

ان الصلوات كانت على المؤمن كتابا موقوتا

المحمدیہ کتاب مستطاب الجواب حسین و نمازین ایک وقتین جمع کرنے کا رد بالغ
اور طائزہ حسین صباد پلوی کی اجتہاد رانی و حدیث رانی کا کشف با نزع ہر مستحکم ریخی

حاجز البحرین الواتی عن جمع الصلاتین

۱۳

ھ

۱۳

ملقب بلقب تاریخی

محمد الحکیم عن حسین

۱۳

ھ

۱۳

از تصانیف جلیلہ حامی سنت باحی عت با صرطت عالم الہست محمد الماتہ الحاضر
صاحب الحجہ القاہرہ علیہ حضرت مولانا مولوی احمد رضا انصاری در برتی بری ام و عم فضلہ

مطبعہ اہل سنت جماعت واقعہ بلی مدین طبعی ہوا



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 137392

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 از برین علی قرادان | مستحق | کرم رجب سال ۱۳۷۳
 کیا فراتے ہیں دین اسلام میں کہ سفر کے بعد کب سے نماز کی ضرورت ہے اور نماز کی کیا حالت ہے

فقہ حنفی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الحمد لله الذی جعل الصلاة علی النبی وعلی آلہ الطیبین الطاهرین
 یحفظها اذ کانوا وشرطاً وکفایاً وکرم الامم وکرم المملکات
 الصلوات وکرم القیامات وکرم المیزان وکرم المیزان
 اضاعة الصلوات وکرم الامم وکرم المیزان
 لا شیء الا یام القدر والایام العظام
 الفی سراج الامم فی علم الشرع الحنفی

فأجابنا نصر الله اتباعه ورفق اتباعه متبعنا تابعينا معهم
 يا أرحم الراحمين آمين

الجواب

امد فروجی نے اپنے نبی کریم علیہ افضل الصلوة والتسلیم کے ارشاد سے ہر نماز فرض کا ایک
 خاص وقت جدا گانہ مقرر فرمایا ہے کہ اس سے پہلے نماز کی صحت اسکے بعد تاخیر کی
 اجازت ظہر بن عسرة وعشائین مزدلفہ کے سوا دو نمازوں کا قصداً ایک وقت میں جمع
 کرنا سفر اور حضر ہرگز کسی طرح جائز نہیں قرآن عظیم و احادیث صحاح سید المرسلین صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم اسکی مانعت پر شاہ عدل مین بھی مذہب ہے حضرت ناطق باحق والصواب
 موفق الراجی والکتاب میر المؤمنین عمر فاروق اعظم و حضرت سیدنا سعد بن ابی وقاص
 احد العشرة المبشرة و حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود بن بل فقہا الصحاہ البررة و حضرت
 سیدنا ابن سیدنا عبد اللہ بن عمر فاروق و حضرت سیدنا ام المؤمنین صدیقہ بنت اللیق
 اعظم صحابہ کرام و خلیفہ راشد امیر المؤمنین عمر بن عبد العزیز و امام سالم بن عبد اللہ بن عمر
 و امام علقمہ بن قیس و امام اسود بن یزید نخعی و امام حسن بصری و امام ابن سیرین و امام ابراہیم
 نخعی و امام کحول شامی و امام جابر بن زید و امام عمرو بن دینار و امام حماد بن ابی سلیمان و امام
 اہل بصریہ اجلاء ائمہ ما بعد النبی و امام سفین ثوری و امام طیب بن سعد و امام قاضی
 الشرق والغرب ابو یوسف و امام ابو عبد اللہ محمد شیبانی و امام زفر بن الہذیل و امام
 حسن بن زیاد و امام دار الهجرة عالم المدینہ مالک بن انس فی روایہ ابن قاسم اکابر
 امام حسین و امام عبد الرحمن بن قاسم ثقیلی مین امام مالک و امام جیسے بن ابان و امام ابو جعفر
 احمد بن سلامہ مصری و غیر علم ائمہ و ہر کس رحمة اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین آمین

یہ ہے کہ جمع بین الطلوع والامحار
 صورتی بھی کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص
 ظہر کے آخر وقت میں طہر ہو جائے
 طہر کی بیہوشی تو دو وقتوں کے لئے
 میں دیر کی یہاں تک کہ شخص کو دیکھتے ہیں کہ وہ
 ڈوب گئی تھا اور وقت ہو گیا وہ طہر طہر ایسا لانا بعد از اس
 جائز ہو جائے علماء کے کہ ہم نے اس وقت تک کہ ہم نے
 میں ہے المسافر والذکر والعمربمختلفہ فی الزمان والامکان
 وغیرہا ای ان فصل فی البحر وبقاہ الغسل فی اول وقتہ اگر
 کا تو یہ خاص جزویہ ہے کہ سیرتج تاخیر طہر کہ صحت طہر کا یہ ہے کہ
 میں تو کوئی وقت کر اہت نہیں کہنا شروع یہ فی الزمان والامکان
 علی ہر المحدث بخلاف منہب کلاسیکی انہی کے لئے کہ یہ ہے کہ
 فی البحر والدر وغیرہا ونطقہ کہ انہی کے لئے کہ یہ ہے کہ
 طہر میں بھی کتاب الحج میں نظر فقیر سکاڑا میں
 النضالین کلام کلام امام امام حوالہ مذہب شیعہ
 ابو حنیفہ اور تالیف تالیف امام فقیر حنفیہ میں انہی کے لئے کہ یہ ہے کہ
 عظیم جمعین فرما تھے ہیں کہ ابو حنیفہ نے فرمایا ہے کہ
 فی السفر فی الظہر والعصر والعمربمختلفہ فی الزمان والامکان
 وقتانہ فیصلہ وبعث العصر فی اول وقتہ کفصلہ فی السفر

آخر وقتوں میں نماز پڑھنے کی آخری وقتوں میں ان یغیب الشفق وذلك آخر وقتها
 واصل الصلوات في اول وقتها كحيد يغيب الشفق فهذا الجمع بينهما ايسر من ان يكون
 رزقہ اللہ من ان ات جمع بعد الصلواتین بطر او سفر وغیرہ اور اولیٰ منہا حتیٰ تکون
 فی آخر وقتها و یجوز التاخر فی اول وقتها ینصح بینہما فتكون کل واحد
 منہما فی وقتها نہیں کلام برکت نظام امام کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم سے ظاہر ہوا
 کہ جو از جمع صوری صرف مرض و سفر پر مقصور نہیں بل ضرورت شدت بارش بھی اجازت
 ہے مثلاً ظہر کے وقت میں بیٹا ہوتا ہو تو انتظار کر کے آخر وقت حاضر مسجد ہوں عین
 ظہر اور اگرین اور وقت عصر پر متعین ہوتے ہی جماعت عصر کر لیں کہ شاید شدت مطر
 بڑھ جائے اور حضور مسجد سے مانع آئے مطر شدید میں تہنا گر پڑے۔ لیکن کی
 بھی اجازت ہے تو اس صوت میں تو دونوں نمازوں کے لیے جماعت و مسجد
 کی محافظت سے واللہ تعالیٰ اعلم دوسری قسم جمع وقتی جسے جمع حقیقی بھی کہتے ہیں
 اول یعنی بمعنی مصطلح قائلان جمع کہ جو معنی جمع اور یکا مذہب ہے وہ حقیقۃً ہی
 صورت میں ہے نہ جمع اپنے اصل معنی پر دونوں جگہ حقیقی ہے کما لیسخف
 اور اسی لحاظ سے جمع فعلی کو صوری کہتے ہیں وہ حقیقۃً فرض میں یہ جمع بھی جمع
 صوری ہی ہے لیکن تداخل محال توجب لیسخف صورت لیسخف اور معنی صدافافہ
 تفسیر جہاں جمع کے معنی ہیں کہ ایک نماز دوسری کے وقت میں پڑھی جائے
 جسکی دو صورتیں ہیں جمع تفریق کہ وقت کی نماز مثلاً ظہر یا مغرب پڑھ کر اسکے
 ساتھ ہی متصلاً بافضل پہلے وقت کی نماز مثلاً عصر یا عشاء پیشگی پڑھ لیں جمع ناخیر کہ
 پہلی نماز مثلاً ظہر یا مغرب کو بافضل قدرت و خیراً قصداً اور طحار کھین کہ جب اسکا

وقت نکل جائے گا تو پھر اس وقت تک کہ نماز کا وقت نہ ہو
 اس وقت کی نماز اگر کسی نے پڑھی تو اسے نماز نہیں ہے اور اگر کسی نے
 صرف عصر عرندہ و مغرب پڑھا تو اسے نماز نہیں ہے اور اگر کسی نے
 عام زین کہ وہ مسافر ہوں یا خاص ساکنان مکہ و منیٰ وغیرہ جامع مسجد کو
 ہے نہ پھر سفر اور بحالت اضطرار و عدم قدرت سفر حضر و حضر وغیرہ کی حالت
 تخصیص نہیں جتنی نماز دن تک مشغولی جہاد یا شدت مرض یا غشی وغیرہ کے سبب نہیں
 نکلے ناچار سب متوجہ ہوگی اور وقت قدرت بحالت عدم سقوط اور اگر کسی نے
 حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے
 غزوة خندق میں ظہر و عصر و مغرب و عشاء کے وقت پڑھیں ان کے سوا کسی
 کسی شخص کو کسی حالت میں کسی صورت جمع وقتی کی اصلاً اجازت نہیں اگر جمع تقسیم
 کرے گا نماز اخیر محض باطل و ضائع و ناکارہ جائے گی جب اسکا وقت آگیا تو اس کی پیدائش
 پر سبکی اور جمع تاخیر کرے گا تو گنہگار ہوگا عماراناً و قضاءً و بعداً ظہر و عصر و مغرب
 و عشاء کے وقتوں پر ہونے سے فرض سے اسے اسکا یہ تفصیل سے سبب نہیں ہوا
 دلائل قرآن و حدیث ناطق بلکہ توحید صلاۃ کا مستلزم ہے اور اگر کسی نے
 ہو کہ نماز کو دانستہ قضا کر دینا بلا شہدہ حرام تو جس طرح جمع یا عشاء قضا کرے وہی
 وقت پڑھ لینے حرام قطعی ہے اور میں ظہر یا مغرب عشاء پڑھتی کہ عصر یا عشاء کے وقت
 اور اگر لینے حرام ہونا لازم اور وقت سے پہلے تو وقت کے بعد نماز کی پیدائش
 کوئی آدمی رات صبح کی نماز پھر دن چڑھنے سے پہلے پڑھے اسکا یہ وقت ہے اور اگر کسی نے
 ظہر کے وقت عصر یا مغرب کے وقت عشاء پڑھے اسکا بھی نہیں ہوا اور اگر کسی نے

وہ کہ حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ سے جمع منقول مسبین صراحتاً
 وہی جمع صوری کا ذکر یا بھل و مختل اسی صریح مفضل پر محمول جمع حقیقی کے باب میں
 اصلاً کوئی حدیث صحیح صریح مفسر وار و نہیں جمع تقدیم تو اس قابل بھی نہیں کہ اس پر
 کسی حدیث صحیح کا نام لیا جائے جمع تاخیر میں احادیث صحیحہ کثیرہ کے خلاف دو حدیثیں
 ایسی آتیں جسے بادی النظر میں دھوکا ہو مگر عند التحقیق جب احادیث متنوعہ کو جمع کر کے
 نظر انصاف کیجائے تو راقی ظاہر ہو جاتا ہے کہ یہ بھی وجوہاً یا امکاناً اسی جمع صوری
 کی خبر دے رہی ہیں غرض جمع وقتی پر شرع مطہر سے کوئی دلیل واجب لقبول اصلاً
 قائم نہیں بلکہ بکثرت صحیح حدیثیں اور قرآن عظیم کی متعدد آیتیں و اصول شرع کی واضح
 دلیلیں اسکی لفظی پر حجت میں ای حال کلام و دلائل مذہب ہے لہذا یہ مختصر کلم چار
 فصل پر منقسم **فصل ۱** میں جمع صوری کا اثبات جمیل **فصل ۲** میں شبہات جمع
 تقدیم کا ابطال جمیل **فصل ۳** میں جمع تاخیر کی تضعیف و اوضح البینات **فصل ۴** میں
 دلائل لفظی جمع و ہدایت التزام اوقات اس مسئلے پر ہمارے رسالے کے امام لازمہ جان
 مجتہد نامقلدان مخترع طرز نوئی مبتدع آزاد روی میان نذیر حسین صاحب ہوی
 براہ السدائے الصراط السوسے نے کتاب عجب العجاب معیار الحق کے آخر میں اپنی
 چلتی حدیث کا کلام مشیع کیا مباحث مسئلہ میں اگلے پچھلے مالکیوں شافعیوں
 وغیر ہم کا الٹا پٹا الجھا سلجھا جیسا کلام حنفیہ کے خلاف جہاں کہیں ملا سب جمع
 کر لیا اور کھلے خزانے احادیث صحیحہ کو رو دفرمانے رواۃ صحیحین کو مروود تانے
 ہنزاری و مسلم کی صد احادیثوں کو واہیات بتانے محمدی کا بکرم عمل بالحدیث کا
 و حرم دن دہاڑے دھڑی دھڑی کر کے لٹانے بین رنگ رنگ سے

۴
 کتاب فی تفسیر القرآن
 اسٹیشن ماہی القطن
 مولانا مولوی جان محمد
 خان محمد شاد حیدر
 صاحب ریور سید
 جتوہ اندھا آباد
 علیا
 ۱۹۱۴
 قلاب کراچی
 تصانیف مولانا
 سے متجاویب ہے

بالحدیث و لیاقت حضرت امیر المومنین علیؑ
 عصر و عطاء وقت خود ترقی کے لہذا اس میں ہر شے
 تعقیبات کثیرہ بسط کی گئی تار اس قدر وسیع و لا محدود
 یہاں اضافات اور چیزیں دیکھنے کے لیے جو کہ نصف سے
 اوتھے کے کہ ترقی کے لہذا ترقی صرف اللہ کے ہاں
 مناظرہ بلکہ اکثر ان کے ماوراء میں بھی جبکہ بعد و بعد
 متجاویب ہے ہمیشہ التزام رہے کہ عمل خاص میں
 سابقین سے کم کام لیا جائے جسے وسیع قبول
 جلوہ دیا جائے کہ جلوہ جو یکبارہ خود درویش
 مخالف ہیں امور مذکور بھی ہوتے ہیں کہ اور
 واضحات متبادول الفہم ہیں کہ ذہن بے عانت
 انصاف ان میں سابق و لاحق دونوں کا
 میں نکاد کر نظر سے گزرا یہی طرف نسبت
 و تہذیب و ترقی و تقریب و صرف
 پائیگی اور کچھ نہ ہو انشاء اللہ
 بیان ہو جس سے بجز اللہ تعالیٰ
 الود و دل حسد سے پر جاہن

فرماینگے بعد تعالیٰ عیان موافق بیان پائینگے با ایہہ اسل معترف سے چارہ نہیں کہ
 الفضل للمقتدم خصوصاً علمائے سلف رضی اللہ تعالیٰ عنہم و حشرنا فی ذلک
 خادم کہ جو کچھ ہے انھیں کی خدمت کلمات برکت آیات کا نتیجہ اور انھیں کی بارگاہ
 دولت کا حصہ رسد مینا ہوا صدق مع لے باوصبا ایہہ آوردہ نشت بر آن
 ان کفیش بر واری خادم درگاہ فضائل پناہ اعلم حضرت عظیم الکرم علم العلام الربانیین
 افضل الفضل المتقانیین حامی السن السینہ آجی الفتن الدنیہ بقیۃ السلف المصلحین حق الخلف
 المفطمین آتین آیات رب العلمین معجزہ من معجزات سید المرسلین صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 جلدک وسلم جمعین فی التصفیفات الرائعہ والتحقیقات الفائقہ والتدقیقات الشائقہ تاج
 المحققین سراج المدققین اکمل الفقہار المحدثین حضرت سیدنا الوالد الامجد الامجد الطیب الاطیب
 مولانا مولوی محمد شفی علی خان صاحب محمدی حسنی حنفی قادری برکاتی
 بریلوی قدس المسمرہ و نعم برہ و نعم فخرہ و اعظم اجرہ و اکرم نزلہ و انعم منزلہ و لاحد مناسفہ
 ولم یفتنا بعدہ کاتب و الحمد لله و ہر الداہرین ان ان یہ اوسے خاکبوسی آستان رفیع
 فلان منبع بندگان بارگاہ عرفان پناہ اقدس حضرت آقائے نعمت دریائے رحمت آفت
 العرفار الکرام مرجع الاولیاء العظام السواب الہام لقبض القادر و العباب لاخر بالفضل النجا
 و القرب لاہر و العلو الطاہر و النسب الطاہر بحق الاصاغر بالجماعہ الاکابر معدن البرکات
 مخزن الحسنات من آل محمد سید الکائنات علیہ و علیہم افضل الصلوات و آریٹ النجرت
 من حمزۃ الخمرات القمر المستبین بالنور المسبین من شمس الدین ابی الفضل العظیم
 والشرف اکرم سیدنا و مولانا و لہجارتنا و اوانا شہنی و مرشدی کنزہی و ذخرہی
 لیومی و غدی اعلم حضرت سیدنا البید الشاہ الال رسول لاہری فاطمی

Marfat.com

حسین قادری برائی لایا
 و اشرق علینا من نوره الناموس
 بفضل رحمہ علیہ و علی آباءہ الکریم و محمد و آلہ
 بت خدا سے جو ماہمہ بندہ و این قوم خدا کا ہے
 یہی طریقہ رعایت پایگا و لہذا کتب آورہ بچے لکھنے کا
 الطاب سمجھا جائیگا کہ مقصود انہا احقاق ہے کہ آثار و احوال ان
 کے اور عاقبتی بول کیسے برعکس ہیں سبب انہا کس میں
 ثابت ثابت کو ثابت ساکت کو باطن باطن کو ساکت
 تحریف کو توجیہ توجیہ کو تحریف تو اول کو حشر
 کہا اول تا آخر کوئی دقیقہ حکم و مکابرت و تعصب
 غر مجہد ہر فصل میں تو اول فصل و حق لائل
 انصاف سالم و صاف ہو تو مخالف منکر مگر
 حلے اللہ لعزیز ان ذلک علی اللہ بے
 تو دیکھنے سے تعلق رکھتے ہیں سال آپ کے
 عا فی طلعت الشمس ما یغنیاک عن خبرک
 اپنے موافق کہیں چودہ کہیں پندرہ صحابیوں سے
 بگاڑ کر کمی کی طرف پٹے اور چار سے زیادہ ظاہر
 کچھ لگتی ہوتی بات ہو تو صرف ایک سے
 صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے لاؤ گناہی صرف چار حدیثیں

لا یسیا لاذکان شیء لا یزلفیہ من اوضاعہ فیہ ۱۲

مفید دکھا سکے جنہیں حقیقت کوئی بھی آنکے مفید نہیں اور آیت کا تو انکی طرف نام بھی نہیں
 میں بحول اللہ تعالیٰ ان سے دوئی آیتیں اور دس گنی حدیثیں اپنی طرف دکھاؤنگا میں یہ بھی
 روشن کر دوں گا کہ حقیقت کرام پر غیر مقلدون کی طعنہ زنی ایسی پوچ و پھرنے بنیاد ہوتی
 ہے میں یہ بھی بتاؤنگا کہ ان صاحبوں کے علم و حدیث کی حقیقت اتنی ہے میں یہ بھی دو
 کہ بلاجی صاحب مجتہد العصر اور تمام علماء اللہ کے استاد مانے گئے ہیں انکی حدیث وانی ایک متوسط
 طالب علم سے بھی گریہ درجہ کی ہے کل ذلک بعون الملائکۃ العزیز القریب المحیب
 وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب و لہذا اذات الشرع فی
 المقصود متوکلا علی و اھب لفیض و الجح و الحمد لله العالی العز و الد و الصلاوة
 والسلام علی احمد محمد و آلہ الکرام السعد امین

فصل اول طلوع فجر نوری بہ اثبات جمع صوری

حضور پر نور سید یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جمع صوری کا ثبوت اصلا
 کلام نہیں اور وہی مذہب ہندب ائمہ حنفیہ ہے اس میں صاف صریح جلیس و صحیح احادیث
 مروی گری بلاجی تو اسکا آفتاب کے عادی کمال شونح چشمی نے نقطہ سنا دی کہ کوئی
 حدیث صحیح ایسی نہیں جس سے ثابت ہو کہ آنحضرت جمع صوری سفر میں کیا کرتے تھے
 بہت اچھا ذرا نگاہ رو برو حدیث ا جلیل و عظیم حدیث بیسنا عبد اللہ بن عمر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ اس جناب سے مشہور و مستفیض ہے جسے امام بخاری ابو داؤد
 و نسائی نے اپنی صحاح اور امام عیسیٰ بن ابان نے کتاب الحج علی آل لہدینہ اور امام طحاوی
 نے شرح معانی الآثار اور ذہبی نے زہیر بات اور اسمعیلی نے مستخرج صحیح بخاری میں بطریق
 عدیدہ کثیر روایت کیا فابن خاری و اسمعیلی و الذہلی من طریق اللیث بن

تفصیل سے لکھا گیا ہے
 دیکھو
 لاجی کا صحیح و درست حدیثوں سے لکھا

سعد بن یونس عن الزهري والسنائي من طريق
 بن شمیل عن كثير بن قانند كلاهما عن سالم والسنائي بن فضال
 عن ابي عامر العقدي والفقير في الحج والعمرة عن ابي بصير
 فضيل بن غزوان وعن عبد الله بن العلاء وايضا عن عبد الله بن
 عن الواليد والطحاوي عن بشر بن بكر هو الاء الثلاثة عن ابن جابر والطحاوي
 عن اسامة بن زيد خمسة اعني العطار وفضيل وابي العلاء وجابر و
 اسامة عن نافع وابي داود عن عبد الله بن واقد الطحاوي عن ابي جعفر
 بن عبد الرحمن بن عتيق عن عبد الله بن عمر بن عبد الله عن ابي جعفر قال
 له في سطره يهان جمع ويخبر طرق كمال الحج والايضا الحج في ان كثر انصر
 والفاظ يجرى واروكره وبالله التوفيق سنن ابو واووين بسند صحيح في حد ثنا
 محمد بن عبد الحميد المحاربي نا محمد بن فضيل عن ابيه عن نافع وعبد الله
 بن واقدان مؤذن ابن عمر قال الصلاة قال صرحني اذا كان قبل غروب
 الشفق نزل فصل المغرب ثم انتظر حتى غاب الشفق فصل العشاء ثم قال
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا شغل به امر صنع مثل
 الذي صنعت فسار في ذلك اليوم والليله مسيرة ثلاث ليال فرجع وعبد الله بن واقد
 ووثون ثلاثة عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما فرمات في بن ابن عمر رضي الله تعالى
 عنهما في مؤذن في نماز كالتقاضا كما فرما ياطو بها حتى انك شفق في وقت من وقت
 مغرب طرهي يجر انتطار فرما ياطو بها حتى انك شفق في وقت من وقت من وقت
 حضور سيرة عالم صلى الله تعالى عليه وسلم كوجب كوني جلد في هوقى تو ابي يهاهي كرتي جيسا

میں نے کیا ابن عمر نے اس دن رات میں رات دن کی راہ طح کی ابو واوونے فرمایا
 رواہ ابن جابر عن انا نوحی ہذا باسنادہ حدیثنا ابرہیم بن موسیٰ
 الرازری انا عیسیٰ عن ابن جابر یہذا المعنی ورواہ عبد اللہ بن العلاء
 عن نافع قال حتی اذا کان عند ذہاب الشفق نزل فجمع بینہما یعنی جب
 ڈوبنے کے نزدیک ہوئی اتر کر دونوں نماز میں جمع کیں نسائی کی روایت
 بسند صحیح یون ہے اخیرنا محمد بن خالد ثنا الولید ثنا ابن جابر ثنی نافع
 قال خرجت مع عبد اللہ بن عمر فی سفر یرید ارض مالہ فاناہ ات
 فقال ان صفیۃ بنت ابی عبید لما بہا فانظر ان تدرکھا فخرج مسرعاً
 ومعہ رجل من قریشیسا یرہ ونعابت الشمس فلم یصل الصلوة وکان
 عسک بہ وهو یحافظ علی الصلوة فلما ابطأ قلت الصلوة یرحمک اللہ
 فالتفت الی ومضی حتی اذا کان فی آخر الشفق نزل فصلی المغرب ثم اقام لعشاء
 وقد توارى الشفق فصلی بنا ثم اقبل علینا فقال ان رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کان اذا عجل بہ السیر صنع هكذا یعنی نافع فرماتے ہیں عبد اللہ
 بن عمر اپنی ایک زمین کو تشریف لیے جاتے تھے کینے آکر کہا آپکی زوجہ صفیۃ بنت
 ابی عبید اپنے حال میں مشغول ہیں شاید ہی آپ انھیں زندہ پائیں یہ سنکر سہرت
 چلے اور ان کے ساتھ ایک مرد قریشی تھا سورج ڈوب گیا اور نماز نہ پڑھی اور میں
 ہمیشہ انکی عادت یہی پائی تھی کہ نماز کی محافظت فرماتے تھے جب دیر لگائی میں نے
 کہا نماز خدا آپ پر رحم فرمائے میری طرف پھر کر دیکھا اور آگے روانہ ہوئے جب شفق کا
 اخیر حصہ اتر کر مغرب پڑھی پھر عشاء کی تکبیر اس حال میں کہی کہ شفق ڈوب چکی اسوقت

واخفا محمد
 المشهور ورواہ
 ابن عبد البر
 تعالیٰ عنہ من
 استشهد فی
 امید اللہ بنین
 علی الطاری اور
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 سمعت منه اہ
 الساری والصلوات
 اذت الحاکم قال الحاکم
 کہن قال الحاکم
 قبل لھا اور
 قال الحاکم
 فی الساری والصلوات
 علیہ من صلی اللہ علیہ
 وعلیٰ آلہ وسلم

عشا پڑھی پھر ہمارے طرف آئے اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
سفر میں جلدی ہونی ایسا ہی کرتے ہیں پھر صبح امام علیؑ نے فرمایا کہ
حدیثاً ربیع الثانی ثلثا بشرین یعنی اربعاً بشرین یا ثلثاً بشرین کہ
سہ ماہی نے بسند حسن طریق اخبرنا قتیبہ بن سعید حدیثاً عن الصادق
ابو جعفر نے بطریق حدیثاً ثلثا یزید بن سنان ثلثا ابو عبد اللہ ثلثا علیؑ
بن خالد الخزومی و امام غنیہ نے صحیح بین بلاد واسط روایت کی کہ اخبرنا عطاء
بن خالد الخزومی المدنی قال اخبرنا نافع قال اقبلنا مع ابي عبد اللہ
حتى اذا كان ببعض الطريق استصرم علي بن ابي طالب فقبل له انها في النوات
فاسرع السير وكان اذا نودي بالمغرب نزل مكانه فصار في مكان تلك
الليلة نودي بالمغرب فاستصرم حتى استبيننا فظننا انه استوفقنا الصلوة فاستصرم
حتى اذا كان للشفق قربان يغيب نزل فصل المغرب وغاب الشفق فجلسنا
ثم اقبل علينا فقال هكذا كنا نستمع مع رسول الله صلي الله عليه وآله فقال علي
وسلمة اذا جد بنا السير جئنا امام نافع فرماتے ہیں کہ میں ایسا ہی کرتا تھا
تعالیٰ عنہما نے یہ شفق ڈوبنے کے قریب ہوئی اتر کر مغرب پڑھی اور شفق ڈوبنے
اب عشا پڑھی پھر ہماری طرف منہ کر کے کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ ایسا ہی کیا کرتے تھے جب چلنے میں کوشش ہوتی تھی امام جعفر بن ابی
ثاثر نے روایت کر کے فرمایا و هكذا اقبلنا بن حنیف بن ابي حمزة بن ابي
ان بصلي لا ولى منهم ما في اخر وقتها والاصغر من اولها ثم كان
عبد الله بن عمر رضوان الله تعالى عنهما ورواه عن الصادق

علیہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی دو نمازین جمع کرنے میں یہی طریقہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کا مذہب ہے کہ پہلی کو اسکے آخر وقت اور پھلی کو اسکا اول وقت میں پڑھے جیسا
 کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خود کیا اور حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم سے روایت فرمایا نیز امام طحاوی نے اور طریق سے یوں روایت کی حدیث
 فہد ثنا الجاشعانی عن عبد بن المبارک عن أسامة بن زید أخبرنی نافع وفيه
 حتى إذا كان عند غيبوبة الشفق جمع بينهما وقال رأيت رسول الله
 صلي الله تعالى عليهما حين هكذا إذا جدد به السيد عيسى بن شفق
 وروينى كے نزدیک ہوتی اتر کر دو نون نمازین جمع کیں اور فرمایا میں نے رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یوں ہی کرتے دیکھا جب حضور کو سفر میں جلدی ہوتی یہ
 طرق حدیث نافع عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تھے اور صحیح
 بخاری ابواب التقصیر باب یوزن اول یقیم اذا جمع بین المغرب والعشاء تینوں
 سے حدیثنا ابوالیمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني
 سالم عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال رأيت رسول الله
 صلي الله تعالى عليهما إذا جعله السيد في السفر يخرا صلاة المغرب حتى
 يجمع بينهما وبالعشاء قال سالم وكان عبد الله يفعلها إذا جعله
 السيد ويقدم المغرب فيصليها ثلاثا ثم يسلم ثم قلما يلبث حتى يقيم
 العشاء فيصليها ركعتين الحديث ايسر باب يصلي المغرب ثلاثا في السفرين
 بطريق مذکور وكان عبد الله يفعلها إذا جعله السيد ركعتين روایت کر کے
 فرمایا وزاد الليث قال حدثني يونس عن ابن شهاب قال سألت أبا عبد الله

مرضی اللہ تعالیٰ عنہما یجمع بین المغرب والعشاء بالمرزوقہ قال سئل
 واخر بن عمر المغرب وكان استصرخ على امراته صفية بنت ابي عبد
 له الصلاة فقال سر فقلت له الصلاة فقال سر حتى سار ميلين في
 ثلاثة ثم نزل فصلى ثم قال هكذا رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا سجد السجد قال عبد الله رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا سجد السجد يقرأ المغرب فيصليها ثلاثا ثم يسلم ثم قلما يلبث
 حتى يقسم العشاء فيصليها ركعتين الحديث ان دونون رواه ابو نوحا صالح
 کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ایام حج بین می الحجہ کی دسویں رات مزدلفہ میں مغرب
 و عشاء جمع کر کے پڑھتے اور جب اپنی بی بی کی خبر گیری کو تشرف لیکے تھے تو
 یوں کیا کہ مغرب کو آخر کیا میں نے کہا نماز فرمایا چلو میں نے پھر کہا نماز فرمایا چلو
 دو تین میل چل کر اترے اور نماز پڑھی پھر فرمایا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کو دیکھا کہ جب سفر میں جلدی ہوتی ایسا ہی کرتے مغرب اخیر کر کے تین رکعت
 پڑھتے پھر سلام پھیر کر تھوڑی دیر انتظار فرماتے پھر عشاء کی اقامت فرما کر دو رکعت
 پڑھتے نسائی کے یہاں یوں ہے اخیر فی محمد بن عبد اللہ بن بکر
 حد ثنا یزید بن زریع حد ثنا کثیر بن قاسم و نداء قال سألت
 سالم بن عبد اللہ عن صلاة ابيه في السفر وسلكنا اهل كان يجمع بين
 من صلاته في سفره فذكر ان صفية بنت ابي عبد كانت تحتها فكتبت
 اليه وهو في زراعة له الخ في اخر يوم من ايام الدنيا و اول يوم من الاخرة
 فركب فسرع السير اليها حتى اذا احانت صلاة الظهر قال له المؤمنون

الصلاة يا ابا عبد الرحمن فلم يلتفت حتى اذا كان بين الصلواتين نزل فقال
 اقم فاذا سلمت فاقم فصلى ثم ركب حتى اذا غابت الشمس قال له
 المؤمنون الصلاة فقال كفعلك في صلاة الظهر والعصر ثم سار حتى
 اذا اشتبكت النجوم نزل ثم قال للمؤمنون اقم فاذا سلمت فاقم فصلى
 ثم انصرف فالتفت لينا فقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 صلوا اذا حضرا احدكم الامرا الذي يخاف فواته فليصل هذا لصلاة
 خلاصه یہ کہ جب صفیہ کا خط پہنچا کہ اب میرا دم واپسین ہے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما شبان چلے نماز کے لیے ایسے وقت اترے کہ ظہر کا وقت جا نیکو تھا اور
 عصر کا وقت آ نیکو اس وقت ظہر پڑھ کر عصر پڑھی اور مغرب کے لیے اس وقت اترے
 جب تارے خوب کھل آئے تھے (جب وقت تک بلا عذر مغرب میں دیر لگانی مکروہ
 ہے) اسے پڑھ کر عشا پڑھی اور کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
 جب تم میں کسی کو ایسی ضرورت پیش آئے جس کے فوت کا اندیشہ ہو تو اس طرح نماز پڑھو
 نیز اسی حدیث میں دوسرے طریق سے یون زائد کیا اخیر فا عبد تہ بن
 عبد الرحیم ثنا ابن شمیم ثنا کثیر بن قیس وند قال سألنا سألنا
 بن عبد الله عن الصلاة في السفر قلنا اكان عبد الله يجمع بين شيئين من الصلاة
 في السفر فقال لا الا يجمع يعني هم في سالم بن عبد الله بن عمر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہم سے سوال کیا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سفر میں کسی نماز کو
 دوسری کے ساتھ جمع فرماتے تھے کہا نہ سوا مزدلفہ کے (جہاں نماز کا ملانا سب کے
 نزدیک بالاتفاق پھر وہی حدیث بیان کی کہ اس سفر میں اس طریق سے نماز

فرماتے پھر عشا پڑھ کر کوچ کرتے اور کہتے اسپطرح حضور اقدس صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا کرتے تھے (امام عینی نے عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں
 اس حدیث کی سند کو فرمایا لا بأس بہ اس میں کوئی نقص نہیں حدیث ۴
 طحاوی بطریق ابی خثیمہ عن عاصم الاحول عن ابی عثمان راوی قال وفدت انا و
 سعد بن مالک و تحبنا در الحج فلما انجم بین الظهر العصر تقدم مرهذه
 و نحر من هذه و انجم بین المغرب و العشاء تقدم من هذه و نحر من
 هذه حتى قدمنا مكة یعنی میں اور حضرت سعد بن مالک رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ حج کی جلدی میں مکہ معظمہ تک ظہر و عصر اور مغرب و عشا کو یوں جمع کرتے
 گئے کہ ظہر و مغرب دیر کر کے پڑھتے اور عصر و عشا جلدی حدیث ۵ نیز امام
 مروح عبد الرحمن بن یزید سے راوی صحبت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ فی حجة فكان یؤخر الظهر و یجعل العصر و یؤخر المغرب و یعجز
 العشاء ویسفر بصلوة العداة بین حج میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کے ہمراہ رکاب تھا ظہر میں دیر فرماتے اور عصر میں تمحیں مغرب میں تاخیر
 کرتے عشا میں جلدی اور صبح روشن کر کے پڑھتے) امام مروح ان احادیث کو
 روایت کر کے فرماتے ہیں و جمیع ما ذهبنا الیه من کیفیت الجمع بین الصلوات
 قول ابی حنیفة و ابی یوسف و محمد بن زہم اللہ تعالیٰ تبارک و تعالیٰ جمع کرنے کا
 یہ طریقہ جو ہم نے اسباب میں اختیار فرمایا یہ سب امام اعظم و امام ابو یوسف و امام محمد
 تہذیب پر رضی اللہ تعالیٰ عنہم الحکم للجمع صوری کا طریقہ حضور پر نور سید عالم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حضرت مولیٰ علی و عبد اللہ بن مسعود و سعد بن مالک و

عبدالمدین عمر وغیرہم صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہوئی ہے
ہو اور امام لاندہ بیان کا وہ جبروتی ادعا کہ ابن کوفی حدیث صحیحہ میں اس کا

بڑھ کر یہ باتک بمعنی کہ یہ روایات جسے جمع صورتی کرنی ابن عمر کی روایت ہے

سب وہیات اور مردود اور شاذا اور متا کیر ہیں اور اشدت جبارہ غاضب
واقرا کہ ابن عمر نے اس کیفیت سے ہرگز نمازین جمع نہیں کیں جیسا کہ ان روایتوں

سے معلوم ہوتا ہے اپنی سزا سے کردار کو پہنچا جب ایضاً طرم و ازاحت امام
کو چند افادات کا استماع کیجئے افادہ اولے لاندہب ملا کو جب کہ ان کا

جمع صورتی میں چاند پر خاک اڑانی تھی اور احادیث مذکورہ صحاح مشہورہ میں
متداول تونے روایات چارہ کار کیا تھا لہذا بین سیرتہ سالی حضرت کے

جملی ملاحظہ ہوں لطیفہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث علیہ وغیرہ کے
طریق صحیح مروی سن ابی داد کو محمد بن فضیل کے سبب ضعیف کیا قول

اولا یہ بھی شرم نہ آئی کہ یہ محمد بن فضیل صحیح بخاری صحیح مسلم کے رجال سے
ہو تاہنا امام ابن معین جیسے شخص نے ابن فضیل کو امام احمد نے حسن روایت

امام نسائی نے لایا ہے کہ امام احمد نے اس سے روایت کی اور وہ صحیح
نہیں جانتے اس سے روایت نہیں فرماتے نیز ان میں اصلا کوئی جمع مفسر

اس کے حق میں ذکر نہ کی مثالاً یہ بکف چراغی قابل تماشایا کہ ابن
فضیل کے منسوب بر فض ہونے کا دعویٰ کیا اور ثبوت کے بارے میں

رمی بالتشیع ملا جی کو بایں سالخوردی و دعویٰ محمدی آج تک اس میں
کہ محاورات سلف و اصطلاح محدثین میں تشیع و بر فض میں

کسی وجہ سے طعن نہیں) کیوں شرمانے تو نہ ہو گے ایسی ہی از دھیری ڈال کر جاہلو کو
 بہکا دیا کرتے ہو کہ حنفیہ کی حدیثیں ضعیف ہیں۔ مع شرم بادت از خدا و از رسول
 لطیف لہ طریق ابن جابر سے سنن نسائی کی حدیث کو ولید بن قاسم سے

روایا کہ روایت میں اس سے خطا ہوتی تھی کہا تقریب میں صدوق سے۔

اقوال و لا مسلمانوں اس تحریف شدید کو دیکھنا اسناد نسائی میں یہاں نام ولید
 غیر منسوب واقع تھا کہ اخبارنا محمد بن خالد ثنا الولید بن ابی جابر ثنا نافع
 الحدیث ملاجی کو چالاکی کا موقع ملا کہ تقریب میں اسی طبقہ کا ایک شخص روایت نسائی

سے کہ نام کا ولید اور قدرے متکلم فیہ ہے چھانٹ کر اپنے دل سے ولید بن قاسم

تراش لیا حالانکہ یہ ولید بن قاسم نہیں ولید بن مسلم ہیں رجال صحیح مسلم و ائمہ ثقافت

و حفاظ اعلام سے اسی تقریب میں ان کی ثقہ ہونگی شہادت موجود ان تالیفوں

کرتے ہیں مگر کچھ اسکا احتمال یہاں مفقود کہ وہ صراحتاً حدیثنا ابی جابر

قال حدیثنا نافع و زار سے ہیں میں بنی بنی ہے الولید بن مسلم ابو العباس

الدمشقی حدیث اعلام و عالم اهل الشام له مصنفات حسنة قال

احمد بن ابی ایوب الشامی عقل مندہ وقال ابن المدینی عندہ علم

کثیر قال ابو مسهر الی ولید ما سرقلت ذاقا لولید عن بن جبریم او

الاولی فی فلیس معتدل لانہ یللس عن کذا بین فاذ قال حدیثنا فهو

جحدہ اہم ملخصاً ملاجی سے و رباط نکتہ و انان خود فروشی شرط نیست

یا سخن دانستہ گوارے مرد فاضل یا خموش ہو گئے جانے کہ آپ کے کید پر کوئی آگاہ نہ ہو

ذرا بتائیے تو کہ اپنے ولید کا ولید بن قاسم سے پہلے سے متعین کر لیا گیا اس طبقہ

نزدیک راضی کہا گیا اور حدیثوں کا پلٹ دینے والا اور موقوف کو موقوف کر دینے والا
 تھا تاہم انشا اللہ العالیہ وہی شیخین تو ہیں جنکے یہاں سب کے تصانیف
 لایا والے حدیثوں میں خطا کرینوالے وہی کئی درجن بھر سے ہونے ہیں خامساً
 شیخین کا دعویٰ محض باطل ہے جیسا کہ بعد میں نقل سے ظاہر ہوتا ہے لطیف
 اس حدیث جلیل صحیح کے رد میں ملا جی نے جو جو چالاکیاں بیا کیان برقیں انکار
 تو فاش ہو چکا جا بجا لقاات کو مجروح فرمایا رواۃ بخاری و مسلم کو مرد و مٹھرا حدیث
 موصول کو معلق بنایا متابعات سے انکھین بند کر لیں نقل عبارت میں خیانتیں کی معانی
 میں تحریف کی راہیں لین راوی کو کچھ سے کچھ بنایا مشترک کو جزا معین کر دیا
 کچھ نہ بن پڑا مخالفت شیخین کا ادا کیا اب خود حدیث صحیح بخاری شریف کو کیا کہیں رجال
 بخاری کو رد کر دینا اور بات تھی کہ علوم کو انکی کیا خبر کہ حدیث بخاری کا نام لیکر رو
 کر نہیں سخت شکل پیش نظر لہذا یہ چال چلے کہ لاؤ آئے ہوں زبان و ہوش و ہمتان
 موافق بنا لیجیے اسلیے حدیث مذکور باب اول یوزن اور حدیث بخاری کو
 چلکر مغرب پڑھنے کا ذکر تھا اپنے ثبوت کی احادیث بخاری سے

بھی جانتا ہے کہ بعد دخول وقت مغرب کے دو تین کوس مسافت طہر و تہجد

شوق غائب ہو جاتی ہے اور وقت عشا کا وقت ہو جاتا ہے اولاً

کہ کچھ تو دیر پڑھے دو میل کا تو سوا ہی کوس ہو اور نہیں ہی لیجیے

پورے نہیں پڑتے تاہم اقول فریب علم کہ

نہ کیا دو تین کوس مسافت چلین کھدیا کہاں

تین کوس چلے ہوں ترجمہ کرتے تو کھلتا کہ سوار تھے

جتنے حدیث ابو داؤد سے نقل کیا کہ انھوں نے آسدن سٹہ منزلہ فرمایا تو صرف میل بھر
 یا اس سے بھی کم چلنے کی دیر لگتی اگر پیادہ ہی چلے تو اتنی دیر میں ہرگز وقت عشا
 نہیں آتا تو حدیث سے مغرب کا وقت مغرب ہی میں پڑھنا پیدا تھا جسے صاف کیا
 پلٹ کر دیا کہ عطا و اسکے حوالی میں جنکا عرض میں کا الٹ ہے غروب شمس سے
 اس خطا طبع تک ہر موسم میں ایک ساعت فلکیہ سے زیادہ وقت رہتا ہے اور
 پھر مدینہ طیبہ کی طرف جتنے بڑھے وقت پڑھنا جائیگا کمالا یعنی علی العارف
 بالہیاء تو غروب سے گھنٹے بھر بعد بھی نماز مغرب وقت میں ممکن آپ کے نزدیک جبکہ
 دو میل چلنے میں عشا آجاتی ہے تو لازم کہ اتنی مسافت میں ایک گھنٹہ سے زیادہ صرف
 ہونا واجب ہو اور امام مالک موطا میں روایت فرماتے ہیں کہ حضرت امیر المؤمنین عثمان
 غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ طیبہ میں نماز جمعہ سے فارغ ہو کر سوار ہوئے اور موضع
 مل میں عصر کے پے اترے مالک عن عمرو بن یحییٰ المانری عن ابن
 ابی سلیطان عثمان بن عفان صلی اللہ علیہ وسلم بالمدینة وصلى العصر بمثل ميل
 طیب سے شتر میل ہے کما فی النہایة بعض نے کہا اٹھارہ میل کما حکاہ النہایة
 ابن وضاح نے کہا ایسے میل کما نقلہ عن ابن رشیق عن ابن وضاح بلکہ بعض
 نسخ موطا میں خود امام مالک سے ایسی تصریح قال مالک و بینہما اثنان وعشرون
 میلا وہ شتر ہی میل ہی آپ کے طور پر کوئی رات کے نو سو بجے تک عصر کا وقت ہوا
 ہو گا کہ جمعہ پڑھنے سے آٹھ نو گھنٹے بعد امیر المؤمنین نے عصر ادا کیا کہ مدینہ طیبہ اور اس
 حوالی میں جنکا عرض اللہ سے زائد نہیں بقدر نہار روز تحویل سلطان بھی صرف
 تھلپ ہے کمالا یعنی علی من بعیم استخرج طی ل اللہ من عن ص الباء

ثالثاً قول ایسیے خود آخر حدیث بخاری میں مذکور تھا کہ مغرب کے بعد
 دیر انتظار کر کے عشا پڑھی اگر خود عشا ہی کے وقت میں مغرب پڑھے تو ایسی بات
 واضطراب شدید کی حالت میں عشا کے لیے انتظار سنا کر کا تھا یہ بگڑا چپکا
 ہضم کر لیا کہ بھرم کھاتا **رابعاً قول آپ** تو اسی بحث میں فرما چکے کہ تعلیقات
 حجت نہیں صحیح بخاری میں یہ ٹکڑا جو آپ اپنی سند بنا کر نقل کر رہے ہیں تعلیقاً ہی
 مذکور تھا اصل حدیث بطریق **حد ثنا ابوالیمان قال** اخبرنا شعیب
 عن الزہری ذکر کی حسین آپ کے اس مطلب کا کچھ بتا: تھا اسکے بعد یہ بگڑا تعلیقاً
 بڑھایا کہ **وزاد اللیث قال** حدیثی یونس عن ابن شہاب اب تعلیق کیوں حجت
 ہو گئی وہ ان تو آخر حدیث کو ہضم کیا تھا یہاں اول کلام تناول فرمایا کہ اپنا عیب
 نہ ظاہر ہو جا **مسائل اول** آپ تو راوی کو اسکے وہم و خطا بلکہ صرف غراب پر رو فرما
 ہیں اگرچہ رجال بخاری و مسلم سے ہوا یہ تعلیق کیوں مقبول ہو گئی اس میں زہری سے
 راوی یونس بن یزید ہیں جن میں اسی تقریب میں فرمایا **ثقتہ الا ان فی حدیثہ**
عن الزہری وہما قلیلہ و فی غیر الزہری خطا میں اس وقت کہ زہری سے انکی
 روایت میں کچھ وہم ہوا اور غیر زہری سے روایت میں خطا اثرم نے کہا ضعف
 احمد مر یونس امام احمد نے یونس کا کام ضعیف بتایا امام ابن سعد نے کہا ایسی
 حجت یونس قابل احتجاج نہیں امام وکیع بن الجراح نے کہا **یونس کل ما نقل**
ہو ہے یوہن امام احمد نے انکی کئی حدیثوں کو منکر بتایا **کل ذلک فی اللغات**
تثنیہ یہ ہمنے پکا ظلم و تعصب ثابت کر نیکو آپ کی طرح کلام کیا ورنہ ہمارے
 نزدیک نہ تعلیق مطلقاً مردود نہ یونس سا قطنہ وہم و خطا جب تک فاش نہیں ہوں

بڑائی نہیں مزاد بھی لے حدیث واحد متکاہکی مروی ہے کہ جب
 لاجرم دیکھنے لگے ابو واوون نے صالح بن عدی نے عندہ روایا کی ہیں
 حدیث حسن ہو نہیں کلام نہیں اگرچہ درجہ صحاح پر بالغ نہ ہو جسکے سبب اس کی حدیثیں
 بالقوی ابو محمد حاکم نے لیس امتین عندہم کہا لہذا اس بقوی ابن عدی نے
 ما بین العبارتین حافظ نے ثقہ سے درجہ صدوق میں رکھا اس قسم کے حال سائیز صحیح
 میں باہین لطیفہ . احادیث مولی علی کرم اللہ تعالی وجہہ الکریم مروی ہیں ابی داؤد
 کے رد کو طرفہ تا شکا کیا سند ابی داؤد میں یون تھا قال اخیر فی عبد اللہ بن محمد
 بن علی بن ابیطالب عن ابیہ عن جدہ ان علیا کان اذا سافر لحدیث
 جسکا صاف صریح حال یہ تھا کہ عبد اللہ بن محمد بن عمر بن علی اپنے والد محمد سے روایا ہیں
 اور وہ ان کے دادا یعنی اپنے والد عمر سے کہ ان کے والد ماجد مولی علی سے روایا
 خود بھی کی اور سید عالم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم سے بھی روایا تھیں اور وہ
 دونوں ضمیر بن عبد اللہ کبیر ف تھیں حضرت نے بزرگ ہاں ایک ضمیر بن عبد اللہ
 محمد کبیر فرار دیکر یہ معنی ٹھہرائے کہ عبد اللہ روایا کی ہیں ابیہ سے
 اور وہ محمد اپنے دادا علی سے اور ایک اسپر اعتراض بڑو لگے کہ لو اپنے دادا علی سے روایا
 نہیں تو مرسل ہوئی اور مرسل حجت نہیں قطع نظر اس سے کہ مرسل ہاں سے روایا
 نزدیک حجت ہو ایمان سے کہنا کہ ان ڈھٹائیوں سے صحیح وثابت حدیثوں کو رد کرنا
 کونسی دیانت ہے میں کہتا ہوں اپنے ناخواتی محنت بھی کی ہے اور حدیث میں کونسی دیانت
 حیا و دیانت کی ایک اونے جھلک بھی ہاں دو موضوع ہوتی ہاں تھی اور اس سے روایا
 ہوتی کہ ضمیر اقرب کبیر ف پھرتی ہو اور ابیہ سے اقرب ابیطالب و حدیث سے اقرب

تو معنی یوں کہے ہوتے کہ عبداللہ نے روایت کی ابوطالب کے باپ حضرت عبدالمطلب سے
 اور عبدالمطلب نے اپنے دادا عبدمناف سے کہ مولے علی نے جمع صوری کی اب رسال بھی
 دیکھیے کتاب بڑھ گیا کہ مولیٰ علی کے پرپوتے مولے علی کے دادا سے روایت کرین اور
 حدیث صراحتہ موضوع بھی ہو گئی کہ کہاں عبدالمطلب و عبدمناف و کہاں مولیٰ علی
 سے روایت حدیث مفید احناف و لاحول و لا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم ص لہما تو دیکھا
 یہ عمل الحدیث کا جھوٹا دعویٰ کرنے والے جب صحیح حدیثوں کے رو کرنے پر آتے ہیں
 تو ایسی ہی بددیانتیوں بیخیر تیوں پیا کیوں چالاکیوں سے صحیح بخاری کو بھی پس پشت
 ڈال کر ایک ہانک بولتے ہیں کہ سب و اہیات اور مرد و مہین ان اللہ وانا الیہ
 راجعون افادہ ثانیہ احادیث و طرق پر نظر انصاف فرمائیے تو ارادہ جمع
 صوری پر متعدد قرآن پائیے مثلاً (۱) یہ کہ احادیث جمع بین الصلا تین کے روایوں
 سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں کہا سیاتی فی الحدیث
 التاسع من الافادۃ الرابعۃ حالانکہ یہی عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے
 ہیں کہ اُسٹھون نے عرفات و مزدلفہ کے سوا کبھی نہ کیا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نے دو نمازین جمع فرمائی ہوں کہا سیاتی تحقیقہ فی الفصل الرابع
 انشاء اللہ تعالیٰ تو ضرور ہے کہ روایت جمع سے جمع صوری مراد ہو (۲) اقول
 خود حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی جمع کرنا مروی ہوا حالانکہ انکا مذہب
 معلوم کہ جمع حقیقی کو منسک حج کے سونا جائز جانتے (۳) اقول ملاجی نے ان
 پندرہ صحابہ میں جنکی نسبت دعویٰ کیا کہ اُسٹھون نے جمع بین الصلا تین حضور
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ

بھی گناہا لاکہ انکا بھی نہ ہوئی منع جمع ہے ان دونوں صحابی طویل الخطاں کا یہ نہ ہوگا
 خود امام شافعی المذہب ابو العزیز یوسف بن ارفع اسدی طبری شہر پابن شد و تونی
 ۳۱۱ نے کتاب لائل الاحکام میں ذکر فرمایا کہما فی عدۃ القامری للامام
 البدلی یعنی عن التلویم شرح الجامع الطییم للامام علاء الدین غلطاً
 عند لائل الاحکام لابن شداد تو مراد وہی جمع صوری ہوگی جیسا کہ خود
 ان کے فعل سے مروی ہوا کہما تقدم فی الحدیث الرابعہ رحمہم، اقوال بہت
 زور شور جمع کے مروی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما گئے جاتے ہیں و
 سیاتی بعض روایاتہ فی الحدیث الاول والباقی فی الفصن الثالث
 انشاء اللہ تعالیٰ حالانکہ وہ خود فرماتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
 نے مغرب و عشا کو سفر میں ایک بار کے سوا کبھی جمع نہ فرمایا کہما سیاتی فی الفصل
 الرابع انشاء اللہ تعالیٰ ظاہر ہے کہ وہ بار حجۃ الوداع کی شب مزدلفہ ہی تو ضرور
 وہی جمع صوری منظور جیسا کہ انکی روایا حیرت افروز کر دیا جسکا بسطہ اول میں گناہا
 لطف یہ کہ ان عبد اللہ بن عمر سے فضیہ صفیہ بنت ابی عبید بن جراح کا جمع جو مروی ہوا
 اسکے جمع حقیقی ہونے پر بہت زور دیا جاتا ہے حالانکہ خود ان کے صاحبزادے سالم کہ
 اس شب بھی انکو ہمراہ تھے صراحتہ فرما چکے کہ حضرت عبد اللہ نے مزدلفہ کے ہوا کبھی
 جمع نہ کی جیسا کہ حدیث نسائی سے گزرا اور سالم کا اس رات ساتھ ہونا میں حدیث
 بخاری سے ظاہر ہو چکا قلت له الصلا قال ہر الحدیث تو قطعا یقیناً جمع صوری
 مراد ہے لاجرم روایات مفسرہ نے تصریح فرمادی یہ نکتہ یاد رکھنا ہے کہ لائل
 بہت سے خیالات مخالفین کا علاج کافی ہوگا ۴۹ رواہ جمع میں حضرت عبد اللہ

صحیح ہے۔ تعالیٰ عنہ بھی میں کہنا چاہتا تھا کہ حدیث انتہی حد تک صحیح
 تھا۔ اور غرض یہ کہ دوسری نماز کا وقت ایسے پہنچ گیا کہ وہ نماز سے
 پہلے ہی حضرت کو خبر ہو گئی۔ اس لئے کہ حدیث میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 نماز میں اگر کسی حدیث بھی پیش آئے تو اسے کہتے تھے کہ نماز میں تعزیر یہ ہے
 کہ دوسری نماز کے وقت تک پہنچنے کی اجازت ہے۔ وہ نماز میں تمام اللہ تعالیٰ سے
 فی شہر معافی لا تار افاوقا لکے کہ ملا ہی نے بیت بھر کر دعا دیتے تھے
 اور وقت پلٹنے پر غمناک ہوتے تھے۔ ان فرماتے ہیں جمع صورتی سفر میں ازراہ عقل کے بھی

وہ ایسی ہے کہ جمع رخصت ہو اور جمع صورتی نصیبت کہ خوجرا اور اول جزیرہ کا پہنچا ہوا
 ہے۔ خوجرا کو نہیں مکن چاہتے غلام اقول کہ اتنی چیز ہے جو شامت یام سے مقابلہ
 خیر ان حنفیہ میں پختے وہ چوکڑی جھولے ہیں کہ اپنی اجتہاد ہی ازادی بھی یاد نہیں
 باتوں جو شمس تھے کہ ابو حنیفہ و شافعی کی تعلیم حرام بدعت شرک یا اکب جا بجا ایک ایک نقلہ
 بھی شافعی کے ٹیٹ نقلہ بنے ہیں۔ طب یا بس جہان جو کچھ کلام کسی مسئلہ کا ملجا ہے
 اگرچہ کیا ہی پوری و ضعیف ہو۔ المسم اسے کہہ کر اسے آنکھوں سے نکالنے سے مراد رکھتے
 نے سمجھے۔ بوجھے ایلان لے آتے ہیں یہ اعتراض بھی حضرت نے بعض الکبیرہ و شافعیہ کی تعلیم
 جامہ کے ساتھ میں پایا ہے۔ گرنہ شوشی یہ کہ علماتے حنفیہ جو طرح طرح اسکی دھیان رکھتے
 ان سے ایک کان کو ٹکا ایک پہر کر لیا اور پھر اسی روشدہ بات باطل و بے ثبات کو
 پیش کر دیا۔ ہمدی توجب بھی کہ ان قاضی جوابوں کے جواب دیتے پھر وہی تباری
 جو چاہتے فرماتے خیر اب بعض جوابات مع تازہ افاضات لیجیے و بالسر التوسیق
 اولاً السرخزویل نے نماز خواص عوام سب پر یکساں فرض کی اور اسکی یہ اوقات

مقرر فرمائے اور ان کے لیے اول و آخر بتائے اور پھر واضح و عام فہم نشان بنائے کہ
انکا ادراک ہر خاص علم کو آسان ہو جائے ہمارے دین میں کوئی تنگی نہ رکھی اور ہمیں
کسی طرح و شواری نہ چاہی ما جعل علیکم فی الدین من حرج یرید اللہ بکم الیسر و
لا یرید بکم العسر تو ہر وقت کے اول و آخر شرعی کا پہچانا خواص و عوام سب کو
آسان خصوصاً سفر میں جہاں افق سامنے اور صاف میدان جو نہ سیکھے یا توجہ نہ کرے الزام
اسپر ہے نہ شرع مطہر پر ان فصل مشترک حقیقی کہ ان واحد و جہلا تجزے سے اسکا علم
بے طرق مخصوصہ نسبتاً اولیا عامۃ بشر کی طاقت سے وراہے مگر نہ اسکے ادراک کی
تکلیف نہ اسپر جمع صوری کی توفیق **نابیا اول اول** و آخر کا پہچانا تو شاید تم بھی
فرض جانتے ہو کہ تقدیم و تاخیر بعذر بالا جماع مبطل و حرام ہے کیا اسد عزوجل نے
امر محال کی تکلیف دی لا یكلف اللہ نفساً الا و سعماً فانہم **ثالث اول** تحقیق تم
یہ ہے کہ اوقات متصلہ میں عامہ کے لیے پانچ حالتیں ہیں وقت اول پر یقین اسد ظن
دونوں میں شک آخر کا ظن اسکا یقین فقہیات میں ظن ملحق یقین ہے اور یقین شک
سے زائل نہیں ہوتا تو بین الوقتین حکما بھی اصلاً فاصل نہیں مستلکہ تسبیح و سئلہ صلاة الفجر
فی آخر الوقت وغیرہا میں تصریحات علماء دیکھیے **رابعاً اول** کہ کہا کہ جمع صوری پر
وصل حقیقی بے فصل آئی لازم ہے حدیث مذکور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بروایت
صحیح بخاری و حدیث امیر المؤمنین ہولی علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم بروایت ابی داؤد
دیکھیے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رحمت پر نثار حضور نے عوام ہی کے ارشاد
کو چسوز ملحوظ رکھی کہ مغرب آخراً شفق میں پڑھ کر قدرے انتظار فرمایا پھر عشاء پڑھی
یا بین الصلاتین کھانا ملاحظہ فرمایا اور لطف آہی یہ کہ تمام احادیث جمع میں اگر منقول ہے

تو حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فعل اسکے ساتھ امت کو بھی ارشاد کہ جسے
 ضرورت ہو ایسا ہی کر لے اسی حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں ہے جمہور
 بروایت صحیح بخاری ثابت کہ دو نمازون کے بچپن قدرے انتظار فرمایا تو آپ کے
 جہل کا خود رخصت عطا فرمانے والے رتوف رحیم خبیر عظیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے لحاظ کر لیا تھا مگر افسوس کہ اب بھی شکایت و رحمت کا نام معاذ اللہ مصیبت
 ہو ہر عاقل جانتا ہے کہ مسافر کو بار بار اترنے چڑھنے وضو نماز کا جدا جدا سامان کرنے
 سے یہ بہت آسان ہے کہ ایک بار اتر کر دفعۃً دو نون نمازون سے فارغ ہولے
 اول قریب آخر پڑھے اور ایک لطیف انتظار کے بعد آخر اپنے اول میں اسکا انکا
 صریح مکارہ ہے ان یہ کہیے کہ وقت گزار کر پڑھنے کی اجازت ملے تو اور آسانی
 ہے **اقول** دن ٹال کر گھر پہنچ کر اکھٹی پڑھ لینے کی رخصت ہو تو اور آسانی ہے او
 بالکل معاف ہو جائے تو پوری چھٹی رخصت میں آسانی درکار ہے پوری آسانی کہنے
 مانی خامسا بخاری مسلم ابو داؤد نسائی طحاوی وغیرہم بطریق عمر بن دینار عن جابر
 بن زید حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی و ہذا لفظ ^{مسلم}
 قال صلیت مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثمانیا جمیعا و سبعا جمیعا
 قلت یا ابا الشعثاء اظنہ اخرا الظهر و عجل العصر و اخر المغرب و عجل العشاء
 قال ونا اظن ذلك مالک حماد ابو داؤد ترمذی نسائی طحاوی وغیرہم اسی جناب
 سے بطریق شتے والفاظ عدیدہ راوی و ہذا حدیث مسلم بطریق سعید بن
 ابی الزبیر عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اظنہ العصر
 جمیعا بالمدينة فمخوف ولا سفر قال ابو الزبیر فسألت سعیداً لم فعل ذلك

تعالى سألها عن

وفي آخره ولما تم

جدير عن ابن عباس

وبين المغرب والمشرق

صلواتك التواضع

أخبرنا قتيبة بن سعيد

رضي الله تعالى عنها

ثمانية وسبعين

وفي نسخة له عن عمر بن الخطاب

بالبصرة الأولى والعصر

فعل ذلك من شغل

تعالى عليه السلام

بطريق الزبير بن العوف

خطبت وخطبها

ابن عباس في القصة

صلى الله تعالى عليه

تعالى عليه وسلم

أقدس صلى الله تعالى

مضى في من خاص

سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نماز میں ذکر اور عرض بلکہ ہر عذر مجھ کی نفی سوق بیان
 سے صاف ہو گا اور یہ سب نماز میں جماعت سے نہیں تو سب کا مر لفظ معذور ہونا
 سبب ہے پھر روای حدیث عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا اسی بنا پر صرف
 اول خطبہ کے سبب تاخیر مغرب و استسنا ذمہ ذکر و انتقائے اعداء پر صریح دلیل
 ہے اگر بغیر کے لیے بیعت جمع وقتی ملاجی بھی حرام جانتے ہیں حدیث مسلم انما التفریط
 علی من لم یصل الصلاة حتی یجئ وقت الصلاة الاخری کے جواب میں
 فرمائیے یہ حدیث کسی شخص کے حق میں ہے کہ بلا عذر نماز میں تاخیر کرے حدیث
 ابن ابی عمیر عن ابي عبد الله رضي الله تعالى عنه ان الجمع بين الصلواتين في وقت
 واحد كذا من الكسائر کے جواب میں کہہ چکے ہیں منع کرنا غیر کا جمع بین الصلوات
 سے مانع نہایت بین بلا عذر تھا جیسا کہ شاہد ہے اس تاویل پر اتفاق جمہور صحابہ
 و من بعدہم پر عدم جواز جمع بلا عذر کے تو اس حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما میں بھی مراد لینے سے چارہ نہیں اور خود ملاجی امام بن حجر شافعی و رائے کے
 توسط سے امام قرطبی و امام الحرمین و ابن المامون و ابن سید الناس وغیرہم سے یہاں
 انہوں نے نقل کی تقویت و تزجیح نقل کی معہذا قطع نظر اس سے کہ روایت صحیحین میں
 حدیث ابن عباس کے علاوہ ویراویان حدیث جابر بن زید و عمر بن دینار نے ظنا
 سے اس کی مراد ابن سید الناس و راوی الحدیث ادسری مراد
 ہے روایت سنائی میں خود ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس جمع کی جمع
 میں فرمادی کہ ظہر و مغرب میں دیر کی اور عصر و عشا میں جلدی یہ ظاہر
 ہے کہ اس کی مراد اس میں نہ رہا مختار سے امام شہو کافی غیر مقلد نے یہاں لاطلا

میں کہا مسأید لعل علی تعین حمل حدیث الباب علی الجمع الصوری ما أخرجه
 عن ابن عباس روذکر لفظه قال (فهد ابن عباس رووی حدیث الباب
 قد صرح بان ما رواه من الجمع المذكور هو الجمع الصوری شوکانی نے کہا
 ارادہ کے اور چند مؤیدات بھی بیان کیے اور انکا جمع صوری اور آپ کے زعم باطل مصیبت
 کی اپنی بساط بکھڑوب خوب خیز بن لی ہیں حسین آئے تو ملاحظہ کر لیجئے بالکل شک نہیں
 کہ حدیث میں مراد جمع صوری ہے ایک اسی حدیث میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما کی تصریح موجود ہے کہ یہ جمع حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نظر
 رحمت و آسانی امت کی تھی ملاجی اب اپنی مصیبت کی خیز بن کہیے ساوسا عجیب تزیہ
 کہ یہی صاحب جنھوں نے جمع صوری کو باعث مشقت و منافی رضت مانا خود اسی
 حدیث ابن عباس کو جمع صوری سے تاویل کر گئے کما افاد الامام الزبلی
 وغیرہ یہ مزیح مناقضت ہے **اقول** ملاجی تو تقلید جامد کا جامہ پہنے بیٹھے ہیں
 اس تناقض میں بھی تقلید کر گئے حدیث طبرانی مفید جمع صوری کہ عنقریب آتی ہے
 حضرت اسکے جواب میں انکھی بولتے ہیں کہ اس میں کیفیت اس جمع کی ہے جو حالت
 قیام میں بلا عذر آنحضرت نے جمع کی تھی جیسا کہ روایت میں ابن عباس کی ہے کہ
 آنحضرت نے حالت قیام میں مرتبہ میں جمع صوری کی تھی ملاجی ذرا انکھ ملا کر بات کہی
 اب وہ مصیبت رحمت و رافت کیونکر ہوگی ساپنا حدیث محمد بن جعفر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما رووی احمد والوداد و وزیر ندی حسین حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے زمان مستحاضہ کے لیے جمع صوری پسند فرماتی ہے ملاجی کو وہاں بھی ہی عذر
 معمولی پیش آیا کہ وہ مقیم تھی پس مقیم پر مسافر کی نماز کو قیاس مع الفارق ہے

لعل علی تعین حمل حدیث الباب علی الجمع الصوری ما أخرجه
 عن ابن عباس روذکر لفظه قال (فهد ابن عباس رووی حدیث الباب
 قد صرح بان ما رواه من الجمع المذكور هو الجمع الصوری شوکانی نے کہا
 ارادہ کے اور چند مؤیدات بھی بیان کیے اور انکا جمع صوری اور آپ کے زعم باطل مصیبت
 کی اپنی بساط بکھڑوب خوب خیز بن لی ہیں حسین آئے تو ملاحظہ کر لیجئے بالکل شک نہیں
 کہ حدیث میں مراد جمع صوری ہے ایک اسی حدیث میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما کی تصریح موجود ہے کہ یہ جمع حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نظر
 رحمت و آسانی امت کی تھی ملاجی اب اپنی مصیبت کی خیز بن کہیے ساوسا عجیب تزیہ
 کہ یہی صاحب جنھوں نے جمع صوری کو باعث مشقت و منافی رضت مانا خود اسی
 حدیث ابن عباس کو جمع صوری سے تاویل کر گئے کما افاد الامام الزبلی
 وغیرہ یہ مزیح مناقضت ہے **اقول** ملاجی تو تقلید جامد کا جامہ پہنے بیٹھے ہیں
 اس تناقض میں بھی تقلید کر گئے حدیث طبرانی مفید جمع صوری کہ عنقریب آتی ہے
 حضرت اسکے جواب میں انکھی بولتے ہیں کہ اس میں کیفیت اس جمع کی ہے جو حالت
 قیام میں بلا عذر آنحضرت نے جمع کی تھی جیسا کہ روایت میں ابن عباس کی ہے کہ
 آنحضرت نے حالت قیام میں مرتبہ میں جمع صوری کی تھی ملاجی ذرا انکھ ملا کر بات کہی
 اب وہ مصیبت رحمت و رافت کیونکر ہوگی ساپنا حدیث محمد بن جعفر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما رووی احمد والوداد و وزیر ندی حسین حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے زمان مستحاضہ کے لیے جمع صوری پسند فرماتی ہے ملاجی کو وہاں بھی ہی عذر
 معمولی پیش آیا کہ وہ مقیم تھی پس مقیم پر مسافر کی نماز کو قیاس مع الفارق ہے

اقول ملاجی جمع صوری تو عوام کیا اکثر خواص کو بھی نہ صرف دشوار بلکہ ناممکن تھی وہ
 بھی سفر کے کھلے میدانوں میں ایک کپڑا پٹی کہ پر وہ نشین زنان ناقصات افضل کے لیے
 گھر کی چار دیواریوں میں ہو گئی **ثامن** عبدالرزاق مصنف میں بطریق عمر و بن شعیب
 راوی قال قال عبد الله جمع لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 مقبلاً غير مسافر بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء فقال رجل لا يا
 لم تدرى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعل ذلك قال لان لا تخرج امتك من
 جمع رجل ابن جرير اس جناب سے باين لفظ راوی خرج علينا رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فكان يؤخر الظهر ويعجل العصر فيجمع بينهما ويؤخر
 المغرب ويعجل العشاء فيجمع بينهما نیز ابن جرير کی دوسری روایت میں اسی جناب سے
 یون ہے اذا بادرا احدكم الحاجة فشاء ان يؤخر المغرب ويعجل العشاء
 ثم يصلها جميعاً فعل ان حدیثوں سے بھی ظاہر کہ جمع صوری میں بیشک آسانی
 و رحمت اور وقت حاجت عام لوگوں کو اسکی اجازت **ثاسعا** عبدالرزاق صفوان
 بن سلیم سے راوی قال جمع عصر بين الخطاب بين الظهر والعصر في يوم مطير
 یعنی امیر المؤمنین فاروق اعظم نے مبینہ کے سبب ظہر و عصر جمع کی **اقول** ظاہر
 ہے کہ امیر المؤمنین کے نزدیک جمع وقتی حرام و گناہ کبیرہ ہے جسکا بیان انشاء اللہ
 المنان فضل چہارم میں آتا ہے لاجرم جمع صوری زمانی **ثانی** حضرت عبد اللہ
 بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لم يكن يجمع بين المغرب والعشاء يؤخر العشاء في وقتها ويجمع العشاء
 في اول وقتها حضور قدس سرہ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سبب و عشا کر جمع

فرماتے مغرب کو اسکے آخر وقت میں پڑھتے اور عشا کو اس کے اول وقت میں
 یہ وہی حدیث ظہرانی ہے جس میں جمع صوری ملا جی ابھی ابھی ان چکے ہیں اسکی نسبت
 باقی کلام کاروانثار المد الغزیز آیت رہ آتا ہے غرض ثنا باش ہے تمہارے جگہ کو
 کہ صحیح حدیثوں کے رد و ابطال میں کوئی دقیقہ مغالطہ جاہلین و مکارہ طاہرین و متقلدین
 متقلدین کا اٹھانا رکھو اور پھر عمل بالحدیث کی شیشی کو ٹھیک تک دیکھو چوں وضو سے
 حکم نبی تمیز افا و ہر العہد الحمد لہ جب کہ احادیث جمع صوری کی صحت ہر ہر روز
 و ماہ نیم ماہ کی طرح روشن ہو گئی تو اب جس قدر حدیثوں میں مطلق جمع میں اصلاحتین
 وارو ہے کہ جنمور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ظہر و عصر یا مغرب و عشا
 کو جمع فرمایا عصر و عشا سے ملائے کو ظہر و مغرب میں تاخیر فرمائی و امثال ذلک کسی
 مخالف کے لیے اصلاحت نہ رہی سب اسی جمع صوری محمول ہو گئی اور استدلال
 مخالف احتمال موافق سے مطرود و مخدول مثل حدیث بنمازی و سلم و مالک
 و دارمی و نسائی و طحاوی و بیہقی بطریق سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہم و سلم و مالک و نسائی و طحاوی بطریق نافع عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما ان لنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یجمع بید المغرب و العشاء اذا
 جسد بہ السیر و فی لفظ المسلم و النساء من طریق سالم مرآت برسالی اللہ
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا اعجلہ السیر فی السفر یؤخر صلاة المغرب حتی یجمع
 بینہما و بید صلاة العشاء یہ معنی مجمل بروایات سالم و نافع مستفیض ہیں
 فرواہ البخاری عن ابی الیمان و النساء عن یحییٰ بن یسار کلہما عن شعیب
 بن الخضر و مسلم عن ابوہب عن یونس و البخاری عن علی بن المدینی

ومسلم عن يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد وأبي بكر بن أبي شيبة وعثمة والناقد
 والدارقطني عن محمد بن يعقوب والنسائي عن محمد بن منصور والطحاوي عن الحجاج
 ثانياً عنهم عن سفين بن عيينة ثلثتهم أعمى شعيباً ويونس وسفين عن الزهري
 عن سالم ومسلم عن يحيى بن يحيى والنسائي عن قتيبة والطحاوي
 عن ابن وهب كلهم عن مالك والنسائي بطريق عبد الرزاق ثنا معمر
 عن موسى بن عقبة والطحاوي عن علي بن أبي بصير في الخلافات من طريق
 يزيد بن هارون عن يحيى بن سعيد الرضائي عن نافع كلاهما عن ابن
 أبي عمير رضي الله تعالى عنها حديث معلق بن جاري ووصله البيهقي
 عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها كان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يجمع بين صلاة الظهر والعصر إذا كان على ظهر سيرة وجمع بين المغرب
 والعشاء وهو عند مسلم وأخر يزيد بن كرزق في التتويج ولا يجمع بين
 طريق إبراهيم بن اسمعيل عن عبد الكريم عن مجاهد وسعيد بن جبيرة
 وعطاء بن أبي يونس وطاؤس بن خيرة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
 أنه أخبرهما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجمع بين المغرب
 والعشاء في السفر من غير أن يجعل شيئاً ولا يطلبه عدو ولا يجمع
 شيئاً قلت إبراهيم بن هذاهو بن اسمعيل بن محمد بن أبي بصير ضعيف
 وعبد الكريم لم يكن ابن مالك الجعفي فابن أبي الخمار وهو
 أضعف وأضعف المعرف وحديثه في الجمع بالمدينة من أهل الثبوتان
 وجماعة كما قد مناه بطريقها وألفاظها مما قريب حديث بن جاري

تعليقاً ووصلاً وطحاوي وصلاً عن النبي صلى الله تعالى عنه أن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسأله كان يجمع بين هاتين الصلاتين في المغرب والعصر
 والعشاء وحديث مالك وشافعي ودارمي ومسلم وابوداود وترزقي ونسائي و
 ابن ماجه وطحاوي مطولاً ومختصراً عن عامر بن واثلة إلى الطفييل عن
 معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنهم قال جمع رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم في غزوة تبوك بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء
 قال فقلت ما حمله على ذلك قال فقال إن أراد أن لا يخرج أمته هذا
 لفظ مسلم في الصلاة ومثله للطحاوي وعند الترمذي صدرنا فقط
 وهو أحد لفظي الطحاوي ومثاله ومثله عند مسلم في الفرائد
 خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عام غزوة تبوك وكان يجمع
 الصلاة فصل الظهر والعصر جميعاً والمغرب والعشاء جميعاً حتى إذا كان في آخر الصلاة
 ثم خرج فصل الظهر والعصر جميعاً ثم دخل ثم خرج بعد ذلك فصل المغرب والعشاء جميعاً ثم
 بطون وهو بهذا القدر من زيادة لا عند الباقيين حديث مالك برسالة من أبي داود
 بن الحصين عن الأعرج عن أبي بصير عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلى الله تعالى عليه وسلم
 بين الظهر والعصر سفر إلى تبوك هكذا رووه عن يحيى بن مسعود وهو عند محمد بن جرير
 الموقفي عن عبد الرحمن بن هرم بن مسعود وعبد الرحمن بن عوف وهو
 عند الزايع عن عطاء بن يسار عن أبي بصير عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم كان يجمع بين الصلاتين في السفر وحديث أحمد وابن حبان
 بطريق ججاج بن طاعة فختلف فيه عن عمر بن شبيب عن أبيه عن جده

وهو عبد الله بن عمر بن العاص رضي الله عنهما قال جمع رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين الصلواتين في غزوة بني المصطلق وحده
 ترمذي في كتاب العلق حد ثنا ابوالسائب عن الجري عن ابى
 عثمان عن اسامة بن زيد رضي الله تعالى عنها قال كان رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا جد به السيد جمع بين الظهر والعصر
 والعشاء قال الترمذي سألت محمد بن يعقوب الخزاز عن هذا الحديث
 فقال الصحيح هو موقوف عن اسامة بن زيد حديث احمد بطريق
 ابن لهيعة عن ابى الزبير قال سألت جابر ارضى الله تعالى عنه هل
 جمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين المغرب والعشاء
 قال نعم عام غزوة نابتي المصطلق وحديث ابن ابى شيبه والوجه
 لحاوى اما الاول فبطريق ابن ابى ليلى عن هذيل واما الآخر فمن
 ابى قيس الاودى عن هذيل بن شريحيل عن عبد الله بن مسعود
 رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جمع و لفظ الاخر
 كان جمع بين الصلواتين في السفر للطبراني في معجم الكبير والاول
 عن رضى الله تعالى عنه قال جمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء فليل له في ذلك فقال صنعت
 ذلك لثلاث اخرج امتي وحديث طبراني في المعجم الاوسط عن ابى نصر
 عن ابى سعيد الخدرى رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم كان جمع بين الصلواتين في السفر وحديث مرسل و

وبلایع مالک انہ بلایع علی بن حسین علیہ السلام علیہ السلام
 انہ کان یقول کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا امر
 ان یسیر یومہ جمع بین الظهر والعصر واذ امر ان یسیر لیلة جمع
 بین المغرب والعشاء وایضا یسیرنا امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ موطا شریف
 میں حدیث پنجم روایت کر کے فرماتے ہیں بھذا ناخذ والجمع بین الصلوات
 ان تؤخر الا ولی منہما فتصل فی الآخر وقتھا وتعمل لثانیة فتصل فی
 اول وقتھا یعنی جو اس حدیث میں آیا کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 سفر تو کہ میں ظہر و عصر جمع فرماتے ہم اسے کو اختیار کرتے ہیں اور جمع کے معنی
 جمع صوری ہیں (ملاحظی تو ایک ہوشیاران احادیث اور ان کے امثال کو
 مختل و نلے سو دیکھ کر خود بھی زبان پر نہ لائے اور اعوانے علوم کے لیے یوں
 گول در پردہ کہہ گئے کہ جمع بین الصلواتین فی سفر صحیح اور ثابت ہے رسول
 سے بروایت جماعت علیہ کے صحابہ کبار سے پھر پندرہ صحابہ کرام کے
 اسمائے طیبہ گنا کر خود ہی کہا لکن مجموعہ روایات میں بعضا ایسی ہیں کہ
 فقط جمع کرنا رسول اللہ کا دو نمازون کو بیان کیا ہے کیفیت جمع کی بیان
 نہیں کی پس حنفی لوگ ان حدیثوں میں یہ تاویل کرتے ہیں کہ مراد اس سے
 جمع صوری ہے اس لیے وہ حدیثیں جنہیں تاویل کو مخالف کی دخل نہیں کرتے
 ہیں تو منصفین باہم ان حدیثوں میں کیفیت کو بھی جنہیں احادیث میں کیفیت
 پر محمول سمجھیں اہر مخصا قول بالفرض اگر جمع صوری ثابت نہ ہوتی تاہم
 محتمل تھی اور احتمال قاطع ہستند لال نہ کہ جب کتاب کی طرح روشن لیلوں سے

لہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم
 اور صحابہ کبار
 رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم
 نقل سے علیہ وسلم
 اور صحابہ کبار
 رسول اللہ

جمع صوری کا احادیث صحیحہ سے ثبوت ظاہر تو ایک براہ سببیں پسندیدہ صحابہ کی روایت سے اپنے مطلب کا ثبوت صحیح بتاتا اور جا بجا عوام کو دہشت دلانے کے لیے کہیں جو وہ کہیں پسند رہ سنا نا کیا مقصد سے ملائیت ہے اب تو ملاجی کی تشریح خود اپنے بازگشتی تیر ہوتی کہ جب احادیث صحیحہ صریحہ سے جمع صوری ثابت تو منصفین یا فہم ان حدیثوں محل کیفیت کو بھی انھیں احادیث مبینہ کیفیت پر محمول سمجھیں رہے وہ صحابہ جن کی روایات اپنے زعم میں صریح سمجھ کر لاتے اور نص مفسر ناقابل تاویل کہتے ناظرین نقاد کا خوف نہ لاتے وہ صرف چارہین دو جمع تقدیم دو جمع تاخیر میں ان روایات کا حال بھی عنقریب انشا اللہ القریب المجیب کھلا جاتا ہے اسوقت ظاہر ہو گا کہ دعویٰ کر دینا آسان ہے مگر ثبوت دیتو تین تیر تیرا ہو و لعلیہ

فصل دوم ابطال دلائل جمع تقدیم

واضح ہو کہ جمع تقدیم غایت درجہ ضعف و سقوط میں ہے حتیٰ کہ بہت علمائے شافعیہ و مالکیہ تک معترف ہیں کہ اسکے باب میں کوئی حدیث صحیح نہ ہوتی مگر ملاجی اپنی ملائیت کے بھروسے بڑا اٹٹھا کر چلے ہیں کہ اسے احادیث صحیحہ صریحہ مفسرہ قاطعہ سے ثابت کر دکھائینگے چلا تو ہے وہ بہت سستین شب وعدہ ہو اگر حجاب نہ روکے جیانا یاد آتے جو جمع تقدیم و تاخیر دونوں کی نسبت حضرت کے یہی دعویٰ ہیں ابھی سن چکے کہ وہ حدیثین جنہیں تاویل کو مخالف کی دخل نہیں پھر بعد ذکر احادیث فرمایا یہ ہیں دلائل ہمارے جو جمع پر جنہیں کس طرح عذر اور تاویل اور جرح اور قدح کو دخل نہیں آخر کتاب میں فرمایا انصوں قاطعہ تاویل اس سے اوپر بکھا احادیث صحیحہ جو جمع ہیں لصلواتین پر قطعاً اور یقیناً دلالت کرتی ہیں

بہت اچھا ہے۔
 دل کا جو پیر تو ان قطرہ خون کلا، جس سے کمال عزت نری و درخشندہ نظر
 کے لئے وہ بھی شمرہ نظر شریف نہیں بلکہ قسار بن شامی کی تقلید جا رہی ہے۔
حدیث اول بعض طرق حدیث سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما سے ہے کہ
 سے روایت ہے جو معروفہ مشہورہ مروی ہے کہ بار بار تمہ تو وہ تھی جو ان اطوایت ہے کہ
 حدیث چہارم میں گزری حسین صاحب کے کوئی کیفیت مخصوصہ مذکور نہ تھی جاہ
 ائمہ و حفاظ نے اسے یوں روایت کیا ہے واہ عن ابی الذریعہ عن ابی الطفیل
 عن معاذ بن جاعہ من الحفاظ منہم سفین الثوری وقرم بن خالد ومانک
 بن انس و آخرون اما سفین فتند ابن ماجہ واما قرمہ فعند خالد
 بن الحارث عند مسلم وعبدا لرحمن بن مرہک عند الطحاوی واما
 ما للہ فعند الشافعی فی مسندہ و ابن وہب عند الطحاوی و ابوالقاسم
 عند النسائی و ابوالحسنی عند الدارمی و ابن ماجہ و ابی یوسف و ابی حاتم
 نزویک معروف ہو گیا ایک روایت غریبہ شاذہ بطریق لیث بن سعد عن یزید
 عن ابی الطفیل یون انی ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان
 فی غزوة و کان بتولہ اذا ارتحل قبل ان تریغ الشمس اخر الطحاوی
 فیصلیہما جمعا و اذا ارتحل بعد زیغ الشمس صلی الظهر و العصر
 جمعا شمسا و کان اذا ارتحل قبل المغرب اخر الفریبی حتی یصلیہما مع العشاء
 و اذا ارتحل بعد المغرب یصل العشاء فصلا ما مع المغرب و واہ
 و ابوداؤد و الترمذی و ابن حبان و الحاکم و الدرر قطنی و البیہقی

زاد الترمذی بعد قوله اذا ارتحل بعد نزول الشمس عجلی لعصر الى الظهر
 وصلى الظهر والعصر جميعاً الحديث معنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غزوة
 تبوک میں جب سورج ڈھلنے سے پہلے کوچ فرماتے تو ظہر میں دیر کرتے یہاں تک
 کہ آسے عصر سے ملاتے تو دونوں کو ساتھ پڑھتے اور جب دوپہر کے بعد کوچ فرماتے
 تو عصر میں تعجیل کرتے اور ظہر و عصر ساتھ پڑھتے پھر چلتے اور جب مغرب سے پہلے
 کوچ کرتے مغرب میں تاخیر فرماتے یہاں تک کہ عشا کے ساتھ پڑھتے اور مغرب کے
 بعد کوچ فرماتے تو عشا میں تعجیل کرتے آسے مغرب کے ساتھ پڑھتے امام ترمذی
 فرماتے ہیں یہ غریب ہو معروف روایت ابی الزبیر سے چیت قال حدیث للیث
 عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الطفیل عن معاذ حدیث غریب والمعروف
 عند اهل العلم حدیث معاذ من حدیث ابی الزبیر عن ابی الطفیل
 عن معاذ ان النبى صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمع فی غزوة تبوک ^{الظہر} ^{والعصر}
 والعصر و بین المغرب والعشاء ^{مر} و الاقرّة بن خالد و سفین الثوری ما
 و غیر واحد عن ابی الذبیر المسکی پھر ائمہ شان مثل ابو داؤد و ترمذی و ابو سعید
 بن یونس فرماتے ہیں اسے سواقیبہ بن سعید کے کیسے روایت نہ کیا یہاں تک
 کہ بعض ائمہ نے اسپر غلط ہونیکا حکم فرمایا کہ انقلہ الامام البدر فی العمدۃ ^{الشوری}
 الظاہری فی شرح المنتقی عن الحافظ ابی سعید بن یونس امام ابو داؤد نے
 کہا کیا فی البدر المنیر و عنہ فی اللیل بلکہ ریسر لنا قدین امام بخاری نے اشارہ
 فرمایا کہ یہ حدیث نہ لیث نے روایت کی نہ قتیبہ نے لیث سے سنی بلکہ خالد بن قاسم
 راتنی متروک بلاجماع مطعون بالکذب نے قتیبہ کو دھوکا دیکر ان سے روایت

اگر وہی اسکی عادت تھی کہ براہ مکروہیہ شیعوں پر لکھی تھیں وہ اس میں دخل کر دینا
 لاجرم حاکم نے علوم الحدیث میں اس کے موضوع ہونے کی تصریح کی یہ سب باتیں علامہ
 حنفیہ مثل امام زبلی شاری کنز و امام بدر صینی شارح صحیح بخاری و علامہ برہم علی شاری
 منیب کے سوا شافعیہ و مالکیہ و ظاہریہ قائلان جمع بین الصلاہین مثل امام قسطلانی شاری
 شارح بخاری و علامہ زرقانی مالکی شارح موطا و مواہب و شوکانی ظاہری شارح
 مفتی وغیرہم نے امام ابن یونس و امام ابوداؤد و ابوعبد اللہ حاکم و امام المحدثین بخاری
 سے نقل کیں بلکہ انھیں نے اور ان کے غیر مثل صاحب بدر منیر وغیرہ نے امام ابوداؤد
 سے حکم مطلق نقل کیا کہ مضمون اس روایت کا ہے اس باب میں اصلاً کوئی حدیث قابل
 استناد نہیں کما سیأتی انشاء اللہ تعالیٰ تو باوصف تصریحات ائمہ شان خصوصاً
 بخاری کے پھر ملاجی کا اس روایت کی تفہیم میں عسری ریزی بجاصل ورتو توثیق
 و قتیبہ وغیرہ روایہ و قبول تفریقہ کے اثبات میں تطویل لا طائل کرنا کیسی جہالت
 فاحشہ ہے کہ کہا تھا کہ قتیبہ یالیث یا یزید بن حبیب یا معاذ اللہ حضرت ابوالطفیل
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ ضعیف ہیں ملاجی یا ابن پیرانہ سالی و دعویٰ محدثی ابھی حدیث معطل
 ہی کو نہیں جانتے کہ اسکے لیے کچھ ضعف راوی ضرور نہیں بلکہ باوصف وثاقت و عدالت
 رواہ حدیث میں علت قادمہ ہوتی ہے کہ انکار و واجب کرتی ہے جسے بخاری ابوداؤد
 وغیرہما سے ناقدین پہچانتے ہیں بخاری و ابوسعید و حاکم نے بھی تو قتیبہ پر جسرح
 نہ کی تھی بلکہ یہ کہا تھا کہ اس میں دھوکا دیا گیا غلط میں پڑ گئے پھر اس سے عدالت
 قتیبہ کو کیا نقصان پہنچا وثاقت قتیبہ سے حدیث کو کیا الفع بلا بان یہ دفتر توثیق
 اپنے پیشوا ابن حزم غیر مقلد لاندہب کو سناتے جس خبیث اللسان نے اپنی اس

روایت کے رد میں سیدنا ابو الطیف صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو عیاذ باللہ مقدم
 و مجروح بتایا جسے دوسرے غیر مقلد شوکانی نے نقل کیا غیر مقلدوں کی عادت ہے
 کہ جب حدیث کو روپراتے ہیں خوف خدا و شرم و نیاسب بالائے طاق رکھ جاتے
 ہیں اسی ابن حزم نے باجے حلال کر نیکیے لیے صحیح بخاری شریف کی صحیح و متصل حدیث کو
 بزعم تعلیق روکیا جسکا بیان امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شرح صحیح مسلم شریف
 میں فرمایا وہی ڈھنگ موصول کو معلق مسند کو مرسل بنا کر احادیث صحیحہ حبیہ کو رو
 کرنے کے اپنے سیکھے ہیں کما تقدم ومن شیبہ اباہہ فما ظلم ثم اقول
 والتحسين الترمذی يرجع الى حدیث معاذ لقوله حدیث معاذ حدیث
 حسن غریب واذا اتى على هذه الرواية لم يحسنه انما قال وحيد الليث
 عن يزيد غریب وافاد انه خلاف المعروف فقال والمعرفة عند هل العلم عند
 معاذ الخ واما ابن حبان فلا نعلم له فضلا على ابی سعید بن یونس فانه ايضا
 ثبت حافظا امما من ائمة الشان كلاهما من الاقران من تلامذة الامام النساء
 ابی عبد الرحمن وابن یونس انما هتم من نفس فليس احب الي الناس من ابن
 حبان وقد قال الامام ابو عمر بن الصلاح في طبقات المشافعية مر بها
 غلة الغلط الفاحش في تصرفاته كما نقله الذهبي في تذكرة الحفاظ فاني
 يداني اباد اورد فضلا ان يوثقوا بغير فضل عن الجبل الجليل محمد بن
 ابي سعد وقد عرف بالتساهل في باب التقييم بل والتحمين هي والترسلات
 كما نرى عليه الاثمة وحققنا في رسالتنا من الامام الجليل في طبقات
 الحديث على ابن الجرح في مقام في مثل المقام فان من اثبت فانما نظر

نفس الروايات ولقد يعلم على ما اظلم عليه غلبت من الروايات التي
 على من لا يعلم والله اعلم من كل احد ثم اقول ابن عباس
 سطر مقال واقع هو في هذه كلام طولي بر كثر تفسيره في الله تعالى له
 نظر تحقيق كوضعت بتيق وتبني روايت كما كونا حرف جمع حقيقي
 هو اسما ما ل نومر في صدره حضور والاصل في الله تعالى عليه وسلم سفر
 ظهر وعصر كجمع فرمات في اگر دوپہر سے پہلے کوچ ہوتا تو راہ میں اتر کر
 ہی پر پہلی صورت میں جمع بعد سیر ہوتی اور دوسری میں سیر بعد جمع
 جمع صوری کا خلاف کیا ہوا حدیث کا کونسا لفظ حقیقی کی تعیین کر رہا ہے
 اگر محل بعد نریغ الشمس میں خواہی خواہی بعد بیت متصلہ پر کیا دلیل ہے
 بلکہ اسکے عدم پر دلیل قائم کہ جزا صلی اللہ علیہ وسلم سے بلکہ لفظ آخر الظهر
 وعجل العصر سے جمع صوری ظاہر ہے ظہر دیر کر کہ پڑھی عصر جلد پڑھی اس
 یہی معنی مفہوم و متبادر ہوتے ہیں کہ ظہر اپنے آخر وقت میں عصر اپنے شروع وقت میں
 یہ کہ ظہر عصر میں پڑھی یا عصر ظہر میں وہاں علامات کرام مثل امام اجل طحاوی والفتح
 ابن سید الناس وغیرہا بلکہ ان کے علاوہ آپ کے امام شوکانی نے بھی ان الفاظ
 تاخیر و عجل کو جمع صوری کی صریح دلیل مخرج منتقے میں کہا مائیدل علی تعیین
 الباب علی الجمع الصوری ما اخرجہ النسائی عن ابن عباس بلفظ صلیت
 مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الظهر العصر جميعا والمغرب والعشاء
 جميعا اخر الظهر وعجل العصر واخر المغرب وعجل العشاء فهذا ابن
 عباس راوی حدیث الباب قد صرح بان ما رواه الامام الجهم المذكور

هو الجمع الصور أسبوعين ^{من} ومن المتأيدات المحل على الجمع الصوري أيضاً ما
 أخرجه ابن جرير عن ابن عمر قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى
 عليهما فكان يؤخر الظهر ويعجل العصر فيجمع بينهما ويؤخر المغرب ويعجل
 العشاء فيجمع بينهما وهذا هو الجمع الصور معرباً ظهر ومغرب كاجب وقت ^{كهوينا}
 ظهر أو عصر وعشاء من جلدی کا ہسکی الطینان سے منزل پر پہنچ کر دو نون پڑھ لیا نہیں جمع
 صوری انکی تعجیل ہی سے ممکن تو حدیث اسی طرف ناظر یا بجا شک نہیں کہ یہ روایت
 بھی اٹھیں حدیث مجتہدہ کیفیت سے ہے جسے ملاجی نے خواہی خواہی جمع حقیقی میں ^{نصر}
 مفسر قابل تاویل مان لیا الحمد لہ اس تحریر کے بعد مرقاة شرح مشکوٰۃ کے مطالع نے
 ظاہر کیا کہ مولانا علی قاری علیہ رحمۃ الباری نے حدیث کی یہی تفسیر کی جو فقیر نے تقریر
 فرماتے ہیں جمع بین الظهر والعصر ای فی المنزل بان اخر الظهر الی اخر وقت
 وعجل العصر فی اول وقت۔ پھر فرمایا جمع بین المغرب والعشاء ای فی المنزل
 کما سبق حدیث دوم اور تم نے کیا بانا کیا حدیث دوم وہ حدیث جسے جمع صلا
 سے اصلاً علاقہ نہیں حسین اثبات جمع کا نام نہیں نشان نہیں بونہیں گمان نہیں خود
 قائلین جمع نے بھی اسے مناظرہ میں پیش نہ کیا البعض علی شافیہ نے شرح حدیث
 میں استطراداً بطرح شرح بعض فوائد حدیث سے استنباط کر جاتے ہیں ^{مکھیا}
 کہ اس میں جمع سفر پر دلیل ہے ملاجی چار طرف ٹٹول میں تھے ہی تقلید جاد شافعیہ کی
 لاٹھی کڑے آنکھیں بند کیے پیچھے دلیل پر اتھر پڑا حکم لکل سا قلم ^{پیر}
 لا قلم جھٹ خوش خوش اٹھا لائے اور معرکہ مناظرہ میں جاری وہ کیا یعنی
 صحیحین عن ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ خرج علينا النبي صلى الله تعالى

علیہ وسلم بالہاجرتہ الی البطحاء فتقضا أصلی لنا الظهر والعصر وقت
 البخاری خرج علینا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالہاجرتہ
 فصل بالبطحاء الظهر رکعتین والعصر رکعتین صحیح تو ہے ملاجی کی داوڑ فریاد
 اب کون کہہ سکتا ہو کہ حضرت اسے جمع حقیقی کی دلیل نہ صرف دلیل بلکہ صاف صریح
 ناصح تاویل بتا نا کون کھلی آنکھوں کا کام ہے سچن الحدیث کا منفا و صرف اتنا کہ
 حضور والا صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوپہر کو یا ظہر کے اول وقت یا عصر سے
 پہلے خیمہ اتر سے برآمد ہو کر وضو کیا اور ظہر و عصر دونوں اسی موضع بطحا میں ادا
 فرمائیں اس میں تو مطلق جمع بھی نہ نکلی کہ جمع حقیقی میں نص ہو ملاجی تو آپ جانیں ایک ہوشیار
 ہیں خود سمجھے کہ حدیث مطلب سے محض یہ عبارت ہے لہذا یا مندل زخم بھرنے کو بشرم عوام
 کچھ عربی بولے اور یوں اپنی خود انی کے پردے کھولے کہ ہجرہ خروج و وضو و صلاہ
 سبکی طرف ہو اور فاتر تیب نے مہلت کے لیے تو مقتضائے جامعے یہ ہوتے
 کہ یہ سب کام ہجرہ ہی میں ہو لیے ظاہر ہی ہے تو اس سے عدول بے مانع قطعی
 نار و علاوہ برین عصر ظہر پر معطوف اور صلے تو ضا سے بے مہلت مربوط تو
 معطوف معمول کو جدا کر لینا کیونکر جائز امر ملخصاً مہذباً امتزاجاً اسپر بہت جوہ
 سے رد ہیں مثلاً اولاً کو ترتیب ذکر کی کافی مسلم الثبوت میں ہے الغاء للترتیب
 علی سبیل التعقیب ولو فی الذکرتانی عدم مہلت ہر جگہ اسکے لائق
 ہوتی ہے کافی فی التہ الذمہا تزج فولدہ میں کون کہیگا کہ کفار کرتے ہی اس میں
 میں کچھ پیدا ہوا تو جیسے وہاں تقریباً ایک سال کا فاصلہ منافی مقتضائے فائزین ظہر
 و عصر میں دو ساعت کا فاصلہ کیوں منافی ہو گا ثالثاً ہجرہ طرف خروج

ہو ممکن کہ خروج آخر اجزہ میں ہو کہ وضو و نماز ظہر تک تمام ہو جائے اور نماز عصر بلا
 مہلت اسکے بعد ہو اجزہ کچھ دو پھر ہی کو نہیں کہتے زوال سے عصر تک سارے
 وقت ظہر کو بھی شامل ہے کما فی القاموس تو مخالفت ظاہر کا او عابھی محض باطل الرابع
 حدیث مروی بالمعنی ہے اور شاہ ولی اللہ صاحب نے تصریح کی کہ ایسی حدیث کے
 فاو او وغیرہ سے استدلال صحیح نہیں کما فی الحجۃ البالغۃ تلخیص تہذیب
 اوجب ہے وقد ترکنا مثلها فی العدد وانا قول وجعل اللہ اصول
 خامس اجزہ کو ظرف افعال ثلاثہ کہنا محض دعائے بدلیل ہے فالعقیب چاہتی ہے
 اتجاوز زمانہ نہیں چاہتی نہیں بلکہ تعد واجب کرتی ہے کہ تعقیب سے تعد و محمول
 نہیں سبب و شرط فیت ثلاثہ سے ثابت یا خارج سے اول بدیہہ باطل کما علمت تقریب
 ثانی حدیث فالنحو محض ہے کہ عصر فی الاجزہ اسبق قدر سے ثابت پھر باوصف لغز
 ایسی طرف سناد کی مقتضائے فایہ معنی ہوتے اور عجیب تر سابع ذرا صفت
 حجتہ الوداع میں حدیث طویل سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما صحیح
 مسلم وغیرہ میں ملاحظہ ہو فرماتے ہیں فلما کان یوم الترویۃ توجہوا الی منی فاہلوا
 بالبحر و سرب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فصلہما الظہر و العصر المغرب
 و العشاء و الفجر جب آٹھویں ذی الحجہ کی ہوئی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم حج کا
 احرام باندھ کر منے کو چلے اور حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سوار ہوتے تو
 منے میں ظہر و عصر و مغرب و عشاء و فجر پانچوں نماز میں پڑھیں ملاحظہ وہی فایہ
 وہی ترتیب وہی حلف وہی ترکیب ایک یہاں کہہ دینا کہ سوار ہوتے ہی معاً
 نے مہلت پانچوں نماز میں ایک وقت میں پڑھ لیں جو معنی صلا الظہر و العصر

الخ کے یہاں ہیں وہی وہاں اور یہ قطعاً محاورہ عامہ تھا اور اس کا اصل
 وصل صلوات نہیں ہوا من ادعی فعلیہ البیان نامن کلام منقطع
 ہو کہ اول کلام میں حکم و من سے عصر کا فصل خلاف ظاہر ظاہر دلیل صحت ہے آخر
 میں کیونکر جائز کہا یہ دلیل فساد تاسع تاویل کے لیے قطعیت مانع ضروری ہونا
 عجب چہل ہے کیا اگر کسی حدیث کے ظاہر سے ایک معنی متبادر ہوں اور دوسری
 حدیث صحیح اسکے خلاف میں صریح تو حدیث اول کو اسکے خلاف ہی پر عمل و آج
 ہو کہ نے مانع قطع ظاہر سے عدول کیونکر ہو سکتا ہے محل و مقام و مقصد
 کلام کا سمجھنا نصیب اعدا عاشر آجی اپنی نصرت خیالات کو احادیث صحیحہ میں
 جا بجا تاویلات رکیکہ بار وہ کرتے ہیں ان کے جواز کا فتوے کہاں سے پایا جہت
 میں قاطح کہاں مثلاً مسئلہ وقت ظہر یک مثل کے پنانے کو جو حد صحیح صریح
 بخاری حتی ساوی الطل التلول کے معنی بگاڑے جن کا ذکر انشا اللہ
 تعالیٰ عنقریب آتا ہے اسکا عذر کیا معقول ارشاد ہوتا ہے نثار تاویلات کا یہی
 ہے کہ احادیث صحیحہ جنسے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بعد ایک مثل کے وقت ظہر کا نہیں ہوتا
 ثابت ہیں پس جمعاً میں الاولیٰ تاویلین حقہ کیسے ہیں اب خدا جانے بے قطعیت
 مانع یہ تاویلین حقہ کیونکر ہوتیں مخالفت ظاہر کے باعث سلفہ کیوں نہ ہو گسٹین جادی
 عشرہ طریفہ نزاکت صدر کلام میں یہ بیڑا اٹھا کر چلے کہ وہ عشرین جن میں تاویل مخالف
 کو دخل نہیں ذکر کرتے ہیں اور یہاں ایسے گرسے کہ صرف ظاہر سے سند اسے
 تاویل خود ہی مان گے نہانی عشرہ ایک فضولیات کی گنتی کہ اتنا کہ من مقصود کی
 یحییٰ صحیحین میں حدیث مذکور کے یہ لفظ تو دیکھے جنہا سے یہ فی بحالی گزری حدیث

صحیحین میں متعین طرق سے بلفظ تم آتی جو آپ کی تعقیب نے مہلت کو تعاقب سے
 و مہلت کی مہلت نہیں دیتی صحیح بخاری شریف باب صفة النبی صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم بطریق شعبیة عن الحکم قال سمعت ابا جحيفة قال خرج رسول
 اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالہاجرۃ الی البطحاء فتوضا ثم صلی الظهر
 رکعتین والعصر رکعتین نیز باب مذکور بطریق ما لا یؤثر عن
 عنابیہ وفيہ خرج بلال فنادی بأ لصلاة ثم دخل فاخرج فضل
 وضوء رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقام الناس علیہ یا
 منه ثم دخل فاخرج العزرة وخرج رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان فی
 الی وبقرب سابقہ فرکنا العزرة ثم صلی الظهر رکعتین والعصر رکعتین حل
 کہان کو ان دونوں کو آپ کی تعقیب ہی بگاڑی ہے تیسرا اور نہ لیے جاؤ جو خود ظہر
 وعصر میں فاصلہ کر دکھاتے صحیح مسلم شریف بطریق سفین ناعون بن ابی جحيفة
 عنابیہ وفيہ فخرج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فتوضا واذن بلال
 ثم رکزت العزرة فتقدم فصلی الظهر رکعتین ثم صلی العصر رکعتین ثم
 لم یزل یصلی رکعتین حتی رجع الی المدینة ملاجی اکب مزاج کا حال بتائیے -
 ع حفظت شیئا وغابت عنک اشیاء ہذا الحمد للہ من فصل کو بھی اصل کلام
 نے وصل ختام بروجہ احسن پایا ایک حسب فصل اول چندا فاضات لیجیے افاضہ
 اولے ہمارے اجلہ ائمہ حنفیہ مالکیہ شافعیہ اور ملاجی کے امام طاہرین سب
 بالاتفاق اپنی کتب میں نقل کر رہے ہیں کہ امام اجل ابوداؤد صاحب سنن نے فرمایا
 ایسے تقدیم الوقت حدیث قائم جمع تقدیم میں کوئی حدیث ثابت نہیں امام

زبیدی فرماتے ہیں قال ابو داؤد وليس في تقديم الوقت حديث في
 امام برعمو وعيني حنفى عمرة القارى شرح صحيح بخارى مين فرماتے ہیں قلت حكى
 عن ابى داؤد انه انكر هذا الحديث وحكى عنه ايضا انه قال ليس في
 تقديم الوقت حديث قائم اسطرخ علامہ سيد ميرك شاه حنفى نے نقل
 فرمایا مولانا علی قارى كى مرقاة شرح مشکوة مين فرماتے ہیں حكى عن ابى داؤد
 انه قال ليس في تقديم الوقت حديث قائم نقله ميرك فهذا شهادة
 بضعف الحديث وعدم قيام الحجية للشافعية امام احمد قسطلانى ^{الساكن} رشاو
 شرح صحيح البخارى مين فرماتے ہیں وقد قال ابو داؤد وليس في تقديم
 الوقت حديث قائم بعينه اسطرخ علامہ زرقانى ماكى نے شرح متوطا
 امام مالك و نیز شرح مواهب لديبه و منح محمدية مين فرمایا شوکانى غير مقتدر كى
 قيل الاوطار مين ہے قال ابو داؤد وهذا حديث منكرو ليس في
 جمع التقديم حديث قائم بجملة ابو داؤد سا امام حليل الشان یہ تصریح فرمایا جب
 علامتے مابعد تھے کہ قائلان جمع بھی بلا تکبر و استکبار نقل فرماتے آئے آج تک کوئی اسکا
 پتا دیکھا ایک ملاجی چاہین کہ میں حدیث صحیحین سے ثابت کر دوں یہ کیونکر ہنسی کر
 قریب است لطیفہ ولر باکھسیانی ادا یہ ہے کہ جھنجھلائی نظرون سے جلا فرمایا

کچھ غیرت آوسے تو نشانہ ہی کریں کہ ابو داؤد نے کونسی کتاب میں یہ قول کہا ہے
 جسے اقول ثقات عدول محض مردود و نامقبول جب تک قائل خود اپنی کتاب
 میں تصریح نہ کرے اس سے کوئی نقل معتبر نہ ہوگی اقول و جی ان جھنجھلائی
 میں حق بجانب تھا ہے ہے تم دلی کی ٹھنڈی سڑک پر ہوا اٹلانے کے قابل

یہ جنفی لوگ عبت تمہیں چھیڑ کر بوکھلائے دیتے ہیں بھلا اولاً اتنا تو ارشاد ہو کہ بہت
 ائمہ جرح و تعدیل و تصحیح و تضعیف وغیرہم ایسے گزرے جنکی کوئی کتاب تصنیف
 نہیں آئے نقل معتبر ہونے کا کیا ذریعہ ہو گا ثانیاً آپ جو اپنی مبلغ علم تقریب کے
 بھر سے رواہ میں کیونکہ کیونکہ ضعیف کیونکہ چٹین کیونکہ چٹان کہہ رہے ہیں ظاہر
 ہے کہ مصنف تقریب نے ائین کی کارماہ تک نیا یا صد سال بعد پیدا ہوئے
 ائمہ میں دیکھنا اور اپنی نگاہ سے پرکھنا تو قطعاً نہیں سہی طرح ہر غیر ناظر میں ہی کلام
 ہو گا اب رہی دیکھنے والوں سے نقل سو مواضع عمدہ ثبوت تو دیجیے کہ ناظرین
 بیصرین نے اپنی کس کتاب میں ان کی نسبت یہ تصریحیں کی ہیں ثالثاً آپکی
 اسی کتاب میں اور بیسیوں نقول سلف سے ایسی نکلیں گی کہ آپ حکایات متاخرین کے
 اعتقاد پر نقل کر لائے اور ان سے احتجاج کیا کچھ غیرت رکھاتے ہو تو نشانہ ہی کرو کہ
 وہ باتیں منقول عنہم نے کس کتاب میں لکھی ہیں مگر یہ کہیے کہ یحییٰ بن علی ہاشمی ماکلا
 یحییٰ بن علی ہاشمی افاضہ ثانیاً یہی اسباب میں حدیث ابن عباس رضی
 اللہ تعالیٰ عنہما مروی احمد و شافعی و عبد الرزاق و بیہقی و ہذا حدیث احمد
 اذ یقول حدثنا عبد الرزاق اخبرنا ابن جریر اخبرنی حسین بن
 عبد اللہ بن عبد اللہ بن عباس عن عکرمۃ و کریب عن ابن عباس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما قال الا اخبرکم عن صلاۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم فی السفر قلنا بلی قال کان اذا تراخت الشمس فی منزلہ جمع بین الظہر
 والعصر قبل ان یرکب واذا التزم لہ فی منزلہ سار حتی اذا کان العصر
 نزل فجمع بین الظہر والعصر و اشار الیہ ابو اؤتعلیقاً فقال سر وہ ہاشمی

بن عروفا عن حسین بن عبد اللہ عن کریم بن ابن عباس عن ابی بکر
 نقالی علیہ السلام ولما یدکر لفظہ خود قالان جمع اسکا ضعف تسلیم کر کے
 اسیلے کچھ سوچ سمجھ کر ملا جی بھی اسکا ذکر زبان پر نہ لائے لہذا اکین زیادہ کلام
 کی زمین حاجت نہیں تاہم اتنا معلوم رہے کہ اسکے راوی حسین مذکور ائمہ شان ہرگز
 ضعیف ہیں کیونکہ فرمایا ضعیف ابو حاتم رزقی فرمایا ضعیف یکتب خذ ولا یحجز بہ ابو حاتم
 و غیر نے کہا لیس بقوی جوز جانی نے کہا لا یشتغل بہ ابن حبان نے کہا اب
 الاسانید و یرفع المر اسیل محمد بن سعد نے کہا کان کثیر الحدیث و لم
 یرہم یحجزون بحدیثہ یہاں تک کہ شامی نے فرمایا متروک الحدیث
 امام بخاری نے فرمایا علی بن مینے کہا ترک حدیثہ لاجرم حافظ نے تقریب
 میں کہا ضعیف اس حدیث کی تضعیف شرح بخاری قسطلانی شافعی و شرح
 متوسط زرقانی مالکی و شرح منتقی شوکانی ظاہری میں دیکھیے ارشاد میں فتح الباری
 ہو لکن لہ شاهد من طریق حماد عن ابیوب عن ابی قلابہ عن ابن عباس
 لا اعلمہ لامرفوعا انہ کان اذا نزل منزلا فی السفر فاعجبہ انما فیہ
 حتی یجمع بین ^{الظہر} العصر ثم یرتحل فاذا المیتھیالہ للنزول فی البیت فسار حتی
 ینزل فیجمع بین الظہر والعصر اخرجہ البیہقی و رجالہ ثقات الا انہ مشکو
 فی مرفوعہ و المحقق انہ من قوف وقد اخرجہ من وجہ اخر مجزوم ما یوقفہ
 علی ابن عباس و لفظہ اذا کنتم سائرین قد ذکر نحوہ شرح متوسط میں اسے
 ذکر کر کے فرمایا وقد قال ابوداؤد لیس فی تقدیم الوقت حدیث
اقول وہ ضعیف اور اسکا یہ شاہد موقوف اگر بالفرض صحیح و مرفوع بھی ہو

یا کام دیتی کہ ان کا حاصل تو یہ کہ جو منزل حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
 پسند آئی اور دوپہر وہین ہو جاتا تو ظہر و عصر دونوں سے فارغ ہو کر سوار ہوتے
 سین حاضر کا پیش از وقت پڑھ لینا کہ ان نکلا بعینہ اسی بیان سے شاہ کا سا
 حتیٰ یبذل فیہم جمع حقیقی پر اصلاً شاہ نہیں اور کانت العصر کا جواب بعونہ تعالیٰ
 بیانات آئندہ سے لے کر وبالہ التوفیق اگر کہیے روایت شافعی یون ہے اخبار
 ابن ابی یحییٰ عن حسین بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عباس عن کرب عن
 ابن عباس رضی اللہ عنہما فذکر الحدیث وفیہ جمع بین الظہر والعصر
 فی الزوال اقوال اسکی سند میں ابن ابی یحییٰ رافضی قدری معتزلی بھی متروک واقع
 ہووا امام اجل یحییٰ بن سعید قطان و امام اجل یحییٰ بن معین و امام اجل علی بن مرینی و امام
 زبیر بن ہارون و امام ابو داؤد وغیرہم اکابر نے فرمایا کذاب تھا امام احمد نے فرمایا سار
 بلائین اس میں شخصین امام مالک نے فرمایا نہ وہ حدیث میں ثقہ ہے نہ وہین میں امام بخاری
 وغیرہ نے فرمایا ائمہ محدثین کے نزدیک متروک ہو میرا ان الاعتدال میں ہے اہم
 بن ابی یحییٰ حد العلماء الضعفاء قال یحییٰ بن سعید سألت مالکاً
 عنہ ان کان ثقہ فی الحدیث قال لا ولا فی دینیہ وقال یحییٰ بن معین سمعت
 القطان یقول ابرہید بن ابی یحییٰ کذاب وروی ابو طالب عن احمد
 بن حنبل قال تلو احدیثہ قدری معتزلی وروی احدیث لیس لہا
 اصل وقال البیہقی ترکہ ابن المبارک والناس وروی عبد اللہ
 بن احمد عن ابیہ قال قدری جمع کل بلاد فیہ ترکہ الناس شیخ وروی
 عباس عن ابن معین کذاب رافضی وقال محمد بن عثمان بن ابی شیبہ سمعت

علياً يقول ابراهيم بن ابي يحيى كذاب وقال النسائي والدارقطني وغيره
 متروكه اسبين قال ابن حبان كان يكذب في الحديث اسبين قال ابو حنيفة
 الدارقي سمعت يزيد بن هارث ويكذب ابراهيم بن ابي يحيى تزنيب التميمي
 من عن الزهري وصالح مولى التوأمة وعنه الشافعي واخر وقال عبد الله
 بن احمد عن ابيه كان قد راى معتزياً جهمياً كل بلاء فيه قال ابو طالب
 عن احمد بن حنبل ترك الناس حديثه وكان يأخذ احاديث الناس فيضعها
 في كتبه وقال يحيى القطان كذاب قال احمد بن سعيد بن ابي مريم قلت لي معمر بن
 فابن ابي يحيى قال كذاب تنكرة الخطاين قال ابن معير والي د اودى رضى كذا
 لاجرم تقريب من من متروكه اه الكلى باختصار بيان تكه الوعز بن عبد
 في کہا اسکے ضعف پر جامع ہے کا نقلہ فی المیزان فی ترجمہ عبد الکریم
 بن ابي المنارق واللہ تعالیٰ اعلم **افاضة الثالث** لوہین حدیث وار قطنی
 حد ثنا احمد بن یحیی بن سعید ثنا المنذر بن یحیی ثنا ابی ثناء ابی ثناء یحیی بن سعید
 بن علی بن الحسین شیخ ابی غرابیہ عن جده عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کان النبی
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا ار تجل حین تزول الشمس جمع بید الظہر والعصر فاذا جد
 بھما لسیر اخر الظہر وعجل العصر ثم جمیع بینہما اسبین سوا عزت طاہر کے
 کوئی روئی لفظ معروف نہیں عجزہ القاری میں فرمایا لا یصح اسنادہ شیخ الدر
 ہن ابی العباس بن عقدة احد الخطا لکنہ شیعی رقلت بل نص فی موضع
 اخر من المیزان فیہم وفي ابن خراش ان فیہما فضا و بد عنہم اھم وقد حکم فیہ
 الدارقطنی وجمہور السھمی وغیرہما وشیخ المنذر بن یحیی بن المنذر لیس بالقوی

Marfat.com

۲ ایضاً قالہ الذارقطی ایضاً و ابی وجہاً یتحتاج الی معرفتہما **اقول** وہ صحیح
ہی ہی تو انصافاً صاف صاف ہمارے مفید و موافق ہے اسکا مترجم مفاد یہ کہ سورج
ڑھلتے ہی کوچ ہوتا تو ظہر بن جمع فرماتے پڑتا ہے کہ زوال ہونے ہی کوچ اور جمع
تقدیم کا جمع محال کیا پیش از زوال ظہر و عصر پڑھتے لاجرم وہی جمع مراد جسکا
صاف بیان خود آگے موجود کہ ظہر بربرا اور عصر جلد پڑھتی ہی جمع صوری ہے کمالا
یسنخہ افاضہ رابعہ حدیث الشریعی المدنی لہ عنہ کہ النشار المد العزیز
جمع تاخیر میں آتی ہے ایسے معروف و محفوظ و مروی جاہیر ائمہ ثقافت و عدول کو
صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی و مصنف طحاوی وغیرہ عامہ
دواؤد بن سلام صرف اسقدر ہے کہ حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ
اگر دوپہر ڈھلنے سے پہلے کوچ فرماتے ظہر میں عصر تک تاخیر کر کے ساتھ ساتھ
پڑھتے اور اگر منزل ہی پر وقت ظہر آجاتا صلی الظہر ثم رکب ظہر پڑھ کر سوار
ہو جاتے جس سے حکم مقابلہ و سکوت فی معرض البیان صاف ظاہر کہ تنہا ظہر
پڑھتے عصر اسکے ساتھ تلاوتی و لہذا انیان جمع تقدیم نے اس سے تمسک
کیا کما فی عمدۃ القاری و ارشاد السامری وغیرہا مگر بعض روایات غریبہ
میں آتا کہ ظہر و عصر دونوں پڑھ کر سوار ہوتے حاکم نے اربعین میں بطریق
ابی العباس محمد بن یعقوب عن محمد بن اسحق الصائغانی عن حسان بن
عبد اللہ بن الفضل بن فضالہ عن عقیل عن ابن شہاب عن انس بن
اللہ تعالیٰ عنہ پیرا کی فان تراعت الشمس قبل ان یرتحل صلی الظہر
و العصر ثم رکب جعفر فریابی نے تبقرہ اسحق بن ابی یوسف سے روایت کی عن

عن ابن شهاب عن أنس رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم إذا كان في سفر فزال الشمس صلى الظهر والعصر ثم ارتحل فهذا على نكاح
 منكرف قد رواه مسلم عن الناقدا عن شيا به (وذكر لفظه) تأ بعد لفظه
 عن شيا به واخرجه محمد بن عيسى عن ابن شهاب عن أنس وذكر
 لفظه أي وليس في شيء منها والعصر قال (ولا مريب أن السلق كان يحدث
 الناس من حفظه فلعله اشتبه عليه أسكع بعمر بن شيا به بن سوار من كلام
 حاجت نہیں کہ وہ اگرچہ رجال جاء وهو ثقف بن سميعين وسعد و ابی شيبه سے
 ہو مگر مبتدع مکتب تھا امام احمد نے اسے ترک کیا امام ابو حاتم رازی نے درجہ
 حجت سے ساقط بنا یا تہذیب التہذیب امام بن حجر عسقلانی میں ہے شيا به
 بن سوار انظر من قال احمد بن حنبل تركه لم اكتب عنه للاسرجاء قيل
 له يا ابا عبد الله و ابو معوية قال شيا به كان داعية قال نكر يا النسا
 صدوق يدعون الى الاسرجاء كان احمد يجل عليه أسمين ہے قال ابو حاتم
 صدوق يكتب يحد ولا يحد به أسمين ہے قال ابو بكر الاسرجاء عن احمد
 بن حنبل كان يدعون الى الاسرجاء وحكى عنه قول اخبث من هذا الاسرجاء
 قال اذا قال فقد عمل الجارحة وهذا في خبيث ما سمعت سعد يقول
 أسمين هو قال ابو بكر محمد بن ابى الثائب حدثني ابو علي بن سنيح المدائني
 حدثني رجل معروف من اهل المدائن قال رأيت في المنام رجلا نظيفا لثقا
 حسن الهيئة فقال لي من اين انت قلت من اهل المدائن قال من اهل الجاه
 الذي فيه شيا به قلت نعم قال فاني ادعوا لله فامرني عليه دعائي اللهم ان كان

شبابۃ یبغض اهل نبیک فاضربہ الساعة بقائم قال فانتهت و جئت
الی المدائن فتر الظهر و اذا الناس فی ہرج فقلت ما للناس لوفیم شبابہ فی
السم و مات الساعة روایت حاکم و طبرانی کوخو و ملاجی بھی ضعیف ان چکے و ترا
ہین مولف نے دلائل میں وہ حدیثیں بیان کی ہیں جنکی طرف ہلو کچھ انتفا نہیں یعنی

ایک روایت ابو داؤد کے راوی میں ضعف تھا ایک روایت معجم اوسط طبرانی

ایک روایت ابن العیین حاکم نقل کر کے اپنے طعن کر دیا اور جو روایتین صحیحہ متداول

تھیں نقل کر کے ان کا جواب نہیں دیا یہ کیا دینداری ہے اور کیا مردانگی کہ بخاری

و مسلم چھوڑ کر ابن العیین حاکم اور اوسط طبرانی کو چا پکڑا اور ان سے دور روایتیں ضعیف

نقل کر کے ان کا جواب دیا لہذا ہمیں ان کے باب میں تفصیل کلام کی حاجت نہ تھی مدعی

لاکھ یہ بخاری ہے گو ابھی تیری بڑ خیر یہ تو ملاجی سے خدا جانے کس مجبوری نے

کھلو اچھوڑا اگر تم لطیفہ اس مافات کی تلافی یہ ہے کہ جب یہ روایتیں ناقابل احتجاج

نقل گئیں جو روایت صحیحین میں لفظ والعصر بڑھا دیا فرماتے ہیں روایت کی

بخاری اور سلم نے النس سے (المواقف) فان تراخت الشمس قبل ان یومئذ

صلی الظهر والعصر ثم رکب اقول ملاجی حنفیہ کی مردی تو یہ کچھ اسد آپ نے

بچھری و ربو نہ تعالے اور دیکھیے گاہان تک کہ آپکی سب ہوسوں کی تشکیں ہو جائے

مگر دینداری و مردانگی اسکا نام ہو گا کہ مشہور و متداول کتب میں تخریف کیجے

مردانہ پن کا دعوے ہے تو صحیحین میں اس عبارت کا نشان چھے ایک زمانہ میں

آپ کو خط کفری جاگاتھا کہ زمین کے طبقات زیر زمین میں حضور پر نور مندرہ عن المشل

والنظیر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معاذ اللہ چھپا مشل موجود ہیں یہ بخاری مسلم

شاید انہیں طبقات کی ہونگی **ثُمَّ قَوْلٌ** وباللہ التوفیق یہ سب کلام بالاقی تھا
 فرض کر لیجئے کہ یہ روایت صحیحہ بلکہ خود صحیحین میں موجود ہے پھر تمہیں کیا نفع اور ہیز
 کیا ضرر اسکا تو اتنا حاصل کہ سورج منزل ہی میں ٹوہل جاتا تو ظہر و عصر و نون سے
 فارغ ہو کر سوار ہوتے اس سے عصر کا پیشراز وقت پڑھ لینا کہاں سے
 نکلا اولاً و اطلاق جمع کے لئے نہ معیت و تعقیب کی واسطے جمیعاً بھی اسی مطلقاً
 جمع کی تاکید کرتا ہے جو مفاد واد ہے اسکا منطوق صریح اجتماع فی الحکم ہونہ خواہی
 خواہی اجتماع فی الوقت آیہ کریمہ و لقوا الی اللہ جمیعاً آیہ المؤمنون
 لعلکم تفلحون ۵ نے یہ ارشاد فرمایا کہ سب مسلمان توبہ کریں حکم توبہ سب کو شامل
 ہوا یہ فرض کیا کہ تمام دنیا کے مسلمان ایک وقت ایک ساتھ ملکر توبہ کریں
 بنامیہ اجتماع فی الوقت کہ بذریعہ فریضہ اجتماع فی الحکم مفاد ہوا خود آ
 لیے بھی وضع مانوا سو وقت سے وقت نماز مراد نہیں ہو سکتا کہ وضع الفاظ تعین
 اوقات نماز سے مقدم ہے لفظ جمیعاً اپنے معنی لغوی پر اہل جاہلیت بھی بولتے
 تھے جنہیں ساز سے خبر تھی نہ اسکے وقت سے تو لاجرم اس تقدیر پر اسکا مفاد
 اتحاد زمانہ وقوع و مقارنت فی الصدور ہو گا وہ دو نماز فرض میں ناممکن اور
 اتصال بروہ تعقیب اس معنی جمیعاً کا فرد نہیں بلکہ صریح مباین لاجرم پھر اسی
 معنی واضح و روشن و اقل متیقن یعنی اجتماع فی الحکم کی طرف رجوع لازم کہ
 تا صحت حقیقت مجاز کی طرف مصیر نامجاز خصوصاً استدلال کو تا لاشاً تعقیب ہی
 ہے پھر جمع صوری کی نفی کہاں سے ہوئی صلح جمعیوں بھی صاوق اور ادعا
 تقسیم باطل و زاہق ہکذا یدبغی للتحقیق واللہ و بالتوفیق بحمد اللہ تعالیٰ کی

صلح جمعیوں کی
 تشریح میں یہ
 ہے کہ یہ لفظ
 جمعاً ہی ہے
 جو یہاں جمعاً
 حال فی اللفظ
 تکلیف ہے
 لہذا لفظ
 جمعاً ہی ہے
 جو یہاں جمعاً
 حال فی اللفظ
 تکلیف ہے

طرح روشن ہوا کہ جمع تقدیم پر اصلاً کوئی دلیل نہیں کی صرف مجمع میں اس کی
 بھی نہیں ملاجی کا قطعی و مفسر کہہ دینا خدا جانے کس نشہ کی تزلزل تھی سبحان اللہ کیا
 ایسی ہی ہو سو پیر تو قیت منصوص قرآن و نصوص و پیش از وقت نماز کے
 بطلان پر اجماع امت ترک کر دیے جائینگے اور خدا اور رسول جل جلالہ و صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ ہونگے اوقات اولت پٹ ہو سکیں گے یہ اجماع عمل
 باحدیث ہے کہ اپنی خیال بندی و پیر گدعوے بلند اور قرآن عظیم و حدیث و اجماع
 سے آنکھیں بند و لاسوی و لا تقوا الا باللہ العلی العظیم و صلے اللہ علی سید
 المرسلین سیدنا و ملائکتنا محمد اللہ و صلیہ اجمعین

فصل سوم تضعیف و لائل جمع صوری

المولد جمع تقدیم کے جواب سے فرائع نام ملا اسب جمع تاخیر کی طرف چلے ملاجی
 ہزار کاوشش و کاہش یہاں بھی وہی حدیثیں چھانٹ پائے جن کے الفاظ متعدّد
 کے ذکر سے شاید عوام کو یہ وہم دلانا ہو کہ اتنی حدیثیں ہیں یہ دو حدیثیں وہی اتنا
 ابن عمر و انس السد نقلے عنہم مذکورہ صدر فصل اول و افاضتہ باللہ میں جن کے بعض
 طرق و الفاظ حدیث اول جمع صوری و حدیث اول و دوم احادیث مجملہ میں گزرے
 ان کے بعض الفاظ بعض طرق کو ملاجی جمع حقیقی میں نفس مزج سمجھ لائے اور
 بزم خود بہت چمک چمک کر دعوے فرمائے ادھر کے منکلبین نے اکثر افادات علماء
 سابقین اور بعض اپنے سوانح جدیدہ سے ان کے جوابوں میں کلام طویل کیے فقیر
 غفرلہ المولی القدر کا یہ مختصر جواب نقل تاویل و جمع افعال و قیل کے لیے نہیں لہذا
 جو نہ تعالیٰ وہ افاضات نازہ سینے کہ فیض ہولائے اجل سے قلب عبد ازل

پر فالق ہوتے اہل نظر اگر مقابلہ کریں جلیل و عظیم فرق پر خود ہی مطلع ہوں گے
 واللہ یختص بحتہ منیشاء واللہ ذو الفضل العظیم **فاقول** ل
 اللہ اصول حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس
 سے زیادہ طرق اس وقت پیش نظر فقیر ہیں ان میں نصف سے زیادہ تو محض محل
 جنہیں سے اٹھا رہے کی طرف جتنے احادیث مجملہ میں اشارہ کیا رہے نصف سے
 کم انہیں اکثر صاف صاف جمع صوری کی تصریح کر رہے ہیں جنہیں سے چودہ
 روایات بخاری و ابو داؤد و نسائی وغیرہم سے اوپر مذکور ہونے لائن بعض میں
 ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا بعد غروب شفق جمع کرنا مذکور انہیں بھی بعض محض
 موقوف مثل روایت موطا امام محمد بخاری و مالک عن نافع ان
 ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حين جبع بين المغرب والعشاء سكر حتى
 غاب الشفق اور بعض میں رفع ہے تو بالفاظ اجمال یعنی حضور و الاصلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم سے تصریحاً اس قدر منقول کہ جمع فرمائی قدر مرفوع میں ضیبت شفق
 پر تفسیر نہیں مثل روایت بخاری حد ثنا سعید بن ابی مریم
 اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرني زيد هو ابن اسلم عن ابيه قال كنت
 مع عبد الله بن عمر رفعه الله تعالى عنها بطريق مكة فبلغنا عن صفية
 بنت ابی سعید شدة وجع فأسرعا السير حتى اذا كان بعد غروب
 الشفق ثم نزل فصل المغرب والعتمة يجمع بينهما فقال اني رأيت برسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اجده السير اخر المغرب وجسده
 بينهما وروایت مسلم حد ثنا محمد بن مثنى فابحس عن عبد الله

عن نافع ان ابن عمر كان اذا جده السير بين المغرب والعتمة
 الشفق ويقول ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا جده
 السير بين المغرب والعتمة ورواه الطحاوي فقال حدثنا
 ابن ابى داود ثنا مسدد ثنا يحيى به سند او متنا وروايت ابى داود
 حدثنا سليمان بن داود العتكي نا حماد نا ايوب عن نافع ان ابن عمر
 استصرخ على صفة وهو بكفة فاسرحتى غربت الشمس بدت النجوم فقال ان
 النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا عجل به امر فى سفر جمع بين هاتين
 الصلاتين فاسرحتى غاب الشمس فنزل فجمع بينهما ضمير ابن عمر رضى الله تعالى عنها
 كيف روى ابى داود الطحاوي حدثنا ابن عمر وحدثنا عن الفضل
 ثنا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع نا ابن عمر رضى الله تعالى عنها استصرخ
 على صفة بنت الى عبيد وهو بكفة فاقبل الى المذنية فاسرحتى غربت الشمس
 بدت النجوم وكان جبل يصعبه تقوا الصلاة وقال له سالم الصلاة فقال ان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا عجل به السير فى سفر جمع بين الصلاتين
 وانما يريد ان اجمع بينهما فاسرحتى غاب الشفق ثم نزل فجمع بينهما وانهذا امام اجل
 ابو جعفر اس حدیث کو روایت کر کے فرماتے ہیں انما اخبريدك من فعل ابن عمر
 رضى الله تعالى عنها وذكر عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الجمع ولم يذكر
 كيف جمع البسمة غير صحيحين كى بعض روايات بين فعل كيف كطرفا شاره کر کے رفع ہى
 وہی ہیں روایت ابى داود حدثنا عبد الملك بن شعيب نا ايوب
 عن الليث قال قال ربيعة يفتكب اليه حدثني عبد الله بن دينار

قال غابت الشمس فلما عابد عبد الله بن عمر فسأنا فلما رأينا قد أمسى
 قلنا الصلاة فساخر حتى غاب لشفق ونصوبت النجوم ثم أنه نزل فصلى الصلاة
 جميعا ثم قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه ^{صلوات} إذا جده به السير صلى صلاتي
 هذا ليقوم بجمع بينهما بعدليل روايت ترمذي **حدثنا** هنادنا عبد الله عن
 عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنها أنه استغيب
 على بعض أهله فجد به السير واخر المغرب حتى غاب المشفق ثم نزل فجمع بينهما
 ثم اخبرهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه ^{صلوات} كان يفعل ذلك إذا جده
 به السير قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح روايت ناسي اخبرنا
 اسحق بن ابراهيم ثنا سفين عن ابن ابي نعيم عن اسمعيل بن عبد العزيز ^{ثقة}
 من قرش قال صحبت ابن عمر الى الجوف لما غربت الشمس هبتان ^{التي} له الصلاة
 فساخر حتى ذهب بياض الافق وفتح العشاء ثم نزل **فصل** للمغرب ثلاث ركعات
 ثم صلى ركعتين على اثرها قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه ^{صلوات}
 يفعل بظاهريه مستحق جواب يحيى بن رواين بن يحيى بن كرفقيه بعون الملك القدير عز وجل وه
 جوابات ثمانية وكافية تقريرات صافية ووافيه بيان كرسه كيه ساتون طرق اوران
 سوا اور بجي كچھ ہو تو سب كوجول الله تعالى كفايت كرين **فأقول**
 وباللغو فسبق وبالعروج على اوج التحقيق **جواب اول** اسی حدیث ابن عمر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہا کے طرق کثیرہ جلیلہ صحیحہ کہ سابقاً ہم نے ذکر کیے صاف و واضح گاف باواز
 بلند تصریحات قاہرہ فرما رہے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نماز مغرب عرف
 شفق سے پہلے پڑھی اور عشاء غروب شفق کے بعد اور سیکر حضور اقدس میں سید عالم

تصیری علی صفیہ اور ایک قول دوسری من حدیث مکی لعمریٰ فی
 انہ ساری بن عمر فعل ذلک لعلہ یومرتین اور ناقول فیہ مشکہ والشاک
 لا یعار فی الخ حدیث نسائی وطارقی میں انھیں امام نافع سے گزرا کہ میں نے
 اکی عادت یہی پائی تھی کہ نماز کی محافظت ~~میں~~ حدیث کتاب الحج میں انھیں نافع
 سے تھا کہ ابن عمر اذان ہوتے ہی مغرب کے لیے اترتے اس بار ویر لگائی روایت
 نسائی وطارقی وجمہ میں تھا ہمیں گمان ہوا کہ اس وقت نماز انھیں یاد نہ رہی یہ سب اسی
 قول نافع کے مؤید ہیں ہرگز اشک نہیں کہ اصل عدم تعدد ہے توجہ تک صراحتہ
 تعدد ثابت نہ ہوتا اسکے ادعا کی طرف راہ نہ تھی خصوصاً استدلال کو جسے احتمال کافی
 نہیں دفع تعارض کے لیے اسکا اختیار اس وقت کام دیتا کہ خود فقہ صفیہ میں
 دونوں روایات صحیحہ قبل غروب و بعد غروب موجود نہ ہوں فیستقط ما التجا الی بعض
 المتأخرین من العلماء المتخالفین فی المسألة طماننا - انہ یدرأ وہ
 المتعارف واما کان لیندرأ بہ ناچار خود ملاحی کو بھی بنا پڑا کہ یہ سب طرق و روایات
 ایک ہی واقعہ کی حکایات ہیں قصہ صفیہ میں ^{پیش} سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
 عنہم بطریق کثیر من قاروند امر وی سنن نسائی پر براہ عیاری بھی جب کوئی طعن
 نہ کر سکے تو اسے مخالف حدیث شیعین ٹھہرا کر رد کر دیا کہ اس میں مغرب کا بین الوقتین
 پڑھنا ہوا اور ان میں بعد غروب شفق لہذا یہ شاذ و مردود ہے جسکی نقل لطیف ششم
 افادہ یکم میں گزری حالانکہ حدیث مسلم کے لفظ ابھی سن چکے انھیں قصہ صفیہ کا
 کہیں ذکر نہیں توجہ تک روایت مطلقہ بھی اسی قصہ صفیہ پر محمول نہ ہو حدیث ششم
 صفیہ کو مخالف روایت شیعین کہنا یعنی چہ بالجمہ اس حدیث کی اتنی روایات کثیرہ

میں یہ تصریح صریح ہو کہ مغرب غروب سے پہلے پڑھی اور کونسا لفظ ان الفاظ میں
 یہ کہ شفق ڈونے پڑھی اور کونسا لفظ براق صحاح و حسان میں جن کے رد و کفر
 کوئی سبیل نہیں تو اب یہ دیکھنا واجب ہو کہ کونسا لفظ مفسرنا قابل تاویل ہے
 جسے چاروناچار معتمد رکھیں اور کونسا احتمال کہ لفظ مفسر کی طرف پھیر کر رفع تعارض کیلئے
 ہر مائل جانتا ہو کہ ہمارے لفظ کے نصوص اصلاً احتمال معنی خلاف نہیں رکھتے شفق ڈونے
 سے پہلے پڑھی اتنی ہی لفظ کے معنی کی سی طرح ہو سکتے کہ جب شفق ڈونے گئی اس وقت
 پڑھی نہ کہ جب اسکے ساتھ یہ تصریحات جلیہ ہوں کہ پھر مغرب پڑھ کر انتظار کیا
 یہاں تک کہ شفق ڈونے اسکے بعد عشا پڑھی ان لفظوں کو کوئی نیم محنون بھی مغرب
 بعد شفق پڑھنے پر حمل نہ کر سکیگا ان پورے پاگل میں کلام نہیں مگر ادھر کے نصوص
 کہ چلے یہاں تک کہ شفق ڈونے پھر مغرب پڑھی یا جمع کی یا بعد غروب شفق اتر کر جمع
 کی یا چھے خاصے مختلف و صالح تاویل ہیں جن کا ان نصوص صریح مفسرہ سے موافق مطابقت
 ہو جانا بہت آسان عربی فارسی اور دوسرے محاورہ عامہ مثلاً مشہورہ و انصاف
 ہے کہ قرب وقت کو اس وقت سے تعبیر کرتے ہیں عصر کے اخیر وقت کہتے ہیں
 شام ہو گئی حالانکہ ہنوز سورج باقی ہے کسی سے اول وقت آنے کا وعدہ نچا وہ
 اس وقت آئے تو کہتے ہیں اب سورج چھپے آئے قریب طلوع تک کوئی سوتا ہو
 تو اسے اٹھا نہیں کہینگے سورج نکل آیا شروع چٹا کے وقت کسی کام کو کہا تھا
 مامور نے قریب نصف النہار آغا کیا تو کہیے گا اب دوپہر ڈھلے لیکر بیٹھے ان کی
 صدقہ مثالین ہیں کہ خود ملاحی اور ان کے موافقین بھی اپنے کلاموں میں رات دن کا
 استعمال کرتے ہوں گے تعبیر اس سی طرح یہ محاورے زبان مبارک عرب و خود

قرآن عظیم و احادیث میں مخالف و ذائع بین قال اللہ تعالیٰ و اذا طلقتم النساء
 فبلغن اجلهن فامسکوهن بمعروف او سرحهن بمعرفه جب تم عورتوں کو
 طلاق دو اور وہ اپنی میعاد کو پہنچ جائیں تو ایک آنکھیں اچھی طرح اپنے نکاح میں رک
 لو یعنی رجعت کر لو یا اچھی طرح چھوڑ دو کہ بے قصد مراجعت عدت بڑھانے کے
 لیے رجعت نہ کرو وقال تعالیٰ فاذا بلغن اجلهن فامسکوهن بمعروف او
 فارقوهن بمعرفه و جب طلاق و ایان اپنی عدت کو پہنچیں تو آنکھیں بھلائی کے
 ساتھ روک لو یا بھلائی کے ساتھ جدا کر دو ظاہر ہے کہ عورت جب عدت کو
 پہنچتی نکاح سے نکل گئی اب رجعت کا کیا محل و رأسے روکنے چھوڑنے کا کیا اختیار
 تو بالیقین قرب وقت کو وقت سے تعبیر فرمایا ہے یعنی جب عدت کے قریب
 پہنچے اس وقت تک تمھیں رجعت و ترک دونوں کا اختیار ہی پیشالین تو آیات قرآنیہ
 سے ہو مین جنھیں امام طحاوی وغیرہ علامہ مسئلہ وقت ظہر اور نیز اس مسئلہ میں افادہ
 فرما چکے فقیر غفر اللہ لہ القدر احادیث سے بھی مثالین اور کما قالین بالجمع سے
 بھی اس معنی و محاورہ کی تفسیریں ذکر کرے **فاقول** وباللہ التوفیق **حدیث**
 جبریل میں علیہ الصلاۃ والسلام نے صبح اسر بعد فرضیت نماز اوقات نماز معین نے
 اور ان کا اول آخر جانے کے لیے دور و زحور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کی امامت کی پہلے دن ظہر سے فجر تک پانچون نمازین اول وقت پڑھیں
 اور دوسرے دن ہر نماز آخر وقت اسکے بعد گزارش کی الوقت ما بین ہذین
 الوقتین وقت ان دونوں وقتوں کے بچھین ہے اس حدیث میں ابو داؤد و
 ترمذی و شافعی و طحاوی و ابن حبان و حاکم کے یہاں حضرت عبداللہ بن عباس

رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے حضور اور قصر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو اس وقت
 صلے لی العصر حین کان ظلہ مثلاً فلما کان الغد صلی علی الظہر حین کان ظلہ
 مثلاً ترمذی کے لفظ یون ہیں صلے المراتب الثانية الظہر حین کان ظل کل شی
 مثلاً لی العصر یا لاس شافعی کے لفظ یہ ہیں ثم صلے المراتب الاخر الظہر حین
 کان کل شی قد ظلہ قد صل العصر یا لاس حدیث انسای و طحاوی و
 حاکم و بزار نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی حضور اقدس صلی
 تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہذا اجر بل جاءکم یعلکم دینکم و فیہ شد
 صلی العصر حین رآی ظل مثلاً ثم جاءہ الغد ثم صلے بہ الظہر حین کان
 الظل مثلاً بزار کے لفظ یون ہیں جاء فی فصلی لی العصر حین کان فیہ مثل
 ثم جاء عنی من الغد فصلی لی الظہر حین کان الفی مثل حدیث ہم
 نیز نسای و امام احمد و اسحق بن زہویہ و ابن حبان و حاکم جابر بن عبد اللہ رضی اللہ
 عنہما سے راوی ان جبریل اتی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حین کان
 الظل مثل شخصہ فصل العصر ثم اتاہ فی الیوم الثانی حین کان ظل الرجل
 مثل شخصہ فصلی الظہر حدیث ہم امام اسحق بن زہویہ اپنی سند میں حضرت
 ابو سعور انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بطریق حدیثنا بشر بن عبد
 الزہرانی ثنی مسلمة بن لیل ثنائی بن سعید ثنی ابو بکر بن محمد بن حزام
 ابو سعور انصاری اور یحییٰ کتاب المعرفۃ بین بطریق ایوب بن عبید
 ثنائی ابو بکر بن عمر و بن حزام عن عمرو بن الزبیر عن ابن مسعود عن
 راوی اور یہ لفظ حدیث اسحق بن حنین قال جاء جبریل الی العنبی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم فقال قم فصل وذلك لولا ان الشمس حين مالت فقام رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فصل الظهر اربعاً ثم اثنان حين كان ظله مثل
 فقال قم فصل فقام فصل العصر اربعاً ثم اثنان من الغد حين كان ظله
 مثله فقال له قم فصل فقام فصل الظهر اربعاً حديث له ابن
 راهويه بن عبد الزراق سے اور عبد الزراق مصنف میں بطریق اخبارنا
 معمر بن محمد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن خرم عن ابی عن جده عمر
 بن خرم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی قال جاء جبریل فصلى بالنبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اربعاً ثم اثنان حين مالت الشمس
 الظهر اربعاً حين كان ظله مثله قال ثم جاء جبريل من الغد فصلى
 الظهر بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربعاً ثم اثنان حين مالت الشمس
 بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربعاً حين كان ظله مثله حديثه وارقطني سنن اور
 طبرانی معجم كبير اور ابن عبد البر تهذيب میں بطریق ابی بن عتبة عن ابی بکر بن خرم
 عن عروة بن الزبير حضرت ابو مسعود انصاري و بشير بن ابی مسعود و نون صحابي
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ان جبریل جاء الى النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم حين دلت الشمس فقال يا محمد صل الظهر فصل ثم جاء حين كان ظل
 مثل شئ مثله فقال يا محمد صل العصر فصل ثم جاء من الغد حين كان ظل كل
 مثله فقال صل الظهر للحديث والكل مختصر ان سب حديثون من كل
 عصر کی نسبت یہ ہے کہ جب سایہ ایک مثل ہوا نماز پڑھائی اور عینہ ہی لفظ
 ان کی ظہر میں ہیں کہ جیسا ایک مثل ہوا پڑھائی اور روایت مذی تو صاف صاف

ہو کہ آج کی ظہر سوقت پڑھی جسوقت کل عصر پڑھی تھی ظلال کے مقصود اذفات کی
اور ہر نماز کا اول و آخر وقت جدا بتانا ہے لاجرم امام ابو جعفر وغیرہ نے ظہر پر روز
میں ان لفظوں کے یہی معنی لیے کہ جیسا یہ ایک شکل کے قریب آیا پڑھائی سعافی الا
میں احتمال ن یکن ذلک علی قربان یصیر ظل کل شے مثلاً و ہذا اجاؤنی
اللغة قال الله عز وجل فذكر الآية وشرح المراد و افاد و اجاد حدیث کے
سائل نے جو خدمت آمد حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر
ہو کر اوقات نماز پوچھے اور حضور والا نے ارشاد فرمایا ہے کہ دو دن حاضر رہ کر
ہمارے پیچھے نماز پڑھ پہلے دن ہر نماز اپنے اول وقت اور دوسرے دن ہر نماز
آخر وقت پڑھا کر ارشاد ہوا ہے الوقت بین ہذین وقت ان دونوں وقتوں
درمیان ہے اس حدیث میں نسائی و طحاوی نے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت
کی سأل رجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن وقت الصلاة فقال
معي فصلى الظهر حين بزغت الشمس والعصر حين كان في كل شيء مثله قال ثم
صلى الظهر حين كان في الانسان مثله اس حدیث میں بھی عصر و بروز و ظہر امر روز
کا وہی حال اور علماء کے وہی مقال حدیث سنن ابی داؤد میں بسند صحیح
ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث سأل یون ہے ان سأل
سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يرد عليه شيئا حتى امر بركب
فاقام الفجر حين انشق الفجر وفيه فلما كان من الغد اقام الظهر في وقت العصر الذي
كان قبله وصلى العصر وقد اصفرت الشمس وقال امس اس حدیث سے
دو فائدہ زائدہ حاصل ہوئے اولاً امین صاف تصریح ہے کہ آج کی ظہر کل کی

مسند و ترقیہ حافل
حافظ من جان
ابن تیمیہ
عبد اللہ بن داؤد
میں ان لفظوں کے
قیام الفجر
دونوں کے
ان عن ابی داؤد
حال الترمذی
واقاد بن ابی داؤد
مسند بن ابی داؤد
بن ابی داؤد
مسند بن ابی داؤد
بن ابی داؤد

عصر کے وقت پڑھی حالانکہ یہی حدیث ابی موسیٰ سے اسی طریق بدرہن عثمان بنا
 ابو بکر بن ابی موسیٰ عن ابیہ سے مسلم و نسائی و ابن ابی عمیر و طحاوی کے یہاں
 ان لفظوں سے ہے ثم اذ انظر حتمے کان قریباً من وقت العصر یا لا
 و لفظ النساء فی القرب پھر ظہر کی تاخیر فرمائی یہاں تک کہ وقت عصر و پروزہ سے
 قریب ہوگئی (ثابت ہوا کہ وہاں بھی قریب ہی مراد ہے اور قریب وقت کو نام
 وقت سے تعبیر کرنا صراحتاً ان لفظوں سے بھی تعبیر کر لیتے ہیں کہ دوسری
 نماز کے وقت میں نماز پڑھی یہ فائدہ یاد رکھنے کا ہے ثانیاً اس میں یہ بھی تصریح
 ہو کہ عصر حال میں پڑھی کہ سورج زرد ہو گیا تھا یا کہا شام ہوگئی یہ بھی قطعاً
 قریب شام پر محمول حدیث ۹ صحیح مسلم شریف میں حضرت عبد اللہ بن
 عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے حضور قدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ
 نے فرمایا وقت الظهر اذا انرا الشمس کان ظل الرجل ظلوا له ما لم یحضر العصر
 ظہر کا وقت اس وقت ہے جب سورج و طعلے اور سایہ آدمی کا اسکے قد کی برابر ہو جائے
 جب تک عصر کا وقت نہ آئے حدیث ۱۰ امام طحاوی حضرت ابو سعید خدری
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث امامت جبریل میں راوی حضور والا صلوات
 اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ نے فرمایا صلی الظهر و فی کل ثلثی مثلاً ظہر وقت
 پڑھی کہ سایہ ہر چیز کا اسکی برابر ہو گیا، جنکے نزدیک ایک مثل کے بعد وقت
 ظہر نہیں رہتا ان حدیثوں میں ایک مثل ہونی کو ایک مثل کے قریب پہنچنے پر عمل
 کرتے ہیں حدیث ۱۱ امیر المؤمنین عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا
 ایک روز نماز عصر کو بہت اخیر کرنا اور عروہ بن زبیر کا اگر حدیث امامت جبریل سنانا

کہ صحیحین وغیرہ میں مروی ہیں طبرانی کی روایت یوں ہے **عنا المؤمن نزلنا**
العصر فاصبر من عبد العزیز قبل ان یصلیہا یعنی عمر نے شام کو روئی
 اور ہنوز نماز عصر نہ پڑھی امام قسطلانی شافعی ارشاد الساری شرح صحیح بخاری
 اور علامہ عبد الباقی زرقانی مالکی شرح توطایین فرماتے ہیں **لحمق علی انہ**
قارب المساء لاناہ دخل فیہ حدیث کی مراد یہ ہے کہ شام قریب آتی نہ
 یہ کہ شام ہو ہی گئی خود صحیح بخاری کتاب بدر الخلق میں ہے **آخر العصر** شیخا عصر
 میں کچھ تاخیر کی افادہ **الحافظ فی فہم الباری حدیث ۱۲** حضور اقدس صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے جو ارشاد فرمایا کہ **سحری کھاؤ پیو یہاں تک کہ ابن کتوم اذان دے**
اسپر صحیح بخاری شریف میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے قال کان
مرجلا لا ینادی حتی یقال لہ اصبحت اصبحت وہ اذان نہ دیا کرتے تھے یہاں
کہ اسے کھا جاتا تھیں صبح ہو گئی صبح ہو گئی اگر انکی اذان سے پہلے صبح ہو چکی تھی تو اس
ارشاد کے کیا معنی کہ جب تک وہ اذان نہ دین کھلتے پیتے رہو لہذا قسطلانی شافعی
ارشاد اور امام عینی عمرہ میں فرماتے ہیں واللفظ الارشاد المعنی قارب المساء
علی حدق لہ تعالیٰ فاذا بلغن جہن یعنی لوگون کے اس قول کی کہ صبح
ہو گئی صبح ہو گئی یہ معنی ہیں کہ صبح قریب آتی قریب آتی جیسے آیت میں فرمایا کہ
عزیز میں بیجا د کو پہنچیں عینے قریب بیجا د نیز اسی حدیث میں ارشاد اقدس میں عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فاناہ لا یؤذن حتی یطلع الفجر ابن کتوم اذان
نہیں دیتے یہاں تک کہ فجر طلوع کرے ارشاد شافعی کتاب لصیام میں ہے ہی
حتی یقارب طلع الفجر یعنی یہاں تک کہ طلوع فجر قریب آئے بالجملہ اس معنی

شیوع نام سے کیوں انکار نہیں ہو سکتا اگر بالفرض وہ روایات صحیحہ جلیلہ صحیحہ صلاۃ
 مغرب پیش از غروب شفق میں نہ بھی آئیں تاہم جب کہ ہر نماز کے بعد وقت کی تعیین
 اور پیش از وقت یا وقت فوت کر کے نماز پڑھنے کی تحریم لفظی اجماعی تھی
 ان روایات میں یہ مطلب بظہر محاورہ عمدہ محتمل اور استدلال مستدل بطرق احتمال
 باطل و محتمل اور آیات و احادیث لغیین و اوقات کا ان سے معارضہ غلط و مہمل ہوتا ہے کہ خود
 اسی حدیث میں بالخصوص و صاف صریح مفسر خصوصاً اور اٹھین بزور زبان بخاری و
 مسلم سب بالائے طاق رکھ کر مردود و روایات بتالیئے یا الٹا ان محتملات کے
 معارضت کرنا ذمہ مردود و ٹھہرائے یہ کیا مقتضائے انصاف و دیانت ہے کیا
 محدثی کی شان نزاکت سے ایسے بوجہ المدسب جعل کیا حق و باطل میزان نظر میں مل گیا
 اور واضح ہوا کہ یہ ساتوں روایتیں بھی اٹھین محاورات سے ہیں جن میں دو آیتیں اور بارہ
 حدیثیں جتنے نقل کیں ان سے ملکر اکیس مثالیں ہوئیں و بالنتیجہ جواب دوم
 جانے دو آیتیں قبل انہیں بعد یوہین سمجھو پھر ہمیں کیا مضر اور تمہیں کیا مفید شفقین
 دوہین احمر و ابیض ان روایات قبل میں سپید مراد ہے ان روایات بعد میں
 سرخ یوں بھی تعارض مندفع اور سب طرق مجتمع ہو گئے چل یہ سلا کہ شفق احمر
 ڈوبنے کے بعد شفق ابیض میں نماز مغرب پڑھی اور انتظار فرمایا جب سپیدی
 ڈوبی عشا پڑھی یہ عینہ ہمارا مذہب ہندب اور ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کی طور پر جمع صورتی ہے حقیقی توجب ہوتی کہ مغرب بعد غروب سپیدی
 پڑھی جاتی اسکا ثبوت تم ہرگز نہ دیکھے یہ جواب بنگاہ اولین ذہن فقیر میں
 آیا تھا پھر دیکھا کہ امام ابن الجہام قدس سرہ نے ہی افادہ فرمایا رہی روایت ہفتم

سارحتی ذہب بیاض لا فوق فحمة العشاء حسین افق کی سپیدی جلنے کے
 بعد نزول ہے اقول و باسد استعین اولاً یہ بھی کب رہی آمین بھی وہی
 تقریر جاری ہے غابا لشفق بمعنی کا دان یغیب یوہین ذہب البیاض
 کا دان یذہب ثانیاً حدیث میں بیاض افق ہے نہ بیاض شفق کنارہ
 شرقی بھی افق ہے بعد غروب شمس مشرق سے سیاہی اٹھتی اور اسکے اوپر سپیدی
 ہوتی ہو جس طرح طلوع فجر میں اسکا عکس جسے قرآن عظیم میں حتی یتبین لکم الخط
 الابيض من الخط الاسود من الفجر فرمایا جب فجر بلند ہوتی ہے وہ خط اسود جاتا رہتا
 ہے یون ہی جب مشرق سے سیاہی بلند ہوتی ہے سپید شرقی جاتی رہتی ہے اور
 ہنوز وقت مغرب میں وسعت ہوتی ہے اور اسپر عمرہ قرینہ یہ کہ بیاض کے بعد فجر
 عشاء جانے کا ذکر کیا فجر عشاء شام کا وہند کا ہے موسم گرما میں تیزی لوز شمس کے
 بعد غروب نظر کو ظاہر ہوتا ہے جب تارے کھل کر روشنی دیتے ہیں زائل ہو جاتا ہے جس پر
 چراغ کے سامنے سے تاریکی میں اگر کچھ دیر سخت ظلمت معلوم ہوتی پھر نگاہ ٹھہراتی
 ہے زیر الری بے میں ہے فحمة العشاء ہی اقبال اللیل اول سواد شرح
 جامع الاصول للمصنف میں ہے ھشدة سواد اللیل فی اوله حتی اذا سکر
 فورا قلت بظھور النجوم و بسط نورھا و لان العین اذا نظرت الى الظلمة
 ابتداء لا تکاد ترے شیئا ظاہر ہے کہ اسکا جانا بیاض شفق کے جانے سے
 بہت پہلے ہوتا ہے تو بیاض شفق جانا بیان کر کے پھر اسکے ذکر کی کیا حاجت ہوتی
 ان بیاض شرقی اس سے پہلے جاتی ہے تو اس معنی میں پھر فجر عشاء کا ذکر عبث
 و لغو نہ ہو گا ثانیاً یہی حدیث اسی طریق مذکور سفین سے امام طحاوی نے یون

روایت فرمائی حد ثنا فہد ثنا الحانی ثنا ابن عیینہ عن ابن النخیم
 عن اسمعیل بن ابی ذویب قال کنت مع ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فلما
 غربت الشمس ہینا ان نقول الصلاة فسا رحتی ذہبت فحمت العشاء
 ورائنا بياض الافق فزل فصلی ثلثا المغرب وثلثین العشاء وقال هكذا
 رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فیعل یہ بقائے شفق ابیض میں ابیض
 صریح ہے کہ شام کا دھند لگا جاتا رہا اور میں فوج کی سپیدی نظر آتی اس وقت
 نماز پڑھی اور کہا اس طرح حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا راجا
 ملا جی تو بہت محدثی میں دم بھرتے ہیں صحیح حدیث میں بیوجہ محض نورد کرتے آئے
 بخاری و مسلم کے رجال نا حق مردود الروایہ بنائے اک اپنے لیے یہ روایت حجت
 بنالی جو آپ کے مقبولہ اصول محدثین پر ہرگز کسی طرح حجت نہیں ہو سکتی اسکا راز ابن
 ابی نخعی پر ہے وہ دلس تھا اور یہاں روایت میں عنعنہ کیا اور عنعنہ دلس جمہور
 محدثین کے ذہب مختار و معتبر میں مردود و نامستند ہے اسی آپکی مبلغ علم تقریب
 میں ہے عبد اللہ بن ابی نجیم یسار لکی ابو یسار الثقفی موافقہ ثقہ دی
 بالقدم و ہر ہا دلس وہ قسم مرسل سے ہے تقریب و دریب میں ہے الصحیح
 التفصیل فاما و الا بلفظ المختل لم یبین فیہ السماء فمرسل لا یقبل وما بین
 فیہ کسمعت و حد ثنا و اخبرنا و شہہا مقبول یحتمل بہ او مرسل کی نسبت
 آپ خود فرما چکے روایت مرسل حجت نہیں ہوتی ایک جماعت فقہاء جمہور محدثین کے
 یہ اپنے اس حدیث صحیح متصل کو مردود و مرسل بنا کر فرمایا تھا جسکا ذکر لطیفہ دوم میں
 گزرا جوٹے او عاتے ارسال پر تو یہ جویشن خرویشن اور پچھے ارسال میں ان

و خاموش یہ کیا مقتضاتے حیا و پانہت ہے جو اب سب سے حدیث مذکور
 اصلاً کسی طریق میں نہیں کہ حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعد
 غروب شفق ابیض نماز مغرب پڑھی نہ ہرگز ہرگز کسی روایت میں آیا کہ حضور اقدس
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعد سفر وقت حقیقتہً قضا کے دوسری نماز کے
 وقت میں پڑھنا کو فرمایا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مذہب یہ ہے کہ وقت
 مغرب شفق آخر تک ہے الدارقطنی عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ولفظہ وقفہ افادۃ
 والنوا و انہ قال الشفق لحدیث اور ہا سے نزدیک شفق ابیض تک ہے ہو العجم
 مروایۃ والرحیمہ درایۃ وقضیتہ الدلیل فعلیہ التاویل ہا را مذہب جلا
 صحابہ مثل افضل المخلوق بعد الرسل صدیق اکبر و ام المؤمنین صدیقہ و امام العارضہ عابدین
 جبل و سید القراء ابی بن کعب سید الحفاظ ابو ہریرہ و عبد اللہ بن زبیر و غیر ہم
 رضی اللہ تعالیٰ عنہم و اکابر تابعین مثل امام اجل محمد باقر و امیر المؤمنین عمر بن عبد العزیز
 و اجلا تابعین مثل امام الشام اوزاعی و امام الفقہاء و المحدثین و الصائغین عبد اللہ
 بن مبارک و زفر بن الہذیل و ائمہ لغت مثل مبر و ثعلب فرار و بعض کاتب
 شافعیہ مثل ابوسلیمان خطابی و امام مزنی لمیند حاصل امام شافعی و غیر ہم رحمۃ اللہ
 تعالیٰ علیہم سے منقول کہ ما فی عدل القاسم و غنیۃ المقلی و غیر ہا اب اگر
 ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے صراحتہً ثابت بھی ہو کہ انھوں نے بعد غروب
 ابیض مغرب پڑھی تو صاف محتمل کہ انھوں نے کسی سفر میں سید المرسلین صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کو بعد شفق آخر شفق ابیض میں اور اسکے بعد عشاء پڑھتی دیکھا
 اور اپنے اجتہاد کی بنا پر یہی سمجھا ہو کہ حضور و الاصلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ

علیہ نے وقت قضا کر کے جمع فرمائی اب چاہے ابن عمر سے ثابت ہو جائے
 کہ انہوں نے پہر رات گئے بلکہ آدھی رات ڈھلے مغرب پڑھی یہ ان کو اپنے نزدیک
 مبنی ہو گا کہ جب وقت قضا ہو گیا تو گھڑی اور پیرسب یکساں مگر عمر پر حجت نہ ہو گی
 کہ ہمارے مذہب پر وہ جمع صوری ہی تھی جسے جمع حقیقی سے اصلاً علاقہ نہ تھا یہ
 تقریر محمد المدنی والے وافی و کافی اور مخالف کے تمام دلائل و شبہات کی دفع
 و نافی ہے اگر بہت ہے تو کوئی حدیث صحیح صریح ایسی لاؤ جس سے صاف صاف
 ثابت ہو کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حقیقہً شفق اہیں گزار کر
 وقت اجماعی عشاء میں مغرب پڑھی یا اسطور پڑھنے کا حکم فرمایا مگر بحول اللہ تعالیٰ
 قیامت تک کوئی حدیث ایسی نہ دکھا سکو گے بلکہ حدیث صحیحہ صریحہ جنہیں حضور
 اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جمع فرمانا اور اسکا حکم دینا آیا وہ صراحتہ ہمارے
 سوا کسی اور جمع صوری میں نالائق ہیں جنکا بیان واضح ہو چکا ہے پھر یہ کہ ایسی
 احتمالی باتوں مذہب خیالوں پر عمل کو بن اور ان کے سبب نمازوں کی تعیین و تخصیر
 اوقات کہ نصوص قاطعہ قرآن و حدیث و اجماع امت سے ثابت ہے چھوڑ دیں۔
 هكذا ينبغي التحقيق والله تعالى ولي التوفيق **حدیث الشریعی اللہ**
تعالیٰ عن مروی بطریق عقیل بن خالد عن ابن شہاب عن انس
 ایک لفظ میں ہے کہ ظہر کو وقت حضرت تک تاخیر فرماتے الثینان و ابو اود
 والنسائی جحد ثنا قتیبة بن زید ابو داود وابن مہدی المعنی قالا ثنا
 الفضل بن حجاج والغارمی و حدیثنا حسان الواسطی و هذا لفظہ
 ثنا الفضل بن فضالہ عن عقیل بن شہاب عن انس بن مالک قال کان

نہ نماز ظہر کا اگر ظہر کا ہو تو تم جمع بینہا کے کچھ معنی نہیں بنتے کہ بعد ہو چکنے ظہر کے

اول وقت عصر تک پھر جمع کرنا ساتھ عصر کے کس طرح ہو اور لخصاً مہذباً ان

لترانیوں کا جواب تو بہت واضح ہے عصر یا وقت عصر یا اول وقت عصر

یا دخول وقت عصر تک ظہر کو مؤخر کرنے کی بسطرح یہ معنی ممکن کہ ظہر نہ پڑھی یہاں تک

کہ وقت عصر داخل ہو یا وہیں یہ بھی منظور کہ ظہر میں ہفت روزہ تاخیر فرمائی کہ اس کے

ختم ہوتے ہی وقت عصر آگیا خود علمائے شافعیان معنی کو تسلیم کرتے ہیں صحیح

بخاری شریف میں فرمایا باب تاخیر الظہر والعصر امام عسقلانی شافعی نے

فتح الباری پھر عسقلانی شافعی نے ارشاد الساری میں اسکی شرح فرمائی باب

تاخیر الظہر الى اول وقت العصر بحيث انه اذا فرغ منها يدخل وقت

تالیہا لا انه یجمع بینہما فی وقت واحد حافظ الشان کے لفظ یہ ہیں المراد

انه عند فراغ منها دخل وقت العصر كما سیأتی عن ابی الشعثانی اور اس سے

فارع ہوتے ہی جو عصر اپنے شروع وقتین پڑھی جائیگی باہتہ دونوں نمازیں جمع

ہو جائیگی تو اس معنی کو تحریف یا جمع بینہا کے مخالف کہنا صریح جہالت ہے

اقول وباللہ التوفیق تحقیق مقام یہ ہے کہ یؤخر الظہر من ظہر سے صلاۃ الہر مراد

ہونا تو میری نماز ہی قابل تاخیر و تعجیل ہے نہ وقت جسکی تاخیر و تعجیل مقدمات عباد

میں نہیں اور صلاۃ ظہر حقیقہً کبیر تحریمیہ سے سلام تک مجموع افعال کا نام ہے نہ ہر

فعل یا آغاز نماز کا کہ خبر نماز ہے اور ایسے خفائق میں جزر سے شے نہیں جو اسم کسی ہر

مجموع اجزا متعاقبہ فی الوجود کے مقابل موضوع ہو بنظر حقیقت اسکا صدق جزر

آخر کے ساتھ ہو گا نہ اس سے پہلے مثلاً مکان اس مجموع جہان و مستقن غیر لایا

توجہ نہ بھری گئی پہلی ایسی بات ہے کہ جو صحیح ہے اور حقیقت ہے۔
حقیقت صلاۃ جسے شروع مظہر نماز کے اور معتبر کے معنی میں تو حکم
انتہائے تاخیر نماز میں وقت فراغ پر ہے۔ حقیقت کی یہ کہ ہر روز زیادہ دم صلاحتی
اسم باقی ہے اب حدیث کے الفاظ دیکھئے تاخیر نماز کی انتہا بتاتے وقت
پر بتائی گئی ہے اور اسکی انتہا فراغ پر تھی تو ثابت ہوا کہ ظہر سے فراغ وقت ظہر کے
جزیرا خیر میں ہو ایسی بعینہ ہمارا مقصود ہے اگر معنی وہ ہے جائز جو ملاجی بتا
ہیں کہ اول وقت عصر میں نماز ظہر شروع کی تو تاخیر ظہر اول وقت عصر پر منتہی نہ ہوتی
بلکہ وسط وقت عصر تک رہی یہ خلاف ارشاد حدیث ہے تو بلحاظ حقیقت شرعیہ معنی
حدیث وہی ہیں جنہیں ملاجی تحریف لفظ بتا رہے ہیں ان مجازاً آغاز نماز پر بھی
اسم نماز اطلاق کرتے ہیں تو ہمارے اور ملاجی کے معنی میں وہی فرق ہے جو حقیقت
و مجاز میں محمد اللہ سے بیان جلی البرہان سے واضح ہو گیا کہ ملاجی کا انتہائے تاخیر و
منتہائے نماز ظہر میں تفسیر پر حکم کرنا جہالت تھا ملاجی نے اتنا ہی کہا کہ منتہی تاخیر
اول وقت عصر کا ہوتا آگے جو یہ حاشیہ چڑھایا کہ یعنی ابھی تک ظہر نہ پڑھتے کہ وقت
عصر آجاتا نماز ادا کرتے بیدلیل ہے طرفیہ کہ خود بھی حضرت نے امتحین اطفالوں سے
کی جنہیں دونوں معنی متعلیٰ مگر عقل و وابیت تو باہم اتھے طرفین لغت میں یہی ہے
تھم اقول و بحوالہ اللہ اصل ظہر کی وقت عصر تک تاخیر کرنا اگر مخالف لفظ
آئے کہ ظہر اول وقت عصر میں پڑھی رعایت مخالف میں نہیں نہ تھی ظہر ہی
میں خروقت اول و اول وقت آخر آن واحد مشترک میں الزام ہے صلاحتی
صلاحتی عن الصلاۃ دونوں متعلیٰ تو حکم مقدم اولے جس نماز کے فراغ ہوا کہ وقت

ختم ہو جائے اسے ضبطِ حیون کہہ سکتے ہیں کہ اپنے وقت کے جزرِ اخیر میں تمام ہو
 جو میں یہ بھی کہ وقت آئندہ کے جزرِ اول میں اس سے فراغ ہوا اور حکمِ مقدمہ ثانیہ
 تعبیر ثانی کو ان لفظوں سے بھی ادا کر سکتے ہیں کہ نماز وقت نماز آئندہ میں پڑھی کہ نماز
 پڑھنا فراغ عن الصلاة تھا اور فراغ عن الصلاة آخر وقت میں ہوا اور آخر وقت ماضی
 اول وقت آتی ہے وہی نمازوں احادیثِ مذکورہ امامتِ جبریل و سوالِ مسائل
 میں جب کہ بظاہر عصرِ ماضی و ظہرِ حال دونوں ایک وقت پڑھنا نکلتا تھا بلکہ حدیث
 امامتِ عند الترمذی و حدیثِ مسائلِ عند ابی داؤد میں صاف تصریح تھی کہ آج کی ظہر
 کل کی عصر کے وقت پڑھی خود امام شافعی و جمہورِ علمائے کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے
 انہیں صلاۃ عصر دیر وزہ کو اب شد نماز اور صلاۃ ظہر ام روزہ کو فراغ نماز پر عمل کیا یعنی
 ایک مثل سایہ پر کل کی عصر شروع فرماتی تھی اور آج کی ظہر ختم ایکویون تعبیر فرمایا گیا
 کہ ظہر ام روزہ عصر دیر وزہ کے وقتیں پڑھی امام اجل ابو زکریا نووی شافعی رحمہ اللہ
 تعالیٰ شرح صحیح مسلم شریف میں زیر حدیث اذ اصلیتیم الظہر فانه وقت الی ان
 یخبر العصر و ما بین اجتم الشافعی والاکثرون بظاہر الحدیث الذی نحن فیہ واجابوا
 عن حدیث جبریل علیہ السلام بان معناه فرغ من الظہر حیث صار ظل
 کلشہ مثله و شرعی فی العصر فی الیوم الاول حیث صار ظل کلشہ مثله فلا
 اشتراك بینہما مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے فی روایۃ حین کان ظل کل شئ
 مثله کواقت العصر یا لا مسألے فرغی من الظہر صحیحا شرعی فی العصر
 فی ما اول صحیح قال الشافعی وبہ یندفع اشتراکہما فی وقت واحد
 ثم اقول ان میں علماء سے کیوں نقل کروں خود ملا جی اپنے ہی ہنکھے کو نہ تو

اقرء کتابک کفی بنفسک لیوم علیک شہیداً مسئلہ وقت ظہر میں ایک
مثل کا اثبات پیش نظر تھا پاؤں تلے کی سوچی آگ اچھانے سوچے سمجھے صاف
صاف انھیں معنے کا اقرار کر گئے یہ کیا خبر تھی کہ دو قدم چل کر یہ اقرار جان کا آثار تو
حدیث سائل بروایت نسائی عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نقل کر کے فرماتے

ہیں معنے اسکے یہ ہیں کہ پہلے دن صبح پڑھی کہ سایہ ایک مثل آگیا اور دوسرے
دن ظہر سے ایک مثل پر فارع ہوئے یہ معنے نہیں کہ ظہر پڑھنی شروع کی دوسرے

اسی وقت میں پہلے دن عصر پڑھی تھی اھ لمخصاً کیون ملاجی جب صلاۃ بمعنی
فراع عن الصلاة آپ خود لے رہے ہیں تو آخر الظہر کے معنے آخر الفراع عن الظہر
لینا کیون تحریف نصوص ہو گیا ان اسکا علاج نہیں کہ شریعت تمہارے گھر کی ہی
اپنے لیے تحریف تبدیل انکا تکذیب جو چاہو خلال کر لو ہر وہ پہرہ کہ فقط اسی
قناعت نہ کی لاج کا جھلا ہو حدیث مامت جبریل عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنها بھی نقل کی اور ابو داؤد کے لفظ چھوڑ کر خاص ترمذی ہی کی روایت کی جس میں
صاف نقل کیا کہ ظہر روزہ عصر دیر روزہ کے وقت میں پڑھی اور بحال خوش طالعی

اسے بھی سمجھنا کہ معنے اسکے بھی وہی ہیں جو حدیث نسائی کے بیان کیے گئے یعنی
پہلے دن عصر شروع کی ایک مثل پر اور دوسرے دن فارع ہوئے ظہر سے ایک
مثل پر ملاجی جب ایک نماز دوسری کے وقت میں پڑھنا ان صریح لفظوں کے بھی
خود معنے لہ رہے ہو کہ نماز پڑھی تو اپنے وقت میں گراس سے فراع دوسری
کا بتدائی وقت پر ہوا تو اب کس منہ سے یہ حدیثیں اثبات جمع میں پیش
کرنے اور انھیں نص صریح ناقابل تاویل بتاتے ہو ان میں تو تصریح دکھا بھی

لہ اقتباس
و مناسب القام
ہو ہذا الشہاد
و العسکری

جو صاف صاف اس حدیث ترمذی میں بھی جا سکتے ہیں یعنی بنا رہے ہو انکو
 درجہ اولے میں لگے اور اول تا آخر تمہارے سب سے عوبے قل مولوا بغیظکم کمینین
 انصاف ہو تو ایک ہی حرف تمہاری ساری محنت کو پہلی منزل پہنچانے کے
 لیے بس ہو و لہ الحمد یہ کلام تو ملاجی کی جہالتوں سے متعلق تھا اب مثل حدیث ابن
 عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس حدیث کے بھی جواب بعون الولا اب اسی طرز صوت پر
 لیجیے وباللہ التوفیق **جواب اول** دخول عصر سے قریب عصر مرا ہے
 جسکی اکائیش الین آیات واحادیث سے اوپر گزر رہا خصوصاً حدیث ہشتمین
 یعنی روایت صحیحہ صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی سے روشن ثبوت یا
 کہ دوسرے وقت تک تاخیر کرنا ایک نماز اپنے آخر وقت میں دوسرے وقت
 کے قریب پڑھنے کو یہاں تک کہا جاتا ہے کہ دوسری نماز کے وقت میں پڑھی
 الی ہذا الجواب شام الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ حیث قال قد یجتمعا
 انیکون قوالہ الی اول وقت العصر المقربا ول وقت العصر **جواب ثانی**
اقول وقت ظہر و مثل سمجھو خواہ ایک اسکی حقیقت واقعہ کا ادراک طاقت بشری
 سے خارج ہے آسمان بھی صاف ہوز میں بھی ہواز تاہم پائیشا قدم یا کوئی چیز
 زمین میں کھڑی کر کے ناپنا تو ہرگز غایت تخمین ہفت و تک بھی بالغ نہیں نہایت
 تصحیح عمل مثال دائرہ ہندیہ ہے وہ بھی حقیقت امر ہرگز نہیں بتا سکتا اول
 دائرہ کی صحت سطح کا استوا سطح دائرہ الافق سے اسکی پوری موازات مقیاس کا
 سطح دائرہ نصف النہار سے ذرہ بھر آمل نہ ہونا داخل و خارج کے نقاطا نتیجہ
 کی صحیح تعیین قوس محصورہ کی ٹھیک تصنیف پھر ظل کا خطا متجزی پر واقعی انطباق

پھر اسکی حقیقی مقدار پھر کسی پرل یا تلیس کوٹے کی پیشی زیادت انہیں سے کسی پر
 تیسرے نہیں تاہم ایسا فرض حال عادی یہ سب حق حقیقت پر صحیح بھی ہو جائیں تاہم خاص
 کا سطح عظیمہ نصف النہار میں ہونا معلوم نہیں بلکہ نہ ہونا ثابت و معلوم ہے کہ شمسی لوح
 تقاطع معدل و منطقہ اپنی سیر خاص سے لمحہ بھر بھی ایک مدار پر نہیں رہتا تو
 منتصف ما بین المدخل والمخرج ہمیشہ خط نصف النہار سے شرقی یا غربی ہے مگر جب کہ
 دائرۃ الزوال پر مرکز نیر کا انطباق اور حد الانقلاب میں میں حلول آن واحد میں ہو اور
 نہایت نادر ہے مثالاً اس نادر کو بھی فرض کر لیجئے تاہم علم کی طرف اصلاً سبیل
 نہیں کہ حوال انقلاب یا وصول دائرہ جات کے طرق جو ریجات میں موضوع
 ہیں سب ظنی اور تخمینی ہیں کسی کوکب کی تقویم حقیقی معلوم کرنا جسنا کب کام ہے نہ ارساد کا
 جدول جیوب و ظلّال و میول و اوساط و تعاویل مراکز و مواضع اوجات و تفاوت ایام
 حقیقیہ و وسطیہ و فصل ما بین المرکزین و عرض و اطوال بلاد و درج و اجزائے استوائیہ
 و طول و مطالع بدیہ و غیرہ امور کہ اسل دراک کے ذرائع ہیں سب فی النفسہا محض
 تخمین ہیں اور اس پر ثبات زیجات برفع و اسقاط حصص کسرت تخمین بالائے تخمین
 پائی ہے اسے جسے ہر نقیر و قطبیر میں عجز و جہل بشر کو ظاہر کیا اور ذرہ ذرہ عالم
 اپنے کمال علم و قدرت کو جلوہ دیا سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا انک
 انک العلیم الحکیم و لہذا المتقو و قتین سے کچھ پہلے اور کچھ بعد تک عالم خلق کے بزرگ
 وقت مشکوک سے اسکو وقت بین الوقتین کہتے ہیں اس میں نظر ناظر کبھی حالت
 شک میں رہتی ہے کبھی بقائے وقت اول کبھی دخول وقت آخر گمان کرتی ہو
 اور واقع وہ ہے جو رب العزّة جل و علا کے علم میں ہے صاحب وحی خصوصاً

عالم علوم الاولین والآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب حکم نبی فی العلم الخبیر
 عین وقت حقیقی پر مطلع ہو کر نماز ظہر ایسے اخیر وقت میں ادا فرماتے اور سلام پھیرنے
 معا وقت عصر کی ابتداء حقیقی جو خاص علم الہی میں تھی شروع ہو جائے اور دیگر
 ناظرین کہ وحی سے پہرہ نہیں رکھتے براہ اشتباہ اسے وقت میں گمان کریں ان صلا
 محل تعجب نہیں نہ معاذ اللہ اس میں بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی کس شان
 کہ علوم خاصہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حضور کا شریک ہونا کچھ نسائی
 صحابیت نہیں بلکہ واجب و لازم ہے فقیر غفرلہ المولے القدیر احادیث کثیرہ سے
 حاصل اس جزئیہ کی نظیریں پیش کر سکتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم نے ایسے وقت نظیریں پڑھیں یا سحری تناول فرمائی کہ ناظرین کو نفاے وقت
 میں شک یا خروج وقت کا گمان گزرتا بلکہ اجلہ مذاق صحابہ کی تمیز و معرفت
 میں دیگر ناظرین شریک نہ ہوتے علم محمدی تو علم محمدی ہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 مثلاً حدیث احادیث سائل کہ صحیح مسلم و سنن ابوداؤد و سنن نسائی و سنن
 امام احمد و حجج امام بن ابان و مصنف طحاوی میں سیدنا ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے مروی اس میں ظہر رز اول کی نسبت مسلم و نسائی کی روایت یوں ہے
 بقام بالظہر حین زالت الشمس والقائل یقول قد انتصف النهار وهو
 مکان اکمل منہم ظہر سورج ڈھلتے ہی قائم فرمائی اس حال میں کہ کہنے والا کہو
 ٹھیک دو پہر ہے اور حضور ان سے زیادہ جانتے تھے ابوداؤد کے یہ لفظ ہیں حج
 قال القائل انتصف النهار وهو علم بہان تک کہ کہنے والے نے کہا وہی
 ہوا اور حضور کو حقیقت نام کی خوب خبر تھی احمد و طحاوی کے لفظ یوں ہیں

والقائل يقول استعدوا لربكم وكنوا من الصالحين كونه والاكتنا وپہر
 یا ابھی دوپہر بھی نہ ہو اور حضور کے علم سے ان کے علموں کو کیا نسبت تھی
 حدیث ۲ صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی و کتاب
 طحاوی میں پارہ حدیث سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ دربارہ
 انکار جمع بین الصلاۃین کہ عنقریب انشاء اللہ لقریب المجیب مذکور ہوگی یہ ہے
 صلی الفجر یومئذ قبل میقاتھا ابو داؤد کے لفظ یون ہیں صلے صلاۃ
 الصبح من الغد قبل وقتھا طحاوی کی روایت یون ہے صلی الفجر یومئذ
 لغد میقاتھا یعنی حضور اقدس سید عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ذی الحجہ
 کی سوین تاریخ مزدلفہ میں صبح کی نماز اسکے وقت سے پہلے پڑھی ہو وقت پڑھی
 امام بدرینی عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں قولہ قبل
 میقاتھا بان قدم علی وقت ظهور طلوع الصبح للعامة و قد ظهر له صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم طلوعہ اما بالوحی او بغیرہ یعنی قبل وقت پڑھنے کے
 یہ معنی ہیں کہ اور لوگوں پر صبح کا طلوع کرنا ظاہر نہ ہوا تھا حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کو وحی وغیرہ سے معلوم ہو گیا حدیث ۳ صحیح بخاری شریف میں
 عبد الرحمن بن یزید نخعی سے خود حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
 نسبت ہے ثم صلے الفجر حین طلوع الفجر قائل یقول طلوع الفجر وقائل یقول لم
 یطلع الفجر واؤلہ قال خرجنا مع عبد اللہ الی مکتہ ثم قد منا جعبا الحدیث
 یعنی ہم حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ حج کو چلے مزدلفہ
 پہنچے وہاں حضرت عبد اللہ نے نماز فجر طلوع فجر ہوتے ہی پڑھی کوئی کہتا فجر

ہو گئی ہے کوئی کہتا بھی نہیں حدیث ام المومنین طلحہ بنی امیہ عن عبد الرحمن بن
 سے راوی قال صلے عبد اللہ باصحابہ صلاۃ المغرب فقام اصحابہ
 یراء الشمس انما تنظر لرب قالوا انظر غابت الشمس فقال عبد اللہ هذا واللہ
 الذی لا الہ الا هو فی ہذا الصلاۃ الحدیث یعنی عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ نے اپنے اصحاب کو نماز مغرب پڑھائی ان کے اصحاب اٹھ کر سورج دیکھنے لگے
 فرمایا کیا دیکھتے ہو عرض کی یہ دیکھتے ہیں کہ سورج ڈوبا یا نہیں فرمایا قسم اللہ کی جسکے
 سوا کوئی سچا معبود نہیں کہ یہیں وقت اس نماز کا ہی نماز سے فارغ ہو کر بھی ان کے
 اصحاب کو شبہہ تھا کہ سورج اب بھی غروب ہوا یا نہیں فان صلے حقیقۃ فی
 الفعل دون الامرادۃ والفاء للتعقیب حدیث بخاری سلم ترمذی
 نسائی ابن ماجہ طحاوی بطریق انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے راوی قال تسیرنا مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فمنا
 الی الصلاۃ قلت کم کان قدر ما بینہما قال خمسیۃ یعنی حضور پر نور صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ سحری کھائی پھر نماز فجر کے لیے کھڑے ہو گئے میں نے چچا
 بیچپن کتنا فاصلہ دیا کہا پچاس آیت پڑھنے کا حدیث بخاری و نسائی
 بطریق قما و حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ان نبی اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وزید بن ثابت تسیرا فلما فرغنا من سحری ہما قام
 نبی اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الی الصلاۃ فسالے قلت لانس کم کان بینہما
 من سحری ہما ودخولہما فی الصلاۃ قال قدر ما یقرء فی خمسین آیۃ یعنی نبی
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وزید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سحری تناول فرمائی

جب کھانے سے فارغ ہوئے حضرت اس کے لئے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز صبح کے لئے
 کھڑے ہو گئے نماز پڑھ لی میں نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا سحری سے
 فارغ اور نماز میں داخل ہو نہیں سکتا فصل ہو کہا اس قدر کہ آدمی سچا سچا نہیں پڑھ لیا
 امام توریشی حنفی پھر علامہ طیبی شافعی پھر علامہ علی قاری شرح مشکوٰۃ میں اس حدیث کے
 نیچے فرماتے ہیں ہذا القدر لا یجوز لعموم المؤمنین الاخذ بہ وانما
 اخذہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا اطلاعی اللہ تعالیٰ ایاہ وکان
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معصوماً عن الخطأ فی الدین یہ انما زہ وہ ہو کہ عام امت کو
 اسے اختیار کرنا جائز نہیں سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے اس لیے
 اختیار فرمایا کہ رب لقرۃ جل وعلا نے حضور کو وقت حقیقی پر اطلاع فرمائی تھی اور
 حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دین میں خطا سے معصوم تھے حدیث ثانیہ
 نسائی و طحاوی زر بن حبیش سے زومی قال قلنا لخذ یفۃ ای ساعة تسیرت
 مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ہوا لہنکرا لان الشمس لم تطلع ہم نے خدیجہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا آپ نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ
 کس وقت سحری کھائی تھی کہا دن ہی تھا گریہ کہ سورج نہ چکا تھا امام طحاوی کی تواتر
 میں یونان صاف تر ہے قلت بعد الصلۃ قال بعد الصلۃ غیر ان الشمس لم
 تطلع میں سے کہا بعد صبح کہا ان بعد صبح کے گر آفتاب نہ نکلا تھا راتے فقیر میں
 ان روایات کا عمدہ مغلن ہے کہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے علم
 نبوت کے مطابق حقیقی انتہا تک لیل پر سحری تناول فرمائی کہ فرارغ کے ساتھ ہی صبح
 چمکائی خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو گمان ہوا کہ سحری دن میں کھائی بعد صبح اور

واقعہ جو شخص سحری کا پھل انا لکھا کر آسمان پر نظر اٹھائے تو صبح طالع پائے
 وہ سوا اسکے کیا گمان کر سکتا ہے حدیث ۸ ابو داؤد نے اپنی سنن میں
 باب وضع کیا باب المسافر یصلے وهو یثاب فی الوقت اور اس میں انھیں
 انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جبکہ حدیث میں ہم یہاں کلام کر رہے ہیں روایت
 کی قال کنا اذ انما مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی السفر فقلنا
 من ان الشمس لم تزل صلی لظہر شمس ارجل جب ہم حضور اقدس سید عالم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ رکاب سفر میں ہوتے ہم کہتے سورج ڈھلایا ابھی ڈھلایا
 نہیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس وقت نماز ظہر پڑھ کر کوچ فرما دیتے
 حدیث ۹ ابو داؤد اسی باب میں اور نیز نسائی وحاوی انھیں نسائی رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے راوی کا رد سوال اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذ انزل منزل
 لم یرتحل حتی یصل الظہر فقال له رجل وان کان نصف النہار قال وان کان نصف
 یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب کسی منزل میں اترنے ظہر پڑھے
 کوچ فرمائے کسی نے کہا اگرچہ دوپہر کو فرمایا اگرچہ دوپہر کو نسائی لفظ یومین لرجل
 وان کان بنصف النہار قال وان کان بنصف النہار یعنی کسی نے پوچھا
 اگرچہ وہ نماز دوپہر میں ہوتی فرمایا اگرچہ دوپہر میں ہوتی لطیف **اقول**
 ملاجی کو تو یہ منظور ہے کہ جہاں جیسے بنے اپنا مطلب بنائیں یہاں تو قول انس
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کہ وقت عصر کا آغاز ہو جاتا ایسی تحقیق یقینی پر عمل کیا جس میں
 اصلاً گنجائش تاویل نہیں اور مسئلہ وقت ظہر میں جب علمائے حنفیہ نے حدیث
 صحیح حلیل صحیح بخاری شریف سے استدلال کیا کہ ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا

ایک سفر میں ہم حاضر کتاب ساری صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلوات والصلوات
 تھے موزن نے ظہر کی اذان دینی چاہی فہو یوقت ٹھنڈا کر دیر کے بعد انھوں
 نے پھر اذان کا قصد کیا پھر فرمایا وقت ٹھنڈا کر ایک دیر کے بعد انھوں نے پھر
 ارادہ کیا فرمایا وقت ٹھنڈا کر حتیٰ ساوی الظل التلوی یہاں تک کہ ٹیلوں کا
 سایہ ان کے برابر آگیا نسید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ان شدت الحر
 من فیہ جھنڈ گرمی کی شدت جہنم کے جوش سے ہے تو آمین نماز پھر ٹھنڈے وقت
 میں پڑھو (ظاہر ہے کہ ٹھیک دوپہر خصوصاً موسم گرما میں کہ وہی زمانہ ابراہیم
 ٹیلوں کا سایہ اصلاً نہیں ہوتا بہت دیر کے بعد ظاہر ہوتا ہے امام اجل بوز کرنا نووی
 شافعی شرح مسلم شریف میں فرماتے ہیں التلوی منبسطۃ غیر منتصبۃ ولا
 یصدینہا فی العادۃ الا بعد زوال الشمس بکثیر ٹیلے زمین پر پھیلے ہوتے
 ہیں نہ بلند عادتہ انکا سایہ نہیں پڑتا مگر سورج ڈھلنے سے بہت دیر کے بعد امام ابن
 اثیر جزیری شافعی نہسایہ میں فرماتے ہیں ہی منبسطۃ لا ینظر لها ظل الا اذا
 ذهب اکثر وقت الظہر ٹیلے پست ہوتے ہیں ان کے لیے سایہ ظاہری نہیں
 ہوتا مگر جب ظہر کا اکثر وقت جاتا رہے (جب خواتمہ شافعیہ کی شہادت سے ثابت
 اور نیز شاہدہ عقل و قواعد علم ظل شاہد کہ ٹیلوں کے سائے کی ابتداء زوال سے بہت
 دیر کے بعد ہوتی ہے تو ظاہر ہے کہ سایہ ٹیلوں کے برابر اس وقت پہنچے گا جب بلند
 چیزوں کا سایہ ایک مثل سے بہت گزر جائیگا اس وقت تک حضور اقدس صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے گرمیوں میں ظہر ٹھنڈی کرنے کا حکم فرمایا اور اسکے بعد موزن
 اجازت اذان عطا ہوتی تو بلاشبہ وہ دوسری مثل میں وقت ظہر باقی رہنا ثابت ہوا

جیسا کہ ہمارے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے یہ دلیل ساطع بجمہ اللہ تعالیٰ

لا جواب تھی یہاں ملاجی حالت اضطراب میں فرما گئے کہ مساوی کہنا لاوی یعنی

سیدنا ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سایہ ٹیلو نکونیا ہر ہے کہ تخمیناً اور تقریباً

ہے نہایت طور کہ گزر رکھنا پ لیا تھا کیون حضرت سیدنا ابو ذر رضی اللہ

تعالیٰ عنہ نے تو گزر رکھنا پ لیا تھا کیون تخمیناً مساوات بتا دی مگر النس رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کا گزر رکھنا پ لیا آپ کو معلوم ہو گیا ہوگا آخر دخول وقت عصر یومین

معلوم ہوگا کہ سایہ اس مقدار کو پہنچ جائے اسکا عالم بے ناپے کیونکہ یہ بلکہ

یہاں تو غالباً دونوں کی ضرورت ہے ایک وقت نصف النہار کہ سایہ اصلی

کی مقدار ناپین دوسری اس وقت کہ سایہ بعد ظل اصلی مقدار مطلوب کو پہنچا یا نہیں

جب انھوں نے ایک ناپ نہ کی یومین تخمیناً فرما دیا انھوں نے روز ناپین کا ہیکو کی ہو

یومین تخمیناً فرما دیا ہوگا کہ عصر کا اول وقت داخل ہو گیا جیسے آپ وہاں احتمال

نکالا چاہتے ہیں کہ واقع میں مساوی نہ ہوا ہوگا اور ظہر ایک مثل کے اندر ہوتی

یہاں بھی وہی احتمال پیدا ہوگا کہ واقع میں وقت عصر نہ آیا تھا ظہر اپنے ہی وقت

ہوئی یہ کیا حیا واری و مبارکہ ہے کہ جا بجا جو باتیں خود اختیار کرتے جاؤ دوسرا

کرے تو آنکھیں دکھاؤ تحریف نصوص بتاؤ اس حکم کی کوئی حد ہے لطیفہ (۲)

اقول خدا انصاف دے تو یہاں تخمینہ میں اتنی ہی غلطی ہوگی جتنی دیر میں ظہر

کی دو کھین پڑھی جائیں اور حدیث ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں سخت

خامش غلطی ماننی پڑے گی جسے ان کی طرف بیدلیل نسبت کر دینا صراحتہ سوائے

ادب خود امام شافعی المذہب کی تصریح سے واضح ہو کہ سایہ تلول کی ابتداء

اس وقت ہوتی ہے جب بلند چیزوں کا سایہ سایہ اصلی کے سوا نصف مثل سے
 اکثر گزر جاتا ہے تو ظاہر ہے کہ ٹیلوں کا سایہ بھی نصف مثل تک بھی نہ پہنچے گا اور
 چیزوں کا سایہ سایہ اصلی کے سوا ایک مثل سے گزر جائیگا کہ اول تو جس طرح ظہور
 میں تفاوت شدید ہے کہ اتنی دیر کے بعد ان کا سایہ پیدا ہوتا ہے یوں زیادت
 ظل میں سرف رہیگا بلند چیزوں کا سایہ اپنی نسبت پر جتنی دیر میں جتنا بڑھے گا
 ٹیلوں کا سایہ اپنی نسبت میں اس سے کم بڑھے گا کہ لا ینخفض علی العارف بقواعد
 الفن تو لاجرم جس وقت ٹیلوں کا سایہ پیدا ہوا اور بلند یوں کا سایہ سایہ اصلی کے سوا
 نصف مثل سے زائد تھا ایک کچھ دیر کے بعد بلند یوں کا سایہ نصف مثل سے کم بڑھ کر
 ایک مثل ظل اصلی سے گزر گیا اس وقت ٹیلوں کا سایہ اس کم از نصف سے بھی کم ہو گا
 اور اس تخفیف نسبت تفاوت کو نہ بھی مانے تو خیر کم از نصف ہی جانیے پھر بہر حال
 اس سے اتنی دیر اور مجرا کیجیے جس میں اذان کا حکم ہو اور اسکے بعد جماعت فرمائی گئی تو
 حساب سے آپ کے طور پر اس وقت ٹیلوں کا سایہ کوئی چارم ہی کی قدر رہتا ہے اسے
 ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فرما دینا کہ سایہ برابر ہو گیا تھا کس قدر بعید و ناقابل قبول
 ہے کیا اچھا انصاف ہو کہ یا تو تخمینہ میں اتنی غلطی مسموع کہ جس میں دو مرتبہ پڑھ لیجائیں
 یا اپنی داؤن کو یہ بھاری غلطی مقبول کہ سپرین پیری کا دھوکا جہاں اللہ تعالیٰ اس قدر
 یہ بھی واضح ہو گیا کہ وہ ان تخمینہ سے جواب دینا محض باطل تھا (لطیفہ ۳) اول
 وہ ان ایک ختم خوش دانی یہ کی ہے کہ وہ تخمینہ برابر ہونا بھی مع سایہ اصلی کے ہے نہ سایہ
 اصلی الگ کر کے و ہذا لا ینحی علی منزلہ ادنی مثل تو دراصل سایہ ٹیلوں کا بعد نکالنے
 سایہ اصلی کے تخمینہ آدمی مثل ہو گا یا کچھ زیادہ اور مثل کے ختم میں اتنی دیر ہو گی کہ خوبی

فانی ہوتے ہوئے ملاجی ذرا کچھ دنوں تک کی ہو گا وہ ٹیلوں کی ہری ہری ڈوب ٹھنڈے
 وقت کی سنہری دھوپ دیکھو کہ آنکھوں کے تیور ٹھکانے آئین علامت فرما رہے ہیں کہ
 ٹیلوں کا سایہ پڑتا ہی نہیں جب تک دھوپ سے زیادہ وقت ظہر نہ نکل جائے
 ملاجی اُن کے لیے ٹھیک دوپہر کا سایہ بتا رہے ہیں اور وہ بھی تھوڑا نہ بہت اُسی
 مثل جی تو کہتے ہیں کہ وہابی ہو کر آدمی کی عقل ٹیلوں کا سایہ زوال ہو جاتی ہے
 (لطیفہ ۴) اقول اور بڑھ کر نزاکت فرماتی ہے کہ مساوات سایہ کے ٹیلوں

مقدار میں مراد نہ ہو بلکہ ظہور میں معنی پہلے سایہ جانب شرقی معدوم تھا اور مساوات
 نہ تھی ٹیلوں سے کیونکہ وہ موجود تھے اور وقت اذان کے سایہ جانب شرقی بھی

ظاہر ہو گیا پس برابر ہو گیا ٹیلوں کے ظاہر ہونے میں اور موجود ہونے میں مقدر
 میں اس جواب کی قدر ملاجی اپنے ہی ایمان سے بتا دین وقت ٹھنڈا فرمایا ہاتھ
 کہ ٹیلوں کا سایہ ان کے برابر آیا اسکے یہ معنی کہ ٹیلے بھی موجود تھے سایہ بھی موجود ہو گیا
 اگرچہ وہ دس گز ہوں یہ جو برابر ہے سجن نامہ اسے کیوں تحریف نصوص کہیے گا کہ یہ تو
 مطلب کی گڑھت ہو ایسا لقب تو خاص بیچارے حنفیہ کا خلعت ہو ملاجی اگر کوئی
 کہے کہ میں ملاجی کے پاس رہا یہاں تک کہ انکی داڑھی بانس برابر ہو گئی تو اسکے معنی
 یہی ہونگے نہ کہ ملاجی کا منبرہ آغاز ہوا کہ پہلے بانس موجود تھا اور ملاجی کی داڑھی
 معدوم جب رو آن کچھ چمکا چمکتے ہی بانس برابر ہو گیا کہ اب بانس بھی موجود ہا

بھی موجود ع مر فک از بیضہ برون آید و انہ طلبہ (لطیفہ ۵) اقول
 یہ کتب چراغی و تحریف صریح قابل ملاحظہ کہ خود ہی حنفیہ و شافعیہ کے مسئلہ مختلف
 یہاں میں شافعیہ سے حجت لانے کو فتح الباری امام عسقلانی سے یہ عبارت نقل کی کہ

يَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ هَذَا الْمَسَاوَاتِ الظُّهُورَ بِمَعْنَى تَلُّهُ بَعْدَ أَنْ تَكُونَ

جسین ٹیلون کے لیے سایہ اصلی ہونے کی صانعی تھی حضرت تو وہ دعوت کر چکے تھے
کہ اسکا سایہ اصلی آدھو مثل کے قریب ہوتا ہے لاجرم معدوم ہو نہیں جانے شرق کی قید
بڑھائی کہ مشرق کی طرف معدوم تھا اور کسے فتح الباری کی طرف نسبت کر دیا کہ

جیسا کہ کہا فتح الباری میں و یحتمل ان یراد لہ ملاجی دھرم کہنا یہ تحریف تو نہیں
(لطیفہ ۶) **اقول** فتح الباری کے طور پر تو مشارکت فی الوجود غایت بن سکتی ہی

کہ دوپہر کو ٹیلون کا سایہ اصلانہ تھا دیر فرمائی یہاں تک کہ موجود ہوا اگرچہ ٹیلون سے
سایہ مساوی ہونیکر ہرگز یہ معنی نہیں مگر آپ اپنی خبر لیجیے آپ کے نزدیک تو ٹھیک
دوپہر کو ٹیلون کا سایہ آدھا مثل تھا تو ظہور و وجود میں برابری صبح سے شام تک

دن بھر ہی اس غایت مقرر کرنے کے کیا معنی کہ وقت ٹھنڈا فرمایا یہاں تک کہ سایہ
وجود میں ٹیلون کے برابر ہو گیا اور جانب شرقی کی قید حدیث میں کہاں یہ کی
نری من گڑھت ہے تاویل گڑھی مساوات فی الظہور تفریح کی مساوات فی الوجود

اور مفرغ علیہ وجود شرقی کیا جب تک وجود غربی شمالی تھا مساوات فی الوجود
نہ تھی اب کہ وجود شرقی ملا مساوات ہوئی کچھ بھی ٹھکانے کی کہتے ہو (لطیفہ ۷)

اقول ملاجی جب آپ کے دھرم میں سایہ وقت نصف النہار بھی موجود تھا
تو زوال ہونے ہی قطعاً مشرقی ہوا تو یہ مساوات خاص آغاز وقت ظہر پر پیدا

ہوتی اور حدیث میں یہ ارشاد ہے کہ مؤذن نے تین بار ارادہ اذان کیا ہر بار
حکم براؤ تاخیر ملا یہاں تک کہ سایہ مساوی ہوا کیا یہ ارادہ اذان و حکم ہائے
ابراؤ سب پیش زوال ہو لیے تھے شاید سپردن چڑھے ظہر کا وقت ہو جاتا ہو گا

ملا جی تحریف نصوص سے کہتے ہیں مع چھائی جاتی ہے یہ دیکھو تو سر پر ایا کسٹ
(لطیف) اقول جب کچھ نہ بنی تو مارے درجے یہ تیسری نزاکت

اس حدیث کے جو ابین فرمائی کہ یہ تاخیر حضرت سے سفر میں ہوتی شاید آنحضرت نے
اس ارادہ سے کی ہو کہ ظہر کو عصر سے جمع کر نیلے پس سفر پر حضر کو قیاس مع الفا
ہے ملا جی ایمان سے کہنا یہ حدیث ابرا و ظہر کی ہے یعنی وقت ٹھنڈا کر کے
پڑھنا یا تقویت ظہر کی کہ وقت کھو کر پڑھنا حدیث میں علت حکم یہ ارشاد ہوتی
ہے کہ شدت گرمی جو شش جنم سے ہے تو گرمی میں ظہر ٹھنڈا کر دیا یہ کہ ابھی اذان
نہ کہو ہم عصر سے ملا کر پڑھینگے ملا جی اس حدیث کی شرح میں خود علمائے فقہ
کا کلام سنو کہ معنی ابرا و میں آپکی یہ گڑھت بھی ٹوٹے اور سفر و حضر سے فرق کی بھی
قسمت پھوٹے ارشاد الساری امام قسطلانی شافعی شرح صحیح بخاری باب الابرار
بالظہر فی السفر میں اسی حدیث ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نیچے ہوا قال کنا مع
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی سفر قیسا ہنا بالسفر و اطلق
فی السابقتہ مشیرا بذلک الی ان تلاق الروایۃ المطلقة محمولة علی ہذا
المقیدۃ لان المراد من الابرار التسهیل ودفع المشقة فلا تفاوت بین السفر
والحضر ایسین ہے (فقال له ابرہ حتی رأینا فی التلوی) غایۃ الابرار حتی
یصیر الظل ذرا عابدا ظل الزوال اور بع قامۃ اولئنا او نصفها وقیل غیر
ذلك ویختلف باختلاف الاوقات لکن بشرط ان لا یمتد الی اخر الوقت
ان خوب یاد آیا علمائے شافعیہ کی کیوں نیسے آپ اپنے ہی لکھی کو نہ دیکھے مسئلہ وقت
مستحب ظہر میں فرمائیے اگر ابرا و اختیار کرے تو لازم ہے کہ ایسا ابرا و نہ کرے کہ وقت

لا صلح
المدتعالی
علیہ
و السلام
اللہ تعالیٰ علیہ
و سلم
بارک و بکرم
و جلالہ

ظہر کا خارج ہو جائے یا قریب آجائے حد میں ابراد کی علامین اختلاف ہو لیکن یہ سب

نزدیک شرط ہے کہ ابراد اس مرتبہ کا نہ کرے کہ ظہر کے آخر وقت کو پہنچ جاوے کہا

فتح الباری میں اختلاف العلماء فی غایۃ ابراد لکن بشرط ان لا یمتدالی

آخر وقت جب آخر وقت کی قریب تک نہ آنا لازم و شرط ابراد ہے تو حکم ابراد کو آخر

وقت پر عمل کرنا کیسا عزیز بار و ہے ملاجی ایمان سے کہنا یہ حدیث سے جواب ہے

یا اپنی سخن پروری کے لیے صراحتاً نص شرع کی تخریف حدیث صحیح کار و۔ شافعیہ

حنفیہ کے مکالمات محض تفسیر طبع کے لیے ہیں ورنہ مذاہب مقرر ہو چکے علامہ زبیدی

مالکی شرح موطا بہ آخرا جلد ہفتم میں فرماتے ہیں قد اجابنا لحافظ ابن حجر عن ذاک

وعن غیرہ من ادلت المانعین وہی عشرۃ بما یطول ذکرہ مع انہ لا یکید فائد

فہ اذ المذہب تقدرت انما ہوا تشدید اذہا ان آپ اپنی خبر لیجے آپ تو محقق

مجتہد ہیں سب ارباب مذاہب کے ضد ہیں آپ کیون صحیح بخاری کی حدیث جلیل میں

یوں کھلی تخریفیں کر رہے ہیں دعویٰ باطلہ عمل بالحدیث کے چھلکے اتر رہے

ہیں ع شرم بادت از خدا و از رسول و (لطیفہ ۹) اقول ملاجی خود

جانتے تھے کہ یہ تاویلیں نہیں محض جہل پونج تقریرون سے جیسے بنے حدیث کو رو کرنا

ہو لہذا عذر بدتر از گناہ کے لیے ارشاد ہوتا ہے منشا تاویلات کا یہی ہے کہ احادیث

صحیحہ جنسے معلوم ہوتا ہے کہ بعد ایک مثل کے وقت ظہر نہیں رہتا ثابت ہیں پس

جمعا بین الاولیۃ تاویلین حقہ کی گیتیں ان تاویلون کو حقہ کہنا تو لمبیں خوب جانتے ہو کر

کہ جھوٹ کہہ رہے ہوں خاک حقہ متخصمین کہ ایک دم میں منلفہ ہو گئیں مگر اس ڈھٹائی کا

کہان ٹھکانا کہ صحیح حدیث بخاری شریف کو بیکرد جمع بین الاولیۃ یوں دہشتہ بجا کر

حالانکہ قصہ واحدہ لفظ مسامحا اور حدیث ابن عمر بارہ غیبت شفق میں باوصف
 اتحاد قصہ جمع بین الادلہ حرام اور روحدیث صحاح واجب لالتزام (لطیفہ)
اقول جمع تقدیم کی نامندل جراحت بھرتے کو حدیث ابو جحیفہ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ میں وہ لن ترانیان تھیں کہ ظاہر پر حمل واجب ہے جب تک نفع قطع نہ ہو اب
 اپنے داؤن کو ظاہر نص صریح کے یوں ہاتھ دھو کر پیچھے پڑے خیر حکم اللہ کی
 گواہی سے ثابت ہو لیا کہ جمع بین الادلہ کے لیے ایسی ریک و پونج و پختاویلا
 تک رواہن تو یہ صاف و نظیف و شائع و لطیف معانی و محامل کہ ہنہ جمعاً
 بین الادلہ احادیث ابن عمر و انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں اختیار کیے انہیں
 اپنی چون و چرا کی گلی اپنے خود بند کر لی و لد الحمد مع عدو شو و سبب خیر گر
 خدا خواہد جو طرفہ یہ کہ آپ مستدل ہیں اور ہم خصم جب آپ کو ایسے لچریات نفع دینے
 ہمیں یہ واضحات بدرجہ اولے نافع اور آپ کے تمام ہوا جس و وساوس کے قاطع
 ہونگے فائدہ عائدہ سنن میں ایک حدیث اور ہے جس سے ناواقف کو
 جمع تاخیر کا وہم ہو سکے فقیر نے کلام فریقین میں اس سے استثناء اجاباً اصلاً
 نعرض نہ دیکھا ملاجی بہت دور دور کے چکر لگا آئے جہاں کچھ بھی گتی پائی بلکہ نہ
 نے لگاؤ بھی جمع کر لائے سنن کچھ دورہ تھیں اس کے اس پاس گھوما کیے مگر
 اس سے دہنے باتیں کتراتے اسی سے اسکا نہایت نامفیدی میں ہونا ظاہر
 شاید کسی نے متوہم یا خود حضرت ہی کو تازہ وہم جاگے لہذا اس سے نعرض
 کروینا مناسب ففی سنن ابی داؤد حدیثنا محمد بن علی بن
 محمد الجاروفی سنن النسائی خبرنا المؤمن بن اہاب قال حدثنی

یحییٰ بن یحییٰ بن الجاروفی مصنف الطحاوی حدیثاً علی بن عبد الرحمن ثنا
 نعیم بن حماد قال قالنا عبد العزیز بن یحییٰ بن زناد نعیم، الدر اور دے عن ابی
 عن الزید بن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لا یصلیٰ فی
 نجس بینہما یسرف (زاد نعیم) یعنی الصلاة ولفظ المؤمن غابت الشمس
 ورسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یکتب فیہم بین الصلاة ینسرف قال ابو داؤد
 حدیثاً یحییٰ بن ہشام جابر بن عبد بن حنبل نا جعفر بن عون عن ہشام
 بن سعد قال بینہما عشرة امیال یعنی بین مکة وسرف یعنی حضور سید عالم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مکہ معظمہ میں آفتاب ڈوبا پس مغرب و عشا موضع سرف
 میں جمع فرمائیں ابو داؤد نے ہشام بن سعد سے روایت کی کہ ملاجی کے حسابوں رافضی پر
 مردود و الروایہ متروک الحدیث ہے تقریب میں کہا صدوق لہ اوہام و حرمے
 بالتشہیم) نقل کی کہ کہ وسرف میں دس میل کا فاصلہ ہے اقول وبالہ
 التوفیق اصول حدیث و نیز اصول محدثہ ملاجی پر یہ حدیث ہرگز قابل حجت نہیں
 اصول حدیث پر اسکی سند ضعیف اور اصول ملائیتہ پر تو ضعف در ضعف
 کیا جائیے کتنے ضعفوں کی طواری اور زری مردود و متروک ہے اولاً و
 طریق پیشین میں تیجے بن محمد جاری ہے تقریب میں کہا صدوق بخلف
 امام بخاری نے فرمایا تکلیف فیہ ائمہ محدثین اس پر عمل کرنے ہیں (میران میں ہی
 حدیث اس کے ترجمہ میں داخل کی اور کتب ضعیف میں زہر ترجمہ ضعیف انکی منکر
 حدیثیں ذکر کرنے ہیں اور اسکے ساتھ طریق دوم میں متول بن ابی بے تقریب
 میں کہا صدوق لہ اوہام طریق ثالث میں نعیم بن حماد ہے یہ اگرچہ فقیر و

لہ تعالیٰ عن ابی داؤد و نعیم عند الطحاوی ۱۱۱۱

فرائض وان تھا اگر حدیثی حالت میں تیجے سے بھی بدتر ہے تقریب میں کہا صدق و
 یحفظ کثیرا یہاں تک کہ ابو الفتح ازوی نے کہا حدیث میں اپنے جی سے گڑھتا اور امام
 ابو حنیفہ کے مطاعن میں جھوٹی حکایتیں وضع کرتا تھا یہ اگرچہ مجازات ازوی سے
 ہو مگر نہ ہی نے طبقات الحفاظ و میزان الاعتدال دونوں میں اسکے حق میں قول
 اخیر یہ قرار دیا کہ وہ باوصف امامت منکر الحدیث ہے قابل احتجاج نہیں جامع صحیح میں
 اسکی روایت مقرونہ ہے نہ بطور حجت امام جلال الدین سیوطی لالی میں اسکی حدیث
 اذ انزل الله ان ينزل الى السماء الدنيا نزل عن عرشه بذاته ذکر کر کے
 فرماتے ہیں اتعبدنا نعیم بن حماد من كثرة ما يأتي بهذه الظلمات وكما
 ندرأ وعنه وعن الطرطوسي الراوي عنه فلا ادري البلاء في الحديث منيب
 او من شيخه نعیم اہ ملخصاً یعنی نعیم بن حماد اس کثرت سے یہ طامات روایت
 لاتا ہوں کہ ہم تم تک گئے کہاں تک اسکا اور اسکے شاگرد طرطوسی کا بچاؤ کریں مجھے
 نہیں معلوم کہ اس حدیث میں بلا اسکی طرف سے اٹھی یا اسکے استاد نعیم سے (ثانیاً
 پھر ان سب طرق میں عبدالعزیز بن محمد دروردی ہے تقریب میں کہا صدق و
 کان یحدث من کتب غیرہ فیخطئ تو ہر طریق میں دروردی صدق و یحفظ
 ہونے خصوصاً ثالث میں تو ایک کثیر الخطا اور ثانی میں تیسرا صدق لیا وہاں
 اور ملاحی کے اصول ایسے رواۃ کی حدیثیں مردود و متروک و وہیات ہیں۔
 ثالثاً حدیث ابو الزبید عن جابر ہے ابوالزبیر کی نسبت خود ملاحی
 کہہ گئے کہ وہ فقط صدوق ہے اور اسکے ساتھ بسرفال فی التقرب صدوق
 الا انہ یدلس اور یہاں ان سے راوی لیث بن سعد نہیں اور روایت میں

بہذا لان الراوی عنہ اذا کان اللیث نزل ما یحفظ من تدلیسہ کما افادہ فی فتح المغیب وغیرہ فی حفظ ما تھا فافادہ فی تفسیرہ بین السبب فی ذلک فی کتبہ فی کتبہ سلمہ

عنہ کیا اور عنقہ میں اصول محدثین پر مقبول راہیں ایسی گنتی حدیث میں
 نہیں نہ زید و عمرو کی ایسی حکایات پر وہ اعتماد ضرور جسکے سبب توقیت صلاۃ کا حکم
 معروف و مشہور ثابت بالمقرآن العظیم والایضاح صحیح چھوڑ دیا جائے خصوصاً انکا
 کے نزدیک تو یہ دس میل بنانا بوالا اراضی مشرک ہے زمینوں کا ناپنا میلونکا گنا
 ان حکم و رواۃ کا کام نہ تھا بلکہ سر سے ان اعصار و امصار میں اس طریقہ کا
 اصلاً نام نہ تھا یوں ہر شخص اپنے تخمینہ سے یا کسی اور کی سنی سنائی بتا دیتا وہند
 شمار میں اسقدر شدت سے اختلاف پڑتا ہے کہ ان گنتیوں سے امان اٹھا کر
 دیتا ہے ذوالحلیفہ کہ مکہ معظمہ کے راستے پر مدینہ طیبہ کے قریب ایک مشہور و
 معروف مقام ہے اسکے اختلاف دیکھیے امام اجل رافعی احنفین مذہب شافعی
 اور ان سے پہلے امام ابوالمحسن عبدالواحد بن اسمعیل بن احمد شافعی معاصر امام
 غزالی اور اُن سے بھی پہلے امام ابوالنضر عبدالسید بن محمد شافعی نے فرمایا مدینہ سے
 ایک میل ہے امام قسطلانی شافعی نے فرمایا یہ وہم ہے بشہادت مشاہدہ مردود
 بعض نے کہا دو ایک میل امام عینی نے فرمایا چار میل امام حجت الاسلام شافعی نے
 فرمایا چھ میل ہے اسطیرح امام محمد شافعی نے قاسوس میں کہا امام اجل بوزکریا
 نووی شافعی نے فرمایا یہی صحیح ہے بعض علمائے کہا سات میل امام جمال سنوی
 شافعی نے فرمایا حق یہ کہ تین میل ہے یا کچھ قدر سے قلیل زیادہ ہو مشاہدہ اسپر
 گواہ ہے ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں ہے بعد از منکرینتہ میل
 لما عند الرافعی لکن فی البسیط انما علی ستۃ امیال و صحیح فی المجموع
 و ہواذی قال فی القاموس و فی سبعة و فی اللمعات الصواب المعروف

بالمشاهدة انها على ثلثة اميال او تزيد قليلا ابي بن جابر وقول من قال
 كابن الصبان في الشامل والرويان في البحر انه على ميلين من المدينة وهم يردون
 الحس عمدة القاري شرح صحيح بخاري ^{من} من المدينة على اربعة اميال
 ومن مكة على مائة ميل غير ميلين وقيل بينهما وبين المدينة ميل او ميلان
 ويكفي ايسر معروف مقام بين كشارع في اهل مدينة طيبة كى لى ميقات
 احرام مقرر فرما ايسر اجلا اتمين ايسر شديدا اختلاف بين جنحين ترازو كى تخمينه كى
 جحونك كى طرح نهين سهار سكتے ايك دو تين چار چھ سات ميل تكا قول مختلف
 تصحيحون بين همى دونادونكا تفاوت ايك فرماتے چھ ميل صحيح ہے دوسرى
 فرماتے تين ميل حق ہے موطا امام مالك بين بسند صحيح على شرط الشيخين ہے عن يحيى
 بن سعيد انه قال لسالم بن عبد الله ما اشد ما رأيت ابانك اخرا لمغرب
 في السفر فقال ساله مغرب الشمس ونحن بذات الحيش فصله لمغربا لعقيق
 يعنى يحيى بن سعيد النصارى نے امام سالم بن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهم
 سے پوچھا اپنے اپنے والد ماجد کو سفر میں مغرب کی تاخیر زیادہ سے زیادہ کس قدر
 کرنے دیکھا فرمایا ذات الحیش میں ہیں سورج ڈوبا اور مغرب عقیق میں پڑھی آت
 رواة موطا لامة امام مالك بين ان دونون مقامون کے فاصلہ میں اختلاف پڑا
 بیچکر وايت میں ہے دو ميل یا کچھ زائد عبد الله بن وہب نے کہا چھ ميل صحیح
 وضاح اندلسی تلمیذ التلمیذ امام مالك نے کہا سات ميل عبد الرحمن بن قاسم نے
 کہا دس ميل علامہ زرقانی نے جزم کیا کہ بارہ ميل شرح موطا بین ثریا یا بینہما
 اثنا عشر ميلا وقال ابن وضاح سبعة اميال زرقانی ابونعیم سبعة

میل چلے اور مغرب و قہن پڑھی و لہذا ابو الیو لید باجی ماسکی نے اس حدیث کی شرح
 میں کہا اراد ان يعرف اخر وقتها المختار تیجے بن سعید انصاری کا اس حال
 یہ ارادہ تھا کہ مغرب کا آخر وقت مختار معلوم کریں منتقی میں وحمل ذلک علی المعروف
 من سید منجد خروج وقت پڑھنا ہوتا تو کوشش سیر پر حمل کی کیا حاجت
 تھی بالجاء حدیث بر تقدیر صحت بھی اصلا جمع حقیقی کی مفید نہ جمع صوری سے جدا
 و یعدوا الحمد للہ العالی المجید الحمد للہ کلام اپنے ذر وہ اقصے کو پہنچا اور جمع تقدیم
 و تاخیر دونوں میں ملاجی کا ہاتھ بالکل خالی رکھا ایک حدیث سے بھی جمع حقیقی اصلا
 ثابت نہ ہو سکی و لہذا الحجۃ السابیہ امید کرتا ہوں کہ اس فصل بلکہ تمام رسالہ میں ایسا کلام شافی
 و متین و کافی و بین برکات قدسیہ روح زکیہ طیبہ علیہ امام الامتہ مالک لازمہ
 کاشف الغمہ شرح الامہ سیدنا امام اعظم و اقدم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حصہ خاصہ
 فقیر مہین ہو و الحمد للہ رب العالمین

فصل چہارم نصوص نفی جمع و ہدایت التزام اوقات میں

یہ نصوص دو قسم ہیں اول عامہ جنہیں نفی اوقات کا بیان یا انکی محافظت کی ترغیب یا انکی
 مخالفت سے ترہیب ہے جسے ثابت ہو کہ ہر نماز کے لیے شرعاً مقرر ہونے جدا
 وقت مقرر فرمایا ہے کہ نہ اس سے پہلے ہو سکے نہ اسے کھو کر دوسرے وقت پر
 اٹھا رکھی جائے بلکہ ہر نماز اپنے ہی وقت پر ہونی چاہیے دوم خاصہ جنہیں با نصوص جمع
 میں اصلاحات کی نفی ہے (قسم اول نصوص عامہ) (الایات)
 رب العزۃ تبارک و تعالیٰ نے محافظت و التزام اوقات کا حکم سات سورتوں میں
 نازل فرمایا بقرہ آسار انعام مریم مؤمنون معارج ماعون آیت اقل رینا

هم الوارثون الذين يورثون الفردوس فيها خالدون ۝ اور وہ لوگ جو
 اپنی نماز کی نگاہداشت کرتے ہیں کہ اسے وقت سے ہی وقت نہیں ہونے دیتے
 وہی سچے وارث ہیں کہ جنت کی وراثت پائینگے وہ سچے ہمیشہ رہنے والے ہیں کہ
 معالم شریف امام لغوی شافعی ہیں ہے يحافظون ليلها وموتن على حفظها و
 يراعون اوقاتها كذا ذكر الصلاة ليتبين ان المحافظة عليها واجبة
 آیت ۴۴ قال المولى الاجل عزوجل والذين هم على صلاتهم يحافظون
 اولئك في جنت مكرمون ۝ اور وہ لوگ کہ اپنی نماز کی محافظت کرتے ہیں
 ہر نماز اسکے وقت میں ادا کرتے ہیں وہ جنتوں میں عزت کیے جائینگے جلالین شریف
 امام جلال اللہ والذین شافعی ہیں ہے يحافظون بآدابها في اوقاتها تفسير
 نسفی شریف میں ہے المحافظة عليها ان لا تضيق عن موافقتها آیت
 قال المولى تقدس وتعالى والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم
 على صلاتهم يحافظون ۝ اور جنہیں آخرت پر یقین ہو وہ قرآن پر ایمان لاتے ہیں
 اور وہ اپنی نمازوں کی محافظت کرتے ہیں کہ وقت سے باہر نہ ہو جائیں تفسیر
 کبیر میں ہے المراد بالمحافظة التمسك لشروطها من وقت وحرارة وغيرها
 والقيام على اركانها واتمامها حتى يكون ذلك دأبا في كل وقت محافظت وقت
 کے یہ معنی جو ہم نے علامتہ حنفیہ کے سوا ہر آیت میں علامتہ شافعیہ سے نقل کیے
 کہ ہر نماز اپنے ہی وقت پر ہو خود احادیث میں ارشاد ہوتے جتنا ذکر عنقریب
 آتا ہوا شمار اللہ تعالیٰ آیت ۱۰ قال رب العلى عز وجل لا تخلف من بعدهم
 خلفا فضا على الصلوة پھر آئے ان کے بعد وہ ہر کے پس ماند ہر جنہیں نماز

ذکر و تحت آية المولى صديق الامير

ضائع کین (سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں
 میں آخر وہاں عن وقتہا وصلوہا لغير وقتہا یہ لوگ جنکی خدمت اس آیت کریمہ
 میں فرمائی گئی وہ ہیں جو نماز و نوا کے وقت سے ہٹاتے اور غیر وقت پر پڑھتے
 ہیں ذکرہ الامام البیہقی عمدۃ القاری باب تصنیع الصلوات عن وقتہا
 والامام البغوی فی المعالم افضل التابعین سیدنا سعید بن المسیب رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں ہوان لا یصلی الطھر حتی انی العصر نماز کا ضائع کرنا یہ
 ہے کہ ظہر نہ پڑھی یہاں تک کہ عصر کا وقت آگیا اثرہ فی السنہ تفسیر النور الثمیر
 میں ہے اصاعوا الصلوۃ ترکوها او اخر وہا عن وقتہا آیت کے
 قال سبحنہ ما اعظم شانہ فی بل للمصلین الذین ہد عن صلا تھم ساھون
 خرابی ہے ان نمازیوں کے لیے جو اپنی نمازوں سے غافل ہیں کہ وقت نکال کر
 پڑھتے ہیں تفسیر بلالین میں ہے ساھون غافلون یؤخرونها عن وقتہا تفسیر
 نتائج الغیب میں ہے ساھون یفید امرین اخر ارجھا عن الوقت و کون
 انسان غافلہا فیہا اس آیت کریمہ کی یہ تفسیر خود حدیث میں وارد ہوئی گئی
 سیاقی انشاء اللہ تعالیٰ (الاحادیث) اقوال وباللہ التوفیق
 ملاجی نے توجھوٹ ہی کہہ دیا تھا کہ احادیث جمع چودہ صحابیوں سے مروی ہیں
 جنہیں خود بھی نہ گنا سکے بلکہ صراحتاً تسلیم کر گئے کہ انہیں اکثر کی روایات ان کو
 مفید نہیں صرف چار مفید سمجھیں جنکا حال توفیقہ تعالیٰ واضح ہو گیا کہ اصلاً انہیں مفید
 نہ سمجھیں ایک فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کہتا ہے کہ اس بحث میں ہمارے مفید حدیثیں جو
 اس وقت نظر میں جلوہ فرما ہیں چالیس سے زائد ہیں کہ تیس صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ

عنہم سے مروی ہو تین عمر فاروق علی مرتضیٰ سعد بن ابی وقاص عبد اللہ بن مسعود
عبد اللہ بن عباس عبد اللہ بن عمر عبد اللہ بن عمر و جابر بن عبد اللہ ابو ذر غفاری ابو
انصاری ابو درارہ ابو سعید خدری ابو مسعود بدری بشیر بن عقیبہ بن عمرو مدنی ابو موسیٰ
اشعری بریدہ سلمی عبادہ بن صامت کعبہ بن عمر فضالہ زہری خطلہ بن الربیع
انس بن مالک ابو ہریرہ ام المؤمنین صدیقہ بنت الصدیق صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہٖ و سلم اہلبیت سادات حدیثین اور مولیٰ المسلمین
و محبوبیٰ المسلمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روایتیں توجیح صورتی ہیں
گزرین باقی ایسے صحابہ سے چھتیس حدیثیں توفیقہ تعالیٰ یہاں سینے ملاجی کیطرح
اگر مجلات کو بھی شامل کر لیجے اور واقعی ہیں اسکا استحقاق بروہتی و صحیح حاصل
تو معاویہ بن جبل و اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو ملا کر عدد صحابہ پیش اور احادیث
مجموعہ شامل کر کے شمار احادیث پچاس سے زیادہ ہو گا خیر یہاں جو حدیثیں ہیں انھیں
وہ چند نوع ہیں۔ **نوع اول** احادیث محافظت وقت اور اسکی ترغیب اور
اسکے ترک سے تربیب حدیث | امام احمد بن محمد صحیح حضرت خطلہ کتاب
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روای قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم یقول من حافظ علی الصلوات الخمس کون عمن و سبوح دهن و صوا قیتہن
و علم انھن حق من عند اللہ دخل الجنة او قال فواللہ لجنۃ او قال حم علی لکن
یعنی میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جو شخص ان پانچوں
نمازوں کی ان کے رکوع و سجود و اوقات پر محافظت کرے اور نہیں جانے کہ
اللہ جل و علا کی طرف سے ہیں جنت میں جائے یا فرما جنت اسکے لیے واجب

اور اپنے پاس عہد مقرر کر لیا کہ جو ان کے وقتوں پر آگئی محافظت کرنا ایک گناہ سے جنت
 میں داخل کر دینا اور جو محافظت نہ کرے گا اسکے لیے میرے پاس کچھ عہد نہیں
 حدیث ۵ دارمی حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی سے
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے رب جل وعلا سے روایت فرماتے ہیں وہاں فرمایا
 کہ تیرے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اقامت حد ہا کا ن لہ علی عہد ادخل الجنة ومن
 یصل الصلاة لوقتها فاقام حدہا کان لہ علی عہد ادخل الجنة ومن
 یصل الصلاة لوقتها ولم یقم حدہا لم یکن لہ عندی عہد ان شدت
 ادخلت النار ان شدت ادخلتہ الجنة جو نماز اسکے وقت میں ٹھیک ٹھیک
 ادا کرے اسکے لیے مجھ پر ہے کہ اسے جنت میں داخل فرماؤں اور جو وقت میں
 نہ پڑھے اور ٹھیک ادا نہ کرے اسکے لیے میرے پاس کوئی عہد نہیں چاہوں
 اسے دوزخ میں لیجاؤں اور چاہوں تو جنت میں حدیث ۶ طبرانی السنن
 صالح عبد الرحمن بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ایک دن حضور اقدس صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے فرمایا جانتے ہو تمھارا
 رب کیا فرماتا ہے عرض کی خدا اور رسول خوب دانا ہیں فرمایا جانتے ہو تمھارا رب
 کیا فرماتا ہے عرض کی خدا اور رسول خوب دانا ہیں فرمایا جانتے ہو تمھارا رب کیا
 فرماتا ہے عرض کی خدا اور رسول خوب دانا ہیں فرمایا تمھارا رب حل عطا فرماتا ہے
 وعزتی وجلالی لا یصلیہما احد لوقتها الا ادخلتہ جنتہ ومن
 لغیر وقتہا ان شدت رحمتہ وان شدت عدبنتہ منہ لیسے
 کی قسم جو شخص نماز وقت پر پڑھے گا اسے جنت میں داخل فرماؤں اور جو
 غیر وقت میں پڑھے گا چاہوں اس پر رحم کروں چاہوں عذاب عطا فرماؤں

اوسط میں انس بن مالک رضی اللہ عنہما
 علیہ وسلم فرماتے ہیں عرضے الصلاة علیہ وسلم
 لها قیامها وخشوعها و رکوعها وسجودها و سبحة
 حفاظت اللہ كما حفظني في الصلاة والركوع والسجود
 ولم يتم خشوعها ولا ركوعها ولا سجودها حتى
 تقول ضيعك^{اللہ} كما ضيعني حتى اذا كانت حيث شاء الله لفت كما يلف
 الثوب الخلق ثم ضرب بها وجهه جوا نحره ثم انقلب على
 انكا وضوء قیام و خشوع و ركوع و سجود پورا کرے وہ نماز سفید و روشن ہو کر یہ کہتی
 نکھر کہ اللہ تیری نگہبانی فرمائے جس طرح تو نے میری حفاظت کی اور جو غیرت
 پر پڑھے اور وضوء و خشوع و ركوع و سجود پورا نہ کرے وہ نماز سیاہ تاریک ہو کر
 یہ کہتی نکھر کہ اللہ تجھے ضائع کرے جس طرح تو نے مجھے ضائع کیا یہاں تک کہ جب
 اس مقام پر پہنچے جہاں تک اللہ عزوجل چاہے پرانے چھوڑے کی طرح لپیٹ کر
 اسکے موخر پر ماری جائے، واللہ اعلم بالصواب العلیین حدیث ۸ ابو داؤد
 حضرت فضالہ زہری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی قال علمنی رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کان فیما علی و حافظ علی الصلوات الخمس صحیح حضور
 اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسائل میں تعلیم فرمائے انہیں یہ بھی تعلیم فرمایا
 کہ نماز نیچگانہ کی محافظت کر حدیث ۹ بخاری مسلم ترمذی ابوداؤد
 عبد اللہ بن سعور رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی قال سألت رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انی اعمل حبلی اللہ قال الصلاة علیہ وسلم

میں نے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا سب میں زیادہ کیا عمل
 اللہ عزوجل کو پیالہ ہو فرمایا نہایت بڑے وقت پر اور اگرنا حدیث ہے ابی ہنی شعیب
 میں طبرق عکرمہ المیرتین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی
 قال جاء رجل فقال يا رسول الله اني احب الي الله في الاسلام قال
 لي قتها ومن ترك الصلاة فلا دين له والصلاة عماد الدين اي شخص نے
 خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول
 اللہ اسلام میں سب سے زیادہ کیا چیز اللہ تعالیٰ کو پیاری ہے فرمایا نماز وقت پر پڑھنی
 جس نے نماز چھوڑی اسکے لیے دین نہ رہا نماز دین کا ستون ہے حدیث
 طبرانی معجم اوسط میں نس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور سید عالم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ثلاث من حفظهن فهو ولي حقا ومن ضيعهن فهو
 عدو حقا الصلاة والصيام والجنابة تین چیزیں ہیں کہ جو انکی حفاظت
 کرے وہ سچا ولی ہے اور جو انھیں ضائع کرے وہ پکا دشمن نماز اور روزے
 وغسل جنابت حدیث ۱۱۲ امام مالک موطا میں نافع سے راوی ان عمر
 بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتابی عمالہ ان ام امرکم عند الصلاة فتمت
 حفظها وحافظا علیہا حفظ دینہ ومن ضيعها فهو اسواها اضیع الحدیث
 امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے عالموں کو فرمان بھیجے کہ تمہارا
 تمام کاموں میں مجھے زیادہ فکر نماز کی ہے جو اسے حفظ اور اس پر محافظت کرے اسے
 اپنے دین کی حفاظت کر لی اور جس نے اسے ضائع کیا وہ اور کاموں کو زیادہ تر
 ضائع کرے (آخر حدیث امامت جبریل علیہ الصلاۃ والسلام حسین نے

ہر نماز کے لیے جدا وقت معین کیا حدیث ۱۳۱ بخاری و مسلم صحاح اول
 مالک و امام بن ابی نوب موطا اور ابو محمد عبداللہ واری مسند میں حضرت ابو مسعود
 انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی جبریل نے بتعین اوقات عرض کی بھذا
 امرت ایسا حضور کو حکم یا گیا ہے ابن ابی نوب کے لفظ یون ہیں عن ابن
 شہاب نہ سمع عرف بن الزہری محدث عمر بن عبدالعزیز عن مسعود
 الا انصاری ان المعیرۃ بن شعبہ اخرا الصلاۃ فدخل علیہ بو مسعود فقال
 ان جبریل نزل علی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فصلی و صلی و صلی و صلی
 ثم صلی ثم صلی ثم صلی ثم صلی ثم قال هكذا امرت یعنی جبریل نے
 نے دونوں روز امامت سے تعین اوقات کر کے عرض کی ایسا ہی حضور کو حکم
 ہے مسند امام ابن ابی نوب میں بطول مفصل ہے فی اخرہ ثم قال جبریل ما بین ہذین
 وقت صلاۃ پھر جبریل نے عرض کی ان دونوں کے درمیان وقت نماز ہے۔
 حدیث ۱۳۲ اور اقطنی و طبرانی و ابو عمر بن عبدالبر الواسع و ویشیر بن ابی مسعود
 دونوں صحابہ یون رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی جبریل نے عرض کی ما بین ہذین
 وقت یعنی اس و لیوم کل و آج کے وقتوں کے درمیان ہر نماز کا وقت ہے
 حدیث ۱۳۳ ابو داؤد ترمذی شافعی طحاوی ابن حبان حاکم حضرت عبداللہ
 بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی جبریل نے گزارش کی الوقت ما بین
 ہذین الوقتین وقت وہ ہے جو ان دونوں وقتوں کے درمیان ہے حدیث ۱۳۴
 شامی و طحاوی حکیم و نزار ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جبریل نے عرض کی الصلاۃ ما بین صلاۃ و اس

وصلاتک الیوم نماز پیر وزہ وامروزہ کے بچپن نماز ہے بزار کے یہاں ہے کہ
 قال ما بین ہذین وقت ان دو کے اندر وقت ہے حدیث ۱۷ انسائی
 واحمد واسحق وابن حبان وحاکم جابر بن عبد المرزضی المدنی عنہما سے راوی
 جبزیل نے گزارش کی ما بین ہاتین الصلاۃین وقت ان دو نمازوں کے
 اندر وقت ہے حدیث ۱۸ طحاوی ابو سعید خدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جبزیل نے گزارش کی الصلاۃ
 فیما بین ہذین الوقتین نمازان دو وقتوں کے درمیان ہے (نوع آخر)
 حدیث سائل جسے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امامتین فرما کر نماز
 کا اول و آخر وقت بتایا حدیث ۱۹ مسلم ترمذی نسائی ابن ماجہ طحاوی حضرت
 بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
 وقت صلا تکم بین ما کرأیتم تمھاری نماز کا وقت اسکے درمیان ہے جو تم نے
 دیکھا مسلم کے دوسرے طریق میں ہے ما بین ما کرأیت وقت اے سائل
 جو تو نے دیکھا اسکے اندر وقت ہے ترمذی کے یہاں یوں ہے ما کرأیت
 الصلاۃ کمابین ہذین نمازوں کے وقت ایسے ہیں جیسے ان دو کے
 درمیان حدیث ۲۰ مسلم ابی داؤد نسائی ابن ماجہ حضرت ابو موسیٰ
 اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 فرمایا الوقت بین ہذین وقت ان دو کے درمیان ہے حدیث ۲۱
 طحاوی بطریق عطار بن ابی رباح بعض صحابہ میں جابر بن عبد المرزضی رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما سے اور امام عیسے بن ابان بلقیط عن عطاء بن ابی راجہ قال بلغنی ان

رجلًا أتبعه صلى الله تعالى عليه وسلم راوی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 فرمایا ما بین صلاتی فی ہذین الوقتین وقت کلہ جن دو وقتوں پر میں نے نماز میں
 ان کے اندر اندر سب وقت ہے ولفظ الحج ثم قال ما بینہما وقت ان دو وقتوں
 درمیان وقت ہے حدیث ۲۲ مالک و نسائی و بزار حضرت انس بن مالک
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ما بین
 ہذین وقتین ان دو کے درمیان وقت ہے وفیہ الاقتصار علی
 ذکر الفجر فکانہ مختصر قلت فقد رواہ الدارقطنی فی سننہ حدیث
 فتاویٰ عن انس مطولاً واللہ تعالیٰ اعلم (نوع آخر) حضور اقدس صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کی پیشین گوئی کہ کچھ لوگ وقت گزار کر نماز پڑھینگے تم اسکا اتباع
 نہ کرنا اسے مطلق فرمایا کچھ سفر و حضر کی تخصیص ارشاد ہوئی حدیث ۲۳ مسلم
 ابو داؤد ترمذی نسائی احمد دارمی حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ضرب فخذی کیف انت
 اذ ابیت فی قوم یؤخرون الصلاة عن وقتها قال قلت ما تامرني قال
 صل الصلاة لولا قتها الحدیث حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 میری ران پر ہاتھ مار کر فرمایا تیرا کیا حال ہوگا جب تو ایسے لوگوں میں رہ جائیگا
 جو نماز کو اسکے وقت سے تاخیر کریں گے میں نے عرض کی حضور مجھے کیا حکم دیتے
 ہیں فرمایا تو وقت پر پڑھ لینا حدیث ۲۴ احمد ابو داؤد ابن ماجہ بسند صحیح عباد
 صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 فرمایا استکون علیکم بعد امرائے تغلہم اشیاء عن الصلاة لوقتہا

حتی یذہب وقتہا فصلی الصلوات لوقتہا الحدیث میرے بعد تیر کچھ حاکم
 ہونگے کہ اس کے کام وقت پر اٹھیں نماز سے روکنگے یہاں تک کہ وقت نکلا جائیگا
 تم وقت پر نماز پڑھنا حدیث ۲۵ ابو داؤد حضرت عبدالسز بن مسعود
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم کیف بکم اذا اتت علیکم امرء یصلو الصلوة لغير میتقا تمسا
 قلت فاما مری اذا ادركنی ذلک یا رسول اللہ قال اصل الصلوة لیتقا تمسا
 و اجعل صلاتک معہ سبحة مجھے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے فرمایا تم لو گون کا کیا حال ہو گا جب تیر وہ حکام آئینگے کہ غیر وقت پر نماز پڑھو
 میں عرض کی یا رسول اللہ جب میں ایسا وقت پاؤں تو حضور مجھے کیا حکم دیتے
 ہیں فرمایا نماز وقت پر پڑھو اور ان کے ساتھ نفل کی نیت سے شریک ہو جا
 (نوع آخر) ارشاد صریح کہ جب ایک نماز کا وقت آیا دوسری کا وقت
 جاتا رہا قضا ہوئی اور کسی مانعت و مذمت حدیث ۲۶ مسلم و ابو داؤد
 و نسائی و عیسیٰ بن ابان حضرت عبدالسز بن عمر بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
 راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا وقت الظہر ما لم یحضر العصر
 وقت المغرب ما لم یسقط ثور الشفق ظہر کا وقت جب تک ہے کہ عصر کا
 وقت نہ آئے اور مغرب کا وقت جب تک ہے کہ شفق نہ ڈونے ہذا مختصر
 حدیث ۲۷ ترمذی و طحاوی بسند صحیح بطریق محمد بن فضیل عن الامام
 عن ابی سلمہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور سرور عالم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ان للصلوات اولاً و آخراً وان اول وقت صلاۃ

حين تزدول الشمس واخر وقتها حين يدخل وقت العصر وفي ان اول
 المغرب حين تغرب الشمس وان اخر وقتها حين يغيب الشفق بیشک نماز کے لیے
 اول و آخر اور بیشک نماز وقت ظہر کا سورج ٹھلے سے اور ختم وقت ظہر کا
 وقت عصر آنے پر ہے اور بیشک نماز وقت مغرب کی سورج چھپے ہے
 اور بیشک نماز کا شفق ڈونے حدیث ۲۸ مسلم و احمد و ابوداؤد
 و ابن ماجہ و ابن حبان حضرت ابو قتادہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 راوی حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لیس فی النوا
 ظریط انما التفریط فی الیقظان تاخر صلاۃ حتی یدخل وقت صلاۃ اخر
 سوتے ہیں کچھ تفصیر نہیں تفصیر تو جاتے ہیں ہے کہ تو ایک نماز کو اتنا پیچھے
 ہٹائے کہ دوسری نماز کا وقت آجائے یہ حدیث خود حالت سفر میں حضور
 اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمائی تھی حین فاتم صلاۃ لجم
 لیلۃ النعرا لیس وهو عند ابی داود و ابن ماجہ من دون قالہ ان تو اخر
 یہ حدیث نص صریح ہے کہ ایک نماز کی پہان تک تاخیر کرنی کہ دوسری کا وقت
 آجائے تفصیر و گناہ ہے حدیث ۲۹ بزار و صحیح سنن ابو نعیم حضرت سعد
 بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی قال سألت النبی صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم عن قول اللہ عزوجل الذیر ہمد عن صلاۃ تمہد سا ہوانہ
 قال ہمد الذیر یؤخر او الصلاۃ عن وقتہا میں نے حضور اقدس صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا وہ کون لوگ ہیں جنہیں اللہ عزوجل قرآن مجید میں فرماتا
 ہے خرابی ہے ان نمازیوں کے لیے جو اپنی نماز سے بخیر ہیں ارشاد فرمایا

وہ لوگ جو نماز کو اسکے وقت سے ہٹا کر پڑھیں (یعنی کی روایت یوں ہے
 اخیراً احمد بن عبد اللہ الصالحی (مسابقہ مسند ۸) عن مصعب
 بن سعد عن اسیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا انہ قال سئل رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم عن الذین ہم فی صلاقتہم ساھون قال اصاعۃ الوقت حضور اقدس
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس آیت کو پائے میں سوال فرمایا اس سے مراد وقت کھونا
 ہے حدیث ۱۳۸ امام ابن ابان حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما سے راوی قال وقت الظہر العصر ووقت العصر الی المغرب ووقت
 المغرب الی العشاء والعشاء الی الفجر ظہر کا وقت عصر تک ہو اور عصر کا وقت
 مغرب تک اور مغرب کا عشاء اور فجر تک حدیث ۱۳۹ امام طاہری شرح
 معانی الآثار میں راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال ہوا انفرط
 فی الصلاۃ نماز میں تفریط کیا ہو فرمایا ان تو خرق بیعی وقت الاخری یہ کہ
 تو ایک نماز کی تاخیر کرے یہاں تک کہ دوسری کا وقت آجائے حدیث ۱۴۰
 نیز اسی میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی قال لا تقرب
 صلاۃ حتی بیعی وقت الاخری نمازوں میں نہیں ہوتی جب تک دوسری کا وقت
 نہ آجائے یعنی جب دوسری کا وقت آیا پہلی قضا ہوگی تنبیہ الی ان
 واحادیث سے جواب میں قائلین جمع کی غایت سعی اوجائے تخصیص سے جسے ملاجی نے
 کسی ورق کی طولانی تقریر میں بہت ہی چمک کر بیان کیا جسکا آل یہ کہ احادیث
 متاثرہ و احادیث متواترہ ہر نماز کے لیے جدا وقت بتا رہی ہیں عاظت وقت
 نہایت تاکید شدید فرما رہی ہیں وقت ضائع کرنے کو گناہ عظیم موجب عذاب

ایم ٹیپہا رہے ہیں مگر ہمیں سفر وغیرہ حالات میں ظہر و عصر و مغرب و عشاء پابندی

پابندی وقت کچھ ضرور نہیں چاہیں وقت سے پہلے پڑھ لیں چاہیں وقت کے بعد

پڑھیں اصلاً محدود نہیں کہ دو چار روز اتنی ہمارے خیال کے مطابق قرآن عظیم

و احادیث متواترہ کے مخالف آگتین وہ ہمیں پیقیدی بتا گئی ہیں یہاں ملاحظی نے

بہت کچھ ایجابات اصول کو خراج کیا ہے جسکا جواب ایسا ہی عریض و طویل دیا گیا

و انا اقول ثبت العرش ثم انقشر ارشادات صریحہ قرآن عظیم و احادیث

متواترہ کے مقابل ایسا ہی سامان جمع کر لیا ہوتا تو ان کے مقابلہ کا نام لینا تھا

سبحان اللہ چند محتمل روایات جن میں روایت درایت سے سوا احتمالات نہ حضور اقدس صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم سے آگے ثبوت ہی یقین نہ بعد تسلیم ثبوت خواہی خواہی معنی جمع حقیقی

کی تعیین احتمالی باتوں پر خدا و رسول کے صریح احکام کیونکر اٹھا دیے جائیں ایسے

حکمران کے مقابلہ کو اٹھیں کے پایہ کا چلی واضح ثبوت درکار تھا نہ یہ کہ بزور زبان

ابتدائیں کہہ دیجیے وہ حدیثیں جن میں تاویل کو مخالف کی دخل نہیں تھا میں کھدے جیسے احادیث

صحاح جو جمع پر قطعاً و یقیناً دلالت کرتی ہیں اور بس آپ کے فرمانے سے وہ نصو

قاطعہ یقینیہ مفسرہ ہو گئیں ملاحظی بس ایسی ایک نکتہ پر بحث کا فیصلہ ہوا ان روایات

کا اثبات جمع حقیقی تقدیم و تاخیر میں بعض قطعہ یقینی مفسرنا قابل تاویل ہونا ثابت کر دیجیے

یہ قرآن عظیم و احادیث متواترہ کے مقابل نہی زبان زور یوں سے کام نہ لینے کا

اقرار کیجیے میں صرف نصوص قرآن و حدیث کا نام لیتا ہوں ایحضرت نمازوں کی توجہ

ان کے لیے اوقات کی تعیین تو ضروریات دین سے ہے اور ہمارا آپکا تمام متحرک

کا اجماع قائم کہ وقت سے پہلے نماز پڑھیں اور عہد انفا کر دینا وقت کھو دینا حرام تو اب

ظہیت و قطعیت عموماً کی بحث سے کچھ حلاقہ نہ رہا۔ اس فعل جمع کا جو حاصل ہو
یعنی نماز پیش از وقت یا تقویت وقت اسکی حرمت پر تو ہم اور آپ سب
متفق ہو لیے اب آپ معنی ہیں کہ اس حرام قطعی کی یہ صورت خاص حلال ہے
جیسا وہ حرام قطعی ہے ویسا ہی قطعی ثبوت اسکی حلت کا دیکھیے ورنہ یقینی کے
مضبوطی محتمل کا نام نہ لیجیے خدا کی شان اور تواضع تقدیم میں بھی ہی حرأت
کو اذعانہ تاویل کو دخل نہیں حدیث صحاح قطعاً دلالت کرتی ہیں حالانکہ غنیمہ
یقینی ہونا درکنار ابو داؤد و امام جلیل شان تصریح فرمایا کہ اس کے بارے میں
اصلاً کوئی حدیث صحیح بھی نہ ہوئی مگر ان یہ کہیے کہ اپنی زبان اپنا دعویٰ ہے
ثبوت مانگنے والی کچھ دینا دھرایا ہے و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم
(لطیف) ملاجی نے ایک مثل پر انتہائے ظہر کے اثبات میں حدیث
سائل بروایت نسائی عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حدیث امامت جبریل علیہ
الصلوات و السلام سے استدلال کیا جنہیں تھا کہ پہلے دن کی ظہر حضور اعلیٰ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے سورج ڈھلتے ہی پڑھی اور دوسرے دن کی اس وقت کہ
سایہ ایک مثل کو پہنچ گیا اس تنک پر اعتراض ہوتا تھا کہ ان حدیثوں میں کل کا
عصر بھی تو اس وقت پڑھنی آئی ہے تو ایک مثل پر وقت ظہر ختم ہو جانا نہ نکلا بلکہ
بیشکل ظہر و عصر دونوں نمازوں میں وقت مشترک ہونا مستفاد ہوا ملاجی اس کے
رفع میں فرماتے ہیں روایت نسائی کے معنی یہ ہیں کہ آنحضرت نے پہلے دن
عصر پڑھی کہ ایک مثل سایہ آگیا اور دوسرے دن ظہر سے ایک مثل پکار
پہلے یہ معنی نہیں کہ کچھ وقت بقدر چار رکعت دونوں نمازوں میں مشترک

مستفاد ہوا ملاجی اس کے

دلیل مزج باعث اختیار کرنے معنی اول کی یہ ہے کہ روایت کی ہو مسلم نے عبد اللہ

بن عمرو سے ان النبے صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال وقت الظهر ان یحضر العصر

اور کہا اللہ تعالیٰ نے ان الصلوٰۃ تکانت علی المؤمنین کتباً موقوتاً

یعنی ہر نماز کا وقت علیحدہ علیحدہ ہے اس لیے فرمایا آنحضرت نے انما التفريط

علی من لم یصل حتی یصلی وقت الصلاۃ الاخری رواہ مسلم وغیرہ ^{مقتضاً}

احادیث اور اس آیت کا یہی ہے کہ ایک نماز کے وقت میں دوسری نماز ادا نہیں ہو سکتی پھر

حدیث جابر میں معنی وہ نہ کہہ بن جو کہتے ہیں کہ پڑھ چکے ایک مثل میں بلکہ یہ

کہہ بن کہ پڑھنی شروع کی جب کہ ایک مثل ہوئی تو تعارض ہوگا ورنہ ان

احادیث کے جنسے امتیاز اوقات ہر نماز کی معدوم ہوتی ہے اور اس حدیث جابر

میں جس سے اشتراک نکالتے ہیں اور وقت تعارض موافقت کرنی چاہیے اور

صورت موافقت کی یہ ہے جو کہ بیان کی اور شاہد اس کی حدیث جبریل ہے

معنی اسکے بھی وہی ہیں لہذا اسے دلیل سے جو گزری حدیث نسائی میں ناظر

ملخصاً الحمد للہ یہ نوآیہ کریمہ اور ہماری حدیثوں سے حدیث ۲۶ و ۲۸ کی نسبت

ملاجی کی شہادت ہے کہ مقتضی احادیث و آیت کا یہی ہے کہ ایک نماز کے وقت میں

دوسری ادا نہیں ہو سکتی مگر مجھے یہاں ملاجی کا ظلم ظاہر کرنا ہے ^{اولاً} فاقول ان التوفیق

حدیث جبریل و حدیث سائل میں یہ معنی کہ ملاجی نے شافعیہ کی تقلید جاہد

سینکھ کر جاتی ہرگز نہیں جتو حدیث جبریل بروایت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

میں نسائی کے یہاں یوں ہے ان جبریل اتی النبے صلے اللہ تعالیٰ علیہ

وسلحاً کان الظل مثل ظلہ فصل العصر ثم اتاھا فی الیوم الثانی حین

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی اللہ

ما ظل الرجل مثل شخصه فصلی الظهر ووسری روایت میں ہے ثم مکث
 حتی اذا کان فی الرجل مثل جاءه العصر فقال قمیا محمد فصل العصر
 جاءه من الغد حین کان فی الرجل مثل فقال قمیا محمد فصل فی الظهر
 منذ استحق من بر وایت ابی مسعود وبری رضی اللہ تعالیٰ عنہ یون ہے اتاہ
 حین کان ظلہ مثل فقال قم فصل فقام فصل العصر اربعاً ثم اتاہ من الغد
 حین کان ظلہ مثل فقال قم فصل فقام فصلی الظهر اربعاً وار قطنی و
 طبرانی ابو عمر کے یہاں بروایت عقبہ بن عمر ولبشیر بن عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما
 یون ہے جاءه حین کان ظل کل شئ مثل فقال یا محمد صل العصر
 فصله ثم جاءه الغد حین کان ظل کل شئ مثل فقال صل الظهر فصله
 یہ سب حدیثیں تصریح سر میں ہیں کہ روح امین علیہ الصلوٰۃ والسلام ظہر کے لیے
 حاضر اسوقت ہوتے جب سایہ ایک مثل کو پہنچ چکا تھا اسوقت نماز پڑھنے کیلئے
 عرض کی اور حضور خمس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پڑھی اسکے یہ معنی کیونکر ممکن
 کہ ختم مثل تک نماز سے فارغ ہو لیے تھے۔ حدیث سائل بروایت عبد اللہ بن
 قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ابوداؤد کے یہاں یون ہے امر بلا فاقام
 الفجر حین الشق (المقول) فاقام الظهر حین وقت لعصر الذی کان قبلہ میں
 تصریح ہے کہ ایک مثل ہونے پر بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ظہر کی تکبیر کہی تو
 مثل تک فرائع کیسا ثنائیسا آپ کر یہ تو آپ کے نزدیک عام ہے اور احادیث
 جبریل و سائل خاص اور آپ کے اصول میں عام و خاص متعارض نہیں بلکہ عام اس
 خاص سے مخصوص ہو جائیگا و لہذا خود بھی یہاں معارضہ صرف احادیث میں نا

