر لی جاسکتی ہیں

سیرت کے سلسلہ سے الگ تاریخی تصنیفات ہیں۔ ان میں سے جو محدثانہ طریقہ پر لکھی گئیں

یعنی جن میں روایتیں بہ سند مذکور ہیں اُن میں آنحضرتؐ کے حالات اور واقعات کا جو حصہ ہے

وہ بھی دراصل سیرت نبوی ہے۔ ان میں سب سے مقدم اور قابل استناد امام بخاری کی

دونوں تاریخیں ہیں لیکن دونوں نہایت مختصر ہیں۔ تاریخ صفیر چھپ گئی ہے اس میں سیرت

نبوی کا حصہ کتاب کا دسواں حصہ بھی نہیں یعنی صرف ۵ صفحے ہیں اور ان میں بھی کوئی ترتیب نہیں۔ کبیر البتہ بڑی ہے۔ میں نے اس کا نسخہ جامع ایاصوفیہ میں دیکھا تھا لیکن سوانح نبوی اس میں بہت کم ہیں اور جستہ جستہ واقعات بلا ترتیب مذکور ہیں۔ تاریخی سلسلہ میں سب سے جامع اور مفصل کتاب امام طبری کی تاریخ کبیر ہے۔ طبری اس درجہ کے شخص ہیں کہ تمام محدثین ان کے فضل و کمال تشقہ اور وسعت علم کے معترف ہیں۔ ان کی تفسیر حوالہ تفسیر خیال کی جاتی ہے۔ محدث ابن خنیمہ کا قول ہے کہ دنیا میں کسی کو ان سے بڑھ کر عالم نہیں جانتا۔ ۳۱۰ ہجری میں وفات پائی۔ بعض محدثین (سیلمانی) نے انکی نسبت لکھا ہے کہ یشیوں کے لئے حدیثیں وضع کیا کرتے تھے لیکن علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں لکھا ہے۔

هذا رجم بالظن الكاذب بل ابن جریر | یہ جھوٹی بدگمانی ہے بلکہ واقعہ یہ ہے کہ ابن جریر من کبار ائمة الاسلام المعتمدين۔ | اسلام کے معتمد اماموں میں سے ایک بڑے امام ہیں۔ علامہ ذہبی نے اس موقع پر لکھا ہے کہ ان میں فی الجملہ تشیع تھا لیکن مضر نہیں۔ تمام مستند اور مفصل تاریخیں مثلاً تاریخ کمال ابن الاثیر۔ ابن خلدون۔ ابوالفداء وغیرہ انھیں کی کتاب سے ماخوذ اور اسی کتاب کے مختصرات ہیں۔ یہ کتاب بھی ناپید تھی اور یورپ کی بدلت شائع ہوئی۔ سپہ قدما کی تصنیفات تھیں مابعد کی تصنیفات کا ہم ایک مختصر نقشہ ذیل میں درج کرتے ہیں۔ یہ تصنیفات قدیم تصنیفات اور احادیث کی کتابوں سے ماخوذ ہیں۔ اس نقشہ میں ان کتابوں کا ذکر بھی ہے جو قدما کی تصنیفات کے متعلق شرح کے طور پر لکھی گئی ہیں ان کا ذکر اس وجہ سے کیا گیا ہے کہ یہ شرح فی نفسہ مستقل تصنیفات ہیں اور انہیں جس قدر ذخیرہ معلومات ہے خود اصل کتابوں میں نہیں۔

راوندی کالف سیرت ابن اسحاق کی شرح ہے مصنف کا نام عبد الرحمن ہیبلی ہے جنہوں نے ۵۸۱ ہجری میں وفات پائی۔ یہ اکابر محدثین میں سے ہیں اور تمام محدثین مابعد سیرت نبوی کی تحقیقات اور معلومات کے متعلق ان کے خوشہ چین ہیں۔ مصنف نے دیباچہ میں لکھا ہے کہ میں نے یہ کتاب ۲۰ کتابوں کی مدد سے لکھی۔ اس کا قلمی نسخہ ہمارے استعمال میں ہے۔ سیرت حافظ عبد المؤمن دمیاطی المتوفی ۵۸۱ ہجری کی تصنیف ہے۔ اکثر کتابوں میں

اسکے حوالے آتے ہیں۔ اس کتاب کا نام المختصر فی سیرۃ سید البشر ہے۔ قریباً ۱۰۰ صفحات میں ہے پٹنہ کے کتب خانہ میں اس کا ایک نسخہ موجود ہے۔

سیرت خلاطی علاء الدین علی بن محمد خلاطی حنفی کی تصنیف ہے۔ ۸۰۰ ہجری میں وفات پائی۔ سیرت گازرونی شیخ ظہیر الدین علی بن محمد گازرونی المتوفی ۶۹۴ ہجری کی تصنیف ہے۔ سیرت ابن ابی طی مصنف کا نام یحییٰ بن حمیدۃ المتوفی ۶۳۰ ہجری ہے یہ کتاب ۳ جلدوں میں ہے۔ سیرت مغلطائی مشہور کتاب ہے اور مصر میں چھپ گئی ہے۔ علامہ عینی نے اسکے ایک حصہ کی شرح لکھی ہے جس کا نام کشف اللثام ہے۔ شرف المصطفیٰ۔ حافظ ابو سعید عبد الملک نیشاپوری کی تصنیف ہے۔ آٹھ جلدوں میں ہے۔ حافظ ابن حجر اصابہ میں اکثر اس کا حوالہ دیتے ہیں۔ لیکن جو روایتیں حافظ موصوف نے نقل کی ہیں ان میں بعض نہایت مہمل اور لغور روایتیں ہیں جس سے قیاس ہوتا ہے کہ مصنف نے رطب و یابس کی کوئی تیز نہیں رکھی ہے۔ شرف المصطفیٰ۔ للحافظ ابن الجوزی۔ اکتفاء فی معانی المصطفیٰ والحنفاء الثلاثة۔ حافظ ابوالریح سلیمان بن موسیٰ الکلاعی المتوفی ۶۳۴ ہجری کی تصنیف ہے۔ اکثر کتابوں میں اس کے حوالے آتے ہیں۔

سیرت ابن عبد البر۔ ابن عبد البر مشہور محدث اور امام ہیں اس کتاب کے حوالے اکثر آتے ہیں۔ عیون الاثر۔ ابن سید الناس کی تصنیف ہے۔ ابن سید الناس اندلس کے مشہور عالم ہیں۔ ۳۳۲ ہجری میں وفات پائی۔ یہ کتاب نہایت متین اور جامع ہے۔ معتبر کتابوں کو ماخذ قرار دیا ہے اور جس سے جو کچھ نقل کیا ہے سند بھی نقل کی ہے۔ اس کا قلمی نسخہ (جلد دوم) کلکتہ کے کتب خانہ میں ہے اور ہمارے پیش نظر ہے۔

نور النبوا فی سیرۃ ابن سید الناس۔ عیون الاثر کی شرح ہے مصنف کا نام ابراہیم بن محمد ہے۔ یہ کتاب نہایت محققانہ لکھی گئی ہے اور بے شمار معلومات کا گنجینہ ہے۔ دو ضخیم جلدوں میں ہے اور ندوہ کے کتب خانہ میں اس کا نہایت عمدہ نسخہ موجود ہے۔

سیرت منظوم۔ حافظ زین الدین عراقی نے جو حافظ ابن حجر کے استاد تھے نظم میں لکھی ہے۔ لیکن دیباچہ میں خود لکھ دیا ہے کہ اس میں رطب و یابس سب کچھ ہے۔

مواہب لدنیہ۔ مشہور کتاب ہے اور متاخرین کا یہی ماخذ ہے۔ اس کے مصنف

تسطلائی ہیں جو بخاری کے مشہور شارح ہیں۔ حافظ ابن حجر کے شاگرد تھے۔ یہ کتاب اگرچہ نہایت مفصل ہے لیکن ہزاروں موضوع اور غلط روایتیں بھی موجود ہیں۔ زرقانی علی المواہب۔ یہ مواہب لدنیہ کی شرح ہے اور حقیقت یہ ہے کہ سہیلی کے بعد کوئی کتاب اس جامعیت اور تحقیق سے نہیں لکھی گئی۔ آٹھ ضخیم جلدوں میں ہے اور مصر میں چھپ گئی ہے۔ سیر حلبی مشہور اور متداول ہے (سیرۃ النبی جلد اول ص ۱۲۰)

نتائج شمس العلماء مولوی شبلی صاحب نعمانی کی مذکورہ بالا عبارتوں سے جو انھوں نے حضرات اہلسنت کی معتبر ترین کتابوں سے لکھی ہیں حسب ذیل نتائج واضح طریقہ سے پیدا ہوئے ہیں۔ (۱) بنو امیہ نے لوگوں کو مجبور کر کے ان سے تصنیفیں لکھوائیں۔ اور سب سے پہلے معاویہ نے تاریخ کی کتاب مرتب کرائی۔ پس جو کتابیں معاویہ کے حکم اور بنو امیہ کے زور حکومت سے لکھی گئی ہوں گی ان میں معاویہ کی مدح کس درجہ ہوگی۔ بنو امیہ کے مناقب کس قدر درج کئے گئے ہوں گے اور خلیفہ اول و دوم و سوم کے فضائل کس حد تک بھر گئے ہوں گے۔ یہ باتیں محتاج توضیح نہیں۔ اس لئے کہ معاویہ کی خلافت موقوف تھی حضرت عثمان کی خلافت پر۔ اور ابی خلافت موقوف تھی حضرت عمر کی خلافت پر اور وہ حضرت ابو بکر کی خلافت پر۔ پس جو کتابیں معاویہ نے لکھوائی ہوں ان میں یہ ممکن بلکہ واقع ہے کہ مصنفین نے خوشامد یا مال و دولت کی طمع یا جائداد و حکومت کے لالچ میں ان لوگوں کے بے حد و حساب فضائل بھر دیئے ہوں۔ لیکن یہ محال تھا کہ مصنفین ان خلفاء اسلام کے خلاف ایک لفظ بھی لکھنے پاتے۔ اگر وہ بیچارے اس قسم کا ارادہ بھی کرتے تو ان کی زبان گدی سے کھینچ لی جاتی یا وہ قتل ہی کر دیئے جاتے یا اور کوئی سخت سزا کی جاتی۔ جیسا کہ خلیفہ متوکل نے ابن سکیت شاعر کے ساتھ کیا۔ مورخین نے تصریح لکھا ہے فی سنة اربع و اربعین و ما تین قتل المتوکل ابا یوسف یعقوب المعروف بابن السکیت لانه قال له ایما احب الیک ابناے المعتز و المویذ ام الحسن و ام ^{حسین} فقال له ابن السکیت واللہ ان قنبرا خادم علی خیر منک و من ولد یک۔ فقال المتوکل سلوا السانہ من قفاه ففعلوا ذلک فمات من ساعته۔ ^{۲۲۲} لکنہ بصری میں خلیفہ متوکل نے ابو یوسف یعقوب معروف بہ ابن السکیت شاعر کو قتل کر ڈالا جس کا قصہ یہ ہے کہ ایک روز متوکل نے اس سے پوچھا کہ تجھ کو میرے دونوں بیٹے معتز اور موید زیادہ محبوب ہیں

یا حسن و حسین فرزند ان علیؑ؟ ابن السکیت نے کہا کہ خدا کی قسم میرے نزدیک حضرت علیؑ کا دم
 قبر بھی حضور سے اور حضور کے دونوں شاہزادوں سے بہتر ہے۔ یہ سن کر متوکل نے اپنے درباریوں
 کو حکم دیا کہ ابن السکیت کی زبان گدی سے کھینچ لو۔ چنانچہ فوراً زبان کھینچ لی گئی۔ اور وہ اسی
 وقت اس مصیبت سے ہلاک ہو گئے (تاریخ ابوالفدا جلد ۲ ص ۱۷۱)۔ یا جیسے خلیفہ معتمد ثالثؒ
 نے مجتہد زمانہ امام احمد بن حنبل کی سزا کی کہ ۹۱ھ ہجری میں اس نے موصوف کو طلب کر کے مسئلہ
 خلق قرآن کے متعلق ان کا امتحان لیا۔ انہوں نے معتمد کے قول کو قبول نہیں کیا اور یہ نہ کہا کہ
 قرآن مخلوق ہے۔ اس بات پر بگڑ کر معتمد نے اس جلیل القدر امام اہلسنت کو اتنے کوڑے
 لگوائے کہ ان کی جلد بدن کٹ گئی اور عقل ہی زائل ہو گئی (ابوالفدا جلد ۲ ص ۱۷۳) یہ خلفاء
 بنی عباس کا برتاؤ تھا جو مزاج۔ اخلاق۔ تدین اور شرافت میں بنو امیہ سے بہتر سمجھے جاتے ہیں۔
 پھر بنو امیہ کے زمانہ میں کس کی مجال تھی کہ ان لوگوں کی خواہش کے خلاف کوئی بات زبان سے
 نکالتا یا ان کے خلاف مرضی کوئی مضمون یا روایت اپنی کتاب میں لکھتا اور صرف اپنے ہی کو
 نہیں بلکہ اپنے خاندان بھر کو ہلاکت میں ڈالتا۔ مولوی شبلی صاحب عہد بنی امیہ کے متعلق لکھتے
 ہیں کہ ”نہایت پُر آشوب زمانہ تھا۔ حجاج بن یوسف خلیفہ عبد الملک کی طرف سے عراق کا گورنر
 تھا اور ہر طرف ایک قیامت برپا تھی۔ چونکہ مذہبی گروہ کی مخالفت کی وجہ سے عرب و عراق میں
 اب تک مروانی حکومت کے پاؤں نہیں جمے تھے۔ حجاج کی سفاکیاں زیادہ تر انہیں لوگوں
 پر مبذول تھیں جو ائمہ مذہب اور علم و فضل کی حیثیت سے مقتداے عام تھے۔ حضرت عمر
 بن عبدالعزیز نے نہایت سچ کہا کہ اگر اور پیغمبروں کی امتیں سب مل کر اپنے اپنے زمانہ بدکاروں
 کو پیش کریں اور ہم صرف حجاج کو مقابلہ میں لائیں تو واللہ ہمارا پلہ بھاری رہیگا۔ عبد الملک نے
 ۸۶ھ ہجری میں وفات کی اور اُس کا بیٹا ولید تخت نشین ہوا۔ ولید کے زمانہ میں اگرچہ فتوحات
 نے نہایت ترقی کی... لیکن اسلام کی روحانی برکتوں کا نشان نہ تھا۔ ملکی عہدہ داروں میں سے
 جو لوگ جس قدر زیادہ معزز اور با اختیار تھے اسی قدر ظالم اور سفاک تھے۔ اسی زمانہ کی
 نسبت حضرت عمر بن عبدالعزیز فرمایا کرتے تھے کہ ولید شام میں۔ حجاج عراق میں۔ عثمان حجاز
 میں۔ قرۃ مصر میں۔ والد تمام دنیا ظلم سے بھر گئی (سیرۃ النعمان ص ۲۵) ان تمام حالات کا مقتضی
 یہ تھا کہ خلفاء ثالثہ اور خلفاء بنی امیہ کی شان میں اچھی طرح قصیدے لکھے جاتے۔ ان کے فضائل

میں حدیثیں وضع کی جاتیں۔ ان کی شان خوب بلند کی جاتی اور ان کے متعلق وہ چیزیں کتابوں میں بھردی جاتیں جن سے عوام کے ذہنوں میں ان کی عظمت و جلالت کے سکے بیٹھ جاتے چنانچہ یہی ہوا کہ غلط اور موضوع روایتوں سے دنیا سے اسلام پُر ہو گئی۔ مولوی شبلی صاحب لکھتے ہیں "حضرت علیؑ کی خلافت شروع ہی سے پر آشوب رہی۔ ان اختلافات اور فتن کے ساتھ وضع احادیث کی ابتدا ہوئی۔ اور اگرچہ کثرت اور انتشار زیادہ تر زمانہ مابعد میں ہوا لیکن خود صحابہ کے عہد میں اہل بدعت نے سیکڑوں ہزاروں حدیثیں ایجاد کر لی تھیں... زبانی روایت سے گزر کر تحریروں میں بھی جعل شروع ہو گیا تھا... لوگوں کو وضع حدیث کی زیادہ جرات اس وجہ سے ہوتی تھی کہ اُس وقت تک اسناد و روایت کا طریقہ جاری نہیں ہوا تھا۔ جو شخص چاہتا تھا قال رسول اللہ کہ دیتا تھا اور اثباتِ سند کے مواخذہ سے بری رہتا تھا۔

ترمذی نے کتاب العلی میں امام بن سیرین سے روایت کی ہے کہ پہلے زمانہ میں لوگ اسناد نہیں بلوچھا کرتے تھے۔ جب فتنہ پیدا ہوا تو اسناد کی پوچھ گچھ ہوئی۔ تاکہ اہلسنت کی حدیثیں لی جائیں اور اہل بدعت کی ترک کی جائیں لیکن حدیث کی بے اعتباری اہل بدعت پر موقوف نہ تھی۔ اس لئے یہ احتیاط چننا مفید نہ ہوئی اور غلطیوں کا سلسلہ برابر جاری رہا۔

بنو امیہ کا دور شروع ہوا اور بڑے زور شور سے حدیث نے ترویج پائی۔ صحابہ کی تعداد جس قدر کم ہوتی جاتی تھی اسی قدر ان کی قدر اور ان کی طرف التفات بڑھتا جاتا تھا۔ تمدن میں بہت کچھ ترقی ہو گئی تھی۔ نئی نئی قومیں مسلمان ہوتی جاتی تھیں ان نو مسلموں کو ادھر تو اسلام کا نیا نیا جوش تھا ادھر قوم فاتح کے مجمع میں عزت و اثر پیدا کرنے کی اس سے بڑھ کر کوئی تدبیر نہ تھی۔ ان باتوں نے ان کو معلومات مذہبی کا اس قدر شائق بنا دیا تھا کہ خود عرب ان کی ہمسری کا دعویٰ نہیں کر سکتے تھے۔ غرض تمام ممالکِ اسلامیہ میں گھر گھر حدیث و روایت کے چرچے پھیل گئے۔ اور سیکڑوں ہزاروں درسگاہیں قائم ہو گئیں۔ لیکن جس قدر اشاعت کو وسعت حاصل ہوتی جاتی تھی اعتماد اور صحت کا معیار کم ہوتا جاتا تھا۔ از باب روایت کا دائرہ اس قدر وسیع تھا کہ اُس میں مختلف خیال۔ مختلف عادات۔ مختلف عقائد۔ مختلف قوم کے لوگ شامل تھے۔ اہل بدعت جا بجا پھیل گئے تھے اور اپنے مسائل کی ترویج میں مصروف تھے۔ سب سے زیادہ یہ کہ پوری ایک صدی گزر جانے پر بھی کتابت کا طریقہ مروج نہیں ہوا تھا۔ ان اسباب سے روایتوں میں اس قدر

بے احتیاطیاں ہوئیں کہ موضوعات اور اغالیط کا ایک دفتر بے پایاں طیار ہو گیا۔ نیک
 کہ امام بخاری نے اپنے زمانہ میں صحیح حدیثوں کو جدا کرنا چاہا تو کئی لاکھ میں سے
 انتخاب کر کے جامع صحیح لکھی جس میں کل ۲۳۹۷ حدیثیں ہیں۔ اُس میں بھی اگر کبررات
 بحال ڈالی جائیں تو صرف ۲۷۶۱ حدیثیں باقی رہتی ہیں۔ سیکڑوں ہزاروں لاکھوں حدیثیں
 دانستہ لوگوں نے وضع کر لیں۔ حماد بن زید کا بیان ہے کہ چودہ ہزار حدیثیں صرف
 ایک زنادقہ نے وضع کر لیں (فتح المغیث ص ۸) عبدالکریم وضاع نے خود تسلیم کیا ہے
 کہ چار ہزار حدیثیں اُس کی موضوعات سے ہیں (فتح المغیث ص ۸) بہت سے
 ثقافت اور پارسیا تھے جو نیک نیتی سے فضائل اور ترغیب میں حدیثیں
 وضع کرتے تھے۔ حافظ زین الدین عراقی لکھتے ہیں کہ ان حدیثوں نے بہت
 ضرر پہنچایا کیونکہ ان واضعین کی ثقہ اور تورع و زہد کی وجہ سے یہ حدیثیں اکثر مقبول
 ہو گئیں اور رواج پا گئیں۔ وضع کے بعد مسابہات۔ غلط فہمیاں۔ بے احتیاطیوں کا درجہ
 تھا۔ جن کی وجہ سے ہزاروں اقوال رسول اللہ کی طرف بے قصد منسوب ہو گئے بعض
 محدثین کا قاعدہ تھا کہ حدیث کے ساتھ حدیث کی تفسیر بھی بیان کرتے جاتے تھے اور
 اکثر حروف تفسیر حذف کر دیتے تھے۔ جس سے سامعین کو دھوکا ہوتا تھا اور وہ اُن کے
 تفسیری جملوں کو بھی حدیث مرفوع سمجھ لیتے تھے۔ تعجب یہ ہے کہ اس قسم کے مسابہات
 بڑے بڑے ائمہ فن سے صادر ہوئے۔ امام زہری جو امام مالک کے استاد اور
 حدیث کے ایک بڑے رکن تھے اُن کی نسبت علامہ سخاوی لکھتے ہیں دکان الزہری
 یفسل الحدیث کثیرا و سبھا اسقط اداة التفسیر یعنی اسی طرح زہری اکثر حدیث کی تفسیر
 کرتے تھے اور وہ حروف جن سے اُس عبارت کا تفسیر ہونا ظاہر ہو چھوڑ دیا کرتے تھے۔
 وکیع کا بھی یہی حال تھا وہ اکثر حدیث کے بیچ بیچ میں "یعنی" کہہ کر مطلب بیان کرتے
 جاتے۔ اور اکثر "یعنی" کا لفظ چھوڑ دیتے تھے جس سے سامعین کو اشتباہ ہوتا تھا۔
 کتب رجال و اصول حدیث میں اس قسم کی اور بہت سی مثالیں ملتی ہیں۔ بڑی آفت
 تدبیر کی تھی جس کا ارتکاب بڑے بڑے ائمہ فریب دہنے تھے۔ اس تدبیر نے
 اسناد کے اتصال کو بالکل مشتبہ کر دیا تھا۔ ان کی یاد اور ذہن بہت کمزور ہو گئے اور بے احتیاطیاں

تھیں جن کی تفصیل اصول حدیث کی کتابوں میں مل سکتی ہے۔

غرض امام ابو حنیفہ کے زمانہ میں احادیث کا جو دستخط ہوا ہو چکا تھا ہزاروں موضوعات
 اغالیط۔ مدرجات سے بھرا ہوا تھا۔ اُس وقت امام بخاری و مسلم نہ تھے جو صحیح حدیثوں
 کے انتخاب کی کوشش کرتے... حدیث کے متعلق پہلا اجمالی خیال جو امام (ابو حنیفہ) صاحب
 کے دل میں پیدا ہوا وہ یہ تھا کہ بہت کم حدیثیں ہیں جو صحیح ہیں۔ یا یہ کہ بہت کم حدیثیں
 ہیں جن کی صحت کافی ثبوت ہو جو ہے۔ یہ خدا اگرچہ جدت کی وجہ سے کسی قدر نامانوس صدا تھا
 اور اسی وجہ سے بعض بعض ارباب حدیث نے نہایت سخت مخالفت کی لیکن امام صاحب
 اس خیال پر مجبور بلکہ معذور تھے۔ انہوں نے یہ رائے مقلدانہ نہیں قائم کی تھی۔ وہ اپنے
 زمانہ کے اکثر مشہور شیوخ سے ملے تھے اور ان کے سرمایہ حدیث سے متمتع ہوئے تھے
 حرمین کی بڑی بڑی درسگاہوں میں برسوں تعلیم پائی تھی۔ کوفہ۔ بصرہ۔ حرمین میں از باب
 روایت کا جو گروہ موجود تھا۔ برسوں کے تجربہ سے ان کے ذاتی اوصاف۔ اخلاق۔ و
 عادات پر اطلاع حاصل کی تھی۔ غرض اس مسئلہ کے متعلق اثباتاً یا نفیاً مجتہدانہ رائے
 قائم کرنے کے لئے جو شرطیں درکار تھیں سب ان میں موجود تھیں... امام صاحب کے
 اس خیال نے اگرچہ قبول عام کی سند حاصل نہیں کی تاہم وہ بالکل بے اثر نہیں رہا۔
 امام مالک و امام شافعی جو اجتہاد میں امام ابو حنیفہ سے متاخر ہیں ان کے اصول اجتہاد میں
 اس خیال کا صاف پر تو پایا جاتا ہے... صرف وہ حدیث قابل حجت ہے جس کو راوی
 نے اپنی حفظ سے یاد رکھا ہو اور یہ قول مالک و ابو حنیفہ سے منقول ہے۔ محدثین نے
 لکھا ہے کہ امام مالک نے اول جب موطا لکھی تو اس میں دس ہزار حدیثیں تھیں۔ پھر
 امام مالک زیادہ تحقیق کرتے گئے تو یہ تعداد کم ہوتی گئی۔ یہاں تک کہ چھ سات سو
 رہ گئی۔ امام شافعی نے صاف لفظوں میں امام ابو حنیفہ کے خیالات ظاہر کئے ہیں۔ امام
 بیہقی نے روایت کی ہے کہ ایک دن ہرم قرشی نے امام شافعی سے کہا کہ آپ وہ حدیثیں
 لکھو ایسے جو رسول اللہ سے ثابت ہیں۔ انہوں نے جواب دیا کہ ارباب معرفت کے
 نزدیک صحیح حدیثیں کم ہیں گاؤں تک ابو بکر صدیق نے جو حدیثیں رسول اللہ سے روایت

۱۲ مصنف

کیں اُن کی تعداد سترہ سے زیادہ نہیں ہے۔ عمر بن الخطاب باوجود اس کے کہ رسول اللہ کے بعد مدت تک زندہ رہے اُن کی روایت سے پچاس حدیثیں بھی ثابت نہیں حضرت عثمان کا بھی یہی حال ہے۔ حضرت علیؑ اگرچہ لوگوں کو حدیث سے لے کر تفسیر دلاتے تھے لیکن اُن سے بھی کم حدیثیں مروی ہیں کیونکہ وہ مطمئن نہیں رہے۔ اُن سے جو حدیثیں مروی ہیں اکثر حضرت عمر اور حضرت عثمان کے عہد خلافت کی ہیں۔ ان لوگوں کے سوا اور صحابہ سے بہت سی حدیثیں مروی ہیں لیکن اہل معرفت کے نزدیک وہ تمام روایتیں صحیح سند سے ثابت نہیں... امام ابو حنیفہ کو اس احتیاط پر جس چیز نے مجبور کیا تھا وہ یہ تھی کہ اُن کے زمانہ تک روایت بالمعنی کا طریقہ نہایت عام تھا اور بہت کم لوگ تھے جو الفاظ حدیث کی پابندی کرتے تھے۔ اس لئے روایات میں تغیر و تبدل کا احتمال ہر واسطہ میں بڑھتا جاتا تھا... اسی طرح بلکہ اس سے زیادہ غیر محتاط طریقہ یہ تھا کہ اخبارنا حدیثنا کو بعض بعض محدثین نہایت عام معنوں میں استعمال کرتے تھے۔ امام حسن بصری نے متعدد روایتوں میں کہا ہے حدیثنا ابوہریرہ (مجھ سے ابوہریرہ نے بیان کیا) حالانکہ ابوہریرہ سے وہ کبھی نہیں ملے تھے۔ انھوں نے اس کی یہ تاویل کی تھی کہ ابوہریرہ نے جب وہ حدیث بیان کی تھی تو اس شہر میں وہ موجود تھے۔ اسی طرح اور شیوخ صحابہ کی نسبت حدیثنا کا لفظ استعمال کرتے تھے اور معنی یہ لیتے تھے کہ اُن کے شہروالوں نے اُن شیوخ سے سنا تھا۔ محدث بزار نے لکھا ہے کہ حسن بصری نے اُن لوگوں سے روایت کی ہے جن سے وہ کبھی نہیں ملے۔ اور تاویل یہ کرتے تھے کہ اُن کی قوم نے وہ حدیث اُن لوگوں سے سنی تھی۔ یہ امر علاوہ اس کے کہ ایک قسم کی غلط بیانی تھی حدیث کی اسناد کو مشتبہ کر دیتا تھا کیونکہ راوی نے جب خود شیخ سے حدیث نہیں سنی تو بیچ میں کوئی واسطہ ہوگا اور چونکہ راوی نے اُس کا نام نہیں بتایا اس لئے اُس کے ثقہ وغیر ثقہ ہونے کا حال نہیں معلوم ہو سکتا۔ صرف حسن ظن پر مدار رہ گیا کہ ایسے شخص نے جس سے سنا ہوگا وہ ضرور قابل استناد ہوگا۔ امام ابو حنیفہ نے یہ طریقہ کرنا جائز قرار دیا اور اُن کے بعد اور ائمہ حدیث نے بھی اُن کی متابعت کی (سیرۃ النعمان ص ۱۶)

مذکورہ بالا عبارتوں سے واضح ہوا کہ احادیث کی ایجاد اور وضع میں کس قدر وسعت سے

کام لیا گیا۔ خاصکر صحابہ کے فضائل میں زیادہ کوشش کی گئی جسکی حسب ذیل ادلہ ہیں :-
 (۱) جناب مولوی شبلی صاحب لکھتے ہیں "علامہ ابن تیمیہ حاکم کا یہ قول نقل کر کے لکھتے ہیں حاکم
 کا اس قسم کی حدیثوں کو صحیح کہنا ائمہ حدیث نے اس پر انکار کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ حاکم
 بہت سی جھوٹی اور موضوع حدیثوں کو صحیح کہتے ہیں۔ اسی طرح حاکم کی مستدرک میں بہت
 سی حدیثیں ہیں جن کو حاکم نے صحیح کہا ہے حالانکہ وہ ائمہ حدیث کے نزدیک موضوع ہیں۔
 علامہ موصوف ایک اور موقع پر ابو اسحاق اصفہانی کی کتاب کا تذکرہ کر کے لکھتے ہیں۔ اور اس میں
 بہت سی حدیثیں ہیں جو قوی ہیں اور حسن ہیں۔ اور بہت سی ضعیف اور موضوع اور مہمل ہیں۔
 اور اسی طرح وہ حدیثیں جو ابو خثیمہ بن سلیمان صحابہ کے فضائل میں روایت کرتے ہیں۔

اور وہ حدیثیں جو ابو نعیم اصفہانی نے ایک مستقل کتاب میں خلفاء کے فضائل میں روایت
 کی ہیں۔ اور اسی طرح وہ روایتیں جو ابو بکر خطیب اور ابو الفضل اور ابو موسیٰ مدینی اور
 ابن عساکر اور حافظ عبد الغنی وغیرہ اور ان کے پایہ کے لوگ روایت کرتے ہیں۔

غور کرو ابو نعیم، خطیب بغدادی، ابن عساکر۔ حافظ عبد الغنی وغیرہ حدیث اور روایت کے
 امام تھے۔ باوجود اس کے یہ لوگ خلفاء اور صحابہ کے فضائل میں ضعیف حدیثیں لے کر

روایت کرتے تھے (سیرۃ ابنی جلد ۳۹) معلوم ہوا کہ خلفاء اور صحابہ چونکہ علماء اہل سنت
 کے پیشوایان دین اور معتدیان مذہب تھے اس وجہ سے راویوں کی کوشش رہتی
 تھی کہ ان کے فضائل میں حدیثیں وضع کی جائیں اور ائمہ حدیث کا معمول تھا کہ ان حدیثوں
 کو بے تکلف روایت کرتے اور علماء کرام آنکھ بند کر کے ان روایات کو اپنی کتابوں میں
 جمع کرتے گئے۔ پھر موصوف لکھتے ہیں "اس موقع پر ایک خاص نکتہ کااظ کے قابل ہے۔

یہ مسلم ہے کہ حدیث و روایت میں امام بخاری اور مسلم سے بڑھ کر کوئی شخص کامل فن نہیں پیدا
 ہوا... باوجود اس کے فضائل و مناقب کے متعلق جس قسم کی مبالغہ آمیز روایتیں بہتی ہیں۔ ابو نعیم
 بزار۔ طبرانی وغیرہ میں پائی جاتی ہیں۔ بخاری اور مسلم میں ان کا پتا نہیں لگتا بلکہ اس قسم کی
 حدیثیں جو نسائی۔ ابن ماجہ۔ ترمذی وغیرہ میں پائی جاتی ہیں صحیحین میں وہ بھی مذکور
 نہیں اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کی قدر تحقیق و تنقید کا درجہ بڑھتا جاتا ہے۔ مبالغہ آمیز
 روایتیں گھٹی جاتی ہیں... سیرت پر جو کتابیں لکھی گئیں وہ زیادہ تر اسی قسم کی کتابوں

(طبرانی - بیہقی - ابو نعیم وغیرہ) سے ماخوذ ہیں۔ اس لئے اُن میں کثرت سے کمزور روایتیں
 درج ہو گئیں اور اسی بنا پر محدثین کو کہنا پڑا کہ سیر میں ہر قسم کی روایتیں ہوتی ہیں
 (سیرۃ النبی جلد ۱ ص ۱۲۱)۔ موصوف نے کسی مصلحت سے اصلی راز کو نہیں کھولا کہ کیوں خلفاء
 اور صحابہ کے فضائل میں کثرت سے حدیثیں وضع کی گئیں۔ ہر فعل کی کسی علت کا ہونا ضروری
 ہے۔ پس فضائل خلفاء میں اجادیت موضوعہ کی بھرمار ہونے کا بھی کوئی نہ کوئی سبب
 ضروری ہے۔ آؤ اس کا پتہ لگایا جائے (۲) حضرات اہلسنت کے عالم جلیل جناب محمد بن عقیل
 بن عبداللہ لکھتے ہیں:- کتب معویۃ نسخۃ واحداۃ الی عمالہ بعد عام الجماعۃ ان
 برعت الذمۃ من روعے شیئا من فضل ابی تراب و اہل بیتہ - فقامت
 فی کل کورۃ و علی کل منبر یلعنون علیا یدیبثون منہ و یقعون فیہ و فی اہل بیتہ
 و کان اشد الناس بلاء جینئذ اہل الکوفۃ کثرتہ من بہا من شیعۃ علی
 علیہ السلام۔ فاستعمل علیہم نریاد بن سمیۃ و ضم الیہ البصرۃ - فکان
 یتبع الشیعۃ و ہو بہم عارف لانہ کان منہم ایام علی علیہ السلام
 فقتلہم تحت کل حجر و مدرس و اخافہم و قطع الایدی و الارجل و سمل العیون
 و صلبہم علی جذوع النخل و طردہم و شادہم عن لعراق - فلم یبق
 بہا معروف منہم و کتب معویۃ الی عمالہ فی جمیع الافاق ان لا یجیزوا
 لاحد من شیعۃ علی شہادۃ و کتب الیہم ان النظر و امن قبلكم من شیعۃ
 عثمان و محبہ و اہل ولایتہ الذین یروون فضائلہ و مناقبہ فادنوا
 مجالسہم و قتلوہم و اکرموہم و اکتبوا الی کل ما یروی کل رجل منہم
 و اسمہ و اسم ابیہ و عشیرتہ۔ ففعلوا ذلک حتی اکثروا فی فضائل عثمان
 و مناقبہ لما کان یبعث الیہم معویۃ من الضلالت و الکساء و الجباء
 و القطائع و یفیضہ فی العرب منہم و الموالی فکثر ذلک فی کل مصر و تنافسوا
 فی المنازل و الدنیا فلیس یجد امرؤ من الناس عاملا من عمال معویۃ فیرو
 فی عثمان فضیلۃ او منقبۃ الا کتب اسمہ و قریبہ و شفیعہ فلبثوا بذلک حینا
 ثم کتب الی عمالہ ان الحدیث فی عثمان قد کثر و فشا فی کل مصر و کل وجہ

وناجية فاذا جاءكم كتابي هذا فادعوا الناس الى الهداية في فضائل الصحابة
 والخلفاء الاولين ولا تتركوا خبرا يرويه احد من المسلمين في ابي تراب الا
 واثنوني بمناقض له في الصحابة - فان هذا احب الي وافر لعيني وادحض لجة
 ابي تراب وشيعته واشد عليهم من مناقب عثمان وفضله - فقرئت كتبه
 على الناس فرويت احاديث كثيرة في مناقب الصحابة مقتعلة لاحقيقة
 لها وجد الناس في رواية ما يجري هذا المجرى حتى اشادوا بذلك
 على المتأبر والقي الى المعلى الكتاب فعلموا صبيا نهم وعلما نهم من ذلك الكثير
 الواسع حتى سرودة وتعلموا كما يتعلمون القراءن وحتى علموا بناتهم ونساءهم
 وخدمهم وحشمهم فلبثوا بذلك ما شاء الله - ثم كتب الى عماله نسخة
 واحدة الى جميع البلدان انظروا من قامت عليه البينة انه يجب عليا و
 اهل بيته فاحوه من الديوان واسقطوا عطائهم ورسوقهم وشفع ذلك بنسخة
 اخرى من اتهموه بموالاة هؤلاء القوم فنكوا به واهدوا دياره - فلم يكن
 البلاء اشد واكثر منه بالعراق ولا سيما بالكوفة حتى ان الرجل من شيعة
 علي ليا تيه من يثق به فيدخل بيته فيلقه اليه سرا ويخاف من خادمه
 ومملوكه ولا يتحدث حتى ياخذ عليه الايمان الغليظة ليكتم عليه - فظهر
 حديث كثير موضوع وبهتان منتشر - ومضى على ذلك الفقهاء والقضاة
 والولاة - وكان اعظم الناس في ذلك بلية القراء المزاءون والمستضعفون
 الذين يظهر ون الخشوع والنسك فيفتعلون الاحاديث ليحظوا بذلك عند ولا
 يقربوا في مجالسهم ويصيبوا به الاموال والضياع والمنابر حتى
 انتقلت تلك الاخبار والاحاديث الى ايدي الذين لا يستحلون
 الكذب والبهتان فقبلوها ورووها وهم يظنون انها حق - ولو علموا انها
 باطلة لما رووها ولا تدبروا بها - فلم ينزل الامر كذلك حتى مات الحسن
 بن علي عليهما السلام - فانتشر البلاء والفتنة فلم يبق احد من هذا
 القبيل الا وهو خائف على دمه او طريد على الارض - ثم تفاقم الامر بعد

قتل الحسين عليه السلام وولے عبد الملك بن مروان فاشتهد الاما
 على الشيعة وولے عليهم الحجاج بن يوسف فتقرب اليه اهل النسك
 والصلاح ببغض علي وموالاة اعدائه وموالاة من يدعي قوم من الناس
 انهما ايضا اعدائه فاكثروا من الرواية في فضلهم وسوا بقوم و
 مناقبهم واكثروا من الغض من علي كرم الله وجهه وعيبه والطن فيه
 والشنان له حتى ان انسانا وقف للحجاج ويقال انه جدا الاصمعي عبد الملك
 بن قتيب فصاح به ايها الامير ان اهل عقوبتي نسوني عليا واني فقير بانس
 وانا الى صلة الامير محتاج فتضاحك الحجاج وقال للطف ما اوسلت به قد
 وليتك موضع كذا - وقد روى ابن عرفة المعروف بنفطويه وهو من اكابر
 المحدثين واعلامهم في تاريخه ما يناسب هذا الخبر وقال ان اكثر
 الاحاديث الموضوعة في فضائل الصحابة افتعلت في ايام بني امية تقربا
 اليهم بما يظنون انهم يريدون به ائوف بني هاشم - قلت لا يلزم من
 هذا ان يكون علي عليه السلام يسوءه ان يذكر الصحابة والمتقدمون
 عليه بالخير والفضل الا ان معوية وبني امية كانوا يبنون الامم من هذا
 على ما يظنون في علي كرم الله وجهه من انه عدو من تقدم عليه ولم
 يكن الامم في الحقيقة كما يظنون لكن بما كان يريد ان افضل منهم
 وانهم استأثروا عليه بالخلافة من غير تفسيق منه لهم ولا بساغة منهم
 جس سال (سنة ۱۱۰ هـ) معوية في حضرت امام حسن سے صلح کر لی اس کے بعد ہی اس نے
 ویتاے اسلام کے ہر گورنر - والی اور حاکم کو یہ پربیت فرمان لکھ کر روانہ کیا کہ جو شخص
 بھی ابوتراب (حضرت علیؑ) اور ان کے اہلبیت کی فضیلت میں کوئی حدیث روایت یا کوئی
 خوبی بیان کرے گا اس سے حکومت بری الذمہ رہے گی - اس اعلان کا یہ نتیجہ ہوا
 کہ ہر شہر و دیہات میں بلکہ ہر منبر پر خطبہ دینے اور وعظ کہنے والے کھڑے ہو کر حضرت
 علیؑ پر لعنت اور حضرت سے تبرا کرنے لگے اور حضرت کو اور حضرت کے اہلبیت کو برا
 کہنے اور ان حضرات کی مذمت کرنے میں مشغول ہو گئے - اس مصیبت میں اس وقت

سب سے زیادہ بیچارے کوفہ والے بتلا رہے کیونکہ اس زمانہ میں وہاں حضرت علی علیہ السلام کے شیعہ بہت تھے۔ اسی سبب سے معاویہ نے ان لوگوں پر زیاد بن سمیہ کو مسلط کر دیا اور اس کو کوفہ و بصرہ دونوں مقام کی گورنری دے دی۔ زیاد شیعوں کو خوب پہچانتا تھا کیونکہ حضرت علی علیہ السلام کی (ظاہری) خلافت کے زمانہ میں وہ خود بھی شیعہ ہی تھا۔ اُس نے ایک ایک شیعہ کو ڈھونڈ ڈھونڈ کر گرفتار کیا اور کسی مکان یا کسی خیمہ تک میں جو شیعہ ملا اس کو اس نے قتل کر کے چھوڑا۔ اور جنہیں زندہ رکھا ان کو دھکیا دیں۔ ان کے ہاتھ پاؤں کاٹ ڈالے۔ ان کی آنکھوں میں سلاٹیاں پھرتی تھیں۔ ان کو درختوں کی شاخوں پر سولی دیدی۔ ان کو عراق سے نکال دیا اور آوارہ وطن کر دیا۔ یہاں تک کہ شیعوں کا کوئی معروف شخص عراق میں نہیں بچا۔ اور معاویہ نے دنیا سے اسلام کے کل و ایوں کے نام یہ فرمان بھی جاری کیا کہ حضرت علیؑ کے کسی شیعہ کی گواہی نہ قبول کریں اور اپنے ماتحت لوگوں کے نام یہ فرمان بھی لکھ بھیجا کہ دیکھو تم لوگوں کی طرف حضرت عثمان کو خلیفہ ماننے والے ان کو دوست رکھنے والے اور ان کی ولایت کا اقرار کرنے والے جو لوگ ایسے ہوں جو ان کے فضائل و مناقب لوگوں سے بیان کرتے رہتے ہیں ان کی بڑی عزت کرو۔ ان کو اپنے دربار میں خاص جگہ دو۔ ان کو مقرب بارگاہ بناؤ۔ ان کے اکرام و احترام میں اہتمام کرو اور جو شخص حضرت عثمان کے فضائل میں کوئی بات بھی بیان کرے اُس کی وہ بات اور اُس کا اور اُس کے باپ کا اور اس کی قوم و قبیلہ کا نام میرے ہاں لکھ بھیجو۔ چنانچہ جس جس کے پاس یہ فرمان پہنچا سب نے اس حکم کی تعمیل کی یہاں تک کہ حضرت عثمان کے فضائل و مناقب کا انبار لگ گیا کیونکہ جو لوگ ان کی فضیلت میں کوئی روایت یا حدیث بھی لکھ کر بھیج دیتے تھے ان کو معاویہ کی طرف سے بڑے بڑے جائزے۔ خلیفہ خلیفہ اور جاگیروں کے پردانے انعام میں پہنچ جاتے تھے۔ اور عرب موالی سب ہی ان چیزوں سے فیض یاب ہوتے تھے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ہر گھر میں اس کی کثرت ہو گئی اور لوگوں نے اس ذریعہ (وضع احادیث) سے دنیا حاصل کرنے اور اپنی منزلت بڑھانے میں بڑی جدوجہد کی۔ یہاں تک ذہن پر پہنچی کہ جو شخص بھی معاویہ کے کسی عال کو پاتا اور اس سے حضرت عثمان کی فضیلت یا مناقب میں کوئی

بات بیان کر دیتا تو فوراً وہ عامل اُس کا نام لکھ لیتا۔ اُس کو مقرب بارگاہ بنا لیتا۔ اور معویہ کے ہاں اُس کی سفارش لکھ بھیجتا۔ اسی طرح ایک مدت دراز تک ہوتا رہا۔

ان سب کے بعد معویہ نے اپنے عاملوں کو لکھ بھیجا کہ حضرت عثمان کے فضائل میں حدیثیں بہت زیادہ ہو گئیں اور ہر شہر و دیہات میں پھیل گئیں۔ اب ان کی ضرورت نہیں ہے۔ میرا خط پانے کے بعد تم سب لوگوں کو بلا کر کہو کہ اب صحابہ اور خلیفہ اول و دوم کے فضائل میں حدیثیں بیان کریں اور ابو تراب (حضرت علیؑ) کی فضیلت میں کوئی شخص بھی جو حدیث بیان کرتا ہے اس کے مقابل کی حدیث صحابہ کے لئے بھی یہ لوگ پیش کریں۔

خبردار کوئی ایسی حدیث نہ چھوٹنے پائے جو حضرت علیؑ کے بارے میں وارد ہوئی ہو اور ویسی ہی صحابہ کے لئے بھی نہ بنائی جائے۔ کیونکہ یہ تدبیر مجھے بہت پسند اور میرے لئے نہایت درجہ موجب اطمینان و باعث مسرت ہے اور ابو تراب اور ان کے شیعوں کی حجت باطل کرنے کی بہترین صورت ہے۔ اور خلیفہ اول و دوم کی فضیلت میں حدیثوں کا انبار لگانا شیعوں کے لئے حضرت عثمان کے فضائل کی حدیثوں سے بھی زیادہ ناگوار اور گراں ہوگا۔

غرض معویہ کے یہ سب فرمان لوگوں کے سامنے پڑھے گئے جس پر بکثرت ایسی جعلی حدیثیں صحابہ کے فضائل میں گڑھا دی گئیں جن کی کوئی بھی اصلیت نہیں تھی اور لوگوں نے ان موضوع حدیثوں اور ان کے مثل دوسری چیزوں کے بیان کرنے اور ہر شخص سے روایت کرنے میں بڑی ہی جدوجہد کی۔ یہاں تک لوگوں نے ان بنائی ہوئی جھوٹی اور بالکل بے اصل حدیثوں کو منبروں پر بیٹھکر پڑھنا اور لوگوں کو سنانا شروع کیا اور مدرسوں کے معلموں کو بھی وہ بنا دٹی حدیثیں دے دی گئیں۔ انھوں نے ان حدیثوں کی تعلیم بچوں کو بھی دے دینی اور ان کے دماغوں میں بھی ان مہلات کا زیادہ حصہ بھر دیا گیا۔ یہاں تک کہ ان لوگوں نے ان حدیثوں کو بھی اسی طرح لوگوں سے بیان کرنا اور خود پڑھنا شروع کیا جس طرح قرآن مجید کو پڑھتے اور پڑھاتے تھے۔ ان جعلی حدیثوں کی تعلیم لوگوں نے اپنے ہی تک محدود نہیں رکھی بلکہ اپنی لڑکیوں بیویوں خدمت گاروں اور صحابوں کو بھی دی۔

جب اس حالت کو بھی ایک مدت گزر گئی تب معویہ نے ہر شہر میں یہ فرمان بھیجا کہ اب پتا لگاؤ جس شخص کے متعلق کوئی شخص (پہنچی یا جھوٹی) گواہی دے کہ وہ علیؑ اور ان کے اہلبیت کو

دوست رکھتا ہے اُس کا نام دفتر سے مٹا دو۔ اور اُس کو بطور بخشش یا بغرض مدد معاش جو کچھ ملتا ہے اسے بند کر دو۔ اس کے ساتھ دوسرا فرمان اس مضمون کا بھی تھا کہ جس شخص پر اس بات کی ہمت بھی قائم ہو جائے کہ ان سبھوں (علیٰ اور ان کے اہلبیت) سے محبت رکھتا ہے اُس کو پوری سزا دو اور اُس کا گھر تک ڈھا دو۔ ان فرمانوں کی تعمیل میں سب سے زیادہ آفت عراق والوں اور خصوصاً کوفہ کے لوگوں پر نازل ہوئی۔ ان بیچاروں (کوفہ کے شیعہ باشندوں) کی حالت (خون و دہشت سے) یہاں تک پہنچ گئی کہ اگر کسی شیعہ کے پاس اُس کا نہایت سچا اور معتبر دوست بھی ملنے جاتا تو وہ دوسروں کے ڈر سے اس سے باہر ملاقات نہیں کر سکتا بلکہ اس کو کسی کمرے یا کوٹھری میں لے جاتا اور وہاں تخلیہ میں اس سے اپنی مصیبت وغیرہ کا حال بیان کرتا اس خوف سے کہ کہیں اس کا نوکر یا غلام ان باتوں کو نہ سُن لے (اور جا کر مویہ والوں کو خبر نہ کر دے) اور وہ اپنے اُس سچے معتبر اور مخلص دوست سے بھی اپنا اصلی حال اُس وقت تک بیان نہ کر سکتا جب تک اس سے بڑی سخت قسمیں نہ کھلوا لیتا کہ وہ ان باتوں کو اپنے ہی تک رکھے گا اور کسی پر بھی ظاہر نہ ہونے دے گا۔

غرض (ان سختیوں اور ظلم و تشدد سے) بکثرت موضوع حدیثیں ظاہر ہو گئیں اور جمل و فریب بلکہ افتراء و بہتان تک کی روایتیں ہر طرف پھیل گئیں۔ اس و با میں بڑے بڑے فقہاء و قضاة اور ولایة تک مبتلاء ہو گئے مگر اس مصیبت میں سب سے زیادہ وہ لوگ پھنس گئے جو لوگوں کے دکھانے اور اپنے تقدس کا سکہ جمانے کے لئے قرآن مجید کے قاری اور مذہبی علوم کے عالم بنے ہوئے تھے۔ اور ایمان کے وہ کچے لوگ بھی تھے جو عوام پر اپنے خشوع و خضوع۔ زہد و ورع اور تقدس و پارسائی کا رنگ جانا چاہتے تھے کہ وہ نئی نئی حدیثیں بنا کر اور اپنے دل سے روایتیں گڑھکرا اپنے حاکموں کے ہاں سُرخ روئی حاصل کرتے اور اُن کے دربار میں اپنی عزت و وقار بڑھاتے اور اس فن حدیث سازی و روایت بازی کے ذریعہ سے بکثرت مال و متاع اور جاگیریں و جائدادیں پیدا کرتے۔ یہاں تک کہ انھیں دنیا پرست عالموں زاہدوں اور بندہ زرو مال مذہبی پیشواؤں کے ذریعہ سے ان کی من گھڑت حدیثیں اور بے بنیاد روایتیں اُن ایماندار اور واقعی پابند دین و مذہب حضرات تک بھی پہنچ گئیں جو جھوٹ اور بہتان کو جائز نہیں سمجھتے تھے۔ پس ان لوگوں نے اپنی

سادہ لوحی سے ان مکار اور دھوکے باز حدیث سازوں کے فریب میں مبتلا ہو کر، ان جعلی اور وضعی حدیثوں کو قبول کر لیا اور گمان کیا کہ یہ سب سچی حدیثیں ہیں حالانکہ اگر ان کو پتا چل جاتا کہ ان حدیثوں کو روپیہ پیسہ کے لالچ اور دنیوی عزت و جاہ کی طرح اور جاگیر و جائیداد کی تمنا میں ابن الوقت لوگوں نے اپنے دل سے ڈھالا ہے تو کبھی ان حدیثوں کی روایت نہ کرتے نہ ان پر عمل کرتے۔ غرض دنیا سے اسلام کی یہی حالت برابر رہی۔

بہان تک کہ (۶۹ھ ہجری میں) حضرت امام حسن ابن حضرت علی علیہ السلام کا انتقال ہو گیا۔ پھر کیا تھا فتنہ و فساد کا بازار اور زیادہ گرم ہو گیا اور مذہبی مصیبت پہلے سے بھی بڑھ گئی۔ اب تو سچے مذہب کے پابند لوگوں سے کوئی بھی نہ بچا جو اپنی جان کو پتیلی پر نہ رکھے ہو کہ یا ہر وقت اس کو اپنی ہلاکت کا خوف رہنے لگا یا وہ اپنی زندگی بچانے کے لئے آوارہ وطن ہو کر ہر طرف مارا مارا پھرنے لگا۔ پھر (۶۹ھ ہجری میں) جب حضرت امام حسین علیہ السلام شہید کر دیئے گئے اس کے بعد تو اور بھی مذہبی لوگوں کی حالت سقیم ہو گئی۔ خصوصاً جب عبدالملک بن مروان خلیفہ ہوا تو شیعوں کے مصائب پہلے سے بھی بہت زیادہ ترقی کر گئے۔ عبدالملک نے لوگوں پر حجاج بن یوسف ایسے شخص کو حاکم بنا کر مسلط کر دیا۔ اس کے دربار میں عابد زادہ۔ مقدس اور پارہ سا حضرات حضرت علیؑ کے دشمن ہونے اور حضرتؑ کے دشمنوں کو دوست رکھنے کا دعویٰ کر کے تقرب حاصل کرتے تھے بلکہ جو لوگ دعویٰ کرتے تھے کہ حضرت علیؑ کے دشمن ہیں ان کی دوستی کا اقرار کر کے بھی لوگ حاکم وقت کے پاس اپنا مرتبہ بڑھایاتے تھے، غرض جس نے خوب ترقی کرنی چاہی اس نے یہی پیشہ اختیار کر لیا کہ حضرت علیؑ و اہلبیت سے خوب دشمنی کر دو اور خلفاء کی شان میں اچھی طرح جھوٹی حدیثیں بناؤ، اس طرح لوگوں نے صحابہ اور خلفاء ثلاثہ کی شان۔ ان کے فضائل۔ مناقب اور سوابق میں بہت کثرت سے روایتوں کا ڈھیر لگا دیا۔ اور حضرت علیؑ کا مرتبہ کم کرنے۔ حضرتؑ کی شان گھٹانے بلکہ حضرتؑ کی ذمت۔ عیب۔ اعتراض۔ طعن۔ بدنامی۔ بُرائی اور اہانتہ و تحقیر کے متعلق بھی ایسی کثرت سے جھوٹی روایتیں بنالی گئیں۔ یہاں تک تماشہ ہوا کہ ایک شخص جس کے بارے میں لوگ کہتے ہیں کہ وہ جد امجد امجد عبدالملک بن قریب تھا۔ حجاج کے سامنے کھڑا ہو کر کہنے لگا کہ اے امیر میرے بزرگوں نے مجھ پر بڑا ظلم کیا کہ میرا نام علیؑ رکھ دیا تھا اور میں ایک پریشان حال

بھوکا فقیر شخص اور سرکار کی بخشش و عطا کا محتاج ہوں۔ یمن کر حجاج ہنس پڑا اور کہا تو نے اچھا بہانا تراشا۔ جا میں نے تجھ کو فلاں مقام کا تحصیلدار مقرر کر دیا۔ اور ابن عرفہ سرود بہ نظر یہ نے بھی جو اکابر محدثین اور ان کے اعلام سے ہیں اپنی تاریخ میں اسی کے قریب

مضمون لکھا ہے۔ اور کہا ہے کہ صحابہ کے فضائل میں اکثر حدیثیں بنی امیہ ہی کے زمانہ میں وضع کی گئی اور گڑھی گئی ہیں۔ اُس زمانہ کے لوگ ایسی حدیثیں اس امید میں ایجاد کرتے تھے کہ حکومت ان کی بڑی قدر کرے گی اور وہاں ان کا رسوخ بڑھ جائیگا کیونکہ وہ سمجھتے تھے اس طرح خاندان بنی ہاشم کے لوگ خوب بڑھیں گے۔ اُن کی شکست ہوگی اور وہ ذلیل ہوں گے۔ میں کہتا ہوں کہ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ صحابہ اور خلفاءِ ثلاثہ کا ذکر خیر یا ان کے فضائل کا بیان حضرت علی علیہ السلام کو ناگوار ہوتا ہو لیکن مثنویہ اور بنی امیہ یہ سب کوششیں اسی غلط خیال سے کرتے تھے کہ وہ سمجھتے تھے حضرت علی کرم اللہ وجہہ خلفاءِ ثلاثہ کے مخالف اور دشمن تھے حالانکہ وہ جو گمان کرتے تھے حقیقت میں ایسا نہیں تھا۔ ہاں یہ ضرور تھا کہ حضرت علیؑ اپنے کو خلفاءِ ثلاثہ سے افضل سمجھتے تھے اور یہ بھی جانتے تھے کہ ان لوگوں نے حضرت کو الگ کر کے خود خلافت پر قبضہ کر لیا لیکن حضرت علیؑ اسکی وجہ سے خلفاءِ ثلاثہ کو نہ بڑا کہتے تھے نہ اُن سے برادرت کرتے تھے (نصائح کا فیہ مطبوعہ بمبئی ص ۷ تا ۷۲) علامہ ابن ابی الحدید نے لکھا ہے:۔ ان معویۃ امرا الناس بالعراق والشام وغیرہما بسب علی والبراءۃ منہ وخطبہ بذا لک علیٰ مناہی الاسلام و صاخذ لک سنتہ فی ایام بنی امیہ ... وروئے ابو عثمان ایضاً ان قوما من بنی امیۃ قالوا للمعاویۃ یا امیر المؤمنین انک قد بلغت ما املت فلو کففت عن لعن هذا الرجل۔ فقال لا والله حتی یربوا علیہا الصغیر و یہرم علیہا الکبیر ولا یند کہ لہ ذاکہ فضلا۔ وقال ابو عثمان ایضاً وما کان عبد الملک ... ممن یخفی علیہ فضل علی ... و لکنہ اسراد تشیید الملک و تاکید ما فعلہ الاسلاف وان یقر فی انفس الناس ان بنی ہاشم لاحتظ لهم فی هذا الامر و سیدہم الذی بہ یصلون و یفخرہ یفزون حالہ و هذا مقدارہ فیکون من ینتی الیہ و یدلی بہ عن الامم البعد و عن الوصول الیہ اشط و انتہج ... وکان الحجاج یلعن علیا و یامر بلعنہ۔ وقال لہ متعرض بہ یوما دھوراکب

ایکھا الامان اہلی عقوتی فسمونی علیا فقیرا سی وصلنی بما اقبلغ بہ فانی فقیر
 نقال للطف - ما توصلت بہ قد سمیتک کذا و اولیتک العمل الفلانی فاشخص الیہ
 ... ان معویة وضع قوما من الصحابة وقوما من التابعین علی روایة اخبار
 قلیحة فی علی تقتضی الطعن فیہ والبراءة منه وجعل لہم علی ذلک جعل
 یرغب فی مثلہ فاختلفوا ما ارضاه منہم البرہریرة وعمرو بن العاص والمغیرة
 بن شعبہ ومن التابعین عروة بن الزبیر... ان معویة بذل لسمرة بن جندب
 ماة الف درہم حتی یروے ان ہذا الایة نزلت فی علی ومن الناس
 من یعجب قولہ فی الحیوة الدنیا ویشہد اللہ علی ما فی قلبہ وهو اللانحسام
 واذا تولی سطح فی الارض لیفسد فیہا ویہلک الحرث والنسل واللہ لا
 یحب الفساد وان الایة الثانیة نزلت فی ابن ملجم وہو قولہ تعالی
 ومن الناس من یشئ نفسہ ابتغاء مرضات اللہ - فلم یقبل - فبذل لہ
 ما تالی الف درہم فلم یقبل فبذل لہ اربع ماة الف فقبل وروے ذلک
 قال وقد صح ان بنی امیة منعوہ من اظہار فضائل علی وعاقبوا ذلک الرای
 لہ حتی ان الرجل اذا روے عنہ حدیثا لا یعلق بفضلہ بل بشرع اللہ
 لا یجاس علی ذکر اسمہ فیقول عن ابی سہیب وروی عطا عن عبد اللہ
 بن شداد بن الہاد قال اردت ان اترک فاحدث بفضائل علی بن
 ابی طالب یوما لی اللیل وان عنقی ہذا ضربت بالسیف - قال فاکتاد
 الواردة فی فضلہ لولم یکن فی الشہرة والاستفاضة وکثرت النقل الی
 غایة بعیدة لا تقطع نقلها للخوف والتقیة من بنی مروان مع طول المدد
 وشدت العداوة ولو لا ان للہ تعالی فی هذا الرجل ساء یعلمہ من یعلمہ
 لم یر و فی فضلہ حدیث ولا عرفت لہ منقبہ - الا ترے ان رئیس قریة
 لو سخط علی واحد من اہلہا ومنع الناس ان یدکروہ بخیر وصلاح لئیل ذکرہ
 ونسب اسمہ وصار وهو موجود معد وما وہوی میتا... و ذکر جماعۃ ان عدا
 من الصحابة والتابعین والمحدثین كانوا منخرقین من علی قائلین فیہ السوء

منہم من ... اعان اعدائہ میلًا مع الدنیا و ایشا اللعاجلۃ - عراق و شام وغیر
 ملکوں کے لوگوں کو سویہ نے حکم دیا کہ (حضرت) علیؑ کو گالیاں دیا کریں اور ان سے تڑا کر لیا
 کریں۔ اور اسلامی منبروں پر اس بات کا خطبہ بھی بیان کیا جو بنی امیہ کی سلطنت میں
 واجب العمل دستور ہو گیا... ابو عثمان نے یہ بھی روایت کی ہے کہ ایک قوم نے سویہ سے
 کہا کہ اے امیر اب اس شخص (علیؑ) کو گالیاں دینے میں اپنی مراد کو پہنچ گئے (بہت کچھ
 گالیاں دلوادیں)۔ اب جانے دیجئے اور اس شخص پر لعنت کرنے سے باز رہئے (کہ کوئی
 ضرورت باقی نہیں رہی)۔ سویہ نے جواب دیا نہیں خدا کی قسم میں اس کو کبھی موقوف نہیں کروں گا
 یہاں تک کہ اس کو دیکھتے اور سنتے ہی بڑھے ہو جائیں اور بڑے بڑھے بڑھاپے کی آخری
 حد تک پہنچ جائیں اور دنیا میں ایسا کوئی شخص باقی نہ رہے جو علیؑ کی ایک فضیلت بھی
 بیان کر سکے۔ اور ابو عثمان یہ بھی بیان کرتے تھے کہ خلیفہ عبد الملک بن مروان ایسا غافل
 شخص نہیں تھا کہ حضرت علیؑ کے فضائل سے ناواقف ہوتا لیکن حضرت علیؑ پر لعنت اور گالیوں کا
 سلسلہ جاری رکھ کر اس نے چاہا کہ اپنی سلطنت کو خوب مستحکم کر دے اور اس کے بزرگ حضرت
 علیؑ کی عداوت میں جو کچھ کرتے رہے ہیں اس کی تاکید کر دے کہ خاندان بنی ہاشم کو خلافت
 و حکومت میں کوئی حق ہی نہیں ہے اور ان کے سردار جس پر وہ فخر کرتے اور جسکی وجہ سے وہ
 خلافت کا دعوئے کرتے ہیں اس کی حالت و منزلت اتنی ہی تھی (کہ ہم لوگ آج ان پر لعنت کرتے
 ہیں) پس جو شخص ان کی طرف منسوب اور ان سے وابستہ ہونے کی وجہ سے اس کا دعویدار
 ہے وہ تو اور بھی اس کے استحقاق سے دور تر اور اس تک پہنچنے سے بہت زیادہ محروم رہے گا
 ... اور بنی امیہ کی طرف سے جو مشہور گورنر حجاج تھا اس نے معمول کر لیا تھا کہ حضرت علیؑ پر خود
 بھی لعنت کرتا اور دوسروں سے بھی لعن کراتا۔ ایک دفعہ اس سے ایک شخص نے کہا اے امیر
 میرے اہل خاندان نے مجھ پر بڑا شتم کیا کہ میرا نام علی رکھ دیا اب حضور میرا خراب نام بدل کر
 دوسرا اچھا نام رکھ دیں اور مجھے اتنا انعام دیں جو میری ضرورتوں کے لئے کافی ہو کیونکہ میں
 ایک نادار شخص ہوں۔ حجاج نے کہا تم نے اپنی مطلب براری کا اچھا حیلہ نکالا۔ لو میں نے
 تمہارا وہ نام بدل کر فلاں نام رکھ دیا اور تم کو فلاں مقام کا حاکم بھی مقرر کر دیا وہاں چلے جاؤ
 (اور حضرت علیؑ کی دشمنی ظاہر کرنے کا مزہ اٹھاؤ)... سویہ نے ایک بڑا انتظام یہ بھی کیا کہ صحابہ

۴ اور لوگوں کے دلوں میں یہ بات رائج کر دے۔

اور تابعین کی ایک ایک جماعت کو اس بات پر مقرر کر دیا کہ وہ حضرت علیؑ کے بارے میں بڑی باتیں مذمت کی خبریں اور توہین و تذلیل کی حدیثیں بیان کیا کریں جن کی وجہ سے حضرت علیؑ اچھی طرح رسوا اور بد نام ہوتے رہیں اور لوگ حضرت سے تبراؤ کیا کریں۔ ان باتوں کے لئے معویہ نے بڑی بڑی رشوتیں اور انعام دینے کا انتظام کر لیا تھا جسکی وجہ سے لوگ ایسی حدیثوں کے وضع کرنے میں ٹوٹے پڑتے اور معویہ کی خوشامد میں سب کچھ سیاہ سفید کرنے پر آمادہ رہتے تھے۔ ان میں ابو ہریرہ، عمرو بن العاص، مغیرہ بن شعبہ وغیرہ صحابہ اور عروہ بن زبیر وغیرہ تابعین خاص قابل ذکر ہیں۔۔۔ ایک دفعہ معویہ نے سمرہ بن جندب سے کہا کہ میں تم کو ایک لاکھ درہم ^{العالم} دیتا ہوں تم صرف اتنا کرو کہ لوگوں سے برابر بیان کرتے رہو قرآن مجید کی یہ آیت ^{الناس} من یحبب قلبہ فی الحیوة الدنیا ویشہد اللہ علی مانی قلبہ و هو اللد الخصاص و اذا تولی سغی فی الارض لیفسد فیہا ویہلک الحرث والنسل واللہ لایحبب لفساد یعنی اے رسول منافقین سے بعض لوگ ایسے بھی ہیں جن کی چکنی چٹری باتوں سے اس دنیوی زندگی میں تم بہت خوش ہو جاتے ہو اور وہ اپنی ولی محبت پر خدا کو بھی گواہ مقرر کرتے ہیں حالانکہ وہ تمہارے دشمنوں میں سب سے زیادہ جھگڑا لو ہیں اور جب وہ حاکم ہونگے تو زمین میں کوشش کریں گے کہ اس میں خوب فساد پھیلائیں۔ اور زراعت اور مویشی کو تباہ کریں اور خدا تو فساد کو اچھا نہیں سمجھتا (پہلے سورہ بقرہ رکوع ۲۵) حضرت علیؑ کی شان میں نازل ہوئی! اور یہ دوسری آیت ^{من الناس} ومن الناس من یشری نفسه ابتغاء مرضات اللہ واللہ سرف بالعباد اور لوگوں میں سے خدا کے بندے کچھ ایسے بھی ہیں جو خدا کی خوشنودی حاصل کرنے کی غرض سے اپنی جان تک بیچ ڈالتے ہیں اور خدا ایسے بندوں پر بڑی ہی شفقت والا ہے۔ (پہلے رکوع ۹۶) ابن بلعم کی شان میں نازل ہوئی تھی!! اگر سمرہ بن جندب نے اس کو منظور نہیں کیا۔ تب معویہ نے کہا اچھا دو لاکھ دیتا ہوں۔ اس نے بھی سمرہ بن جندب نے انکار کیا تب معویہ نے کہا چار لاکھ درہم لے لو مگر اس مضمون کی روایت ضرور کرادو۔ آخر سمرہ بن جندب نے قبول کر لیا اور اس بات کی حدیث گڑھ کر روایت کر دی۔ یہ بھی صحیح واقعہ ہے کہ بنو آ نے لوگوں کو حضرت علیؑ کے فضائل زبان تک پر لانے سے بشارت روک دیا تھا اور جو شخص ایسا کرتا اس کی سخت سزا کرتے تھے۔ یہاں تک نوبت پہنچ گئی تھی کہ اگر کوئی شخص

حضرت علیؑ سے کوئی ایسی حدیث روایت کرتا جو حضرتؑ کے فضائل سے نہیں بلکہ دوسرے احکام و بینات متعلق ہوتی جب بھی اسکی مجال نہیں تھی کہ حضرت علیؑ کا نام تک لے سکے۔ بلکہ یوں کہتا کہ زینب کے والد نے اس طرح بیان کیا تھا اور عطاء نے عبد اللہ بن شداد بن ابہاد سے روایت کی ہے وہ کہتے تھے کہ میں نے ارادہ کیا کہ میں چھوڑ دیا جاؤں اور حضرت علیؑ کے فضائل کی ایک دن رات بیان ہی کرتا رہوں اگرچہ اسکی وجہ سے میری گردن پر تلوار مار دی جائے مختصر یہ کہ حضرت علیؑ کے فضائل کی حدیثیں اگر مشہور ہونے۔ ہر شخص کے کانوں میں پڑ جانے اور بکثرت منقول ہونے کی حیثیت سے غیر معمولی حد پر نہ پہنچ گئی ہوتیں تو آج ان کا پتا بھی نہ ملتا اور کہیں ذکر بھی دکھائی نہ دیتا کیونکہ مدت دراز تک بنی امیہ کی حکومت اور حضرت علیؑ و اہلبیتؑ کے ساتھ ان کی شدید عداوت کی وجہ سے لوگ ایسی حدیثوں کا کوئی لفظ تک زبان پر نہ لاسکتے اور اس کا ایک حرف تک سننے کی ثبوت نہیں پاتے تھے۔ اور اگر اس بزرگ (حضرت علیؑ) کی شان اعلیٰ و ارفع رکھنے میں خدا کا کوئی خاص بھید نہ ہوتا جس کی حقیقت سے صرف وہی واقف ہے جس کو اس کا شرف حاصل ہوا تو حضرتؑ کے فضائل و شرف میں ایک حدیث بھی کہیں روایت نہ کی جاتی اور نہ آپ کی کسی مدح یا خوبی کا کہیں نام و نشان ملتا۔ تم دیکھتے نہیں کہ اگر کسی بستی کا کوئی چودھری وہاں کے کسی شخص پر خفا ہو جاتا ہے اور لوگوں کو حکم دیتا ہے کہ کوئی شخص اس کا ساتھ نہ دے نہ اس کو خیر و خوبی سے یاد کرے تو اس کا ذکر غائب اور وہ گننام ہو جاتا ہے۔ وہ موجود رہتا ہے مگر معدوم کے حکم میں اور زندہ رہتا ہے مگر گویا مردہ۔ پھر جس بزرگ کے خلاف اتنی زبردست سلطنت اتنے دنوں تک کوشش کرتی رہی اُس کے فضائل کیسے باقی رہتے۔ لیکن خدا کی قدرت کا کون مقابلہ کر سکتا ہے کہ باوجود اتنی مخالفت کے آج بھی حضرتؑ کے فضائل سے کتابیں بھری ہیں) اور ایک جماعت نے ذکر کیا ہے کہ صحابہ و تابعین و محدثین سے بکثرت لوگ صرف دنیا حاصل کرنے اور اس زندگی کا مزہ اٹھانے کے لئے حضرت علیؑ کے خلاف رہتے تھے کہ حضرتؑ کی برائیاں کرتے اور حضرتؑ کے دشمنوں کی تائید و حمایت میں مشغول رہتے (شرح نہج البلاغۃ از علامہ ابن ابی الحدید مطبوعہ مصر جلد اول جزو راجح ص ۳۵۵) وغیرہ۔ اس عبارت سے احادیث موضوعہ کی علت غائیہ یہ جوہر دے پڑے تھے ان میں سے اکثر ہٹ گئے اور واضح ہوا کہ جس طرح حضرت امیر المؤمنینؑ

کی زندگی میں اور حضرت کے بعد آپ کی تنقیص و توہین کا کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھا گیا۔ اسی طرح خلفائے ثلاثہ و صحابہ کے فضائل و مناقب میں جھوٹی حدیثیں بنانے۔ روایت کرنے اور کتابوں میں نقل کر کے تمام پھیلانے میں بھی کوئی کوشش چھوڑی نہیں گئی۔ پس جب ایسی زبردست سلطنت نے اپنی سزا و عقوبت کے اسلحہ کے ساتھ اپنے خزانوں کا منہ بھی کھول دیا ہو تو غلط اور جعلی حدیثوں کی اشاعت کیونکر رک سکتی تھی۔

(۴) وضع احادیث کے متعلق جناب امیر المومنین نے اپنے ایک خطبہ میں بیان فرمایا ہے کہ حضرت رسول خدا

صلعم کے زمانہ میں وضع احادیث کی مصیبت نازل ہو گئی تھی جس کا اثر آنحضرت صلعم کے انتقال کے بعد بہت ہوا۔ مناسب ہے کہ ہم اسکو بھی یہاں نقل کر دیں۔ علامہ سید رضی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:-

جب ایک شخص نے حضرت سے نئی نئی حدیثوں اور ان مختلف روایتوں کے بارے میں جو لوگوں میں پھیلی ہوئی ہیں پرچھا کہ ایک سر کی صد کیوں ہیں فرمایا لوگوں کے درمیان حضرت رسول خدا صلعم کی جو حدیثیں ہیں ان میں حق۔ باطل۔ سچ۔ جھوٹ۔ ناسخ۔ منسوخ۔ عام۔ خاص۔ محکم۔ متشابہ۔ محفوظ اور موہوم (مشکوک) سب ہی ہیں۔ خود حضرت رسول خدا صلعم کے زمانہ میں حضرت پر لوگوں نے جھوٹ باندھا یہاں تک کہ آنحضرت صلعم کو خطبہ دینے کے لئے کھڑا ہونا پڑا اور فرمایا جو شخص جان کر مجھ پر جھوٹ باندھے (یعنی غلط حدیثوں کے بارے میں کہے کہ میں نے بیان کی ہیں) وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالے۔ سنو تمہارے سامنے جو لوگ آنحضرت صلعم

ومن كلام له عليه السلام وقد سأل سائل عن احاديث البدع و عماني ايدى الناس من اختلاف الخبر فقال عليه السلام ان في ايدى الناس حقا و باطلا و صدقا و كذبا و ناسحا و منسوخا و عاما و خاصا و محكما و متشابها و حيفا و وها. و اشد كذب على رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم على عهد حته قام خطيبا فقال من كذب على متعبدا فليتبوا مقعده من النار و اما اناك بالحديث انه بعت به جالي ليس لهم حاص من اجل منافق منهم للذيان. من صنع بالإسلام لا يثاب و ولا يخرجه. يكذب على رسول الله

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَتَّعِدًا أَفَلَا
 عَلِمَ النَّاسُ أَنَّهُ مُنَافِقٌ كَاذِبٌ
 لَمْ يَقْبَلُوا مِنْهُ وَلَمْ يُصَدِّقُوا
 قَوْلَهُ وَ لِلَّهِ مَا قَالُوا صَاحِبُ
 سَأَلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 سَأَلَهُ وَ سَمِعَ مِنْهُ وَ لَقِيَ عَنْهُ -
 فَيَا خُذْ مِنْ قَوْلِهِ وَ قَدْ أَخْبَرَكَ
 اللَّهُ عَنِ الْمُنَافِقِينَ يَا أَخْبَرَكَ وَ
 وَ صَفَّهُمْ بِمَا وَ صَفَّهُمْ بِهِ لَكَ شَمَّ
 يَقُولُ الْبَدَأُ فَتَقَرَّرَ بُوَا إِلَى أُمَّةِ
 الضَّلَاةِ وَاللَّذِي عَاةِ إِلَى النَّاسِ
 بِالنُّورِ وَ الْبُهْتَانِ فَوَلَّوهُمْ الْأَعْمَالَ
 وَ جَعَلُوا هُمْ حُكَمَا عَلَى رِ قَابِ
 النَّاسِ فَأَكَلُوا بِهْمُ الدُّنْيَا
 إِنَّمَا النَّاسُ مَعَ الْمَأْوَكِ وَ الدُّنْيَا
 إِلَّا مَنْ عَصَمَ اللَّهُ - فَهَذَا
 أَحَدُ الْأَثَرِ بَعَثَ - وَ سَجَلُ سَمِعَ
 مِنْ سَأَلِ اللَّهِ شَيْئًا لَمْ
 يَحْفَظْ عَلَى وَجْهِهِ فَوَيْهِ
 وَلَمْ يَتَّعَدْ كَذِبًا فَهُوَ فِي يَدَيْهِ
 وَ يَسْأَلُ وَيَعْمَلُ بِهِ وَ يَقُولُ
 أَنَا سَمِعْتُهُ مِنْ سَأَلِ اللَّهِ صَلَّى
 عَلَيْهِ وَآلِهِ - فَلَوْ عَلِمَ الْمُسْلِمُونَ
 أَنَّهُ وَ هَيْمَ فَيَعْبُدُوا لَمْ يَقْبَلُوا مِنْهُ

کی حدیثیں بیان کرتے ہیں وہ چار ہی قسم
 کے ہیں پانچویں میں قسم کا کوئی نہیں ہے۔ ایک
 قسم کے وہ منافق ہیں جو ایمان ظاہر کرتے اور
 اسلام کے دعوے میں تصنع کرتے ہیں وہ
 نہ گناہ سے رکتے ہیں اور نہ فتنہ و فساد سے
 بچتے ہیں۔ بلکہ وہ جان بوجھ کر حضرت رسول
 پر جھوٹ کے انبار لگاتے ہیں۔ اب اگر لوگوں
 کو معلوم ہو جائے کہ وہ منافق اور جھوٹے ہیں
 تو کبھی ان کی حدیثیں قبول نہ کریں اور نہ ان کے
 قول کو سچا جانیں۔ لیکن لوگ اس دھوکے میں پڑ جاتے
 ہیں کہ کہتے ہیں وہ (منافقین) آنحضرت صلعم کے
 صحابہ ہیں۔ آنحضرت کو دیکھا تھا۔ حضرت کی صحبت
 اٹھائی تھی۔ حضرت سے سنا اور حضرت ہی کی
 باتیں لی تھیں۔ پس اس فریب میں آکر وہ ان منافقوں
 کی حدیثیں لے لیتے ہیں حالانکہ خدا منافقین کی
 جو حالت بیان کر چکا ہے اس سے تم لوگ بچھی
 طرح واقف ہو کہ وہ محض افتراء و بہتان کرتے
 ہیں، اور ان (منافقین) کی صفت جس طرح واضح
 کر دی ہے اس سے بھی خوب باخبر ہو۔ یہ منافقین
 آنحضرت صلعم کے بعد باقی رہے اور پیشوا یا ان
 و داعیان جہنم کے دربار میں پہنچ کر ان لوگوں نے
 افتراء و بہتان کے انبار لگانے شروع کئے اور
 اس فریب سے ان (حاکمان وقت) کے ہاں مقرب
 بارگاہ ہو گئے۔ پس اس (حدیث سازی اور روایت

وَدَعَلِمَ هُوَ آتَ كَذَابًا
 لَّتَقَضَىٰ - وَرَجُلٌ ثَالِثٌ
 سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ شَيْئًا يَأْتِيهِمْ شَمْرُ
 آتَ تَقَعُّعُهُ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ أَوْ سَمِعَهُ
 يَنْهَى عَنْ شَيْءٍ شَمْرُ آتَمَ بِهِ وَهُوَ
 لَا يَعْلَمُ فَحَفِظَ الْمَسْوُوعَ وَلَمْ يَجِبْ
 يَحْفَظِ النَّاسِخَ فَلَوْ عَلِمَ أَنَّهُ مَسْئُومٌ
 لَّتَقَضَىٰ وَدَعَلِمَ الْمُسْلِمُونَ
 إِذْ سَمِعُوهُ مِنْهُ آتَمَ مَسْئُوعٌ
 لَّتَقَضَىٰ - وَآخِرُ رَأْيِ لَمْ
 يَكُنْ عَلَى اللَّهِ وَلَا عَلَى
 رَسُولِهِ مَبْغِضٌ لِلْكَذِبِ خَوْفًا
 مِنَ اللَّهِ وَتَعْظِيمًا لِرَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَوَلَمْ يَهْمُ
 بِلِ حَفِظَ مَا تَمِيعَ عَلَى وَجْهِهِ
 جَاءَ بِهِ عَلَى سَمِيعٍ لَمْ يَنْهَى
 فِيهِ وَوَلَمْ يَنْقُصْ مِنْهُ فَمَوْ حَفِظَ
 الشَّامِخَ فَمِيعَ بِهِ وَحَفِظَ الْمَسْئُوعَ
 فَجَنَّبَ عَنْهُ - وَوَعَدَ الْخَاصَّ
 وَالْعَامَّ وَالْمُحْكَمَ وَالْمُتَشَابِهَ
 فَوَضَعَ كُلَّ شَيْءٍ مَوْضِعَهُ وَتَدُنْ
 كَانَ يَكُونُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 عَلَيْهِ وَآلِهِ الْكَلَامُ لَهُ وَجِهَانِ

بازی کے انعام میں اُن پیشوایانِ وقت نے ان
 منافقوں کو مختلف مقامات کی حکومتیں دے دیں
 اور انہیں امیر بنا کر لوگوں کی گردنوں پر مسلط
 کر دیا۔ پس ان سب منافقین نے ان پیشوایانِ وقت
 کی خوشامد میں حدیثیں وضع کر کے خوب ہی دنیا
 کمائی۔ اور یہ تو مشہور ہی ہے کہ ہر زمانہ کے لوگ
 اپنے بادشاہوں کی طرف ہو جاتے ہیں اور دنیا ہی
 کا ساتھ دیتے ہیں سو اُن مخصوص لوگوں کے جنہیں
 خدا اس سے محفوظ رکھے۔ پس یہ منافقین ایک
 قسم کے لوگ ہوئے۔ دوسری قسم کے لوگ وہ
 ہیں جنہوں نے رسولِ خدا صلعم سے کوئی حدیث سنی تو
 ضرور گرا سکو اسی طرح یاد نہیں رکھی بلکہ اس میں
 ان کو شک ہو گیا۔ اور جان بوجھ کر حضرت پر جھوٹ
 نہیں باندھا۔ اب وہ حدیث بھی ان لوگوں کے پاس
 ہے وہ لوگ اس کی روایت اور اس پر عمل کرتے ہیں
 اور کہتے ہیں کہ خود ہم نے حضرت رسولِ خدا صلعم سے
 ان حدیثوں کو سنا تھا۔ اب اگر مسلمانوں کو معلوم ہو جائے
 کہ ان راہبوں تو ان سے وہ حدیثیں کبھی قبول
 نہ کریں بلکہ وہ حدیث بیان کرنے والے بھی اگر
 جان جائیں کہ انہوں نے غلط سمجھا یا یاد رکھا ہے
 یا ان حدیثوں کے بارے میں اور کوئی غلطی ہو گئی
 ہے تو وہ بھی ان حدیثوں کو چھوڑ دیں۔ اور تیسری
 قسم کے وہ لوگ ہیں جنہوں نے حضرت رسولِ خدا
 صلعم سے پہلے کوئی حدیث سنی جس میں حضرت

نے کسی بات کا حکم دیا تھا۔ لیکن پھر حضرت نے اس بات سے منع فرما دیا مگر ان لوگوں نے حضرت کے منع کو نہیں جانا۔ یا حضرت سے سنا کہ کسی بات سے منع فرماتے ہیں۔ پھر حضرت نے اس کا حکم دے دیا مگر ان لوگوں نے حضرت کی اجازت کی خبر نہیں سنی تو منسوخ بات ان کے ذہن میں رہ گئی اور ناسخ کا انھیں علم ہی نہیں ہوا۔ اب اگر ان کو خبر ہو جاتی کہ جس حدیث کو انھوں نے یاد کیا ہے وہ منسوخ ہو چکی ہے تو خود ہی اس کو چھوڑ دیتے۔ اور جن مسلمانوں نے ان راویوں سے اس حدیث کو سنا انھیں معلوم ہو جاتا کہ حضرت نے اس کو منسوخ فرما چکے ہیں تو وہ لوگ بھی اس حدیث کو ترک کر دیتے۔ اب صرف چوتھی قسم کے راویان حدیث رہ گئے جنھوں نے کبھی خدا یا رسول پر جھوٹ نہیں باندھا نہ ان حضرات کی طرف کسی غلط حدیث کی نسبت دی بلکہ اللہ کے خوف اور رسول اللہ کی تعظیم کے خیال سے وہ جھوٹ کے شدید دشمن رہے۔ اور انھوں نے حدیث کے یاد رکھنے میں غلطی بھی نہیں کی۔ بلکہ جس طرح آنحضرت صلعم سے جو سنا اسی طرح اس کو یاد رکھا۔ اور اسی طرح اس کو بیان کیا جس طرح حضرت رسول خدا صلعم سے سنا تھا۔ اس میں نہ ذرا برابر بڑھا یا نہ تل برابر اس سے کم کیا۔ انھوں نے ناسخ کو یاد رکھا اور اس پر عمل کیا اور منسوخ کو بھی محفوظ رکھا اور اس علیحدہ رہے۔ خاص و عام و حکم و تشابہ کو بھی پہچانا اور ہر حدیث کو اسکی اصلی جگہ پر رکھا۔ کسی میں کوئی تغیر نہیں کیا۔ اور حضرت رسول خدا صلعم سے جو کلام ہوتا اسکی دو صورتیں ہوتیں۔ ایک کلام خاص ہوتا دوسرا کلام عام۔ اب اس کلام کو ایسے لوگ بھی سنتے جو یہ نہیں سمجھ سکتے کہ اس سے خدا یا رسول اللہ کا کیا مقصود ہے اس سبب سے

فَكَلَامٌ مُّخَاصٌّ وَ
كَلَامٌ عَامٌّ فَيَسْمَعُهُ
مَنْ لَا يَعْرِفُ مَا
عَنْ اللَّهِ سُبْحَانَهُ بِهِ
وَلَا مَا عَنْهُ سَوَّلَ اللَّهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ فَيَجْمَعُهُ السَّامِعُ
وَيُوجِّهُهُ عَلَى عَنَيْهِ
مَعْرِفَةً بِمَعْنَاهُ وَمَا
قُصِدَ بِهِ وَمَا خَرَجَ
مِنْ أَجْلِهِ وَ لَيْسَ كُلُّ
أَصْحَابٍ سَوَّلَ اللَّهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ
يَسْأَلُهُ وَ يَسْتَفْهِمُهُ
حَتَّى أَنْ كَانُوا يُجِيبُونَ
أَنْ يَجِيبُوا الْأَعْمَى ابْنِي
وَ الطَّيَّارِي فَيَسْأَلُهُ
عَلَيْهِ السَّلَامُ
حَتَّى يَسْمَعُوا وَ كَانَ
لَا يَمْسُ ابْنِي مِنْ ذَلِكَ
شَيْئًا إِلَّا سَأَلَتْهُ
عَنْهُ وَ حَفِظَتْهُ -
هَذِهِ وَجُودَةٌ مَا عَلَيْهِ

النَّاسُ فِي
اِخْتِلَافِهِمْ
وَ عَلَيْهِمْ
فِي رِوَايَاتِهِمْ
رَجْمُ الْبِلَادِ عَنْهُ
مطبوعہ مصر
جلد ۱ ص ۲۲۹

وہ لوگ اس کلام کا وہ مطلب خیال کرتے جو خدا اور رسول کا مقصود نہ ہوتا اور
اصحاب رسولؐ سے سب لوگ اس قابل بھی نہ تھے کہ حضرت سے کوئی بات
پوچھتے یا کسی امر کو دریافت کرتے بلکہ اس تمنا میں رہتے تھے کہ کوئی
اعرابی یا نووارد آجائے اور حضرت سے کوئی بات پوچھے تو وہ لوگ بھی سن لیں۔ مگر
میری حالت یہ تھی کہ جو بات پیش آتی اسکے متعلق حضرت سے ضرور دریافت کر لیتا
اور اسی طرح یاد رکھتا۔ غرض حضرت کی حدیثوں کے متعلق جو اس قدر اختلافات
ہیں ان کے اسباب و علل یہی ہیں جو میں نے بیان کئے۔

حضرت کے اس کلام مبارک سے حسب ذیل فائدے حاصل ہوئے (۱) حضرت امیر المومنین
کے زمانہ ہی میں احادیث میں اس کثرت سے اختلافات و تغیرات پیدا ہو گئے تھے کہ لوگوں
کو حضرت سے اسکی وجہ دریافت کرنے کی ضرورت ہوئی (۲) حضرت رسول خدا صلعم کے زمانہ
ہی میں صحابہ نے جھوٹی حدیثیں بیان کرنی اور حضرت پر کذب و افتراء کا بل باندھنا شروع
کر دیا تھا جس پر مجبور ہو کر آنحضرت نے لوگوں کو جمع کیا اور ان کے حلقہ میں کھڑے ہو کر
خطبہ ارشاد فرمایا جس میں صاف صاف فرمایا کہ جو شخص میری طرف جھوٹی حدیث کی نسبت
دے گا وہ جہنم میں جائیگا (۳) چار قسم کے لوگوں نے آنحضرت کی حدیثیں لوگوں سے
بیان کیں ان میں اول نمبر پر وہ صحابہ تھے جو ظاہر میں مسلمان اور دل سے منافق تھے۔
وہ اپنے مصنوعی اسلام اور زبانی ایمان سے لوگوں کو دھوکا فریب دیتے رہتے تھے اور آنحضرت
کے بعد بھی باقی رہے تو ہر طرف جھوٹی اور وضعی حدیثوں کے جال پھیلا دیئے (۴) حضرت
رسول خدا صلعم کے بعد جو صاحب اقتدار حضرات ہوئے ان کے پاس یہ منافقین پہنچے اور
ان جھوٹی حدیثوں اور افتراء و بہتان کی روایتوں سے ان کی بڑی قدر و منزلت ہوئی
ان کو بڑے بڑے انعام دیئے گئے اور چونکہ ان لوگوں کے قبضہ میں دنیا تھی اس لیے

۱۔ جلیل القدر عالم مولوی وحید الزماں خاں صاحب حیدرآبادی لکھتے ہیں :-
"من کذب علی متعمداً فلیتبیوا مقعداً من النار۔ جو شخص جان
بوجھ کر مجھ پر جھوٹ لگائے وہ دوزخ میں جو اُس کا ٹھکانا ہے اُس میں اترے۔ اس
حدیث کو بہت علماء نے متواتر کہا ہے" (انوار اللقۃ پارہ ۲ - ص ۲۷)

انہوں نے ان منافقین کو مختلف مقامات کی حکومتیں بھی دے دیں۔ اور مسلمانوں پر انکو امیر بھی مقرر کر دیا۔ اس کا نتیجہ واضح ہے کہ جب ہر طرف جھوٹی حدیث اور وضعی روایتیں گڑھنے والے منافقین ہی کی حکومت قائم ہو گئی تو ان شہروں و قبیلوں اور دیہاتوں کے باشندے بھی صرف جھوٹی اور وضعی ہی حدیثیں سنتے تھے کیونکہ ان کے حاکم وہی منافقین تھے جو آنحضرت پر جھوٹ و افتراء کرتے اور اسی کے صلہ میں حکومت پر فائز ہوئے تھے۔ (۵) دوسری قسم کے وہ لوگ تھے جنہوں نے آنحضرت کی اصلی حدیث بھلا دی اور غلط حدیث لوگوں میں پھیلا دی (۶) تیسری قسم کے وہ لوگ تھے جنہوں نے صرف منسوخ کو سنا اور ناسخ کو نہیں سنا۔ اس وجہ سے لوگوں میں وہ بات پھیل گئی جسکو حضرت ہی نے اپنے زمانہ میں منسوخ کر دیا تھا۔ اور مسلمانوں کو اس کے منسوخ ہو جانے کی خبر ہی نہیں ہو سکی (۷) صرف ایک (چوتھی) قسم کے لوگ ایسے رہے جنہوں نے صحیح حدیث لوگوں تک پہنچائی انکی قلت واضح ہے۔ (۵) مذکور بالا کلام کی شرح میں علامہ جلیل القدر ابن الحدید معترضی نے لکھا ہے:-

حضرت امیر المؤمنین کی یہ تقسیم بالکل صحیح ہے کیونکہ حضرت رسول خدا صلعم کے زمانہ میں حضرت کے صحابہ سے بہت لوگ منافقین تھے جو حضرت کے بعد بھی باقی رہے اور یہ کہنا غیر ممکن ہے کہ حضرت کے انتقال پر نفاق کی موت بھی آگئی (بلکہ نفاق تو اسی طرح قائم اور منافقین زندہ رہے) ... اور آنحضرت کے بعد جو صاحب مسلمانوں کے حاکم بنے وہ سب لوگوں کو رواداری نرمی اور ملایمت کے دوش پر چڑھاتے اور انکے ظاہری اسلام کے مطابق ان سے بڑاؤ کرتے رہے... اور چونکہ آنحضرت صلعم کے بعد حضرت کے خلفاء نے ان منافقین سے چشم پوشی اختیار کی اس وجہ سے ان کا چرچہ بھی غائب ہو گیا... اس کے بعد ان لوگوں پر شہروں کی فتوحات اور مال و متاع کی بھرمار کا دروازہ کھل گیا تو وہ لوگ اپنی ان حرکتوں سے جو حضرت رسول خدا صلعم کے زمانہ میں کرتے تھے باز رہے اور انہیں دنیوی چمک دک میں چھنس گئے۔ اور ان منافقین کو خلفاء نے سرداروں اور حاکموں کے ساتھ روم و عجم کے شہروں کی طرف روانہ کیا تو

ان هذا التقسيم
صحیح وقد كان
فی ایام الرسول
منافقون وبقوا
بعده و لیس یکن
ان یقال ان النفاق
مات بموتہ...
و صاء المتولی للام
بعده یحمل الناس
كلهم علی كاهل
الجمامة و یعاملهم
بالظاہر...
و لسكوت الخلفاء

دنیا پرستی نے ان لوگوں کا منہ ان شرارتوں کی طرف سے جو یہ عزت
 رسوخدا صلعم کی زندگی میں کرتے رہتے تھے دوسرے امور کی
 طرف موڑ دیا... مختصر یہ کہ جب یہ لوگ اپنے حال پر چھوڑ دیئے گئے
 تو انھوں نے بھی اپنا اتفاق ظاہر کرنا موقوف کر دیا۔ اور جب ان کی
 طرف سے خاموشی اختیار کر لی گئی تو انھوں نے بھی اسلام اور
 مسلمانوں کی طرف سے سکوت کر لیا۔ البتہ ان لوگوں کے بعض
 مخفی مکرو فریب کی ریشہ دو انیاں باقی رہیں جن پر یہ برابر عمل
 کرتے رہے جیسے وضعی حدیثوں کی ایجاد اور غلط یا جھوٹی روایتوں
 کی اشاعت جس کی طرف حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے اشارہ
 فرمایا ہے کیونکہ حضرت رسوخدا صلعم کی حدیثوں میں بکثرت کذب افزا
 کی آمیزش ہو گئی جو ایسے لوگوں کی طرف سے گڑھی گئیں جو درست
 عقیدہ کے نہیں تھے اور ان حدیثوں سے ان منافقین کا مقصد
 لوگوں کو گمراہ اور ان کے دلوں اور عقیدوں کو بگاڑنا تھا۔ اور
 بعض لوگوں کی غرض ان جعلی حدیثوں سے یہ تھی کہ کسی جماعت کی
 عزت زیادہ اور شان بلند کر دیں تاکہ ان کی اس خوشامد کے ذریعہ
 سے ان (حدیث گڑھنے والوں) کا مطلب پورا ہو جائے اور ان کے
 دنیوی کام بن جائیں۔ اور لوگوں نے بیان کیا ہے کہ خاص کر معویہ
 کے زمانہ میں اس عنوان کی جعلی حدیثیں بہت کثرت سے گڑھ
 لی گئیں۔ اور جو محدثین علم حدیث میں ماہر تھے وہ ان باتوں کی طرف
 سے خاموش نہیں رہے بلکہ انھوں نے اکثر ایسی وضعی حدیثوں
 کو ذکر کر دیا اور یہ بھی واضح کر دیا ہے کہ یہ سب بنائی ہوئی ہیں
 اور ان کے روایت کرنے والے لائق اعتبار و قابل وثوق نہیں ہیں
 مگر یہ بات بھی ہے کہ محدثین صرف ان لوگوں ہی پر اعتراض
 کر کے ہیں جو صحابہ کے بعد ہوئے کہ ان کی وضعی حدیثوں کو

عنہم بعدہ خلیفہ کرم
 ... ثم فتحت علیہم
 البلاد وکثرت الغنائم
 فاشتغلوا بها عن الحركات
 التي كانوا يعتادونها
 ایام رسول اللہ و
 بعثهم الخلفاء مع الائمة
 الی بلاد فارس من الروم
 فالتهم الدنيا عن
 الامور التي كانت
 تنقم منهم فی حياة
 رسول اللہ ...
 وبالجملة لما ترکوا
 ترکوا وجیث سکت
 عنہم سکتوا عن الاسلام
 واهله الا فی دسیسة
 خفیة یعلو نھا غوال الذب
 الذی اشار الیه
 امیر المومنین علیہ
 السلام فانه خالط
 الحدیث کذب کثیر
 صد عن قوم غیر
 صحیحی العقیدة
 قصدوا به الاضلال

بیان کر کے کہتے ہیں کہ ان لوگوں نے بہت برا کیا جو ایسی حدیثیں وضع کیں، لیکن صحابہ (سے جن لوگوں نے یہ حرکتیں کیں کہ جھوٹی حدیثیں بنا بنا کر سب لوگوں میں پھیلا دی ہیں ان کے بارے میں کسی کو بولنے کی جرأت نہیں ہوتی کیونکہ ”صحابی“ ایسا لفظ ہے جو کسی محدث کو ان کے متعلق زبان تک کھونٹے نہیں دیتا... اب اگر تم پوچھو کہ وہ پیشوایان ضلالت کون ہیں جن کا ذکر یہاں کیا گیا

۱۔ حالانکہ صحابہ کے متعلق بھی مذمت کی اتنی حدیثیں معتبر کتابوں میں موجود ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد کو جو لوگ آنے والے تھے ان سے بھی زیادہ صحابہ آنحضرت صلعم کی نظروں میں جڑے تھے۔ چنانچہ مشہور ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم مسلمانوں کی شفاعت کریں گے مگر صحابہ سے کچھ ایسے لوگ بھی ہونگے کہ آنحضرت کا شفاعت کرنا کیسا حضرت اُن کا منہ تک نہیں دیکھیں گے اور نہ اپنا منہ اُن کو دکھائیں گے۔ جناب مولوی وحید الزماں خاں صاحب حیدرآبادی نے لکھا ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا ”ان من اصحابی من لا اسالة ولا یسألونی بعد ان اموت ابدا۔ میرے اصحاب میں سے بعض ایسے ہیں کہ میرے مرنے کے بعد نہ میں اُنکو دیکھوں گا نہ وہ مجھ کو دیکھیں گے۔ یہ حدیث سن کر حضرت عمر درڑتے ہوئے بی بی ام سلمہ پاس آئے اور کہنے لگے تم کو خدا کی قسم کیا میں بھی ان اصحاب میں سے ہوں؟ اُنھوں نے کہا نہیں۔ اور اب تمہارے بعد میں کسی کو ایسا نہ کہوں گی۔ اُس کی برائت بیان نہ کروں گی کیونکہ اللہ خوب جانتا ہے کہ وہ اُن میں سے ہے یا نہیں“

(انوار اللغۃ مطبوعہ بنگلور پارہ ۱۲ ص ۱۸) اسی طرح حدیث حوض سے ان لوگوں کا مرتد ہونا بھی ثابت ہوتا ہے ۱۲۔

وتخبیط القلوب والقفا
وقصد به بعضهم
التنویہ بذکر قوم
کان لهم فی التنویہ
بذکرهم عرض
دنیوی۔ وقد قیل
انه افتعل فی ایام
معاویۃ خاصۃ حدث
کثیر عن هذا الوجه
ولم یسکت المحدثون
الاسخون فی علم الحادیث
من هذا بل ذکر اکثر
من هذه الاحادیث
الموضوعۃ وبنوا
وضعها وان سوطها
غیر موثوق بہم الا
ان المحدثین انما
یطعنون فیما دون
طبقة الصحابة ولا
یتجاسرون فی الطعن
على احد من الصحابة
لان علیہ لفظ الصحیحة
... فان قلت من هم
ائمة الضلالة الذین

یتقرب الیہم المنافقون الذین
 ساءوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وصدیقہ للزور والبهتان وھل ھذا
 الاقرار یحییٰ ذنبا کما کما مامیۃ و
 تعتقدہ قلت لیس الامم کما ظننت
 وظنوا وانا یعنی معویۃ وعمرو بن
 العاص ومن شایعہا علی الضلال
 ... وقد ساء من ان اباجعفر محمد
 بن علی الباقر علیہ السلام قال
 لبعض اصحابہ یا فلان ما یقینا
 من ظلم قریش ایانا ووظاہرہم
 علینا وما لفقہ شیعتنا وحبونا من
 الناس ان رسول اللہ قبض وقد
 اخبرانا اولی الناس بالناس قتالات
 علینا قریش حتی اخرجت الامم
 عن معدنہ واحتجت الانصار بمقتنا
 وحجتنا شمر تد اولتھا قریش واحد
 بعد واحد حتی رحمت الینافکت
 بیعتنا ونصبت الحرب لنا ولم
 یزل صاحب الامم فی صعود کؤد
 حتی قتل نبویع الحسن ابنہ وعوہد
 شمر غدیرہ واسلم ووشب علیہ
 اهل العراق حتی طعن مخنجر فی جنبہ
 وخبث عسکرہ وعولجت خلا خیل

جو داعیان جہنم بھی ہیں اور جن کے دربار میں
 پہنچ کر وہ منافقین جنہوں نے حضرت رسول خدا
 صلعم کو دیکھا اور حضرت کے صحابی ہونے کا اثر
 حاصل کیا تھا افتراء و بہتان کا اتنا بار لگا کر مقرب
 بارگاہ ہو گئے۔ اور کیا حضرت امیر المؤمنین ؑ
 کا یہ کلام شیعوں کے (اس) اعتقاد و قول کی
 صریح تصدیق نہیں ہے (جو وہ خلفاء ثلاثہ کے
 بارے میں کہتے ہیں کہ وہی ائمہ ضلالت تھے)
 تو میں کہوں گا کہ جو تم نے گمان کیا اور جو شیعہ
 کہتے ہیں وہ بات نہیں ہے بلکہ حضرت امیر المؤمنین
 کا مقصود ان ائمہ ضلالت سے معویہ و عمرو عاص
 اور دوسرے وہ لوگ ہیں جنہوں نے گمراہی میں
 ان لوگوں کی پیروی کی ہے ... اور علماء و محدثین

ہے لیکن علامہ موصوف کا یہ جواب عربی قاعدہ اور
 اور سیاق کلام کی حیثیت سے درست نہیں ہو سکتا
 اس لئے کہ "ائمہ ضلالت" صیغہ جمع ہے جس کے لئے
 کم از کم تین صاحبوں کا ہونا ضروری ہے۔ اور
 معویہ کا ایک ہونا واضح ہے۔ رہا عمرو عاص تو وہ
 معویہ کا ماتحت تھا وہ ائمہ ضلالت میں کیونکر داخل
 ہو سکتا ہے اور اس کا یا ان دونوں کی پیروی
 کرنے والوں کا دربار کہاں تھا جہاں وہ منافقین مقرب
 بارگاہ ہو اور حضرت امیر المؤمنین فرماتے ہیں کہ وہ منافقین
 باقی رہے اور حضرت رسول خدا صلعم کے بعد جو ائمہ ضلالت
 ممکن ہوئے ان کے دربار میں مقرب بارگاہ ہوئے ۱۲

نے بیان کیا ہے کہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام اپنے بعض اصحاب سے فرماتے تھے اے بھائی قریش نے ہم لوگوں پر جو ظلم کیا اور ہم لوگوں کے خلاف ایسا کیا کہ جس طرح ان لوگوں نے ہیں ستایا اور ہمارے شیعوں اور دوستوں پر ان لوگوں نے جو جو مظالم کئے اسکی داستان بہت طویل ہے حضرت رسول خدا صلعم نے انتقال سے پہلے فرمادیا تھا کہ مسلمانوں کی حکومت کا حق سب سے زیادہ ہم لوگوں کا ہے مگر قریش ہم لوگوں کے خلاف ایک ہو گئے اور انھوں نے اس حکومت کو اسکی اصلی جگہ سے نکال لیا حالانکہ انصار نے بھی ہم لوگوں کے حق اور حجت پر ان سے بحث کی (مگر سب بیکار)۔ پھر قریش کے بعد دیگرے اس خلافت کو اپنے ہی میں گھیرے رہے یہاں تک کہ چوتھی مرتبہ یہ ہم لوگوں کی طرف پلٹی (حضرت امیر المومنین ظاہری خلیفہ ہوئے) مگر فوراً ہی حضرت کی بیعت توڑ اور ہم لوگوں کے خلاف جنگ (جمل و صفین) چھیڑ دی گئی۔ غرض ہم میں کے ظاہری خلیفہ (حضرت امیر المومنین) برابر رنج و مصیبت ہی کی حکومت میں مبتلا رہے یہاں تک کہ درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔ آپ کے بعد آپ کے فرزند امام حسن کی بیعت کی گئی اور حضرت سے معاہدہ بھی کیا گیا مگر پھر حضرت کے ساتھ بھی غداری برتی گئی حضرت سے منہ موڑ لیا گیا اور عراق والوں نے تو حضرت پر

اھانت اولادہ فوادع معاویة وحقن
دمہ ودماء اهل بیتہ وھم قلیل
حق قلیل ثم بايع الحسين علیہم
من اهل لعراق عشرون الفا ثم
غدا روا بہ وخرجوا علیہ وبیعتہ فی
اعناقھم وقلوہ ثم لم تنزل
اهل البیت نستیدل ونستضام
ونقصہ و نمتن ونخرم و نقتل ونخاف
ولانا من علی دمانا ودماء اولیاءنا
ووجد الکاذبون الجاحدون لکن ہم
و نجو دھم موضعاً یقر بون بہ الی
اولیائھم وقضاة السوء وعمال السوء
فی کل بلدة فخذوھم بالاحادیث الموضو
المکتوبة وروا عننا ما لم نقلہ وما لم
تفعلہ لیبغضونا الی الناس وکان
عظم ذلک وکبرۃ لنا من معاویة بعد
موت الحسن علیہ السلام فقتلت
شیعتنا بكل بلدة وقطعت الایدی
والارجل علی الظنۃ وکان من
ینکر مجنا و الاقطاع الینا یجن و نخب
مالہ ادرہ مت داسرا۔ ثم لم یزل
البلاء یشدد وین زاد الی نہ مان عبید
بن نہ یاد قاتل الحسین علیہ السلام
ثم جاء الحجاج فقتلھم کل قتلہ واخذ

لكل ظنة و تهمته حتى ان الرجل
 يقال له نذيق او كافرا حبالية
 من ان يقال شيعة علي وحتى صار
 الرجل الذي يذكر بالخير و لعله
 يكون و س عاصدا و قايحدا باحادث
 عظيمة عجيبه من تفضيل بعض من
 قد سلف من الولاة - و لم يخلق
 الله تعالى شيئا من اولا كانت
 ولا وقعت وهو يحسب انها حق لكثرة
 من قد رواها من لم يعرف بالكذب
 ولا بقلة و س ع (شرح فتح البلاغ
 اثر علامه ابن الحديد مطبوعه مصر
 جلد ۳ ص ۱۵۱)

جلد بھی کر دیا۔ یہاں تک کہ حضرت کے پہلو میں خنجر
 مار کر حضرت کو زخمی کر دیا۔ حضرت کا لشکر لوٹ لیا
 گیا اور حضرت کی عورتوں کے زبرد چھین لئے گئے
 جس کے بعد حضرت نے مہویہ سے صلح کر لی اور اس
 طرح اپنا اور اپنے اہلبیت کا خون بچا لیا۔ حالانکہ
 یہ لوگ کم بہت ہی کم تھے۔ پھر عراق وادوں سے
 بیس ہزار آدمیوں نے حضرت امام حسین علیہ السلام کی
 بیعت کی مگر فوراً ہی حضرت کے ساتھ بھی غداری
 کی حضرت کی بیعت اپنی گردن میں رکھنے کے بعد
 وہی لوگ حضرت سے لڑنے پر آمادہ ہو گئے اور
 حضرت کو قتل کر ڈالا۔ پھر تو ہم اہلبیت برا بڑیل
 مظلوم۔ آوارہ وطن حیر۔ اپنے حقوق سے محروم۔
 اور قتل کئے جاتے رہے۔ ہم لوگوں کی زندگی خوف

و بیم میں بسر ہوتی رہی اور ہمیں نہ اپنے ہی خون محفوظ رہنے کا اطمینان تھا نہ اپنے دوستوں
 ہی کے خون کا۔ اور جھوٹے لوگ جو ہمارے فضائل سے انکار ہی کرتے رہنے پر تلے ہوئے
 تھے اپنے جھوٹ اور انکار کے ذریعہ سے ہر شہر میں اپنے دایوں برے قاصیوں اور ظالم
 حاکموں کے پاس ہجر و جگہ پاتے رہے جہاں ان کی خوب آؤ بھگت ہوتی اور وہ مقرب باہ گاہ
 بنائے جاتے تھے۔ پس یہ لوگ ان حاکموں سے جھوٹی اور گڑھی ہوئی حدیثیں بیان کرتے
 اور ہم سے وہ حدیثیں روایت کرتے جو ہم کبھی بھی نہیں کہی تھیں اور ہماری طرف ان
 باتوں کی نسبت دیتے جو ہم نے کی ہی نہیں تھیں تاکہ یہ لوگ ہمیں مسلمانوں کی نظر میں قابل
 نفرت بنا دیں۔ یہ مصیبت سب سے زیادہ مہویہ کے زمانہ میں حضرت امام حسن علیہ السلام
 کے بعد نازل ہوئی کہ اس زمانہ میں ہمارے شہر ہر شہر میں قتل کئے گئے اور صرف شہر
 پر ہمارے دوستوں کے ہاتھ پاؤں تک کاٹ دیئے جاتے اور جس شخص کو کوئی کہہ دیتا کہ وہ
 ہمیں دوست رکھتا ہے یا ہمارے لگاؤ کا ہے وہ فوراً قید کر لیا جاتا تو اس کا کل مال لوٹ

لیا جاتا اور اُس کا مکان ڈھا دیا جاتا۔ غرض یہ آفت و مصیبت حضرت امام حسین علیہ السلام کے قاتل ابن زیاد کے زمانہ تک ترقی ہی کرتی رہی۔ پھر ججاج کا دور شروع ہوا اُس نے تو ان لوگوں کو اور زیادہ بے دردی سے قتل کرنا اور بات بات پر تباہ کرنا شروع کیا یہاں تک کہ بت ہو چکی کہ کوئی شخص کافر اور زندیق ہوتا تو اُس کو اس سے بھی اتنی دشمنی نہ ہوتی جس قدر حضرت علیؑ کے شیعوں عداوت ہوتی تھی۔ حد ہو گئی کہ کبھی کوئی شخص جو بھلائی سے یاد کیا جاتا اور غالباً متقی سپاہی ہوتا سابق حاکموں کی فضیلت میں ایسی عجیب و غریب حدیثیں بیان کرتا جن سے ایک بھی سچی نہیں ہوتی اور وہ گمان کرتا کہ وہ حدیثیں سچی ہیں کیونکہ ان حدیثوں کو اس کثرت سے لادتا ایسے راوی بیان کرتے جو نہ جھوٹے سمجھے جاتے اور نہ ہلکے درجہ کے متقی (اہل حق)۔

غلط حدیثوں کے متعلق حضرت رسول خدا کا ارشاد جو حدیثیں آنحضرت صلعم نے ارشاد نہیں فرمائیں اور صحابہ نے جھوٹ

مشہور کر دیا کہ آنحضرت نے یہ فرمایا ہے ان کی وجہ سے آنحضرت صلعم بھی بہت پریشان رہتے تھے۔ امام بخاری نے ایک باب ہی اس مضمون کا قرار دیا ہے۔ لکھتے ہیں:-

بابُ إِشْرَافٍ مَنْ كَذَبَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت رسول خدا صلعم کی طرف جھوٹی حدیثوں کی نسبت دینے کے گناہ کا باب

اس ذیل میں حسب ذیل حدیثیں قابل توجہ ہیں۔

قَالَ النَّبِيُّ لَا تَكْذِبُوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ قَلِيلٌ يَلْجِئُ النَّارَ

حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا اے صحابہ! تم لوگ میرے اوپر جھوٹ نہ باندھا کرو کیونکہ جو شخص مجھ پر جھوٹ باندھے گا وہ دوزخ میں داخل ہوگا

اس میں حضرت صاف صاف اس زمانہ کے مسلمانوں کو جو حضرت کے جلیل القدر صحابہ تھے جھوٹی حدیثیں بیان کرنے سے منع فرماتے ہیں۔

قلت للزبيراني لا اسمك تحدث عن رسول الله كما يحدث فلان وفلان قال اما اني لم افاسته

ایک راوی نے زبیر سے پوچھا کہ جس طرح فلاں اور فلاں حدیثیں بیان کرتے ہیں تم بھی حضرت رسول خدا کی حدیثیں کیوں بیان نہیں کرتے؟ انھوں نے کہا سنو! میں حضرت سے کبھی جد نہیں ہوا لیکن حضرت کو یہ ارشاد فرماتے سنا ہے کہ

وَلَكِنْ سَمِعْتَهُ يَقُولُ مَنْ كَذَبَ
عَلَيَّ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَ الْعَمَلِ مِنَ النَّارِ

جو شخص مجھ پر جھوٹ باندھے (میری طرف غلط حدیث
کی نسبت دے) وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنالے۔

اس حدیث میں مستعد کی شرط نہیں ہے جس سے معلوم ہوا کہ حدیث میں اتنی احتیاط کرنی چاہیے
کہ بغیر قصد بھی حضرت کی طرف غلط حدیث نہ منسوب ہو جائے۔ اسکے بعد مستعد اولی حدیث یہ ہے۔

قَالَ النَّبِيُّ لِمَنْعَنِ انْ أَحَدِكُمْ
حَدِيثًا كَثِيرًا انْ النَّبِيُّ تَزَالُ مِنْ
تَعْدِ عَلَيَّ كَذِبًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَ
مِنَ النَّارِ۔

انس صحابی بیان کرتے تھے کہ میں تم لوگوں سے
حضرت رسول خدا کی حدیث زیادہ اس وجہ سے
نہیں بیان کرتا کہ حضرت نے فرمایا ہے جو شخص میری طرف
جھوٹی حدیث کی نسبت دے وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں قرار دے

اسی معنی میں یہ حدیث بھی ہے۔

عَنْ سَلْمَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ يَقُولُ
مَنْ يَقُلْ عَلَيَّ مَا لَمْ أَقُلْ
فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَ الْعَمَلِ مِنَ النَّارِ
ٹھکانا جہنم میں قرار دے۔

سلمہ بیان کرتے تھے کہ میں نے سنا حضرت
رسول خدا صلعم فرماتے تھے جو شخص میرے متعلق ایسی بات
بیان کرے جو میں نہیں کہی ہے اسے چاہئے کہ اپنا

یہ حدیثیں صحیح بخاری کتاب العلم پارہ اول مطبوعہ دہلی ص ۱۰۲ و ۱۰۳ سے نقل کی گئی ہیں۔
حضرت ہی کی یہ تاکید بھی ہے۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ يُكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ
دَجَائِلُنَ كَذَّابُونَ يَا تُوْبَةُ كُفُّوا
مِنَ الْأَحَادِيثِ بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنْتُمْ
وَلَا آبَاؤُكُمْ قَابِلًا كُفُّوا وَإِيَاهُمْ
لَا يُضِلُّوكُمْ وَلَا يُفْتِنُوكُمْ
(مشکوٰۃ باب الاعتصام جلد ۱ ص ۱۵۸)

حضرت رسول خدا صلعم نے ارشاد فرمایا کہ آخر زمانہ میں
ایسے فریب دینے والے جھوٹے لوگ ہونگے جو تمہارا
پاس ایسی حدیثیں لائیں گے جو تم نے سنی ہونگی
اور نہ تمہارے بزرگوں نے پس تم ان سے خود
بچنا اور ان کو اپنے سے بچانا۔ دیکھو وہ لوگ تمہیں
گمراہ نہ کر دیں اور تم کو فتنہ میں نہ ڈال دیں۔

اس حدیث پر یہ حاشیہ بھی مرقوم ہے "مقصود یہ ہے کہ احتیاط کر دو دین کے لینے میں اور پرہیز
کر دو صحبت بدعتیوں کی سے اور خاطر کرنے سے ساتھ ان کے خصوصاً ان سے کہ دعوتے جھوٹا رکھیں
چوں بسا ابلیس آدم رو سے ہست پس بہر دستے بناید داد دست" (مشکوٰۃ جلد ۱ ص ۱۵۸)

یہ حدیث بھی اسی زمانہ سے متعلق ہے جو آنحضرت صلعم کے بعد ہی شروع ہو گیا تھا۔ اور
 دجالوں کذابوں سے وہی لوگ مراد ہیں جو آنحضرت صلعم کے بعد ہی شروع ہو گئے لیکن
 دجالوں کذابوں سے وہی لوگ مراد ہیں جو آنحضرت صلعم کے بعد ہی حدیثیں گراہ گراہ کر
 خلفاء کے درباروں میں تقرب پیدا کر لیتے تھے۔ آخر زمانہ کے لوگ اس سے مقصود نہیں ہو سکتے
 اس لئے کہ آنحضرت صلعم صحابہ سے فرماتے ہیں کہ وہ دجالوں کذابوں تم لوگوں کے پاس ایسی
 حدیثیں لائیں گے جو تم نے نہیں سنی ہو گی اگر اس سے مراد واقعی آخر زمانہ یا قیامت کے قریب
 زمانہ کے لوگ ہوتے تو حضرت یہ نہ فرماتے کہ وہ لوگ تمہارے پاس ایسی حدیثیں لائیں گے۔
 کیونکہ صحابہ اُس وقت کہاں رہیں گے کہ وہ اضعیف حدیث وہ حدیث ان کے پاس لائیں گے؟
 اسکے بعد آنحضرت صلعم کا اُن صحابہ مخاطبین کو تاکید کرنا کہ ”تم ان سے خوب بچنا اور اُن کو اپنے
 سے خوب پہچانا۔ دیکھو وہ لوگ تمہیں گراہ نہ کر دیں اور تم کو فتنہ میں نہ ڈال دیں“ بھی ثابت
 کرتا ہے کہ یہ حدیث ان وضاعوں کے متعلق ہے جنہوں نے آنحضرت صلعم کے آنکھ بند کرتے
 ہی غلط حدیثیں بنا کر شروع کر دی تھیں۔ اسی سبب سے حضرت یہ بھی فرماتے تھے۔

إِيَّاكُمْ وَحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ
 كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بِدَعْوَةٍ وَكُلُّ بِدْعَةٍ
 ضَلَالَةٌ (مشکوٰۃ جلد ۱ ص ۱۷۷) گراہی ہے۔

حضرت رسول خدا صلعم کے زمانہ میں صحابہ آنحضرت سے سوال کرتے تھے کہ تم دوسروں کی اچھی باتیں
 لکھ لیں (تا کہ ان پر عمل کریں یا ان سے فائدہ حاصل کیا کریں) تو حضرت اُس سے بھی
 منع فرماتے تھے اور اپنے بڑے سے بڑے صحابی کو بھی ان کی اس تمنا اور کوشش پر
 ڈانٹ دیتے تھے۔ مثلاً

عن جابر عن النبي حين
 اتاه عمه فقال انا نسمع
 احاديث من يهود تعجبنا
 افتروا ان نكتب بعضها
 فقال امتهوكون انتم

جناب جابر حضرت رسول خدا صلعم سے روایت کرتے تھے کہ جب
 آنحضرت صلعم کے پاس حضرت عمر آئے اور کہا یا حضرت ہم لوگ
 یہودیوں سے حدیثیں سنتے ہیں تو وہ ہمیں اچھی لگتی ہیں۔ آپ کی
 کیا رائے ہے ہم لوگ ان کی حدیثوں کو لکھ لیں؟ حضرت نے فرمایا
 کیا تم بھی ویسے ہی حیران ہو جیسے یہودیوں نے ان کے حیران ہیں

كما تحوكت اليهود والنصارى | میں تو تم لوگوں کے پاس صاف اور روشن شریعت لایا ہوں
 لقد جئتمكم بما بيضاء نقية ولو | اگر حضرت موسے زندہ ہوتے تو انکو بھی میری ہی پیروی
 كان موجيا ما وسع الايمان | کرنی پڑتی۔

اس پر یہ حاشیہ بھی مرقوم ہے "یعنی کیا متیجر ہو دین اسلام میں اس کو ناقص جانتے ہو
 کہ محتاج اور دین کے ہوتے

وعن جابر ان عمر بن الخطاب | جناب جابر بیان کرتے تھے کہ ایک مرتبہ حضرت عمر بن الخطاب
 اتى رسول الله فبسخة من | توراہ کا ایک نسخہ حضرت رسول خدا کے پاس لا کر کہنے لگے اے رسول خدا
 التوراة فقال يا رسول الله | یہ توراہ کا ایک نسخہ ہے۔ اس پر حضرت خاموش رہے
 هذاه نسخة من التوراة - | مگر حضرت عمر نے اس کو پڑھنا بھی شروع کر دیا تو حضرت رسول خدا
 فسكت - فجعل يقرأ ووجه | صلعم کا چہرہ مبارک مارے غصہ کے متغیر ہونے لگا حضرت
 رسول الله يتغير - فقال بكم | ابو بکر نے ان سے کہا تم کرنے والی عورتیں تم کو گم کر رہی
 شئلكم التواكل ما تترى | حضرت رسول خدا صلعم کا چہرہ تم نہیں دیکھتے؟ اس
 ما وجه رسول الله فتنظر عمر الى | پر حضرت عمر نے آنحضرت کے چہرے کی طرف نظر کی تو کہنے

اے جناب مولوی وحید الزماں خاں صاحب حیدرآبادی لکھتے ہیں "اعتقدوا كون انتم كما تحوكت
 اليهود والنصارى - تم بے پروا ہو کر ہلاکت میں جا بڑنے والے ہو جیسے یہود اور
 نصاریٰ پڑ گئے۔ یا تم حیرت میں گرفتار ہو جانے والے ہو جیسے یہود اور نصاریٰ اپنے
 دینی اعتقادات میں حیرت اور پریشانی میں گرفتار ہو گئے۔ یہ آنحضرت نے حضرت عمر سے
 فرمایا جب وہ اہل کتاب کا ایک صحیفہ لاکر اُس کو پڑھ رہے تھے ان عمر اتاہ بصحيفة اخذها
 من بعض اهل الكتاب فغضب وقال امتهوكون فيها يا بن الخطاب حضرت عمر ایک صحیفہ اہل
 کتاب سے لیکر آئے۔ اُس کو آنحضرت کے سامنے پڑھ رہے تھے۔ آپ کو غصہ آگیا۔ فرمانے لگے اے
 کے بیٹے کیا تم حیرت میں پڑا چاہتے ہو یا بے پروائی سے اُس میں گرنا چاہتے ہو۔ دیکھو جو شریعت
 میں لایا ہوں وہ نورانی سفید صاف ہے۔ اب اگلی شریعتوں کی حاجت نہیں رہی۔ اُس میں
 بہت سی باتیں غلط لوگوں نے لاکر تمام خبط کر دیا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ ہمارے زمانہ میں اسلام
 کا بھی حال یہی ہو گیا ہے۔ یہود اور نصاریٰ سے زیادہ مسلمانوں نے اپنے دین کو خراب کر دیا

رسول اللہ ﷺ فقال اعوذ
باللہ من غضب اللہ وغضب
رسولہ۔ رضینا باللہ ربنا
بالاسلام دیننا وبعلم نبینا۔
فقال رسول اللہ ﷺ والذی نفس
محمد بید لا یبد الاکم موسی
فاتبعتموه وتمرکتونی لضللتم
عن سوا السبیل ولو کان
موسی حیا وادراک نبوتی لا یجتنبنی
مشکوٰۃ جلد ۱ ص ۵۵

میں اللہ اور اس کے رسول کے غضب سے اللہ کی پناہ چاہتا
ہوں۔ میں نے خوشی سے اللہ کو رب۔ اسلام کو دین اور
محمد ﷺ کو نبی مان لیا۔ مگر حضرت رسول نے فرمایا قسم ہے اس
معبود کی جس کے قبضہ قدرت میں محمد کی جان ہے اگر حضرت
موسے اس وقت تم لوگوں پر ظاہر ہوں تو تم سب
انہیں کی پیروی کرنے لگو گے اور مجھے چھوڑ
دو گے اور یقیناً سیدھی راہ سے گمراہ
ہو جاؤ گے حالانکہ اگر حضرت موسے زندہ
ہوتے اور میری نبوت کا زمانہ پاتے تو
یقیناً وہ میری ہی پیروی کرتے۔

یہ امر قابل غور ہے کہ حضرت عمر کا درجہ مسلمانوں نے بہت بڑا مانا ہے۔ وہ آنحضرت صلعم کے پاس
توراہ لاکر پڑھتے ہیں تو آنحضرت صلعم ان سے خطاب کر کے فرماتے ہیں کہ اگر حضرت موسے ظاہر
ہوں تو تم مجھ کو چھوڑ دو گے اور ان کی پیروی کرنے لگو گے۔ پس جب آنحضرت صلعم کو حضرت
عمر تک پر یہ اطمینان نہیں تھا کہ اسلام پر جو ابرقائم رہیں گے تو دوسرے صحابہ پر بدرجہ اولیٰ
نہیں ہوگا۔ پھر جب حضرت رسول خدا صلعم کے انتقال پر ان صحابہ نے دیکھا کہ جھوٹی حدیثیں بنا کر
حکام وقت کے خوش کرنے میں دنیوی ترقی اور عزت و جاہ سب ہی کچھ ہے تو وہ کیوں اس سے
باز رہتے؟ اسی وجہ سے حضرت رسول خدا صلعم نے بار بار ان صحابہ سے فرمایا تھا کہ مجھے تم لوگوں کی
دنیا پرستی کا بڑا خون ہے فرماتے تھے:-

وَاِنِّي وَ اللّٰهُ مَا اَخَافُ عَلَيْكُمْ
اَنْ تَشْرِكُوْا بَعْدِيْ وَ لَكِنَّ اَخَافُ
خدا کی قسم مجھے تمہارے متعلق یہ خون نہیں ہے کہ میرے
بعد مشرک ہو جاؤ گے البتہ اس کا ڈر رہتا ہے کہ میرے

(بقیہ حاشیہ ص ۶۳) ہزار ہا باتیں اپنی طرف سے دین میں شریک کر دی ہیں اور خالص
سچے مسلمان حدیث اور قرآن پر چلنے والے بہت کم ہیں (الانوار اللغویہ ص ۲ ص ۱۱)

عَلَيْكُمْ أَنْ تَنَافَسُوا فِيهَا صَاحِبٌ | بعد تم لوگ دنیا پر پوٹ پوٹ کر گئے
بخاری پارہ ۵ ص ۶۹۳ کتاب الجنائز

پس جب تک علم خدا میں یہ بات نہ تھی کہ حضرت رسول خدا صلعم کے بعد اہل اسلام کا غالب حصہ دنیا پرستی میں مبتلا ہو جائیگا اس وقت تک خدا آنحضرت صلعم کو ان باتوں سے مطلع کیونکر کرتا۔ پس اسی دنیا پرستی نے اتنی ترقی کی کہ خدا و رسول کا خوف دل سے بالکل اٹھا کر اپنے مطلب کے موافق حدیثیں بنا ڈالی گئیں اور موضوع روایات کا انبار لگا دیا گیا تاکہ جن لوگوں سے دنیوی مقاصد حاصل ہونے والے تھے وہ زیادہ خوش ہوں اور اس خدمت کا پورا حق ادا کریں۔ اور جب معمولی امور کے لئے نہ اہل غلط حدیثیں گڑھ دی گئیں تو سلاطین وقت کی تعظیم و تفضیل میں کیوں نہ خاص کوشش کی جاتی۔ اسی وجہ سے ہم دیکھتے ہیں کہ حضرت عمر کے متعلق بھی مذکورہ بالا اقسام کی حدیثوں کا ڈھیر لگا ہوا ہے اور یہاں تک کوشش کی گئی ہے کہ آپ کا درجہ حضرت رسول خدا صلعم سے بھی زیادہ اونچا نظر آئے۔ حضرت کے ان فضائل کا کیا ذکر ہے جو حضرات اہلبیت کے مقابلہ میں بنائے گئے اور ان سے بہتر ثابت کرنے کی کوشش کی گئی کہ یہ تو ہر وقت کا شغل اور نہایت آسان امر تھا۔ اس میں کامیابی زیادہ قابل فخر بھی نہ تھی۔

حضرت عمر کے متعلق | ان حضرات کے ہاں تو یہ تک مسلم ہے کہ اختلاف کے موقع
موضوع روایتوں کے بنونے | پر خدا حضرت عمر کی رائے کو پسند کرتا اور حضرت رسول خدا صلعم کے مقابلہ میں انہیں کو ترجیح دیتا۔ شمس العباد مولوی شبلی صاحب ایسے

۱۰ مولوی وحید الزمان خان صاحب لکھتے ہیں "اخشے ان تبسط الدنيا عليكم كما بسطت
علي من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها۔ میں ڈرتا ہوں دنیا تم پر ایسی کشادہ
ہو جیسی اگلے لوگوں پر کشادہ ہوئی تھی۔ مال و دولت تم کو ملے جیسے اگلے
لوگوں کو ملا تھا پھر تم اس میں ایسی رغبت کرنے لگو جیسے اگلے لوگوں نے کی تھی اور
اس رغبت کی وجہ سے غافل ہو جاؤ۔ اللہ کا ڈر چھوڑ دو۔ ایک دوسرے سے مال و
دولت حکومت حاصل کرنے کیلئے لڑائی جھگڑا شروع کرو" (انوار اللغۃ پارہ ۲۵ ص ۱۰۶)

روشن خیال۔ آزاد اور تحقیق پسند مصنف تک اس امر کو ثابت کرنے کی جدوجہد کرتے رہے ہیں۔ مثلاً لکھتے ہیں "نماز کے اعلان کا طریقہ بھی نہیں معین ہوا تھا چنانچہ سب سے پہلے آنحضرتؐ نے اس کا انتظام کرنا چاہا یہودیوں اور عیسائیوں کے ہاں نماز کے اعلان کیلئے بوق اور ناقوس کا رواج تھا۔ اس لئے صحابہ نے یہی رائے دی۔ ابن ہشام نے روایت کی ہے کہ یہ خود آنحضرتؐ کی تجویز تھی۔ بہر حال یہ مسئلہ زیر بحث تھا اور کوئی رائے قرار نہیں پائی تھی کہ حضرت عمرؓ کے آنکلے اور انھوں نے کہا کہ ایک آدمی اعلان کرنے کیلئے کیوں نہ مقرر کیا جائے۔ رسول اللہ صلعم نے اسی وقت حضرت بلال کو اذان کا حکم دیا (صحیح بخاری کتاب الاذان) یہ بات لحاظ کے قابل ہے کہ اذان نماز کا دیباچہ اور اسلام کا ایک بڑا شعار ہے۔ حضرت عمرؓ کے لئے اس سے زیادہ کیا فخر کی بات ہو سکتی ہے کہ یہ شعارِ اعظمؐ انہی کی رائے کے موافق قائم ہوا۔ (الفاروق ص ۳) دیکھنے میں عبارت بالکل سیدھی ہے مگر اس سے حضرت عمرؓ کا درجہ جس قدر بلند کر دیا گیا وہ حقیقت میں حضرات سے مخفی نہیں رہ سکتا کہ عبادات میں سب سے افضل نماز ہے اور اس کا دیباچہ اذان ہے جس کی تجویز حضرت عمرؓ نے کی۔ اور وہی رائے قائم ہوئی۔ حضرت عمرؓ کے مقابلہ میں خود حضرت رسول خدا صلعم نے بوق اور ناقوس کو اسلام میں بھی رواج دینا چاہا۔ معاذ اللہ کسی مسلمان کا یہ اعتقاد ہو سکتا ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم جو دنیا میں اسلام لائے۔ جنہوں نے توحید کی آواز بلند کی۔ جن کو خدا نے اپنی رسالت سے مشرف کیا۔ جن کی زبان کو خدا نے وحی خدا کا راوی مقرر کیا وہ خود نماز کا اعلان کرنے کے لئے بوق اور ناقوس کی تجویز پیش کریں؟ (اس پر مفصل بحث انشاء اللہ آئندہ ہوگی)۔ جب اس زمانہ میں مولوی شبلی صاحب حضرت عمرؓ کا درجہ بڑھانے کی یہ کوشش کریں تو سابق زمانہ کے علماء نے کیا کچھ نہ کیا ہوگا۔ مثلاً علامہ سیوطی نے لکھا ہے قال رسول اللہ ﷺ اتانی جبریل فقلت یا جبریل حدثنی بفضائل عمر بن الخطاب فقال لو حدثتک بفضائل عمر منذ ما لبثت نوح فی قومہ ما نفعدت فضائل عمر۔ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ میرے پاس جبریل آئے تو میں نے کہا اے جبریل مجھ سے عمر بن الخطاب کے فضائل بیان کرو۔ انھوں نے کہا جس مدت

تک حضرت نوح اپنی قوم میں رہے اگر اتنے زمانہ تک بھی میں عمر کے فضائل بیان کرتا رہوں تو ان کے فضائل ختم نہیں ہو سکتے (تاریخ الخلفاء ص ۳۵) معلوم ہے کہ حضرت نوح اپنی قوم میں نو سو سال سے زیادہ رہے۔ پس اتنے دنوں تک جبریل کے بیان کرنے سے بھی حضرت کے فضائل بیان نہیں ہو سکتے تھے۔ حدیث ما طلعت الشمس علی من جل خیر من عمر۔ یعنی حضرت عمر سے بہتر کوئی شخص نہیں ہوا جس پر آفتاب طالع ہوا ہو (تاریخ الخلفاء ص ۱۱) اس سے حضرت عمر کا کل انبیاء و مرسلین یہاں تک کہ حضرت رسول خدا صلعم سے بھی افضل ہونا ثابت ہوا کیونکہ آفتاب تو حضرت آدم کے قبل سے طلوع کر رہا ہے اور قیامت تک طلوع کرتا رہے گا۔ پھر جب وہ حضرت عمر سے بہتر کسی شخص پر طالع نہیں ہوا تو آپ کا دنیا بھر کے لوگوں سے افضل ہونا واضح ہے۔ حدیث لولم العتھنیکم لبعثت عمر۔ اگر میں تم لوگوں میں رسول بنا کر نہ بھیجا جاتا تو یقیناً عمر تمہارے رسول مقرر کئے جاتے (ص ۶۲)۔ اس سے آپ کا حضرت رسول خدا صلعم کے برابر ہونا ثابت ہو گیا۔ کہ بعثت کے وقت صرف حضرت رسول خدا صلعم نہیں بلکہ آپ کی طرح حضرت عمر بھی نبی مقرر ہونے کے قابل تھے۔ اتفاق کی بات کہ حضرت رسول خدا صلعم نبی مقرر ہو گئے۔

حضرت عمر سے | اس مضمون کی حدیثیں بھی کثرت سے ہیں کہ شیطان آپ سے بھاگتا تھا۔
شیطان کا بھاگنا | مثلاً قال رسول اللہ یا ابن الخطاب والذی نفسی بیدہ

ما لقیك الشیطان سالکاً فاقط الا سلاک فجاغیر فجلک۔ حضرت رسول اللہ صلعم نے فرمایا اے فرزند خطاب خدا کی قسم جس راہ سے تم کو جاتے ہوے شیطان دکھتا ہے اسکو چھوڑ کر وہ دوسرے راستے سے چلنے لگتا ہے۔ (تاریخ الخلفاء ص ۳۵) جس سے معلوم ہوا کہ شیطان آپ سے علیحدہ رہتا۔ آپ کے قریب بھی نہیں پھٹکنے پاتا بلکہ جس راہ سے آپ چلتے اس تک سے وہ دور ہوتا۔ صحیح بخاری پارہ ۱۲ صفحہ ۳۷۳ وغیرہ میں بھی یہ حدیث مرقوم ہے اور اسکی شرح میں علامہ ابن حجر نے لکھا ہے فیہ فضیلة عظیمة لعمر تقضی ان الشیطان لا سبیل له علیہ۔ اس حدیث سے حضرت عمر کی بڑی فضیلت ثابت ہوتی ہے کہ شیطان کو ان کے پاس پہنچنے کی کوئی راہ نہیں ملتی تھی۔

فتح الباری پارہ ۴ ص ۳۷۳۔ لیکن حضرت رسول خدا صلعم کے لئے یہ حدیث ہے قالت
یا رسول اللہ اومعی شیطان قال نعم۔ قلت ومع کل النساں قال نعم۔ قلت
ومعی یا رسول اللہ قال نعم۔ حضرت عائشہ نے پوچھا اے رسول خدا کیا میرے
اوپر کوئی شیطان ہے؟ فرمایا ہاں۔ پوچھا کیا ہر شخص پر شیطان رہتا ہے؟ فرمایا ہاں
میں نے پوچھا آپ پر بھی شیطان رہتا ہے؟ فرمایا ہاں (مسند احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۱۱۵) اور
امام بخاری صاحب نے تحریر فرمایا ہے عن النبیؐ انه صلی علیہ وسلم فقال ان الشیطان
عرض لی فشد علی لیقطع الصلوۃ علی۔ حضرت رسول خدا نے ایک دفعہ نماز پڑھنے
کے بعد فرمایا کہ شیطان میرے سامنے آیا اور اس نے میری نماز قطع کر دینے کیلئے مجھ
پر حملہ کیا (صحیح بخاری پارہ ۵ ص ۶۳) حضرت عمر کے لئے تو وہ روایت ہے کہ شیطان
ان کے پاس نہ دنیوی امر کے متعلق آنے پاتا ہے نہ دینی امر کے متعلق لیکن حضرت رسول خدا
صلعم پر عبادت میں بھی وہ حملہ کرتا ہے!! فاعتبروا یا اولی الابصار۔ بلکہ حضرت
کی وحی میں بھی شیطان شریک ہو جاتا اور احکام رسالت میں بھی حضرت پر غلبہ پا جاتا تھا۔
قال ابن عباس فی امنيته اذا حدث القی الشیطان فی حدیثہ فیبطل
اللہ ما یلقى الشیطان ویکرم آیاتہ۔ جناب ابن عباس بیان کرتے تھے کہ
جب حضرت رسول خدا صلعم کوئی حکم خدا بیان فرماتے تو شیطان اس میں اپنی بات
بھی ڈال دیتا اور حضرت کی حدیث میں اپنا کلام بھی ملا دیتا تھا۔ تب خدایہ کرتا کہ شیطان کی
طاعتی ہوئی باتوں کو باطل کر دیتا اور اپنی آیتوں کو محکم فرما دیتا (صحیح بخاری پارہ ۱۹ ص ۲۵۶)
اس کی شرح میں علامہ ابن حجر لکھتے ہیں قرأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بکلمة والنجم فلما بلغ افسر ایتیم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى
القی الشیطان علی لسانہ تلك الغرائق العلی وان شفاعتھن لتسجی
فقال المشركون ما ذکر الہتنا نجیر قبل الیوم فسجد وسجد وانزلت
ہذا الایة۔ حضرت رسول خدا صلعم نے مکہ معظمہ میں سورہ والنجم کی تلاوت کی۔
جب آیت افسر ایتیم اللات والعزى تک پہنچے تو شیطان نے آپ کی زبان پر جاری
کر دیا کہ تلك الغرائق العلی وان شفاعتھن لتسجی (یہ اونچے اونچے بت ہیں

اور اونکی شفاعت کی امید کی جاتی ہے) اس پر مشرکین مکہ خوش ہو کر کہنے لگے کہ آج کے قبل انہوں نے ہمارے بتوں کی ایسی مدح نہیں کی تھی۔ غرض حضرت سجدہ میں گئے تو کفار نے بھی حضرت کے ساتھ سجدہ کر لیا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی (فتح الباری پارہ ۱۹ ص ۲۵۴) مولوی شبلی صاحب اس کے متعلق لکھتے ہیں "تلك الغرانیق العلیٰ کی حدیث کو جس میں بیان ہے کہ شیطان نے آنحضرت کی زبان سے وہ الفاظ نکلوا دیئے جن میں بتوں کی تعریف ہے بعض محدثین نے ضعیف اور ناقابل اعتبار کہا تھا۔ اسکے باطل ہونے کی ایک عقلی دلیل یہ بیان کی تھی لو وقع لاسر تکثیر من اسلم ولسم ینقل ذلك۔ اگر ایسا ہوتا تو بہت سے مسلمان اسلام سے پھر جاتے حالانکہ ایسا ہونا مذکور نہیں۔ حافظ ابن حجر فتح الباری میں اس قول کو نقل کر کے لکھتے ہیں وجمیع ذلك لا یشیء علی القواعد فان الطرق اذا کثرت وتبا نیبت مناجاد ذلك علی ان لها اصلا۔ یہ تمام اعتراضات اصول کے موافق چل نہیں سکتے اس لئے کہ روایت کے طریقے جب متعدد ہوتے ہیں اور ان کے ماخذ مختلف ہوتے ہیں تو یہ اس بات کی دلیل ہوتی ہے کہ روایت کی کچھ اصل ہے" (سیرۃ النبی جلد ۱ ص ۱۷۱) پھر دوسرے مقام پر لکھتے ہیں "آنحضرت نے حرم میں ایک دفعہ نماز ادا کی۔ کفار بھی موجود تھے۔ جب آپ نے یہ آیت پڑھی و مناة الثالثة الاخریٰ تو شیطان نے آپ کی زبان سے یہ الفاظ نکلوا دیئے تلك الغرانیق العلیٰ وان شفاعتھن لایحییٰ۔ یعنی یہ بت معظم و محترم ہیں اور ان کی شفاعت مقبول ہے۔ اس کے بعد آنحضرت نے سجدہ کیا اور تمام کفار نے آپ کی متابعت کی... بہت سے محدثین نے اس روایت کو بہ سند نقل کیا ہے۔ ان میں طبری۔ ابن ابی حاتم۔ ابن المنذر۔ ابن مردویہ۔ ابن اسحاق۔ موسیٰ بن عقبہ۔ ابو معشر شہرت عام رکھتے ہیں۔ اس سے بڑھ کر تعجب یہ ہے کہ حافظ ابن حجر کو جن کے کمال فن حدیث پر زمانہ کا اتفاق ہے اس روایت کی صحت پر اصرار ہے چنانچہ لکھتے ہیں وقد ذکرنا ان ثلاثة اسانید منها علی شرط الصحیح وھی حراسیل یحییٰ بمثلھا من یحییٰ بالمراسیل۔ ہم نے اوپر بیان کیا ہے کہ اس روایت کی تین سندیں صحیح کی شرط کے موافق ہیں اور یہ روایتیں مرسل ہیں اور ان سے وہ لوگ

استدلال کر سکتے ہیں جو مرسل روایتوں کے قائل ہیں۔ "دسیرۃ النبی عبد الصمد" کیا یہ امر اسلام پر قائم کرنے کے قابل نہیں ہے کہ مسلمانوں کی کتب احادیث میں ایسی حدیثیں بھری ہوئی ہیں جو بتاتی ہیں کہ حضرت رسول خدا صلعم پر شیطان مسلط رہتا تھا۔ جو نہ صرف دنیوی معاملات میں بلکہ دینی امور میں بھی حضرت پر حملہ کرتا رہتا تھا۔ اور نہ صرف حضرت کی ذاتی عبادت بلکہ تبلیغی خدمات میں بھی حضرت پر غالب ہو کر حضرت کی زبان سے کفر و بے دینی کی باتیں نکلوا دیتا تھا۔ لیکن حضرت کے مقابلہ میں حضرت عمر کے متعلق یہ حدیثیں بھری ہیں کہ شیطان آپ کے پاس آنے تک نہ پاتا تھا۔ بلکہ اس راہ سے بھی وہ بھاگ جاتا تھا جس طرف سے جناب مدوح کا گزر ہوتا تھا۔ ایسے عقائد سنکر غیر مسلم قومیں مسلمانوں کا کسب و مضحکہ کرتی ہونگی کہ وہ خدا کے پیغمبر اور عالم کے ہادی کو شیطان کا تابع سمجھتے اور خلیفہ دوم کو ایسا پارسانتے ہیں جنکی راہ سے بھی شیطان دور ہی رہتا تھا۔ صرف دور ہی نہیں رہتا بلکہ ڈرتا بھی تھا۔ عن عائشۃ ان النبی قال ان الشیطان یفرق من عمر۔ و اخرج احمد من طریق بریدۃ ان النبی قال ان الشیطان لیفرق منک یا عمر۔ و اخرج ابن عساکر عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ما فی السماء ملک الا وهو یوقر عمر ولا فی الارض شیطان الا وهو یفرق من عمر۔ حضرت عائشہ بیان کرتی تھیں کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا شیطان عمر سے ڈرتا ہے۔ اور احمد نے بریدہ کے طریق سے بیان کیا ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا اے عمر یقیناً تم سے شیطان ڈرتا ہے۔ اور ابن عساکر نے جناب ابن عباس سے روایت کی ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا آسمان میں کوئی فرشتہ ایسا نہیں ہے جو عمر کی عزت و تعظیم نہ کرتا ہو اور نہ زمین میں کوئی ایسا شیطان ہے جو عمر سے ڈرتا ہو (تاریخ الخلفاء ص ۱۰۰) عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ انی لا نظرا لی شیاطین الجن والانس قد فرسا من عمر۔ حضرت عائشہ بیان کرتی تھیں کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا میں جن و انس کے شیطانوں کو دیکھ رہا ہوں کہ سب کے سب عمر سے بھاگ گئے ہیں (روایت نزل قرآن بر اہل بیت) صرف شیطان ہی کے معاملہ میں آپ کی فضیلت حضرت رسول خدا صلعم پر نہیں ثابت کی گئی بلکہ دوسرے امور میں بھی یہی کارروائی کی گئی ہے۔ مثلاً قال ابن عساکر

وما نزل بالناس امر قط فقالوا وقال الانزل القرآن على نحو ما قال - حضرت ابن عمر بیان کرتے تھے کہ جب لوگوں پر کوئی بات نازل ہوتی اور سب لوگ اپنی رائے دیا کرتے تو قرآن مجید کی آیت حضرت عمر ہی کی رائے کے مطابق نازل ہوتی (تاریخ الخلفاء ص ۱۰۰) دنیا سے اسلام کا متفق علیہ اعتقاد ہے کہ قرآن مجید میں کوئی لفظ حضرت رسول خدا صلعم کا نہیں ہے بلکہ سب کا سب قرآن مجید کا کلام ہے۔ معنی اور الفاظ کل خدا ہی کے ہیں جنہیں خدا نے آنحضرت پر نازل کیا۔ اور کسی روایت سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ حضرت رسول خدا صلعم کی رائے کے مطابق قرآن مجید کی کوئی آیت اتری یا کوئی حکم نازل ہوا ہو۔ برخلاف اسکے حضرت عمر کے متعلق ایسی روایتیں ڈھیر کی ڈھیر ہیں۔ ایک اور پر ذکر کی گئی۔ اور دیکھو عن مجاہد قال کان عمر یروی المرأی فی نزل به القرآن واخرج ابن عساکر ان فی القرآن لسرایا من رائے عمر۔ واخرج ابن عمر مرفوعا ما قال الناس فی شئ وقال فیہ عمر الاحباء القرآن بنحو ما یقول عمر واخرج الشیخان عن عمر فقال وافقت ربی فی ثلاث۔ مجاہد بیان کرتے تھے کہ حضرت عمر کوئی رائے قائم کرتے تھے تو قرآن بھی اسی کے مطابق نازل ہو جاتا تھا۔ اور ابن عساکر نے بیان کیا ہے کہ قرآن میں حضرت عمر کی رائے کے مطابق رائے ہے۔ اور ابن عمر نے بیان کیا ہے کہ اگر کسی چیز کے بارے میں دوسرے لوگوں نے کچھ کہا اور عمر نے بھی کہا تو قرآن حضرت عمر ہی کی رائے کے مطابق نازل ہوا۔ اور حضرت عمر خود کہتے تھے کہ میں باتوں میں میری رائے خدا کی رائے کے مطابق ہوگی (کہ جیسا میں نے کہا ویسا ہی حکم نازل ہوا) وافق عمر ربه فی احد وعشرین موضعا۔ اکیس مقام پر حضرت عمر کی رائے کے مطابق خدا نے قرآن مجید کا حکم نازل کیا (تاریخ الخلفاء ص ۱۰۰) ان میں سے بعض باتوں کی تصریح آگے کی ہے یہ تو وہ صورتیں تھیں جن میں حضرت رسول خدا صلعم اور حضرت عمر کے درمیان عمل عنوان سے اختلاف کا ذکر اور اس امر کا بیان ہے کہ خدا نے ان مواقع پر حضرت عمر ہی کی تائید کی۔ اب وہ امر بھی دیکھو جس میں حضرت رسول خدا صلعم ایک فعل کرتے ہیں اور حضرت عمر اس سے منع کرتے ہیں۔ اس جگہ بھی خدا حضرت عمر ہی کی تائید کرتا اور اپنے رسول کو نیچا دکھاتا ہے۔ فی الصحیح عنہ قال لما توفی عبد اللہ بن ابی دُعی رسولاً

للصلوة عليه فقام اليه فمقت حتى وقفت في صدره فقلت يا رسول الله اعلی
عدو الله ابن ابی القائل یوما کذا وکذا۔ فوالله ما کان الا لیسابا حتى
نزلت ولا تصل علی احد منهم مات ابدا الایة۔ صحیح حدیث میں حضرت
عمر سے روایت ہے کہ فرمایا جب عبداللہ بن ابی نے انتقال کیا تو اس کے اعزہ حضرت
رسول خدا صلعم کو اس کی نماز جنازہ پڑھانے کیلئے لیگئے۔ جب حضرت وہاں پہنچے اور
نماز پڑھنے کے لئے کھڑے ہوئے تو میں بھی کھڑا ہوا اور حضرت کے سینہ کے مقابل اکڑ کر بولا
اے رسول خدا کیا آپ اس شخص پر نماز پڑھیں گے جو خدا کا دشمن تھا اور فلاں روز اس
نے ایسی ایسی باتیں کی تھیں۔ خدا کی قسم اس بات کو ابھی چند ہی منٹ گزرے تھے کہ
خدا نے میرے موافق یہ حکم آنحضرت پر نازل کر دیا کہ ان منافقوں سے جو شخص مر جائے
اس پر کبھی نماز نہ پڑھو (تاریخ الخلفاء ص ۸۲)۔ اس واقعہ کو بہت اہمیت دی گئی ہے۔ مولوی
شبلی صاحب لکھتے ہیں ”راے نہایت صائب ہوتی تھی۔ عبداللہ بن عمر فرمایا کرتے
تھے کہ جب عمر کسی معاملہ میں یہ کہتے تھے کہ میرا اسکی نسبت یہ خیال ہے تو ہمیشہ وہی پیش
آتا تھا جو ان کا گمان ہوتا تھا (صحیح بخاری باب اسلام عمر) اس سے زیادہ اصابت راے
کی کیا دلیل ہوگی کہ ان کی بہت سی راےیں مذہبی احکام بن گئیں اور آج تک قائم ہیں نماز
کے اعلان کیلئے جب ایک معین طریقہ کی تجویز پیش ہوئی تو لوگوں نے مختلف راےیں پیش
کیں۔ کسی نے ناقوس کا نام لیا۔ کسی نے ترہی کی راے دی۔ حضرت عمر نے کہا ایک
آدمی کیوں نہ مقرر کیا جائے جو نماز کی منادی کیا کرے۔ آنحضرت نے اسی وقت بلال کو
حکم دیا کہ اذان دیں چنانچہ یہ پہلا دن تھا کہ اذان کا طریقہ قائم ہوا اور درحقیقت ایک
مذہبی فرض کیلئے اس سے زیادہ کوئی طریقہ موثر اور موزوں نہیں ہو سکتا تھا۔ ایران
بدر کے معاملے میں جب اختلاف ہوا تو حضرت عمر نے جو راے دی وحی اسی کے موافق
آئی۔ آنحضرت کے ازواج مطہرات پہلے پردہ نہیں کرتی تھیں۔ حضرت عمر کو اس پر
بارہ خیال ہوا اور انہوں نے آنحضرت سے عرض کیا لیکن آنحضرت وحی کا انتظار فرماتے
تھے چنانچہ خاص پردہ کی آیت نازل ہوئی جس کو آیت حجاب کہتے ہیں۔ عبداللہ بن
ابی جو منافقوں کا سرگروہ تھا جب مرا تو آنحضرت نے خلق نبوی کی بنا پر اس کے جنازہ

کی نماز پڑھنی چاہی۔ حضرت عمر نے گستاخانہ عرض کیا کہ آپ منافق کے جنانے پر نماز پڑھتے ہیں! اس پر یہ آیت اتری ولا تصل علی احد منہم۔ یہ تمام واقعات صحیح بخاری و مسلم وغیرہ میں مذکور ہیں... تمام مذہبی اور ملکی اہم مسائل میں جہاں اور صحابہ کو حضرت عمر سے اختلاف ہوا باستثناء بعض موقعوں کے عموماً حضرت عمر ہی کی رائیں صاحب تکلیفیں (الفاروق جلد ۲ صفحہ ۲۷۷) دیکھنے میں یہ صرف حضرت عمر کی مدح ہے مگر اس سے خدا پر جس قدر الزامات عائد ہوتے اور حضرت رسول خدا صلعم کی جو مذمت نکلتی ہے اس کو عمداً نظر انداز کیا جاتا ہے۔ اصل مقصود یہ ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم سے زیادہ حضرت عمر کی عقل و معرفت ثابت کی جائے اور واضح کیا جائے کہ آنحضرت صلعم سے زیادہ خلیفہ دوم کو خدا دوست رکھتا۔ ماننا اور قابل قدر سمجھتا تھا۔ لیکن اسکی تہ تک پہنچنے والے یہ کہنے پر مجبور ہیں کہ ایسی روایتیں اگر مان لی جائیں تو اسلام ہی سے ہاتھ دھونا پڑے گا اور خدا و رسول ہی بے حقیقت ہو جائیں گے۔ اس طرح کہ خدا نے اپنی رسالت کے فرائض انجام دینے کیلئے حضرت رسول خدا صلعم کو منتخب فرمایا اور سائر ناس کو حضرت کا تابع قرار دیا۔ اب اگر رسالت انجام دینے میں بھی حضرت رسول خدا صلعم غلطی فرماتے اور حضرت کی امت کا کوئی شخص حضرت کی غلطیاں درست کرتا رہتا تھا تو ایسا خدا کس کام کا جسے اتنی تمیز نہیں ہوتی کہ سمجھ سکتا کون شخص نبوت کا سزاوار اور کون اس کا نااہل ہے۔ اور جب حضرت کی حالت عبادات تک میں (معاذ اللہ) ایسی جہالت کی تھی کہ اذن درجہ کے لوگ حضرت کو ٹوک دیا کرتے تو خدا نے ایسے شخص کو نبی بنا کر دوسروں کی ہدایت کی یا انہیں گمراہ کیا؟۔ پھر کیوں نہ حضرت عمر ہی کو رسول بنایا؟۔ ان سب سے زیادہ مصیبت یہ پیش آتی ہے کہ حضرت نے عبدالمدین ابی کی نماز وحی خدا کے مطابق پڑانی چاہی یا اپنے دل سے؟۔ اگر وحی خدا کے مطابق پڑانی چاہی تو پھر حضرت عمر کے ٹوکنے پر ان کی تائید کیوں کی؟۔ اس کا تو لازمی نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ حضرت عمر خدا کی اصلاح بھی کرتے اور اس کی وحی کو بھی بدل دیا کرتے تھے۔ گویا خدا خود اپنے حکم کی خرابی تسلیم کر لیتا اور اس کے متعلق حضرت عمر کی رائے کی خوبی اور عظمت کے آگے تسلیم خم کر دیتا تھا۔ اور اگر حضرت نے اس کی نماز اپنے دل سے پڑانے کا ارادہ کیا تو کیا حضرت

کو اس کا اختیار بھی تھا کہ کوئی مذہبی کام اپنے دل سے کر سکیں؟ پھر تو تمام وحیوں اور تمام امور رسالت کے متعلق یہ شبہ ہونے لگیگا کہ ہو سکتا ہے حضرت نے یہ فعل بھی اپنے دل سے یا اپنی رائے سے کیا ہو۔ کیونکہ اطمینان ہوگا کہ آنحضرت نے واقعاً خدا کی رسالت انجام دی۔ اور کیونکہ پتا چل سکے گا کہ فلاں کام کو حضرت نے اپنے منصب رسالت کی حیثیت سے ادا کیا اور فلاں امر کو اپنی انسانی شان سے انجام دیا۔ خود مولوی شبلی صاحب لکھتے ہیں "نبوت کی حقیقت کی نسبت عموماً لوگ غلطی کرتے آئے ہیں اور اسلام کے زمانے میں بھی یہ سلسلہ بند نہیں ہوا۔ اکثروں کا خیال ہے کہ نبی کا ہر قول و فعل خدا کی طرف سے ہوتا ہے۔ بعضوں نے زیادہ ہمت کی تو صرف معاشرت کی باتوں کو مستثنیٰ کیا۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ نبی جو حکم منصب نبوت کی حیثیت سے دیتا ہے وہ بے شبہ خدا کی طرف سے ہوتا ہے۔ باقی امور وقت اور ضرورت کے لحاظ سے ہوتے ہیں۔ تشریحی اور مذہبی مہنیں ہوتے۔" (الفاروق ص ۲۰۹)۔ اس سے سر دست ہم کو غرض نہیں کہ یہ کلام فی لفسہ درست ہے یا نہیں۔ بلکہ اس کلیہ کو تسلیم کر کے سوال پیدا ہوتا ہے کہ اذان کے متعلق آنحضرت صلعم کی رائے یقیناً منصب نبوت کی حیثیت ہی سے تھی پس بے شبہ خدا ہی کی طرف سے ہوگی۔ اور وہ وہی ناقوس اور ترہی کی تجویز تھی جیسا کہ آپ نے ابن ہشام کی روایت سے اوپر بیان کیا ہے۔ پس جب وہ رائے خدا کی طرف سے تھی تو پھر حضرت عمر کی رائے کا قابل قبول اور آنحضرت کی رائے کا مردود ہونا یہی تو بتاتا ہے کہ خدا نے اپنی رائے کے مقابلہ میں حضرت عمر کی رائے کو ترجیح دی یعنی اس نے اپنی رائے کو حقیق اور حضرت عمر کی رائے کو قابل عمل قرار دیا۔ اسی طرح ازواج نبی کیلئے پردہ کا حکم بھی منصب نبوت کی حیثیت سے ہی ہوگا۔ تو اس میں رسول خدا صلعم بلکہ خود خدا کیوں اتنے دنوں تک خاموش رہا اور اس نے اس کا موقع کیوں دیا کہ حضرت عمر کو اس پر بارہ خیال ہوا اور انہوں نے آنحضرت سے عرض کیا۔ اسی طرح عبداللہ بن ابی پر نماز پڑھنا بھی منصب نبوت کی حیثیت سے تھا پس بے شبہ خدا ہی کی طرف سے ہوگا۔ پھر کیوں خدا نے حضرت عمر کی رائے کے مطابق رسول صلعم کو حکم دیا کہ ایسے لوگوں پر نماز نہ پڑھا کرو۔ یہ باتیں تین صورتوں سے خالی نہیں ہو سکتیں۔ یا ان تمام مواقع پر آنحضرت کے کل افعال منصب نبوت سے علاوہ تھے اور خدا نے ان

باتوں کا حکم نہیں دیا تھا بلکہ آنحضرت صلعم نے اپنے دل سے ان کو اختیار کیا۔ اور حضرت عمر نے آپ کے خلاف رائے دی۔ خدا کو آنحضرت صلعم کی رائے ناپسند اور حضرت عمر کی رائے پسند ہوئی اس سبب سے آنحضرت کو حکم دیا کہ حضرت عمر کی رائے کے مطابق کریں یا ان کل صورتوں میں آنحضرت صلعم نے جو کچھ کیا محض وحی خدا کی تعمیل کی اور حکم خدا کے مطابق اس کو انجام دیا لیکن حضرت عمر نے اس کے خلاف رائے ظاہر کی تو خدا کو ان کی رائے اپنی رائے اپنی تجویز اور اپنی سمجھ سے بہتر معلوم ہوئی اس سبب سے آنحضرت صلعم کو حکم دیا کہ میں نے جو وحی تم پر نازل کی تھی وہ غلط اور خلاف عقل تھی۔ اور عمر جو کہتے ہیں وہی صحیح اور مطابق عقل ہے۔ لہذا میرے حکم کو چھوڑ کر اب عمر کی رائے کے مطابق عمل کرو۔ یا دوسری صورت یہ کہ ان روایتوں کو موضوع سمجھیں کہ صرف خوش اعتقادی سے حضرت عمر کا درجہ بڑھانے کیلئے اور اسکے صلہ میں دنیوی ترقیاں حاصل کرنے کی غرض سے لوگوں نے انھیں گڑھا اور ان کے ہم مذہب سلاطین اور امرائے ان کو خوب بھیلایا۔

رسول کا استغفار اور علامہ سیوطی وغیرہ نے یہ بھی لکھا ہے لما اکثر رسول اللہ من حضرت عمر کا جواب الاستغفار لقوم قال عمر سوا علیہم فانزل اللہ

سوا علیہم استغفرت لہم الا یہ جب حضرت رسول خدا صلعم نے ایک قوم کیلئے بہت زیادہ استغفار کیا تو حضرت عمر نے کہا آپ ان کے لئے استغفار کریں یا نہ کریں دونوں برابر ہے۔ اس پر خدا نے یہ آیت نازل کی کہ اے رسول آپ ان کے لئے استغفار کریں یا نہ کریں دونوں بات برابر ہے تا آخر آیت ربانیخ المخلفاء ص ۸۹۔ حضرت رسول خدا صلعم کا درجہ خدا کے ہاں اتنا بلند مانا گیا ہے کہ آپ کے القاب میں شفیع المذنبین بھی ہے کہ گناہگاروں کی شفاعت کریں گے۔ اور خدا اس شفاعت کو قبول کرے گا۔ مگر یہ حدیث بتاتی ہے کہ حضرت نے ایک قوم کے لئے بہت زیادہ استغفار کیا لیکن خدا نے اس کی کوئی پروا نہیں کی۔ اور جب حضرت عمر نے کہا دیا کہ ان کے لئے استغفار کرنا اور نہ کرنا دونوں برابر ہے تو خدا نے موصوف ہی کے قول کے مطابق آیت نازل کر دی۔ اس صورت میں بھی خدا پر الزام عائد ہوتا ہے کہ جب حضرت کے استغفار کی کوئی حقیقت اس کی نظر میں نہیں تھی تو خدا نے حضرت سے کیوں وعدہ کیا تھا کہ میں تمہاری شفاعت

کو اس کا انکار اور حضرت کے پہلے ہی استغفار پر کیوں نہ وحی نازل کر دی کہ تم کیوں استغفار کر رہے ہو میں تمہاری بات نہیں مانونگا۔ اور خدا اتنی دیر تک کیوں خاموش رہا کہ جب حضرت عمر نے کہا تو بالکل انہیں الفاظ میں خدا نے بھی آیت اتار دی۔ اس سے تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ خدا نے حضرت رسول خدا صلعم کو ذلیل اور حضرت عمر کو تہلیل درگاہ باری دکھانا چاہا۔ ورنہ پاننا پڑے گا کہ جس طرح حضرت عمر کے متعلق اور روایتیں موضوعیت کی شان سے آراستہ نظر آتی ہیں اسی طرح یہ روایت بھی ہے جو مردیان می پرانند کے اصول پر ایجاد کی گئی۔

واقعة افک میں حضرت عمر کی رائے حضرت عائشہ کے افک کا واقعہ مشہور ہے۔ اس کے متعلق یہ روایت کس درجہ عبرت ناک ہے لما استشار الصحابة في قصة الافک

قال عمر من زوجكها يا رسول الله۔ قال الله۔ قال افطن ان دبتك دلس عليك فيها سبحانك هذا بهتان عظيم فنزلت كذلك۔ جب حضرت عائشہ کے اتہام کے متعلق حضرت رسول خدا صلعم نے اپنے اصحاب سے مشورہ کیا تو حضرت عمر نے کہا اے خدا کے رسول عائشہ کیساتھ آپ کی شادی کس نے کی تھی؟ فرمایا خدا نے۔ تب آپ نے کہا پھر کیا آپ یہ گمان کرتے ہیں کہ خدا نے ان کے بارے میں آپ کو دھوکا دیا اور فریب میں مبتلا کر دیا؟ آپ کی ذات اس سے لمبہ ہے اور یہ تو بڑا بہتان ہے (تاریخ الخلفاء ص ۸۲) سری نظر سے دیکھئے تو اس میں صرف حضرت عائشہ کی پاک دامنی اور حضرت عمر کی عقیدت و اخلاص کا ذکر ہے۔ مگر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم کی رسالت بلکہ علم و عقل کا پردہ بھی اچھی طرح چاک کر دیا گیا ہے۔ حضرت عائشہ آنحضرت کی بیوی تھیں اس سبب سے آنحضرت کو ان کے طبعی حالات۔ ان کے انسانی جذبات۔ ان کے نسوانی مقتضیات کا زیادہ تجربہ ہونا چاہیے تھا۔ اور آنحضرت کو یہ بھی معلوم تھا کہ خدا نے حضرت عائشہ کی شادی سے قبل ان کی تصویر ایک ریشمی پردہ پر حضرت کو دکھادی تھی۔ آنحضرت اس کو بھی جانتے تھے کہ آپ ان پر نہایت درجہ فریفتہ ہیں جس کا لازمی نتیجہ یہ ہونا چاہیے کہ حضرت عائشہ بھی آپ پر فریفتہ رہیں۔ اور آپ کے مقابلہ میں کسی مرد کی طرف نظر بھی نہ کریں۔ اور آنحضرت برابر حضرت عائشہ کو اپنے گھر ہی رکھتے تھے۔ جسکی وجہ سے

غیروں کے آنے جانے پر بھی کافی پہرا پڑتا ہو گا۔ اور کل حالات کی اطلاع آپ کو برابر ہوتی رہتی ہوگی۔ باوجود ان امور کے جب مخالفین نے اس اتہام کو مشہور کیا تو حضرت کو بھی ان کی عفت میں شبہ ہو گیا۔ اور ان باتوں سے آپ اس درجہ متاثر ہوئے کہ حضرت عائشہ سے ملنا تک بند کر دیا۔ ایک ماہ تک ان سے علیحدہ رہے اور حضرت عائشہ نے یہ رنگ دیکھا تو کھانے پینے سے انکار کر دیا۔ رونے دھونے میں زندگی بسر کرنے لگیں اور آنحضرت کا گھر چھوڑ کر اپنے میکے چلی گئیں۔ غرض خدا کے پیارے پیغمبر بلکہ سید المرسلین کے گھر میں اتنا زبردست فتنہ قائم ہو گیا اور خدا کا رسول اپنی حرمت کی ذلت سے تلخ ترین زندگی گزارنے لگا۔ مگر خدا کو حضرت پر رحم نہیں آیا نہ وحی کے ذریعہ سے حضرت کو جناب عائشہ کی پاکدامنی کی خبر کی۔ نہ اتہام کے ذریعہ سے حضرت کو متنبہ کیا کہ یہ سب خبریں غلط ہیں۔ کسی کا اعتبار نہ کرو اور اپنی بی بی عائشہ کی عزت میں شک و شبہ نہ کرو نہ ان سے تعلقات منقطع رکھو۔ اور جب وحی والہام کا دروازہ بند دیکھ کر اپنی قوت فیصلہ کو عاجز پا کر اور قرآن و دلائل کی راہوں کو مسدود جان کر حضرت نے اپنے صحابہ سے مشورہ کیا تو حضرت عمر نے بغیر تحقیقات کئے۔ بغیر غور و فکر کئے۔ بغیر شک و شبہ کو راہ دیئے ہوئے فوراً حضرت سے سوال کیا اور پھر کہہ دیا کہ بھلا یہ ہو سکتا ہے کہ خدا نے آپ کی شادی کیلئے ایسی عورت تجویز کی ہو؟ حضرت عمر کی زبان سے اس جملہ کا نکلنا تھا کہ فوراً خدا بھی اپنے فرض کی طرف متوجہ ہو گیا اور اسی وقت انہیں الفاظ میں جو حضرت عمر کی زبان سے جاری ہوئے تھے وحی نازل کر دی کہ عائشہ پاک دامن ہیں۔ کہنے والے بھک مارتے اور محض افتراء و بہتان میں مشغول ہیں۔ غور کرو! یہی طرح سوچو کہ اگر اس سے حضرت عمر کی ایک فضیلت ثابت ہوتی تو خدا کی کتنی مذمتیں پیدا ہو گئیں۔ کتنے بڑے بڑے الزامات اس پر قائم ہو گئے۔ اور اس پر اعتراضات کی کتنی بوجھار ہو سکتی ہے۔ اس کے ساتھ حضرت رسول خدا صلعم کی عقل و علم و معرفت و تجربہ و قوت تمیز کا جنازہ بھی کس دھوم سے اٹھایا گیا۔ نشان رسالت کی مٹی کس درجہ پیدا کر دی گئی۔ اور مصداق اللہ علی خلق عظیم کے مزاج و اخلاق کی کیا حقیقت باقی رہ گئی۔

ایک شخص کا قتل اور اپنی برادرۃ علامہ سیوطی وغیرہ یہ بھی لکھتے ہیں اختصم رجلا ن

الی النبی فقتله بینہما فقال الذی قتلہ علیہ ردنا الی عمر بن الخطاب فایتالیہ
فقال الرجل قتلہ رسول اللہ علی ہذا فقال ردنا الی عمر۔ فقال اذالہ۔ قال
نعم فقال عمر مکانکما حتی اخرج الیکما فخرج الیہما مشتملا علی سیفہ فضرب
الذی قال ردنا الی عمر فقتلہ واد بن الاحض فقال یا رسول اللہ قتل عمر واللہ صلی
فقال ما کنت اظن ان یجترئ عمر علی قتل مومن۔ فانزل اللہ فلا وربک
لا یؤمنون الا یہ فاھد ردم الرجل وبری عمر من قتله و لہ شاهد موصول
اور دتہ فی التفسیر المسند۔ دو آدمی بھگڑتے ہوئے حضرت رسول خدا صلعم کے پاس آئے
اور اپنا مقدمہ پیش کیا۔ حضرت نے دونوں کے درمیان فیصلہ کر دیا۔ تب اس شخص نے
جس کے خلاف فیصلہ ہوا تھا آنحضرت سے کہا کہ آپ ہم لوگوں کو حضرت عمر کے پاس واپس
کر دیں کہ وہی فیصلہ کریں۔ حضرت نے واپس کر دیا، تو دونوں ان کے پاس گئے اور جسکے
موافق فیصلہ ہوا تھا اس نے حضرت عمر سے کہا کہ حضرت رسول خدا نے ہم لوگوں کا فیصلہ
کیا تو اس شخص نے کہا کہ ہم لوگوں کا مقدمہ حضرت عمر کے پاس بھیج دیجئے۔ حضرت عمر نے یہ سنکر
کہا کیا ایسا کہا ہے؟ اس نے کہا ہاں۔ حضرت عمر نے کہا اچھا تم لوگ یہیں ٹھہرو۔ میں
آتا ہوں۔ پھر آپ تلوار لئے ہوئے نکلے اور اس شخص کو قتل کر ڈالا۔ یہ دیکھ کر دوسرا
شخص آنحضرت صلعم پاس واپس آیا اور کہا یا حضرت عمر نے میرے ساتھی کو مار ڈالا۔ حضرت
نے فرمایا مجھے تو اس کا گمان بھی نہ تھا کہ ایک مومن کے قتل کی جرأت عمر کر بیٹھیں گے۔ اس پر خدا
نے یہ آیت نازل کی۔ پس اسے رسول مختارے پروردگار کی قسم یہ لوگ سچے مومن نہ ہونگے
تا وقتیکہ اپنے باہمی بھگڑوں میں تم کو اپنا حاکم نہ بنائیں پھر جو کچھ تم فیصلہ کرو اس سے
کسی طرح دل تنگ بھی نہ ہوں بلکہ خوش خوش اس کو بھی مان لیں۔ پارہ ۶ع۔ اس طرح
اس شخص مقتول کا خون رائگاں کر دیا گیا اور حضرت عمر اس کے قتل کی سزا سے چھوڑ دیے
گئے۔ (تاریخ الخلفاء ص ۱۷۷)۔ یہ روایت اس غرض سے بنائی گئی کہ معلوم ہو حضرت عمر
کی قابلیت اور فضل و کمال کا سکھ لوگوں کے دلوں پر حضرت رسول خدا صلعم سے بھی
زیادہ بیٹھا ہوا تھا۔ اور عامہ مسلمین آنحضرت کی زندگی میں بھی آنحضرت کے فیصلہ پر راضی
نہیں رہتے نہ اس سے لوگوں کی تشفی ہوتی بلکہ چاہتے کہ ان کے مقدمات کا فیصلہ حضرت

عمر ہی کیا کریں۔ مگر اس سے خدا اور رسول کی جو توہین ہوتی ہے اس سے عام طور پر چشم پوشی کیجاتی ہے۔ اس طرح کہ حضرت عمر نے اس شخص کو قتل کر دیا اور آنحضرت صلعم نے اس پر افسوس بھی کیا مگر خدا نے حضرت عمر کے قتل کی تائید کر دی۔ اور ان کو قصاص سے بچا لیا۔ یہ واضح ہے کہ اس شخص نے جو کہا کہ ہمارا فیصلہ حضرت عمر سے کر دیجئے۔ اس کا یہ کہنا ایسا جرم نہیں ہے جس پر وہ قتل کا مستحق ہوتا۔ اگر ایسا ہوتا تو خود حضرت رسول خدا صلعم صحابہ کو حکم دیتے کہ اس کو قتل کر دو۔ لیکن بجائے اس کے حضرت نے اس کی خواہش پوری کر دی اور دونوں کو حضرت عمر کے پاس بھیج دیا۔ حضرت عمر نے اس کو قتل کر دیا تو آنحضرت نے ان کے اس فعل کو ناپسند کر کے فرمایا کہ مجھے تو اس کا گمان بھی نہ تھا کہ عمر ایک مومن کو قتل کر دینگے۔ مگر خدا نے اپنے ہی مقرر کئے ہوئے قواعد قصاص کو حضرت عمر کی حمایت میں پس پشت ڈال دیا اور آپ کو بری کر کے گویا کہہ دیا کہ حضرت عمر جو چاہیں کریں۔ ان کے لئے خدا کے اصول عدل و انصاف سب معطل کر دیئے گئے ہیں۔ وہی کام دوسرے کریں تو دنیا میں قتل بھی کئے جائیں اور آخرت میں ہمیشہ جہنم میں بھی رہیں لیکن وہی فعل حضرت عمر کریں تو دنیا میں بھی چھوڑ دیئے جائیں۔ آخرت میں بھی آزاد رہیں بلکہ ان کے لئے موافق قرآن مجید میں آیت تک نازل کر دی جائے۔ فلیبک علی الاسلام من کان بالکيا۔

آپ کے حرام کرنے سے
حرام ہو جانا

علامہ سیوطی وغیرہ نے لکھا ہے الاستیذان فی الدخول
وذلك انه دخل علیه غلامه وكان نائماً فقال اللهم

حرمة الدخول فنزلت آية الاستیذان۔ گھر میں داخل ہونے کے لئے اجازت طلب کرنا بھی حضرت عمر کی رائے سے ہوا۔ اس کا واقعہ اس طرح ہے کہ آپ سورہے تھے تو آپ کا غلام آپ کے پاس پہنچ گیا۔ اس پر آپ نے جھنجھلا کر کہا اے اللہ تو دخول کو حرام کر دے۔ پس فوراً اجازت طلب کرنے کی آیت ارطری تاریخ الخلفاء ص ۸۷۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اجازت طلب کرنے کی ضرورت پر نہ خدا کی نظر پہنچی نہ رسول کی اسوجہ سے ان حضرات نے اس کو لازمی نہیں قرار دیا۔ مگر حضرت عمر نے اس کی اہمیت محسوس کی تو خدا سے کہا کہ دخول کو حرام کر دے اور خدا نے اس کی تعمیل کی۔

حالانکہ کل محرمات و محلات کو خدا ہی نے طے کر دیا تھا۔ یہاں تک کہ حضرت رسول خدا صلعم کو بھی اس کے متعلق چون و چرا کرنے کی اجازت نہیں ہوتی۔ حضرت عائشہ و حفصہ کی خاطر سے آنحضرت صلعم نے صرف یہ ارادہ کیا تھا کہ اب شہد نہیں کھائیں گے۔ یہ امر تک خدا کو ناگوار ہوا کہ جس چیز کو میں نے حلال کیا ہے اُسے رسول کیوں حرام کرتے ہیں فوراً آیت اتری کہ یا ایھا النبی لم یحرم ما احل اللہ لک تبغی مراضات ازواجک

۱۰ مولوی و عید الزناں خان صاحب نے لکھا ہے "ام المؤمنین سودہ نے حضرت عائشہ اور حفصہ کی صلاح سے آنحضرت سے کہا آپ نے شاید مغایر کھایا ہے جو ایک بد بودار گوند ہے۔ آنحضرت کو اس سے بڑی نفرت تھی کہ آپ کے منہ سے ذرہ بھی کوئی بری بو آسے جب حضرت عائشہ اور حفصہ نے بھی یہی کہا کہ آپ کے منہ سے مغایر کی بو آتی ہے تو آپ کو یقین ہو گیا کہ حقیقت میں کوئی بری بو ہے حالانکہ آپ نے حضرت زینب کے پاس صرف شہد پیا تھا۔ آپ نے شہد اپنے اوپر حرام کر لیا "الوار اللغۃ" پارہ ۱۹ ص ۵۲ اور مولوی شبلی صاحب نے لکھا ہے "ایک دفعہ کئی دن تک آنحضرت صلعم حضرت زینب کے پاس معمول سے زیادہ بیٹھے۔ جس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت زینب کے پاس کہیں سے شہد آ گیا تھا۔ انھوں نے انکی کے سامنے پیش کیا۔ آپ کو شہد بہت مرغوب تھا۔ آپ نے نوش فرمایا۔ اس میں وقت مقررہ سے دیر ہو گئی۔ حضرت عائشہ کو رشک ہوا۔ حضرت حفصہ سے کہا کہ رسول اللہ جب ہمارے یا تمہارے گھر میں آئیں تو کہنا چاہئے کہ آپ کے منہ سے مغایر کی بو آتی ہے۔ آنحضرت نے قسم کھائی کہ میں شہد نہ کھاؤں گا۔ اس پر قرآن مجید کی یہ آیت اتری یا ایھا النبی الیہ لے پیغمبر! اپنی بیویوں کی خوشی کے لئے تم خدا کی حلال کی ہوئی چیز کو حرام کیوں کرتے ہو؟ علامہ عینی نے بخاری کی شرح میں لکھا ہے اگر کوئی یہ کہے کہ حضرت عائشہ اور حفصہ کو جھوٹ بولنا اور آنحضرت کے خلاف سازش کرنا کیونکر جائز تھا۔ تو جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ کس نے کہیں۔ اسکے علاوہ ان کا مقصود آنحضرت کو ایذا دینا نہیں تھا۔ بلکہ جیسا کہ عورتیں اپنی سونوں کے مقابلہ میں رشک سے تدبیریں اختیار کرتی ہیں اس طرح کی ایک تدبیر تھی "سیرۃ النبی" جلد ۱ ص ۳۹۹۔ مگر کسی نے یہ نہیں لکھا کہ کس نے کیوں سے حضرت عائشہ کے لئے جھوٹ بولنا جائز کیوں نہ ہو گیا۔ اور وہ کس نے بھی کیسے کہیں۔ زوجیت رسول میں کتنے دنوں رہ چکی تھیں۔

آب دونوں امروں میں مقابلہ کرو کہ حضرت رسول خدا صلعم نے شہد سے کنارہ کشی اختیار کی تو خدا کو اتنا غصہ ہوا کہ پورا سورہ تحریم ہی نازل کر دیا جس میں گویا آنحضرت پر عتاب ہے۔ لیکن حضرت عمر خدا سے کہتے ہیں کہ دخول کو حرام کر دے اور خدا فوراً اس کی تعمیل کرتا ہے۔ کیا اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ خدا یا حضرت عمر کو آنحضرت صلعم سے زیادہ دوست رکھتا اور قابل عزت سمجھتا تھا کہ جس امر کی اجازت آنحضرت کو نہیں دیتا وہ حضرت عمر کے لئے مباح کر دیتا یا وہ حضرت عمر سے بہت ڈرتا تھا کہ جو بات آپ کی زبان سے نکلتی خدا کو اُسے کرنا ہی پڑتا۔ غرض ہر طرح خدا و رسول کی ذلت اور غلطی ہی ثابت ہوتی ہے۔ اور اس مصیبت کا علاج اسکے سوائے کچھ نہیں کہ ایسی روایتوں کو گپ اور خوش اعتقادی کا نتیجہ قرار دیا جائے۔

اذان میں ترمیم اسلامی عبادات کی کل صورتیں خدا کی مقرر کی ہوئی ہیں۔ حضرت رسول خدا صلعم نے بھی ان میں کوئی اضافہ نہیں کیا نہ کوئی ترمیم پسند کی مگر حضرت عمر کے متعلق ہے ان بلا لا کان یقول اذا اذن اشهد ان لا اله الا الله حی علی الصلوٰۃ۔ فقال له عمر قتل فی اثرها اشهد ان محمد رسول الله۔ فقال رسول الله قتل لما قال عمر۔ جناب بلال اذان دیا کرتے تھے اور اسکی صورت یہ تھی کہ پہلے اشهد ان لا اله الا الله اور اس کے بعد حی علی الصلوٰۃ کہا کرتے۔ حضرت عمر نے سنا تو کہا اشهد ان لا اله الا الله کے بعد اشهد ان محمد رسول الله بھی کہا کرو۔ اس پر حضرت رسول خدا صلعم نے بلال سے فرمایا اچھا جس طرح عمر کہتے ہیں اسی طرح تم اذان دیا کرو تا رخ الخلفاء میں اس سے ثابت ہوا کہ خدا نے اذان میں صرف اپنی گواہی رکھی تھی۔ اور حضرت رسول خدا صلعم نے بھی اسی کو پسند کیا تھا۔ مگر حضرت عمر کو یہ اذان اچھی نہیں معلوم ہوئی اور حضرت کی رسالت کی گواہی کا اضافہ بھی چاہا تو حضرت رسول خدا صلعم نے خدا کی مقرر کی ہوئی اذان میں اس جزو کو بڑھا دیا اور اس وقت سے اذان اسی طرح رائج ہے۔ مسجد میں نہیں آتا کہ جب اسلام کے ایک ایک امر کی اصلاح حضرت عمر کرتے رہتے تو خدا و رسول کس کام کے تھے۔ پھر خدا نے حضرت عمر ہی کو یہ مطلق اختیار کیوں نہیں دے دیا تھا کہ تم دنیا اور دین کا جو قاعدہ جس طرح چاہو مقرر کر کے لوگوں کو خبر کرو۔ میں نہ رسول مقرر کروں گا۔ نہ کوئی وحی نازل

کروں گا۔ نہ فرشتہ کو بھیجوں گا۔ نہ کسی امر کا طریقہ بتاؤں گا۔ نہ کسی عبادت کی صورت
معیں کروں گا۔ تم جانو اور دنیا والے جانیں۔

یا ساریۃ الجبل کا واقعہ | حضرت مدوح کے ہوا خواہوں نے اس واقعہ کو بھی بڑے اہتمام سے

بیان کیا ہے۔ علامہ سیوطی کے الفاظ میں دیکھو عن نافع عن ابن عمر قال وجہ عمر

جیشا وراس عیدہم رجلا یدعی ساریۃ۔ فبینا عمر یخطب جعل ینادی

یا ساریۃ الجبل ثلثا۔ ثم قدم رسول الجیش فسأله عمر۔ فقال یا

امیر المؤمنین ہر مننا فبینا نحن کذلک اذ سمعنا صوتا ینادی یا ساریۃ الجبل

ثلاثا فاسندنا لہورنا الی الجبل فہر مصرا اللہ۔ قال قیل لعمر انک

کنت تصییم بذلک وذلک الجبل الذی کان ساریۃ عنده ینہا وند من

ارض العجم قال ابن حجر فی الاحیاء اسنادہ حسن۔ واخرج ابن مردویہ

من طریق میمون بن مہران عن ابن عمر قال کان عمر یخطب یوم الجمعة

فعرض فی خطبته ان قال یا ساریۃ الجبل من استرعی الذئب ظلم

فالفت الناس بعضهم لبعض فقال لهم علیٰ لیخرجن مما قال۔ فلما فرغ

سألوہ فقال وقع فی خلدی ان المشرکین ہزموا اخواننا وانہم یمرن

بجبل فان عدلوا الیہ قاتلوا من وجہ واحد وان جاوزوا ہلکوا فخرج منی

ما تزعمون انہم سمعتموہ۔ قال فجاء البشیر بعد شہر فذکر انہم

سمعوا صوت عمر فی ذلک الیوم۔ قال فعدنا الی الجبل ففتح اللہ علینا۔

واخرج ابو نعیم فی الدلائل عن عمر وبن الحارث قال بینما عمر یخطب یوم الجمعة

اذ ترک الخطبۃ فقال یا ساریۃ الجبل مرتین او ثلاثا ثم قبل علی خطبته فقال

ربض الحاضرین لقد جئن انہ لمجنون۔ فدخل علیہ عبد الرحمن بن عوف و

کان یطہن الیہ فقال انک لتجعل لهم علیٰ نفسک مقالا۔ بینا انت تخطب

اذ انت تصییم یا ساریۃ الجبل۔ ایشیٰ هذا۔ قال انی واللہ ما ملکت ذلک۔

رایتہم یقاتلون عند جبل یؤتون من بین اید یہم ومن خلفہم فلم

املک ان قلت یا ساریۃ الجبل لیلحقوا بالجبل فلبثوا الی ان جاء رسول

املک ان قلت یا ساریۃ الجبل لیلحقوا بالجبل فلبثوا الی ان جاء رسول

ساریہ بکتاہ ان القوم لقونا یوم الجمعة فقاتلناهم حتی اذا حضرت الجمعة
 ممعنا منا دیا نیا دی یا ساریہ الجبل مرتین۔ فلحقنا بالجبل فلم نزل قاهرین
 بعد وناحتہ فرمهم اللہ وقتلهم۔ فقال اولئك الذین طعنوا علیہ
 دعوا هذا الرجل فانه مصنوع له۔ نافع نے روایت کی ہے کہ حضرت عمر کے
 صاحبزادے بیان کرتے تھے کہ (ابا جان) حضرت عمر نے ایک لشکر بھیجا اور اس کا سردار ایک
 شخص ساریہ نامی کو مقرر کیا۔ اسکے جانے کے بعد ایک روز آپ خطبہ بیان کر رہے تھے کہ
 دفعۃً پکارنا شروع کیا اے ساریہ پہاڑ پر۔ اس جملہ کو انہوں نے تین مرتبہ کہا۔ پھر جب اس
 لشکر کے حالات بیان کرنے کے لئے وہاں سے قاصد آیا۔ اور حضرت عمر نے واقعات
 دریافت کئے تو اس نے کہا اے حضور ہم لوگ تو شکست کھا چکے تھے۔ اور ابھی اسی شکست
 میں مبتلا تھے کہ دفعۃً ایک چیخنے کی آواز سنائی دی کہ کوئی منادی کر رہا ہے اے ساریہ جبل پر
 چڑھ جاؤ۔ اس غیبی آواز نے تین مرتبہ یہی کہا۔ تب ہم لوگوں نے اپنی پشتوں کو اس پہاڑ
 سے ملا دیا جس کے بعد خدا نے مشرکوں کو شکست دے دی۔ کہا کہ حضرت عمر سے کہا گیا آپ ہی
 اس آواز سے چیخ رہے تھے۔ اور وہ پہاڑ جہاں سردار لشکر ساریہ اس وقت تھا ملک عجم
 کے شہر نہاوند کے پاس ہے۔ علامہ ابن حجر نے اصحابہ میں بیان کیا ہے کہ اس روایت کی اسناد
 درست اور حسن ہے۔ اور ابن مردویہ نے میمون بن ہیران کے طریق سے روایت کی ہے کہ
 حضرت عمر کے صاحبزادے بیان کرتے تھے کہ (ابا جان) حضرت عمر ایک جمعہ کو خطبہ بیان کر رہے
 تھے کہ دفعۃً اپنے خطبہ میں رخ پھیر دیا اور کہنے لگے اے ساریہ پہاڑ پر چل دو۔ جو شخص پھیرنے
 کی نگرانی کرتا ہے ظلم کرتا ہے۔ آپ کا یہ بے موقع کلام سنکر حاضرین گھبرائے اور ایک دوسرے
 کا منہ تھکنے لگے۔ جب وہ خطبہ سے فارغ ہو گئے تو لوگوں نے پوچھا یہ آپہ خطبہ پڑھتے ہوئے
 کیا کہنے لگے تھے؟ آپ نے جواب دیا میرے دل میں یہ اہام ہوا کہ مشرکین نے میرے بھائیوں
 کو شکست دیدی۔ اور وہ لوگ ایک پہاڑ کی طرف سے گزر رہے ہیں پس اگر وہ لوگ اسی
 پہاڑ کی طرف ہو جائیں تو ایک ہی طرف سے لڑنا ہوگا۔ اور اگر وہاں سے آگے بڑھ جائیں گے تو
 سب ہلاک ہو جائیں گے۔ اسی پر میری زبان سے وہ بات نکلی جس کے بارے میں تم سب کہتے
 ہو کہ میرے منہ سے سنا ہے۔ اس واقعہ کے ایک ہینہ بعد خوشخبری لیکر قاصد آیا اور بیان کیا کہ

ساریہ کے لشکر والوں نے اسی روز اپنے مقام پر حضرت عمر کی آواز سنی تھی۔ اس نے یہ بھی کہا کہ وہ آواز سننے کے بعد ہم سب پہاڑ کی طرف مڑ گئے جس پر خدا نے ہم لوگوں کو فتح دیدی اور ابونعیم نے دلائل النبوة میں عمرو بن الحارث سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے تھے ایک دفعہ جمعہ کے روز حضرت عمر خطبہ بیان کر رہے تھے کہ دفعۃً خطبہ چھوڑ دیا اور دو یا تین مرتبہ پکار کر کہا اے ساریہ پہاڑ پر۔ اس کے بعد اسی خطبہ کو بیان کرنے لگے جسے پہلے ذکر کر رہے تھے۔ یہ دیکھ کر بعض حاضرین کہنے لگے کہ حضرت عمر کو یقیناً جنون کا دورہ ہو گیا ہے۔ یقیناً یہ پاگل ہیں۔ اسکے بعد عبدالرحمن بن عوف ان کے پاس گئے۔ کیونکہ ان کو ان سے اطمینان تھا۔ اور کہا اے حضور! آپ کی کیا حالت ہے کہ لوگوں کو اپنے متعلق بڑا بھلا کہنے کا سامان کر دیتے ہیں۔ آپ خطبہ بیان کرتے ہوئے یہ کیا چہنچہ لگے تھے کہ اے ساریہ پہاڑ پر چل دو۔ یہ کیا بات تھی۔ حضرت عمر نے جواب دیا کہ خدا کی قسم جب میں نے ساریہ کے لشکر والوں کو دیکھا کہ ایک پہاڑ کے پاس لڑ رہے ہیں اور ان پر آگے سے بھی حملہ ہو رہا ہے اور پیچھے سے بھی پیسے جا رہے ہیں تو مجھ سے رہا نہیں گیا اور میں نے پکار کر ان لوگوں سے کہا کہ اے ساریہ پہاڑ سے مل جاؤ۔ اسکے بعد مدت تک لوگ اسی حالت میں رہے یہاں تک کہ ساریہ کا قاصد اس کا خط لیکر آیا۔ جس میں لکھا تھا کہ دشمنوں نے جمعہ کے روز ہم لوگوں پر حملہ کیا تو ہم لوگ خوب لڑے یہاں تک کہ جب نماز جمعہ کا وقت پہنچا تو ہم لوگوں نے اچھی طرح لڑا کہ ایک سنا دی پکار کر کہہ رہا ہے اے ساریہ پہاڑ پر۔ یہ بات اس نے دو مرتبہ کہی تو ہم لوگ پہاڑ سے مل گئے جس کے بعد دشمنوں پر حملہ کرتے ہی رہے یہاں تک کہ خدا نے ان سب کو شکست فاش دے دی اور ان کو قتل کر دیا۔ جب ان لوگوں نے جھنوں نے حضرت عمر کی اس بات پر اعتراض کیا تھا اصلی واقعہ سن لیا تو کہا ان کو چھوڑ دو کہ ان کے لئے یہ بات بنائی گئی (تاریخ الخلفاء ص ۱۰۸) ان روایتوں میں اس کا ذکر نہیں کہ یہ واقعہ کس سال کا ہے علامہ ابن حجر عسقلانی نے اس کو بھی صاف کر دیا۔ فرماتے ہیں امرہ عمار علی جیش وسایہ الی فارس سنۃ ثلاث وعشرین فوق فی خاطر عمر وهو یخطب یوم الجمعة ان الجیش المذكور راح فی العدو وهم فی بطن واد وقد هموا بالفریمة وبالقراب منہم جبل فقال فی اثناء خطبته یا ساریة الجبل الجبل ورفع صوته۔ فالقاه الله فی سمع ساریة فانحاز بالناس الی الجبل وقاتلوا العدو

من جانب واحد ففتح الله عليهم... وقال خليفة افتحتم سارية اصبهان صلحا و عنوة في ما يقال - حضرت عمر نے ساریہ کو ایک لشکر کا سردار بنا کر ایران کی طرف روانہ کیا۔ پھر ایک دفعہ جب حضرت عمر جمعہ کے روز خطبہ بیان کر رہے تھے ان کے دل میں یہ بات آگئی کہ وہ لشکر دشمنوں سے ملا اور وہ ایک دلدی کے وسط میں ہیں اور وہ لوگ بھاگنے اور شکست کھا جانے کا ارادہ کر رہے ہیں۔ اور ان لوگوں کے قریب ایک پہاڑ ہے۔ یہ خیال کر کے حضرت عمر نے خطبہ کے اثناء میں پکار کر کہا اے ساریہ! پہاڑ۔ چونکہ حضرت عمر چیخ کر یہ آواز نکالی اسوجہ سے خدانے ان کی آواز کو ساریہ کے کان تک پہنچا دیا جس کے بعد وہ سب لوگوں کو لے کر پہاڑ سے مل گئے اور پورے لشکر نے ایک طرف سے دشمنوں کا مقابلہ کیا۔ پس خدانے ان لوگوں فتح دے دی... اور خلیفہ نے بیان کیا ہے کہ ساریہ نے اصفہان کو صلح اور جبر سے فتح کیا جیسا لوگوں نے بیان کیا ہے (اصحاب ص ۵۳ جلد ۳)۔ اس روایت کا نتیجہ بھی واضح ہے۔ قابل غور یہ امر ہے کہ حضرت عمر مدینہ میں ہیں اور ساریہ کا لشکر ملک عجم کے شہر نہاوند کے پاس۔ وہاں کے حالات کی خبر حضرت عمر کو کیسے ہو گئی کہ آپ نے مدینہ سے چیخ کر پہاڑ پر چڑھ جانے کی ہدایت کی کوئی تار نہیں تھا۔ کوئی وائر لیس ٹیلیگراف نہیں تھا۔ اور پھر حضرت عمر کی آواز مدینہ کے باہر تک تو جا نہیں سکتی ہوگی۔ سیکڑوں میل کی مسافت کیسے طے کر گئی کہ ساریہ نے سن لیا اور اس پر عمل بھی کیا۔ سوائے معجزہ یا کرامت کے تو یہ بات نہیں ہو سکتی۔ معجزہ یا کرامت سے یقیناً ہو سکتی ہے اور یہ واقعہ بھی ممدوح کی کرامتوں میں ہی درج کیا گیا ہے۔ مگر سوال یہ ہے کہ خاص اسی موقع پر یہ کرامت کیوں ظاہر ہوئی۔ آپ کے دوسرے فتوحات میں کیوں ایسا نہیں ہوا۔ حضرت ابوبکر کو یہ شرف کیوں حاصل نہیں ہوا۔ حضرت رسول خدا صلعم کو متعدد غزوات و سرایا پیش آتے رہے۔ حضرت کے کسی غزوہ یا سر یہ میں یہ بات کیوں نہیں ہوئی۔ غزوہ احد میں حضرت نے عبداللہ بن جبیر کو پچاس تیر اندازوں کے ساتھ مقرر فرمایا تھا کہ وہاں کے ایک خطرناک درہ کی حفاظت کریں اور وہاں سے ہرگز نہ ٹلیں۔ مگر جب عبداللہ کے لشکر والے لوٹ مار کی غرض سے وہاں سے ہٹ آئے جس سے مسلمانوں کی شکست ہو گئی تو آنحضرت صلعم کو بھی خدانے یہ کرامت کیوں نہیں عطا فرمادی کہ حضور ان لوگوں کو پکار کر کہتے کہ دیکھو ہٹو نہیں ورنہ شکست ہو جائے گی۔ حالانکہ ایک ہی جگہ آنحضرت بھی تھے اور اس سے قریب ہی عبداللہ بن جبیر

کا لشکر بھی تھا۔ باوجود اسکے آنحضرت صلعم نے نہ ان لوگوں کا ہٹنا دیکھا نہ ان لوگوں کو پکار کے نہ وہ حضرت کی آواز سنکر وہاں ٹھہر سکے۔ آخر کار مسلمانوں کو شکست عظیم ہوئی۔ آنحضرت زخمی ہوئے۔ حضرت کا ہونٹ کٹ گیا۔ دو اگلے دندان مبارک شہید ہو گئے۔ غرض حضرت کل مصائب میں مبتلا ہوئے مگر خدا نے کسی معجزہ یا کرامت سے آنحضرت کی مدد نہیں کی۔ ہندہ نے جناب حمزہ کا کلیجہ چیر کر نکالا اور چپا گئی لیکن آنحضرت نے اس کو نہ اس لاش پر جاتے دیکھا نہ لاش کی حفاظت کی حالانکہ اسکے بعد آنحضرت کو اس کا کمال درجہ صدمہ ہوا۔ اس سے زیادہ حیرت خیز یہ امر ہے کہ حضرت عمر نے تو مدینہ سے نہاوند (ملک عجم) کے لشکر۔ اسکی پریشانی اور آنا شکست کو دیکھ لیا اور آواز دے کر اس کو شکست سے بچا لیا۔ لیکن حضرت رسول خدا صلعم نے غزوہ بنی مصطلق سے واپس آتے وقت اپنے ساتھ کی سواری پر سے حضرت عائشہ کے ہیکل گرنے کو نہیں دیکھا۔ نہ آپ کو اس کی خبر ہوئی کہ جناب معظّمہ اونٹ پر سے اتر گئی ہیں۔ نہ اس کا علم ہوا کہ قافلہ حضرت عائشہ کو پیچھے چھوڑ کر چل کھڑا ہوا۔ نہ اس کی اطلاع ہوئی کہ حضرت عائشہ گصفوان بن معطل کے ساتھ ہیں۔ وہیں سے ان کو پکار دیتے کہ خبردار اس کے ساتھ نہ آنا ورنہ متہم ہو جاؤ گی۔ نہ خود حضرت کو نظر آیا کہ حضرت عائشہ اور صفوان کیا کر رہے ہیں۔ بلکہ ان کے واپس آنے پر جب لوگوں نے اس اتہام کا ذکر کیا تو آنحضرت کو بھی ان کے بارے میں شبہ ہو گیا۔ جو اسلام کا ایک دردناک حادثہ ہے۔ کیوں نہیں خدا نے حضرت عمر کی طرح حضرت رسول خدا صلعم کو بھی یہ کرامت عطا فرمادی تھی کہ جس طرح مدوح نے نہاوند میں ساریہ کے کل حرکات کو دیکھ لیا اسی طرح آنحضرت صلعم بھی صرف اپنے پیچھے حضرت عائشہ اور صفوان کے کل افعال کو ملاحظہ فرماتے اور اس کرب و پریشانی سے محفوظ رہتے جس میں آپ نے اپنی محبوب زوجہ کے متہم ہو جانے کی وجہ سے کتنے دنوں تک بسر کی۔ کیا یہ حیرت خیز امر نہیں ہے کہ حضرت عمر تو ملک عرب کے مدینہ سے ملک عجم کے نہاوند کا واقعہ بچشم خود دیکھ لیں لیکن آپ کے مولا و مقتدا حضرت رسول خدا صلعم اپنے ہی قافلہ میں اپنی بیوی کی حالت تک نہ جان سکیں کیا اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ خدا کے ہاں حضرت عمر کا درجہ رسول خدا صلعم سے اور ساریہ سردار لشکر کا درجہ حضرت عائشہ سے بھی بڑا ہوا تھا۔ اور دیکھو غزوہ خندق میں سردی بڑی سخت تھی۔ کفار کا لشکر اور مسلمانوں کا لشکر ایک ہی جگہ تھا۔ مگر آنحضرت کو اس کی خبر نہیں تھی کہ اس وقت کفار کا لشکر کیا کر رہا ہے۔ حضرت نے حضرت ابوبکر سے فرمایا جا کر قریش کی خبر لاناؤ۔ انھوں نے کہا خدا اور رسول

۴۴ کا ارفطال مقام پر گیا ہو۔ پکار کر حضرت عائشہ سے کہہ دیتے کہ اسکو وہاں کھڑا کر دو اور پھر پھرتا اور قافلہ سے ملو نہ پوزہ حضرت اس سے آگاہ ہوئے کہ حضرت عائشہ

مجھے اس زحمت سے معاف رکھیں۔ پھر آنحضرت نے حضرت عمر سے فرمایا تم جا کر خبر لاؤ۔ انہوں نے بھی وہی کہا کہ میں اللہ اور اس کے رسول سے معافی چاہتا ہوں۔ تب حضرت نے فرمایا اے حذیفہ تم جاؤ۔ وہ فوراً چلے گئے (تفسیر درنثور جلد ۱ ص ۱۸۵)۔ اگر حضرت عمر نے اپنی ذاتی قوت سے ملک عجم کے لشکر کی حالت دیکھ لی تھی تو حضرت رسول خدا صلعم نے چند قدموں کے فاصلہ پر کفار کے لشکر کی حالت کیوں نہیں دیکھ لی۔ اور اگر خدا نے حضرت عمر کو یہ کرامت عطا کی تو حضرت رسول خدا صلعم کو کیوں اس سے محروم رکھا؟ کیا یہ روایت یہ نہیں ثابت کرتی کہ حضرت رسول خدا صلعم سے زیادہ حضرت عمر کو خدا مانتا تھا؟ ورنہ تسلیم کرنا پڑیگا کہ یہ روایت بھی بالکل وضعی ہے اور محض حضرت عمر کا غیر معمولی درجہ ثابت کرنے کے لئے بنائی گئی ہے۔ خود حضرت عمر کے حالات سے اس روایت کو جانچو تو اس کا قطعی غلط ہونا مثل آفتاب روشن ہو جائے۔ آپ کی وفات کے متعلق مولوی شبلی صاحب لکھے ہیں ”مدینہ منورہ میں فیروز نام ایک پارسی غلام تھا جس کی کنیت ابو لؤلؤ تھی اُس نے ایک دن حضرت عمر سے آکر شکایت کی کہ میرے آقا مغیرہ ابن شعبہ نے مجھ پر بہت بھاری محصول مقرر کیا ہے۔ آپ کم کر دیجئے۔ حضرت عمر نے تعداد پوچھی۔ اُس نے کہا دو درہم (قریباً سات آنے)۔ حضرت عمر نے پوچھا تو کون سا پیشہ کرتا ہے۔ بولا کہ بخاری لقا شہی آہن گری۔ فرمایا کہ ان صنعتوں کے مقابلہ میں یہ رقم کچھ بہت نہیں ہے۔ فیروز دل میں سخت ناراض ہو کر چلا آیا۔ دوسرے دن حضرت عمر صبح کی نماز کے لئے نکلے تو فیروز خنجر لے کر مسجد میں آیا۔ حضرت عمر کے حکم سے کچھ لوگ اس کام پر مقرر تھے کہ جب جماعت کھڑی ہو تو صفیں درست کریں۔ جب صفیں سیدھی ہو چکتی تھیں تو حضرت عمر تشریف لاتے تھے اور امامت کرتے تھے۔ اُس دن بھی حسب معمول صفیں درست ہو چکیں تو حضرت عمر امامت کیلئے بڑھے۔ اور جوں ہی نماز شروع کی۔ فیروز نے دفعۃً گھات میں سے نکل کر چہ دار کئے جن میں سے ایک ناف کے نیچے پڑا۔ حضرت عمر نے فوراً عبدالرحمن بن عوف کا ہات پکڑ کر اپنی جگہ کھڑا کر دیا۔ اور خود زخم کے صدمہ سے گر پڑے۔ (الغاری جلد ۱ ص ۲۰۲)۔ کہاں حضرت عمر کی وہ دور بینی کہ ملک عرب میں بیٹھے ہوئے ملک عجم کے لشکر کو دیکھ رہے ہیں کہ آگے سے بھی گھر گیا ہے پیچھے سے بھی محصور ہے۔ اور کہاں یہ کوتاہ بینی کہ مسجد میں قاتل موجود ہے اور وہ خنجر بھی لئے ہوئے ہے مگر حضرت عمر نے اُس کو دیکھتے ہیں نہ اس کے ہتھیار کو۔ عیبیں تفاوت رہ از کجا است تا بجا۔ اگر کہا جائے کہ خدا نے آپ کو اُس موقع پر

یہ کرامت عطا کی کہ عجم کے لشکر کو آپ نے دیکھ لیا اور قتل کے موقع پر یہ کرامت نہیں دی۔ تو خدا پر بھاری الزام آتا ہے کہ ایک معمولی لشکر کے فتح یاب ہونے کیلئے تو اس نے اتنا بڑا اہتمام کیا کہ حضرت کو عجم کے لشکر کا انجام دکھا دیا پھر حضرت عمر کی زہدگی بچانے کیلئے اس نے یہ کرامت کیوں نہیں دی۔ یہ معلوم ہے کہ حضرت عمر اسلام کے بڑے فاتح۔ بڑے بادشاہ۔ بڑے مدبر تھے۔ اسلام کو آپ کے وجود کی شدید ضرورت تھی اور آپ کے اس وقت اٹھ جانے سے مسلمانوں کو بہت نقصان پہونچا اور ان سب خرابیوں کا ذمہ وار خدا ہے کہ اس نے ساریہ کے حال کی طرح فیروز کے حال سے آپ کو خبر نہیں کی اور اس کا وار کام کر گیا۔ پس یا اس واقعہ کو صحیح مان کر مذکورہ بالا الزامات قبول کئے جائیں۔ یا تسلیم کیا جائے کہ یہ روایت بالکل منکرط بہت اور موضوع ہے۔

علامہ سیوطی وغیرہ نے لکھا ہے عن ابن عمر قال قال
ایک خاندان کی بے وجہ ہلاکت | عمر بن الخطاب لمرجل ما اسماک قال جمرۃ

قال ابن من قال ابن شهاب قال ممن قال من الحرقة قال ابن مسکن قال
 الحرقة قال بايها قال بذات لظي۔ فقال عمر ادرك اهلك فقد احترقوا فرجع
 الرجل فوجد اهلها قد احترقوا۔ حضرت کے صاحبزادے بیان کرتے تھے کہ حضرت
 عمر بن الخطاب نے ایک شخص سے پوچھا تمہارا نام کیا ہے؟۔ اس نے کہا جمرہ (جس کا معنی
 اردو میں چنگاری ہے) پوچھا کس کے بیٹے ہو؟۔ کہا شہاب کے (شہاب کا معنی آگ کا شعلہ ہے)
 پوچھا کس قبیلہ سے؟ کہا حرقة سے (حرقة کا معنی سوزش جلن ہے)۔ پوچھا تمہارا گھر کہاں ہے؟
 کہا حرۃ میں (حرۃ معنی گرمی)۔ پوچھا اسکے کس حصہ میں؟ کہا ذات لظی میں (ظی معنی شعلہ)۔
 یہ سب سنکر حضرت عمر نے فرمایا جلدی جا کر دیکھو تمہارے گھر والے سب جل گئے۔ وہ شخص دوڑا
 ہوا آیا تو دیکھا کہ واقعاً اس کے اہل و عیال سب جل گئے ہیں۔ (تاریخ الخلفاء ص ۱۵۷ دریاغ نضرہ
 جلد ۲ ص ۱۵۷ وغیرہ)۔ عربی زبان میں جمرہ۔ شہاب اکثر آدمیوں کے نام ہوتے ہیں اور حرۃ۔ ذات لظی
 مقام کے نام ہیں اور حرۃ قبیلہ کا نام ہے۔ اور لغوی معنی سب کے آگ ہی سے متعلق ہیں۔ اتفاق سے
 اس شخص کا نام جمرہ۔ اسکے باپ کا شہاب۔ اسکے قبیلہ کا حرۃ۔ اس کے وطن کا حرۃ اور اسکے
 محلہ کا ذات لظی تھا۔ ان چیزوں کا یہ نام رکھنے میں اس غریب کا کوئی قصور نہیں تھا اور نہ ان
 ناموں کا رکھنا کوئی جرم تھا۔ مگر ان کل باتوں کو سنکر حضرت عمر نے کہہ دیا کہ جا تیرے گھر والے

سب جل گئے۔ اور فوراً وہ واقعاً جل گئے۔ معمولی بات میں اس کے گھر آگ لگ گئی۔ بیوی آگ جھک کر مر گئی۔ بچے آگ بھن کر کباب ہو گئے۔ اور دوسرے لوگ علیحدہ نذر آتش ہو گئے۔ اور یہ سب کیا خدا نے کیونکہ حضرت عمر تو اپنی جگہ بیٹھے ہوئے تھے۔ انہوں نے صرف اپنی زبان سے کہہ دیا کہ جا تیرے گھر والے سب جل گئے۔ مگر وہ آگ بکڑی بیکر اس کے گھر نہیں آئے۔ نہ اس میں آگ لگائی نہ ان بیچاروں کو جلایا۔ جلانے کا کام خدا ہی نے تو انجام دیا۔ گویا خدا حضرت عمر سے اتنا ڈرا کہ ان کی زبان سے نکلی ہوئی بات کی اس نے فوراً تعمیل کر دی۔ اس روایت سے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی گئی کہ حضرت عمر کا درجہ خدا کے ہاں اتنا بلند تھا کہ جو بات ان کے منہ سے نکلتی تھی خدا اس کو فوراً انجام دیتا تھا۔ مگر خدا پر جو الزام آیا اس کی پروا نہیں کی گئی کہ خدا کا کتنا بڑا علم اور بے رحمی اس واقعہ سے ثابت ہوتی ہے بلکہ معلوم ہوتا ہے خدا بالکل اندھا ہے کچھ نہیں دیکھتا کہ کس کا کیا قصور ہے۔ بے وجہ لوگوں کے ساتھ سفاکی کرتا رہتا ہے۔

دریائے نیل میں
آپنی کراہت

یہ واقعہ بھی بہت اہمیت سے بیان کیا جاتا ہے۔ لما فتحت مصر
اثنی عشر بن العاص حين دخل يوم من اشهر العجم فقالوا
يا ايها الامير ان ليلنا هذا سنة لا يجري الابهها - قال وما ذلك - قالوا اذا
كان احدى عشرة ليلة تخلوا من هذا الشهر عمدنا الى جارية بكر بن ابوها
فارضينا ابوها وجعلنا عليها من الثياب والحلى افضل ما يكون - ثم القينا
في هذا الليل - فقال له عمر ان هذا لا يكون ابدا في الاسلام وان الاسلام
يهدم ما كان قبله فاقاموا والنيل لا يجرى قليلا ولا كثيرا حتى هو بالجلاد -
فلما رأى ذلك عمر وكتب الى عمر بن الخطاب بذلك - فكتب له ان قد
اصبت بالذى فعلت وان الاسلام يهدم ما كان قبله وبعث بطائفة
في داخل كتابه وكتب الى عمر واني قد بعثت اليك ببطاقة في داخل كتابي
فالقها في النيل - فلما قدم كتاب عمر الى عمر وبن العاص اخذ البطاقة
ففتحتها - فاذا فيها من عبد الله عمرا من المؤمنين الى نيل مصر اما بعد
فان كنت تجرى من قبلك فلا تجر - وان كان الله يجريك فاسئل الله
الواحد لفه ان يجريك فالق البطاقة في النيل فيل الصليب بيوم فاصبحوا

وقد اجراه الله تعالى ستة عشر ذراعاً في ليلة واحدة فقطع الله تلالاً
 السنة عن اهل مصر الى اليوم۔ جب حضرت عمر کے عہد خلافت میں) ملک مصر فتح ہو گیا
 اور اسکے فاتح عمرو بن العاص اس میں داخل ہوئے تو عجمی ہینوں سے ایک تاریخ کو مصر والوں
 نے کہا اے امیر اس ملک میں جو دریاے نیل بہتا ہے اس کا ایک دستور چلا آتا ہے جس کے بغیر
 نہ بہتا نہیں ہے۔ عمرو عاص نے پوچھا وہ کیا۔ لوگوں نے کہا جب اس ہینہ کی اتاریخ ہو جاتی ہے
 تو ہم لوگ ایک کنواری لڑکی کیلئے اسکے والدین کے پاس جاتے اور اسکو راضی کر کے وہ لڑکی اس
 سے لے لیتے ہیں۔ اور اسے خوب اچھے اچھے لباس نینرز یوروں سے آراستہ کر کے اس نیل
 میں ڈال دیتے ہیں (جس کے بعد دریا اچھی طرح بہنے لگتا ہے)۔ عمرو عاص نے ان لوگوں سے
 کہا اسلام میں تو یہ دستور قائم نہیں رہ سکتا اور اسلام اپنے قبل کے کل رواج کو مٹا دینے
 کے لئے آیا ہے۔ ان کی یہ بات سن کر مصر والے رک گئے اور انھوں نے کنواری لڑکی دریا میں
 نہیں ڈالی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ دریاے نیل کا بہنا بالکل موقوف ہو گیا۔ اس مصیبت سے
 نکلنے کیلئے مصر والوں نے ارادہ کیا کہ وہاں سے جلا وطنی اختیار کر لیں۔ عمرو عاص نے یہ دیکھا
 تو حضرت عمر بن الخطاب کو پورے واقعہ سے مطلع کر دیا۔ اور ان کی رائے دریافت کی۔ حضرت
 عمر نے ان کو جواب لکھا کہ تم نے جو کیا یہی درست تھا اور اسلام یقیناً ان تمام رسوم کو مٹا دے گا جو
 اسکے پہلے سے جاری ہیں۔ اور آپ نے اس خط کے اندر ایک دوسرا رقعہ لکھ کر رکھ دیا اور
 عمرو عاص کو تاکید کی کہ اس رقعہ کو دریاے نیل میں ڈال دینا۔ جب یہ دونوں تحریریں عمرو عاص
 کے پاس پہنچیں تو انھوں نے اندر والا رقعہ بھی کھول کر پڑھ لیا۔ اس میں لکھا تھا کہ یہ رقعہ ہے
 عبد اللہ عمر امیر المؤمنین کی طرف سے مصر کے دریاے نیل کی طرف۔ اما بعد اے دریاے نیل
 اگر تو اپنی خواہش سے بہتا ہے تو مت بہہ۔ اور اگر تجھے اللہ بہاتا ہے تو خدا سے یکتا و قہار سے
 سوال کر کہ تجھے بہاتا رہے۔ عمرو عاص نے وہ رقعہ پڑھ کر دریاے نیل میں ڈال دیا۔ تاریخ معین
 کو صبح کے وقت لوگ اٹھے تو دیکھا کہ (اس رقعہ کی برکت سے) خدا نے دریا۔ کو ایک رات
 میں سولہ ہاتھ بڑھا دیا۔ اس طرح اللہ نے اہل مصر کی اس رسم کو ہمیشہ کیلئے ختم کر دیا۔ (تاریخ خلفاء
 ص ۵۰ و ریاض نصرہ جلد ۲ ص ۱۲) یہ روایت اس غرض سے بنائی گئی کہ حضرت عمر کی کرامت ظاہر
 اور خدا کے ہاں آپ کا عظیم درجہ ثابت ہو مگر اس سے خدا کی جو توہین ہوتی ہے اس کی طرف

توجہ نہیں کی گئی۔ روایت کے الفاظ کہتے ہیں کہ مصر میں یہ رسم اسوجہ سے جاری ہوئی تھی کہ دریائے نیل اُس وقت تک بہتا نہیں تھا جب تک اس میں ایک دو شیزہ اور آراستہ لڑکی کی قربانی پیش نہیں کی جاتی تھی۔ اس کا مطلب یہی تو ہوا کہ خدا ہی نے اس دریا کا جاری ہونا اس قربانی پر موقوف رکھا تھا۔ کیونکہ اس کا جاری ہونا یا رکنا دونوں خدا ہی کے اختیار میں تھا۔ اگر وہ چاہتا تو بہتا۔ اور نہ چاہتا تو ٹرکا رہتا۔ مگر جب تک اس میں دو شیزہ ڈالی نہیں جاتی اس وقت تک وہ بہتا نہیں تھا۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ نکلا کہ خدا ہی چاہتا تھا کہ ہر سال اس میں دو شیزہ لڑکی ہلاک کی جائے۔ تب خدا کے بہنے کا حکم دے۔ پس خدا کی صفت رحمن و رحیم اُس وقت کہاں چلی جاتی تھی جب وہ دریائے نیل کے بہنے کو روک دیتا تھا کہ لوگ قحط کے خوف سے پریشان ہو جاتے تھے۔ اور خدا کی یہ صفت اُس وقت بھی کہاں رہتی تھی جب دو شیزہ لڑکی اپنے باپ ماں سے حاصل کی جاتی اور آراستہ کر کے دریا میں ڈال دی جاتی تھی۔ یقیناً یہ رسم کفر و جہالت کی تھی لیکن جب دریائے نیل کا بہنا اسی پر موقوف تھا تو کون کہہ سکتا ہے کہ یہ فعل خدا کا نہیں تھا۔ اب سوال یہ ہے کہ خدا اتنے دنوں تک یہ ظلم کیوں کرتا رہا کہ دو شیزہ لڑکیاں اس طرح اس میں ڈبوئی جاتیں۔ اگر وہ دریائے نیل کو برابر جاری رکھتا تو اہل مصر کنواری لڑکیوں کی بھینٹ بھی نہ چڑھاتے۔ ان وجوہ سے عقل یہی فیصلہ کرتی ہے کہ یہ روایت صحیح نہیں بلکہ موضوع ہے اور صرف حضرت ممدوح کا تقرب الی اللہ دکھانے کیلئے بنائی گئی ہے۔

ذکورہ بالا روایت سے ملتی جلتی یہ بھی ہے روای ان عمر لعین
دریا پر بے لشکر کا گزرنا جناب ابی مدائن کسری و امیر علیہم سعد بن ابی وقاص

وجعل قائد الجیش خالد بن الولید فلما بلغوا شط الدجاة ولم يجدوا سفينة
 لقد مر سعد ومخالد فقالا يا بحر انك تجرى باجر الله فبحرمة محمد صلى الله عليه وسلم
 ولجدا لعمر خليفة الله الاخليتنا والعبور۔ فعبر الجیش بنجيلة وجماله الى
 المدائن ولم يتبتل حوافرها۔ ایک دفعہ حضرت عمر نے مدائن کسری کی طرف ایک لشکر
 روانہ کیا اور اس کا سردار سعد بن ابی وقاص کو مقرر کیا اور لشکر کا امیر خالد بن ولید کو بنایا۔
 جب یہ سب لوگ دریائے دجلہ کے کنارے پہنچے تو پار ہونے کے لئے کوئی کشتی نہیں ملی۔
 اُس وقت سعد بن ابی وقاص اور خالد آگے بڑھے اور دریائے سے خطاب کر کے کہا اے دریا تو

خدا کے حکم سے بہتا ہے۔ اب تجھ کو حضرت محمد صلعم کی عزت اور حضرت عمر خلیفہ خدا کے عدل کا واسطہ کہ ہم لوگوں کے عبور کرنے کیلئے راستہ چھوڑ دے۔ اس کے بعد پورا لشکر گھوڑوں اور اونٹوں سمیت دریا میں داخل ہو گیا اور مدائن تک اس طرح چلا گیا کہ جانوروں کے ستم بھیگے تک نہیں دریا ض نصرہ جلد ۲ ص ۱۵)۔ اس روایت میں یہ امر قابل غور ہے کہ جناب سعد بن ابی وقاص اور خالد نے دریا کو حضرت رسول خدا صلعم کی حرمت اور حضرت عمر کے عدل کا واسطہ دیا ہے کہ تو راستہ چھوڑ دے۔ مگر اس امر سے چشم پوشی کی گئی کہ جناب سعد بن ابی وقاص اور خالد بن ولید کو یہ معلوم کیسے ہوا کہ ان دونوں کا واسطہ دینے سے دریا پھٹ جائیگا۔ کیونکہ ہر شخص دریا سے ڈرتا ہے اور بغیر کشتی کے اس کے اندر سے عبور کرنے کا خیال تک نہیں کرتا۔ پھر ان دونوں صاحبوں کو اس وقت اس کی امید کیونکر ہوئی کہ ایسا کرنے سے دریا کا پانی ہٹ جائے گا دوسرا امر یہ کہ اگر یہ واقعہ سچا ہو تو حضرت عمر کی کرامت کیسے ہوئی کیونکہ حضرت معدوح تو مدینہ میں تھے۔ دریا عبور کرنے والے جناب سعد بن ابی وقاص و خالد تھے۔ تو یہ کرامت انہیں دونوں بزرگوں بلکہ پورے لشکر بلکہ گھوڑوں اور اونٹوں کی قرار دینی چاہئے۔ کہ وہ سب لشکر والے اور وہ سب گھوڑے اونٹ ایسی کرامت والے تھے کہ بغیر کشتی کے دریا عبور کر گئے اور ان کے ستم تک نہیں بھیگے اس سے یہ امر بھی ثابت ہوتا ہے کہ حقیقت میں یہاں حضرت عمر ہی کے نام کا تھا کہ آپ کے عدل کا واسطہ دیا گیا تو دریا خشک ہو گیا۔ حضرت رسول خدا صلعم کے نام میں یہ برکت نہیں تھی اسلئے کہ اگر یہ بات ہوتی تو یہ واقعہ آنحضرت صلعم کے معجزات میں لکھا جاتا۔ یا آنحضرت کے اسم مبارک کے کرامات میں درج کیا جاتا لیکن کسی کتاب میں ایسا نہیں ہے بلکہ خاص حضرت عمر کے کرامات میں موجود ہے۔ مگر اس واقعہ سے حضرت عمر پر یہ زبردست اعتراض ہوتا ہے کہ جب آپ کے نام میں خدا نے یہ اثر پیدا کر دیا تھا تو آپ نے ملک مصر فتح کرنے کیلئے خشکی کی طرف کا بہت ہی دور دراز راستہ کیوں اختیار کیا جس میں مسلمانوں کا بے حد حساب مال خرچ ہوا۔ آسانی سے نبوع یا جدہ میں فوجیں بھیج دیتے اور وہ یہی کہہ کر بحر قلزم عبور کر جاتیں اور تھوڑی دیر میں ملک مصر میں داخل ہو کر اس پر نہایت آسانی سے قبضہ کر لیتیں کیونکہ جب جدہ کا پانی آپ کے عدل کے واسطہ سے ایسا خشک ہو گیا کہ جانوروں کے ستم تک نہیں بھیگے تو بحر قلزم کی کیا مجال تھی کہ کوئی شخص اس میں ڈوب جاتا یا فوج اس کے عبور کرنے سے عاجز رہتی۔ اگر یہ شبہ ہو کہ حضرت عمر

کو اسکی اطلاع نہیں تھی کہ دریا سے دجلہ کو وہ لشکر آپ کا نام لیکر عبور کر گیا تب بھی مشکل حل نہیں ہوتی کیونکہ ملک عجم میں ساریہ کے لشکر کو جب آپ نے دیکھ لیا کہ ہر طرف سے گھر گیا ہے اور اپنے پیکار کر کہا کہ پہاڑ پر چلے جاؤ تو خود عراق میں (جو عرب ہی کا ایک حصہ ہے) سعد بن ابی وقاص اور خالد کا دریا عبور کر جانا آپ سے کس طرح مخفی رہا ہو گا۔ آپ کو تو اور جلد اطلاع ہو گئی ہو گی کہ دجلہ کے کنارے لوگوں کو کشتیاں نہیں ہیں اور ان لوگوں نے دریا کو میرے عدل کا واسطہ دیا تو وہ پھٹ گیا اور پورا لشکر آسانی سے عبور کر گیا۔ اسی طرح آپ مدینہ کے قریب کسی بندرگاہ پر فوجیں بھیج کر ان کو حکم دیتے کہ سعد بن ابی وقاص اور خالد کی طرح تم لوگ بھی بحر قلزم کو میرا واسطہ دینا وہ خشک ہو جائیگا اور تم سب عبور کر جانا۔ اگر اس کا موقع نہیں ملا تو کم از کم آپ مصری فوج کے افسر و عاص کو حکم دیتے کہ سکندریہ فتح کرنے کے بعد وہیں کل فوجوں کو ڈیڑھ مہینہ سی (بھر شام یا بحر روم) میں آنا دیتے۔ وہ سب حضرت عمر کا نام لیکر پورا سمندر عبور کر جاتے اور یورپ میں داخل ہو کر پورے براعظم پر اسلامی جھنڈا نصب کر دیتے۔ جناب مولوی شبلی صاحب لکھتے ہیں "ایک عجیب و غریب بات یہ ہے کہ عمرو بن العاص نے بحر روم و بحر قلزم کو براہ راست ملا دینے کا ارادہ کیا تھا چنانچہ اس کے لئے موقع اور جگہ کی تجویز بھی کر لی تھی اور چاہا تھا کہ فرما کے پاس سے جہاں سے بحر روم و بحر قلزم میں صرف ۷۰ میل کا فاصلہ رہ جاتا ہے نہر نکال کر دونوں دریاؤں کو ملا دیا جائے لیکن حضرت عمر کو جب ان کے ارادے سے اطلاع ہوئی تو نارضا مندی ظاہر کی اور لکھ بھیجا کہ اگر ایسا ہوا تو یونانی جہازوں میں اگر حاجیوں کو اڑانے جائیں گے۔ اگر عمرو بن العاص کو اجازت ملی ہوتی تو نہر سوزی کی ایجاد کا فخر درحقیقت عرب کے حصے میں آتا" (الفاروق جلد ۲ ص ۱۲۸)

مگر جب حضرت عمر کے نام میں یہ اثر تھا کہ اس کا واسطہ دے کر فوج کی فوج دریا میں اتر جاتی اور جانوروں کے شہ تک تر نہیں ہوتے تھے تو حضرت عمرو یونانیوں سے بے وجہ ڈرے۔ اول تو یوں بھی سمجھ میں نہیں آتا کہ اگر نہر سوزی اس زمانہ میں کھد گئی ہوتی تو یونانی جہازوں میں اگر حاجیوں کو کونکر اڑانے جاتے۔ اب تو نہر سوزی موجود ہے اور ہزاروں جہاز بحر روم سے بحر قلزم میں آتے جاتے رہتے ہیں۔ کتنے جہازوں نے اگر حاجیوں کو اڑایا ہے۔ لیکن اگر تسلیم بھی کر لیا جائے کہ اس زمانہ میں ایسا ہوتا جب بھی حضرت عمر کے خوفزدہ ہونے کی وجہ نہیں تھی کیونکہ آپ سب مسلمانوں سے کہہ دیتے کہ جب کوئی دشمن جہاز پر سوار ہو کر اس ملک میں آئے اور یہاں کے کسی شخص یا کسی

چیز کو لے کر اڑائے جانا چاہے تو تم لوگ نوح کی صورت میں آگے بڑھنا اور میرے عدل کا واسطہ دے کر بحر قلزم میں کود پڑنا۔ اس کا پانی تم لوگوں کیلئے خشک ہو جائے گا اور آسانی سے یونانی جہازوں کو پکڑ لینا۔ مختصر یہ کہ ایسے شبہات ثابت کرتے ہیں کہ بیرواہست بھی موضوع ہے اور اسی وجہ سے مولوی شبلی صاحب نے دریائے دجلہ کے خشک ہو جانے اور لشکر کے عبور کر جانے کی کرامت اپنی کتاب میں لکھی ہی نہیں۔

ایک عجیب قصہ | جناب ممدوح کی کرامتوں میں یہ واقعہ بھی بیان کیا جاتا ہے۔ ان عمر کتب

الی سعد بن ابی وقاص وهو بالقادسیة یقول له وجه نضلة بن معاویة الا نصاری الی حلوان العراق لیغزو علی ضواحیها۔ فبعث سعد نضلة فی ثلاث مائة فارس۔ فخرجوا حتی اتوا حلوان العراق فاغار علی ضواحیها واصابوا غنیمة وسبیا فاقبلوا الی سوقونها حتی ادهقصر العصر وكادت الشمس تغرب فالحجاً نضلة السبی والغنیمة الی سفح الجبل ثم قام فاذا ن فقال الله اکبر الله اکبر فاذا عجیب من الجبل یجیبه کبرت کبیراً یا نضلة ثم قال اشهد ان لا اله الا الله قال كلمة الاخلاص یا نضلة۔ ثم قال اشهد ان محمداً رسول الله۔ قال هو الذی بشرنا به عیسی بن مریم وعلی راس امته تقوم الساعة۔ فقال حی علی الصلاة۔ فقال طوبی لمن مشى الیها وواظب علیها۔ قال حی علی الفلاح۔ قال افلی من اجاب۔ قال الله اکبر الله اکبر لا اله الا الله۔ قال اخلصت الاخلاص کلمة یا نضلة حن ما لله بها جسدك وعلی النار۔ فلما فرغ من اذانه قاموا۔ فقالوا من انت یرحمک الله ملک انت ام من الجن او طائف من عباد الله۔ قد اسمعنا صوتک فارنا صوتک فان الوفاء وفد رسول الله ووفد عمر بن الخطاب قال فانلق الجبل عن هامة كالرحا بیض الراس واللحیة علیہ طمران من صوف۔ قال السلام علیکم ورحمة الله وبرکاته۔ فقالوا وعلیک السلام ورحمة الله وبرکاته مرانبت یرحمک الله۔ قال ذریت ابن برثلا وصى العبد الصالح عیسی بن مریم اسکنی هذا الجبل ودعالی بطول البقاء الی

حين نزوله من السماء فاقس وأغمس مني السلام وقلوا يا عمر سدود قارب
 فقد دنا الامر واخبروه بهذه الخصال التي اخبركم بها يا عمر اذا لخصت
 هذه الخصال في امة محمد فالهرب الهرب... ثم غاب عنهم فلم
 يروا - فكتب نضلة بذلك الى سعد وكتب سعد بذلك الى عمر
 فكتب اليه عمر سرانت ومن معك من المهاجرين والانصار حتى
 تنزلوا بهذا الجبل فان لقيته فاقس له مني السلام - فخرج سعد في اربعة
 الاف من المهاجرين والانصار حتى نزلوا ذلك الجبل ومكث اربعين
 يوما ينادي بالصلاة فلا يجردون جوابا ولا يسمعون خطابا - جب جناب
 سعد بن ابى وقاص قاصد فيهم في تھے تو حضرت عمر نے ان کو لکھا کہ تم نضلہ بن معویہ انصاری کو
 حلوان عراق کی طرف روانہ کرو کہ وہ اسکے اطراف میں جا کر لوگوں پر حملہ کریں - سعد نے تین سو
 سواروں کے ساتھ نضلہ کو ان اطراف میں روانہ کر دیا - وہ لوگ وہاں سے چل کر حلوان عراق
 میں پہنچے اور اس کے اطراف میں لوٹ مار کا سلسلہ جاری کر دیا اور بہت سا مال غنیمت حاصل
 اور قیدی گرفتار کیا - ان سب کو لے کر روانہ ہوئے یہاں تک کہ عصر کا وقت ہو گیا اور آفتاب
 غروب ہونے کے قریب پہنچ گیا - مجبوراً نضلہ نے قیدیوں اور اموال غنیمت کو پہاڑ
 کے کنارے محفوظ کر دیا اور کھڑے ہو کر اذان دینے لگے - ابھی اللہ اکبر - اللہ اکبر ہی
 کہنے پائے تھے کہ ناگاہ پہاڑ کے اندر سے ایک شخص نے آواز دی - اے نضلہ تم نے ابھی
 تکبیر کہی - پھر نضلہ نے کہا اے اللہ اکبر - اللہ اکبر - اس پر بھی اس غیبی شخص نے پکار کر کہا اے
 نضلہ یہ اخلاص کا کلمہ ہے - پھر کہا اے اللہ اکبر - اللہ اکبر - اب اس غیبی شخص نے کہا یہی
 وہ بزرگ ہیں جنکی خوشخبری ہمیں جناب عیسیٰ بن مریم نے دی تھی اور انہیں کی امت کے خاتمہ
 پر قیامت قائم ہوگی - پھر نضلہ نے کہا حی علی الصلوۃ - اس پر اس غیبی شخص نے کہا
 کیا خوب انجام ہے اس شخص کا جو نماز کی طرف چلے اور اس کی پابندی کرے - پھر نضلہ
 نے کہا علی الفلاح - اس پر اس غیبی شخص نے کہا جو شخص اس کو مان لے وہ بہت کامیاب
 ہے - پھر نضلہ نے کہا اللہ اکبر - اللہ اکبر - اللہ اکبر - اس پر اس غیبی بولنے والے نے کہا
 اے نضلہ تم نے پورے اخلاص کو ظاہر کیا - اس کی وجہ سے خدا تمہارے بدن کو آگ پر

حرام کر دے۔ پھر جب نفضلہ اپنی اذان سے فارغ ہوئے تو سب لوگ کھڑے ہو گئے اور اس غیبی آواز کو مخاطب کر کے کہا اے بھائی خدا تم پر رحم کرے تم کون ہو؟ فرشتہ ہوا جن ہو۔ یا بندگان خدا سے کوئی طائفہ ہو؟۔ ہم سب لوگوں نے تمہاری آواز تو سنی۔ اب اپنی صورت بھی دکھا دو کیونکہ یہ حضرت رسول خدا صلعم کی فوج اور حضرت کاشکر ہے۔ اس بات پر پہاڑ شکافتہ ہوا اور اس کے اندر سے ایک اٹوٹا یا ایک سر نکلا جو چکی ایسا تھا۔ اس کا سر اور ڈاڑھی دونوں سفید تھے۔ اس کے اوپر دو پرانے بوسیدہ اونی کپڑے تھے۔ اس نے نکل کر کہا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ نفضلہ اور ان کے ساتھیوں نے جواب دیا۔

وعلیک السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ پھر پوچھا آپ کون ہیں خدا آپ پر اپنی رحمت نازل کرے اس نے کہا میں زرنیت بن برثملا عبد صالح حضرت عیسیٰ ابن مریم کا وصی ہوں۔ انہوں نے مجھے اس پہاڑ میں سکونت اختیار کرنے کو کہا اور میرے لئے طول عمر کی دعا کی کہ جب تک وہ آسمان سے دنیا میں دوبارہ نازل ہوں اُس وقت تک میں زندہ رہوں۔ تم سب لوگ میرا سلام عمر سے کہہ دینا اور یہ پیغام بھی پہنچا دینا کہ اے عمر ٹھیک طرح سے چلو اور سب کو برابر حصہ دو کیونکہ قیامت قریب ہے۔ اور تم لوگ میری ان باتوں کی خبر بھی ان لوگوں کو دینا جن کی اطلاع میں تم لوگوں کو دیتے دیتا ہوں۔ اے عمر جب حضرت محمدؐ کی امت میں یہ فصلتیں ظاہر ہو جائیں تو دیکھو بھاگ جانا۔ بھاگ جانا۔ اسکے بعد بہت سی نصیحتیں ہو کر کے وہ الویا وہ سرغائب ہو گیا اور پھر ان لوگوں نے اس الویا اس سر کو نہیں دیکھا۔ نفضلہ نے اس عجیب و غریب واقعہ کی اطلاع سردار فوج سعد بن ابی وقاص کو دی اور انہوں نے

لفظ عامہ کا معنی اٹوٹا بھی ہے اور سر بھی۔ چونکہ اس کے بعد ہے کہ اس نامہ کا سر سفید تھا اس سبب سے اس جگہ نامہ سے مراد غالباً الوہی ہو گا۔ مولوی وحید الزمان خان صاحب نے لکھا ہے "نامہ اٹوٹا کو کہتے ہیں۔ عرب لوگ اس کو منجوس سمجھتے اور کہتے کہ جو شخص قتل کیا جائے اور اس کا قصاص نہ لیا جائے تو اُس کی روح اٹوٹ کر جا بجا پکارتی پھرتی ہے۔ مجھ کو یانی پلاؤ۔ جب اس کا قصاص لے لیا جاتا ہے تو اڑ جاتی ہے" (انوار اللغۃ پارہ ۲۷ ص ۲۴) لیکن اگر نامہ کا معنی سر یا کھوپڑی ہی قرار دیا جائے تو معنی بگڑ جائیگا کیونکہ کھوپڑی سے علمدہ سر یا ایک سر میں دوسرا سر کیونکر ہو سکتا ہے۔ ۱۷۰

اس حادثہ سے حضرت عمر کو باخبر کر دیا۔ اس کے جواب میں حضرت عمر نے سعد بن ابی وقاص کو لکھ بھیجا کہ تم اور تمہاری فوج میں جس قدر ہاجرین و انصار ہیں سب اس طرف جاؤ اور جب اس پہاڑ کے پاس پہنچو تو اتر پڑو۔ وہاں اگر اس الو یا سر سے ملاقات ہو تو اس کو میرا بھی سلام کہو۔ دو۔ سعد بن ابی وقاص ہاجرین و انصار کی چار ہزار فوج کے ساتھ اس طرف روانہ ہوئے یہاں تک کہ اس پہاڑ کے پاس اتر پڑے اور چالیس دن تک وہاں ٹھہر کر نماز کی منادی کراتے رہے مگر ان کو نہ کسی بات کا جواب ملا اور نہ انہوں نے کوئی خطاب سنا (ریاض لفظہ جلد ۲ ص ۱۴۱) یہ روایت اس غرض سے بنائی گئی کہ معلوم ہو حضرت عمر کا درجہ اتنا بڑا تھا کہ حضرت عیسیٰ بن مریم کے وصی زریت بن برثلا نے آپ کو غائبانہ سلام کہلایا اور ان کو چند نصیحتیں کیں۔ مگر اس سے جو خرابیاں پیدا ہوتی ہیں ان کی طرف روایت کے وضع کرنے والوں کی توجہ نہیں ہوئی مثلاً حضرت عیسیٰ کے وصی و خلیفہ کا نام شمعون تھا چنانچہ مورخین نے لکھا ہے از جملہ وصایاے عیسیٰ یکے آں بود کہ خداے تعالیٰ مرا امر فرمودہ است کہ شمعون را بر شما خلیفہ گردانم و حواریان خلافت وے قبول کرند۔ حضرت عیسیٰ کی وصیتوں سے ایک یہ بھی تھی کہ فرمایا خداے تعالیٰ نے مجھے حکم فرمایا ہے کہ شمعون کو تم لوگوں پر اپنا خلیفہ مقرر کرو اور آپ کے حواریوں نے ان کی خلافت قبول بھی کر لی (روضۃ الصفا جلد ۱ ص ۱۸۴) پس اگر زریت بن برثلا حضرت عیسیٰ کے وصی ہوتے تو ان کا نام تاریخ کی کتابوں میں ضرور ہوتا۔ لطف یہ کہ حضرت عیسیٰ کے ۱۲ حواری خاص و دست۔ رفیق۔ ہمدرد۔ مددگار) تھے ان کے نام یہ ہیں شمعون الصفا۔ اندراوس۔ یعقوب بن زندی۔ شمعون القناتی۔ یعقوب بن حلقی۔ پولوس۔ یوحنا۔ برتولوماؤس۔ لوتقا۔ منتے۔ مارتوقس۔ یہودا۔ ان میں کوئی بھی زریت بن برثلا نہیں ہے۔ پس یہ زریت بن برثلا کون اور کیسے وصی جناب عیسیٰ تھے جن کا ذکر نہ آپ کے وصیتوں میں ملتا ہے نہ آپ کے حواریوں میں آپ کا پتا ملتا ہے۔ تاریخ کی بڑی معتبر کتاب تاریخ طبری ہے اس میں بھی حضرت عیسیٰ کے ان وصی کا ذکر نہیں ملا۔ دوسرا امر قابل غور یہ ہے کہ زریت بن برثلا کا سر یا چہرہ اس وقت کیوں نظر نہیں آیا۔ اور بجانے اس کے ایک ہمدرد الو یا کھوپڑی، کیوں دکھائی دیا۔ تیسرا امر یہ کہ جب حضرت عمر نے اس کو جواب سلام کہلایا اور سعد بن ابی وقاص چار ہزار ہاجرین و انصار کے ساتھ وہاں گئے اور چالیس روز تک ٹھہر کر برابر چیختے اور نماز کی صورت میں منادی کراتے رہے

تو اب وہ شخص کیوں نہیں آیا بلکہ پہلے سے جلد تر اب اس کو وہاں پہنچنا چاہیے تھا کیونکہ حضرت عمر نے خود اس کو جواب سلام بھیجا تھا۔ اگر وہ واقعاً حضرت عمر کی عزت کرتا تھا تو اس کو اس دفعہ وہاں پہنچنے اور حضرت عمر کا پیغام سننے میں زیادہ مستعدی دکھانی چاہئے تھی۔ اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ نضد بن معویہ کی تعظیم کے لئے اس کی فوج کی آواز سن کر پہنچ گیا اور حقیقت میں اسی کی کرامت ظاہر کرنی چاہی کہ وہاں خود سے آیا۔ خود ہی ان لوگوں سے باتیں کیں اور خود ہی ان کو اپنی کھوپری دکھائی لیکن سعد بن ابی وقاص کے پہنچنے اور حضرت عمر کا جواب آنے پر اس نے ایسی خاموشی اختیار کی کہ یہ لوگ چالیس روز تک چختے چلاتے اور منادی کرتے رہ گئے مگر اب اس نے ان کی ایک بات کی طرف بھی توجہ نہیں کی۔ اس سے تو درحقیقت حضرت عمر کی توہین اور ذلت ثابت ہوتی ہے کہ آپ کے خاص قائم مقام وہاں جا کر اس کو جواب سلام پہنچانے کیلئے بلاتے رہے۔ مگر اس نے نہ ان کو قابل خطاب سمجھا اور نہ حضرت عمر کو اس قابل جاننا کہ ان کا سلام قبول کرے۔ اتنی جزایوں کے بعد بھی یہ روایت حضرت کے فضائل میں شہود کے ساتھ بیان کی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ "عالم ربانی۔ جنید زانی۔ محمد اسماعیل بخاری ثانی۔ عالم اوحد و فاضل امجد۔ گمانہ عصر و کیا سے دہر" مولوی شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی نے بھی اپنی مشہور کتاب "ازالۃ الخفاؤں میں نقل کیا ہے دیکھو کتاب مذکور مقصد دوم ص ۱۶۷

یہ روایت بھی قابل لحاظ ہے عن خوات ابن جبیر قال اصاب
آسمانی آواز اذا سمعتم صوتاً من السماء فاصبروا
 الى الاستسقاء فصل بھم رکعتین وخالف بین طرفی ردائہ فجعل الیمن
 علی الیسار والیسار علی الیمن ثم سبط یدیه وقال اللهم اننا نستغفرک
 ونستعینک فما یرح حتی مطرنا۔ فیما ہم کذاک اذا قدم الاعراب فاتوا
 عمر فقالوا یا امیر المؤمنین بنا نحن فی بوادینا فی یوم کذا فی ساعة کذا
 اذا اهلنا غمامة فمعنا فیها صوتا وهو یقول اتاک الخوات اباحفص
 اتاک الخوات اباحفص۔ خوات بن جبیر بیان کرتے تھے کہ حضرت عمر کے عہد خلافت
 میں ایک دفعہ سخت قحط پڑا تو آپ نے مسلمانوں کو حکم دیا کہ باہر نکل کر چلو اور نماز استسقاء

پڑھو۔ وہاں آپ نے ان لوگوں کو نماز استسقاء کی دو رکعتیں پڑھائیں پھر ہاتھ پھیلا کر دعا کی کہ اے خدا ہم تجھ سے اپنی خطاؤں کی مغفرت چاہتے اور تیری مدد کی درخواست کرتے ہیں۔ ابھی آپ اسی طرح دعا کرتے تھے کہ فوراً پانی ابھی طرح برسے لگا۔ وہ لوگ اسی حالت میں تھے کہ دیہاتوں کے کچھ بدی لوگ وہاں پہنچے اور حضرت عمر کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگے کہ اے امیر المؤمنین ہم لوگ فلاں تاریخ میں فلاں وقت پر اپنے اپنے میدانوں میں تھے کہ دفعۃً ہم لوگوں کے سروں پر ایک ابر آگیا۔ اسکے بعد ہم لوگوں نے سنا کہ اس ابر کے اندر سے ایک آواز آتی ہے کہ اے ابو حفصہ (عمر) تمہارے پاس مدد آگئی۔ اے ابو حفصہ (عمر) تمہارے پاس مدد آگئی۔ (ازالۃ الخفاء مقصد ۲ ص ۱۶۷) کس درجہ مضحکہ خیز روایت ہے کہ حضرت عمر نے دعا کی۔ نماز استسقاء پڑھی۔ خدا سے مدد کی دعا کی۔ لیکن آپ کو وہاں کوئی آواز سنائی نہیں دی اور وہاں کے مسلمانوں نے کوئی آواز سنی۔ لیکن وہاں سے بہت دور مختلف مقامات کے دیہاتوں میں وہاں کے باشندوں نے ابر بھی دیکھا۔ اس سے آواز نکلے بھی سنی۔ اور یہ بھی سنا کہ وہ آواز حضرت کو خطاب کر کے کہتی ہے کہ مدد آگئی۔ مدد آگئی۔ اگر حضرت عمر کے جواب میں ہاتھ غلبی نے کچھ کہا تھا تو ابراہیم مدینہ میں آنا چاہتے تھا۔ وہاں کے مسلمانوں کو وہ آواز سننی تھی۔ اور خاص کر حضرت عمر کے سر پر آکر اس آواز کو شوز کرنا تھا کہ آپ بھی سنتے اور دوسرے مسلمانوں کو بھی خبر ہو جاتی کہ خدا نے حضرت عمر کے استغاثہ کا جواب بھیج دیا۔ یہ کیا کہ جواب تو دیا جا رہا ہے حضرت عمر کو اور اس کی آواز سنائی جا رہی ہے دور دراز کے دیہاتی عربوں کو جہاں سے حضرت عمر تک نہ وہ آواز پہنچی نہ ان کو یقین ہوا کہ ان کے جواب میں خدا نے کوئی بات کہی۔ جب خدا کو کبھی تک کوئی نازل کرنے میں کوئی تامل نہیں ہوتا جیسا کہ خود فرمایا ہے وادھی دیک الی الخلل پروردگار نے شہد کی مکھی پر وحی کی درپہا (ع ۱۵) تو خود حضرت عمر کو مخاطب کر کے آنا الخ عوث کہنے میں کیا مانع ہوا۔ اسکے سوا کوئی وجہ سمجھ میں نہیں آتی کہ یہ روایت موضوع ہے اور صرف خوش اعتقاد لوگوں کی ایجاد ہے۔

یہ روایت بھی ذکر کی جاتی ہے لما دخل ابو مسلم الخولانی
خلیل ثانی کی ملاقات المدینۃ من الیمن وكان الاسود بن قیس الذی

ادعی النبوة بالیمن عرض علیہ ان لیشہد انه رسول اللہ فالے۔ وقال الشہد

ان محمد رسول اللہ - قال نعم - فامر تبا جیح نار عظيمة قال لقي فيها ابو مسلم فلم تضره فامر بنفسيه من بلاد اذ قد المدينية - فلما دخل من باب المسجد قال عمر هذا صاحبكم الذي زعم الاسود الكذاب انه يحرقه فنجاه الله منها - ولحمين القوم ولا عمر سمعوا قضيتيه ولا امر او لا ثم قام اليه واعتنقه وقال الست عبد الله بن ثوب - قال بيل فيك عمر ثم قال الحمد لله الذي لم يعطني حتى اراني في امة محمد صلى الله عليه وسلم شبيهها بابر اھيم الخليل عليه السلام - جب ابو مسلم خولانی میں سے آکر مدینہ میں داخل ہوا اور اسود بن قیس جس نے ملک میں بنو ت کا دعویٰ کیا تھا اس پر یہ بات پیش کی تھی کہ وہ بھی اس (اسود بن قیس) کی بنو ت کی گواہی دے (یعنی اس کو یہ بھی نبی مانے) مگر اس نے انکار کر دیا تھا - اس پر اسود نے اس سے پوچھا کیا تم اس بات کی گواہی دیتے ہو کہ محمد (صلعم) خدا کے نبی اور رسول ہیں؟ ابو مسلم نے کہا ہاں - اسود بن قیس نے حکم دیا کہ آگ کا انبار کیا جائے اور اس میں ابو مسلم ڈال دیا گیا - مگر آگ نے اسکو کچھ بھی نقصان نہیں پہنچایا - یہ دیکھ کر اسود بن قیس نے حکم دیا کہ ابو مسلم کو میں سے جلا وطن کر دیا جائے - لہذا وہاں سے نکل کر وہ مدینہ میں پہنچا یہاں جب وہ باب مسجد سے داخل ہوا تو حضرت عمر نے کہا اے مسلمانو! یہی تمھارا وہ ہم مذہب مسلمان بھائی ہے جس کے بارے میں اسود کذاب نے چاہا تھا کہ آگ میں جلا دے مگر خدا نے اس کو اس آگ سے بچا دیا - حالانکہ اس کے واقعہ کو اس وقت تک نہ حضرت عمر ہی نے سنا تھا اور نہ مدینہ کے مسلمانوں ہی نے اور نہ ان لوگوں نے اب تک اس کی صورت دیکھی تھی - اسکے بعد حضرت عمر کھڑے ہو کر اسکے گلے سے لپٹ گئے اور کہا کیا تم عبد اللہ بن ثوب نہیں ہو؟ اس نے کہا ہاں میں ہی وہ ہوں - یہ سن کر حضرت عمر رونے لگے پھر کہا اس خدا کا شکر ہے جس نے مجھے اس وقت تک موت نہیں دی جب تک حضرت محمد کی امت میں حضرت ابراہیم کا مثل و نظیر مجھے نہیں دکھا دیا (ازالہ الخفاء مقصد ۲ ص ۱۶۷) یہ روایت اس لئے بنائی گئی کہ معلوم ہو حضرت عمر کو علم غیب حاصل تھا - اور ابو مسلم کے واقعہ کو انھوں نے بغیر دیکھے بغیر سنے خود ہی بیان کر دیا - مگر لطف یہ ہے کہ یہی حضرات بڑے زور شور سے بیان کرتے ہیں کہ غیب کا علم خدا کے سوا کسی کو نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ حضرت رسول خدا

بارے میں بھی وہ یہی اعتقاد رکھتے ہیں کہ حضرت اس سے محروم تھے۔ غیب کا علم خدا کے ہوا
 نا کو ہو ہی نہیں سکتا۔ یہ مسئلہ شروع سے مسلمانوں کے درمیان سرکہ جنگ و جدال بنا رہا ہے
 ہے ہیں کہ حضرت رسول خدا صلعم کو بھی علم غیب خدا کے عطیہ کے طور پر حاصل تھا۔ اور اہلسنت خصوصاً
 بدیث حضرات اس سے برابر انکار کرتے اور کسی طرح تسلیم نہیں کرتے ہیں بلکہ دعوت کرتے ہیں
 علم غیب خدا کے مخصوصات سے ہے۔ باوجود اسکے حضرت عمر کے بارے میں ایسی روایت
 ف ذکر ہی نہیں کرتے بلکہ اس کی صحت پر اعتقاد رکھتے ہیں۔ جس سے واضح ہوتا ہے کہ حضرت عمر
 درجہ حضرت رسول خدا صلعم سے بھی بڑا ہوا تھا۔

مالک شتر کی پیدائش اسی طرح کا یہ واقعہ بھی ہے عن عبد اللہ بن مسعود قال
 دخلنا على عمر معشر وفد مدحج وكنت من
 قريهم منه مجلسا فجلل عمر ينظر الى الاحتر ويصوب فيه نظرا يتم
 قال لي امنكم هذا فقلت نعم قال قائله الله وكفى الله امة محمد حيلة
 الله عليه وسلم شرا والله اني لاحسب منه للمسلمين يوما عصيا قال
 كان ذلك بعد عشرين سنة عبد الله بن مسعود بيان کرتے تھے کہ ہم لوگ
 قبیلہ مدحج کے وفد ایک دفعہ حضرت عمر کے پاس حاضر ہوئے اور میں ہی حضرت عمر کے پاس بیٹھا
 تو حضرت عمر مالک شتر کی طرف تکیے اور بار بار ان کو گھورنے لگے۔ پھر مجھ سے فرمایا یہ شخص دانک
 اشتر بھی تم ہی لوگوں سے ہے؟ میں نے کہا ہاں۔ تب آپ نے فرمایا خدا اس کو قتل کرے
 اور اللہ اس کے شر و فساد سے محمد کی امت کو بچائے۔ خدا کی قسم میں جانتا ہوں کہ ایک روز
 مسلمانوں کو اس شخص سے بہت سخت دن دیکھنا ہوگا۔ جیسا حضرت عمر نے فرمایا تھا بیس سال
 کے بعد ویسا ہی واقعہ ہوا (ازالہ الخفاء مقصد دوم ص ۱۶۹) یہ مالک اشتر وہی ہیں جو حضرت علی
 کے لشکر کے بہادر تھے اور جنگ صفین میں ان کے قابل قدر کارنامے ہوئے۔ حضرت عمر نے
 بدو ہادی کہ خدا ان کو قتل کرے اور مسلمانوں کو ان کی تلوار سے بچائے۔ روایت و فتح

۱۰ لطف یہ ہے کہ جناب شاہ ولی اللہ صاحب ہوسے بھی اہلحدیث بلکہ پیشوا کے فرقہ اہلحدیث مانے
 جاتے ہیں کہ حضرت عمر کا علم غیب جس روایت سے ثابت ہوتا ہے اسکو وہ بھی تسلیم کرتے اور اپنی کتاب میں لمبیزان سے
 درج کرتے ہیں ۱۲۔

کرنے والوں نے صرف یہ دیکھا کہ اس سے آپ کا علم غیب ثابت ہو گا لہذا بنا دیا مگر یہ نہیں دیکھا کہ اسکے ساتھ آپ کی توہین بھی ثابت ہوتی ہے کیونکہ آپ نے خدا سے دعا کی کہ مالک شتر کو قتل کرے لیکن خدا نے آپ کی دعا قبول نہیں کی نہ مالک شتر کو قتل کیا اور نہ ان کی تلوار سے مسلمانوں کو بچایا۔ حالانکہ حضرت عمر نے پانی برسنے کی دعا کی تو جنگوں میں خدا نے پکارا کہ اے ابو حفصہ دو تمھارے پاس آگئی۔ پھر خدا نے مالک شتر کے قتل کے بارے میں حضرت عمر کی دعا کیوں نہیں سنی اور اسی وقت ان کو قتل کیوں نہیں کر دیا اور مسلمانوں کو ان کی تلوار سے امان کیوں نہیں دی؟ دوسرا اعتراض یہ ہوتا ہے کہ جب حضرت عمر جانتے تھے کہ ان سے مسلمانوں میں خون ریزی ہوگی تو اسی وقت ان سے کیوں نہ کہا کہ مر جاؤ اور وہ مر جاتے۔ جیسا ایک دوسرے موقع پر ایک شخص حجرہ سے کہہ دیا تھا کہ جا دیجھ تیرے سب گھروالے جل گئے۔ اور واقعاً وہ سب جل گئے تھے (دیکھو اسی کتاب کا صفحہ ۸۸) حالانکہ حجرہ سے کسی کو نقصان پہنچنے والا نہیں تھا۔

آپ کی موت پر اسلام کا گریہ یہ حدیث بھی بیان کی جاتی ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا قال لی جبریل لیبک السلام علی

موت عمر۔ اسلام کو چاہتے تھے کہ جب عمر میں تو ان پر گریہ و بکا کرے (کنز العمال جلد ۷ ص ۱۲۶) اسلام کے سردار تو حضرت رسول خدا صلعم ہیں، اس وجہ سے حضرت کی وفات پر گارونا زیادہ مناسب تھا مگر اس مضمون کی کوئی حدیث نہیں ہے۔ اور حضرت عمر کیسے یہ حدیث ہے جس کا مطلب بادی النظر میں یہی نکلتا ہے کہ حضرت عمر کا درجہ حضرت رسول خدا صلعم سے بڑا ہوا تھا۔ اسوجہ سے اسلام ان پر روئے۔ ان کا ماتم کرے۔

خدا کا مہضنا یہ روایت بھی قابل دید ہے۔ اول من یصافحہ الحق عمر اول من یسلم علیہ و اول من یأخذ بیدہ فیدخلہ الجنة۔ قیامت

کے روز خدا سے پہلے حضرت عمر سے مصافحہ کریگا اور سب سے پہلے حضرت عمر پر سلام کریگا اور سب سے پہلے انہیں کا ہاتھ پکڑ کر بہشت میں داخل کریگا۔ (کنز العمال جلد ۷ ص ۱۲۶) ان کل امور سے حضرت عمر کا حضرت رسول خدا صلعم سے افضل ہونا واضح ہوتا ہے۔ ورنہ اولیت کا فائدہ کیا ہو گا؟ غرض رسول خدا صلعم سے پہلے رہتے اور حضرت عمر آپ کے آگے۔

سب سے افضل یہ آج بھی ویسی ہی ہے۔ ابو بکر و عمر خیر اهل السماوات والارض و

خیر من یبقے الی یوم القیامة۔ کل فرشتوں سے اور قیامت تک جس قدر آدمی ہونگے ان سب کے
 ابو بکر و عمر ہیں۔ (کنز العمال جلد ۶ ص ۱۲۳)۔ اس سے واضح ہوا کہ آپ کا درجہ کل انبیاء و مرسلین اور
 فرشتوں بلکہ خود حضرت رسول خدا صلعم سے بھی بڑا ہوا ہے۔ پس یا آپ کو آنحضرت صلعم سے
 افضل تسلیم کر لیا جائے۔ یا مانا جائے کہ یہ اور ایسی کل روایتیں موضوع ہیں اور صرف آپ کی
 نبیلت ثابت کرنے کیلئے بنائی گئی ہیں۔ یہ حدیث بھی اسی قسم کی ہے بلکہ اس سے حضرت علی کی
 نبی بھی کی گئی ہے۔ اول من یخصم من هذه الامة بائین یدی الرب علی و معویة
 اول من یدخل الجنة ابو بکر و عمر۔ اس امر کے خدا کے سامنے سب سے پہلے علی و معویہ لڑینگے
 اور سب سے پہلے بہشت میں ابو بکر و عمر داخل ہونگے (کنز العمال جلد ۶ ص ۱۲۴) نتیجہ واضح ہے کہ حضرت
 رسول خدا صلعم سے بھی پہلے یہ حضرات بہشت میں جائینگے۔

اور بعض وہ حدیثیں لکھی گئی ہیں جنہیں مذکور ہے کہ مذہب
چالیس مقام پر خدا کی موافقت کی متعدد باتوں میں خدا نے حضرت عمر ہی کی تائید کی ایک
 روایت میں ہے کہ آپ بیان کرتے تھے چالیس مقام پر خدا نے موافقت کی۔ عن عمر قال وافقت
 ربی فی اربعین۔ چالیس مقام پر خدا کی رائے میری رائے کے موافق ہوئی۔ (کنز العمال
 جلد ۶ ص ۲۲۸)۔ اس کا نتیجہ بھی یہی ہے کہ آپ تشریح میں خدا کے شریکتھے۔

آپ کے فضائل میں یہ حدیث بھی درج کی گئی ہے عن عمر قال ما
کھڑے ہو کر پیشاب کرنا قائما منذ اسلمت۔ حضرت عمر فرماتے تھے کہ میں جب سے
 مسلمان ہوا کبھی بھی کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا (کنز العمال جلد ۶ ص ۳۲۹) حالانکہ آپ کا مشہور
 قول ہے کہ البول قائما حصن للذاب۔ یعنی کھڑے ہو کر پیشاب کرنے سے ذر کی زیادہ
 حفاظت ہوتی ہے (کنز العمال جلد ۶ ص ۱۲۴)۔ پس جب یہ بات تھی تو حضرت خود اس کے خلاف کیونکر
 عمل کرتے۔ اس سے اس حدیث کی صحت میں شبہ ہوتا ہے۔

آپ کے گھوڑے پر سوار ہونے کی یہ صورت لکھی ہے عن اسلم
گھوڑے کی سواری قال رأیت عمر بن الخطاب یاخذ باذن الفرس یاخذ
 بیدہ الاحرنی اذ نہ نشر نیر و علی متن الفرس۔ اسلم بیان کرتے تھے کہ میں نے دیکھا
 حضرت عمر اپنے ایک ہاتھ سے گھوڑے کا کان اور دوسرے ہاتھ سے اپنا کان پکڑتے تھے اسکے بعد

کو دیکر یا اوجھل کر گھوڑے کی پشت پر سوار ہو جاتے تھے دکنز العمال جلد ۷ ص ۳۳۱ یہ روایت حضرت کے خاص فضائل از قسم افعال میں درج کی گئی ہے۔ مگر سمجھ میں نہیں آتا کہ اس کو کس خیال سے لکھا گیا۔ آیا اس وجہ سے کہ اس سے آپ کی بہادری واضح ہوتی ہے یا اس سبب کہ آپ کے گھوڑے پر چڑھنے کا ہنر نمایاں ہوتا ہے۔ یا اس مقصود سے کہ معلوم ہو کہ آپ کیا ل درجہ عدل بستے تھے کہ اگر گھوڑے کا ایک کان پکڑتے تھے تو اپنا بھی ایک کان پکڑ لیتے تھے مگر اس کے بھی عدل ثابت نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اس خیال سے تو آپ کو اس کی سواری کا ترک کر دینا مناسب تھا۔ جب آپ اس پر سوار ہوتے اور اس کو ایڑ لگا کر اور گھوڑا مار کر تمام لیجاتے تھے تو اس صول کا عدل کیونکر باقی رہا۔ غرض سمجھ میں نہیں آتا کہ یہ واقعہ آپ کے فضائل میں کس حیثیت سے درج کیا گیا۔

شیاطین کا مقصد ہونا

یہ روایت بھی موجود ہے۔ ان الشیاطین کانت مصفد فی امارۃ عمر فلما اصیب بشت۔ حضرت عمر کی خلافت کے زمانہ میں کل شیاطین مقید ہو گئے تھے۔ جب وہ قتل کر دیئے گئے تو سب آزاد ہو کر ہر طرف پھیل گئے دکنز العمال جلد ۷ ص ۳۳۶ اس سے بھی مقصود یہ ہے کہ آپ کی فضیلت حضرت رسول خدا صلعم پر بھی ثابت ہو جاسے کیونکہ صحیح بخاری کی روایتیں بتاتی ہیں کہ خود حضرت رسول خدا صلعم پر بھی شیطان مسلط رہا تھا اور یہ روایت کہتی ہے کہ حضرت عمر کے زمانہ میں دوسروں کو بھی شیطانوں سے امن تھا کہ وہ کسی کو بہکا نہیں سکتے تھے۔ پس جن خلیفہ کے عہد خلافت میں معمولی مسلمانوں پر بھی شیطان نہیں پہنچ سکتا ہو اس کا خود اس رسول سے جس پر شیطان مسلط رہتا ہوا افضل ہونا کوئی محضی امر نہیں ہو سکتا۔

نازح میں سورہ یوسف

یہ روایت بھی ہے عن عبید بن عمیر قال صلے بنا عمر من الخطاب صلوة الفجر فافتح سورہ یوسف

فقرا حاجتہ اذا بلغ و ابیضت عیناہ من الحزن و نحو کظیم یکحی القطع فرکع عبید بن عمیر بیان کرتے تھے کہ ایک دفعہ حضرت عمر نے ہم لوگوں کو صبح کی نماز جماعت پڑھائی اور پہلی ہی رکعت میں سورہ یوسف پڑھنے لگے۔ یہاں تک کہ جب آئے و ابیضت عیناہ من الحزن و نحو کظیم در رخ و اندوہ سے حضرت یعقوب کی آنکھیں سفید ہو گئیں اور وہ بڑے رنج کے ضابط تھے تاکہ پونچے تو رونے لگے یہاں تک کہ ان کی آواز بند ہو گئی اور وہ رکوع میں چلے گئے۔ دکنز العمال جلد ۷ ص ۳۳۱ یہ روایت اس غرض سے بنائی گئی کہ معلوم ہو آپ کو عبادت کا اس

درجہ شوق تھا کہ آپ نماز صبح میں بھی سورہ یوسف ایسی طویل سورہ پڑھتے تھے۔ اگر اس سے جو عباریاں پڑھتی اور حضرت عمر پر جو اعتراضات وارد ہوتے ہیں ان سے چشم پوشی کر لی گئی۔ امام کو حکم ہے کہ نماز جماعت میں مامون کا زیادہ خیال رکھے اور ان کی رعایت سے نماز مختصر پڑھے۔ حضرت رسول خدا صلعم کا حکم ہے اذ اجمعت قوم ما خف بهم الصلوٰۃ۔ جب لوگوں کو تم نماز جماعت پڑھاؤ تو مختصر سورہ اور دعائیں پڑھو۔ اذ اصل احدکم بالبتاس فليخفف فان فيهم الضعيف والسقيم والكبير واذ اصل احدكم لنفسه فليطول ماشاء۔ جب تم میں سے کوئی شخص لوگوں کو نماز باجماعت پڑھائے تو نماز میں تخفیف کرے کیونکہ پیچھے پڑھنے والوں میں کمزور بھی ہوں گے۔ بیمار بھی۔ اور بوڑھے بھی۔ ان جب تم اپنی نماز تنہا پڑھو تو میں قدر چاہو اس میں لول دو۔ اذ قومك فمن اذ قومك فليخفف فان فيهم الكبير وان فيهم المريض و ان فيهم الضعيف وان فيهم ذال الحاجة۔ فاذا اصل احدكم وحده فليصل كيف شاء۔ تم اپنی قوم کو نماز جماعت پڑھاؤ۔ اور جب کوئی شخص اپنی قوم کو نماز جماعت پڑھائے تو نماز کی سورہ اور دعاؤں میں تخفیف کیا کرے کیونکہ نماز پڑھنے والوں میں بیمار۔ کمزور اور صاحبان ضروریات و حاجات بھی ہوتے ہیں۔ انی لا سمع بكاء الصبي فاجتوزني الصلوٰۃ۔ حضرت رسول خدا صلعم اپنے بارے میں فرماتے تھے کہ میں نماز پڑھتا ہوں وقت بچہ کے رونے کی آواز سنتا ہوں اس وجہ سے اپنی نماز میں تخفیف کرتا ہوں۔ يا معاذ لا تحكن فانا نأفانه يصلي وداء لك الكبيس والضعيف

۱۔ جناب لوی و حیدر الزمان خان صاحب حیدرآبادی نے لکھا کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا اجتوزوا فی الصلوٰۃ نماز ہلکی اور مختصر پڑھو۔ یعنی جماعت کی نماز۔ مطلب یہ ہے کہ قرآن مختصر کرو تا کہ مقتدیوں کو تکلیف نہ ہو۔ اکیلے اگر نماز پڑھتا ہو تو جتنا چاہے طول دے سکتا ہے۔ ہمارے شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نہایت مختصر نماز پڑھا کرتے کہ لوگوں کو ان پر تعجب ہوتا۔ بعضے یہ توں کی عادت ہے کہ جماعت کی نماز میں سنت کے خلاف لول دیا کرتے ہیں اور جب اکیلے ہوتے ہیں تو جلدی جلدی نماز پڑھ لیتے ہیں۔ یہ شیطان کے پیر واد پیغمبر صاحب کے مخالف ہیں۔ مختصر کرنے سے مراد نہیں ہے کہ رکوع اور سجدہ اور قنودہ وغیرہ برابر ادا نہ کرے کیونکہ تعدیل ارکان تو اہل حدیث کے نزدیک فرض ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ وہی سورتیں یا آں کے برابر والی سورتیں نماز میں پڑھے جو آنحضرت سے ہر نماز میں ماثور ہیں۔ (انوار اللغۃ پارہ ۵ ص ۵۵) اسی قسم کی اور عبارتیں بھی ممدوح نے اس کتاب میں کئی جگہ لکھی ہیں ۱۲ ہجرت

وذو الحاجة والمسافر۔ اے معاذ تم لوگوں میں خرابی ڈالنے والے نہ ہو۔ کیونکہ تمہارے پیچھے بڑے کمزور۔ ضرورت مند اور مسافر (ہر قسم کے لوگ) نماز پڑھتے ہیں۔ یا معاذ اذانت انت فلو اصلیت بصبح اسحر بک الاحلے والشمس وضحاها واللیل اذا یغشی فانہ یصلی و ذاء لکبیر والضعیف وذو الحاجة۔ اے معاذ نماز میں خرابی ڈالنے والے نہ ہو۔ پس اگر نماز میں سورۃ سبح اسحر بک الاحلے اور سورۃ والشمس وضحاها وغیرہ نہ پڑھتے تو کیا ہوتا یہ پس جب حضرت رسول خدا صلعم سورۃ سبح اسحر بک اور سورۃ والشمس تک کا نماز جماعت میں پڑھا باعث اعتراض سمجھیں اور اس کی وجہ سے معاذ صحابی پر غما ہوں تو کسی شخص کو اس سے بھی بڑی سورۃ کا آوردہ بھی نماز صبح میں جس کا وقت بہت تنگ ہوتا ہے کس درجہ نامناسب ہے۔ پس اگر اس روایت کو مانیں تو حضرت عمر پر بڑے اعتراضات ہوتے ہیں۔ اسی وجہ سے عقل کہتی ہے کہ یہ روایت بھی موضوع ہے۔

رسول طہول سنتے مگر حضرت عمر کیے بتدکر دیا جاتا اگر صرف ایسی حدیثیں وضع کی جاتیں جن سے

تو ایک ہی مصیبت تھی۔ مگر کس قدر صدمہ ہوتا ہے اس وقت جب اس قسم کی حدیثیں بھی نہایت کثرت سے ملتی ہیں جن سے ایک طرف حضرت عمر کی عروج پیدا ہوتی ہے تو دوسری طرف حضرت رسول خدا صلعم کی انتہا درجہ کی توہین ہوتی ہو مثلاً عمر بن عبد اللہ ان النبی قدم من بعض مغازیہ فاستہ جاریۃ سوداء۔ فقالت یا رسول اللہ انی کنت نذرت ان یردک اللہ سالما ان ضرب بین یدیک بالدف۔ قال ان کنت نذرت فاضرب والاحفلا۔ فجعلت تضرب والنبی جالس۔ فدخل ابو بکر وہی تضرب۔ ثم دخل عمر فالقت الدف تحتها وقعدت

اے مولوی وحید الزمان خان صاحب لکھتے ہیں "اذانت انت یا معاذ۔ تم لوگوں کو خرابی میں ڈالنا چاہتے ہو۔ مصیبت اور بلا میں پھنسانا یعنی نبی نبی سورتیں نماز میں پڑھ کر یہ چاہتے ہو کہ لوگ نماز سے نفرت کرنے لگیں۔ جماعت میں شریک ہونا چھوڑ دیں۔ گنہگار ہوں۔" (انوار اللغۃ پارہ ۲۰ ص ۱۲) جس سے واضح ہوا کہ نماز جماعت میں بڑی سورتوں کے پڑھنے کو حضرت رسول خدا صلعم نے فقہ اور خرابی سے تعبیر کیا ہے اور لوگوں پر اسکی وجہ سے غضبناک ہوتے ہیں ۱۲ منہ

علیہ فقال رسول اللہ ان الشیطان لیخاف۔ وفي لفظ یفرق منک یا عمر۔ انی کنت جالساً وھی تضرب۔ ثم دخل ابوبکر وھی تضرب۔ فلما دخلت الفت الدف تحتها و قعدت علیہ۔ بریدہ بیان کرتے تھے کہ حضرت رسول خدا صلعم اپنے ایک غزوہ سے واپس تشریف لائے تو حضرت کے پاس ایک حبشہ لوندی نے آکر کہا اے رسول خدا میں نے نذر کی تھی کہ اگر آپ کو صحیح و سالم واپس لائے گا تو میں حضور کے سامنے ڈھول بجاؤں گی۔ حضرت نے فرمایا اگر تو نے ایسی نذر کی تھی تو ڈھول بجاور نہ نہیں۔ غرض وہ لوندی ڈھول بجانے لگی اور حضرت رسول خدا صلعم بیٹھے سنتے رہے۔ اتنے میں حضرت ابوبکر وہاں پہنچے اب بھی وہ لوندی اسی طرح بجاتی رہی۔ پھر حضرت عمر پہنچے۔ آپ کو دیکھتے ہی اس لوندی نے ڈھول اپنے نیچے چھپا لیا۔ اور اس کے اوپر چڑھ کر بیٹھ گئی۔ یہ دیکھ کر حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا اے عمر تم سے شیطان ڈرتا ہے۔ میں بیٹھا رہا اور یہ بجاتی رہی۔ پھر ابوبکر آئے جب بھی یہ بجاتی رہی مگر جب تم داخل ہوئے تو اس نے ڈھول کو اپنے نیچے رکھ لیا اور اسکے اوپر بیٹھ رہی۔ (کنز العمال جلد ۶ ص ۲۲۸)۔ یہ روایت اس لئے وضع کی گئی کہ معلوم ہو حضرت عمر کا ورع و تقویٰ اس درجہ مشہور تھا کہ دوسروں کو بھی آپ کے سامنے کوئی برا کام کرنے کی جرأت نہیں ہوتی تھی۔ مگر تصویر کے دوسرے رخ سے بالکل چشم پوشی کر لی گئی کہ جس گناہ سے حضرت عمر کو بچانا چاہا اس میں حضرت رسول خدا صلعم اور حضرت ابوبکر کو مبتلا کر دیا۔ دو ہی صورت ہو سکتی ہے۔ یا ڈھول کا بجانا جائز تھا یا ناجائز۔ اگر جائز تھا تو لوندی نے اسے چھپایا کیوں اور حضرت رسول خدا صلعم نے اس سے کیوں نہ فرمایا کہ یہ جائز ہے تو کیوں چھپاتی ہے۔ اور اگر ناجائز تھا تو حضرت رسول خدا صلعم اور حضرت ابوبکر کیوں اسکو سنتے رہے۔

اسی مضمون کے قریب یہ روایت بھی ہے عن ابی ہریرۃ قال بینا الجبشۃ جلیشیوں کا ناچ | یلعبون عند النبی بحجر اہم دخل عمر فاهو الی الحصد فخصبہم

بھا فقال دعہم یا عمر و زاد علی ثنا عبد الرزاق انا معمر فی المسجد۔ جناب ابوبکر یہ بیان کرتے تھے کہ ایک دفعہ حضرت رسول خدا صلعم کے پاس حبشی لوگ اپنے ہتھیاروں کے ساتھ ناچ رہے تھے۔ اتنے میں وہاں حضرت عمر پہنچے تو وہ بہت سے سنگریزے اٹھا کر ان ناچنے والوں کو مارنے لگے۔ اس پر آنحضرت نے فرمایا اے عمر چھوڑ دو انہیں ناچنے دو (صحیح بخاری پارہ ۸ صفحہ ۸۷)۔ اس روایت کا مقصود بھی یہی ہے کہ عفت و ورع و تقویٰ و پابندی احکام خدا میں حضرت عمر کا درجہ حضرت رسول خدا صلعم سے برتر دکھایا جائے۔ معاذ اللہ جو رسول دنیا میں اس غرض سے بھیجا جائے کہ لوگوں

کو اخلاق حسنہ کی تعلیم کرے وہ مسجد میں بیٹوں کا ناپ کرے۔ اور خود دیکھے ابا کوئی عقل اس کو قبول کر سکتی ہے! یہ اس قسم کی روایتیں نہایت کثرت سے موجود ہیں جو سب ضمنی معلوم ہوتی ہیں کہ یہ اسلام کی کسی شخص کا کوئی فعل آنحضرت صلعم سے زیادہ باعثِ خوشنودی خدا نہیں ہو سکتا۔

یہ روایتیں بھی موجود ہیں استاذن عمر بن الخطاب
عورتوں کے جمع میں رسول اور حضرت عمر
 علی رسول اللہ و عندہ تسوۃ من قریش
 یکنہ ویستکش نہ عالیۃ اصواتہن علی صوتہ فلما استاذن عمر بن الخطاب فمن

انہ حضرت ابو بکر کا درجہ بھی آنحضرت صلعم سے بڑھانے کی ایسی ہی کوشش ہوتی رہی۔ روایت ذیل قابلِ عبرت ہے عن عائشۃ قالت دخل علی النبی و عندی جاریتان تغنیان بغناء بعات فاجتمع علی الفرائض و حول و جہہ۔ فدخّل ابو بکر فانتہر فی فقال من مارة الشیطان عند رسول اللہ فاقبل علیہ رسول اللہ فقال دعہما فلما علی عمر یقہما فخر حیا۔ قالت وکان یوم عید یلعب السودان بالدرق و الحراب۔ فاما سالت رسول اللہ و اما قال لی الشجینات تنظری۔ فقلت نعم فقامنی و راعہ خدی علی خدہ و یقول دو نکم نبی ارفدہ

حتی اذا ملث قال حسبک قلت نعم قال فاذهبی۔ حضرت عائشہ بیان کرتی تھیں کہ میں پاس دو لونڈیاں بعات کی غزلیں گارہی تھیں اتنے میں دفعۃً حضرت رسول خدا صلعم پہنچ گئے۔ اگر وہ لونڈیاں حضرت کو دیکھ کر بھی چپ نہیں ہوئیں تو حضرت اپنے فرس پر جا کر لیٹ رہے اور اپنا منہ پھیر لیا۔ اتنے میں حضرت ابو بکر آگئے تو انہوں نے مجھے جھڑکا اور کہا رسول خدا کے پاس یہ شیطان کا باجا۔ اس پر حضرت رسول خدا صلعم ادب سے متوجہ ہوئے اور فرمایا۔ اے ابو بکر ان دونوں کو گانے دو۔ جب انہوں نے اسکی تعمیل کی تو میں نے دونوں لونڈیوں کو اشارہ کیا اور وہ چلی گئیں۔ اور عید کے روز حبشی ناچنے والے سپر اور ہتھیار لے کر ناچتے تھے تو میں نے پوچھا یا خود آنحضرت صلعم نے مجھ سے فرمایا کیوں عائشہ ناپ دیکھنے کو جی چاہتا ہے؟ میں نے کہا ہاں۔ پس حضرت نے مجھے اپنے پیچھے کھڑا کیا اس طرح کہ میرا رخسارہ حضرت کے رخسارہ پر تھا اور حضرت ان ناچنے والوں سے زنانے جاتے تھے ارفدہ کے بیٹو تم لوگ ناچے جاؤ۔ جب میں دیکھتے دیکھتے گھبرا گئی تو حضرت نے پوچھا میں نے کہا ہاں۔ فرمایا اچھا تو چلو۔ (صحیح بخاری ص ۱۱۰ وغیرہ)

فیلان الحجاب فاذن له رسول الله ﷺ فدخل عمر ود رسول الله ﷺ فقال عمر
 اضحك الله منك يا رسول الله ﷺ - فقال النبي ﷺ حجت من هو لاء اللاتي كن عندي فلما
 سمعن صوتك ابترن الحجاب - فقال عمر فانت احق ان يهين يا رسول الله ﷺ - ثم
 قال عمر يا عدوات القسطن اتهميني ولا تحقبن رسول الله ﷺ فقلن نعم انت افظ
 واغلظ من رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ ايه يا ابن الخطاب والذي نفسي بيده ما لقيت
 الشيطان سالكا فجا قط الا سلك فجا غير فجا - ایک دفعہ حضرت عمر حضرت رسول خدا صلعم
 کے ہاں گئے اور انڈر جانے کی اجازت چاہی۔ اس وقت آنحضرت صلعم کے پاس قریش کی بہت سی
 عورتیں جمع تھیں۔ باتیں کرتی اور زور زور سے چھیپاتی تھیں یہاں تک کہ ان کے چھیپانے کی آواز حضرت
 کی آواز سے بھی زیادہ بلند تھی۔ جب حضرت عمر نے اجازت مانگی تو وہ سب کھڑی ہو گئیں اور لپکے
 پر وہ کے انڈر چلی گئیں۔ اسکے بعد حضرت رسول خدا صلعم نے حضرت عمر کو انڈر آنے کی اجازت دی۔
 تو آپ وہاں تشریف لیگے۔ دیکھا کہ حضرت رسول خدا صلعم ہنس رہے ہیں۔ حضرت عمر نے کہا اے
 رسول خدا اللہ آپ کے دانتوں کو ہستا ہوا ہی رکھے (آپ کیوں ہنستے ہیں) آنحضرت نے فرمایا
 میں ان عورتوں پر ہستا ہوں جو میرے پاس جمع تھیں جب انہوں نے تمہاری آواز سنی تو دوڑ کر پردہ
 کے انڈر چلی گئیں۔ اس پر حضرت عمر بولے یا حضرت آپ کا درجہ زیادہ اس قابل ہے کہ عورتیں آپ سے
 ڈریں۔ پھر ان عورتوں کو پکار کر کہا اے اپنی آپ دشمنو! کیا تم سب مجھ سے ڈرتی ہو اور حضرت رسول خدا صلعم
 سے نہیں ڈرتیں؟ ان سب نے جواب دیا ہاں تم حضرت سے افظ (زیادہ سخت مزاج) اور اغلظ (زیادہ
 درشت خصلت) ہو۔ اس پر حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا اے عمر ان سب کو برا نہ کہو۔ بات یہ
 ہے کہ خدا کی قسم شیطان جن راہ سے تمہیں جاتے دیکھتا ہے وہ ضرور اس راہ کو چھوڑ کر دوسری راہ
 لگ جاتا ہے۔ (صحیح بخاری ۳۷۳۱ وغیرہ)۔ روایت بنانے والوں نے اس میں حضرت عمر کا درجہ
 حضرت رسول خدا صلعم سے صرف بڑایا ہی نہیں بلکہ آنحضرت صلعم کی نہایت شرمناک تصویر بھی کھینچی کہ نامحرم
 عورتیں حضرت کے پاس بیٹھی رہتیں۔ اور جن طرح عیاشی لوگوں کے پاس بیہودہ عورتیں شور وغل کرتی
 رہتی ہیں اسی طرح آنحضرت صلعم کے پاس بھی وہ سب حشراتِ پچھے رہتی تھیں۔ مگر حضرت عمر آئے تو
 ان کے ڈر سے پردہ میں چلی گئیں۔ اگر وہ عورتیں پہلے ہی سے برقع اور ٹٹھے ہوئے پردہ کے ساتھ
 آنحضرت سے باتیں کرتی ہوتیں تو حضرت عمر کے پہنچنے پر ان کے خوف سے ان کا خاموش ہو جانا کافی تھا۔

مگر یہ جملہ کہ بنا درن الحجاب (دور کر پردہ کے انڈر چلی گئیں) بتاتا ہے کہ آنحضرتؐ کے پاس سب بے پردہ تھیں اور حضرت عمرؓ کو دیکھ کر پردہ میں چھپ گئیں۔ اور یقیناً اُس وقت کوئی بری ہی صورت تھی۔ اسی وجہ سے آنحضرتؐ نے شیطان کا ذکر کیا کہ تمہارے آنے سے شیطان بھاگ گیا۔ اگر وہ عورتیں اچھی باتیں کرتی تھیں اور آنحضرتؐ صلعم ایسے امور میں مشغول تھے جو عفت اور پرہیزگاری کے خلاف نہیں تھے تو آخری جملہ کیوں فرمایا کہ اے عمر شیطان تمہیں جس راہ سے جاتا دیکھے گا وہ کبھی اس راہ نہیں چل سکیگا۔ اُس وقت کیا ہو رہا تھا۔ جسپر آنحضرتؐ نے یہ فرمایا کہ تمہارے آنے سے شیطان بھاگ گیا۔ اگر وہ عورتیں پارسا تھیں تو حضرتؐ ایسا نہیں ارشاد فرما سکتے تھے جس سے ان کی پاکدامنی میں شبہ پیدا ہو۔ لاحول ولا حول الا باللہ۔ ایسی ہی حدیثوں سے دشمنان اسلام آنحضرتؐ پر دن رات اعتراضات کرتے ہیں اور مسلمانوں کو ہر موقع پر شرمندہ ہونا پڑتا ہے۔

رسول خدا صلعم کا حضرت عمرؓ کو درنا

اسی قسم کی یہ روایت بھی ہے عن عائشة قالت اتیت رسول اللہ ﷺ بجزیرۃ فطخت لہ سودۃ کلی والنبی بینی و بینہا۔ فقلت لتأکلن اولاً لطنی و جہک۔ فابت فوضعت یدئ فی الخزیرۃ فطیت بہا و جہہا فضحک النبی ﷺ و وضع فخذہ لہا و قال لسودۃ الطنی و جہہا۔ فطخت و جہی فضحک النبی ﷺ ایضاً فر عمر فنادے یا عبد اللہ یا عبد اللہ فظن النبی ﷺ انہ سیدخل فقال قوموا فاعسلوا و جہکمما۔ قالت عائشۃ فما ذلت اہاب عمر نصیبۃ رسول اللہ ﷺ ایامہ۔ حضرت عائشہ بیان کرتی تھیں کہ ایک دفعہ ایک کھانا خزیرہ آنحضرتؐ کے لئے پکا کر میں آپ کے پاس لے گئی۔ وہاں حضرت کی بیوی سودہ بھی تھیں۔ اس وقت میرے اور سودہ کے بیچ میں رسول خدا صلعم بیٹھے تھے۔ میں نے سودہ سے کہا کھاؤ۔ تم کو بھی مزدور کھانا ہو گا ورنہ میں اس سے لیکر تمہارے چہرہ میں لپیٹ دوں گی مگر سودہ نے انکار کیا۔ تو میں نے خزیرہ سے نکال کر ان کے پورے چہرے پر ل دیا۔ یہ دیکھ کر حضرت رسول خدا صلعم ہنسنے لگے اور اپنی ران سودہ کے لئے نیچے گرا دی اور ان سے فرمایا تم بھی عائشہ کے منہ میں لپیٹ دو۔ سودہ نے بھی میرے تمام منہ میں لپیٹ دیا۔ اس پر بھی آنحضرتؐ ہنسنے لگے۔ اتنے میں باہر سے حضرت عمرؓ گزرے اور پکار کر کہا اے بندۂ خدا۔ اے بندۂ خدا۔ یہ سن کر حضرت رسول خدا صلعم کو گمان ہوا کہ عمر اب مکان میں آیا ہی چاہتے ہیں۔ یہ خیال کر کے حضرت نے مجھ (عائشہ) اور

ان رسوہ) سے کہا کہ جلدی بھاگو اور جا کر اپنے منہ و سو ڈالو۔ حضرت عائشہ کہتی تھیں کہ اس وقت سے میں برابر حضرت عمر سے ڈرا کرتی ہوں کیونکہ اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ حضرت رسول خدا صلعم بھی ان سے ڈرتے تھے۔ دکنز العمال جلد ۷ صفحہ ۳۳۸) اس میں دکھایا ہے کہ حضرت عمر ایسے اچھے اخلاق کے تھے کہ ان لغویات کو نفرت کی نگاہ سے دیکھتے تھے اسکا وجہ سے حضرت رسول خدا صلعم ان کے آنے پر ڈر گئے۔ مگر اس سے حضرت رسول خدا صلعم کی ذرون خانہ زندگی کی جیسی شرمناک تصویر نظر آتی ہے وہ محتاج توضیح نہیں۔ اور غالباً دنیا کے کسی مذہبی پیشوا کی یہ سیرت نظر نہیں آسکتی۔ فاعتبروا یا اولی الابصار۔ اس وجہ سے ماننا پڑتا ہے کہ یہ روایت بھی موضوع ہے۔ اور محض حضرت ممدوح کے متعلق غلو نے ایسی باتیں بنوائیں۔

قراقیریں پیٹ کر گفتگو یہ روایت بھی قابل دید ہے عن انس بن مالک قال
 تقرق بطن عمر بن الخطاب وكان يأكل الزيت عام
 الرمادة وكان حرم عليه السمن فنقر بطنه باصبعه وقال تقرق تقرق
 انه ليس عندنا غيره حتى يحيا الناس۔ انس بن مالک بیان کرتے تھے کہ قحط
 والے سال میں حضرت عمر نے اپنے اوپر گھی کا استعمال حرام کر لیا تھا اور صرف روغن
 زیتون کھاتے تھے اس کی وجہ سے ان کے پیٹ میں قراقیر ہونے لگا تو آپ اپنی انگلی
 اپنے پیٹ میں گڑا کر پیٹ سے کہا تجھ سے میں قدر قراقیر کرنا ہو قراقیر کر لے کیونکہ میرے
 پاس روغن زیتون کے سوائے کچھ نہیں ہے جب تک لوگ زندہ نہ ہو جائیں دکنز العمال
 جلد ۷ صفحہ ۳۳۳) اس سے واضح ہوتا ہے کہ آپ روغن زیتون کبھی استعمال نہیں کرتے
 تھے اور صرف مہیتی گھی ہی کھایا کرتے تھے۔ اتفاقاً قحط کے زمانہ میں زیتون کا تیل استعمال
 کیا تو آپ کے پیٹ میں قراقیر ہونے لگا۔ مگر یہ روایت آپ کے زہد کی کل روایتوں کو باطل
 کر دیتی ہے۔ کیونکہ عرب میں جو شخص زیتون کا تیل نہ کھائے اور صرف گھی ہی پر بسر کرے
 وہ انتہا درجہ کا خوشحال اور عیش پرست ہوگا۔ اس سبب سے قوی گمان ہے کہ یہ روایت
 بھی موضوع ہے۔ کیونکہ آپ کا زہد درلعمام بھی مشہور ہے مثلاً

آپ کی غذا عن انس ابن مالک قال دايت عمر بن الخطاب وهو يوشد

امیں لمومنین یطرح له صاع من تم فیا کھا جاتے یا حل حشفھا۔ انس بن مالک کہتے تھے کہ میں نے دیکھا جب حضرت عمر خلیفہ وقت تھے تو اون کے سامنے ایک صاع کھجور ڈال دی جاتی اور وہ سب کھا جاتے یہاں تک کہ جو سٹری ہوتی ہو تھی ان کو بھی نوش فرما جاتے تھے۔ (دکنز العمال جلد ۶ ص ۳۸۳) ایک صاع چار یا ساڑھے چار سیر کا ہوتا ہے (الوار اللغه ۱۲ ص ۱۱۵)۔ لوگوں نے یہ روایت بنائی تو خیال کیا کہ آپ کا زہد اس سے واضح ہو گا کہ دکھایا جائے آپ سڑا ہوا کھانا بھی کھا جاتے تھے اور اس سے نفرت نہیں کرتے تھے۔ حالانکہ یہ زہد کی دلیل نہیں ہے بلکہ دوسرے اوصاف کا ثبوت ہے۔ اور جب آپ کی اس بے چینی کے متعلق حدیث بنانے کی ضرورت ہوتی جو آپ کو قحط کے سال اہل اسلام کی پریشانی کی وجہ سے ہونی چاہئے تھی تو اوپر کی حدیث بنائی کہ آپ نے قحط کے سال گھی کھانا چھوڑ دیا۔ اور روغن زیتون استعمال کرنے لگے تو پیٹ میں قراقر ہونے لگا۔ مگر قراقر ہونے پر بھی آپ نے روغن زیتون کو نہیں چھوڑا اور نہ گھی استعمال کیا۔ اب جو شخص ان دونوں کو ایک وقت میں دیکھے گا وہ آسانی سے فیصلہ کر لے گا کہ دونوں صحیح نہیں ہو سکتیں۔ ان دونوں روایتوں کے ساتھ یہ بھی موجب حیرت ہے عن انس قال کان احب الطعام الی عمر التفل واحب الشراب الیہ النبیذ۔ انس بیان کرتے تھے کہ حضرت عمر کھانے میں سب سے زیادہ تہ دگی کو اور پینے میں سب سے زیادہ نبید کو پسند کرتے تھے۔ (دکنز العمال جلد ۶ ص ۳۸۶)

عن عاصم بن عبید اللہ بن عاصم ان عمر بن الخطاب قال کان احب الطعام الی عمر التفل واحب الشراب الیہ النبیذ۔ انس بیان کرتے تھے کہ حضرت عمر کھانے میں سب سے زیادہ تہ دگی کو اور پینے میں سب سے زیادہ نبید کو پسند کرتے تھے۔ (دکنز العمال جلد ۶ ص ۳۸۶)

عمر بن الخطاب قال کان احب الطعام الی عمر التفل واحب الشراب الیہ النبیذ۔ انس بیان کرتے تھے کہ حضرت عمر کھانے میں سب سے زیادہ تہ دگی کو اور پینے میں سب سے زیادہ نبید کو پسند کرتے تھے۔ (دکنز العمال جلد ۶ ص ۳۸۶)

ساتھ کھایا ہے۔ وہ روٹی اور گوشت کھاتے تھے پھر اپنے قدموں پر کھلتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ میرا اور میرے اہل و عیال کا رومال یہی ہے (کنز العمال جلد ۶ ص ۳۲۶)۔ معلوم نہیں روایت کرنے والوں نے اس کو کس غرض سے ذکر کیا ہے۔ اگر ممدوح کے پاس رومال نہیں تھا تو بالکل برہنہ بھی نہیں رہتے ہونگے۔ کرتے۔ یا قبایا ردا یا پاجامہ یا تہ بند ضرور ہی پہنتے ہونگے۔ پھر انہیں چیزوں میں کیوں نہیں پونچھ لیتے کہ جوتیوں میں پونچھتے تھے اور اس کی بھی تصریح نہیں ہے کہ کس چیز کو جوتیوں سے پونچھتے تھے کھانے میں تو ہاتھ اور منہ دونوں لگتے ہیں اور کھانے کے بعد دونوں ہی دھوئے اور پونچھے جاتے ہیں۔ تو حضرت ممدوح کس چیز کو اپنی جوتیوں سے پونچھتے تھے۔ اگر ہاتھوں کو جوتیوں سے پونچھتے تھے تو منہ کو کس چیز سے پونچھتے تھے۔ عقل تو اس کو قبول نہیں کرتی کہ آپ جوتی سے ہاتھ کو اور کسی دوسری چیز سے منہ کو پونچھتے ہوں۔ پھر جس چیز سے منہ پونچھتے تھے اسی سے ہاتھوں کو بھی کیوں نہ پونچھتے ہوں گے۔ ردا پاؤں سے پونچھنا تو وہ بھی حیرت خیز ہے۔ اپنے ہاتھوں پر ہاتھ بھی پونچھ سکتے تھے اور ہاتھوں ہی سے منہ پونچھنے کا کام بھی لے سکتے تھے۔ غرض دونوں صورتوں سے تعجب ہی تعجب کا سامنا ہے۔ اگر ممدوح نے جوتیوں اور قدموں کے سوا کسی چیز سے پونچھنے کا خیال کیا تو وہ اور بھی حیرت خیز ہے۔ عن ثابت قال اصل الجارود عند عمر بن الخطاب فلما فرغ قال يا جارودية هلمى ال دستار بعينى المنديل يمسح يدك فقال عمر امسح يدك باستك او ذرد۔ ثابت بیان کرتے تھے کہ جارود نے حضرت عمر کے ہاں کھانا کھایا۔ جب فارغ ہوا تو کہا اے لونڈی دستار یعنی رومال لائے تاکہ ہاتھ پونچھوں۔ حضرت نے فرمایا اپنے پانچا نہ کے مقام پر اپنا ہاتھ پونچھ لو یا چھوڑ دو۔ (کنز العمال جلد ۶ ص ۳۲۶)

یہ روایت بھی بے ضرورت ثبانی گئی عن عمر انه قسم ليو مالا ليجعلوا
اپنے مال کی محبت | يثنون عليه فقال ما احدثكم لو كان هذا لي ما اعطيتكم

منہ دوہما واحدا۔ حضرت عمر ہی سے روایت ہے کہ ایک روز آپ کو نبی مال لوگوں میں تقسیم کرتے تھے اور مال پانے والے لوگ آپ کی تعریف کرتے جاتے تھے۔ تو آپ نے کہا تم لوگ کیسے اعمق ہو گئے یہ مال میرا ہے جو مدح کرتے ہو اگر یہ میرا مال ہوتا تو تم کو اس سے ایک درہم بھی نہیں دیتا۔ (کنز العمال جلد ۶ ص ۳۲۶) اس سے آپ کی فضیلت کے عوض مذمت نکلتی ہے کہ آپ کو اپنے مال کی اتنی محبت تھی کہ خود فرماتے تھے اگر میرا ہوتا تو تم کچھ بھی نہیں پاتے۔ حالانکہ خدا نے مسلمانوں کو حکم دیا ہے

کہ اپنے مالوں سے بھی خیرات و صدقات و زکوٰۃ نکالا کریں اور اپنے اعزہ۔ ذوی القربی۔ ہمسایہ فقرا۔ مساکین کی حاجت روائی کیا کریں۔ پس اگر آپ کی یہ روایت صحیح تسلیم کی جائے تو ماننا پڑے گا کہ اپنا مال خرچ کرنے کے متعلق جس قدر احکام خدا و رسول تھے سب سے آپ چشم پوشی کئے رہے اور اس طرح متعدد قسم کے لوگوں کے حقوق کا انہارا اپنے اوپر رکھتے تھے۔ جو غالباً صحیح نہ ہو۔

یہ روایت بھی اہل سی معلوم ہوتی ہے قدم علی عمر مسلک و عنین
بیوی کی خیانت من الجسین فقال عمر والله لو ددت انی وجدۃ

خسنة الوزن تزني لى هذا الطيب حتى اقصمه بين المسلمين۔ فقالت له اهلۃ
 عاتكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل انا جيدة الوزن فهل اذن لك۔ قال لا
 قالت لم۔ قال انى اخشى ان تاخذ به فتجعليه هكذا ادخل اصابه في
 صدغيه و تمسحين به عنقك فاصبت فضلا على المسلمين۔ حضرت عمر کے
 پاس ملک بصرہ سے کچھ مشک و عنبر آیا تو آپ نے کہا خدا کی قسم میں اس بات کو پسند کرتا ہوں
 عاتکہ دختر زید بن عمرو بن نفیل نے کہا میں بہت اچھا تو لے جانتی ہوں۔ لاکھ تمہارے بھی تولدوں۔
 حضرت عمر نے کہا نہیں۔ پوچھا کیوں۔ فرمایا میں ڈرتا ہوں کہ تم اس سے لیکر اس طرح ڈال لو گی۔
 پھر آپ نے اپنی انگلیاں اپنی دونوں کنپٹیوں میں ڈال کر بتایا کہ اسی طرح ڈال لو گی اور اس سے اپنی
 گردن پر ملنے لگو گی پس دوسرے مسلمانوں سے زیادہ حصہ تم کو مل جائیگا (کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۲۵) روایت
 بنانے والوں کی یہ غرض تھی کہ دکھائیں آپ کا عدل اتنا تھا کہ اپنی بیوی پر بھی اعتبار نہیں کیا اور ان کا
 بھید کھول دیا کہ تم اس ہوشیاری سے عنبر اور مشک اپنے بدن پر مل لو گی۔ مگر وضعین نے یہ نہیں
 خیال کیا کہ ایسی تدبیر تو ہر شخص کر سکتا تھا۔ پھر آپ نے دوسرے کو تولنے کے لئے سوچا ہی کیوں
 دوسری بات یہ کہ اسکے تولنے کے لئے آپ نے عورت ہی کو کیوں تجویز کیا۔ کیا مرد نہیں تول سکتے
 تھے۔ تیسرا امر یہ کہ جب حضرت عمر اپنے سامنے تولنے کو کہتے تو کسی شخص کو بھی اس سے چرانے کا
 موقع نہیں ملتا۔ اپنی بیوی ہی کو دے دیتے کہ تولیں۔ اور جب وہ اپنی انگلی بدن کھجلائے وغیرہ
 کے جیکے اپنے جسم پر کسی جگہ لے جاتیں تو ان کا ہاتھ کچھ لپٹے لپٹے کہ یہ کیا کرتی ہو پہلے تول لو تب اپنا
 بدن چھونو یا کسی جگہ ہاتھ لے جانا۔

تجارت کے لئے قرض یہ روایت بھی دشوار ہی نظر آتی ہے عن ابن اہیم ان عمر بن

صلو کہ کوئی عورت ایسی ملتی جو اچھا تولتی ہو کہ وہ میرے لئے اس خوشبو کو تولتی تاکہ میں اسے مسلمانوں میں تقسیم کر دیتا ہوں

الخطاب كان يتجر وهو خليفة و جهن عير الى الشام فبعث الى عبدالرحمن بن عوف يستقرضه اربعة آلاف درهم فقال للرسول قل له ياخذها من بيت المال ثم ليردها فلما جاءه الرسول فاخبره بما قال - فشق عليه فلقية عمر فقال انت القائل لياخذها من بيت المال - فان مت قبل ان تجيئ قلم اخذها امير المؤمنين دعوهاله واذا اخذ بها يوم القيامة - لا ولكن اردت ان اخذها من رجل مريض شحيح مثلك فان مت اخذها من ميواتي - حضرت عمر جب خليفه تھے - تب بھی تجارت کرتے تھے - اسی زمانہ میں آپ نے تجارت کا ایک قافلہ شام کی طرف روانہ کرنا چاہا - اس سبب سے عبدالرحمن بن عوف کے پاس پیغام بھیجا کہ مجھے چار ہزار درہم قرض دو - عبدالرحمن نے قاصد سے کہا کہ جا کر حضرت عمر سے کہہ دو آپ بیت المال سے یہ رقم لے لیں - پھر جب آپ کے پاس قافلہ واپس آجائیگا تو اسی میں واپس کر دیئے جائے گا - جب قاصد یہ جواب لایا تو حضرت عمر کو نہایت ناگوار ہوا - آپ خود عبدالرحمن سے ملے اور شکایت کی کہ تم نے میرے قرض مانگنے پر یہ جواب کہلا یا تھا کہ بیت المال سے لے لیں - سنو اگر میں نے بیت المال سے قرض لیا اور قافلہ واپس آنے کے پہلے مر گیا تو تم لوگ کہنے لگو گے کہ خلیفہ ہی نے یہ رقم لی تھی - اب وہ مر گئے - جانے دو اور ان کو بخش دو - اس طرح بروز قیامت مجھ سے اس کا مواخذہ کیا جائیگا - پس میں بیت المال سے تو قرض لوں گا نہیں - ہاں یہ چاہتا ہوں کہ تمہارے ایسے بیمار بنجیل آدمی سے قرض لوں کہ اگر میں مر جاؤں تو وہ اپنا مال میرے ذمہ چھوڑے نہیں بلکہ میری میراث سے لیکور ہے (کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۳۵۳) یہ روایت اس خیال سے بنائی گئی کہ اس سے واضح ہو گا آپ بیت المال سے قرض تک نہیں لیتے تھے اور جب اپنی کسی ضرورت کیسے مجبور ہوتے تھے تو دوسروں کی خوشامد کرتے تھے - مگر آپ کا بیت المال سے روپیہ لینا مشہور واقعہ ہے جس کو تمام مورخین و محدثین لکھتے آئے ہیں - اور وہ بھی تین چار ہزار نہیں بلکہ قریب ایک لاکھ کے - آپ کی وفات کے وقت کی حالت میں لکھا ہے قال لابنہ یا عبید اللہ انظر ما علی من الدین فخبوہ فوجدہ ستۃ وثمانین الفا و نحوہا آپ نے اپنے فرزند سے فرمایا کہ دیکھو مجھ پر کس قدر قرض ہے - لوگوں نے حساب کیا تو ۸۶ ہزار اور اسکے مثل مملکت تاریخ الخلفاء میں ہے اپنا پڑیگا کہ سابق روایت ضرور موضوع ہے -

یہ روایت بھی ذکر کی جاتی ہے عن اصمعی قال کلم الناس
لوگوں کو خوف نہ رکھنا | عبد الرحمان بن عوف ان یکلم عمر بن الخطاب

فی ان یلین لهم فانه اخافهم حتی خاف الا یکاد فی خدودهن فکلمه
عبد الرحمان فقال عمر انی لا اجد لهم الا الذل - واللہ لو انهم یعلمون
ما لهم عندی من البرافعة والرحمة والشفقة لآخذوا ثوبی عن عاتقی
اصمعی کی روایت ہے کہ لوگوں نے عبد الرحمان بن عوف سے کہا تم حضرت عمر سے گفتگو
کرو کہ وہ لوگوں کے ساتھ نرمی برتا کریں کیونکہ انہوں نے لوگوں کو اس درجہ ڈرا رکھا ہے
کہ لڑکیاں بھی پردوں کے اندر بیٹھی ہوئی ان سے ڈرتی رہتی ہیں۔ عبد الرحمان نے
مدوح سے اس کا ذکر کیا تو حضرت عمر نے کہا میں تو ان کے ساتھ ایسا ہی برتاؤ کرونگا
خدا کی قسم اگر ان لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ میرے دل میں ان کی کتنی محبت اور ان پر
کتنی شفقت و مہربانی ہے تو لوگ میرے کاندھے پر سے میرا کپڑا تک اتار لے جائیں۔
ذکر العمال جلد ۲ ص ۲۵۲) آپ حضرت رسول خدا صلعم کی جگہ بیٹھے تھے اور انہیں لوگوں
کے دینی و دنیوی انجام دیتے تھے جن کے سردار حضرت رسول خدا صلعم تھے مگر آنحضرت
اپنی امت پر نہایت نرم۔ ظاہر نظر ہر شفیق اور خوش مزاج رہتے تھے جبکہ خود خدائے رحیم
بھی اس طرح بیان فرماتا ہے فیما رحمتہ مر اللہ کنت لہم۔ ولو کنت فظا
خلیظ القلب لآتفضوا من حولی - اے رسول یہ بھی خدا کی ایک مہربانی ہے
کہ تم سازم دل سردار ان کو ملا۔ اور اگر تم بد مزاج اور سخت دل ہوتے تو یہ لوگ خدا جانے
کے تمہارے گرد سے متفرق ہو گئے ہوتے (پارہ ۸ ص ۸)۔ اور باوجودیکہ حضرت صلعم
مسلمانوں پر سب سے زیادہ شفیق و رؤوف تھے مگر کسی نے حضرت کے کاندھے سے کوئی کپڑا
نہیں لیا۔ حضرت ابوبکر کے بارے میں بھی مشہور ہے کہ بڑے نرم دل اور نرم مزاج تھے لوگوں
سے بڑی بے تکلفی سے ملے لیکن کسی نے آپ کے کاندھے پر سے کپڑے نہیں اتارے۔ پھر
حضرت عمر سیسی بات کیونکہ کہہ سکتے تھے؟

یہ روایت بھی بڑی اہمیت سے ذکر کی جاتی ہے فقال یا اباہنسی
حکم رسول میں اصلاح | واعطانی بغلیہ فقال اذہب بنعلیٰ ہاتین من

لقیك من وراء هذا الحائط يشهد ان لا اله الا الله مستيقنا بها قلبه
 فبشرة بالجنة - فكان اول من لقيت عمر - فقال ما هاتان النعلان يا
 ابا هريرة - فقلت هاتان نعلان رسول الله بعثني بهما من لقيت ليشهد
 ان لا اله الا الله مستيقنا بها قلبه بشركه بالجنة فضر بامر
 بين شدي فخرت لاستي فقال ارجع يا ابا هريرة - فرجعت الى رسول الله
 فاجهشت بالبكاء وركبني عمر واذا هو على اشري فقال رسول الله مالك
 يا ابا هريرة - قلت لقيت عمر فاخبرته بالذي بعثتني به فضر بابين
 شدي ضربة خردت لاستي فقال ارجع - فقال رسول الله يا عمر ما حملك
 على ما فعلت - قال يا رسول الله بابي انت واهي ابعت ابا هريرة بغليتك
 من لقي يشهد ان لا اله الا الله مستيقنا بها قلبه بشركه بالجنة قال
 نعم - قال فلا تفعل فاني اخشئ ان يكل الناس عليها فخلهم يعلمون
 فقال رسول الله فخلهم رواه مسلم - حضرت رسول خدا صلعم نے اپنی دونوں
 جوتیاں ابو ہریرہ کو دیکھ کر ارشاد فرمایا کہ میری ان دونوں جوتیوں کو لیکر جاؤ اور اس باغ
 کے پیچھے جس شخص کو بھی دیکھو کہ لا اله الا الله کی زبانی گواہی دیتا ہے اور اس کا دل بھی اس
 بات کا یقین رکھتا ہے اسکو بہشت کی خوشخبری دے دو۔ میں وہ جوتیاں لئے ہوئے وہاں
 سے نکلا تو سب سے پہلے حضرت عمر کو دیکھا۔ انہوں نے خود ہی مجھ سے پوچھا اے ابو ہریرہ یہ دونوں
 جوتیاں کیسی ہیں؟ میں نے کہا یہ دونوں حضرت رسول خدا صلعم کی جوتیاں ہیں۔ حضرت نے
 مجھے ان دونوں کے ساتھ اس عرض سے بھیجا ہے کہ جس شخص سے لوں اور دیکھوں کہ وہ
 لا اله الا الله کی گواہی دیتا ہے اسکو بہشت کی خوشخبری دیدوں بشرطیکہ اس کے دل کو
 بھی اس بات کا یقین ہو۔ یہ سننا تھا کہ حضرت عمر نے میری چھاتی پر زور سے مارا اس طرح
 کہ میں زمین پر آتا رہا اور کہا اے ابو ہریرہ چلاؤ۔ پس میں حضرت رسول خدا صلعم کے پاس
 واپس آیا اور صیغہ صیغہ کر رونے لگا۔ حضرت عمر بھی میرے پیچھے دوڑے ہوئے آئے اور حضرت
 کی خدمت میں پہنچ گئے۔ آنحضرت نے مجھ سے پوچھا اے ابو ہریرہ کیا بات ہے؟ میں نے
 عرض کی مجھ سے حضرت عمر ملے تو میں نے ان سے کہا کہ حضرت رسول خدا صلعم نے مجھے اس

غرض سے بھیجا ہے۔ اس پر انہوں نے میری چھاتی پر اس زور سے مارا کہ میں بالکل نیچے گر پڑا اور کہا پلٹ جاؤ۔ یہ سنکر آنحضرت نے فرمایا اسے عمر تم نے کیوں ایسا کیا؟۔ انہوں نے جواب دیا اے رسول خدا میرے باپ ماں آپ پر فدا ہو جائیں کیا آپ نے ابوہریرہ کو اپنی جوتیوں کے ساتھ اس غرض سے بھیجا تھا کہ جو شخص ایک خدا کی گواہی دے اور اس کا دل بھی اس گواہی پر یقین رکھے اس کو بہشت کی خوشخبری دیں۔ آنحضرت نے فرمایا ہاں۔ اس پر حضرت عمر نے آنحضرت سے کہا ایسا نہ کیجئے کیونکہ میں ڈرتا ہوں کہ لوگ اس بات پر بھروسہ کر لیں گے یعنی مطمئن ہو جائیں گے کہ جب صرف ایک خدا کے مان لینے سے بہشت مل جائے تو اچھا کام کیوں کریں اور برے کاموں سے کیوں بچیں (لوگوں کو چھوڑ دیجئے کہ ایک خدا کو ماننے کے بعد عمل بھی کریں۔ پس حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ اچھا ان لوگوں کو چھوڑ دو۔ اس روایت کو امام مسلم نے اپنی صحیح مسلم میں درج کیا ہے (مشکوٰۃ جلد ۱ ص ۱۵۷) جو رسول خدا کا یہ پیغام لیکر آئے کہ ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون میں نے جن والانس کو اس لئے پیدا کیا کہ وہ دنیا کا ہر کام میرے احکام کے مطابق ہی کریں۔ (پارہ ۲۷ ۲۸) اور جو رسول خدا کی یہ تاکید سب کو سنائے کہ ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا و عملوا الصالحات یقیناً سب انسان نقصان میں رہیں گے سوائے ان لوگوں کے جو ایمان لائیں اور اعمال صالحہ بجالاتے رہیں (نپ سورہ عصر) اور جو رسول خدا کا یہ حکم تباہی سے بے عمل مشقال ذرۃ خیراً ایسا کہ وہ بے عمل مشقال ذرۃ مشرا میرا۔ جو شخص ذرہ برابر اچھا کام کرے گا وہ اس کا اچھا بدلہ ضرور پائے گا اور جو شخص ذرہ برابر برا کام کرے گا وہ اسکی سزا ضرور جھیلے گا۔ (نپ سورہ زلزال) اور جس رسول نے خود خدا کی عبادت اس درجہ کی ہو کہ خدا کو کہنا پڑا طہ ما انزلنا علیک القرآن لیتحکما فیہ میں نے تم پر قرآن مجید اس غرض سے نہیں نازل کیا کہ تم خود ہی احکام خدا و عبادت کی وجہ سے اپنے کو مشقت میں ڈالتے رہو (پا ع ۱۰) اس رسول کی شان یہ دکھائی جائے کہ وہ لوگوں میں منادی کرتا تھا کہ صرف خدا کو ایک کہہ دو اور جو چاہو کرتے رہو بہشت میں ضرور جاؤ گے۔ اور اس کو حضرت عمر ہدایت کریں

۱۱ بیان تک دعویٰ کیا گیا ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا من مات لا یشرفہ باللہ شیئاً

کہ بلا حضرت اس اعلان سے لوگ عمل کرنا اور برائیوں سے بچنا ترک کر دینگے۔ آپ یہ اعلان نہ کرائیں تاکہ لوگ عمل بھی کریں۔ کوئی عقل اس کو قبول کر سکتی ہے؟۔ ماننا پڑتا ہے کہ یہ روایت بھی یقیناً بنائی گئی ہے اور صرف حضرت عمر کو عقل۔ معرفت اور ایمان۔ میں حضرت رسول خدا صلعم سے افضل و کھانے کیلئے ہی وضع کی گئی ہے۔

یہ حدیث بھی بیان کی جاتی ہے قال رسول اللہ ما من بنی
رسول خدا صلعم کے دو وزیر الا اوله و وزیران من اهل السماء و وزیران من اهل
 الارض فاما وزیرای من اهل السماء فجبرئیل و میکائیل و اما وزیرای
 من اهل الارض فابوبکر و عمر رواه الترمذی۔ حضرت رسول خدا صلعم نے
 فرمایا کہ دنیا میں جس قدر نبی گزرے سب کے لئے دو وزیر آسمان والوں سے اور دو وزیر زمین
 والوں سے ہوتے ہیں۔ اور میرے دو وزیر آسمان والوں سے جبرئیل و میکائیل اور
 زمین والوں سے ابوبکر و عمر ہیں (مشکوٰۃ جلد ۸ ص ۱۱۳) مگر حدیث۔ تاریخ۔ تفسیر کی کسی
 کتاب سے نہیں معلوم ہوتا کہ کسی نبی کے دو وزیر ہوتے ہوں۔ حضرت آدم۔ حضرت نوح۔ حضرت
 ابراہیم۔ حضرت یوسف۔ حضرت سلیمان۔ حضرت موسیٰ۔ حضرت عیسیٰ سب کے ایک ہی

(لقیہ حاشیہ ص ۱۱۸) دخل الجنة وان سرق وان ذنی وان شرب الخمر۔ جو شخص اس
 حالت میں مرے کہ وہ مشرک ہو یعنی ایک خدا کی گواہی دیکھا ہو وہ بہشت میں جائیگا اگرچہ وہ چوری۔
 زنا کرتا یا شراب پیارے ہو (صحیح بخاری ص ۲۶) لطف یہ کہ صحابہ کے ٹوکنے پر بھی حضرت ایسا ہی
 فرماتے رہے چنانچہ عن ابی الدرداء انہ سمع النبی یقصر علی المنبر و هو یقول و لمن
 خاف مقام ربہ جنتان قلت وان ذنی وان سرق یا رسول اللہ۔ فقال الثانية و
 لمن خاف مقام ربہ جنتان فقلت الثانية وان ذنی وان سرق یا رسول اللہ۔
 فقال الثالثة و لمن خاف مقام ربہ جنتان فقلت الثالثة وان ذنی وان سرق یا
 رسول اللہ قال ان دغم الف ابی الدرداء۔ ابودرداء کہتے تھے کہ رسول خدا صلعم منبر پر نصیحت
 فرماتے تھے اس میں فرمایا جو شخص ڈرا اپنے رب کے سامنے کھڑا ہو جسے اسکے لئے دو بہشتیں ہیں۔ میں نے تین بار پوچھا کہ ایسا
 حضرت اگرچہ وہ زنا اور چوری کرے؟ حضرت نے فرمایا ہاں اگرچہ وہ ایسا کرے اور ابودرداء کو گوارا ہی ہو (مشکوٰۃ جلد ۱۱ ص ۱۱۸)

ایک وزیر کا پتا چلتا ہے۔ اور حضرت رسول خدا صلعم نے اپنا وزیر بھی ابتداء اسلام میں ایک ہی شخص کو مقرر کیا تھا۔ چنانچہ آیہ و انذد عشیرتک الاقربین کے نازل ہونے پر آنحضرت نے لوگوں کا مجمع کر کے پوچھا کہ کون شخص اس کام میں میری مدد کرتا ہے تاکہ وہی میرا وزیر اور میرا خلیفہ ہو تو حضرت علیؑ کے سوائے سب خاموش رہے۔ تین بار آنحضرت صلعم نے پوچھا اور ہر دفعہ صرف حضرت علیؑ ہی آمادہ ہوئے۔ تب آنحضرت نے پورے مجمع کو خطاب کر کے فرمایا کہ ان ہذا انھی و وزیر و خلیفتی فیکم فاسعوا و اطیعوا۔ دیکھو یہ میرا بھائی اور میرا وزیر اور میرا خلیفہ ہے تم لوگوں میں۔ پس تم لوگ اس کی ہر بات سنا اور اس کی اطاعت کیا کرو۔ (تاریخ طبری و کمال و کنز العمال وغیرہ)

پس جب حضرت رسول خدا صلعم پہلے یہ بات ارشاد فرما چکے تھے تو اب دوسری روایت اس کے مقابلہ ہی کے لئے ہے اور یقیناً موضوع ہے۔

یہ روایت بھی بیان کی جاتی ہے عن النبی قال قال رسول اللہ ابو بکر و عمر سیدا کھول

اہل الجنة من الاولین و الاخرین الا النبیین و المرسلین۔ جناب انس بیان کرتے تھے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے ارشاد فرمایا کہ بہشت کے ادھیڑ لوگوں کے سردار حضرت ابو بکر و عمر ہیں۔ خواہ وہ ادھیڑ لوگ پہلے والوں سے ہوں یا پچھلے والوں سے سوائے مرسلین و انبیاء کے۔ (مشکوٰۃ جلد ۸ ص ۱۱۲) حالانکہ آنحضرت صلعم نے متعدد حدیثوں میں ارشاد فرمایا ہے کہ بہشت میں سب جوان ہوں گے یعنی جو بوڑھے ہو کر مرے ہیں وہ بھی وہاں جوان ہی رہیں گے۔ پس جب بہشت میں ادھیڑ بوڑھے ہنیں ہوں گے تو حضرت ابو بکر و عمر سردار کن لوگوں کے مقرر کئے جائیں گے؟ اس سبب سے ماننا پڑتا ہے کہ یہ حدیث بھی موضوع ہے اور آنحضرت کی مشہور حدیث الحسن و الحسین سیدا شباب اہل الجنة۔ حسن اور حسین جو انان اہل بہشت کے سردار ہیں (مشکوٰۃ جلد ۸ ص ۱۳۵) کے مقابلہ میں بیان کی گئی ہے۔ غرض آپ کے فضائل میں جو حدیثیں ملتی ہیں ان میں اکثر ایسی ہیں جو یا حضرت رسول خدا صلعم پر آپ کی ترجیح کے متعلق ہیں یا حضرات اہلبیت سے آپ کی افضلیت ثابت کرتی ہیں۔

آکے وہ فضائل جنکے موضوع ہونے کا
اقرار علماء اہلسنت کو بھی ہے

اور حضرت عمر کے فضائل کی وہ روایتیں ذکر کی گئیں جو ان کی معتبر
کتابوں میں موجود ہیں اور صرف عقل یا قرآن مجید یا اصول

مسلمہ کے ذریعہ سے ان کا موضوع ہونا مستنبط ہوتا ہے۔ مگر علماء اہلسنت نے بہت سی کتابیں اس موضوع پر
بھی لکھی ہیں کہ کون کون حدیثیں موضوع ہیں۔ ان میں ان حضرات نے ایسی روایتوں کے جمع کرنے کی کوشش کی
ہے۔ ان کتابوں میں لئالی مصنوعہ موضوعات ابن الجوزی والضعفاء لابن حبان وغیرہ بھی ہیں۔

ان میں حسب ذیل روایتیں حضرت عمر کے متعلق بھی ہیں جن سے واضح ہوتا ہے کہ یہ جلیل القدر علماء بھی
ان روایتوں کو موضوع اور جعلی سمجھتے اور اپنی کتابوں میں لکھ کر مسلمانوں کو متنبہ کرتے ہیں کہ ان کو
صحیح نہ سمجھنا اور ان کے مطابق اپنے عقائد کے آثار قائم کرنا۔ کہ یہ آنحضرت کی فرمودہ نہیں ہیں۔

اول کتابتہ والے علامہ سیوطی لکھتے ہیں عمر زید بن ثابت جرفوعا اول من یعطی کتابہ
بیمینہ عن ہذا الامۃ عمر بن الخطاب ولہ شعاع کشفاع الشمس

قیل فایں ابوبکر قال تنرفہ المملکۃ الی الجنان المتصم بہ عمر۔ زید بن ثابت سے
یہ مرفوع روایت ہے کہ انہوں نے کہا بر وزقیامت اس امت میں سب سے پہلے جس شخص کے داہنے ہاتھ میں
نامہ اعمال دیا جائیگا وہ عمر بن الخطاب ہوں گے۔ اور ان کا چہرہ آفتاب کی شعاع کی طرح چمکتا ہوگا۔
لوگوں نے ان سے پوچھا اس وقت ابوبکر کہاں ہونگے؟ کیا ان کو سب سے پہلے نہیں بلیگا؟ تو جواب دیا کہ
ان کو فرشتے سوار کر بہشت میں لے جا چکے ہونگے۔ اس حدیث کے راویوں میں عمر بن ابراہیم ہے جو اس
بات میں بدنام ہے کہ غلط روایتیں دل سے بنا بنا کر پیش کرتا تھا۔ (لائالی مصنوعہ ص ۱۸۲ مطبوعہ لکھنؤ)

علامہ سیوطی لکھتے ہیں عن بلال بن رباح جرفوعا لولہ العت
میں نبی نہ ہوتا تو عمر ہوتے

فیکم لبعث عمر۔ بلال بن رباح سے یہ مرفوع روایت ہے کہ
حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا اگر میں تم لوگوں میں نبی بنا کر نہ بھیجا گیا ہوتا تو ضرور عمر نبی بنا کر بھیجے گئے
ہوتے۔ عن عقبہ بن عاجر جرفوعا لولہ العت فیکم لبعث فیکم عمر لا یصح ذکرہ
کذاب یضنع و ابن واقد متروک و مشرح لا یجیح بہ۔ عقبہ بن عامر سے یہ مرفوع
روایت ہے کہ آنحضرت نے فرمایا اگر میں تم لوگوں میں نبی بنا کر نہ بھیجا گیا ہوتا تو ضرور عمر تم میں نبی بنا کر
بھیجے گئے ہوتے۔ اس روایت کا ایک راوی زکریا اول درجہ کا جھوٹا ہے۔ وہ جھوٹی روایتیں اپنے
دل سے گڑھ گڑھ کر لوگوں سے بیان کرتا تھا۔ دوسرا راوی ابن واقد متروک ہے۔ دیکھ لوگ
اس سے روایتیں نہیں لیتے تھے اور مشرح کی روایت بھی کوئی استدلال نہیں کرتا (لائالی مصنوعہ ص ۱۸۲)

کس قدر افسوسناک امر ہے کہ حضرت مدوح کے فضائل میں اس طرح آنکھیں بند کر کے روایتیں بنا کی گئیں اور وہ تمام کتب حدیث و سیرۃ میں بھردی گئیں یہ حدیث بھی اتنی مشہور کی گئی کہ بڑی بڑی معتبر کتابوں میں موجود ہے۔ اور عامہ مسلمین اس کو صحیح سمجھ کر حضرت عمر کا درجہ حضرت رسول خدا کے برابر قرار دینے لگے۔ کہ حضرت عمر و حضرت رسول خدا دونوں خدا کے ال ایک حیثیت کے تھے۔ اور دونوں نبی ہو سکی پوری قابلیت سے آراستہ تھے۔ اتفاقاً حضرت رسول خدا نبی ہو گئے اور حضرت عمر وہ گئے۔ ورنہ آپ ہی ہوتے اس کے ساتھ دوسرا ولیوں نے یہ جملہ بھی ملا دیا اید اللہ عمر علیکین یوقفانہ ولیسلا دانہ فاذا اخطا صرفاۃ حتی یكون صوابا۔ یعنی حضرت رسول خدا صلعم نے ارشاد فرمایا کہ اگر میں نبی نہ بنایا جاتا تو ضرور عمر نبی بنا دیے جاتے۔ خدا نے اب بھی عمر کی تائید میں دو فرشتے مقرر کر رکھے ہیں جو برابری کے ساتھ رہتے ہیں کہ ان کو اچھے کام پر آمادہ رکھتے اور ان کے امور درست کرتے رہتے ہیں۔ اور جب کبھی حضرت عمر سے غلطی ہونے لگتی ہے تو دونوں فرشتے ان کو ادھر سے موڑ دیتے ہیں۔ اسکی وجہ سے ان کا ہر کام درست اور حق ہی ہوتا ہے۔ (کنالی مصنوعہ ص ۱۸۲) اور جناب شاہ عبدالحق صاحب دہلوی تحریر فرماتے ہیں واما زیادت دیگر کہ ولو کان بنیا بعدی لکننت یعنی اگر می بودے پیغمبرے بعد از من تو می بودے ایں زیادت را گفته اند کہ موضوع است چنانکہ حدیث لو لم العبت فیکم لبعث عمر نبی ہمیں حکم وارو۔ یعنی دوسری زیادتی جو اس روایت میں کی گئی کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو تم ہی ہوتے اس زیادتی کے بارے میں علماء نے بیان کیا ہے کہ موضوع ہے جیسا کہ یہ حدیث اگر میں تم لوگوں میں نبی بنا کر نہ بھیجا گیا ہوتا تو ضرور عمر پیغمبر بنا دیے گئے ہوتے۔ بھی اسی طرح موضوع ہے (شرح منفر السعادة ص ۶۲۹) علامہ سیوطی اسکے بعد لکھتے ہیں عن عماد بن یاسر مرفوعا اتانی جبریل

اپ کے فضائل کی حد انفا فقلت یا جبریل حدیثی بفضائل عمر فی السماء فقال یا محن

لو حدتک بفضائل عمر فی السماء مالبت نوح فی قومہ الف سنة الا حسین عاماما

فقدت فضائل عمر وان عمر حسنة من حسنات ابی بکر۔ قال احمد بن حنبل موضوع

والاعرف اسماعیل۔ وقال الازدی هو ضعيف وقال ابن حبان یروی المناکیر

التي لا حشک انہا موضوعة۔ عمار بن یاسر سے یہ مرفوع روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے ارشاد فرمایا ابھی میرے پاس جبریل آئے تھے تو میں نے ان سے کہا اے جبریل مجھ سے عمر کے وہ فضائل جو انہیں آسمان میں حاصل ہیں بیان کرو۔ تو جبریل نے جواب دیا اے محمد اگر میں عمر کے وہ فضائل جو انہیں آسمان میں حاصل ہیں اتنی مدت تک بھی جب تک حضرت نوح اپنی قوم میں رہے

تھے یعنی ۵۰ سال تک بیان کرتا رہوں جب بھی فضائل عمر ختم نہیں ہو سکتے۔ اور عمر تو ابوبکر کی خوبیوں سے ایک ہی خوبی ہیں۔ امام احمد بن حنبل بیان کرتے تھے کہ یہ حدیث بالکل موضوع ہے۔ اس کے راوی اسمعیل کو میں جانتا بھی نہیں۔ اور ازوی نے بیان کیا کہ وہ ضعیف ہے۔ اور ابن حبان نے بیان کیا کہ یہ شخص ہمیشہ ایسی ہی اہل روایتیں گڑھتا رہتا ہے جن کے غلط اور موضوع ہونے میں کسی کو شک نہیں ہو سکتا۔ (کنز الدقائق ۱۸۳)۔ اس روایت میں یہ نکتہ بھی قابل لحاظ ہے کہ حضرت عمر کے صرف وہ فضائل جو ان کو آسمان میں حاصل ہیں اس قدر بیان کئے گئے۔ زمین میں جس قدر فضائل ہونگے ان کا بھی ذکر نہیں ہے۔ راوی کا مطلب غالباً یہ ہو گا کہ اگر آپ کے وہ فضائل جو زمین میں ہیں بیان کئے جائیں تو شاید قیامت تک بھی ختم نہ ہوں۔ عن ابی بن کعب مرفوعاً کان جبریل یذکر فی امر عمر۔ فقلت یا جبریل اذکر فی فضائل عمر وما له عند اللہ۔ فقال لو جلست معك مثل ما جلس نوح فی قومه ما باخت فضائل عمر و لیبکین الاسلام بعد موتك یا محمد علی عمر۔ لا یصح۔ عبد اللہ الاحمدی لیس لشیء۔ قال ابن حبان یقلب الاحسانید والملتون۔ ابی بن کعب یہ مرفوع روایت بیان کی گئی ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا جبریل مجھ سے عمر کے معاملہ میں مذاکرہ کرتے تھے۔ تو میں نے ان سے کہا اے جبریل مجھ سے عمر کے فضائل اور وہ درجہ جو انہیں خدا کے ہاں حاصل ہے بیان کرو۔ جبریل نے کہا اگر میں آپ کے ساتھ اتنی مدت تک بیٹھا رہوں جب تک حضرت نوح اپنی قوم میں رہے تھے جب بھی حضرت عمر کے فضائل نہیں بیان کر سکتا۔ اور اے محمد آپ کی وفات کے بعد عمر پر اسلام روئینگا۔ یہ روایت صحیح نہیں ہے۔ اس کا ایک راوی عبد اللہ الاحمدی کوئی چیز نہیں تھا۔ ابن حبان کہتے تھے کہ وہ حدیث کی اسنادوں اور متنوں کو بھی الٹ پلٹ دیا کرتا تھا (کنز الدقائق ۱۸۳)۔ عن ابی بن کعب مرفوعاً کان جبریل یذکر فی فضل عمر فقلت له یا جبریل ما بلغ من فضل عمر۔ قال یا محمد لو لبثت ما لبث نوح فی قومه ما بلغت لک فضل عمر۔ قال فی المیزان حسان بن غالب عن مالک مرفوعاً ذکرہ ابن حبان فقال شیخ مرہل مصر یقلب الاحیاد ویروی عن الاحیات المنزقات وقال الحاکم لہ عن مالک احادیث موضوعہ۔ یعنی ابی بن کعب یہ مرفوع روایت بیان کی گئی ہے جس کا ترجمہ اوپر مذکور ہوا ہے علامہ ذہبی نے کتاب میزان الاعتدال میں کہا ہے کہ حسان بن غالب مالک سے مرفوع ہے اس کا ذکر ابن بیان نے کیا ہے تو کہا مصر والوں کا استناد ہے۔ یہ شخص روایتوں میں پھیرا

کیا کرتا تھا اور معتبر لوگوں کے لفظی ہوتی روایت گڑھتا تھا۔ اور حاکم نے کہا ہے کہ یہ امام مالک سے گڑھی ہوئی (موضوع) حدیثیں بیان کرتا تھا۔ عن ابی سعید قال قال النبی جبریل ایاھا الروح الاھین حدیثی بفضائل عمر عندکم فی السماء۔ قال یا محمد لو مکتت معک ما مکت نوح فی قومہ الف سنة الا خمسین عاماً ما حدتک بفضیلة واحدة من فضائل عمر وان عمر حسنة من حسنات ابی بکر وبالجملة اصلحها اسناد احدیث عمار و مع ذلك قال الذھبی فی المیزان انه خبر باطل۔ یعنی ابو سعید بیان کرتے تھے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے جبریل سے کہا اے روح امین مجھ سے عمر کے وہ فضائل بیان کرو جو انہیں آسمان میں حاصل ہیں۔ انہوں نے کہا اے محمد اگر میں آپ کے پاس اتنی دیر تک ٹھہروں جب تک حضرت نوح اپنی قوم میں رہے تھے یعنی ۹۵ سال تب بھی میں عمر کے فضائل سے ایک فضیلت تک نہیں بیان کر سکتا اور یقیناً عمر ایک ہی خوبی ہیں ابو بکر کی کثرت خوبیوں سے۔ مختصر یہ کہ اسناد کے اعتبار سے عمار ہی کی روایت زیادہ مناسب ہے باوجود اسکے علامہ ذہبی نے اپنی کتاب میزان الاعتدال میں لکھا ہے کہ یہ روایت باطل اور بالکل غلط ہے (تالی مصنوعہ ص ۱۸۳) روایت گڑھنے والے معلوم نہیں کس عقل و فہم اور کیسے دماغ کے تھے۔ اگر یہ بیان کرتے کہ ۹۵ سال تک حضرت عمر کے فضائل بیان نہیں ہو سکتے تو اس میں پھر بھی گنجائش تھی کہ شاید آپ کے فضائل کئی کروڑ۔ یا کئی ارب ہوں اور جب سے اتنی مدت بھی کافی نہیں ہوگی۔ لیکن روایت تراشنے والے نے بیان کیا کہ ۹۵ سال میں جناب جبریل حضرت عمر کی ایک فضیلت بھی بیان نہیں کر سکتے تھے۔ یعنی حضرت عمر کی جتنی فضیلتیں ہیں سب اتنی لمبی ہیں کہ ان میں سے کوئی ایک بھی ۹۵ سال تک میں بیان نہیں ہو سکتی ہے۔ سبحان اللہ۔ ایجا وہ تو ایسی ہو۔ اور بات بنائی جائے تو اس شان کی جو دنیا بھر کی عقل میں آجائے۔ اور جس کے بارے میں شخص آسانی سے بزل اٹھے کہ آتنا و صدقنا۔ اور سنا عن ہشام بن عروہ عن ابیہ عن عائشة قالت کانت لیلتی من رسول اللہ فلما ضمنہ واتاہ الفرائش نظرت الی النبی فرأیت النجوم مشتبكة فقلت یا رسول اللہ فی ہذہ الدنیا جعل لہ حسنات بعدد نجوم السماء۔ قال نعم عمر و انه بحسنة من حسنات امیاء۔ قال الخطیب موضوع برویہ حدث عن اسماعیل الصفا و احادیث باطلہ موضوعہ یعنی ہشام بن عروہ آپ کے روایت کرتے تھے کہ حضرت عائشہ نے بیان کیا ایک رات حضرت رسول خدا صلعم کے ہاں میری باری تھی۔ پس جب حضرت نے مجھ کو اپنے سے چٹایا اور آرام فرمایا تو میں نے آسمان کی طرف نظر کیا

دیکھا کہ ستارے گھن گئے اور خوب نمایاں ہو گئے ہیں۔ اُس وقت میں نے کہا اے رسول خدا اس دنیا میں کوئی ایسا شخص بھی ہے جسکے فضائل آسمان کے ستاروں کی طرح (بے حد و حساب) ہوں؟۔ حضرت نے فرمایا ہاں وہ عمر ہیں اور تمہارے باپ کی خوبیوں سے ایک ہی خوبی ہیں۔ علامہ خطیب نے بیان کیا کہ یہ روایت گڑھی ہوئی (موضوع) ہے۔ بریہ (اس حدیث کا ایک راوی) ایسا شخص تھا جو اسماعیل صفار سے غلط اور موضوع حدیثیں روایت کیا کرتا تھا۔ (نہالی مصنوعہ ص ۱۸۴)

علامہ سیوطی لکھتے ہیں عن النوف مروعا لما سرى لى رآيت
يا قوت زمرود کے گھوڑے

تبول ولا تحرق۔ رؤسها من البيا قوت الاحمر وحوافها من الزهر وادبا
من العقيان الاحمر ذوات اجنحة۔ فقلت لمن هذا فقال جبريل هذا لمحبه
ابى بكر وعمر يرون الله تعالى عليها يوم القيامة موضوع یعنی جناب انس سے
یہ مرفوع روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا جب مجھے معراج ہوئی تو اس رات کو میں نے
آسمان میں بہت سے گھوڑے بندھے ہوئے دیکھے جن پر زین کسا ہوا اور جن کے منہ میں لگام لگی ہوئی
تھی وہ سب نہ گتے تھے نہ پشیاں کرتے تھے نہ ان کے بدن سے پسینہ نکلتا تھا۔ ان سب کے سر سرخ
یا قوت کے اور ان سب کے کم زمرود کے۔ اور ان سب کے باقی بدن خالص زرد سونے کے تھے اور ان سب
گھوڑوں کے بازو بھی تھے۔ میں نے پوچھا یہ گھوڑے کس کے لئے ہیں؟ تو جبریل نے کہا یہ ان لوگوں کے
لئے ہیں جو ابوبکر و عمر کو دوست رکھیں گے کہ وہ لوگ انہیں گھوڑوں پر سوار ہو کر قیامت کے روز
اللہ تعالیٰ کے دیدار کو جاتیں گے۔ (نہالی مصنوعہ ص ۱۸۴)۔ اس میں حضرت ابوبکر و عمر کے فضائل
بھی ملحوظ رہے۔ ان کے دوستوں کا درجہ بھی دکھایا اور اس کو بھی ثابت کیا کہ خدا کی زیارت کی جاگی
اور مہمان حضرت ابوبکر و عمر اس روز خدا کو دیکھیں گے۔ پھر علامہ مذکورہ لکھتے ہیں دوی عن
عبان حدیثا کذا با۔ یعنی محمد بن عبید اللہ نے ایک چھوٹی حدیث بیان کی ہے۔

اور سنو۔ عن ابی ہریرۃ مروعا لفاخرت الجنة والنار۔
بہشت و دوزخ کا منظرہ

ذالت النار للجنة۔ انا اعظم منك قدرا۔ قالت ولم
قالت لان في الصرا عنة والجبانة۔ والمملوك واناؤها فاحى الله تعالى الجنة
ان قولی بل بالفضل اذ نرى نى الله لاجى بكر وعمر۔ موضوع۔ ابان متروک و
مجدى كذاب وضاع۔ حضرت ابوبکر و عمر سے یہ مرفوع روایت ہے کہ ایک دفعہ بہشت اور دوزخ

نے ایک دوسرے فخر و مباہاتہ کی بحث شروع کی تو دوزخ نے کہا میرا درجہ تجھ سے بڑا ہوا ہے بہشت پوچھا وہ کیوں؟ دوزخ نے کہا اس لئے کہ مجھ میں بڑے بڑے فرعون - جبار - بادشاہ اور شاہزادے ہیں۔ اس وقت خدا نے بہشت کی طرف وحی نازل کی کہ تو اس کے جواب میں کہہ دے فضیلت میں میرا درجہ زیادہ ہے کیونکہ خدا نے مجھے ابو بکر و عمر کے لئے زینت دی ہے۔ یہ روایت بھی موضوع ہے اس کا ایک اوی آبان متروک اور ایک اور راوی ہمدی کذاب دہرا جھوٹا، وضاع ذاول درجہ کا جھوٹی حدیثیں دل سے گڑھنے والا ہے۔ (کنالی مصنوعہ ص ۱۸۴)

حضرت علیؑ کو دوستی کا حکم علامہ موصوف پھر لکھتے ہیں عن عبد اللہ بن ابی اوفی قال

رأیت النبیؐ متکياً علی علیؑ واذا ابوبکر وعمر اقبلوا فقال یا ابا الحسن اجبما فجمما قد دخل الجنة موضوع عملہ الاثنانی ثم ركب به اسنادہ آخر فقال حدثنا سری بن مغلس لسقطی سنة ۲۶۱ حدثنا اسماعیل بن علیة عن ایوب عن نافع عن ابن عمر یہ۔ قال الخطیب لو لم يذكر تاریخ کان انحف لبلیتہ واستر لان سیرات سنة ۲۵۳ وله طریق آخر مجهول یعنی عبد اللہ بن ابی اوفی بیان کرتے تھے کہ میں نے دیکھا حضرت رسولؐ اور حضرت علیؑ پر تکیہ کے ہوئے آرام فرما رہے تھے۔ اتنے میں حضرت ابو بکر و عمر بھی وہاں پہنچ گئے۔ تو حضرت نے فرمایا اے ابوالحسن! تم ان دونوں کو دوست رکھو کیونکہ ان کی دوستی ہی کی وجہ سے تم بھی بہشت میں جاؤ گے۔ یہ حدیث بالکل موضوع ہے۔ اس کو اثنانی نے ایجاد کیا ہے۔ اور پھر اسکے لئے دوسری اسناد بنائی کہ کہا مجھ سے حدیث بیان کی سری بن مغلس سقطی نے ۲۶۱ میں کہ حدیث بیان کی مجھ سے اسماعیل بن علیہ نے ایوب سے انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے اسی مضمون کی۔ علامہ خطیب کہتے تھے اگر وہ اس روایت کی تاریخ دکھ سری نے ۲۶۱ میں یہ حدیث بیان کی نہ بیان کرتا تو اس کی جعل سازی چھپی اور اسکی مکاری پوشیدہ رہ جاتی کیونکہ سری ۲۵۳ میں مرا ہے روہ ۲۶۱ میں موجود کتب تھا جو اس روایت کو اس سے بیان کرتا اور اس روایت کا ایک اور طریق ہے وہ بھی مجهول ہے (کنالی مصنوعہ ص ۱۸۴)۔ عراقی ہریرہ قال لما خرج النبیؐ متکياً علی علیؑ ابن ابی طالب فاستقبلہ ابوبکر وعمر فقال یا علی اتجب ہذین الشیخین قال نعم یا رسول اللہ قال اجبما قد دخل الجنة۔ لقد وہ الحسن وهو مجهول۔ حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے تھے کہ جب حضرت رسولؐ خدا صلعم حضرت

علی بن ابی طالب پر تکیہ کئے ہوئے نکلے تو حضرت ابو بکر و عمر نے حضرت کا استقبال کیا۔ اس وقت آنحضرت نے پوچھا اے علی تم ان دونوں شخصوں کو دوست رکھتے ہو؟ آپ نے کہا ہاں اے رسول خدا! حضرت نے فرمایا ان کو ضرور دوست رکھو اسی سے تم بھی بہشت میں جاؤ گے۔ اس روایت کے بیان کرنے میں حسن بن علی متفرد ہے اور وہ مجہول ہے وقال الذہبی فی المیزان الحسن بن علی قال حدثنا ابن عیینہ فذکر حدیثا باطلا بسند الصحیح وهو هذا۔ علامہ ذہبی نے کتاب میزان الاعتدال میں لکھا ہے کہ حسن بن علی نے بیان کیا کہ مجھ سے ابن عیینہ نے بیان کیا۔ پھر سند صحیح ہے ایک غلط حدیث بیان کی اور وہ یہ ہے۔ (کتاب مصنوعہ ص ۱۸۴)

حضرت ابو بکر و عمر کے دشمنوں کا انجام | علامہ موصوف پھر لکھتے ہیں عن النس مرفوعا ان للہ تعالیٰ

الاحزابین فانہما یدخلان فی امتی ولیسا منہم۔ وان اللہ لا یعقہما فی من عتق منہم مع اهل الکباثر فی طبقہم مصفدین مع عبدۃ الاوثان مبغضی ابی بکر و عمر و لیس ہم داخلین فی الاسلام وانا ہم یہود ہذا الامۃ ثم قال الا لعنة اللہ علی مبغضی ابی بکر و عمر و عثمان وعلی قال الخطیب موضوع کذب ورجالہ ثقاب ائمة الامسرة والحمل علیہ علی انہ ذکر سماعہ من ابی ذرعتہ بعد موتہ باریع سنین قلت قال فی المیزان ہذا من موضوعات مسرة۔ حضرت انس سے یہ مرفوع روایت ہے کہ خدا کے لئے ہر شب جمعہ میں ایک لاکھ آدمی جہنم سے آزاد کئے جاتے ہیں سوائے دو شخصوں کے کیونکہ یہ دونوں میری امت میں داخل ہو جائیں گے حالانکہ میری امت سے نہیں ہونگے۔ اور جن لوگوں کو خدا ان میں سے آزاد کرے گا ان میں سے وہ نہیں ہوں گے بلکہ وہ ان کے ساتھ ہونگے جو گناہان کبیرہ والے ہوں گے اور جو بت پرستوں کے ساتھ جہنم کے اسی طبقہ میں جکڑ بند رہیں گے وہ ابو بکر و عمر کے دشمن رکھنے والے ہونگے۔ اور وہ اسلام میں داخل نہیں ہیں بلکہ اس امت کے یہودی ہیں۔ پھر فرمایا کہ سن رکھو ابو بکر و عمر و عثمان و علی کے دشمنوں پر خدا کی لعنت ہوتی رہتی ہے۔ علامہ خطیب کا بیان ہے کہ یہ حدیث بالکل موضوع جھوٹی ہے اور اس کے راوی معتد بلکہ پیشوایان دین ہیں سوائے مسرة کے۔ علاوہ بریں اس نے ذکر کیا ہے کہ انس نے اس حدیث کو ابو زرہ سے اسکے مرنے کے چار سال بعد سنا تھا۔ میں کہتا ہوں کہ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں لکھا ہے کہ یہ حدیث مسرة کی موضوعات (دل سے بنائی ہوئی) روایتوں

سے ہے (نالی مصروفہ ص ۱۸۵) کیا تماشہ ہے کہ کوئی شخص ۲۶۲ھ میں مرجا اور دوسرا شخص اس
مرنے والے کا نام لیکر کہے کہ اس نے مجھ سے یہ حدیث ۲۶۲ھ میں بیان کی تھی۔ اور وہ حدیث صحیحان
لی جائے۔ علماء و محدثین اس کی روایت کریں اور اس سے حضرت کی فضیلت ثابت کی جائے۔

حضرت ابو بکر و عمر کا وزیر رسول خدا ہونا! پھر علامہ موصوف لکھتے ہیں عن النبی قال اخی النبی
بین کتفے ابی بکر و عمر فقال لهما انما و ذیہما

فی الدنیا والاخرۃ۔ مامثلی و مثلاً فی الجنة الا کمثل طائر یطیر فی الجنة فانما
جو جو الطائر وانما جناحہ وانا وانما نسرح فی الجنة وانا وانما نرود رب

العالمین وانا وانما نعد فی مجالس الجنة۔ فقالوا فی الجنة مجالس۔ قال نعم
فیہا مجالس ولہو۔ فقال ایشی لہو الجنة۔ قال اجام من قصب من کبریت

رحلہا الدر الہب فیخرج ریح من تحت ساق العرش یقال لہا الطیبة فتور
تلك الاجام فیخرج صوت ینسی اهل الجنة ایام الدنیا و ما کان فیہا صوغ

افنتہ ذکرہ۔ قال ابن جبان کان یضع الحدیث علی حمید الطویل و زعم انه
ابن مائۃ سنۃ و خمس و ثلاثین سنۃ حدثنا احمد بن موسیٰ عن عمر بن عبد

بنسخۃ کتبنا ہا کلہا موضوعۃ لا یحل ذکرہا۔ حضرت انس صحابی بیان کرتے تھے کہ حضرت
رسول خدا صلعم نے حضرت ابو بکر و عمر کے شانوں کے درمیان بھائی چارہ مقرر کر کے فرمایا کہ دنیا

و آخرت میں تم دونوں میرے وزیر ہو۔ میری اور تم دونوں کی مثال بہشت میں اس طائر (چڑیا) ایسی
ہوگی جو بہشت میں اڑتی پھرے گی۔ میں اس چڑیا کا سینہ ہونگا اور تم دونوں اس کے دونوں

بازو پر ہو گے اور میں اور تم جنت میں خوب چرتے رہیں گے اور میں اور تم دونوں خدا سے
رب العالمین کی زیارت بھی کریں گے۔ اور میں اور تم دونوں بہشت کے جلسوں میں بیٹھیں گے۔

اس پر دونوں صاحبوں نے کہا کیا جنت میں جلسے بھی ہوں گے؟ حضرت نے فرمایا ہاں اس میں
جلسے بھی ہوں گے اور تماشے بھی ہوں گے۔ پوچھا بہشت کا تماشہ کیا ہوگا؟ حضرت نے فرمایا جو اہر

کے محل ہونگے جو کبریت احمر سے بنے ہوں گے۔ ان کے شاداب موتی کے ہونگے پس ساق عرش
کے نیچے سے ایک ہوا نکلے گی جس کو طیبہ کہیں گے۔ اس پر وہ سب محل و کونگہیں ایسی آواز نکلے گی

جو بہشت والوں کو دنیا کے ایام اور جو کچھ لطف اس میں ہوتے تھے سب بھلا دیگی۔ یہ حدیث موضوع
ہے۔ اسکی آفت ذکر یا ہے۔ ابن جبان نے کہا کہ نیز ذکر یا حمید طویل پر حدیث وضع کیا کرتا تھا۔

اور گمان کیا کہ وہ ۱۴۵ سال کا تھا۔ مجھ سے احمد بن موسیٰ نے اسی زکریا سے اور اس نے حمید سے ایک کتاب کی روایت کی جس کو ہم نے لکھا جو سب کی سب مرفوع تھی جس کا ذکر بھی حرام ہے و لئالی ص ۱۸۵

علامہ موصوف ہی یہ بھی لکھتے ہیں عن ابی ہریرۃ مرفوعاً ان
دُونَ دُشْمَانِ حَضْرَتِ ابُو بَكْرٍ وَعُمَرَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا ثَمَانِينَ اَلْفَ مَلَكٍ يَسْتَغْفِرُونَ لِلَّهِ مَنْ

احب ابابکر و عمر و في السماء الثانية ثمانين الف ملك يلعنون من الغض ابابکر و عمر

قال الخطيب و صنع العدو - حضرت ابو ہریرہ سے یہ مرفوع روایت ہے کہ نیچے کے آسمان میں ۸۰ ہزار فرشتے ہیں جو ان لوگوں کے لئے استغفار کرتے رہتے ہیں جو ابوبکر و عمر کو دوست رکھتے ہیں۔ اور دوسرے آسمان میں بھی اتنی ہزار فرشتے ہیں جو ان لوگوں پر لعنت کرتے رہتے ہیں جو ابوبکر و عمر کو دشمن رکھتے ہیں۔ علامہ خطیب نے بیان کیا کہ عدوی نے اس روایت کو وضع کیا ہے و لئالی مضمومہ ص ۱۸۵

قال رسول الله لما عرج لي الى السماء رايت في السماء السابعة ثمانين الفا من الملائكة على خيل الياقوت يستغفرون الله عز وجل لابي بكر و عمر ثم عرج الى السماء الخامسة فرأيت سبعين الف من الملائكة على خيل الياقوت يستغفرون الله من ابي بكر و عمر - یعنی حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ جب مجھے معراج ہوئی تو میں نے ساتویں آسمان میں یاقوت کے گھوڑوں پر اتنی ہزار فرشتے دیکھے جو ابوبکر و عمر کیلئے خدا سے استغفار کرتے تھے۔ پھر میں پانچویں آسمان پر چڑھا تو یاقوت کے گھوڑوں پر اتنی ہزار فرشتوں کو دیکھا جو خدا سے ان لوگوں کے لئے استغفار کرتے تھے جو حضرت ابوبکر و عمر کے لئے استغفار میں مشغول تھے۔ عن ابی ہریرۃ مرفوعاً

ان الله تعالى في السماء سبعين الف ملك يلعنون من ابي بكر و عمر قال الخطيب سهل بن صفير بضع الحديث - حضرت ابو ہریرہ سے یہ مرفوع روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کیلئے آسمان میں ستر ہزار فرشتے ہیں جو ابوبکر و عمر کے برا کئے و ازیں پر لعنت کرتے رہتے ہیں۔ علامہ خطیب کہتے تھے کہ اس روایت کا ایک راوی سہل بن صفیر حدیثیں دل سے گڑھا کرتا تھا۔ و لئالی مضمومہ ص ۱۸۶

رايت ليلة في العرش فرديته خضرا فيهما منكوب بنور ابيض لا اله الا الله محمد رسول الله ابو بكر الصديق عمر فاروق لا يصح - آفتہ عمر کذاب - یعنی حضرت ابو دردار سے یہ مرفوع روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ میں نے معراج کی رات عرش میں ایک سبز موتی دیکھا جس میں سفید نور تھے

رايت ليلة في العرش فرديته خضرا فيهما منكوب بنور ابيض لا اله الا الله محمد رسول الله ابو بكر الصديق عمر فاروق لا يصح - آفتہ عمر کذاب - یعنی حضرت ابو دردار سے یہ مرفوع روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ میں نے معراج کی رات عرش میں ایک سبز موتی دیکھا جس میں سفید نور تھے

لکھا تھا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ۔ ابو بکر صدیق اور عمر فاروق۔ یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔ اسکی آفت اس کا ایک راوی عمر بن اسماعیل ہے۔ جو بڑا بھوٹا تھا۔ عن النبی مرفوعاً من افتری علی اللہ عز وجل کذباً قتل ولا یتتاب ومن سب سبنا قتل ولا یتتاب ومن سب ابابکر قتل ولا یتتاب ومن سب عثمان جلد الحد ومن سب علیا جلد الحد۔ قیل لم فرقت بین ابی بکر وعمر وعثمان وعلی۔ قال لا ین الله تعالیٰ خلقنی وخلقهما من تریة واحدة وفیہا تدفن قال ابن عدی البلاء من یعقوب۔ قلت قال فی المیزان هذا موضوع۔ حضرت انس سے یہ مرفوع روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ پر بھوٹی بات اتر کر کے بیان کرے گا وہ قتل کیا جائیگا۔ اور اس سے توبہ نہیں کرائی جائے گی اور جو مجھے گالی دیکھا وہ قتل کیا جائیگا اور اس سے توبہ نہیں کرائی جائے گی۔ اور جو ابو بکر و عمر کو گالی دیکھا وہ قتل کیا جائے گا اور اس سے توبہ نہیں کرائی جائے گی اور جو عثمان کو گالی دیکھا اس کو کورے کی سزا دی جائے گی۔ اور جو علی کو گالیاں دیکھا اس کو بھی کوروں کی سزا دی جائے گی۔ اس پر حضرت رسول خدا صلعم سے سوال کیا گیا کہ یا حضرت آپ نے فرق کیوں کیا کہ حضرت ابو بکر و عمر کو گالیاں دینے والے تو قتل کئے جائیں گے اور حضرت عثمان و علی کو گالیاں دینے والے صرف کوروں کی سزا پائیں گے حضرت نے فرمایا اس سبب سے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اور ابو بکر و عمر کو ایک ہی مٹی سے پیدا کیا ہے۔ اور اسی میں ہم لوگ دفن کئے جائیں گے۔ ابن عدی کہتے ہیں کہ اس روایت کی بلار اس وجہ سے ہے کہ اسکا ایک راوی یعقوب ہے۔ میں علامہ سیوطی کہتا ہوں کہ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں لکھا ہے کہ یہ حدیث بالکل موضوع ہے (لغالی مصنوعہ ص ۱۸۷)

انحضرت اور شیخین کی خلقت ایک مٹی سے اور کی موضوع روایت کی طرح یہ روایتیں بھی ہیں عن ابن مسعود مرفوعاً عن اہل مولود یولد یدر

علی سرته من تربتہ فاذا طال عمرہ رده الی تربتہ التي خلقہ منها۔ وانا وابوبکر وعمر خلقنا من تربتہ واحدة وفیہا تدفن لا یصح محمد و احمد منطوعون فیہما و فیہ مجاہیل منہم ابوالبیع۔ حضرت ابن مسعود سے یہ مرفوع روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا جو بچہ پیدا ہوتا ہے اس کی ناف میں اسکی تربت سے چھڑک دیا جاتا ہے پھر جب اسکی عمر زیادہ ہو جاتی ہے تو وہ اپنی اسی تربت کی طرف پٹایا جاتا ہے جس سے وہ پیدا

کیا گیا تھا۔ اور میں اور ابو بکر و عمر ایک ہی تربت (مٹی) سے پیدا کئے گئے ہیں اور اسی میں ہم
 لوگ دفن کئے جائیں گے۔ یہ حدیث صحیح نہیں ہے اس کے راوی محمد و احمد دونوں محل اعتراض ہیں
 اور اس میں بہت سے مہول راوی بھی ہیں۔ انہیں سے ابوالیسع بھی ہے۔ عرب ابن مسعود مرفوعاً
 ما من مولود یولد الا و فی سرتہ ہر تریبہ التی یولد منها فاذا رد الی ارضہ
 العمر رد الی تربتہ التی خلق منها حتی یدفن فیہا وافی و ابو بکر و عمر خلقنا
 مرتبہ واحداً و فیہا ندفن و قد اورد المؤلف هذا الطريق فی العلل وقد
 قال الدارقطنی موسی بن سہل ضعیف۔ حضرت ابن مسعود سے یہ مرفوع روایت ہے
 کہ جو بچہ پیدا ہوتا ہے اس کی ناف میں اس مٹی سے ڈالا جاتا ہے جس سے وہ پیدا ہوتا ہے پھر
 جب وہ بڑی عمر کی طرف لپٹا دیا جاتا ہے تو اسی مٹی کی طرف واپس لایا جاتا ہے جس سے
 وہ پیدا کیا گیا تھا۔ یہاں تک کہ اسی میں دفن کر دیا جاتا ہے۔ اور میں اور ابو بکر و عمر ایک ہی مٹی
 سے پیدا ہوئے ہیں اور اسی میں ہم لوگ دفن کئے جائیں گے۔ اور مؤلف نے اس طریق کو
 علل میں درج کیا ہے۔ اور امام دارقطنی نے کہا ہے کہ اس روایت کا ایک راوی موسی بن
 سہل ضعیف ہے۔ عربی ہریرۃ مرفوعاً ما من آدمی الا و فی سرتہ ہر تریبہ فی سرتہ
 فاذا دنا اجلہ قبضہ اللہ من التریبہ التی منها خلق و فیہا یدفن و خلقت انا و
 ابو بکر و عمر من طینۃ واحداً و ندفن فیہا فی بقعۃ واحداً۔ حضرت ابو ہریرہ
 سے مرفوع روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا دنیا میں جو آدمی آتا ہے اسکی ناف میں اسکی
 اسی تربت سے مٹی ڈالی جاتی ہے۔ پھر جب اسکی کفوت قریب آجاتی ہے تو خدا اسکی قبض روح
 اسی مٹی سے کرتا ہے جس سے اس کو پیدا کیا تھا اور اسی مٹی میں وہ دفن کیا جاتا ہے۔ اور میں اور
 ابو بکر و عمر ایک ہی مٹی سے پیدا کئے گئے ہیں اور اسی مٹی میں ایک بقعہ کے اندر ہم تینوں دفن
 بھی کئے جائیں گے۔ عربی ہریرۃ مرفوعاً ما من مولود الا و قد ذر علیہ من تراب
 حضرتہ قال ابو عاصم ما نجد فضیلۃ لابی بکر و عمر مثل هذه لحن طینتہما
 من طینۃ رسول اللہ و معہ دفنا قال ابو نعیم هذا حدیث غریب من حدیث
 ابن عون عن محمد لم نکتبہ الا من حدیث ابی عاصم النبیل عنہ۔ حضرت
 ابو ہریرہ سے مرفوع روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا دنیا میں جو بچہ پیدا ہوتا ہے
 اس پر اس مٹی سے جو وہاں موجود رہتی ہے ضرور چھڑک دیا جاتا ہے۔ ابو عاصم کہتے تھے کہ ہم کو

حضرت ابوبکر و عمر کی کوئی فضیلت اس شان کی نہیں ملتی کیونکہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ان دونوں بزرگوں کی مٹی حضرت رسول خدا کی مٹی سے تھی۔ اور حضرت ہبی کے ساتھ دونوں دفن بھی کئے گئے۔ ابولغیم نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔ حدیث ابوعون سے محمد سے نہیں لکھا ہے ہم نے اس کو حدیث ابوصالح سے لے سمعت ابن سیرین بقول لو حلفت حلفت صادقاً باراً غیر مثالی ولا مستثنیٰ ان الله تعالى ما خلق نبية ولا ابابكر ولا عمر الا من طينة واحدة ثم اداهم الى تلك الطينة۔ میں نے ابن سیرین سے سنا کہ وہ کہتے تھے اگر میں حلف لیکر کہوں تو اس حلف میں سچا۔ نیکو کار ہو گا نہ اس میں کوئی شک ہو گا نہ کوئی مستثنیٰ قرار پائے گا کہ خدا نے اپنے رسول اور

لے ایسی حدیثیں کس وجہ سے بیان کی گئیں اسے بھی دیکھو۔ یہی علامہ سیوطی لکھتے ہیں عن ابن عمر ان حبشيا دفن بالمدينة فقال رسول الله ﷺ دفن بالطينة التي خلق منها۔ حضرت ابن عمر بیان کرتے تھے کہ ایک حبشی مدینہ میں دفن کیا گیا تو حضرت رسول خدا نے فرمایا یہ اسی مٹی میں دفن کیا گیا جس سے پیدا کیا گیا تھا۔ عن ابی سعید ان النبی ﷺ مر بالمدينة فرأى جماعة يحفرون قبرا فسأل عنہ فقالوا حبشى قدم فمات فقال النبی ﷺ لا اله الا الله سيق من ارضه وسماه الخ الربة التي خلق منها۔ حضرت ابوسعید بیان کرتے تھے کہ حضرت رسول خدا صلعم مدینہ میں گزر رہے تھے تو ایک جماعت کو دیکھا کہ قبر کھود رہے ہیں۔ حضرت نے پوچھا کس کی قبر ہے؟ لوگوں نے عرض کی ایک حبشی اس شہر میں اتفاقاً آ گیا تھا تو یہیں مر گیا۔ حضرت نے فرمایا لا اله الا الله۔ یہ حبشی اپنی زمین اور آسمان سے ہنکا کر اسی مٹی کے پاس پہنچا یا گیا جس سے یہ پیدا کیا گیا تھا۔ دکنالی مصنف ص ۱۸۸ اس سے واضح ہوا کہ انسان جس مٹی سے پیدا ہوتا ہے اسی میں وہ دفن کیا جاتا ہے اور اسی وجہ سے ان لوگوں نے حضرت ابوبکر و عمر کے لئے یہ حدیثیں وضع کیں مگر آنحضرت صلعم ان حدیثوں کو ارشاد فرمایا نہیں سکتے تھے کیونکہ جب ہر شخص اسی مٹی میں ل جاتا ہے جس سے وہ پیدا ہوتا ہے تو مدینہ کے گل مرنے والے اس میں حضرت ابوبکر و عمر کے برابر ہو گئے۔ خواہ وہ کسی مذہب و ملت کے ہوں۔ پس باوجود اس کے حضرت رسول خدا صلعم حضرت ابوبکر و عمر کے لئے اسے فضیلت کیوں قرار دیتے؟۔ ان کو اس سے خصوصیت ہی کیا حاصل ہوئی جس کی وجہ سے اس کا کوئی ذکر کیا جاتا۔ وہ حبشی بھی تو اسی مدینہ کی مٹی میں ل گیا جس میں حضرت ابوبکر و عمر لے تھے حالانکہ یہ بھی نہیں معلوم کہ وہ حبشی مسلمان تھا یا یہودی یا نصرانی یا اور کوئی کافر۔ ۱۲۰

ابو بکر و عمر کو ایک ہی مٹی سے پیدا کیا تھا۔ پھر ان سب کو اسی مٹی میں پلٹا بھی دیا۔ (سنائی مصنوعہ ص ۱۸)

اور علامہ ذہبی لکھتے ہیں عن ابن عباس مرفوعاً اذا كان يوم القيامة
بہشت میں آپ کا درجہ | لیکن ابو بکر علیٰ احد اركان الحوض وعمر علیٰ الركن الثاني
 وعثمان علی الثالث وعلی علی الرابع فمن ابغض واحدا منهم لم يسبقه الاخرون
 ... عن ابن عباس مرفوعاً اذا كان يوم القيامة نادم مناد تحت العرش ها تو ا
 اصحاب محمد فیوتے بائی بکر و عمر و عثمان وعلی فیقال لا جی بکرف عبد البخیة
 فادخل فیها مرشئت ورد من شئت - وبقال لعمر قف عند المیزان فتقل من
 شئت برحمة الله وخفف من شئت - وبعیط عثمان عن شجرة من الشجرة
 التي غرسها الله بيده فيقال رد بهذا عن الحوض من شئت وبعیط علی حلتی
 فيقال له خذها فانی اذخرتها لك يوم التثأت خلق السموات والارض ...
 قلت هذا رجل كذاب قال الحاكم لاحاديثه موضوعة - حضرت ابن عباس سے
 مرفوع روایت ہے کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو ابو بکر حوض کوثر کے پہلے کنارے پر ہونگے۔ عمر دوسرے
 کنارے پر۔ عثمان تیسرے کنارے پر۔ علی چوتھے کنارے پر۔ اور جو شخص ان چاروں سے
 کسی کو بھی دشمن رکھتا ہوگا اس کو باقی تینوں خلفاء بھی حوض کوثر سے سیراب نہیں کریں گے۔ اور
 حضرت ابن عباس سے یہ مرفوع روایت بھی ہے کہ جب قیامت کا دن آئے گا تو ایک منادی
 عرش کے نیچے پکارے گا کہ حضرت محمدؐ کے اصحاب کو لاؤ۔ پس فرشتے ابو بکر و عمر و عثمان وعلی
 کو حاضر کریں گے اس وقت ابو بکر سے کہا جائیگا کہ تم بہشت کے دروازے پر کھڑے ہو اور
 جس کو چاہو اس میں داخل کرو اور جس کو چاہو وہاں سے ہٹا دو۔ اور عمر سے کہا جائے گا تم میزان
 اعمال کے پاس کھڑے ہو کر جس کے اعمال نامہ کو چاہو رمتہ خدا سے بھاری کرو اور جس کے نامہ اعمال
 کو چاہو ہلکا کرو۔ اور عثمان کو اس درخت سے جسے خدا نے اپنے ہاتھ سے لگایا ہے ایک ڈالی
 دے دی جائے گی اور کہا جائے گا اس لکڑی سے تم جس کو چاہو حوض کوثر پر سے ہٹا دو۔ اور
 علی کو دو حلقے دیئے جائیں گے اور ان سے کہا جائیگا کہ ان دونوں کو قبول کرو کیونکہ میں نے
 ان کو تمہارے لئے اسی دن ذخیرہ کر دیا تھا جس روز آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا تھا قال
 ابن حبان ابراہیم بن عبد اللہ بن خالد سیرق الحدیث و بیروی عن الثقات نہیں
 من حدیثہم۔ علامہ ابن حبان بیان کرتے تھے کہ اس حدیث کا راوی ابراہیم بن عبد اللہ

حدیثیں چوری کیا کرتا تھا اور معتد لوگوں کی طرف نسبت دیکر ایسی حدیثیں ان سے بیان کرتا تھا جو انہوں نے کبھی بھی نہیں کہی تھیں۔ (میزان الاعتدال مطبوعہ مکتبہ جلد اول)

شخص کے **میں گالی دینے کا انجام** | علامہ ذہبی لکھتے ہیں عن ابلح قال سمعنا انه ما سب

ابا بکر وعمر احدا لا افتقر او مات قتلا۔ ابلح بیان کرتے تھے کہ میں نے سنا جس شخص نے بھی ابو بکر یا عمر کو گالی دی وہ یا فقر میں مبتلا ہوا یا قتل ہو کر مر گیا۔ اس کے بارے میں علامہ موصوف لکھتے ہیں قال ابو حاتم لیس بالقوی وقال من صغیف۔ لہ رأی سوء وقال القطان فی لفسی منہ شئی۔ اس روایت کا راوی ابلح قوی نہیں تھا۔ اور سب نے کہا کہ وہ ضعیف تھا اس کا عھتدہ برا تھا۔ اور قطان نے کہا کہ میرے لفس میں اس کی طرف سے تردد ہے (میزان جلد اول ص ۳۳)۔

علامہ موصوف ہی لکھتے ہیں عن ابی سعید مرفوعا قال مر الغض **رسول خدا اور حضرت عمر** | عمر فقد البغضی ومن احبہ فقد احبنی عمر معی حیث

حللت وانا مع عمر حیث حل۔ حضرت ابو سعید سے مرفوع روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا جو عمر رضی اللہ عنہ کو دشمن رکھیگا وہ مجھے دشمن رکھے گا اور جو انہیں دوست رکھے گا وہ مجھے بھی دوست رکھے گا۔ عمر میرے ساتھ ہی رہنے کے جہاں بھی میں رہوں اور میں بھی عمر ہی کے ساتھ رہوں گا جہاں وہ رہیں۔ اسکے راوی احمد کے متعلق لکھا ہے قال ابن عدی دوسے مناکیر عن الثقات... وقال ابو الفتح الازدی یضع الحدیث۔ ابن عدی کہتے تھے کہ احمد معتد لوگوں کی طرف نسبت دیکر ہل حدیثیں گڑبھارتا تھا اور ابو الفتح ازوی کہتے تھے کہ احمد غلط حدیثیں وضع کرتا تھا (میزان جلد اول ص ۳۶)۔

علامہ موصوف ہی لکھتے ہیں عن ابن عمر قال قال رسول اللہ **اقتدوا بابی بکر وعمر کی حث** | اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر وعمر حضرت

ابن عمر کہتے تھے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا تم لوگ ان دونوں کی پیروی کرنا جو میرے بعد ہونگے اور وہ ابو بکر و عمر ہیں۔ اسکے راوی احمد بن محمد کے متعلق لکھتے ہیں قلت لغلام خلیل ما ہذہ الرقائق التي تحدث بها قال وضعناھا لبرقوبہا قلوب العامة وقال ابو داؤد احدثہ ان یکون دجال بغداد... وقال ابو بکر النفاش وهو والی۔ ابو عبد اللہ نہاوندی نے اس راوی سے پوچھا اے غلام خلیل (احمد بن محمد) یہ دل کی زرم کرنے

والی کسی حدیثیں ہیں جن کی تم روایت کرتے ہو؟ اس (احمد) نے جواب دیا میں نے ان حدیثوں کو اپنے دل سے گڑھ کر بیان کر دیا ہے تاکہ ان کے ذریعہ سے عام لوگوں کے دل نرم ہو جائیں۔ اور البراد و دیکھتے تھے کہ میں ڈرتا ہوں یہ شخص بغداد کا و جال نہ ہو... اور ابو بکر نقاش کہتے تھے کہ وہ واہی تھا۔ (میزان ص ۱۰۵) واہی کا معنی ضعیف اور ناتوان ہے۔ (الوار اللغۃ ص ۱۰۵)

علامہ موصوف ہی لکھتے ہیں عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ

حضرت عمر بہشت کے چراغ ہیں | خلقنی اللہ من نورہ وخلق ابابکر من نوری وخلق

عمر من نور ابی بکر وخلق امتی من نور عمر و عمر سراج اهل الجنة۔ قال ابو نعیم هذا باطل مخالف کتاب اللہ۔ حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے تھے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے ارشاد فرمایا کہ خدا نے مجھ کو اپنے نور سے اور ابو بکر کو میرے نور سے اور عمر کو ابو بکر کے نور سے اور میری پوری امت کو عمر کے نور سے پیدا کیا ہے۔ اور عمر بہشت والوں کے چراغ ہیں ابو نعیم بیان کرتے تھے کہ یہ حدیث غلط اور قرآن مجید کے مخالف ہے۔ پھر اسکے راوی کے متعلق لکھا ہے کہ احمد بن یوسف لا یعرف و اتے بخبر کذاب۔ یعنی احمد بن یوسف غیر معروف شخص ہے اور اس نے ایک جھوٹی حدیث بیان کی ہے (میزان جلد ۱ ص ۱۰۶)

علامہ موصوف ہی یہ بھی لکھتے ہیں عن الزبیر بن العوام سمع النبی یقول

خلافت ابو بکر و عمر | الخلیفۃ بعدی ابو بکر و عمر ثم یقع الاختلاف فقمتا الی

علی فاخبرناہ فقال صدق الزبیر سمعت رسول اللہ یقول ذلک۔ حضرت زبیر بن عوام نے حضرت رسول خدا صلعم سے سنا کہ آنحضرت فرماتے تھے میرے بعد میرے خلیفہ ابو بکر و عمر ہونگے۔ ان دونوں کے بعد اختلاف پیدا ہو جائے گا۔ یہ سنکر ہم لوگ حضرت علی کے پاس گئے اور ان سے اس حدیث کو بیان کیا تو حضرت علی نے کہا زبیر نے سچ بیان کیا ہے۔ میں نے بھی حضرت رسول خدا صلعم سے یہ بات سنی تھی۔ پھر اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں قلت هذا باطل والاختلاف من عبد الرحمن فانہ کذاب۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث بالکل غلط اور باطل ہے اور اس کی آفت اس کا راوی عبد الرحمن ہے کیونکہ وہ بڑا جھوٹا تھا۔ (میزان ص ۱۲۶)

عرا بس دفعہ ان اللہ اتخذ لی اصحابا و اصهارا و انہ

اصحاب کی عظمت | سیکون فی آخر الزمان قوم یبغضونہم فلا توالوہم

ولا یصلوا علیہم ولا یصلوا معہم۔ حضرت انس سے یہ مرفوع روایت ہے

کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا خدا نے کچھ لوگوں کو میرے اصحاب اور کچھ لوگوں کو میرے سر بنا یا ہے اور یقیناً آخر زمانہ میں ایک قوم آئے گی جو ان لوگوں کو دشمن رکھے گی۔ تم لوگ نہ ان کے ساتھ کھانا پیو۔ نہ ان لوگوں کے ساتھ نماز پڑھنا اور نہ ان کے جنازوں پر نماز پڑھنا۔ پھر اس حدیث کے راوی کے بارے میں لکھتے ہیں قال ابن حبان منکر الحدیث جداً۔ ابن حبان کہتے تھے کہ اس کی حدیثیں بالکل غلط ہوتی تھیں (میزان جلد ۱۲)۔

عن ابی ہریرۃ مرفوعاً ابو بکر و عمر خیر الاولین۔ حضرت ابو بکر و عمر سے بہتر۔ ابو ہریرہ سے یہ مرفوع روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا ابو بکر و عمر کل پہلے لوگوں سے بہتر ہیں۔ (میزان جلد ۱۵) اس حدیث کے بنانے والے کی جرأت قابل دید ہے کہ دونوں بزرگوں کو کل انبیاء و مرسلین و اوصیاء بلکہ انبیاء اولوالعزم سے بھی بہتر بنا دیا۔ اسکے بارے میں علامہ ذہبی لکھتے ہیں تضر د بہ القنطریح و بالذی قبلہما و ہما موضوعان۔ اس اور اسکے قبل والی حدیث کو صرف قطری نے بیان کیا ہے۔ اور یہ دونوں حدیثیں موضوع ہیں۔ (میزان جلد ۱۵)

عن ابی ہریرۃ عن النبی اصحابی کالجوم من اعدی لبتی اصحابی کالجوم۔ منها اھتدے۔ جناب ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم فرماتے تھے میرے اصحاب ستاروں ایسے ہیں۔ جو شخص کسی بات میں ان کی پیروی کرے گا وہ ہدایت پا جائے گا۔ اسکے راوی کے بارے میں لکھتے ہیں جعفر بن عبد الواحد الهاشمی القاضی قال الدارقطنی یضع الحدیث و قال ابو زرعة روی احادیث لا اصل لها و قال ابن عدی یسرق الحدیث و یاتی بالما کیر عن الثقات... ثم ساق لہ ابن عدی احادیث و قال کلھا بوالھیل و بعضہا سرقة لعنی جعفر بن عبد الواحد ہاشمی قاضی اس کا راوی ہے۔ امام دارقطنی اسکے بارے میں کہتے تھے کہ یہ حدیثیں گڑھا کرتا تھا اور ابو زرعة کہتے تھے کہ اس نے ایسی حدیثیں روایت کر دی ہیں جن کا کوئی سرا پاؤں تک نہیں ہے۔ اور ابن عدی کہتے تھے کہ یہ حدیث چوری کرتا اور معتبر لوگوں کی طرف غلط روایتیں منسوب کرتا تھا۔ پھر ابن عدی نے اسکی بہت سی روایتوں کو ذکر کر کے کہا کہ یہ سب کی سب باطل کا دستر اور بعض تو چوری کی چیزیں ہیں (میزان جلد ۱۷) حالانکہ یہ حدیث ابن عدی مشہور کی گئی کہ کوئی اسکے موضوع ہونے کی طرف خیال بھی نہیں کرتا ہے۔

استغفار کرنا فرشتے اور کتاب کتابی مصنوعہ سے وہ حدیث لکھی گئی ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ حضرت ابو بکر و عمر کے دوست رکھنے والوں کے لئے انشی ہزار فرشتے مقرر ہیں جو ان کے لئے استغفار کرتے رہتے ہیں۔ اس کے راوی کے متعلق علامہ ذہبی لکھتے ہیں۔ هذا شیخ قلیل الحیاء ما تفکر فی ما یفتریہ... وقال ابن عدی عامۃ ما حدث بہ الا القلیل موضوعات و کنا نتمہہ بل ننتیقن انہ هو الذی وضعها یعنی اس روایت کا راوی بڑا بے شرم شیخ ہے۔ جو کچھ افتر کرتا ہے اس کے بارے میں کچھ سوچنا بھی نہیں ہے کہ کسی ذہل بات ہے۔ اور ابن عدی کہتے تھے کہ سوائے بعض حدیثوں کے اسکی کل حدیثیں موضوعات کا انبار ہیں۔ اور ہم لوگ اس کو متہم کرتے بلکہ یقین رکھتے ہیں کہ اسی نے یہ سب وضع کی ہیں۔ (میزان جلد ۱ ص ۲۰۷)۔

اسلام کے تاج اور صلہ عن زین عبد اللہ مرفوعاً ابو بکر تاج الاسلام و عمر حلة الاسلام و عثمان اکلیل الاسلام و علی طبیب الاسلام و کذب۔ زین عبد اللہ سے یہ مرفوع روایت ہے کہ اسلام کے تاج ابو بکر، اسلام کے صلہ عمر، اسلام کے اکلیل عثمان، اور اسلام کے طبیب علی ہیں۔ اور یہ حدیث غلط ہے۔ (میزان جلد ۱ ص ۲۰۷)۔

خدا سے مصافحہ عن ابی بن کعب قال قال رسول اللہ اول من یصافح الحق خدا سے مصافحہ اور اول من یأخذہ بیدہ فیدخلہ الجنة هذا منکر جلد ابی بن کعب روایت ہے کہ حضرت رسول خدا نے فرمایا خدا پر روز قیامت سب سے پہلے حضرت عمر سے مصافحہ کرے گا اور سب سے پہلے انہیں کا ہاتھ پکڑ کر بہشت میں داخل کرے گا۔ یہ حدیث بالکل غلط ہے۔ (میزان جلد ۱ ص ۲۰۷)۔

اختلاف صحابہ عن عمرو مرفوعاً سالت رجبی فی ما اختلف فیہ اصحابی مر بعدی اختلاف صحابہ فاوحی اللہ الی یا محمد ان اصحابک عندی بمنزلة النجوم بعضهم اضواء من بعض فمن اخذ بشئ مما هم علیہ من اختلاف فمرفوع عندی علی حدیث فہذا باطل۔ حضرت عمر سے مرفوع روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلیم فرماتے تھے میں نے خدا سے سوال کیا کہ میرے بعد میرے اصحاب میں امر میں اختلاف کریں گے اس کا کیا ہو گا۔ اس پر خدا نے میری طرف وحی کی کہ اے محمد تمہارے اصحاب میرے خیال میں ستاروں کی طرح ہیں کہ کسی کی روشنی

کسی سے زیادہ ہے۔ جو شخص ان کے کسی اختلاف کی بھی پیروی کر لگا وہ میرے نزدیک ہدایت ہی پر مبنی ہے۔
یہ حدیث غلط ہے اس کے راوی عبد الرحیم کو لوگوں نے پھوڑ دیا تھا اور دوسرا راوی نعیم بھی ضعیف
حدیثیں بیان کرتا پھر تا تھا۔ (میزان جلد ۱ ص ۳۲۳)

ابن خلدان کا بیان | عن ابن عمر قال خرج رسول الله وبلال فقال ناد في الناس
ابن عمر بیان کرتے تھے کہ حضرت رسول لخصا صلعم اور بلال نکلے تو حضرت نے بلال سے فرمایا لوگوں میں
اعلان کرو کہ میرے خلیفہ ابوبکر اور ان کے بعد خلیفہ عمر پھر عثمان ہونگے۔ اس حدیث کے بارے
میں لکھتے ہیں فہذا موضوع۔ یہ حدیث موضوع ہے۔ (میزان جلد ۱ ص ۳۲۶)

کس طرح مشہور ہونگے | عن ابن عمر قال دخل رسول الله المسجد وعمر عيونه
ابوبکر وعرشاه فقال هكذا نبعت يوم القيامة
حضرت ابن عمر کہتے تھے کہ حضرت رسول لخصا صلعم مسجد میں اس طرح داخل ہوئے کہ حضرت کے
دائیں جانب حضرت ابوبکر اور بائیں جانب حضرت عمر تھے تو حضرت نے فرمایا ہم لوگ قیامت کے
دن بھی اسی طرح مشہور ہونگے۔ اسکے راوی سعید کے بارے میں لکھتے ہیں لیس لبتی وقال
البخاری ضعيف۔ یہ کوئی چیز نہیں۔ اور بخاری کہتے تھے کہ یہ ضعیف ہے (میزان جلد ۱ ص ۳۵)

خدا کے دین میں قوی ہونا | عن ابي سعيد مرفوعا رجم هذه الامة ابوبکر واقوام
في دين الله عمر وافرضهم زيدا واقضاهم علي۔

حضرت ابوسعید سے یہ مرفوع روایت ہے کہ آنحضرت نے فرمایا اس امت میں سب سے زیادہ رحم
والے ابوبکر اور خدا کے دین میں سب سے زیادہ مضبوط عمر اور سب سے زیادہ فرائض کے جاننے والے
زید اور سب سے بہتر فیصلہ کرنے والے علی ہیں۔ اس حدیث کے راوی کے بارے میں لکھتے ہیں سلام
بن مسلم ضعيف لا يكتب حديثه... لیس لبتی... منكر الحديث...

متروك۔ ضعیف۔ یعنی سلام بن مسلم ضعیف ہے اسکی حدیثیں لکھنے قابل نہیں ہوتیں
وہ کوئی چیز نہیں ہے۔ اسکی حدیثیں غلط ہوتی ہیں۔ لوگوں کو پھوڑ دیا تھا۔ وہ ضعیف تھا۔ (میزان جلد ۱ ص ۳۵)

حضرت عمر کے بعد جازے کا حکم | بايع اعرابي النبي فقال علي للاعرابي ان مات
النبي فمن يقضيك قال لا ادري۔ قال فأتته فمسئله
فأناة فسأله فقال يقضيك ابوبکر وذكر الحديث واحزرة اذا مات ابوبکر

و عمر و عثمان فان استطعت ان تموت فمت - یعنی ایک عربی نے حضرت رسول خدا صلعم کی بیعت کی تو اس سے حضرت علی نے پوچھا اگر حضرت رسول خدا انتقال فرما جائیں گے تو تمہارا فیصلہ کون کرے گا؟ اس نے کہا یہ تو میں نہیں جانتا۔ فرمایا تو جا کر حضرت سے یہ بھی پوچھ لو۔ اس نے پوچھا تو حضرت نے فرمایا تمہارا فیصلہ ابو بکر کریں گے۔ دیکھو جب میں مر جاؤں اور ابو بکر و عمر و عثمان بھی مر جائیں تو تم سے ہو سکے تو تم بھی مر جانا۔ (میزان جلد ۱ ص ۳۶۲) معاذ اللہ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ حضرت رسول خدا صلعم لوگوں کو خودکشی کرنے کا حکم دیتے تھے۔ اس کے راوی کے بارے میں لکھتے ہیں قال العقيلي حدثنا كير الاحيبان عن علي بن ابي طالب قال ابو حاتم كليب بن عتيق - عتيق كذب تھے کہ یہ بہت غلط حدیثیں بیان کرتا تھا جن کی کوئی تصدیق نہیں کرتا۔ اور ابو حاتم کہتے تھے کہ اسکی حدیثیں لکھنے قابل نہیں ہوتیں۔ (میزان جلد ۱ ص ۳۶۲)

لما اشتبكت الحرب يوم خيبر قيل للنبي هذا الحرب حقك المشيئة كوني قد اشتبكت فاخبرنا بالكرم اصحابك عليك فان يكن

امر عرفناه وان يكن الاخرى اتيناها - فقال ابو بكر و زيري يقوم في الناس

مقامي من بعدى و عمر بن الخطاب بالحق على لساني و انا مر عثمان و عثمان مني

و علي اخي و صاحب يوم القيامة - جب خمیس میں سخت لڑائی ہونے لگی تو لوگوں نے

حضرت رسول خدا صلعم سے عرض کی یا حضرت یہ جنگ تو بہت شدید ہو گئی۔ اب آپ ہم لوگوں

سے بتادیں کہ آپ کے اصحاب میں بڑے کرم صحابی کون ہیں۔ کہ اگر کوئی امر ہو گا تو ہم لوگ

پہچان لیں گے۔ اور اگر اس کے خلاف ہو گا تو ہم لوگ ان کے پاس آئیں گے۔ آنحضرت نے فرمایا

ابو بکر میرے وزیر ہیں وہی میرے بعد لوگوں میں میرے قائم مقام ہوں گے۔ اور عمر میری زبان

سے حق بات بولیں گے۔ اور میں عثمان سے ہوں اور عثمان مجھ سے ہیں۔ اور علی بروز قیامت

میرے بھائی اور صاحب ہیں۔ اس کے راوی کے بارے میں لکھتے ہیں لا یکاد يعرف۔ اس کا

حال معلوم ہی نہیں ہوتا۔ قال ابن معین لا اعرفہ۔ ابن معین کہتے تھے کہ میں اسکو

نہیں پہچانتا۔ قال ابن يونس روى مناكير - ابن يونس کہتے تھے کہ یہ غلط اور مجبوری

حدیثیں بیان کرتا تھا۔ قلت المتصم بوضع هذا الشيخ الجاهل میں زدہی

کہتا ہوں کہ (رضائل خلفاء اربعہ کی) اس حدیث کے وضع کرنے میں مہتمم ہی جاہل شیخ ہے۔

(میزان جلد ۱ ص ۳۶۲)۔

خلفاء اربعہ کی دوستی کا حکم

عمر ابن عمر رضوان اللہ علیہما احر فی حب اربعة ابی بکر

و عمر و عثمان و علی۔ حضرت ابن عمر سے یہ مرفوع روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا مجھے اللہ نے چار شخصوں کی دوستی کا حکم دیا ہے جو ابوبکر و عمر و عثمان و علی ہیں۔ اسکے راوی کے بارے میں لکھتے ہیں۔ عمر ابن عون وغیرہ ہالک و قال الجوزجانی کذاب مصرح و قال ابو حاتم کذاب و قال ابن عدی یضع الحدیث۔ ابن عون وغیرہ کہتے تھے کہ اس حدیث کا راوی گمراہ ہے اور جوزجانی کہتے تھے کہ اس کا راوی اول درجہ کا مشہور جھوٹا تھا۔ اور ابو حاتم کہتے تھے کہ وہ کذاب تھا اور ابن عدی کہتے تھے کہ وہ حدیثیں گڑھا کرتا تھا۔ (میزان جلد ۱ ص ۳۷۷)

بشارت خلافت

علامہ موصوف ہی لکھتے ہیں عن انس مجدیث کذب قمری انس

فاقم لابی بکر و بشیرہ بالخلافة مر بعدی و کذا فی عمر و عثمان انس صحابی سے یہ جھوٹی روایت بیان کی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا اے انس اٹھو اور ابوبکر کے لئے دروازہ کھول دو اور ان کو خوشخبری دے دو کہ میرے بعد وہ خلیفہ ہوں گے۔ اسی طرح عمر اور عثمان کو خوشخبری سنادو۔ اسکے راوی کے متعلق لکھتے ہیں۔ قال ابن عدی کان ابو یعلیٰ اذا اثناعذہ ضعفہ و قال ابو بکر بن ابی شیبہ کان یضع الحدیث و قال ابو علی کذاب۔ ابن عدی کہتے تھے کہ جب ابو یعلیٰ اس کی حدیث ہم لوگوں سے بیان کرتے تو کہتے کہ وہ ضعیف ہے۔ اور ابوبکر بن ابی شیبہ کہتے تھے کہ وہ حدیثیں وضع کیا کرتا تھا اور ابو علی کہتے تھے کہ وہ اول درجہ کا جھوٹا ہے۔ (میزان جلد ۱ ص ۴۱۹)

آپ کا مشیر ہونا

عن انس قال علی قال لی النبی یا علی ان اللہ احر فی ان اتخذکم انتم قد اخذ اللہ لکم الميثاق لا یحبکم الا مومن تقی انتم خلفاء امتی و عقد ذمتی۔ جناب انس بیان کرتے تھے کہ حضرت علی نے کہا کہ مجھ سے حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا اے علی یقیناً اللہ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں ابوبکر کو اپنا باپ اور عمر کو اپنا مشیر اور عثمان کو سند اور تم کو اپنا پشت پناہ بناؤں۔ تم لوگ وہ ہو کہ خدا نے تم لوگوں کے لئے یہ عہد پیمانہ لیا ہے کہ جو مومن ہو گا وہی تم لوگوں کو دوست رکھیگا۔ تم لوگ ہی میری امت پر میرے خلفاء اور میرے عہدوں کے ذمہ دار ہو۔ اس کے راوی کے متعلق لکھتے ہیں ضراد بن سہل عن

الحسن بن عرفۃ بنخبر باطل۔ ضرار بن سہل نے حسن بن عرفہ سے بھوٹی حدیث روایت کی ہے۔
 (میزان جلد ۲۳ ص ۴۲۳) اللہ اکبر یہ حدیث تک بنا دی گئی کہ خدا نے حضرت کو حکم دیا کہ حضرت ابوبکر
 کو اپنا باپ بنالیں۔ ظاہر ہے کہ اس سے مجازی باپ (سسر) مراد نہیں ہے کیونکہ ایسا ہوتا تو
 حضرت عمر کے متعلق بھی یہ حکم ہوتا لیکن وہ مشیر بنائے گئے اور حضرت ابوبکر آنحضرت صلعم کے
 عن جابر ان رسول اللہ قال لعمر انت ولی فی الدنیا و ولی فی الآخرة

ولی رسول اللہ

حضرت جابر نے روایت کی ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے حضرت عمر سے فرمایا
 کہ تم دنیا میں اور آخرت میں بھی میرے ولی ہو۔ اسکے راوی کے بارے میں لکھتے ہیں۔ قال البخاری
 منکر الحدیث وقال من متروک وقال ابن حبان منکر الحدیث جد الاحمیل
 احتجاج مجتہد۔ بخاری کہتے تھے کہ اس حدیث کا راوی غلط حدیثیں بیان کرتا ہے۔ اور میں نے
 کہا کہ وہ متروک ہے اور ابن حبان نے کہا کہ اسکی حدیث نہایت درجہ ہل ہے جس سے استدلال
 کرنا جائز نہیں ہے۔ عن جابر قال بنیامن مع رسول اللہ فی نفر من المهاجرین
 فیہما ابوبکر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبیر وابن عوف وسعد فقال
 لیئھض حل جبل الی کفوة ونھض هو الی عثمان فاعتقہ ثم قال انت ولی
 فی الدنیا والآخرة۔ جناب جابر ہی سے اس پہلی موضوع حدیث کے راوی نے یہ بھی روایت
 کی ہے کہ وہ کہتے تھے ہم لوگ ایک دفعہ حضرت رسول خدا صلعم اور مهاجرین کے بہت لوگوں
 کے ساتھ جن میں ابوبکر، عمر، عثمان، علی، طلحہ، زبیر، ابن عوف اور سعد تھے بیٹھے ہوئے
 تھے تو آنحضرت نے فرمایا تم سے ہر شخص اپنے جوڑو کے آدمی کے ساتھ اٹھ جائے۔ اور خود
 حضرت اٹھ کر عثمان کی طرف بڑھے اور ان کو گلے سے لگا کر فرمایا کہ دنیا و آخرت میں میرے
 ولی تم ہی ہو۔ اس حدیث کا راوی بھی وہی ہے جس نے اوپر والی حدیث وضع کی تھی (میزان جلد ۲۳ ص ۴۲۳)

پہلے زمین سے نکلنا

عمر ابن عمران النبی قال من لبس راسہ فقد وجب علیہ
 الخلاق وہ انا اول من تشق عنہ الاحرض ثم ابوبکر
 ثم عمر۔ جناب ابن عمر کہتے تھے کہ حضرت رسول اللہ صلعم نے فرمایا جو شخص اپنے سر کے بالوں کو چمکائے
 اس پر مؤذنا واجب ہو جاتا ہے اور یہ بھی حضرت نے فرمایا کہ سب سے پہلے میں زمین سے نکلوں گا اس
 کے بعد ابوبکر پھر عمر۔ اس کے راوی کے بارے میں لکھتے ہیں ضعف احمد وقال البخاری
 منکر الحدیث وقال ابن حبان لا یجوز الاحتجاج بہ وقال النسائی متروک

امام احمد نے اس کو ضعیف کہا ہے اور امام بخاری نے اس کو غلط حدیث والا کہا ہے۔ اور ابن حبان نے کہا ہے کہ اس کی حدیث سے استدلال جائز نہیں ہے۔ اور امام نسائی نے کہا ہے کہ وہ متروک ہے (میزان جلد ۲ صفحہ ۱۰۰)۔

آنحضرت کا محشور ہونا عن ابن عمر مرفوعاً احشروا یوم القیامة بین ابی بکر

المدینة فهذا غیر صحیح۔ جناب ابن عمر سے یہ مرفوع روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا میں قیامت میں ابوبکر اور عمر کے درمیان محشور ہونگا یہاں تک کہ دونوں حرموں کے درمیان کھڑا ہونگا تو وہیں میرے پاس کہ اور مدینہ والے آئیں گے۔ یہ حدیث صحیح نہیں ہے ایک راوی کے بارے میں لکھتے ہیں حدیث منکر۔ اس کی حدیث غلط ہوتی ہے و ذکر لہ ابن عدی الحدیثین اللذین فی فضل ابی بکر و عمر و ہما باطلان۔ اور ابن عدی نے اسکی دو حدیثیں ابوبکر و عمر کی فضیلت میں بیان کی ہیں اور وہ دونوں غلط اور باطل ہیں (میزان جلد ۲ صفحہ ۱۰۰)۔

آپ کے اسلام کی خوشی عن ابن عباس قال لما اسلم عمر بنزل جبرئیل فقاہ

عباس سے روایت ہے کہ جب حضرت عمر مسلمان ہوئے تو فوراً جناب جبرئیل نازل ہوئے۔ اور کہا اے محمد آسمان والے عمر کے اسلام سے خوش ہو گئے۔ اسکے راوی کے بارے میں لکھتے ہیں ضعف الدارقطنی وغیرہ۔ وقال ابو ذرعة یسین لبشئ۔ قال البخاری منکر الحدیث۔ امام دارقطنی وغیرہ نے اس کو ضعیف کہا ہے۔ اور ابو ذرعة کہتے تھے کہ یہ کوئی چیز نہیں ہے اور امام بخاری نے کہا ہے کہ یہ غلط حدیث بیان کرتا ہے (میزان جلد ۲ صفحہ ۱۰۰)۔

ما طلعت الشمس عن جابر ان عمر قال لا حی بکر یوہایا مسید المسلمین

فقال اما اذا قلت ذافانی سمعت رسول اللہ یقول ما طلعت الشمس علی احد افضل من عمر۔ جناب جابر بیان کرتے تھے کہ ایک دفعہ حضرت عمر نے حضرت ابوبکر سے کہا اے مسلمانوں کے سردار۔ تو انہوں نے کہا اچھا جب تم نے یہ کہا تو یہ بھی جان لو کہ میں نے سنا حضرت رسول خدا صلعم فرماتے تھے کہ آفتاب نہیں طالع ہوا کسی شخص پر جو عمر سے افضل ہو۔ اس حدیث کے بارے میں لکھتے ہیں۔ هذا کذب یہ حدیث جھوٹی ہے اور اس کے راوی کے بارے میں لکھتے ہیں قال البخاری فیہ نظر

وقال النسائي ضعيف وقال ابو حاتم ليس بقوي في احاد يثبه مناكير - امام نجاري کہتے تھے کہ اس کے بارے میں تامل ہے اور امام نسائی کہتے تھے کہ یہ ضعیف ہے اور ابو حاتم کہتے تھے کہ یہ ٹھیک نہیں ہے۔ اسکی حدیثوں میں بہت سی غلط ہیں۔ (میزان جلد ۲ ص ۳۱)۔

ان عمیر اصداق ام کلثوم بنت علی اربعین الف نکاح جناب ام کلثوم | درہم - حضرت ام کلثوم دختر حضرت علی کو حضرت عمر نے ہیرے چالیس ہزار درہم دیا۔ اس کے راوی کے بارے میں لکھتے ہیں۔ ضعف یحییٰ و ابو زرعة و قال النسائي ليس بالقوي - اس کے راوی عبد اللہ کو یحییٰ اور ابو زرعة ضعیف کہتے تھے اور امام نسائی کہتے تھے کہ وہ ٹھیک نہیں تھا۔ (میزان جلد ۲ ص ۳۵)۔ (عقد جناب ام کلثوم کے بارے میں آئندہ تفصیل سے بحث کی جائے گی۔ انشاء اللہ)۔

شہادت کی پیشین گوئی | عبد اللہ بن عمر و يقول سمعت رسول الله يقول الا قليلا و صاحب رحا عيش حميدا و يموت شهيدا قالوا و من هو قال عمر - عبد اللہ بن عمر کہتے تھے کہ میں نے حضرت رسول خدا صلعم سے سنا کہ فرماتے تھے میرے بعد بارہ خلیفہ ہوں گے ابو بکر تو کچھ ہی دنوں زندہ رہیں گے اور چکی والا تعریف کے زندہ رہیگا اور شہادت کے ذریعہ سے مرے گا۔ لوگوں نے پوچھا وہ کون ہے۔ فرمایا عمر۔ اسکے راویوں کے بارے میں لکھتے ہیں۔ انا العجب من یحییٰ مع جلالتہ و نقدا کیف یروی مثل هذا الباطل و لیسکت عندہ و ربیعۃ صاحب مناکیرو عجائب - میں تعجب کرتا ہوں یحییٰ سے کہ باوجودیکہ وہ جلیل القدر اور نفا و احادیث تھے وہ کیسے ایسی غلط اور باطل حدیث روایت کرتے اور اس سے خاموش رہتے تھے۔ اور ربیعہ جھوٹی اور عجیب و غریب روایتوں والا ہے۔ (میزان جلد ۲ ص ۴۲)۔

تہنئہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم | عن ابن عباس عن النبي قال عمر منی و انا من عمری و الحق لعبدی من عمری - حضرت ابن عباس کہتے تھے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا عمر مجھ سے ہیں اور میں عمر سے ہوں اور میرے بعد حق عمر ہی سے ہوگا اسکے راوی کے بارے میں لکھتے ہیں کان صالحا لکنہ یدلس عن الضعفاء ثم احترقت کتبہ۔ یہ شخص نیک تو تھا مگر زور راویوں سے تدلیس کیا کرتا تھا یہ پھر اس کی کتابیں

جل گئیں۔ (میزان جلد ۲ ص ۶۱)۔

عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن جده قال توفیت فاطمة
 چنانچہ پر نماز جنازہ پڑھنا

لیلا فجاء ابو بکر وعمر وجماعة كثيرة فقال ابو بکر
 لعلي فقد فصل قال لا والله لا تقدمت وانت خليفة رسول الله فقد
 ابو بکر فکبر ادبعا۔ جناب جعفر بن محمد نے اپنے پدر بزرگوار سے اور انھوں نے اپنے جد سے روایت
 کی ہے کہ حضرت فاطمہ نے رات کو انتقال کیا تو حضرت ابو بکر و عمر ایک جماعت کے ساتھ نماز جنازہ
 کے لئے آئے۔ اور حضرت علی سے کہا کہ آپ آگے بڑھیں اور نماز پڑھیں۔ حضرت علی نے کہا نہیں
 خدا کی قسم میں آگے نہیں بڑھ سکتا حالانکہ آپ رسول خدا صلعم کے خلیفہ اسی جگہ موجود ہیں۔ اس
 پر حضرت ابو بکر نے آگے بڑھ کر نماز پڑھائی۔ اور چار تکبیریں کہیں۔ اس کے راوی عبد اللہ کے
 بارے میں لکھتے ہیں۔ احد الضعفاء اتے عن مالک و عصباء۔ یہ بھی کمزور راویوں سے
 ہے۔ اس نے مالک سے مصیبت ناک روایتیں ذکر کی ہیں۔ (میزان الاعتدال جلد ۲ ص ۶۱)۔

حضرت ابو بکر و عمر مشورہ کا حکم

عمر بن عباس فرقوله تعالى و شاورهم في الامر
 قال ابو بکر و عمر۔ حضرت ابن عباس سے روایت
 ہے کہ خدا نے جو قرآن مجید میں فرمایا ہے کہ اپنے امر میں ان لوگوں سے مشورہ کر لیا کرو (پ ۶ ع ۸)
 اس سے مراد حضرت ابو بکر و عمر ہیں کہ انہیں سے مشورہ کیا کرو۔ اسکے راوی عبد اللہ کے
 بارے میں لکھتے ہیں قال ابن عدی حدثنا عرابی یا بوبوا طویل۔ ابن عدی
 کہتے تھے کہ اس نے فریابی سے غلط اور باطل حدیثیں روایت کی ہیں۔ فانی روایت لہ مناکیر
 میں نے دیکھا ہے کہ وہ بہت غلط اور موضوع روایتیں ذکر کرتا ہے (میزان جلد ۲ ص ۶۵)۔

نزلت علی ابیہ بن عمر بن العاص مرفوعا قال ينزل عيسى

سنة ثم يموت فيدفن معي في قبري فاقوم انا وهو مرجع واحد بين
 ابو بکر و عمر۔ حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے یہ مرفوع روایت ہے کہ حضرت
 عیسیٰ بن مریم آسمان سے اترینگے تو شادی کریں گے اور ان کے اولاد پیدا ہوں گی اور وہ دنیا میں
 ۵۴ سال زندہ رہیں گے اسکے بعد مر جائیں گے تو میرے ساتھ ہی میری قبر میں دفن کئے جائیں گے
 پھر میں اور وہ ایک ہی قبر سے ابو بکر و عمر کے درمیان اٹھیں گے۔ اسکے بارے میں لکھتے ہیں فضة

مناکیر غیر محتملہ۔ یہ ایسی مہل اور لغو حدیثیں ہیں جن پر کسی کو تاب نہیں رہ سکتی ہے (میزان ج ۱ ص ۱۹۲)
افضل امتہ قال البغوی سمعته يقول افضل هذه الامة بعد نبیہا ابو بکر
 وعمر۔ علامہ لغوی نے کہا کہ میں نے عبدالرحمان سے سنا وہ کہتے تھے حضرت
 رسول خدا صلعم کے بعد اس امت کے افضل ترین اشخاص حضرت ابو بکر و عمر ہیں۔ اسکے راوی
 کے بارے میں لکھتے ہیں قال ابو داؤد الف کتابا فی مثالب الصحابة رجل سوع البوداؤد
 کہتے تھے کہ اس شخص نے صحابہ کی برائیوں اور عیوب کے بارے میں ایک پوری کتاب ہی لکھ ڈالی ہے۔
 یہ بڑا ہی بیہودہ آدمی تھا (میزان الاعتدال جلد ۲ ص ۹۷)۔

علامت نفاق وکان عن جابر عن النبی قال لا یغض ابابکر وعمر مومن
 ولا یحییٰ صما منافق۔ جناب جابر بیان کرتے تھے کہ حضرت
 رسول خدا صلعم نے فرمایا جو شخص بھی مومن ہو گا وہ ابو بکر و عمر کو دشمن نہیں رکھ سکتا۔ اور جو شخص بھی
 منافق ہو گا وہ ان دونوں کو دوست نہیں رکھ سکتا۔ اس کا راوی عبدالرحمان بن مالک ہے۔

کہول اہل الجنۃ کی سرداری یہی عبدالرحمان اس حدیث کا بھی راوی ہے ہذا ان سید
 کہول اہل الجنۃ۔ یہ دونوں (ابو بکر و عمر) بہشت
 کے ادھیڑ لوگوں کے سردار ہیں (میزان جلد ۲ ص ۱۰۴) اب اس عبدالرحمان کا حال بکھو۔ علامہ ہی
 اسکے بارے میں لکھتے ہیں قال احمد والدارقطنی متروک وقال ابو داؤد کذاب و
 قال مرة یضع الحدیث وقال النسائی وغیرہ لیس بثقة۔ امام احمد و دارقطنی نے کہا کہ یہ
 چھوڑ دیا گیا ہے۔ اور امام ابو داؤد نے کہا یہ بڑا جھوٹا تھا۔ اور ایک دفعہ کہا کہ یہ حدیثیں دل سے
 گڑھ گڑھ کر بیان کرتا تھا۔ اور امام نسائی وغیرہ نے کہا ہے کہ یہ قابل اعتبار نہیں (میزان جلد ۲ ص ۱۰۴)
ساق عرش کی عبارت عن ابن عباس عن النبی قال لما عرج لی الی السماء رأیت علی

الصمدیق عمر الفاروق۔ عثمان ذوالنورین۔ جناب ابن عباس سے روایت ہے کہ حضرت
 رسول خدا صلعم نے فرمایا میں نے شب معراج میں دیکھا عرش کے ساق پر لکھا ہوا ہے اللہ کے سوائے کوئی
 معبود نہیں۔ محمد اللہ کے پیغمبر ابو بکر صدیق عمر فاروق اور عثمان ذوالنورین ہیں۔ اس کے راوی
 علی بن جبیل کے بارے میں لکھتے ہیں کذب ابن حبان وضعفه الدارقطنی وغیرہ۔ ابن
 حبان نے اس کو جھوٹا کہا اور دارقطنی نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے (میزان جلد ۲ ص ۱۹۷)۔ اللہ اکبر

کس دلیری سے حدیثیں وضع کی گئیں۔ چونکہ حضرت علیؑ کے متعلق یہ صحیح حدیث ہے کہ عرش پر آپ کا نام حضرت رسول خدا صلعم کے ساتھ مرقوم ہے اس وجہ سے اس کے مقابلہ میں یہ حدیث بھی بنائی گئی اور حضرت علیؑ کا نام اس موضوع حدیث میں نہیں رکھا گیا۔ مگر اس مضمون کی دوسری روایت اور زیادہ عبرت نیز ہے کہ حضرت نے فرمایا **رَأَيْتَ لَيْلَةَ الْاِسْرَاءِ جَرَدِيَّةَ خَضِرَاءُ فِيهَا مَكْتُوبٌ بِنُورٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ابُو بَكْرٍ الصِّدِّيقِ عَمْرًا لِفَارُوقِ**۔ کہ میں نے شب معراج میں ایک سبز ڈالی پر نور سے لکھا دیکھا کہ اللہ کے سوائے کوئی معبود نہیں۔ ابو بکر صدیق اور عمر فاروق ہیں۔ (میزان جلد ۲ ص ۲۲۵) اس میں خدا کے ساتھ ہی حضرت ابو بکر و عمر رکھے گئے اور جس طرح پہلی روایت سے صرف حضرت علیؑ کا نام علیحدہ کر دیا گیا تھا اسی طرح اس روایت میں حضرت رسول خدا صلعم کا نام بھی خارج کر دیا گیا۔ اب معلوم نہیں کوئی تیسری روایت اس مضمون کی بھی ہے یا نہیں جس سے خدا کا نام بھی نکال دیا گیا ہو اور بتایا ہو کہ عرش پر صرف انہیں دونوں بزرگوں یا خلفائے ثلاثہ کا نام لکھا ہوا ہے۔ اہل انصاف بتائیں کہ ایسی حدیثوں کے بارے میں کیا کہا جائے اور ایسی جزأت کرنے والے کیا سمجھے جائیں۔

اعرابائشہ قالت قال رسول الله ائمة الخلافة مر بعدى ابو بكر

ائمة خلافة

وعمس۔ حضرت عائشہ کہتی تھیں کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا میرے بعد خلافت کے پیشوا ابو بکر و عمر ہیں۔ اسکے راوی علی بن صالح کے بارے میں لکھتے ہیں لا یعرف و لا خبر باطل۔ یعنی معلوم ہی نہیں ہوتا یہ کون شخص تھا اس کی روایت غلط باطل ہے۔ المتصحیح بوضعہ علی۔ اس حدیث کے وضع کرنے کا الزام علی بن صالح پر ہے۔ (میزان جلد ۲ ص ۲۰۲)

یہ حدیث بھی وضع کر ڈالی گئی عمر ابن عباس حدیث ما نفعنی مال ما نفعنی مال ابی بکر و زاد فیہ و ابو بکر و عمر منی

حدیث بمنزلہ ہارون

ہنزلہ ہارون مر جو سنی۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا جس قدر مجھے ابو بکر کے مال نے نفع دیا اس قدر فائدہ مجھے کسی اور شخص کے مال سے نہیں ہوا۔ اور اس میں اس کو بھی زیادہ کیا ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا ابو بکر و عمر مجھ سے اسی درجہ پر ہیں جس درجہ پر

سے حدیثیں گڑھنے والے بھی بڑے لطف کے حضرات تھے۔ بعض لوگوں کے بارے میں لکھا ہے اذا قدم علينا الجهر السنة واذا ورد الى البصرة الجهر التشيع۔ جب یہ ہم لوگوں (اہل کوفہ) کے ہاں آتے تو کہتے ہم سنی ہیں اور جب بصرہ پہنچتے تو کہتے ہم شیعہ ہیں (میزان الاعتدال جلد ۲ ص ۲۰۷)۔

جناب ہارون حضرت موسیٰ سے تھے۔ اس کے راوی عمار بن ہارون کے بارے میں لکھتے ہیں قال
موسے بن ہارون متروک الحدیث وقال ابن عدی عامۃ ما یرویہ غیر محفوظ
کان لیسرق الحدیث۔ موسیٰ نے کہا کہ عمار بن ہارون کی حدیث کو لوگوں نے (موضوع اور غلط ہونے کی
وجہ سے) چھوڑ دیا ہے۔ اور ابن عدی کہتے تھے کہ یہ حدیث روایت کرتا ہے وہ عام طور پر غیر محفوظ ہوتی ہے۔
یہ حدیثیں چوری کیا کرتا تھا۔ (میزان جلد ۲ صفحہ ۲۲۰)۔

عن ابن عمر قال قال عمر لأصحاب الشوری لله درهم
حضرت علی کے ساتھ ہمدردی ان ولوها الاصلع کیف یصلع علی الحق۔ قلنا تعلم

ذک منہ ولا تستخلف قال ان استخلف فقد استخلف من هو خیر منی۔ و
ان اتراک فقد تراک مر ہو خیر منی۔ حضرت ابن عمر کہتے تھے کہ حضرت عمر نے اصحاب
شوری سے کہا خدا ان مسلمانوں کا بھلا کرے۔ اگر یہ لوگ اصلع کو اپنا پیشوا اور خلیفہ رسول بنائیں تو
وہ ان لوگوں کو کس خوبی سے حق پر قائم رکھیں گے۔ اس پر ہم لوگوں نے کہا جب آپ اس بات کو ان
کے متعلق جانتے ہیں تو انہیں کو اپنا خلیفہ کیوں مقرر کر دیتے؟ آپ نے جواب دیا اگر میں خلیفہ
مقرر کر دوں تو رکوئی مضائقہ نہیں کیونکہ وہ بزرگ (حضرت ابو بکر مجھے) خلیفہ مقرر کر چکے ہیں جو
مجھ سے بہتر تھے۔ اور اگر میں اس کو چھوڑ دوں تو (بھی کوئی حرج نہیں کیونکہ) ایقیناً اس بزرگ
(حضرت رسول خدا صلعم) نے بھی چھوڑ دیا تھا جو مجھ سے بہتر تھے۔ اس کے راوی کے بارے میں
لکھتے ہیں قال ابن معین ضعیف وکذا ضعف النسائی وقال ابن حبان دوی
عنه اللیث بن سعد والناس کان ممن یقلب الاحبار ویروی عن الثقات
مالا یشبه حدیث الثقات لا یجوز الاحتجاج به ولا ذکره فی الکتاب الا
علی جهة الاعتبار۔ ابن معین کہتے ہیں کہ اس مضمون کا راوی ضعیف ہے۔ اسی طرح امام
نسائی نے بھی اس کو ضعیف ہی کہا ہے۔ اور ابن حبان نے کہا کہ اس حدیث اور لوگوں نے روایت
کی ہے۔ یہ ان لوگوں میں سے تھا جو حدیثوں اور روایتوں کو الٹ پلٹ دیتے تھے اور معتبر
لوگوں سے وہ حدیثیں روایت کر دیتا تھا جو معتد علیہ لوگوں کی حدیثوں سے طے جاتی تھیں نہیں
جن سے نہ استدلال درست ہے اور نہ سوائے وجہ اعتبار کے کتابوں میں ان کا ذکر جائز ہے۔
(میزان الاعتدال جلد ۲ صفحہ ۲۳۶)۔ یہ بات اس لئے بنائی گئی کہ معلوم ہو حضرت عمر حضرت علی کے
خلاف نہیں تھے بلکہ وہ مسلمانوں سے کہتے تھے کہ اگر تم لوگ ان کو خلیفہ بناؤ گے تو وہ تم کو حق پر

لے چلیں گے باوجود اسکے آپ نے مسلمانوں کو بغیر خلیفہ چھوڑ دیا اور جس بزرگ کے بارے میں ان کو معلوم تھا کہ ان سے مسلمان حق پر قائم رہیں گے ان کو مقرر کر کے مسلمانوں کے ہدایت پر چلنے کا کام انجام نہیں دیا۔

حضرت ابوبکر و عمر محکوم نہیں | عن ابن عمر قال قال رسول الله لا جبر ولا إتيان من

عليكم احد بعدى۔ ابن عمر کہتے تھے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے حضرت ابوبکر و عمر سے فرمایا کہ میرے بعد لوگوں کے لئے جابز نہیں ہے کہ تم دونوں پر کسی کو بھی حاکم و خلیفہ بنائیں۔ اس حدیث کے بارے میں لکھتے ہیں لا یجیحون بحمدہ محدثین اس کی روایت سے استدلال نہیں کرتے ہیں۔ میزان جلد ۲ ص ۲۴۲ میں کا مقصود واضح ہے کہ لوگ اس کو سچا نہیں جانتے۔

رافضیوں کو قتل کرو | عن ابن عباس مرفوعاً یكون في آخر امتی الرافضة ینتقلون

حب اهل بیتی و هم کاذبون۔ علامتہ کذبہم مشتمہ ابابکر و عمر من ادراکهم منکم فلیقتلهم فانهم مشرکون۔ جناب ابن عباس سے یہ مرفوع روایت ہے کہ میری امت کے آخر میں رافضی فرقہ کے لوگ ہونگے جو میرے اہلبیت کی محبت کا غلط دعویٰ کریں گے اور وہ سب جھوٹے ہونگے۔ ان کے جھوٹ کی علامت یہ ہے کہ وہ ابوبکر و عمر کو گالی دیں گے۔ تم میں سے جو شخص ان کو پائے قتل کر دے کیونکہ وہ سب مشرک ہوں گے۔ اس کے راوی کے بارے میں لکھتے ہیں عمر و بن محزم بصری عن یزید بن زریع و ابن عیینہ بالبواطیل۔ عمرو بن محزم بصری یزید بن زریع اور ابن عیینہ سے باطل اور گڑھی ہوئی روایتیں بیان کرتا تھا میزان جلد ۲ ص ۲۴۲۔

خلفائے ثلاثہ کے فضائل کی ترازو | کے متعلق جو حدیث ہے وہ بھی بہت مشہور کی گئی اور دھوم

ادیت انی وضعت فی کفۃ و امتی فی کفۃ فعد لہا۔ ثم وضع ابوبکر فعد لہا۔ ثم عد لہا ثم عد لہا ثم عد لہا ثم عد لہا۔ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا مجھے دکھایا گیا کہ میں ترازو کے ایک پلے میں رکھا گیا اور میری پوری امت دوسرے پلے میں رکھی گئی تو میں پوری امت کے برابر ہو گیا۔ پھر ابوبکر رکھے گئے وہ بھی پوری امت کے برابر ہو گئے۔ پھر عمر رکھے گئے وہ بھی پوری امت کے برابر ہو گئے۔ پھر عثمان رکھے گئے وہ بھی برابر ہو گئے۔ پھر وہ ترازو اٹھی۔ اسکے راوی عمرو بن واقد کے بارے میں لکھتے ہیں لیس بثنیٰ یہ کوئی چیز نہیں تھا و قال البخاری

منکر الحدیث۔ امام بخاری کہتے تھے کہ اسکی حدیث غلط ہوتی تھی۔ وقال الدارقطنی متروک
 امام دارقطنی نے کہا کہ یہ متروک ہے۔ ودوی السنوی عن دحیم قال لم یکن شیوخنا
 یحدثون عنہ۔ سنوی نے دحیم سے بیان کیا ہے کہ ہمارے علماء اس سے حدیث نہیں روایت
 کرتے تھے۔ وقال وکان لحدیث انہ کان یکذب وکذبہ مروان بن محمد۔ یہ بھی کہا
 کہ ان کو اس بات میں شک نہیں ہوتا تھا کہ وہ جھوٹ بولتا اور وضعی حدیثیں بیان کرتا ہے۔
 اس کو مروان بن محمد نے بھی جھوٹا کہا ہے۔ وهذه الاحادیث لا تعرف الا من رواها
 عمرو بن واقد وهو هالك۔ یہ سب حدیثیں سوائے روایت عمرو بن واقد کے اور کسی سے
 معلوم نہیں ہوتیں اور عمرو بن واقد گمراہ تھا (میزان جلد ۲ ص ۲۴۲)۔

ت حضرت ابوبکر و عمر مشلتا کے ہیں | **عربی سعید الحدادی قال قال رسول الله ان اهل**
الدرجات العلی لیراهم من هو اسفل منهم
 كما ترون الكواكب الطالع في افق السماء وان ابابكر وعمر منهم۔ جناب ابوسعید خدری
 سے روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا جو لوگ بہشت میں اونچے درجے والے ہوں گے
 ان کو نیچے درجے والے اس طرح دیکھیں گے جیسے تم لوگ گلے ہوئے ستارے کو آسمان کے افق میں دیکھتے
 ہو اور ابوبکر و عمر بھی انہیں (اونچے درجے والوں) سے ہیں۔ اسکے راوی غسان بن الربیع کے
 بارے میں ہے لیس بحجۃ فی الحدیث۔ حدیث میں یہ حجتہ نہیں ہے۔ وقال الدارقطنی ضعیف
 امام دارقطنی نے کہا کہ یہ ضعیف ہے (میزان جلد ۲ ص ۲۹)۔

ت حضرت عمر کے گھوڑے کی خورد | **عرب ابن عمران عمر راث فرسہ فرای فیہ شعیرا فقا**
لخادمہ کیف تعلفہ قال اعلفہ صاعا کل یوم قال
 ان هذا کاف لاهل بیت قوتهم فاحرۃ فاسلہ فی الرعی و مشی علی
 رجلیہ۔ ابن عمر سے روایت ہے کہ حضرت عمر کے گھوڑے نے لید کی تو حضرت عمر نے اس لید
 کو دیکھا۔ اس میں ان کو جو نظر آیا۔ اس پر اپنے ساتھی سے پوچھا اس کو کتنا کھلاتا ہے؟ کہا
 ہر روز ایک صاع۔ کہا یہ مقدار تو ایک خاندان والوں کی غذا کے لئے کافی ہوگی۔ پھر اس کو حکم
 دیا کہ وہ گھوڑا چھوڑ دیا جائے کہ جا کر چرا کرے اور اپنے دونوں پاؤں پر چلے گئے۔ اسکے راوی
 فرات بن سائب کے بارے میں لکھتے ہیں قال البخاری منکر الحدیث۔ امام بخاری کہتے تھے
 کہ اس کی حدیث جھوٹی ہے وقال ابن معین لیس بشی۔ ابن معین کہتے تھے کہ وہ کوئی

جیسے نہیں ہے۔ وقال الدارقطنی وغیرہ متروک۔ امام دارقطنی وغیرہ کہتے تھے کہ یہ متروک ہے۔ (میزان جلد ۲ صفحہ ۲۹۳)۔

اگر ابو بکر عمر کو خلیفہ بناؤ گے | ہر فوعان توہر و ابابکر تجد وہ امینا مسلمانا ہدا
والدینار اعنبا فی الاخرة۔ وان توہر و اعمر تجد وہ
قویا امینا لاتاخذہ فی اللہ لومة لایم۔ یہ مرفوع روایت بھی ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم
نے فرمایا اگر تم لوگ ابو بکر کو خلیفہ بناؤ گے لہ تو ان کو امین مسلم۔ دنیا سے دور اور آخرت کا
خواہاں پاؤ گے۔ اور اگر عمر کو خلیفہ بناؤ گے تو انہیں مضبوط۔ امین پاؤ گے۔ ان کو خدا کے معاملہ
میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کی پر و انہیں ہوگی۔ اسکے راوی فضیل ابن مرزوق کے
بارے میں لکھتے ہیں قال النسائی ضعیف۔ امام نسائی کہتے تھے کہ وہ ضعیف ہے۔ وکذا

اسی کے قریب یہ حدیث بھی بنائی گئی ہے عن عائشہ ہر فوعا قال لرجل
حضرت ابو بکر کے نام پر طراز کی روایت | انطلق فقل لاجبی بکر انت خلیفتی فضل بالناس۔ حضرت عائشہ
سے مرفوع روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے ایک شخص سے فرمایا جا کر ابو بکر سے کہہ دو کہ تم میرے خلیفہ ہو۔
پس اب تم ہی مسلمانوں کو نماز پڑھایا کرو۔ اسکے راوی فضل بن جبیر کے بارے میں لکھتے ہیں قال العقیلی
لا یتابع علی حدیثہ۔ عقیلی کہتے تھے کہ کوئی شخص بھی اس کی حدیث کی موافقت نہیں کرتا ہر میزان ج ۲

عن انس ہر فوعا قال لاجبی بکر ما طیب مالک منہ بلال موزنی
حضرت ابو بکر کا مال | وفاقہ۔ کافی انظر الیہ علی باب الجنة لتتفع لامتہ۔ جناب
انس سے یہ مرفوع روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے حضرت ابو بکر سے فرمایا۔ تمھارا
مال کس قدر عمدہ ہے کہ اسی سے میرے موزن بلال ہیں۔ اور اسی سے میری اونٹنی بھی ہے۔ گویا میں
دیکھ رہا ہوں کہ تم بہشت کے دروازے پر کھڑے میری امت کی شفاعت کر رہے ہو۔ اس روایت
کے بارے میں لکھتے ہیں فہذہ اباطیل و عجائب۔ یہ سب باطل اور جھوٹ باتوں کا انبار اور
چاند و خانوں کی گیس ہیں۔ اور اس کے راوی کے بارے میں لکھتے ہیں۔ یحدث بالاجلیل
یہ ایسی ہی مہل گیس بکارتا ہے۔ منکر الحدیث جدا۔ اسکی حدیثیں نہایت جھوٹی ہوتی تھیں
وقال ابن عدی لحدیثہ منکرۃ عامتھا لا یتابع علیہا۔ ابن عدی کہتے تھے کہ اس
کی حدیثیں بالکل منکر بہت ہوتی تھیں۔ اسکی روایتوں کی عام طور پر لوگ تصدیق یا تائید نہیں کرتے تھے (میزان جلد ۲)

ضعفہ عثمان بن سعید۔ اسی طرح عثمان ابن سعید نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔ وقال ابو عبد اللہ الحاکم فضیل بن جر زوق لیس مر بشرط الصحیح۔ امام حاکم نے کہا ہے کہ فضیل بن مرزوق صحیح کی شرط پر نہیں ہے۔ وقال ابن حبان منکر الحدیث جدا ابن حبان نے کہا کہ اسکی حدیثیں اول درجہ کی جھوٹی ہوتی تھیں (میزان جلد ۲ ص ۳۰۲)۔

حضرت عمر کے ساتھ حق | عمر ابن عباس سمعت رسول اللہ یقول الحق بعدی مع عمر
 حیث کان۔ جناب ابن عباس کہتے تھے کہ میں نے سنا حضرت رسول خدا صلعم فرماتے تھے میرے بعد حق عمر ہی کے ساتھ ہوگا۔ وہ جہاں رہیں۔ اسکے راوی قاسم بن زید کے بارے میں ہے حدیثہ منکر۔ اس کی حدیث غلط ہے۔ (میزان جلد ۲ ص ۳۰۹)۔ اسی کی ایک اور حدیث میں ہے ثم قام اخرف قال انی لکذاب وانی لمنافق... فقال عمر فضحت نفسك فقال النبی فضوح الدنيا يا عمر اهون من فضوح الاحرة۔ اللهم ادر ذق صدقاً وایماناً وصبراً... فقال عمر كلمة فضحت رسول الله وقال عمر معی وانا مع عمر والحق بعدی مع عمر حیث کان۔ پھر ایک دوسرا شخص کھڑا ہو گیا اور کہا اے رسول خدا میں بڑا جھوٹا ہوں اور میں منافق ہوں۔ اس پر حضرت عمر نے کہا تو نے اپنے نفس کو خود ہی فضحت کیا۔ تو حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا اے عمر آخرت کی فضیلتی کے مقابلہ میں دنیا کی فضیلتی ہلکی اور بہتر ہے۔ اے اللہ تو اس کو سچ بولنا اور ایمان اور صبر عطا فرما۔ اس پر حضرت عمر نے ایسا کلمہ کہا جس سے حضرت رسول خدا صلعم ہنس پڑے۔ اور کہا عمر میرے ساتھ ہیں اور میں عمر کے ساتھ ہوں۔ اور میرے بعد حق کبھی عمر ہی کے ساتھ رہے گا۔ وہ جہاں رہیں۔ قال علی بن المدینی لیس له اصل۔ علی بن مدینی کہتے تھے کہ اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ قلت انما ان یكون کذبا مختلفا۔ میں کہتا ہوں کہ مجھے خوف ہے یہ حدیث بالکل جھوٹی اور دل سے گڑھی ہوئی ہے۔ (میزان جلد ۲ ص ۳۱۰)۔

منزلة ہارون | عن ابن عباس هر فوعا لو كنت متخذاً خليلاً لاحتذت منزلة هارون مرفوعاً من موسى۔ جناب ابن عباس سے یہ مرفوع روایت ہے کہ اگر میں کسی کو دوست بناؤں تو ابو بکر کو اختیار کرتا لیکن اللہ نے تمہارے صاحب کو دوست بنا دیا ہے۔ ابو بکر و عمر مجھ سے وہی درجہ رکھتے ہیں جو جناب ہارون کو جناب موسیٰ سے حاصل تھا۔ اسکے

راوی قزعم بن سوید کے بارے میں لکھتے ہیں۔ قال النجادی ليس بذات القوى۔ امام بخاری کہتے تھے کہ یہ ویسا قوی نہیں ہے۔ وقال احمد مضطرب الحديث۔ امام احمد کہتے تھے کہ اسکی حدیثیں مضطرب ہوتی ہیں۔ وقال ابو حاتم لا يحتج به۔ ابو حاتم کہتے تھے کہ اس کی حدیثوں سے استدلال نہیں کر سکتے۔ وقال النسائي ضعيف ومشاهة ابن عدی وله حدیث منکن۔ امام نسائی نے کہا کہ وہ ضعیف ہے۔ ابن عدی نے بھی کہا ہے اور اس کی ایک حدیث بالکل غلط ہے یہی حدیث جو اوپر لکھی گئی (میزان جلد ۲ ص ۳۱۳)۔

ابو بکر وزیر عمر حبیب | عمر حبیبی بنطلق عدی لسانی و عثمان منی۔ جناب جابر سے یہ مرفوع روایت ہے کہ ابو بکر میرے وزیر اور میری امت میں میرے بعد حاکم ہیں اور عمر میرے حبیب ہیں وہ جو بولتے ہیں میری ہی زبان پر بولتے ہیں اور عثمان مجھ سے ہیں۔ اس کے راوی کا درج کے بارے میں لکھتے ہیں قال الاحمدی وعینہ کذاب۔ علامہ ازوی وغیرہ نے کہا کہ یہ اول درجہ کا جھوٹا تھا۔ (میزان جلد ۲ ص ۳۱۶)۔

عربیت قال ادراکت الشيعة الاولة بالكوفة وما يفضلون | عدی ابی بکر و عمر احدا۔ لیت کا قول ہے کہ میں کوفہ میں پہلے زمانہ کے شیعوں سے ملا تھا۔ ان میں سے کوئی بھی کسی شخص کو حضرت ابو بکر و عمر سے افضل نہیں جانتا تھا۔ اس کے راوی لیت کے بارے میں لکھتے ہیں قال احمد مضطرب الحديث ولكن حدث عنه الناس۔ وقال صحیفي والنسائي ضعيف۔ امام احمد کہتے تھے کہ اسکی حدیثیں مضطرب ہوتی ہیں لیکن لوگوں نے اس سے حدیثیں لی ہیں اور صحیحی و امام نسائی نے کہا ہے کہ یہ ضعیف ہے وقال ابن حبان اختلط في آخر عمره۔ اور ابن حبان نے کہا ہے کہ آخر عمر میں اس کی عقل میں فتور ہو گیا تھا۔ (میزان جلد ۲ ص ۳۲۵)۔

مثل کوکب رسی | پہلے اس مضمون کی ایک حدیث گزر چکی ہے۔ دوسری دیکھو۔ عن النبي قال ان اهل الجنة ليرون اهل عليين كما ترون الكوكب الودي

في افق السماء وان ابا بكر وعمر لمنهم۔ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ بہشت والے علیین والوں کو اس طرح دیکھیں گے جس طرح تم لوگ چمکتے ہوئے ستارے کو آسمان کے افق میں دیکھتے ہو اور یقیناً ابو بکر و عمر بھی انہیں سے ہیں۔ اس کے راوی مجالد کے بارے میں ہے قال ابن

معین وغیرہ لایحییج بہ وقال احمد یرفع کثیرا ہما لایرفعہ الناس لیس نبشی و قال النسائی لیس بالقوی۔ ابن معین وغیرہ کہتے تھے کہ اس کی حدیثوں سے استدلال نہیں کر سکتے اور امام احمد نے کہا کہ یہ ایسی حدیثیں بیان کر دیتا ہے جن کو لوگ بیان نہیں کرتے۔ یہ کوئی چیز نہیں ہے اور امام نسائی نے کہا یہ مضبوط نہیں ہے وقال البخاری کان یحیی بن سعید یضعفہ وکان ابن جہدی لایروی عنہ۔ اور امام بخاری کہتے تھے کہ کئی بن سعید اسکو ضعیف کہتے تھے اور ابن جہدی اس سے روایت نہیں کرتے تھے۔ وقیل لخالد الطحان خلت الکوفۃ فلم تکتب عن مجالد قال لانه کان طویل اللحیۃ۔ خالد طحان سے کسی نے پوچھا کہ تم کو فہ گئے تھے پھر وہاں مجالد سے تم نے حدیثیں کیوں نہیں لکھیں؟ اس نے کہا اس سبب سے کہ اس کی ڈاڑھی بڑی لمبی تھی (میزان جلد ۲ ص ۳۳۲)۔

عن ابنس قال لما نزلت والتین فرج بھا

الذین آمنوا ابوبکر وعمر

الذین۔ قال فسألنا ابن عباس فقال التین بلاد الشام والنزیتون فلسطین و طور سینین الذی کلم اللہ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم الا انسان محمد الا الذین آمنوا ابوبکر وعمر۔ فلهم اجر عثمان۔ فما یکذب بعد بالذین علی۔ انس صحابی سے روایت ہے کہ جب قرآن مجید کا سورہ تین نازل ہوا تو حضرت رسول خدا صلعم بہت خوش ہوئے۔ اس پر ہم لوگوں نے جناب ابن عباس سے پوچھا تو کہا اس سورہ میں لفظ تین سے مراد شام کے شہر ہیں۔ اور نزیتون فلسطین اور طور سینین وہی کوہ طور ہے جس پر خدانے حضرت موسیٰ سے باتیں کی تھیں۔ پھر انسان سے مقصود حضرت محمد صلعم الا الذین آمنوا سے مراد ابوبکر وعمر۔ فلهم اجر عثمان اور فما یکذب بعد بالذین سے مراد علی ہیں۔ اس کے راوی محمد بن بیان کے بارے میں لکھتے ہیں متھم بوضع الحدیث۔

یہ اس بات میں متھم ہے کہ حدیثیں گڑھا کرتا تھا۔ قال ابن الجوزی هذا وضعہ محمد بن بیان علامہ ابن الجوزی کہتے تھے کہ اس حدیث کو محمد بن بیان نے وضع کیا تھا (میزان جلد ۲ ص ۲۵۲)

ہاشم بن القاسم بخبر منکرفی فضل عمر ضعفہ الخطیب

حضرت عمر کا فضل

محمد بن عبد اللہ نے بھی ہاشم بن قاسم سے ایک جھوٹی حدیث حضرت عمر کی فضیلت میں روایت کی ہے علامہ خطیب نے اس کو ضعیف کہا ہے (میزان جلد ۲ ص ۲۵۲) اس مقام پر اس روایت کا ذکر کتاب مذکور میں نہیں ہے۔

اقتدوا باللذین بعدی | **عمر ابن عمر** مرفوعا اقتدوا باللذین مرعیہ

فہذا لا اصل له من حدیث مالک و ہل ہو معروف من حدیث حذیفہ بن الیمان وقال الدارقطنی هذا یحدث عن مالک باطیل وقال ابن مندۃ له منا کبر۔ حضرت ابن عمر سے یہ مرفوع روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا ان دونوں کی پیروی کرو جو میرے بعد (خلیفہ) ہونے والے ہیں جو ابوبکر و عمر ہیں۔ اس حدیث کی کوئی اصل مالک سے نہیں ہے۔ بلکہ وہ حذیفہ بن یمان کی حدیث سے معروف ہے۔ اور امام دارقطنی نے کہا کہ یہ مالک سے بھوٹی اور باطل حدیثیں روایت کرتا رہتا ہے۔ اور ابن مندہ نے کہا کہ اس نے بہت سی غلط حدیثیں روایت کر دی ہیں۔ لا یصح حدیثہ ولا یصح بنقل الحدیث۔ اس کی حدیثیں صحیح نہیں ہوتیں اور نہ وہ نقل حدیث میں معروف ہے۔ (میزان جلد ۲ ص ۴۰۳)۔

صحابہ کو گالیاں دینا | **عمر** معاذ قال رسول اللہ اذا لہرت الفتن وسب

اصحابی فلیظہر العالم علیہ فمن لم یفعل فعلیہ لعنة اللہ والملائکۃ والناس اجمعین لا یقبل اللہ منہ صرفا ولا حدیثا۔ معاذ سے روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا جب فتنے ظاہر ہو جائیں اور میرے اصحاب کو گالیاں دی جائیں تو چاہئے کہ عالم اپنا علم ظاہر کرے کیونکہ جو شخص ایسا نہیں کرے گا اس پر اللہ فرشتوں اور آدمیوں کی لعنت ہوگی۔ اللہ اس سے نہ توبہ قبول کرے گا اور نہ فریب یا بغل نہ فرمے۔ اس کے راوی محمد بن عبد المجید کے بارے میں ہے ضعف محمد بن غالب و من منا کبر۔ محمد بن غالب نے اس شخص کو ضعیف قرار دیا ہے اور اس کی بھوٹی روایتوں سے یہ بھی ہے جو اوپر بیان کی گئی۔ (میزان جلد ۲ ص ۴۱۱)۔

تاء عمر کا کریم | **عمر ابن عمر** قال استقبل رسول اللہ الحجرتہ وضع شفتیہ

حضرت عمر کا کریم۔ جناب ابن عمر سے روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم حجر اسود کی طرف بڑھے پھر اپنے دونوں ہونٹ اس پر رکھ کر دیر تک روتے رہے۔ اسکے بعد مڑے تو دیکھا کہ حضرت عمر بھی روتے ہیں اس پر آنحضرت نے فرمایا اے عمر اسی جگہ آسو بہانا چاہئے۔ اسکے راوی محمد بن عون خراسانی کے بارے میں لکھتے ہیں قال النسائی متروک وقال خ منکر

الحديث وقال عباس بن معین لیس لشیء۔ امام نسائی کہتے تھے کہ وہ چھوڑ دیا گیا ہے اور خ نے کہا کہ وہ غلط حدیثیں بیان کرنے کا عادی ہے اور عباس نے ابن معین سے بیان کیا ہے کہ وہ کچھ بھی نہ تھا (میزان جلد ۲ صفحہ ۴۳)۔

آپ کی سخاوت کا نمونہ | **عرجیر** قال اتینا رسول اللہ و نحن اربع مائة فقلنا اللهمنا فقال لعمر قماط عمهم۔ قال یا رسول اللہ

ما عندی الا تمس هو فرض عیالی۔ قال قماط عمهم۔ قال ابو بکر اسمع و اطع۔ قال فانطلق ثنا فاعطانا من تمنا لحدیث۔ جریر سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا ہم لوگ حضرت رسول خدا صلعم کی خدمت میں آئے اور ہم سب چار سو آدمی تھے۔ ہم لوگوں نے آنحضرت سے عرض کی کہ ہمیں کچھ کھلائیے۔ آنحضرت نے حضرت عمر سے فرمایا کہ اٹھو اور ان لوگوں کو کھلاؤ۔ انہوں نے جواب دیا اے رسول خدا میرے پاس کچھ نہیں ہے صرف میرے عیال کی غذا کے لئے کچھ کھجوریں ہیں۔ حضرت نے فرمایا اٹھو اور ان لوگوں کو کھلاؤ۔ (اب بھی حضرت عمر نہیں اٹھے تو) حضرت ابو بکر نے دان سے کہا آنحضرت کی بات سنو اور اس حکم کی تعمیل کرو۔ اس پر حضرت عمر ہم کو لے گئے اور کھجوروں سے دیا تا آخر حدیث۔ اس حدیث کے راوی محمد بن کثیر کے بارے میں لکھتے ہیں۔ ضعفہ احمد۔ امام احمد نے اس کو ضعیف کہا۔ وقال النسائی وغیرہ لیس بالقوی اور امام نسائی وغیرہ نے کہا ہے کہ یہ ٹھیک نہیں ہے۔ یروی اشياء منكرة وقال حدثت من کثیر لیس لها اصل۔ جھوٹی اور جمل حدیثیں روایت کرتا رہتا ہے اور ایسی حدیثیں بیان کرتا ہے جو جھوٹی ہوتی ہیں اور جن کا نہ سر ہوتا ہے نہ پاؤں۔ (میزان جلد ۲ صفحہ ۴۳۹)۔

سید اکھول اهل الجنة | **عرا بن** قال دای النبی ابابکر وعمر فقال

هذان سید اکھول اهل الجنة۔ جناب انس سے مروی ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے ابو بکر و عمر کو دیکھا تو فرمایا یہ دونوں اہل بہشت کے اور پھر لوگوں کے سردار ہیں (میزان ج ۲ صفحہ ۴۳۹)۔

حضرت ابو بکر و عمر کے دشمن | **النادر** الاحمر جلیب مبعوض ابی بکر و عمر۔ جناب انس سے یہ مرفوع روایت ہے کہ ہر شب جمعہ میں ایک لاکھ گنہگار جہنم سے آزاد کئے جاتے ہیں سوائے

دو شخصوں کے جو حضرت ابوبکر و عمر کے دشمن رکھنے والے ہیں۔ اسکے راوی مسرۃ بن عبد اللہ کے بارے میں لکھتے ہیں قال ابوبکر الخطیب ایس بشفۃ۔ ابوبکر خطیب نے کہا کہ یہ معتبر نہیں ہے۔ قلت من موضوعاتہ من ابنی الخ۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی گڑھی ہوئی حدیثوں سے یہ بھی ہے۔ (جو اوپر لکھی گئی۔ میسنر ان جلد ۲ ص ۲۶۹)۔

خلیفہ کی پیشانی | عرابی ہریرۃ مرفوعا اذا اراد الله ان يخلق خلقا للخلافة
 مسیح علی ناصیتہ بيمينہ۔ جناب ابوبکر یہ سے یہ مرفوع روایت ہے کہ جب خدا چاہتا ہے کسی خلق کو خلافت کے لئے پیدا کرے تو اس کی پیشانی پر اپنے داہنے ہاتھ سے مسح کر دیتا ہے۔ اس کے بارے میں لکھتے ہیں ہذا حدیث منکر و البلاء فیہ مرصع النوفلی۔ یہ حدیث چاندو خانہ کی گپ ہے اس میں بار مصعب نوفلی سے ہے۔ (میسنر ان جلد ۲ ص ۲۶۹)۔

حضرت ابوبکر و عمر کی لڑائی | عرابی امامتہ قال استطال ابوبکر ذات یوم
 علی عمر فقام عمر مغضبنا۔ فقام ابوبکر فاخذ بظرف
 ثوبہ فجعل یقول ارض عنی و اعف عنی۔ عفا الله عنک حتی دخل عمر الدار
 و اغلق دون ابی بکر و لم یکلہ۔ فبلغ ذلك النبی فغضب لاجی بکر فلما صلی
 الظهر جاء عمر فجلس بین یدیه فصرف النبی وجهہ عنہ فتحول یمینا۔ فصرف
 وجهہ عنہ فتحول عن یشیادہ فصرف وجهہ عنہ۔ فلما رای ذلك ارتعد و
 بکے۔ ابوامامہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا ایک دفعہ حضرت ابوبکر نے حضرت عمر سے اپنی
 بڑائی اور افضلیت بیان کی تو حضرت عمر غضب ناک کھڑے ہو گئے۔ پھر حضرت ابوبکر بھی کھڑے
 ہو گئے اور ان کے دامن کا کنارہ پکڑ کر کہنے لگے مجھ سے راضی ہو جاؤ۔ اور مجھے معاف کر دو۔
 خدا بھی تمہیں معاف کر دے۔ مگر حضرت عمر کسی طرح نہیں راضی ہوئے وہاں سے اٹھے ہوئے
 آئے اور اپنے گھر میں گھس گئے۔ پھر حضرت ابوبکر بھی وہاں جانا چاہا تو اندر سے دروازہ بند کر لیا۔ اور
 حضرت ابوبکر سے اس درجہ خفا ہوتا ہے کہ ان سے بولے تک نہیں۔ اس واقعہ کی خبر حضرت رسول خدا
 صلعم کو ہو گئی تو حضرت کو بھی حضرت ابوبکر کیلئے رخصہ آگیا۔ پس نماز ظہر پڑھ چکے تو حضرت عمر حضرت
 رسول خدا صلعم کے پاس آئے۔ مگر حضرت صلعم نے اپنا رخ مبارک ادھر سے پھیر لیا۔ پھر حضرت عمر
 داہنی طرف چلے آئے تو حضرت نے ادھر سے بھی منہ پھیر لیا۔ تب حضرت عمر بائیں

جانب چلے آئے۔ مگر آنحضرتؐ نے اُدھر سے بھی منہ پھیر لیا۔ اب تو حضرت عمرؓ گھبرا گئے اور، نگے کانپنے اور رونے تا آخر حدیث۔ اسکے راوی مطرح کے بارے میں لکھتے ہیں ضعفہ ابو حاتم ولسنائی وقال یحییٰ لیس بثقة۔ امام ابو حاتم ولسنائی نے کہا ہے کہ یہ ضعیف ہے اور یحییٰ نے کہا ہے کہ یہ قابل اعتبار نہیں ہے (میزان جلد ۲ صفحہ ۴۷۹)۔

طوبیٰ بن رانی | واثلہ بن اسقع مرفوعا طوبیٰ مرفوعا رانی و رانی من رانی و من رانی من رانی مرسانی۔ واثلہ بن اسقع سے

یہ مرفوع روایت ہے کہ حضرت رسولؐ نے فرمایا جس نے مجھے دیکھا (یعنی صحابہ) اور جس نے میرے دیکھنے والوں کو دیکھا (یعنی تابعین) اور جس نے میرے دیکھنے والوں کے دیکھنے والوں (تابع تابعین) کو دیکھا اس کے لئے بڑی خوشخبری ہے۔ اس کے راوی معروف بن عبد اللہ کے بارے میں لکھتے ہیں قال ابو حاتم الرازی لیس بالقوی وقال ابن عدی لہ احادیث منکرۃ جدا۔ امام ابو حاتم رازی کہتے تھے کہ یہ ٹھیک نہیں ہے اور ابن عدی کہتے تھے کہ اسکی حدیثیں چاند و خانہ کی گیس ہوتی ہیں (میزان جلد ۲ صفحہ ۴۸۸)۔

اوراق جنت کا کتب | عراب بن عباس مرفوعا قال دخلت الجنة فمافيها ورقة الاحديها مكتوب لا اله الا الله محمد رسول

الله ابو بكر الصديق عمر الفاروق عثمان ذوالنورين۔ جناب ابن عباس سے یہ مرفوع روایت ہے کہ حضرت رسولؐ نے فرمایا میں بہشت میں داخل ہوا تو دیکھا کہ اسکے درختوں کا کوئی پتہ ایسا نہیں ہے جس پر یہ کلمہ لکھا ہو جس کا ترجمہ یہ ہے کہ اللہ کے سوائے کوئی معبود نہیں محمد اللہ کے رسول۔ ابو بکر صدیق۔ عمر فاروق اور عثمان ذوالنورین ہیں۔ اس حدیث کے بارے میں لکھتے ہیں ہذا موضوع۔ یہ حدیث گڑھی ہوتی ہے۔ اسکے راوی معروف کے بارے میں ہے۔ مطعون فیہ۔ وہ بہت بدنام ہے۔ قال ابن عدی لیس ق الحدیث۔ ابن عدی کہتے تھے کہ یہ حدیثوں کی چوری کیا کرتا تھا۔ (میزان جلد ۲ صفحہ ۴۸۸) حدیث کی چوری یہ بھی تھی کہ کسی کی شان کی حدیث کسی اور کے بارے میں بیان کر دی۔ (مثلاً حضرت علیؓ کے فضائل کا مضمون چرا کر ایسی ہی حدیث دوسروں کے لئے ڈھالی دی)۔

وزارت اور محبت کا حکم | عراب بن عباس مرفوعا وزیراے من اهل الارض ابو بكر وعمر الحدیث۔ جناب ابن عباس سے یہ مرفوع روایت

ہے کہ اہل زمین سے میرے دو وزیر ابو بکر و عمر ہیں۔ عمر جابر سے مراد ابو بکر و عمر مومن و لا یحبہما منافق۔ جناب جابر سے روایت ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کوئی مومن ابو بکر و عمر کو دشمن نہیں رکھیگا۔ اور کوئی منافق ان دونوں کو دوست نہیں رکھیگا۔ رمیزان جلد ۲ ص ۲۹۱ کے راوی معلیٰ بن میمون کے بارے میں لکھتے ہیں قال النسائی والدارقطنی متروک۔ قال ابو حاتم ضعیف الحدیث وقال ابن عدی احادیثہ مناکیر۔ امام نسائی و دارقطنی کہتے تھے کہ یہ متروک ہے اور ابو حاتم نے کہا کہ یہ ضعیف ہے اور ابن عدی کا بیان ہے کہ اس کی حدیثیں چانڈ و خانہ کی گئیں ہوتی تھیں رمیزان جلد ۲ ص ۲۹۱ کے **شخص کے پہلے برا کہنے والے** | **عمر المغیرہ المصلوب**۔ اعمش بیان کرتے تھے کہ سب سے پہلے جس شخص کو میں نے سنا کہ وہ حضرت ابو بکر و عمر کو برا کہتا ہے وہ مغیرہ مصلوب تھا۔ ابراہیم بن الحسن قال دخل علی المغیرہ بن سعید ثم ذکر ابا بکر و عمر فلعنہما فقلت یا عدو اللہ عندی۔ قال فحنقته حنقا حتى ادلح لسانہ۔ ابراہیم بن الحسن بیان کرتے تھے کہ میرے پاس مغیرہ بن سعید آیا پھر حضرت ابو بکر و عمر کا ذکر کر کے ان دونوں پر لعنت کی تو میں نے کہا اے دشمن خدا! تو میرے سامنے ایسا کہتا ہے؟ اسکے بعد میں نے اس زور سے اس کا گلا گھونٹا کہ اسکی زبان باہر نکل پڑی۔ رمیزان جلد ۲ ص ۲۹۱۔

خلافت کی خوشخبری | **عمر ابی ہریرہ** قال دخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جباریۃ القبطیۃ بیت حفصۃ فوجدتہا معہ فعاتبتہ وقالت فبیتی مرہبیت بیوت نسائک۔ قال فانہا علی حرام ان امنہا یا حفصۃ الا البشرک۔ قالت بلی۔ قال یلی الاہم بعدی ابو بکر ثم ابو بکر الکتبی علی۔ جناب ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ کہا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب حفصہ کے گھر میں اپنی

۱۵ اس روایت سے بھی معلوم ہوا کہ ان حضرات کے ماننے والوں کا ایسا زور تھا کہ جو شخص انکے خلاف کسی قسم کی برائی زبان پر لاتا اسکی آفت آجاتی۔ لوگ اسکی جان دشمن ہو جاتے تھے۔ بخلاف اسکے حضرت رسول خدا کے اہلبیت پر مدت دراز تک لعنت ہوتی رہی اور منبروں تک پر ان لوگوں کو گالیاں دی گئیں۔ اور سب خوشی سے سنتے بلکہ اس پر خوش ہوتے۔ لوگوں کو انعام۔ جاگیریں اور جائزے دیتے تھے۔ ۱۲

بی بی ماریہؓ سے صحبت کی۔ تو جناب حفصہ نے دیکھ لیا۔ اس پر آنحضرتؐ سے لڑنے لگیں اور کہنے لگیں کہ واہ اپنی بیویوں کے گھروں کے درمیان میرے ہی گھر میں یہ بات؟ اس پر آنحضرتؐ صلعم نے فرمایا اچھا اب ماریہ کو میں اپنے اور پر حرام کر لیتا ہوں۔ انہیں چھوڑو گناہی نہیں۔ اے حفصہ کیا میں تم کو ایک خوشخبری نہ سناؤں؟ پوچھا وہ کیا؟ فرمایا میری حکومت کے مالک (میرے خلیفہ) میرے بعد ابوبکر اور ان کے بعد تمہارے ابا جان ہی ہوں گے۔ (لو اب جانے دو)۔ اس واقعہ کو پوشیدہ رکھو۔ اس کے راوی موسیٰ بن جعفر البضاری کے بارے میں لکھتے ہیں۔ لا یعرف وخبیرہ ساقط۔ اس شخص کا حال معلوم ہی نہیں ہوتا۔ اور اس کی حدیث ساقط ہے۔ (میزان جلد ۲ ص ۵۰۹)۔

ترتیب واحدہ | **عرب عبد اللہ مرفوعا خلقت انا و ابو بکر و عمر من تربۃ واحدۃ** | **و فیہا نذفن**۔ جناب عبد اللہ سے یہ مرفوع روایت ہے کہ حضرت رسولؐ نے فرمایا میں۔ ابوبکر اور عمر ایک ہی مٹی سے پیدا کئے گئے ہیں اور اسی میں ہم تینوں دن بھی کئے جائیں گے۔ اسکے بارے میں لکھتے ہیں خبر باطل۔ یہ حدیث باطل (جھوٹی۔ موضوع) ہے۔ (میزان جلد ۲ ص ۵۱۲)۔

آپ کی محبت کا حکم | **عرب ابن عباس مرفوعا من احب اللہ احبنا و من احبنا احب المساجد**۔ جناب ابن عباس سے یہ مرفوع روایت ہے کہ حضرت رسولؐ نے فرمایا جو اللہ کو دوست رکھیگا وہ مجھے دوست رکھیگا۔ اور جو مجھے دوست رکھے گا وہ میری قربت اور اصحاب کو دوست رکھیگا اور جو میری قربت اور اصحاب کو دوست رکھیگا وہ مساجد کو دوست رکھیگا۔

شیطان کا ڈرنا | **عرب ابن عباس مرفوعا ما فی الارض شیطان الا وہو یفرق بین عمر و ما فی السماء ملائکۃ الا وہو یوقر عمر**۔ قال ابن عدی ہذہ الاحادیث بو الطیل۔ جناب ابن عباس سے یہ مرفوع روایت ہے کہ حضرت رسولؐ نے فرمایا دنیا میں جس قدر شیطان ہیں سب عمر سے ڈرتے ہیں۔ اور آسمان میں جس قدر فرشتے ہیں سب عمر کی عزت و تعظیم کرتے ہیں علامہ ابن عدی کہتے تھے کہ یہ سب روایتیں مہملات (چاند و خانہ کی گپیں) ہیں۔ اور ان حدیثوں

کے راوی موسیٰ بن عبدالرحمن کے بارے میں لکھتے ہیں لیس بثقة فان ابن حبان قال
 فیہ دجال وضع کتابا فی التفسیر۔ یہ قابل اعتبار نہیں تھا کیونکہ علامہ ابن حبان اس
 کے بارے میں کہتے تھے کہ یہ دجال ہے جس نے تفسیر قرآن میں بھی ایک کتاب وضع کر ڈالی ہے
 نہ ہٹ جائیں

عمر ابن عبد جبریل فقال ان رب العرش يقول لك
 لما اخذت ميثاق النبيين اخذت ميثاقك وجعلك
 سيدهم وجعلت وزيرك ابابكر وعمر ويقول لك وعزتي لو سألتني
 ان اذيل السموات والارض لافترقتها الحديث بطوله رواه ابن السمعاني
 في خطبة كتاب البلدان۔ جناب ابن عمر سے روایت ہے کہ حضرت جبریل حضرت
 رسول خدا کے پاس نازل ہوئے اور کہا اے رسول پروردگار عرش آپ سے فرماتا ہے کہ
 جب میں نے نبیوں کا عہد لیا تو تمہارا عہد بھی لیا اور تم کو ان سب کا سردار کیا اور ابوبکر
 و عمر کو تمہارا وزیر بنایا۔ اور خدایہ بھی فرماتا ہے کہ مجھے اپنی عزت کی قسم ہے اگر تم مجھ سے
 سوال کرو کہ میں آسمان اور زمین کو ہٹا دوں تو میں ضرور ہٹا دوں گا۔ اس کے بعد پوری حدیث
 بڑی لمبی ہے جس کو ابن سمعانی نے کتاب البلدان کے خطبہ میں لکھا ہے۔ اس حدیث کے
 بارے میں لکھتے ہیں ہو باطل۔ یہ حدیث بالکل جھوٹ اور باطل ہے درمیان جلد ۲ ص ۵۱۶

عن ابی الدرداء اربع سمعت من رسول الله
 خيركم من اذبح من اهل قبلي مذنب وان عملوا
 الكباثر۔ وصلوا خلف كل امام وجاهدا او قال قاتلوا۔ ولا تقولوا في
 ابی بکر و عمر و عثمان وعلى الا الخير قولوا تلك امة قد خلت الحديث۔
 جناب ابودرداء کہتے تھے کہ چار باتیں میں نے حضرت رسول خدا سے سنی تھیں۔ کہ اہل قبلہ سے
 کسی شخص کی کسی گناہ کی وجہ سے تکفیر نہ کرو۔ اگرچہ وہ گناہ ان کبیرہ بھی کرتا ہو۔ اور ہر شہید
 کے پیچھے نماز پڑھ لیا کرو اور جہاد کرو یا یہ کہ فرمایا قتال کرو۔ اور ابوبکر و عمر و عثمان و علی
 کے بارے میں خیر کے سوائے کچھ نہ کہو۔ کہو کہ یہ وہ امت ہے جو گزر گئی تا آخر حدیث۔ اس
 کے بارے میں لکھتے ہیں قال الدارقطني من بعد عباد ضعفاء۔ امام دارقطنی نے
 کہا کہ عباد و راوی کے بعد اس کے کل راوی ضعیف ہیں درمیان جلد ۲ ص ۵۱۵۔ اس کی
 یہ روایت بھی ہے اور عمر حنيفة من حسنات ابی بکر۔

تجاوزاً فی تقدیر

ان ابابکر و عمر تجاوزاً فی تقدیر۔ ابو عمر قدر میں تجاوز کر کے۔
 عن جابر قال بينما رسول الله جالس في ملاء من
 اصحابه اذ دخل ابوبكر وعمر من ابواب المسجد معهما فقام من الناس يتأرون
 وقد ارتفعت اصواتهما حتى اتقوا الى النبي فقال ما هذا قال بعضهم
 يا رسول الله شئ تكلم فيه ابوبكر وعمر فاختلفنا لاختلافهما فقال وما
 ذلك قالوا في القدر قال ابوبكر يقدر الله الخيرة ولا يقدر الشر۔ وقال
 عمر يقدرهما جميعاً وكانتا من في ذلك فقال الا يقض بينكما بقضاء
 اسرافيل بين جبريل وميكائيل فقيل وقد تكلم فيه جبريل و
 ميكائيل فقال والذي بعثني بالحق انهما لاول الخلاق تكلمتا فيه و
 ذكر الحديث وفيه يا ابابكر ان الله لو لم يشأ ان يعصم ما خلق ابليس۔
 جناب جابر سے روایت ہے کہ وہ کہتے تھے ایک دفعہ حضرت رسول خدا صلعم کے
 مجمع میں بیٹھے تھے اتنے میں مسجد کے دروازوں سے وہاں حضرت ابوبکر و عمر بھی
 آتے ہوئے دکھائی دیئے اور ان کے ساتھ کئی گروہ ننگ تھے جو ایک دوسرے سے
 جھگڑتے اور ایک دوسرے پر اپنی آوازیں بلند کئے ہوئے تھے۔ اسی طرح بحث
 کرتے اور لڑتے ہوئے وہ سب حضرت رسول خدا صلعم کے پاس پہنچ گئے تو
 حضرت نے پوچھا یہ کیا قصہ ہے؟ ان میں سے بعض نے کہا اے رسول خدا صلعم
 ایک ایسا مسئلہ ہے جس میں حضرت ابوبکر نے بھی کلام کیا اور حضرت عمر نے بھی مگر
 دونوں نے ایک دوسرے کے خلاف کہا۔ اسی وجہ سے دونوں اختلاف کر رہے ہیں۔
 آنحضرت نے پوچھا کس مسئلہ میں یہ نزاع پیدا ہو گئی؟ لوگوں نے کہا مسئلہ قضا و قدر

۱۔ جناب مولوی وحید الزماں خاں صاحب لکھتے ہیں "القضاء المقنون بالقدر
 قضا اور قدر دونوں ایک دوسرے کے ساتھ ہوتے ہیں لیکن ایک پایہ کی طرح ہے
 اور دوسری عمارت کی طرح۔ قدر پہلے ہوتی ہے پھر قضا۔ تو قضا سے پیدا کرنا مراد
 ہے۔ بعضوں نے کہا قضا اس حکم کلی کا نام ہے جو ازل میں اللہ تعالیٰ نے دیا اور قدر
 اس کی جزئیات تفصیلی۔ اس صورت میں قضا پہلے ہوگی۔ پھر قدر واللہ اعلم انوار اللغات

کے بارے میں حضرت ابو بکر کہتے ہیں کہ خدا خیر کی تقدیر کرتا ہے اور شر کو مقدر نہیں کرتا اور حضرت عمر کہتے ہیں کہ خدا دونوں کی تقدیر کرتا ہے۔ ہم لوگ اسی بات میں اختلاف کر رہے ہیں۔ یسین کراؤ حضرت نے فرمایا اچھا کیا ہم تم لوگوں میں وہ فیصلہ نہ کر دیں جو اسرافیل نے جبریل و میکائیل کی نزاع کے بارے میں کر دیا تھا؟ لوگوں نے پوچھا کیا اس مسئلہ میں حضرت جبریل و میکائیل بھی مناظرہ کر چکے ہیں؟ حضرت نے فرمایا اس تا در مطلق کی قسم جس نے مجھے حق کے ساتھ مسووث فرمایا ہے یقیناً وہی دونوں تمام مخلوقات میں پہلے رہے ہیں جنہوں نے اس مسئلہ میں بحث کی۔ اس کے بعد پوری حدیث ذکر کی۔ اسی میں یہ بھی ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا اے ابو بکر اگر خدا اس کو نہ چاہتا کہ لوگ اس کا گناہ کریں تو وہ شیطان کو پیدا ہی نہیں کرتا۔ اس کا راوی یحییٰ بن زکریا ہے جس کے بارے میں لکھتے ہیں کہ خبر باطل۔ اسکی یہ روایت بالکل غلط ہے (میزان جلد ۲ ص ۷۷۵)

آپ کا بہشتی ہونا عن عبد اللہ صوفوعان عمر من اهل الجنة۔ جناب عبد اللہ سے یہ مرفوع روایت ہے کہ یقیناً عمر بہشت والوں سے ہیں۔ اس کے راوی یحییٰ بن یان کے بارے میں ہے قال احمد لیس بحجة۔ امام احمد کہتے تھے کہ یہ حجت نہیں ہے۔ وقال ابن معین و النسائی لیس بالقوی۔ ابن معین اور امام نسائی نے کہا کہ یہ شخص ٹھیک نہیں ہے (میزان جلد ۲ ص ۷۹۷)

رسول کا پیشاب کرنا عن عائشة ان رسول اللہ بال فاتبه عمر بكونه فقال ما هذا يا عمر۔ قال ماء تو ضاء يا رسول اللہ۔ قال ما امرت كما بليت ان الوضأ ولو فعلت كانت سنة۔ حضرت عائشہ کہتی تھیں کہ حضرت رسول خدا صلعم نے پیشاب کیا تو حضرت عمر دوڑ کر ایک کوزہ پانی لے گئے۔ حضرت نے پوچھا عمر! یہ کیا ہے؟

(بقیہ حاشیہ ص ۱۶۱) (پ ۱ ص ۱۰۱) "القدیر سے من الا سے اس تقدیر اللہ تعالیٰ کا ایک راز ہے جس کا سمجھنا دشوار ہے اور اس میں سوالات اور بحث کرنا منع ہے بس اتنا سمجھ لینا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے آدمیوں میں سے ایک گروہ کو بہشت کے لئے پیدا کیا اور ایک گروہ کو دوزخ کے لئے اور یہ عدل کے خلاف نہیں ہے کیونکہ ہر ایک کو اپنے ملک میں جس طرح مناسب سمجھے تصرف کا اختیار ہے" (انوار اللغۃ پ ۷ ص ۱۲)۔

کہا پانی ہے۔ اس سے استنجا کر لیجئے لہٰذا حضرت نے فرمایا مجھے خدا نے اس کا حکم نہیں دیا ہے کہ جب پیشاب کروں تو استنجا بھی کروں۔ اگر میں ایسا کروں تو یہ بھی سنت سمجھ لیا جائیگا۔ اس کے راوی کے بارے میں لکھتے ہیں ضعف ابن معین۔ ابن معین نے اس کو ضعیف کہا ہے۔ (میزان الاعتدال جلد ۲ ص ۵۹۷)

حضرت کے فضائل پر فرزند حضرت عبد اللہ کی بانی ان فضائل بھی ذکر کئے جائیں جن کو صرف آپ کے فرزند نے بیان کئے ہیں یا آپ کے فرزند کی روایتیں نمایاں حیثیت رکھتی ہیں۔

(۱) قال کنا لعدو رسول اللہ حتی واصحابہ متوافقون ابو بکر و عمر و عثمان شرفسکت۔ حضرت عمر کے صاحب زادے فرماتے تھے کہ رسول خدا صلعم کی زندگی میں جب صحابہ کثرت سے موجود تھے ہم لوگ صرف حضرت ابو بکر و عمر و عثمان کو شمار کرتے تھے پھر خاموش ہو جاتے تھے (یعنی اور صحابہ اس قابل بھی نہیں تھے کہ ان کا شمار یک ہو سکے۔ مسند احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۱۴) (۲) قال کنا نقول فی نرا من النبی رسول اللہ خیر الناس ثم ابو بکر ثم عمر۔ ولقد اوتے ابن ابی طالب ثلاث خصال لان تکون لی واحداة منهن احب الی من حمد النعم من وجه رسول اللہ بنته و ولدت له و سد الابواب الا بابہ فی المسجد و اعطاه التراية یوم خیبر۔ مدوح فرماتے تھے کہ ہم لوگ حضرت رسول خدا صلعم کے زمانہ ہی میں کہتے تھے کہ رسول خدا صلعم سب آدمیوں سے بہتر ہیں۔ پھر حضرت ابو بکر پھر حضرت عمر۔ اگرچہ فرزند ابو طالب کو تین فضیلتیں ایسی حاصل ہیں جن سے اگر ایک بھی مجھے مل جاتی تو وہ مجھے سرخ رنگ کے ادنیٰوں سے زیادہ پیاری ہوتی۔ کہ حضرت رسول خدا صلعم نے

لہٰذا یہاں تو ضاء سے استنجا کرنا ہی مقصود ہو سکتا ہے نہ وضو کرنا کیونکہ اگر حضرت کے پاس پانی موجود ہوتا اور حضرت اس سے استنجا کرتے تو حضرت عمر کو پانی لے جانے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ اسی پانی سے استنجا کرنے کے بعد آنحضرت وضو بھی کر لیتے۔ مگر حضرت عمر کا فوراً پانی لے جانا بتاتا ہے کہ آنحضرت نے بغیر پانی کے پیشاب کر لیا اور استنجا کرنا ضروری نہیں خیال کیا ۱۲ منہ

اپنی بیٹی کی شادی اون سے کی اور مہن بیٹی سے اولاد بھی ہوئی۔ اور حضرت رسول خدا صلعم نے مسجد میں سب لوگوں کے دروازے بند کرا دیئے۔ سو اسے حضرت علیؑ کے دروازے کے کہ اس کو کھلا ہی رہنے دیا۔ تیسری فضیلت یہ کہ حضرت علیؑ ہی کو جنگ خیبر میں آخری دفو لشکر کا علم عنایت فرمایا (مسند احمد جلد ۲ ص ۲۶)۔ قابل غور یہ امر ہے کہ باوجود حضرت علیؑ کی ان فضیلتوں کے حضرت ابن عمر وغیرہ یہی کہتے رہے کہ حضرت رسول خدا صلعم کے بعد بہترین ناس حضرت ابو بکر و عمر ہیں۔ (۳) عن ابن عمر عن رسول اللہ ﷺ فی ابی بکر و عمر قال: آیت الناس قد اجتمعوا نقام ابو بکر فنزع ذنوبا او ذنوبین و فی نزعہ ضعف و اللہ یعرف له ثم نزع عمر فاستحالت غرابا فماتت آیت عبقریا من الناس یضی فیہ حقہ ضرب الناس بعطن۔ حضرت عمر کے صاحب زادے بیان کرتے تھے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے حضرت ابو بکر و عمر کے بارے میں یہ خواب دیکھا کہ لوگ جمع ہیں تو حضرت ابو بکر کھڑے ہوئے اور ایک یا دو ڈول نکالے اور ان کے نکالنے میں کمزوری معلوم ہوئی اور ابندان کو بخش دیا گیا۔ پھر حضرت عمر نے نکالے تو وہ ڈول پلٹ کر چرسا ہو گیا تو میں نے ایسا سردار نہیں دیکھا جو ان کی طرح عمدہ کام کرتا ہے۔ یہاں تک کہ لوگوں نے اپنی اتنی کو بٹھا دیا (مسند احمد جلد ۲ ص ۲۸)۔ قابل غور یہ

۳۔ جناب مولوی وحید الزماں خاں صاحب لکھتے ہیں ”فنزع ذنوبا و ذنوبین او انھوں نے یعنی ابو بکر صدیق نے ایک دو ڈول نکالے۔ وہ بھی ناتوانی کے ساتھ۔ اس میں اشارہ ہے کہ خلافت کا زور شور اور رعب و داب ان کے وقت میں نہ ہوگا۔ انکی خلافت دو برس تین مہینے رہی تو ہر سال کے پیچھے ایک ڈول ہوا اور تین مہینے کو حساب میں نہیں رکھا۔ یہ راوی کی شک ہے کہ ایک ڈول فرمایا یا دو ڈول چونکہ انکی خلافت دو برس زیادہ رہی تو دو ڈول صحیح ہوئے“ (انوار اللغۃ پ ۱۹ ص ۱۹) ۳۔ مولوی وحید الزماں خاں صاحب لکھتے ہیں ”فاخذ عمر الدلو فاستحالت غرابا۔ حضرت عمر نے اس ڈول کو لیا جس سے ابو بکر پانی نکال رہے تھے تو ان کے ہاتھ میں وہ چرسا ہو گیا بڑا ڈول جو بھینس یا بیل کی کھال سے بنایا جاتا ہے جس سے کھیت سینچتے ہیں“ (انوار اللغۃ پ ۱۹ ص ۱۹) ۳۔ مولوی وحید الزماں خاں صاحب لکھتے ہیں ”فلم یرعبقربا یضی فیہ میں نے ایسا سردار نہیں دیکھا جو ان کا سا کام کر سکتا ہو۔ مراد حضرت عمر ہیں۔ اصل میں

ارہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے ایسا خواب دیکھا جس میں صرف حضرت ابو بکر و عمر کے کارنامے تھے۔ اس خواب میں نہ حضرت عثمان اور آپ کے کارنامے دکھائی دیئے۔ حالانکہ وہ بھی خلفاء ثلاثہ میں ہیں۔ اور ان کی خلافت کا زمانہ حضرت ابو بکر کی خلافت سے بہت زیادہ تھا۔ آپ کے زمانہ میں بھی فتوحات ہوئیں۔ اور نہ حضرت علیؑ اور آپ کے کارنامے دکھائے گئے۔ حالانکہ حضرت علیؑ نے اسلام کی اندرونی بغادوتوں کو جس طرح فرو کیا یہ آپ ہی کا کام تھا۔ باوجود ایسے خواب کے حضرت رسول خدا صلعم نے یہ اعلان نہیں کیا کہ اے مسلمانو! میں تمہارے بھتیجے میں اپنا خلیفہ تم لوگوں کے لئے علیؑ کو مقرر کر چکا تھا اور کہ چکا تھا کہ یہی علیؑ میرے وزیر میرے وصی اور میرے خلیفہ ہیں۔ تم سب لوگ ان کی بات ماننے اور ان کی اطاعت کرتے رہنا (تاریخ طبری جلد ۲ ص ۲۱۷ و کامل جلد ۲ ص ۲۲ وغیرہ) اب اس حکم کو منسوخ کرتا ہوں۔ میں خواب میں ابو بکر و عمر کے متعلق ایسی باتیں دیکھی ہیں۔ اس وجہ سے تم سب کو مطلع کرتا ہوں کہ اب میرے بعد تم لوگ ابو بکر کو خلیفہ اول اور عمر کو خلیفہ ثانی سمجھنا بلکہ آنحضرتؐ نے اس کے عوض پھر آخری حج کے بعد مجمع عام میں من کنت مولاً فهذا علیؑ مولاً کہہ کر حضرت علیؑ ہی کی خلافت کی تاکید کر دی۔ بلکہ اپنی طرح حضرت کو بھی سب مسلمانوں کا مولیٰ بنا دیا۔ کس درجہ حیرت خیز امر ہے!!!

(۴) عن ابن عمر قال خرج علينا رسول الله ذات غداة بعد طلوع الشمس فقال رأيت قبيل الفجر كافي اعطيت المقاليد والموانين فاما المقاليد فهذا المقاليد - واما الموانين فهي التي تنون بها - فوضعت في كفة ووضعت

(بقیہ حاشیہ ص ۱۶۴) عبقری ہزار در چیز کو کہا کرتے تھے۔ پھر سردار اور قوم کے بڑے شخص کو بھی کہنے لگے "داوار اللغۃ بیاصل" فلسفہ اس عبقری یا عبقری فریہ میں نے ان کا سردار نہیں دیکھا جو ان کی طرح کام کرتا ہو۔ یہ آنحضرتؐ نے حضرت عمر کی شان میں فرمایا "ذیۃ ص ۶۱" "حتی ضرب الناس بعطن۔ یہاں تک کہ لوگوں نے اپنی اونٹنیوں کو پانی پلا کر پانی کے گرد بٹھا دیا۔ یعنی حضرت عمر کے وقت میں اسلام پھیلے گا اور فتوحات اتنی بے شمار ہونگی کہ لوگ مال اور دولت سیراب جائیں گے (داوار اللغۃ بیاصل)

امتی فی کفة فوننت۔ ہمد فرجحت شمد جئی بابی بکر فوننن ہمد فوننن۔
 شمد جئی بعم فوننن شمد جئی بعثمان فوننن ہمد شمد رفعت۔ حضرت عمر کے
 صاحب زادے کہتے تھے کہ ایک روز صبح کو طلوع آفتاب کے بعد حضرت رسول خدا صلعم
 ہم لوگوں کی طرف تشریف لائے اور فرمایا صبح سے کچھ پہلے میں نے خواب میں دیکھا
 کہ مجھے کچھ کنجیاں اور ترازو میں دی گئی ہیں۔ تو میں ترازو کے ایک پلٹے میں اور
 میری امت اس کے دوسرے میں رکھی گئی اور دونوں تولے گئے تو میں بھاری
 نکلا۔ پھر ابو بکر لائے گئے اور امت کے ساتھ تولے گئے تو وہ وزنی نکلے۔ پھر عمر
 لائے گئے اور تولے گئے تو وہ بھی وزنی نکلے۔ پھر عثمان لائے گئے اور تولے گئے
 تو وہ ترازو ہی اٹھالی گئی (مسند احمد جلد ۲ ص ۷۷)۔ حضرت علیؑ کو اتنا درجہ بھی نہیں
 دیا گیا کہ کم از کم آپ بھی تول لئے جاتے اگرچہ آپ کا وزن بہت کم دکھایا جاتا۔
 (۵) عن ابن عمر کان رسول اللہ و ابو بکر و عمر و عثمان ینزلون بالابطح۔
 حضرت رسول خدا اور حضرت ابو بکر و عمر و عثمان ابطح میں اترتے تھے (مسند جلد ۲
 ص ۷۹)۔ مقصود یہ ہے کہ تینوں حضرات بالکل وہی کرتے جو حضرت رسول خدا صلعم کو
 کرتے دیکھتے تھے۔ اس میں بھی حضرت علیؑ کی طرف سے بالکل خاموشی اختیار کر لی گئی
 (۶) يقول قال رسول الله بينا انا نائم اقيت بقدر لبن فشربت منه
 حتى اني لارے المي يخرج من اطرافى فاعطيت فضلى عمر بن الخطاب فقال
 من حوله فما اولت ذلك يا رسول الله قال العلم۔ صاحب زادے فرماتے تھے کہ
 حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا اس حال میں کہ میں سوتا تھا خواب میں دیکھا کہ میرے
 پاس دو دھکا ایک پیالہ لایا گیا۔ اس سے میں نے پیا یہاں تک کہ میں نے دیکھا کہ
 اسکی تری اور تازگی میرے اطراف سے نکلنے لگی۔ تب میں نے اس پیالہ کا باقی حصہ
 عمر بن خطاب کو دے دیا۔ حضرت کے پاس جو صحابہ موجود تھے انہوں نے پوچھا یا حضرت
 آپ نے اس کی تعبیر کیا دی؟ فرمایا وہ پیالہ علم کا تھا (مسند جلد ۲ ص ۸۱)
 (۷) اطلع رسول الله على اهل القليب بدم شمد نادا هم فقال يا اهل
 القليب هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقا۔ قال اناس من اصحاب
 يا رسول الله و نادى ناسا امواتا فقال رسول الله ما انتم باسمع لما قلت لهم

حضرت رسول خدا صلعم غزوہ بدر کے کنوئیں پر تشریف لائے اور مقتولین سے جو لوگ ہمیں ڈال دیئے گئے تھے ان کو بکار کر فرمایا اے کنوئیں والو! خدا نے تم سے جس بات کا وعدہ کیا تھا اس کو تم لوگوں نے سچ دیکھ لیا نہ؟ اس پر صحابہ سے کچھ لوگوں نے عرض کی اے رسول خدا آپ مردہ لوگوں کو پکارتے ہیں؟ تو حضرت نے فرمایا میں نے جو بات ان لوگوں سے کہی اُس کو تم لوگ ان سے زیادہ نہیں سُننتے ہو (مسند احمد جلد ۲ ص ۱۳۱)۔ اس بات میں حضرت کے صاحب زادے نے آنحضرتؐ پر اعتراض کرنے والے کا نام غائب کر دیا۔ حالانکہ آنحضرتؐ نے تصریح کی ہے کہ یہ حضرت عمر ہی تھے۔ مثلاً علامہ دیار بکری نے لکھا ہے کہ آنحضرتؐ صلعم نے ان لوگوں سے فرمایا فانا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فقل وجدتم ما وعد ربکم حقا قال عمر یا رسول اللہ ما تکلم من اجساد الا اراواح فیہا فقال رسول اللہ والذی نفس محمد بیدہ ما انتم باسمع لما قول منہم۔ مجھے میرے پروردگار نے وعدہ کیا تھا میں نے اس کو حق پایا۔ کیا تم نے بھی اس بات کو حق پایا جس کا وعدہ تم سے تمہارے رب نے کیا تھا؟ اس پر حضرت عمر نے کہا آپ ایسے جسموں سے کیا کلام کر رہے ہیں جن میں روح نہیں ہے؟ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا خدا کی قسم تم لوگ ان سے زیادہ سُننتے والے نہیں ہو (تاریخ خمیس جلد ۱ ص ۱۳۱)۔ اسکی تفصیل آئندہ آئیگی اللہ۔

(۸) عن ابن عمر قال اول صدقة كانت في الاسلام صدقة عمر۔ حضرت کے صاحب زادے فرماتے تھے کہ اسلام میں سب سے پہلا صدقہ حضرت عمر کا صدقہ تھا۔ (مسند جلد ۲ ص ۱۵۷)

حضرت عائشہ کی روایا فضائل اور جو ہونا بھی چاہئے وہ محتاج بیان نہیں اس

وجہ سے بعض ان روایتوں کا بیان کر دینا بھی مناسب ہے جو جناب معظمہ سے حضرت مدوح کے فضائل میں منقول ہیں (۱) عن عائشة عن النبي قال قد كان في الامم محدثون فان يكن من امتي فعمرا۔ حضرت عائشہ بیان کرتی تھیں کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا دوسری امتوں میں محدث لوگ ہوئے ہیں اگر میری امت سے بھی کوئی ہوگا تو وہ عمر ہیں (مسند احمد جلد ۶ ص ۵۵)۔ جناب مولوی وحید الزماں ناں صاحب لکھتے ہیں "اگلی امتوں میں محدث لوگ گزرے ہیں۔ اگر میری

امت میں بھی کوئی محدث ہو تو وہ عمر ہونگے۔ محدث اس کو کہتے ہیں جس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہام ہوتا ہے یعنی روشن ضمیر۔ اس کا لگان صحیح نکلتا ہے۔ اسکی رائے اکثر درست پڑتی ہے“ (انوار اللغۃ پ ۷ ص ۱۱)۔ (۲) عن عائشۃ قالت قبض رسول اللہ ﷺ ولم یستخلف احدا ولو کان مستخلفا احدا لاستخلف ابابکر وعمر۔ حضرت عائشہ فرماتی تھیں کہ حضرت رسول خدا صلعم دنیا سے تشریف لے گئے مگر کسی کو اپنا خلیفہ مقرر نہیں کیا۔ اور اگر کسی کو بھی خلیفہ کرتے تو وہ یا ابوبکر ہوتے یا عمر دمسند جلد ۶ ص ۶۳)۔ اس پر پوچھنے والے دریافت کر سکتے ہیں کہ جب حضرت رسول خدا صلعم نے کسی کو خلیفہ کیا ہی نہیں تو آپ کو یہ کیسے معلوم ہو گیا کہ اگر حضرت کسی کو خلیفہ کرتے تو وہ حضرت ابوبکر و عمر کے سوا کسی کوئی نہیں ہوتا؟ (۳) عن عائشۃ قالت کنت عند النبی فقال یا عائشۃ لو کان عندنا من یحدثنا۔ قالت قلت یا رسول اللہ ﷺ الا ابی بکر فسکت۔ ثم قال لو کان عندنا من یحدثنا۔ فقلت الا ابی بکر فسکت۔ قالت ثم دعوا وصیفا بین یدین فساہ فذهب قالت فاذا عثمان یستأذن فاذن له فدخل فناجی النبی طویلا۔ حضرت عائشہ کہتی تھیں کہ میں حضرت رسول خدا صلعم کے پاس تھی تو حضرت نے فرمایا اے عائشہ کاش اس وقت کوئی میرے پاس ہوتا جو مجھ سے باتیں کرتا۔ میں نے عرض کی اے رسول خدا کیا میں حضرت ابوبکر کو بلا لاؤں؟ اس پر حضرت خاموش ہو گئے۔ پھر وہی بات فرمائی کہ کاش کوئی ہوتا جس سے میں باتیں کرتا۔ اب میں نے کہا حضرت عمر کو بلا دوں؟ اب بھی حضرت خاموش رہے۔ پھر حضرت نے خود ہی ایک غلام کو اپنے سامنے بلا کر اس کے کان میں کچھ کہا تو وہ چلا گیا۔ کچھ دیر میں حضرت عثمان پہنچ گئے اور اندر آنے کی اجازت چاہی۔ حضرت نے اجازت دے دی تو وہ داخل ہو گئے۔ ان سے دیر تک راز کی باتیں کرتے رہے (مسند احمد جلد ۲ ص ۵۷)۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ کو حضرت ابوبکر و عمر کا خیال ہر وقت اور ہر امر کے لئے رہتا تھا۔ اور چاہتی تھیں کہ جو کچھ عزت و شرف و خصوصیت حاصل ہو انہیں دونوں بزرگوں کو۔ (۴) قالت عائشۃ فحضرة رسول اللہ ﷺ و ابوبکر وعمر قالت والذی نفس محمد بیدہ انی لا عرف بکاء عن من بکاء ابی بکر و انانی جرتی وکانوا کما قال اللہ عز وجل رحماء بینہم۔ حضرت عائشہ سے ایک لمبی روایت ہے

اسکے نقل میں طول ہوگا۔ اس کا ایک ٹکڑا یہ ہے مدوحہ فرماتی ہیں کہ وہاں حضرت رسول خدا صلعم اور حضرت ابو بکر و عمر بھی آئے۔ خدا کی قسم میں حضرت عمر کے رونے کو حضرت ابو بکر کے رونے سے پہچانتی تھی اور میں اس وقت اپنے حجرے میں تھی اور وہ لوگ بالکل خدا کی اس آیت کے مصداق تھے رحماء بینہم یعنی وہ لوگ آپس میں ایک دوسرے پر رحم ہیں (مسند جلد ۶ ص ۱۲۲)۔ (۵) عن عائشة قالت قال النبی فی مرضہ الذی مات فیہ مراد ابابکر یصلی بالناس قلت ان ابابکر اذا قام مقامک لم یسمع الناس من البکاء۔ قال مراد ابابکر۔ فقلت لحفصہ قولى ان ابابکر لا یسمع الناس من البکاء فلوا صرحت عمر۔ فقال صواحب یوسف مراد ابابکر یصلی بالناس۔ فالتفت الی حفصہ فقالت لمرآکن لا صیب منک خیرا۔ جناب معظمہ ہی کا بیان ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے اپنے مرض موت میں فرمایا تم لوگ ابو بکر سے کہ دو وہی لوگوں کو نماز پڑھا دیں۔ میں نے عرض کی ابو بکر آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو اتنا روئیں گے کہ لوگوں کو ان کی نماز سنائی بھی نہیں دے گی۔ مگر پھر حضرت نے یہی کہا کہ ابو بکر سے کہ دو۔ اس پر میں نے بی بی حفصہ سے کہا بہن! تم کہ دو کہ حضرت ابو بکر اپنی شدت گریہ سے لوگوں کو نماز سنائیں نہیں سکیں گے۔ آپ حضرت عمر کو کیوں نہیں حکم دیتے کہ نماز پڑھا دیں لے اس پر آنحضرت نے فرمایا تم سب

۱۔ فاضل معاصر شمس العلماء مولوی حافظ ڈپٹی نذیر احمد صاحب دہلوی نے اس مقام کے متعلق جو لکھا ہے اس کا نقل کر دینا دلچسپی سے خالی نہیں ہوگا۔ تحریر کرتے ہیں "رہ گئیں عائشہ تو ان کا ایک چرتو یہ تھا کہ پیغمبر صاحب... نے عائشہ سے فرمایا کہ نماز مسجد میں میرے منتظر ہیں۔ میں تو جا نہیں سکتا۔ اپنے باپ سے کہو کہ میری جگہ امامت کریں۔ عائشہ بولیں کہ ابو بکر بڑے رقیق القلب ہیں۔ ان سے آپ کی جگہ نماز پڑھاتے نہیں بن پڑے گی۔ عمر کو ارشاد ہو تو وہ امامت کریں۔ اس پر پیغمبر صاحب نے ناخوش ہو کر فرمایا انکن لصواحب یوسف نہیں جیسا میں کہتا ہوں ابو بکر امامت کریں۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا... اب سوچنے کی بات ہے کہ پیغمبر صاحب نے یہ کیا فرمایا انکن لصواحب یوسف... سوچ کر ہم ہی نے مطالب نکالا کہ پیغمبر صاحب نے عائشہ کے مطلق چرتو کی طرح

یوسف والیاں ہو۔ ابوبکر ہی سے کہہ دو کہ نماز پڑھا دیں۔ اس پر حفصہ میری طرف مخاطب ہو کر بولیں۔ میں کبھی تم سے بھلائی نہیں چاہتی (مسند احمد جلد ۶ ص ۲۱۲)۔ قابل غور امر یہ ہے کہ حضرت عائشہ آنحضرتؐ کی جگہ امامت کے لئے صرف حضرت عمر ہی کو کیوں تجویز کرتی ہیں؟ در صورتیکہ حضرت رسول خدا صلعم نے اس کے قبل کوئی مذہبی خدمت آپ کے متعلق نہیں کی۔ اس سے کچھ ہی قبل آنحضرت صلعم نے دو باتیں ایسی کی تھیں جن سے حضرت عائشہ بھی آسانی سے سمجھ گئی ہونگی کہ حضرت رسول خدا صلعم کی جگہ نماز پڑھانے یا اور کسی دینی خدمت کے سزاوار صرف حضرت علیؑ ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ کہ سلسلہ ہجری کے آخر ماہ ذیقعدہ میں آنحضرتؐ نے حضرت ابوبکر کو حاجیوں کا سردار مقرر کر کے بھیجا اور سورہ برآۃ کی آیتیں حاضرین حج کو سنانے کا حکم دیا مگر فوراً جناب جبریلؑ مل آنحضرتؐ کی خدمت میں آئے اور کہا اے محمدؐ یہ آپ نے کیا کیا؟ اس سورہ کو آپ کی جانب سے سوائے آپ کے یا اس شخص کے جو آپ ہی سے ہو کوئی اور نہیں پہنچا سکتا! تب حضرتؐ نے ان کے پیچھے ہی حضرت علیؑ کو روانہ کیا اور فرمایا کہ جلد جا کر ابوبکر سے ملو

(بقیہ حاشیہ ص ۱۶۹) اشارہ کیا۔ قرآن میں زینحاکے چرتر کو لفظ کید سے تعبیر کیا ہے ... ان کید کن عظیم ... یہ بھی تم عورتوں کے چرتر میں ... زینحاکا چرتر تو قرآن سے معلوم کر سکتے ہو۔ عائشہ کا چرتر یہ تھا کہ وہ دل سے تو باپ کی امامت اور خلافت سے بھی کچھ چاہتی تھیں اور پیغمبر صاحب کو معلوم تھا۔ اور اس وقت ظاہر میں تو باپ کو ناقابل امامت بتایا مگر بات ایسی کہی جس سے ظاہر ہو کہ ابوبکر سے بڑھکر پیغمبر صاحب کا کوئی ہوا خواہ نہیں۔ اس کے یہ معنی کہ ابوبکر سے بڑھکر کسی کو امامت اور خلافت کا استحقاق نہیں۔ اور یہی تمام صحابہ افضل اور اولے بالامامت و اخلافت میں ... ذم کے پیرایہ میں صحیح۔ من چاہے منڈیا ہلائے۔ اسی کو ہم چرتر کہتے ہیں اور اسی بزرگ پیغمبر صاحب نے عائشہ کو زینحاکے تشبیہ دی ... بھلا ان سے توقع کی جاسکتی ہے کہ یہ فاطمہ اور علیؑ کے ساتھ خاطر مدارات سے پیش آتی ہونگی۔ مگر ہاں یوں کہو کہ پیغمبر صاحب کی زندگی میں ان کی عنایت خاص کے ہوتے علیؑ اور فاطمہ کو عائشہ کی یا کسی اور کی پر دہا ہی کیا تھی؟ کتاب اہبات الامتہ ما رضنا ۹ تا ۱۱۲

سورہ برارۃ اون سے لے کر اونھیں میرے پاس بھیج دو اور تم خود اس سورہ کو پوچھاؤ۔
حضرت علیؑ نے ایسا ہی کیا۔ جس پر حضرت ابو بکرؓ آنحضرت صلعم کی خدمت میں آکر رونے
لگے۔ پھر بوجھا یا حضرت کیا میرے متعلق کوئی امر حادث ہوا؟ میں نے کیا جرم کیا جس
یہ خدمت مجھ سے چھین لی گئی؟ آنحضرتؐ نے فرمایا یہی بہتر تھا کیونکہ دینی احکام کو میری
طرف سے سوائے میرے یا ایسے شخص کے جو مجھ ہی سے ہو کوئی اور شخص نہیں پوچھا سکتا
(صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۹۴ مع شرح فتح الباری)۔ اور جناب شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی
نے لکھا ہے کہ حضرت ابو بکر و عمر دونوں ہی اس کام پر مقرر ہوئے تھے پھر دونوں ہی
معزول ہوئے اور حضرت علیؑ کے سپرد یہ کام ہوا (قرۃ العینین ص ۲۳۲)۔ اس سے
ثابت ہوا کہ حضرت رسولؐ خدا صلعم کی جگہ نہ ہی کام کرنے کی قابلیت خدا اور رسولؐ نے نہ حضرت
ابو بکرؓ میں دیکھی نہ حضرت عمرؓ میں۔ پھر بھی حضرت عائشہؓ نے بار بار حضرت عمرؓ کا نام لیا
اور حضرت علیؑ کا ذکر کیسا اشارہ تک نہیں کیا۔

دوسری بات حجۃ الوداع کے موقع پر آنحضرت صلعم نے سب مسلمانوں سے فرمایا تھا کہ من
کنت مولاً فعلی مولاً جس سے واضح تر کوئی اور امر اس کے ظاہر کرنے کا ہو ہی نہیں
سکتا کہ حضرت رسولؐ خدا کے دینی کاموں کو بہترین طور پر انجام دینے کی صلاحیت حضرت علیؑ
سے بہتر کسی میں نہیں تھی۔

اس مقام پر حضرت عمر کے فضائل کی وہ روایتیں لکھی
جناب ابن عباس کے مختصر حال ان گنت جو حضرت کے صاحب زادے اور حضرت
عائشہ سے مروی ہیں۔ اب ذرہ ان دونوں بزرگوں کے مختصر حالات بھی سن لیتا کہ تم
اس کا اندازہ کر سکو کہ ان لوگوں سے مذہبی امور میں اسکے سوائے کیا توقع کی جاسکتی تھی۔
آپؓ بعثت میں پیدا ہوئے اور شہرہ بصری میں انتقال کیا۔ آپ ان لوگوں سے ہیں
جنہوں نے حضرت رسولؐ خدا صلعم سے بکثرت حدیثیں روایت کی ہیں۔

آپ نے حضرت ابو بکر و عمر و عثمان و معاذ و عائشہ سے روایتیں کی ہیں اور آپ سے
سام و عبد اللہ و حمزہ و بلال و غیبہ نے روایتیں لی ہیں (اصابہ جلد ۱ ص ۱۷۱)
جس سے واضح ہے کہ آپ نے اہلبیت کے کسی بزرگ کو اس قابل نہیں سمجھا کہ ان سے
کوئی روایت لیتے اور نہ اہلبیت سے کسی شخص نے کوئی روایت آپ سے لی۔ جس سے

آپ کے تعلقات حضرات اہلبیت کے ساتھ نمایاں ہیں۔ اور جب اہلبیت کے ساتھ یہ تبادلاً تھا تو پھر حضرت عمر کے فضائل میں آپ کی روایتیں جس کثرت سے اور جس عنوان کی ہو سکتی ہیں وہ محتاج توضیح نہیں۔ اس لئے کہ اول تو آپ حضرت مدوح کے فرزند اور جہند اور پھر اہلبیت کی طرف آپ کا وہ رُخ۔

آپ نے آنحضرت صلعم کے بعد بارہ اچھے لوگوں کی یا بارہ خلفاء کی جو فہرست بنائی اس سے بھی حضرت علیؑ و امام حسینؑ و حسینؑ کا نام نکال دیا۔ حالانکہ حضرت علیؑ کو سب اہلسنت خلیفہ رابع اور حضرت امام حسنؑ کو بھی صلح مویہ تک خلیفہ رسولؐ مانتے ہیں اور امام حسینؑ کی شہادت کا سب کو اقرار ہے۔ مگر جناب عبداللہ کی تحقیق دیکھو۔ علامہ سیوطی لکھتے ہیں۔ واخراج ابن عساکر عن عبداللہ بن عمر قال ابو بکر الصديق اصبتہ اسمہ۔ عمر الفاروق قرن من حديد اصبتہ اسمہ۔ ابن عفان ذوالنور قتل مظلوما یوثی کفلین من الرحمة۔ معویة وابنه ملک الارض المقدمۃ۔ والسفاح۔ و سلام والمنصور و جابر و المہدی و اکامین و امیر الغضب کلہم من بنی کعب بن لوی کلہم صالح لایوجد مثله قال الذہبی لہ طرق عن ابن عمر و لہم یرفعہ احد۔ ابن عساکر نے بیان کیا ہے کہ جناب عبداللہ بن عمر کہتے تھے ابو بکر صدیق ان کا اچھا نام تم لوگوں نے تجویز کیا۔ عمر الفاروق لو ہے کی ایک سینگ یا سلاخ تھے۔ ان کا نام بھی تم لوگوں نے ٹھیک رکھا ہے۔ (حضرت عثمان) ابن عفان ذوالنور بن تھے جو مظلوم قتل کئے گئے ان کو رحمت کے دو حصے دیئے جائیں گے۔ پھر مویہ اور ان کے فرزند (یزید) دونوں ارض مقدس کے بادشاہ ہوئے۔ پھر سفاح و سلام و منصور و جابر و مہدی و امین و امیر الغضب۔ یہ سب کے سب کعب بن لوی کی اولاد سے تھے۔ اور سب ایسے نیک تھے جن کا مثل پایا ہی نہیں جاسکتا۔ علامہ ذہبی نے کہا ہے کہ اس قول کے بہت سے طریقے ابن عمر سے ہیں اور کسی نے اس کو مرفوع نہیں قرار دیا ہے (تاریخ الخلفاء ص ۱۲۳)۔ دیکھتے ہو! جناب عبداللہ بن عمر خلفاء رسولؐ کا ذکر کرتے ہیں مگر ان کی نظر میں حضرت علیؑ۔ امام حسنؑ و امام حسینؑ ایسے تھے جن کو آپ نے کسی وجہ سے بھی قابل ذکر نہیں سمجھا نہ دنیوی اعتبار سے نہ دینی حیثیت سے۔ پھر حضرت عمر کے فضائل بیان کرنے میں آپ کے جذبات جیسے رہتے ہوں گے وہ کاشمس فی وسط النہار ہیں۔ اس سے

زیادہ سنو۔ مورخین نے تصریح کی ہے وقعد عن بیعتہ جماعة عثمانیة لہمیر واکا
الخروج عن اکامہ منہم سعد ابن وقاص وعبد اللہ بن عمرو بائع یزید بعد
ذک و الحجاج لعبد الملت بن مروان۔ حضرت علیؑ کی بیعت سے ایک جماعت جو حضرت
عثمان کی ماننے والی تھی علیحدہ رہی وہ کہتی تھی اس امر سے باہر ہی رہنا چاہئے۔
ان لوگوں میں سعد بن ابی وقاص اور عبد اللہ بن عمر تھے۔ حالانکہ ان عبد اللہ بن عمر
نے اس کے بعد یزید کی بیعت بھی کی (مرج الذہب بر حاشیہ تاریخ کامل جلد ۵ ص ۱۷۸)
علامہ سیوطی نے لکھا ہے قال ابن عمر حین یولیج یزید ان کان خیر امر ضینا وان
کان بلاء صبرنا جب یزید کی بیعت ہو رہی تھی تو عبد اللہ بن عمر کہتے تھے کہ اگر یزید
اچھا ہے تو ہم لوگ راضی رہیں گے اور اگر بلا ہے تو ہم لوگ صبر کریں گے (تاریخ الخلفاء
ص ۱۲۲)۔ اس سے زیادہ سنو۔ اخرج البخاری فی صحیحہ عن نافع قال لما
خلع اهل المدينة یزید بن معاویہ جمع ابن عمر حشمہ وولدا فقال انی سمعت
النبی یقول ینصب لکل غادر لواء یوم القیامة وانا قد بائعنا هذا النبی
علی بیع اللہ ورسولہ وانی لا اعلم غدا اعظم من ان یبایع رجل علی
بیع اللہ ورسولہ ثم ینصب له القتال وانی لا اعلم احدا منکم خلعه
ولا تابع فی هذا الا ما الا کانت الفیصل بینی وبنیہ۔ صحیح بخاری میں نافع
سے مروی ہے کہ جب مدینہ والوں نے یزید کی بیعت سے علیحدگی اختیار کی تو جناب عبد اللہ
بن عمر نے اپنی اولاد اور چھتے کو جمع کر کے ان سے کہا کہ میں نے رسول خدا صلعم سے سنا
ہے کہ ہر عذر کرنے والے کے لئے قیامت کے دن ایک علم نصب کیا جائیگا اور یقیناً ہم لوگ
اس شخص (یزید) کی بیعت خدا اور رسول کی بیعت کے مطابق کر چکے ہیں اور مجھے نہیں
معلوم کوئی غداری اس سے بھی بڑھکر ہو سکتی ہے کہ کسی شخص کی بیعت خدا اور رسول
کی بیعت کے مطابق کر لی جائے پھر اس سے لڑائی چھڑوی جائے۔ اور میں تم میں
سے کسی کو نہیں جانتا جس نے یزید کی بیعت چھوڑ دی ہو اور اس امر میں میری موت
نہیں کی ہو مگر یہ کہ میرے اور اس کے درمیان بھی اسی طرح جدائی ہو جائیگی (صحیح بخاری
۲۹۔ ۵۵) اللہ اکبر! آپ یزید کی حمایت پر اس طرح کربستہ ہیں کہ جو شخص یزید کی بیعت
سے علیحدہ ہو جائیگا اس سے آپ بھی علیحدگی اختیار کر لیں گے۔ ناظرین کتاب

۱۷۱ اور تاریخ الخلفاء ص ۱۲۲

صبر سے ان کل بیانات کو دیکھتے رہیں۔ یہ حضرت عمرؓ کی سوانح عمری ہے عبد اللہ بن عمر کی نہیں مگر ان مضامین سے آپ کو یہ اندازہ ہوتا جائیگا کہ حضرت عمر کے لئے اسلام کی فضا کس درجہ موافق تھی کہ خاندان بنی امیہ کے بڑے رکن یزید بن ابوسفیان کو آپ نے پہلی خلافت کے زمانہ میں شام کا گورنر بنا کر اپنے موافق کر لیا اور آپ کے بیٹے عبد اللہ نے یزید بن معاویہ کی بیعت اور حایۃ کر کے تمام بنی امیہ کو اپنا گرویدہ بنا لیا۔ پھر فضائل حضرت عمر کتابوں میں کیوں نہ اس کثرت سے بھرے ہوئے ملیں جس حکومت (دینی) کو جناب عبد اللہ بن عمر کی خوشی اس درجہ مطلوب تھی کہ اس نے بیعت یزید کے لئے آپ کو ایک لاکھ روپے دیدیئے جسکے بعد آپ نے یزید کی بیعت کر لی (شرح صحیح بخاری ج ۵ ص ۵۵۵) اس نے جناب عبد اللہ کے خوش رکھنے کے لئے بھی حضرت عمر کے فضائل کے شائع کرنے میں کس درجہ اہتمام کیا ہوگا۔ صرف یزید ہی کی بیعت آپ نے نہیں کی بلکہ عبد الملک بن مروان کی بیعت اس سلطنت کے گورنر حجاج ثقفی کے پاؤں پر جا کر کی (شرح ابن ابی الحدید جلد ۲ ص ۲) اس اطاعت و انقیاد سے بھی حجاج اور دوسرے ارکان و عمال بنی امیہ کے دلوں میں آپ کی جس درجہ جگہ ہوئی اسی کا سمجھنا آسان ہے۔ غرض حضرت عمر کے فضائل کی کثرت کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ خلفاء راشدین کے بعد خلفاء بنی امیہ کے زمانہ میں مدت دراز تک آپ کے صاحب زادے موجود رہے اور آپ نے سب کو حد سے زیادہ خوش رکھا جس نے جو کہا وہ کیا۔ اور جن باتوں کو دوسرے غیرت مند افراد پسند نہیں کرتے تھے ان پر آپ بہت آسانی سے آمادہ ہو گئے۔ پھر حضرت عمر کے بعد وہ خلفاء جو انھیں کے جانشین ہوتے رہے اور انھیں اصول کے مطابق ان کی خلافت بھی تسلیم کی گئی جن اصول پر حضرت عمر خلیفہ ہوئے تھے۔ کیوں حضرت عمر کے فضائل کی ترویج و اشاعت میں مدد نہ کرتے کہ اس سے درحقیقت ان خلفاء بنی امیہ کی خلافت کی حقیقت بھی واضح ہوتی تھی کیونکہ ان کی خلافت کی بنیاد حضرت عمر ہی کی خلافت پر قائم ہوئی تھی۔

عالمی اور دوسری ذات جس کے وجود اور اثر سے حضرت عمر کے فضائل کی ہر قسم کی حضرت عمر کو شایع و رائج ہونے کا آسان ذریعہ مل گیا حضرت عائشہ تھیں۔ جو دیکھ چکی تھیں کہ حضرت ابوبکر و عمر کے درمیان کیسے گہرے تعلقات تھے کہ شاید حقیقی

دو بھائیوں میں بھی نہ ہوں بلکہ حضرت رسول خدا صلعم شوہر اور جناب عائشہ زوجہ میں بھی اتحاد قلب و روح و نفس و اتفاق رائے و خیالات و اشتراک سعی و عمل کا وہ نمونہ نہیں ملتا جو حضرت ابو بکر و عمر میں تھا۔ بس جو ایک نے کہا وہی ادا و دوسرے کے منہ سے بھی نکلی۔ جو رائے ایک کی ظاہر ہوئی بالکل وہی دوسرے کی بھی معلوم ہوئی۔ دو قالب ایک روح مشہور ہے مگر اس کے مصداق جیسے یہ دونوں بزرگ تھے کم کوئی ہوگا۔ اس وجہ سے حضرت عائشہ بھی حضرت عمر کو جس درجہ مانتی ہوں وہ واضح ہے۔ حضرت ابو بکر کے انتقال کے بعد حضرت عمر نے اپنے برتاؤ اور شفقت سے حضرت عائشہ کو اور زیادہ ممنون احسان بنا دیا تھا۔ زمانہ حال میں ان کی جو سوانح عمری دارالاصنافین اعظم گڑھ سے شائع ہوئی ہے اس میں اس احسان کا مختصر ذکر اس طرح کیا گیا ہے ”عہد فاروقی حضرت فاروق اعظم کا عہد مبارک نظم و نسق کے لحاظ سے ممتاز تھا اور انہوں نے تمام مسلمانوں کے نقد و طائف مقرر کر دیئے تھے۔ قاضی ابو یوسف نے کتاب الخراج میں دو روایتیں لکھی ہیں۔ ایک یہ ہے کہ تمام ازواج مطہرات کو برا برا بارہ بارہ ہزار سالانہ دیا جاتا تھا (صحیح بخاری ابواب الجنازہ ص ۲۵)۔ دوسری روایت جسکو حاکم نے صحت میں بخاری و مسلم کے ہم رتبہ قرار دیا ہے یہ ہے کہ دیگر ازواج کے لئے دس دس ہزار اور حضرت عائشہ کا بارہ ہزار سالانہ وظیفہ تھا۔ اس ترجیح کا سبب خود حضرت عمر نے بیان فرما دیا تھا (مستدرک حاکم جزو صحابیات ذکر عائشہ رضی) کہ ان کو میں دو ہزار اس لئے زیادہ دیتا ہوں کہ وہ آنحضرت صلعم کو محبوب تھیں۔

ازواج مطہرات رضی کی تعداد کے مطابق حضرت عمر رضی نے نو پیالے تیار کرائے تھے جب کوئی چیز آتی ایک ایک پیالہ میں کر کے ایک ایک کی خدمت میں بکھینچتے (امام مالک باب جزئیہ اہل الکتاب)۔ تقسیم پدایا میں یہاں تک خیال رکھتے کہ اگر کوئی جانور ذبح ہوتا تو بقول حضرت عائشہ کے سری اور پایہ تک ان کے پاس بھیج دیتے تھے (موطا امام محمد باب الزہد)۔ عراق کی فتوحات میں موتیوں کی ایک ڈبیر ہاتھ آئی تھی۔ مال غنیمت کے ساتھ وہ بھی بارگاہِ خلافت میں بھیجی گئی۔ سب کو موتیوں کی تقسیم مشکل تھی۔ حضرت عمر نے کہا آپ لوگ اجازت دیں تو میں ام المومنین عائشہ کو بھیج دوں کہ آنحضرت صلعم کو وہ محبوب تھیں۔ سب نے بخوشی اجازت دی۔ چنانچہ وہ ڈبیر حضرت عائشہ کی خدمت میں بھیجی

گئی۔ کھول کر دیکھا فرمایا ابن خطاب نے آنحضرت صلعم کے بعد مجھ پر بڑے بڑے احسانات کئے۔ خدایا مجھے آئندہ ان کے عطیوں کے لئے زندہ نہ رکھنا (مستدرک حاکم) حضرت عمر کی تمنا تھی کہ وہ بھی حضرت عائشہ کے حجرہ میں آنحضرت صلعم کے قدموں کے نیچے دفن ہوں لیکن کہ اس لئے نہیں سکتے تھے کہ گوشہ عامروں سے زیر خاک پر وہ نہیں تاہم اوبادفن کے بعد بھی وہ اپنے کو غیر محرم ہی سمجھتے تھے۔ دم نزع تک اس غلش سے بے تاب تھے۔ آخر اپنے صاحب زادے کو بھیجا کہ ام المؤمنین کو میری طرف سے سلام کہو اور عرض کرو کہ عمر کی تمنا ہے کہ وہ اپنے رفیقوں کے پہلو میں دفن ہو۔ فرمایا اگرچہ وہ جگہ میں نے اپنے لئے رکھی تھی لیکن عمر کے لئے خوشی سے یہ ایثار گوارا کرتی ہوں۔ اس اجازت کے بعد بھی حضرت عمر نے وصیت کی کہ میرا جنازہ آستانہ تک لے جا کر پھر اذن طلبی کرنا۔ اگر ام المؤمنین اجازت دیں تو اندر دفن کر دینا ورنہ عام مسلمانوں کے قبرستان میں لے جانا۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اور حضرت عائشہ نے دوبارہ اجازت دی اور جنازہ اندر لجا کر دفن کیا گیا (یہ تمام تفصیلی صحیح بخاری کتاب الجنائز میں ہے) اور آخر اسی حجرہ اقدس میں برج خلافت کا دوسرا اختراہاں بھی نگاہوں سے پہنچا ہوا "سیرۃ عائشہ ص ۱۳"۔ اس پوری عبارت سے واضح ہو جاتا ہے کہ حضرت ابو بکر کے بعد حضرت عمر نے آپ کی صاحب زادی کا کس درجہ خیال رکھا کہ آپ کو حضرت رسول خدا صلعم کا غم بھی بھول گیا اور حضرت ابو بکر کا صدمہ بھی زائل ہو گیا ہوگا۔ آنحضرت صلعم کے زمانہ میں حضرت عائشہ کو بارہ ہزار سالانہ وظیفہ کہاں سے ملتا۔ اور زمانہ نبوت میں آپ موتیوں کی ڈبھیہ کس طرح پاتیں۔ آنحضرت صلعم کے زمانہ کی حالت تو یہ لکھی ہوئی ہے "جس دن وہ بیوہ ہوئیں اسی کی شام کو گھر میں برکت تھی (ترمذی کتاب الادب) "سیرۃ عائشہ ص ۱۲۷" پس جن معطلہ نے اپنے شوہر کے زمانہ میں اس درجہ فقیری اور عسرت کا مزہ چکھا ہو کہ شوہر کے انتقال کے دن گھر میں کچھ نہ تھا بلکہ چراغ جلانے کو تیل بھی نہ تھا ان کو حضرت عمر کے زمانہ میں بارہ ہزار سالانہ پنشن مقرر ہو جانے سے (جب کہ آپ کا خرچ بھی صرف آپ کی ذات تک محدود تھا کیونکہ اولاد کی زحمتموں سے خدانے آپ کو محفوظ ہی رکھا تھا) وہ مدد و مدد کی جیسی قدر پہنچتی ہوں وہ ظاہر ہے۔ اب خود سمجھ لو کہ جناب عبداللہ ایسے ہر دل عزیز، نر فرزند اور حضرت عائشہ ایسی ذی اثر و ثروت جگر کے زمانہ میں حضرت عمر کے فضائل کس درجہ پھیل سکتے تھے پھر کتابوں میں آپ کے لئے کیا کچھ نہیں ملے گا۔

حضرت عمر کے فضائل میں مشہور صحابی جناب ابو ہریرہ نے بھی بہت جناب ابو ہریرہ کی روایتیں اسی روایتیں بیان کی ہیں مثلاً (۱) عن ابی ہریرۃ صلی بنا رسول اللہ صلاۃ شہد قبل علینا بوجہہ فقال بینا رجل یسوق بقرة اذ کبھا فصرھا۔ قالت اناللم نخلق لهذا۔ انما خلقنا للحراثة۔ فقال الناس سبحان اللہ بقرة تتکلم۔ فقال فانی اذ من هذا انا و ابو بکر جدا عند او عمر و ما ہما شہد بینا رجل فی غنمہ اذ عد علیہا الذئب۔ فاخذ شاة منها فطلبہ فادرا کہ فاستنقذھا منه فقال یا هذا استنقذتھا منی فمن لها یوم السبع یوم کاسراعی لها غیرہ۔ قال الناس سبحان اللہ ذئب یتکلم۔ فقال انی اذ من بذکک و ابو بکر و عمر و ما ہما شہد۔ جناب ابو ہریرہ بیان کرتے تھے کہ ایک دفعہ حضرت رسول خدا صلعم نے ہم لوگوں کو نماز جماعت پڑھائی۔ پھر ہم لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمانے لگے کہ ایک شخص کوئی گائے ہنکائے لئے جاتا تھا دفعۃً اس پر چڑھ گیا اور اس کو مارنے لگا تو اس گائے نے کہا میں اس لئے نہیں پیدا کی گئی کہ مجھ پر سواری کی جائے بلکہ میں تو زراعت وغیرہ کے لئے پیدا کی گئی ہوں۔ اس پر صحابہ کو تعجب ہوا اور وہ کہنے لگے سبحان اللہ کیا گائے بھی بات کرتی ہے؟ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا میں اس پر ایمان رکھتا ہوں درگئے بات کرتی ہے اور ابو بکر کل۔ کل (شاید یہ مطلب ہو کہ آئندہ زمانہ میں) اور عمر حالانکہ وہ دونوں اس وقت وہاں موجود بھی نہیں تھے ان دونوں کی غیبت میں حضرت نے ان دونوں کی تعریف کی۔ اسی طرح ایک شخص اپنے بھیڑ بکریوں کے گلے میں تھا کہ دفعۃً اس گلے پر بھیڑیے نے حملہ کر دیا اور ایک بکری اٹھالے گیا۔ وہ شخص اس کے پکڑنے کو دوڑا اور جا کر اس سے چھین لیا۔ اس پر وہ بھیڑیا بولا اے شخص تو نے اس کو مجھ سے چھین لیا۔ خیر اب یہ تو بتا اسکو درندے کے دن جب میرے سواے اس کا کوئی چر دالہ نہیں ہوگا کون بچائیگا؟ اس پر بھی

لہ "من لہا یوم السبع یا یوم السبع۔ ایک بھیڑیا بکری کو گلہ سے اچک لے گیا۔ جس زمانہ میں آنحضرت پیغمبر ہوئے لیکن چر دالہ نے وہ بکری اس کے منہ سے چھین لی تب بھیڑیا کہنے لگا بھلا جس دن درندہ اس کا نگہبان ہوگا اور اس دن اسکو کون بچائیگا یعنی جب فتنوں کے وقت لوگ مال اسباب چھوڑ کر بھاگ جائیں گے بکریاں بھی بن دارت پھر نیچی اور اس وقت درندہ یعنی بھیڑیا

صحابہ رسولؐ تعجب سے کہنے لگے سبحان اللہ کہیں بھیڑ یا بھی باتیں کرتا ہے؟ تو حضرت رسولؐ نے فرمایا اس بات پر میں اور ابو بکر و عمر ایمان رکھنے میں حالانکہ یہ دونوں بزرگ اس وقت وہاں تھے بھی نہیں (مسند احمد جلد ۲ صفحہ ۱۶۸)۔ روایت کا مقصود یہ ظاہر کرنا ہے کہ حضرت رسولؐ اور حضرت ابو بکر و عمر ایمان کے معاملہ میں بالکل برابر تھے۔ کوئی فرق ان حضرات میں نہیں تھا یہاں تک کہ جس بات پر اور صحابہ کو تعجب ہوتا تھا اُس کے بارے میں بھی آنحضرتؐ صلعم حضرات شیخین کی وکالت کر کے فرما دیتے تھے کہ تم لوگ مازیانہ مانو۔ تمہیں تعجب ہو یا انکار مگر میں اس پر ایمان رکھتا ہوں اور ابو بکر و عمر بھی میرے ہی طرح اس پر پورا ایمان رکھتے ہیں۔ لطف یہ کہ حضرت ابو بکر و عمر وہاں موجود بھی نہیں تھے۔ ان لوگوں نے حضرتؐ کی یہ تعجب خیز بات سنی بھی نہیں اور اس کے متعلق اپنی رائے ظاہر بھی نہیں کی۔ مگر حضرتؐ نے ان دونوں کو بالکل اپنے نفس ایسا قرار دیکر اعلان فرمادیا کہ جو میں کہتا ہوں وہی وہ بھی کہیں گے اور جس امر میں ایمان رکھتا ہوں اس میں وہ لوگ کبھی تردد یا شک نہیں کر سکتے۔ (۲) قال صلے رسول اللہ احد سے صلاتی العشاء فصلے رکعتین شمس سلم۔ قالوا نصرت الصلاة۔ قال وفي القوم ابو بکر و عمر فها باہ ان يكلماه وفي القوم مرحل في يد يه طول يسے ذواليدین فقال يا رسول اللہ انسیت ام قصرت الصلاة فقال لمانن ولم تقص الصلاة۔ قال كما يقول ذواليدین۔ قالوا نعم فجاہ فصلے الذی ترک شمس سلم۔ جناب ابو ہریرہ بیان کرتے تھے کہ حضرت رسولؐ نے مغرب یا عشاء کی نماز پڑھی تو صرف دو رکعتیں پڑھ کر حضرتؐ نے سلام پھیر دیا۔ اس پر صحابہ نے کہا معلوم ہوتا ہے نماز قصر ہو گئی۔ جناب ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ اُس وقت اُن لوگوں میں حضرت ابو بکر و عمر بھی تھے مگر وہ دونوں آنحضرتؐ صلعم سے پوچھنے میں ڈرے۔ اور صحابہ میں ایک اور شخص ذوالیدین تھا اس نے عرض کی اے رسولؐ آپ نماز میں (ایک یا دو رکعت) بھول گئے؟ یا نماز میں قصر کرو یا ہے؟ حضرتؐ نے فرمایا نہ بھولا ہوں اور نہ قصر ہوئی ہے۔ پھر حضرتؐ نے دوسرے لوگوں سے پوچھا کیا ایسا ہی ہے جیسا ذوالیدین کہتے ہیں؟ لوگوں نے عرض کی ہاں۔ تو حضرتؐ پھر آئے اور جو نماز چھوڑی تھی

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۶۸) ہی انکا نگہبان ہوگا۔ سے انکو چٹ کر گیا (انوار اللغۃ پارہ ۱۲ ص ۱۶۸)

اس کو تمام کیا (مسند احمد جلد ۲ ص ۲۳۵)۔ اس واقعہ میں قابل ذکر صرف دو شخص تھے ایک حضرت رسول خدا صلعم کہ آپ نماز میں بھول گئے۔ دوسرے ذوالیعدین جنہوں نے حضرت کو ٹوکا کہ آپ نے اس طرح نماز کیوں پڑھی کیا بھول گئے۔ یا نماز ہی قصر ہو گئی۔ اور حضرت ابو بکر و عمر نے کوئی کام نہیں کیا نہ اون کے ذکر کی ضرورت تھی مگر دونوں بزرگوں کی عظمت و جلالت ظاہر کرنے کے لئے یا حضرت رسول خدا صلعم کے ذکر کے ساتھ ان کے ذکر کے اعلان کی ضرورت بھی واضح کرنے کے لئے دونوں حضرات کا نام بھی جناب ابو ہریرہ نے لیا۔ حالانکہ اس جماعہ میں اور حضرات بھی موجود تھے کسی کا نام لینے کی ضرورت آپ کو نہیں ہوئی (۳) قال رسول اللہ بینا انا ناسم بشمہ آیت انی انزع علی حوضی استقی الناس فاتی ابوبکر فاخذ الدلو من یدی لیوف حتمتہ نزع ذنبا و ذنوبین وفی نزعہ ضعف قال فاتانی ابن الخطاب و اللہ یغفر لہ فاخذہا منی فلم ینزع من رجل حتمتہ تو لے الناس و الحوض یتفجر۔ حضرت رسول خدا نے فرمایا میں نے خواب میں دیکھا کہ اپنے حوض پر لوگوں کو پانی پنانے کے لئے ڈول کھینچ رہا ہوں۔ اتنے میں ابو بکر آگئے اور ڈول کو میرے ہاتھ سے لے لیا تاکہ اس کو اچھی طرح بھردیں یہاں تک کہ ایک یا دو ڈول کھینچے اور ان کے کھینچنے میں ضعف محسوس ہوا۔ اس کے بعد میرے پاس عمر آئے اور اللہ انکی مغفرت کرے گا انہوں نے اس کو میرے ہاتھ سے لے لیا تو ان کے ایسا کسی شخص نے نہیں کھینچا۔ یہاں تک کہ لوگ میرا ہاتھ سے لے لیا اور حوض اُٹنے لگا (مسند جلد ۲ ص ۲۱۹) (۴) ان فاطمہ جاءت ابا بکر و عمر تطلب میدا اثما من رسول اللہ فقالا لہا سمعنا رسول اللہ یقول انی کا اور سات۔ جناب فاطمہ حضرت ابو بکر و عمر کے پاس آئیں کہ حضرت رسول خدا سے حضرت کو جو میراث یہو بنی اس کو ان سے طلب کریں۔ تو دونوں بزرگوں نے ان سے کہا ہم نے رسول خدا صلعم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے میری میراث کسی کو نہیں مل سکتی (مسند جلد ۲ ص ۳۵۳)۔ اس میں آپ نے بیان کیا کہ جناب سیدہ نے صرف حضرت ابو بکر ہی نہیں بلکہ حضرت عمر سے بھی اپنی میراث طلب کی اور دونوں صاحبوں نے ایک ہی جواب دیا۔ اصول ہی یہ تھا کہ دونوں ایک ہی بات کہتے۔ (۵) ان رسول اللہ کان علی حراء ہوا ابو بکر و عمر و عثمان و علی و طلحة و النبیذ فترکت الصخرة فقال رسول اللہ اهدا فم علیک الابی او صدیق او شهید وان رسول اللہ قال نعم الرجل ابوبکر نعم الرجل عمر نعم الرجل ابوعبیدہ بن الجراح نعم الرجل اسید بن حضیر

نعم الرجل ثابت بن قیس بن شماس۔ نعم الرجل معاذ بن جبل نعم الرجل معاذ بن عمرو بن الجموح۔ حضرت رسول خدا صلعم حرار پہاڑ پر ایک دفعہ تشریف فرما تھے آپ کے ساتھ حضرت ابوبکر و عمر و عثمان و علی و طلحہ و زبیر بھی تھے۔ دفعہ وہ پہاڑ پہننے لگا تو حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا اے پہاڑ تھم جا کیونکہ تجھ پر اور کوئی نہیں ہے سوائے نبی یا صدیق یا شہید کے اور یقیناً حضرت رسول خدا صلعم نے یہ بھی فرمایا کہ ابوبکر اچھے آدمی ہیں۔ عمر کا کیا کہنا۔ ابوعبیدہ اسید۔ ثابت۔ معاذ بن جبل اور معاذ بن عمرو بھی خوب ہیں (مسند احمد جلد ۲ ص ۱۱۱)۔ مطلب یہ ہوا کہ سب اچھے ہیں۔ نہیں اچھے ہیں تو حضرت علیؑ (۶) کان يقول واللہ ان کنت لاعتقد بکبدی علیٰ الامراض من الجوع وان کنت لاشد الجح علیٰ بطنی من الجوع ولقد قعدت یوما علیٰ طریقہم الذی یخربون منہ فمر ابوبکر فسألتہ عن آیة من کتاب اللہ ما سألتہ الا لیستبعنی فلم یفعل۔ فمر عمر فسألتہ عن آیة من کتاب اللہ ما سألتہ الا لیستبعنی فلم یفعل فمر ابوالقاسم فعرف ما فی وجہی وما فی نفسی فقال اباہمیرا۔ قلت لہ لیک یا رسول اللہ قال الحق واستاذنت فاذن لی فوجدت لبناً فی قراح... قال فاقعد فاشرب فقعدت فشربت بڑی طویل روایت ہے اس کا مختصر ہم نے نقل کیا اس کا خلاصہ مطلب یہ ہے کہ ابوبکر بیان کرتے تھے کہ گویا بھوک سے میری جان نکلتی تھی اور شدت گرسنگی سے میں اپنے پیٹ پر پتھر باندھ لیا کرتا تھا۔ ایک روز میں اس راہ پر بیٹھ گیا جس طرف سے صحابہ نکلا کرتے تھے۔ تو حضرت ابوبکر نکلے۔ میں نے ان سے قرآن مجید کی ایک آیت پوچھی حالانکہ اس پوچھنے کا مطلب صرف یہ تھا کہ وہ کسی طرح میری حالت جان جائیں اور اپنے گھر لے چل کر مجھے کھلائیں مگر انہوں نے کچھ بھی توجہ نہیں کی (نورہ آیت بتلائی)۔ پھر حضرت عمر گزرے ان سے بھی میں نے قرآن شریف کی ایک آیت پوچھی۔ ان سے پوچھنے کی غرض بھی واقعاً آیت کا دریافت کرنا نہیں تھی بلکہ یہ چاہتا تھا کہ وہ کسی طرح مجھے اپنے گھر لے چلیں اور کچھ کھلائیں۔ لیکن انہوں نے بھی میرا کچھ خیال نہیں کیا۔ اس کے بعد حضرت رسول خدا صلعم گزرے تو حضرت نے میرے چہرے سے تاڑ لیا کہ میں کس حالت میں ہوں اور میرا دل کیا چاہتا ہے۔ اس پر حضرت نے فرمایا ابوبکر میرا میں نے عرض کی لیک یا رسول اللہ حضرت نے فرمایا میرے ساتھ آؤ۔ میں ساتھ ہو لیا۔ پھر حضرت اپنے مکان کے اندر داخل

ہو گئے تو میں نے اندر جانے کی اجازت چاہی۔ حضرت نے اجازت دی۔ تو میں نے جا کر ایک پیالہ میں دودھ دیکھا۔ حضرت نے فرمایا ابو ہریرہ بیٹھ جاؤ اور دودھ پی لو۔ میں بیٹھ گیا اور دودھ پی لیا (مسند احمد جلد ۲ ص ۴۵)۔ آپ کا مقصود غالباً یہ ہو کہ حضرت رسول خدا صلعم اور حضرت ابو بکر و عمر راستہ بھی چلتے تو ساتھ ہی یا یکے بعد دیگرے۔ کسی اور کا ساتھ نہیں ہوتا تھا۔ نہ کسی کام میں کسی اور کی شرکت ہوتی تھی۔ ہر وقت تینوں بزرگ ایک ہی جگہ رہتے۔ ایک ہی طرف سے نکلتے۔ ایک ہی سمت جاتے۔ ایک ہی راستہ چلتے۔

(۷) عن ابی ہریرۃ قال انطلقت انا و عبد اللہ بن عمر و سمرۃ بن جندب فاقینا النبی فقالوا لانا انطلقوا الی مسجد التقویٰ۔ فانطلقنا نحوہ فاستقبلنا ید الی علی کاہل ابی بکر و عمر رضی اللہ عنہما فثرنا فی وجہہ فقال من ہولاء یا ابا بکر قال عبد اللہ بن عمر و ابو ہریرۃ و سمرۃ۔ جناب ابو ہریرہ بیان کرتے تھے کہ ایک دفعہ میں اور عبد اللہ بن عمر اور سمرہ بن جندب چلے تو حضرت رسول خدا صلعم کی طرف روانہ ہوئے مگر لوگوں نے ہم سب سے کہا کہ مسجد تقویٰ کی طرف چلو۔ غرض ہم لوگ اس طرف چلے تو حضرت رسول خدا صلعم کو پایا اس شان سے کہ حضرت کے دونوں ہاتھ حضرت ابو بکر و عمر کے کاندھوں پر تھے پھر ہم لوگ حضرت کے چہرے کی طرف دیکھنے لگے تو حضرت نے فرمایا اے ابو بکر یہ کون لوگ ہیں؟ انہوں نے بتایا عبد اللہ بن عمر و ابو ہریرہ و سمرہ ہیں (مسند جلد ۲ ص ۵۲۲)۔ اس روایت سے کس درجہ حضرت رسول خدا اور حضرت ابو بکر و عمر میں یارانہ ثابت ہوتا ہے جو ہند ب لوگوں میں شاید ہی کہیں نظر آئے۔

جناب ابو ہریرہ کی حالت اب اس کو دیکھو کہ جناب ابو ہریرہ کن اوصاف کے تھے اور حضرت حقیقت پر کافی روشنی پڑ سکے۔ علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں اسم ابی ہریرۃ عبد شمس بن عامر و ہودوسی حلیف کلابی بکر الصدیق۔ ابو ہریرہ کا نام عبد نہم تھا اب عامر تھے اور وہ دوس کے خاندان سے تھے جو حضرت ابو بکر صدیق کے ہم عہد تھے۔ قال القطب الحلبي اجتمع فی اسمہ واسم ابیہ اربعۃ واسم بعون قولہ قطب حلبي بیان کرتے تھے کہ ان کے اور ان کے باپ کے نام کی تحقیق میں ۴ قول ہیں کوئی صاحب کوئی نام بتاتے ہیں اور کوئی صاحب کوئی نام)۔ وقد اجمع اهل الحدیث علی

انہ اکثر الصحابة حدیثاً۔ ابن حدیث کا اس بات پر اتفاق ہے کہ سب صحابہ سے زیادہ حدیثوں کے راوی آپ ہی ہیں۔ ان مسند تقی بن مخلد احتوی سے من حدیث ابی ہریرہ علی خمسہ آلاف وثلث مائۃ حدیث۔ تقی ابن مخلد کی مسند کتاب میں ابو ہریرہ کی دو ایتیں پانچ ہزار تین سو حدیثیں ہیں۔ وحدث ابو ہریرہ عن ابی بکر و عمر و الفضل بن العباس و ابی بن کعب و اسامہ بن زید و عائشہ و بصیرۃ الغفاری و کعب الاحبار۔ جناب ابو ہریرہ حضرت ابو بکر و عمر و فضل بن عباس و ابی بن کعب و اسامہ بن زید و عائشہ و بصیرہ غفاری اور کعب الاحبار سے حدیثیں روایت کرتے تھے۔ راوی عنہ و لداہ الحرمہ و من الصحابة ابن عمر و ابن عباس و جابر و انس و واثلہ بن الاسقع۔ اور ان سے ان کے بیٹے محرز اور صحابہ سے ابن عمر و ابن عباس و جابر و انس و واثلہ بن اسقع حدیثیں روایت کرتے تھے۔ قال البخاری راوی عنہ نحو الثمان مائۃ من اهل العلم و کان احفظ من راوی الحدیث فی عصرہ امام بخاری کہتے تھے کہ ابو ہریرہ سے تقریباً آٹھ سو علماء نے حدیثیں روایت کی ہیں۔ لہٰذا یکن احد من الصحابة اکثر حدیثاً من ابی ہریرہ صحابہ میں ابو ہریرہ سے زیادہ حدیثوں کا بیان کرنے والا کوئی بھی نہیں تھا۔ کان اسلامہ بین الحدیبیہ و خیبر قدم المدینۃ مهاجراً و سکن الصفۃ۔ یہ صلح حدیبیہ و جنگ خیبر کے درمیان مسلمان ہوئے اور ہجرت کر کے مدینہ آئے اور صفہ میں رہنے لگے۔ عن حمید الحمیری صحبت حبلہ صحب النبی اسبع سنین کما صحبہ ابو ہریرہ۔ حمید حمیری کہتے تھے کہ میں ایک شخص کی صحبت میں رہا جو حضرت رسول خدا صلعم کی صحبت میں چار سال تک رہا جس طرح جناب ابو ہریرہ (بھی) آنحضرت کی صحبت میں (چار سال ہی) رہے۔ کان مقدمتہ عام خیبر و کانت فی المحرم سنۃ سبع۔ آپ جنگ خیبر کے سال میں محرم ۶ ہجری میں آنحضرت کی خدمت میں پہلے پہل آئے تھے۔ عن عمر انہ قال کلابی ہریرہ انت کنت النامیۃ لرسول اللہ و احفظنا لحدیثہ۔ حضرت عمر سے روایت ہے کہ انہوں نے جناب ابو ہریرہ سے فرمایا کہ ہم لوگوں سے زیادہ تم حضرت رسول خدا صلعم کی خدمت میں رہتے اور ہم لوگوں سے زیادہ حضرت کی حدیثوں کو یاد رکھتے ہو۔ قالت عائشہ کلابی ہریرہ انت کنت لحدیث بشی ما سمعته قال یا امہ طلقھا و شغلک عنہا الملحۃ و المرآة و ما

کان یشغلہ عنہا شیء والخبار فی ذلک کثیرۃ۔ حضرت عائشہ نے ابو ہریرہ سے کہا کہ تم تو ایسی حدیثیں بیان کرتے ہو جن کو میں نے کبھی سنا تک نہیں۔ جناب ابو ہریرہ نے کہا اے مادر جان! ان کو چھوڑ دیا اور آپ تو ہر وقت سرمہ دانی اور آئینہ میں لگی رہتی تھیں (تو آنحضرتؐ کی حدیثیں کیسے سنتیں) اور ابو ہریرہ کا دوسرا کوئی شغل تھا ہی نہیں۔ اور اس مضمون کی خبر میں بہت کثرت سے ہیں۔ ان عمر استعمل اباہریرہ علی البصرین فقدم بعشرة آلاف فقال له عمر استأثرت بهذا الاموال فمن این لک۔ قال خیل نجت واعطیۃ تتابع وخراج رقیق لی فظن فوجدھا کما قال ثم دعا یشغلہ فابے۔ حضرت عمر نے آپ کو بحرین کا حاکم مقرر کر دیا تھا تو آپ وہاں سے دس ہزار اٹھالائے۔ یہ دیکھ کر حضرت عمر نے کہا تم نے تو بڑا ہاتھ مارا اتنا مال حاصل کر لیا؟ بتاؤ تو کیسے اس قدر مل گیا؟ انہوں نے کہا گھوڑیوں نے بچے دیئے۔ اور عطیہ کثرت سے آئے اور میرے غلاموں نے دولت پیدا کی۔ حضرت عمر نے نظر کی تو انکے کہنے کے مطابق پایا۔ پھر انکو بلایا تاکہ حاکم مقرر کر دیں مگر انہوں نے انکار کر دیا۔ قال اخشے ثلاثا ان اقول بغیر علم۔ او اقعنہ بغیر حکم۔ ویضرب ظہری ویشتہم عری ویبذع مالی۔ ابو ہریرہ نے اب انکار کرنے کی وجہ یہ ظاہر کی کہ میں تین معیبتوں سے ڈرتا ہوں یا ایسی بات کہوں گا جس کو جانتا نہیں ہوں یا ایسی بات کا فیصلہ کر دوں گا جس کا حکم نہیں ہے۔ اور میری پیٹھ پر ماز بڑیگی۔ مجھے گالیاں دے کر میری عزت زائل کی جائیگی۔ اور میرا سب مال چھین لیا جائیگا۔

وکتب الولید الی معاویۃ یخبرہ بموتہ فکتب الیہ انظر من ترک فادفع الی وراثتہ عشرة آلاف درہم واحسن جوارہم فانہ کان ممن نصر عثمان یوم الدار۔ ولید بن عقبہ نے ابو ہریرہ کے انتقال کی خبر معاویہ کو لکھ بھیجی تو اس نے اس کو جوا دیا کہ دیکھو ابو ہریرہ نے جن وارثوں کو چھوڑا ہوا ان کو میری طرف سے دس ہزار درہم دے دو اور ان لوگوں کے ساتھ (بجائیت بڑوسی کے) اچھا برتاؤ کرنا کیونکہ ابو ہریرہ ان لوگوں سے تھے جنہوں نے حضرت عثمان کی مدد ان کے مرنے کے وقت کی تھی۔ تو نے ابو ہریرہ سے سب و خمسین۔ جناب ابو ہریرہ نے سب بھری میں

انتقال کیا (اصابہ جلد ۲ ص ۲۱) مذکورہ بالا عبارتوں سے حسب ذیل فائدے حاصل ہوئے
 (۱) جناب ابو ہریرہ اپنی کنیت ہی سے مشہور ہیں اُن کا نام گو یا معلوم ہی نہیں کہ کیا تھا
 اُن کا اور ان کے باپ کا نام اس درجہ مختلف فیہ ہے کہ اس میں ۴ قول ہیں بلکہ اگر
 اپنے زمانہ میں باوقار ہوتے تو لوگوں کو ان کے نام کا پتا آسانی سے چل جاتا۔ حضرت رسول خدا صلعم
 نے ان کے اسلام لانے کے بعد ان کا نام بدل دیا مگر اس میں بھی اختلاف ہے کہ حضرت
 نے عبد اللہ رکھا یا عبد الرحمن بلکہ امام احمد بن حنبل وغیرہ تو کہتے تھے کہ حضرت نے ان کا
 نام بدلا ہی نہیں (اصابہ جلد ۲ ص ۲۱) غرض نام ہی کے اختلاف سے پتا چلتا ہے کہ آپ اسلام
 سے قبل کس عزت کے تھے اور اسلام کے بعد کس وزن کے مانے گئے اور کن نظروں سے
 دیکھے گئے (۲) آپ کا خاندان حضرت ابو بکر کا ہم عہد تھا اس وجہ سے آپ کو حضرت عمر
 سے بھی خاص تعلق ہوگا (۳) آپ باوجودے کہ حضرت رسول خدا صلعم کے ساتھ چار سال
 تک رہے مگر آپکی روایتیں سب صحابہ سے زیادہ ہو گئیں۔ کس قدر حیرت خیز ہے کہ جو صحابہ
 آنحضرت کے ساتھ مکہ معظمہ میں ۱۳ سال اور مدینہ منورہ میں ۱۱ سال تک رہیں اُن کی
 روایتیں تو ایک ہزار تک بھی نہ پہنچیں۔ اور آپ کی روایات کی تعداد پانچ ہزار تین سو
 سے بڑھ جائے۔ اس طوفان احادیث کی کوئی نئی ہی بڑھ سکتی۔ حضرت عائشہ نے
 جب اعتراض کیا کہ تم کو اتنی حدیثیں کیسے مل گئیں تو آپ نے جواب دیدیا آپ کو سرمدانی
 اور آئینہ سے فرصت کب ملتی تھی کہ حدیثیں سنتیں۔ حالانکہ اگر معظمہ ہر وقت بناؤ سنگار
 میں مصروف رہتیں جب بھی کان سے تو ان حدیثوں کو ضرور سن لیا کرتیں۔ کسی دوسرے مقام

لہ جناب مولوی وحید الزماں خاں صاحب لکھتے ہیں "ابو ہریرہ مشہور صحابی ہیں ان کا
 نام عبد اللہ تھا۔ کہتے ہیں ایک روز وہ اپنی آستین میں ایک بلی اوٹھا کر لائے۔ آنحضرت
 نے پوچھا یہ کیا ہے۔ اونھوں نے کہا بلی۔ آنحضرت نے کہا یا ہریرہ۔ اس روز
 سے اونکی کنیت ابو ہریرہ مشہور ہو گئی۔ سب صحابہ سے زیادہ انھوں نے حدیثیں روایت
 کی ہیں" (انوار اللغۃ پارہ ۲۷ ص ۲۷)

مولوی صاحب نے صرف عبد اللہ نام لکھا حالانکہ مورخین آج تک طے ہی نہ کر سکے کہ
 ان کا نام عبد ہنم۔ یا عمیر یا عبد شمس یا عبد الرحمن یا کیا تھا ۱۲ منہ

پر جا کر تو سرمہ دانی اور آئینہ میں اپنا وقت صرف کرتی نہیں ہونگی۔ اور اگر انکی بات مان بھی لی جائے تو حضرت ابو بکر جو ابتداء اسلام سے آنحضرتؐ کے ساتھ رہے کیوں اتنی روایتوں کو نہ حاصل کر سکے۔ ان کو تو سرمہ دانی وغیرہ کا عذر نہیں تھا۔ بعض بطور مزاح کہتے ہیں کہ کیا حضرت ابو ہریرہ کے ہاں حدیث کی کوئی مشین تھی جس میں برابر یہ ڈھلتی رہتی تھی اور اسی وجہ سے چار سال میں پانچ ہزار تین سو سے بڑھ گئیں۔ اگر مدوح شروع سے آنحضرتؐ کے ساتھ رہتے تو نہ معلوم کتنی حدیثوں کے راوی ہو جاتے۔

(۴) جناب ابو ہریرہ نے حضرت ابو بکر و عمر و فضل ابن عباس وغیرہ سے حدیثیں لیں مگر حضرت علیؑ۔ جناب ابو ذر۔ جناب سلمان وغیرہ سے ایک حدیث بھی نہیں لی۔ کیا اس سے یہ نمایاں نہیں ہوتا کہ آپ کو خاندان رسول صلعم سے خاص طور پر علیحدگی تھی کہ آپ نے ان لوگوں سے حدیث تک لینا پسند نہیں کیا۔ ایسی حالت میں حضرت عمر کے فضائل کے متعلق آپ سے جو روایتیں ملتی ہیں ادنیٰ حقیقت محتاج توجیہ نہیں رہتی۔

(۵) لطف یہ کہ آپ سے خاندان رسولؐ کے کسی شخص نے بھی کوئی روایت نہیں لی۔ یعنی نہ آپ نے ان حضرات کو اس قابل سمجھا کہ ان سے روایتیں لیں۔ اور نہ ان حضرات نے ان کو اس کا مستحق خیال کیا کہ ان کی کوئی روایت لیں۔

(۶) حضرت عمر نے آپ پر اتنا عظیم الشان احسان کیا جس کا آپ کو وہم دگان بھی نہ ہوگا کہ بحرین کی حکومت آپ کے حوالہ کر دی جہاں رہ کر جو کچھ خرچ کیا اس کا حساب تو خدا ہی کو معلوم ہوگا لیکن وہاں سے جمع کر کے دس ہزار لائے۔ اس کے بعد بھی حضرت عمر نے ان کو حاکم بنانا چاہا تو اس خوف سے کہ ایسا نہ ہو آبرو بھی جائے اور جو ہاتھ لگ گیا ہے وہ بھی نکل جائے آپ نے عذر کر دیا۔ ان حالات کے بعد فیصلہ کر لو کہ آپ سے حضرت عمر کے فضائل میں اتنی حدیثیں کیوں نہ لیتیں۔

جناب انس بن مالک صحابی رسولؐ سے بھی حضرت عمر کے فضائل

جناب انس کی روایتیں میں بجز حدیثیں مروی ہیں۔ مثلاً (۱) ان النسبی و

ابابکر و عمر و عثمان كانوا يفتخون القاءة بالحد لله رب العالمين حضرت رسولؐ صلعم اور ابو بکر و عمر و عثمان نماز پڑھتے تو قراءۃ الحمد لله رب العالمين سے شروع کرتے۔ یعنی بسم اللہ الرحمن الرحیم نہیں کہتے (مسند جلد ۳ ص ۱۱۱)۔ چونکہ شیوہ کہتے ہیں کہ حضرت رسولؐ صلعم

صلعم۔ جناب امیرؓ اور دوسرے محترم اصحاب۔ ہر سورہ کے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم ضرور پڑھتے۔ اس وجہ سے جناب انسؓ برابر اس پر زور دیتے کہ حضرت رسولؐ اور خلفائے ثلاثہ اسی طرح نماز پڑھتے جس طرح ان دنوں حضرات اہلسنت پڑھتے ہیں کہ بسم اللہ غائب کر دیا کرتے ہیں اور یہ چاروں حضرات ایک ہی طرح کی عبادت بجالاتے کہ ان میں کوئی اختلاف نہیں تھا (۲) لہذا سارا رسول اللہؐ اے بدسا مخرج فاستشام الناس فاشامہ علیہ ابو بکرؓ و عثمانؓ و علیہؓ و عمرؓ فسکت۔ جب حضرت رسولؐ صلعم غزوہ بدر کے لئے تشریف لے چلے تو لوگوں سے مشورہ کیا۔ اس پر حضرت ابو بکرؓ نے رائے دی۔ پھر حضرت عمرؓ نے رائے دی تو آنحضرتؐ خاموش رہے (مسند جلد ۱ ص ۱۰۵)۔ اس لفظ خاموش رہے سے جناب انسؓ نے اپنی ہمدردی کا پورا حق ادا کر دیا۔ اور کسی کو جاننے نہیں دیا کہ آنحضرتؐ نے ان لوگوں کے مشوروں کا کیا اثر لیا۔ حالانکہ دوسرے لوگوں نے تصریح کر دی ہے۔ فتکلم ابو بکرؓ فاعرض عنہ ثم تکلم عمرؓ فاعرض عنہ۔ آنحضرتؐ کے سوال پر حضرت ابو بکرؓ بولے تو آپؐ کو وہ رائے اتنی بڑی معلوم ہوئی کہ اپنی انکی طرف سے منہ پھیر لیا۔ پھر حضرت عمرؓ بولے تو وہ رائے بھی ایسی ناپسندیدہ تھی کہ آنحضرتؐ نے انکی طرف سے بھی منہ پھیر لیا (سیرۃ محمدؐ مطبوعہ مصر جلد ۱ ص ۲۴۳) (۳) ان النبیؐ صعد احداً ف تبعہ ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ ف رجع بہم الجبل فقال اسکن علیک بنی و صدیق و شہیدان۔ ایک مرتبہ حضرت رسولؐ صلعم احد پہاڑ پر چڑھے اور حضرت کے پیچھے حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ بھی گئے تو احد پہاڑ پر زلزلہ آگیا۔ آنحضرتؐ نے اس سے فرمایا اپنا زلزلہ روک دے کیونکہ اس وقت تجھ پر ایک بنی۔ ایک صدیق اور دو شہید موجود ہیں (مسند جلد ۳ ص ۱۱۲) (۴) یقول ان النبیؐ و ابابکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ كانوا یتمون التکبیر یکبرون اذا سجدوا و اذا رفعوا۔ جناب انسؓ بیان کرتے تھے کہ حضرت رسولؐ صلعم اور ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ تکبیر کو تمام کرتے تھے جب سجدہ کرتے اور سر اٹھاتے تو تکبیر کہتے تھے (مسند جلد ۳ ص ۱۲۵)۔ یہاں بھی یہی مقصود ہے کہ لوگ سمجھیں حضرت رسولؐ صلعم کی طرح کل عبادات بجالانے والے یہی خلفائے ثلاثہ تھے۔ حضرت علیؓ کا ذکر یہاں سے بھی غائب ہے کہ وہ حضرتؐ کیا کرتے تھے۔ مگر اس کا لازمی نتیجہ یہی ہے کہ حضرت علیؓ (معاذ اللہ) حضرت رسولؐ کی روش کے خلاف چلتے تھے (۵) انه قال صلیت مع رسول اللہؐ یعنی

سکتین ومع ابی بکر سکتین ومع عمر سکتین ومع عثمان سکتین صدرا من امانہ
جناب انس کہتے تھے کہ میں نے حضرت رسول خدا صلعم کے ساتھ اور ابو بکر و عمر و عثمان کے ساتھ
بھی انکی خلافت میں بمقام منے دو دو رکعت نماز پڑھی تھی (مسند احمد جلد ۳ ص ۱۲۲)۔ آپ وجود کی
سنت بجزی تک رہے مگر حضرت علیؑ کے ساتھ جو سنت بجزی میں شہید ہو گئے کبھی نماز نہیں پڑھی۔

(۶) قال کان النبی یخرج الی المسجد فیہ المهاجرون والانصار وما منہم احد
یرفع راسہ من حیوۃ الا ابو بکر وعمر ینقبس الیہما ویبسم الیہ۔ آپ بیان
کرتے تھے کہ حضرت رسول خدا صلعم مسجد آتے تو وہاں مہاجرین و انصار سب ہی رہتے مگر سوا
حضرت ابو بکر و عمر کے کوئی شخص آنحضرت کی تعظیم نہیں کرتا بلکہ ان بزرگوں کی تعظیم دیکھ کر آنحضرت
منبر انے لگتے (مسند احمد جلد ۳ ص ۱۵۱)۔ کیسی واضح فضیلت ہے کہ کل مہاجرین و انصار بے
سے بیٹھے رہتے۔ صرف یہی دو بزرگ تہذیب و ادب و احترام کا بخاٹار کھتے۔

(۷) سئل انس بن مالک عن خضاب رسول اللہ فقال ان رسول اللہ لم یکن شاب
الا یسیر و لکن ابابکر وعمر بعدہ خضبا بالحناء والکتم۔ لوگوں نے انس بن مالک سے پوچھا کہ
حضرت رسول خدا صلعم خضاب کرتے تھے یا نہیں۔ یا کرتے تھے تو کس چیز کا ہوتا۔ آپ نے کہا حضرت
رسول خدا صلعم کے بال میں سفیدی تو تھوڑی ہی تھی۔ البتہ حضرت ابو بکر و عمر مہندی اور دسمہ
کا خضاب کرتے (مسند احمد جلد ۳ ص ۱۶۱)۔ جناب انس کا یہ کمال قابل قدر ہے کہ آپ سے
سوال تو کیا گیا حضرت رسول خدا صلعم کے متعلق کہ خضاب کرتے تھے یا نہیں۔ لیکن آپ کو حضرت
ابو بکر و عمر کا ذکر پسند تھا اس سبب سے آنحضرت کی بات ایک جملہ میں ختم کر کے ان دونوں
کی سیرت واضح کر دی۔ اور ساتھ ہی سائل کو اشارہ بھی کر دیا کہ آنحضرت کی سنت کیوں
پوچھتے ہو۔ حضرت ابو بکر و عمر کا طریق عمل کیوں نہیں دریافت کرتے۔

(۸) قال قال رسول اللہ ان اللہ وعدانی ان یدخل الجنة من امتی اربع مائة

۱۔ یرافع راسہ من حیوۃ کا لفظی ترجمہ یہ ہوا کہ جو لوگ گڑ مار کر بیٹھے
رہتے تھے ان میں سے کوئی شخص اپنا سر اس حالت سے اٹھاتا نہیں تھا سوا
حضرت ابو بکر و عمر کے۔ مقصود تعظیم کرنا ہے ۲۔ منہ سے جناب مولوی وحید الزمان صاحب
نے لکھا ہے "ابو بکر صدیق مہندی اور دسمہ کا خضاب کرتے... اور صحیح روایت میں اسکی

الف - فقال ابو بکر زدنایا رسول الله قال وهکذا وجمع کفه - قال زدنایا رسول
قال وهکذا - فقال عمر حسبک یا ابا بکر - فقال ابو بکر وعنی یا عمر وما علیک ان ید
الله الجنة کلنا - فقال عثمان ان شاء الله ان دخل خلقه الجنة بکف واحد
فقال ان نبی صدق عمر - جناب انس بیان کرتے تھے کہ حضرت رسول خدا نے مجھ سے
وعدہ کیا ہے کہ میری امت سے چار لاکھ کو بہشت میں داخل کر دے گا - اس پر حضرت ابو بکر
نے کہا اے رسول اللہ اور زیادہ کیجئے فرمایا اور اس طرح اور اپنی مٹھی بند کر لی - حضرت
ابو بکر نے پھر کہا اور زیادہ کیجئے - فرمایا اور اس طرح - اب حضرت عمر بولے "اے ابو بکر بس
بھی کرو" تو حضرت ابو بکر نے جواب دیا "عمر چپ رہو اگر خدا ہم سب کو بہشت میں داخل
کر دے تو تمہارا کیا بگڑ جائیگا؟" حضرت عمر نے کہا اگر خدا چاہے تو اپنی پوری مخلوق کو ایک
مٹھی سے بہشت میں داخل کر دے - حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا عمر نے سچ کہا (مسند جلد ۱
ص ۱۶۵) - جناب انس کا مقصود یہ ہے کہ جب حضرت ابو بکر یا عمر میں کسی امر کے متعلق اختلاف ہو
تو حضرت رسول خدا صلعم بھی حضرت عمر ہی کی تائید و تصدیق کرتے تھے - اور حضرت ابو بکر کے
جھکنے کی بھی کچھ پروا نہیں کرتے تھے - (۹) قال صلیت مع رسول الله وابی بکر و عمر و عثمان
فلم اسمع احدا منهم یقرأ بسم الله الرحمن الرحیم - جناب انس بیان کرتے تھے کہ میں
حضرت رسول خدا صلعم و ابو بکر و عمر و عثمان کے پیچھے نماز پڑھی مگر کسی کو نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم
پڑھتے نہیں دیکھا (مسند جلد ۳) پہلے آپکی جو حدیث نقل کی گئی اسکی توضیح اس حدیث میں کی ہے لہ

(بقیہ حاشیہ ص ۱۸۷) منافعت مذکور ہے اور دلیل اسکی یہ ہے کہ ایک روایت میں
بالحناء ادالکتہ ہے - نہا یہ میں ہے کہ تمام روایتوں میں باوجود اختلاف کے بالحناء
دالکتہ ہے و او جمع کے ساتھ "انوار اللغۃ" پ ۲۲ ص ۱۹) - مطلب یہ ہوا کہ صرف ہندی سے
یا صرف وسمہ سے خضاب کرنا جائز ہے لیکن دونوں کے خضاب کرنے کو منع کیا گیا ہے
لیکن حضرت ابو بکر و عمر دونوں سے خضاب کرتے تھے - مولوی رحیم الزماں خاں صاحب
صرف حضرت ابو بکر کا نام لکھا ہے - مگر حدیث کی کتابوں میں یہ فعل دونوں صاحبوں
کا مذکور ہے اور عقل بھی کہتی ہے کہ دونوں میں اختلاف نہیں ہوگا ۱۲ منہ
لہ حالانکہ حضرت رسول خدا صلعم کا ہر نماز کی ہر سورۃ میں زور سے بسم اللہ الرحمن الرحیم کہنا متواتر

(۱۰) قال قال رسول الله ارحم امتي ابو بكر واشد هاني دين الله عمرو
اصد قها حياء عثمان واعلمها بالحدود والحرام معاذ بن جبل واقراها لكتا
الله ابى واعلمها بالفرائض زيد بن ثابت ولكل امة امين وامين هذه
الامة ابو عبادة بن الجراح - جناب انس بيان کرتے تھے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے
فرمایا میری امت میں سب سے زیادہ رحم والے ابو بکر اور خدا کے دین میں سب سے
زیادہ سخت عمر اور بلحاظ شرم سب سے زیادہ سچے عثمان اور حلال و حرام کے سب سے
زیادہ جاننے والے معاذ بن جبل اور سب سے زیادہ کتاب خدا کی قراۃ کرنے والے ابی

(بقیہ حاشیہ ص ۱۸۸) ہے۔ صحاح ستہ میں جامع ترمذی بھی ہے اس کی روایت
دیکھو عن ابن عباس قال کان النبی یفتتح صلوتہ بسم الله (سنن ترمذی
جلد ۳۳) اور علامہ سیوطی وغیرہ نے لکھا ہے عن معویة انه قدم المدينة
فصلی بهم ولم یقرأ بسم الله ولم یکبر اذا خفض واذا رفع فناداه المہاجر
والانصار حین سلم یا معویة اس وقت صلاتک این بسم الله الرحمن الرحیم
واین التکبیر۔ فلما صلے بعد ذلک قرء بسم الله الرحمن الرحیم کام
القنآن و للسورة التي بعدها۔ معویہ نے ایک دفعہ مدینہ میں آکر صحابہ کرام اور
دوسرے مسلمانوں کو نماز جماعت پڑھائی لیکن نہ بسم اللہ کہی اور نہ تکبیر کہی۔ جب سلام
پھیر چکے تو ہاجرین و انصار پکارنے لگے اے معویہ! کیا تم نے اپنی نماز میں ڈاکا
ڈال دیا؟ بسم اللہ الرحمن الرحیم کیا ہوا؟ تکبیریں کہاں گئیں؟ اس کے بعد معویہ
نے پھر نماز پڑھی تو ہر سورہ کے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم بھی کہا اور تکبیر بھی کہی
رور شہور جلد ۱ ص ۱۷) قال اتانی جبریل فعلمنی الصلاة فقراء بسم الله الرحمن
الرحیم فجہد بها۔ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ میرے پاس جبریل آئے اور
مجھے نماز کی تعلیم کی تو پہلے زور سے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھا۔ کان رسول الله
بجہ بسم الله الرحمن الرحیم فی السور تین جمیعا۔ نماز میں حضرت رسول خدا صلعم ہر
سورۃ کے قبل بسم اللہ الرحمن الرحیم زور سے پڑھا کرتے تھے (کنز العمال جلد ۴ ص ۹۶
و ۲۰۹) اور مسلمانوں کو بھی اسی کا حکم دیا اذا قمت فی الصلوة نقل بسم الله الرحمن الرحیم

اور سب سے زیادہ علم فرائض کے ماہر زید بن ثابت ہیں۔ اور ہر امتہ میں ایک امین ہوتا ہے اور اس امتہ کے امین ابو عبیدہ بن جراح، میں (مسند احمد جلد ۳ ص ۱۸۴)۔

غرض جس قدر فضیلتیں ہیں سب کے حامل ایک ایک بزرگ بنا دیئے گئے مگر حضرت علیؓ جناب عبدالدر بن عباس۔ جناب ابو ذر۔ جناب سلمان۔ جناب مقداد کسی فضیلت کے مستحق نہیں سمجھے گئے۔ پھر ان حضرات کا نام آتا تو کیونکر؟ حدیث انا مدینۃ العلم و علیؓ با بھا اپنی جگہ ہوا کرے۔ انا دار الحکمة و علیؓ با بھا کو لوگ کہتے اور سنتے رہیں مگر جناب انس کو ان باتوں کی کوئی پروا نہیں اور وہ اطمینان سے اپنی پہلی حدیث زندگی بھر مختلف لوگوں سے بیان کرتے رہے۔ آپ کو حضرت رسولؐ کا صلح سے یہ پوچھنے کی ضرورت بھی نہیں محسوس ہوئی کہ حضرت علیؓ میں بھی کوئی خصوصیت ہے یا نہیں۔ انا سد وانا الیہ راجعون۔ (۱۱) قال کان رسول اللہ فی دارنا فحلب لہ داجن فشاوا البنا باماء الدار ثم ناولوا النبی فشاب دا ابو بکر عن یساءہ داع ابی عن یمینہ۔ فقال لہ عمر یا رسول اللہ اعط ابابکر عندک و خشیہ ان یعطیہ الاعرابی قال فاعطاه الاعرابی ثم قال الایمن فالایمن۔ جناب انس بیان کرتے تھے کہ حضرت رسولؐ کا صلح ہمارے گھر میں تشریف لائے تو آپ کی ضیافت کے لئے بکری دو ہی گئی۔ پھر لوگوں نے اس میں گھرا پانی ملا دیا۔ اس کے بعد حضرت رسولؐ کا صلح کو دیا تو حضرتؐ نے اس میں سے پیا۔ اس وقت حضرتؐ کے بائیں طرف حضرت ابو بکر اور حضرت کے داہنی طرف ایک دیہاتی عرب بیٹھا تھا تو حضرت عمرؓ نے آنحضرتؐ سے کہا اے رسولؐ اب یہ دودھ آپ ابو بکر کو دیدیں جو آپ کی بعل ہی میں ہیں۔ ان کو یہ ڈر ہو کہ کہیں حضرتؐ یہ دودھ اس دیہاتی کو نہ دے دیں مگر حضرتؐ نے واقفاً اس دیہاتی کو وہ دودھ دے دیا اور فرمایا جو داہنی طرف ہوتا ہے اس کا حق زیادہ ہے (مسند احمد جلد ۳ ص ۱۹۴)۔ روایت اس لئے ہوئی کہ ثابت ہو حضرت ابو بکر و عمرؓ ہر وقت ہر حالت میں آنحضرتؐ صلح کے ساتھ رہتے اور کوئی تیسرا شخص آنحضرتؐ کا ایسا جان نثار نہیں تھا جیسے یہ دونوں صاحبان تھے

(بقیہ حاشیہ ص ۱۸۹) جب تم نماز پڑھنے کو کھڑے ہو تو ہر سورہ کے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم کہ لیا کرو (کنز العمال جلد ۴ ص ۹۶) ۱۲ منہ

مگر اس سے حضرت ابو بکر و عمر کی جو توہین ہوتی ہے اس طرف ذہن نہیں گیا کہ حضرت نے خود تو حضرت ابو بکر کو وہ دودھ دیا ہی نہیں حضرت عمر کے کہنے پر بھی نہیں دیا۔ حالانکہ بار بار بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت عمر کی رائے کو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا ذکر ہے خدا بھی ٹالتا نہیں تھا بلکہ آپ جو کہتے خدا اور رسولؐ دہی کرتے تھے۔ انسوس اس روایت میں اس کا ذکر نہیں کہ حضرت عمر اس موقع پر کس طرف تھے۔ حضرت ابو بکر کی بغل میں یا اس اعرابی کے متصل۔ مگر دوسری روایت (مسند جلد ۳ ص ۲۳۱) میں تصریح ہے کہ ومن و ساء التزل عمر بن الخطاب۔ اس دیہاتی کے پیچھے حضرت عمر بن الخطاب تھے۔ ممکن ہے آپ کا مطلب یہ رہا ہو کہ اگر آنحضرتؐ وہ دودھ حضرت ابو بکر کو دینگے تو وہ اس سے پیکر کچھ مجھے دینگے اور میں اس سے پیکر کچھ اس دیہاتی کو دے دوں گا۔ اس طرح سب کو حصہ مل جائیگا۔ برخلاف اس کے اگر آنحضرتؐ اس اعرابی کو دیں گے تو وہ تہذیب و ادب سے کورائی ہو آنکھ بند کر کے سب خود ہی پی جائیگا اور حضرت ابو بکر کے ساتھ میں بھی محروم رہ جاؤں گا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ اس اعرابی نے کسی کا لحاظ نہیں کیا۔ نہ حضرت ابو بکر کو بلو چھانہ حضرت عمر کو۔ کل اپنا حصہ سمجھ کر ختم کر دیا۔ (۱۲) قال کانت صلاتنا رسول اللہ ﷺ متقاربة

۱۳ جناب مولوی وحید الزباں خاں صاحب لکھتے ہیں "آنحضرتؐ کی نماز میں رکوع اور رکوع کے بعد قومہ اور سجدہ اور دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ یہ سب برابر برابر ہوتے۔ انسوس ہے کہ ہمارے زمانہ میں لوگوں نے خصوصاً حنفیوں اور شافعیوں نے اس سنت پر عمل کرنا چھوڑ دیا ہے۔ وہ کیا کرتے ہیں رکوع کے بعد قومہ اور دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ بہت خفیف کرتے ہیں۔ بعضے چور نمازی تو رکوع کر کے برابر سیدھے کھڑے بھی نہیں ہوتے اور مقتدیوں کو سبناک الحمد للہ کتابا علیہا مبارکات کا فیہ کے کہنے کی بھی مہلت نہیں دیتے کہ سجدے میں چلے جاتے ہیں۔ دونوں سجدوں کے درمیان سیدھے بیٹھتے بھی نہیں کہ دوسرے سجدے میں چلے جاتے ہیں۔ نماز کیا پڑھتے ہیں مرغ کی طرح ٹھونگیں لگاتے ہیں لا حول ولا قوۃ الا باللہ" (انوار اللغۃ ص ۵۵)۔ اس زمانہ کے نمازیوں کو مولوی صاحب موصوف نماز کے چور بنا رہے ہیں مگر صحیح بخاری سے تو معلوم ہوتا ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہی لوگ نماز کے چور ہو گئے تھے۔ ایسے کہ نماز کی صورت ہی بالکل بدل دی تھی۔

و صلاة ابی بکر حتی بسط عمر فی صلاة الغداة - حضرت رسول خدا صلعم کی نماز برابر ہوئی۔ حضرت ابو بکر کی بھی۔ یہاں تک کہ حضرت عمر نے صبح کی نماز میں پھیلاؤ کر دیا مسند احمد جلد ۳ ص ۱۲۰۔ ممکن ہے یہ مطلب ہو کہ حضرت عمر نے نماز کی شان بڑھا دی اور حضرت رسول خدا اور حضرت ابو بکر سے زیادہ اسکی طرف توجہ کی۔ دونوں بزرگوں سے زیادہ اس کو رونق دے دی (۱۳) ان مرحلوں کا یا رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے الساعۃ - قال وماذا اعدت لها۔ قال لا الا انی احب الله ورسوله قال فانک مع من احببت۔ قال انس فانما احببت بعد الاسلام فما بقول النبی انک مع من احببت۔ قال فانما

(بقیہ حاشیہ ص ۱۹۱) اسکی عبرت ناک روایت ملاحظہ ہو عن مطرف قال صلیت انا و عمرا بن الحصین صلوة خلف علی ابن ابی طالب فكان اذا سجد کبر و اذا ساق کبر و اذا نهض من الرکعتین کبر۔ فلما سلم اخذ عمران بیدی فقال لقد صلی بنا هذا صلوة محمد او قال لقد ذکر فی هذا صلوة محمد۔ مطرف بیان کرتے تھے کہ میں نے اور عمران بن حصین نے حضرت علیؑ کے پیچھے نماز پڑھی تو حضرت جب سجدہ کرتے تبخیر کہتے۔ جب سجدہ سے سر اٹھاتے تبخیر کہتے اور جب دونوں رکعتوں سے اٹھتے تبخیر کہتے۔ جب حضرت سلام پھیر چکے تو عمران نے میرا ہاتھ پکڑ لیا اور کہا حضرت علیؑ نے تو یہ ہم لوگوں کو حضرت رسول خدا کی نماز پڑھا دی۔ یا کہا کہ حضرت علیؑ نے مجھ کو حضرت رسول خدا صلعم کی نماز یاد دلا دی صحیح بخاری ص ۱۷۷ کتاب الصلوة باب کبر۔ اور فرقہ اہل حدیث کے بڑے امام مولوی حکیم ابویحییٰ محمد صاحب شاہ جہاں پوری اپنی کتاب میں لکھتے ہیں۔

”عمران بن حصین نے جب بصرہ میں حضرت علیؑ کے پیچھے نماز پڑھی جنھوں نے ان تبخیرات کو ادا کیا تو کہنے لگے ہم کو ادھوں نے وہ نماز یاد دلا دی جو ہم رسول اللہ کے ساتھ پڑھا کرتے تھے۔ حضرت ابو موسیٰ نے بھی حضرت علیؑ کے پیچھے نماز پڑھ کر ایسا ہی کہا اور یہ بھی کہا ہم لوگ اوس کو بھول گئے یا قصداً چھوڑ دیا“ (کتاب الارشاد مطبوعہ دہلی ص ۱۵۷)

اس سے واضح ہوا کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد ہی نماز کی صورت بدل دی گئی اور پھر حضرت علیؑ ہی نے آنحضرت کی طرح نماز پڑھی جس پر لوگوں کو وہ نماز یاد آگئی۔ پھر اس زمانہ کے تغیرات کی شکایت یہاں ہے ۱۲۸

۶۵
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰

احب رسول الله و ابا بکر و عمر و انا امر جوان اکون معہم لجبی ایاہم و ان کنت کلا اعلیٰ لعلہم
 ایک شخص نے آنحضرت صلعم سے عرض کی اے رسول خدا قیامت کب آئیگی؟ حضرت نے پوچھا تم نے
 اس کے لئے کیا سامان کر رکھا ہے؟ اس نے عرض کی یا حضرت کچھ نہیں۔ سوائے اس کے کہ میں
 اللہ اور اس کے رسول کو دوست رکھتا ہوں۔ حضرت نے فرمایا پھر تم (قیامت میں بھی) اوسى کے ساتھ
 رہو گے جس کو دنیا میں دوست رکھتے ہو۔ جناب انس کہتے تھے کہ مجھے اسلام لانے کے بعد اس سے زیادہ
 اور کسی چیز سے خوشی نہیں کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے کہ تم اوسى کے ساتھ رہو گے جس کو دوست
 رکھتے ہو۔ انہوں نے کہا کہ میں تو حضرت رسول خدا صلعم کو بھی دوست رکھتا ہوں اور حضرت ابو بکر و عمر
 کو بھی۔ اور میں امید کرتا ہوں کہ میں ان حضرات کے ساتھ ہی رہوں گا اس لئے کہ میں ان لوگوں
 کو دوست رکھتا ہوں اگرچہ ان کے ایسے اعمال نہیں جیسا کہ (مسند جلد ۳ ص ۲۲۴)۔ جناب انس
 کی یہ جرأت قابل ملاحظہ ہے کہ اوسى شخص نے تو صرف خدا اور رسول کے دوست رکھنے کا ذکر کیا لیکن اپنے
 خدا اور رسول کی دوستی کافی نہیں سمجھی بلکہ ان کے ساتھ حضرت اول و دوم کی دوستی کا اضافہ بھی کر دیا اور
 اس طرح اپنے ان قلبی تعلقات کو ظاہر کر دیا جو ان حضرات سے تھے۔ ایسے شخص کی روایات کا جو وزن
 ہو سکتا ہے وہ محتاج توضیح نہیں۔ جب انکی نظر میں حضرت رسول خدا صلعم کی محبت بھی کافی نہیں تھی اور
 صرف حضرت کے ساتھ رہنا پسند نہیں کیا تو دوسرے لوگوں کے بارے میں آپ کیا کچھ جذبات رکھتے
 ہوں گے۔ اس روایت میں یہ امر بھی قابل ملاحظہ ہے کہ اس شخص نے جب کہا کہ میں خدا اور رسول کو دوست
 رکھتا ہوں تو آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ تو میرے ساتھ قیامت میں رہیگا لیکن جب جناب انس نے کہا
 کہ میں آپ کو اور حضرت ابو بکر و عمر کو بھی دوست رکھتا ہوں تو آنحضرت نے ان کو کسی بات کا امیدوار نہیں
 کیا۔ اگر حضرت ابو بکر و عمر کے دوست رکھنے سے بھی کوئی شخص قیامت میں آنحضرت صلعم کے ساتھ جگہ پاتا
 تو آنحضرت صلعم اس موقع پر خاموش کیوں ہو جاتے؟ (۱۲) قال استشار رسول الله الناس
 فی الایام یوم بداء فقال ان الله عز وجل قد امکنکم منہم۔ قال فقام عمر بن الخطاب
 فقال یا رسول الله اضرب اعناقہم قال فاعرض عنہ النبئی۔ قال ثم عاد رسول الله
 فقال یا ایہا الناس ان الله قد امکنکم منہم وانا ہما خوانکم بالامس قال فقام عمر
 فقال یا رسول الله اضرب اعناقہم۔ فاعرض عنہ النبئی۔ قال ثم عاد النبئی فقال للناس
 مثل ذلک فقام ابو بکر فقال یا رسول الله ان ترمے ان تعفو عنہم و تقبل منہم فقد اء۔
 قال فغاف عنہم و قبل منہم فقد اء۔ قال و انزل الله عز وجل لو کانت من الله سبق لکم

فما اخذتمہ الی آخرا لآیۃ۔ جناب انس بیان کرتے تھے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے جنگ بدر کے قیدیوں کے بارے میں اپنے اصحاب سے مشورہ کیا اور فرمایا کہ اللہ نے تم لوگوں کو ان کافروں پر غلبہ دیکر انہیں تمہارے قبضہ میں کر دیا ہے۔ تمہاری کیا رائے ہے ان کے بارے میں کیا کیا جائے اس پر حضرت عمر کھڑے ہو گئے اور کہا اے رسول خدا ان سب کی گردن اڑا دی جائے۔ اس پر حضرت رسول خدا صلعم نے ان کی طرف سے منہ پھیر لیا۔ دوبارہ حضرت نے وہی سوال کیا اور فرمایا کہ لوگو خدا نے ان سب کو تمہارے اختیار میں دے دیا ہے اب ان کے متعلق کیا مشورہ دیتے ہو۔ یہ وہی ہیں جو کل تک تمہارے بھائی تھے۔ اس پر پھر حضرت عمر کھڑے ہو گئے اور بولے اے رسول خدا ان سب کو قتل کر دیجئے۔ یہ سن کر پھر حضرت رسول خدا صلعم نے ان کی طرف سے اپنا منہ پھیر لیا۔ اور تیسری بار پھر صحابہ کو خطاب کر کے ان کی رائے دریافت کی۔ تو اب حضرت ابو بکر کھڑے ہوئے اور کہا اے رسول خدا! اگر آپ کی رائے ہو تو ان سب کو معاف کر دیجئے اور ان سے فدیہ لے کر انہیں رہا کر دیجئے۔ انس بیان کرتے تھے کہ اس پر حضرت کے چہرے سے رنج و طلال کے وہ آثار زائل ہو گئے جو اس کے پہلے نظر آتے تھے اور حضرت نے ان لوگوں کو معاف کر دیا اور ان سے فدیہ قبول کر لیا۔ جناب انس بیان کرتے تھے کہ آنحضرت کے اس فعل پر خدا سے عزوجل نے قرآن مجید میں یہ آیت نازل کی لولا کتاب من اللہ سبق لمسکم فیما اخذتمہ عذاب عظیم۔ اگر اللہ تعالیٰ آگے سے ایک بات نہ لکھ چکا ہوتا تو تم نے جو مال قیدیوں سے لیا اس تصور میں تم پر برابر عذاب اترتا۔ (پ ۱۰-۵۸) (مسند احمد جلد ۳ ص ۲۴۳)۔ اس روایت کا مقصود یہ ہے کہ واضح ہو دینی امور

لہ اس آیت کی تفسیر میں جہاں مولوی وحید الزماں خاں صاحب حیدرآبادی نے لکھا ہے "اس آیت میں اللہ جل شانہ نے اپنے پیغمبر پر عتاب فرمایا کہ ان سے ایک ایسی بات سرزد ہوئی جو بہتر نہ تھی۔ ہوا یہ کہ جب جنگ بدر کے کافر قیدی آنحضرت صلعم کے پاس لائے گئے تو آپ نے اپنے صحابہ سے ان کے باب میں مشورہ لیا۔ حضرت عمر نے کہا یا رسول اللہ ان کی گردن مار بیٹے۔ اپنے منہ پھیر لیا۔ ابو بکر نے عرض کیا میری رائے یہ ہے کہ آپ ان کا قصور معاف کر دیجئے اور کچھ فدیہ لیکر ان کو چھوڑ دیجئے۔ آپ کو یہی رائے پسند آئی اور فدیہ لے کر ان کو چھوڑ دیا۔ اس کے بعد یہ آیت اتری۔ دوسری روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا بعض آدمیوں کا دل دودھ سے بھی زیادہ نرم کرتا ہے اور بعضوں کا دل پتھر سے بھی زیادہ سخت کرتا ہے۔ اسے ابو بکر تیری مثال ابراہیم

س حضرت ابو بکر سے تو حضرت عمر کا درجہ بڑھا ہوا تھا ہی جس میں کوئی شک و شبہ کی گنجائش
میں ہے۔ خود حضرت سید المرسلین جناب رسول خدا صلعم سے بھی آپ کا مرتبہ بڑھا ہوا تھا کہ

رقیقہ حاشیہ ص ۱۹۴) کی ہے جنہوں نے یوں دعا کی مالک جو میرا کہا مانے وہ میرا ہے۔
اور جو میرا کہا نہ مانے تو تو بخشنے والا ہے اور تیری مثال عیسیٰ کی ہے جنہوں نے یوں عرض
کیا اگر تو ان کو عذاب کرے تو وہ تیرے بندے ہیں۔ اور اگر تو ان کو بخش دے تو تو زبردست
ہے۔ حکمت والا۔ اور اے عمر تیری مثال نوح کی ہے جنہوں نے یوں دعا کی مالک میرے!
ساری زمین پر ایک بننے والا کافر بھی نہ چھوڑ اور موٹے کی ہے جنہوں نے یوں دعا کی مالک
ہمارے! ان کے مالوں کو تباہ کر دے اور ان کے دلوں پر سختی کر۔ وہ جب تک دکھ کا عذاب
نہ دیکھیں ایمان نہ لائیں۔ تیسری روایت میں ہے کہ اس آیت کے اُترنے کے بعد آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم اور ابو بکر صدیقؓ بیٹھ کر رونے لگے۔ حضرت عمرؓ آئے انہوں نے رونے کا
سبب پوچھا۔ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا عذاب اس درخت سے بھی نزدیک آگیا تھا۔
اور اگر عذاب اُترتا تو کوئی نہ بچتا سوا عمرؓ اور سعد بن معاذ کے جنہوں نے قیدوں کو مار ڈالنے
کی رائے دی تھی۔ جو تھی روایت میں ہے کہ حضرت عمر نے یہ بھی عرض کیا یا رسول اللہ! یہ قیدی
کفر کے سردار ہیں اور انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دی۔ آپ حکم دیجئے کہ انہیں
سے ہر ایک کو اس کا مسلمان رشتہ دار مار ڈالے۔ آپ عباس کو مار بیٹے اور میں فلاں اپنے
عزیز کو مارتا ہوں تاکہ کافروں کو معلوم ہو جائے کہ ہم کو خدا کی محبت سب سے زیادہ ہے۔
اللہ اللہ۔ حضرت عمر کی پاک نفسی اور عدالت خداوند کریم کو انہی کی رائے پسند آئی۔ اب بعض
بے وقوف مسلمانوں پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ قیدیوں کا قتل کرنا آئین عدالت سے بعید ہے۔
ان کا جواب یہ ہے کہ یہ ان قیدیوں کے بارے میں ہے جو دنیاوی جنگوں میں مالک و دولت کے
لئے کی جاتی ہیں گرفتار ہوں وہاں پر قیدیوں پر مارنا ستم ہے۔ کس لئے کہ ہر ایک کو یہ حق
ہے کہ اپنا ملک اور مال بچائے اور اپنی آزادی کے لئے لڑے۔ لیکن یہ جنگ دنیاوی جنگ
نہ تھی۔ یہ تو شرک اور کفر توڑنے کے لئے خالص خدا کے حکم سے جنگ کی جاتی تھی۔ اس میں
خدا کی یہی مصلحت ہے کہ جب تک شرک اور کفر کا زور نہ ٹوٹ لے اس وقت تک قیدیوں کی
بھی رہائی نہ ہو۔ ورنہ احتمال ہے کہ پھر شرک اور کفر کا زور قائم ہو جائے اور اصل مقصود

حضرت تو ان کو قتل کرنا نہیں چاہتے تھے مگر حضرت عمر نے بار بار قتل ہی کی ڈاے دی۔ اور جب رسولؐ نے انکی مخالفت کی تو خدا آنحضرتؐ پر غضب ناک ہو گیا کہ کیوں نہ حضرت عمر کی راہ پر عمل کیا۔ اس کے متعلق مولوی شبلی صاحب نے بھی لکھا ہے ”اس معرکے (غزوہ بدر) میں مخالف کی فوج میں سے جو لوگ زندہ گرفتار ہوئے ان کی تعداد کم و بیش ۷۰ تھی اور ان میں اکثر قریش کے بڑے بڑے سردار تھے مثلاً حضرت عباس عقیل (حضرت علیؑ کے بھائی)۔ ابوالعاص بن الربیع۔ ولید بن الولید۔ ان سرداروں کا ذلت کے ساتھ گرفتار ہو کر آنا ایک عبرت خیز سماں تھا جس نے مسلمانوں کے دل پر بھی اثر کیا یہاں تک کہ رسول اللہؐ کی زوجہ مبارکہؑ سودہ کی نظر جب ان پر پڑی تو بے اختیار بول اٹھیں کہ اعطیتم بایں یکمہ ہلا متم کماہ تم مطیع ہو کر آئے ہو۔ شریفوں کی طرح لڑ کر مر نہیں گئے؟ اس بنا پر یہ بحث پیدا ہوئی کہ ان لوگوں کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے۔ رسول اللہؐ نے تمام صحابہ سے رائے لی۔ اور لوگوں نے مختلف رائیں دیں۔ حضرت ابو بکر نے کہا کہ یہ اپنے ہی بھائی بنت ہیں اس لئے ان سے فدیہ لے کر چھوڑ دیا جائے۔ حضرت عمر نے اختلاف کیا اور کہا اسلام کے معاملہ میں رشتہ و قرابت کو دخل نہیں۔ ان سب کو قتل کر دینا چاہئے اور اس طرح کہ ہم میں سے ہر شخص اپنے عزیز کو قتل کر دے۔ علی عقیل کی گردن ماریں۔ حمزہ عباس کا سراڑ ادریں اور فلاں شخص جو میرا عزیز ہے اس کا کام میں تمام کر دوں۔ آنحضرتؐ نے شانِ رحمت کے اقتضائے سے حضرت ابو بکر کی رائے پسند کی اور فدیہ لے کر چھوڑ دیا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی ماکان لنبی ان یكون له اسیرے حتی یثخن فی الاارض الخ کسی پیغمبر کے لئے زیبا نہیں کہ اس کے پاس قیدی ہوں جب تک کہ وہ خوب غولے غولے ریزی نہ کرے“ (الفاروق ص ۱۱۱)

(تقیہ حاشیہ ص ۱۹۵) فوت ہوا اور یہ بچینہ ایسا ہے جیسے یہ دنیا کے بادشاہ باغیوں کو ضرور پھانسی دیتے ہیں ان کو فدیہ لے کر کیوں نہیں چھوڑتے۔ مشرک اور کافر بھی اللہ تعالیٰ کے باغی ہیں“ (تفسیر وحیدی ص ۲۲۲)

لہ یہ آیت بھی پارہ۔ ۱۰ رکوع ۵ کی ہے۔ دونوں کا مطلب مفسرین اہلسنت کے اعتقاد کے مطابق یہی ہے کہ غزوہ بدر کے قیدیوں کے بارے میں حضرت رسولؐ نے شدید غلطی کی جس پر خدا غضب ناک ہوا اور حضرت عمر نے بہترین رائے دی تھی جس کو خدا نے ہر طرح پسند کیا اور اسکی تائید

(۱۵) عن انس بن مالك ان النبي اتى برجل قد شرب الخمر فجلده عواكرا بعين و فعله ابو بكر - فلما كان عمر استشار الناس فقال عبد الرحمن بن عوف اخف الحدود ثم ان فامر به عمر - جناب انس بیان کرتے تھے کہ حضرت رسول خدا صلعم کے پاس ایک شرابی لایا گیا تو حضرت نے اس کو چالیس کوڑے مارنے کی سزا دی - حضرت ابو بکر نے بھی یہی تعداد رکھی مگر جب حضرت عمر خلیفہ ہوئے تو لوگوں سے مشورہ کیا - اس پر عبد الرحمن بن عوف نے کہا کہ سب سے ہلکی سزا انہی کوڑوں کی ہے تو حضرت عمر نے بھی اسی کا حکم جاری کر دیا (مسند جلد ۳ ص ۲۷۳) جناب مولوی شبلی صاحب نے بھی لکھا ہے کہ ”شراب پینے کی جو سزا پہلے سے مقرر تھی اس کو زیادہ سخت کر دیا یعنی پہلے ۴۰ درے مارے جاتے تھے انہوں (حضرت عمر) نے ۴۰ سے ۸۰ کر دیئے“ (الفاروق حصہ ۲ ص ۲۱۴) - مقصود یہ ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم کا ہر فعل قابل اصلاح اور ہر حکم لائق ترمیم تھا بلکہ خدا ہی کے اصول و قواعد محتاج تصحیح تھے اس لئے کہ یہ بھی مذہبی امر تھا جس کے بارے میں مولوی شبلی صاحب بھی تسلیم کر چکے ہیں کہ ”نبی جو حکم منصب نبوت کی حیثیت سے دیتا ہے وہ بے شبہ خدا کی طرف سے ہوتا ہے باقی امور وقت اور ضرورت کے لحاظ سے ہوتے ہیں تشریحی اور مذہبی نہیں ہوتے“ (الفاروق جلد ۲ ص ۲۱۴) - اور خدا کے جس حکم یا قانون کو حضرت عمر چاہتے بدل دیتے مسلمان تو اسے قبول کر لیتے ہی - خدا اور رسول بھی اپنی غلطی مان کر اس اصلاح کو اختیار کر لیتے تھے - غرض اسی طرح آپ کی روائتوں میں حضرت عمر کے فضائل بھرے ہوئے ہیں۔

انس کی کتاب
جناب انس کی کتاب سے کیوں اس درجہ خوش تھے - علامہ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے ان ابا بکر لما استقلت بعث الی انس لیوجھہ الی البحرین علی السعیۃ - فدخل علیہ عمر فاستشارہ - فقال العثہ فانہ لبیب کاتب - قال فبعثہ - جب حضرت ابو بکر خلیفہ ہوئے تو آپ نے جناب انس کو بلا بھیجا تاکہ ان کو سعایۃ کے عہدہ پر مقرر کر کے ملک بحرین کی طرف بھیجا جائے۔ اسی وقت ان کے پاس حضرت عمر بھی پہنچ گئے تو آپ نے ان سے بھی اس امر میں مشورہ کیا - انہوں نے کہا ہاں ان کو ضرور بھیجے کیونکہ وہ سمجھدار کاتب ہیں - اسکے بعد حضرت ابو بکر نے ان کو وہاں روانہ کر دیا (اصابہ جلد ۱ ص ۷۳) - ظاہر ہے کہ جب حضرت ابو بکر و عمر نے آپ کے ساتھ اس قدر مہربانی کا برتاؤ کیا تو حضرت انس ان حضرات کے مداح کیوں نہیں ہوتے اور ان لوگوں کی عنایت کا عوض کیوں نہ ادا کرتے - اتنے بڑے عہدے کی سرفرازی مولوی چیز نہیں تھی - اس کے مقابلہ میں

حضرت امیر المومنین علیہ السلام کے ساتھ آپ کا جو برتاؤ تھا وہ مشہور حدیث طیر سے واضح ہے
 چنانچہ محدثین اہلسنت نے لکھا ہے عن انس قال کنت مع رسول اللہ فی بستان فاہدی
 لنا طائر مشوی فقال اللهم انتنی باحب الخلق الیک فجاء علی ابن ابی طالب - فقلت
 رسول اللہ مشغول فرجع - ثم جاء بعد ساعة ودق الباب ورددتہ فقلت
 ثم قال رسول اللہ یا انس افتح لہ فطال ما سدوتہ - فقلت یا رسول اللہ کنت
 اطیع ان یكون رجلا من الانصار فدخلى علی ابن ابی طالب فاکل معہ من الطیر
 فقال رسول اللہ المرء یحب قومہ - جناب انس بیان کرتے تھے کہ میں ایک دفعہ حضرت
 رسول خدا صلعم کے ساتھ ایک باغ میں تھا - وہاں حضرت کے لئے ایک بھنا ہوا طائر بطور ہدیہ
 لایا گیا تو حضرت نے خدا سے دعا کی کہ اے اللہ تمام مخلوق میں جو شخص تجھ کو سب سے زیادہ پیارا
 ہو اس سے اس وقت میرے پاس بھیج دے کہ وہ میرے ساتھ اس طائر کو کھائے - اس دعا پر
 فوراً حضرت علی ابن ابی طالب وہاں پہنچ گئے - تو میں (انس) نے آپ سے کہا کہ حضرت رسول خدا
 صلعم کو اس وقت آپ سے ملنے کی فرصت نہیں ہے - یہ سن کر حضرت علیؑ واپس چلے گئے پھر
 تھوڑی دیر کے بعد حضرت ہی آئے اور دروازہ کھٹکھٹایا اور پہلے کی طرح اب بھی میں نے آپ کو
 واپس کر دیا - پھر حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا اے انس علیؑ آتے ہیں ان کے لئے دروازہ کھول دو
 تم دیر سے انکو واپس کر رہے ہو - اب میں نے عرض کی اے رسول خدا میں یہ چاہتا تھا کہ انصاف
 سے کوئی شخص آجاتا (اور حضور کے ساتھ اس کو کھاتا) غرض حضرت علیؑ ابن ابی طالب حضرت
 کے پاس آئے اور حضرت کے ساتھ اس گوشت کو کھایا - اس کے بعد حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا آدمی
 کا دستور ہے کہ اپنی ہی قوم کو دوست رکھتا ہے (کنز العمال جلد ۶ ص ۱۱۱)

واضح ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم صرف ایک چڑیئے کا گوشت تناول فرمانا چاہتے تھے اور اس کے
 لئے محض یہ دعا کی کہ خدا کو جو شخص سب سے زیادہ محبوب ہو اس سے آپ کے پاس بھیج دے - اس کے
 علاوہ نہ کوئی حکومت تقسیم ہوتی تھی نہ کوئی عہدہ بنتا تھا - نہ کوئی سرداری دی جاتی تھی - نہ کوئی
 دولت بخشی جا رہی تھی - لیکن حضرت علیؑ کا بار بار آنا بھی جناب انس کو ناگوار ہوا اور انہوں نے
 دو مرتبہ جیلہ کر کے حضرت کو واپس کر دیا - صرف اس خیال سے کہ اگر آپ نے اس گوشت کو انحضرت
 کے ساتھ کھالیا تو آپ ہی کے بارے میں یقین ہو جائے گا کہ خدا کو سب سے زیادہ محبوب ہیں
 اور یہ آپ کی ایسی عظیم الشان فضیلت ہو جائیگی جس کا مقابلہ کسی دوسرے شخص کی کوئی فضیلت

نہیں کر سکتے۔ اب آسانی سے اس امر کا فیصلہ ہو جا سکتا ہے کہ آپ سے حضرت ابو بکر و عمر کے فضائل میں ایسی حدیثیں کیوں مروی ہیں جو عموماً دوسرے اصحاب سے نہیں ملتی۔ اور ممکن ہے اسی وجہ سے بحرین کے لئے حضرت ابو بکر نے بھی آپ کا انتخاب کیا ہو اور حضرت عمر نے بھی اسی سبب سے انکی تائید کر کے ان کو بحرین کی طرف روانہ کرا دیا ہو۔ یہ امر کس وجہ عبرت ناک ہے کہ جناب انس حضرت رسول خدا صلعم کے خاص خادم تھے۔ اور آنحضرت کی حدیثیں بھی بکثرت روایت کیں۔ بہت زیادہ عمر بھی پائی کہ غالباً ۱۰ سال کے ہو کر دنیا سے تشریف لے گئے بلکہ ۱۰ سال کی عمر بھی بیان کی گئی ہے (اصابہ جلد اول) مگر حضرت علیؑ کے متعلق آپ کی روایت شاہ ذونادر ہی مل سکے۔ مسند احمد بن حنبل میں جو احادیث کا بڑا ذخیرہ ہے صفحہ ۹۸ سے ۲۹۲ تک آپ کی روایتیں بھری ہوئی ہیں اور تقریباً ہر صفحہ میں حضرت ابو بکر و عمر کا ذکر موجود ہے۔ لیکن حضرت علیؑ کی فضیلت میں شاید ہی کچھ حدیثیں ملیں۔ جس کی وجہ اس کے سواے تو کوئی بھی سمجھ میں نہیں آتی کہ حضرت رسول خدا صلعم کی آنکھ بند ہوتے ہی حضرت ابو بکر و عمر کی وجہ آپ کی طرف ہو گئی۔ بحرین کے ایک عہدہ پر آپ سر فزاد کر دیئے گئے۔ اس کے بعد خلفائے ثلاثہ کا زمانہ رہا۔ پھر خلفاء بنی امیہ کا دور آپ کو ملا۔ اس کے عہدہ پر حصہ میں بھی آپ کا وجود رہا چنانچہ سلسلہ ہجری میں بنی امیہ کی سلطنت شروع ہوئی جو سلسلہ ہجری تک رہی اور جناب انسؓ ۹۳ ہجری تک زندہ رہے۔ اس مدت میں اسلامی دنیا کا ذرہ ذرہ تو حضرت اول و دوم کا فدائی اور حضرات اہلبیت سے علیحدہ تھا۔ پھر آپ سے کوئی حدیث مروی کیونکر ہوتی۔ ہاں جو حضرات ان اسلامی حکومتوں کے درباروں میں نہیں پہنچے۔ جن کو خلفاء کے عہد میں کوئی عہدہ نہیں ملا۔ جنہوں نے دین پر دنیا کو ترجیح نہیں دی۔ جنہوں نے جنت کو متاع دنیا کے عوض نہیں لیا۔ جنہوں نے خدا اور رسولؐ کی خوشی کے لئے دنیا کی لذات کی پروا نہیں کی۔ جن لوگوں نے آخرت کے مقابلہ میں یہاں کے عیش کو پسند نہیں کیا۔ جنہوں نے حق کے مقابلہ میں کسی ذاتی مفاد یا عناد کی وجہ سے باطل کو ترجیح نہیں دی۔ جو تلوار کے رعب سے متاثر نہیں ہوئے۔ جو جبر و سطوت کا شکار نہیں ہوئے۔ جنہوں نے گمراہی کے نتائج سے اپنے کو محفوظ رکھا انہیں لوگوں کی روایتوں سے حضرات اہل بیت طاہرین کے فضائل میں حدیثیں ملتی ہیں اور اس حد تک ملتی ہیں کہ ان کا آج تک کتابوں میں ذکر موجود ہے اور کسی دنیوی طاقت کو ان کی اشاعت کی روکنے میں کامیابی نہیں ہوئی بلکہ جتنا زیادہ ان حضرات کے فضائل کو چھپانے کی کوشش کیگی

اتنا ہی زیادہ وہ حدیثیں پھیلیں اور ان حضرات کا درجہ روز بروز بڑھتا گیا مگر ابھی انی عہد اسلام میں عوام کا کیا ذکر ہے خواص تک حق بات زبان پر جاری نہیں کر سکتے تھے۔ ایک عبارت قابل تہذیب ہے جس سے اس زمانہ کے آثار واضح ہو جاتے ہیں۔ فی تہذیب الکمال للہزی وحاشیۃ تہذیب تہذیب الکمال لصفی الدین الخزاز جی قال قال یونس بن عبید سالت الحسن وقت یا ابی اسد انک تقول قال رسول اللہ صلعم وانک لم تدسک۔ قال یا ابن اخی لقد سالتنی عن شیء ما سألتنی عنہ احد قبلک ولو لا منزلتک منی ما اخبرتک۔ انی فی زمان کما تری کل شیء سمعتنی اقول قال رسول اللہ صلعم فہو عن علی ابن ابی طالب خیرانی فی زمان کا استطیع ان اذکر علیا۔ تہذیب الکمال مزنی اور حاشیہ تہذیب صفی الدین خزرجی میں یونس بن عبید سے منقول ہے میں نے امام حسن بصری سے پوچھا اس کی کیا وجہ ہے کہ تم حضرت رسول خدا صلعم سے حضرت کی حدیثیں بلا واسطہ روایت کرتے ہو حالانکہ تم حضرت کے زمانہ میں نہیں تھے نہ حضرت سے ملے تھے۔ انہوں نے جواب دیا اسے فرزند برادر اس وقت تم نے مجھ سے ایسی بات دریافت کی جو اس سے پہلے کسی نے مجھ سے نہیں پوچھی تھی اور اگر تمہاری خاطر مجھے منظور نہ ہوتی تو میں تم کو بھی اس راز سے آگاہ نہیں کرتا۔ سنو میں جس قدر حدیثیں بیان کرتا ہوں اور ان کے بارے میں کہتا ہوں کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا تھا وہ سب حضرت علی بن ابی طالب کی مرویات سے ہیں مگر میں کیا کیوں اور کیونکر حضرت کا نام لوں اس لئے کہ میں ایسے زمانہ میں ہوں جس میں حضرت کا نام زبان سے نہیں نکال سکتا (تہذیب الکمال ص ۱۰۰) اسلام کی پہلی اور دوسری صدی میں تو باطل کا اتنا غلبہ ہو گیا تھا کہ صحابہ و تابعین و تبع تابعین یا علماء و محدثین کا کیا ذکر ہے خود بعض انصاف پسند بادشاہ زمانہ اور خلفاء اہلسنت نے بھی مختصر الفاظ میں حق کو ظاہر کرنا چاہا تو ان کو پوری سزا مل گئی۔ مثلاً یزید کے بیٹے معاویہ نے اپنے خاندان کی خطاؤں اور بُرائیوں کو نفرت سے دیکھا اور حضرت علیؑ و اولاد علیؑ کو مستحق خلافت جانا تو بنی امیہ نے اس کو زہر سے قتل کر دیا۔ اس وقت اسکی عمر ۲۱ سال ۸ ایوم کی تھی اور صرف ۴۰ دن بادشاہت کرنے پایا تھا۔ اسی طرح خاندان بنی امیہ کے ایک اور مشہور اور قابل قدر خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کا انجام ہوا جس کو بعض اہلسنت خلفاء اربعہ کے بعد پانچواں خلیفہ راشد کہا ہے جو عدل و انصاف و حق پسندی میں مشہور ہے۔ مورخین نے اس کے زہد و اتقا و صدق و اعتدال۔ سادہ مزاجی۔ ہمدردی وغیرہ کا خاص طور پر ذکر کیا ہے۔ اس نے بھی حضرت علیؑ و اہلبیت

کو پہچانا۔ ان حضرات کے فضائل سے واقفیت حاصل کی۔ اور ان کی دوستی کا شرف حاصل کیا۔
 تو باوجود بادشاہ وقت اور دنیا سے اسلام کے یکہ و تنہا مالک ہونے کے اپنے اس جرم کی پوری
 سزا پالی۔ بنی امیہ اوس کے جانی دشمن ہو گئے۔ یزید بن عبد الملک نے خلیفہ کے ایک غلام کو شہوت
 دے کر کھانے میں زہر دلا دیا۔ یہ نیک بہاد بادشاہ ۳۹ سال کی عمر میں حص کے علاقہ میں بمقام
 دیر سمان رحلت کر گیا اور وہیں دفن ہوا۔ صرف ۲ سال ۵ ماہ سلطنت کرنے پایا۔ علامہ سیوطی
 نے لکھا ہے قیل لعمر فی مرضہ الا تمداؤ نے فقال لقد علمت الساعة التي سقيت فيها۔

لوگوں نے خلیفہ عمر بن عبد العزیز سے پوچھا کہ آپ اپنا علاج کیوں نہیں کرتے؟ تو کہا مجھے معلوم
 ہے کس وقت مجھے زہر دیا گیا دکانت و فاته بالسم کانت بنو امیة قد تبروا به۔ اس خلیفہ کی
 وفات زہر سے ہوئی کیونکہ بنی امیہ اس سے عاجز آگئے تھے دعا غلاما مالہ فقال و یحک ما
 حکک علی ان تسقینی السم قال الف دینار اعطیتما و علی ان اعتق قال ما تھل قال
 فجاء بها فالتھانی بیت المال و قال اذهب حیث لا یراک احد خلیفہ عمر بن عبد العزیز
 نے اپنے غلام کو بلا کر پوچھا کس سبب سے تو نے مجھے زہر پلا دیا؟ اوس نے کہا مجھے اس کے
 انعام میں ایک ہزار اشرفیاں دی گئیں۔ اور یہ بھی وعدہ کیا گیا کہ آزاد کر دیا جاؤں گا۔ اس
 لالچ میں یہ حرکت کی۔ خلیفہ نے وہ اشرفیاں منگا کر بیت المال میں داخل کر دیں اور غلام سے
 کہا ایسی جگہ چلا جا جہاں تجھے کوئی بھی نہ دیکھے (تاریخ الخلفاء ص ۱۶۷)
 غرض جب حضرت علیؑ اور اہلبیتؑ کی ادنیٰ محبت کرنے کی مزا بھی اتنے بڑے بڑے شہنشاہوں
 کو اس طرح دی جاتی کہ وہ زندگی کی لذتوں ہی سے محروم ہو جاتے تو عوام کو کیوں کر اسکی جروت
 ہوتی کہ حضرت علیؑ و اہلبیت کے فضائل اور حضرت ابو بکر و عمر کے قبائح و مطاعن میں کوئی روایت
 بیان کر سکتے؟

مذکورہ بالا وجہ سے ماننا پڑے گا کہ کتب حدیث و سیرہ و تفسیر و تاریخ میں خلفاء و ثلثہ کے
 فضائل و مناقب و کمالات و کرامات میں تو ڈھیر کی ڈھیر روایتیں موجود ہیں۔ جن کی حد و حساب کا
 بتانا دشوار ہے۔ لیکن ان کی مذمت و طعن میں کوئی روایت نہیں مل سکتی۔ اگر پھر بھی کوئی امر
 مل جائے تو اس کے متعلق عقل حکم کرے گی کہ یہ اس درجہ یقینی اور مشہور امر تھا جو مستصحب اور سلطین
 زمانہ کے زہر اثر محدثین و مفسرین و مورخین بھی پوشیدہ نہیں رکھ سکے اور وہ گمراہیاں مثل آفتاب

روشن ہو کر رہیں۔ اب ہم اس مقدمہ سوانح کو تمام کر کے اصل کتاب شروع کرتے ہیں اور خدا امنائے سے دعا کرتے ہیں کہ وہ اس کے لکھنے میں اپنی توفیق ہمارے شامل حال رکھے۔ اس اسلامی خدمت میں ہماری پوری مدد کرے۔ ہمیں ہر قدم پر سیدھی راہ دکھاتا رہے۔ ہمارے حقیر قلم سے ہر حرف مطابق حق ہی نکالے اور تعصب و جنبہ داری کا شائبہ بھی نہ پیدا ہونے دے!

حسبنا اللہ ونعم الوکیل۔ نعم المولے ونعم النصیر

اس کتاب کے ابواب واضح ہو کہ یہ سوانح عمری انشاء اللہ ان ابواب پر مشتمل ہوگی۔

(۱) پہلا باب۔ شجرہ نسب۔ خاندانی حالات۔ پیدائش سے ہجرت تک کے واقعات۔ زمانہ جاہلیہ کے کارنامے۔ اعزہ و اقربہ۔ قبول اسلام وغیرہ (۲) دوسرا باب۔ ہجرت مدینہ سے وفات رسول تک کا زمانہ۔ غزوات کی شاندار خدمات۔ مدینہ کی زندگی۔ عہد رسول میں آپ کی اسلامی خدمتیں (۳) تیسرا باب۔ وفات رسول سے خلیفہ اول کی وفات تک کے مفصل حالات اور اس عہد کے

بے بشارت اس سوانح عمری کے شروع میں قرآن مجید کی کوئی آیت لکھنے کی ضرورت محسوس ہوئی

مگر کوئی مناسب آیت نہیں نظر آتی تھی۔ بہت دنوں تک غور و غوض کرنے کے بعد ذہن میں آیا کہ خود قرآن مجید سے دریافت کیا جائے کہ کون آیت لکھی جائے۔ اس نیت سے قرآن مجید کو کھولا تو پہلے ہی بار حسب ذیل آیت نکلی:۔ اُولَٰئِكَ لَیْسَ یُرَادُ فِی الْاٰمْرِ مِنْ فِیْضٍ وَ اَکِثٌ حٰکِمَانٌ عَاقِبَةُ الدِّیْنِ مِنْ جُلُومٍ کَاثِرًا اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَّ اَثَارًا وَّ الْاٰمْرُ مِنْ وَعْمَرٍ وَّ هَا اَکْثَرُهَا عَمْرٌ وَّ هَا وَّ جَاءَ مِنْهُمْ سُلٰمٌ بِالْبَیِّنٰتِ فَمَا کَانَ اللّٰهُ لَیْظِلِمَهُمْ وَاٰلِکِنْ کَاثِرًا اَنْفُسُهُمْ یَظْلِمُوْنَ۔ کیا یہ لوگ رو سے زمین پر چلے پھرے نہیں کہ دیکھتے جو لوگ ان سے پہلے گزر گئے ان کا انجام کیسا بُرا ہوا حالانکہ جو لوگ ان سے قوت میں بھی زیادہ تھے اور

جس قدر زمین ان لوگوں نے آباد کی ہے اس سے کہیں زیادہ ان لوگوں نے بھی کاشت کی تھی اور اس کو آباد بھی کیا تھا اور ان کے پاس بھی ادن کے پیغمبر واضح اور روشن معجزے لے کر آچکے تھے مگر ان لوگوں نے نہ مانا تو خدا نے ادن پر کوئی ظلم نہیں کیا۔ مگر وہ لوگ آپ اپنے اوپر ظلم کرتے تھے (پ ۲۱-۲۲)۔ اس وجہ سے ہم نے ہی آیت کتاب

کی پیشانی پر لکھ دی ۱۲ منہ

نہیں کارنامے۔ خاندان رسول سے آپ کا برتاؤ (۴) چوتھا باب۔ خلیفہ اول کی وفات سے
 آپ کی اپنی وفات تک کی مدت اور اسکے کارنامے (۵) پانچواں باب۔ آپ کی ملکی فتوحات کی
 تفصیل اور ان پر دینی و دنیوی اعتبار سے مفصل تبصرہ (۶) چھٹا باب۔ آپ کے نظام حکومت۔
 سیاست و تدبیر۔ عدل و انصاف کی تصویر کشی (۷) ساتواں باب۔ آپ کے دوسرے دنیوی
 کارنامے (۸) آٹھواں باب۔ آپ کی خلافت۔ اجتہاد۔ مذہبی اصلاحیں اور دوسرے دینی
 کارنامے (۹) نواں باب۔ آپ کے ذاتی حالات۔ ایمان۔ ورع۔ تقویٰ۔ تقدس۔ علم
 و فہم۔ عبادات وغیرہ (۱۰) دسواں باب۔ آپ کے باقی وہ حالات جو گزشتہ ابواب سے بچ گئے
 ہوں۔ کتاب کی تقسیم کا یہ مختصر ذکر ہے۔ تفصیلی امور انشاء اللہ ہر باب کی متعدد فصلوں
 میں دکھائے جائیں گے اور کوشش کی جائیگی کہ آپ کی کسی خوبی۔ کسی فضیلت۔ کسی شاندار خدمت
 کو چھوڑا نہ جائے بلکہ اسکو اسی عنوان سے دکھایا جائے جسکی وہ مستحق ہے۔

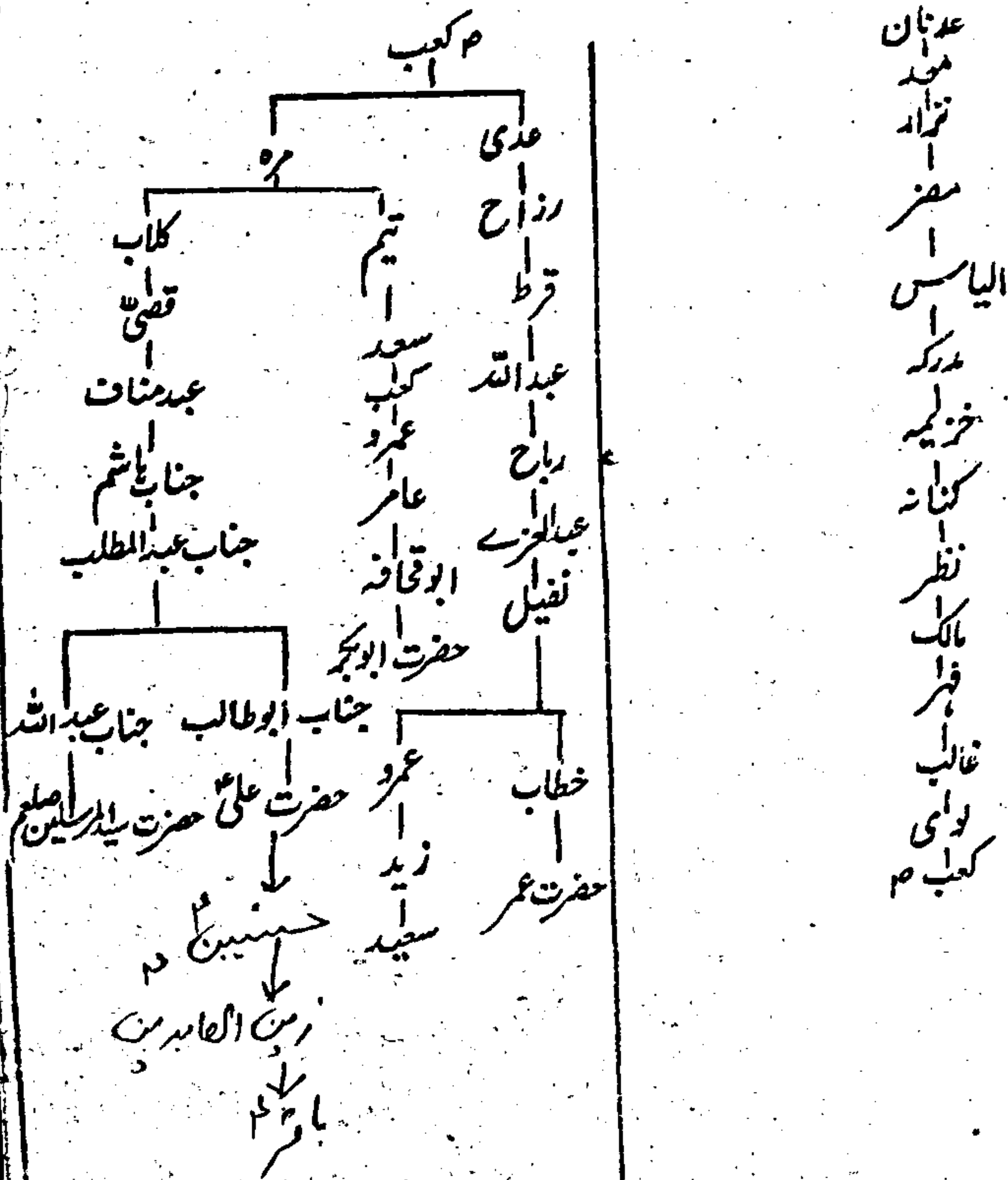
تنبیہ اصل کتاب کے مضامین شروع کرنے سے قبل ناظرین کتاب سے یہ التماس کر لینا ضروری
 ہے کہ انہیں اس نہایت اہم امر کا خیال رکھنا چاہیے کہ اس کتاب کے مقدمہ میں جو اصول واضح
 کئے اور ضروری مباحث لکھے گئے ہیں۔ ان کو برابر پیش نظر رکھ کر پوری کتاب کا مطالعہ کوس
 ہمیں قوی امید ہے کہ جس مقام پر او نہیں کوئی شبہ یا تردد پیدا ہوگا اس وقت اگر وہ مقدمہ کے
 مطالب کو پھر دیکھ لینگے تو اونکے دل شکوک نہ اٹل ہو جائیں گے اور پورا اطمینان حاصل ہو جائیگا کیونکہ جن
 علماء اعلام کی مستند کتب حدیث و تفسیر و رجال و تاریخ و طبقات و سیرۃ و ادب و لغت سے اسکے مضامین
 کا اقتباس کیا گیا ہے وہ اسلام کے اس فرقہ سے تعلق رکھتے بلکہ اسکے معتدات تسلیم کئے گئے ہیں
 جو ہمارے ہیر و کمال درجہ معتقد اور آپ کے فضائل و مناقب کا پورا اعتراف ہے اور جاننے
 مذہبی اثرات کی وجہ سے اس کا سخت پابند رہا ہے کہ حضرت مدوح کے موافق کل امور کو تسلیم کرے لیکن
 آپ کی شان کے خلاف کسی چیز کو نہ مانے۔ باوجود اس کے ان چیزوں کا ان کتابوں میں موجود ہونا
 اس امر کی بین دلیل ہے کہ وہ امر حد تو اترا یا درجہ یقین تک پہنچا ہوا تھا۔ اس وجہ سے ان
 علماء کو بھی سچ کتاب کرنا پڑا۔ اسکے ساتھ اسکی بھی امید قوی ہے کہ ہمارے اقتباس پر کسی قسم کا اعتراض
 نہیں ہوگا۔ نہ ہماری نیت پر حملہ ہوگا کیونکہ ہماری عرض اصلی حالات کا ظاہر کر دینا ہے۔ اور تذکرہ
 نویس کا فرض بھی یہی ہے کہ مالہ و ماعلیہ سب کو پیش کر دے۔ و یتقوا کہ باللہ علیہ توکلت

پہلا باب

شجرہ نسب - خاندانی حالات - پیدائش سے ہجرت کے واقعات - زمانہ جاہلیتہ کے کارنامے - اعزہ واقربہ - قبول اسلام وغیرہ

پہلی فصل شجرہ نسب

حضرت عمر کا شجرہ نسب حسب ذیل بیان کیا گیا ہے



لطیفہ جن حضرات کو عربی زبان کی کتب تاریخ دیکھنے کا موقع نہیں ملتا ہمارے لکھے ہوئے شجرہ نسب کو اس بنا پر غلط کہہ سکتے ہیں کہ اس زمانہ میں اسلامی تاریخ کے سب سے مشہور مصنف شمس العلماء مولوی شبلی صاحب نعمانی گزرے ہیں اور یہ شجرہ نسب ان کے لکھے ہوئے شجرہ نسب سے مختلف ہے۔ چنانچہ مدوح نے اپنے ہیرو کا شجرہ اس طرح لکھا ہے "سلسلہ نسب یہ ہے عمر بن خطاب بن نفیل بن عبد العزیز بن رباح بن عبد اللہ بن قرظ بن رزاح بن عدی بن کعب بن لوی بن نہر بن مالک" (الفاروق مطبوعہ کاپنور ۱۹۹۹ء جلد ۱ ص ۲۳)۔ جس سے معلوم ہوا کہ لوی بن غالب بن نہر نہیں بلکہ لوی بن نہر تھا۔ یعنی نہر لوی کا دادا نہیں بلکہ باپ تھا۔ اس وجہ سے ضرورت ہوئی کہ اسلام کی مستند کتب تاریخ سے دریافت کیا جائے کہ اصلیت کیا ہے۔ علامہ ابو الفدا نے لکھا ہے "ولد لفہر غالب ثم ولد لغالب لوی۔ نہر کا لڑکا غالب ہو اور غالب کا لڑکا لوی (تاریخ ابو الفدا جلد ۱ ص ۱۸۶)۔ علامہ دیار بکری نے لکھا ہے "ولد غالب بن فہر لویا۔ نہر کے بیٹے غالب کا فرزند لوی ہوا۔ ولد لوی بن غالب کعبا۔ غالب کے بیٹے لوی کا فرزند کعب تھا (تاریخ خمیس جلد ۱ ص ۱۸۶) اس سے بھی معلوم ہوا کہ لوی نہر کا نہیں بلکہ غالب کا بیٹا تھا۔ اسلامی تاریخ کے امام اعظم علامہ طبری نے حضرت رسول خدا صلعم کے نسب نامہ میں لکھا ہے محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد منات بن قصی بن کلاب بن مرہ ابن کعب ابن لوی ابن غالب۔ ابن نہر بن مالک (تاریخ طبری مطبوعہ مصر جلد ۲ ص ۱۸۶) اس سے بھی واضح ہے کہ لوی فرزند تھا غالب کا اور غالب پوتا تھا نہر کا۔ اس طرح لوی اور نہر کے بیٹا ایک شخص غالب بھی گزرے ہیں جو مولوی شبلی صاحب نے ترک کر دیا۔ اہل عرب کے نسب کی مفصل حالت بہت تفصیل سے ایک مخصوص کتاب سبائک الذہب میں لکھی گئی ہے۔ یہ کتاب خاص اسی فن میں ہے۔ اس میں حضرت عمر کا نسب نامہ اس طرح لکھا ہے عمر بن الخطاب بن نفیل بن عبد العزیز بن رباح بن عبد اللہ بن قرظ بن رزاح بن عدی بن کعب بن لوی بن غالب بن نہر بن مالک (سبائک الذہب ص ۶۳ و ۶۴)۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ لوی کے باپ کا کا نام نہر نہیں تھا جیسا مولوی شبلی صاحب کا دعویٰ ہے۔ بلکہ اس کا باپ غالب اور نہر اس کا دادا تھا۔ یہ تاثر بھی ملاحظہ ہو کہ مولوی شبلی صاحب نے رسول خدا صلعم کی سوانح عمری لکھنے کے لیے تو اس میں اسی لوی کو جسے الفاروق میں نہر کا بیٹا بنایا ہے نہر کا پوتا لکھ دیا۔ چنانچہ تحریر فرماتے ہیں

”سلسلہ نسب یہ ہے محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک“ (سیرۃ النبی جلد ۱ ص ۱۱۶)

لوی کو جو واقعاً فہر کا پوتا تھا مولوی صاحب نے اس کا بیٹا قرار دیا تو اس سے کسی کا کوئی نقصان نہیں ہے اس وجہ سے اس سے تعرض کرنا بیکار تھا۔ مگر ہماری عرض یہ ہے کہ اس کتاب کے ناظرین سمجھیں مولوی شبلی صاحب جن کو اسلامی تاریخ کا بڑا محقق کہا جاتا ہے واقعاً تحقیق کے کس درجہ پر فائز تھے اور ان کی کتاب الفاروق جسکی اس قدر دھوم مچا رکھی گئی ہے کس درجہ صحت و احتیاط سے لکھی گئی۔ جب مولوی صاحب نے ابتداء ہی میں ایسی سخت ٹھوکر کھالی تو کیونکر امید کیجائے کہ آگے سنبھل کر چلے ہوں گے۔ ایسی حالت میں کیوں نہ کہا جائے کہ

خشت اول چوں نہد معمار کج
تا اثریامی رود و در کج
تحقیق قریش حضرت عمر کی سوانح عمری میں اس امر کی تحقیق کہ قریش سے عرب کی کون جماعت مراد ہے بہت ضروری۔ اہم اور نتیجہ خیز ہے۔ محققین علم انساب اور مورخین ملک عرب نے اس میں شدید اختلاف کیا ہے۔ ایک جماعت کا خیال ہے کہ صرف جناب قصی کی اولاد اور نسل قریش ہے۔ دوسری جماعت کہتی ہے کہ ان کے بزرگ فہر کی پوری نسل قریش ہے۔

اس اختلاف کا اثر یہ ہوگا کہ اگر صرف جناب قصی کی اولاد قریش قرار پائیگی تو ان کے بھائیوں یا بزرگوں کی اولاد قریش سے خارج سمجھی جائیگی۔ اور اگر فہر کی اولاد قریش سمجھی جائیگی تو اسکی نسل کے سب لوگ قریش تسلیم کئے جائیں گے۔

ان کا قول جو کہتے ہیں کہ پہلی جماعت میں بہت بڑے مورخین و محققین علم انساب ہیں سب قریش صرف قصی کی اولاد ہیں عبارتیں نقل کرنے میں طول ہوگا۔ محض چند اقوال ذکر کئے جاتے ہیں۔ علامہ ابن عبد ربہ نے جو بہت قدیم نسب دیاں۔ ادیب اور مورخ گزرا ہے لکھا ہے

لہ یہ پورا مضمون حضرت ابوبکر کی سوانح عمری سے نقل کیا گیا ہے۔ چونکہ ان مباحث اور ان کے نتائج کا تعلق حضرت عمر سے بھی ہے اس وجہ سے اس کا نقل ضروری ہو ا کیونکہ یہ ضروری نہیں کہ اس سوانح عمری کے دیکھنے والے حضرت ابوبکر کی سوانح عمری مولفہ حقیر دیکھ چکے ہوں یا آئندہ دیکھیں ۱۲ امنہ

فجمعهم قصی بن كلاب فسموا
قریشا والتقریش التجمیع
وسمى قصی بن كلاب
مجعا۔ فقال فیہ الشاعر
قصی ابوكم من یسمی مجعا
به جمع الله القبائل من فہم
(عقد فرید جلد ۲ ص ۳۸)

عرب کے لوگوں کو قصی بن کلاب نے جمع کیا۔ اس
سے وہ سب قریش کہے گئے۔ تقریش کا معنی
اچھی طرح جمع کرنا ہے۔ اور قصی کو خوب جمع
کرنے والا کہتے تھے۔ انھیں کے بارے میں
شاعر نے کہا ہے کہ تمہارے باپ قصی کو لوگ
جمع کرنے والا کہتے تھے کیونکہ انھیں کے ذریعہ
سے اللہ نے فہر کے قبیلوں کو جمع کیا۔

شمس العلماء مولوی شبلی صاحب نعمانی نے اس کو تفصیل سے بیان کیا ہے لکھتے ہیں "قصی نے
اس قدر شہرت اور اعتبار حاصل کیا کہ بعض لوگوں کا بیان ہے کہ قریش کا لقب اول ان ہی
کو ملا۔ چنانچہ علامہ ابن عبد ربہ نے عقد الفرید میں بھی لکھا ہے اور یہ بھی تصریح کی ہے
کہ قصی نے چونکہ خاندان کو جمع کر کے کعبہ کے آس پاس بسایا اس لئے ان کو قریش کہتے
ہیں کیونکہ تقریش کے معنی جمع کرنے کے ہیں۔ اسی بنا پر اد کو مجمع بھی کہتے تھے۔ چنانچہ شاعر
کہتا ہے قصی ابوكم من یسمی مجعا۔۔۔ جمع الله القبائل من فہم

قصی بن كلاب کا مفصل تذکرہ طبقات ابن سعد جزو اول مطبوعہ بیڈن ۱۳۲۲ھ ص ۳۶ سے لیکر
۴۲ تک ہے۔ قریش کی وجہ تسمیہ میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ قریش کے معنی جمع کرنے
کے ہیں۔ قصی نے لوگوں کو ایک رشتہ میں منسلک کیا اس لئے قریش کہلائے۔ بعض کہتے
ہیں کہ ایک مچھلی کا نام ہے جو تمام مچھلیوں کو کھا جاتی ہے۔ چونکہ قصی بہت بڑے سردار تھے
اس لئے اد کو اس مچھلی سے تشبیہ دی۔ عام خیال یہ ہے کہ قریش قصی یا کسی اور خاص شخص کا
نام ہے۔ لیکن امام سہیلی کی تحقیق یہ ہے کہ یہ قبیلہ کا نام ہے جس طرح قبائل عرب جانوروں
کے نام پر نام رکھتے تھے "سیرۃ النبی جلد ۱ ص ۱۱۱)

کل مورخین کی تحقیقات ذکر کی جائیں تو کئی صفحے بھر جائیں۔ اس وجہ ہم سب کو چھوڑتے ہیں۔
البتہ اسلامی مورخین میں دو مورخ سب سے زیادہ معتبر مانے جاتے ہیں۔ ایک علامہ ابن اثیر
جزری۔ دوسرے علامہ طبری۔ بس انھیں دونوں کا قول دیکھو۔

علامہ ابن اثیر جزری نے لکھا ہے :-

قیل لما جمعہم قصی قیل لم
قریش۔ والتقرش التجمع۔ وقیل
لما ملک قصی الحرم وفضل
افعالاً جمیلة قیل له القرشی و
هو اول من سمی به وهو من الاجتماع
ایضاً ای الاجتماع خصال الخیر
فیہ۔

(تاریخ کامل جلد ۲ ص ۱۸۸)

اور مورخ جلیل الشان علامہ طبری نے لکھا ہے۔

ان عبد الملك بن مروان سأل
محمد بن جبیر عن سمیت قریش
قریشاً۔ قال حین اجتمعت
الی الحرم من نفر تھا فذکک
التجمع التقرش فقال عبد الملك
ما سمعت هذا ولكن سمعت ان
قصیا كان يقال له القرشی ولم
تسم قریش قبله۔

اسکے بعد ہی یہ روایت بھی لکھی ہے۔

لما نزل قصی الحرم وغلب علیہ
فعل افعالاً جمیلة فقیل له القرشی فهو
اول من سمی به (تاریخ طبری
طبع مصر جلد ۲ ص ۱۸۸)

لوگوں کا بیان ہے کہ جب عرب کو قصی نے جمع کیا
تب ان لوگوں کو قریش کہنے لگے۔ تقرش کا معنی
جمع ہوتا ہے۔ اور دوسرے لوگوں کا قول ہے
کہ جب قصی حرم کے سردار ہوئے اور بہت اچھے
اچھے کام کئے تو لوگ ان کو قرشی کہنے لگے۔ اور
پہلی مرتبہ یہ نام انھیں قصی کا رکھا گیا اور یہ لفظ جمع
سے نکلا ہے یعنی قصی میں اچھی صفیتیں جمع تھیں
اس سے ان کو قریش کہنے لگے۔

خاندان بنی امیہ کے مشہور خلیفہ عبد الملك بن مروان
نے محمد بن جبیر سے پوچھا کہ قریش کا یہ نام کب سے
پڑا۔ اس نے کہا جب سے یہ لوگ الگ الگ ہونے
کے بعد حرم میں اکٹھے ہو گئے۔ کیونکہ تقرش کا
معنی جمع ہے۔ اس جو اب پر خلیفہ عبد الملك نے
کہا میں نے تو آج تک یہ نہیں سنا بلکہ یہ سنتا آتا ہوں
کہ قصی کو قرشی کہتے تھے اور ان کے پہلے کسی کا نام
قریش ہوا ہی نہیں تھا

جب قصی حرم (مکہ معظمہ) میں آکر مقیم ہوئے اور ان
غالب آئے اور وہاں بڑے اچھے اچھے کام کئے تو
سب لوگ ان کو قرشی کہنے لگے لہذا وہی پہلے شخص
ہیں جو اس نام سے پکارے گئے۔

قرآن مجید کے مفسرین نے بھی ان روایتوں کو لکھا ہے۔ چنانچہ علامہ سیوطی کی تفسیر درنثور جلد
۳۹۸ میں مذکورہ بالا روایتیں موجود ہیں۔ اور خود صحیح بخاری کی سب سے زیادہ مقبول اور

معتبر شرح فتح الباری میں بھی عبد الملک کے انکار والی روایت موجود ہے (دیکھو فتح الباری مطبوعہ دہلی پارہ ۲ ص ۳۰۲) جس سے یقین ہو جاتا ہے کہ خلیفہ عبد الملک کا یہ قول صحیح ہے اور اس میں کسی طرح کچھ شک نہیں ہو سکتا اس لئے کہ علامہ ابن حجر اسلام میں بہت بڑے محدث گذرے ہیں۔ وہ علم حدیث کے بہت بڑے امام۔ محقق اور مصنف تھے۔ شمس العلماء مولوی شبلی صاحب نعمانی نے ان کے بارے میں لکھا ہے "حافظ ابن حجر کو جن کے کمال فن حدیث پر زمانہ کا اتفاق ہے" (سیرۃ النبی جلد ۱ ص ۱۷۱)۔ پس ان روایتوں میں عبد الملک کا سوال اور محمد بن جبر کا جواب۔ پھر عبد الملک کا قول کہ قصی کے پہلے کسی شخص کا نام قریش ہوا ہی نہیں بہت کچھ فیصلہ کن ہے۔ اس لئے کہ یہ خلفاء بنی امیہ کا بہت معزز۔ زبردست اور حالات عرب سے بوری واقفیت کا دماغ رکھنے والا خلیفہ گذرا ہے۔ یزید سلطنت میں مرا تو مروان چند دنوں کے لئے خلیفہ ہوا۔ اوس کے مرنے پر اوس کا بیٹا ہی عبد الملک دنیا سے اسلام کا بادشاہ ہوا۔ اس نے ۶۴۵ء سے ۶۸۶ء تک شاندار سلطنت کی اور دنیا کے بہت کامیاب بادشاہوں میں گزرا۔ جب وہ خود کہتا ہے کہ قصی کے پہلے کوئی شخص قریش نہیں کہا جاتا تھا۔ تو اب کسی مورخ یا محدث کے قول کا کیا وزن ہو سکتا ہے لہ در صورتیکہ وہ مورخین و محدثین خلیفہ عبد الملک کے بہت بعد پیدا ہوئے۔

لہ اس اختلاف کا نتیجہ یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر صرف جناب قصی کی اولاد قریش قرار پاتی ہے تو حضرت ابو بکر و حضرت عمر دونوں ہی قریش سے خارج ہو جاتے اور بہت بڑے شرف بلکہ نہایت عظیم الشان عزت سے محروم ہوتے ہیں۔ کیونکہ تمام عرب میں قریش سب سے زیادہ صاحب عزت و ریاست مانے جاتے تھے۔ وہی عرب کے سردار سمجھے جاتے اور باقی قبائل بمنزلہ ان کی رعایا کے تھے۔ حضرت رسول خدا صلعم کی زبان مبارک سے بھی خدا نے قریش کی عزت و اقتدار و فضیلت و شرف پر مہر لگا دی تھی۔ چنانچہ حضرت نے فرمایا۔

<p>قریش صلاح الناس ولا یصلح الناس الا بہم (کنز العمال جلد ۶ ص ۱۹۹)</p> <p>الناس تبع لقریش فی الخیر والشر</p>	<p>لوگوں کی خوبی اور بھلائی قریش ہی ہے۔ بغیر قریش کے لوگ درست رہ ہی نہیں سکتے۔</p> <p>اچھائی اور بُرائی میں سب لوگ قریش ہی کے پر ہیں۔</p>
--	---

اُن کا قول جو کہتے ہیں کہ قریش فہر کی اولاد ہیں | بعض مورخین و محدثین ایسے بھی ہیں جو قریش کو جناب قحی کی اولاد میں منحصر نہیں سمجھتے بلکہ فہر کی اولاد کو بھی قریش کہتے ہیں۔ اس صورت میں حضرت ابو بکر و حضرت عمر کا شمار بھی قریش میں ہوتا ہے۔ اس لئے کہ آپ کے بزرگ تم دہدی (بقیہ حاشیہ ص ۲۰۹)

اعطیت قریش ما لم يعط الناس | قریش کو وہ فضیلتیں دی گئیں جو کسی اور کو نہیں ملیں۔
فضل الله قریشا بسبع خصال | خدا نے قریش کو سات باتوں کی وجہ سے سب پر
لم يعطها احد قبلهم ولا | فضیلت دی ہے۔ وہ باتیں ایسی ہیں کہ کسی اور کو
يعطاها احد بعدهم (کنز العمال جلد ۱ ص ۱۹۸) | نہ اب تک ملیں اور نہ آئندہ مل سکتی ہیں۔
من يرد هوان قریش اهانہ الله۔ | جو شخص قریش کی ذلت چاہے گا اسی کو اللہ ذلیل کریگا
قریش علی مقدمہ الناس یوم | بروز قیامت قریش سب لوگوں سے آگے
القیامة۔ | آگے رہیں گے۔

قریش خالصہ الله تعالیٰ۔ | قریش اللہ کے خالص اور پسند کئے ہوئے ہیں۔
قریش اهل الله۔ | قریش اللہ کے اہل ہیں۔
قریش اهل الله۔ | قریش اللہ کے اہل ہیں۔
صامد احزاب ابلیس (کنز العمال جلد ۱ ص ۱۹۸) | قریش اللہ کے اہل ہیں۔ جب عرب کا کوئی قبیلہ
دوسرا بہت زبردست اثر و نفوذ بزرگوں کی مخالفت پر ہوتا ہے۔ کیونکہ مسلمانوں کے
سواد اعظم کے دعوے و اعتقاد کے مطابق حضرت رسول خدا صلعم نے بار بار فرمایا تھا کہ میری
خلافت یا مسلمانوں کی حکومت صرف قریش میں محدود رہے گی۔ جس کا مطلب واضح ہے کہ جو شخص
قریش سے نہ ہو وہ حضرت رسول خدا صلعم کا خلیفہ نہیں ہو سکتا۔

اور اگر کسی طرح کوئی شخص آنحضرت صلعم کی جگہ ہو جائے تو مسلمانوں کو اس سے واقف آنحضرت
صلعم کا خلیفہ نہیں ماننا چاہئے۔ اس کے متعلق چند حدیثیں ملاحظہ ہوں:-

قریش ولاة هذا الامم | میری خلافت یا اس حکومت کے اہل صرف قریش ہیں۔
اما بعد یا معشر قریش فانکم اهل هذا الامم | اے قریش والو! اس خلافت کے مستحق تم لوگ ہی ہو جب تک
ما لم تصولوا الله (کنز العمال جلد ۱ ص ۱۹۸) | تم اللہ کی تافرمانی نہ کرو۔

قہر کی اولاد میں ہیں۔ علم انساب و تاریخ کی ان کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ قریش سے ہونے پر بھی حضرت عمر حضرت رسولی صلعم کے خاندان سے دور پڑتے ہیں۔ یعنی کعب میں دونوں بزرگ ملتے ہیں۔ اس طرح کہ کعب کے ایک بیٹے مرہ کی اولاد میں حضرت رسولی صلعم (بقیہ حاشیہ ص ۲۱۰)

معلوم ہوا کہ حضرت رسولی صلعم کے خلفاء میں دو شرطیں ضروری تھیں۔ ایک قریشی ہونا۔ دوسرے معصوم ہونا۔ پس جو لوگ قریشی نہیں ہیں وہ آنحضرت صلعم کے خلیفہ نہیں ہو سکتے۔ اور جو قریشی ہوں مگر معصوم نہ ہوں وہ بھی آنحضرت صلعم کے خلیفہ نہیں ہو سکتے۔ اس لئے کہ آنحضرت نے اپنے خلیفہ کے بارے میں شرط کر دی ہے مالہ تعصوا اللہ (جب تک تم اللہ کی نافرمانی نہ کرو) اور معصوم ہی وہ شخص ہوتا ہے جو اللہ کی نافرمانی سے محفوظ رہ سکتا ہے۔

اس امت (اسلام) کی حکومت و امامت قریش ہی میں رہے گی۔ جو شخص ان کو دشمن رکھے گا اللہ اس کو منہ کے بل (جہنم میں) جھونکے گا۔ یہ صفت ان میں اوس وقت تک رہے گی جب تک یہ دین کو قائم رکھینگے میرے بعد مسلمانوں کے دینی و دنیوی حاکم بارہ بزرگ ہوں گے جو سب قریش ہی سے ہوں گے۔ مسلمانو! یاد رکھنا کہ تمہارے دینی و دنیوی حاکم قریش ہی سے ہوں گے۔ تمہارے امام قریش ہی سے ہوں گے۔ تمہارے پیشوا قریش ہی سے ہوں گے۔ امام سب کے سب قریش ہی سے ہوں گے۔

ان هذا الامم في قریش
لا يعاديهما احدا الا
اكتبه الله تعالى على
وجه ما اقام الدين
يكون بعدى اثنا عشر اميرا
كلهم من قریش
الامراء من قریش الامراء
من قریش - الامراء
من قریش
الائمة من قریش

لوگوں پر قریش سے کوئی نہ کوئی امام ہمیشہ موجود رہیں گے۔ اس امت (اسلام) کا دین اوس وقت تک درست رہے گا اور یہ اوس وقت تک اپنے دشمنوں پر غالب رہیں گے جب تک اس میں بارہ خلیفہ ہوتے رہیں گے جو سب قریش ہی سے ہوں گے۔ اس کے بعد فتنہ و فساد پھیل جائیگا۔

لا ينال على الناس وال من قریش
لا تنال هذه الاممة
مستقيما ما ظاهرا
على عدو ما حتم يصفى منهم اثنا
خليفة كلهم من قریش ثم يكون الهجاء واج

تھے۔ اور دوسرے بیٹے عدی کی اولاد میں حضرت عمر تھے۔ اور کعب حضرت رسول خدا صلعم کا آٹھواں اور حضرت عمر کا نانا بزرگ تھا۔ اس طرح محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب۔ اور عمر بن الخطاب بن نفیل بن عبد العزیز بن رباح بن عبد اللہ بن قرطاب بن رزاح ابن عدی ابن کعب۔

حضرت ابو بکر و عمر میں خاندانی تعلق اس سے واضح ہے کہ اسی کعب کے ایک بیٹے عدی

(بقیہ حاشیہ ص ۲۱۱)

میری امت کا دین اوس وقت تک درست ہی رہے گا جب تک اس میں بارہ خلیفہ ہوتے رہیں گے جو سب کے سب قریش ہی سے ہوں گے۔

یہ دین اوس وقت تک غالب اور مستحکم رہے گا جب تک اس میں میرے بارہ خلیفہ ہوتے رہیں گے جو سب کے سب قریش ہی سے ہوں گے۔

اس امت (اسلام) کا دین اوس وقت تک کامیاب رہے گا جب تک اس میں بارہ (امام) قائم رہیں گے جو سب کے سب قریش ہی سے ہوں گے۔

یہ دین اسلام ہمیشہ قائم رہے گا جب تک اس میں بارہ خلیفہ ہوتے رہیں گے جو سب قریش ہی سے ہوں گے یا قیامت آجائے (کہ اوس وقت ختم ہو جائیگا)

میرے بعد بارہ خلیفہ ہوں گے جو سب قریش ہی سے ہوں گے۔

یہ دین اوس وقت تک قائم رہے گا جب تک اس میں بارہ (امام) ہوتے رہیں گے جو سب قریش ہی سے ہوں گے۔ جب وہ بارہ حضرات ختم ہو جائیں گے تو زمین اور اس کے سب باشندے تہ و بالا ہو جائیں گے۔

لَا يَنْبَغُ لِمَنْ صَاحَا
حَتَّى يَمُتِيَ مِنْهُمْ اثْنَا عَشَرَ
خَلِيفَةً كُلَّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ
لَا يَنْبَغُ لِمَنْ صَاحَا
عَنْ نَبِيِّهَا مَتَّبِعًا لِي اثْنَا عَشَرَ
خَلِيفَةً كُلَّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ
لَا يَنْبَغُ لِمَنْ صَاحَا هَذِهِ كَلِمَةٌ
ظَاهِرَةٌ حَتَّى يَقُومَ رَأْسُنَا
عَشْرًا كُلَّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ
لَا يَنْبَغُ لِمَنْ صَاحَا
لِقَوْمِ السَّاعَةِ أَوْ يَكُونَ رَأْسُنَا
عَشْرًا كُلَّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ
يَكُونُ مِنْ بَعْدِي اثْنَا عَشَرَ
خَلِيفَةً كُلَّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ
لَنْ يَنْبَغُ لِمَنْ صَاحَا
قَائِمًا لِي اثْنَا عَشَرَ
مِنْ قُرَيْشٍ - فَاذْهَبُوا
مَاجِبَتِ الْأَرْضِ بَاهِلَهَا

کی اولاد میں حضرت عمر تھے اور دو سرے بیٹے مرہ کی اولاد میں حضرت ابو بکر ہوئے۔
جناب مولوی شبلی صاحب کے کمال کا اعتراف نہ کرنا ظلم ہے۔ مدوح نے دیکھا کہ اگر یہ قول تسلیم
کر لیا جاتا ہے کہ قریش قصبی ہی تھے تو حضرت عمر قریش سے خارج اور اس وجہ سے
خلافت رسول کے استحقاق سے محروم ہو جاتے ہیں۔ غالباً اسی سبب سے آپ نے حضرت
مدوح کی سوانح عمری میں اس اختلاف کی طرف اشارہ کرنا بھی مناسب نہیں سمجھا بلکہ صرف
اس قول کو اختیار کیا جس سے فہر کی اولاد قریش قرار دی جاتی ہے۔ چنانچہ لکھا "فہر
بن مالک بڑے صاحب اقتدار تھے۔ انہی کی اولاد ہے جو قریش کے لقب سے مشہور ہے"

(بقیہ حاشیہ ص ۲۱۳)

یہ خلافت و امامت قریش ہی میں رہیگی۔

حضرت رسول خدا نے قریش سے فرمایا کہ یہ امر خلافت ہمیشہ
تم لوگوں ہی میں قائم رہے گا اور تم ہی اس کے مستحق رہو گے
جب تک تم ایسی باتیں نہ کرو جن کی وجہ سے یہ شرف تم سے

هذا الاما الى قریش
قال رسول الله لقریش
ان هذا الاما لا ینال
فیکم وانتم ولا تماله
تخلدوا امور الله ھب منکم

ہاتا رہے۔

(تذکرہ بالا اور اسی قسم کی اور حدیثیں کنز العمال جلد ۴ ص ۱۹۸ تا ۲۰۲ و جلد ۷ ص ۱۳۸ تا
۱۴۰ و صحیح بخاری پارہ ۱۲ باب مناقب قریش وغیرہ میں بکثرت موجود ہیں)

جابر بن سمرہ بیان کرتے تھے کہ میں نے
حضرت رسول خدا صلعم سے سنا کہ فرماتے
تھے (میرے بعد اسلام کے) بارہ سرد
اور حاکم ہوں گے اور وہ سب قریش
ہی سے ہوں گے (کسی اور قبیلہ سے نہیں)

جابر بن سمرہ قال سمعت النبی یقول یكون
اثنا عشر امیرا فقال کلمة لم اسمعها
فقال ابی انه قال کلهم من قریش
(صحیح بخاری کتاب الفتن پارہ
۲۹ ص ۶۲۸)

جابر بن سمرہ روایت کرتے ہیں کہ میں
اپنے باپ کے ساتھ حضرت رسول خدا صلعم
کی خدمت میں حاضر ہوا تو سنا کہ حضرت فرما
تھے اس دین اسلام میں جب تک بارہ

عن جابر بن سمرہ قال دخلت
مع ابی علی النبی فسمعتہ یقول ان
هذا الاما لا ینقضی حتی یمضی
فیہم اثنا عشر خلیفہ کلهم من

قریش کی نسل میں دس شخصوں نے اپنے زور لیاقت سے بڑا امتیاز حاصل کیا اور ان کے انتساب سے دس جدانامور قبیلے بن گئے یعنی ہاشم - امیہ - نوفل - عبدالدار - اسد - تم - مخزوم - عدی - جمح - سمح - حضرت عمر عدی کی اولاد سے ہیں - عدی کے دوسرے بھائی مرہ تھے جو رسول اللہ صلعم کے اجداد سے ہیں - اس لحاظ سے حضرت عمر کا سلسلہ نسب

(بقیہ حاشیہ ص ۲۱۴)

قریش صحیح مسلم طبع دہلی جلد ۲ ص ۱۱۱ | خلیفہ رہیں گے - یہ مٹ نہیں سکیگا - وہ سب قریش ہی ہوں گے - جامع ترمذی ج ۲۶۹ سنن ابی داؤد ص ۵۸۸ - مشکوٰۃ جلد ۸ ص ۹۳ - تفسیر در منثور - تفسیر معالم التنزیل - جامع الاموال وغیرہ بجز کتابوں میں یہ حدیثیں بھری ہوئی ہیں جن سے ثابت ہے کہ کلمہ صلعم کی جلافت قریش ہی میں محدود و منحصر رہیگی کسی دوسرے خاندان میں نہیں جاسکتی اور حضرت ام کے خاقان بارہ ہی ہوں گے - نہ کم نہ زیادہ - پس اگر قریش صرف قضی کی اولاد ہیں تو حضرت عمر کی خلافت کا جو انجام قرار پائیگا محتاج بیان نہیں -

اس مضمون کی صرف روایتیں ہی نہیں ہیں بلکہ عقائد کی کتابوں میں بھی اس حدیث کو دہرایا کر کے اس کے مطابق اعتقاد رکھنا ضروری قرار دیا گیا ہے - اسی سبب سے علماء سواد عظیم کو ان بارہ خلفاء کی نشیمن میں بڑی دقتیں ہوتی ہیں مگر کسی طرح بات بنتی نہیں - اس کے خلاف روایتیں ہیں - خلفاء بنی امیہ ۱۲ - خلفاء بنی عباس ۳۶ کل ۴۸ خلفاء صرف پہلے دور میں ہو جاتے ہیں - پھر مصر میں بکثرت خلفاء ہوئے - پھر ترکی میں ہوتے رہے جن کی تعداد بھی بہت زیادہ ہے - دوسری پریشانی یہ ہوئی کہ ترکی میں جو خلفاء ہوئے وہ قریش سے نہیں تھے - حالانکہ حضرت رسول محمد صلعم نے فرمادیا تھا کہ خلفاء سب قریش سے ہوں گے - اب اگر اس حدیث کو مانتے ہیں تو خلفاء ترکی کی خلافت باطل ہوتی ہے - اور اگر انہیں خلیفہ مانتے ہیں تو حدیث رسول مقبول صلعم غلط ہوئی جاتی ہے - اس مصیبت کا علاج یہ سوچا گیا کہ جہاں تک اپنا اختیار کام دے کتابوں سے کلامتہ من قریش کی حدیث اور اس کی بحث ہی نکال دی جائے - چنانچہ شمس العلماء مولوی شبلی صاحب نعمانی نے لکھا ہے "قسطیہ" میں کتابوں کے چھپنے سے پہلے یہاں کے جاپنج کے محکمہ میں جس کا نام معارف ہے اصل کتاب پیش کی جاتی ہے اور جو عبارت اس محکمہ کے افراد قلم زد کر دیتے ہیں وہ نہیں چھاپی جاسکتی

رسول اللہ صلعم سے آٹھویں پشت میں جا کر بل جاتا ہے“ (الفاروق ص ۲۴) لیکن جب حضرت رسول خدا صلعم کی سوانح عمری لکھنے لگے اور اس میں اطمینان ہوا کہ اس کتاب کے دیکھنے والوں کا ذہن حضرت عمر کے متعلق اس نتیجہ کی طرف منتقل نہیں ہو گا تو اس قول کے نظر انداز کرنے کی ضرورت محسوس نہیں کی اس وجہ سے لکھ دیا ”قصی“ نے اس قدر شہرت اور اعتبار حاصل کیا کہ بعض لوگوں کا بیان ہے کہ قریش کا لقب اپنی کو ملا۔ چنانچہ علامہ ابن عبد ربیع نے عقد الغریب میں بھی لکھا ہے اور یہ بھی تصریح کی ہے کہ قصی نے چونکہ خاندان کو جمع کر کے کعبہ کے آس پاس بسایا اس لئے ان کو قریش کہتے ہیں۔ چنانچہ شاعر کہتا ہے۔

قصی ابوکم منیسے مجعاً . . . بہ جمع اللہ القبائل من فہما

اب یہ امر محتاج بیان نہیں کہ مولوی شبلی صاحب چودہویں صدی ہجری میں گزرے ہیں۔ انکو حضرت عمر کے زمانہ سے بہت زیادہ بعد ہو گیا تھا اس وجہ سے انکا قول ان لوگوں کے مقابلہ میں کوئی وزن نہیں رکھ سکتا جو حضرت عمر کے زمانہ سے قریب تر تھے۔ مثلاً یہی علامہ ابن عبد ربیع تیسری صدی میں تھا۔ جب اس کا بیان ہے کہ قریش کا لقب قصی ہی کو ملا تو اس کا اعتبار بہت زیادہ کیا جائیگا۔ اور اس سے بھی بہت قبل خلیفہ عبد الملک گزرا ہے وہ دعویٰ کرتا ہے کہ میں تو کبھی بھی یہ نہیں سنا کہ قریش قصی سے پہلے کے لوگ کہے گئے ہوں بلکہ میں نے تو یہی سنا کہ قصی ہی کو قریش کہتے تھے اور اسکے پہلے کسی کا نام قریش ہوا ہی نہیں (تاریخ طبری جلد ۲ ص ۱۸۵)۔ یہ باتیں اس امر کا قطعی فیصلہ کرتی ہیں کہ بعد والوں نے کسی وجہ سے یہ ایجاد کی کہ قصی سے پہلے کے لوگ قریش قرار دیئے جائیں۔ سابق زمانہ میں کوئی بھی اس کا قائل نہ تھا ورنہ عبد الملک ایسے جلیل القدر خلیفہ کو اس ہتھام سے انکار کرنے کی جرأت نہیں ہوتی۔

(بقیہ حاشیہ ص ۲۱۴) میرے سامنے ایک مطبع میں شرح عقائد نسفی چھپ رہی تھی۔ معارف نے اس کتاب کی وہ تمام عبارت قلم زد کر دی تھی جس میں اختلاف کی بحث ہے اور الائمۃ من قریش کی حدیث مذکور ہے۔ میں نے اصل نسخہ جس میں معارف نے یہ تصرف کیا تھا دیکھا اور مجھے یاد ہے کہ میں اس وقت رنج و غصہ کی وجہ سے بے اختیار بولا تھا ” (سفرنامہ روم و شام و مصر از مولوی شبلی صاحب ص ۷۹)

دوسری فصل

حضرت عمر کے خاندان کی عزت و شرف

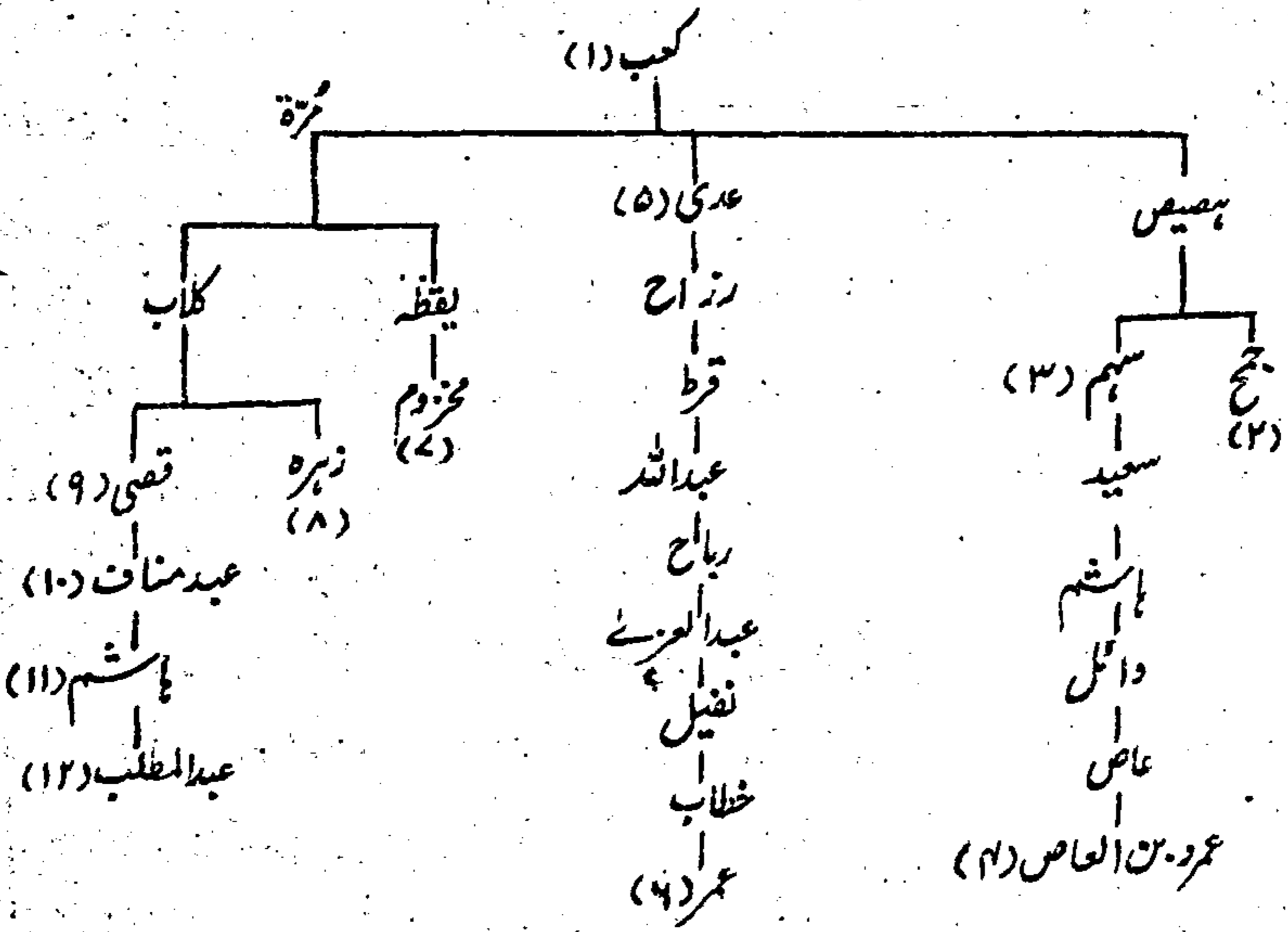
جناب مولوی شبلی صاحب نے اس کے متعلق تفصیل سے کام لیا ہے۔ لکھتے ہیں "قریش چونکہ خانہ کعبہ کے مجاور بھی تھے اس لئے دنیاوی جاہ و جلال کے ساتھ مذہبی عظمت کا چتر بھی ان پر سایہ افکن تھا۔ تعلقات کی وسعت اور کام کے پھیلاؤ سے ادن لوگوں کے کاروبار کے فحشافت صیغے پیدا ہو گئے تھے۔ اور ہر صیغہ کا اہتمام جدا جدا تھا۔ مثلاً خانہ کعبہ کی نگرانی حجج کی خبر گیری۔ سفارت۔ شیوخ قبائل کا انتخاب۔ فصلی مقدمات۔ مجالس شوریٰ وغیرہ وغیرہ عدی جو حضرت عمر کے جد اعلیٰ تھے ان صیغوں میں سفارت کے صیغہ کے افسر تھے یعنی قریش کو کسی قبیلہ کے ساتھ کوئی ملکی معاملہ پیش آتا تو یہ سفیر بن کر جایا کرتے یہ تمام تفصیل عقد الفرید باب فضائل العرب میں ہے اس کے ساتھ مناقرۃ کے معرکوں میں ثالث بھی یہی ہوا کرتے تھے۔ عرب میں دستور تھا کہ برابر کے دور بیسوں میں سے کسی کو افضلیت کا دعوئے ہوتا تو ایک لائق اور پایہ شناس شخص ثالث مقرر کیا جاتا اور دونوں اس کے سامنے اپنی اپنی ترجیح کے دلائل بیان کرتے۔ کبھی کبھی ان جھگڑوں کو اس قدر طول ہوتا کہ ہینوں معرکے قائم رہتے۔ جو لوگ ان معرکوں میں حکم مقرر کئے جاتے ادن میں معاملہ فہمی کے علاوہ فصاحت اور زور تقریر کا جو ہر بھی درکار ہوتا تھا۔ یہ دونوں منصب عدی کے خاندان میں نسلاً بعد نسل چلے آتے تھے۔

حضرت عمر کے دادا نفیل بن عبد العزیز نے اپنے اسلاف کی طرح ان خدمتوں کو نہایت قابلیت سے انجام دیا اور اس وجہ سے بڑے بڑے عالی رتبہ لوگوں کے مقدمات ان کے پاس فیصلہ کرنے کے لئے آتے تھے۔ رسول اللہ صلعم کے جد امجد عبد المطلب اور حرب بن امیہ میں جب ریاست کے دعوئے پر نزاع ہوئی تو دونوں نے نفیل ہی کو حکم مانا۔ نفیل نے عبد المطلب کے حق میں فیصلہ کیا اور اس وقت حرب کی طرف مخاطب ہو کر یہ جملے کہے اتناضرا جلا ہوا طول منک قامۃ وادسم وسامۃ داعظم منک ہامۃ واکثر منک ولد او اجزل منک صفدا۔ وانی لا قول هذا وانک لبعید الغضب۔ رافع الصوت فی العرب جلد ۱

تخيل العشيعة (الفاروق ص ۲۵)

یہ صحیح ہے کہ مولوی صاحب مدوح ایک مشہور اور کامیاب مصنف گزرے۔ اور یہ بھی درست ہے کہ ان کو اسلامی کتب تاریخ پر ایک حد تک اطلاع حاصل تھی مگر ہمیں افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ مدوح نے حضرت عمر کے خاندان کی جو عظمت و جلال دکھانے کی کوشش کی ہے اس کا پتا مشہور اور متداول کتب تاریخ میں نہیں ملتا۔ عرب کی تاریخ میں تاریخ طبری۔ تاریخ کامل۔ ابوالفدا۔ خمیس۔ مدوح الذہب۔ ابن خلدون۔ روضۃ المناظر وغیر زیادہ مستند مشہور ہیں۔ ان میں کہیں بھی اس امر کا ذکر نہیں ہے۔ پھر حضرت عمر کے مفصل حالات استیعاب۔ اسد الغابہ۔ اصحابہ وغیرہ میں ہیں۔ لیکن ان میں بھی ان امور کا نشان نہیں ملتا۔ بس ایک کتاب عقد فرید کا ذکر آپ نے کیا ہے۔ البتہ وہ بہت معتبر اور قابل قدر کتاب ہے آؤ دیکھیں اس میں لکھا بھی کیا ہے مگر پہلے مصنف الفاروق کی مذکورہ بالا عبارت کو پھر پڑھ لو جس کا آخری فقرہ یہ ہے ”عدی جو حضرت عمر کے جد اعلیٰ تھے ان صیغوں میں سفارت کے صیغہ کے افسر تھے۔ یہ تمام تفصیل عقد الفرید باب فضائل العرب میں ہے“ (الفاروق ص ۲۵)۔ کتاب عقد کا یہ باب اسکی دوسری جلد مطبوعہ مصر کے صفحہ ۳۲ سے شروع ہوا ہے۔ اس کا ہر حرف پڑھ جاؤ۔ یہ تو کہیں بھی حضرت عمر کے خاندان کے یہ حالات نہیں ملتے۔ اس کی عبارت یہ ہے۔ ومن بن عدی عمر بن الخطاب وكانت ابيه السفارة في الجاهلية وذلك انهم كانوا اذا وقعت بينهم وبين غيرهم حرب بعثوا سفيرا وان نافرهم حتى لمفاخرة جعلوا منافرا ورضوا به اس کا ترجمہ تو یہ ہوا۔ خاندان بنی عدی سے عمر بن خطاب وہ شخص تھے جن کے ذمہ زمانہ جاہلیہ میں سفارت کا کام رہتا تھا اور وہ یہ کہ جب ان لوگوں اور ان کے غیر میں کوئی جنگ ہوتی تھی تو لوگ انھیں سفیر بنا کر بھیجتے۔ اور اگر کوئی شخص ان لوگوں سے منافرت کرتا تو عرب کے لوگ حضرت عمر ہی کو اس کے مقابلہ پر بھیجتے اور ان ہی پر راضی ہوتے (عقد فرید جلد ۲ ص ۳۲) باب فضائل العرب۔ اب عربی پڑھنے والے بچوں سے بھی دریافت کرو۔ اس عبارت کا ترجمہ یہی کرے گا یا اور کچھ۔ یہ کس قیامت کا حادثہ ہے کہ عقد فرید میں وصف بیان کیا جائے صرف ایک حضرت عمر کا اور مولوی شبلی صاحب اس کو ان کے پورے خاندان کا شرف قرار دے دیں۔ اگر مولوی صاحب اس عبارت کا مطلب نہیں سمجھے تو اسلام کو ان پر رونا چاہئے۔ اور اگر سمجھنے

کے بعد کسی دوسرے مقصد سے انھوں نے یسنت کی تو اور زیادہ لوجہ و ماتم کا سامان ہیا کرویا۔ علامہ سیوطی کی عبارت بھی دیکھو ولدا عمر بعد الفیل بثلاث عشرة سنة والیہ كانت السفار فی الجاهلیة وكانت قریش اذا وقعت الحرب بینہم و بین غیرہم بعثوا سفیراً ^س برسولاً و اذا نافرہم منافراً و فاخرہم مفاخر بعثوا منافراً او مفاخر (تاریخ الخلفاء) ^م اس کا ترجمہ بھی وہی ہے۔ قریش کے نسب نامہ کی بہت قابل قدر کتاب علامہ سویدی کی سبائک الذہب فی معرفۃ قبائل العرب ہے۔ اس میں کعب کی اولاد کی تفصیل اس طرح دی ہے:



(سبائک الذہب طبع بمبئی ص ۶ تا ۷)

اس شجرہ میں نمبر اس غرض سے دیا گیا ہے کہ ناظرین خیال کریں جن لوگوں کے نام پر نمبر نہیں ہے اور ان کا کوئی ذکر مصنف نے نہیں کیا بس صرف نام لکھ کر آگے بڑھا گیا ہے۔ اور جن لوگوں کے نام پر نمبر ہے اور ان کے کچھ حالات بھی دے دیئے ہیں۔ حضرت عمر کے خاندان میں صرف دو شخصوں کا حال لکھا ہے۔ اول عدی۔ دوسرے خود حضرت عمر۔ عدی کا حال صرف اس قدر دیا ہے ومن بن عدی خارجۃ ابن حذافۃ قاصی عمر بن العاص بمصر قتله الخاریجی لیلاد و هو یظنہ عمر و اشتم قال عند ما علم بہ اسر دت عمر و او اسر اذ اللہ خارجہ یعنی خاندان

عدی سے خارجہ ابن حذافہ تھا جو عمرو بن العاص کی جانب سے مصر میں قاضی تھا۔ اس کو خارجی نے شب کو عمرو عاص سمجھ کر قتل کر دیا۔ جب اس کو اسکی غلطی معلوم ہوئی تو کہا میں نے تو عمرو عاص ہی کو چاہا تھا مگر خدا نے خارجہ کو چاہا (ص ۶۴)۔ اس کے بعد اس خاندان والوں سے کسی کا کوئی حال نہیں دیا ہے۔ البتہ آخر میں حضرت عمر کا ذکر کیا ہے والیہ کانت السفارۃ فی الجاہلیۃ و کانت قریش اذا وقعت الحرب بینہم و بین غیرہم بعثوہ سفیرا اے، سوکلا و اذا فاخرہم بعثوہ مناظرا و مفاخر (ص ۶۵)۔ اس کا ترجمہ بھی بالکل وہی ہے جو عقد فرید کی عبارت کا لکھا گیا غرض کل کتابوں میں الیہ و بعثوہ وغیرہ الفاظ ہیں جن میں مفعول کی ضمیر واحد ہے۔ یہ بھی پکار کر کہ رہی ہے کہ یہ ذکر صرف ایک شخص (حضرت عمر) کا کیا جا رہا ہے لیکن الفاروق کے نامور مصنف کا یہ شاندار کارنامہ ہے کہ حضرت عمر کے ذاتی فعل کو ان کا خاندانی عہدہ قرار دے دیا اور وہ بھی کن الفاظ میں ”عدی جو حضرت عمر کے جد اعلیٰ تھے ان صینوں میں سفارت کے صیغے کے افسر تھے“ صینوں۔ سفارت۔ صیغے۔ افسر وغیرہ پُر شوکت الفاظ سے عبارت میں کس قدر مبالغہ کر دیا گیا حالانکہ نہ صیغے تھے۔ نہ سفارت کوئی عہدہ تھا نہ کوئی محکمہ تھا جس میں ماتحت لوگ بھرے ہوئے تھے جن کے اوپر کسی افسر کی ضرورت تھی۔ عرب کی قوم جاہلیتہ کا زمانہ۔ زیادہ تر وحشیوں کی زندگی بدوبدوں کی معاشرت۔ اُن کو ان سب سے کیا لگاؤ؟ بس اتنی بات تھی کہ اکثر عرب جنگی قوموں کی طرح زندگی بسر کرتے تھے۔ بات بات میں لڑ پڑنا ان کی گھٹی میں پڑا ہوا تھا۔ کسی کی کوئی حرکت مزاج کے خلاف ہوگئی۔ بس اسکی جان لینے پر آمادہ ہو جانا ان کا ادین فرض ہو جاتا تھا۔ اس طرح ایک قبیلہ دوسرے کے خلاف کھڑا ہو جاتا تھا۔ اور جب کسی سے لڑائی ٹھن جاتی تھی تو جو شیلے لوگ دوسرے فریق کی طرف لڑائی کا ارادہ ترک کر کے کچھ بات چیت کرنے کے لئے جانا اپنی شان کے خلاف سمجھتے اور یہ طے کر لیتے کہ جائیں گے تو سراً تار کر ہی رہیں گے۔ اس وجہ سے سب لوگ ہتھیاروں سے آراستہ ہو جاتے۔ تلوار۔ نیزہ کھینچ لیتے۔ سواریوں کا انتظام کرتے کہ اونٹ۔ گھوڑے ہیا ہو جائیں۔ کچھ کھجور پانی کا سامان ہو جائے۔ اوس وقت تلاش ہوتی تھی کہ کوئی شخص ایسا ملے جو لڑنے کے سامان میں مشغول نہ ہو اس سے کوئی پیغام فریق ثانی کی طرف بھیج دیا جائے تو نظر حضرت عمر پر پڑتی تھی لوگ انھیں کو وہاں بھیج دیتے۔ وہ فوراً طیار ہو جاتے۔ کیونکہ آپ کو ذاتی طور پر جنگ سے دلچسپی کسی زمانہ میں نہیں ہوئی۔ اس خیال

کی تائید مورخین ہی کے اقوال سے ہوتی ہے۔ بعثتِ سفیر اسے رسول کا مطلب صرف یہ ہے کہ آپ کو لوگ قاصد بنا کر بھیجے کہ ان کا پیغام وہاں پہنچا دیں اور ان کا جواب لاکر مان سے کہہ دیں۔ مولوی صاحب نے اس امر کو شاندار عہدہ ظاہر کر کے پہلے حضرت عمر کے خاندان کے حوالہ کیا اور اس کے بعد بار بار حضرت عمر کا فخر بھی قرار دیا۔ صفحہ ۲۹ میں لکھا "یہ امر تمام مورخین نے باتفاق لکھا ہے کہ اسلام لانے سے پہلے قریش نے ان کو سفارت کا منصب دے دیا تھا۔ پھر صفحہ ۳۱ میں لکھا "یہاں تک کہ قریش نے ان کو سفارت کے منصب پر مامور کر دیا۔ حالانکہ سفارت کا نہ کوئی عہدہ تھا نہ منصب۔ مورخین نے بتصریح لکھا ہے "قصی مکہ کا خود مختار اور مستقل حاکم تسلیم کیا گیا اور سقایہ اور فادہ اور حجابہ اور ندوۃ اور لواء اور قیادۃ کے تمام عہدے اس کے ہاتھ میں آگئے۔ اصل میں خانہ کعبہ کے متعلق یہی چھ بڑی خدمتیں تھیں جن کی وجہ سے متولی کعبہ ہمیشہ عظمت بزرگی کی نگاہوں سے دیکھا جاتا تھا اور سارے عرب اس کا اتہار سے زیادہ ادب و احترام کرتا تھا (امام ازہری)۔

مولوی شبلی صاحب نے جناب عبدالمطلب اور حرب بن امیہ کی نزاع کے متعلق بھی عجیب بات لکھی ہے "عبدالمطلب اور حرب بن امیہ میں جب ریاست کے دعوے پر نزاع ہوئی تو دونوں نے نفیل ہی کو حکم مانا" (ص ۲۵)۔ اللہ اکبر ایسی دلیری!!! بات کیا تھی۔ اب ذرہ اس ریاست کے دعوے کی تحقیق بھی کرتے چلو۔ مورخین نے لکھا ہے "حضرت عبدالمطلب کے پڑوس میں ایک یہودی رہتا تھا جس کا نام اذینہ تھا۔ وہ تجارت پیشہ آدمی تھا جس کی وجہ سے اس کے پاس بہت زیادہ دولت ہو گئی تھی۔ یہ بات حرب بن امیہ کو جو معویہ کا دادا تھا بہت زیادہ ناگوار ہوتی۔ وہ اس بات پر جلتا کہ اس یہودی کو اتنی دولت کیوں ملتی جاتی ہے۔ یہ حرب حضرت عبدالمطلب کا مصاحب بھی تھا غرض اس نے اپنے حسد سے مجبور ہو کر قریش کے کچھ جوانوں کو آمادہ کیا کہ کسی طرح اس یہودی کو قتل کر دیں اور اس کا مال لوٹ لیں۔ اس پر دو شخص (۱) عامر بن عبدمناف بن عبدالددار اور (۲) حضرت ابوبکر کے دادا صخر بن عمرو بن کعب تیمی نے مل کر اس یہودی کو قتل کر ڈالا۔ جب اس واقعہ کی اطلاع جناب عبدالمطلب کو ہوئی تو آپ نے اسکی تحقیق شروع کی کہ کس نے قتل کیا مگر ان کو کسی طرح پتا نہیں چلا پھر بھی وہ اس خیال سے باز نہیں آئے اور برابر اس فکر اور جستجو میں لگے رہے یہاں تک کہ ان کو معلوم ہو گیا کہ فلاں فلاں شخصوں نے اس کو قتل کیا ہے مگر وہ دونوں قاتل اصل بانی فساد حرب بن امیہ کی پناہ میں جا چکے تھے۔ تب جناب عبدالمطلب

اسی حرب کے پاس گئے اور اسکی ملامت کی کہ تم نے اس یہودی کے قاتلوں کو پناہ دے رکھی ہے انھیں چھوڑ دو۔ لیکن حرب نے ان کے حوالہ کرنے سے انکار کیا اور دونوں کو ہلکا کر دیا۔ اسی کے جناب عبدالمطلب اور حرب کے درمیان بات بڑھ گئی۔ دونوں نے ایک دوسرے کو برا کہا اور اپنے کو دوسرے سے افضل بتایا۔ جب کسی طرح بات ختم نہیں ہوئی تو منافرةً ایک دوسرے پر فخر یا محاکمہ کرنے یا حاکم کے پاس جا کر فیصلہ کرانے کی ٹھہری۔ دونوں نے کہا آخر حبشہ کے بادشاہ نجاشی کے پاس چلیں اور اس سے فیصلہ کر لیں کہ ہم دونوں میں کس کا فخر زیادہ اور کس کا درجہ بڑھا ہوا اور کون افضل ہے۔ یہ بات طے ہو گئی اور دونوں نجاشی کے پاس پہنچے تو اس نے انکے درمیان پڑنے اور فیصلہ کرنے سے قطعی انکار کر دیا۔ تب ان لوگوں نے کہ معظمہ میں واپس آ کر حضرت عمر کے دادا انیل بن عبدالعزیز عدوی کو بیچ مقرر کیا۔ اس نے فیصلہ دیتے وقت حرب بن امیہ سے کہا اتنا فخر جلاؤ کیوں حرب کیا تم اس عظیم الشان بزرگ اور سردار سے مقابلہ و مفاخرہ کرنے چلے ہو جو قد و قامت میں تم سے بلند اور شان و شوکت جلال و جمال نیز عظمت و وجاہت میں تم سے افضل ہیں۔ جو عزت میں تم سے کہیں بڑھے چڑھے اور ذلت و دنارت میں تم سے کہیں گھٹے ہوئے ہیں۔ جن کی اولاد تم سے زیادہ اور جن کی سخاوت و بخشش تم سے بہت بڑھی ہوئی ہے اور جو داد و دہش اور اقتدار و اختیار و دبدبہ و شوکت میں تم سے کہیں زیادہ عظیم الشان ہیں۔ میں یہ سب کہہ رہا ہوں اور یہ بھی جانتا ہوں کہ اے حرب تم میں بھی کچھ خوبی ہے کیونکہ تم غیظاً و غضب سے دور۔ عرب میں مشہور۔ اور اپنی قوم کی حمایت کے لئے مضبوطا رسی ہو لیکن انصاف کی بات یہ ہے کہ تم نے اس شخص سے مقابلہ و مفاخرہ کرنا چاہا ہے جس کے سامنے تم بالکل ہی حقیر و ذلیل ہو اس وجہ سے میرا فیصلہ بھی ایسا ہی ہوا۔ یہ سن کر حرب ابن امیہ کو غیظاً آگیا اور اس نے کہا یہ بھی اس منحوس زمانہ کا انقلاب ہے کہ تمہارے ایسا شخص اس معاملہ میں بیچ بنا دیا گیا۔ اُس کے بعد جناب عبدالمطلب نے حرب ابن امیہ کو اپنی مصاحبت سے نکال دیا اور عبد اللہ بن جدعان تمی کو اُسکی جگہ مصاحب بنا لیا۔ نیز آپ نے حرب بن امیہ سے تنو ادثنیاں وصول کیں ان سب کو اس مقتول یہودی کے چچا زاد بھائی کے حوالہ کر دیا اور اس یہودی کا سب کھویا ہوا مال بھی واپس مل گیا سوائے چند چیزوں کے جو کسی طرح دستیاب نہ ہو سکیں تو حضرت عبدالمطلب نے اپنے مال سے ان چیزوں کا تادان بھی اس یہودی کو ادا کر دیا جس سے اوسکی کل کمی پوری

ہو گئی (تاریخ کامل جلد ۲ ص ۱۷۱)۔ کیا یہ حیرت خیز فن نہیں ہے کہ حضرت عبد المطلب اور حرب بن امیہ کے درمیان نزاع تو ہو یہ ہودی کے قاتلوں کے متعلق اور مولوی شبلی صاحب اس اختلاف کو ریاست کے دعوے کی نزاع قرار دے دیں۔

یہ ضرور ہے کہ نفیل کو طرفین نے حکم بنایا مگر کب اور کیوں؟ چونکہ مکہ معظمہ میں ہر شخص کے تعلقات وہاں کے باشندوں سے وابستہ تھے۔ کوئی ایسا شخص نہیں ملا جو درمیان میں پڑ سکے۔ اسوجہ سے دونوں شخص بجاوشی کے پاس گئے۔ جب اس نے انکار کیا تو واپس آ کر پھر مکہ ہی میں کسی ثالث کو تلاش کرنے لگے۔ اور اب نفیل کو آمادہ کیا۔ جو ان لوگوں کے خاندان سے نہیں تھا۔ کیونکہ جناب عبد المطلب و حرب بن امیہ قریش سے تھے اور نفیل غیر قریش سے۔ نفیل کو اس میں کیا عذر ہوتا فیصلہ کر دیا۔ مگر اس فیصلہ پر حرب بن امیہ نے جس عبارت سے حرب پر اپنا غیظ و غضب ظاہر کیا وہ کاشف ہے کہ وہ لوگ ان لوگوں کو کس نظر سے دیکھتے تھے ومن انتکاس الزمان ان جعلت حکما یہ بھی زمانہ کی بد بختی اور نخوست ہے کہ تمہارے ایسا شخص پہنچ بنا دیا گیا۔

(تاریخ کامل جلد ۲ ص ۱۷۱)۔ اسکے علاوہ بھی جناب عبد المطلب اور دوسرے اہل مکہ سے اختلاف ہوا ہے تو ایسے ہی لوگ پہنچ بنائے گئے جو درجہ میں ان لوگوں سے بہت گئے ہوئے تھے۔ مثلاً جب آپ نے چاہ زمزم کھودا ہے اور قریش نے چاہا کہ ان کو بھی اس میں حصہ لے۔ اس پر اختلاف ہوا تو راعے ہوئی کہ بنی سعد کی کاہنہ کے پاس چلو جو مشرف شام میں رہتی ہے وہ جو کچھ فیصلہ کر دے اس پر سب راضی ہو جائیں۔ سب وہاں چلے۔ راستہ میں جب پیاس سے جناب عبد المطلب وغیرہ ہلاکت کے قریب پہنچے تو خدا نے ان کے ادنٹ کے پاؤں کے نیچے سے چشمہ نکال دیا جس پر یہ لوگ سیر ہو گئے۔ اور آپ کی یہ کرامت دیکھ کر آپ کے مخالفین بول اٹھے کہ اے عبد المطلب! خدا کی قسم اللہ ہی نے ہمارے تمہارے درمیان فیصلہ کر دیا اور تمہیں فتح دے دی۔ اب کاہنہ کے پاس چلنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اور سب وہیں سے پلٹ آئے۔ ظاہر ہے کہ شام کی وہ کاہنہ اہل مکہ سے زیادہ عزت و عظمت والی نہ تھی۔ لیکن بے تعلق شخص تھی اس وجہ سے سب نے اسی سے فیصلہ کا ارادہ کیا۔ اسی طرح عرب میں بکثرت واقعات موجود

لہ اس عظیم الشان واقعہ کی تفصیل تاریخ امم ص ۱۷۱ میں قابل دید ہے۔ یہاں بقدر ضرورت ذکر کیا گیا

ہیں جن میں فیصلہ کرنے کے لئے معمولی درجہ کا شخص حکم بنایا گیا۔ حضرت علیؓ و مویہ میں ایک ایک ٹکڑا مقرر کئے گئے۔ ابو موسیٰ اشعری جو حضرت علیؓ سے برابر تباؤ نے وجہ کے تھے اور عمرو عاص جو مویہ سے بہت سے بہت گھٹا ہوا تھا۔ اور کبھی ان لوگوں نے یا ان کے طرفداروں نے اس بات پر فخر نہیں کیا کہ یہ عرب کے ایسے دو ممتاز شخصوں کے درمیان حکم بنائے گئے۔

اس کے بعد مولوی شبلی صاحب نے لکھا ہے "نفیل کے دو بیٹے تھے۔ عمرو۔ خطاب۔ عمرو معمولی لیاقت کے آدمی تھے لیکن ان کے بیٹے زید جو نفیل کے پوتے اور حضرت عمر کے چچا زاد بھائی تھے نہایت عالی درجہ شخص تھے۔ وہ ان ممتاز بزرگوں میں تھے جنہوں نے رسول اللہ صلم کی بعثت سے پہلے اپنے اجتہاد سے بت پرستی کو ترک کر دیا تھا اور موحد بن گئے تھے۔

ان میں زید کے سوا باقیوں کے یہ نام ہیں قیس بن ساعدہ۔ ورقہ بن نوفل (الفاروق) افسوس مولوی صاحب نے کسی کتاب کا حوالہ نہیں دیا جس میں ان لوگوں کے تفصیلی حالات دیکھے جاتے۔ نہایت تعجب کا امر ہے کہ انساب عرب کی جو بہت مشہور کتاب سبب نکال لذب ہے

اس میں نفیل کے صرف ایک بیٹے خطاب کا ذکر ہے۔ نہ عمرو کا بیان ہے اور ان کے فرزند زید کا البتہ علامہ ابن قتیبہ دینوری نے لکھا ہے امرأة من فہم کانت تحت نفیل بن

عبد العزیز جد عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فاتزوجها عمرو بن نفیل بعد ابيہ فولدت له نریدا فامه ام الخطاب و نریدا هذا هو ابو سعید بن نریدا بن عمرو

بن نفیل۔ خاندان فہم کی ایک عورت نفیل بن عبد العزیز جد حضرت عمر بن الخطاب کے تصرف میں تھی۔ جب نفیل کا انتقال ہو گیا تو ان کے بیٹے عمرو بن نفیل نے اپنے باپ کے بعد

ان کی ادس عورت کو (جو انکی حقیقی یا سوتیلی ماں تھی) اپنے تصرف میں رکھ لیا۔ تو اس عورت سے عمرو بن نفیل کے بیٹے زید پیدا ہوئے۔ اس طرح زید ہی کی ماں خطاب کی ماں تھیں

اور یہ زید سعید بن زید بن عمرو بن نفیل کے باپ تھے (معارف مطبوعہ مصر ص ۳۲)۔ اب سلسلہ نسب اس طرح قائم ہوتا ہے۔ نفیل کی شادی فہم کی ایک عورت سے ہوئی

خطاب عمرو	عمرو نے بھی فہم کی ادس عورت کو رکھ لیا	زید سعید
--------------	--	-------------

اس طرح زید حضرت عمر کے چچا زاد بھائی ہوئے اور بچا بھی کیونکہ انکی دادی کے
فرزند تھے۔ اور خطاب زید کے ماموں بھی ہوئے اور ان کے ماری بھائی بھی۔ اور ہم کی
وہ عورت حضرت عمر کی حقیقی دادی بھی ہوئی اور حقیقی چچی بھی۔ اور عمرو اپنے والد نفیل کے
بیٹے بھی ہوئے اور ہم زلف بھی۔ اور نفیل اس عورت کے شوہر بھی ہوئے اور خسر بھی۔ اور
وہ عورت خطاب کی ماں بھی ہوئی اور بھادج بھی۔ اور عمرو کی ماں بھی ہوئی اور بنی بنی بھی
اور زید کی دادی بھی ہوئی اور ماں بھی۔ اور معلوم نہیں کون کون رشتہ پیدا ہو گئے۔ ممکن ہے
انہیں رشتوں کی پیچیدگیوں کی وجہ سے علامہ سویدی نے نفیل کی اولاد میں عمرو کا ذکر اس
مقام پر جہاں عدی کی اولاد کا ذکر کیا ہے یعنی صفحہ ۶۲ میں ترک کر دیا ہو۔ یہ بھی ہو سکتا
ہے کہ مدوح کو ان تعلقات کے نتائج بھی مکرر معلوم ہوئے ہوں اس وجہ سے اس ذکر سے خاموش
رہنا ہی بہتر نظر آیا ہو۔ ورنہ ایسے معزز حضرات کا تذکرہ چھوڑ دینے کی کوئی مقول وجہ نظر آتی ہی
نہیں واللہ اعلم بالصواب۔ ممکن ہے اسی وجہ سے حضرت عمر بھی نسبی حالات کے بیان کو ناپسند
کرتے ہوں۔ چنانچہ علامہ ابن ابی الحدید معتزلی نے بیان کیا ہے قال ابو عثمان وبلغ عمر
بن الخطاب ان اناسا من رواة الاشعار وجملة الائمة يعيبون الناس ويسبونهم
في اسلافهم فقام على المنبر وقال ما ياكم وذكرا العيوب والبعث عن الامور
فلو قلت لا يخرج اليوم من هذه الاواب الا من لا وصمة فيه لم يخرج منكم احدا
فقام رجل من قریش نكرة ان نذ كبره فقال اذا كنت انا۔ ابو عثمان کہتے تھے کہ
حضرت عمر بن الخطاب کو یہ خبر پہنچی کہ اشعار کے راویوں اور حالات کے واقفوں سے کچھ لوگ
واقعات ماضیہ کی وجہ سے لوگوں کے نسبی عیبوں کو بیان کرتے اور گزشتہ لوگوں کے کچے چھٹے
کھوتے رہتے ہیں تو آپ منبر پر تشریف لے گئے۔ اور فرمایا لوگو! خبردار نسبوں کے عیوب اور
آبار و اجداد کی پیدائش کی اصلوں اور طریقوں سے بحث نہ کیا کرو کیونکہ اگر آج میں یہاں حکم
دوں کہ ان دروازوں سے اوس شخص کے سوائے جو نسبی عیوب اور فائدانی خرابیوں سے بالکل پاک
ہو کوئی نہ نکلے تو تم میں سے کوئی شخص بھی نکل کر باہر نہیں جاسکے گا۔ حضرت مدوح کی اس تقریر
پر قریش کا ایک شخص جس کا ذکر میں پسند نہیں کرتا ہوں کھڑا ہو گیا اور حضرت عمر کو جواب دیا کہ اگر کوئی
نکلے یا نہ نکلے مگر میں ایسا ہوں کہ ضرور نکل جاؤنگا شرح ابن ابی الحدید مطبوعہ مصر جلد ۲ ص ۱۱۱

اس کے بعد علامہ موصوف لکھتے ہیں۔

میں کہتا ہوں وہ شخص جو حضرت عمر کے مقابلہ میں کھڑا ہو گیا تھا ہاجر بن خالد بن الولید بن مغیرہ مخزومی تھا۔ حضرت عمر اس کو بسبب اس کے باپ کے بغض رکھنے کے دشمن رکھتے تھے۔ اور حضرت عمر ہاجر کو اس وجہ سے بھی دشمن رکھتے تھے کہ یہ (ہاجر) حضرت علیؑ کا بڑا طرفدار تھا۔ اس کے خلاف اس کا بھائی عبد الرحمن تھا جو جنگ صفین میں معویہ کی طرف تھا اور ہاجر جنگ صفین و جنگ جمل میں بھی حضرت علیؑ کی طرف تھا۔ اس جنگ میں اسکی ایک آنکھ بھی جاتی رہی تھی۔ اور اس سبب سے بھی حضرت عمر ہاجر کے خلاف ہوئے کہ وہ بات جس پر حضرت عمر نے وہ خطبہ دیا تھا ہاجر ہی نے کہی تھی۔ ان امور کو علامہ ابن قتیبہ نے اپنی کتاب المعارف میں لکھا ہے۔ اور علامہ ابو الحسن عسکری نے بھی یہ خبر اپنی کتاب امہات الخلفاء میں بیان کی ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کو حضرت عمر کے اس غیظ و غضب کا واقعہ معلوم ہوا تو فرمایا اے بھائی ان کی ملامت نہ کرو۔ وہ اس امر سے ڈرے کہ کہیں ان کے دادا نفیل اور زبیر بن عبد المطلب کی لڑائی ضہاک کا قصہ نہ چھیڑا جائے۔ اور اس سے ان پر جوٹ نہ پڑے۔

قلت الرجل الذي قام هو المنذر
بن خالد بن الوليد بن مغيرة
المخزومي كان عمر يبغضه لبغضه
اباه خالد اولاد المهاجر
كان علوي المراءى جدا وكان
اخوة عبد الرحمن بخلافه شهيد
المهاجر صفين مع علي عليه السلام
وشهد ما عبد الرحمن مع معوية
وكان المهاجر مع علي في يوم الجمل
وفقت ذلك اليوم عينه
ولان الكلام الذي بلغ عمر بلغه
عن المهاجر... ذكر ذلك عنه ابن
قتيبة في كتاب المعارف ورواه
ابو الحسن المدائني هذا الخبر
في كتاب امهات الخلفاء وقال
انه روى عنه جعفر بن محمد عليه السلام
بالمدينة فقال لا تلمه يا ابن
اخي انه اشفق ان يخرج بقضية
نفيل بن عبد العزى و
ضهاك امه الزبير بن عبد
المطلب
پھر علامہ موصوف لکھتے ہیں۔

ابن عسکری نے اپنے استاد ابو عثمان کے بقیہ کلام کو تمام کر دیا
انہوں نے پھر فرمایا خدا تمہاری حفاظت کرے بتاؤ تو

ثم تعود لتمام حكاية كلام شيخنا
ابن عثمان قال ومضى يقدرا الناس

حفظك الله على رجل مسلم من كل أبنه ومبرأ من كل آفة في جميع آباءه وأمهاته وأسلوفه وأصهاره حتى تسلم له أخواله وأعمامه وخالاته وعماته وأخواته وبناته وأمهات نسائه وجميع من يناسبه من قبل جداته وأجداده وأصهاره وأختانه ولو كان ذلك موجوداً لما كان لنسب رسول الله فضيلة في النقاء والتهديب والتصفية والتنجيح قال رسول الله ما منى عرق سفاح قط وما نزلت القتل من الأصلاب السليمة من الصوم والاحرام البرية من العيوب فلنا نقضى لأحد بالنقاء من جميع الوجوه إلا لنسب من صدقه الفتران واختار الله على جميع الأنام والأفلا بد من شيء يكون في نفس الرجل أو في طرفيه

لوگوں کو ایسا شخص کب مل سکتا ہے جو ہر بی عیب اور ہر خاندانی دخلہ پن سے بچا ہو۔ اوس کے کل باپ دادا بھی اس سے محفوظ ہوں۔ اوس کی ماں ماموں خالہ نانا نانی بھی۔ اس کے بزرگ بھی اور اوس کے سسرالی رشتہ دار بھی یہاں تک کہ اس کے کل ماموں چچا۔ خالائیں۔ بھوپھیاں۔ بہنیں۔ بیٹیاں۔ بی بی کی ماں دادی نانی اور بھی جو لوگ اسکی دادی اور دادا۔ نانی۔ نانا سسرالی رشتہ داروں اور دادا کے رشتہ کے ہوں۔ سب ہی ایسی خرابیوں سے بچے ہوں اور کسی میں کوئی دھبہ نہ لگا ہو۔ اگر ایسے لوگ موجود ہوتے تو نسب کی پاکیزگی۔ صفائی۔ اصلیت خونی وغیرہ اوصاف میں حضرت رسول خدا صلعم کے نسب کی کوئی فضیلت ہی نہیں ہوتی۔ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے کہ زنا یا حرام کاری کا شائبہ بھی میرے خاندان میں نہیں آیا۔ بلکہ میں ہمیشہ ایسے صلیبوں سے جو کل عیوب سے پاک اور محفوظ تھے۔ ایسے رجھوں میں تنقل ہوتا رہا جو ہر خرابی۔ ہر بُرائی۔ ہر قابل نفرت بات سے بالکل صحیح و سالم تھے۔ ان وجوہ سے ہم کسی شخص کے بارے میں یہ فیصلہ نہیں کر سکتے کہ وہ ہر طرح نسبی بُرائیوں سے پاک ہے۔ سوائے اوس بزرگ کے نسب کے جسکی تصدیق قرآن مجید نے کی اور جسکو اللہ نے سب مخلوق پر برگزیدہ کیا ہے۔ ورنہ حقیقت یہ ہے کہ ہر شخص کی ذات یا اسکی

اوتی بعض اسلافہ اوتی بعض
اصہارہ وکنہ یکن مغطے
بالصلاح وعبوب بالفضائل و
مغمورا بالمشاقب فلو تاملت
احوال الناس لوجدت
اکثرهم عیوباً شدید
تعیباً۔ (شرح بیح البلاغہ
مطبوعہ مصر جلد ۲

ص ۲۵۱۲۴)

داد بہال یا ناہال یا اس کے بعض بزرگوں
یا اسکے سسرالی رشتہ داروں میں کوئی مذکورہ عیب
یاد ہوا ضرور ملے گا لیکن وہ داغ اسکی نیکی سے
ڈھک گیا اور اوسکے فضائل سے چھپ گیا ہوگا
اور اوسکی خوبیوں سے اس پر پردہ پڑ گیا ہوگا
اب اگر لوگوں کے خاندانی حالات کی تم تفتیش
کرو تو دیکھو گے کہ جو لوگ دوسروں کے عیوب
زیادہ بیان کرتے ہیں انہیں میں سب سے
زیادہ عیوب موجود ہیں۔

غالباً انہیں وجود سے حضرت عمر کو اس میں بڑا اہتمام رہتا کہ لوگوں کے نسبی حالات
نہ بیان کئے جائیں۔ علامہ سیوطی لکھتے ہیں۔ اس آیت کی تفسیر میں یا ایہا الذین آمنوا
لا تسألوا عن اشیاء ان تبدلکم تسوء کم۔ مسلمانو! ایسی باتیں مت پوچھو جو اگر
بیان کی جائیں تم سے تم کو بُری لگیں (پ ۷۷ ع ۴)

کہ ایک دفعہ حضرت رسول خدا صلعم سے ایک صحابی نے
کہا اے رسول خدا میرا باپ کون تھا۔ حضرت نے
فرمایا فلاں شخص تھا۔ اس پر حضرت عمر کھڑے ہو گئے
اور آنحضرت کا پاؤں چوم کر کہا اے رسول خدا ہم لوگ
اللہ کو رب آپ کو نبی اور قرآن کو امام ماننے
پر راضی ہو گئے۔ اب آپ ہم لوگوں کو معاف کر دو
خدا بھی آپ کو معاف کرے گا۔ عرض حضرت عمر
اسیاریح امرار کرتے رہے یہاں تک کہ حضرت
نہ انہی ہو گئے اور اسی روز حضرت نے فرمایا
کہ شوہر کے لئے لڑکا ہے اور زنا کار کے لئے پتھر ہے اور حضرت
پر یہ آیت نازل ہوئی قد سألہا الآیۃ

فقال یا رسول اللہ من ابی
قال ابوک فلا ن فقام الیہ
عمر فقبل رجله وقال یا رسول
اللہ فینا باللہ ربنا ویک نبیا
وبالقرآن اماما فاعتنا
عفا اللہ عنک فلم ینزل بہ
حقیر رضہ فیوم عن قال الولد
للقراش وللعناہم الحجرو انزل
علیہ قد ساہا قوم من
قبکم (تفسیر در منثور جلد

۲ ص ۳۳۵)

جناب مولوی وحید الزماں خاں صاحب نے اس کا خلاصہ اردو زبان میں اس طرح کیا ہے ”یونکہ بے ضرورت پوچھنے سے کوئی فائدہ نہیں ہوتا بلکہ اور مشکل بڑھ جاتی ہے۔ صحیحین میں ہے کہ آنحضرتؐ خطبہ سنار ہے تھے ایک شخص نے آپ سے پوچھا میرا باپ کون تھا (عبداللہ بن حذافہ نے۔ لوگ ان کا باپ حذافہ ہونے میں شبہ کرتے تھے) آپ نے فرمایا تیرا باپ

فلانہ ہے (حذافہ)۔ جیسے دوسری روایت میں ہے (تفسیر وحیدی ص ۱۶۲)

اور علامہ فخر الدین رازی نے لکھا ہے بروی النس انھم سألوا النبیؐ فاکثروا المسئلة فقال المنابر فقال سلونی فواللہ لا تسألونی عن شیء ما دمت فی

مقامی هذا الاحد شکم بہ فقام عبد اللہ بن حذافہ السہمی وكان یطعن

فی نسبہ فقال یا بنی اللہ من ابی فقال ابوک حذافہ بن قیس... ولما اشتد

غضب الرسولؐ قام عمر وقال رضینا باللہ ربنا۔ وبالاسلام دیننا وبعجدا

نبیا فانزل اللہ تعالیٰ هذه الآیة۔ واعلم ان السؤال عن الاشیاء سہما

یودی الی ظهور احوال مکتومة بکراة ظهور ہا و سہما تہ بتت علیہ تکالیف شاقہ

صبعته فالاولی بالعاقل ان یسکت عما لا تکلیف علیہ فیہ۔ الا تری ان الذی

سال عن ابیہ فانه لم یامن ان یلحقہ الرسولؐ علیہ الصلاۃ والسلام

بغیر ابیہ فیفتضح۔ جناب انس سے روایت ہے کہ لوگوں نے حضرت رسول خدا صلعم

سے بہت سی باتیں پوچھنا شروع کیں۔ اور سوالوں کی بھرمار کر دی۔ اس پر آنحضرتؐ

منبر پر تشریف لے گئے اور فرمایا اب مجھ سے پوچھو! خدا کی قسم جب تک میں اس جگہ

کھڑا ہوں تم لوگ جو بات بھی مجھ سے پوچھتے جاؤ گے میں سب تم لوگوں کو بتاتا جاؤ گا

حضرت کا یہ قول سن کر عبداللہ بن حذافہ سہمی کھڑا ہو گیا۔ یہ وہ شخص تھا جس کے نسب میں

بڑی بڑی خرابیاں بیان کی جاتی تھیں۔ اس نے پوچھا اسے رسول خدا میرا باپ کون

تھا۔ حضرت نے فرمایا تیرا باپ حذافہ بن قیس تھا... اور جب حضرت کا غضب بہت زیادہ

ہو گیا تو حضرت عمر نے کھڑے ہو کر کہا، ہم اللہ کو اپنا پروردگار۔ اسلام کو اپنا دین۔ اور

محمدؐ کو اپنا نبی ماننے پر راضی ہو گئے۔ اس پر خدا نے یہ آیت نازل کی۔ اب اس بات

کو سمجھو کہ بہت سے امور کا سوال بعض اوقات ایسی پوشیدہ باتوں کے ظاہر ہو جانے کا

باعث ہوتا ہے جن کے فاش ہونے سے لوگوں کو بڑی اذیت ہوتی ہے اور اکثر اوقات ایسی باتوں پر شاق اور صعب تکلیفیں مترتب ہونے لگتی ہیں۔ پس عاقل کے لئے مناسب یہ ہے کہ جس بات کی اس کو ضرورت نہ ہو اس کے سوال کرنے سے سکوت ہی اختیار کئے رہے۔ کیا تم اس شخص کو خیال نہیں کرتے جس نے اپنے باپ کے بارے میں سوال کیا۔ اس کو یقیناً اس بات سے اطمینان نہیں تھا کہ حضرت اس کا باپ کسی دوسرے شخص کو بتا دے گا۔ اس صورت میں کہ حضرت اس شخص کا باپ مشہور شخص کے علاوہ کسی اور کو بتا دیتے (وہ کس درجہ فضیحت ہو جاتا) تفسیر کبیر جلد ۳ ص ۶۷۷

ان تمام عباراتوں سے بھی اس کا پتا نہیں چلا کہ حضرت عمر کے لئے کیا وجہ ہوئی جس سے آپ نے آنحضرت صلعم کو اس درجہ راضی کرنے کی کوشش کی کہ حضرت کا پاؤں چوم لیا اور بات ختم کرنے پر اصرار کیا۔ اس سبب سے سابق زمانہ کی کتابیں ڈھونڈنے کا موقع ملا۔ علامہ طبری کی تفسیر میں ایک روایت ملی جس سے یکن۔ ہے اس مسئلہ پر کچھ روشنی پڑ سکے۔

جناب ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ حضرت رسول خدا صلعم بہت غضبناک تشریف لائے غیظ و غضب سے آپ کا چہرہ سرخ ہو رہا تھا اور منبر پر بیٹھے۔ تو حضرت کے سامنے ایک شخص کھڑا ہو گیا اور پوچھا میرا باپ کہاں ہے؟ حضرت نے فرمایا جہنم میں۔ دوسرا کھڑا ہوا پوچھا میرا باپ کون تھا؟ فرمایا حدانہ۔ اس پر حضرت عمر کھڑے ہو گئے اور کہا ہم اللہ کو رب۔ اسلام کو دین۔ محمد کو نبی اور قرآن کو پیشوا ماننے پر راضی ہیں۔ اسے رسول خدا ہم لوگوں کی جاہلیہ کا زمانہ ابھی ابھی گزرا ہے اور خدا ہی جانتا ہے کہ واقعی ہم لوگوں کے باپ دادا کون تھے۔ اس پر آنحضرت کا غضب فرو ہوا۔ اور یہ آیت نازل ہوئی اے ایمان والو ان باتوں کو نہ پوچھو

عن ابی ہریرۃ قال خرج رسول اللہ وهو غضبان فحمار ووجهه حتى جلس على المنبر فقام اليه رجل فقال ابن ابی قحافة في النار فقام آخر فقال من ابی۔ قال ابوک حذافة۔ فقام عمر بن الخطاب فقال رضينا بالله ربنا وبالا سلاما دينا ومحمد نبيا وبالقرآن اماما نايما رسول الله حدیثو عهد بجاہلیۃ وشک والله يعلم من آباءنا۔ قال فسكن غضبه ونزلت یا ایہا الذین آمنوا لا تسألوا الآیة (تفسیر طبری مطبوعہ)

مصر جلد ۷ صفحہ ۷۹ | جن کے کھلنے سے تم لوگوں کو رنج و اندوہ ہو۔
اس سے پہلے (صفحہ ۲۲۶ و ۲۲۷ میں) علامہ ابن ابی الحدید کی یہ زوردار عبارت
گزر چکی ہے کہ زمانہ جاہلیتہ میں (سوائے خاندان حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے) کون شخص
ایسا مل سکتا ہے جسکی ذات یا اسکے بزرگوں یا دادیہالی ناہالی سسرالی رشتہ داروں
یا پورے خاندان میں نسب و نسل کا کوئی داغ کوئی خرابی - کوئی عیب - کوئی شرم ناک
دھبہ نہ ملے اسکی تصدیق حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اس واقعہ سے بھی ہوتی ہے

اسلہ ممکن ہے یہاں کوئی شخص یہ کہے کہ نسبی خرابیوں کی طرف توجہ کرنا اہل عقل کا کام نہیں ہے
باپ دادا نے کوئی کام کیا تو اس کا اثر صرف انہیں تک محدود رہے گا۔ اگر حرام کاری کی تو
اوس زمانہ میں وہی بدنام ہونگے۔ اگر کوئی شرم ناک حرکت کی تو اسکی ذلت کا سہرا
بھی انہیں کے سر رہے گا۔ اولاد اس کا نتیجہ کیوں برداشت کرے گی در صورتے کہ
اس کا کوئی اختیار اپنے وجود اور اپنی ولادت میں نہیں تھا۔ اور خدا نے بھی فرمایا ہے
کہ لا یكلف اللہ نفسا الا وسعہا خدا کسی شخص کو ایسے امر کی تکلیف نہیں دے سکتا
جو اسکے اختیار سے باہر ہو لا تنسوا انما اذنا ونا ما اذنا سے کبھی کوئی شخص دوسرے
کی برائیوں کا بوجھ نہیں اٹھائیگا۔ انسان کی عزت و بزرگی کے متعلق بھی خدا نے یہ
نہیں فرمایا ہے کہ اسکے والدین نیکو کار ہونگے۔ تب اسکی عزت ہوگی یا وہ حلال زادہ
ہوگا تب اوسکو کوئی شرف ہوگا یا اس کا خاندان نسبی عیوب سے محفوظ ہوگا تب وہ اچھی نظر
سے دیکھا جائیگا بلکہ اس نے تو صاف صاف فرمایا ہے ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم
تم لوگوں میں جو سب سے زیادہ خدا سے ڈرنے والے۔ تقویٰ پر ہیزگاری کرنے والے
ہوں گے وہی سب سے زیادہ اسکے سامنے شریف۔ معزز اور قابل قدر ہوں گے
پس اگر کوئی شخص والدین کی طرف سے کتنا ہی بُرا ہو۔ یا اسکی ولادت کتنی ہی شرمناک
صورت سے ہوئی ہو خود اچھے کام کرے۔ خود عزت و آبرو کا سامان پیدا کر لے۔ خود
شرف و بزرگی کے اونچے درجہ پر پہنچ جائے تو عقل و شرع دونوں کا فیصلہ ہی
ہوگا کہ اسکی مدح و قدر اور اسکے نسبی دھبوں کو بھول جاؤ۔ اس صورت میں اسکے

کہ جب لوگوں نے حضرت سے اپنے آباء و اجداد کے پتے دریافت کرنا شروع کئے تو حضرت کو نہایت درجہ غیظ و غضب آگیا۔ غالباً اسی خیال سے کہ اگر میں انکے اصلی آباء و اجداد کو بتانا ہوں تو ان صحابہ کرام کی فضیحتی ہوتی ہے۔ اور اگر میں بھی انکے مشہور اور غلط بزرگوں کا نام لیتا ہوں جن کے بیٹے یا پوتے یہ لوگ اب مجھے یا بچکار سے جاتے ہیں تو دشوار تر امر ہو جاتا ہے کیونکہ اس طرح مجھ سے کذب کا ارتکاب ہوتا ہے۔ غرض حضرت کو شدید پریشانی ہوئی کہ ہر شخص اسی طرح دریافت کرتا جائیگا تو کس کو کس کو کیا جواب دوں گا۔ اس وقت حضرت عمر نے اپنے حسن تدبیر سے ایسی دانتی اور انجام بینی کو راہ دیا جس سے بات بن گئی۔ ممکن ہے موصوف کو بھی خوف ہوا ہو کہ جب سب عیوب اور خاندانی مطاعن کی بحث چھڑ گئی تو نہ معلوم کس کس خاندان کے حالات منکشف ہو جائیں۔ اس سبب سے آپ نے اس تذکرہ کا دروازہ بند کر دینے ہی میں مصلحت دیکھی اور اس کے لئے ایسا عنوان اختیار کیا جس سے سائلین کو بھی خاموش ہو جانا پڑا اور آنحضرت کا غیظ و غضب بھی رفع ہو گیا۔ بات کرتے کرتے پاؤں چومنے لگنا ایسا دل فریب عمل ہے کہ جس کا پاؤں چوما جاتا ہے اسکو بھی رحم آجاتا ہے اور دیکھنے والوں کے دلوں میں بھی ہمدردی کی لہریں دوڑنے لگتی ہیں۔ اسکے ساتھ آپ نے اپنی طرف سے صحابہ کرام کی جانب سے اور خود حضرت

(بقیہ حاشیہ ص ۲۳) آبائی معائب کا نام لینا کیسا تصور بھی نہیں کرنا چاہئے بلکہ محض اس کے ذاتی محاسن اور شخصی کمالات و فضائل کا لحاظ کرنا ہمارا عقلی و مذہبی فریضہ ہوگا۔ یہ خیال ایک حد تک صحیح ہے۔ قرآن مجید بھی اس کی تائید کرتا اور بزرگانِ دین کے اقوال میں بھی اس کے موافق چیزیں موجود ہیں لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ شرف نسب۔ علوے خاندان۔ طیب دلاوت اور نجابت والدین لاشئ محض ہیں اس کا کوئی خیال ہی نہیں کرنا چاہئے۔ یا یہ چیزیں قابلِ لحاظ نہیں ہیں۔ اونکی طرف توجہ کرنا اہل عقل کا کام نہیں ہے اور یہ کہ ان امور کو خدا اور رسول نے بھی کوئی حسن نہیں قرار دیا ہے۔ بلکہ مقصود صرف یہ ہے کہ جس شخص میں محض نسبی شرف اور فضیلت ہو اسکو یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ ہمارا خاندانی عزت۔ ہماری آبائی منزلت۔ ہمارے بزرگوں کی عظمت و جلالت ہماری قدر کے لئے

رسو مخد اصلم کے جواب کی حیثیت سے بھی بہترین بات کہہ دی کہ واللہ اعلم من آباءنا میں
 خدا ہی کو معلوم ہے کہ واقعتاً ہم لوگوں کے آباء اجداد کون تھے۔ یعنی اب نہ ہم لوگ حضور سے
 پوچھیں گے کہ ہمارے باپ دادا یہی ہیں یا کوئی اور تھے۔ اور نہ خود اون لوگوں کا نام لینے
 جن کو لوگ ہمارے آباء و اجداد کہتے یا سمجھتے ہیں بلکہ اس مسئلہ کو خدا ہی کے حوالہ کرتے
 ہیں۔ تب حضرت کا غیظ رفع ہوا اور حضرت کو تسکین ہوئی اور خدا نے بھی صحابہ کرام کو سمجھایا
 کہ ایسی باتیں نہ پوچھا کرو جنکی وجہ سے تم لوگوں کی عزت و آبرو کے پردے چاک ہو جائیں
 اور سر بستہ راز فاش ہو کر تم سب کی ذلت و شرم کا سامان ہیا کر دے۔

(بقیہ حاشیہ ص ۱۳۳) کافی ہے۔ اب ہمیں کچھ کرنے کی ضرورت نہیں۔ ہمیں کسی
 خوبی کے پیدا کرنے کی کوشش کرنا بیکار ہے۔ اب ہم خواہ کیسے ہی بُرے ہوں لوگوں کو
 ہماری تعظیم ہی کرنا مناسب ہے۔ بلکہ اوس شخص کو اپنے بزرگوں کے فضائل و مناقب کی
 طرف سے چشم پوشی کر کے اپنے میں بھی خوبیاں پیدا کرنے کی کوشش کرنی چاہئے۔
 اپنے کو ذاتی اوصاف حسنہ مثل علم و فضل۔ تقویٰ۔ زہد۔ ورع۔ خدمت دین۔ خدمت
 قوم۔ خدمت ملک۔ خدمت بنی نوع انسان سے آراستہ کرنا چاہئے۔ دنیا کی جائز
 اور پسندیدہ ترقی کی جدوجہد میں لگنا چاہئے۔ اپنے اعمال و اخلاق سے لوگوں کو اپنا
 گرویدہ کرنا چاہئے۔ اپنی حسن تدبیر۔ اپنی محنت۔ اپنی ریاضت اپنی دماغی قوت
 سے لوگوں کے نفع رسانی کے اسباب ہیا کرنے کی فکر کرنی چاہئے۔ غرض مفید علم و عمل کے
 جس قدر شعبے ہیں ان سب کو بدرجہ اتم و بوجہ اعلیٰ اپنے قبضہ میں لانے کی سعی میں
 ہر شخص کو مصروف رہنا چاہئے تاکہ اس کی ترقی بھی ہو۔ اس کے خاندان کا نام بھی
 روشن ہو۔ اس کے ذریعہ سے دوسروں کی بھلائی بھی ہو۔ اور اسکے کمالات سے وہ خود
 بھی منتفع ہو اور اسکی برادری اور قوم والوں کو بھی اس کی وجہ سے پوری قوت حاصل
 رہے۔ اس کا نام روشن اور اسکے ہم مذہب و ہم ملت افراد کا وزن بڑھتا جائے
 اسکی زندگی سے اس کے وطن والوں کی طاقت زیادہ ہوتی جائے۔ اور اس کے
 کارنامے آئندہ لوگوں کو بھی نفع پہنچائیں اور اس سے معزز اولاد پیدا ہوتی اور ترقی کرتی رہے۔

علامہ ابن ابی الحدید نے کچھ اور باتیں بھی ایسی لکھی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر کا لوگوں کے نسبی حالات کی تحقیق سے رد کنا ہی مصلحتہ وقت کے مناسب تھا۔ مثلاً تحریر کرتے ہیں قدم عمر و بن العاص علیہ عمر و کان والیہ اللعہ فقال له فی کمر سرت - قال فی عشرین - قال عمر لقد سرت سیر عاشق - فقال عمر وان واللہ ما تا بطنتی الا ماء وکلا حملتني فی غیرت المال - فقال عمر والله ما هذا بجراب الکلام انی سألتک عنه - وان الی حاجه لتفحص فی الرهاد فتضع لغير الفحل - وانما تنسب الی طر قها - فقام عمر من بعد الوجه قلت المال خرق سوره یحیها النواضح ویسرن بها باید یمن عند النطم - واسر اذ خرق الحیض ههنا وشبهها بتک وانکر من فخره بالامهات وقال ان الفخر للاب الذی الیه النسب - وسالت التقیب اباجعفا عن هذا الحدیث فی عمر - فقال ان عمر فخر علی عمر لان ام الخطاب زنجیه تعرف ببا طحلی تسمی صهاک - فقلت له وام عمر والناخه امة من سبا یا العرب - فقال امة عربیه من عنزة سبیت فی بعض الغارات فلیس یلحقها من النقص عند هم ما یلحق الاماء الزنجیات فقلت له اکان عمر و یقدم علی عمر بمثل هذا القول - قال قد یكون بلغه عنه قول قراح فی نفسه فلم یحتمله له ونفت بما فی صدره منه وان لم یکن جوابا مطابقا للسوال - وقد کان عمر مع خشونته یحتمل نحو هذا فقد جبهه الن بیمره وجعل یحکی کلامه یمططه وجبهه سعد بن ابی وقاص ایضا فاغضه عنه - ومیر ما فی السوق علی ناقة له فوثب غلام من بنی ضبة فاذا هو خلفه فالتفت الیه فقال ممن انت قال صبی قال جسرہ واللہ - فقال الغلام علی العداو - قال عمر و علی الصدیق ایضا - ما حاجتک - فقیس حاجته ثم قال مع الان لنا ظهرا احلقتنا - ایک دفعہ عمر و عاص جو حضرت عمر کی طرف سے مصر کے گور ز تھے حضرت عمر کی خدمت میں کسی ضرورت سے آئے تو دونوں صاحبوں میں مسب ذیل باتیں ہوئیں :-

حضرت عمر - تم مصر سے یہاں تک کتنے دنوں میں پہنچے ؟

عمر و عاص - بیس دنوں میں -

حضرت عمر - واہ تم اس درجہ تیز چلے جتنا جلد کوئی عاشق اپنے معشوق کی طرف جاتا ہے -

عمر و عاص - خدا کی قسم میں وہ تو ہوں نہیں جس کو لونڈیوں نے اپنی گود میں کھلایا یا پرورش کی ہو اور نہ وہ ہوں جس کو فاحشہ عورتوں نے حیض کے لتوں میں ادھٹایا ہو!!!

حضرت عمر - میں نے تم سے جو بات پوچھی ہے خدا کی قسم اس کا جواب یہ نہیں ہے۔ البتہ مرغی راکھ کو اگر بیٹی اس میں گڈھا کرتی اس میں لوٹی ہے اور بغیر اسکے کہ اس کا کوئی خاص نرہ انداد ہوتی ہے اور انداد اسی کی طرف نسبت دیا جاتا ہے جس کا وہ نطفہ ہو۔ یہ سنکر عمرو عاص حضرت عمر کے پاس سے سیاہ رو ہو کر ادھٹ گئے لہٰذا میں کہتا ہوں کہ مالی وہ

لہٰذا مولوی وحید الزماں خاں صاحب نے لکھا ہے ”انہ قام من عند عمر مرد بالوجه عمرو بن عاص حضرت عمر کے پاس سے منہ تیرہ ہو کر ادھٹے۔ کیا حضرت عمر کو بھی معاویہ سمجھے تھے“ (انوار اللغۃ پ ۱۰ ص ۱۸)۔ اس جواب سے حضرت عمر کی حاضر جوابی۔ ذہن کی رسائی۔ عقل کی تیزی۔ فہم کی زبرد کی۔ علم ادب کی قوت اور حسن کلام کی طاقت اچھی طرح نمایاں ہے۔ عمرو عاص نے حضرت عمر پر چوٹ کی کہ میں ایسا نہیں ہوں جیسے آپ ہیں کیونکہ نہ میری ماں لونڈی۔ نہ میری دادی لونڈی۔ نہ میری بزرگوں میں کوئی جشن تھی۔ پھر آپ کس منہ سے مجھ پر حملہ کرتے ہیں۔ اسکے جواب میں حضرت عمر نے وہ کلام کیا جس نے عمرو عاص کی پھڑکتی ہوئی رگ پکڑ لی اور ایسا گہرا وار کیا کہ عمرو عاص کو وہاں سے اوٹھ جانے کے سوا کوئی چارہ کار نظر نہیں آیا۔ اس عبارت میں چند جملے خاص طور پر قابل توجہ ہیں۔ حضرت عمر نے عمرو عاص سے تو صرف یہ کہا کہ تم اس قدر تیز چلے جتنا کوئی عاشق اپنے معشوق کی طرف جاتا اور اسکے پاس جلد از جلد پہنچنے کی کوشش کرتا ہے۔ اس میں مدح نے کوئی بڑی بات نہیں کہی لیکن اسکے جواب میں عمرو عاص نے کہا کہ لونڈیوں نے مجھے گود میں نہیں کھلایا۔ یہ بالکل بے تکی بات تھی۔ سوال از آسمان۔ جواب از رسیماں اسی کو کہتے ہیں۔ مولوی وحید الزماں خاں صاحب لکھتے ہیں ”ماتابطنی الاماء مجھ کو چھو کر یوں (لونڈیوں) نے نہیں کھلایا (انوار اللغۃ پارہ ۵ - ص ۱۷)۔ یہ تو ظاہر ہے کہ حضرت عمر نے عمرو عاص پر یہ اعتراض نہیں کیا تھا کہ تم کو لونڈیوں نے کھلایا ہے۔ پھر عمرو عاص کا مقصود یہی تو ہوا کہ آپ میں یہ خوبی موجود ہے کہ آپ کے نگر والی لونڈیاں تھیں۔ انہیں سے آپ پیدا ہوئے۔ انہیں

سیاہ چیتھڑے ہوتے ہیں جن کو نوہ کرنے والی عورتیں اوٹھائے پھرتی ہیں اور میت پر روتے وقت اپنا منہ پیٹنے کے لئے وہ ان چیتھڑوں سے کام لیتی ہیں۔ اور اس مقام پر عمرو عاص کی مراد اس لفظ سے حیض کے لئے ہیں۔ اور ان لتوں کو

(بقیہ حاشیہ ص ۲۳۴) کی گود میں کھیلے اور انہیں کی گود میں پرورش پائی۔ اسکے بعد عمرو عاص نے کہا ولا حملتني في غبرات المألى۔ اسکے بارے میں مولوی صاحب لکھتے ہیں ”انی والله ما تابطنني الامعاء ولا حملتني البغايا في غبرات المألى۔ عمرو عاص کہتے ہیں قسم خدا کی مجھ کو لونڈیوں نے بغل میں نہیں لیا، نہیں کھلایا اور نہ بدکار عورتوں نے مجھ کو بقیہ ایام حیض میں پیٹ میں اوٹھایا (مطلب یہ کہ میں ولد الزنا اور ولدہ حیض نہیں ہوں جیسے لوگ بچہ کہتے ہیں۔ ان کے افعال کو دیکھتے تو ضرور دال میں کالا معلوم ہوتا ہے۔ انکی ماں نابغہ عرب میں بدنام تھی واللہ اعلم“ (انوار اللغۃ جلد ۲ ص ۲۴) ایک اور موقع پر مذکور لکھتے ہیں ”ولا حملتني البغايا في غبرات المألى مجھ کو فاحشہ عورتوں نے حیض کے لتوں میں نہیں اوٹھایا یعنی میں لونڈیوں کی گود میں پرورش نہیں ہوا“ (انوار اللغۃ ج ۱ ص ۲۴)۔ مولوی صاحب نے عمرو عاص کا مطلب نہیں سمجھا۔ وہ درحقیقت اپنے متعلق یہ باتیں نہیں کہتے تھے کیونکہ ان کا ماں کی طرف سے معیوب ہونا بالکل واضح تھا جس کو عرب کا بچہ بچہ جانتا تھا۔ وہ واقعاً اپنے عیب کے مقابلہ میں دوسروں کے عیوب کا ذکر کر رہے تھے۔ لیکن ہے حضرت عمر کا اشارہ اس طرف رہا ہو کہ تم نے مجھ پر حملہ کیا کہ میری دادی جشن لونڈی تھی جس نے میرے باپ کو بھی جنا اور ننھے بھی اپنی گود میں کھلایا مگر اپنے کو خیال نہیں کرتے کہ تمہاری ماں عرب کی کیسی مشہور بدنام عورت تھی جسکی بُرائیوں سے ہر شخص واقف تھا اور ہے۔ میری دادی یا نانی یا ماں کے جشن ہونے سے مجھ میں کوئی عیب نہیں ہو سکتا کیونکہ میرے باپ دادا کا پتا تو ہے اور اولاد اپنے باپ دادا ہی کی طرف منسوب ہوتی اور اوس کی بولی جاتی ہے۔ برخلاف تمہارے کہ تمہاری ماں میری ماں سے گو بہت زیادہ شریف اور معزز تھی مگر خود ایسی خراب چال چلن کی تھی کہ آج بہت معلوم نہیں ہو سکا تم کس کے بیٹے ہو۔ صرف عاص سے تمہاری کچھ صورت

اور انھوں نے حیض کے لتوں سے تشبیہ دی۔

اور حضرت عمر باں پر فخر کرنے کو ناپسند کرتے اور کہتے تھے کہ فخر تو بس باپ کے اوپر کرنا چاہیے کہ اسی کی طرف آدمی منسوب ہوتا ہے۔ ماں کوئی بھی ہو اس کا خیال نہیں کرنا چاہیے اور مجھ (ابن ابی الجعدید) اور نقیب ابو جعفر میں اس بات کے متعلق ایک دفعہ اس طرح باتیں ہوئیں:-

میں۔ حضرت عمر کی اس گفتگو کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے؟ آپ نے کس عیب کا ذکر و علم فرمایا؟ نقیب۔ بات یہ ہے کہ عمرو عاص نے حضرت عمر پر اس وجہ سے فخر کیا کہ حضرت عمر کی دادی (خطاب کی ماں) ایک حبش لوندی تھیں جن کا نام صہاک تھا اور جو باطلی کے لقب سے مشہور تھیں۔

میں۔ لیکن عمرو عاص کی ماں نابغہ بھی تو عرب کی لوندیوں ہی سے ایک لوندی تھیں۔

(بقیہ حاشیہ ۱۲۵) ملتی ہے اس وجہ سے سب لوگوں نے اس کا لڑکا کہنا شروع کر دیا۔ چنانچہ مورخین و نسابان عرب نے لکھا ہے کہ حضرت عبدالمطلب کی پوتی (اور حضرت رسول محمد صلعم کی چچا زاد بہن) اروے جو بہت بوڑھی اور کمزور ملی بی تھیں ایک دفعہ معویہ کے پاس تشریف لائیں تو معویہ کو بڑی خوشی ہوئی۔ اس وقت دونوں میں اس طرح باتیں ہوئیں:-

معویہ۔ (دانا ہا۔ آپ بھی آفر میرے ہاں تشریف لائیں؟) خالہ جان آپ کا آنا مبارک ہو۔ کیسا مزاج اروے۔ خدا کے فضل و کرم سے بالکل اچھی ہوں۔ مگر اے معویہ تمہارے بارے میں البتہ مجھے افسوس ہوتا ہے کہ خدا کی مخالفت اور کفران نعمت کرتے ہو اور اپنے بزرگ کی صحبت کا تم نے بُرا استعمال کیا۔ ان کے صحابی ہونے کو بدنام کر دیا اور وہ نام (خلیفہ) اپنے لئے اختیار کیا جسکے تم کسی طرح اہل اور سزاوار نہیں ہو سکتے۔ اور اس چیز پر قبضہ کر لیا جس پر تمہارا کوئی حق نہیں ہے۔ کیونکہ نہ تو تمہارا کوئی دین ہے نہ تمہارے باپ دادا کا کوئی دین تھا۔ نہ اسلام میں تم لوگوں کو کسی قسم کی سبقت یا خصوصیت حاصل تھی بلکہ تم لوگوں نے تو پہلے حضرت رسول خدا صلعم کے ماننے ہی سے کلمہ نکالا انکار کر دیا تھا۔

کس منہ سے وہ حضرت عمر کے مقابلہ میں فخر کرتے تھے۔

لقیب۔ یہ سچ ہے کہ عمر وعاص کی ماں بھی لونڈی ہی تھیں مگر لونڈی لونڈی میں فرق ہوتا ہے۔ ان کی ماں عرب ہی کے ایک قبیلہ عنزہ سے تھیں جو بعض لوٹ مار میں قید کر لی گئیں اس وجہ سے ان میں وہ عیب لاحق نہیں ہوا جو عرب کے خیال میں حبشی لونڈیوں میں ہوتا تھا کہ وہ عرب میں نہایت ذلیل اور حقیر سمجھی جاتی تھیں۔

(بقیہ حاشیہ ص ۱۳۶) خدا تم لوگوں کے نصیب خراب کرے۔ تم لوگوں کے خسار و کو خاک آلود کرے۔ تمہارے چہروں کو ذلیل و خوار کر دے اور حق کو حق دار کی طرف لوٹا دے۔ اگرچہ مشرکین اس سے کتنا ہی پیچ و تاب کھائیں۔ اے معویہ سُن رکھو کہ ہم لوگوں کا بھٹہ بلند ہے اور ہمارے رسول صلعم ہی کی فتح ہوئی۔ اب حضرت کے بعد تم لوگ زبردستی حاکم بن بیٹھے اور لگے حضرت رسول کی قرابت ظاہر کر کے دوسروں کے مقابلہ میں اپنا حق جتانے اور اپنے کو حضرت کا سچا قائم مقام بتانے حالانکہ تم سے کہیں زیادہ قرابت ہم لوگوں کو حضرت سے حاصل ہے اور اس خلافت و حکومت کے ہتھدار بھی ہم لوگ ہی ہیں۔ تم لوگ کسی طرح نہیں ہو سکتے۔ مگر اب تم لوگوں نے ہم لوگوں کی وہی حالت کر دی جو آل فرعون میں بنی اسرائیل کی ہو گئی تھی اور ہمارے آقا و مولا حضرت علی ہمارے پیغمبر و رسول کے بعد حضرت کے ویسے ہی جانشین اور خلیفہ ہوئے جیسے حضرت موسیٰ کے خدا کے ہاں جانے کے بعد حضرت ہارون آپ کے جانشین و خلیفہ ہوئے تھے۔ اچھا اے معویہ اب یہ بھی سمجھ لو کہ ہم لوگوں کی منزل مقصود بہشت اور تم لوگوں کا ٹھکانا جہنم ہے۔ جناب اروے اسی شجاعت فصاحت اور حق گوئی سے کلام کرتی چلی جاتی تھیں اور معویہ کے دربار کا ذرہ اثر ان پر نہیں ہوتا تھا۔ تو عمر وعاص نے ان کو ٹوکا اور پھر ان میں اور عمر وعاص میں اس طرح باتیں ہونے لگیں:-

عمر وعاص۔ بس بس۔ ادب ڈھی گمراہ عورت۔ کہاں تک بکتی جائیگی؟ اب بھی چپ ہوتی ہے یا نہیں؟ اور تیرے کلام کی کوئی حد بھی ہوگی یا کہتی ہی چلی جائیگی؟ معلوم ہوتا ہی تیری عقل جاتی نہ ہی کیونکہ تیری تہنا گواہی کس کام کی؟ وہ تو جائز تک نہیں ہے۔

میں۔ تو کیا عمرو عاص کو اتنی جرأت ہو جاتی تھی کہ حضرت عمر سے (جو خلیفہ وقت اور سب مسلمانوں کے حاکم اور خاص کر ان کے بھی افسر تھے) ایسی تذلیل و توہین کی باتیں کہیں؟
 نقیب۔ ہو سکتا ہے کہ ان کو حضرت عمر کی ایسی ہی کوئی ناگوار بات پہنچ گئی ہو جس کو
 ادھنوں نے اپنی شان کے خلاف سمجھا ہو اور اس کو برداشت نہ کر سکے ہوں۔ اس وجہ سے
 (غیظ و غضب میں حضرت عمر کے متعلق) وہ باتیں زبان سے نکال دی ہوں جو ان کے

(بقیہ حاشیہ ص ۲۳۷) اروسے۔ اے سبحان اللہ۔ ارے نابغہ کے بچے! تیری بھی
 ایسی مجال ہو گئی کہ شریفوں کے مقابلہ میں بولنے لگے حالانکہ تیری ماں تو مکہ معظمہ کی سب سے
 زیادہ مشہور فاحشہ اور سب سے سستی پیشہ و رعورت تھی۔ اور تیرے باپ ہونے کا دعویٰ
 ایک ہی وقت میں پانچ آدمیوں نے کیا تھا۔ ہر شخص کہتا تھا کہ عمر میرا بیٹا ہے جب کسی طرح
 اس بات کا فیصلہ نہیں ہو سکا تو لوگوں نے تیری ماں نابغہ سے پوچھا کہ صاحب تمہارا بیٹا عمر کس کے
 نطفہ سے ہے؟ تو اس نے جواب دیا تھا میرا تعلق ان پانچ آدمیوں سے تھا۔ اسکی
 صورت سب سے ملاؤ۔ جس سے مل جائے اوسے کا بیٹا سمجھ لو۔ تب تیری صورت سب سے
 ملائی گئی اور عاص بن وائل سے زیادہ ملتی ہوئی نکلی۔ اس وجہ سے تجھ کو عاص کا بیٹا
 بنا دیا گیا۔ اس کا کوئی جواب عمرو عاص سے نہیں ہو سکا (ثمرۃ الاوراق بر حاشیہ مستطرف مشہور
 مصر جلد ۱۱۵ و عقد خرید جلد ۱ ص ۱۲۵)۔ علامہ ابن ابی الحدید کی عبارت میں تیسرا
 جملہ یہ ہے ان الداجاجۃ لتفحص۔ اسکے متعلق مولوی صاحب لکھتے ہیں ان الدجآ
 لتفحص فی لسان ماد۔ مرغی را کہ میں گڈھا کرتی ہے۔ اس میں ٹوٹی ہے (انوار اللغۃ ص ۲۱)
 ص ۲۲)۔ چوتھا جملہ یہ ہے وانما تنسب البیضۃ الے طرفھا اسکے بارے میں لکھتے ہیں
 ”والبیضۃ منسوبۃ الے طرفھا۔ انڈا اوسے کی طرف نسبت دیا جاتا ہے جس کا وہ
 نطفہ ہو یعنی نر کی طرف اوسکی نسبت ہوتی ہے نہ مادہ کی طرف“ (انوار اللغۃ ص ۱۸)
 اس مطلب کے مطابق حضرت عمر کا مقصود معلوم نہیں ہوا کہ عمرو عاص پر چوٹ کرنا تھا
 یا اپنے عیب پر پردہ ڈالنا۔ مگر اس جملہ پر عمرو عاص کا منہ بنا کر ادبھ جانا واضح کرتا ہے کہ
 حضرت نے عمرو عاص کی نسبتی حالت کا ذکر چھیڑ دیا اور یہ سب اشارے کناٹے انھیں کی طرف

سینے میں کھٹکتی تھیں۔ اگرچہ وہ باتیں حقیقت میں حضرت عمر کے سوال کا واقعی جواب نہیں ہیں اور حضرت عمر اگرچہ بہت بد مزاج اور اکثر طبیعت کے تھے مگر وہ ایسی باتوں کو اکثر برداشت کر جایا کرتے۔ چنانچہ ایک دفعہ زبیر نے ان کو ذلیل کرنا چاہا اس طرح کہ ان کے کلام کی نقل کر ان کو بڑا کہنے لگے۔ اور سعد بن ابی وقاص نے بھی رو برو ان کو برا کہنا شروع کیا مگر حضرت عمر نے ان سے چشم پوشی کرنی۔ اور ایک روز بازار کی طرف سے گزرے تو قبیلہ بنو نضہ کا ایک لڑکا اچھل کر آپ کے پیچھے آپ کی سواری پر چڑھ بیٹھا۔ آپ گھبرا کر اس کی طرف متوجہ ہوئے اور پوچھا کون؟

وہ لڑکا۔ میں قبیلہ بنی نضہ کا ہوں۔

حضرت عمر۔ خدا کی قسم تم بڑے بے باک ہو۔

وہ لڑکا۔ ہاں مگر دشمن ہی کے لئے۔

حضرت عمر۔ دوست کے لئے بھی تو دلیر اور گستاخ ہی نظر آتے ہو۔ اچھا بتاؤ تمہاری حاجت کیا ہے۔

لڑکے نے اپنی غرض بیان کی۔ تو آپ نے اس کا کام انجام کر دیا۔ اسکے بعد کہا لو اب میری

(بقیہ حاشیہ ص ۲۳۸) تھے۔ محقر یہ کہ عمرو عاص نے بہت بد تہذیبی سے کام لیکر حضرت عمر کے مادری عیوب کا ذکر چھیڑ دیا اور اس طرح جناب ممدوح کو غیظ و غضب میں لانے کی کوشش کی مگر آپ نے کمال حلم و ضبط سے کام لیکر عمرو عاص کو مناسب طور پر سمجھا دیا کہ یہ عیوب اس قابل نہیں ہیں کہ ذکر کئے جائیں اور نہ عقل والوں کو اس طرف کوئی توجہ کرنی چاہئے اسکے ساتھ یہ بھی بتا دیا کہ اگر قابل شرم کوئی بات ہو سکتی ہے تو وہ باپ کا لاپتہ ہونا ہے جو عمرو عاص کا مسکت جواب تھا اور اسی وجہ سے حضرت عمر کے دل میں عمرو عاص کی کبھی کوئی عزت نہیں ہوئی۔ اگرچہ عمرو عاص بھی حضرت عمر کو ہمیشہ ذلت و حقارت ہی کی نظر سے دیکھا کئے۔ اور باوجود آپ کے خلیفہ وقت ہونے کے کبھی آپ سے دبے نہیں لیکن حضرت عمر اپنی کمال دانائی اور حکمت عملی سے اس کا بہت کم موقع دیتے کہ وہ آپ کے خانہ دانی حالات کے رازوں کو فاش کر سکیں بلکہ ہمیشہ اپنی عزت کی حفاظت کا خیال رکھتے تھے اور یہی آپ کے حق میں مفید بھی تھا۔

سواری کی بیٹھ خالی کر دو (شرح ابن ابی اکھدیر جلد ۳ صفحہ ۱۰۰)۔ ان واقعات سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر کے زمانہ جاہلیہ کے وقار اور عزت سے بھی لوگ آپ کی خلافت کے زمانہ میں ناجائز نفع اٹھانا چاہتے تھے جو مناسب بات نہیں تھی کیونکہ آپ کی کنسی حالت اور اسلام سے قبل کی کیفیت جو رہی ہو اس پر جب حضرت عمر خود کبھی فخر نہیں کرتے تھے تو آپ کی رعایا کو بھی ان باتوں کا ذکر کرنا شرافت کے خلاف تھا۔

تیسری فصل

حضرت عمر کا خاندانی پیشہ

آپ کے خاندان میں دلالتی کا پیشہ باقاعدہ جاری تھا۔ جناب مولوی وحید الزمان خاں صنا نے لکھا ہے "کان عمر فی الجاہلیۃ مبرطشا۔ حضرت عمر جاہلیہ کے زمانہ میں دلالتی کا پیشہ کرتے تھے یعنی بائع اور مشتری کے درمیان معاملہ گراتے" (الذواللغۃ پارہ ۲ ص ۳۳)۔ یہی مضمون قاموس اور دوسری کتب لغت میں بھی ہے۔ مگر دوسرے پیشوں کا پتا بھی ملتا ہے۔ مولوی شبلی صاحب نے لکھا ہے "سنی رشد کو پہنچا خطاب ان کے باپ نے انکو جو خدمت سپرد کی وہ اونٹوں کا چرانا تھا۔ یہ شغل اگرچہ عرب میں معیوب نہیں سمجھا جاتا تھا بلکہ قومی شعار تھا لیکن خطاب نہایت بے رحمی کے ساتھ ان سے سلوک کرتے تھے۔ تمام دن اونٹ چرانے کا کام لیتے اور جب کبھی تھک کر وہ دم لینا چاہتے تو مزادیتے۔ جس میدان میں حضرت عمر کو یہ مصیبت انگیز خدمت انجام دینی پڑتی تھی اس کا نام ضحجان تھا جو مکہ معظمہ سے قریب قدید سے ۱۰ میل کے فاصلہ پر ہے۔ خلافت کے زمانہ میں ایک فوج حضرت عمر کا ادھر گزر ہوا تو اون کو نہایت عبرت ہوئی۔ آپ دیدہ ہو کر فرمایا اللہ اکبر! ایک وہ زمانہ تھا کہ میں یہاں ندے کا کرتہ پہنے ہوئے اونٹ چرایا کرتا اور تھک کر بیٹھ جاتا تو باپ کے ہاتھ سے مارکھاتا۔ اور آج یہ دن ہے کہ خدا کے سوا میرے اوپر اور کوئی حاکم نہیں طبقات ابن سعد الفاروق ص ۲۰ افسوس مدوح نے اسکی تحقیق نہیں کی کہ خطاب آپ کے ساتھ اس بے رحمی کا برتاؤ کیوں کرتے تھے۔ ہر باپ اپنے بیٹے پر عموماً رحیم اور شفیق ہوتا ہے۔ دوسرے اگر اسکے بیٹے کو تیز نظر

سے بھی دیکھتے ہیں تو باب ان کی جان کے درپے ہو جاتے ہیں۔ پھر کیوں وہ آپ کے ساتھ ایسا برتاؤ کرتے تھے؟ کیا حضرت عمر کے کسی مخفی وصف کی وجہ سے وہ آپ کو اس سختی میں رکھتے تھے؟ یا ان کو حضرت عمر سے زیادہ اپنے اونٹوں کی محبت تھی جس سے مجبور ہو کر وہ اون جانوروں کے آرام کی فکر رکھتے اور فرزند ارجمند کی اذیت کی پروا نہیں کرتے تھے؟ عمر و عاص و حضرت عمر میں نسبی مفاخر کے متعلق جو گفتگو ہوئی وہ پہلے نقل کی جا چکی ہے۔ ایک اور عبادت قابل تامل ہے۔ حضرت عمر کو معلوم ہوا کہ عمر و عاص مصر میں بڑی دولت پیدا کر رہے ہیں تو ایک شخص محمد بن مسلمہ کو اون کے ہاں بھیجا کہ باکر نصف پر قبضہ کر لیں اور نصف عمر و عاص کے لئے چھوڑ دیں۔ محمد بن مسلمہ وہاں پہنچے تو عمر و عاص نے کہا لعن اللہ یوما کنت فیہ والیال ابن الخطاب واللہ لقد رأیتہ و رأیت اباہ و ان علی کل واحد منہما عباۃ قطر اینه مؤتیرا ابھا ما تبلغ ما بضع کبیتہ و علی عنق کل واحد منہما حزمۃ من حطب و ان العاص بن وائل لفی منہرات اللذی باج۔ خدا اس دن پر لعنت کرے جب میں ابن خطاب کی طرف سے مصر کا گورنر مقرر کیا گیا۔ خدا کی قسم میں نے عمر کو بھی دیکھا ہے اور اون کے باپ کو بھی کہ ہر ایک کے جسم پر بھدے کپڑے کی ایسی مختصر عبا تھی جو اون کے گھٹنوں تک بھی نہیں پہنچتی تھی۔ اور اس وقت دونوں کے سروں پر جلانے کی لکڑیوں کا ایک گھمڑا ہوتا تھا۔ اس وقت میرا باپ ریشم و دیبا کی گھنڈیاں لگی ہوئی عبا استعمال کرتا تھا۔ راز الہ الخفاء مقصد ۲ ص ۱۸۳ و شرح ابن ابی الحدید جلد ۳ ص ۱۸۳ وغیرہ۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر کے والد کا اور ان کا پیشہ لکڑیاں کہیں سے کاٹ کر لانا اور بیچنا تھا۔ اور چونکہ انہیں پیسے بہت کم ملتے ہیں اس وجہ سے ان لوگوں کو اتنی قدرت نہیں ہوتی تھی کہ بقدر ضرورت اپنے معاش کا سامان کر سکیں۔ اور عزت و آبرو سے بسر کر سکیں۔

عمر و عاص کا مقصود غالباً اس سے یہ تھا کہ بتائیں پہلے حضرت عمر کا خاندان بہت حقیر نہایت ذلیل اور بالکل اونے درجہ کا تھا کہ اس کو کسی قسم کی عزت حاصل نہیں تھی بلکہ وہ لوگ لکڑیاں کاٹنے کا کام کرتے کہ جنگل یا پہاڑ پر سے لکڑیاں کاٹ کر یا جمع کر کے لاتے اور اوسے برسراوقات کرتے اتنی حیثیت بھی نہیں تھی کہ جسم پر پور الباس ہو تا صرف لنگوٹی باندھے مزدوروں کا کام کرتے پھرتے تھے۔ لیکن عمر و عاص نے یہ نہیں بتایا کہ اس سے واقعا حضرت عمر یا ان کے خاندان میں کیا عیب پیدا ہو گیا۔ اخلاقی حیثیت سے اس میں کیا خرابی، دینی اور عقلی اصول سے یہ کیوں

میوب سمجھا جائیگا۔ ہندوستان میں بٹیک بہت چھوٹی ذات کی قومیں لکڑہارے کا کام کرتی ہیں اور ان میں کوئی تہذیب بلکہ آدمیت نہیں ہوتی۔ لیکن یہ کیسے معلوم ہو کہ عرب میں بھی جو لوگ بنی عسرت و پریشانی میں ایسا کام کرتے وہ ذلیل ہی سمجھے جاتے تھے۔ یہ امر البتہ حیرت خیز ہے کہ عمرو عاص نے حضرت عمر اور آپ کے خاندان کی ذلت و حقارت کی یہ پوری داستان سنادی لیکن حضرت عمر کے خاص فرستادہ محمد بن مسلمہ نے عمرو عاص کا کوئی جواب ایسا نہیں دیا جس سے معلوم ہوتا کہ حضرت عمر زمانہ جاہلیتہ میں عزت و آبرو کے تھے اور ان کا خاندان بھی کچھ وجاہت رکھتا تھا۔ بلکہ انھوں نے اپنے جواب سے گویا ثابت کر دیا کہ واقعاً حضرت عمر اور ان کا خاندان اسلام سے قبل کوئی چیز تھا ہی نہیں اور ان کا شمار کسی معمولی طبقہ میں بھی نہیں کیا جاتا تھا۔ چنانچہ محمد نے کہا ایھا یا عمر و نعم اللہ خیر منک و اما ابوک و ابوہ ففی النار۔ اے عمرو عاص! بس کرو (زیادہ فخر و مباہات کی ضرورت نہیں اب تو) عمر خدا کی قسم تم سے بہتر ہی ہیں۔ رہے تمہارے باپ اور ان کے باپ تو دونوں واصل جہنم ہی ہوئے (ازالۃ الخفاء جلد ۲ صفحہ ۱۸۳)۔ اس سے واضح ہوا کہ محمد بن مسلمہ کے خیال میں عمرو عاص کا بیان لفظ بہ لفظ صحیح تھا۔ اور واقعاً حضرت عمر اور ان کے خاندان کی پہلے وہی حالت تھی جو انھوں نے بیان کی۔ اب البتہ چونکہ حضرت عمر بادشاہ وقت ہو گئے اور عمرو عاص تک کے حاکم تھے اس وجہ سے ان کا عروج عمرو عاص سے بھی بہتر ہو گیا تھا۔ کتب تاریخ و سیرۃ اس مضمون سے بھری ہوئی ہیں کہ حضرت عمر اور ان کا خاندان اسلام سے قبل سی قسم کے مشاغل میں رہتا تھا۔ علامہ ابن ابی ایبید نے بھی لکھا ہے قرأت فی کتاب من تصانیف ابی احمد العسکری ان عمر خرج عسیفاً مع الولید بن المغیرۃ الی الشام فی تجارۃ للولید و عمر یومئذ ابن ثمانی عشتہ سنۃ فکان یراعی للولید اولہ و یرفع احوالہ و یحفظ متاعہ۔

میں نے ابو احمد عسکری کی مصنفات سے ایک کتاب میں یہ مضمون پڑھا کہ حضرت عمرو لید بن مغیرہ کے ساتھ اس کے خدمت گار مقرر ہو کر ایک دفعہ اسکی تجارت کے قافلہ میں شام کی طرف گئے تھے تو آپ ہی ولید کے اونٹوں کو چراتے اور ولید کے مال و اسباب کو بھی آپ ہی اپنے سر یا کاندھے پر اٹھائے پھرتے (جس طرح پھیری و امزدو کر کے چیزوں کو لٹے پھرتے ہیں آپ بھی مزدور بنتے) اور اسکے مال و اسباب کی چوکیداری کی خدمت بھی آپ ہی انجام دیتے تھے (شرح ابن ابی احمد لید جلد ۳ صفحہ ۱۸۳) عسیف کا ترجمہ یہ لکھا ہے عسیف بمعنی مزدور

اور تو کر (انوار اللغۃ چہ صلا)۔ اس روایت سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ اسلام کے قبل
مزوری اور خدمت گاری ہی وغیرہ ذرائع معاش میں مشغول رہتے۔ جناب شاہ ولی اللہ صاحب
وغیرہ نے لکھا ہے زید بن اسلم قال اخبرنا عمر بن الخطاب قال خرجت مع ناس من
قریش فی تجارۃ الی الشام فی الجاہلیۃ فلما خرجنا الی مکة نسیت قضاء
حاجة فرجعت فقلت لاصحابی المحکم فواللہ انی لفی سوق من اسواقہا اذا
انا بیطریق قد جاء فاخذ بعنقی فذہبت انا راعہ فادخلنی کنیستہ فاذا اتراب
متراکب بعضہ علی بعض فدفع الی تخرقۃ وفاسا درہ نبیلا و قال انقل هذا
التراب۔ فجلست اتفکر فی امری کیف اصنع فاثانی فی الہاجرة فقال لی لم اراک
اخرجت شیئا ثم ضم اصابعہ فضرب بہا وسطر اسی فقتت فضربت بہا ہامتہ
فاذا ادماعہ قد انشرفت ثم خرجت علی وجھی ما ادری این اسلک فمشیت بقیۃ
یومی و لیلتی حتی اصبحت فانتهیت الی دیر فاستظلت فی ظلہ فخرج الی رجل فقال
یا عبد اللہ ما یجیک ہہنا قلت ضللت من اصحابی فجاءنی بطعام و شراب
وصعد فی النظر و خفضہ ثم قال یا ہذا قد علم اهل الکتاب انہ لم یبق
علی وجہ الارض احد اعلم منی بالکتاب و انی اجد صفتک الذی تخرجنا
من ہذا الدیر و تغیب علی ہذا البلدة فقلت لہ ایھا الرجل فتد
ذہبت فی غیر مذہب۔ قال ما اسمک۔ قلت عمر بن الخطاب قال انت
واللہ صاحبنا غیر شک فاکتب لی علی دیری و ما فیہ قلت ایھا الرجل
قد صنعت معروفا فلا تکرر۔ فقال اکتب لی کتابا فی رقی لیس علیک
فیہ شیء فان تک صاحبنا فہو ما نرید و ان تکن الاخری فلیس یضرک۔
قلت ہات فکتبت لہ ثم ختمت علیہ فلما قدم عم الشام فی خلافتہ اتاہ
ذلک الراہب و ہو صاحب دیر القدس بذک الکتاب فلما راہ عم تعجب منه
فانشأ یحدثنہ حدیثہ فقال اوف لی بشرطی فقال عمر لیس لعم ولا
لا بن عمر منہ شیء۔ یعنی زید بن اسلم کہتے تھے کہ مجھ سے حضرت عمر نے کہا کہ زمانہ جاہلیہ
میں قریش کے لوگوں کے ہمراہ میں بھی تجارت کے لئے ملک شام گیا تھا۔ وہاں سے
جب مکہ واپس آنے لگا تو میں ایک چیز بھول گیا جس کے لئے تہنا شام میں واپس آیا تھا

اپنے ساتھیوں سے کہا کہ تم لوگ چلو میں ابھی آیا۔ عرض میں جب شام کے ایک بازار سے گزرنے لگا تو ایک عیسائی عالم اور پیشوا کو دیکھا جس نے آکر میری گردن پکڑ لی۔ اس پر میں اس سے لڑنے لگا (لیکن کامیاب نہیں ہوا۔ آخر وہ بکڑ کر مجھے اپنے عبادت خانہ میں لے گیا جہاں میں نے دیکھا کہ مٹی کا ایک بڑا ڈھیر بڑا ہوا ہے۔ وہاں اس عیسائی پیشوانے مجھے ایک پھاڑوا اور کلہاڑی اور ٹوکری دیکر کہا کہ اس مٹی کو یاں سے ڈھو ڈھو کر لے جاؤ۔ یہ سن کر میں زمین پر بیٹھ گیا اور اپنی مصیبت دیکھ کر سوچنے لگا کہ اب کیا کروں جس سے یہ آفت ہٹے۔ اسی حال میں دوپہر ہو گئی اور مجھ سے کوئی کام بھی نہیں ہو سکا۔ اس وقت پھر وہ عیسائی عالم اور پیشوا آیا اور مجھ سے کہا تم نے تو ابھی تک یہاں سے کچھ بھی مٹی نہیں اٹھائی۔ یہ کہہ کر اس نے زور سے ایک طمانچہ میرے سر پر لگایا۔ تب تو میں بھی کھڑا ہو گیا اور اس کے سر پر ایسی چیت لگائی جس سے اس کا دماغ پر اگندہ ہو گیا (سر پھٹ گیا) یہ دیکھ کر میں نے ذایا بدحواس ہو کر اپنی راہ لی کہ مجھے کچھ بھی نہیں سوچتا تھا کہا جاؤں۔ کہاں بھاگوں۔ اور کیا کروں۔ اسی طرح تمام دن رات میں بھاگا بھاگا پھرتا رہا اور جب دوسری صبح ہوئی تو ایک راہب کے دیر کے پاس پہنچا جس کے سایہ میں بیٹھ کر آرام کرنے لگا۔ لیکن فوراً ہی اس دیر سے ایک شخص نکلا جس نے مجھے دیکھ کر کہا بندہ خدا! تم یہاں کیوں بیٹھے ہو؟ میں نے کہا میں اپنے قافلہ والوں سے چھوٹ کر راہ بھول گیا اس وجہ سے بھٹکتا پھرتا ہوں۔ یہ سن کر وہ شخص گیا اور میرے لئے کھانا اور پانی لایا۔ پھر وہاں کھڑے ہو کر وہ میری طرف گھور کر دیکھنے لگا پھر اپنی نظر پچی کر کے مجھ سے یوں مخاطب ہوا۔ "ادبھائی! تمام اہل کتاب جانتے ہیں کہ اس وقت رو سے زمین پر آسانی کتاب کا مجھ سے زیادہ جاننے والا کوئی شخص بھی نہیں ہے۔ اب میں کہتا ہوں کہ تم میں اس شخص کی علامتیں پائی جاتی ہیں جو آئندہ زمانہ میں ہم لوگوں کو اس دیر سے نکال کر اس شہر پر قابض ہو جائیگا۔ یہ سن کر میں نے کہا "بھائی تم کیسی ہلکی باتیں کرتے ہو؟" تب اس نے کہا "اچھا تمہارا نام کیا ہے؟" میں نے کہا "عمر بن الخطاب"۔ یہ سننے ہی وہ شخص بول اٹھا "واللہ تم ہی ہم لوگوں کو اس دیر سے نکالو گے۔ اب تم عذر نہ کرو اور ہر بانی کر کے میرے لئے اس دیر اور اس کے مملکت کا ہبہ نامہ لکھ دو"۔ یہ سن کر میں نے کہا "بھائی! تم نے میرے اوپر ایک احسان دیا اس

وقت کھا نا کھلانے کا) کیا ہے۔ ان مسخراپن کی باتوں سے اپنے اس احسان کو بد مزہ نہ کرو۔ اس کا جواب اوس نے یہ دیا کہ تمہارا اس میں کیا حرج ہے کہ ایک کاغذ پر ہمارے لئے اس کا بہ نامہ لکھ دو۔ جس شخص کے بارے میں ہم لوگوں کو خوف ہے کہ اس دیر پر قبضہ کرے گا اگر تم ہی ہو تو ہمارا فائدہ ہی ہے۔ اور اگر وہ تم نہیں ہو تو اتنا لکھ دینے سے تمہارا کوئی نقصان نہیں ہوگا۔ اس پر میں راضی ہو گیا اور کہا "خیر کاغذ لاؤ" وہ کاغذ لایا تو میں بہ نامہ لکھ کر اور مہر کر کے اوسکے حوالہ کر دیا (بات ختم ہو گئی)۔ جب حضرت عمر اپنی خلافت کے زمانہ میں شام پہنچے تو وہی راہب آپ کا وہی بہ نامہ لے آپ پاس پہنچا اور وہ کاغذ دکھایا۔ حضرت عمر اس بہ نامہ کو دیکھ کر بہت متعجب ہوئے اور ہم لوگوں سے یہ قصہ بیان کیا۔ اسکے بعد اوس راہب نے کہا "آپ اپنا وعدہ پورا کیجئے" حضرت عمر نے کہا "جے شک اس دیر پر نہ میرا کوئی حق ہے اور نہ میری اولاد کا" ازالۃ الخفاء مقصد (ص ۳۲)۔ اس عبارت سے بھی واضح ہوا کہ حضرت عمر جوانی میں مزدوری یا تجالی کا کام کرتے تھے اور اس وضع اور صورت میں رہتے تھے کہ دوسرے ملکوں کے لوگ بھی آپ کو آسانی سے مزدور یا بار بردار سمجھ لیتے۔ اس وجہ سے باوجودیکہ آپ کے قافلہ تجارت میں عرب کے بہت سے لوگ تھے مگر اس عالم نے اور کسی کو بھی مٹی ڈھونے کے لئے نہیں بلکہ صرف آپ ہی کو گرفتار کر کے اور ٹوکری بیچ کر حکم دیا کہ وہاں کی کل مٹی کو وہاں سے ڈھو ڈالیں اور جب آپ نے اسکے حکم کی تعمیل نہیں کی تو اوس نے آپ کو سزا دی۔ جس کا مطلب یہی ہوگا کہ جب مزدوری ہو اور یہی تمہارا شغل ہے تو اس مٹی کو کیوں نہیں یہاں سے ڈھو دیا۔ افسوس ہے آپ کا ابتدائی زمانہ اذیت و مصائب ہی میں گزرا۔ باپ کے اونٹ چرایا کرتے اور جب دم لیتے تو سزا پاتے اور جب سفر کرتے تو دوسرے ملکوں کے لوگ بھی آپ کو حقیر مزدور سمجھ کر آپ پر حکومت کرتے اور آپ کو اذیت ہی پہنچاتے۔ ان واقعات سے یہ بھی ثابت ہوا کہ حضرت عمر تجارت پیشہ لوگوں کی نوکری یا خدمت گاری قبول کر کے دوسرے ملکوں میں جایا کرتے تھے نہ کہ خود تجارت کرنے کے لئے سفر کرتے لیکن مولوی شبلی صاحب نے اس کو دوسرے ہی رنگ میں پیش کیا۔ لکھتے ہیں "ان فنون سے فارغ ہو کر وہ فکر معاش میں مصروف ہوئے۔ عرب میں معاش کا ذریعہ زیادہ تر تجارت تھا اس لئے اونھوں نے یہی شغل اختیار کیا اور یہی شغل ان کی بہت بڑی

ترقیوں کا سبب ہوا۔ وہ تجارت کی غرض سے دور دور ملکوں میں جاتے تھے اور بڑے بڑے لوگوں سے ملتے تھے۔ خود داری۔ بلندوصلگی۔ تجربہ کاری۔ معاملہ دانی یہ تمام اوصاف جو ان میں اسلام لانے کے قبل پیدا ہو گئے تھے سب انہیں سفروں کی بدولت تھے۔ ان سفروں کے حالات اگرچہ نہایت دلچسپ اور توجہ خیز ہونگے لیکن افسوس ہے کہ کسی مورخ نے ان پر توجہ نہیں کی۔ علامہ مسعودی نے اپنی مشہور کتاب مروج الذهب میں صرف اس قدر لکھا ہے ولعمرا بن الخطاب اخبار کثیرة فی اسفارہ فی الجاہلیۃ الی الشام والعراق مع کثیر من ملوک العرب والعجم۔ وقد آتینا علیہ مبسوطھا فی کتابنا اخبار الزمان والکتاب الاوسط۔ عمر بن خطاب نے جاہلیتہ کے زمانہ میں عراق اور شام کے جو سفر کئے اور ان سفروں میں جس طرح وہ عرب و عجم کے بادشاہوں سے ملے اس کے متعلق بہت سے واقعات ہیں جن کو میں نے تفصیل کے ساتھ اپنی کتاب اخبار الزمان اور کتاب الاوسط میں لکھا ہے۔ علامہ موصوف نے جن کتابوں کا حوالہ دیا اگرچہ وہ فن تاریخ کی جان ہیں لیکن قوم کی بد مذاقی سے مدت ہوئی کہ ناپید ہو چکی ہیں میں نے صرف اس غرض سے کہ حضرت عمر کے ان حالات کا پتہ لگ سکے قسطنطنیہ کے تمام کتب خانے چھان مارے لیکن کچھ کامیابی نہ ہوئی۔ محدث ابن عساکر نے تاریخ دمشق میں جبکی بعض جلدوں میں میری نگاہ سے گزری ہیں حضرت عمر کے سفر کے بعض واقعات لکھے لیکن ان میں کوئی دلچسپی نہیں (الفاروق ص ۱۳۱)۔ غالباً دلچسپی نہ ہونے کی وجہ سے یہی ہو کہ محدث جن امور کو چاہتے تھے کہ کتابوں سے ثابت کریں ان سے وہ سب خالی ملیں کیونکہ تمام کتب تاریخ و سیرۃ اس پر متفق ہیں کہ حضرت عمر شروع میں یا اونٹ چرایا کرتے یا جو ان ہو کر خدمتگاری نوکری یا چوکیداری کا کام کرتے تھے۔ اور اسی شغل میں آپ نے شام و عراق کے سفر بھی کئے کہ تاجر ان کہ آپ کو نوکر رکھ کر اپنے ساتھ ان ملکوں میں لے جایا کرتے اور راستہ میں آپ سے آرام حاصل کرتے تھے۔ چنانچہ شرح ابن ابی الحدید نیز ازالۃ الخفاء کی عبارت اس امر کی تصدیق کرتی ہیں۔ افسوس ہے کہ علامہ مسعودی کی عبارت کو بھی آپ نے سرسری نظر سے دیکھا۔ مورخ مذکور کے کسی لفظ سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضرت عمر خود تجارت کرنے کے لئے دوسرے ملکوں میں جایا کرتے۔ یا اس سلسلہ میں عرب و عجم کے بادشاہوں سے ملاقات کرتے تھے بلکہ وہ دوسرے تاجروں کے اسباب اوٹھا کر اپنے

ساتھ بادشاہوں کے پاس لے جایا کرتے اور تاجر بادشاہوں کے پاس پہنچ کر حضرت عمر کے
یاکاندھے سے اسباب اُتار کر بادشاہوں کو دکھایا کرتے اور حضرت عمر بہ طور مزدور یا نوکر کے
وہاں موجود ہکر ان درباروں کے حالات کا مشاہدہ کرتے۔ آج ہندوستان میں بھی ہزاروں
پھیرسی کرنے والے چھوٹے بٹے، کپڑے، عطر، انگوٹھیاں، زیورات، تمباکو وغیرہ مال
کسی مزدور کے سر پر رکھ کر نوابوں، جاگیرداروں وغیرہ کے ہاں گھومتے پھرتے ہیں اور
جب ان کے پاس پہنچتے ہیں تو اوس مزدور کے سر پر سے مال اُتار کر خود دکھاتے اور
معاملہ کرتے ہیں۔ بالکل اسی طرح عرب کے تاجروں کا دستور تھا کہ حضرت عمر کو مثال یا
بار بردار مقرر کر کے ساتھ لے جایا کرتے اور گاہکوں کو اپنا مال دکھا کر چیزیں فروخت
کرتے تھے۔ جسکی تائید اور پرکی عبارتوں سے اچھی طرح ہوتی ہے۔ نہ معلوم مولوی
شبلی صاحب کو اس امر پر اصرار کیوں ہے کہ وہ حضرت عمر کے خاندان کو معزز اور اسکے
پیشہ اور ذریعہ معاش کو باوقعت ثابت کریں۔ اگر مدوح کا خاندان اوس وقت ایسا
نہ تھا اور آپ نے خود اونٹ کے چرانے یا خدمت گاری یا نوکری یا چوکیداری یا قلی
کے پیشہ سے ترقی کرتے کرتے دنیا سے اسلام کی حکومت حاصل کر لی تو یہ حضرت
مدوح کے لئے زیادہ باعث فخر ہے اور آپ کے اس کارنامہ کو خاص اہمیت
دکھانا چاہئے کہ ہمت اور کوشش کرنے سے اتنے اونے درجہ کے لوگ بھی اس قدر
اعلیٰ منصب حاصل کر لیتے ہیں۔ دنیا میں بہت سے لوگ ایسے گزر رہے ہیں جو
معمولی چر دا ہے یا سپاہی کی حیثیت سے بڑھتے بڑھتے سلطنت کے تخت پر
جلوہ افروز ہو گئے۔ اگر حضرت عمر بھی ایسے ہی منتخب روزگار لوگوں میں ہوئے تو
یہ ان کی مدح ہوئی یا کوئی قابل شرم بات جسکے چھپانے کے لئے مولوی شبلی صاحب
نے اس طرح کوشش کی۔ آپکی اس ترقی سے ہر اونے اور چھوٹے شخص کو بھی سبق لینا چاہئے
اور بڑے لوگوں کو بھی چھوٹے چھوٹے کاموں میں شرم نہیں کرنی چاہئے۔ جو کام اُنڈہ بڑے
عروج و اقبال کا ذریعہ ثابت ہو اگر ابتداء میں بہت حقیر اور قابل نفرت معلوم ہو اس سے
کبھی گریز نہیں کرنا چاہئے۔ البتہ یہ ضرور پیش نظر رکھنا چاہئے کہ انسان کے افعال
ایسے ہوں جن سے خدا خوش رہے۔ کسی کو بے وجہ ستائے نہیں۔ کسی کا حق غصب کرے
کسی مصیبت زدہ کو ستائے نہیں۔ کسی کے مال اور جائداد پر زبردستی قبضہ نہ کرے۔

پہلی فصل

حضرت عمر کے والدین

مولوی شبلی صاحب لکھتے ہیں "خطاب حضرت عمر کے والد قریش کے ممتاز آدمیوں میں سے تھے۔ قبیلہ عدی اور بنو عبد شمس میں مدت سے عداوت چلی آتی تھی۔ اور چونکہ بنو عبد شمس کا خاندان بڑا تھا اس لئے غالباً انھیں گورہتا تھا۔ عدی کے تمام خاندان نے جس میں خطاب بھی شامل تھے مجبور ہو کر بنو سہم کے دامن میں پناہ لی۔۔۔ عدی کا تمام خاندان مکہ معظمہ میں مقام صفا میں سکونت رکھتا تھا لیکن جب اونھوں نے بنو سہم سے تعلق پیدا کیا تو مکانات بھی اونھیں کے ہاتھ بیچ ڈالے۔" (الفاروق ص ۱۶)۔ اس سے معلوم ہوا کہ قبیلہ عدی قبیلہ عبد شمس سے مغلوب رہتا اور قبیلہ بنو سہم سے بھی پست تر تھا اس وجہ سے ان کے دامن میں پناہ لی۔ مگر مولوی صاحب کے اس جملہ کا مطلب واضح نہیں ہوا کہ "جب انھوں نے بنو سہم سے تعلق پیدا کیا تو مکانات بھی انھیں کے ہاتھ بیچ ڈالے۔" ان لوگوں سے تعلق یہی تو پیدا کیا کہ ان کے دامن میں پناہ لی مگر اس وجہ سے مکانات کیوں بیچ ڈالے؟ دو ہی صورت ہو سکتی ہے یا بنو سہم نے ان لوگوں کو اپنے دامن میں پناہ اس وجہ سے دی ہو کہ یہ لوگ ان کو اپنے مکانات دینے پر آمادہ ہو گئے تھے۔ یا ان لوگوں کو لکڑی کاٹنے اور اس کو ڈھو کر بیچنے کا موقع بنو عبد شمس کے خوف سے نہیں ملتا تھا۔ باہر نکل نہیں سکتے تھے تو روزمرہ کے مصارف پورے کیونکر ہوتے اس سبب سے مجبور ہو کر ان لوگوں نے اپنے مکانات انھیں کے ہاتھ بیچ ڈالے ہوں۔ ممدوح کی ماور گرامی کے متعلق لکھتے ہیں "حضرت عمر کی ماں جن کا نام حنتمہ تھا ہشام بن المغیرہ کی بیٹی تھیں۔" مگر ممدوح نے یہ نہیں لکھا کہ حنتمہ کی ماں کون تھیں اور کس قوم و قبیلہ سے ان کا تعلق تھا۔ اگر وہ بھی ہشام کی طرح عرب تھیں تو عرب والوں کے خیال کے مطابق ان میں اور ان کے والد میں کوئی فرق نہیں ہوتا چاہے مگر دوسری کتابوں سے کچھ شبہ ہوتا ہے۔ علامہ مسعودی جو نہایت معتبر مورخ گزر رہے لکھتا ہے "دائمه ختمہ بنت ہشام بن المغیرہ بن عبد"

بن عمرو بن مخزوم و کانت سوداء۔ حضرت عمر کی ماں خیمہ ہشام بن مغیرہ کی بیٹی
 جشن تھیں (مروج الذهب بر حاشیہ تاریخ کامل جلد ۵ ص ۱۹ مطبوعہ مصر) اس میں خیمہ
 کے عوض خیمہ لکھا ہے تو ممکن ہے لکھنے یا چھاپنے میں نقطے ادھر ادھر ہو گئے ہوں مگر سمجھ
 میں نہیں آتا کہ مورخ مذکور نے خیمہ کو جشن کس اصول پر لکھا۔ اس کے معنی سیاہ تو لیا نہیں
 جاسکتا کیونکہ تاریخ کی کتابوں میں یہ تو لکھا نہیں جاتا کہ فلاں عورت گوری تھی فلاں کالی۔
 فلاں مرد گورا تھا فلاں کالا۔ اگر یہ اصول رہتا تو مورخ مذکور حضرت عمر کو بھی لکھتا کہ کالے
 تھے یا گورے۔ آپ کے نانا ہشام کو بھی ظاہر کرتا کہ سیاہ تھے یا سفید۔ اب خاص کر خیمہ کو
 سوداء لکھنے کا مطلب اس کے سوا کچھ ہو نہیں سکتا کہ وہ عربی نہیں تھیں بلکہ ملک حبش
 کی رہنے والی سیاہ فام عورت تھیں۔ اس صورت میں وہ ہشام کی بیٹی کیوں لکھی جاتی
 ہیں۔ ممکن ہے اسکی وجہ یہ ہو کہ ہشام نے کوئی جشن لڑکی کہیں پائی ہو۔ اس کو اٹھا کر اپنے
 ہاں لے گئے ہوں اور پرورش کی ہو جس کے بعد وہ ہشام کی بیٹی پکاری جانے لگی ہو۔
 اور عرب میں یہ بہت رائج تھا کہ لوگ جس لڑکے یا لڑکی کی پرورش کرتے وہ اوسی کا لڑکایا
 لڑکی پکاری جاتی۔ چنانچہ جناب زید غلام بھی صرف اس وجہ سے کہ حضرت زید بن اسلم
 نے آپکی پرورش کی تھی زید بن محمد کہے جاتے تھے۔ حضرت عمر کے نانا کے بارے میں بھی
 شدید اختلاف ہے کہ کون صاحب تھے۔ مولیٰ شبلی صاحب نے ہشام بن المغیرہ لکھا
 ہے مگر علامہ ابن اثیر جزیری نے لکھا ہے ”والدہ ان کی خیمہ بنت ہاشم بن مغیرہ تھیں۔ اور
 بعض لوگوں نے بیان کیا ہے کہ وہ خیمہ بنت ہشام بن مغیرہ تھیں۔ اس دوسری روایت کی
 بنا پر یہ ابو جہل کی حقیقی بہن ہو جاوینگی اور پہلی روایت کی بنا پر وہ ابو جہل کی حجازی
 بہن ہونگی ابو عمر نے بیان کیا ہے کہ جس شخص نے خیمہ کو بنت ہشام لکھا ہے اس نے غلطی
 کی ہے کیونکہ اس صورت میں ابو جہل اور حارث فرزدان ہشام کی حقیقی بہن ہو جاوینگی۔
 حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ ابو جہل اور حارث کی چچا زاد بہن ہیں۔ ہشام اور ہاشم فرزدان
 مغیرہ دو بھائی تھے۔ ہاشم خیمہ کے والد تھے۔ ہشام کو جد عمر ذوالرحمن کہتے ہیں۔ اور
 ابن مندہ نے بیان کیا ہے کہ حضرت عمر کی والدہ ابو جہل کی حقیقی بہن تھیں۔ اور ابو نعیم
 نے بیان کیا ہے کہ وہ ہشام کی بیٹی تھیں جو ابو جہل کی بہن کا بیٹا تھا۔ یعنی ابو جہل ہشام

کاموں تھا۔ ابو نعیم نے اس کو اسحاق سے روایت کیا ہے زبیر نے بیان کیا ہے کہ حنتمہ ہاشم کی بیٹی تھیں لہذا وہ ابو جہل کی چچا زاد بہن ہوئیں جیسا کہ ابو عمر نے بیان کیا ہے (ترجمہ اسد الغابہ جلد ۷ ص ۷۳) اور علامہ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے دامہ حنتمہ بنت ہاشم بن المغیرۃ المخزومیہ کذا قال ابن الزبیر۔ روئے ابو نعیم من طریق ابن اسحاق انھا بنت ہشام اخت ابی جہل۔ حضرت عمر کی ماں کا نام حنتمہ تھا اور وہ ہاشم بن مغیرہ کی بیٹی تھیں جو قبیلہ مخزوم سے تھے۔ اسی طرح ابن زبیر نے بیان کیا ہے۔ ابو نعیم نے ابن اسحاق کے طریق سے روایت کی ہے کہ حنتمہ ہشام کی بیٹی ابو جہل کی بہن تھیں۔ (اصابہ مطبوعہ مصر جلد ۴ ص ۲۷۶)۔ غرض اس امر کی تحقیق میں سخت زحمتموں کا سامنا ہوتا ہے کہ حنتمہ عرب کی باشندہ تھیں یا حبشہ کی۔ اسی طرح اس میں بھی شدید اختلاف ہے کہ حنتمہ بیٹی بھی کس کی تھیں۔ اگر ان کے باپ عرب ہی تھے تو وہ کون تھے ہشام یا ہاشم اور ابو جہل رشتہ میں حضرت عمر کا کون ہوتا تھا۔ افسوس نسب عرب کی کتابیں بہت کم ملتی ہیں اس سبب سے پوری تحقیق نہیں ہو سکتی کہ واقعہ کیا ہے اور کس خاندان کی شادی کس میں ہوئی۔ پھر اس خاندان میں عرب کی لڑکیاں کون بیاہی گئیں اور ملک حبشہ کی لڑکیوں سے کون اولاد ہوئی۔ اس لئے کہ حبشہ کی لونڈیاں کثرت سے عرب میں آیا کرتیں۔ ان کو لوگ خرید کر اپنے گھر رکھتے اور کبھی کبھی انکو بیٹی بھی بنا لیتے تھے۔

پانچویں فصل

حضرت عمر کی ولادت اور آپ کا چلیبہ

حضرت عمر کے قابل قدر سوانح نگار بنو مولیٰ شبلی صاحب نے لکھا ہے ”حضرت عمر مشہور روایت کے مطابق ہجرت نبوی سے ۴۰ برس قبل پیدا ہوئے۔ انکی ولادت اور بچپن کے حالات بالکل نامعلوم ہیں“ (الفاروق ص ۱۷)۔ اور علامہ ابن اثیر جزیری نے لکھا ہے ”حضرت عمر کی ولادت واقعہ فیل کے ۱۳ برس بعد ہوئی۔ خود حضرت عمر سے روایت ہے وہ کہتے تھے واقعہ فجار اعظم کے چار برس بعد میں پیدا ہوا تھا (ترجمہ

اسد الغابہ جلد ۷ ص ۷۷)۔ آپ کے حلیہ کے بارے میں علامہ موصوف نے لکھا ہے "حضرت
 عمر اپنے دونوں ہاتھوں سے یکساں کام کرتے تھے اسی طرح بائیں ہاتھ سے بھی کام
 کرتے تھے۔ انکی پیشانی پر بال نہ تھے۔ آپ کا قد اس قدر لانا تھا کہ آپ سب
 لوگوں سے ایسے بلند معلوم ہوتے گویا آپ سواری پر ہیں۔ ان کا رنگ عام الرادہ
 (نام قحط سالی کا) میں سیاہ ہو گیا تھا وجہ اسکی یہ تھی کہ انھوں نے تمام زمانہ قحطی
 کے لئے گھی اور دودھ کو اپنے اوپر حرام کر لیا تھا لہٰذا صرف روغن زیتون پر قنایا
 کر لی تھی۔ اور سماک نے بیان کیا ہے کہ حضرت عمر کی رفتار ایسی تیز تھی کہ یہ معلوم
 ہوتا تھا کہ تیرا وہ کسی چیز پر سواری ہے۔ شبابہت انکی قبیلہ سدوس کے لوگوں سے ملتی تھی
 (ترجمہ اسد الغابہ جلد ۷ ص ۷۸) "اسلم بن بیان ہے کہ حضرت عمر کی ڈاڑھی بڑی تھی۔
 میں نے دیکھا کہ آگ پھوکنے میں دھواں آپ کی ڈاڑھی کے درمیان سے نکلتا تھا۔"
 (ترجمہ اسد الغابہ جلد ۷ ص ۹۲)۔ اور علامہ ابن حجر نے لکھا ہے کان عمر طویلا
 جیسا اصلع اشعر شدید الاحمر لکثیر السبلة فی اطرافھا صہوبہ و فی عارضیہ
 خفة و سوس یعقوب بن سفیان فی تاریخہ بسند جید الی نرس بن جیش
 قال، ایت عم اصلع آدم قد فرغ الناس کافہ علی دابة قال فذکر
 ہذا القصة لبعض ولد عمر فقال سمعنا اشیا خنا ید کر و ن ان عمر کان
 ابیض فلما کان عام التمامادۃ و ھے سنة الجماعۃ ترک کل اللحم و السم و اذ من
 اکل النایت حتی تغیر لونہ و کان قد احمر فشب لونہ... عن سماک کان عمر روح
 کانہ ساکب و الناس یمشون قال واکا روح الذی یتدانی عقباء اذا مشے

لہ یہ بھی عجیب بات ہے۔ ہندوستان میں کتنے لوگ ہیں کہ برسوں گھی اور دودھ
 ان کو میسر نہیں ہوتا مگر اس سبب سے وہ گورے سے کالے تو نہیں ہو جاتے۔ معلوم
 نہیں عرب کی آب و ہوا میں کیا تاثیر تھی کہ جو لوگ گھی اور دودھ کھاتے وہ گورے رہتے
 اور جو لوگ چند دنوں گھی اور دودھ کا استعمال ترک کر دیتے وہ اتنی ہی مدت میں
 سیاہ ہو جاتے۔ ایسے سیاہ کہ کتابوں میں انکے رنگ بدل دینے کی وجہ لکھی جاتی ۱۲

کان عمر یاخذ اذ نہ ایسرے بیدہ ایمنہ و جمع جہرا میزہ و شب علی فرسہ فکانا خلق علی ظہرہ حضرت عمر لابنہ ڈیل ڈول والے گئے لہ دوسرے مقامات پر بہت بال والے۔ شدید سرخی والے بڑی موچھ والے تھے جسکے کناروں میں سرخی تھی۔ آپ کے دونوں رخسارے تپتے (یعنی دھسے) ہوئے تھے۔ یعقوب بن سفیان نے اپنی تاریخ میں سند جید سے جو زر بن حبیش تک پہنچتی ہے روایت کی ہے کہ کہتے تھے میں نے حضرت عمر کو دیکھا بائیں ہاتھ اور گئے سیاہ رنگ کے تھے۔ لوگوں سے اتنے اونچے ہوتے کہ معلوم ہوتا کسی جانور پر ہیں۔ اس قصہ کو میں نے حضرت عمر کی بعض اولاد سے ذکر کیا تو اس نے کہا حضرت عمر سفید تھے مگر جب قحط کا سال آیا تو گوشت اور گھی کھانا چھوڑ دیا اور برابر روغن زیتون ہی کھاتے رہے اس وجہ سے ان کا رنگ بدل کر سیاہ ہو گیا۔ حالانکہ وہ پہلے سرخ تھے تو اب رنگ بگڑ گیا۔ اور سماک کہتے تھے کہ حضرت عمر ارواح تھے معلوم ہوتا تھا کہ وہ سوار اور لوگ پیدل ہیں۔ اور ارواح وہ شخص ہوتا ہے جسکی دونوں ایڑیاں چلنے میں ایک دوسرے سے قریب رہتی ہیں سماک بیان کرتے تھے کہ ہلال بن عبد اللہ نے کہا میں نے حضرت عمر کو ایسے ڈیل ڈول والا دیکھا گویا وہ بنو سدوس کے خاندان سے تھے اور حضرت عمر اپنے بائیں کان کو اپنے ہاتھ سے پکڑتے اور اپنے ہاتھ پاؤں کو جمع کر کے اپنے گھوڑے پر اچکے چڑھ جاتے تھے اس وقت وہ ایسے معلوم ہوتے تھے کہ گویا اپنے گھوڑے کی پیٹھ پر ہی پیدا کئے گئے ہیں لہ (اصابہ جلد ۴ ص ۲۴۹) اس عبارت کی سب باتیں تو سمجھ میں

۱۔ اصلع کا معنی گنجالکھا ہے (انوار اللغۃ پ ۱۲ ص ۱۲) ۲۔

۳۔ اعس جو بائیں ہاتھ سے کام کرتا ہے (انوار اللغۃ پ ۸ ص ۱۱)

۴۔ انہ کان ارواح کا نہ ساکب والناس یمشون۔ حضرت عمر ارواح تھے۔ جب

چلتے تھے تو ایسا معلوم ہوتا جیسے وہ سوار ہیں دوسرے لوگ پیادہ ہیں۔ ارواح

وہ شخص چلنے میں جسکی ایڑیاں نزدیک رہیں اور پاؤں کے پتھے دور دور رہیں

(انوار اللغۃ پ ۱۰ ص ۱۱) ۵۔ انہ کان جمع جہرا میزہ و شب علی الفاس

آگئیں لیکن اس جملہ کا مطلب حل نہیں ہوتا کہ آپ اپنے بائیں کان کو داہنے ہاتھ سے پکڑ کر کیوں گھوڑے پر کود جاتے تھے اور اس میں کیا مصلحت تھی۔ شاید یہ مطلب ہو کہ آپ تیغ سے اس طرح اوجھل جاتے کہ اسی طرح گھوڑے کی پشت پر پہنچ جاتے تھے۔ کیونکہ داہنے ہاتھ سے تو اپنا کان پکڑے رہتے اور بائیں ہاتھ سے اپنے پردے کو سمیٹے رہتے تو اب کوئی ہاتھ خالی رہتا ہی نہیں تھا جس سے گھوڑے کی پیٹھ یا دم یا سر وغیرہ پکڑ کر اس پر چڑھتے مگر آپ کا قد اس قدر طویل تھا کہ سمجھ میں نہیں آتا کس طرح اوجھل کر گھوڑے پر چڑھتے ہونگے۔ پشت قد لوگوں کے لئے تیغ سے اونچے پر اوجھل جانا تو دیکھا جاتا ہے۔ مگر بڑے لائے قد کے بزرگ کا اوجھل کر گھوڑے پر چڑھ جانا ان کے کمال کی دلیل ہے مشہور انگریز مورخ نے لکھا ہے ”جس وقت عمر خلیفہ ہوئے انکی عمر تیناً ۵۳ سال کی تھی۔ وہ بڑے ڈھنگ کا آدمی۔ لائے سر سے گنجا آدمی تھا۔ ایک مورخ کا بیان ہے کہ وہ بیٹھا ہوا دوسرے کھڑے آدمی کے برابر تھا۔ اسکی طاقت غیر مشہور تھی اور وہ بائیں ہاتھ سے ایسی ہوشیاری سے کام کرتا تھا جیسا کہ داہنے ہاتھ سے۔ یعنی کھبا تھا (تاریخ نسکیسز آف محمد ص ۱۵۵ مطبوعہ لندن) علامہ ابن عبد البر نے آپ کے حلیہ میں کچھ اور باتیں بھی اصناف کی ہیں وکان شدید الادمة طوالا۔ کث اللحیة اصلع۔ اعسہ کان شدید الادمة دو۔ اور حاء العطاء وکان معقلا۔ قال انما جاءتنا الادمة من قبل اخوالی بنی مظعون۔ حضرت عمر کا رنگ بہت زیادہ سیاہی مائل تھا۔ قد طویل تھا۔ ڈاڑھی جھاڑی نا تھی لہ سر گنجا تھا۔ بائیں ہاتھ سے کام کرتے تھے۔ رنگ بہت سیاہ تھا۔

(بقیہ حاشیہ ص ۲۵۲) حضرت عمر اپنے ہاتھ پاؤں سمیٹ کر گھوڑے پر کود جاتے سبحان اللہ آپ کی مستعدی بڑھاپے کی حالت میں اور سپاہ گری۔ آپ کی نالائق اولاد ہم لوگ ہیں جو کچھ بزرگوں نے ملک و مال کیا تھا وہ بھی کھو دیا (انوار اللہ ص ۱۵۲) لہ کث اللحیہ یعنی گھنی ڈاڑھی والے۔ نہایہ میں ہے کہ ڈاڑھی کی کثافت یہ ہے کہ باریک اور لینی نہ ہو بلکہ اس میں کثافت اور دلدار پنا ہو (انوار اللہ ص ۲۲) جس طرح جھاڑی گھنی ہوتی ہے اسی طرح ڈاڑھی بھی آپ کی گھنی تھی ۱۲ منہ

پاؤں سے معقل تھے یعنی گویا پیر بندھے ہوئے تھے۔ آپ کے فرزند کہتے تھے کہ ہم لوگوں کی سیاہی ناہنہال سے ہے کہ بنی مظعون کالے تھے (استیعاب جلد ۲ ص ۵) اور علامہ گجراتی نے لکھا ہے اکاروح من قدا انے عقباء و تقبا عد صدرا قدامیہ۔ اروح او سے کہتے ہیں جسکی دونوں ایڑیاں مل جائیں اور قدم کا سزا دور دور پڑتا ہو (مجمع بحار الانوار جلد ۲ ص ۴۳)

آپکی مویچھ کے بارے میں ہے السبالتان طرفا الشارب و ح قصہ یدل علی استحباب قصہما لانھا داخلان فیہ و ذکر لہ ان الجوس یوفرون سبالہم و یخلقون لحاصہ فقال خالفوہم فان بعضہم یخیزہ الغزالی کا باس بترا کہ فعلہ عمر لانہ کایسترا الفم و لایبقی فیہ غمۃ الطعام یعنی سبالہ دونوں طرف کے شارب کو کہتے ہیں (مویچھ کے دونوں کنارے) اور اسکے بارے میں جو حدیث ہے کہ اس کو چھوانا چاہئے یہ دلالت کرتی ہے اسکے ترشوانے کے فعل مستحب ہونے پر کیونکہ یہ دونوں بھی اس میں داخل ہے۔ کسی شخص نے حضرت رسول خدا صلعم سے کہا کہ مجوسی لوگ مویچھوں کو بڑھاتے اور ڈاڑھیاں منڈواتے ہیں تو حضرت نے فرمایا تم لوگ ان کے خلاف کرو۔ اس وجہ سے بعض صحابہ مویچھ چھٹوا دیتے تھے۔ امام غزالی کہتے تھے کہ مویچھ کے بڑھانے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ حضرت عمر ایسا ہی کرتے تھے کیونکہ یہ تو نہ منہ کو چھپاتی ہے اور نہ اس میں کھانے کی چکنائی باقی رہتی ہے۔ (مجمع بحار الانوار جلد ۲ ص ۹۳)۔ اور مولوی وحید الزمان خاں صاحب لکھتے ہیں:-

السبالتان طرفا الشارب سبالہ کہتے ہیں مویچھ کے کنارے کو جو لب کے دونوں طرف ہوتا ہے اس کا بھی کتر وانا مستحب ہے۔ اگر نہ کترائے تو بھی کچھ قباحت نہیں ہے کیونکہ وہ منہ کو نہیں چھپاتا نہ کھانے کی چکنائی اس میں لگتی ہے۔ حضرت عمر سبالہ رکھتے تھے اس کو نہیں کترتے تھے (انوار اللغۃ ص ۲۸)

اس کا پتا نہیں چلتا کہ آپ کی دونوں ایڑیاں جو مل جاتی تھیں وہ خلقی تھیں یا پیدا ہونے کے بعد کسی چوٹ وغیرہ کے اثر سے یہ کیفیت پیدا ہو گئی تھی۔ بعض کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ خالد بن الولید نے بچپن میں آپ کی ٹانگ توڑ دی تھی۔ علامہ حلی

وغیرہ نے لکھا ہے واصل العداوة بین خالد وسیدنا عمر رضی علیہما عنہما
 الشعبی انھا وھا غلامان تصار عادات کان خالد بن خالد عم فکسر خالد
 ساق عمر فحولت وجبرت ولما ولے سیدنا عمر الخليفة اول شیء بدأ به
 عزل خالد لما تقدم وقال لا یلی لی عملا ابدا یعنی خالد بن ولید ازہ حضرت عمر
 کے درمیان عداوت کی اصلی وجہ جیسا کہ شعبی نے بیان کیا ہے یہ ہے کہ دونوں نے
 جب بڑے تھے لڑائی کی اور خالد حضرت عمر کے خالد زاد بھائی تھے اور انھوں نے حضرت
 عمر کی ٹانگ ہی توڑ دی تھی جس کے بعد اس کا علاج کیا گیا اور وہ جٹ بھی گئی۔ اور حضرت
 حضرت عمر خلیفہ مقرر کئے گئے تو سب سے پہلا کام جو کیا یہی تھا کہ خالد کو معزول کر دیا
 بسبب اس وجہ کے جو اوپر ذکر کی گئی اور کہا کہ خالد میری زندگی بھر تو کسی عہدہ
 پر رہنے نہیں پائیں گے (سیرۃ حلبیہ جلد ۳ ص ۱۹۸)۔ ممکن ہے اسی چوٹ کا اثر ہو کہ
 آپ کی دونوں ایڑیاں راستہ چلنے میں ایک دوسرے سے مل جاتی ہوں اور پاؤں
 کے تنجے دور دور رہتے ہوں جسکو لوگوں نے آپ کے حلیہ میں مستقل طور پر لکھا ہے

چھٹی فصل

آپ کا نام اور القاب

آپ کا نام عمر تھا یا اور کچھ۔ اس میں بھی اختلاف ہے۔ مشہور عربی۔ مگر بعض کتابوں سے
 معلوم ہوتا ہے کہ آپ پہلے عمر (جو عمر کی تصغیر ہے) کہے جاتے۔ بعد کو ترقی ہوئی تو عمر
 نام بڑھ گیا۔ علامہ ابن عبد ربہ نے اس کے متعلق ایک عجیب و غریب روایت بھی ہے جو یہ ہے۔
 خرج عمر بن الخطاب ویداع علی المعلى بن الجارود العبدی فلقیتہ امرأة
 من قریش فقالت له یا عمر۔ فوقف لها۔ فقالت کنا لخرنک مداة عمیرا شم
 صرت من بعد عمیر عمر شمر صرت من بعد عمر امیر المؤمنین فائق الله یا ابن
 الخطاب والنظر فی امور الناس فانه من خاف الوعید قرب علیه البعید
 ومن خاف الموت خشتة الفوت فقال المعلى ایها یا امة الله فقد ابکیت

امیر المؤمنین فقال له عمر اسکت - اقداری من هذا؟ هذا خولة بنت
 حکیم التي سمع الله قولها من سماء فمر احمرے ان یسمع قولها ویقتلہ
 بہ - ایک دفعہ معطل بن جاہل بن عبدی کے اوپر ہاتھ رکھے ہوئے حضرت عمر برآمد
 ہوئے تو قریش کی ایک عورت آپ کو مل گئی - اس نے آپ کو دیکھ کر کہا اے عمر! اس پر
 حضرت عمر کے لئے ٹھہر گئے کہ سنیں کیا کہتی ہے - اس نے کہا ہم لوگ تم کو مدت دو
 تک تو عمیرا جانتے تھے - عمیر کے بعد تم عمر ہو گئے - اور عمر کے بعد اب امیر المؤمنین
 بن گئے - تو اسے خطاب کے لڑکے اللہ سے ڈرو اور لوگوں کے امور میں غور و فکر
 کرو - کیونکہ جو شخص دھمکی سے ڈرتا ہے وہ اپنے اوپر دور کو نزدیک کرتا ہے اور
 جو موت سے خوف کرتا ہے وہ فوت سے بچتا ہے - پس کر معطل نے اس عورت
 سے کہا اے کنیر خدا تو نے امیر المؤمنین کو رلا دیا تو حضرت عمر نے معطل سے کہا چپ ہو -
 تم جانتے بھی ہو یہ کون بی بی ہیں؟ یہ خولہ دختر حکیم ہیں جن کی بات کو اللہ نے اپنے
 آسمان پر سے سنا تو عمر کو زیادہ سزاوار ہے کہ ان کی بات سنے اور اسکی پیروی کرے
 (عقد فرید جلد ۱ ص ۱۸۵) - آپکی کنیت ابو حفص یا ابو حفصہ تھی - آپکا لقب فاروق
 مشہور ہے مگر معلوم نہیں کیوں یہ لقب آپکا مشہور کیا گیا - در صورتے کہ حضرت رسول
 صلعم سے اس لقب کا آپ کو ملنا ثابت نہیں ہے - علامہ مسعودی نے لکھا ہے :-
 وانما سمی الفاروق لانه فرق بین الحق والباطل وکنیتہ ابو حفص وهو
 اول من سمی بامیر المؤمنین سماہ عدی بن حاتم وقیل غیرہ والله
 اعلم وكان اول من سلم علیه بها المغيرة بن شعبه و اول من دعاه
 بهذا الاسم على المنبر ابو موسى الاشعري فلما قرئ ذلك على عمر قال اني
 لعبد الله واني لامير المؤمنين احمد لله رب العالمين - حضرت عمر فاروق
 اس وجہ سے مشہور کئے گئے کہ آپ ہی نے حق و باطل کے درمیان فرق کر دیا - اور آپکی
 کنیت ابو حفص تھی - اور آپ ہی پہلے وہ شخص ہیں جن کا نام امیر المؤمنین رکھا گیا -
 یہ نام آپ کو عدی بن حاتم نے دیا تھا اور لوگوں نے اسکے علاوہ بھی لوگوں کا نام لیا ہے
 واللہ اعلم - اور سب سے پہلے یہ نام لیکر آپ پر مغیرہ بن شعبہ نے سلام کیا تھا - اور

مبزر پر سب سے پہلے جس شخص نے اس نام سے آپ کے لئے دعا کی وہ ابو موسیٰ اشعری تھے۔ جب یہ بات حضرت عمر کے سامنے ذکر کی گئی تو انہوں نے کہا میں اللہ کا بندہ اور میں ہی امیر المؤمنین ہوں الحمد للہ رب العالمین و مروج الذهب بر حاشیہ تاریخ کامل جلد ۵ ص ۱۰۹۔ جس سے واضح ہوا کہ حضرت رسول خدا صلعم نے آپ کو لقب فاروق نہیں دیا بلکہ یہ لقب بھی حضرت رسول خدا صلعم نے حضرت علیؑ ہی کو دیا اور سب مسلمانوں سے فرمایا تھا سیکون بعدی فتنۃ فاذا کان ذلک قالنا موا علی ابن ابی طالب فانه الفارق بین الحق والباطل۔ میرے بعد فتنہ ہوگا۔ جب اس کا وقت آئے تو تم سب علیؑ کی پیروی کرنا کہ وہی حق و باطل کے درمیان فاروق (فرق کرنے والے) ہیں (کنز العمال جلد ۶ ص ۱۵۵) ان هذا اول من آمن بنی ہوا اول من یصا فحنی۔ يوم القيامة وهذا الصديق الاكبر وهذا فاروق هذا الامامة يفارق بين الحق والباطل وهذا يعسوب المؤمنين۔ آنحضرتؐ نے فرمایا یہ علیؑ مجھ پر سب سے پہلے ایمان لائے اور قیامت میں سب سے پہلے۔ یہی مجھ سے مصافحہ کریں گے۔ یہی صدیق اکبر اور یہی اس امت کے فاروق ہونگے کہ حق و باطل کے درمیان فرق کر دیں گے اور یہی مؤمنین کے سردار ہیں (جلد ۶ ص ۱۵۶) وعن ابی ذر قال سمعت رسول الله يقول لعلي انت الصديق الاكبر وانت الفاروق الذي تفرق بين الحق والباطل۔ جناب ابو ذر بیان کرتے تھے کہ میں نے سنا حضرت رسول خدا صلعم حضرت علیؑ سے فرماتے تھے کہ تم ہی صدیق اکبر ہو اور تم ہی وہ فاروق ہو جو حق و باطل کے درمیان فرق کر دو گے (ربیع الثانی جلد ۲ ص ۱۵۵)۔ اور جناب شاہ عبد العزیز صاحب دہلوی نے لکھا ہے در حدیث صحیحہ کینت شان ابو تراب و ابو الریحانین و تلقب الی شان به ذی القرنین و یعسوب الدین و صدیق و فاروق و سابق و یعسوب الامۃ و یعسوب المؤمنین و یعسوب قریش و بیضۃ البلد و امین و شریف و ہادی و مہدی و غیرہ مروی و ثابت است۔ صحیح حدیثوں میں آیا ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے حضرت علیؑ کی کنیت ابو تراب اور ابو الریحانین اور آپ کے القاب ذوالقرنین۔ یعسوب الدین۔ صدیق۔ فاروق۔ سابق۔ یعسوب الامۃ۔ یعسوب المؤمنین۔ یعسوب قریش۔ بیضۃ البلد۔ امین۔ شریف۔ ہادی اور مہدی لکھے

تھے۔ ان سب کی روایتیں موجود اور ثابت ہیں (فتاویٰ عزیزی جلد ۲ ص ۱۰۰)

ساتویں فصل

آپ کا اسلام

حضرت عمر کے اسلام لانے کا واقعہ بہت حیرت خیز ہے۔ اس کی توضیح کے لئے ناظرین اس کتاب کے ص ۷ سے ص ۱۱ تک پھر پڑھ لیں۔ عام مورخین لکھتے ہیں کہ حضرت عمر کی ۲۷ سال کی عمر تھی کہ جناب رسالت آج صلعم عہدہ نبوت پر سرخراہ ہوئے۔ اسکے بعد ۶ سال تک حضرت عمر جناب سہو گنجد اور مسلمانوں پر نہایت ہی سخت رہے۔ آپ کا نام ابوجہل آغضرت صلعم کی جان کا دشمن ہو گیا تھا۔ وہ اپنے مجمع میں بولا کہ تو کوئی محمد کا سر کاٹ کر لائے اور اس کو تنو اونٹ یا چالیس ہزار درہم انعام ملیگا۔ حضرت عمر نے جو ابوجہل کی طرح آنحضرت کے سخت دشمن تھے کہا کہ یہ کام میں کروں گا۔ بس اپنی تلوار لے کر ارقم کے گھر کی طرف روانہ ہوئے جہاں حضرت اب تکسا مقیم تھے۔ راستہ میں کسی نے پوچھا کہاں؟ تو کہا محمد کو قتل کرنے۔ اس نے کہا پہلے اپنی بہن کی تو خبر لے کہ وہ بھی مسلمان ہو گئی ہیں۔ یہ وہاں پہنچے۔ بہنوں سے چمٹ گئے۔ دونوں میں خوب مار پیٹ ہوئی۔ بہن کے منہ پر ایسا گھونسا مارا کہ خون بہنے لگا۔ اسکے بعد آنحضرت کی طرف روانہ ہوئے۔ وہاں پہنچے تو آنحضرت صلعم نے آپ کی کلائی پکڑ کر فشار دیا جس سے حضرت عمر گھٹنے کے بل بیٹھ گئے اور ایسی ہیبت آپ پر طاری ہوئی کہ کانپنے لگے۔ حضرت نے فرمایا اے عمر کیا تو باز نہ آئیگا جب تک تیورے حق میں بھی وہی نازل نہ ہو جو ولید بن مغیرہ کے حق میں نازل ہوئی تھی۔ حضرت عمر نے فوراً کہہ دیا میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں اور اسلام قبول کر لیا۔

کیا آج تک کسی شخص نے کوئی جہد یہ نہ سبب اس قدر جلد قبول کر لیا ہے؟ نہ آج تک یہ کہیں سنا گیا نہ کسی طرح یہ عقل میں آتا ہے۔ اس وجہ سے خیال ہوتا ہے کہ حضرت عمر کا اس قدر جلد اسلام قبول کر لینا وہی وجہ سے ہوگا۔ یا جان کے خوف

کیونکہ آنحضرتؐ کلانی پکڑ کر فشار دے رہے ہیں اور حضرت عمرؓ کہہ رہے ہیں اشدھان
لا الہ الا اللہ۔ یا کسی بات کے دفعہ یاد آجانے سے۔ چنانچہ اسکے قبل قلم میں یہ روتا
لکھی گئی کہ شام میں ایک عیسائی راہب نے آپ کو حکومت کی خوش خبری سنائی تھی۔
مکن ہے وہی خیال تازہ ہو گیا ہو اور آپ نے سوچا ہو بس جلد اس دین میں
داخل ہو کر ملک شام فتح کرنے کی کوشش کرنی چاہئے اس مضمون کی اور روایتیں
بھی ہیں۔ علامہ ابن ابی الحدید نے لکھا ہے ان عمر خرج عیفا مع الولید بن
المنصور
الے الشام فی تجارة للولید و عمر۔ ومثنا بن ثمانی عشرة سنة فکان یرغ
للولید ابله و یرفع احواله و یحفظ متاعه فلما کان بالبلقاء لقیه رجل من علماء
الروم فجعل ینظر الیه و یطیل النظر لعمر ثم قال انظر اسمک یا غلام عامر اور
عمر ان اور مجوز لک قال اسمی عمر قال اکشف عن فخذیک فکشف فاذا علی احد
شامة سوداء فی قدیر راحة الکف۔ فسأله ان یکشف عن راسه فکشف
فاذا هو اصلع فسأله ان یعمل بیدہ فاعمل فاذا اعسر الیسر۔ فقال له انت
ملك العرب وحق مریم البتول قال فضحک عمر مستهزئاً۔ قال او تضحک
وحق مریم البتول انک ملک العرب و ملک الروم و ملک الفرس فترکه
عمر و انصرف مستهیناً بکلامه و کان عمر یحدث بعد ذلک و یقول تبغی ذلک
الترومی و هو راكب حمار فلم ینزل معی حتی باع الولید متاعه و ابتاع
بمنه عطر او ثيابا و قفل الے الجحانه و الترومی تبغی لایسألنی حاجة
و یقبل یدی کل یوم اذا اصبحت کما یقبل ید الملك حتی خرجنا من
حدود الشام و دخلنا فی ارض الجحانه۔ حضرت عمر ایک دفعہ خدمت گاری
کی نوکری کر کے ولید بن مغیرہ کے ساتھ شام کی طرف گئے ولید ہی کی تجارت میں۔
اس وقت آپکی عمر ۸ سال کی تھی۔ راستہ میں آپ ولید کے اونٹوں کو چراتے ایک
مال و اسباب کو ڈھوتے اور اسکی چیزوں کی چوکیداری کرتے ہوئے جا رہے تھے۔
جب مقام بلقاء میں پہنچے تو روم کے عیسائی عالموں میں سے ایک عالم نے آپکو
دیکھا تو آپکی طرف غور کی نظر سے دیکھنے لگا اور دیر تک آپ کو دیکھتا رہا۔ پھر کہا

غلام دیا ہے (لڑکے) میرا گمان ہے کہ تمہارا نام عامر یا عمران یا اسی قسم کا کچھ ہے حضرت
 عمر نے کہا میرا نام عمر ہے۔ اس نے کہا اچھا اب نبی دونوں رائیں ذرہ کھول تو دو۔
 حضرت نے کھول دیں تو اس نے دیکھا کہ آپ کی ایک ران پر ایک سیاہ تل مٹھیلی
 کے گڈھے برابر ہے۔ اب اس نے آپ سے کہا کہ اپنا سر بھی کھول دو۔ آپ نے
 کھول دیا تو اس نے دیکھا کہ آپ گنچے ہیں۔ تب اس نے کہا کہ آپ اپنے ہاتھ سے
 کام کرنا دکھائیے۔ آپ نے کیا تو معلوم ہوا کہ آپ بائیں ہاتھ سے اور دائیں ہاتھ سے
 سے بھی کام کرتے تھے۔ تب اس نے کہا مریم بتول کی قسم تم عرب کے بادشاہ ہو جاؤ گے
 یہ سن کر حضرت عمر ہنس دیئے تو اس نے کہا تم ہنستے ہو؟ مریم بتول کے حق کی قسم
 تم ضرور عرب و روم و ایران کے بادشاہ بن جاؤ گے۔ اسکے بعد حضرت عمر نے اسکو
 چھوڑ دیا اور اسکی باتوں کو حقارت سے ٹھکراتے ہوئے واپس آئے۔ اور آپ
 اسکے بعد اس واقعہ کو بیان کرتے اور کہتے تھے کہ وہ رومی میرے پیچھے لگا رہا اور
 ہر روز صبح کو میرے ہاتھوں کو اسی طرح بوسہ دیتا جس طرح بادشاہ کا ہاتھ چوما جاتا
 ہے یہاں تک کہ ہم لوگ ملک شام کے حدود سے نکل کر زمین حجاز میں داخل ہوئے
 (شرح پنج البلاغہ جلد ۳ ص ۱۱۱)۔ جناب شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی نے بھی اس خبر کی
 روایتیں لکھی ہیں۔ مثلاً عن ابن مسعود قال رکض عمر فرسا فأنكشف ثوبه عن
 فخذه فرأى اهل نجران بفخذہ شامة سوداء فقالوا هذا الذی فی کتابنا
 انه یخربنا من امرضنا ابن مسعود بیان کرتے تھے کہ ایک مرتبہ حضرت عمر نے اپنا گھوڑا
 دوڑایا تو ان کی ران پر سے کپڑا ہٹ گیا۔ اور اس وقت اہل نجران نے (جو سب عیسائی
 تھے) آپ کی ران پر ایک سیاہ تل دیکھ کر کہا یہی وہ شخص ہے جسکے بارے میں ہمیں نبی
 کتاب سے پتا چلتا ہے کہ ہم لوگوں کو اس ملک سے نکال دیگا (انزالہ الخفاء مقصد
 ص ۳۲)۔ ان روایتوں میں یہ امر قابل تامل ہے کہ جن عیسائی راہبوں یا عالموں
 نے آپ کے متعلق پیشین گوئیاں کیں سب نے آپ کی بادشاہت۔ یا فتوحات ہی
 کی خبر بیان کی کسی نے یہ نہیں کہا کہ آپ خلیفہ رسول ہونگے۔ یا ہم لوگوں کو اسلام
 سکھائیں گے۔ یا ہم لوگوں کی ہدایت کریں گے یا ہم لوگوں کو بہشت کا راستہ بتائیں گے۔

یا ہم لوگوں کو اچھے اخلاق کی تعلیم دینگے۔ اور ظاہر ہے کہ جب آپ کا اور آپ کے والد کا اصل پیشہ ہیئرم فردوسی تھا جیسا کہ اوپر کی کتابوں کی عبارتوں سے بیان کیا گیا۔ اور جب آپ ۱۸ برس کے ہو کر ولید بن مغیرہ مخزومی کے ہاں خدمت نگاری پر مقرر ہو گئے کہ اسکے اونٹ چراتے۔ اسکے اسباب ڈھوتے اور اسکے مالوں کی جو کیداری کرتے اور اس سے ترقی کر کے آپ بازاروں میں دلالی کا پیشہ کرنے لگے تو بادشاہت کی خوش خبری آپ کے لئے دنیا و مافیہا سے بہتر تھی۔ اس وجہ سے آپ نے فوراً اسلام قبول کر لیا ہو کہ ممکن ہے اس ذریعہ سے ان ملکوں کے فتح کرنے کا موقع مل جائے گا۔ مورخین کا بیان ہے کہ حضرت حمزہ (عم رسول) اور حضرت عمر کے اسلام لانے کے بعد مسلمان ارکان اسلام مسجد حرام میں علانیہ ادا کرتے تھے۔ حضرت عمر نے حضرت رسول خدا صلعم سے اصرار کیا کہ ہمیں مناسب نہیں کہ اپنے دین کو چھپائیں اور خود بھی چھپتے پھرتے حضرت نے فرمایا ہم لوگ ابھی تھوڑے ہیں اور جو کچھ ہم لوگوں پر گزر رہی ہے تم دیکھ چکے ہو۔ مگر آپ اصرار کر کے آنحضرت کو خانہ کعبہ کی طرف لے گئے۔ دوران کعبہ میں آئے تو کفار نے مزاحمت کی مگر حضرت علیؑ و جناب حمزہ نے اس گروہ کو ہٹا دیا۔ اور آنحضرت صلعم نے دو رکعت نماز علانیہ کعبہ میں پڑھی اور دار ارقم کی طرف واپس گئے مگر حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کے اصرار پر جو آنحضرت صلعم نے کعبہ میں دو دفعہ اسلام کا اعلان کیا اس سے قریش کی آتش عداوت اور بھی بھڑک اٹھی اور اس کا خیال نہ رسول خدا صلعم کو تین سال تک بھگتنا پڑا۔ چنانچہ آنحضرت صلعم مع تمام بنی ہاشم کے تین سال تک شعب ابی طالب میں محصور رہے اور شدید ترین مصائب کی زندگی بسر کی۔ مولوی شبلی صاحب نے اس جگہ بہت اختصار سے کام لیا۔ لکھتے ہیں "حضرت عمر کے ایمان لانے نے اسلام کی تاریخ میں نیا دور پیدا کر دیا۔ اس وقت تک اگرچہ ۴۰-۵۰ آدمی اسلام لایچکے تھے۔ عرب کے مشہور بہادر حضرت حمزہ الشہید اور نے بھی اسلام قبول کر لیا تھا تاہم مسلمان اپنے فرائض مذہبی علانیہ نہیں ادا کر سکتے تھے۔ اور کعبہ میں نماز پڑھنا تو بالکل ناممکن تھا۔ حضرت عمر کے اسلام کے ساتھ دفعۃً یہ حالت بدل گئی۔ انہوں نے علانیہ اپنا اسلام ظاہر

کیا۔ کافروں نے اول اول ان پر بڑی شدت کی لیکن وہ برابر ثابت قدمی سے
مقابلہ کرتے رہے (الفاروق ص ۳۱)۔ مگر اسکی وجہ سے اسلام کن مصائب میں
بتلا ہو گیا اس کو موصوف نے نظر انداز کر دیا۔ تاریخ بتاتی ہے کہ اسکے بعد کفار
قریش نے مسلمانوں پر مصائب کے پہاڑ ڈھانے شروع کر دیئے اور کوئی ظلم
باقی نہیں رکھا۔ یہاں تک کہ حضرت رسول خدا صلعم نے مجبور ہو کر مسلمانوں کو مکہ سے
ہجرت کر کے کبھی حیشہ کی طرف اور کبھی مدینہ کی جانب چلے جانے کا حکم دیا۔ مورخین
نے تصریح لکھ دیا ہے واسلم عمر بن الخطاب فلما اسلم اجتمعت قریش فائتمت
بینہا ان یکتبوا بینہم کتابا یتعاقدون فیہ علی ان لا ینکحوا الی بنی ہاشم
و بنی المطلب ولا ینکحوہم ولا یریبیعوہم شیئا ولا یتباعوا منہم فکتبوا بک
صحیفۃ و تعاہدوا و تواتقوا علی ذلک... فلما فعلت ذلک قریش انخازت
بنو ہاشم و بنو المطلب الی ابی طالب فد خلوا معہ فی شعبہ فاقاموا علی
ذلک من امرہم سنتین او ثلاثا حتی جحدوا لایصل الی احد منہم شیئ
الا سہا مستخفیابہ۔ حضرت عمر مسلمان ہوئے تو قریش نے آپس میں مشورہ کیا کہ ایک
لکھیں جس میں سب عہد کریں کہ اب خاندان بنی ہاشم سے شادی بیاہ نہیں کریں گے اور نہ انکے
ہاتھ کوئی چیز بیچیں گے اور نہ ان سے کوئی چیز خریدیں گے۔ آپس میں طے کر کے ایسا معاہدہ
ان لوگوں نے لکھ لیا اور اس پر پورا عہد و میثاق کیا... جب قریش نے یہ کارروائی
کی تو بنو ہاشم اور بنو مطلب جناب ابوطالب کے پاس چلے گئے۔ وہ ان سب لوگوں کو
لئے ہوئے اپنے شعب میں داخل ہو گئے۔ وہاں وہ سب انھیں مصائب کے ساتھ
دو تین سال تک قیدی بنے رہے۔ ان کے مصائب و شدائد کی یہ حالت ہو گئی
تھی کہ ان تک کوئی چیز بھی جانے نہیں ماتی۔ بس جس کو ان لوگوں پر رحم آتا وہ پودہ
طور پر انکی مدد کے لئے کچھ بھیج دیتا تھا (تاریخ طبری جلد ۲ ص ۲۵۲) سال میں دو
دفعہ موسم حج کے وقت بنی ہاشم شعب سے باہر آتے اور خرید و فروخت کر کے پھر شعب
میں چلے جاتے تھے اور دوسرے موسم کے آنے تک ہر چند گرسنگی اور احتیاج سے
پریشان ہوتے مگر خوف قریش سے باہر نہیں آسکتے تھے۔ کیونکہ قریش نے ان کا مہرہ

کر رکھا تھا۔ بغیر موسم اگر کوئی شخص باہر نکلتا تو لوگ اس کو مارتے۔ بازار میں کوئی چیز خرید و فروخت نہیں کرنے دیتے۔ اس قید نے اہل شعب پر بڑی مصیبت ڈالی۔ جسمانی اور روحانی تکلیف کے علاوہ رزق کی تنگی کی یہ ذبت پہنچ گئی کہ بیچارے درختوں کے پتے کھانے لگے۔ ناطے کنبے والے جو چوری چھپے کوئی چیز بھجوتے اور لوگوں کو خبر ہو جاتی تو وہ اپنے ہم چشموں میں رسوا کئے جاتے اور بدعہد قرار پاتے تھے۔ تین برس اسی حالت میں گزرے۔ اہل شعب کی حالت روز بروز بدتر ہونے لگی۔ ان کے بچے بھوک سے شور مچاتے تو رات کو بڑے سیوں کی نیند حرام ہو جاتی۔ اس زمانہ میں حضرت عمر کہاں اور کس حال میں تھے اس سے تاریخ کے اوراق خاموش نظر آتے ہیں۔ آپ نے اس مصیبت کے وقت حضرت رسول خدا صلعم کی کیا مدد کی مسلمانوں کو کیا آرام پہنچایا۔ کفار قریش جو شعب کا محاصرہ کئے ہوئے تھے ان سے کیا سفارش کی۔ غرض کسی امر کا پتا چلتا ہی نہیں ہے۔ مولوی شبلی صاحب تک کوئی بات نہیں بتا سکے کہ اس مدت آفات و بلا یا میں حضرت عمر عرب میں تھے یا کہیں تشریف لے گئے تھے یہ سکوت نہایت حیرت خیز ہے کہ حضرت مدوح مسلمان تو ہوئے سہ ماہ بعثت میں اور اسکے بعد مکہ معظمہ میں ۶ سال تک رہے مگر سوائے اسکے کہ آپ نے اصرار کر کے مسلمانوں سے خانہ کعبہ میں نماز پڑھوادی جسکے بعد اہل اسلام شعبا بیطالب میں محصور ہو گئے۔ آپ کا کوئی کارنامہ کسی کتاب سے نہیں معلوم ہوتا۔

آکھوں میں فصل

مدینہ کی طرف ہجرت

مولوی شبلی صاحب لکھتے ہیں "اہل قریش ایک مدت تک آنحضرت کے دعویٰ نبوت کو بے پروائی کی نگاہ سے دیکھتے رہے لیکن اسلام کو جس قدر شیوع ہوتا جاتا تھا انکی بے پروائی غصہ اور ناراضی سے بدلتی جاتی تھی یہاں تک کہ جب ایک جماعت کثیر اسلام کے حلقہ میں آگئے تو قریش نے زور اور قوت کے ساتھ اسلام کو مٹا دیا۔"

ابو طالب کی زندگی تک تو علانیہ کچھ نہ کر سکے لیکن ان کے انتقال کے بعد کفار ہر طرف سے اٹھ کھڑے ہوئے اور جبکہ جس مسلمان پر قابو ملا اس طرح ستانا شروع کیا کہ اگر اسلام کے جوش اور وارفتگی کا اثر نہ ہوتا تو ایک شخص بھی اسلام پر ثابت قدم نہیں ہو سکتا تھا۔ یہ حالت پانچ چھ برس تک رہی اور یہ زمانہ اس سختی سے گزرا کہ اسکی تفصیل ایک نہایت درد انگیز داستان ہے۔ اسی اثنا میں مدینہ منورہ کے ایک معزز گروہ نے اسلام قبول کر لیا تھا اسلئے آنحضرت نے حکم دیا کہ جن لوگوں کو کفار کے ستم سے نجات نہیں مل سکتی وہ مدینہ کو ہجرت کر جائیں۔ سب سے پہلے ابوسلمہ پھر حضرت بلال اور عمار یا سرنے ہجرت کی۔ ان کے بعد حضرت عمر نے بیس آدمیوں کے ساتھ مدینہ کا قصد کیا (الفاروق رضی اللہ عنہ) یہ واقعہ بھی حیرت سے خالی نہیں کیونکہ جب آنحضرت صلعم نے یہ حکم دیا تھا کہ "جن لوگوں کو کفار کے ستم سے نجات نہیں مل سکتی وہ مدینہ کو ہجرت کر جائیں" تو حضرت عمر نے کیوں ہجرت کی؟ کیا آپ کو بھی باوجود آپ کے اس دبدبہ اور شوکت کے کفار کے ستم سے نجات نہیں مل سکتی تھی؟ یہ اور تعجب خیز ہے کہ مکہ معظمہ سے ہجرت کرنے والوں میں آپ کا چوتھا نمبر تھا۔ حالانکہ آپ ہر کام میں حضرت ابوبکر کے ساتھ ساتھ رہتے تھے۔ اس وقت کیا خطرہ پیدا ہو گئی کہ ان سے اور حضرت رسول خدا صلعم سے بہت پہلے ہجرت کو اختیار کر لیا اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ آپ پر بھی کفار عرب کی پوری یورش تھی اور آپکی ذرا بے وجاہت یا خاندانی طاقت کافروں کو مرعوب کر سکی۔ آپ کے ماموں ابو جہل نے بھی آپ کوئی مدد نہیں کی۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکر کو حضرت رسول خدا صلعم نے اپنے ساتھ ہجرت کرنے کے لئے نہیں روکا تھا۔ کیونکہ اگر آنحضرت ان کو روکتے تو حضرت عمر کو بھی ضرور روکتے جو جرأت و ہمت و بہادری و سطوت و جلالت و اثر و رعب و ہیبت و شان و شکوہ و عظمت و ہر دلنریزی و قابلیت و کمال و غیرہ اوصاف جلیلہ و خصائل حمیدہ میں حضرت ابوبکر سے کہیں بڑھے چڑھے سمجھے جاتے تھے یہاں تک کہ آنحضرت صلعم کے بعد نبوت کی پیشینگوئی بھی آپ ہی کے لئے کی گئی تھی۔

احمد رضا رحمہ اللہ نے اسکی تفصیل درم سے سوانح عمری خلیفہ دوم کا پہلا حصہ تمام ہو گیا ہے۔

ابو جہل نے اسکی تفصیل درم سے سوانح عمری خلیفہ دوم کا پہلا حصہ تمام ہو گیا ہے۔

ابو جہل نے اسکی تفصیل درم سے سوانح عمری خلیفہ دوم کا پہلا حصہ تمام ہو گیا ہے۔

کیا یہ لوگ لئے زمین پر چلے پھرے نہیں کہ دیکھتے جو لوگ ان سے پہلے گزر گئے ان کا انجام کس
 کیسا بڑا ہوا حالانکہ جو لوگ ان سے قوت میں بھی زیادہ تھے اور جس قدر زمین ان لوگوں نے آباد کی ہر اس سے
 کہیں زیادہ ان لوگوں نے بھی آباد کیا کہتے ہیں ان کے پیغمبر واضح اور روشن دلیلیں
 لے کر آچکے تھے مگر ان لوگوں نے نہ مانا تو خدا نے ان پر کوئی نازل کیا جس سے وہ لوگ آپ ہی اپنے اظہار کرتے رہے

الحمد لله

کتاب مستطاب ہدایت آب

مسمی بہ

بیتوں کے انکاروں کو مستقیمہ کا ثبوت
 بنیادیں۔ بعد از ان ماوراء دولت
 عمرہ کی شہادت میں امتیاز کی

حجرت و حوض

فردوس معلومہ

کے شان امینہ کے متعلق لکھتے ہیں کہ

ہر اس کتاب سے عجبی ہر ایک ہے

نہایت صحیح اور ایسا ہے جس

اپنی بلکوان میں
 شامل ہے



حصہ تالیف اولی

جس میں خدا کے من و کرم سے حضرت عمر ابن الخطاب کی ہجرت طوف مدینہ سے وفات تک کے
 مفصل و آج حیات کمال تحقیق و جامعیت کے لکھے گئے ہیں

مصنفہ

جناب لانا الشیخ علی حی صاحب بلد ام برکاتہم مدیر جدیدہ مبارکہ اصلاح کچھوا (بہار)

ابن

حضرت فخر المتکلمین ظہیر العلماء ادا المجتہدین زین الملتہ والدین حجتہ الاسلام والمسلمین کہف الایمان و الامونین آیتہ اللہ
 فی العالمین مولانا و مقتدانا آقا الشیخ علی اظہر صاحب قبلہ طاب ثراہ و جعل اللہ الجنة مثواہ المتوفی

۱۲ شعبان ۱۳۵۲ھ

مطبع اصلاح کچھوا (صوبہ بہار) میں طبع ہوئی