

پبلیشرز پرائیویٹ لمیٹڈ
بھارتیہ اسلامیہ یونیورسٹی، لاہور

بیرونی النبی

شرح

جامع الترمذی

جلد اول

ابواب الطہارۃ حدیث ۵۲۴۱

فضیلۃ الشیخ مفتی

محمد اشرف قادری

شیخ الحدیث جامعہ اسلامیہ رضویہ لاہور

تعلیمی و تربیتی پبلیشرز

لاہور - پاکستان

تحریک تعلیم و تربیت اسلامی کا اشاعتی ادارہ



وَمَنْ كَانَ هَذَا الْكِتَابُ يَعْنِي "جَامِع" فِي بَيْتِهِ فَكَأَنَّمَا بَيْتُهُ نَبِيٌّ يَتَكَلَّمُ
جس کسی گھر میں یہ کتاب ہوگی یعنی جامع ترمذی تو وہ ایسے ہے
جیسے اس کے گھر میں نبی کریم روف درجیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گفتگو فرما رہے ہیں۔

برصغیر پاک و ہند کی اولین جامع اردو شرح ترمذی

فیوض النبی

شرح

جامع الترمذی

(جلد اول)

فضیلۃ الشیخ مفتی محمد ارشد القادری حفظہ اللہ

شیخ الحدیث جامعہ اسلامیہ رضویہ لاہور

تعلیم و تربیت پبلی کیشنز • لاہور • پاکستان

Copyrights

All rights of this book are reserved by Taleem-o-Tarbiyat-e-Islami. There is no permission for a person or institution to publish this book.

جملہ حقوق محفوظ ہیں

اس کتاب کے جملہ حقوق بحق تحریک تعلیم و تربیت اسلامی محفوظ ہیں۔ کسی فرد یا ادارے کو اسے چھاپنے یا نقل کرنے کی اجازت نہیں ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

182556
142556

فیوض النبی شرح جامع ترمذی (جلد اول)

فضیلۃ الشیخ مفتی محمد ارشد القادری

شیخ الحدیث جامعہ اسلامیہ رضویہ لاہور

رجسٹرڈ پروف ریڈرز شعبہ نشر و اشاعت

تعلیم و تربیت کمپوزنگ سنٹر شاہدرہ لاہور

دار الحدیث ارشدیہ

29

بار اول

جنوری 2014ء / ربیع الاول 1435ھ

گیارہ سو (1100)

اعلیٰ ایڈیشن:

عام ایڈیشن:

نام کتاب

تالیف

پروف ریڈنگ

کمپوزنگ

زیر اہتمام

سلسلہ اشاعت

طباعت

سن اشاعت

تعداد

قیمت



Taleem-o-Tarbiyat Publications

Head Office: Razvia Islamic University Shahdra, Lahore.

Phone: +92-42-37962152, +92-346-4673573, +92-313-4673573

Email: taleem-o-tarbiyatpublications@live.com

Q_TTI@hotmail.com

تعلیم و تربیت پبلی کیشنز

ہیڈ آفس: جامعہ اسلامیہ رضویہ شاہدرہ، لاہور

فون: 0092-326-32962152

0092-320-3263573 0092-326-32032211

ای میل: teleem-o-tarbiyatpublications@live.com



کلمۃ الناشر

تعلیم و تربیت پبلی کیشنز، اسلامی کتب کی اشاعت کا مرکز بن کر ابھرنے والا واحد ادارہ ہے۔ جو ہمہ وقت مختلف موضوعات پر کتب کی اشاعت میں سرگرم عمل ہے۔ ادارہ کے مختلف شعبوں کے زیر اہتمام مختلف کتب کی اشاعت کا سلسلہ قائم ہے۔ علوم القرآن کی نشر و اشاعت کے لیے دارالقرآن ارشدیہ قائم ہے، شروح حدیث اور کتب علوم الحدیث کی تصنیف و اشاعت کا کام دارالحدیث ارشدیہ کے تحت جاری ہے۔ ادارہ تحقیقات شریعت بھی فقہی موضوعات پر کتب کے اہتمام اشاعت میں مصروف ہے۔ العطاء الحمدیہ فی الفتاوی الارشدیہ (حضرت مفتی اعظم پاکستان کا فتاویٰ جو انشاء اللہ ضخیم فتاویٰ ہو گا) کی ترتیب و تدوین پر دارالافتاء ارشدیہ میں بورڈ مصروف عمل ہے۔

زیر نظر کتاب ”فیوض النبی شرح جامع ترمذی“ حضرت شیخ الحدیث مفتی محمد ارشد القادری دامت برکاتہم العالیہ کی تصنیف ہے۔ اس کی تحریک قبلہ مفتی محمد امین مدظلہ کے صاحبزادے محمد مسعود احسان زیدہ مجددہ نے دی۔ برصغیر پاک و ہند میں پہلی مرتبہ اس نوعیت کی کامل اور جامع شرح ترمذی ہے جو اپنے اندر کمال محتاط انداز، عشق رسول صلی اللہ علیہ وسلم، تحقیق روات، نصح و عبر اور تحقیقی شرح کا عمدہ اسلوب سموئے ہوئے ہے۔ مزید برآں اس شرح کی تالیف کرتے وقت مصنف نے جدت زمانہ، عصر حاضر کے جدید تقاضوں، متقدمین کے نظریات، متاخرین کی آراء اور ملت اسلامیہ کی ضروریات کو مد نظر رکھا ہے۔ حدیث کی تشریح بڑی شرح و بسط کے ساتھ کرتے ہوئے فلاح اعمال، اصلاح عقائد کا فریضہ بڑی عمدگی سے سرانجام دیا ہے۔

اس کے ساتھ ساتھ ”فیوض النبی شرح جامع ترمذی“ میں حقیقی طور پر فیوضات محمدیہ اور برکات مصطفویہ کے آثار نظر آتے ہیں جو اسی کا خاصہ ہے کہ مصنف نے حدیث کی شرح کرتے ہوئے حضور نبی آخر الزماں محمد مصطفی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص و اختیارات، مقام اہلبیت، صحابہ کرام کے فضائل و مناقب، محاسن و محامد تابعین اور رواۃ حدیث کے کمالات کو بیان کرتے ہوئے محبت رسول کی گل باری کی ہے اور غلامی رسول کا مقتضی بیان کر کے اصلاح احوال کے ساتھ وحدت امت کا درس دیا ہے۔ ”فیوض النبی شرح جامع ترمذی“ کا اسلوب سادہ، شستہ زبان فقہی مسائل کا احاطہ، نصح کا بیان، رواۃ حدیث کی مکمل تفصیل، عام فہم تشریح، مختلف علوم و فنون کا بیان وضاحت لغات اور لطائف تصوف سے مزین ہے۔

والسلام

احمد رضا القادری

(ڈائریکٹر تعلیم و تربیت پبلی کیشنز)

6 جنوری 2014ء بمطابق ۴ ربیع الاول ۱۴۳۵ھ ہجری بروز پیر

معیار التجاء

میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہِ عالیہ میں جتنا شکر ادا کروں کم ہے کہ اس نے مجھے اپنے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی پیاری پیاری احادیث کی تشریح لکھنے کی توفیق عطا فرمائی بلاشبہ اولاد کو پالنے اور اس کی تربیت کرنے میں ماں باپ کا ایک خاص کردار ہوتا ہے۔ بالخصوص والدہ کی تربیت و شفقت بطور خاص قابل ذکر ہے میں سمجھتا ہوں یہ جو آج مجھ سے کچھ خدمت دین کا کام ہو رہا ہے یہ سب میری والدہ ماجدہ مرحومہ مغفورہ کی دُعاؤں کا نتیجہ ہے اس لیے میں ہر اس بزرگ بھائی بہن سے جو میری اس کتاب کو پڑھیں التجا کرتا ہوں کہ وہ میری والدہ ماجدہ کے لیے دعائے مغفرت ضرور کریں اور اپنی دُعاؤں میں اس احقر العباد کو بھی یاد رکھیں۔

(اربعین ارشدیہ، صفحہ ۳۱۴)
(جنت کا راستہ)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



الْاِنْتِسَابُ

لِلّٰهِ وَرِسُوْلِهِ وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ

محمد ارشد القادری

۱۶ ذی قعد ۱۴۳۲ھ

23 ستمبر 2012ء پیر

معیارِ افتاء

میں نے ایک طویل عرصہ تک، اہل ایمان کی اس ضرورت کو پورا کیا جو وہ مجھ سے کوئی دینی مسئلہ دریافت کرتے رہے تو میں اس کا جواب قرآن و سنت اور فقہ حنفی کی روشنی میں دیتا رہا۔ میں نے اصول و فروع دونوں پر بات کی اور انداز ہمیشہ تحقیقی رکھا اپنی بات کو زورِ آواز کے ساتھ منوانے کی بجائے زورِ دلائل سے منوانے کی کوشش کی۔ میرا یہ انداز بہت حد تک مؤثر رہا، میری کامیابی کا راز میرا علم و فن نہیں بلکہ میری کامیابی کا راز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی محبت اور اطاعت بنا۔

مجھے آج بھی اس بات کا اعتراف ہے اور ہمیشہ رہے گا۔ میں عالم نہیں ہوں بلکہ ایک طالب علم ہوں، میری ہستی صرف اس نوعیت کی ہے کہ میں اسلام کو ہی آئین تسلیم کرتا ہوں اس کے علاوہ کسی اور دستور العمل کو آئین ہرگز نہیں مانتا اس لیے کہ قرآن نے صاف صاف فرمایا ہے۔

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ

بیشک اللہ کے نزدیک اسلام ہی آئین ہے۔
میں صرف اسلام ہی کو آئین کے طور مانتا ہوں۔

(ملفوظات ارشدیہ، جلد اول)



فہرست مضامین

کلمۃ الناشر

انتساب

- ۲۵ تعارف شارح ترمذی
- ۳۵ کچھ امام ترمذی کے بارے میں
- ۴۳ کچھ جامع ترمذی کے باری میں
- ۶۹ مقدمہ شارح ترمذی کے قلم سے

ابواب الطہارۃ

- ۱۱۸ حکمتِ تبلیغ
- ۱۱۹ علامہ ابو جعفر محمد بن جریر طبری رقم طراز ہیں۔
- ۱۲۰ طہارتِ ظاہری
- ۱۲۰ ابوالفداء حافظ ابن کثیر دمشقی لکھتے ہیں
- ۱۲۳ علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں۔
- ۱۲۵ طہارتِ باطنی
- ۱۲۶ طہارت کی فضیلت پر آیاتِ قرآنی
- ۱۲۷ اقول وباللہ التوفیق
- ۱۳۱ قرآن حکیم کو چھونے کا مسئلہ

- ۱۳۲ غیر مسلموں کیلئے چھونے کا حکم
- ۱۳۳ انقلابِ صالح برپا ہو سکتا ہے
- ۱۳۶ پاکباز لوگوں پر طنز
- ۱۳۸ طہارت کی فضیلت پر احادیثِ مبارکہ
- ۱۴۴ برکاتِ طہارت
- ۱۳۹ رباط کی قدرے وضاحت
- ۱۵۲ نورِ معرفت حاصل کریں

باب نمبر ۱

- ۱۵۴ شرح ابواب الطہارہ
- ۱۵۶ حدیث نمبر ۱ کی فنی حیثیت
- ۱۶۱ شرح حدیث نمبر ۱
- ۱۶۱ وجوب طہارت کی وجوہات
- ۱۶۲ عقل مندی اور دانائی کا تقاضا
- ۱۶۳ مالِ غلول
- ۱۶۴ اقول وباللہ التوفیق
- ۱۶۵ فلاح و بہبود کی احکام جاری ہیں
- ۱۶۵ ترغیبِ توبہ
- ۱۶۶ درسِ حدیث

باب نمبر ۲

- ۱۷۰ حدیث نمبر ۲ کی فنی حیثیت
- ۱۷۵ شرح حدیث نمبر ۲
- ۱۷۵ وضو کی لغوی تحقیق

- ۱۷۵ پاؤں کا مسح
- ۱۷۶ اقول وبالله التوفیق
- ۱۷۷ غسل کی لغوی تحقیق
- ۱۷۷ کیا نیت وضو یا غسل میں فرض ہے۔
- ۱۷۷ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب
- ۱۷۸ وجوب طہارت کی وضاحت
- ۱۷۹ تجدید وضو اور احادیث مبارکہ
- ۱۸۰ میری آنکھیں سوتی ہیں دل بیدار رہتا ہے۔
- ۱۸۱ برکات وضو
- ۱۸۲ اہل اسلام کی ذمہ داری
- ۱۸۲ نماز فوت ہو جانے کا ڈر ہو تو تیمم کر لینا جائز ہے۔
- ۱۸۲ امام ابو بکر جصاص تحریر کرتے ہیں۔
- ۱۸۵ درس حدیث

باب نمبر ۳

- ۱۸۹ حدیث نمبر ۳ کی فنی حیثیت
- ۱۹۶ شرح حدیث نمبر ۳
- ۱۹۶ علامہ سراج احمد حنفی لکھتے ہیں
- ۱۹۶ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب
- ۱۹۷ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اور استدلال کا اعلیٰ معیار
- ۱۹۸ درس حدیث

باب نمبر ۴

- ۲۰۰ ایک ضروری وضاحت

- ۲۰۲ حدیث نمبر ۵ کی فنی حیثیت
- ۲۰۸ حدیث نمبر ۶ کی فنی حیثیت
- ۲۱۱ شرح حدیث نمبر ۶، ۵
- ۲۱۱ امت مسلمہ کیلئے انعام عظیم
- ۲۱۱ کچھ ماہرین علم و فن کے حوالے سے
- ۲۱۴ تعلیم امت
- ۲۱۴ اقول وباللہ التوفیق ان ربی علیم حکیم

باب نمبر ۵

- ۲۱۷ حدیث نمبر ۷ کی فنی حیثیت
- ۲۲۴ شرح حدیث نمبر ۷
- ۲۲۵ اقول وباللہ التوفیق ان ربی علیم حکیم
- ۲۲۸ درس حدیث

باب نمبر ۶

- ۲۳۲ حدیث نمبر ۸ کی فنی حیثیت
- ۲۳۶ شرح حدیث نمبر
- ۲۳۶ علامہ سراج احمد سرہندی لکھتے ہیں
- ۲۳۷ علامہ ابو طیب سندھی لکھتے ہیں
- ۲۳۸ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر
- ۲۳۹ ہمارے امام کی تائید میں حدیث
- ۲۴۱ درس حدیث

باب نمبر ۷

- ۲۴۵ حدیث نمبر ۹ کی فنی حیثیت

- ۲۵۲ حدیث نمبر ۱۰ کی فنی حیثیت
- ۲۵۶ حدیث نمبر ۱۱ کی فنی حیثیت
- ۲۶۰ شرح حدیث نمبر ۹، ۱۰، ۱۱
- ۲۶۰ علامہ سرہندی لکھتے ہیں
- ۲۶۰ اقول وباللہ التوفیق
- ۲۶۳ امام اعظم ابوحنیفہ روشنی ہی روشنی
- ۲۶۴ خصائص سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا اعتراف
- ۲۶۵ اللہ عزوجل تیری قدرت کا کیا کہنا
- ۲۶۷ درس حدیث

باب نمبر ۸

- ۲۷۲ حدیث نمبر ۱۲ کی فنی حیثیت
- ۲۷۶ شرح حدیث نمبر ۱۲
- ۲۷۶ علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں
- ۲۷۸ درس حدیث

باب نمبر ۹

- ۲۸۱ حدیث نمبر ۱۳ کی فنی حیثیت
- ۲۸۶ شرح حدیث نمبر ۱۳
- ۲۹۱ مصنف کی تحقیق
- ۲۹۳ حدیث شریف انسانیت کی بھلائی کا نادر نسخہ
- ۲۹۴ درس حدیث

باب نمبر ۱۰

- ۲۹۷ حدیث نمبر ۱۴ کی فنی حیثیت

- ۲۹۹ شرح حدیث نمبر ۱۴
- ۳۰۰ اپنا اور اپنی اولاد کا ایک طائرانہ جائزہ
- ۳۰۱ صحیح ابن حبان میں ہے
- ۳۰۲ احکام شریعت کا پاس رہے
- ۳۰۳ درس حدیث

باب نمبر ۱۱

- ۳۰۷ حدیث نمبر ۱۵ کی فنی حیثیت
- ۳۱۳ شرح حدیث نمبر ۱۵
- ۳۱۴ شرح کا مقصود
- ۳۱۵ صاحب فتح الباری کی صراحت!
- ۳۱۷ کالج اور یونیورسٹی میں پڑھنے والوں کا مزاج
- ۳۱۸ علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں
- ۳۱۸ نفاست و طہارت
- ۳۱۹ ہمیں عظمت رفتہ میسر آجائے
- ۳۲۰ متاع بے بہا
- ۳۲۱ درس حدیث

باب نمبر ۱۲

- ۳۲۵ حدیث نمبر ۱۶ کی فنی حیثیت!
- ۳۳۲ شرح حدیث نمبر ۱۶
- ۳۳۲ علامہ سرہندی لکھتے ہیں
- ۳۳۵ علامہ ابوطیب سندھی لکھتے ہیں
- ۳۳۶ کچھ تو پہچان پیدا کر

- ۳۳۷ یہ زمانہ چپ چاپ بیٹھے رہنے کا نہیں ہے
- ۳۳۸ شیخ الاسلام علامہ برہان الدین فرغانی لکھتے ہیں
- ۳۳۹ ڈھیلوں کی تعداد کتنی ہو
- ۳۴۰ مقصدِ زندگی
- ۳۴۰ درسِ حدیث

باب نمبر ۱۳

- ۳۴۷ حدیث نمبر ۱۷ کی فتنی حیثیت
- ۳۵۷ شرح حدیث نمبر ۱۷
- ۳۵۷ امام بدرالدین عینی لکھتے ہیں
- ۳۵۸ امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں
- ۳۵۸ علامہ ابوطیب سندھی لکھتے ہیں
- ۳۶۰ وہ زندہ ہیں واللہ!
- ۳۶۰ علامہ سراج احمد حنفی لکھتے ہیں
- ۳۶۱ امام ترمذی کا انداز محتاط مگر پرکشش نظر آتا ہے
- ۳۶۱ درسِ حدیث

باب نمبر ۱۴

- ۳۶۷ حدیث نمبر ۱۸ کی فتنی حیثیت
- ۳۷۰ شرح حدیث نمبر ۱۸
- ۳۷۰ علامہ سراج احمد حنفی لکھتے ہیں
- ۳۷۲ امام جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں
- ۳۷۲ استطابہ وغیرہا کی صراحت
- ۳۷۳ حالات کو بدل کر موافق قرآن و حدیث کرنا بڑا کمال ہے

- ۳۷۳ محدثِ اعظم پاکستان اور درسِ حدیث
 ۳۷۴ تعلیم و تربیت اسلامی کا کام کرنا ہوگا
 ۳۷۵ کیا خوب ہے نظرِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 ۳۷۶ عالم ماکان وما یکون
 ۳۷۷ درسِ حدیث

باب نمبر ۱۵

- ۳۸۱ حدیث نمبر ۱۹ کی فنی حیثیت
 ۳۸۳ شرح حدیث نمبر ۱۹
 ۳۸۳ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر
 ۳۸۴ فطرت کے قریب تر
 ۳۸۶ علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں
 ۳۸۶ اقول وباللہ التوفیق
 ۳۸۸ درسِ حدیث

باب نمبر ۱۶

- ۳۹۱ حدیث نمبر ۲۰ کی فنی حیثیت
 ۳۹۶ شرح حدیث نمبر ۲۰
 ۳۹۶ پردے کا پورا پورا لحاظ رہے
 ۳۹۷ درسِ حدیث

باب نمبر ۱۷

- ۴۰۱ حدیث نمبر ۲۱ کی فنی حیثیت
 ۴۰۸ شرح حدیث نمبر ۲۱
 ۴۰۸ شرح سراج میں ہے

- ۴۰۹ علاء مہ ابوطیب لکھتے ہیں
- ۴۱۰ یہی عقل و دانش کا تقاضا ہے
- ۴۱۰ حضرت عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ کی صراحت
- ۴۱۱ درسِ حدیث

باب نمبر ۱۸

- ۴۱۵ حدیث نمبر ۲۲ کی فنی حیثیت
- ۴۱۹ حدیث نمبر ۲۳ کی فنی حیثیت
- ۴۲۰ شرح حدیث نمبر ۲۲، ۲۳
- ۴۲۱ علاء مہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں
- ۴۲۱ علاء مہ ابوطیب سندھی لکھتے ہیں
- ۴۲۳ امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں
- ۴۲۴ امام بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں
- ۴۲۶ مسواک آلہ تنظیمہ ہے
- ۴۲۶ اکابر کا لحاظ
- ۴۲۷ صدر الشریعہ امجداعظمی لکھتے ہیں
- ۴۲۷ مسواک سے متعلق ضروری مسائل
- ۴۲۸ اگر مسواک نہ ہو تو کیا کرے
- ۴۲۹ اسلام کا طرہ امتیاز
- ۴۳۰ درسِ حدیث

باب نمبر ۱۹

- ۴۳۳ حدیث نمبر ۲۴ کی فنی حیثیت
- ۴۳۷ شرح حدیث نمبر ۲۴

- ۴۳۷ علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں
- ۴۳۷ ہمارے امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر
- ۴۳۹ علامہ ابوطیب سندھی لکھتے ہیں
- ۴۴۰ پاکیزگی کا لحاظ
- ۴۴۲ درس حدیث

باب نمبر ۲۰

- ۴۴۵ حدیث نمبر ۲۵ کی فنی حیثیت
- ۴۵۱ شرح حدیث نمبر ۲۵
- ۴۵۱ علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں
- ۴۵۱ علامہ ابوطیب سندھی لکھتے ہیں
- ۴۵۲ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ کا نقطہ نظر
- ۴۵۳ درس حدیث
- ۴۵۴ ذرا ایک نظر ادھر بھی

باب نمبر ۲۱

- ۴۵۷ حدیث نمبر ۲۷ کی فنی حیثیت
- ۴۶۰ حدیث نمبر ۲۷ کی شرح
- ۴۶۰ علامہ سراج احمد حنفی لکھتے ہیں
- ۴۶۱ کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے کی وضاحت
- ۴۶۱ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر سب پر فائق
- ۴۶۳ علامہ ابوطیب لکھتے ہیں
- ۴۶۳ قوم مسلم کے تمام مسائل کا حل
- ۴۶۴ درس حدیث

باب نمبر ۲۲

- ۴۶۷ حدیث نمبر ۲۸ کی فتنی حیثیت
- ۴۷۱ شرح حدیث نمبر ۲۸
- ۴۷۲ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر
- ۴۷۲ علامہ ابو طیب سندھی لکھتے ہیں
- ۴۷۳ درس حدیث

باب نمبر ۲۳

- ۴۷۶ حدیث نمبر ۲۹ کی فتنی حیثیت
- ۴۸۰ حدیث نمبر ۳۰ کی فتنی حیثیت
- ۴۸۳ حدیث نمبر ۳۱ کی فتنی حیثیت
- ۴۸۶ شرح حدیث نمبر ۲۹، ۳۰، ۳۱
- ۴۸۶ علامہ سراج احمد حنفی لکھتے ہیں
- ۴۸۷ آپ علیہ السلام نے اپنی داڑھی مبارک کا خلال فرمایا
- ۴۸۹ درس حدیث

باب نمبر ۲۴

- ۴۹۳ حدیث نمبر ۳۲ کی فتنی حیثیت
- ۴۹۵ شرح حدیث نمبر ۳۲
- ۴۹۵ علامہ بدرالدین حنفی لکھتے ہیں
- ۴۹۶ مسح سر کی تحقیق
- ۴۹۶ ابن ہاشم کا قول زیادہ قوی ہے

باب نمبر ۲۵

- ۴۹۸ حدیث نمبر ۳۳ کی فتنی حیثیت

۴۹۹..... شرح حدیث نمبر ۳۳

۴۹۹..... علامہ سراج احمد حنفی لکھتے ہیں

۵۰۰..... حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ والاعمل لائق التفات!

۵۰۰..... امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں

۵۰۰..... علامہ ابوطیب لکھتے ہیں

۵۰۱..... صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اپنے آقا علیہ السلام کی ایک ایک ادا کو محفوظ فرمایا

باب نمبر ۲۶

۵۰۵..... حدیث نمبر ۳۴ کی فنی حیثیت

۵۰۷..... شرح حدیث نمبر ۳۴

۵۰۷..... علامہ سراج احمد حنفی لکھتے ہیں

۵۰۶..... مسح سے متعلق بڑے بڑے ائمہ کرام کا نقطہ نظر

۵۰۹..... امام العلوم والفنون امام احمد رضا خان حنفی لکھتے ہیں

۵۱۰..... درس حدیث

باب نمبر ۲۷

۵۱۳..... حدیث نمبر ۳۵ کی فنی حیثیت

۵۱۷..... شرح حدیث نمبر ۳۵

۵۱۸..... امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر

۵۱۹..... درس حدیث

باب نمبر ۲۸

۵۲۳..... حدیث نمبر ۳۶ کی فنی حیثیت

۵۲۹..... شرح حدیث نمبر ۳۶

۵۳۰..... علامہ سراج احمد حنفی لکھتے ہیں

۵۳۱..... درسِ حدیث

باب نمبر ۲۹

۵۳۵..... حدیث نمبر ۳۷ کی فتنی حیثیت

۵۳۹..... شرح حدیث نمبر ۳۷

۵۳۹..... دونوں کان سر کا حصہ ہیں یا چہرے کا اس میں علماء کا نقطہ نظر

۵۴۰..... فتنی اعتبار سے یہ حدیث موقوف ہوگی یا مرفوع

۵۴۱..... درسِ حدیث

باب نمبر ۳۰

۵۴۵..... حدیث نمبر ۳۸ کی فتنی حیثیت

۵۴۸..... حدیث نمبر ۳۹ کی فتنی حیثیت

۵۵۳..... حدیث نمبر ۴۰ کی فتنی حیثیت

۵۵۷..... شرح حدیث نمبر ۳۸، ۳۹، ۴۰

۵۵۷..... پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرنا چاہئے

۵۵۸..... انگلیوں کا خلال اگرچہ سنت ہے مگر بعض صورتوں میں واجب ہے

۵۶۲..... درسِ حدیث

باب نمبر ۳۱

۵۶۳..... حدیث نمبر ۴۱ کی فتنی حیثیت

۵۶۴..... شرح حدیث نمبر ۴۱

۵۶۴..... علامہ ابوطیب سندھی لکھتے ہیں

۵۶۵..... وضو کرتے وقت نہایت احتیاط لازم ہے

۵۶۵..... حدیث مبارک سے فقہی مسئلہ کی وضاحت

۵۶۶..... یہ حدیث شریف پاؤں کا مسح کرنے کی ممانعت پر دلالت کرتی ہے

- موزوں یا جرابوں پر مسح ۵۶۷
- پاؤں کے مسح کے حوالے سے بعض ائمہ کرام کا نقطہ نظر ۵۶۷
- وضو میں پاؤں کا دھونا فرض ہے۔ یہ مذہب جمہور اہلسنت کا ہے ۵۶۷
- وضو کرتے وقت پاؤں کا دھونا، اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا عمل ۵۶۸
- امام دارقطنی روایت کرتے ہیں ۵۶۹
- تانا، بانا، خود بخود تار، تار ۵۷۰
- روزِ روشن کی طرح واضح ہو رہا ہے ۵۷۱
- پاؤں کا مسح کرنے کا قول اور اس کی وضاحت ۵۷۲
- امام اوزاعی، امام احمد اور امام سفیان ثوری کے نقطہ نظر میں ایک تاویل ممکن ہے ۵۷۳
- وضو میں پیروں کے دھونے کے متعلق اہل قبلہ کے مذاہب ۵۷۴
- وضو میں پیروں پر مسح کرنے کے متعلق علماء شیعہ کے دلائل ۵۷۴
- آیت وضو میں قرأتِ جر سے علماء شیعہ کے استدلال کے جوابات ۵۷۵
- علماء شیعہ کی پیش کردہ روایات کے جوابات ۵۷۶
- پیروں کے دھونے کے ثبوت میں احادیث اور آثار کا بیان ۵۷۷
- علماء شیعہ کی عقلی دلیل کا جواب ۵۸۲
- احکام قرآن کا تعین سنت سے ہوتا ہے ۵۸۲
- ہمارا نقطہ نظر اظہر من الشمس ہوا ۵۸۳
- احادیث مبارکہ کو ایک طبقہ تک محدود نہ رکھنا جائے ۵۸۳
- درک حدیث ۵۸۳
- باب نمبر ۳۲**
- حدیث نمبر ۴۲ کی فتنی حیثیت ۵۸۷
- شرح حدیث نمبر ۴۲ ۵۸۹

- ۵۸۹ اعضاء وضو کا صرف ایک ایک بار دھونا
- ۵۸۹ اعضاء وضو کو ایک ایک بار دھونا بیان جواز کیلئے تھا
- ۵۹۰ اعضاء وضو کو ایک ایک بار دھونے والا واقعہ ایک غزوہ کا ہے
- ۵۹۰ مرتبہ سے مراد ہر عضو وضو کو ایک ایک بار دھونا ہے
- ۵۹۱ درس حدیث

باب نمبر ۳۳

- ۵۹۵ حدیث نمبر ۴۳ کی فنی حیثیت
- ۵۹۹ شرح حدیث نمبر ۴۳
- ۵۹۹ وضو کرتے وقت اعضاء کو دو دو بار دھونے کا تذکرہ
- ۶۰۰ وضو کرتے وقت اعضاء کو دھونے کے مختلف انداز
- ۶۰۰ امام حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں
- ۶۰۱ علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں
- ۶۰۱ سب سے عمدہ دین اسلام اور سب سے نفیس قوم مسلمان
- ۶۰۱ درس حدیث

باب نمبر ۳۴

- ۶۰۵ حدیث نمبر ۴۴ کی فنی حیثیت
- ۶۱۲ شرح حدیث نمبر ۴۴
- ۶۱۲ علامہ سراج احمد حنفی لکھتے ہیں
- ۶۱۳ حضرت علی رضی اللہ عنہ کس طرح وضو فرماتے تھے
- ۶۱۴ امام اعظم ابوحنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر
- ۶۱۵ درس حدیث

باب نمبر ۳۵

- ۶۱۹ حدیث نمبر ۳۶،۳۵ کی فتنی حیثیت
- ۶۲۳ شرح حدیث نمبر ۳۶،۳۵
- ۶۲۳ اللہ تعالیٰ کا فضلِ عظیم
- ۶۲۳ درسِ حدیث

باب نمبر ۳۶

- ۶۲۷ حدیث نمبر ۳۷ کی فتنی حیثیت
- ۶۲۷ شرح حدیث نمبر ۳۷
- ۶۲۸ علامہ امام بدرالدین عینی لکھتے ہیں
- ۶۲۸ بیان استنباط احکام۔ احکام کو واضح کرنے کا انداز
- ۶۲۸ امام علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں
- ۶۲۹ صحیح تر حدیث شریف ہمارے لیے نافع ہے
- ۶۲۹ درسِ حدیث

باب نمبر ۳۷

- ۶۳۳ حدیث نمبر ۳۸ کی فتنی حیثیت
- ۶۳۵ حدیث نمبر ۳۹ کی فتنی حیثیت
- ۶۳۷ شرح حدیث نمبر ۳۹،۳۸
- ۶۳۹ درسِ حدیث

باب نمبر ۳۸

- ۶۴۳ حدیث نمبر ۵۰ کی فتنی حیثیت
- ۶۴۶ شرح حدیث نمبر ۵۰
- ۶۴۶ یہاں وضو کرنے سے مراد وضو کرنے کا ارادہ کرنا ہے
- ۶۴۷ حدیث شریف شفاء ہی شفاء ہے

182556

142556

۶۴۷ امام ابن ماجہ نے اپنی سنن میں حدیث وارد کی ہے

۶۴۷ ان احادیث مبارکہ کو منظر عام پر لائیں

۶۴۸ درس حدیث

باب نمبر ۳۹

۶۵۱ حدیث نمبر ۵۱ کی فنی حیثیت

۶۵۲ حدیث نمبر ۵۲ کی فنی حیثیت

۶۵۲ شرح حدیث نمبر ۵۱، ۵۲

۶۵۵ ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا

۶۵۵ وضو کرنے، نماز پڑھنے اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنے سے گناہ مٹ جاتے ہیں

۶۵۷ رباط کی قدرے وضاحت

۶۵۹ درس حدیث

باب نمبر ۴۰

۶۶۲ حدیث نمبر ۵۳ کی فنی حیثیت

۶۶۲ حدیث نمبر ۵۴ کی فنی حیثیت

۶۷۳ شرح حدیث نمبر ۵۳، ۵۴

۶۷۳ وضو کرنے کے بعد اعضاء وضو کو رومال سے صاف کرنا

۶۷۵ بعض اہل علم نے اعضاء کو کپڑے سے خشک کرنے کی اجازت دی ہے

۶۷۶ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ اور امام مالک رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر

۶۷۷ اگر اعضاء وضو خشک نہ کرے افضل ہے

۶۷۷ امام احمد رضا حنفی قدس سرہ العزیز لکھتے ہیں۔

۶۷۷ جو قومیں اپنے نصب العین سے وفا کرتی ہیں وہ کبھی ناکام و نامراد نہیں ہوتیں

۶۷۸ درس حدیث

۶۸۱ فہرست اسماء الرواة

معیارِ فکر

ہر دور کا اپنا تقاضا ہوتا ہے۔ ہر دور اپنے اندر، کچھ نئی باتیں ”جدتیں“ کچھ نئے افکار لے کر آتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بھی، ہر دور میں اس زمانے کے تقاضوں کے مطابق، اپنے بندوں کو تعینات کرتا رہتا ہے۔ کہ جہاں جہاں پر شیطانیت اور اللہ کے دشمنوں کی طاقت کام کر رہی ہو۔ وہاں وہاں تک، وہ اللہ کے بندے اللہ کا ذکر، اللہ کا نام، اللہ کے احکام اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو پہنچاتے چلے جائیں۔ تاریخ کا اگر بنظر غور جائزہ لیا جائے تو ہمیں اس بات کی بے شمار شہادتیں میسر آ جائیں گی

(غلامی رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اس کے تقاضے، صفحہ ۳)



تعارف شارح ترمذی

از قلم: حضرت صاحبزادہ محمد نور المصطفیٰ رضوی *

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

یوں تو وطن عزیز پاکستان کی سرزمین نے بہت سی قابل فخر شخصیات کو جنم دیا ہے لیکن ان میں سے چند ایک نے علمی اور تحقیقی حوالے سے دینی حلقوں پر اپنے گہرے اور مثبت اثرات چھوڑے ہیں۔ شارح ترمذی حضرت علامہ محمد ارشد القادری پاکستان کی جانی پہچانی علمی شخصیت ہیں۔ باصلاحیت عالم دین، ممتاز محقق، دانشور اور نامور خطیب ہیں۔ ان کی دینی مساعی جمیلہ لائق صد تحسین ہیں باوقار اور پاکیزہ کردار و عمل کے حامل روحانی پیشوا بھی ہیں، میری ان سے شناسائی دور طالب علمی سے ہے، مجھے ان کے دور طالب علمی سے لے کر اب تک قریب سے دیکھنے کے متعدد مواقع میسر آئے۔ میرا مشاہدہ ہے کہ رب کریم نے انہیں بہت سی خوبیوں سے نوازا ہے وہ دین حق کے سچے، مخلص اور دردمند داعی ہیں، عشق رسول کی لازوال دولت سے مالا مال ہیں اور ان کی زندگی کے شب و روز اسلاف کرام کے طرز حیات کی یاد دلاتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ ان کے دروس قرآن و حدیث، خطبات اور انداز تعلیم و تربیت نے نوجوانوں پر اپنے گہرے اور ہمہ گیر اثرات چھوڑے ہیں۔ سچی بات تو یہ ہے کہ موصوف علم و عمل سے آراستہ وہ باکمال شخصیت ہیں جو صلہ و ستائس سے بے نیاز ہو کر تصنیف و تالیف درس و تدریس، تحریر و تقریر اور تعلیم و تربیت کے میدان میں گراں مایہ اور قابل قدر خدمات سرانجام دے رہے ہیں ان کی خدمات سے نوجوان نسل کی زندگیوں پر گہرے اثرات مرتب ہو رہے ہیں ان کی علم دوستی، معارف پروری متاثر کن ہے۔

جہاں راہ حق کے مسافروں اور ساکان معرفت کے لیے، آپ کی ذات گرامی مینارہ نور ہے، وہاں ان کی فکر کی تجلیات اور عمل کا فیض آنے والی نسلوں کے لئے قندیل راہ ہے۔

پیدائش و نام و نسب

حضرت علامہ محمد ارشد القادری ۱۹۵۸ء/ ۱۳۷۷ھ/ ۲۰۱۷ء بکرمی میں ضلع ناروال کی تحصیل شکر گڑھ کے معروف قصبہ کوٹ نیناں میں پیدا ہوئے والد گرامی کا نام محمد طفیل رانا ہے۔ ابوسعید کنیت ہے، بدر العلماء، افقہ العلماء

* پرنسپل دارالعلوم چشتیہ رضویہ و سجادہ نشین آستانہ عالیہ خانقاہ ڈوگراں، ضلع شیخوپورہ، پنجاب پاکستان

مبارک القاب ہیں نسباً راجپوت (رانا) ہیں۔ مسلک حنفی ماتریدی ہے۔ قادری مشرب رکھتے ہیں آپ کے والد ماجد جناب محمد طفیل رانا مرحوم باوقار تاجر تھے طبیعت میں سادگی تھی بہت فیاض اور سخی تھے۔ آپ کا کوئی بھائی نہ تھا البتہ تین بہنیں تھیں ان میں سے دو کے ہاں اولاد نہ ہوئی تیسری بہن صاحب اولاد ہوئیں انہی کی صاحبزادی سے آپ کا عقد منسوخ ہوا..... والدہ ماجدہ کا نام محترمہ سردار بیگم ہے، نہایت صالحہ اور صوم و صلوة کی پابند تھیں تلاوت قرآن مجید سے خاص شغف رکھتی تھیں، اور ادو وظائف زندگی کا معمول تھا۔ سوم کلمہ تمجید اکثر ورد زبان رہتا تھا۔ عبادت گزار، صالحہ ماں کی تربیت و پرورش نے آپ کے مزاج پر گہرے اثرات مثبت کئے۔ آپ گل چار بھائی اور ایک ہمشیرہ ہے۔

تعلیمی مراحل

اسلام کی ترویج و اشاعت اور دین متین کی تبلیغ و اشاعت کی عظیم تحریک تعلیم و تربیت اسلامی کے بانی و مرکزی امیر حضرت علامہ محمد ارشد القادری نے ابتدائی تعلیم اپنے آبائی قصبہ کوٹ نیناں ہی میں حاصل کی ۱۹۱۷ء میں آپ اپنے خاندان کے ہمراہ لاہور منتقل ہو گئے اور اپنے جد امجد جناب عطاء محمد رانا مرحوم کے تعمیر کردہ مکان میں خاندان کے ساتھ رہائش اختیار کی اور تا حال اس مکان میں رہائش پذیر ہیں۔ میٹرک کا امتحان لاہور کے ایک معیاری سکول سے امتیازی حیثیت سے پاس کیا۔ گورنمنٹ ایم۔ اے، اوکالج لاہور میں داخلہ لیا اور ایف۔ اے کا امتحان اعلیٰ نمبروں میں پاس کیا۔ ایف۔ اے کرنے کے بعد گورنمنٹ کالج لاہور میں بی۔ اے میں داخلہ لیا۔ کالج کی مباحثہ کمیٹی میں حصہ لیا اور مختلف مباحثوں میں نمایاں پوزیشن حاصل کرتے رہے بین الکلیاتی مباحثوں میں اکثر و بیشتر اول پوزیشن حاصل کرتے۔ انعامات اور اسناد اس پر گواہ ہیں ایک موقع پر کالج کے پرنسپل نے مین گیٹ پر پھولوں کے ہار لے کر استقبال اور ہدیہ تبریک پیش کرنے کے لئے خود تشریف لائے۔ سٹاف نے گلستے پیش کئے اور ان کی کامیابی پر ان کے اعزاز میں استقبال دیا۔ اسی دوران بہترین مقرر کے طور پر ”نشان ظفر“ بھی حاصل کیا۔

گورنمنٹ کالج لاہور سے بی۔ اے کا امتحان اعلیٰ درجہ میں پاس کیا اور ایم۔ اے اسلامیات کے لیے پنجاب یونیورسٹی لاہور میں داخل ہوئے۔ ایم۔ اے اسلامیات کرنے کے بعد ایم۔ اے (عربی) اور ایم۔ اے (تاریخ) کے امتحانات بھی نمایاں حیثیت سے پاس کیے اسی دوران آپ نے شیخ القرآن حضرت مولانا محمد فیض احمد اویسی رحمۃ اللہ علیہ سے دورہ تفسیر القرآن کی تکمیل کی۔ درالعلوم حزب الاحناف لاہور سے شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی محمد عبدالقیوم خاں ہزاروی سے دورہ حدیث پڑھا اور سند فراغت حاصل کی۔ شیخ الحدیث مفتی عبدالعلیم سیالوی سے جامعہ غوثیہ رضویہ گلبرگ لاہور سے بھی دورہ حدیث کی تکمیل کی اور سند فراغت حاصل کی۔

شمس العلماء حضرت علامہ ابو محمد عبدالرشید قادری علیہ الرحمۃ سے دورہ تجوید و قرأت پڑھا اور سند حاصل کی۔

آپ کے شیخ کامل نے اس موقع پر بدر العلماء بننے کی دعائیں دیں۔

تنظیم المدارس اہل سنت (پاکستان) کے تحت الشہادۃ العالمیہ کا امتحان درجہ ممتاز میں پاس کیا۔ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور کے ناظم اعلیٰ حضرت مفتی محمد عبدالقیوم ہزاروی علیہ الرحمۃ نے تنظیم المدارس کی سند فضیلت عطاء کرتے ہوئے دعاؤں سے نوازا۔

اساتذہ کرام

آپ نے جن معروف اساتذہ کرام سے اکتساب فیض کیا ان کے اسماء گرامی حسب ذیل ہیں:-

- شیخ التفسیر حضرت علامہ فیض احمد اویسی علیہ الرحمۃ جامعہ اویسیہ رضویہ بہاول پور
- شیخ الحدیث حضرت علامہ ابو محمد عبدالرشید قادری رضوی علیہ الرحمۃ جامعہ غوثیہ مظہر اسلام سمندری
- قائد ملت اسلامیہ حضرت علامہ امام الشاہ احمد نورانی صدیقی علیہ الرحمۃ
- مجاہد ملت حضرت علامہ عبدالستار خاں نیازی علیہ الرحمۃ
- مفتی اعظم پاکستان حضرت علامہ مفتی محمد عبدالقیوم ہزاروی علیہ الرحمۃ ناظم اعلیٰ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور
- شیخ الحدیث حضرت علامہ مفتی عبدالقیوم خاں ہزاروی دارالعلوم حزب الاحناف لاہور
- غزالی زماں حضرت علامہ سید احمد سعید کاظمی رحمۃ اللہ علیہ جامعہ انوار العلوم ملتان
- شیخ الحدیث حضرت علامہ ابوالفیض محمد عبدالکریم محدث ابدالوی خانقاہ ڈوگرہاں، شیخوپورہ
- شیخ الحدیث حضرت علامہ محمد عبدالکحیم شرف قادری رحمۃ اللہ علیہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور
- حضرت مولانا حافظ محمد شفیع اوکاڑوی علیہ الرحمۃ جامعہ گلزار حبیب کراچی
- خطیب پاکستان حضرت علامہ الہی بخش قادری ضیائی علیہ الرحمۃ
- شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد علی نقشبندی علیہ الرحمۃ جامعہ رسولیہ شیرازیہ لاہور
- شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد نذیر احمد نقشبندی علیہ الرحمۃ جامعہ محمدیہ غوثیہ رضویہ اسلام گنج لاہور
- شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی محمد عبدالعلیم سیالوی مدظلہ جامعہ نعیمیہ لاہور
- استاذ العلماء حضرت علامہ مفتی غلام سرور قادری علیہ الرحمۃ جامعہ رضویہ ماڈل ٹاؤن لاہور
- حکیم ملت حضرت حکیم محمد موسیٰ امرتسری بانی مرکزی مجلس رضالاہور پاکستان
- پروفیسر حافظ محمد اجمل خان علیہ الرحمۃ گورنمنٹ کالج لاہور
- پروفیسر خاں محمد چاولہ گورنمنٹ کالج لاہور

- پروفیسر محمد رفیق گورنمنٹ کالج لاہور
- پروفیسر ڈاکٹر بشیر احمد صدیقی پنجاب یونیورسٹی لاہور
- پروفیسر ڈاکٹر امان اللہ خاں پنجاب یونیورسٹی لاہور
- پروفیسر حافظ محمود اختر پنجاب یونیورسٹی لاہور
- پروفیسر خالد بز می ایم۔ اے۔ او، کالج لاہور
- پروفیسر عطاء الحق قاسمی ایم۔ اے۔ او، کالج لاہور

بیعت و خلافت

آپ نے سلسلہ عالیہ قادریہ میں صوفی باصفا، عالم باعمل پیر طریقت حضرت علامہ مولانا ابو محمد عبدالرشید قادری رضوی علیہ الرحمۃ والرضوان کے دست حق پرست پر بیعت کا شرف حاصل کیا اور شیخ کامل نے آپ کو چار سلاسل طریقت میں خلافت و اجازت سے نوازا اور کئی لوگوں سے ارشاد فرمایا جاؤ! میرے بیٹے محمد ارشد القادری سے بیعت کرو۔ سلسلہ مبارکہ قادریہ کی خوب خوب اشاعت ہو رہی ہے اور جامعہ اسلامیہ رضویہ رچنا ٹاؤن شاہدرہ لاہور میں ہر شب جمعہ کو حلقہ ذکر منعقد ہوتا ہے سالکین ارادتمند ذوق و شوق سے حاضر ہوتے ہیں۔

سلسلہ عالیہ نقشبندیہ مجددیہ میں حضرت خواجہ غلام دستگیر نقشبندی مجددی علیہ الرحمۃ نے آپ کو خلافت و اجازت عطا فرمائی اور خود خرقہ خلافت پہنایا۔

شیخ التفسیر، فیض ملت حضرت علامہ مولانا فیض احمد اویسی علیہ الرحمۃ نے آپ کو کئی سلاسل طریقت میں خلافت عطا فرمائی۔ اور دعاؤں سے نوازا۔

تصنیف و تالیف اور سالکین طریقت کی تربیت ایسے کام میں شب و روز مصروف ہوتے ہیں آپ کی بعض شہرہ آفاق کتابیں علمی حلقوں میں بہت قدر و منزلت کی نظر سے دیکھی جاتی ہیں۔ نباض ملت کی حیثیت سے معاشرے کی دکھتی رگ پر ہاتھ رکھ کر اصلاح احوال کی کوششوں میں مصروف ہیں۔

قائدانہ صلاحیتیں

زمانہ طالب علمی میں انجمن طلباء اسلام کے پلیٹ فارم سے فروغ عشق رسول ﷺ کے لئے یونیورسٹیوں اور کالجوں کے طلباء کو منظم کیا۔ نوجوانوں میں صحیح اسلامی روح بیدار کرنے کے لئے درس قرآن و حدیث، تربیتی نشستوں اور شب بیداریوں میں پر مغز اور بصیرت افروز خطابات کے ذریعے تاریخی کردار ادا کیا جس کا ایک زمانہ معترف ہے۔
تعلیم و تربیت اسلامی کا قیام آپ کی قائدانہ صلاحیتوں کی بدولت ہی ممکن ہوا۔ الحمد للہ مرکز تعلیم و تربیت اسلامی

دین کی دعوت و تبلیغ میں نہایت مؤثر کردار ادا کر رہا ہے۔

جامعہ اسلامیہ رضویہ کا قیام

رچنا ٹاؤن شاہدرہ لاہور میں ۶ کنال کے وسیع رقبے پر عظیم الشان علی تحقیقی اور روحانی ادارہ جامعہ اسلامیہ رضویہ تعمیر کروا رہے ہیں جس کی خوبصورت عمارت اور پرشکوہ جامع مسجد دور سے ہی دعوت نظارہ دے رہی ہے طلباء کو دینی اور عصری علوم سے آراستہ کرنے کے لئے مختلف شعبہ جات قائم کئے گئے ہیں۔ باصلاحیت اساتذہ تدریسی فرائض سرانجام دے رہے ہیں۔ طلباء کی کثیر تعداد مستفیض ہو رہی ہے۔

دینی، تبلیغی و اصلاحی خدمات

۱۹۹۰ء سے برصغیر کے سب سے بڑے روحانی مرکز جامع مسجد حضرت داتا گنج بخش علیہ الرحمۃ لاہور میں ہر اتوار کو نماز ظہر کے بعد، ہر ہفتہ اور جمعرات کو نماز مغرب کے بعد سوال و جواب کی نشستوں میں حاضرین کے سوالوں کے تسلی بخش جوابات دیتے ہیں اور یہی آپ کی مقبولیت اور شہریت کا باعث ہے۔ اب تک ۹۶ ہزار سوالوں کے مسکت جواب دے چکے ہیں۔

مرکز تعلیم و تربیت اسلامی جامعہ اسلامیہ رضویہ رچنا ٹاؤن شاہدرہ لاہور میں ہر جمعرات کو نماز عشاء کے بعد حلقہ ذکر و بیان میں سالکان طریقت کی تربیت فرماتے ہیں۔

جامعہ اسلامیہ رضویہ رچنا ٹاؤن شاہدرہ لاہور کی جامع مسجد میں مستقل خطبہ جمعہ ارشاد فرماتے ہیں دور دراز سے سفر کر کے تشنگاں علم دین آپ کے خطبات سن کر اپنی پیاس بجھاتے ہیں۔

تصنیفات و تالیفات

آپ قرطاس و قلم سے مسلسل رابطہ رکھتے ہیں آپ کے اکثر اوقات تصنیف و تالیف میں ہی صرف ہوتے ہیں آپ کی تصنیفات و تالیفات کی فہرست حسب ذیل ہے:

- ① فیوض النبی ﷺ شرح جامع ترمذی ② جنت کا راستہ ③ تعظیم مصطفیٰ قرآن کی روشنی میں ④ عید میلاد النبی ﷺ کی شرعی حیثیت ⑤ حقیقت میلاد و فیوض و برکات کی برسات ⑥ غلامی رسول اور اس کے تقاضے ⑦ ندائے یارسول اللہ ﷺ کا جواز ⑧ ڈاکٹر مسعود عثمانی کی خرافات کا علمی محاسبہ ⑨ شان سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ⑩ مولانا محمد بخش مسلم علیہ الرحمۃ کے سوسال ⑪ اسباب عروج و زوال ⑫ نماز ہے حسن ایمان ⑬ ہماری دعوت فکر ⑭ ذرا ایک نظر ادھر بھی ⑮ ذرا سی بات یا معرکہ حق و باطل ⑯ عید میلاد النبی ﷺ فطری مسرت

پراظہار تشکر ۱۷ پاکستان کو کیسے بچایا جائے ۱۸ الجھا ہے پاؤں یار کا زلف دراز میں
علاوہ ازیں کم و بیش چار سو کتب کے مسودات زیور طباعت سے آراستہ ہونے کے منتظر ہیں تصنیف و تالیف پر بدستور
تسلل سے کام جاری ہے بہت سی کتب کمپوزنگ اور پرنٹنگ کے مراحل طے کر رہی ہیں۔

زیارت حریم شریفین

۱۹۹۰ء میں حج بیت اللہ شریف اور زیارت روضہ اطہر اور حاضری مدینہ منورہ سے مشرف ہوئے دوسری مرتبہ
۲۰۰۰ء میں اور تیسری مرتبہ ۲۰۱۲ء میں ادائیگی عمرہ اور حاضری مدینہ منورہ، زیارت روضہ اطہر کی سعادت حاصل ہوئی۔
حضرت علامہ محمد ارشد القادری زید مجدہ اپنی سنجیدہ مزاجی، صفائے کردار، عظمت اخلاق ذوق علم و تحقیق اور قائدانہ
صلاحیتوں کے اعتبار سے ملت اسلامیہ کے لئے سرمایہ فخر و تقلید ہیں۔ ان کے حلقہ اثر کی وسعت پکار پکار کر کہہ رہی ہے کہ
دل سے جو بات نکلتی ہے، اثر رکھتی ہے
پر نہیں طاقت پرواز مگر رکھتی ہے
حق تو یہ ہے کہ آپ کی تبلیغی، اصلاحی اور دعوتی کاوشوں نے سینکڑوں نوجوانوں کو فروغ محبت رسول کے لئے
صدق و اخلاص سے جدوجہد کرنے کا جذبہ عطا کیا ہے۔

مجھے قلبی مسرت اور راحت ہے کہ میرے ممدوح حضرت، دین حق کے وہ عظیم مجاہد ہیں جن پر اقبال کا یہ شعر
پوری طرح صادق آتا ہے۔

نگاہ بلند، سخن دلنواز، جاں پُرسوز

یہی ہے رختِ سفر میر کارواں کے لئے

میں دل و جان سے دعا کرتا ہوں کہ رب دو جہاں مجدہ الکریم اپنے حبیب اعظم سرور دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل اس
فاضل کامل کو فاضل تر اور کامل تر بنائے اور دین متین کی بیش از بیش خدمت ارزانی فرما کر فوز دو جہاں سے نوازے

آمین بجاہ النبی الکریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم

خادم العلم والعلماء محمد نور المصطفیٰ غفرلہ، الاحد

دارالعلوم چشتیہ رضویہ، خانقاہ ڈوگراں ضلع شیخوپورہ پنجاب پاکستان

۱۳/ رجب المرجب ۱۴۳۲ھ

۴۔ جون ۲۰۱۲ء بروز پیر

مفتی اعظم پاکستان علامہ محمد ارشد القادری

از قلم: حضرت صاحبزادہ مفتی محمد غوث قادری رضوی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ ط

هو الحبيب الذي ترجى شفاعته

فان من جودك الدنيا وضررتها

لِكُلِّ هَوْلٍ مِنَ الْاَهْوَالِ مَقْتَهُمْ

ومن علومك علم اللوح والقلم

فقیر احقر خادم آستانہ رضویہ رشیدیہ مظہر اسلام سمندری شریف کو اپنے شیخ طریقت حضرت العلام محدث وقت شیخ الحدیث الحاج العلامہ پیر ابو محمد عبدالرشید قادری رضوی کی خدمت میں حاضری کی سعادت عظمیٰ و شرف تلمذ عرصہ تک حاصل رہا ہے۔ آپ جیسا خدمت دین کا درد رکھنے والا نہیں دیکھا۔ آپ اکثر ذکر رضا میں مستغرق رہتے پھر فرمایا کرتے ”اے کاش کوئی امام اہل سنت کے خواب کی تعبیر بتا، اے کاش کوئی رضا کے پیغامِ محبت کو عالم میں پھیلاتا“، عرض کرنے پر فرماتے ”میرا رضا چاہتا ہے کہ کوئی ایسا ادارہ ہو جہاں سے مبلغین کچھ مالی منفعت کے بغیر دور دراز تبلیغ دین فرمائیں۔ جہاں لٹریچر کی ضرورت ہو اسے پورا کیا جائے دنیا داروں کے دلوں کو مسخر کرنے والے مبلغین تیار ہوں..... الخ“۔

حضرت علامہ محمد ارشد القادری نے آج کے دور میں اس مشن کو پورا کرنے کا عزم مصمم فرمایا۔ آپ نے عرصہ ۲۲ سال تک دربار شریف حضرت داتا گنج بخش رحمۃ اللہ علیہ کی مسجد میں تقریباً ایک لاکھ سے زائد مسائل شرعیہ کے جوابات سے علمائے المسلمین کو مستفیض کیا (جس کا باقاعدہ ریکارڈ موجود ہے) مختلف موضوعات پر تقریباً چار سو کتب تحریر فرمائیں۔ رچنا ٹاؤن شاہدرہ لاہور میں اعلیٰ معیار کا اسلامک سنٹر قائم فرمایا، دین کا درد رکھنے والے علماء و تاجروں اور متعلمین و معلمین کی کھیپ تیار فرمائی۔ مختلف النوع اسلامی و دینی خدمات کے اعتراف میں علماء کے جم غفیر نے آپ کو بدر العلماء اور افتخار العلماء کا لقب دیا جبکہ حضرت موصوف کی ذات کا علمی مرتبہ نہایت بلند ہے۔ وہاں آپ روحانی طور پر بھی امت مسلمہ کی عظیم شخصیت ہیں اور سلسلہ عالیہ، قادریہ اور متفرق سلاسل میں مجاز ہیں اور رشد و ہدایت کے منصب پر فائز ہیں۔

فقیر خادم آستانہ، حضرت کو مفتی اعظم پاکستان کے درجہ پر فائز سمجھتا اور تسلیم کرتا ہے اور فقیر یہ سمجھتا ہے کہ ایوان اقبال میں حالیہ ”اسلامک لرننگ سیشن“ کے انعقاد سے اور گوں ناگوں خدمات دینیہ سے حضرت موصوف نے امام اہل سنت سرکار اعلیٰ حضرت امام احمد رضا، امام الحدیثین قطب وقت ابوالفضل محمد سردار احمد قدس سرہ اور نائب محدث اعظم قطب سمندری حضرت علامہ پیر ابو محمد عبدالرشید قادری رضوی کے خوابوں کی تعبیر بخشی ہے۔ مولا تعالیٰ اپنے حبیب اکرم نبی غیب داں صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ میں حضرت مفتی اعظم پاکستان علامہ محمد ارشد القادری رضوی کو خدمت دین متین میں ترقی کی منزلیں نصیب فرمائیں۔ آمین، بجاہ غوث العالمین۔

الراقم ابوالحسن محمد غوث رضوی

خادم (سجادہ نشین) آستانہ رضویہ رشیدیہ مظہر الاسلام سمندری

شب جمعۃ المبارک ۱۴۳۴ھ التاریخ البحرى المقدس ۲۲ جمادى الآخر

تعلیم و تربیت اسلامی۔ ایک فکری انقلاب

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد الانبياء

والمرسلين وعلى آله واصحابه اجمعين اما بعد

فرقہ وارانہ تعصبات اور فروعی اختلافات سے بالاتر وحدت امت کی داعی، تبلیغ و تربیت کی عالمی تحریک تعلیم و تربیت اسلامی کی بنیاد ۲۰۰۴ء میں رکھی گئی۔ اس دور کی بد نظمی، معاشرتی برائیوں، دین سے بیزاری کو جانچتے اور امت مسلمہ کا مرض حقیقی، خود غرضی، خود پرستی اور ہوس مالی و زر کی تشخیص کرتے ہوئے، سیدی مفتی اعظم پاکستان علامہ محمد ارشد قادری اطال اللہ حیات نے، اس کی بنیاد رکھی اور مجلس شوریٰ قائم فرما کر، پہلا اجلاس جامعہ اسلامیہ رضویہ مرکز تعلیم و تربیت اسلامی رچنا ٹاؤن شاہدرہ لاہور میں، منعقد فرمایا اور وہیں اس کا اولین دفتر قائم ہوا۔ بعد ازاں تحریک کے ذیلی دفاتر قائم ہوئے اور کام مزید آگے بڑھا۔

تعلیم و تربیت اسلامی وحدت، خدمت، استحکام کا عالمگیر منشور لئے میدان عمل میں ہے۔

تعلیم و تربیت اسلامی کا مقصد ”مجھے وحدت امت درکار ہے“

تعلیم و تربیت اسلامی کا یہ پیغام دنیا میں عام ہے۔ ہمارا عزم، ہماری عظمت وحدت امت وحدت امت۔

سیدی مفتی اعظم پاکستان کا قول ہی تعلیم و تربیت اسلامی کی دعوت ہے۔ ”آؤ پھر سے اللہ اور اس کے رسول جل و علا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف“ اس دعوت کو لے کر اٹھو اور پوری دنیا پر غلبہ حاصل کر لو۔

الحمد للہ تعلیم و تربیت اسلامی ہر پل، ہر دم وحدت امت کے لئے کوشاں ہے۔ اپنا یہ سفر احباب اسلامی کو لمحہ بہ لمحہ ہم سفر بناتے طے کر رہی ہے۔

تحریک تعلیم و تربیت اسلامی نے اب تک کئی مذہبی علمی روحانی اور تجدیدی پروگرامز منعقد کیے۔ سالانہ، ماہانہ اور ہفتہ وار بنیادوں پر مختلف تربیتی پروگرام اب بھی منعقد کر رہی ہے۔ جن کی تفصیل انشاء اللہ آخر میں درج کر دی جائے گی۔ سیدی مفتی اعظم پاکستان نے تعلیم و تربیت اسلامی کے کئی مراکز قائم کیے، جن سے دعوت و تربیت کے کام جاری و ساری ہیں۔ اس پروگرام کے تحت جامعہ اسلامیہ رضویہ کے نام سے عظیم الشان ہیڈ آفس وسیع و عریض رقبے پر قائم فرمایا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ ادارہ تعلیم و تربیت کے نام سے چھوٹے چھوٹے اسلامک سنٹرز قائم کر کے دینی

وعصری علوم کی تعلیم عام کر رکھی ہے۔

کتب اسلامی کی اشاعت کے لئے ہر قدم سرگرم عمل، ادارہ تعلیم و تربیت پبلیکیشنز قائم کر کے لٹریچر کی اشاعت کا عمدہ اہتمام کر رکھا ہے۔ اور صرف اس حد تک محدود نہیں بلکہ اس کے ساتھ ساتھ تعلیم و تربیت پروڈکشن سنٹرز شب و روز لیکچرز، خطبات، بیانات اور تربیتی نشستوں کی سی ڈیز، ڈی وی ڈیز اور آڈیو کیسٹس بنا کر نشر کر رہا ہے۔

تحریک کی مجلس شوریٰ مختصر احباب اسلامی پر مشتمل ہے۔ اور مجلس عاملہ میں مختص لوگ شامل ہیں جو ہر دم تحریک کا حصہ ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ مختلف نظامتوں کے تحت تحریک کا کام پورے جو بن پر ہے۔ جبکہ عام رسمی و روایتی انداز سے ہٹ کر خالصتاً علمی حلقوں میں تعلیم و تربیت اسلامی متعارف ہے۔

تعلیم و تربیت اسلامی کا انتظامی ڈھانچہ، مجلس شوریٰ، مجلس عاملہ، ملکی، صوبائی، ضلعی اور علاقائی نظامتوں پر مشتمل ہے۔ جن میں ایک ایک امیر اور ان پر امیر الامراء اس کے ساتھ ساتھ مسئول، اراکین، کارکن، معتمد، اور معاونین شامل ہیں۔

بحمد اللہ تعالیٰ! تعلیم و تربیت اسلامی کے کئی شعبہ جات ہیں جن میں تعلیم و تربیت ایگزیکٹو کونسل، تعلیم و تربیت علماء کونسل، تعلیم و تربیت نعت کونسل، تعلیم و تربیت یوتھ آرگنائزیشن، تعلیم و تربیت تاجرونگ اور اسلامی برادری شامل ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ تعلیم و تربیت ویمن ونگ علیحدہ سے کام میں مشغول ہے۔ سیدی مفتی اعظم پاکستان کی زوجہ محترمہ

فرحت القادری پورے انہماک کے ساتھ خواتین اسلامی کی تربیت میں مصروف عمل ہیں۔ اور خواتین اسلامی پورے جوش و جذبے کے ساتھ تحریک کا علم اٹھائے ہوئے ہیں۔ اس حوالے سے ویمن ونگ کے ضلعی نظامتوں اور علاقائی یونٹس کے زیر اہتمام ماہانہ بنیادوں پر درس تعلیم و تربیت منعقد ہوتے ہیں۔ جن میں مبلغات قرآن و حدیث کی روشنی دعوت فکر و عمل کی طرف متوجہ کرتی ہیں۔ اور ہر سال مرکز تعلیم و تربیت اسلامی میں سالانہ تربیتی اجتماع منعقد ہوتا ہے۔ جس میں ہزاروں کی تعداد میں خواتین اسلامی مختلف شہروں اور علاقوں سے مبلغات، عالمات اور حافظات کی قیادت میں قافلہ در قافلہ شرکت کرتی ہیں اور محترمہ فرحت القادری خصوصی خطاب فرما کر دعا کرتی ہیں اور تحریک کی لائحہ عمل مرتب ہوتا ہے۔

سیدی مفتی اعظم پاکستان کے مریدین اور طالبین میں بیسیوں علماء کرام و مفتیان عظام شامل ہیں جو تعلیم و تربیت علماء کونسل میں اسلامی کام میں مصروف ہیں۔

نعت کونسل باقاعدہ محافل نعت منعقد کرتی ہے اور باقاعدہ نعت گوئی و نعت خوانی کی تربیت کا اہتمام ہے۔ یوتھ آرگنائزیشن سب سے بڑھ کر نوجوانوں میں ربط ملت اور وحدت امت کا جذبہ لیے امت کو ایک پلیٹ فارم پر اکٹھا کرنے کے لئے کوشاں ہے۔

تعلیم و تربیت اسلامی کے مرکزی سیکرٹریٹ میں اس وقت کئی شعبہ جات میں بیک وقت کام جاری ہے۔ دارالحدیث ارشدیہ سے احادیث مبارکہ کی تشریح و ترویج اور نشر و اشاعت کا کام ہو رہا ہے۔

دارالافتاء ارشدیہ سے فتاویٰ نویسی کا کام عرصہ دراز سے جاری ہے۔ اس سلسلے میں ہزاروں کی تعداد میں تحریری استفتاء موصول ہو چکے ہیں۔

ادارہ تحقیقات شریعت میں ریسرچ سکالرز ہمہ وقت مصروف تحقیق و تفتیش ہیں۔

خانقاہ عالیہ قادریہ گلستانِ رضا میں احبابِ اسلامی گاہے بگاہے حاضر ہوتے ہیں اور اپنے دینی و دنیاوی مسائل کے متعلق سوال کر کے اور تربیت حاصل کرتے ہیں۔

قادری لنگر خانہ میں تین وقت باقاعدہ احبابِ اسلامی اور طلباء کو کھانا کھلا کر ثواب حاصل کیا جاتا ہے۔ ہاسٹل میں کثیر تعداد میں طلباء مقیم ہیں۔

رضویہ اسلامک لائبریری قائم کر کے طلباء کے مستقبل کے لئے ایک جدید عصری مطالعہ گاہ کا انتظام کیا گیا ہے۔ جامع مسجد نصرت مدینہ بلحاظ جامع ہذا میں خطبات جمعہ اور دیگر تربیتی نشستوں میں احبابِ اسلامی کی تربیت کی جاتی ہے۔

مرکز میں امام ترمذی آڈیٹوریم طلباء کے سماع حدیث اور کانفرنسز و سیمینارز کے انعقاد کے لئے عمدہ اہتمام کیا ہے۔ دارالفرید فری ڈپنسری کا قیام آئندہ دور میں سفید پوش احبابِ اسلامی کے لئے مفت علاج معالجے کی طرف عمدہ اقدام ہے۔

اس کے ساتھ ساتھ تعلیم و تربیت اسلامی اب تک کئی ایسے مواقع پر اپنا کردار ادا کر چکی ہے۔ جو کہ قابل دید ہیں جیسے غوثِ اعظم زندہ رود سیمینار، فکرِ رضا کانفرنس، محفل صدائے حسین اور کانفرنس بعنوان حرمت رسول اور اس کے تقاضے اور اس کے علاوہ عالمی روحانی شب بیداریاں شامل ہیں۔

ان امتیازات و تفردات کے ساتھ وحدتِ امت کے لئے مربوط نظام کی طرف اقدام کرنے کے لئے اگر آپ بھی اس تحریک میں شمولیت اختیار کر کے غلبہ اسلام چاہتے ہیں تو آج ہی ہماری رکنیت حاصل کیجئے۔ اور اپنے اسلامی فرض سے سبکدوش ہوں۔

وما علی الا البلاغ المبین

محمد شہباز قادری

صوبائی امیر تعلیم و تربیت اسلامی پنجاب



کچھ امام ترمذی کے بارے میں

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ایک عظیم شخصیت ہیں۔ آپ ان ائمہ کرام میں سے ایک ہیں جنہوں نے احادیث مبارکہ کو کمال محنت سے جمع کیا اور پھر ان کی کمال دیانت کے ساتھ تدوین فرمائی۔ آپ نے احادیث مبارکہ کا ایک خزانہ جمع کر کے اس کی تدوین کی اور اس کو اہمیت مسلمہ کے لئے ایک عظیم نعمت کے طور پر پیش فرمایا۔ ان کی اس خدمت علم حدیث نے ان کو دنیا بھر کے اہل علم و دانش میں سر بلند کر دیا۔ امام ترمذی جہاں ایک جید عالم اور محدث تھے وہاں آپ انتہائی پاکباز متقی اور پرہیزگار آدمی تھے۔ شب زندہ دار تھے۔ بہت عبادت گزار اور خدا رسیدہ انسان تھے ان کی زندگی علم دین کی خدمت کے ساتھ ساتھ خشیت الہی سے لبریز تھی۔ خوف خدا کا عالم تو یہ تھا کہ کثرت گریہ کے سبب آپ کی بصارت ہی عنقا ہو گئی تھی^① اس کے باوجود بھی آپ نے اپنی زندگی کمال ضبط اور صبر و تحمل سے گزاری کیا مجال جو حرف شکایت تک زباں پر آیا ہو۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کے استاذ ہیں وہ فرمایا کرتے تھے مجھ سے محمد بن عیسیٰ ترمذی نے کم انتفاع کیا اور میں نے ترمذی سے زیادہ استفادہ کیا ہے^② جس انداز سے آپ نے حدیث شریف پر کام کیا وہ اپنی مثال آپ ہے۔ امام ترمذی نے جس عمدگی کے ساتھ ابواب احادیث مرتب کیے اور کمال نظم کے ساتھ ان کی ترتیب سے مختلف موضوعات پر مسائل ضروریہ سمجھائے اور ان کی نفیس ترین تشریح فرمائی۔ متن و سند دونوں اعتبار سے وضاحت فرمائی اور اس کی تصریحات بیان کرنے کا حق ادا کیا اس پر داد تحسین کے مستحق ہیں۔

پیدائش اور سلسلہ نسب:

ان کا اصل وطن تو مرو تھا ان کے دادا جان وہاں سے ترک سکونت کر کے ترمذ آ گئے تھے امام ترمذی کی ولادت ۲۰۹ھ سے لے کر ۲۰۹ھ تک کسی سال ترمذ میں ہوئی۔ بعض علماء نے ۲۰۹ھ کو ہی پیدائش کا سال قرار دیا ہے۔ آپ نے ترمذ ہی میں نشوونما پائی۔

① امام حافظ ابن حجر عسقلانی ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۲۴۵/۹ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

② امام حافظ ابن حجر عسقلانی ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۲۴۵/۹ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

تہذیب التہذیب میں آپ کا سلسلہ نسب اس طرح بیان ہوا ہے۔ محمد بن عیسیٰ بن سورۃ بن موسیٰ بن الضحاک اور ایسے بھی ہے ابن اسکن السلمی ابو عیسیٰ ترمذی آپ نامور ائمہ کرام میں سے ایک ہیں ① امام ترمذی کی ولادت ۲۰۹ھ کو ہوئی یہاں بھی یقینی بات نہیں کہ اس جگہ لفظ بضع و ماتین مذکور ہے بہر نوع ۲۰۱ھ سے لے کر ۲۰۹ھ تک کسی سال میں ولادت ہوئی ہوگی۔ ان کا اصل وطن مرو تھا آپ کے دادا جان ایام لیث بن سیار میں وہاں سے منتقل ہو کر ترمذ آگئے اس طرح ان کا وطن ترمذ قرار پایا اسی شہر میں امام ترمذی پیدا ہوئے اور یہیں ہی نشوونما پائی۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تعلیم کا آغاز اپنے شہر سے کیا اور جب کمال شباب کو پہنچے تو حصول علم کے لئے مشائخ خراسان کی خدمت میں حاضر ہوئے بطور خاص اسحاق بن راہویہ جو ان دنوں نیشاپور میں تشریف رکھتے تھے ان سے اکتساب فیض کیا پھر عراق و حجاز کی طرف سفر فرمایا بہت شہروں کا سفر اختیار کیا اور کثیر علماء سے سماعت حدیث کی۔

امام ترمذی ہی کے ہم نام دوسرے علماء و فضلاء:

ان کے ہم نام دوسرے علماء بھی ہیں۔ نام کی یکسانیت کی وجہ سے کئی غلط فہمیاں بھی پیدا ہو جاتی ہیں ان کے ذبیحہ کے لیے یہ ضروری ہے کہ ان بزرگوں کا الگ الگ تذکرہ کر دیا جائے تاکہ سب کے نام اور ان کے تفصیلی کام واضح طور پر تمیز نظر آنے لگیں۔

۱۔ ابو جعفر ترمذی!

عراق میں شافعیوں کے امام و شیخ تھے اور اپنے وقت کے امام تھے۔ یہ بہت بڑے عالم تھے ان کو بڑے بڑے اکابر نے علامہ لکھا ہے امام لکھا ہے شیخ لکھا ہے ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے۔ ابو جعفر محمد بن احمد بن نصر ترمذی شافعی زاہد۔ ان کی ولادت ۲۰۱ھ کو ہوئی اور وفات کا سن ۲۹۵ھ ہے۔ ②

۲۔ ابو عبد اللہ محمد بن علی الحکیم ترمذی!!

انہوں نے اثبات الشرعیہ کے نام سے ایک زبردست کتاب تالیف کی علامہ تاج الدین سبکی فرماتے ہیں انہوں نے کتاب مذکورہ کے علاوہ ایک اور کتاب بھی لکھی تھی جس کا نام ”ختم الولاية“ رکھا تھا۔ ③

۳۔ ابو عبد اللہ ترمذی:

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کے حالات و احوال تلاش کرنے کی غرض سے میزان الاعتدال کی فہرست دیکھ رہا تھا تو اس میں ایک اور صاحب علم کا تذکرہ ملا جو میرے مطلوبہ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی تو نہ تھے مگر وہ بھی امام ترمذی ہی

① امام حافظ ابن حجر عسقلانی ۵۵۲ھ تہذیب التہذیب ۹/۳۳۳ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

② امام شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان ذہبی ۴۸۸ھ سیر اعلام النبلاء ۲/۱۰۰۳ مطبوعہ دارالاندلس النضر اءجدہ۔

③ امام شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان ذہبی ۴۸۸ھ سیر اعلام النبلاء ۲/۱۰۰۳ مطبوعہ دارالاندلس النضر اءجدہ۔

کے ہم نام تھے۔ چنانچہ میں نے ان کے حالات بھی دیکھے اور ان کو بھی قارئین کی نذر کر رہا ہوں۔
امام ذہبی لکھتے ہیں ابو عبد اللہ ترمذی یہ بھی ایک شیخ ہیں جو ۲۰۰ھ کے بعد کہیں گزرے ہیں ابن جوزی ان کی
بابت بیان کرتے ہیں ان کی توثیق نہیں ملتی۔^①

تین نام تو یہ ہیں جو میں نے ابھی ذکر کر دیئے ہیں چوتھے خود امام ترمذی یعنی ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورۃ ترمذی
ہیں۔ امام ترمذی نے خراسان، عراق اور حجاز کا سفر کر کے وہاں کے بڑے بڑے علماء سے استفادہ کیا لیکن آپ کا مصر
جانا ثابت نہیں۔ آپ نے علم حدیث کے حصول کے لئے محنت شاقہ فرمائی بہت سارے اکابرین خراسانین، عراقین
اور حجازین سے سماعت حدیث کی۔

امام ترمذی نہایت عابد و زاہد آدمی تھے:

امام ذہبی مزید لکھتے ہیں۔ محمد بن عیسیٰ بن سورۃ حافظ ہیں بہت بڑے عالم ہیں، امام ہیں بارع ہیں یہی ابن
عیسیٰ سلمی ترمذی ضریر ہیں یہی حضرت ”جامع“ کے مصنف ہیں کتاب العلیل اور کچھ اور کتابوں کے بھی مصنف ہیں
بعض مؤرخین نے کہا ہے کہ وہ نابینا پیدا ہوئے۔ لیکن صحیح بات یہ ہے کہ بڑی عمر میں جا کر بینائی سے محروم ہو گئے
تھے۔ خراسان سے چلے جانے کے بعد ان کی نظر بند ہو گئی خراسان سے ان کی رخصتی کے بعد دوسرا کوئی شخص علم و
حفظ، پرہیزگاری اور زہد میں ان کی مثل نہ رہا کثرت گریہ سے ان کی بینائی جاتی رہی اور زندگی کے بقیہ سال اسی
طرح گذر گئے۔^②

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا حافظہ بلا کا تھا:

ابو سعد ادربیسی کے حوالے سے یوں آیا ہے کہ میں حضرت امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کے ہمراہ سفر مکہ پر تھا
میرے پاس حدیث شیخ کے دو جز تھے میں نے ان دونوں کے حوالے سے گفتگو کا آغاز کیا مجھے گمان یہ تھا کہ دونوں جز
تو میرے پاس ہیں۔ میں ان سے ان کی بابت سوال کرتا ہوں تو بھلا مجھے کیسے جواب دیتے ہیں چنانچہ امام ترمذی رحمۃ
اللہ علیہ نے دوسرا جز حرف بحرف مجھ پر قرأت کر دیا حالانکہ میں اس کے ایک ایک لفظ پر نظر رکھے ہوئے تھا جب
انہوں نے میرے ہاتھ میں بیاض کا ورقہ دیکھا تو فرمایا تجھے مجھ سے حیا نہیں آتی؟

مجھے یہ خیال تھا کہ میں نے تو اس جز کو تمام و کمال ہی حفظ کر لیا ہوا ہے۔ چنانچہ امام ترمذی فرمانے لگے اس جز کو
مجھ پر قرأت کرو اس پر میں نے وہ احادیث مبارکہ امام ترمذی کے سامنے پڑھیں تو آپ نے میری تصدیق نہ کی۔

① کشف الطنون حاجی خلیفہ مصطفیٰ بن عبد اللہ (اس نسخہ پر مصطفیٰ بن عبد اللہ کا کام بھی ہے اس کا حاشیہ انگریزی زبان میں لکھا گیا

ہے یہ وہ نسخہ ہے جو پنجاب پبلک لائبریری میں موجود ہے۔

② امام ابو عبد اللہ بن احمد بن عثمان ذہبی ۷۴۸ھ میزان الاعتدال ۴ / ۵۴۴ مکتبہ اثریہ سانگلہ ہل

میرے حوالے سے ان کو کیونکر بیان کرتے ہو جب کہ میں نے تم سے بیان نہیں کیں میں نے عرض کیا اس کے علاوہ تو بیان فرمائی ہیں اس کے بعد امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے چالیس احادیث بیان فرمائیں پھر فرمایا لاؤ شمار کرو اگر ایک حرف بھی میں نے غلط کہا ہو پھر فرمایا تیری مثل آدمی بھی نہیں دیکھا۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کے اساتذہ کرام:

کسی بھی شخص کی مہارت کا اندازہ اس سے لگایا جاتا ہے کہ اس نے کس پایہ کے اساتذہ عظام سے پڑھا ہے جس قدر کسی شخصیت کے استاد ماہرین علم و فن ہوں گے اسی قدر وہ صاحب بھی ماہر العلوم و الفنون ہوگا۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے جن بزرگوں کی شاگردی کی اور ان سے اکتساب فیض کیا وہ واقعی بڑے لوگ تھے اور ان کی علمی و فنی مہارت میں کوئی شک و شبہ نہیں کیا جاسکتا ہے نہ صرف یہ کہ وہ لوگ علم و فن میں راسخ تھے بلکہ وہ عابد و زاہد بھی بلند مرتبہ کے تھے اللہ سے ڈرنے والے لوگ تھے وہ زندگی کا ایک ایک دن اور رات خشیت الہی میں گزارتے تھے۔ جو کوئی بھی ان حضرات کو دیکھتا تھا ان کی شخصیات سے متاثر ہوتا تھا اور اس کا اظہار بڑے واضح و آشکار الفاظ میں کرتا تھا۔ صرف علم سے مزین ہونا بھی بڑی بات ہے اگر کوئی شخص علم سے آراستہ ہونے کے ساتھ ساتھ باعمل بھی ہو صاحب کردار بھی ہو پھر تو سونے پر سہاگہ ہے۔ امام ترمذی کے اساتذہ اس مثال سے بھی اگلے درجے پر تھے۔

امام ترمذی نے کثیر اہل علم سے سماعت حدیث کی ان اکابرین میں امام بخاری جیسے عظیم محدث بھی شامل ہیں اس طرح انہوں نے پانچوں بڑے ائمہ حدیث سے استفادہ کیا یعنی امام بخاری، امام ابوداؤد، امام نسائی اور امام ابن ماجہ سے اس کے علاوہ جن اساتذہ سے استفادہ کیا ان کے اسماء یہ ہیں:

- | | |
|--------------------------------|-------------------------------|
| ۱- محمد بن بشار | ۲- محمد بن منشی |
| ۳- زیاد بن یحییٰ الحسانی | ۴- عباس بن عبد العظیم العنبری |
| ۵- ابوسعید الانشج | ۶- عبد اللہ بن سعید الکندی |
| ۷- ابو حفص عمرو بن علی الفلاس | ۸- یعقوب بن ابراہیم دورق |
| ۹- محمد بن معمر القیس البحرانی | ۱۰- نصر بن علی الجہضمی |
| ۱۱- قتیبہ بن سعید | ۱۲- ابو مصعب |
| ۱۳- ابراہیم بن عبد اللہ ہروی | ۱۴- اسماعیل بن موسیٰ |
| ۱۵- سوید بن نصر | ۱۶- علی بن حجر |

① مقدمہ الجامع للشیخ احمد شاہ کرس ۸۱

۱۷۔ محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب ۱۹۔ عبد اللہ بن معاویہ الجمعی
 ۱۹۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے علم حدیث کی تفقہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے سیکھی ① اسی طرح
 امام ابوداؤد سے صرف ایک قول ایک روایت کے حوالے سے امام احمد بن حنبل کا نقل فرمایا ہے۔ امام مسلم سے صرف
 ایک حدیث اپنی جامع میں وارد کی۔ ②

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کے تلامذہ!

کسی بھی صاحب علم و فن کے زور کا پتہ اس وقت چلتا ہے جب اس کے شاگرد کو دیکھا جائے۔ شاگرد کا زور بیان
 بتاتا ہے کہ استاذ کا زور بیان کتنا ہے۔ شاگرد اگر متقی اور پرہیزگار بھی ہو تو پھر صاف ظاہر ہوتا ہے کہ استاذ صاحب علم و
 فکر ہونے کے ساتھ ساتھ صاحب عمل بھی ہے۔ امام ترمذی نے چونکہ جلیل القدر اساتذہ کرام سے اکتساب فیض کیا تھا
 اس لیے جن لوگوں نے ان سے اکتساب فیض کیا وہ بھی بڑے ہی بلند پایہ لوگ نکلے۔ یوں تو امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ
 سے کثیر لوگوں نے استفادہ کیا سب کو شمار میں لانا تو مشکل ہے مختصراً آپ کے تلامذہ کا تذکرہ کرتا ہوں۔ امام ابن حجر
 عسقلانی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

- | | |
|--|--|
| ۱۔ ابو حامد احمد بن عبد اللہ بن داؤد المروزی التاجر ۲۔ | ۱۔ لہشیم بن کلیب الشامی |
| ۳۔ محمد بن محبوب ابو العباس المحبوبی المروزی ۴۔ | ۳۔ احمد بن یوسف نسفی |
| ۵۔ ابو حارث اسد بن حمدویہ ۶۔ | ۵۔ داؤد بن نصر بن سہل بزروی |
| ۷۔ عبد بن محمد ابن محمود نسفی ۸۔ | ۷۔ محمود بن نمیر |
| ۹۔ محمد بن محمود عنبر ۱۰۔ | ۹۔ محمد بن مکی بن فوج |
| ۱۱۔ ابو جعفر محمد بن سفیان بن نصر نسفیون ۱۲۔ | ۱۱۔ مکحول بن فضل |
| ۱۳۔ حماد بن شاکر ۱۴۔ | ۱۳۔ احمد بن علی بن حسنویہ ③ |
| ۱۵۔ محمد بن المنذر بن سعید اللہروی ۱۶۔ | ۱۵۔ امام بخاری یعنی ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری |
| ۱۷۔ امام مسلم ۱۸۔ | ۱۷۔ امام ابوداؤد |
| ۱۹۔ امام نسائی ۲۰۔ | ۱۹۔ امام ابن ماجہ ④ |

یہ سب امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کے تلامذہ ہیں۔

① شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان ذہبی م ۴۸۸ ھ تذکرۃ الحفاظ ۲/ ۱۵۴ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان۔

② فہرست مارواہ عن شیوخہ ص ۱۱۷

③ امام حافظ ابن حجر عسقلانی ۸۵۲ ھ تہذیب التہذیب ۹/ ۳۴۳ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

④ شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان ذہبی م ۴۸۸ ھ تذکرۃ الحفاظ ۲/ ۱۵۴ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کو ابن خلکان کا خراج تحسین:

علامہ ابن خلکان لکھتے ہیں۔ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورۃ بن موسیٰ بن ضحاک سلمی، ضریر، بوغی، ترمذی مشہور حافظ الحدیث ہیں۔ وہ ایسی شخصیت ہیں کہ

أَحَدُ الْأُمَّةِ الَّذِينَ يُقْتَدَى بِهِمْ فِي عِلْمِ الْحَدِيثِ ①

امام ترمذی ان ائمہ حدیث میں سے ایک ہیں جن کی علم حدیث میں اقتداء کی جاتی ہے۔

امام ترمذی وہ عظیم محدث ہیں جنہوں نے جامع ترمذی اور کتاب العلیل تصنیف کیے۔ وہ علوم و فنون میں مہارت تامہ رکھتے تھے۔ وہ تمام مروجہ علوم و فنون میں ضرب المثل کی حیثیت رکھتے تھے۔ امام ترمذی ایک تو امام بخاری کے شاگرد ہیں اور دوسرا امام بخاری کے کلاس فیلو بھی ہیں۔ قتیبہ بن سعید، علی بن حجر، اور ابن بشار یہ شیوخ امام بخاری کے استاذ اور امام ترمذی کے بھی یہ استاذ ہیں۔ ②

امام ترمذی کو علامہ ابن خلکان نے بوغی لکھا ہے اس کی وضاحت کرتے ہوئے وہ تحریر کرتے ہیں بوغ ایک بستی ہے جو ترمذ سے چھ فرسخ کے فاصلہ پر ہے۔ ③

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ جلیل القدر محدث، عابد شب زندہ دار، محقق، معلم، حافظ اور بے مثل زاہد تھے ان کا تعلق ائمہ کرام کے اس مقدس گروہ سے ہے جن کی علم حدیث میں تتبع کی جاتی ہے۔ ④ اللہ تعالیٰ نے ان کو بڑی عظمت عطا فرمائی وہ اپنی قوت حافظہ کے اعتبار سے اپنا ثانی نہ رکھتے تھے۔ امام ذہبی لکھتے ہیں:

قَالَ أَبُو سَعْدٍ الْأَدْرِيْسِيُّ كَانَ أَبُو عِيْسَى يَضْرِبُ بِهِ الْمِثْلَ فِي الْحِفْظِ ⑤

ابو سعد ادریسی کہتے ہیں قوت حفظ کے اعتبار سے امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ضرب المثل بن گئے تھے۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ پر خشیت الہی کا اس قدر غلبہ تھا کہ کثرت گریہ کی وجہ سے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کی بینائی چلی گئی تھی۔ امام ابن حبان نے اپنی کتاب ”الثقات“ میں لکھا ہے امام ابو عیسیٰ ترمذی نے احادیث مبارکہ

① ابو العباس شمس الدین احمد بن محمد بن ابی بکر بن خلکان م ۶۰۸ھ دنیات الاعیان ۲/ ۳۶۲ مطبوعہ بیروت لبنان۔

② ابو العباس شمس الدین احمد بن محمد بن ابی بکر بن خلکان م ۶۰۸ھ دنیات الاعیان ۲/ ۳۶۲ مطبوعہ بیروت لبنان۔

③ ابو العباس شمس الدین احمد بن محمد بن ابی بکر بن خلکان م ۶۰۸ھ دنیات الاعیان ۲/ ۳۶۲ مطبوعہ بیروت لبنان۔

④ امام حافظ ابن حجر عسقلانی ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۹/ ۳۴۵ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

⑤ امام ابو عبد اللہ شمس الدین محمد الذہبی م ۴۸۸ھ تذکرۃ الحفاظ ۲/ ۶۳۴ مطبوعہ مجلس داءرہ المعارف العثمانیہ حیدرآباد دکن۔

کو جمع کیا پھر جو کچھ جمع ہوا اس کی باقاعدہ تصنیف و تدوین کی ان کو اپنی جمع کردہ روایات حفظ تھیں اور ان کے وہ ذاکر بھی تھے یعنی ان کو اہتماماً بیان بھی کیا کرتے تھے۔^①

ابن حزم کی بھی خبر لیتا ہوں:

مجھے نہیں معلوم ابن حزم نے کون سی خدمت انجام دی ہے جو امام ترمذی پر مجہول ہونے کا لیبل لگانے کی کوشش کی ہے۔ ایک طرف امام ترمذی جیسے مشقی پرہیزگار اور خوف خدا سے لبریز آدمی جو جلیل القدر محدث عالم اور ایک بہت بڑا علمی کام سرانجام دینے والے عظیم رہنما ہیں اور دوسری طرف ایک ایسا شخص جو امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کے مبلغ علم کو چھو بھی نہیں سکتا ان کی جمع و تدوین حدیث پر ایک عظیم کتاب جو الجامع، کے نام سے پہچانی جاتی ہے اس کے علاوہ اور بھی کتب انہوں نے لکھیں ان سب سے لاعلم وہ امام ترمذی پر جرح کرنے نکلا۔

خدا گنجے کو ناخن نہ دے

دے گا عقل کے بنجے ادھیڑ یہ

امام ذہبی لکھتے ہیں، ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورۃ، حافظ ہیں، عالم ہیں، یہی امام ترمذی ہیں۔ یہ صاحب الجامع ہیں یعنی جامع ترمذی کے تدوین ہیں آپ ثقہ ہیں آپ کی ثقاہت پر تمام اہل علم کا اجماع ہے۔ ابن حزم کے اس قول کی طرف توجہ کرنے کی کوئی ضرورت نہیں جو اس نے اپنی کتاب ”الایصال“ میں لکھا ہے وہ خود مجہول ہے امام ترمذی کی اتنی بڑی خدمت تدوین جامع ترمذی اور کتاب العلل تک سے بے خبر ہے۔^②

اللہ تعالیٰ گواہ ہے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے واقعی رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی خدمت کی ہے۔ اس اہمیت پر بڑا احسان فرمایا ہے۔ شاید کچھ لوگوں کا مزاج ہی ایسا ہوتا ہے کہ وہ کسی کی خوبی کو خوبی ہی نہیں جانتے اس لیے لوگوں کی خرابیاں تلاش کرنے پر وقت صرف کرتے رہتے ہیں حالانکہ اس طرح کے طرز عمل سے انسان کی اپنی حیثیت گرتی ہے۔ ظاہر ہے جب کوئی بھی شخص کسی پر تنقید کرے گا تو سب لوگ تو ایسے نہ ہوں گے کہ جو آنکھیں بند کر کے اس کو تسلیم کر لیں بلکہ بعض ایسے حق شناس بھی ہوں گے جو خود تحقیق کریں گے اور جب وہ میدان تحقیق میں اتریں گے تو یقیناً حق بین ہوگا اس وقت اس ناقد کی کیا پوزیشن بنے گی جس نے کسی صاحب کمال کے گریبان کو ہاتھ ڈالنے کی کوشش کی ہوگی۔ ظاہر ہے اہل تحقیق اس کو اچھے الفاظ سے یاد نہ کریں گے لہذا ہمیشہ حق گوئی و بے باکی ہی سے کام لینا چاہیے فقط نمبر بنانے کی غرض سے کسی بزرگ پر اعتراضات کا دروازہ ہرگز نہ کھولنا چاہیے بہر حال ابن حزم کا امام ترمذی کو مجہول کہنا یہ ایسا قول ہے جس کو ردی کی ٹوکری ہی زیب دیتی ہے۔

① امام حافظ ابن حجر عسقلانی ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۳۴۲/۹

② امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد عثمان الذہبی م میزان الاعتدال ۳/۶۷۸ مطبوعہ المکتبۃ الاثریہ سانگلہ ہل پاکستان

امام ترمذی کی تصانیف:

کسی بھی صاحب علم کی مہارت فی العلوم کا اندازہ اسی وقت لگایا جاسکتا ہے جب اس کی تصانیف کو دیکھا جائے۔ امام ترمذی کی ”جامع“ یعنی جامع ترمذی شریف واقعی ان کی علمی و فنی مہارت کا بین ثبوت ہے۔ صرف یہی نہیں انہوں نے ایک ہی کتاب لکھی بلکہ ان کی اس کے علاوہ بھی مصنفات ہیں ان کا ذکر کیا جاتا ہے:

- ۱۔ الجامع جو جامع ترمذی کے نام سے معروف ہے۔
- ۲۔ الشماکل النبویة والخصال المصطفویہ جو شمائل ترمذی کے نام سے مشہور ہے۔
- ۳۔ کتاب العلیل الصغیر
- ۴۔ کتاب العلیل الکبیر او العلیل المفرد
- ۵۔ کتاب الزهد
- ۶۔ التاریخ
- ۷۔ اسماء الصحابہ
- ۸۔ الاسماء لکنی
- ۹۔ کتاب فی الآثار الموقوفہ اس کی طرف امام ترمذی نے خود جامع کے آخر میں اشارہ کیا ہے۔ ①

وفات حسرت آیات:

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے ۱۳ رجب ۲۷۹ھ کو ترمذ کے مقام پر وفات پائی علامہ ابن خلکان لکھتے ہیں کہ ترمذ کے قریب بوغ نامی بستی میں آپ کا وصال ہوا۔ ② امام ذہبی نے بھی تذکرہ میں لکھا ہے۔ جس سال امام ترمذی کا انتقال ہوا اسی سال محدث احمد بن حنبل بن خلیل بن ثابت، ابو جعفر برجیلانی، یہ بغداد کے محلہ برجلان کی طرف نسبت ہے ابراہیم بن عبد اللہ عسی کوفی مکہ مشرفہ کے محدث ③ ابو یحییٰ عبد اللہ بن ابی مسرہ اور محدث جعفر بن محمد بن شاہر بھی دنیا فانی سے تشریف لے گئے۔

إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

① امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ الترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی مع شمائل ترمذی صفحہ ۱۲۸ بیچ ایم سعید لمپنی کراچی
 ② ابو العباس شمس الدین احمد بن محمد بن ابی بکر بن خلکان م ۶۸۱ھ دنیات الاعیان ۲ / ۳۶۳ مطبوعہ بیروت لبنان۔
 ③ امام ابو عبد اللہ شمس الدین محمد الذہبی م ۳۸۰ھ تذکرۃ الحفاظ ۲ / ۶۳۵ مطبوعہ مجلس داءرہ المعارف العثمانیہ حیدرآباد دکن۔



کچھ جامع ترمذی کے بارے میں

لفظ ”ترمذ“ کے تلفظ پر بات کرتے ہوئے حافظ ذہبی لکھتے ہیں۔ ہمارے شیخ الاسلام تقی الدین ابوالفتح محمد بن علی بن وہب القشیری المصری المعروف بابن دقیق العید کہتے ہیں اس کا تلفظ (PRONOUNCIATION) تَرْمِذٌ ہے وہ اسی کو زیادہ درست قرار دیتے ہیں ① مؤتمن ساجی کا بیان ہے میں نے عبد اللہ بن محمد انصاری سے سنا وہ کہتے تھے اس لفظ کا تلفظ ”تَرْمِذٌ“ ہے یعنی وہ اس لفظ کو تا کی ضمہ کے ساتھ پڑھتے تھے ② بعض علماء اس کو تَرْمِذٌ بھی پڑھتے ہیں۔

جامع ترمذی علماء عرب و عجم میں مقبول ہے!

اس میں کوئی شک نہیں کہ جامع ترمذی شریف، حدیث پاک کا وہ عظیم ذخیرہ ہے جو ساری دنیا کے مسلمانوں کے لیے راحتِ جاں ہے اس کو علماء کرام تو پسند کرتے ہی ہیں اگر اس کا ترجمہ اور تشریح ایک عام مسلمان بھی پڑھے تو یقیناً وہ بھی بہت لطف اندوز ہوگا۔ امام ترمذی نے اس کتاب کو ترتیب دیتے وقت جن ضروریات کا خاص خیال رکھا وہ وہی ہیں جو ایک عالم اور غیر عالم کے لئے یکساں مفید ہیں امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ خود فرماتے ہیں، میں نے جب یہ کتاب تصنیف کی تو اس کو علماء حجاز پر پیش کیا تو انہوں نے اس کو بے حد پسند فرمایا، جب میں نے اس کو علماء عراق کی خدمت میں پیش کیا تو انہوں نے اس کے لئے کلمات تہنیت کہے اور پھر میں نے اس کو علماء خراساں پر پیش کیا تو علماء نے اس کی بہت تعریف کی۔

وَمَنْ كَانَ هَذَا الْكِتَابُ يَعْني "جَامِعَ" فِي بَيْتِهِ فَكَأَنَّمَا بَيْتُهُ نَبِيٌّ
يَتَكَلَّمُ ③

جس کسی گھر میں یہ کتاب ہوگی یعنی جامع ترمذی تو وہ ایسے ہے جیسے اس کے گھر میں نبی کریم
روف و رحیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گفتگو فرما رہے ہیں۔

① ترمذی بن محمد بن احمد بن عثمان ذہبی ۴۸۸ھ سیر اعلام النبلاء ۲/۹۶۹ مطبوعہ دارالاندلس جدہ۔

② امام ابو عبد اللہ شمس الدین محمد ذہبی ۴۸۸ھ تذکرہ الحفاظ ۲/۶۳۴ مطبوعہ دارالمعارف نعمانیہ حیدرآباد دکن ہند

③ محمد بن حسین بن عقیل موسیٰ سیر اعلام النبلاء ۲/۹۶۹ مطبوعہ دارالاندلس جدہ۔

امام ذہبی کہتے ہیں، جامع ترمذی میں علم نافع ہے نیز اس کے فوائد کبھی نہ ختم ہونے والے ہیں اس کتاب میں ایسے مسائل بیان ہوئے ہیں جو واقعی سر بلندی کے حامل ہیں یہ کتاب اسلام کے اصولوں میں سے ایک اصول کی حیثیت رکھتی ہے۔ اگرچہ اس میں کچھ احادیث (امام ذہبی کی نظر میں) ایسی بھی ہیں جو واہیہ و موضوع ہیں لیکن وہ اپنے موضوع کے اعتبار سے فضائل میں آئی ہیں۔^①

جامع ترمذی کو صحیح ترمذی بھی کہا گیا ہے

المنثور لابن طاہر میں مذکور ہے۔ شیخ الاسلام ابواسامعیل کہتے ہیں جامع ترمذی صحیح بخاری اور صحیح مسلم سے بھی زیادہ نافع ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بخاری و مسلم سے صرف اور صرف ایک جید عالم ہی فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ جب کہ جامع ترمذی ایسی کتاب ہے جس سے ہر عالم اور غیر عالم استفادہ کر سکتے ہیں۔^②

تہذیب سیر اعلام النبلاء میں ہے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کی جامع ان کی امامت ان کی فقہت اور ان کی قوت حافظہ پر جسٹس کا درجہ رکھتی ہے۔ ہاں اتنی بات ضرور ہے کہ انہوں نے احادیث کے قبول کرنے میں رخصت رکھی ہے اس مسئلہ میں شدت اختیار نہیں کی البتہ اگر کوئی حدیث ضعیف ہے تو اس کی تحقیق ضرور کی ہے۔^③

کشف الظنون میں حاجی خلیفہ نے اولاً سنن ترمذی کے نام سے اس حدیث شریف کی کتاب کا ذکر کیا اس کے بعد لکھا کہ اس کا تفصیلی تذکرہ وہاں مذکور ہوا ہے جہاں لفظ جمیم کے ساتھ کتب کا ذکر کیا گیا ہے ان کا کہنا یہ ہے کہ اس کتاب کو بھی الجامع الصحیح کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ اسی طرح جس طرح دوسری کتب یعنی (امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی الجامع الصحیح اور امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ کی الجامع الصحیح جن کو صحیح بخاری و صحیح مسلم کہا جاتا ہے۔^④

جامع ترمذی کی خصوصیات:

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی جامع ترمذی جس کو صحیح ترمذی کہا بھی درست ہے اس میں ایسا پسندیدہ اسلوب بیان اختیار کیا ہے۔ جو یقیناً ساری امت مسلمہ کے لئے ایک سند کی حیثیت رکھتا ہے۔ ابن طاہر کی منشور میں یوں مذکور ہے وہ فرماتے ہیں میں نے شیخ الاسلام ابواسامعیل کو اس طرح فرماتے ہوئے سنا:

”جَامِعُ التِّرْمِذِيِّ أَنْفَعُ مِنْ كِتَابِ الْبُخَارِيِّ وَالْمُسْلِمِ“^⑤

حدیث شریف کی کتاب جامع ترمذی بخاری و مسلم دونوں کتابوں سے زیادہ نافع ہے۔

- ① شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان الذہبی م ۴۸۸ھ سیر اعلام النبلاء ۲/۹۶۹ مطبوعہ دارالاندلس الاخضر جده۔
- ② شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان ذہبی م ۴۸۸ھ سیر اعلام النبلاء ۲/۹۶۹ مطبوعہ دارالاندلس الاخضر جده۔
- ③ امام ابو عبد اللہ شمس الدین محمد ذہبی م ۴۸۸ھ سیر اعلام النبلاء ۲/۹۶۹ مطبوعہ دارالاندلس الاخضر جده۔
- ④ حاجی خلیفہ کشف الظنون ۲/۲۹۵ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان۔
- ⑤ شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان ذہبی م ۴۸۸ھ سیر اعلام النبلاء ۲/۹۷۰ مطبوعہ دارالاندلس الاخضر جده۔

جامع ترمذی میں مذکور علوم:

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے احادیث مبارکہ کے ضمن میں جو ابحاث فرمائی ہیں ان میں علوم و فنون کا ایک خزانہ سمودیا ہے۔ حافظ ابوبکر ابن عربی نے عارضۃ الاحوذی شرح جامع ترمذی میں چودہ ۱۴ علوم کی طرف اشارہ کیا ہے۔ علامہ غلام رسول سعیدی نے مزید غور و خوض کے بعد ان پر دس عدد علوم کا اضافہ کیا ہے، ہم نے اور غور و خوض کرنے کے بعد اس پر بتیس عدد کا اضافہ کیا ہے۔ اب یہ تعداد چوبیس جمع بتیس (32+24=56) چھپن تک پہنچ گئی ہے۔ لیکن یہ حرف آخر نہیں ہے۔ فہرست یہ ہے:

- | | |
|-----------------------------------|--|
| ۱۔ بیان مذاہب فقہاء | ۲۔ متروک العمل روایات کی توضیح |
| ۳۔ ایک حدیث روایت کرنے والے صحابہ | ۴۔ متن حدیث میں زیادتی اور کمی کا بیان |
| ۵۔ حدیث کی تصحیح تحسین اور تضعیف | ۶۔ حدیث مضطرب |
| ۷۔ حدیث معلول | ۸۔ حدیث مرسل |
| ۹۔ متصل اور منقطع | ۱۰۔ شاذ اور محفوظ |
| ۱۱۔ اختصار حدیث | ۱۲۔ منکر اور معروف |
| ۱۳۔ حدیث مدرج | ۱۴۔ اختصار حدیث |
| ۱۵۔ مرفوع اور موقوف | ۱۶۔ حدیث مشہور اور غریب |
| ۱۷۔ بیان اسناد | ۱۸۔ اختلاف اسماء |
| ۱۹۔ اسماء مشترکہ میں امتیاز | ۲۰۔ جرح و تعدیل |
| ۲۱۔ اسماء کنیت اور نسبت کی وضاحت | ۲۲۔ آئمہ حدیث کی آراء |
| ۲۳۔ آئمہ حدیث کا اختلاف | ۲۴۔ تطبیق بین الروایات |
| ۲۵۔ نسخ و منسوخ | ۲۶۔ رموز حدیث |
| ۲۹۔ رموز اکسیر | ۳۰۔ رموز کنوز |
| ۳۱۔ روات حدیث کی جرح و تعدیل | ۳۲۔ روایۃ الاکابر عن الاصاغر |
| ۳۳۔ روایۃ الاصاغر عن الاکابر | ۳۴۔ توجیہات و تشبیہات |
| ۳۵۔ نفع العارفين | ۳۶۔ علم القیاس |
| ۳۷۔ رؤس المسائل | ۳۸۔ روشنائی |

- ۳۹۔ تذکرۃ الاخیار
۴۱۔ روض اللآب
۴۳۔ روض الافکار
۴۵۔ روض الافہام
۴۷۔ روض الافاق
۴۹۔ خزینۃ المعارف
۵۱۔ خزائن الاسماء
۵۳۔ تفہیم المسائل
۵۵۔ بیان الشرعیہ
۴۰۔ کنز الادب
۴۲۔ مخزن الاسرار
۴۴۔ محاسن علم اور علماء
۴۶۔ منبع الخطیب
۴۸۔ روض المواعظ
۵۰۔ علم التاریخ
۵۲۔ علم الاوائل والاواخر
۵۴۔ قوانین العلماء
۵۶۔ علم البیان والبدیع

مذکورہ علوم اور فنون ایسے ہیں کہ ان میں سے ایک ایک اپنی اپنی جگہ مستقل حیثیت کا حامل ہے۔ امام ترمذی کی جامع واقعی علوم و فنون کا ایک ذخیرہ ہے وہ اپنے اندر ایسے ایسے جواہر رکھتی ہے کہ جتنا بڑا غواص ہوگا اتنا ہی زیادہ گہرائی میں جائے گا اور کثیر گوہر اس میں سے تلاش کر کر کے لائے گا۔ اس امت کے لئے خوشخبری ہے کہ ان کے اکابر نے ایسے عظیم کام کیے ہیں جو رہتی دنیا تک یاد رکھے جائیں گے اور یہ سب فیضان ہے امام الانبیاء حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہ ان کے تصدق میں انسانیت کا بھلا ہوا۔ انسان کو اس کا مقام رفیع ملا اور اس کا تعلق اپنے خالق و مالک سے مضبوط ہوا۔

جامع ترمذی کے محاسن مختلف زاویوں سے!

میں نے جامع ترمذی کا مطالعہ کیا احادیث مبارکہ کو پڑھتے وقت کئی زاویوں سے ان پر غور و خوض کرنے کی سعادت نصیب ہوئی جس جس زاویے سے بھی میں نے ان فرامین مقدس پر غور و فکر کیا ہر زاویے سے ہزار ہا برکات محسوس کیں اگر میں ان کو احاطہ تحریر میں لانا چاہوں تو ایک طویل دفتر درکار ہے میں کوشش کروں گا اختصاراً ان کا تذکرہ کروں تاکہ وہ محاسن بھی نکھر کر سامنے آجائیں جو اب تک پردہ انخفاء میں تھے۔ ہر زمانے میں صاحبان علم و فضل نے اپنی اپنی علمی قابلیت اور اپنی اپنی بصیرت سے احادیث طیبات کے رموز و اسرار کو واضح کیا اللہ تعالیٰ ان محدثین عظام اور علماء کرام کو برکات عطا فرمائے اور اپنے ہاں سے جزائے خیر عطا فرمائے میں ایک طالب علم ہوں اور اپنی بساط کے مطابق ہی جامع ترمذی کی مختلف زاویوں سے خصوصیات کو بین کرنے کی کاوش کروں گا۔

اسلام تو سراسر خدمتِ انسانیت کا دین:

جامع ترمذی میں ایسا نظم موجود ہے جو اپنی مثال آپ ہے۔ امام ترمذی جس باب میں بھی احادیث وارد فرماتے ہیں ان میں ایک نظم نظر آتا ہے۔ ایک مسلمان کی زندگی کے ضروری مسائل کو اس عمدگی کے ساتھ ترتیب سے لاتے ہیں کہ عقل انسان دھنگ رہ جاتی ہے بے ساختہ ان کے فنی کمال کو داد دینے لگتی ہے۔ ایک حق شناس انسان کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ وہ ان احادیث مبارکہ کو ضرور مطالعہ کرے اگر کوئی بھی شخص اس انداز سے جامع ترمذی کو پڑھے گا تو وہ خود تو ہدایت یافتہ ہو گا ہی وہ دوسروں کے لیے بھی ہدایت کا سامان بنے گا۔ آج بھی اگر امت مسلمہ اپنے نایاب خزانے کی طرف لوٹ آئے تو پھر اس امت کو عروج نصیب ہو سکتا ہے۔ مجھے نہیں معلوم اس امت کا مزاج اس قدر کیوں بگڑ گیا کہ یہ اپنی متاع بے بہا کو چھوڑ کر دائیں بائیں جانے لگی ان کو اپنا نقطہ عروج اپنے کلچر (Culture) میں نظر آنے کی بجائے دوسروں کے تمدن میں دکھائی دینے لگا اس فکر سے اگر آج بھی نجات مل جائے تو ہم اپنا مقام پھر سے دوبالا کر سکتے ہیں ہماری کھوئی ہوئی سطوت ہمیں پھر میسر آ سکتی ہے ہمیں اس انداز تفکر کی پھر ضرورت ہے جو ہمارے اکابر کو نصیب تھا۔ اسلام تو سراسر خدمتِ انسانیت کا دین ہے اور اب مسلمان پتہ نہیں کیوں خود غرضی، خود پرستی اور ہوسِ مال و زر میں غرقاب ہو گیا ہے۔

ایک حدیث کے مقابل دوسری کو ترجیح دیتے ہیں:

جامع ترمذی میں وہ وہ علمی کمالات اظہر ہوئے ہیں جو کسی اور جگہ اس طرح مجتمع نظر نہیں آتے۔ کتنے مقامات جامع ترمذی میں ایسے ہیں جہاں علمی تحقیقات بام عروج پر ہیں۔ اگر صرف انہی مقامات کو سامنے رکھ کر اہل علم میں تذکرہ کیا جائے تو یقیناً صاحبان علم و فضل داد تحسین دیں اور ان علمی نقاط کو توجہ سے سمیٹ کر دوسروں تک پہنچانے کی پوری کوشش میں لگ جائیں۔ امام ترمذی اپنی جامع میں جب کسی حدیث شریف کے ضمن میں ارقام کرتے ہیں کہ اس حدیث شریف کو فلاں فلاں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے روایت کیا ہے اور فلاں فلاں صحابہ نے بھی اس حدیث مبارکہ کو روایت کیا ہے۔ کئی بار ایسا ہوتا ہے کہ اول الذکر سند کے ساتھ جو الفاظ روایت کرتے ہیں ان سے زیادہ عمدہ الفاظ کے ساتھ دوسری روایت ذکر کرتے ہیں اور اس کو ذکر کرنے کے بعد اس کے زیادہ قابل قبول ہونے پر دلیل دیتے ہیں اور ایک عام مسلمان بھی ان خوبیوں کو تسلیم کرنے پر آمادہ ہو جاتا ہے۔

حَدَّثَنَا هَنَادٌ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَيَّاشٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي
إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَنَامُ وَهُوَ

جُنُبٌ وَلَا يَمَسُّ مَاءً

حَدَّثَنَا هَنَادٌ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ: نَحْوَهُ قَالَ أَبُو عِيْسَى: وَهَذَا قَوْلُ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَغَيْرِهِ. وَقَدْ رَوَى غَيْرٌ وَاحِدٌ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: أَنَّهُ كَانَ يَتَوَضَّأُ قَبْلَ أَنْ يَنَامَ.

وَهَذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي إِسْحَقَ عَنِ الْأَسْوَدِ قَدْ رَوَى عَنْ أَبِي إِسْحَقَ هَذَا الْحَدِيثَ شُعْبَةُ وَالثُّورِيُّ وَغَيْرُ وَاحِدٍ. وَيَرُونَ أَنَّ هَذَا غَلَطٌ مِنْ أَبِي إِسْحَقَ ①

اول الذکر سند سے ایک حدیث شریف وارد فرمائی اس کے بعد دوسری حدیث مبارک وارد کی دونوں احادیث کو نقل کرنے کے بعد دونوں میں سے ایک کو ترجیح دی اور اس کی کہانیہ حدیث اول حدیث شریف کی نسبت زیادہ صحیح ہے۔

متن حدیث اور اس کی فنی حیثیت کا بیان:

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی جامع صحیح کا اسلوب بیان اتنا عمدہ رکھا ہے کہ اس کو بغور پڑھنے والا یہ کہے بغیر نہیں رہ سکتا کہ اس کتاب کی فضیلت صحیح بخاری اور صحیح مسلم سے بھی زیادہ ہے۔ وہ جب کوئی حدیث وارد کرتے ہیں تو اس کی سند کا ذکر کرنے کے بعد اس کی وہ سند جو ان کے ذہن میں ہوتی ہے اس کا بھی اظہار کر دیتے ہیں مثلاً ایک ہی حدیث کی بابت وہ یوں کہتے ہیں:

”هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ“

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ایک ہی حدیث ایک ہی وقت میں صحیح بھی ہے اور حسن بھی یہ کیسے ممکن ہے؟ دراصل امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ایک سند تو ذکر کرتے ہیں ایک حکم اس سند کے اعتبار سے لگاتے ہیں اور ایک اور سند ان کے ذہن میں ہوتی ہے دوسرا حکم اس سند کے اعتبار سے لگادیتے ہیں اس طرح وہ ایک ایسی سند کا بھی اظہار کر دیتے ہیں جو بظاہر مذکور نہیں ہوتی۔

① امام الحافظ الحجہ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی ۲۷۹ھ جامع ترمذی ۱/۶۷ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ایک حدیث شریف کو اپنی سند سے وارد کرتے ہیں۔ اس حدیث شریف کو ذکر کرنے کے بعد وہ کمال احتیاط سے یہ بھی بتاتے ہیں کہ یہی حدیث اور کئی صحابہ کرام و صحابیات سے بھی مروی ہے پھر ان کے یعنی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اسماء مبارک گنواتے ہیں اسی طرح صحابیات و امہات المؤمنین رضی اللہ عنہن سے بھی جو روایات منقول ہوتی ہیں ان کے اسماء گرامی بھی نقل و ذکر فرماتے ہیں یہ انداز اتنا بھلا معلوم ہوتا ہے کہ ایک صاحب علم کا مزید جی چاہتا ہے کہ وہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کی جامع کا خوب مطالعہ کرے۔

مختلف مسائل کے مقدار و عدد

میں اختلاف اور ان میں تطبیق

امام ترمذی اپنی جامع میں جب احادیث وارد فرماتے ہیں تو ایک ہی باب میں مختلف طرز کی احادیث لے آتے ہیں ان روایات میں مقدار و اعداد میں اختلاف ہوتا ہے اس اختلاف کو دور کرنے کے لئے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ بڑے ہی دلفریب انداز میں تطبیق قائم کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ یہاں کم از کم عدد یہ ہے اور زیادہ سے زیادہ عدد یہ ہے۔ اسی طرح یہ بھی بیان کر دیتے ہیں کہ اس جگہ کم سے کم مقدار یہ ہے اور زیادہ سے زیادہ یہ ہے۔

قَالَ أَبُو عِيْسَى: فَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي الْحَيْضِ وَ أَكْثَرُهُ: فَقَالَ
بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ: أَقَلُّ الْحَيْضِ ثَلَاثَةٌ، وَ أَكْثَرُهُ عَشْرَةٌ وَ هُوَ قَوْلُ
سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ وَ أَهْلِ الْكُوفَةِ، وَ بِهِ يَأْخُذُ ابْنُ الْبَرَاءِ وَ رُوِيَ
عَنْهُ خِلَافٌ هَذَا. وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ، مِنْهُمْ عَطَاءُ بْنُ أَبِي
رَبَاحٍ أَقَلُّ الْحَيْضِ يَوْمٌ وَ لَيْلَةٌ وَ أَكْثَرُهُ خَمْسَةٌ عَشَرَ وَ هُوَ قَوْلُ
الْأَوْزَاعِيِّ، وَ مَالِكٍ، وَ الشَّافِعِيِّ، وَ أَحْمَدَ وَ اسْحَقَ، وَ أَبِي عُبَيْدٍ. ①

اہل الکوفہ سے مراد امام اعظم ابوحنیفہ اور ان کے شاگرد ہوتے ہیں۔ وہ امام ابوحنیفہ کا نام نہیں لیتے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں بعض اہل علم کے نزدیک کم از کم حیض تین دن رات اور زیادہ سے زیادہ دس دن رات، یہ قول امام سفیان ثوری کا اور امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہما کا ہے۔ اسی کی تائید ابن مبارک کرتے ہیں۔ اس کے خلاف جن اہل علم کا موقف ہے وہ یہ

① امام حافظ الحجہ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی ۱/۲۲، ۳ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

ہیں۔ عطاء بن ابی رباح، ان کے نزدیک حیض کی مدت کم از کم ایک دن اور رات ہے اور زیادہ سے زیادہ پندرہ دن رات یہ قول امام اوزاعی کا ہے اور اسی طرح امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام اسحاق اور ابی عبید کا نقطہ نظر بھی یہی ہے۔

اگر کسی راوی کی کنیت حدیث میں ذکر کریں تو خود اس کے نام کی وضاحت کرتے ہیں:

امام ترمذی بسا اوقات کوئی حدیث ایک سند کے ساتھ ذکر کرتے ہیں تو اس میں کسی راوی کا اصل نام ذکر کرنے کی بجائے اس کی کنیت ذکر کرتے ہیں پھر اس حدیث کے ذیل میں اس راوی کا اصل نام ذکر کر دیتے ہیں جس کی وجہ سے ابہام فوراً زائل ہو جاتا ہے۔ جامع ترمذی کی ایک اور بہت بڑی خصوصیت یہ ہے کہ اس کی تفہیم بہت جلد اور آسانی سے ہوتی جاتی ہے۔

میرے نزدیک امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی الجامع الصحیح کو اور امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ کی الجامع الصحیح کو وہ مقام حاصل نہیں جو امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کی الجامع الصحیح کو حاصل ہے۔ میری بات کی تصدیق سیر اعلام النبلا سے بھی ہوتی ہے۔ شیخ الاسلام ابواسامیل فرماتے ہیں جامع ترمذی **مِنْ كِتَابِ الْبُخَارِيِّ وَالْمُسْلِمِ** ^① امام ترمذی جب سند حدیث میں کنیت ذکر کرتے ہیں تو خود ہی اس کنیت کی اصل نام کے ساتھ وضاحت کر دیتے ہیں۔

قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَهُوَ حَدِيثُ مَالِكٍ عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَأَبُو صَالِحٍ وَالِدُ سُهَيْلٍ هُوَ أَبُو صَالِحِ السَّمَانِ وَاسْمُهُ: ذَكْوَانٌ، وَأَبُو هُرَيْرَةَ - اِخْتَلَفُوا فِي اسْمِهِ فَقَالُوا: عَبْدُ شَمْسٍ، وَقَالُوا: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو وَهَكَذَا قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ وَهَذَا أَصَحُّ ^②

اس میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور ابو صالح والد سہیل سے روایت کی پھر دونوں بزرگوں کے اصل نام ذکر فرماتے ہیں، کہتے ہیں یہ جو ابو صالح السمان ہیں اس کا نام ذکوان ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے اسم گرامی میں اختلاف ہے کچھ علماء کہتے ہیں ان کا نام عبد شمس تھا کچھ

① سیر اعلام النبلاء، تیس الدین محمد بن احمد بن عثمان الذہبی م ۴۸۷ھ جز ثانی ص ۹۷۰ مطبوعہ دارالاندلس جدہ

② امام حافظ الحجہ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورہ ترمذی ۳۷۷۷ھ جامع ترمذی ۱/۷، مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

نے کہا عبد اللہ بن عمر و تھا امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ بھی اسی کو درست قرار دیتے ہیں۔ (بعض علماء نے حضرت ابو ہریرہ کا نام عبد الرحمن بھی لکھا ہے۔) (محمد ارشد القادری)

ائمہ مجتہدین کے مذاہب کا بیان!

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا کمال یہ ہے وہ اپنی جامع میں مختلف الانواع مسائل کو ائمہ کرام کے مسالک کے حوالہ سے اس طرح بیان کرتے ہیں کہ ایک ایک جزئیہ واضح ہوتا چلا جاتا ہے۔ وہ ائمہ مجتہدین کے نقطہ نظر کو بڑی سادگی اور عمدگی کے ساتھ بیان کرتے ہیں ایک ایک طرز عمل کو بڑی وضاحت کے ساتھ بیان کرتے ہوئے آگے بڑھتے چلے جاتے ہیں۔ تیمم کے حوالے سے جو احادیث وارد ہوئی ہیں کہ حائض اور جنب کب اور کیسے تیمم کریں تو اس کی وضاحت فقہاء کے اقوال سے کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وَهُوَ قَوْلُ عَامَّةِ الْفُقَهَاءِ: أَنَّ الْجُنُبَ وَالْحَائِضَ إِذَا لَمْ يَجِدَا الْمَاءَ تَيَمَّمَا وَصَلِّيَا. وَيُرْوَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ: أَنَّهُ كَانَ لَا يَرَى التَّيَمُّمَ لِلْجُنُبِ. وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ. وَيُرْوَى عَنْهُ. أَنَّهُ رَجَعَ عَنْ قَوْلِهِ فَقَالَ يَتَيَمَّمُ إِذَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ. وَبِهِ يَقُولُ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، وَمَالِكٌ، وَالشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ. ①

اسی طرح یہ مسئلہ کہ نیند میں وضو کب ساقط ہوتا ہے اور کب نہیں ٹوٹتا اس کی وضاحت کرتے ہوئے مختلف علماء کرام کا نقطہ نظر بیان کرتے ہیں اور یہ بتاتے ہیں کہ ہمارے اکابر کے نزدیک کس صورت میں نیند میں وضو ٹوٹتا ہے اور اس مسئلہ میں بڑے بڑے فقہاء کا طرز استدلال کیا ہے۔

وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي الْوُضُوءِ مِنَ النَّوْمِ: فَرَأَى أَكْثَرُهُمْ أَنَّهُ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْوُضُوءُ إِذَا نَامَ قَاعِدًا وَقَائِمًا حَتَّى يَنَامَ مُضْطَجِعًا وَبِهِ يَقُولُ الثَّوْرِيُّ وَابْنُ الْمُبَارَكِ وَأَحْمَدُ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِذَا نَامَ حَتَّى غَلِبَ عَلَى عَقْلِهِ وَجَبَ عَلَيْهِ الْوُضُوءُ، وَبِهِ يَقُولُ إِسْحَاقُ. وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: مَنْ نَامَ قَاعِدًا فَرَأَى رُؤْيًا أَوْ زَالَتْ مَقْعَدَتُهُ

① امام حافظ الحجہ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی ۲۷۹ھ جامع ترمذی ۶۹۱ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

لِوَسْنِ النَّوْمِ، فَعَلَيْهِ الْوَضُوءُ ①

نیند میں وضو کے ٹوٹ جانے کے حوالے سے مختلف علماء کی آراء اور بڑے بڑے آئمہ جن میں امام سفیان ثوری، امام ابن مبارک، امام احمد بن حنبل، امام شافعی اور امام اسحق جیسے جلیل القدر بزرگ شامل ہیں کے اقوال سے ایسی صراحت کرتے ہیں کہ دل راحت پاتا ہے۔

مختلف صحابہ کرام کا نقطہ ہائے نظر:

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ بھی خاصہ ہے کہ وہ حدیث شریف سے مستنبط ہونے والے مسائل کا ذکر کرتے ہیں اور بتاتے ہیں کہ کن کن صحابہ کرام کا اس نقطہ نظر پر اتفاق تھا ان بزرگوں کے اسماء مبارک ذکر کرتے ہیں۔ ان کے اس انداز بیان سے جہاں علم میں اضافہ ہوتا ہے وہاں مطالعہ کرتے کرتے ہی مسائل کی تفہیم ہوتی چلی جاتی ہے یہ بھی بین ہوتا چلا جاتا ہے کہ مختلف موقعوں پر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نقطہ ہائے نظر کس کس انداز کے حامل رہے ہیں۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ طرز امتیاز ہے کہ وہ احسن انداز میں احادیث مبارکہ میں وارد ہونے والے مختلف مسائل کا حل فرماتے ہیں اور یہ احساس تک نہیں ہونے دیتے کہ یہاں کوئی جھگڑے کی صورت بھی ہے۔

وَهُوَ قَوْلُ أَكْثَرِ الْفُقَهَاءِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَمَنْ بَعَدَهُمْ أَنَّهُمْ
كَرَهُوا الصَّلَاةَ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ
الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ وَأَمَّا الصَّلَوَاتُ الْفَوَائِتِ فَلَا بَأْسَ
إِنْ تُقْضَى بَعْدَ الْعَصْرِ وَبَعْدَ الصُّبْحِ قَالَ عَلِيُّ بْنُ الْهَدَيْبِيِّ قَالَ
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ شُعْبَةُ لَمْ يَسْمَعْ قِتَادَةَ مِنْ أَبِي الْعَالِيَةِ إِلَّا
ثَلَاثَةَ أَشْيَاءٍ حَدِيثَ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ
الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ، وَبَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ
وَحَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَقُولَ
أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى وَحَدِيثَ عَلِيٍّ الْقَضَاتِ ثَلَاثَةٌ ②

① امام حافظ الحجہ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی ۲۷۹ھ جامع ترمذی ۳۹۱ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

② امام الحافظ الحجہ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورہ ترمذی ۲۷۹ھ جامع ترمذی ۳۹۱، ۹۸، ۹۹ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

نماز فجر اور عصر کے بعد نماز پڑھنا کیسا ہے:

بہت سارے صحابہ کرام، تابعین عظام اور بعد والے بزرگ یہی کہتے ہیں کہ نماز فجر کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے کوئی نماز نہیں اسی طرح نماز عصر کے بعد غروب آفتاب تک کوئی نماز نہیں ہاں البتہ اگر فوت ہو جانے والی نمازوں کو نماز فجر کے بعد یا نماز عصر کے بعد ادا کیا جائے تو اس کی اجازت ہے۔

تطبیق بین الروایتین!

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی الجامع الصحیح میں تطبیق روایات کا ایسا حسین امتزاج پیش کیا ہے۔ جو بڑے بڑے ائمہ کرام اور محدثین کے ہاں دور دور تک نظر نہیں آتا۔ اس خصوصیت کی بنا پر امام ترمذی کی جامع کو بڑا بلند مقام حاصل ہے۔ تطبیق بین الروایتین میں جو مقام امام ترمذی کو حاصل ہے وہ انہی کا خاصہ ہے۔ اس لحاظ سے امام ترمذی کی جامع اہل علم میں ایک نادر مقام رکھتی ہے۔

قَالَ أَبُو عِيْسَى وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَالتَّابِعِينَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ، مِثْلُ سُفْيَانَ، وَابْنِ الْمُبَارَكِ، وَالشَّافِعِيِّ، وَأَحْمَدَ، وَإِسْحَاقَ: رَأَوْا تَرْكَ الْوُضُوءِ هَمَّا مَسَّتِ النَّارُ. وَهَذَا أَخْرَجُ الْأَمْرَيْنِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. وَكَانَ هَذَا الْحَدِيثُ نَاسِخًا لِلْحَدِيثِ الْأَوَّلِ: حَدِيثِ الْوُضُوءِ هَمَّا مَسَّتِ النَّارُ ①

ناسخ و منسوخ کا تذکرہ:

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کسی جگہ دو حدیثیں نقل فرماتے ہیں دونوں کو ذکر کرنے کے بعد اس پر اہل علم صحابہ کرام، تابعین عظام اور بعد والے اہل علم بزرگوں کا ذکر کرتے ہیں بلکہ نام لے کر کہتے جیسے امام سفیان ثوری، ابن مبارک، امام شافعی، امام احمد اور امام اسحاق فرماتے ہیں۔ اس کے بعد فیصلہ کے انداز میں لکھتے ہیں:

وَكَانَ هَذَا الْحَدِيثُ نَاسِخًا لِلْحَدِيثِ الْأَوَّلِ

یہاں یہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کے جامع کی ایک بڑی خصوصیت ہے اسے ہمیشہ پیش نظر رکھنا چاہئے یہی اہل علم کی فضیلت ہے کہ وہ ان علمی نقاط کو از بر رکھتے ہیں جن کی وجہ سے جہل اور علم میں فرق کیا جاتا ہے۔

① امام الحافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورہ ترمذی ۹۷۱ ۲۷۶ جامع ترمذی ۱۰۵۰ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

تلفیق بین الروایتین!

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا طرز عمل یہ ہے کہ وہ اپنی جامع میں حدیث وارد کرنے کے بعد اس کی توجیہ بھی بیان کرتے ہیں مثلاً اگر ایک حدیث شریف میں ایک مسئلہ ایک نوعیت سے بیان ہو چکا ہو اور دوسری روایت میں بالکل اس کے برعکس بیان ہو رہا ہو تو امام ترمذی وہاں بڑے سلیقے کے ساتھ روای کی فکر و نظر کے اعتبار سے بات کر کے دونوں روایتوں میں تلفیق قائم کرتے ہیں جس سے مسئلہ نکھر کر سامنے آ جاتا ہے اور دونوں احادیث کے معانی واضح اور بین ہو کر سامنے آ جاتے ہیں۔ ان کا طریقہ یہ ہے کہ وہ مختلف ائمہ کرام کی تحقیقات کو سامنے رکھ کر ایسی راہ نکال لیتے ہیں جس سے مسئلہ کا حل نکل ہی آتا ہے۔

وَفِي الْبَابِ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ وَأُمِّ سَلْبَةَ وَزَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، وَأَبِي طَلْحَةَ،

وَأَبِي أَيُّوبَ وَأَبِي مُوسَى

قَالَ أَبُو عَيْسَى: وَقَدَرَايَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ الْوُضُوءَ مِمَّا غَيَّرَتِ

النَّارُ. وَكَثُرَ أَهْلُ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَالتَّابِعِينَ.

وَمَنْ بَعْدَهُمْ عَلَى تَرْكِ الْوُضُوءِ مِمَّا غَيَّرَتِ النَّارُ ①

یہاں امام الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ حدیث شریف کے ضمن میں تحریر کرتے ہیں بعض اہل علم کے نزدیک جب کوئی آگ کی پکی ہوئی چیز کھائے تو اس کو وضو کرنا ہوگا۔ اکثر اہل علم جن میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تابعین اور اسی طرح ان کے بعد والے بزرگ بھی شامل ہیں وہ فرماتے ہیں آگ کی پکی ہوئی چیز کھانے پر وضو کرنا ضروری نہیں بلکہ نہ ہی کرنا چاہے۔

قال بعض اهل الكوفة لكهنه سے مراد:

جامع ترمذی میں جو طرز استدلال امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اختیار فرمایا ہے وہ ایسا دلفریب ہے کہ اسے مطالعہ کرنے سے قلب و روح متاثر ہوئے بغیر نہیں رہتے۔ کئی فقہی مسائل ایسے ہیں جن میں ائمہ مجتہدین کے مختلف مذاہب ہیں وہ ان کے مذاہب کو بیان کرتے ہیں اور پھر ان پر خوب شائستگی کے ساتھ اظہار خیال کرتے ہیں وہ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم کا ذکر تو ان کے اسماء گرامی لے لے کر کرتے ہیں لیکن امام اعظم

① امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی ۲۷۹ھ جامع ترمذی ۴۹۱ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

ابوحنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ کا ذکر نام لے کر نہیں کرتے بلکہ قال بعض اہل الکوفہ کہہ کر کرتے ہیں۔ اس طرح کہنے سے ان کی مراد امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ ہوتے ہیں۔ میں نے شرح ترمذی میں بڑے ادب کے ساتھ عرض کیا ہے۔ حضور امام ترمذی آپ اگر امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا نام ذکر کر ہی دیتے تو اس سے آپ کا مقام و مرتبہ اور بلند ہو جاتا آپ کی عزت مزید دو بالا ہوتی بہر نوع امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا نام نہیں لیتے بلکہ بعض اہل الکوفہ ہی کہتے ہیں۔

وَالَّذِي اجْتَمَعَ عَلَيْهِ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ: عَلَى كَرَاهِيَةِ الصَّلَاةِ بَعْدَ
الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ، وَبَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ،
إِلَّا مَا اسْتُشْنِي مِنْ ذَلِكَ، مِثْلُ الصَّلَاةِ بِمَكَّةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى
تَغْرُبَ الشَّمْسُ، وَبَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، رُخْصَةً
بَعْدَ الطَّوَافِ، فَقَدَرُوهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ رُخْصَةً فِي ذَلِكَ وَقَدْ قَالَ بِهِ
قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَ مِنْ بَعْدَهُمْ وَبِهِ
يَقُولُ الشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ، وَقَدْ كَرِهَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ
مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَ مِنْ بَعْدَهُمْ الصَّلَاةَ بِمَكَّةَ أَيْضًا بَعْدَ
الْعَصْرِ وَبَعْدَ الصُّبْحِ وَبِهِ يَقُولُ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ وَمَالِكُ بْنُ
أَنَسٍ، وَبَعْضُ أَهْلِ الْكُوفَةِ. ①

مختلف اہل علم کی آراء اور فیصلوں کو سامنے رکھ کر امام ترمذی اس طرح تجزیہ کرتے ہیں کہ ان کے اس انداز استدلال کو داد تحسین دینے کو جی چاہتا ہے یہی امام ترمذی کی وہ خوبی ہے جو جامع ترمذی کے مقام کو مزید دو بالا کر دیتی ہے۔

ہمارے ائمہ حدیث کی دیانت کا منہ بولتا ثبوت!

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ جب کوئی روایت اپنی جامع میں وارد کرتے ہیں تو پھر اس حدیث کے بارے میں بڑی احتیاط کے ساتھ دلائل سے واضح کرتے ہیں کہ کون کون سے الفاظ زیادہ قوی ہیں۔ وہ اپنے موقف کو براہین کی

① امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورہ ترمذی ۹۷۹ ۱۰۰۱ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

روشنی میں بین کرتے ہیں وہ ایسے بے مثل امام ہیں کہ جن کی نظیر ملنا بہت مشکل ہے۔ امام ترمذی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک حدیث وارد فرمائی۔ اس کے الفاظ یوں ہیں:

لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طَهْوَرٍ وَلَا صَدَقَةٌ مِنْ غُلُولٍ ①

نماز طہارت کے بغیر قبول نہیں ہوتی اسی طرح مال خیانت و حرام سے صدقہ بھی قبول نہیں کیا جاتا اس کے بعد فرماتے ہیں۔ جناب ہناد کی روایت کردہ حدیث میں الا بطہور کے الفاظ پائے جاتے ہیں یہ حدیث اس باب میں زیادہ صحیح ہے اور احسن بھی۔

قَالَ أَبُو عَيْسَى هَذَا الْحَدِيثُ أَصَحُّ شَيْءٍ فِي هَذَا الْبَابِ وَأَحْسَنُ ②

یہ وہ احتیاط ہے جو جامع ترمذی کی شوکت کو چار چاند لگا دیتی ہے اس سے یہ بھی اندازہ ہوتا ہے کہ ہمارے بزرگوں نے امام الانبیاء علیہ السلام کی احادیث مبارکہ کو جمع کرنے اور پھر ان کو امت کے سامنے پیش کرتے وقت کس قدر احتیاط اور ذمہ داری کا ثبوت دیا ہے نیز وہ کس قدر اللہ تعالیٰ سے ڈرتے تھے انہوں نے ایک ایک قدم پھونک پھونک کر رکھا ہے۔ یہ عمل محدثین کرام کی دیانت، صداقت کا منہ بولتا ثبوت ہے جو یہ بتاتا ہے کہ منکرین حدیث نے کتب حدیث کا بغور مطالعہ نہیں کیا تھا ورنہ وہ ہرگز انکار حدیث کا فتنہ نہ اٹھاتے۔

جامع ترمذی کی ثلاثی حدیث!

جامع ترمذی کی وہ حدیث شریف جو اعلیٰ اسانید کی حامل ہے وہ وہی ہے جس کو حدیث ثلاثی کی خصوصیت سے تعبیر کیا جاتا ہے مطلب یہ ہے کہ اس حدیث مبارکہ کی سند میں امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ اور حضور پرنور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک صرف تین واسطے ہیں۔ جامع ترمذی شریف میں صرف ایک ہی حدیث مبارکہ اس درجہ کی ہے وہ اس طرح ہے۔

حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُوسَى الْفَزَارِيُّ ابْنُ بِنْتِ السَّيِّدِ الْكُوفِيِّ
حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ شَاكِرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ الصَّابِرُ فِيهِمْ عَلَى
دِينِهِ كَالْتَّقَابِضِ عَلَى الْجَمْرِ ③

① امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورہ ترمذی م ۹۷۲ ۲۷۹ ۵ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

② امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورہ ترمذی م ۹۷۲ ۲۷۹ ۶ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

③ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۹۷۲ ۲۷۹ ۱۴۲ / ۲ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا لوگوں پر ایسا زمانہ بھی آنے والا ہے جس میں ان کا اپنے دین پر قائم رہنا اتنا ہی مشکل ہوگا جتنا مشکل آگ کے انکارے کو پکڑنا ہے۔

حضرت علامہ ملا علی قاری علیہ رحمۃ الباری نے مذکورہ حدیث شریف کو ثنائی قرار دیا ہے ان کے نزدیک اس حدیث میں امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ اور امام الانبیاء حبیب کبریٰ علیہ السلام کے درمیان صرف دو واسطے ہیں۔ علامہ غلام رسول صاحب سعیدی نے علامہ ملا علی قاری کے اس نقطہ نظر کی تردید کر دی ہے مجھے کچھ اس طرح سمجھ آیا ہے کہ شاید ملا علی قاری رحمۃ الباری نے ابتدائی دور اوویوں کو شمار کر لیا ہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ پر جزم کیا ہے بہر حال صحیح یہی ہے کہ یہ حدیث ثلاثی ہے۔

جامع ترمذی اور کتب صحاح:

اس میں کوئی شک نہیں کہ کتب صحاح میں بخاری و مسلم کو بڑا مقام حاصل ہے اور یہ ہے بھی ایک حقیقت، لیکن جامع ترمذی کو بعض وجوہ کی بنا پر بعض محقق علماء نے بخاری و مسلم پر بھی فوقیت دی ہے اگرچہ بعض علماء نے جامع ترمذی شریف پر بات کرتے ہوئے ایسی چیزوں کا ذکر کیا ہے جو ترتیب میں اس کتاب کو ابوداؤد و نسائی کے بھی بعد کے درجے پر لاکھڑا کرتی ہیں اگر تھوڑا سا غور و خوض کیا جائے اور نظر تحقیق سے اس کتاب کو دیکھا جائے تو یقیناً یہ سنن ابو داؤد اور سنن نسائی پر فوقیت رکھتی ہے۔

امام ترمذی نے جس طرح مختلف علوم کو اس میں سمویا ہے وہ انہی کا حصہ ہے اس کمال کو پیش نظر رکھا جائے تو جامع ترمذی یا صحیح ترمذی کا مقام بہت بلند نظر آتا ہے اس میں ایک محقق کے لئے بے پناہ نعمتیں ہیں۔ خزانے ہیں جنہیں سمیٹا جاسکتا ہے اور آنے والی نسلوں کو بطور تحفہ پیش کیا جاسکتا ہے اس میں ایسی کانیں ہیں جن سے دولت لازوال حاصل کی جاسکتی ہے جو ایک مسلمان کی زندگی کے ہر شعبے میں نہ صرف معاون بن سکتی ہے بلکہ کامل رہنما ہو سکتی ہے۔

میرے نزدیک جامع ترمذی ایک عالم کے لئے تو یقیناً خزینہ معرفت ہے ہی وہ ایک عام مطالعہ کرنے والے ذرا سی سمجھ بوجھ رکھنے والے قاری کے لئے بھی بے حد مفید ہے اس کا یہی کمال اس کو کتب صحاح میں بالا و اعلیٰ مقام عطا کرتا ہے انشاء اللہ میری اس بات کی تصدیق ہر وہ صاحب عقل و دانش کرے گا جس کو جامع ترمذی شریف کے مطالعہ کا شرف حاصل ہوگا۔ اس کی احادیث کے متن چھوٹے ہیں اور معانی بے پناہ نافع اور ان کی تفہیم انتہائی آسان ہے اسی خصوصیت کی وجہ سے میں اس کو بخاری و مسلم سے زیادہ نفع بخش مانتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ جامع ترمذی شریف کی احادیث سے استفادہ کرنے کی توفیق عطا فرمائے اور عمل کر کے دونوں جہانوں میں کامرانی سے نواز دے آمین۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے جو علل حدیث کا تذکرہ کیا ہے وہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی تتبع میں ہے اس کا ذکر انہوں نے خود کتاب العلیل الصغریٰ میں کیا ہے وہ کہتے ہیں میں نے اس کو امام بخاری کی کتاب التاریخ میں سے اخذ کیا ہے اور ان کے علاوہ اور لوگوں سے بھی کچھ کچھ لیا ہے مگر زیادہ تر مواد وہی ہے جو میں نے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ تبادلہ خیال کرنے سے حاصل کیا۔ دیگر علماء میں انہوں نے عبد اللہ بن عبد الرحمن اور ابو زرہ کا ذکر کیا ہے۔^①

اہل الرائے کا معنی کیا ہے:

اصلاً محدثین کرام ان لوگوں کے مبارک گروہ کا نام ہے جو حدیث شریف کو سند و متن کے حوالے سے جمع کریں اور اس کو مدون کریں نیز اس مدون نسخہ کی اشاعت کا اہتمام کریں۔ جب کہ اہل الرائے ان لوگوں کی متبرک جماعت کو کہا جاتا ہے جو احادیث مبارکہ سے فقہی مسائل کو مستنبط کریں اور اسی طرز پر وہ کام کرنے کو اپنے لئے باعث شرف گردانیں۔ یہی وہ وجہ ہے جس کی بنا پر فقہا کرام کو اہل الرائے کے الفاظ سے یاد کیا جانے لگا۔ اس کے علاوہ کوئی وجہ معلوم نہیں ہوئی اگر کوئی شخص اس کے علاوہ کوئی اور معنی بیان کرتا ہے تو یہ درست نہیں۔

بہت سارے ائمہ عظام نے نہایت مشکل اٹھا کر تصانیف کیں۔ اس مقدس گروہ میں ہشام بن حبان، عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج، سعید بن ابی عروبہ مالک بن انس، حماد بن سلمہ، عبد اللہ بن مبارک، یحییٰ بن زکریا بن زائدہ، وکیع بن جراح اور عبد الرحمن بن مہدی شامل ہیں یہ وہ بزرگ ہیں جنہوں نے کتابیں لکھیں اور ان کتب سے مسلمانوں کو بے پناہ نفع پہنچا۔ ملت اسلامیہ نے ان بزرگوں کی کتب سے ایک راستہ متعین کیا بعض کم عقل لوگوں نے اہل حدیث (محدثین اور اس علم کے ماہرین) پر نقد و جرح کو اچھا نہ جانا مگر ہمارے علم میں یہ بات آگئی کہ بہت سارے تابعین عظام نے رواۃ حدیث پر گفتگو کی۔^②

مثلاً حضرت حسن بصری طاؤس رضی اللہ عنہما ان دونوں نے معبد جہنی پر کلام کیا۔ سعید بن جبیر طلق بن حبیب، کو زیر بحث لائے ابراہیم نخعی اور عامر شعبی نے اعور پر تنقید کی ایسے ہی ایوب سختیانی عبد اللہ بن عون سلیمان تیمی شعبہ بن حجاج سفیان ثوری مالک بن انس، اوزاعی عبد اللہ بن مبارک یحییٰ بن سعید القطان، وکیع بن جراح، عبد الرحمن بن مہدی اور بہت سارے دوسرے اہل علم نے راویان حدیث پر جرح کی،^③ بعض رواۃ حدیث کو ضعیف بھی قرار دیا اس سے ان کی غرض صرف اور صرف اہل اسلام کی خیر خواہی تھی۔^④

دینی شہادت کس قدر اہم ہے:

اس طرز پر کام کرنے کی وجہ لوگوں پر طعن کرنا اور ان کے نقائص لوگوں پر ظاہر کرنا نہ تھا بلکہ مقصود صرف اور صرف یہ تھا کہ لوگوں پر خوب واضح ہو جائے کہ حدیث بیان کرنے والا کس درجہ کا آدمی ہے۔ ان بزرگوں کے نزدیک

① امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی کتاب العلیل ص ۶۰۵ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

② امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی کتاب العلیل ص ۶۰۵ ر ۲ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

③ ④ ایضاً // // // //

اموال اور حقوق کی خاطر گواہی دینے سے دینی گواہی دینا کہیں زیادہ معتبر تھی۔^①

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند سے بیان کیا ہے سفیان ثوری، شعبہ، مالک بن انس، سفیان بن عیینہ سے کسی نے پوچھا کہ اگر کسی شخص میں کوئی ضعف ہو تو میں اسے بیان کروں یا خاموش رہوں انہوں نے فرمایا بیان کرو۔
② اس نقطہ نظر کی مزید تفصیلات کتاب العلل الصغریٰ میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

حَدَّثَنَا! احمد بن حسن، یحییٰ بن سلمان جعفی مصری کے توسط سے عبد اللہ بن وہب سے یوں نقل کرتے ہیں۔ جب میں کہوں حدیثا تو اس سے مراد یہ ہوگا کہ میں نے دوسرے حضرات کے ساتھ مل بیٹھ کر حدیث سنی۔
مَا قُلْتُ حَدَّثَنَا فَهُوَ كَمَا سَمِعْتُ مَعَ النَّاسِ^③

حَدَّثَنِي! اگر میں کہوں ”حدیثی“ تو اس کا مطلب ہوگا میں نے تنہا حدیث سنی^④
أَخْبَرَنَا! اگر میں یوں کہوں اخبرنا تو اس کا معنی یہ ہوگا کہ کسی صاحب علم کے سامنے حدیث پڑھی گئی اس وقت میں بھی وہاں موجود تھا۔^⑤

أَخْبَرَنِي! اگر میں یوں کہوں اخبرنی تو اس کا مطلب ہوگا میں نے اکیلے میں حدیث کسی عالم کو پڑھ کر سنائی^⑥
ابوموسیٰ محمد بن ثنیٰ فرماتے ہیں میں نے یحییٰ بن سعید القطان سے سنا کہ حدیثا، اور أَخْبَرَنَا دونوں لفظوں کا ایک ہی مقصود ہے۔^⑦

امام ترمذی فرماتے ہیں ہم ابو مصعب مدینی کے پاس موجود تھے ان کے سامنے ان کی کچھ احادیث پڑھی گئیں تو ہم نے کہا کہ ہم ان کو کیسے روایت کریں تو انہوں نے کہا یوں روایت کرو حدیثا ابو مصعب^⑧

مُرْسَلِ رَوَايَاتٍ سَے اسْتِدْلَال!

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں بعض علماء نے مرسل روایات سے بھی استدلال کیا ہے کتاب العلل الصغریٰ میں مرقوم ہے وَقَدْ اِخْتَجَّ بَعْضُ اَهْلِ الْعِلْمِ بِالْمُرْسَلِ اَيْضًا يَهِي حَقِيقَتُهُ هِيَ كَبَعْضِ عُلَمَاءِ نَے مرسل روایات سے بھی استدلال کیا ہے۔

- ① امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع کتاب العلل ۶۰۵ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔
- ② امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی کتاب العلل ۶۰۵/۲ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔
- ③ امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی کتاب العلل ۶۰۶/۲ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔
- ④ امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی کتاب العلل ۶۱۳/۲ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔
- ⑤ امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی کتاب العلل ۶۱۳/۲ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔
- ⑥ امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی کتاب العلل ۶۱۳/۲ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔
- ⑦ امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی کتاب العلل ۶۱۳/۲ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔
- ⑧ امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی کتاب العلل ۶۱۳/۲ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

جامع ترمذی شریف کی افادیت ہر دور میں مسلم رہی ہے بڑے بڑے اہل علم اس کی تعریف و توصیف میں رطب اللسان رہے ہیں اس کی شرائط بھی بہت عمدہ ہیں۔ اسلامی انسائیکلو پیڈیا میں ہے۔

جامع ترمذی کی شرائط:

جامع ترمذی کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی تالیف کے سلسلے میں امام ترمذی نے چار شرائط کو پیش نظر رکھا۔

- ۱۔ وہ روایات لائی جائیں جو صحیح ہوں نیز صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے موافق اور ان کے شرائط کے مطابق ہوں۔
- ۲۔ جو امام ابوداؤد اور امام نسائی کی شرائط کے موافق ہوں اور یہ کہ امام ابوداؤد اور امام نسائی کے ہر اس راوی سے جس کے ترک پر اجماع نہ ہو روایت لیں گے۔
- ۳۔ صرف ان ضعیف روایات کو لیا جائے جو حسن لغیرہ کے قبیل سے ہوں کیونکہ اس کے ساتھ سلف کی ایک جماعت کے مسلک کی مطابقت ہوتی ہے۔
- ۴۔ طبقہ اولیٰ کے رواۃ کا لحاظ رکھا ہے۔ چنانچہ طبقہ اولیٰ اور ثانیہ سے زیادہ روایات لی ہیں۔ طبقہ ثالثہ اور رابعہ سے نسبتاً کم اور طبقہ خامسہ سے اشتہاداً ایسا شاذ و نادر کے اعتبار کے طور پر روایت لی ہے۔

امام ترمذی کے رموز (Code Words)

جامع ترمذی دوسری کتب احادیث میں ایک منفرد مقام رکھتی ہے اسی وجہ سے میں نے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کی جامع کو بطور خاص دیکھا اس کے تمام وہ مقامات جہاں جہاں وفی الباب کے عنوان سے بات کی ہے ان کو نظر سے گزارا اور ان ابواب میں جہاں جہاں خاص اشارات اور الفاظ نظر آئے ان کو نوٹ کیا اور پھر ان الفاظ کے معانی نبی اسی عبارت سے معین کئے ان کو جمع کرنے کے بعد یہاں رقم کر رہا ہوں۔ انشاء اللہ اہل علم کے لئے نافع ہوں گے اور تمام اہل اسلام ان سے استفادہ کریں گے۔ امام ترمذی نے جو خصوصی الفاظ بطور رموز استعمال کئے ہیں وہ ان کی بیان کردہ اصطلاحات ہیں یہ بھی جامع ترمذی کی ایک بہت بڑی خوبی ہے واقعی جامع ترمذی دوسری کتب احادیث میں ایک منفرد مقام رکھتی ہے۔

۱۔ هُوَ مَقَارِبُ الْحَدِيثِ:

اس میں علماء کا اختلاف ہے یہ الفاظ راوی کی توثیق بیان کرتے ہیں یا تضعیف لغت میں دونوں معنوں کا احتمال موجود ہے تحقیق یہ ہے کہ یہ الفاظ تعدیل کے لئے ہی بولے جاتے ہیں۔ یہ الفاظ ثقہ کے قائم مقام ہیں جامع ترمذی

میں جہاں ان الفاظ کو لایا گیا وہاں مراد توثیق ہی ہے شیخ عراقی کہتے ہیں اگر اس لفظ کے ساتھ یا متکلم کا اضافہ کر دیا جائے تو یقیناً توثیق کے معنوں میں آجاتا ہے یہ اہل یمن کا محاورہ بھی ہے۔^①

۲۔ هُوَ شَيْخٌ لَيْسَ بِذَلِكَ!

اس میں لفظ شیخ تو تعدیل کی طرف اشارہ کرتا ہے لیکن لفظ بذاک جرح کی طرف اشارہ ہے بعض اہل علم اس پر یہ اشکال وارد کرتے ہیں کہ بیک وقت جرح اور تعدیل دونوں جمع کس طرح ہو سکتی ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ عین ممکن ہے ایک راوی میں عدالت کا وصف تو ہو مگر عمر زائد ہو جانے کی وجہ سے حافظہ میں اختلاط آ گیا ہو اس صورت حال کا اظہار امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے بذاک کے لفظ سے کر دیا ہو۔ لہذا کوئی اعتراض باقی نہیں رہتا۔ علامہ طیبی نے بھی یہی کہا ہے کہ امام ترمذی اس لفظ کا استعمال اس وقت کرتے ہیں جب راوی کی عمر زیادہ ہو جانے کی وجہ سے نسیان اور غفلت ہونے لگے۔^②

۳۔ اَجُودُ اسْنَادًا!

جب کوئی حدیث کسی دوسری کے مقابلے میں سنداً زیادہ قوی ہو تو اس کے اظہار کے لئے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ان الفاظ کا استعمال کرتے ہیں تاکہ ان کی مطلوبہ حدیث کی صحت یقین ہو کر سامنے آجائے اور اس کو زیادہ لائق التفات جانا جائے اور اس حدیث کو استدلال کے طور پر پیش کیا جاسکے۔^③

۴۔ اَشْهَرُ حَدِيثٍ!

اگر ایک ہی باب میں دو یا دو سے زیادہ احادیث آجائیں اور ان احادیث میں ایک حدیث زیادہ مشہور ہو تو امام ترمذی اس کے اظہار کے لئے ان الفاظ کا استعمال فرماتے ہیں۔ جس سے ان کی مطلوبہ حدیث کی صحت و تقویت معلوم ہوتی ہے۔^④

۵۔ اسْنَادُهُ لَيْسَ بِذَلِكَ الْقَوِي!

ان الفاظ کا استعمال امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ اس وقت کرتے ہیں جب کسی راوی یا رواۃ کی قوت حافظہ پر ان کو اعتماد نہ رہے۔ اور ان کے نزدیک ان کی مذکورہ حدیث اعلیٰ پیمانے پر نہ آرہی ہو یعنی اس کی قتی حیثیت متحقق نہ ہو۔^⑤

① امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی کتاب العلل ۱۰۸/۱ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

② امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی کتاب العلل ۶۳/۱ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

③ امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی کتاب العلل ۱۲۶/۱ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

④ امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی کتاب العلل ۱۲۸/۱ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

⑤ امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی کتاب العلل ۱۸۱/۱ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

۶۔ فِي إِسْنَادِهِ مَقَالٌ!

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ اپنی وارد شدہ حدیث کے ضمن میں مذکور فی الباب میں ان الفاظ سے اس وقت بات کرتے ہیں جب انہوں نے اس اصول کا اظہار کرنا ہو کہ اس حدیث کی سند پر کلام کیا گیا ہے یعنی اس کے رواۃ میں وہ شرائط نہیں پائی جاتی جن کا ہونا اعلیٰ سند کے لئے ضروری ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ کسی راوی کو ناقابل اعتماد قرار دیا جا رہا ہے دوسری چیز یہ بھی ہے کہ کسی جرم کی سزا میں ائمہ کرام میں اختلاف ہو بھی تو ان وجوہ کی بنا پر امام ترمذی فی اسنادہ مَقَالٌ یعنی اس میں مقال ہے کے الفاظ سے اظہار خیال فرماتے ہیں۔ ①

۷۔ مَوْقُوفًا وَمَرْفُوعًا!

ایک ہی راوی جب حدیث کو دو طرح سے بیان کرے یعنی ایک میں تو وہ سلسلہ روایت کو امام الانبیاء علیہ السلام تک پہنچائے اور ایک میں سلسلہ روایت صحابی تک ہی رہے ایسی صورت میں امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ اس روایت کے بارے میں موقوفاً و مرفوعاً کہتے ہیں۔ ②

۸۔ لَيْسَ بِإِسْنَادِهِ بَأْسٌ!

امام ترمذی اگر کوئی ایسی سند ذکر کریں جس میں انہیں کسی حوالے سے اشکال نظر آتا ہو مگر ان کے نزدیک اس سند پر کوئی اعتراض نہ ہو تو ایسی صورت میں وہ یوں کہتے ہیں لیس باسنادہ باس یعنی اس حدیث شریف کی سند میں کوئی قابل اعتراض چیز نہیں ہے لہذا یہ حدیث ہر لحاظ سے قابل قبول ہے۔ ③

۹۔ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مَرْفُوعًا!

ان الفاظ کے استعمال کرنے سے مقصود امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ ہوتا ہے کہ اگرچہ یہ حدیث کئی اور اسناد سے بھی مروی ہے مگر یہ سند جو میرے پیش نظر ہے اس کے حوالے سے یہ حدیث درجہ مرفوع پر ہے۔ لہذا اس حدیث شریف کو مرفوع ہی سمجھنا چاہیے۔ ④

۱۰۔ لَيْسَ إِسْنَادُهُ عِنْدِي مُتَّصِلٌ!

ان الفاظ کے ساتھ امام ترمذی کمال دیانتداری سے اس بات کا اظہار فرماتے ہیں کہ حدیث شریف کی سند

- ① امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی کتاب العلیل ۱/ ۸۷۳ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔
- ② امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی کتاب العلیل ۱/ ۱۳۷ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔
- ③ امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی کتاب العلیل ۱/ ۱۲۳ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔
- ④ امام حافظ الحجۃ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی کتاب العلیل ۱/ ۴۳۱ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

میری تحقیق کے مطابق متصل نہیں ہے۔ یہ ہے ائمہ حدیث کا وہ مقام جس کو منکرین حدیث یا تو سمجھ نہیں سکے یا پھر اس سے جان بوجھ کر صرف نظر کر گئے دونوں صورتوں میں منکرین حدیث مورد الزام ہیں اور وہ راہ حق سے بہکے ہوئے ہیں۔ انہیں صراطِ مستقیم کی طرف لوٹنا ہوگا۔ ①

۱۱۔ فِيْ اَسْنَادِهِ اِضْطِرَابٌ!

کئی بار ایسا ہوتا ہے امام ترمذی ایک حدیث شریف کو ایک سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں لیکن اسی حدیث شریف کی ایک اور سند بھی ہوتی ہے جس میں ایک راوی کا دوسرے سے سماع نہیں ہوتا نیز اس میں کوئی اور فتنی خرابی بھی ہوتی ہے اس کے باعث امام ترمذی یوں فرماتے ہیں فی اسنادہ اضطراب یعنی اس حدیث کی سند میں اضطراب پایا جاتا ہے۔ یہ بھی ہمارے بزرگوں کی صداقت کا منہ بولتا ثبوت ہے۔ ②

۱۲۔ وَاَسْنَادُهُ لَيْسَ بِالْقَائِمِ!

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ان الفاظ کے ساتھ اس وقت اظہار خیال فرماتے ہیں جب انہوں نے یہ بتانا ہو کہ حدیث میں غرابت کیوں ہے۔ اس کی وجہ وہ یہ بتاتے ہیں کہ میں فلاں اور فلاں راوی کے بارے میں کچھ نہیں جانتا یہ عدم معلومات حدیث کی صحت کو قائم نہیں رکھ سکتیں نیز اسی سبب سے اس حدیث کی اسناد قائم نہیں ہے یعنی اس حدیث کی اسناد لائق التفات اور قابل اعتماد نہیں۔ ③

۱۳۔ ذَاهِبُ الْحَدِيثِ!

امام ترمذی یہ الفاظ اس وقت استعمال کرتے ہیں جب کسی راوی کا ضعف ثابت کرنا مطلوب ہو تو وہ کہتے ہیں ذاہب الحدیث مقصود ان کا یہ ہوتا ہے کہ فلاں راوی ضعیف ہے اور اس کے اس ضعف کی وجہ یہ ہے کہ اس کا حافظ ناقص ہے اس کو حدیث پوری طرح یاد نہیں رہتی ④

۱۴۔ سَأَلْتُ مُحَمَّدًا!

جب امام ترمذی اس طرح کہتے تو اس وقت سالت محمداً (یعنی میں نے محمد سے پوچھا تھا) کہنے سے ان کی مراد یہ ہوتی ہے کہ میں نے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا تھا انہوں نے اس سوال کا جواب یوں عنایت فرمایا تھا گویا

① امام حافظ الحجہ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۰ ھ جامع ترمذی کتاب العلیل ۱/ ۵۷۲ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

② امام حافظ الحجہ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۰ ھ جامع ترمذی کتاب العلیل ۱/ ۶۲۲ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

③ امام حافظ الحجہ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۰ ھ جامع ترمذی کتاب العلیل ۱/ ۷۳۲ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

④ امام حافظ الحجہ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ ھ جامع ترمذی کتاب العلیل ۱/ ۲۵۶ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

وہ اس مقام پر اپنے شیخ امام بخاری کو بطور سند و حجت پیش کر رہے ہوتے ہیں یہ ان کی کمال محبت کی دلیل ہے۔ ①
وہ اپنے استاذ کو انتہائی اعلیٰ مقام کا حامل گردانتے ہیں۔ ایسا ہونا بھی چاہیے اگر کسی نے اپنے اساتذہ کا ادب
سیکھنا ہو تو وہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ سے سیکھے یقیناً آداب استاذ از بر ہو جائیں گے۔ ②

۱۵۔ سَمِعْتُ مُحَمَّدًا!

امام ترمذی ان الفاظ میں پھر اپنے استاذ کی طرف اشارہ کرتے ہیں وہ کمال دیانت سے اس بات کا اظہار
کرتے ہیں کہ سمعت محمد یعنی میں نے محمد سے سنا تھا یہاں ان کی مراد یہ ہوتی ہے میں نے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ
سے سنا تھا اس طرح وہ اپنے شیخ کو اس اعلیٰ مقام پر فائز دکھاتے ہیں جہاں ایک انتہائی مؤدب شاگرد دکھا سکتا ہے۔ ③

۱۶۔ لَيْسَ اسْنَادُهُ بِمَعْرُوفٍ!

جس حدیث شریف کے ضمن میں امام ترمذی وفی الباب کہہ کر کچھ تحریر کرتے ہیں وہاں لیس اسنادہ بمعروف
اس وقت لکھتے ہیں جب کسی ایک راوی یا راویہ کے حوالے سے ہی اس حدیث کو جانتے ہوں اس کے علاوہ کوئی اور
طرق ان کی نظر میں نہ ہو۔ ان کے نزدیک وہ سند معروف نہیں ہوتی اس طرح وہ اس حدیث کو غریب قرار دے دیتے
ہیں۔ یہ ممکن ہے کہ وہ دوسرے رواۃ سے بھی مطمئن نہ ہوں۔ ④

۱۷۔ لَيْسَ اسْنَادُهُ بِذَلِكَ!

جب کسی سند میں کوئی نقص ہو اور ان کے نزدیک اس حدیث کے راویوں میں سے کوئی ایک یا زیادہ رواۃ کا
حافظہ قابل اعتماد نہ رہا ہو تو وہ حدیث ان کے نزدیک غریب ہوتی ہے جس کے سبب وہ اس کا اظہار مندرجہ بالا الفاظ
سے کرتے ہیں۔

۱۸۔ لَيْسَ بِالْحَافِظِ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ!

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ یہ الفاظ اس وقت تحریر فرماتے ہیں جب ان کی مذکورہ سند میں کوئی راوی ایسا ہو جس کو
ماہرین علوم حدیث نا قابل اعتماد سمجھتے ہوں نیز اس کو وہ کمال حفظ کی نعمت سے محروم جانتے ہوں۔ ⑤

- ① امام حافظ الحجہ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی ۱/۲۵۶ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔
- ② امام حافظ الحجہ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی ۱/۲۷۴ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔
- ③ امام حافظ الحجہ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی ۱/۲۷۵ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔
- ④ امام حافظ الحجہ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی ۱/۵۱۰ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔
- ⑤ امام حافظ الحجہ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی ۱/۵۴۳ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

۱۹۔ مُقَارِبُ الْحَدِيثِ!

امام ترمذی ان الفاظ کے ساتھ کسی حدیث کے ضمن آنے والے وضاحتی باب میں اس وقت اظہار مدعا فرماتے ہیں جب کسی راوی کی تعدیل مقصود ہو۔ وہ نقل کرتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

قَالَ مُحَمَّدٌ! أَبُو فَرْوَةَ رِهَاوِيُّ مُقَارِبُ الْحَدِيثِ إِلَّا أَنَّ ابْنَهُ مُحَمَّدَ
بْنَ يَزِيدٍ رَوَى عَنْهُ مَنَا كَثِيرٌ ①

امام بخاری فرماتے ہیں ابو فرودہ رھاوی مقارب الحدیث یعنی ثقہ راوی ہے البتہ اتنا ضرور ہے کہ اس کا بیٹا اس سے کچھ منکر روایات بھی روایت کر دیتا ہے۔ اس سے ثابت ہوا مقارب الحدیث کے الفاظ تعدیل ہی کے لئے استعمال کیے جاتے ہیں۔

۲۰۔ لَيْسَ اسْنَادُهُ بِذَلِكَ الْقَائِمِ!

ان الفاظ سے امام ترمذی کسی حدیث کے ضمن میں وفی الباب کے تحت اس وقت اظہار بیان کرتے ہیں جب کسی حدیث کی سند میں کوئی راوی انتہائی ناقابل اعتماد ہو اور اس پر منکر الحدیث ہونے کا الزام پایہ ثبوت کو پہنچ جائے اور اس کی وجہ سے سند حدیث میں زبردست اضطراب پیدا ہو جائے جیسے محمد بن زاذان منکر الحدیث ہے۔ ②

① امام حافظ الحجہ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی ۱/۵۲۶ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

② امام حافظ الحجہ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی ۱/۲۶۷ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

شروع ترمذی

جامع ترمذی شریف مدون ہونے کے بعد ہر زمانے میں اہل علم کے لئے مینارہ نور رہی ہے۔ اس کی ترتیب جمیل کے باعث علماء تو اس کے قدردان تھے ہی عامۃ المسلمین بھی اس کی برکات کے قائل رہے اسی شہرت دوام کی وجہ سے اس کی بہت ساری شروح بھی لکھی گئیں مگر ان میں سے کئی تو نامکمل رہیں اور کئی مکمل ہوئیں مگر طبع نہ ہو سکیں اور کئی منظر عام پر آئیں مگر معدوم ہو گئیں۔ اسلامی انسائیکلو پیڈیا میں ان شروح کی تعداد پچیس ۲۵ کے قریب آئی ہے۔ چند شروح کا ذکر کیا جاتا ہے۔

۱۔ عارضۃ الاحوذی!

یہ شرح حافظ ابو بکر محمد بن عبداللہ اشبیلی ماکی م ۵۳۶ھ کی لکھی ہوئی ہے یہ بزرگ ابن العربی کے نام سے پہچانے جاتے ہیں۔

۲۔ المنقح الشذی!

یہ شرح حافظ ابوالفتح محمد بن شافعی م ۳۴۳ھ کی مؤلفہ ہے یہ ایک بڑی کتاب ہے جو دو تہائی سے بھی کم جامع ترمذی کی شرح دس جلدوں میں کی گئی ہے مگر نامکمل رہ گئی اس کے بعد اس پر حافظ زین الدین عراقی نے کام شروع کیا مگر وہ بھی تکمیل نہ کر سکے اس طرح یہ شرح نامکمل ہی رہ گئی۔

۳۔ شرح الزوائد:

حافظ عمر بن علی بن احمد م ۸۰۴ھ کی تصنیف ہے جنہوں نے بکثرت شروح اور علوم حدیث پر کتابیں لکھیں۔

۴۔ العرف الشذی!

یہ شرح سراج الدین عمر ابن ارسلان م ۸۰۵ھ کی لکھی ہوئی ہے اور نامکمل ہے۔

۵۔ قوت المغتذی!

یہ شرح امام حافظ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ م ۹۱۱ھ کی تصنیف ہے۔

۶۔ شرح الترمذی!

یہ شرح حافظ زین الدین عبدالرحمن بن احمد بن نقیب حنبلی م ۹۵۷ھ کی مؤلفہ ہے یہ شرح بیس جلدوں پر محیط تھی افسوس کہ ایک فتنہ میں جل کر راکھ ہو گئی۔

۷۔ شرح الترمذی!

یہ شرح علامہ محمد طاہر گجراتی صاحب مجمع البحار م ۹۸۶ھ کی تصنیف ہے۔

۸۔ نفع قوت المعتدی!

یہ شرح علامہ سید علی بن سلیمان مالکی م ۱۲۹۸ھ کی مؤلفہ ہے۔

۹۔ معارف السنن!

شیخ محمد یوسف بنوری نے لکھی جو چھ جلدوں میں ہے۔

۱۰۔ تحفۃ الاحوذی!

یہ شرح عبدالرحمن مبارک پوری کی ہے اس کی چھ جلدیں ہیں۔ اس شرح میں دل کھول کر احناف کی تردید کی گئی ہے اگر یہ تردید خارج کر دی جائے تو عمدہ شرح شمار ہوگی۔

ان کے علاوہ شروح اربعہ کے نام سے کانپور ہند سے علامہ سراج احمد حنفی سرہندی، علامہ ابوطیب سندھی وغیرہ کی شروحات طبع ہوئیں مگر صرف پہلی دو جلدیں دستیاب ہیں اور درس ترمذی اور درس ترمذی جو مولانا محمد ادریس دارالعلوم دیوبند اور شیخ تقی عثمانی کراچی کی مولفات ہیں دونوں نامکمل ہیں۔

مختصرات جامع ترمذی!

جہاں جامع ترمذی کی بہت ساری شروح لکھی گئیں وہاں اس کی مختصرات بھی تصنیف ہوئیں ان کا ذکر کرنا بھی ضروری سمجھتا ہوں میں نے جامع ترمذی کی جو اہم مختصرات کا تذکرہ دیکھا ہے انہی کو رقم کر رہا ہوں۔

۱۔ مختصر الجامع:

اس کو نجم الدین سلیمان بن عبدالقوی حنبلی م ۱۰۷۰ھ نے تحریر فرمایا۔

۲۔ مختصر الجامع:

اس کو نجم الدین محمد بن عقیل شافعی م ۲۹۷ھ نے رقم کیا ہے۔

ذرا ایک نظر ادھر بھی

جامع ترمذی کے ایک شارح حافظ زین الدین عبدالرحمن بن احمد بن نقیب حنبلی ہیں۔ ان کا تذکرہ ان کی شرح کے حوالے سے شروع ترمذی میں کیا گیا۔ ان کا سال وفات نہیں مل رہا تھا میں نے تحقیق کے لئے وفیات الاعیان لابن خلکان دیکھی۔ تہذیب الکمال لجمال الدین مزنی کا مطالعہ کیا۔ تہذیب التہذیب کو دیکھا، اکمال تہذیب الکمال فی اسماء رجال کو پڑھا اور ان کے علاوہ اور کئی کتابوں کا مطالعہ کیا تب کہیں جا کر پتہ چلا کہ حافظ زین الدین عبدالرحمن بن احمد بن نقیب حنبلی کی وفات ۹۵۵ھ کو ہوئی۔ یہ ہلکی سی جھلک ہے اس انداز تحقیق اور مشکل کی جو شرح لکھنے کے دوران قدم قدم پر پیش آتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ میرا رب مجھ سے علم حدیث کی خدمت لے رہا ہے۔ کبھی کبھی تحقیق کرتے کرتے تھک جاتا ہوں لیکن جب میں اپنے مقصود کو پالیتا ہوں تو ساری تھکن دور ہو جاتی ہے۔ دل و دماغ مطمئن ہو جاتے ہیں۔

میں تو اس جدید دور میں کام کر رہا ہوں تو مشکلات کا ایک انبار لگ جاتا ہے ہزار تہنیت کے لائق ہیں وہ لوگ جنہوں نے آج سے پانچ سات سو یا ہزار سال قبل دین کا کام کیا۔ تحقیقات فرمائیں اور ان کو نظم کے ساتھ امت مسلمہ کے سامنے پیش کیا نیز مخالفین اسلام کے دونوں طبقوں کا مقابلہ کیا۔ نمبر (۱) کفار و مشرکین کا اور نمبر (۲) منافقین کا۔ یقیناً وہ علماء بڑے مقام و مرتبے کے مالک ہیں جنہوں نے مدارس بنائے علم دین کی شمع فیروزاں کی اور اس کے ساتھ ساتھ کتب تصنیف فرمائیں یہ واقعی بڑے دل گردے کا کام ہے انہی بزرگوں کا کام دیکھ کر استقامت پیدا ہوتی ہے۔ ورنہ حالات زمانہ تو بڑے بڑے باہمت لوگوں کو زیروز بر کر کے رکھ دیتے ہیں اللہ تعالیٰ ان اہل ایمان کو جو اہل ثروت ہیں علماء حق کا ساتھ دینے کی توفیق عطا فرمائے آمین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

مقدمہ

(شارح ترمذی کے قلم سے)

اس میں کوئی شک نہیں، اللہ تعالیٰ نے اپنی معرفت اپنے بندوں کو عطا فرمائی ہے۔ جس قدر کوئی اپنے مولیٰ تعالیٰ سے زیادہ قریب ہوگا اسی قدر اس کا امتحان بھی زیادہ پُرکٹھن ہوگا۔ اگرچہ اللہ تعالیٰ کے بندوں پر مشکلات بہت پڑتی ہیں مگر انجام کار وہی کامران ہوتے ہیں۔ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو وہ اپنے بندوں کو ڈائریکٹ بھی اپنی معرفت عطا فرما سکتا تھا مگر اس نے ایسا نہ کیا بلکہ اپنی معرفت کے لئے اپنے انبیاء علیہم السلام کو مبعوث فرمایا اور پھر ان کے ذریعے اپنے بندوں کو اپنا تعارف (Introduction) کروایا۔ یہی وجہ ہے کہ ساری مخلوق میں سے سب سے زیادہ عزت و عظمت والا گروہ وہی قرار پایا جن کو رب تعالیٰ نے نبوت و رسالت کی نعمت عظمیٰ سے نوازا، وہ خود فرماتا ہے:

تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِّنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ
بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ ①

یہ رسول ہیں کہ ہم نے ان میں ایک کو دوسرے پر افضل کیا ان میں کسی سے اللہ نے کلام فرمایا اور کوئی وہ ہے جسے سب پر درجوں بلند کیا۔

یہ تو حقیقت ہے کہ انبیاء کرام تمام انسانوں سے اعلیٰ ہیں ان کا مقام و مرتبہ بہت بلند ہے۔ مگر سوال یہ ہے کہ ان کے تشریف لانے کی غایت کیا ہے؟

ضرورت نبوت:

نبوت کیا ہے؟ اس کی تعریف (Definition) کرتے ہوئے علامہ زرقانی لکھتے ہیں:

النَّبُوَّةُ هِيَ الْإِطْلَاعُ عَلَى الْغَيْبِ ②

نبوت نام ہے علم غیب پر مطلع ہونے کا۔

① سورة البقرہ ۲: ۲۵۳

② امام زرقانی، زرقانی ج ۳، ص ۱۸ یہ زرقانی کا وہ نسخہ ہے جو پنجاب پبلک لائبریری میں ہے۔

اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء کرام کو ان علوم پر مطلع فرماتا ہے جن کا تعلق امور غیب سے ہوتا ہے علم غیب دو حال پر ہوتا ہے۔ (۱) علم غیب ذاتی (۲) علم غیب عطائی، پہلی قسم تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے ذاتی طور پر کوئی بھی علم غیب نہیں جان سکتا بلکہ اگر کوئی ایسا عقیدہ رکھے تو ہم اس کو کافر کہیں گے ہاں دوسری قسم کا علم غیب اللہ تعالیٰ کی عطا سے انبیاء عظام کو حاصل ہوتا ہے۔ اس پر اعتراض کرنا سراسر جہالت ہے۔

ہر انسان سے تین طرح کی حرکتیں سرزد ہوتی ہیں اگر لفظ حرکت اچھا نہ لگے تو میں اس لفظ حرکت کو ادا کے ساتھ تعبیر کر دیتا ہوں یعنی ہر انسان سے تین طرح کی ادائیں سرزد ہوتی ہیں:

۱۔ ہر انسان کچھ نہ کچھ سوچتا ہے۔

۲۔ ہر انسان کچھ نہ کچھ بولتا ہے۔

۳۔ ہر انسان کچھ نہ کچھ کرتا ہے۔

ہر انسان جو کچھ سوچتا ہے وہ صحیح بھی ہو سکتا ہے اور غلط بھی۔ ہر انسان جو کچھ بولتا ہے وہ درست بھی ہو سکتا ہے اور غلط بھی۔ ہر انسان جو کچھ کرتا ہے وہ صحیح بھی ہو سکتا ہے اور غلط بھی۔

یہ کیسے پتہ چلے کہ ایک انسان جو کچھ سوچ رہا ہے وہ غلط ہے یا صحیح۔ ایک انسان جو کچھ بول رہا ہے وہ غلط ہے یا صحیح۔ ایک انسان جو کچھ کر رہا ہے وہ غلط ہے یا صحیح۔ بس یہی راز سمجھانے کے لئے اللہ تعالیٰ کا نبی مبعوث ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کا پیارا نبی علیہ السلام یہ بتاتا ہے کہ یہ سوچ غلط ہے اور یہ سوچ درست۔ یہ بات صحیح ہے اور یہ بات غلط، یہ فعل درست ہے اور یہ فعل غلط۔

ضرورت حدیث:

جس قول کے ذریعے اللہ تعالیٰ کا پیغمبر انسان کی سوچ، انسان کی گفتار اور انسان کے اخلاق کی تطہیر کرتا ہے اسی مقدس قول کو، اسی مطہر بات کو اسی مُعظَّم فرمان کو حدیث سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اب بھی اگر کسی پر حدیث کی اہمیت واضح نہ ہو تو پھر ہمارا قصور نہیں ہم نے تو پورا زور صرف کر کے یہ سمجھانے کی کوشش کی ہے کہ نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث کی عظمت بین ہو جائے۔ جہاں تک قرآن حکیم کا تعلق ہے تو وہ بھی اولاً حدیث ہے اور ثانیاً قرآن کیونکہ قرآن و حدیث کی زبان ایک ہے اسی زبان مقدس سے قرآن صادر ہوا اور اسی زبان اطہر سے حدیث شریف کا صدور ہوا یہ فرق کیونکر معلوم ہو کہ یہ قرآن ہے اور یہ حدیث تو یاد رہے یہ بھی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان مبارک ہی سے پتہ چلا کہ یہ حدیث ہے اور یہ قرآن ہے۔ قرآن بھی پہلے زبان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جاری ہوا اور پھر حدیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہی اس کا قرآن ہونا ثابت ہوا۔

اسلامی زندگی گزارنے کے لئے حدیث کا جاننا ضروری ہے:

کوئی ذی شعور اس بات کا انکار نہیں کر سکتا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث کے بغیر قرآن کریم کے احکام کا سمجھ میں آنا محال ہے ہماری عبادات مثلاً نماز جس کو عربی زبان میں صلوٰۃ کہا گیا ہے ہماری جو مالی عبادت زکوٰۃ ہے روزہ، حج اور دیگر عبادات و اعمال ان سب الفاظ کی وضاحت حدیث شریف میں ملتی ہے اور اس کے علاوہ ہم ان الفاظ کے معنی کو نہ تو سمجھ سکتے ہیں اور نہ ہی ان پر عمل کر سکتے ہیں، لہذا ثابت ہوا کہ ایک مسلمان کو اپنے دین پر عمل پیرا ہونے کے لئے حدیث شریف کی شدید حاجت ہے اس کے بغیر ہم اپنی زندگی کو اسلامی زندگی نہیں بنا سکتے۔ ایک مسلمان کو اسلامی زندگی گزارنے کے لئے حدیث شریف جاننا ضروری ہے اور کوئی صاحب عقل و دانش ضرورت حدیث کا ہر گزار انکار نہیں کر سکتا۔

حجیت حدیث:

کتاب اللہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث حجیت ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں سب سے افضل کلام وہی ہے جو رب کائنات نے اپنے انبیاء کرام علیہم السلام سے فرمایا۔ وہ صحائف، وہ کتب سماویہ جیسے تورات، زبور اور انجیل یہ سب اللہ تعالیٰ ہی کا کلام ہے اور ان کے حق ہونے میں ذرہ برابر بھی شبہ نہیں کیا جاسکتا مگر ان کے ماننے والوں نے ان کتب و صحائف میں تحریف کر دی اور اب ان کتب کی وہ صورت باقی نہیں جو اصلاً تھی ان میں جو احکامات بیان کیے گئے تھے وہ یقیناً فلاح انسانیت کے لیے اکسیر کا درجہ رکھتے تھے لیکن ان تمام صحائف اور کتب کے نزول کے بعد آخر میں اللہ تعالیٰ نے اپنے پیارے محبوب دانائے کل غیوب عالم ماکان و مایکون صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنی کتاب قرآن حکیم نازل فرمائی۔ باقی کتب کو نازل کرنے کے بعد ان کی حفاظت کا ذمہ ان انبیاء کی اُمتوں کو سونپا لیکن جب قرآن کریم کو نازل فرمایا تو اس کی حفاظت کا ذمہ بجائے اُمت مسلمہ کو سونپنے کے خود اس کی حفاظت و نگہبانی کا ذمہ لیا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ①

بے شک ہم نے اتارا ہے یہ قرآن اور بے شک ہم خود اس کے نگہبان ہیں۔

قرآن حکیم جیسے نازل ہوا تھا ویسے ہی آج تک موجود ہے اور قیام قیامت تک یہ اسی طرح رہے گا اس مقدس کتاب کو لانے والا وہ عظیم الشان رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے جن کی زندگی ساری انسانیت کے لیے مشعل راہ ہے۔ آپ کی سنت مطہرہ ہی وہ عظیم سرمایہ ہے جو قرآن حکیم کے احکامات کی تشریح ہے۔ صاحب قرآن کا اسوہ حسنہ قرآنی احکام کو سمجھنے کے لیے لازم و ضروری ہے۔ اگر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مطہرہ سے انحراف کر لیا جائے تو قرآن مجید کبھی بھی

صحیح طرح سے سمجھ نہیں آ سکتا۔ حدیث شریف ہی وہ عظیم خزانہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے کلام کو سمجھنے کا اعلیٰ ترین ذریعہ ہے۔ رسول برحق علیہ السلام کی ایک ایک ادا سند و حجّت کا درجہ رکھتی ہے۔

جو بات بھی دلیل سے کی جائے اس میں وزن ہوتا ہے، وہ صرف کان کے پردے تک ہی نہیں رہتی بلکہ دل کی اتھاہ گہرائیوں تک اتر جاتی ہے۔

کسی بھی موضوع پر بات کرنا ہو تو دلائل و براہین ہی کے ذریعے کی جانی چاہئے یہی طرز تحریر مؤثر ہوا کرتا ہے۔ اسی نہج پر کام کرنا فرد، خاندان اور قوم و ملت کے لئے نافع ہوتا ہے۔

میں نے تو یہی محسوس کیا ہے۔ اس وقت امت مسلمہ کو کسی ایسے رہبر کی ضرورت ہے جو اس میں وحدت پیدا کرے، اس میں احساس ذمہ داری پیدا کرے اور اس کو ایک نیا جذبہ ایک نیا ولولہ عطا کرے یہ سب کچھ اسی وقت ممکن ہو سکتا ہے جب ہمارا انداز تفکر صحیح سمت کام کرنا شروع کر دے۔ ہم اصول دین کے پابند ہو جائیں۔ (۱) تمام اخلاق و اعمال میں اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو لازم کر لیا جائے کہ یہ اصول دین ہے۔ (۲) رزق حلال کھایا جائے یہ اصول دین ہے۔ (۳) ہر عمل سے قبل خلوص نیت کا اہتمام کیا جائے یہ بھی اصول دین ہے۔ اصولوں کو جاننے کے لئے ہمیں قرآن و حدیث ہی کی طرف رجوع کرنا ہوگا رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات اقدس ہی وہ واحد ذریعہ ہے جن سے ہم اللہ تعالیٰ کے احکام جان سکتے ہیں آپ کا دامن چھوڑ کر ہم ہرگز ہرگز راہ حق تک نہیں پہنچ سکتے صراط مستقیم کی تلاش میں ہمیں کہیں دائیں بائیں دیکھنے کی ضرورت نہیں ہے ہمیں تو صرف اور صرف ذات مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کی بارگاہ اقدس میں حاضر ہونے کی ضرورت ہے سارا نظام حیات اسی بارگاہ بے کس پناہ ہی سے میسر آئے گا۔

منکرین حدیث قرآن کے مخالف ہیں!

بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ ہمارے پاس قرآن موجود ہے لہذا ہم صرف قرآن سے رہنمائی حاصل کریں گے اور وہ اس کو کافی جانتے ہیں حالانکہ اگر تھوڑا سا غور و خوض کیا جائے تو پتہ چلتا ہے کہ قرآن حکیم نے ہی رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حیثیت کو متعین کیا ہے اب ہم قرآن حکیم کی مختلف آیات مقدّسات سے اس پر استدلال و استشہاد کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ①

اور جو کچھ تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عطا فرمائیں وہ لو اور جس سے منع فرمائیں باز رہو۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک ایک ادا کو محفوظ کیا۔ یہ آیت کریمہ صاف صاف بتا رہی ہے اللہ تعالیٰ کے تمام احکام رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کی ذات سے ملیں گے ان کی وضاحت و صراحت جب تک رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہیں فرمائیں گے فہم انسان میں آ ہی نہیں سکتی یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے اپنے پیارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زندگی کے ہر شعبے کو مشاہدہ کر کے اس کے ضبط کا اہتمام کیا اس کو یاد رکھا الغرض گھریلو معاملات سے لے کر امور سلطنت تک تمام نظام چلانے کے لئے سیرت رسول ﷺ کو پیش نظر رکھا۔

احادیث طیبات کو اپنی عملی زندگی میں نافذ کیا اور ہر مسئلہ کا حل انہی فرامین اقدس سے نکالا جب کوئی مسئلہ پیش آیا فوراً غور کیا اس میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیا ارشاد فرمایا یا ایسے موقعہ پر کیا عمل کیا یا پھر اسی طرح کا کوئی معاملہ آپ کے سامنے ہوا تو آپ نے اس کو دیکھ کر کیا طرز اختیار فرمایا انسانی زندگی مسائل سے لبریز ہے، اس میں قدم قدم پر مشکلات درپیش رہتی ہیں اور انسان ان کا حل تلاش کرتا رہتا ہے۔ رب العالمین ارشاد فرماتا ہے:

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ
يَتَفَكَّرُونَ ①

اور اے محبوب ہم نے تمہاری طرف یہ یادگار اتاری کہ تم لوگوں سے بیان کر دو جو ان کی طرف
اترا اور کہیں وہ دھیان کریں۔

اس آیت مطہرہ میں، کمال حکمت کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب علیہ السلام کے مقام و مرتبہ کو بتین فرمایا اور یہ صاف صاف بتا دیا کہ ہم نے قرآن حکیم کو نازل کیا ہے اور یہ ساری انسانیت کے لئے سب سے بڑا قانون زندگی ہے ظاہر ہے قانون کی زبان کو جب تک آسان کر کے عام لوگوں تک نہ پہنچایا جائے اس کا سمجھ میں آنا بہت ہی مشکل ہوتا ہے اسی مشکل کو دور کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے یہ کام اپنے پیارے رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ذمے لگایا تاکہ وہ اپنی زبان گوہر ترجمان کو تحرک دے کر اس قانون عظیمی کو انسانوں پر اس طرح واضح کریں کہ اس کی کوئی جزی تک غیر واضح نہ رہے ظاہر ہے جن الفاظ کے ساتھ اس قانون کی تشریح ہوگی ان الفاظ کو یاد رکھنا، ان الفاظ کو لکھنا اور ان الفاظ کی حفاظت کا اہتمام کرنا یقیناً ضروری تھا اب ہر بات روز روشن کی طرح واضح ہوگئی کہ قرآن حکیم کے ساتھ حدیث کا ہونا امر لازم ہے ورنہ قرآن کی تبیین و تفہیم ناممکن ہو کے رہ جائے گی۔ قرآن میں ارشاد ہے کہ اے محبوب ہمارے قرآن کے احکام کو آپ واضح کریں مگر حیرت کی انتہا ہے کچھ لوگ عقل رکھنے کے باوجود پیدل ہو گئے

ہیں یعنی نص سے مسئلہ واضح ہو رہا ہے اور نص بھی اول پوزیشن (First Position) میں اس کے باوجود اگر کوئی حدیث کا انکار کرے تو ہم اس کو عقل سے پیدل نہ کہیں تو اور کیا کہیں۔

جو جو احکام اللہ تعالیٰ اپنی مقدس کتاب میں بیان فرمائے گا ان سب کی تفہیم و تمہین کے لئے قول رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ضرورت پیش آئے گی وہ قول جس سے اللہ تعالیٰ کے حکم کی صراحت ہو، وہ قول کس کا ہو سکتا ہے یقیناً وہ قول اسی مقدس ہستی کا ہوگا جس پر قرآن حکیم نازل ہوا لہذا یہ بات تو بغیر کسی مشکل کے سمجھ آگئی کہ حدیث کے بغیر قرآن سمجھ میں آ ہی نہیں سکتا۔

جس جس نے اس طرح حدیث کے بغیر قرآن سمجھنے کا دعویٰ کیا وہ بیچارہ انجام کار گمراہی کی ایسی وادی میں جا پہنچا جہاں سے کسی دوسرے کی رہنمائی کرنا تو درکنار وہ اپنا واپسی کا راستہ تک بھول گیا اس انسان کی حالت کیسی قابل رحم ہوتی ہے جو دوسروں کو راستہ دکھانے کا مدعی ہو اور اپنا حال یہ ہو جائے کہ خود کو اپنی منزل تک کی راہ یاد نہ رہے یعنی ٹامک ٹولیاں مار رہا ہو اور دوسروں کے لئے رہبر بنا بیٹھا ہو ایسے شخص کو اس کے حال پر ہی چھوڑ دینا بہتر ہوگا۔ ورنہ

خود تو ڈوبے ہیں صنم

تمہیں بھی لے ڈوبیں گے

منکرین حدیث کو ایک لا علاج بیماری چمٹی ہوتی ہے، وہ یہ کہ ایسے لوگ خود کو صحت مند سمجھتے ہیں حالانکہ وہ مستحق علاج ہوتے ہیں لیکن وہ اپنی بیماری کو بیماری سمجھنے کی بجائے اس کو صحت مندی جاننے لگ جاتے ہیں اس مرض کا علاج ناممکن ہی نظر آتا ہے۔

سورۃ الاحزاب میں ہے:

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَ
الْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ①

بے شک تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیروی بہتر ہے اس لیے کہ جو اللہ اور پچھلے دن کی امید رکھتا ہو وہ اللہ کو بہت یاد کرے۔

اس آیت مقدسہ میں، اللہ تعالیٰ نے اپنے پیارے حبیب علیہ السلام کی زندگی کو، آپ کی حیات مقدسہ کو بطور نمونہ پیش فرمایا ہے اور آپ کی پیروی کو تمام اہل اسلام کے لئے بہتر قرار دیا ہے۔ ہمارا مقصود حیات یہ ہے کہ ہم اپنے خالق کو راضی کریں۔ سوال صرف اتنا ہے کہ ہم اپنے خالق کو، ہم اپنے مالک کو ہم اپنے اللہ تعالیٰ کو کیسے راضی کریں اس کا جواب خود قرآن میں موجود ہے اگر ہم اپنے خالق کو راضی کرنا چاہیں تو ہمیں اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو

راضی کرنا ہوگا ہمیں وہ طرزِ حیات اپنانا ہوگا جو طرزِ زندگی اللہ تعالیٰ کے محبوب علیہ السلام کا ہے یقیناً وہ طرزِ زندگی سب سے بہتر و افضل ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہے۔ سوال پھر یہی ہے کہ اس طرزِ زندگی کو جاننا کیسے جائے؟ اس کا جواب ہر صاحب علم، ہر صاحب عقل و شعور کے پاس ایک ہی ہوگا ان کے مقدّس اعمال، اقوال سے اب یہ بات بے غبار ہو کر سامنے آگئی کہ اسوۂ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جس کو قرآن نے اسوۂ حسنہ قرار دیا ہے اسی کو پیش نظر رکھ کر جو عمل کیا جائے گا وہی اللہ تعالیٰ کی رضا کے حصول کا باعث بنے گا اور یہ بھی امر یقینی ہے کہ نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسوۂ کامل حدیث ہی سے ملے گا لہذا ایک مومن کو عمدہ زندگی گزارنے کے لئے جہاں قرآن کا جاننا ضروری ہے وہاں حدیث کا جاننا بھی ضروری ہے حدیث کے بغیر ایک مومن کی زندگی چل ہی نہیں سکتی۔

ایک اور جگہ ارشادِ ربانی ہے:

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ
ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ①

اے محبوب تم فرما دو لوگو تم اللہ کو دوست رکھتے ہو تو میرے فرمانبردار ہو جاؤ اللہ تعالیٰ تمہیں دوست رکھے گا اور تمہارے گناہ بخش دے گا اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

اس فرمانِ احکم الحاکمین میں کھلے لفظوں کے ساتھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اتباع کا حکم صادر کیا گیا ہے اور یہ بھی بتایا گیا کہ اگر کوئی ہمارے پیارے رسول علیہ السلام کی اتباع کرے گا تو ہم اس کو اپنا محبوب بنا لیں گے بلکہ جو قوم بھی ہمارے حبیب علیہ السلام کی اتباع کرے گی ہم اس کو اپنی محبوب قوم بنا لیں گے۔ نہ صرف یہ کہ ہم اس قوم کو اپنی پیاری قوم بنا لیں گے بلکہ ان کے گناہوں کو بھی بخش دیں گے پھر مزید انعام یہ ہوگا اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرمانے کے ساتھ ساتھ ان پر رحم بھی فرمائے گا۔

سوال صرف اتنا ہے کہ اتباع رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہوگی کیسے؟ جب یہ معلوم ہی نہ ہو کہ فلاں موقعہ پر اللہ تعالیٰ کے حبیب علیہ السلام کا عمل کیا تھا تو ہم اس موقعہ پر اتباع کیسے کریں گے صاف ظاہر ہے اس فرمانِ اقدس میں اس آیت میں ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ ہمارے محبوب علیہ السلام کی حدیث سے اتباع کا طریقہ سیکھو لہذا اتباع رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے قرآن مجید کے ساتھ حدیث کا جاننا بھی ضروری قرار دیا ہے جب تک حدیث کا علم نہ ہوگا صحیح معنوں میں اتباع ہو ہی نہیں سکتی خوب واضح ہو گیا کہ اتباع رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے علم حدیث شرط ہے۔ حدیث کو چھوڑ کر قرآن پر عمل ممکنات سے نہیں۔

سورۃ نساء میں ہے:

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ①

جس نے (رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کا حکم ماننا بے شک اس نے اللہ کا حکم مانا۔

اس آیت کریمہ سے تو دو اور دو چار کی طرح ثابت ہوتا ہے کہ قرآن مجید پر عمل کرنا یہ ہے کہ رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت کی جائے ظاہر ہے اطاعت اخلاق و اعمال میں ہوگی اور ان پر عمل پیرا ہونے کے لئے وہ مبارک فرامین درکار ہیں جن کو پیش نظر رکھ کر عمل کرنا ہے۔ اس تناظر میں اگر بغور دیکھا جائے تو حدیث شریف ایسا ذخیرہ ہے جس پر اطاعت کا مدار ہو سکتا ہے۔ کسی بھی شعبہ زندگی میں عمل اسی وقت ممکن ہے جب ہمیں یہ معلوم ہو کہ اس شعبہ حیات میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت کیا ہے، اگر رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت مطہرہ کو پیش نظر رکھا جائے اللہ تعالیٰ کی اطاعت ممکن ہے۔

اور اگر حدیث کو ماننے سے انکار کر دیا جائے تو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کیسے ہو سکے گی۔ مثلاً قرآن کریم میں فقط صلوة کے قیام کا حکم آیا ہے صلوة کی رکعتیں کتنی ہیں اس کی ادائیگی کا طریقہ کیا ہے یہ سب کچھ حدیث سے ملے گا۔ اسی طرح زکوٰۃ کے ادا کرنے کا حکم ہے نصاب زکوٰۃ، طریقہ ادائیگی زکوٰۃ یہ تمام چیزیں حدیث سے ملیں گی بہت سارے اعمال ایسے ہیں جن کی تفہیم حدیث کے علاوہ ممکن ہی نہیں ہو سکتی کوئی صاحب شعور مسلمان اس بات سے سرمو بھی انحراف نہیں کر سکتا کہ قرآن کریم پر عمل اسی صورت میں ہو سکتا ہے جب حدیث بھی ساتھ ہو اگر قرآن کو ماننے کا اعلان کر دیا جائے مگر حدیث کا انکار کر دیا جائے تو حدیث کو چھوڑ کر قرآن پر عمل ممکنات سے نہیں ہے لہذا ایک مسلمان کے لئے قرآن و حدیث دونوں پر عمل کرنا لازم ہے۔ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حکم ماننا ہی اللہ تعالیٰ کا حکم ماننا ہے۔ سورۃ نساء میں ہے:

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي

أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ②

تو اے محبوب تمہارے رب کی قسم وہ مسلمان نہ ہوں گے جب تک اپنے آپس کے جھگڑے میں تمہیں حاکم نہ بنائیں پھر جو کچھ تم حکم فرما دو اپنے دلوں میں اس سے رکاوٹ نہ پائیں اور جی سے مان لیں۔

① سورۃ النساء ۴: ۸۰

② سورۃ النساء ۴: ۶۵

جب بھی کسی فرد یا قوم کو کوئی مسئلہ پیش آئے گا تو یقیناً وہ قوم اپنے قاضی یعنی جج (Justice) سے رجوع کرے گی۔ یاد رہے کسی بھی سلطنت (Empire) کو چلانے کے لئے چار اہم عہدوں (Designations) کی ضرورت ہوتی ہے۔

- | | |
|------------------|--------------|
| (President) | ۱۔ صدر |
| (Prime Minister) | ۲۔ وزیر اعظم |
| (General) | ۳۔ جنرل |
| (Chief Justice) | ۴۔ قاضی جج |

لیکن جب اللہ تعالیٰ کا نبی کسی قوم میں جلوہ گر ہو تو وہاں یہ چاروں عہدوں کی علیحدہ علیحدہ ضرورت نہیں ہوتی بلکہ اللہ تعالیٰ کا رسول خود ہی ان چاروں مناصب پر کام کرتا ہے۔ اللہ کا نبی خود ہی صدر ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کا رسول خود ہی وزیر اعظم ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ کے پیارے حبیب علیہ السلام تو ان سب کے لئے بطور خاص جتھے ہیں۔

جب آپ ان چاروں حیثیتوں میں فیصلے فرمائیں گے تو یقیناً ان فیصلوں کا ریکارڈ ہونا بھی ضروری ہوگا۔ اس کے لئے وہ الفاظ محفوظ کرنا ہوں گے جن کے ساتھ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فیصلے کئے ہوں گے۔ اس سے بھی لازم آتا ہے کہ ان تمام فرامین کو محفوظ کیا جائے جن کے ساتھ حاکم نے فیصلے فرمائے ہوں ان الفاظ کو ہی حدیث کہا جاتا ہے لہذا قرآن حکیم کے اس حکم کے مطابق بھی حدیث کو یاد رکھنا، اس کو جمع کرنا، اس کو لکھ کر محفوظ رکھنا ضروری تھا۔ ہمارے بزرگوں نے اس ذمہ داری کو کمال احتیاط سے نبھایا اس فریضے کی انجام دہی میں انہوں نے کوئی سستی نہ کی بلکہ اپنا کام پورے زور سے کیا۔

ان کا ایک ایک اقدام سراسر حق و صواب تھا ان کی زندگیاں، رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اداؤں کو جمع کرنے میں گذر گئیں انہوں نے اس کام کو بڑی ہی دیانتداری سے منزل مقصود تک پہنچایا۔ جس کی ذات کو اللہ تعالیٰ حکم قرار دے اس کی زندگی اس کے اقوال، افعال اور تقریرات یقیناً لائق حجت ہوا کرتی ہیں۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقوال افعال اور تقریرات کے مجموعہ ہی کو حدیث کہتے ہیں اور ان کو صحابہ کرام نے پوری جدوجہد اور کمال محنت کر کے محفوظ کیا اور اس کو دوسرے لوگوں تک پہنچانے کا اہتمام کیا اس کی دلیل وہ حدیث شریف ہے جس میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم فرمایا۔

بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً ①

پہنچا دو دوسروں تک جو کچھ تمہیں مجھ سے ملا ہے چاہے وہ ایک آیت ہی کیوں نہ ہو۔

① مشکوٰۃ المصابیح جلد ۱ ص ۳۲ باب العلم مکتبہ الحسن حق سٹریٹ اردو بازار، لاہور۔

ابن ماجہ میں ہے:

نَصَرَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مَقَالَتِي فَبَلَّغَهَا ①

اللہ تعالیٰ اس شخص کو خوش و خرم رکھے جس نے میری بات سنی اور تبلیغ کے لئے کھڑا ہو گیا۔

سورۃ البقرہ میں ہے:

وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا رَوَّادُ كُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ
عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةَ يَعِظُكُمْ بِهِ ② وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ
اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ③

اور اللہ کی آیتوں کو ٹھٹھانہ بنا لو اور یاد کرو اللہ کا احسان جو تم پر ہے اور وہ جو تم پر کتاب اور حکمت اتاری تمہیں نصیحت دینے کو اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اور جان رکھو کہ اللہ سب سے بڑا ہے۔

تفہیم قرآن کے لئے حکمت یعنی حدیث کا ہونا امر لازم ہے:

اس آیت مبارکہ میں بین انداز میں ارشاد فرمایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی آیتوں کو مزاح نہ بناؤ، صاف صاف بتایا ہے اللہ تعالیٰ کی نعمت کو یاد کرو، نعمت اللہ سے مراد نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات پُر انوار ہے۔ ایمان والوں کو نصیحت کر دی گئی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات کو کسی وقت بھی فراموش نہ کرو بلکہ دائمی یاد رکھو، ہر لمحہ و لحظہ تمہیں تمہارے پیارے مولیٰ محمد عربی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یاد رہنی ضروری ہے بلکہ اس کا چرچا کرتے رہو۔ اللہ تعالیٰ نے تم پر نصیحت کی خاطر دو چیزیں نازل فرمائی ہیں۔ (۱) کتاب (۲) حکمت، کتاب سے مراد قرآن حکیم ہے اور حکمت سے مراد ”حدیث“ ہے۔

اب اس آیت کریمہ میں جو ترتیب بیان ہوئی ہے اس کو ذرا غور سے ملاحظہ فرمائیے۔

(۱) اللہ تعالیٰ کی آیات کا تمسخر نہ بناؤ۔ (۲) اللہ تعالیٰ کی نعمت کو یاد کرو۔

(۳) کتاب و حکمت نصیحت ہے۔ (۴) اللہ تعالیٰ کی ناراضگی سے ڈرو۔

(۵) یقین رکھو اللہ تعالیٰ ہر چیز سے باخبر ہے۔

یہ کل پانچ باتیں ہیں۔ اب غور فرمائیں اولاد و چیزوں کا ذکر فرمایا اللہ تعالیٰ کی آیات کا مذاق نہ اڑاؤ اور اس کی

نعمت کو خوب یاد رکھو۔ اس کے بعد تیسری چیز کا ذکر فرمایا وہ ہے ”کتاب و حکمت“ اس کے بعد پھر دو چیزوں کا ذکر فرمایا

① سنن ابن ماجہ ص ۲۱ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی۔

② سورۃ البقرہ ۲: ۲۳۱

اللہ تعالیٰ کی ناراضگی سے ڈرو اور اس بات کا یقین رکھو وہ تمہارے تمام احوال سے باخبر ہے۔

یہ ترتیب آیت بتا رہی ہے۔ وہ بندہ مومن جو اللہ تعالیٰ اور اس کے پیارے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ماننے والا ہے اللہ تعالیٰ کی آیات پر بلا چون و چرا ایمان لائے گا کوئی شک نہ کرے گا اور اس کے ساتھ ساتھ اپنے رب کی نعمتوں پر صرف ایمان ہی نہ رکھے گا بلکہ ان کو دوسروں تک پہنچانے کی کوشش بھی کرتا رہے گا دو باتوں کا ذکر کرنے سے قبل کتاب و حکمت کو بطور نصیحت ذکر فرمایا پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اپنی طاقت کا اظہار فرمایا یعنی اللہ تعالیٰ سے ڈرو پھر اپنے علم کو ذکر کر کے اپنی باخبری کا تذکرہ فرمایا اس کا صاف مطلب یہ ہوا کہ اگر کوئی میری آیات پر کامل ایمان رکھتا ہے ان میں شک نہیں کرتا اور میری نعمت کو بھی یاد کرتا ہے میری طاقت و قوت پر بھی ایمان رکھتا ہے اور میرے عالم الغیب و الشہادہ ہونے کا بھی عقیدہ رکھتا ہے لیکن وہ قرآن کے ساتھ حدیث کو نہیں مانتا تو اس کا زبانی اقرار اور لسانی تذکرہ نعمت اللہ اس کو نافع نہ ہوگا جب تک وہ قرآن کے ساتھ حدیث کو نہ مانے۔

اس سے یہ اصول سمجھ آ گیا کہ جہاں جہاں بھی کتاب کا تذکرہ کیا گیا وہاں وہاں کتاب کے ساتھ حکمت کا ذکر آیا قرآن حکیم میں ایسی متعدد آیات ہیں ان سب مقامات پر کتاب سے مراد قرآن حکیم ہے اور حکمت سے مراد حدیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے لہذا تفہیم قرآن کے لئے حکمت یعنی حدیث کا ہونا امر لازم ہے۔

تدوین حدیث:

مسائل کا جو حل انسان اپنی عقل سے نکالے گا وہ قطعی یقینی حل نہیں ہو سکتا مگر جو حل اللہ تعالیٰ کے پیارے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عطا فرمائیں گے وہ یقیناً ہر مسلمان کے لئے دونوں جہاں میں نافع ہوگا یہی وجہ ہے کہ اہل ایمان کے لئے نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات اقدس ہر اعتبار سے لائق حجت ہے۔ آپ اللہ تعالیٰ کی معرفت کا واحد ذریعہ ہیں ان کا دامن چھوڑ کر اللہ تعالیٰ کی توحید سمجھ میں آ ہی نہیں سکتی۔ رب کائنات نے بار بار ان کی اطاعت، ان کی محبت اور ان کی اتباع کا حکم دیا قرآن حکیم کی کتنی ہی آیات مقدّسات ایسی ہیں جن میں آپ کی عظمت کی طرف واضح اشارات موجود ہیں۔ انسانی زندگی میں جو انقلاب امام الانبیاء علیہ السلام اور آپ کے صحابہ کرام نے برپا کیا وہ دنیا کی کسی قوم میں برپا نہ ہوا۔ صحابہ کرام کی مقدّس جماعت نے۔ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک ایک ادا کو ازبر کیا اس پر خود عمل کیا اور دوسروں کو عین موقعہ پر اس کی طرف راغب کیا۔ آپ کے اقوال اعمال اور معمولات کو عملاً نافذ کر کے دکھایا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث کی جمع و تدوین کا کام دور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ہی شروع ہو گیا تھا کوئی لاکھ چھپائے حق کو وہ پھر بھی غالب آ ہی جاتا ہے۔

تعجب کی بات یہ ہے منکرین حدیث کو جن کتب احادیث پر اعتماد نہیں انہی کتب سے اپنے حق میں روایات

پیش کرتے ہیں مثلاً وہ کہتے ہیں جامع ترمذی میں ہے۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ اسْتَأْذَنَّا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي الْكِتَابَةِ فَلَمْ يَأْذَنْ لَنَا. ①

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ہم نے نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کتابت حدیث کی اجازت مانگی مگر آپ نے ہمیں اس کی اجازت نہ دی۔

منکرین حدیث اس روایت کو نقل کرنے کے بعد آسمان سر پر اٹھا لیتے ہیں اور خوب چیخنا شروع کر دیتے ہیں دیکھو جی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حدیث لکھنے سے منع فرمایا اور ان لوگوں نے خلاف فرمان اقدس حدیثیں لکھیں لہذا یہ تو بہت بڑا جرم ہے بہت خوب۔

میں اس عارفانہ تجاہل کے صدقے

جناب آپ تو حدیث کی کتابت کو ہی باطل قرار دیتے ہیں اور استدلال کے لئے اسی ذخیرے کو حجت بنا رہے ہیں اب آپ کو کیا کہا جائے یعنی اگر کسی حدیث شریف کی کتاب میں آپ کے موافق کوئی روایت ملے تو آپ دور بین لگا کر بھی وہ ڈھونڈ نکالتے ہیں اور ہمارے حق میں ہو تو وہ آپ کو خوردبین لگا کر بھی نظر نہیں آتی خیر یہ تو آپ کی نظر کا قصور ہے یا عقیدے کا نقص ہم تو اتنا کہیں گے کم از کم وہ صفحہ ہی پورا پڑھ لینا چاہئے جس میں سے آپ نے محنت کر کے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ والی حدیث تلاش کی ہے لیجئے میں آپ کو اسی صفحہ سے دوسری حدیث دکھاتا ہوں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ، كَانَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يَجْلِسُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَيَسْمَعُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الْحَدِيثَ فَيَعْجِبُهُ وَلَا يَحْفَظُهُ فَشَكَازَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَا سَمْعُ مِنْكَ الْحَدِيثَ فَيُعْجِبُنِي وَلَا أَحْفَظُهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اسْتَعِنْ بِيَمِينِكَ وَأَوْمَأْ بِيَدِهِ لِلْخَطِّ. ②

① امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی جلد ۲: ۲۵۹ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

② امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی جلد ۲: ۲۵۹ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں۔ ایک انصاری رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ اقدس میں حاضر تھے۔ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشادات سنے تو وہ ان کو انتہائی پسند آئے لیکن وہ ان کو یاد نہ رکھ سکے اس بات کی شکایت انہوں نے بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں کی۔ عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں نے آپ کے ارشادات سنے اور وہ مجھے اچھے لگے لیکن میں انہیں محفوظ نہ کر سکا۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ تو اپنے دائیں جانب سے مدد طلب کر اور اس مدد سے مراد ہاتھ سے لکھنے کی طرف اشارہ تھا۔

گنجے کو خدا ناخن نہ دے:

آپ نے حدیث شریف پڑھ لی کس قدر واضح اور بین انداز میں امام لانیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حدیث شریف کی کتابت کی اجازت مرحمت فرمائی ہے۔ منکرین حدیث کو تو شاید عقل پر بھی اعتماد نہ رہے اور وہ کسی اور ہی چیز کو تلاش کرنے نکلے ہوں ایک ہی کتاب ہے جامع ترمذی اس کا ایک ہی صفحہ ہے اور اس پر دو حدیثیں ہیں ایک میں حدیث شریف کی کتابت کی ممانعت کا ذکر ہے اور دوسری میں کتابت حدیث کی اجازت کا تذکرہ ہوا ہے سوال تو صرف اتنا ہے کہ انکار حدیث کرنے کے لئے ترمذی شریف معتمد علیہ ہوگئی اور اثبات حدیث میں وہی ترمذی قابل اعتماد نہ رہی۔

گنجے کو خدا ناخن نہ دے

دے گا عقل کے بنجے ادھیڑ یہ

ہم تو انتہائی سادگی سے ہر صاحب شعور کے ذہن و ضمیر پر دستک دینا چاہتے ہیں تاکہ حق کی صدا وہ بھی سن لیں ماننا نہ ماننا تو ایک الگ چیز ہے کم از کم اتنا تو ضرور ہو جائے نا کہ ہم نے اپنا فرض نبھایا ہے۔ حیرت تو صرف اسی طرز عمل پر ہے منکرین حدیث کو جہاں کہیں سے اپنی تائید میں کچھ مواد میسر آ جائے وہ قبول کرنے میں ذرا تامل نہیں کرتے اور اگر ہم قائلین احادیث مبارکہ کے حق میں دو اور دو چار کی طرح دلیلیں ملیں تو ان میں نقص نکالنے کے لئے سو سو اعتراضات سو جنے لگتے ہیں منکرین حدیث کو قائلین حدیث صرف اتنا کہہ دیا کریں۔ کبھی کبھی عقل سے بھی کام لے لینا چاہیے یہ اللہ تعالیٰ نے استعمال کرنے کو عطا فرمائی ہوئی ہے کھوپڑی میں ویسے پڑی رہے تو پھپھوندی لگ جاتی ہے۔ اگر یہ استعمال ہو کر مقامات رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سمجھنے اور حدیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نشر و اشاعت کے کام آئے تو بڑی خوش بختی ہوگی۔

یہ ہے اللہ تعالیٰ کی شان:

جن مسائل میں امت کا اجماع ہے ان کو چھیڑنا کوئی عقل مندی نہیں بلکہ یہ تو جہالت کی دلیل بیّنہ ہے۔ وہ حدیث شریف جس کو منکرین حدیث اپنی حمایت میں پیش کرتے ہیں منسوخ الحکم ہے اور دوسری حدیث شریف اول حدیث کی ناسخ ہے عمل ہمیشہ ناسخ پر ہوتا ہے منسوخ پر نہیں لہذا یاد رکھنا چاہیے کہ امت کو متحد کرنے کی ضرورت ہے اس میں فساد ڈالنے کی ضرورت نہیں اور آج تو اس امت کو اس کے پیارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شانیں سنانے کی اور بھی شدت سے ضرورت ہے۔ میں نے منکرین حدیث کی کتابیں پڑھی ہیں ان بیچارے علمی یتیموں کا تو حال یہ ہے کہ امام بخاری پر عدم اعتماد اور تھامس (THOMAS) پر اندھا اعتماد، امام مسلم پر عدم اعتماد اور ولیم میور پر زبردست اعتماد، میں نے شرح ترمذی میں کئی نظائر دکھائے ہیں جہاں ان کا کام نکلتا نظر نہیں آتا وہاں خود حوالہ نقل کر لیتے ہیں مثلاً غزوات کے حدود اربعہ کو جب بیان کیا اور مجاہدین کے اسما ذکر کئے تو انہی احادیث مبارکہ کے حوالے دیئے جن کا انکار کرتے کرتے ان کا گلہ خشک ہو جاتا تھا یہ ہے اللہ کی شان۔ منکرین حدیث سے بھی اقرار حدیث کروا لیتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک طویل خطبہ ارشاد فرمایا۔ اس خطبہ کو سن کہ ایک شخص جن کا نام ابو شاہ تھا، نے عرض کیا یہ خطبہ مجھے لکھ کر دے دیا جائے۔ جامع ترمذی کے ابواب العلم میں ہے:

وَقَالَ أَبُو شَاهٍ: اُكْتُبُوا إِلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: اُكْتُبُوا لِأَبِي شَاهٍ ①

جناب ابو شاہ عرض گزار ہوئے یا رسول اللہ یہ ارشادات مجھے لکھوادیں چنانچہ رسول کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا یہ سب ابو شاہ کو لکھ دو۔

کتابت حدیث کی اجازت:

یہ الفاظ صاف بتا رہے ہیں کہ نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود حکم دیا کہ میری احادیث میرے فرامین، میرے ارشادات ابو شاہ کو لکھ کر دے دو اس سے بڑھ کر کتابت حدیث کے جواز پر اور کیا دلیل لائی جا سکتی ہے۔ اگر انسان تھوڑی سی عقل و دانش رکھتا ہو اور اس کو تحقیق و تجسس سے کچھ بھی علاقہ ہو تو یقیناً ان دلائل کو پڑھنے کے بعد وہ پکار اٹھے گا کہ حدیث شریف کو لکھنا بھی عہد رسالت ہی سے ثابت ہے اور اس کی حفاظت کا اہتمام بھی دور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ہی کر دیا گیا تھا۔ اگر کوئی انسان یا کوئی گروہ عقل سے ہی پیدا ہو جائے تو اس

① امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی جلد ۲: ۲۵۹ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان۔

کا علاج ہمارے پاس نہیں ہے۔ ویسے بھی عقل بازار میں تو بکتی نہیں اگر بازار سے ملتی تو میں ضرور پچاس روپے کی خرید کر ان لوگوں کو پارسل کر دیتا مگر کروں کیا ایسا ہو نہیں سکتا۔ ہاں اگر کوئی انسان دل و جان سے محمد عربی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی غلامی کرے تو عقل و دانش اس کی کنیز بن کر رہے۔

عطاء رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بین مثال:

بخاری شریف کے باب حفظ العلم میں ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں نے بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں عرض کیا یا رسول اللہ! میں آپ سے بہت ساری احادیث مبارکہ سنتا ہوں مگر میرا حافظہ میرا ساتھ نہیں دیتا جس کی وجہ سے میں ان کو بھول جاتا ہوں۔ امام الانبیاء علیہ السلام نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا۔

أَبْسَطَ رِدَائِكَ فَبَسَطْتَهُ فَعَرِفَ بِيَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ ضَمَّ فَضَبَّتُهُ
فَمَا نَسِيْتُ شَيْئًا بَعْدَ ①

اے ابو ہریرہ اپنی چادر پھیلاؤ تو میں نے اپنی چادر بچھادی چنانچہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوک بھر بھر کر چادر میں ڈالے پھر ارشاد ہوا چادر کو سمیٹ لو میں نے اکٹھا کر لیا پھر کیا تھا اس کے بعد (اول و آخر) کوئی شے کبھی نہ بھولا۔

یہ جو قوت حافظہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو رسول اکرم سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عطا سے ملا تھا یہ بھی کتابت ہی کے قائم مقام تھا بلکہ لکھا ہوا تو کہیں ضائع بھی ہو سکتا تھا جو سینے میں محفوظ ہو گیا وہ ایسا مکتوب ہوا کہ اس کی مثال روئے زمین پر پھر کہیں نہیں مل سکتی۔ ایسی عنایت کہاں ہو سکتی ہے ایسا کمال کس بارگاہ سے مل سکتا ہے یہ تو صرف اور صرف سید عالم علیہ السلام ہی کی بارگاہ اقدس ہے جہاں سے یوں عنایات ہوتیں ہیں لہذا ہم تو اسی حدیث شریف کو جہاں عطاء رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بین مثال قرار دیتے ہیں وہاں اس کو کتابت حدیث کی مثال کے طور پر بھی پیش کرتے ہیں۔ بخاری کے باب کتابت علم میں ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں۔ نبی اکرم رحمت عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فتح مکہ کے موقعہ پر مختلف زاویوں سے احکام کی تبلیغ فرما رہے تھے اور عظمت حرم کو اظہر کر رہے تھے نیز حرم سے کوئی درخت اور سبزہ نہ کاٹا جائے اس کی وضاحت فرما رہے تھے۔ اس کے ساتھ ساتھ قتل کے قصاص و دیت کے احکام بھی لوگوں تک پہنچا رہے تھے۔ اس وقت اہل یمن میں سے ایک صاحب حاضر تھے (ان کا نام ترمذی کی روایات میں ابو شاہ ذکر ہوا ہے) انہوں نے بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں عرض کیا:

① امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری م ۲۵۶ الجامع الصحیح جلد ۱ صفحہ ۲۲ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ بالمقابل آرام باغ کراچی

اُكْتُبْ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ اُكْتُبُوا لِأَبِي فَلَانَ ①

یا رسول اللہ! یہ احکام مجھے لکھ کر دے دیجئے اس پر آپ نے فرمایا فلاں شخص کے لئے یہ احکام لکھ کر دے دیئے جائیں۔

اسی باب میں یوں بھی مذکور ہے جناب وہب بن منبہ اپنے بھائی صاحب کے واسطے سے بیان کرتے ہیں میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو کہتے ہوئے سنا تمام صحابہ کرام سے زیادہ احادیث مبارکہ میں ہی بیان کرتا تھا لیکن عبداللہ بن عمرو ہی رضی اللہ عنہ مجھ سے بھی زیادہ احادیث بیان کرتے تھے وجہ اس کی یہ تھی۔

فَإِنَّهُ كَانَ يَكْتُبُ وَلَا أَكْتُبُ ②

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ تو حدیث شریف لکھ لیا کرتے تھے اور میں نہیں لکھتا تھا۔

کس قدر واضح عمل ہے، وہ بھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا جن سے بڑھ کر کوئی دوسرا دین کو سمجھ ہی نہیں سکتا اور اگر کوئی ایسا دعویٰ کرے تو یقیناً وہ باطل ہوگا۔ جب ایسے مقدس گروہ سے حدیث شریف کا لکھنا ثابت ہے تو پھر بھی یہ شور مچانا کہ جی کتابت حدیث کا کام بڑی دیر سے شروع ہوا لہذا حدیث شریف پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا سراسر غلط ہے حدیث شریف پر کام دور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی میں شروع ہو گیا تھا اور اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔

جان بوجھ کر جھوٹی حدیث بیان کرنے والا جہنمی ہے:

حدیث شریف بیان کرنے میں بڑی احتیاط کی ضرورت ہے جب کبھی اس انداز میں بات ہو کہ کسی قول و فعل کو رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف منسوب کیا جانے لگے تو بہت ہی سوچ سمجھ کر اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈرتے ہوئے کمال دیانتداری کے ساتھ حدیث بیان کرنی چاہیے۔ نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا میری طرف کوئی جھوٹی بات منسوب کرنا ایسے ہی ہے جیسے اپنے آپ کو دوزخ میں گرا دینا۔ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَدًّا فَلْيَتَّبِعْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ ③

رسول اکرم نبی محتشم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو کوئی جھوٹی بات جان بوجھ کر میری طرف منسوب کرے اس کو چاہیے کہ وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنائے۔

① امام ابو عبداللہ محمد بن اسماعیل البخاری م ۲۵۶ھ الجامع الصحیح جلد ۱ صفحہ ۲۲ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ مقابل آرام باغ کراچی۔

② امام ابو عبداللہ محمد بن اسماعیل البخاری م ۲۵۶ھ الجامع الصحیح جلد ۱ صفحہ ۲۲ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ مقابل آرام باغ کراچی۔

③ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ھ جامع ترمذی جلد ۲ ص ۲۵۷ مطبوعہ الطاف اینڈ سنز، کراچی۔

بخاری کتاب العلم میں ہے۔ اس شخص پر کتنا وبال پڑے گا جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف جھوٹ منسوب کرے حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا تَكْذِبُوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ فَلْيَلِجِ النَّارَ. ①

رسول کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایشاد فرمایا میری طرف کوئی جھوٹی بات منسوب نہ کرنا اگر کسی نے ایسا کیا تو اس کو جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔

حدیث یاد کرنے کی تمنا پر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا اظہار مسرت:

امام بخاری اپنی صحیح کے کتاب العلم میں حدیث وارد فرماتے ہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں۔ میں نے بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قیامت کے دن آپ کی شفاعت کا سب سے زیادہ مستحق کون ہوگا؟ اس کے جواب میں امام الانبیاء علیہ السلام نے ارشاد فرمایا:

لَقَدْ طَنَنْتُ يَا أَبَاهُ رَيْرَةَ أَنْ لَا يَسْأَلَنِي عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَحَدٌ أَوْلَ

مِنْكَ لِبَارَأَيْتُ مِنْ حِرْصِكَ عَلَى الْحَدِيثِ أَسْعَدُ النَّاسِ بِشَفَاعَتِي

يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ أَوْ نَفْسِهِ. ②

مجھے یقین تھا ابو ہریرہ تمہارے علاوہ کوئی اور یہ سوال نہ کرے گا اس لیے کہ مجھے معلوم ہے تم کتنا زیادہ پیار کرتے ہو حدیث کے حصول سے بلکہ تم تو حدیث پر حریص ہو تو لو سنو میری شفاعت کا سب سے زیادہ حقدار وہ ہوگا جو دل و جان سے خالصاً لا الہ الا اللہ پڑھے گا۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ہی حدیث لائے ہیں۔ جب علم کے اٹھ جانے کا خدشہ لاحق ہوا۔ حضرت عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ نے ابو بکر بن حزم کو لکھا تمہارے پاس جس قدر احادیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں ان سب کو لکھ لو مجھے علماء کے اٹھ جانے کے باعث ان کے کچھ ہونے کا خوف ہے۔

وَلَا تُقْبَلُ إِلَّا حَدِيثَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَلِيَفْشُوا

الْعِلْمَ وَلِيَجْلِسُوا حَتَّى يَعْلَمَ وَمَنْ لَا يَعْلَمُ فَإِنَّ الْعِلْمَ لَا يَهْلِكُ

① امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری م ۲۵۶ھ الجامع الصحیح جلد ۱ صفحہ ۲۱ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ مقابل آرام باغ کراچی۔

② امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری م ۲۵۶ھ الجامع الصحیح جلد ۱ صفحہ ۲۰ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ مقابل آرام باغ کراچی۔

حَتَّىٰ يَكُونُ سِرًّا ①

حدیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علاوہ کسی چیز کو نہ ماننا یہ بھی ضروری ہے کہ علم کو خوب پھیلا یا جائے اور اس کے لئے علماء نشستیں کریں تاکہ ان کے ذریعے ان لوگوں تک بھی علم پہنچ جائے جو اس سے کورے ہیں اس بات کو بھی ملحوظ خاطر رکھا جائے علم اس وقت تک محو نہیں ہوتا جب تک اس کو چھپا چھپا کر نہ رکھا جائے۔

ثواب کی گٹھڑی باندھنے کا شوق ہمیں کہاں سے کہاں لے آیا:

آج اس اُمت کی صورت حال یہ ہے کہ ان کو زیادہ سے زیادہ پارے تلاوت کرنے، زیادہ سے زیادہ نوافل پڑھنے، زیادہ سے زیادہ وظائف کرنے، زیادہ سے زیادہ تسبیح پڑھنے، زیادہ سے زیادہ وقت چپ چاپ بیٹھ کر نیکیاں کمانا ہے جبکہ انہی حضرات سے اگر پوچھا جائے کہ جو پارے آپ نے تلاوت فرمائے ہیں ان میں آپ کے خالق و مالک نے اپنے محبوب علیہ السلام کے واسطے سے آپ کے ساتھ کیا باتیں کی ہیں، آپ کو کیا احکام دیئے ہیں تو جواب خاموشی ہوگا زبان حال سے کہہ رہے ہوتے ہیں جو ثواب ہم نے کمایا ہے وہ تو تیرے وہم و گمان میں بھی نہیں ہوگا اب ذرا نوافل کا حال بھی جان لیں زیادہ رکعتیں پڑھ کر خود کو زیادہ نیک سمجھ لیا ہے لیکن دوران سجدہ دونوں پاؤں یا تو زمین سے اٹھے رہے اور اگر یہ نہیں تو پھر دونوں پاؤں اٹھے رکھ دیئے اور یہ سب بلا عذر شرعی ہو رہا ہے۔ وظائف کا حال یہ ہے جو عربی عبارت بطور وظیفہ پڑھی جا رہی ہے اس کے اعراب تک صحیح نہیں ہیں اگر کوئی صاحب علم ٹوک دے تو جواب ملتا ہے زیر زبرد لے سے کیا ہوتا ہے؟

① امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری م ۲۵۶ھ الجامع الصحیح جلد ۱ صفحہ ۲۰ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ مقابل آرام باغ کراچی۔

حدیث شریف کی تعریف

امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ شرح نخبۃ الفکر میں رقم طراز ہیں۔ علماء جمہور کے نزدیک خبر اور حدیث دونوں ایک ہی چیز کے دو نام ہیں۔ فنی اعتبار سے خبر بھی حدیث ہی کے معنوں میں مستعمل ہوتی ہے۔ بات دراصل یوں ہے کہ حدیث بطور خاص ان منقولات کا نام ہے جو نبی کریم روف و رحیم ﷺ کی ذات کے حوالے سے بذریعہ صحابہ رضی اللہ عنہم اُمت مسلمہ تک پہنچے ہیں اس لیے وہ لوگ جنہوں نے تاریخی روایات اور قصص کو بیان کیا ان کو اخباری کے نام سے موسوم کر دیا گیا اور جن لوگوں نے رسول اکرم تاجدار عرب و عجم کی سنت مطہرہ کو اپنا موضوع سخن بنایا ان کو اہل علم نے محدث کے مبارک نام سے یاد رکھا^①

حدیث شریف کو جب کتب احادیث میں دیکھا جاتا ہے تو اس کے دو جز نظر آتے ہیں نمبر اسناد حدیث اور نمبر ۲ متن حدیث۔ جز اول میں ان راویان حدیث کا ذکر ہوتا ہے جن کے واسطے سے حدیث شریف ہم تک پہنچی۔ جب ہم روایت حدیث کے حوالے سے حدیث شریف کو دیکھیں تو یہ اس کا درایتی پہلو ہوگا۔ یعنی ہم یہ جاننے کی کوشش کریں گے کہ جس سلسلہ روایات سے حدیث شریف منقول ہے وہ روایات اپنے کردار کے اعتبار سے کیسے ہیں اس میں راوی اور مروی عنہ سے بحث ہوگی دوسرا متن حدیث اس میں ہمارے آقا مولیٰ ﷺ کے اقوال، افعال اور احوال و تقریرات شامل ہیں۔ بس سند حدیث میں روایات حدیث کی معرفت ہوتی ہے اور متن حدیث میں امام الانبیاء علیہ السلام کی ذات مقدسہ کے کمالات کو اظہر کیا جاتا ہے تاکہ امت اپنی عملی زندگی کو با آسانی موافق سنت گزار سکے۔ یاد رہے صحابہ کرام اور تابعین کے اقوال، افعال اور تقریرات بھی حدیث ہی کے زمرے میں آتے ہیں۔ جیسا کہ مرفوع، موقوف اور مقطوع کی تصریحات سے پتہ چلتا ہے۔

انواع حدیث:

(۱) متواتر:

وہ حدیث (خبر) جس کی سند میں راویوں کی ابتدا سے انتہاء تک ایسی کثرت ہو کہ اس کو متعین نہ کیا جاسکے۔ اس طرح عادتاً ان روایات کا اسی پر متحد ہونا یا اتفاقاً ان سے جھوٹ کا صدور ممکنات سے نہ ہو اس سے علم یقینی حاصل ہو۔ اس خبر (حدیث) کا تعلق عقل سے نہیں بلکہ حس سے ہو۔

بعض علماء نے روایات کی تعداد کو بھی بیان کیا ہے مختلف اعتبارات سے استدلال کر کے ان کی تعداد کا تذکرہ کیا ہے۔

① امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ء شرح نخبۃ الفکر فی مصطلح اہل الاثر ص ۱۸ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ اقراء سنٹر غزنی سٹریٹ اردو بازار، لاہور

مثلاً بعض نے شہود زنا پر قیاس کر کے چار کا ذکر کیا بعض نے لعان پر قیاس کر کے پانچ کا تذکرہ کر دیا بعض نے اقل جمع کثیر عشرہ دس کا ذکر کیا، بعض نے نقبائے بنی اسرائیل پر قیاس کر کے گیارہ کا تذکرہ کیا اسی طرح چالیس اور ستر کا ذکر بھی ملتا ہے۔

(۲) مشہور:

مشہور وہ حدیث (خبر) ہے جس کے ہر طبقے میں کم از کم تین راوی تو ضرور ہونے چاہیں لیکن کثرت کی کوئی خاص حد نہیں ہاں البتہ وہ کثرت متواتر کی ساری شرائط پر حاوی نہ ہو جائے۔ اگرچہ باقی ساری شرطیں پائی جائیں مگر متواتر کی شرط افادہ علم یقین نہ پائی جائے تو وہ حدیث مشہور ہی ہوگی۔

(۳) عزیز:

عزیز اس حدیث (خبر) کو کہتے ہیں جس کے ہر طبقے میں کم از کم دو راوی ہوں۔ رہا دو سے زائد راویوں کا ہونا تو اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ شرط کم از کم راویوں کی ہے فنی طور پر اعتبار بھی اس چیز کا کیا جاتا ہے۔

(۴) غریب:

حدیث (خبر) غریب اس کو کہتے ہیں جس کی اسناد میں کسی جگہ صرف ایک ہی راوی ہو۔ اور اس ایک راوی کا کوئی اور شریک نہ ہو۔ خبر غریب اور حدیث فرد دونوں کا ایک ہی مطلب ہوتا ہے۔

(۵) صحیح لذاتہ:

حدیث (خبر) مقبول کے اعتبار سے صحیح لذاتہ وہ حدیث ہے جس کی سند کے تمام روایات عادل ہوں۔ کامل الضبط ہوں اس کے ساتھ ساتھ اس کی سند بھی متصل ہو یعنی معلل اور شاذ ہونے سے پوری طرح محفوظ ہو۔

(۶) صحیح ایغیرہ:

حدیث صحیح ایغیرہ اس حدیث کو کہا جاتا ہے جو اصلاً تو حدیث حسن لذاتہ ہو لیکن اس کی اسناد متعدد ہوں۔ اس حدیث میں تعدد طرق ایک ایسا زور پیدا کر دیتا ہے جس کے سبب حسن لذاتہ کا وہ ضعف جو نقص ضبط سے پیدا ہوتا ہے وہ کافی حد تک دور ہو جاتا ہے اور یہ حدیث صحت میں بڑھ کر صحیح ہی کی طرح ہو جاتی ہے اس لئے اس کو صحیح ایغیرہ کہا جاتا ہے۔

(۷) حسن لذاتہ:

یہ وہ حدیث ہے جس میں ضبط کے علاوہ باقی تمام کمالات صحیح لذاتہ کی طرح ہوں اگرچہ مرتبہ میں یہ حدیث صحیح لذاتہ سے نیچے ہے لیکن استدلال کے اعتبار سے یہ صحیح لذاتہ کے قائم مقام ہی سمجھی جاتی ہے۔ دونوں میں مدارج کا اختلاف پایا جاتا ہے۔

(۸) حسن بغيره:

اس حدیث کو حسن بغيره کہتے ہیں جس کی مقبولیت پر کوئی ایسی دلیل قائم ہو جائے جو اس کو متوقف فیہ کر دے۔ چنانچہ حدیث دستور و مدلس کے لئے جب معتبر متابعت مل جائے تو وہ حدیث قبول کر لی جاتی ہے۔

(۹) محفوظ:

اگر کوئی ثقہ راوی کسی ایسے راوی کی مخالفت کرے جو قوت حافظہ، تعداد روایات یا اور کچھ ضروری وجوہ کی بنا پر اس راوی پر ترجیح رکھتا ہو تو اس اول الذکر راوی کی روایت کو شاذ اور جو حدیث اس کے مقابل آرہی ہے اس کو محفوظ کا درجہ دیں گے۔

(۱۰) شاذ:

شاذ اس حدیث کو کہتے ہیں جب کوئی ثقہ راوی اپنے سے زیادہ ثقہ، راوی کی مخالفت کرے یہ ثقاہت چاہے حافظہ کی وجہ سے ہو یا تعداد مرویات کی وجہ سے بہر نوع ایسی صورت میں زیادہ ثقہ راوی کی روایت معروف کے درجہ میں ہوگی کم ثقہ کی روایت شاذ کہلائے گی۔

(۱۱) معروف:

کئی مرتبہ ایسا ہوتا ہے کہ کوئی ضعیف راوی کسی مضبوط راوی کی روایت کردہ حدیث کے مخالف حدیث روایت کر دیتا ہے ایسی صورت میں اس حدیث کو منکر کا درجہ دیا جاتا ہے اور جس قوی راوی کی مخالفت کی جاری ہے اس کی روایت کردہ حدیث کو معروف کا مرتبہ دیا جاتا ہے۔

(۱۲) منکر:

اگر کوئی ضعیف راوی حدیث روایت کرتے ہوئے کسی قوی راوی کی مخالفت کرے تو اس کی روایت کردہ حدیث کو منکر کہا جائے گا اور جو روایت اس کے مقابل آئے گی اس کو معروف کہیں گے۔

(۱۳) معلق:

معلق اس حدیث کو کہا جاتا ہے جس کی سند کے ابتدا سے بتصرف مصنف ایک یا ایک سے زیادہ راوی ساقط ہوں۔

(۱۴) مرسل:

مرسل اس حدیث کو کہا جاتا ہے جس کی سند میں تابعی کے بعد والا راوی یعنی صحابی ساقط ہوتا یعنی ڈائریکٹ سید عالم ﷺ سے روایت کرے۔

(۱۵) معضل:

معضل اس حدیث کو کہا جاتا ہے جس کی سند سے دو یا دو سے زیادہ راوی ایک ہی مقام سے ساقط ہوں یہ سقوط بتصرف مصنف ہو یا بلا تصرف۔

(۱۶) منقطع:

منقطع اس حدیث کو کہتے ہیں جس کی اسناد میں ایک دو یا متعدد راوی، متفرق مقام سے ساقط ہوں۔

(۱۷) مدلس:

مدلس اس حدیث کو کہتے ہیں۔ جس میں راوی تدلیس کرے یعنی کچھ ملاوٹ کر دے۔

(۱۸) متروک:

اگر کسی راوی پر یہ الزام ہو اور وہ الزام موافق قواعد ہو کہ اس نے جھوٹی حدیث روایت کی ہے تو ایسے راوی کو متروک الحکم اور اس کی روایت کو متروک کہیں گے۔

(۱۹) معلل:

حدیث معلل اس کو کہتے ہیں جہاں احادیث کے فنی مدارج کے خلط ملط ہونے کا وہم پیدا ہو جائے مرسل و منقطع کو موصول قرار دیا جائے۔ اس طرح موصول کو مرسل اور مرفوع کو موقوف کہہ دیا جائے اس میں کوئی علت قادحہ خفیہ ہوتی ہے اس کو پہنچانا دقیق و غامض فن ہے اس حدیث کو وہی پہچان سکتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے فہم، حفظ اور ضبط مراتب میں خوب مہارت عطا فرمائی ہو۔ یہی وجہ ہے کہ اس کی بحث بہت تھوڑے بزرگوں نے کی ہے جن میں علی بن مدینی امام احمد بن حنبل، امام بخاری، یعقوب ابن ابی شیبہ، امام ابو حاتم، ابو زرہ اور امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہم شامل ہیں۔

(۲۰) مدرج:

مدرج اس حدیث کو کہتے ہیں جس میں راوی نے اپنی طرف سے کچھ کلام ملایا ہو یا کسی دوسرے کا کلام ملا دیا ہو۔ اس کا اظہار کبھی تو راوی کی تصریح سے ہوتا ہے اور کبھی ماہر فن کی تصریح سے۔

(۲۱) مقلوب:

مقلوب اس حدیث کو کہتے ہیں جس میں اسماء کی تقدیم و تاخیر کر دی جائے۔ مثلاً راوی نے مُرہ بن کعب کو کعب بن مُرہ یا کعب بن مُرہ کو مرہ بن کعب کر کے بیان کر دیا۔ اسی طرح تقدیم و تاخیر کبھی نفس متن میں بھی ہوتی ہے۔

(۲۲) مضطرب:

مضطرب وہ حدیث ہے جس کے راوی میں اس طرح تبدیلی کر دی جائے کہ کسی دوسری روایت پر اس کو ترجیح دینا ناممکن ہو جائے اضطراب غالباً سند میں ہی ہوتا ہے۔ تبدیلی متن کو محدثین بہت کم اضطراب سے تعبیر کرتے ہیں۔

(۲۳) مرفوع:

اس حدیث کو مرفوع کہتے ہیں۔ جس میں نبی کریم راؤف و رحیم ﷺ کے کسی قول و فعل اور احوال و تقریرات کا صریحاً یا حکماً بیان ہو۔

(۲۴) موقوف:

جس حدیث میں صحابی رضی اللہ عنہ کے قول، فعل یا تقریر کا صریحاً بیان ہو اس کو حدیث موقوف کہتے ہیں۔

(۲۵) مقطوع:

مقطوع اس حدیث کہتے ہیں جس میں تابعی کے اقوال، افعال، احوال و تقریرات کا ذکر ہو۔

(۲۶) محکم:

محکم اس حدیث کو کہا جاتا ہے جس کی معارض کوئی اور جز نہ ہو۔ صحاح ستہ میں اس کی بہت مثالیں موجود ہیں۔

طبقات متعلقین حدیث!

طالب! حدیث کے طالب علم کو ”طالب“ سے تعبیر کرتے ہیں۔

شیخ! حدیث پڑھانے والے کو شیخ یا محدث کہتے ہیں۔

حافظ! جس شخص کو ایک لاکھ احادیث متناً و سنداً یاد ہوں نیز ان کے رواۃ کے احوال جرحاً و تعدیلاً ازبر ہوں۔
ایسے متبرک انسان کو حافظ کہتے ہیں۔

حُجّہ! جس شخص کو تین لاکھ احادیث متناً و سنداً، جرحاً و تعدیلاً یاد ہوں ایسی بابرکت شخصیت کو حُجّہ کہا جاتا ہے۔
حاکم! جس شخص کو تمام احادیث مرویہ متناً و سنداً یاد ہوں اور ان کو جرحاً و تعدیلاً وہ جانتے ہوں ایسی قابل ہستی کو
حاکم کہا جاتا ہے۔

میں چاہتا ہوں کتب احادیث کی قسموں کا تذکرہ بھی کر دوں تاکہ مقدمہ ترمذی پڑھنے والوں کو ایک فائدہ یہ بھی
ہو کہ ان کو بڑی بڑی کتب حدیث کے اسلوب کی معرفت حاصل ہو جائے۔
کتب حدیث کی قسمیں:

یوں تو کتب حدیث کی بہت ساری اقسام ہیں لیکن ہم چند اہم قسموں کا تذکرہ کر دیتے ہیں۔ ان شاء اللہ اس کا
مطالعہ کرنے والوں کو خاطر خواہ نفع ہوگا۔ اہم اقسام کو ذکر کرتا ہوں۔
صحیح!

حدیث شریف کی اس کتاب کو صحیح کہتے ہیں۔ جس کا مصنف اس میں صرف صحیح احادیث لانے کو ضروری قرار
دے اس کی مثال یہ ہے۔ جیسے صحیح بخاری اور صحیح مسلم وغیرہ۔
جامع!

حدیث شریف کی اس کتاب کو جامع کہتے ہیں۔ جس کا مصنف مندرجہ ذیل آٹھ عنوانات کے تحت حدیثیں
لائے ان کا تذکرہ کرتا ہوں۔ (۱) سیر (۲) آداب (۳) تفسیر (۴) عقائد (۵) فتن، (۶) احکام (۷) اشراط اور
(۸) مناقب اس کی مثال بخاری اور ترمذی وغیرہ ہیں۔
سنن!

حدیث شریف کی اس کتاب کو سنن کہتے ہیں جس میں صرف احکام سے متعلقہ احادیث درج کی جائیں۔ اس
کی مثال سنن ابوداؤد اور نسائی ہیں۔
مسند!

مسند حدیث شریف کی اس کتاب کو کہتے ہیں جس میں صحابہ کرام کی ترتیب سے احادیث وارد کی جائیں اس کی
مثال مسند امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ ہے۔

معجم!

حدیث شریف کی اس کتاب کو معجم کہتے ہیں جس میں ترتیب شیوخ سے احادیث وارد کی جائیں اس کی مثال معجم

طبرانی ہے۔

مستخرج!

حدیث شریف کی اس کتاب کو مستخرج کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے جس میں کسی اور کتاب کی احادیث کو ثابت کرنے کے لئے اس کتاب کے مصنف کے اپنے شیخ یا ان کے شیخ کے شیخ سے دیگر اسناد سے انہی احادیث کو لیا جائے اس کی مثال مستخرج لابن نعیم علی البخاری ہے۔

مستدرک!

حدیث شریف کی اس کتاب کو مستدرک کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ جس میں مختلف ابواب کے تحت کسی دوسرے مصنف سے جو احادیث رہ گئی ہوں ان کو وارد کر دیا جائے۔ اس کی مثال حاکم کی مستدرک علی الصحیحین ہے۔

رسالہ!

حدیث شریف کی اس کتاب کا نام رسالہ رکھا جاتا ہے جس میں جامع کے آٹھوں ابواب میں سے کسی بھی ایک باب کے تحت احادیث لکھ دی جائیں اس کی مثال امام احمد کی ”کتاب الزہد“ ہے جس کا تعلق آداب سے ہے اور ابن جریر طبری کی کتاب ہے جس کا تعلق تفسیر سے ہے۔

جز!

حدیث شریف کی اس کتاب کو ”جز“ کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے جس میں کسی ایک ہی عنوان کی احادیث وارد کی گئی ہوں۔ اس کی مثال امام بخاری کی کتاب ”جز القراءۃ خلف الامام“ ہے۔

اربعین!

حدیث شریف کی اس کتاب کو اربعین کے نام سے متصف کیا جاتا ہے جس میں چالیس احادیث لائی گئی ہوں اس کی مثال امام نووی کی کتاب ”اربعین نووی“ ہے۔

امالی!

اس کتاب کو ”امالی“ کے نام سے پہچانا جاتا ہے جس میں شیخ کے لکھوائے ہوئے فوائد احادیث ہوں اس کی مثال

”امالی امام محمد“ ہے۔

اطراف!

اس کتاب کو اطراف کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے جس میں حدیث شریف کا صرف وہ حصہ بیان کر دیا جاتا ہے جس سے بقیہ ساری حدیث پہنچانی جاتی ہے اس کے بعد اس حدیث کی تمام اسناد اور طرق بھی ذکر کر دیئے جاتے ہیں یا بعض خاص کتابوں کی اسانید ذکر کر دی جاتی ہیں اس کی مثال ”اطراف الکتب الخمسہ“ ہے جو ابوالعباس کی لکھی ہوئی ہے۔ اور ”اطراف المزنی“ بھی اس کی مثال ہے۔

فتنہ انکار حدیث

میری خواہش تو یہ تھی کہ میں شرح و بسط کے ساتھ، حدیث شریف کی افادیت، اس کی تاریخ، اس کی جمع و تدوین اور اس کی فنی حیثیت پر لکھوں نیز منکرین حدیث کا پورا شجرہ ذکر کروں تاکہ حدیث شریف کے ہر طالب علم کو ان کی بابت معلومات بہم پہنچیں اور ان کو علم حدیث کی خدمت میں مشکلات پیش نہ آئیں یا کم از کم تھوڑی ہو جائیں۔ جب بھی کوئی صاحب علم حدیث شریف کی بات کرتا ہے تو لوگ اس کا رد کرنے کی کوشش کرتے ہیں قرون اولیٰ میں ایسا کچھ نہ تھا جیسے جیسے زمانہ گزرتا گیا لوگ عربی زبان و ادب سے دور ہوتے چلے گئے اور عربی کی بجائے انگریزی پڑھنے پڑھانے کا رواج عام ہوا تو وہ طبقہ جو عربی زبان سے دور تھا اس نے انگریزوں سے دین سیکھنے کی کوشش کی جو کچھ ان کے ہاں سے مطالعہ میں آیا اس کو معتبر جانا اور جو کچھ اہل دین سے ملا اس کو اعتراض کی نظر سے دیکھنا شروع کیا پھر بجائے اس کے کہ یہ طبقہ عربی زبان و ادب سے آگاہی حاصل کرتا اور علوم و فنون کو اصل زبان کے ذریعے سیکھتا، لیکن ایسا نہ کیا گیا بلکہ اپنی رائے ہی کو کافی جان لیا گیا اور اسی کو قانون قرار دے کر اہل اسلام پر ٹھونسا گیا۔

اولاً تو میری رائے اسی طرح کی تھی کہ مختلف زاویوں سے منکرین حدیث کا جائزہ لینے کے بعد ان کا رد کر دیا جائے پھر خیال آیا کہ کیوں نا ان لوگوں کو ڈائریکٹ پڑھا جائے اور دیکھا جائے کہ آخر ہمارے برصغیر پاک و ہند میں اس طرح کے نظریات نے کیونکر جنم لیا چنانچہ میں نے مختلف لوگوں کی کتابوں کا مطالعہ کیا جنہوں نے کسی نہ کسی حوالے سے احادیث مبارکہ کا انکار کیا ہے۔ اس مطالعہ کے دوران جو کچھ مجھ پر واضح ہوا وہ یہ ہے۔

جنگ آزادی ہند میں مسلمانان برصغیر کو ناکامی ہوئی۔ اس ناکامی کے بعد مسلمانوں پر انگریزوں نے کوہ قیامت توڑا ۱۸۵۷ء کی اس جنگ آزادی کے بعد ہندوستان پر انگریزوں کا مکمل قبضہ ہو گیا اور لال قلعہ دہلی پر انگریزوں نے اپنا پرچم لہرایا۔ مسلمان بڑی بڑی طرح سے مغلوب ہوئے اس مغلوبی میں اہل اسلام کسی ایسے رہنما کی تلاش

میں تھے جو ان کو انگریز کے ظلم و ستم سے نجات دلانے چنانچہ سرسید احمد خان صاحب نے ان حالات میں ایک رسالہ نکالا جس کا نام تہذیب الاخلاق رکھا گیا اس میں انہوں نے آیات قرآنی کے وہ معنی بیان کیے جو اصلاً مراد نہ تھے چونکہ اہل اسلام آیات قرآن کے معانی کو احادیث مبارکہ کی روشنی میں متعین کرتے تھے اور اس طرح آیات قرآن کے وہ معانی مسلمانوں کے لئے فائدہ مند ہوتے تھے اور یہی درست طریقہ بھی تھا اب ایک جگہ ایک آیت کریمہ کے حکم کو سرسید احمد خان صاحب اپنی ذاتی رائے سے بیان کرتے تو اہل علم اس سے اختلاف کرتے اور ماننے کو تیار نہ ہوتے ظاہر ہے اس طرح کے حالات میں احادیث مبارکہ کسی بھی شخص کے لئے آیات قرآن میں ذاتی رائے کو دخل اندازی کرنے میں رکاوٹ تھیں۔

رب راضی تو جگ راضی:

اپنا راستہ صاف کرنے کے لئے، اور اپنی من مانی آراء کو اہل اسلام کا نظریہ قرار دینے کے لئے احادیث مبارکہ کو راہ کا پتھر سمجھا گیا اور اس رکاوٹ کو دور کرنے کی بھرپور کوشش کی گئی اور احادیث مبارکہ کو ناقابل اعتماد قرار دے کر اپنی راہ کو ہموار کرنے کی بھرپور کوشش کی گئی۔ یہ سب اس لیے کیا گیا تا کہ انگریز بہادر کو خوش کیا جائے۔ لیکن اس سب کے باوجود انگریز خوش نہ ہوا، اس میں کوئی شک نہیں، ہم لوگوں کو خوش کرنے کے لئے جو کچھ کر لیں وہ ہرگز خوش نہ ہوں گے ہاں اگر اپنے اللہ تعالیٰ اور رسول اکرم ﷺ کو خوش کر لیں تو سارا زمانہ ہم سے راضی ہو جائے گا اور اگر بالفرض زمانہ نہ بھی راضی ہو تو پروا کیا ہے جب رب راضی تو سب راضی ہمیں اپنے سارے کام کا رخ فقط رضائے مولیٰ کی طرف رکھنا چاہیے اس زاویے سے ہرگز نہ ہٹنا چاہیے یہی کامرانی کی دلیل ہے اسی طرز عمل سے ہم اپنی منزل مقصود کو پانے میں کامیاب ہوں گے۔ اور ملت اسلامیہ کو عظمت رفتہ پھر میسر آجائے گی۔ اس موضوع پر لکھنے سے قبل بہت غور و خوض کرتا رہا۔ کئی بار خیال آتا اس عنوان پر خوب لکھنے کی غرض سے مطالعہ کیا تو مواد اس قدر جمع ہو گیا کہ اگر اسے ترتیب دیا جاتا تو شرح ترمذی کی پہلی جلد کے برابر صفحات بن جاتے پھر سوچا کہ اس موضوع پر مختصراً لکھ دیتا ہوں تا کہ مقدمہ طوالت اختیار نہ کرے سوا ب مختصر ہی لکھنے کا ارادہ کر لیا ہے۔ اس موضوع پر میرے بیٹے احمد رضا قادری نے ایک کتاب لکھی ہے وہ ضرور مطالعہ فرمائیں۔

انکار حدیث کا معنی و مفہوم:

لغت کی کتب میں انکار حدیث کے متفرق معانی بیان ہوئے ہیں ان میں سے چند کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔ اظہر اللغات میں یوں مذکور ہے۔

انکار! نامنظور، انحراف، نہ ماننا، ناں کر دینا۔

حدیث! رسول اکرم تاجدار عرب و عجم ﷺ کے قول و فعل کی خبر، بیان، ذکر اور پیغام سے انحراف کرنا نہ ماننا۔

مقام حدیث میں ہے:

منکر حدیث کے لفظی معنی ہیں حدیث کا انکار کرنے والا ①
فیروز اللغات میں ہے۔

انکار، نہ ماننا، نامنظور کرنا، انحراف، مخالفت

حدیث! نئی بات، نئی چیز، بیان، ذکر، تاریخ سند ②

انکار حدیث کے اصطلاحی معنی یوں کیے جاتے ہیں:

اصطلاح شرع میں حضور ﷺ کے قول، فعل کی خبر سے انحراف کرنے کو انکار حدیث کہتے ہیں۔ جہاں تک میں سمجھا ہوں وہ یہ ہے کہ ہر دور میں کوئی نہ کوئی ایسا شخص پیدا ہو ہی جاتا ہے جو ذہنی طور پر تو بڑا تیز طرار ہوتا ہے مگر وہ علوم و فنون پر وہ دسترس نہیں رکھتا جو ایک فقیہ عالم کو حاصل ہوتی ہے اسی کمی کو چھپانے کے لئے وہ ایسی ایسی راہیں نکالتا ہے جن کی بدولت وہ لوگوں کو باور کروا سکے کہ وہ بھی ایک محقق ہے وہ بھی ایک مفکر ہے اسی خواہش کو پورا کرنے کے لئے وہ کئی پاڑ بیلتا ہے بعض لوگ ایسے بھی ہیں جن کو کوئی بات اصلاً معلوم نہیں ہوتی اور وہ لوگ اپنی غلط سلط روش کو درست قرار دینے کے لئے اور اپنی کمی کو چھپانے کے لئے الٹا حدیث ہی کا انکار کر دیتے ہیں حالانکہ چاہیے یہ تھا کہ کوئی نقطہ نظر بنانے سے پہلے غور کیا جاتا اس مسئلہ کی چھان پھٹک کی جاتی اور جو کچھ تحقیق سے سامنے آتا اس کو اپنا یا جاتا اور جس کی تحقیق نہ ہوتی اس کو رد کر دیا جاتا مگر ہمارے ہاں الٹی گنگا بہتی ہے جس سمت کوئی منہ اٹھا کر چل پڑتا ہے بس چلا ہی جاتا ہے اس کو سمجھنا بھی ایک بہت بڑا معتمد بن کر رہ جاتا ہے۔

واصل بن عطا فتنہ کی جرٹ تھا:

یہ ایک ایسا شخص تھا جو انتہائی فتنہ پرور تھا، اس نے ابتداء اسلام میں ہی ایک بڑا فتنہ کھڑا کر دیا تھا اور نہ صرف اکیلا اس میدان میں رہا بلکہ اپنے ساتھ ایک جماعت کو ملا لیا اور خوب فتنہ گری کی۔ اس کی فتنہ پروری کی داستان کا تذکرہ کرتے ہوئے صاحب وفيات الاعیان نے لکھا ہے۔

ابو حذیفہ واصل بن عطا معتزلی غزال نام سے پہچانا جاتا تھا اس کے بارے میں ہے کہ وہ مولیٰ بنی حبیہ یا مولیٰ بنی مخزوم تھا علم کلام میں بلغاء متکلمین کا امام تھا ابو العباس مبرد نے اپنی کتاب الکامل میں واصل بن عطا کی بابت لکھا

① فیروز اللغات

② ایضاً

ہے۔ وہ بڑی عجیب و غریب چیز تھا زبان میں لکنت کی وجہ سے لفظ راء کو پڑھنے میں سخت غلطی کا ارتکاب کرتا تھا اس کا ذکر معتزلی شاعر نے بھی کیا ہے۔^①

سمعانی نے اپنی کتاب ”الانساب“ میں لکھا ہے واصل بن عطا معتزلی تھا۔ اصلاً وہ پہلے حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ کی مجلس میں بیٹھا کرتا تھا مسلمانوں میں اختلاف رونما ہونے کی وجہ یہ تھی کہ خوارج نے ارتکاب کبار پر حکم کفر لگا دیا تھا دوسری جماعت کا موقف یہ تھا کہ کبار سے بندہ کافر نہیں ہوتا بلکہ مومن ہی رہتا ہے ہاں البتہ فاسق ہو جاتا ہے واصل بن عطا ان دونوں جماعتوں سے الگ ہوا اور اپنا ایک نیا گروہ تشکیل دے لیا اور کہنے لگا اس وقت کا فاسق نہ مومن ہے نہ کافر بلکہ ان دونوں منازل کے درمیان کہیں ہوتا ہے اس پر حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ نے اس کو دھتکار دیا۔

فَطَرِدَهُ الْحَسَنُ عَنْ مَجْلِسِهِ فَأَعْتَزَلَ عَنْهُ^②

حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ نے واصل بن عطا کو ڈانٹا تو وہ آپ کی مجلس سے نکل گیا اس نے اپنے ساتھ ایک اور شخص کو بھی ملا لیا جس کا نام عمرو بن عبید تھا یہی وہ دو دو سرغنے ہیں جنہوں نے معتزلہ پیدا کیے قتادہ بن دعامہ نے ان کو معتزلہ کے نام سے سب سے پہلے تعبیر کیا۔^③

واصل بن عطاء نے کچھ کتابیں بھی لکھی تھیں جو یہ ہیں:

- ۱۔ اصناف الموحیہ ۲۔ التوبہ ۳۔ المنزلة بین المنزلتین ۴۔ معانی القرآن
- ۵۔ الخطب فی التوحید والعدل ۶۔ السبیل الی معرفة الحق ۷۔ الدعوة
- ۸۔ طبقات اہل العلم والجمہل^④

فتنہ انکار حدیث کے پس پر وہ کیا ہے:

جس فتنے کا دروازہ واصل بن عطاء نے کھولا تھا اس کو اس نے کمال مکاری سے خوب تقویت دی آہستہ آہستہ ان لوگوں نے اپنی ایک جماعت تیار کر لی۔ اور پھر وہ محاذ آرائیاں ہوئیں کہ امت آج تک ان کی زد سے نکل نہیں پائی۔ اس نے اپنی کتاب معانی القرآن اور الدعوة میں اس نقطہ نظر کو منوانے کی کوشش کی کہ دین صرف اور صرف قرآن سے سمجھنا چاہیے حدیث کی کوئی ضرورت نہیں جب اس نے ان کتابوں کے ذریعے اپنے من گھڑت عقیدے کو نشر کیا تو عامۃ المسلمین نے اس کو صاف صاف کہہ دیا اگر تو یہ کہتا ہے کہ قرآن کے ساتھ حدیث کی ضرورت نہیں تو اس کا

① ابن خلکان م ۶۸۱ھ وفيات الاعیان ج ۳ / ۲۱۲ مطبوعہ بیروت لبنان۔

② ابن خلکان م ۶۸۱ھ وفيات الاعیان ج ۳ صفحہ ۲۱۲ مطبوعہ بیروت لبنان۔

③ ایضاً ۱۱ ۱۱ ۱۱

④ ابوالعباس شمس الدین احمد بن محمد بن بکر بن خلکان وفيات الاعیان ج ۳ / ۲۱۳ مطبوعہ بیروت لبنان۔

مطلب یہ ہے کہ تو یہ کہتا ہے کہ نبی اور رسول علیہ السلام کی بھی کوئی ضرورت نہیں جب یوں جواب آیا تو کچھ کچھ لا جواب ہوا مگر اپنے غلط مؤقف سے ہٹا نہیں۔ بہر حال عوام الناس نے اس کے دلائل کا منہ توڑ جواب دیا۔ یہ سب اثر تھا حضرت خواجہ حسن بصری رضی اللہ عنہ کے زور بیان کا انہوں نے معزلہ کی تردید شدید فرمائی۔ جب کہ معزلہ اپنے آپ کو اہل العدل والتوحید کہنے لگے۔

اس میں کوئی شک نہیں جس دور میں بھی کسی فرد یا کسی جماعت نے امام الانبیاء علیہ السلام کی ذات اطہر سے مسلمانوں کو دور ہٹانے کی کوشش کی تو اللہ تعالیٰ نے فوراً کسی نہ کسی بندے کو کھڑا کر دیا جس نے ایسے غیر شفاف لوگوں کی ایسی درگت بنائی کہ رہتی دنیا تک اسے یاد رکھا جائے گا۔ نبی کریم روف و رحیم ﷺ کی محبت ایسا جوہر نایاب ہے جو وہاں وہاں کام آتا ہے جہاں کچھ کام نہیں آتا۔ معزلہ اگرچہ زیادہ عرصہ زور میں نہ رہ سکے مگر اپنے عروج کے تھوڑے عرصے میں ایسے گندے جراثیم پیدا کر گئے جو ہر دور میں ذرا موقع ملنے پر نکل آتے ہیں اس تسلسل سے نکلنے والے ان جراثیموں کا علاج بھی عین موقع پر ہی ہوتا رہا ہے۔ اور آئندہ بھی ہوتا رہے گا ان شاء اللہ ضرورت حدیث ایک ایسا امر ہے جس پر کچھ عرصہ کے لئے پردہ تو پڑ سکتا ہے مگر ہمیشہ کے لئے اس سے انحراف ممکن نہیں انکار حدیث کے پیچھے دراصل یہی راز پوشیدہ ہوتا ہے کہ کسی نہ کسی طرح اہل ایمان کو ذات سرور عالم ﷺ سے دور کیا جائے الحمد للہ ہمارے اکابر نے بھی ہر دور میں اس قسم کی مخلوق کا ردِ بلیغ کیا ہے پھر یہ لوگ ان کے دلائل کے سامنے بھی ٹھہر نہیں پائے واصل بن عطاء کی عمر بہت لمبی ہوئی یہ شخص ۸۰ھ کو پیدا ہوا اور ۱۸۱ھ میں مر گیا اس طرح اس کی عمر سو سال سے بھی زیادہ ہوئی۔ ایک جگہ یوں بھی ہے کہ اس کی موت ۱۸۱ھ کو ہوئی۔

عمر و بن عبید!

فتنہ انکار حدیث کا دوسرا سرغنہ عمر و بن عبید تھا۔ جب حضرت خواجہ حسن بصری رضی اللہ عنہ نے واصل بن عطاء کو غلط نظریات اپنانے کی بنا پر ڈانٹا تو اس ڈھیٹ نے بجائے معذرت کرنے اور راہ حق کی طرف لوٹ آنے کے لوگوں سے رابطے شروع کیے اور ان کے ساتھ مل کر ایک جماعت تشکیل دینے کی بھرپور کوشش شروع کر دی چنانچہ واصل بن عطاء نے اپنے منصوبے کو پایہ تکمیل تک پہنچانے کے لئے عمر و بن عبید کو ساتھ ملا یا اور الگ جماعت بنا ڈالی علامہ ابن خلکان لکھتے ہیں۔

”حضرت خواجہ حسن بصری رضی اللہ عنہ نے واصل بن عطاء کو ڈانٹا تو وہ آپ کی مجلس سے نکل گیا اس نے اپنے ساتھ ایک اور شخص کو ملا لیا جس کا نام عمر و بن عبید تھا یہی وہ دونوں سرغنے تھے جنہوں نے معزلہ پیدا کیے قتادہ بن عامر

نے سب سے پہلے ان کو معتر لہ کہا“۔^①

ان لوگوں نے آگے چل کر ایک بڑا خطرناک محاذ بنا لیا بڑے ائمہ کرام کو ان لوگوں کے ہاتھوں سخت تکالیف اٹھانا پڑیں مسئلہ خلق قرآن انہی لوگوں کا کھڑا کیا ہوا تھا جس کی زد میں بنو عباس کے بعض خلفاء بھی آئے امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کو سخت مصائب و آلام برداشت کرنا پڑے۔ علامہ زمخشری انہی لوگوں کا ترجمان تھا یہ وہی ہے جس نے تفسیر کشاف لکھی ہے۔ اس طرح اس فتنے کو تقویت دینے والوں کی ایک لائن لگ گئی۔ جن میں سے کچھ کے نام درج ذیل ہیں۔

۱۔ ابو الحذیفہ واصل بن عطا الغزالی (م ۱۳۱ھ، ۸۵۰ء)

۲۔ عمرو بن عبید

۳۔ ابو الہذیل احمد بن الہذیل العلاف (م ۲۳۵ھ، ۸۵۰ء)

۴۔ ابراہیم بن سیار بن ہانی النظام البصری (م ۲۳۱ھ، ۸۴۵ء)

۵۔ ابو عثمان عمرو بن بہر الجاحظ (م ۲۵۵ھ، ۸۷۰ء)

۶۔ ابو علی محمد بن عبدالوہاب الجبائی (م ۳۰۳ھ، ۹۱۶ء)

۷۔ ابو سہل بشیر بن المعتز البغدادی (م ۲۱۰ھ، ۸۲۵ء)

۸۔ ثمامہ بن الاثرس النمیری (م ۲۱۳ھ، ۸۲۸ء)

۹۔ احمد بن ابوداؤد (م ۲۳۲ھ، ۸۴۷ء)

۱۰۔ ابو موسیٰ اعزاز^②

معتر لہ نے اہل اسلام کو تذبذب میں ڈال دیا:

ان سب لوگوں نے اپنے غلط سلط نظریات کو پورے زور سے فروغ دینے کی کوشش کی اور ایک بڑا فتنہ کھڑا کیا چونکہ ان پر عقل کا غلبہ تھا اس لیے یہ اپنے موقف کو دوسروں تک پہنچانے میں کچھ حد تک کامیاب ہو گئے۔ مجھے تو یوں لگتا ہے کہ یہ لوگ رسول اکرم ﷺ کی احادیث کے تعارضات کو دور کرنے کی صلاحیت نہ رکھتے تھے اور اپنی کجی پر پردہ ڈالنے کی غرض سے انہوں نے حدیث شریف کی ضرورت ہی سے انکار کر دیا حالانکہ اگر محنت کی جائے مطالعہ کو بڑھایا جائے غور و خوض کی عادت ڈالی جائے حقائق شناسی کو شعار بنایا جائے تو تعارض احادیث کو دور کرنا کوئی مشکل کام نہ تھا ہم نے شرح جامع ترمذی میں بہت سارے مقامات پر اس طرح کے تعارض کو دور کیا ہے اس کو پڑھنے کے

① ابو العباس شمس الدین احمد بن محمد بن ابی بکر م ۶۸۱ھ وفيات الاعیان ج ۳ ص ۲۱۲ مطبوعہ بیروت لبنان۔

② اردو دائرہ معارف اسلامیہ ج ۲۱: ۲۱۰ دانش گاہ پنجاب لاہور ۸۷۸ء

بعد دل مطمئن ہو جاتا ہے۔ یہ حقیقت بھی واضح ہوتی ہے کہ کلام رسول ﷺ کو پڑھ کر فوراً ہی کوئی حکم نہ لگانا چاہیے بلکہ اس پر خوب غور و خوض کرنا چاہیے معزز لہ ایسا بدترین گروہ تھا کہ اس نے اہل اسلام کو تذبذب میں ڈال دیا اسی تذبذب کا نتیجہ تھا کہ لوگوں میں مختلف الانوع گروہ پیدا ہو گئے شیخ ابن تیمیہ پر بھی اسی گروہ کا اثر نظر آتا ہے۔ اسی کج فہمی نے امت مسلمہ کو نقصان پہنچایا۔

مدعی اتنا بتا دے کون سا قرآن:

منکرین حدیث پر لے درجے کے ہٹ دھرم واقع ہوئے ہیں ان پر لاکھ محنت کرو درس و تدریس کے ذریعے سمجھانے کی کوشش کرو سب بے سود ان لوگوں کی عقل ہی چل گئی ہے۔ حقائق سمجھنا تو دور کی بات ہے ان کو تو بنیادی چیزیں تک یاد نہیں ان کو صرف اتنا یاد ہے قرآن ہی کافی ہے اس میں کوئی شک نہیں اہل ایمان کو قرآن کافی ہے مگر اس دعویٰ کے مدعی اتنا تو بتا دیں کون سا قرآن کافی ہے کس قرآن کو قانون قرار دیتے ہیں کون سا قرآن ہر مسئلہ کا حل بتاتا ہے۔ وہ کہاں سے آیا، کب آیا، کہاں آیا، کس پر آیا ظاہر ہے جواب یہی ہوگا۔ سرزمین عرب میں آیا، آج سے تقریباً چودہ سو سال پہلے آیا، مکہ مشرفہ مدینہ طیبہ دیگر مقامات پر آیا اور حضرت محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ ﷺ پر آیا۔ لہذا لازم ٹھہرا کہ اس ذات اقدس کو حجت مانا جائے جن پر قرآن آیا اگر اس ذات مبارک کو حجت نہ تسلیم کیا جائے تو قرآن کریم کو کیونکر حجت مانا جاسکتا ہے۔ ثابت ہوا کہ قرآن حکیم کو مانتے کے لئے ضروری ہے کہ سرور عالم ﷺ کی ذات مطہرہ کو حجت مانا جائے۔ ان کی ایک ایک ادا کو حجت تسلیم کیا جائے، ان کی ایک ایک بات کو لائق التفات سمجھا جائے اور ان کی مبارک احادیث کو یقیناً قرآن کی تفسیر مانا جائے اگر احادیث کو اس قدر مقام بھی نہ دیا جائے تو اس کا صاف صاف مطلب یہ ہے کہ ہم قرآن کو ہی نہیں مانتے اس لیے کہ قرآن کریم خود اولاً حدیث ہوا کہ اس کا مصدر یعنی جائے صدور وھن رسول ﷺ ہے پھر خود رسول اکرم تاجدار عرب و عجم ﷺ نے فرمایا یہ قرآن ہے اور یہ میری بات یعنی حدیث ہے۔ جب تک نبی کریم علیہ السلام کی ذات ستودہ صفات کو ہر نقص سے پاک نہ مانا جائے اس وقت تک قرآن حکیم پر ایمان لانے کا مطلب ہی واضح نہیں ہوتا۔

صاحب حجت حدیث لکھتے ہیں:

اسلام میں تقریباً پہلی صدی تک صحیح احادیث کو بلا تفصیل متفقہ طور پر حجت سمجھا جاتا تھا حتیٰ کہ معزز لہ ظاہر ہوئے ان کے دماغوں پر عقل کا غلبہ تھا انہوں نے حشر و نشر، رویت باری تعالیٰ، صراط و میزان، جنت و جہنم اور اس قسم کی دوسری احادیث کو قابل تسلیم نہ سمجھا اور اپنے مزاجی فساد کی وجہ سے اخبار متواترہ کے سوا بقیہ احادیث کا سرے سے انکار کر دیا ①

① مولانا بدر عالم، حجت حدیث ص ۹۲، کراچی ایچ ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی۔

منکرین حدیث کی ایک بین پہچان:

جب تک عقل کو سرورِ عالم نورِ مجسم ﷺ کی بارگاہِ اقدس کی لونڈی نہ بنا دیا جائے بلکہ سید عالم علیہ السلام کے قدموں پر قربان نہ کر دیا جائے حق واضح ہو ہی نہیں سکتا۔ موجودہ دور میں جو لوگ اسلام میں مزید فتنہ ڈالنے کی کوشش کر رہے ہیں وہ بھی عقل ہی کو کسوٹی بنا رہے ہیں میری کئی مرتبہ ایسے لوگوں سے بات ہوئی ہے وہ بالکل معتزلہ ہی کی طرز پر بات کرتے ہیں کہ ہم تو اسلام کو عقل پر پرکھتے ہیں ہمارے پاس عقل ہے یہی طریقہ معتزلہ کا تھا یہ ان لوگوں ہی کا بقیہ ہیں ایسے لوگ جو عقل عقل کی رٹ لگا کر رسول اکرم تاجدارِ عرب و عجم ﷺ کی احادیث کا انکار کرتے ہیں۔

مردمِ مؤمن کا طرہ امتیاز:

میں نے پچھلی سات صدی کے اکابرین، علماء فقہاء، محدثین، مؤرخین اور مصنفین کا مطالعہ کیا ہے۔ یقیناً وہ لوگ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والے تھے ان کی زندگیاں انسانوں کی فلاح و بہبود کے لئے کام کرنے میں صرف ہوئیں انہی بزرگوں نے رات دن ایک کر کے کام کیا تحقیقات فرمائیں کتب تصنیف کیں اور اس طرح انسانیت کی بالعموم اور اہل اسلام کی بالخصوص خدمت کی ان بزرگوں میں سے ہر ایک اپنی جگہ ایک پوری تحریک تھا وہ اپنی ذات میں انجمن تھے۔ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ، امام مالک رضی اللہ عنہ، امام شافعی رضی اللہ عنہ، امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ، ائمہ اہل بیت، الغرض تمام بڑے بڑے علماء و فقہاء اور صوفیائے کرام کا کام بتاتا ہے کہ انہوں نے تمام انسانوں کو ایک ہی راہ دکھائی ایک ہی درس دیا ایک ہی طرح بتائی، ایک ہی طریقہ سکھایا ایک ہی انداز سمجھایا کہ کامیاب زندگی گزارنے کے لئے ضروری ہے کہ ہمارا عمل امام الانبیاء حبیب کبریا علیہ التحیہ و الثناء کی سنت اطہر کے مطابق ہو جائے۔

امام احمد رضا خاں قادری رحمۃ اللہ علیہ کا طرہ امتیاز یہ ہے کہ آپ نے ساری امت کو ایک ہی درس دیا، ایک ہی راہ بتائی، ایک ہی طرح سمجھائی کہ شرافت نام ہی اطاعت رسول ﷺ کا ہے۔ دیانت نام ہی دامنِ مصطفیٰ ﷺ کو تھام لینے کا ہے۔ عدالت نام ہی سرورِ عالم ﷺ کی عظمت کو مان لینے کا ہے۔ صداقت نام ہی حبیب خدا علیہ السلام کی محبت میں غرقاب ہونے کا ہے۔ جب ساری امت اپنے آقا علیہ السلام کی محبت میں غرقاب ہوگی تو وہ اپنے ایک ایک عمل میں سنت کی پیروی کرے گی اور احادیث طیبات سے استفادہ کرے گی۔

ابو الحسن علی ندوی رقم طراز میں:

معتصم اور واثق جو مذہبِ اعتزال و معتزلہ کے سرپرست تھے۔ ان کے انتقال کے بعد معتزلہ کا زور ٹوٹ گیا واثق کا جانشین خلیفہ متوکل مذہبِ اعتزال کا دشمن اور ان سے بیزار تھا اس نے ڈھونڈ ڈھونڈ کر معتزلہ کی عظمت و اقتدار کے نشان مٹائے اور ان کو حکومت سے بے دخل کر دیا لیکن علمی حلقوں میں ابھی معتزلہ کا اثر باقی تھا^①

① ابو الحسن علی ندوی تاریخ دعوت و عزیمت ج ۱ ص ۱۲۹ کراچی مجلس نشریات اسلام

بد عقیدہ لوگوں سے اجتناب:

معتزلہ ایک ایسا گروہ تھا جس نے اسلام کے زریں اصولوں کو غبار آلودہ کرنے کی بھرپور کوشش کی ان میں اگرچہ بڑے بڑے عالم بھی تھے مگر وہ علم کس کام کا جو انسان میں متانت پیدا نہ کرے۔

وہ علم کس کام کا جو انسان میں دیانت پیدا نہ کرے، وہ علم کس کام کا جو انسان میں شرافت پیدا نہ کرے۔ وہ علم کس کام کا جو انسان میں عدالت پیدا نہ کرے۔ وہ علم کس کام کا جو انسان میں صداقت پیدا نہ کرے، وہ علم کس کام کا جو انسان میں حقانیت پیدا نہ کرے۔ علامہ زمخشری بہت بڑا عالم تھا اس نے قرآن کریم کی تفسیر لکھی جس کا نام کشاف ہے ہمارے اکابر نے فیصلہ کر دیا ہے اگر صاحب کشف کوئی علمی بات کرے کوئی صرفی نحوی قاعدہ بیان کرے تو اس کو مانیں گے اس کی طرف نظر کریں گے لیکن وہ اگر عقیدے سے متعلق کوئی بات کرے تو ہرگز نہ مانیں گے اس لیے کہ وہ بد عقیدہ تھا۔

حافظ ابن حزم لکھتے ہیں:

اہل سنت خوارج اور شیعہ و قدریہ تمام فرقے آنحضرت ﷺ کی ان احادیث کو جو ثقہ راویوں سے منقول ہوں برابر قابل حجت سمجھتے رہے یہاں تک کہ پہلی صدی کے بعد متکلمین معتزلہ آئے اور انہوں نے اس اجماع کے خلاف کیا ①

کس قدر ستم ظریفی ہے:

بعض لوگ شاید فطرتاً ایسے ہوتے ہیں وہ علم و فن سیکھنے کی بجائے اپنی عقل ہی سے مسائل حل کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اگرچہ عقل بھی رب کائنات کا بہت بڑا انعام ہے۔ لیکن اصول و فروع تو پڑھنے ہی پڑھتے ہیں اس کے علاوہ چارہ نہیں ہوتا۔ میں ایک بار ایک منکر حدیث سے گفتگو کر رہا تھا میں نے قرآن حکیم کی ایک آیت پیش کی وہ مجھے کہتا ہے یہ کیا ہے؟ میں نے فوراً مصحف شریف اٹھا کر اس کے ہاتھ میں دے دیا بلکہ آیت مبارکہ کھول کر سامنے کر دی میں نے کہا یہ ہے اب وہ صاحب کہنے لگے اس کا کیا مطلب ہے میں نے کہا جس بندے میں ایک آیت کریمہ کا خود ترجمہ کرنے کی صلاحیت نہ ہو وہ حدیث شریف کی فنی حیثیت پر بات کرے یہ کس قدر ستم ظریفی ہے ایسے لوگوں کا اللہ ہی حافظ ہے۔

اگر کسی مسئلہ پر امت کا اجماع ہو جائے تو اس مسئلہ کو دوبارہ زیر بحث لانا یا اس کے خلاف نقطہ نظر بنانا یہ کوئی عقل مندی نہیں ہوتی منکرین حدیث اجماع کے بھی منکر ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ کسی صورت بھی امت کی وحدت گوارا نہیں کرتے۔

① مولانا بدر عالم حجت حدیث: ۹۲ کراچی ایچ ایم سعید اینڈ کمپنی

اس میں کوئی شک نہیں اس جہاں میں سب سے بہتر قانون وہی ہے جو محبوب رب العالمین نے انسانوں کو عطا فرمایا اللہ تعالیٰ نے اپنے پیارے نبی حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ پر قرآن حکیم جیسی عظیم و جلیل کتاب نازل فرمائی اور اس کی تشریح کے لئے اپنے حبیب علیہ السلام کو منتخب فرمایا ظاہر ہے۔

قرآن حکیم کی تفہیم کے لئے ضروری ہے کہ سرور عالم ﷺ کی مبارک سنت اور آپ کی احادیث مبارکہ کو ہر ہر مقام پر پیش نظر رکھا جائے کہ اس کے بغیر قرآن کا سمجھ میں آنا امر محال ہے جن لوگوں نے سید عالم ﷺ کے دامن کرم کو چھوڑ کر قرآن حکیم کو سمجھنے کی کوشش کی انہوں نے جگہ جگہ ٹھوکریں کھائیں ان کو قرآن کریم کا سمجھ آنا تو درکنار رہا وہ اپنے آپ کو بھی بھول گئے اس گلشن دنیا میں بہار اسی وقت قائم رہ سکتی ہے جب ہمارے ایک ہاتھ میں اللہ تعالیٰ کا قرآن ہو اور دوسرے ہاتھ میں رسول اکرم تاجدار عرب و عجم ﷺ کی حدیث مبارکہ ہو اگر سنت کو چھوڑ کر کوئی قرآن حکیم کی تفہیم کی بات کرتا ہے تو وہ پرلے درجے کا جاہل ہے اس کی کوئی بات لائق التفات نہیں، اس کی کوئی تحقیق ایسی ہو ہی نہیں سکتی کہ جس کی طرف توجہ کی جائے۔ اس بیچارے نے کیا تحقیق کرنی ہے جس کے ہاتھ سے دامن مصطفیٰ ﷺ چھوٹ گیا۔ جس نے رسول اکرم ﷺ کی احادیث کا انکار کیا وہ کیا پرواز کرے گا جیسے ہی کوئی شخص سرور عالم ﷺ کی احادیث کا انکار کرتا ہے ویسے ہی اس کے پرکٹ جاتے ہیں اب آپ خود غور فرمائیں پرندے کے پر ہی کٹ جائیں وہ بیچارہ پرواز کا دعویٰ کرے تو کیا کرے بن پروں کے اڑنا ممکن نہیں ہو سکتا پرواز کے لیے پردرکار ہیں اور قرآن سمجھنے کے لئے سرور دنیا و دین کی احادیث مبارکہ درکار ہیں میری سمجھ سے بالا ہے کہ ایک شخص اپنے آپ کو صاحب علم بھی کہے اور عقل مند بھی جانے لیکن اس عظیم ہستی کے کلام کا انکار کر دے جس کو رب کائنات نے اپنا شاہکار بنا کر بھیجا ہوا ہے۔ انکار حدیث کرنے والا کتنا ہی مشہور آدمی ہو وہ کیسا ہی بڑا لیڈر ہو ہمارے نزدیک اس کا کوئی مقام نہیں جب تک وہ سید عالم ﷺ کو زندگی کے ہر شعبے میں حجت نہ مانے۔

سر سید احمد خان:

یہ وہی ہیں جنہوں نے علی گڑھ سکول بنایا تھا جو بعد میں ترقی کر کے کالج اور پھر یونیورسٹی بن گیا تھا انہوں نے ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے بعد مسلمانوں کی حالت کو سدھارنے کے لئے کام کیا، تہذیب الاخلاق رسالہ نکالا، آثار الصنادید نامی کتاب لکھی ان کی کاوشوں سے انگریزوں کا رویہ مسلمانوں سے نرم ہو گیا رسالہ اسباب بغاوت ہند لکھا مسلمانوں کے لئے تعلیم کا بندوبست بھی کیا اور فلاحی کاموں پر بھی توجہ دی۔

چونکہ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی ہند میں جس کو انگریزوں نے غدر کا نام دیا تھا مسلمانوں کو بہت مار پڑی، بعض منافقوں نے علماء حق کا ساتھ نہ دیا بلکہ انگریزوں کی طرف داری کی۔ ہمارے لاہور سے علمی کتب خانہ والوں نے جو اردو کا

ٹیسٹ پیپر چھاپا تھا اس میں مرقوم ہے کہ مولوی ڈپٹی نذیر احمد دہلوی نے ایک میم اور اس کے دو بچوں کی جان بچائی تھی اس پر انگریز نے ان کو شمس العلماء کا خطاب دیا اس وقت واقعی حالات بہت خراب تھے۔ ان حالات کی بنا پر بعض لوگوں نے یہ سمجھا کہ اگر انگریز کو راضی کر لیا جائے تو شاید ہوا کار خ بدل جائے اور وہ ہمارے حق میں چلنے لگے ہمارے پاس بحیثیت مسلمان قانون کامل بصورت قرآن موجود ہے اور اس کی تشریحات نبی کریم ﷺ کی احادیث مبارکہ میں ملتی ہیں اگر آیات قرآن کا مطلب حدیث شریف کی روشنی میں متعین کیا جائے تو ان خیر خواہان قوم کا مدعا پورا نہیں ہوتا۔ ہاں اگر ذخیرہ احادیث مبارکہ کو ناقابل اعتماد ٹھہرا دیا جائے تو ایسی صورت میں آیات قرآن حکیم میں جہاں چاہیں من مانی تفسیر کریں اور جس طرح چاہیں مطلب نکال لیں اسی غرض کو پورا کرنے کے لئے حدیث شریف کو ناقابل اعتماد قرار دیا گیا اور اس سے استدلال کو غیر ضروری قرار دے دیا گیا۔ بظاہر تو کچھ نظر نہ آتا تھا لیکن اگر غور سے دیکھا جائے تو صاف نظر آتا ہے کہ احادیث مبارکہ کا انکار قرآن کو تشکیک میں ڈالنا تھا جب تک حدیث شریف کا انکار نہ کیا جائے اس وقت تک تشکیک فی القرآن کا مقصد پورا نہ ہوتا تھا۔ قرآن، قرآن کا نعرہ لگانے والے دراصل قرآن کریم کو تشکیک میں ڈالنا چاہتے تھے اگر یہ امت قرآن کو سمجھنا چاہتی ہے اور تشکیک فی القرآن کی ناپاک سازش کو طشت از بام کرنا چاہتی ہے تو صرف قرآن کی بات کرنے والوں کو بتا دیا جائے کہ قرآن کا صحیح معنوں میں ماننے والا اور اس پر عمل پیرا ہونے والا وہ ہے جو قرآن کے مطالب و مفاہیم کو حدیث شریف کے ذریعہ سمجھے اگر کوئی قرآن کو احادیث مبارکہ سے ہٹ کر سمجھنا چاہتا ہے تو اس کا صاف صاف مطلب یہ ہے وہ بظاہر تو قرآن کا نعرہ لگا رہا ہے درحقیقت وہ قرآن کے اصل پیغام کو چھپانا چاہتا ہے۔

افتخار احمد بلخی لکھتے ہیں:

انگریزوں کے لائے ہوئے ملحدانہ فلسفہ و نظریات کے دور میں انکار حدیث کی سب سے پہلی آواز وابستگان علی گڑھ کی جانب سے بلند ہوئی اور کیسے بلند ہوئی کہ ایک طرف تو اسلامی ادراک و بصیرت کے ساتھ خیر سے واجبی سا تعلق تھا اور دوسری طرف اپنے زمانہ کی طبعی تحقیقات اور ان کے قیاسی نتائج کو یقینی تسلیم کر لیا گیا اس لئے ضروری ہوا کہ اسلام کی تعلیمات اور مسائل شریعہ کو ان کے مطابق ڈھالا جائے اور یہ کام ہو نہیں سکتا تھا تا وقتیکہ قرآنی آیات کی تعبیر و تاویل کے لئے کھلی چھٹی حاصل نہ کر لی جائے قرآن کے الفاظ اور مضامین کا مسئلہ اس وقت تک حل نہ ہو سکتا تھا جب تک درمیان سے ان تشریحات و تفاسیر کو ہٹا نہ دیا جائے جو قرآن کے منشاء کو متعین کرنے والی ہیں اور وہ تشریحات و توضیحات رسول ﷺ کی احادیث ہیں اس لئے حدیث کی حجیت سے قطعی انکار کر دیا گیا تا کہ قرآنی آیات کو توڑ مروڑ کر حسب خواہش قالب میں ڈھالا جاسکے۔^①

① فتنہ انکار حدیث کا منظر و پس منظر حصہ اول ۶۳ صفحہ افتخار احمد بلخی، مطبوعہ مکتبہ چراغ راہ کراچی۔

سر سید احمد خان لکھتے ہیں:

جن فرشتوں کا قرآن میں ذکر ہے ان کا کوئی اصل وجود نہیں ہو سکتا۔ بلکہ خدا کی بے انتہا قدرتوں کے ظہور کو اور ان قویٰ کو جو خدا نے اپنی تمام مخلوق میں مختلف قسم کے پیدا کیے ہیں ملائکہ یا ملائک کہا ہے جن میں سے ایک شیطان یا ابلیس بھی ہے۔^①

اگر احادیث مبارکہ کو سامنے رکھا جاتا تو قرآن میں جو ذکر ملائکہ آیا ہے اس کی تفسیر کم از کم مندرجہ بالا طریق سے تو نہ کی جاتی۔ اس کی تشریح کسی صاحب علم و فن کو تو کیا متاثر کرے ایسی وضاحت تو ایک عام مسلمان کو بھی متاثر نہیں کرتی ظاہر ہے اس طرح کی من مانی تفسیر کا دروازہ اسی صورت میں کھولا جاسکتا تھا کہ احادیث مبارکہ کا انکار کر دیا جاتا ان کو ناقابل اعتماد قرار دے دیا جاتا اور اہل ایمان کی توجہ فرامین رسول ﷺ سے ہٹا کر اپنی جانب مبذول کروائی جاتی ورنہ یہ کب ممکن ہے کہ ایک طرف ایک عام آدمی کا قول ہو اور دوسری طرف امام الانبیاء ﷺ کا فرمان عالی شان ہو تو لوگ فرمان رسول ﷺ سے صرف نظر کر کے کسی دوسرے کی بات پر توجہ دیں۔

ارشادِ ربانی ہے:

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلٍ لِغَيْرِ اللَّهِ
بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْبَوْقُودَةُ وَالْمُتَرَدِّيَّةُ وَالنَّطِيعَةُ وَمَا أَكَلَ
السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ^②

تم پر حرام ہے مردار اور خون اور سور کا گوشت اور جس کے ذبح میں غیر خدا کا نام پکارا گیا اور جو گلہ گھونٹنے سے مرے اور بے دھار کی چیز سے مارا ہوا اور جو گر کر مر اور جسے کسی جانور نے سینگ مارا اور جسے کوئی درندہ کھا گیا مگر جنہیں تم ذبح کر لو۔

قرآن حکیم کی کسی آیت کا معنی اس وقت تک واضح نہیں ہوتا جب تک رسول اکرم ﷺ کی حدیث شریف کو پیش نظر نہ رکھا جائے فرمان رسول ﷺ سے فرار گمراہی ہے اس آیت مبارکہ کی تفسیر میں رسول اللہ ﷺ کے متعین کردہ مفہوم کو نہ مانتے ہوئے اس کی مراد سے قطعاً بے نیاز ہو کر اپنی عقل و رائے سے معنی بیان کیا گیا۔ تہذیب الاخلاق میں ہے۔ میری تحقیق یہ ہے کہ پرند منخنقہ (گردن مروڑ کر مارا ہوا پرند) کی حرمت با استدلال آیت مستدلہ منصوص قرآنی نہیں^③

① تفسیر القرآن سر سید یعنی منقول تنقیح البیان۔ بحوالہ فتنہ انکار حدیث ج ۲، ۳۹، صفحہ مطبوعہ مکتبہ چراغ راہ کراچی۔

② سورة مائدہ آیت ۳

③ تہذیب الاخلاق ج ۲ صفحہ ۲۲۱

جو دلیل دی گئی اس کا خلاصہ:

آیت کریمہ میں جن چوپایوں کا ذکر ہوا ہے مثلاً موقوذہ، منخنقہ، متردیہ، اور نطیحہ ان میں تائیا تو مونث کی ہوگی یا تائے نقل و تحویل اگر مونث کی ہوگی تو اس کا موصوف بھی مونث ہوگا موصوف جو بھی قرار دیا جائے اس کی حرمت منصوص نہ ہوئی اس لئے کہ وہ موصوف منصوص قرآنی نہیں اور تائے تانیث قرار دینا بھی منصوص نہیں بلکہ اجتہادی ہوا۔ اگر تائے تانیث تحویل و نقل ہو تو ایسی صورت میں بھی اگرچہ کسی موصوف مونث کی تلاش نہ رہے گی مگر جس پر ان الفاظ کا صدق ہوگا بر بنائے تائے نقل و تحویل اس کی حرمت بھی منصوص نہ ہوگی اس لئے کہ تائے نقل و تحویل قرار دینا منصوص نہیں بلکہ اجتہادی ہے ①

غور فرمایا آپ نے کس طرح عربی گرامر میں سرسید احمد خان صاحب غرقاب ہیں بہت محنت فرمائی ہے اس قاعدہ کو بیان کرنے کے لئے لیکن ایک بات یہاں پس پردہ ہی رہ گئی کہ اتنی مشقت لگانے کی غایت کیا تھی۔ جناب مفسر صاحب خود ہی وضاحت کرتے ہیں کہ

ان الفاظ میں تائے تانیث ہے اور جو موصوف محذوف ہے وہ ”بھیمہ“ ہے یعنی وہ چوپایہ جو جھٹکا دے کر مارا گیا ہو یا جو اوپر سے گر کر مر جائے یا جو لڑتے میں سینگ کی چوٹ سے مر جائے یا جس کو لکڑی کی لٹھ سے مار کر ہلاک کر دیا جائے وہ حرام ہے لہذا پرند اس سلسلہ میں نہیں آتا ②

یہ سارے پاڑ اس لیے بیلے گئے کہ انگریز بہادر کے دسترخوان پر گردن مروڑی ہوئی مرغی کھانے کا جواز پیدا ہو جائے ③

آپ ہی اپنی اداؤں پہ غور کیجئے حضور
ہم کچھ عرض کریں گے تو شکایت ہوگی

یہی مرد مسلمان ہونے کی علامت ہے:

جب انگریز نے ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے بعد ہندوستان پر قبضہ کر لیا اور لال قلعہ دہلی پر اپنا پرچم لہرایا تو مسلمانوں کو بری طرح انتقام کا نشانہ بنایا، بڑے بڑے علماء حق کو شہید کر دیا گیا یا کالے پانی کی سزائیں دی گئیں ان کی جائیدادیں ضبط کر لی گئیں اور اہل ایمان پر عرصہ حیات تنگ کر دیا گیا انگریزوں نے اپنا تسلط جمانے کے بعد لوگوں کو اپنی طرز کے کھانے کھلانے کی بھی بھرپور کوشش کی انگریزوں کے باورچی عموماً مرغی کو پکڑ کر اس کی گردن مروڑ

① تہذیب الاخلاق ج ۲ صفحہ ۲۱۲/۲۱۱

② تہذیب الاخلاق جلد ۲ صفحہ ۳۱

③ فتنہ انکا حدیث کا منظر و پس منظر حصہ اول افتخار احمد بلخی۔ مکتبہ چراغ راہ کراچی۔

کر بوٹیاں بنا لیتے تھے۔ مقصد یہ تھا کہ اگر کہیں ایسا موقع مل جائے تو انگریز کے دسترخوان پر کھانا تناول کر لینا چاہیے۔ اسلام اس چیز کی قطعاً اجازت نہیں دیتا کہ جس پر ند کو گلہ گھونٹ کر مار دیا جائے اسی کا گوشت پکا کر کھالیا جائے۔ کوئی عام سا مسلمان بھی اس کو پسند نہیں کرتا بلکہ ایسے گوشت سے سخت نفرت کرتا ہے۔ یہی تقاضاء ایمان ہے۔ اسی پر قائم رہنا چاہیے یہی مردِ مسلمان ہونے کی علامت ہے۔

مسلمان یقیناً دنیا کی سب سے عظیم قوم ہیں، اس میں کوئی شک نہیں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے امام الانبیاء علیہ السلام کے ساتھ وہ محبت کی کہ رہتی دنیا تک اس کی مثال ملنا محال ہے۔ انہوں نے آپ کی ایک ایک ادا کو نہ صرف اپنایا بلکہ اس کو ضبط کیا اور اس کو دوسروں تک پہنچانے کا اہتمام کیا اور صحابہ ایسا عظیم و جلیل دور ہے کہ اس کی خوشبو آج تک ان فضاؤں میں محسوس کی جاسکتی ہے۔ وہ اپنے پیارے نبی ﷺ کی سنت کو دل و جان سے عزیز رکھتے تھے وہ اپنے آقا و مولیٰ علیہ السلام کی احادیث کو اذبر رکھتے تھے لیکن اسی امت کے بعض لوگوں کو نا معلوم کیا دورہ پڑا کہ انہوں نے احادیث مبارکہ کی افادیت کا نہ صرف انکار کیا بلکہ اس کے خلاف ایک محاذ کھڑا کر دیا۔ مطالعہ فرمائیے۔

نواب اعظم یار جنگ:

انہی کا نام مولوی چراغ علی ہے۔ جس کو نواب اعظم یار جنگ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ یہی نواب صاحب

لکھتے ہیں۔

فقہاء یہ کہتے ہیں کہ گواحدیث مثل اخبار آحاد کے مستند نہ ہوں لیکن عملی طور پر ان کی پیروی کرنا مسلمانوں پر لازم ہے اس کے یہ معنی ہوئے کہ بہر حال ہمیں احادیث کی پیروی کرنا چاہیے خواہ ہماری عقل اور کانشیسی (ایمان) ہم کو اس پر مجبور کرے یا نہ کرے جن محققین نے احادیث کو جمع کیا اور ان کی چھان بین کی ہے ان کا یہ قول ہے کہ عموماً کیسی ہی مضبوط اور محکم اسناد کیوں نہ ہوں احادیث پر اعتبار نہیں ہو سکتا اور نہ اس میں بیان کی گئی شے اس کا یقینی علم اس سے حاصل ہو سکتا ہے اس قول پر اگر خیال کیا جائے تو احادیث کے لیے معیار صداقت اور اصول عقلی کے قائم کرنے کی کوئی ضرورت ہی نہیں رہتی کیونکہ وہ بذات خود بالکل ناقابل اعتبار ہیں۔^①

نواب اعظم یار جنگ مولوی چراغ علی صاحب کے نزدیک احادیث مبارکہ تو قابل اعتبار نہیں ہیں۔ ان کی تو کوئی حیثیت نہیں جو ان پر اعتماد کیا جائے۔ احادیث مبارکہ کو ناقابل اعتبار قرار دینا ہی ترقی کے لیے ضروری چیز ہے مگر انگریزی حکومت یقیناً قابل اعتبار ہے اس پر تو ضرور اعتماد کرنا چاہیے کیونکہ دنیوی تمام فوائد اسی پر اعتماد کرنے میں مضمر ہیں۔ دنیا کی رعنائیاں چھوڑ کر آخرت کی عیش پر کون صبر کرے کون اللہ و رسول جل و علا و صلی اللہ علیہ وسلم کے فرامین پر عمل پیرا ہو اور کون آخرت تک دنیا کی زندگی بے بسی و بے کسی میں گزارنے پر راضی ہو آخر یہ کوئی عقل مندی تھوڑی

① اعظم الکلام فی ارتقاء اسلام جلد ۱ صفحہ ۲۰

بے دانش تو اس کا نام ہے جو کچھ ملے وہ دنیا میں ہی ملے اس زندگی میں خوب عیش ہو اور راحت ہو نواب اعظم یار جنگ یعنی مولوی چراغ علی صاحب لکھتے ہیں۔

دنیا بھر میں سلطنت انگریزی سب سے بڑی اسلامی سلطنت ہے یعنی ملکہ انگلستان و قیصرہ ہند کی عملداری سب بادشاہوں سے زیادہ ہے خصوصاً اعلیٰ حضرت سلطان روم سے بھی زیادہ مسلمانوں پر ہے۔^①

مطالعہ فرمایا آپ نے وہ بیان جو نواب اعظم یار جنگ صاحب نے بڑے اطمینان سے صادر فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ ہمارا نقطہ نظر اپنی پوری آب و تاب سے منظر عام پر ہے ہمارا عقیدہ ہے، ہمارا اعتقاد ہے کہ قرآن کو سمجھنے کے لئے صاحب قرآن کی احادیث مبارکہ ضروری ہیں اور آپ کی احادیث کے بغیر قرآن فہمی کا دعویٰ سراسر باطل ہے۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ کوئی بھی شرعی مسئلہ ہو اس کا حل نکالنے کے لئے قرآن و حدیث کا سمجھنا ضروری ہے اور قرآن و حدیث کسی ملکہ انگلستان کو اہل ایمان کی رہبر نہیں کہتے اور کسی انگریزی حکومت کو بڑی اسلامی سلطنت قرار نہیں دیتے۔ انکار حدیث صرف اور صرف اس لیے کیا جاتا ہے تاکہ انگریزی حکومت کو اسلامی حکومت ثابت کیا جاسکے۔ غیر مسلم، انگریز کی سلطنت کو بڑی اسلامی سلطنت کہنا یہ سب کچھ انکار حدیث کے بعد ہی ممکن ہو سکتا ہے اسی میں یہ نعرہ لگایا جاسکتا ہے۔ نواب صاحب بھی کہتے ہیں۔ قرآن ہمیں تمدنی و سیاسی پولیٹیکل (Political) ^② قانون نہیں سکھاتا۔ نواب صاحب تو رہے نواب ایک اور صاحب نے بھی اس میدان میں قدم رکھا۔

عبداللہ چکڑالوی:

میں نے منکرین حدیث کا بغور مطالعہ کیا ہے۔ ان کا مزاج سمجھنے کی کوشش کی ہے۔ تاکہ امت مسلمہ کو بتایا جاسکے کہ ان کو کس طرح پہچانا جاسکتا ہے۔ بہت عرق ریزی کے بعد سمجھ پایا ہوں کہ جب ان لوگوں سے بات چیت ہوگی اور آپ ان کو حدیث کا منکر کہیں گے تو فوراً اس بات کی تردید کریں گے اور بلا تامل کہہ دیں گے ہم پر الزام ہے ہم کسی صحیح حدیث کا انکار نہیں کرتے جب آپ حدیث شریف کا حوالہ دیں گے تو فوراً کہہ دیں ہم کیسے مان لیں ہم تو دیکھیں گے کہ یہ حدیث جو آپ پیش کر رہے ہیں قرآن کے مطابق ہے ان کا یہ کہنا ایک بہت بڑا دھوکہ ہوتا ہے مطلب اس بات کا صرف اتنا ہوتا ہے کہ اگر تو حدیث ان کے اپنے مفاد میں آگئی تو بلا روک ٹوک قابل قبول اور اگر حدیث شریف ان کے موقف کے خلاف آگئی تو فوراً اس کی صحت بھی ناقابل اعتماد اور وہ حدیث بھی ناقابل

① اعظم الکلام فی ارتقاء اسلام جلد ۱ صفحہ ۱۵، ۱۶، ۱۷

② اعظم الکلام فی ارتقاء اسلام جلد ۱ صفحہ ۱۰، ۱۳، ۱۷

اعتبار یہ ان لوگوں کے وہ حربے ہیں جن کے ذریعے یہ پہنچانے جاتے ہیں۔ لیکن جہاں خود ان کی کوئی ضرورت حدیث شریف سے پوری ہو رہی ہو تو وہاں حدیث پیش کر دیں گے۔ اسی سلسلے کی ایک کڑی عبداللہ چکڑالوی بھی ہے۔ چکڑالوی صاحب لکھتے ہیں۔

قرآن مجید میں دین اسلام کی ہر چیز من کل الوجوہ مفصل و مشرّح بیان ہو گئی ہے تو اب وحی خفی یا حدیث کی کیا حاجت رہی بلکہ ان کا ماننا اور دین اسلام میں اس پر عمل درآمد کرنا سراسر کفر، شرک، ظلم، فسق ہے ①

منکرین حدیث کی مکاریاں:

اللہ تعالیٰ بھی بڑا ہی کارساز ہے وہ کسی بد عقیدہ کو ڈھکا چھپا نہیں رہنے دیتا اس کے منہ سے کوئی نہ کوئی ایسی بات نکلوادیتا ہے جس سے وہ کھل کر لوگوں کے سامنے آجاتا ہے۔

عبداللہ چکڑالوی نے بڑے مکارانہ طریقے سے حملہ کیا ہے۔ کہ قرآن مجید میں ہر چیز مفصل و مشرّح بیان ہو گئی ہے۔ بندہ پوچھے کہ یہ من کل الوجوہ کا دائرہ کیا ہے۔ لگتا مجھے یوں ہے کہ اس شخص کو من کل الوجوہ کا دائرہ خود معلوم نہ تھا ورنہ وہ ہرگز اس طرح رقم طراز نہ ہوتا۔ پھر بیچارہ یہاں تک ہی نہ رہا بلکہ آگے بڑھا اور وحی خفی یا حدیث کا بھی انکار کر دیا اور اس کی ضرورت کی نفی کر دی۔ یہاں پہنچ کر بھی دل کو قرار نہ آیا تو لگے ہاتھوں وحی یا حدیث کی حاجت کا انکار کرتے ہی اس پر عمل درآمد کی بات کی اور اس کو کفر، شرک، ظلم اور فسق تک کہہ دیا اور اس کا دائرہ خود متعین کر دیا یعنی ”سراسر“ اب جب بھی کسی منکر حدیث سے بات ہو تو اس کو آغاز پر ہی آپ کہہ دیں تم بتاؤ وحی خفی یا حدیث ہے کیا؟ جب وہ بیان کرنے لگے تو فوراً کہہ دیں اس پر عمل کرنے سے کیا لازم آتا ہے چونکہ یہ لوگ خود اس کو کفر، شرک ظلم اور فسق کہہ کر ساری ڈگریاں دے چکے ہیں لہذا ان کو ان کی اپنی عبارت میں رکھ کر رگڑا چڑھائیں انشاء اللہ شفاء ہوگی۔

مولوی احمد دین امرتسری:

یہ صاحب مولوی عبداللہ چکڑالوی سے بھی دو ہاتھ آگے نکل گئے۔ مولوی احمد دین نے امرتسر میں حدیث شریف کے خلاف ایک بہت بڑا محاذ کھڑا کر دیا۔ اس نظریے کی اشاعت کے لئے ایک تو اہل سنت مسلمہ، بنائی اور ساتھ ہی ایک ماہنامہ رسالہ بھی نکالا اس کا نام ”البیان“ رکھا اس طرح امرتسر میں ایک حلقہ بنا دیا۔ اس شخص کا ایک حلقہ اثر تھا اس وجہ سے یہ فتنہ امرتسر میں ایک نئی طرح کے ساتھ ابھرا، مگر آخر دم توڑ ہی گیا مولوی احمد دین امرتسری نے لکھا ہے۔

اگر حدیثیں بھی قرآن مجید کی طرح ہمیشہ کے لئے مقصود اور ضروری التبلیغ ہوتیں تو ضروری قرآن مجید کی طرح

ہی پہچانی جاتیں ②

① مولوی عبداللہ چکڑالوی، کتاب مناظرہ صفحہ ۱۹ منقول از مقام حدیث

② فتنہ انکار حدیث منظر و پس منظر صفحہ ۹۲ مطبوعہ مکتبہ چراغ راہ کراچی۔

کیا بات ہے الفاظ بڑے زبردست استعمال کیے ہیں مگر معانی سے مطلقاً بے خبر لوگ ہیں۔ ایک عام دماغ کا مالک مسلمان بھی جانتا ہے کہ حدیثیں واقعی ضروری تبلیغ رہی ہیں جب سے قرآن آیا ہے اس وقت سے لے کر آج تک ایک دن بھی ایسا نہیں گزرا جس میں تبلیغ نہ ہوئی اور ایسا بھی نہیں ہوا کہ تبلیغ بغیر حدیث شریف کے ہو کوئی مائی کالال آج تک ایسا پیدا ہی نہیں ہوا جس نے تبلیغ دین کی ہو اور حدیث شریف کا حوالہ نہ دیا ہو۔ کیا جہالت ہے، کیا اندھا پن ہے۔ کیا کور بینی ہے۔ کیا ہی عقل و فکر سے عاری لوگ ہیں جن کو اپنی بات تک کہنی نہیں آتی مگر وہ بھی بزعم خویش محقق بنے بیٹھے ہیں۔ دراصل یہ لوگ اپنی مرضی کا اسلام بنانا چاہتے تھے اور حدیث شریف ان کے راستے میں رکاوٹ تھی سب سے پہلا اقدام ان کا یہی تھا کہ راستے کا پتھر ہٹا دیا جائے اور جب راہ ہموار ہوگی تو ہم اپنی من مانی کاروائیاں کریں گے جیسا ہم چاہیں گے ویا دین بنالیں گے اور لوگوں کو کہیں گے یہ ہے دین یہ ہے اسلام لیکن اللہ تعالیٰ نے بروقت علماء حق کو ان کے خلاف کھڑا کر دیا اور ان کی دلائل سے کمر توڑ کر رکھ دی آج تک بیچارے ٹوٹی کمر لیے پھرتے ہیں۔

قرآن مجید کی آیات پڑھ پڑھ کر علماء حق نے ایسی ضربیں لگائیں کہ ان کی ٹیسیں آج تک منکرین حدیث محسوس رہے ہیں۔

منکرین حدیث کا اصل مقصود منصب رسالت پر حملہ:

اس بدطینت گروہ کا اصل مقصود یہ تھا کہ مسلمانوں کے دلوں سے مقام رسالت کو محو کر دیا جائے اور اللہ تعالیٰ کے انبیاء علیہم السلام کو ایک عام آدمی کی صف میں لاکھڑا کیا جائے بلکہ دوسرے لوگوں کو ان جیسا لائق مانا جائے اور صاف صاف کہہ دیا کہ نبی بھی عام آدمی ہی کی طرح کا ہوتا ہے۔ یہ ہے منکرین حدیث کا مدعا لیجئے مطالعہ فرمائیے۔ مولوی احمد دین امرتسری کا بیان ہے۔

قرآن مجید رسول خدا کو محض تصرف الہی سے ملا ہے، ہاں خدا کی حکمت کا ضرور یہ تقاضا ہے کہ جب کسی کو رسول و نبی (علیہ السلام) مقرر فرمانے کی ضرورت ہو تو موجود اشخاص میں سے لائق اور مناسب شخص یا شخصوں کو ہی چن لیا جائے لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ دوسرے لوگ ویسے لائق اور مناسب نہیں بن سکتے لائق اور مناسب نہ بنا ہوا ہونا اور بات ہے دوسرے لوگ بھی ویسے لائق اور مناسب بن سکتے تھے لیکن بنے ہوئے نہیں تھے۔^①

منکرین مقامات رسالت کا ناطقہ امام احمد رضا حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے بند کیا:

یہ مقام قابل غور ہے۔ ان الفاظ پر بطور خاص تفکر کرنا چاہیے۔ دوسرے لوگ بھی ایسے لائق اور مناسب بن سکتے تھے۔ منکرین کا اصل مدعا یہ تھا کہ کسی نہ کسی طرح انبیاء کرام کے مقدس گروہ کو عام لوگوں کی مثل ثابت

① فتنہ انکار حدیث منظر و پس منظر ۹۴ افتخار احمد بنی مطبوعہ مکتبہ چراغ راہ۔ کراچی

کر دیا جائے تاکہ مسلمانوں کے دل سے اس جماعت مقدسہ کا ادب محو ہو جائے اور جب یہ کام کر لیں گے تو آگے سب کچھ کرنا آسان ہوگا۔ لیکن اللہ تعالیٰ ہر زمانے میں اس طرح کے لوگوں کا ناطقہ بند کروا ہی دیتا ہے اور ایسا بندوبست فرماتا ہے کہ زمانہ انگشت بدنداں رہ جاتا ہے۔

یہ بات میں محض عقیدت کی بنا پر نہیں کہنے لگا بلکہ یہ ایک حقیقت ثابتہ ہے کہ مقامات انبیاء و اولیاء کو جس طرح دلائل قاہرہ سے امام احمد رضا خاں حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمایا وہ انہی کا خاصہ ہے انہوں نے اپنی کتب میں قرآن و حدیث اور امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے اجتہادات کی روشنی میں یہ ثابت کیا ہے اگر دامن انبیاء ہاتھ سے چھوٹ جائے تو پلے رہ ہی کچھ نہیں جاتا ہماری دنیا و آخرت دونوں جہانوں کی کامیابی کا مدار ہی سرور دو عالم نور مجسم حضرت محمد مصطفی صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت و محبت میں مضمر ہے۔

ان کا انداز اتناد لئشین ہے کہ ہر صاحب شعور کو اس بات کا اعتراف کروا دیتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دامن کرم چھوڑ کر اللہ تعالیٰ کو ہرگز راضی نہیں کیا جاسکتا دنیا و آخرت دونوں جہانوں کی کامرانی آپ ہی کے واسطے سے ممکن ہو سکتی ہے وہ فرماتے ہیں:

مژدہ باداے عاصیو! شافع شہ ابرار ہے

تہنیت اے مجرمو! ذات خدا غفار ہے ①

مجھے نہیں معلوم بعض لوگوں میں یہ انتہائی بھیانک نظریہ کہاں سے آگیا کس راستے سے یہ غیر سنجیدہ عقیدہ در آیا بہر حال کوئی مسلمان جو تھوڑی سی سمد بدھ رکھتا ہے وہ کبھی بھی اس چیز کو گوارا نہیں کرتا کہ کوئی اس کے پیارے آقا علیہ السلام کو عام انسان کی طرح قرار دے دے وہ تو ہم سب کے ملجی و ماویٰ ہیں۔

منکرین حدیث کی جہاں اور علامات ہیں وہاں ایک بڑی واضح علامت یہ بھی ہے جب ان کو منکر حدیث کہا جائے تو بڑا چڑتے ہیں اور یوں گویا ہوتے ہیں یہ ہم پر الزام ہے ہم تو حدیث کے قائل ہیں بھلا یہ کیسے ممکن ہے ہم حدیث ہی کو نہ مانیں۔ ان سب باتوں کا مقصد صرف اتنا ہوتا ہے کہ لوگوں میں ہم بدنام نہ ہو جائیں ورنہ ان کا نقطہ نظریہ ہے کہ جو حدیث شریف ان کے اپنے مطلب کی ہو اس کو فوراً بیان کریں گے اور بیان کرتے وقت یوں محسوس ہوں گے جیسے یہ لوگ حافظ الحدیث ہیں۔ اپنے مطلب کی حدیث بیان کرتے وقت نہ یہ یاد کہ یہ قرآن کے مطابق ہے۔ نہ یہ یاد کہ یہ مزاج رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف تو نہیں۔ نہ یہ یاد کہ اس کی اسناد کیسی ہے اس کے راویان کیسے ہیں ثقہ ہیں یا غیر ثقہ۔ بس اگر ہم لوگ کوئی حدیث شریف بیان کریں تو فوراً سوالات کی لائن لگا دیتے ہیں ایسے ہی لوگوں میں سے ایک اور صاحب بھی ہیں اب میں ان صاحب کا ذکر کرتا ہوں۔

① حدائق بخشش امام احمد رضا مجموعہ کلام

اسلم جیرا جیوری:

یہ صاحب بھی منکرین حدیث میں بڑا مقام رکھتے ہیں۔ ان کی تحریک بھی بہت حد تک معروف ہوئی لیکن پروان نہ چڑھ سکی اس لیے کہ اہل علم نے ان کا بھی ناطقہ بند کر دیا اسلم جیرا جیوری لکھتے ہیں۔
جب سے حدیثوں کی تدوین شروع ہوئی ہے اسی وقت سے اہل علم کی ایک جماعت ایسی ہوتی چلی آئی ہے جو اس کی دینی حیثیت کی منکر رہی یعنی ان کے انکار کا مطلب یہ نہیں کہ وہ حدیث کے وجود یا اس کی حقیقت ہی کو نہیں مانتے یا اس کو بالکل جھوٹ جانتے ہیں بلکہ صرف یہ ہے کہ اس کو دینی حجت نہیں تسلیم کرتے۔^①
غور کیا آپ نے ان الفاظ پر جب سے حدیثوں کی تدوین شروع ہوئی ہے اسی وقت سے اہل علم کی ایک جماعت ایسی ہوتی چلی آئی ہے جو اس کی دینی حیثیت کی منکر رہی۔

اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ معتزلہ جو حدیث و سنت کے مخالف تھے وہ اہل علم کی جماعت تھی اس کا حال تو آپ پڑھ آئے ہیں کہ حضرت خواجہ حسن بصری رضی اللہ عنہ نے کس شدید طریقے سے واصل بن عطاء کا رد کیا تھا یہی معتزلہ کا دادا تھا اور بعد والے سب کے سب منکرین حدیث اسی اخبث کی نسل سے ہیں۔ دورنگی بھی کیسی باکمال ہے یہ منکرین حدیث جب کسی صاحب علم کے سامنے آتے ہیں تو صاف صاف کہتے ہم کب حدیث شریف کا انکار کرتے ہیں ہم تو حدیث شریف کو بیان کرتے ہیں ہم تو حدیث شریف نقل کرتے ہیں ہم تو حدیث شریف سے استدلال کرتے ہیں یہ باتیں سن کر ہمارے بعض لوگ یہ سمجھ لیتے ہیں کہ شاید سچ کہہ رہے ہیں حقیقت یہ ہے کہ سچ نہیں ہوتا بلکہ صریح منافقت ہے ہم نے آپ کو وہی تناظر دکھایا ہے کہ جب اپنی ضرورت نکلتی ہو تو حدیث کا حوالہ فوراً دیں گے اس وقت نہ اس کے متن پر اعتراض، نہ اس کی سند پر کوئی اشکال، نہ اس کی تاریخ پر الزام نہ اس کی دینی حیثیت یاد۔ دراصل یہ لوگ اپنا ایک نیا اسلام بنانا چاہتے تھے مگر اہل حق نے ایسا ہونے نہ دیا سخت سے سخت حالات میں بھی ان کی ایک بھی غلط بات چلنے نہ دی۔ جو نعمہ واصل بن عطاء نے حضرت حسن بصری کے زمانہ میں گایا تھا اسی کو نئی دھن بنا کر سرسید احمد خان صاحب، نواب اعظم یار جنگ مولوی چراغ علی، مولوی عبداللہ چکڑالوی، مولوی احمد دین امرتسری، حافظ اسلم جیرا جیوری، غلام احمد پرویز اینڈ کمپنی نے گانے کی کوشش کی مگر وہ اپنی پرانی دھن بھی بھول گئے۔

منکرین کی ایک مشترکہ حرکت!

اس زمانے میں بھی بعض لوگ اسی راگ کو اپنے کی بھرپور کوشش کر رہے ہیں مگر اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو بھی ایسا حق شناس کمپیوٹر عطا فرمایا ہوا ہے جو ان بازی گروں کا سب کیا دھرا طشت از بام کر دیتے ہیں۔ منکرین حدیث کیسی نئی دھن بنا کر پرانا راگ اپنے آئیں مگر مسلمان ان کو پہچان لیتے ہیں۔ یہ لوگ ہزار شور مچائیں لاکھ پترے بدل بدل

① مطالعہ حدیث صفحہ ۵۰ مضمون منکرین حدیث از حافظ اسلم جیرا جیوری بحوالہ صفحہ ۱۲ فقہ انکار حدیث

کربات کریں آخر پکڑے ہی جاتے ہیں۔ وہ کون سی حرکت ہے جس سے یہ منکرین حدیث پکڑے جاتے ہیں ان سب لوگوں کی ایک مشترکہ حرکت ہے جو ان کو چھپا نہیں رہنے دیتی وہ ہے مقامات انبیاء کا انکار، محمد عربی ﷺ کی شوکتِ خداداد کا انکار۔ تمام اہل ایمان کو یقین کامل رکھنا چاہیے کہ اس امت کی ساری عزت و عظمت نبی کریم ﷺ کے دامن کرم سے وابستہ ہونے میں ہے آپ کی محبت میں غرقاب ہونا ہی ایمان کے کامل ہونے کی علامت ہے اگر محبت رسول ﷺ میں کمی ہوگئی تو اس کا صاف مطلب یہ ہے قوتِ ایمانی کی حلاوت میں کمی ہے اور جسے اپنے آقا علیہ السلام پر کوئی اعتراض سوجھ گیا سمجھ لو ایمان ضائع ہو گیا اور تمام تر عنایات رب العالمین کا دروازہ بند ہو گیا۔ جو شخص رسول اکرم تاجدار عرب و عجم ﷺ سے وفا نہیں کرتا وہ کسی اور سے کیا وفا کرے گا۔ رسول اللہ ﷺ کی حیثیت کو چیلنج کرنا اور آپ کی حدیث شریف کو آپ کی سنتِ مطہرہ کو قانون نہ ماننا یہ پرلے درجے کے جاہلوں کی روش ہے اس طرح کے لوگوں کو نولفٹ (No lift) پر رکھنا چاہیے کہ ایسے لوگ ہوتے ہی اس قابل ہیں۔

منکرین حدیث کا علاج:

میرا تیس سالہ تجربہ ہے جب بھی اس قسم کے لوگ کسی صاحب علم و فن کے سامنے آتے ہیں تو خلطِ مبحث کرتے ہیں ان کا علاج یہ ہے کہ ان کو آغاز گفتگو پر ہی یہ کہہ دیا جائے جب تک ایک مسئلہ پر گفتگو نتیجہ پر نہ پہنچے دوسرا مسئلہ شروع نہیں کرنے دیں گے ان کو ایک جگہ اصول میں پھنسا کر خوب زچ کیا جائے تاکہ آئندہ زندگی بھر یاد رہے کہ کسی سچے مسلمان سے گفتگو میں ذلت ہی اٹھانا پڑتی ہے۔ اپنے عقائد و نظریات کو دلائل کے ساتھ بیان کرنا چاہیے۔ جب آپ اپنے آپ کو منکرین حدیث یعنی منکرین مقامات انبیاء و اولیاء کے سامنے دلائل کے جہاں میں اتاریں تو خوب براہین سے پُر گفتگو کریں نیز اب موقعہ ہے کہ آپ اصطلاحاتی انداز اپنائیں اور پوری کوشش کریں کہ مخالف یہ کہنے پر بار بار مجبور ہو کہ کیا؟ جب کیا؟ کہے تو اب سمجھ لیجئے کہ اس منکر مقامِ مصطفیٰ ﷺ کی ذلت کا وقت آ گیا ہے لہذا وہیں خوب شانِ محبوب رب بیان کریں شاید اب ہی اس منکر کو سمجھ آ جائے بہر حال اس بات پر یقین رکھیں کہ غلبہ آخر نبی کریم ﷺ کے سچے غلاموں ہی کو حاصل ہوگا اور مقامِ مصطفیٰ ﷺ ہمیشہ ہمیشہ سر بلند رہے گا امام احمد رضا خاں حنفی فرماتے ہیں۔

مٹ گئے مٹتے ہیں مٹ جائیں اعداء تیرے

نہ مٹا ہے نہ مٹے گا کبھی چرچا تیرا

یہ بات خوب یاد رکھ لیجئے، جو شخص قرآن پڑھ کر کمالات رسول ﷺ کا انکار کرے سمجھ لو منکر ہے بد بخت ہے، بدطنیت ہے، بے حمیت ہے۔ صداقت و دیانت سے اس کا دور کا بھی تعلق نہیں۔ اور اگر کوئی شخص قرآن پڑھ کر نبی محتشم ﷺ کی شان بیان کرے اور بار بار کہے اس آیت مقدسہ سے رسول اللہ ﷺ کی یہ شان سمجھ آتی ہے، اس آیت سے آپ کا یہ مقام بلند تر سمجھ آتا ہے۔ اس آیت سے ایک یہ کمال بھی بین ہوتا ہے اسی آیت سے ایک مزید

عظمت کا پتہ چلتا ہے۔ تو یقین کر لو یہ شخص پکا مسلمان ہے دیانت و صداقت اس میں کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص حدیث نبوی پیش کرتا ہے اور اس سے استدلال کرتے ہوئے آپ پر کسی بھی انداز میں اعتراض کرتا ہے کسی کمال کی نشی کرتا ہے تو سمجھ لو یہ بھی منکر ہے، بد بخت ہے، بد طینت ہے بے حمیت ہے صداقت و دیانت سے اس کا دور کا بھی تعلق نہیں ہے۔ اور اگر حدیث پڑھ کر شان رسالت بیان کرتا ہے۔ مقام مصطفیٰ علیہ السلام کو بین کرتا ہے تو یقین کر لیں یہ شخص پکا مسلمان ہے مقامات نبوت کو ماننے والا ہے۔ خوش بخت ہے، صالح طینت ہے، باحمیت ہے، صداقت و دیانت کا علمبردار ہے۔ ایسے لوگوں کی صحبت میں ضرور بیٹھنا چاہیے اور دوسروں کو بھی ایسے نیک آدمی کی مجلس میں لے جانا چاہیے۔ اس کی برکت یہ ہوگی کہ آج کا ایک سلجھا ہوا مرد کل کا ایک پورا خاندان ہوگا۔

عرصہ ہوا میں نے جامع ترمذی شریف کی شرح پر کام شروع کیا ہوا ہے الحمد للہ جلد اول مکمل ہو چکی اس پر اختتامی دستخط بھی کر چکا۔ مقدمہ لکھنا باقی تھا وہ بھی لکھ دیا، احباب سے اس کی اشاعت کے لئے گزارش کر رہا تھا لیکن اس کے چھپنے کے اسباب پیدا نہ ہوئے اگرچہ مایوس تو نہیں تھا لیکن پریشان ضرور تھا اس لئے کہ یہ بھی سنا تھا کہ لوگ کہتے ہیں کب آئے گی شرح ترمذی پر اللہ تعالیٰ کا خاص فضل ہوا کہ حرمین شریفین کی حاضری کے اسباب بن گئے۔ میں پاکستان سے روانگی کے وقت کچھ کتب و رسائل کے مسودات ہمراہ لے آیا کچھ پر تو مکہ مشرفہ میں مستجاب پر بیٹھ کر دستخط کیے، اور کچھ مسودات مدینہ شریف لے آیا ہوں ان پر یہاں دستخط ثبت کروں گا۔ ان شاء اللہ

وحدت امت کی دعا

مدینہ منورہ میں مسجد نبوی شریف میں حاضر ہوں۔ گنبد خضریٰ شریف کی زیارت کر رہا ہوں۔ کمال الطاف محسوس کر رہا ہوں، یوں لگتا ہے جیسے دل پر سکینہ نازل ہو رہا ہے اس وقت ایسا اطمینان حاصل ہے کہ عمر بھر ایسا اطمینان شاید نہیں دیکھا۔ نظریں اٹھا اٹھا کر گنبد خضریٰ کو دیکھ رہا ہوں اور نظریں جھکا جھکا کر سرکارِ دو عالم نور مجتسم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ اقدس میں عرض کر رہا ہوں یا رسول اللہ! صلی اللہ علیک وسلم ساری امت کی شفاعت فرمائیے گا خصوصاً اس گناہ گار و سیاہ کار (راقم الحروف) کی، میرے اہل خانہ کی میرے تمام روحانی بیٹوں اور بیٹیوں کی نیز جن جن خواتین و حضرات نے چلتے وقت سلام و دعا کا کہا تھا ان سب کا سلام بھی قبول فرمائیے اور ان کی شفاعت بھی فرمادیجئے گا۔

یا رسول اللہ صلی اللہ علیک وسلم جو جو احباب میری شرح ترمذی کی اشاعت میں کسی طرح بھی حصہ لیں ان کی دنیا و آخرت کے معاملات بہتر ہو جائیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیک وسلم آپ باب اللہ ہیں آپ ہی اللہ تعالیٰ کی معرفت کا واحد ذریعہ ہیں ہم نے اللہ تعالیٰ کو آپ کی وساطت سے ہی مانا ہے اللہ تعالیٰ وہی ہے جو آپ کا رب ہے۔ میں نے

اپنے رب تعالیٰ کی بارگاہ اقدس میں ہاتھ پھیلا دیئے ہیں یا اللہ جل جلالک تو میری مغفرت فرما، میرے گھر والوں کی مغفرت فرما یا اللہ میرے تمام روحانی بیٹوں اور بیٹیوں کی مغفرت فرما بلکہ ساری امت محمدیہ کی مغفرت فرما ان میں وحدت پیدا فرما۔ یا اللہ مجھے وحدت امت کے لئے کام کرنے کی توفیق عطا فرما میری مدد فرما اور میرے لئے آسانیاں پیدا فرما، جامعہ اسلامیہ رضویہ کی تعمیر و ترقی کے لئے خزانہ غیب سے اسباب پیدا فرما، تعلیم و تربیت اسلامی کو عالمگیر شہرت عطا فرما۔

فیوض النبی صلی اللہ علیہ وسلم

یا اللہ جل جلالک میں نے تیرے پیارے رسول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیاری پیاری احادیث مبارکہ کی شرح لکھی ہے۔ میں نے حدیث شریف کی مشہور و معروف کتاب ”جامع ترمذی شریف“ جس کو علماء و محدثین نے ”صحیح ترمذی شریف“ بھی کہا ہے اس کی شرح لکھی ہے۔ اس کا نام ابھی تک نہیں رکھا تھا بہت سارے نام زیر غور تھے مگر آج تیرے محبوب سید عالم نور مجتہد احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد شریف میں گنبد خضریٰ شریف کے سامنے بیٹھ کر اس کا نام ”فیوض النبی صلی اللہ علیہ وسلم شرح جامع ترمذی“ رکھا ہے اس نام کو اپنی بارگاہ اقدس میں شرف قبولیت عطا فرما، اس کو ساری امت کے لئے نافع بنا۔

یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ سب آپ ہی کے فیوض و برکات سے ممکن ہو سکا ہے اور یقیناً یہ آپ ہی کی نظر کرم ہے کہ مجھ جیسا نکتہ طالب علم اور اتنی عظیم خدمت کہ شرح حدیث کا کام مجھ ناچیز سے لے لیا گیا ہے۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شفقت فرمائیے گا، لطف و کرم سے نوازئیے گا میری شرح چھپ بھی جائے اور اس کو مقبولیت بھی حاصل ہو۔ جو کام ابھی باقی ہے وہ بھی مکمل ہو جائے اور میں اس کام کو مکمل کرنے کے بعد تفسیر پر بھی کام کرنا چاہتا ہوں۔ عمر وفا کرے اور دین کا بہت سارا کام مجھ فقیر سے لے لیا جائے۔ امین بجاہ سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد و آلہ و اصحابہ، و ازواجہ و ذریتہ و اولیاء امتہ و علماء ملتہ اجمعین۔

محمد ارشد القادری

۲۲ ربیع الثانی ۱۴۳۳ھ

۱۵ مارچ ۲۰۱۲ء جمعرات

۳۰:۳۰ مسجد نبوی شریف میں گنبد خضریٰ شریف کے سامنے بیٹھ کر لکھا گیا

مدینہ منورہ زادھا اللہ شرفاً و تعظیماً

معیارِ اصلاح

ہر شخص کی عقل کسوٹی نہیں ہے بلکہ فیصلہ اہل علم، ائمہ دین کے فرامین کی روشنی میں کرنا ضروری ہے۔ ورنہ قدم قدم پر شیطان بہکائے گا اور جہنم کی طرف لے جانے کی پوری کوشش کرے گا۔ اس ازلی دشمن سے بچنے کے لیے ضروری ہے کہ ہم لوگ اپنی اصلاح کریں اور کسی نہ کسی اللہ کے بندے سے رابطہ قائم رکھیں جو صاحب علم بھی ہو اور صاحب عمل بھی ہو اپنے اندر تکبر و غرور کو ہرگز جنم نہ لینے دیں جہاں تک ہو سکے عاجزی پیدا کریں تاکہ اللہ تعالیٰ ہم سب پر اپنی رحمتوں کی برسات فرمائے۔ جو شخص انا کو ذبح کر دیتا ہے اور خالص اللہ کے لیے زندہ رہتا ہے وہ زندگی بھر کبھی کسی کا محتاج نہیں ہوتا اور نہ ہی اس کو کبھی حیف ہوتی ہے۔

مٹا دے اپنی ہستی کو اگر کچھ مرتبہ چاہیے
کہ دانہ خاک میں مل کر گل و گلزار ہوتا ہے

(محاسبات ارشدیہ، جلد اول (علمی محاسبہ)، صفحہ ۲۲۲)

باب نمبر ۱

ابواب الطَّهَّارَةِ

جامع ترمذی کی مبارک احادیث کی شرح کا آغاز ابواب الطَّهَّارَةِ سے ہو رہا ہے۔ آئیے آپ بھی اس مبارک کلام سے استفادہ کریں۔ جسم و روح برکات محسوس کریں گے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

امام ابو عیسیٰ ترمذی نور اللہ مرقدہ نے اپنی کتاب جامع ترمذی کا آغاز ابواب الطہارہ سے کیا ہے۔ چونکہ طہارت ایک ایسا عمل ہے۔ جو تمام امور میں اولین حیثیت کا حامل ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے وہ عظیم سپوت جن کے ذمے دعوت و تبلیغ کا کام لگایا گیا تھا انہوں نے اپنا فرض پوری دیانت داری سے ادا فرمایا۔ یہ حضرات جب کسی کافر، مشرک کو کلمہ پڑھاتے تھے تو اولاً اس کو طہارت کا حکم دیتے تھے ایمان لانے کے لئے طہارت شرط تھی۔ طہارت ہی ایک ایسا عمل ہے جو انسان میں نفاست پیدا کرتا ہے۔

حکمت تبلیغ:

اللہ تعالیٰ نے اپنے پیارے محبوب دانائے کل غیوب عالم ماکان و مایکون حضرت محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ سرور دو عالم نور مجسم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مبعوث فرما کر تبلیغ دین کے تین اصول عطا فرمائے چنانچہ سورہ نحل میں ارشاد ہوتا ہے۔

أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالنُّوعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ
بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ
أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ① (۱۲۵)

اپنے رب کی راہ کی طرف بلاؤ حکمت سے، عمدہ انداز بیان سے اور ان سے اس طریقہ پر بحث کرو جو سب سے بہتر ہو۔ بیشک تمہارا رب خوب جانتا ہے جو اس کی راہ سے بہکا اور وہ خوب جانتا ہے راہ والوں کو۔

اس آیت کریمہ میں تبلیغ کے تین اصول بیان فرمائے گئے ہیں (۱) حکمت (۲) عمدہ انداز بیان (۳) مناظرہ و بطریق احسن آج بھی اگر انہی تین اصولوں پر عمل کرتے ہوئے تبلیغ کی جائے تو پوری دنیا میں صالح انقلاب برپا کیا جا سکتا ہے۔ آپ یقین فرمائیں جو اصول تبلیغ خالق کائنات نے عطا فرمائے ہیں ان سے بہتر طریقہ ہو ہی نہیں سکتا جس سے تبلیغ کی جائے تو وہ مؤثر ہو سکے جب بھی قوم مسلم کا گراف گرا کوئی اللہ کا بندہ اس امت کی اصلاح پر مامور ہو اس

① سورہ نحل آیت نمبر ۱۲۵

نے مندرجہ بالا تین اصولوں کو پیش نظر رکھ کر تبلیغ کی تو گرتا ہوا گراف دوبارہ اوپر چلا گیا اور امت کی تنزیلی ترقی میں بدل گئی۔ طریق کار وہی نافع ہوگا جو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اپنایا تھا۔

علامہ ابو جعفر محمد بن جریر طبری رقم طراز ہیں!

اسعد بن زرارہ اور مُصْعَبُ بن عمیر رضی اللہ عنہما دعوت و تبلیغ کے ارادے سے نکلے اور دار بنی عبدالاشھل و دار بنی ظفر کی طرف تشریف لائے۔ سعد بن معاذ اور اسید بن خضیر بھی قریب ہی تھے جو اپنی قوم کے سردار تھے، سعد بن معاذ اسعد بن زرارہ کے خالہ زاد بھائی تھے۔ ان دونوں یہ دونوں مشرک تھے۔ حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ بنی ظفر کے ایک احاطے میں جلوہ گر ہوئے اس کنوئیں کے قریب جسکو بئر فرق کے نام سے یاد کیا جاتا تھا، اہل اسلام حضرت مصعب بن عمیر کے گرد جمع ہو گئے۔ سعد بن معاذ نے اسید بن خضیر سے کہا۔ جاؤ جا کر ان دونوں حضرات کی خبر لو جو ہمارے کمزور لوگوں کو بے وقوف بنا رہے ہیں۔ میں خود ان سے نمٹ لیتا لیکن تمہیں معلوم ہے اسعد بن زرارہ میرا خالہ زاد بھائی ہے میں اس سے الجھنا نہیں چاہتا اسید بن خضیر نے اپنا حربہ پکڑا اور ان کی جانب چل دیئے جہاں اسعد بن زرارہ اور مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہما دعوت و تبلیغ کا کام کر رہے تھے وہاں جا کر اسید بن خضیر نے خوب گالی گلوچ کیا مزید کہا۔ یہ کیا تم لوگ ہمارے کمزور لوگوں کو بے وقوف بنا رہے ہو دفع ہو جاؤ یہاں سے اگر اپنی جان کی خیر چاہتے ہو۔ اس پر حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ نے فرمایا آپ تشریف رکھیں ہماری بات سن لیں اگر اچھی لگے تو مان لینا ورنہ کوئی مجبوری نہیں اسید بن خضیر نے اپنا نیزہ ایک طرف رکھا اور ان کی مجلس میں بیٹھ گئے۔ حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ نے اسلام پر تعارفی گفتگو کا آغاز فرمایا۔ قرآن حکیم کی تلاوت فرمائی، انداز ایسا پرتا شیر تھا کہ ان کی دعوت اسید بن خضیر کے دل و دماغ میں اتر گئی چنانچہ اسید بن خضیر کہنے لگے۔

مَا أَحْسَنُ هَذَا وَ أَجْمَلُهُ! كَيْفَ تَصْنَعُونَ إِذَا أَرَدْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا
فِي هَذَا الدِّينِ؟ قَالَا تَغْتَسِلُ، فَتَطَهَّرُ ثَوْبِيكَ ثُمَّ تَشْهَدُ شَهَادَةً
الْحَقِّ ثُمَّ تُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ ①

آپ کے بیان سے ثابت ہوا یہ دین نہایت ہی احسن اور پیارا ہے۔ جب آپ کسی کو اس دین میں داخل کرتے ہیں تو کیسے کرتے ہیں۔ حضرت مصعب بن عمیر اور اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہما نے جواب دیا اولاً اس کو غسل کرنے کو کہتے ہیں ثانیاً کپڑوں کی طہارت کا حکم دیتے ہیں پھر شہادت حق کا اعلان کرواتے ہیں اس کے بعد دو رکعت پڑھنے کو کہتے ہیں۔

① ابو جعفر محمد بن جریر طبری م ۱۰۱۰ ھ تاریخ الامم والملوک ج ۱ ص ۵۶۰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

یہ ہے وہ بابرکت طریقہ جس سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم غیر مسلموں کو حلقہ بگوشِ اسلام کرتے تھے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے نزدیک کسی کافر و مشرک کا ایمان لانے سے پہلے پاک ہونا اور طہارت حاصل کرنا شرط تھا اس نقطہ نظر کو بین کرنے کیلئے امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی نے اپنی جامع ترمذی کا آغاز ابواب الطہارہ سے فرمایا جو عین حق و صواب ہے۔

یوں تو طہارت کی بہت ساری اقسام ہیں مگر دو ۲ قسمیں بہت مشہور ہیں اب میں انہی دو کے حوالے سے کچھ ضبط تحریر میں لاؤں گا تاکہ طہارت کیا ہے اور اس کی برکات کیا ہیں اس کو واضح کیا جائے جس کو پڑھ کر اہل ایمان کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور دل قرار و سکون پائے اللہ تعالیٰ اس نقطہ نظر کو بین کرنے میں میری دستگیری فرمائے امین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ والہ وسلم۔

طہارت کی دو قسمیں یہ ہیں: (۱) طہارت ظاہری (۲) طہارت باطنی

طہارت ظاہری:

یہ وہ طہارت ہے جو پانی یا اس کے قائم مقام سے حاصل ہو جائے۔ یہی وہ طہارت ہے جسکو طہارت بدنی یا طہارت ظاہری سے تعبیر کیا جاتا ہے یہ استنجاء سے بھی حاصل ہوتی ہے اور اس کو وضو کے ذریعے بھی حاصل کیا جاتا ہے۔ طہارت غسل سے بھی میسر آتی ہے۔ تیمم بھی طہارت کا شرعی ذریعہ ہے۔ تیمم سے وضو ہو جاتا ہے اور اس سے نماز پڑھی جاسکتی ہے جس طرح تیمم وضو کا قائم مقام ہے اسی طرح غسل کا بھی قائم مقام ہوتا ہے۔ طہارت ظاہری کو یہ شرف حاصل ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کسی بھی غیر مسلم کو کلمہ پڑھا کر حلقہ بگوشِ اسلام کرنے سے پہلے اس کو طہارت سے مژین ہونے کا حکم دیتے تھے اس عمل سے طہارت ظاہری کی اہمیت بھی سامنے آتی ہے اور اس کی برکات بھی معلوم ہوتی ہیں۔

ابوالغداء حافظ ابن کثیر دمشقی لکھتے ہیں:

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں بیعت عقبہ اولیٰ میں ان دس حضرات کے ساتھ بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ والہ وسلم میں حاضر ہوئے اور مندرجہ ذیل امور پر آپ کے دست حق پرست پر بیعت کی۔ ہم اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں گے، ہم چوری نہ کریں گے۔ ہم زنا نہ کریں گے، ہم اپنی اولاد کو قتل نہ کریں گے اور ہم بہتان نہ لگائیں گے اسی طرح دیگر برائیاں بھی نہیں کریں گے ① اس کے بعد کچھ اہل اسلام بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ والہ وسلم میں حاضر ہوئے جن میں معاذ بن عفراء اور رافع بن مالک کے نام سرفہرست آتے ہیں یہ

① ابی الغداء الحافظ ابن کثیر دمشقی م ۷۷۳ ھ البدایہ و النہایہ ۱۵۹/۳ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان

عرض گزار ہوئے ہمارے ساتھ کوئی ایسا مرد روانہ فرمائیے جو ہمیں دین سمجھائے اس پر رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو روانہ فرمایا، وہ آ کر حضرت اسعد بن زرارہ کے ہاں (مدینہ شریف) میں مقیم ہوئے۔ ابن اسحاق امام زہری کے حوالے سے بیان کرتے ہیں:

فَلَمَّا انْصَرَفَ عَنْهُ الْقَوْمُ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَعَهُمْ مُصْعَبَ بْنَ عُمَيْرِ بْنِ هَاشِمِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ بْنِ عَبْدِ الدَّارِ
بْنَ قُصَيِّ قَصِيٍّ، وَأَمَرَ أَنْ يَقْرَأَهُمُ الْقُرْآنَ وَيُعَلِّبَهُمُ الْإِسْلَامَ
وَيُفَقِّهُهُمْ فِي الدِّينِ ①

وہ لوگ (مدینہ شریف) جو مبلغ لینے کی غرض سے آئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ان کے ہمراہ حضرت مصعب بن عمیر بن ہاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصی کو روانہ فرمایا اور ان کو حکم دیا کہ وہ اہل مدینہ کو قرآن سیکھائیں، اسلام کی تعلیم دیں اور ان کو دین خوب سمجھائیں۔

حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ جب مدینہ طیبہ تشریف لائے تو آ کر حسب ارشاد حضرت اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ کے ہاں ٹھہرے۔ دونوں بزرگوں نے ملکر تبلیغ کرنے کا طریق کار طے کیا پھر اپنے مقررہ مقام کی طرف چل دیئے۔ جب تبلیغ کا آغاز فرمایا تو حالات انتہائی سنگین تھے۔

حضرت اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ نے حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو کہا مدینہ طیبہ کے یہ دوسرے ہیں (۱) سعد بن معاذ (۲) اسید بن حضیر اگر یہ دونوں حضرات مسلمان ہو جائیں تو پوری قوم ہمارے ساتھ آ جائے گی۔ مخالفت کے باوجود حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ نے نہایت دانائی سے کام لیتے ہوئے تبلیغ کا آغاز فرمایا، موسیٰ بن عقبہ کا کہنا یہ ہے کہ حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ نے سورہ زُخْرَف کی ابتدائی آیات تلاوت فرمائی تھیں ①

اولاً تو اسید بن حضیر آئے انہوں نے بڑی سخت زبان استعمال کی بلکہ سب و شتم کیا مگر حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کی حکمت اور صبر نے ان کو بات سننے پر آمادہ کر لیا جب اسلام کی تعلیم سماعت کی تو دل میں جگہ بن گئی اور وہ اسلام کی نعمت سے مالا مال ہو گئے۔ اس کے بعد انتہائی غصہ کے عالم میں لال پیلے ہوتے سعد بن معاذ آئے انہوں نے تو گالی گلوچ اور سخت گیری کی حد کر دی لیکن حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ نے بھی صبر پر کمال استقامت دکھائی نتیجہ یہ نکلا کہ سعد بن معاذ بول اٹھے۔

① ابی الفداء الحافظ ابن کثیر الدمشقی م ۷۷۳ ھ البدایۃ والنہایۃ جلد نمبر ۳/ ۱۶۰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

اللہ کی قسم ہم اسلام کو اس طرح اس سے پہلے نہ جانتے تھے جس طرح مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کی گفتگو سے جانا ہے۔ اس کے بعد سعد بن معاذ نے حضرت مصعب بن عمیر اور اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہما سے کہا کسی کو اسلام قبول کروانے اور اس کو دین میں داخل کرنے کے لئے آپ کا طریق کار کیا ہے؟ اس سوال کے جواب میں حضرت مصعب بن عمیر اور سعد بن زرارہ رضی اللہ عنہما نے بیک زباں ہو کر فرمایا۔

تَغْتَسِلُ فَتَطَهَّرُ تَوْبِيكَ ثُمَّ تَشْهَدُ شَهَادَةَ الْحَقِّ، ثُمَّ تُصَلِّيُ
رَكْعَتَيْنِ ①

غسل فرمائیے پاک ہو جائیے، اپنے کپڑوں کو پاک کیجئے پھر شہادتِ حق کا اعلان کر دیجئے، اس کے بعد دو رکعت نماز پڑھیے،

قرآن حکیم کی تلاوت نے حق کو دل تک پہنچایا، جب دل نے حق کو قبول کرنے کی تیاری کر لی تو اب طہارت ظاہری ضروری ہوئی چنانچہ سعد بن معاذ نے بھی کلمہ پڑھ لیا اور اسلام کے مضبوط قلعہ میں داخل ہو گئے ایمان لانے کے بعد چپ چاپ جا کر حجرہ نشین نہ ہو گئے بلکہ سیدھے اپنی قوم کے پاس تشریف لے گئے اور جا کر ان کو دعوت الی الحق دی اور یوں گویا ہوئے۔

قَالَ فَإِنَّ كَلَامَ رِجَالِكُمْ وَنِسَائِكُمْ عَلَى حَرَامٍ حَتَّى تُؤْمِنُوا
بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ قَالَ فَوَاللَّهِ مَا أَمْسَى فِي دَارِ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ
رَجُلٌ وَلَا امْرَأَةً إِلَّا مُسْلِمًا أَوْ مُسْلِمَةً ②

اے میری قوم تمہارے مردوں عورتوں سے بات کرنا مجھ پر حرام ہے جب تک تم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان نہ لے آؤ۔ حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ اللہ تعالیٰ کی جلالت کی قسم اٹھا کر کہتے ہیں رات ہونے سے پہلے پہلے ہی دار بنی عبد الاشہل کے تمام مرد اور عورتیں مشرف بہ اسلام ہو گئے۔

یہ ہے انداز تبلیغ یہ ہیں برکاتِ طہارت اس کو کہتے ہیں نظر سے باطن میں تبدیلی پیدا کرنا اسی کا نام قوت روحانی ہے۔ یہ سب نگاہ کا اثر تھا۔

تیری نگاہ سے دل سینوں میں کانپتے تھے
کھویا گیا ہے تجھ سے وہ جذب قلندرانہ

① ابی الفداء الحافظ ابن کثیر الدمشقی م ۷۷۴ ھ البدایۃ والنہایۃ جلد نمبر ۳ ص ۱۶۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

② ابی الفداء الحافظ ابن کثیر الدمشقی م ۷۷۴ ھ البدایۃ والنہایۃ جلد نمبر ۳ ص ۱۶۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے حج کے زمانہ میں قبیلہ خزرج کے چھ افراد سے ملاقات کی اور ان کو اسلام کی دعوت دی، ان حضرات کے نام یہ ہیں:

- ۱- ابو امامہ اسعد بن زرارہ بن عدس بن عبید بن ثعلبہ بن غنم بن مالک بن النجار
 - ۲- عوف بن الحرث بن رفاعہ بن سواد بن مالک بن غنم، یہ ابن عفراء ہیں۔
 - ۳- رافع بن مالک بن العجلان بن عمرو بن عامر بن زید بن مالک بن غضبہ بن جشم بن الخزرج
 - ۴- طبقہ بن عامر بن حیدرہ بن عمر بن سواد بن غنم بن کعب بن سلمہ بن سعد بن علی بن اسد بن مراد بن یزید بن جشم۔
 - ۵- عقبہ بن عامر بن ابی بن زید بن حزام بن کعب بن غنم بن سلمہ
 - ۶- جابر بن عبد اللہ بن رناب بن النعمان بن سلمہ بن عبید بن عدی بن غنم بن کعب بن سلمہ^①
- رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے ان حضرات کا ملاقات کرنا اور پھر مدینہ شریف کی طرف لوٹ جانا ایسا نافع ہوا کہ مدینہ طیبہ کے گھر گھر میں رسول اکرم نبی مکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ذکر خیر ہونے لگا۔ اگلے سال انصار مدینہ کے بارہ افراد نے مکہ مکرمہ حاضر ہو کر زیارت و ملاقات کی۔ چھ کا ذکر تو پہلے کیا جا چکا ہے ان میں سے حضرت جابر بن عبد اللہ اس سال نہیں آئے تھے۔ اس طرح سابقہ پانچ احباب آئے اور سات مزید ساتھ لائے۔ ان کے اسماء یہ ہیں۔

- ۱- معاذ بن الحرث عوف بن الحرث کے بھائی یہ وہی ابن عفراء ہیں۔
 - ۲- ذکوان ابن عبد قیس بن خالدہ،
 - ۳- خالد بن مخلد بن عامر بن زریق،
 - ۴- عبادہ بن صامت بن قیس بن اصرم بن فہد بن ثعلبہ بن صرمہ بن اصرم بن عمرو بن عبادہ بن عصبیہ، یہ بنی حبیب سے ہیں۔
 - ۵- عباس بن عبادہ بن فضلہ بن مالک بن العجلان بن زید بن غنم بن سالم بن عوف بن عمرو بن عوف،^②
- پانچ یہ اور پانچ سابق والے حضرات اس طرح یہ کل دس افراد ہو گئے قبیلہ دوس میں سے دو حضرات آئے تھے ان کے نام یہ ہیں:

① علامہ عبد الرحمن ابن خلدون م ۸۰۸ھ تاریخ ابن خلدون ج ۲ ص ۴۰۴ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

② علامہ عبد الرحمن ابن خلدون م ۸۰۸ھ تاریخ ابن خلدون ج ۲ ص ۴۰۵ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

۱۔ ابو ایشم مالک بن التیہان ان صاحب کا تعلق بنو عبدالاشھل بن جشم بن الحرث بن الخزرج بن عمر بن ملک بن اوس سے ہے۔

۲۔ عؤنیم بن ساعدہ ان صاحب کا تعلق بنو عمرو بن عوف بن مالک بن الاوس بن حارثہ سے ہے۔ علامہ ابن خلدون کی تحقیق کے مطابق اولاً چھ افراد بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ والہ وسلم میں حاضر ہوئے ان چھ حضرات میں حضرت جابر بن عبد اللہ بھی شامل تھے لیکن دوسرے موقعہ پر حضرت جابر بن عبد اللہ حاضر نہ ہوئے بلکہ اس مرتبہ پانچ افراد آئے پانچ مزید قبیلہ خزرج سے آئے اور قبیلہ اوس سے آئے اس طرح ان کی کل تعداد بارہ ہوگئی مطلب یہ ہوا کہ پانچ حضرات مزید سات کو دعوت دے کر ہمراہ لائے۔

ان تمام حضرات نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے بیعت کی چونکہ یہ بیعت جہاد کے فرض ہونے سے پہلے تھی اس لئے اس بیعت کا تعلق خالصہ اطاعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے تھا اور یہ بیعت درج ذیل امور پر کی گئی تھی:

۱۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں بنائیں گے۔

۲۔ وہ چوری نہیں کریں گے۔

۳۔ وہ زنا نہیں کریں گے۔

۴۔ وہ اپنی اولاد کو قتل نہیں کریں گے۔

۵۔ وہ جھوٹا الزام نہیں لگائیں گے۔

علامہ عبدالرحمن ابن خلدون ہی رقم طراز ہیں:

جن حضرات کا اوپر ذکر ہوا ہے جب بیعت کرنے کے بعد مدینہ طیبہ کو واپس جانے لگے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ابن مکتوم اور مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہما کو ان کے ہمراہ روانہ کیا تا کہ وہ لوگوں کو اسلام کی دعوت دیں۔ جو لوگ ان میں سے مسلمان ہو جائیں انہیں قرآن اور شراعیہ کی تعلیم دیں، مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ مدینہ شریف میں اسعد بن زرارہ کے ہاں مقیم ہوئے۔ اور مسلمانوں کی امامت کروانے لگے۔ انصار (مدینہ) میں سے خلق کثیران کے ہاتھ پر اسلام لائی سعد بن معاذ اور اسعد بن زرارہ دونوں آپس میں خالہ زاد بھائی تھے۔ سعد بن معاذ اور اسید بن خضیر، علامہ ابن خلدون نے اسید بن حصین لکھا ہے جبکہ دوسرے علماء نے اسید بن خضیر لکھتا ہے۔

دونوں اسعد بن زرارہ کے پاس آئے، وہ بنی عبدالاشھل کے ہمسائے تھے ان دونوں نے اسعد بن زرارہ کی مخالفت کی مگر اس کے باوجود اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو اسلام کی طرف ہدایت عطا فرمائی۔ ان دونوں کے اسلام

لانے کی برکت یہ ہوئی کہ بنی عبدالاشھل کے تمام مردوں اور عورتوں نے ایک ہی دن میں اسلام قبول کر لیا۔^①
 طہارت کی بہت ساری اقسام ہیں مگر دو قسمیں بہت مشہور ہیں: (۱) طہارت ظاہری (۲) طہارت باطنی
طہارت ظاہری:

طہارت ظاہری وہ طہارت ہے جو پانی یا اس کے قائم مقام سے حاصل ہو جائے یہی وہ طہارت ہے جس کو طہارت بدنی یا طہارت جسمانی سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ یہ استنجاء سے بھی حاصل ہوتی ہے، وضو سے بھی حاصل ہوتی ہے اور غسل سے بھی حاصل ہوتی ہے۔ اس کی بڑی برکات ہیں۔ ہم نے تاریخ طبری، ابن خلدون اور البدایہ والنہایہ کے حوالے سے ذکر کیا ہے طہارت ظاہری کو یہ شرف حاصل ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کسی کافر، مشرک کو کلمہ پڑھانے سے قبل اس طہارت سے مزین ہونے کا حکم فرماتے تھے۔

حضرت مصعب بن عمیر اور اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہما سے منقول ہے ہم جب کسی شخص کو دین اسلام میں داخل کرتے ہیں تو اولاً اس کو غسل کرواتے ہیں ثانیاً کپڑوں کی طہارت کا حکم دیتے ہیں ثالثاً اس کو کلمہ شہادت پڑھاتے ہیں اور پھر اس کو دو رکعت نماز پڑھاتے ہیں۔^②

استنجاء، وضو، غسل اور تیمم طہارت ظاہری کے ذرائع ہیں انہیں سے طہارت ظاہری حاصل ہوتی ہے۔ اس کی بے پناہ برکات ہیں جن کو احاطہ تحریر میں لانا ناممکن نہیں تو مشکل ضرور ہے۔ بہر حال ان ذرائع طہارت کو اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے تاکہ طہارت کے امور سے آگاہی حاصل ہو جائے۔

طہارت باطنی

طہارت باطنی بہت ضروری چیز ہے اگر یہ نعمت کسی انسان اہل ایمان کو میسر آجائے تو وہ رب تعالیٰ کے محبوبوں میں شامل ہو جاتا ہے۔ طہارت روحانی اور طہارت نفسانی طہارت باطنی ہی کے دوسرے نام ہیں۔ جس طرح طہارت بدنی، استنجاء، وضو اور غسل و تیمم سے حاصل ہوتی ہے اسی طرح طہارت باطنی دولت ایمان کی برکات سے حاصل ہوتی ہے۔ اس میں چمک محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی برکت سے آتی ہے۔ آپ اندازہ فرمائیں غسل سے بندے کا جسم خوب پاک صاف ہو جاتا ہے، لیکن یاد رہے غسل کرنے سے صرف جسم ہی پاک و صاف ہوگا باطن کی طہارت غسل سے نہیں ہوتی بلکہ باطن کی طہارت تو کلمہ شہادت سے ہوتی ہے کے

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
 وَرَسُولُهُ

① علامہ عبدالرحمن ابن خلدون م ۸۰۸ھ تاریخ ابن خلدون ج ۲ ص ۴۰۵ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

② ابی جعفر محمد بن جریر طبری م ۳۰۱ھ ج ۱ ص ۵۶۰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

پڑھنے سے ہوتی ہے لہذا ثابت ہوا ظاہری طہارت کے ساتھ ساتھ باطنی طہارت بھی بہت ضروری ہے بلکہ باطن کی طہارت ہی اصلاً آخرت کی زندگی میں کامیابی کا سبب ہے۔ طہارت باطنی کا ایک نام طہارت نفسانی بھی ہے، اگر اس کو طہارت نفسانی سے تعبیر کر لیا جائے تو مطلب یہ ہوگا۔ بندہ حق کو اندر باہر سے پاک ہونا چاہیے۔ چونکہ نفس جہاں روح پر بولا جاتا ہے وہاں خون پر، جان پر، سانس پر، دل پر اور جسم پر بھی بولا جاتا ہے، لہذا طہارت باطنی سے جہاں روح کو ستھرا کیا جاتا ہے وہیں جسم کی طہارت و پاکیزگی کا بھی خیال رکھا جاتا ہے۔ یہ جو بعض لوگ کہہ دیتے ہیں ظاہری طہارت سب کے لئے ہے ہم نے باطنی طہارت حاصل کر لی ہے تو یاد رہے ان کو اس قول کیلئے سند لانا ہوگی اور سندیوں ہی ملے گی بدن بھی پاک اور روح بھی پاک، یعنی باہر بھی پاک اور اندر بھی پاک جسم و جان دونوں پاک تو طہارت باطنی حاصل ورنہ نہیں۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی جامع کا آغاز ابواب الطہارہ سے اس لیے فرمایا کہ ایمان لانے سے قبل بھی طہارت ضروری ہے۔ جب کہ ہم نے ابھی حضرت اسعد بن زرّارہ اور حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہما کا عمل مبارک نقل کیا ہے۔ اب ہم قرآن حکیم سے وہ آیات مقتدسات نقل کرتے ہیں جن میں طہارت کا ذکر ہے پھر ہم وہ احادیث و آثار لائیں گے جن میں طہارت کی فضیلت پر بات کی گئی ہے اسی طرح ہم طہارت کے لغوی مطلب کو بھی واضح کریں گے۔ تاکہ طہارت کی حقیقت کو سمجھنا آسان ہو جائے۔ نیز اقسام طہارت پر بھی کچھ ارقام کریں گے۔

طہارت کی فضیلت پر آیات قرآنی

اللہ تعالیٰ اپنی مقدس کتاب قرآن کریم فرقان حمید میں ارشاد فرماتا ہے۔

۱۔ **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ** ①

بیشک اللہ پسند کرتا ہے بہت توبہ کرنے والوں کو اور پسند رکھتا ہے ستھروں کو (طہارت قائم رکھنے والوں کو) اس آیت مبارک میں طہارت کا ذکر توبہ کے بعد ہوا ہے لہذا یہاں مراد طہارت باطنی ہے۔ جیسا کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا عمل تھا وہ پہلے طہارت ظاہری کرواتے تھے پھر کلمہ پڑھتے تھے تاکہ طہارت کاملہ حاصل ہو جائے اس مقام پر طہارت سے مراد طہارت باطنی ہے۔ چونکہ توبہ کے ذریعے تطہیر نفس ہوتی ہے۔

① سورہ بقرہ آیت ۲۲۲

اقول وبالله التوفیق!

چونکہ لغت عرب میں نفس جہاں روح پر بولا جاتا ہے، وہاں جسم پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے، لہذا اس مقام پر طہارت سے مراد دونوں طرح کی طہارت ہے طہارت جسم بھی اور طہارت روح بھی ظاہری اور باطنی طہارت ہی کو طہارت کاملہ سے تعبیر کیا جاسکتا ہے میرا جی چاہتا تھا میں طہارت کے حوالے سے بہت تفصیل کے ساتھ لکھوں مگر طوالت کے ڈر سے مختصراً لکھ رہا ہوں۔

رب العالمین ارشاد فرماتا ہے:

۲- وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ① ط

اور ان بیویوں کی نزدیکی نہ کرو جب تک پاک نہ ہو لیں پھر جب پاک ہو جائیں تو ان کے پاس جاؤ جہاں سے تمہیں اللہ نے حکم دیا ہے۔

ابوالعباس کا قول یہ ہے کہ اس مقام پر طہارت سے مراد انقطاع الدم ہے یعنی حیض کا آنا بالکل رک جانا اور خون کے اثرات کا زائل ہو جانا۔ لیکن یاد رہے جب عورت کو حیض آنا بند ہو جائے تو اسے چاہیے پہلے غسل کرے پھر اپنے شوہر کے پاس جائے تفصیلاً احکام اس بارہ میں حیض کے مسائل میں آئیں گے ان شاء اللہ العزیز ایک اور جگہ پر ارشاد باری تعالیٰ ہے:

۳- وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا ② ط

اور اگر تمہیں نہانے کی حاجت ہو تو خوب ستھرے ہو لو۔

اس جگہ طہارت سے مراد جسمانی طہارت ہے جو پانی یا اس کے قائم مقام سے حاصل ہوتی ہے۔ ③

میری دلی تمنا تو یہ تھی میں ان آیات مقدسات کے حوالے سے بہت تفصیلی دلائل پیش کروں اور ان کی فضیلت پر شرح و بسط سے بات کروں مگر یہ جگہ اس کی متحمل نہیں جب تفسیر کے حوالے سے کچھ ضبط تحریر میں لاؤں گا تو وہاں وضاحت کے ساتھ تذکرہ کروں گا ان شاء اللہ الرحمن۔

سورہ توبہ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے:

۴- فِيهِرِ جَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّطَهَّرُوا ④ ط وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ⑤

اس میں وہ لوگ ہیں کہ خوب ستھرا ہونا چاہتے ہیں اور ستھرے اللہ کو پیارے ہیں۔

① سورہ بقرہ آیت ۲۲۲ ② سورہ مائدہ آیت ۶

③ السید محمد تقی بن محمد الحسینی الزبیدی م ۱۲۰۵ھ تاج العروس من جواہر الفاموس ج ۱۲ ص ۲۳۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

④ سورہ بقرہ آیت نمبر ۲۲۲

اس آیت کریمہ کو نقل کرنے کے بعد علامہ سید محمد تفضلی زبیدی رقم طراز ہیں:

اس آیت میں طہارت سے مراد پانی کے ساتھ استنجاء کرنا ہے یہ آیت کریمہ انصارِ مدینہ کے حق میں نازل ہوئی وہ طہارت حاصل کرنے کے لئے ڈھیلہ استعمال کرنے کے بعد پانی کا استعمال بھی کرتے تو اللہ تعالیٰ نے مندرجہ بالا الفاظ میں ان کی تعریف فرمائی۔

سورہ بقرہ میں ارشاد ہوتا ہے:

۵۔ وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ ۖ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١﴾

اور ان کے لئے ان باغوں میں ستھری بیبیاں ہیں اور وہ ان میں ہمیشہ رہیں گے۔

اس آیت مبارکہ کے ضمن میں صاحب تاج العروس نے لکھا ہے:

اس کا مطلب یہ ہے جنت میں جوازواج مطہرات اہل ایمان کو ملیں گی وہ حیض، بول اور پاخانہ سے بالکل پاک ہوں گی۔ ابواستحق کا قول یہ ہے کہ وہ عورتیں ان تمام عوارض سے کوسوں دور ہوں گی جو دنیا کی عورتوں کو کھانے پینے کی وجہ سے لاحق ہوتے ہیں اور ان سے پاکیزگی حاصل کرنا پڑتی ہے یہ عورتیں طہارت اخلاق اور عفت سے مزین ہوں گی مطہرہ ہونا اس امر کی واضح دلیل ہے کہ وہ ہر طرح کی طہارت سے مالا مال ہوں گی اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ لفظ مطہرہ کلام عرب میں طاہرہ سے زیادہ عظمت کا حامل ہے۔^(۱)

سورہ بقرہ میں ربِّ العالمین ارشاد فرماتا ہے:

۶۔ اَنْ طَهَّرَ اَبِيْتِي لَطَائِفِيْنَ وَالْعَكِيفِيْنَ وَالرُّكَّعِ الشُّجُوْدِ ﴿٢﴾

میرا گھر خوب ستھرا کرو طواف والوں اور اعتکاف والوں اور رکوع، سجود والوں کیلئے۔

علامہ زبیدی ابواستحق کے حوالے سے یوں تحریر فرماتے ہیں:

اس مقام پر طہارت سے مراد ہے یہ کہ میرے گھر کو بتوں سے مکمل طور پر پاک کر دو۔ میں کہتا ہوں اس مقام پر جو کچھ ارشاد ہوا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ اپنے دل کی یوں تطہیر کرو کہ وہ سکینہ کو قبول کرنے کی اپنے اندر صلاحیت پیدا کرے۔ جیسا کہ دوسری جگہ اس کی صراحت فرماتے ہوئے خالق کائنات نے ارشاد فرمایا ہے:

۷۔ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ ﴿٣﴾

وہی ہے جس نے ایمان والوں کے دلوں میں اطمینان اتارا تاکہ انہیں یقین پر یقین بڑھے۔

① سورہ بقرہ آیت ۲۵

② السید محمد تفضلی بن محمد الحسینی الزبیدی م ۱۲۰۵ھ تاج العروس من جواہر الفاموس ج ۱۲ ص ۲۳۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

③ سورہ بقرہ آیت نمبر ۱۲۵ ④ سورہ فتح آیت ۲

اس آیت مبارکہ کی تشریح میں ازہری کا قول یوں مذکور ہے وہ کہتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر طرح کی معصیت اور افعالِ محرمہ سے اس گھر کو پاک و طاہر کرو۔^①

ظاہر ہے طہارت ہی وہ عمل مبارک ہے جو انسان کے دل کو اطمینان فراہم کرتا ہے اسی سے وہ تمام کمالات حاصل ہوتے ہیں جو بندگانِ خدا کی رہنمائی کا ذریعہ بنتے ہیں ان تمام افعال اور اقوال کی اصلاح اسی قوتِ عظیمہ سے ہوتی ہے اور آگے چل کر وہ لوگ جنہوں نے طہارت ظاہری کے ساتھ طہارت باطنی کا سبق بھی پڑھ لیا ہوتا ہے۔ وہ نہ صرف اپنی ذات کو اپنے خالق کے قریب کر لیتے ہیں بلکہ دوسروں کو بھی وہ راہ دکھاتے ہیں جو ان کے مالک و مولیٰ کے در کی طرف جاتی ہے۔ بس یہی وہ کمال ہے جو اسلام اپنے ماننے والوں میں پیدا کرنا چاہتا ہے بندے کا تعلق اپنے خالق سے مضبوط سے مضبوط طریقے پر قائم ہو جائے جو ہر حال میں اس کی استقامت کا سبب بنے اور دم واپسی تک اس کو ایسا اطمینان عطا کئے رہے جو راہِ حق سے ایک انچ بھی دائیں بائیں نہ ہونے دے میرا مشاہدہ ہے ظاہری طہارت بندے میں ایک طرح کا سکینہ پیدا کرتی ہے اگر غسل، وضو اور استنجاء وغیرہ صحیح صحیح طریقے سے کیے جائیں تو ایک خاص قسم کی لطافت انسان اپنے اندر محسوس کرتا ہے اپنے آپ کو بہت ہلکا پھلکا پاتا ہے اور اس کو ایک ایسی راحت ملتی ہے جس کا اظہار الفاظ کے ساتھ ممکن نظر نہیں آتا اور اگر کسی بندہ حق کو طہارت ظاہری کے ساتھ طہارت باطنی جسے طہارتِ قلبی سے بھی تعبیر کیا جاسکتا ہے حاصل ہو جائے تو وہی بندہ اللہ تعالیٰ کے اولیاء کا ملیں کی صف میں جا کھڑا ہوتا ہے۔

قرآن حکیم میں ارشاد باری تعالیٰ ہے:

۸۔ رَسُوْلٌ مِّنَ اللّٰهِ يَتْلُوْا صُحُفًا مُّطَهَّرَةً ۙ ۲ فِيْهَا كُتُبٌ قَيِّمَةٌ ۙ ۳ ①

وہ اللہ کا رسول کہ پاک صحیفے پڑھتا ہے ان میں سیدھی باتیں لکھی ہیں۔

اس آیت مبارکہ کو نقل کرنے کے بعد علامہ محمد مرتضیٰ حنفی نے لکھا ہے:

یہاں طہارت سے مراد ادناس و باطل سے مُبرّا ہونا ہے۔^② یہی مطلب علم و آگہی کی طرف مائل کرتا ہے اور انسان کو جو اللہ تعالیٰ نے عقلِ سلیم عطا فرمائی ہے وہ بھی اسی کی طرف اشارہ کر رہی ہے۔ میں بھی ان ہی معنوں کی طرف خود مائل ہوں اور میرا دل یہ گواہی دیتا ہے ساری کائنات میں قرآن ہی ایک ایسا صحیفہ اور لاریب کتاب ہے کہ جب سے نازل ہوئی اس وقت سے لے کر آج تک ہر ادناس و باطل سے مُنترہ رہی اور قیامت تک رہے گی۔ یہی حق ہے اللہ تعالیٰ تمام اہل اسلام کا عقیدہ پختہ اور مضبوط رکھے اور اعمالِ صالحہ میں برکت عطا فرمائے۔

① السید محمد مرتضیٰ بن محمد الحسینی الزبیدی الحنفی م ۱۲۰۵ھ تاج العروس من جواهر القاموس ج ۱۲ ص ۲۳۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

② سورہ بینہ آیت ۲، ۳

③ السید محمد مرتضیٰ بن محمد الحسینی الزبیدی الحنفی م ۱۲۰۵ھ تاج العروس من جواهر القاموس ج ۱۲ ص ۲۳۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

سورہ بینہ کی آیت دو تین کے تحت صاحب نور العرفان نے جو کچھ رقم فرمایا وہ مجھے بہت اچھا لگا آپ کی نذر کرتا ہوں آپ بھی مطالعہ فرمائیں اِنْ شَاءَ اللّٰهُ رَاحَتٌ لِّمَنْ لَمَّ لَہُ۔

رَسُوْلٌ مِّنَ اللّٰهِ کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم، یہاں یہ نہ فرمایا کہ کس کی طرف رسول، معلوم ہوا کہ حضور ساری خدائی کے رسول ہیں رسول اور وکیل دونوں دوسرے کا کام کرتے ہیں۔ وکیل اپنی ذمہ داری پر، رسول بھیجنے والے کی ذمہ داری پر کہ رسول کا کلام و کام اپنا نہیں ہوتا بھیجنے والے کا ہوتا ہے حضور کا ہر کلام و کام بلکہ ہر ادارہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ کیونکہ اس کے رسول ہیں اور ہر حالت میں رسول ہیں لہذا حضور پر اعتراض رب پر اعتراض ہے حضور کی مدح رب کی حمد ہے خیال رہے رسول کی تنوین تعظیمی ہے یعنی شاندار رسول جو ہمیشہ سے رسول ہیں۔ انسان مر کر بادشاہ کی حکومت سے نکل جاتا ہے مگر حضور کا امتی رہتا ہے اس لئے قبر میں ان کی پہچان کرائی جاتی ہے حضور سے پہلے یہ سوالات قبر نہ تھے۔^①

اللہ تعالیٰ سورہ بقرہ میں ارشاد فرماتا ہے:

۹۔ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ التَّوَّابِيْنَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِيْنَ،^②

بیشک اللہ پسند کرتا ہے بہت توبہ کرنے والوں کو اور پسند رکھتا ہے ستھروں کو۔
اس آیت مبارکہ کو نقل کر کے علامہ زبیدی نے لکھا ہے:

یعنی بہ تطہیر النفس

اس کا مطلب آپ (قرآن) کے ذریعے تطہیر نفس کرنے والے۔^③

صاف ظاہر ہے اس آیت کریمہ میں وہی لوگ مراد ہیں جو اپنے نفس کی تطہیر کرتے ہیں۔ یقین فرمائیے سب سے مشکل کام تطہیر نفس ہی ہے۔ اگر یہ حاصل ہو جائے تو سب بگڑے کام بن جاتے ہیں حقائق کی معرفت ہونے لگتی ہے۔ دقیق سے دقیق مسائل کا حل منٹوں میں سمجھ آنے لگتا ہے وہ معارف قلب پر واضح اور جلی ہونے لگتے ہیں کہ انسان خود حیران رہ جاتا ہے یا اللہ میرے دل میں ایسی عظیم فکر بھی سمائی ہوئی تھی یہی وہ کمال ہے جو بندے کو اللہ تعالیٰ کے قرب سے نوازتا ہے اور بندوں کی خدمات سرانجام دینے، انکے مسائل حل کرنے انکی مشکلات کو دور کرنے اور ان میں استقامت علی الحق کا وہ ملکہ پیدا کرنے کا سبب بنتا ہے جو ان کو کسی مقام پر بھی حق سے ہٹنے نہیں دیتا بس یہی وہ قوت ہے جو بندے میں تطہیر نفس کی برکت سے پیدا ہوتی ہے۔ میں چاہوں گا آپ بھی تطہیر قلب و نفس کی طرف توجہ

① تفسیر نور العرفان: مفتی احمد یار عظیمی بدایونی زیر آیت ۲ سورہ بینہ ② سورہ بقرہ آیت نمبر ۲۲۲

③ السید محمد تفضلی بن محمد الحسینی الزبیدی الحنفی م ۱۲۰۵ھ تاج العروس من جواہر القاموس ج ۱۲ ص ۲۳۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

کریں رب تعالیٰ آپ پر بھی انعامات کی بارش فرمائے گا دنیا و آخرت دونوں جہانوں کی برکات آپ کے دامن میں سمٹ آئیں گی اللہ تعالیٰ توفیق عمل مرحمت فرمائے امین۔

سورہ آل عمران میں ارشاد ربانی ہے:

۱۰۔ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا،^①

اور تجھے کافروں سے پاک کر دوں گا۔

اگرچہ اس مقام پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر ہو رہا ہے اور ان کو مخاطب کر کے رب تعالیٰ فرما رہا ہے اے ابن مریم میں تجھے کافروں سے پاک کر دوں گا مطلب یہ ہے کہ وہ آپ کا بال بھی بیکا نہیں کر سکیں گے میں کمال مہربانی سے آپ کو اپنی جانب اٹھالوں گا چونکہ یہاں بھی مُطَهِّرُكَ موجود ہے جو طھر ہی سے نکلا ہوا ہے اس لئے علامہ زبیدی نے طہارت کی آیات کا ذکر کرتے ہوئے سورہ آل عمران کی اس آیت مبارکہ کو بھی بطور استدلال نقل و ذکر فرمایا ہے۔

صاحب تاج العروس لکھتے ہیں:

اس آیت کریمہ کا مطلب یہ ہے کہ میں آپ کو ان کافروں کے نزعہ سے نکال لوں گا اور یہ جو کچھ آپ کے ساتھ کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں اس سے آپ کو بالکلی مُنَزَّہ کر دوں گا۔^②

سورہ واقعہ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے:

۱۱۔ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ

اسے نہ چھوئیں مگر با وضو۔

علامہ مرتضیٰ زبیدی ارقام فرماتے ہیں:

وہی لوگ اس کتاب قرآن حکیم کو چھوئیں جو تطہیر نفس کر لیں اس لئے کہ تطہیر نفس کے بغیر حقائق کی معرفت تک رسائی ممکن ہی نہیں، جو لوگ فساد، جہالت اور مخالفت جیسے عیوب کے گرد غبار اور میل کچیل سے پاکیزگی حاصل کر لیں وہی حقائق کی اصل تک پہنچ سکتے ہیں۔

قرآن حکیم کو چھونے کا مسئلہ:

خیال رہے کہ جنبی، حائضہ اور نفاس والی عورت قرآن کریم کو بغیر غلاف نہیں چھو سکتے یہ لوگ اپنے پہنے ہوئے کپڑے کے گوشہ سے بھی چھو نہیں سکتے بے وضو آدمی اپنے کپڑے کے پلو سے چھو سکتا ہے نیز بے وضو بغیر چھوئے

① سورہ العنبران آیت ۵۵

② السید محمد مرتضیٰ بن محمد الحسینی الزبیدی الحنفی م ۱۲۰۵ھ تاج العروس من جواہر القاموس ج ۱۲ ص ۲۳۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ

بیروت لبنان

قرآن پڑھ سکتا ہے۔^①

اس میں کوئی شک نہیں مترجم قدس سرہ العزیز امام احمد رضا خان محدث بریلوی نے جو مراد آیت لَا يَمْسُهُ إِلَّا
الْمُطَهَّرُونَ سے لی ہے وہ بہت ہی عمدہ اور پاکیزہ ہے۔ یقیناً وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے
منشاء کو ہم سے کہیں زیادہ جاننے والے تھے۔ ایک مسلمان کے لئے ضروری ہے وہ قرآن حکیم کو مس کرنے سے قبل وضو
کرے تاکہ اس کو طہارت حاصل ہو اور مطہرون کے زمرے میں شامل و داخل ہو جائے۔

اہل علم پر واضح ہے ہم قرآن حکیم کے بارے میں یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اس کا گتہ اور اس کا کاغذ قرآن نہیں بلکہ
اس کی وہ عبارت قرآن ہے جو اس پر رقم ہے۔ یہی وجہ ہے بے وضو آدمی غلاف اور اس کاغذ کو مس کر سکتا ہے جس پر
قرآن حکیم لکھا ہوا ہے۔ اکثر مجھ سے حضرت داتا گنج بخش علی بن عثمان ہجویری رحمۃ اللہ علیہ کی جامع مسجد میں منعقدہ
نشستوں^② میں سوال ہوتا رہا ہے کہ جب کوئی استاد کالج یا یونیورسٹی میں پوری کلاس کو لیکچر دے رہا ہوتا ہے اور اس
وقت تمام کلاس کا با وضو ہونا مشکل ہوتا ہے تو کیا ایسی صورت میں قرآن حکیم کو بغیر وضو چھونا جائز ہے؟۔

میں عرض کروں گا بہتر و افضل تو یہی ہے کہ استاذ بھی با وضو ہو اور پوری کلاس بھی با وضو ہوتا کہ قرآن حکیم کی معرفت
اور حقائق پوری روحانیت اور آب و تاب کے ساتھ دل کی گہرائیوں تک رسائی حاصل کریں اور قلبی کیفیت کو متبع
و فرماں بردار کر دیں اس طرز عمل کا ایک عظیم فائدہ یہ بھی ہوگا کہ جب پڑھنے والا خوب تیاری اور پاکیزگی کا اہتمام کر کے
نکلے گا تو آیات قرآن کی وہ وہ برکات خود مشاہدہ کرے گا جن کو کبھی خواب میں بھی دیکھنا ممکن نہ تھا اور ایسے حقائق
و معارف سے روشناس ہوگا جو اس کو اور اس سے تعلق رکھنے والوں کو واقعی خالق کائنات کی قربت و عطا کا ذریعہ ہو سکے
گا۔ چونکہ ہم کاغذ و گتہ کو قرآن نہیں مانتے اگرچہ حنا بلہ کے نزدیک گتہ و کاغذ بھی قرآن ہے مگر وہ ان کا غلو ہے اور ہمارا
راستہ بڑا آسان اور سیدھا سادہ ہے لہذا اگر کوئی استاذ پڑھاتے وقت اور طلباء پڑھتے وقت با وضو نہ ہوں تو وہ کاغذ کو چھو
سکتے ہیں اور اگر اس طرح چھو کر کام چل جائے استاد پڑھا سکے اور طلبہ پڑھ سکیں تو کوئی حرج معلوم نہیں ہوتا۔

غیر مسلموں کیلئے چھونے کا حکم:

قرآن حکیم نے صاف لفظوں میں بتایا ہے کہ اس کو چھونے کیلئے آدمی کا پاک ہونا ضروری ہے۔ اہل ایمان
کے لئے تو وضو ضروری ہے وہ لوگ جو ایمان رکھتے ہی نہیں کیا وہ اس کو چھو سکتے ہیں یا نہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ

① مفتی احمد یار خاں نعیمی بدایونی تفسیر نور العرفان زیر آیت ۹ سورہ واقعہ مطبوعہ نعیمی کتب خانہ گجرات

② یہ سوال و جواب کی نشستیں جامع مسجد گنج بخش رضویہ میں جمعرات کو ظہر اور مغرب، ہفتہ کو مغرب کے بعد اور اتوار کو ظہر کے بعد
ہوتی ہیں۔ سوال کرنے کی عام اجازت ہوتی ہے اور قرآن و حدیث کی روشنی میں جواب دیا جاتا ہے۔ (محمد ارشد القادری)

قرآن حکیم ساری انسانیت کے لئے ہدایت کا ذریعہ اور کھلا ہوا باب ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے:

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ
الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ،^①

رمضان کا مہینہ جس میں قرآن اتر لوگوں کے لئے ہدایت اور رہنمائی اور فیصلہ کی روشن باتیں۔
اب غور طلب معاملہ یہ ہے کہ قرآن حکیم کو خالق کائنات نے ہُدًى لِّلنَّاسِ (قرآن سارے لوگوں کیلئے
ہدایت کا ذریعہ ہے) قرار دیا ہے اب اگر ہم کسی غیر مسلم کو اس کے مطالعہ و تلاوت سے روک دیتے ہیں تو یہ منشاء ربانی
کس طرح پورا ہوگا۔ حقیقت بھی یہی ہے کہ کسی غیر مسلم کو قرآن حکیم کا مطالعہ کرنے سے منع نہ کریں بلکہ دعوت دیں کہ
وہ اللہ تعالیٰ کی آخری کتاب کو ضرور پڑھیں ہاں البتہ اتنا ضرور کہیں گے چونکہ ہر ذی عقل صاف ستھرا رہنا پسند کرتا ہے
وہ چاہتا ہے کہ اس کا بدن صاف ستھرا ہو، اسکی صحت اچھی رہے اس کا لباس اجلا اور صاف ستھرا ہوتا کہ دیکھنے والوں کو وہ
جاذب نظر لگے، تو کوئی بھی انسان جب قرآن حکیم کو چھونے لگے تو ظاہری طہارت کا اہتمام تو کرے گا۔
باقی رہا اس کا دل میں اترنا اور باطن کو پاک و صاف کر دینا تو ان شاء اللہ جو اس کو سمجھنے کی غرض سے پڑھے گا
اگرچہ ابتداً اس کا تنقیدی نقطہ و نظر ہی کیوں نہ ہو یہ اس کے دل کی اتھاہ گہرائیوں تک پہنچنے کا راستہ خود بناے گا۔

انقلاب صالح برپا ہو سکتا ہے:

اگر ہماری نظر میں وہ جو ہر پیدا ہو جائے جو ہمارے بزرگوں کی نظر میں تھا تو آج بھی انقلاب صالح برپا ہو سکتا
ہے۔ یہ کمال صرف اور صرف اسی صورت میں میسر آ سکتا ہے کہ ہم طہارت ظاہری کے ساتھ ساتھ طہارت باطنی کا بھی
اہتمام کریں جب بندہ کا باطن روشن ہو جاتا ہے تو اس کو دور و نزدیک کی ہر شے واضح نظر آنے لگتی ہے یہی وہ مردانِ حق
ہوتے ہیں جو نظر ڈال کر دلوں کی کاپلٹ دیتے ہیں۔
اقبال کہتے ہیں:

تیری نگاہ سے دل سینوں میں کانپتے تھے
کھویا گیا ہے تجھ سے وہ جذب قلندرانہ

اس جذب قلندرانہ کو حاصل کرنے کے لئے ایک بار پھر تطہیر ذہن و قلب کی ضرورت ہے اگر ہم آج بھی تہیہ کر
لیں کہ ہم نے اپنی اصلاح کرنی ہے اور ساری دنیا کے انسانوں کو راہِ حق کی جانب مائل کرنا ہے تو ہمارے اندر پھر وہ
قوت نظر پیدا ہو سکتی ہے جس کے ذریعے ہم دوسروں کو ہدایت کی طرف بلا سکتے ہیں، شاید ہم نے کبھی اس طرف نظر ہی

① سورہ واقعہ آیت نمبر ۷۹۔

نہیں کی اور نہ ہی ہم نے کبھی وقت نکالا ہے تاکہ ہم اس وقت میں اپنی اصلاح کی طرف توجہ لگا سکیں دنیا اور اس کی راحتوں نے ہمیں ایسا اپنی طرف کھینچ رکھا ہے کہ ہم اپنے دین و ایمان کو وقت ہی نہیں دے پاتے۔ اپنی زندگی کے حسین ترین لمحات اس طرح گزار رہے ہیں کہ اختتام زندگی پر افسوس کے سوا اور کچھ میسر نہ ہوگا ابھی وقت ہے آئیں ہم سب مل کر اپنے ظاہر اور باطن کی طہارت کا ساماں کریں اور فرامین رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو پڑھیں سمجھیں اور ان پر عمل پیرا ہونے کی پوری کوشش کریں نیز دوسروں تک پہنچانے کے لئے سرگرم عمل ہو جائیں۔

اللہ تعالیٰ سورہ مائدہ میں ارشاد فرماتا ہے:

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ
وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ①

(کچھ لوگ) وہ ہیں کہ اللہ نے ان کا دل (ان کے کرتوتوں کے سبب) پاک کرنا نہ چاہا انہیں دنیا میں رسوائی ہے اور انہیں آخرت میں بڑا عذاب۔

علامہ محمد مرتضیٰ زبیدی حنفی ارقام فرماتے ہیں:

اس آیت کریمہ سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کچھ لوگوں کی ہدایت کا (ان کے کرتوتوں کے باعث) ارادہ ہی نہیں فرمایا۔ ②

ہم نے کئی مقامات پر عرض کیا ہے جہاں جہاں اس طرح کے فرامین قرآن و حدیث میں مذکور ہوں گے وہاں وہاں مراد یقیناً یہی ہوگی کہ یہ لوگ اپنی حرکات کی وجہ سے اپنے رب تعالیٰ کے غضب کے مستحق قرار پائے تو چونکہ وہ خود ہدایت ربانی کے طالب ہی نہ ہوئے بلکہ اس کی شد و مد کے ساتھ مخالفت پر اتر آئے تو اب رب تعالیٰ نے بھی ان کی اسی خواہش کو پورا کر دیا کہ ان کو ہدایت سے یقیناً پرے کر دیا تاکہ ان کو بھی معلوم ہو جائے کہ اگر انہوں نے ہدایت کی طلب ہی نہیں کی تو ہم بھی ان کو ہدایت دینے پر آمادہ نہیں ہیں اگر وہ طالب ہدایت ہوتے تو ہم بھی ان کو ہدایت عطا فرماتے ان کا ہدایت سے اعراض کرنا ہی اس امر کا باعث ہوا کہ رب کائنات نے ان کو ہدایت سے ہمیشہ کے لئے محروم کر دیا۔ جو کوئی بھی ہدایت کا طالب ہوتا ہے وہ فرد واحد ہو یا کوئی خاندان، وہ پوری کی پوری قوم ہو یا چند قبائل خالق کائنات ان سب کی ہدایت کا بندوبست فرما ہی دیتا ہے۔

① سورہ مائدہ آیت نمبر ۴۱

② السید محمد مرتضیٰ بن محمد الحسینی الزبیدی الحنفی م ۱۲۰۵ھ تاج العروس من جواہر القاموس ج ۱۲ ص ۲۳۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

جو لوگ رسول اکرم تاجدار عرب و عجم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی اطاعت کرتے ہیں وہ تو یقیناً راہِ حق پر گامزن ہو جاتے ہیں اور انہیں رب تعالیٰ کی طرف سے پورا پورا تحفظ دیا جاتا ہے دنیا و آخرت دونوں جہانوں میں ان کو سرخروئی حاصل ہوتی ہے اور ان کا ٹھکانہ خلدِ بریں قرار پاتا ہے اور جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی مخالفت کرتے ہیں ان کو کبھی ہدایت نصیب نہیں ہوتی بلکہ وہ جہنم کا ایندھن بن جائیں گے۔
سورہ نساء میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَ نُصَلِّهِ جَهَنَّمَ ۗ وَ سَاءَتْ مَصِيرًا ①

اور جو رسول کا خلاف کرے بعد اس کے کہ حق راستہ اس پر کھل چکا اور مسلمانوں کی راہ سے جدا راہ چلے ہم اسے اس کے حال پر چھوڑ دیں گے اور اسے دوزخ میں داخل کریں گے اور کیا ہی بری جگہ پلٹنے کی (ہے)

اللہ تعالیٰ انہی لوگوں کی تطہیر فرماتا ہے اور انہی لوگوں کو ہدایت دیتا ہے جو اس کے پیارے رسول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے دامنِ کرم سے وابستہ ہو جاتے ہیں۔
سورہ اعراف میں ارشاد ہوتا ہے۔

وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ ۗ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ ②

اور اس کی قوم کا (حضرت لوط علیہ السلام کی قوم کا) کچھ جواب نہ تھا مگر یہی کہنا کہ ان کو اپنی بستی سے نکال دو یہ لوگ تو پاکیزگی چاہتے ہیں۔

علامہ زبیدی حنفی لکھتے ہیں:

یہ بات انہوں نے حضرت لوط علیہ السلام اور آپ کے تابعین سے ناراضگی کے طور پر کہی اور غصہ کھا کر ان کو یوں کہا یہ بڑے پاکیزہ بنتے ہیں ان کو اپنی بستی سے نکال باہر کرو۔ ③

① سورہ نساء آیت نمبر ۱۱۵ ② سورہ اعراف آیت نمبر ۸۲

③ السید محمد مرتضیٰ بن محمد الحسینی الزبیدی الحنفی م ۱۲۰۵ھ تاج العروس من جواهر القاموس ج ۱۲ ص ۲۳۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

پاکباز لوگوں پر طنز:

یہ انداز بیان بتا رہا ہے قوم لوط کو پاکیزگی پسند نہ تھی بلکہ وہ اپنی من مانی کرنے کے عادی ہو چکے تھے اب ان کی حالت اس حد تک ناگفتہ بہ ہو چکی تھی کہ کوئی نصیحت بھی ان پر اثر انداز نہ ہوتی تھی بجائے اس کے کہ وہ حضرت لوط علیہ السلام کی تبلیغ سے راہ حق کی طرف مائل ہوتے اپنی غلطیوں کو تا ہیوں سے فوراً معافی کے طلب گار ہوتے لٹا ان پاک باز لوگوں پر طنز کرنا شروع کیا اور ان کی پاکبازی پر غصہ کھا کھا کر وہ باتیں بنائیں کہ طہارت جو ایک ایسی صفت ہے جو بندے کو نکھار بخشتی ہے اس کو عیب ظاہر کرنے پر تئل گئے۔ پورا زور اس پر صرف کرنا شروع کر دیا کہ جو لوگ ہماری طرح کے اعمال نہیں کرتے وہ ذہنی طور پر شاید نارمل ہی نہیں ہیں ان کو معذور (DISABLED) ظاہر کرنے کی بھرپور کوشش کی تاکہ لوگ ان اہل حق کی اطاعت و فرمانبرداری کرنے کی طرف کہیں مائل نہ ہو جائیں۔ حالانکہ پاکیزگی و طہارت کی طرف لوگوں کو مائل کرنا ہی بہت بڑا کمال ہے، چونکہ نفس تو ہر وقت برائی پر آمادہ رہتا ہے اور بندے کو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی پر آمادہ کرتا ہے اور بالآخر انسان کو ذلت کی اس وادی میں دھکیل دیتا ہے جہاں سے نکلنا کبھی ممکن نہیں ہوتا یا بہت مشکل ہوتا ہے۔

اللہ تعالیٰ سورہ ہود میں فرماتا ہے:

وَجَاءَ قَوْمَهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ ۖ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ۗ
 قَالَ يَاقَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَخْزُونِ فِي
 ضَيْفِي ۗ أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ۙ ①

اور اس کے پاس اس کی قوم دوڑتی آئی اور انہیں پہلے ہی سے برے کاموں کی عادت پڑی تھی (حضرت لوط علیہ السلام نے) کہا اے قوم یہ میری قوم کی بیٹیاں ہیں یہ تمہارے لئے ستھری ہیں تو اللہ سے ڈرو اور مجھے میرے مہمانوں میں رسوا نہ کرو کیا تم میں ایک آدمی بھی نیک چلن نہیں۔

پہلے ذکر کیا جا چکا ہے قوم لوط (علیہ السلام) برائیاں کر کر کے اس قدر گندی ہو چکی تھی کہ ان کے نزدیک طہارت نام کی کوئی چیز باقی ہی نہ رہی تھی وہ دن رات اپنے نفس کی خواہشات کو پورا کرنے میں سرگرم عمل رہتے تھے جب انہیں حضرت لوط علیہ السلام اور آپ کے ماننے والوں نے برائی سے روکا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر عمل کیا تو بجائے حق سن کر اس کو قبول کرنے کے لٹا وہ لوگ ان پاکبازوں کے مخالف ہو گئے اور بطور طنز کہنے لگے یہ جو بڑے پاک

① سورہ ہود آیت نمبر ۷۸

وصاف بنتے ہیں ان کو اپنی بستی ہی سے نکال دو یہ اس قابل ہی نہیں ہیں کہ ہمارے ساتھ رہ سکیں۔
سورہ ہود کی اسی آیت مبارکہ کے تحت تاج العروس میں مرقوم ہے:

هُنَّ أَظْهَرُ لَكُمْ الخ اس کا مطلب ہے یہ عورتیں تمہارے لئے بہت ہی صاف ستھری ہیں اور یہ (جو میری قوم کی بیٹیاں ہیں) تمہارے لئے حلال و طیب ہیں۔^①

قوم لوط (علیہ السلام) کی ذہنیت نہایت ہی گندی ہو چکی تھی اور انکے اعمال اس سے بڑھ کر گندے تھے وہ کبھی بھی طہارت کو اختیار کرنے کیلئے تیار نہ تھے اور نہ ہی اس کی کوئی فضیلت ماننے پر آمادہ تھے وہ تو الٹا اہل طہارت کو اپنی بستی ہی سے نکالنے پر پورا پورا زور صرف کرنے لگے تھے مقصد ان کا صرف اتنا تھا یہ لوگ نہ ہم میں رہیں گے اور نہ ہی ہمیں ہماری حرکات بد سے روکنے والا کوئی ہوگا پھر ہم ہونگے اور کھلم کھلا ہماری خواہشات نفس پر وان چڑھیں گی۔
اس نقطہ نظر کو اگر سامنے رکھا جائے تو بڑی آسانی سے یہ بات سمجھ آ جاتی ہے انسان جب برائی کی طرف جاتا ہے تو ابتداً اس کا خیال یہ ہوتا ہے یہ سب اپنے اختیار میں ہوگا جب تک جی چاہے گا اس سے خوب انجوائے (ENJOY) کریں گے اور جب جی بھر جائے گا تو اسے چھوڑ دیں گے مگر حقائق یہ نہیں ہیں بلکہ وہ تو بالکل اس کے برعکس ہیں برائی میں مبتلا ہونے والا غلط فہمی میں ہوتا ہے وہ جب برائی کی دلدل میں پھنس جاتا ہے تو اس سے نکلنا انتہائی مشکل ہوتا ہے اس لئے اہل حق کہتے ہیں برائی کرنا تو درکنار اس کی طرف توجہ کرنا بھی گناہ ہے بندہ مومن کو ہمیشہ اللہ کا ذکر کرتے رہنا چاہئے تاکہ اس کے اوقات اپنے رب سے ڈرتے ہوئے گزریں اور وہ بندہ دائماً اپنے خالق کا شکر گزار رہے۔



① السید محمد مرتضیٰ بن محمد الحسینی الزبیدی الحنفی م ۱۲۰۵ھ تاج العروس من جواهر القاموس ج ۱۲ ص ۲۳۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ

بیروت لبنان

طہارت کی فضیلت پر احادیث مبارکہ

ابن ابی شیبہ اپنی منصف میں روایت کرتے ہیں:

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَتُحْتَلَبُ لَهُ ثَمَانِيَةُ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ ①

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ راوی، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حوالے سے بیان کرتے ہیں، جس شخص نے وضو کیا اور تین مرتبہ یہ کلمہ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ پڑھے تو اس کے لئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جاتے ہیں جس دروازے سے چاہے جنت میں داخل ہو جائے۔

عَنْ... عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأْتَمَّ وَضُوءَهُ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ فَتُحْتَلَبُ لَهُ ثَمَانِيَةُ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ ②

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص کمال احتیاط کے ساتھ وضو کرے پھر اپنا سر آسمان کی طرف اٹھائے اور یوں کہے۔

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ تَوَاسَّ

① امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد ابن ابی شیبہ م ۲۳۵ھ الکتاب المنصف ص ۱۳ فی الاحادیث والآثار جزاؤل مطبوعہ دار التاج بیروت لبنان

② امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد ابن ابی شیبہ م ۲۳۵ھ الکتاب المنصف ص ۱۳ فی الاحادیث والآثار جزاؤل مطبوعہ دار التاج بیروت لبنان

کے لئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جاتے ہیں جس دروازے سے چاہے جنت میں داخل ہو جائے۔

عَنْ ضِحَاكٍ قَالَ كَانَ حُذَيْفَةُ إِذَا تَطَهَّرَ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ ①

ضحاک بیان کرتے ہیں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ جب طہارت (وضو) فرماتے تو یوں کہتے ہیں گواہی دیتا ہوں اللہ کے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں اور یہ بھی گواہی دیتا ہوں بیشک محمد صلی اللہ علیہ والہ وسلم، اللہ کے بندے اور اسکے رسول ہیں اے اللہ مجھے توابین اور متطہرین میں شمار فرما۔

عَنْ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا يُحَافِظُ عَلَى الطَّهْوْرِ إِلَّا مُؤْمِنٌ ②

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے خادم خاص ہیں وہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا طہارت (وضو) کی حفاظت فقط مؤمن ہی کرتا ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ تَعْرِفُ مَنْ لَمْ تَرَمِنْ أُمَّتِكَ؟ قَالَ هُمْ غُرٌّ مُجَجَّلُونَ بُلِقَ مِنْ آثَارِ الْوُضُوءِ ③

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ راوی، وہ بیان کرتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم آپ ان کو کیسے پہچائیں گے جن کو آپ نے دیکھا ہی نہیں حالانکہ وہ آپ کے امتی

① امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ م ۲۳۵ھ الکتاب المنصف فی الاحادیث والآثار ج ۱ ص ۱۳ مطبوعہ دار التاج بیروت لبنان

② امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ م ۲۳۵ھ الکتاب المنصف فی الاحادیث والآثار ج ۱ ص ۱۳ مطبوعہ دار التاج بیروت لبنان

③ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ م ۲۳۵ھ الکتاب المنصف فی الاحادیث والآثار ج ۱ ص ۱۳ مطبوعہ دار التاج بیروت لبنان

ہیں؟ ارشاد فرمایا میں ان کو آثار وضو کے باعث چمکتے دھمکتے اعضا سے پہچان لوں گا۔
امیر علامہ علاؤ الدین علی روایت کرتے ہیں:

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ إِنَّهُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ) كَيْفَ تَعْرِفُ مَنْ لَمْ تَرَمِنْ أُمَّتِكَ؟ قَالَ هُمْ غُرٌّ
مُحَجَّلُونَ بُلْقٍ مِنْ آثَارِ الطُّهُورِ ①

حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا
یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ والہ وسلم) آپ اپنے ان امتیوں کو کیسے پہچانیں گے جن کو آپ
نے (بظاہر) دیکھا ہی نہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا میں ان کو
طہارت وضو کے سبب چمکتے دھمکتے اعضا سے پہچان لوں گا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
تَرَدُّونَ غُرًّا مُحْتَجِلِينَ مِنَ الْوُضُوءِ سِيَمَا أُمَّتِي لَيْسَ لِأَحَدٍ
غَيْرَهَا ②

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد
فرمایا وضو کے باعث اعضا کا چمکنا میری امت کی علامت ہوگی ان کے علاوہ کہیں اور نظر نہ
آئے گی۔

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَنْ بَاتَ ظَاهِرًا بَاتَ فِي شِعَارِهِ مَلَكٌ فَلَمْ يَسْتَيْقِظْ إِلَّا
قَالَ الْهَلْكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَبْدِكَ فَلَانَ فَإِنَّهُ بَاتَ ظَاهِرًا ③

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں، رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے
ارشاد فرمایا جس نے طہارت کی حالت میں رات گزاری اس نے گویا فرشتے کی طرح رات

① امیر علاؤ الدین علی بن بلبان فارسی م ۷۳۹ھ الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان ج ۲ ص ۱۹۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

② ایضاً // //

③ ایضاً // //

گذاری اس کے بیدار ہونے سے بھی پہلے فرشتہ دعا کرتا ہے اے اللہ اپنے فلاں بندے کو بخش دے اس لئے کہ اس نے طہارت کی حالت میں رات گزاری ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ مَنَامِهِ فَلَا يَغْمَسَنَّ يَدَيْهِ فِي إِيَّاهِ حَتَّى يَغْسِلَهَا ثَلَاثًا فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَيَّنَ بَاتَتْ يَدُهُ ①

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی نسبت سے بیان کرتے ہیں آپ نے یوں ارشاد فرمایا تم میں سے جو کوئی نیند سے بیدار ہو تو وہ اپنا ہاتھ کسی برتن میں نہ ڈالے جب تک اسے تین مرتبہ دھونے لے اس لئے کہ اسے نہیں معلوم کہ اس کے ہاتھ نے رات کہاں گزاری۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِالسَّوَالِكِ فَإِنَّهُ مُطَهَّرَةٌ لِّلْفَمِ مَرْضَاةٌ لِّلرَّبِّ عَزَّ وَجَلَّ ②

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم پر مسواک کرنا لازم ہے بیشک یہ منہ کی طہارت ہے اسی طرح رب عزوجل کی خشنودی کا باعث ہے۔

امام ابو جعفر طحاوی قدس سرہ العزیز اپنی شرح معانی الآثار میں یوں روایت کرتے ہیں:

عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ تَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ هَذَا ظُهُورُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ③

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جب وضو فرمایا تو اپنے اعضا کو تین تین مرتبہ دھویا، پھر یوں ارشاد فرمایا ہذا ظہور رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی طہارت (وضوء) ہے۔

- ① امیر علاؤ الدین علی بن بلبان فارسی م ۷۳۹ھ الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان ج ۲ ص ۱۹۴ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان
 ② امیر علاؤ الدین علی بن بلبان فارسی م ۷۳۹ھ الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان ج ۲ ص ۱۹۴ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان
 ③ امام ابو جعفر الطحاوی م ۳۲۱ھ شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۸ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی

عَنْ شَقِيقٍ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا وَعُثْمَانَ تَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا وَقَالَ لَا هَكَذَا
كَانَ يَتَوَضَّأُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ①

حضرت شقیق رضی اللہ عنہ کا بیان ہے میں نے حضرت علی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کو وضو کرتے وقت (اعضاء وضو کو) تین تین مرتبہ دھوتے دیکھا تو انہوں نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی اسی طرح وضو فرماتے تھے۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مَرَّةً ②

امیر المؤمنین حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وضو کرتے ہوئے دیکھا تو آپ نے اعضاء وضو کو ایک ایک بار دھونے پر اکتفاء فرمایا۔

عَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ ثَلَاثًا ③

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب وضو فرمایا تو (اعضائے وضو کو) تین تین مرتبہ دھویا۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ إِلَّا أَنْبَيْتُكُمْ بِوُضُوءِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً مَرَّةً أَوْ قَالَ تَوَضَّأَ مَرَّةً مَرَّةً ④

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کیا میں تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وضو کی اطلاع نہ دوں جو کہ ایک ایک مرتبہ (اعضاء وضو کو دھونا) تھا یا یوں فرمایا آپ نے وضو کرتے ہوئے (اعضا کو) ایک ایک بار دھویا۔

① امام ابو جعفر الطحاوی م ۳۲۱ھ شرح معالی الآثار ج ۱ ص ۲۸ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی

② امام ابو جعفر الطحاوی م ۳۲۱ھ شرح معالی الآثار ج ۱ ص ۲۸ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی

③ امام ابو جعفر الطحاوی م ۳۲۱ھ شرح معالی الآثار ج ۱ ص ۲۸ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی

④ امام حافظ ابو عبد اللہ محمد بن یزید الربعی اتفروینی م ۲۷۳ھ سنن ابن ماجہ ص ۲۳ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی

امام ابن ماجہ اپنی سنن میں یوں روایت فرماتے ہیں:

عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا يُقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةً إِلَّا بِطَهْوَرٍ وَلَا صَدَقَةً مِنْ غُلُولٍ ①

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ اللہ تعالیٰ طہارت کے بغیر نماز قبول نہیں کرتا اور مالِ خیانت سے صدقہ قبول نہیں فرماتا۔



مندرجہ بالا حدیث شریف تغیر الفاظ سے امام مسلم نے بھی روایت کی ہے:

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَنْفِيَّةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطَّهْوَرُ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ ②

محمد بن حنفیہ اپنے والد گرامی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا طہارت نماز کی کنجی ہے اس کی حرمت تکبیر ہے اور اس کی حلت سلام ہے مطلب یہ ہے تکبیر تحریمہ کے ذریعے نماز میں داخل ہوا جاتا ہے اور سلام کے ساتھ نماز سے فراغت ہو جاتی ہے۔

حَدَّثَنِي حَمْرَانُ مَوْلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ رَأَيْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ قَاعِدًا فِي الْبَقَاعِ فَدَعَا بِوَضُوءٍ فَتَوَضَّأُ ثُمَّ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي مَقْعَدِي هَذَا تَوَضَّأَ مِثْلَ وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ مِثْلَ وَضُوءِي هَذَا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَغْرُؤُوا ③

① امام حافظ ابو عبداللہ محمد بن یزید الربعی القزوی نے م ۲۷۳ھ سنن ابن ماجہ ص ۲۵ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی

② ایضاً // //

③ ایضاً // //

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے غلام بیان کرتے ہیں، میں نے حضرت عثمان کو دیکھا انہوں نے یہیں پانی منگوا کر وضو فرمایا اور پھر یوں گویا ہوئے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو اس جگہ اسی طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا جیسے میں نے وضو کیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا تھا جو کوئی اس طرح وضو کرے جیسے میں نے وضو کیا ہے تو اس کے پچھلے تمام گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں اور یہ بھی فرمایا تم اس (بشارت عظیم) پر مغرور نہ ہو جانا۔

عَنْ عُمَرَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبُو لُقْمَةَ فَقَالَ يَا عُمَرُ لَا تَبْلُ قَائِمًا فَمَا بَلَّتْ قَائِمًا بَعْدُ ①

حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے مجھے کھڑے ہو کر پیشاب کرتے دیکھا تو فرمایا اے عمر کھڑے ہو کر پیشاب نہ کیا کرو چنانچہ میں نے اس کے بعد کبھی بھی کھڑے ہو کر پیشاب نہ کیا۔

برکاتِ طہارت

امام نسائی اپنی سنن میں یوں روایت کرتے ہیں:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْآخِبُ كُمْ بِمَا يَمْحُو اللَّهُ بِهِ خَطَايَا وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ عَلَى الْبَكَارَةِ وَكَثْرَةُ الْخُطَا إِلَى الْمَسَاجِدِ وَإِنْتِظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَذَلِكَ الرِّبَاطُ فَذَلِكَ الرِّبَاطُ ②

① امام حافظ ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ الربیع م ۲۷۳ھ سنن ابن ماجہ ص ۲۵ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی

② امام ابو عبد اللہ احمد بن شعیب علی النسائی سنن نسائی ۱/۱۸ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ راوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا کیا میں تم لوگوں کو وہ عمل نہ بتاؤں جس کے ذریعے اللہ تعالیٰ گناہوں کو محو کر دیتا ہے اور درجات کو بلند فرمادیتا ہے وہ اس طرح سے ہے کہ سخت مشکل (سردی اور کسی دوسری تکلیف) میں بھی مکمل وضو کرنا (طہارت حاصل کرنا) اور مساجد کی جانب رواں دواں ہونا نیز ایک نماز کے بعد دوسری نماز کے انتظار میں رہنا یہی رباط ہے امام الانبیاء صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے یہ الفاظ تین مرتبہ دہرائے۔

رباط کی قدرے وضاحت!

اللہ تعالیٰ قرآن حکیم میں ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ①

اے ایمان والو صبر کرو اور صبر میں دشمنوں سے آگے رہو اور سرحد پر اسلامی ملک کی نگہبانی کرو اللہ سے ڈرتے رہو اس امید پر کہ کامیاب ہو جاؤ۔

عَنْ عُمَانَ مَحْدِثٌ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ آتَمَّ الْوُضُوءَ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ فَالْصَّلَاةُ الْخَبْسُ كَفَّارَاتُ لِبَابِيْنَهُنَّ ②

یہ حدیث مبارک صحیح ابن حبان میں بھی ہے۔

امیر المؤمنین حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو کوئی یوں مکمل وضو کرے جیسے اللہ عزوجل نے حکم دیا ہے اس طرح پانچوں نمازوں کے درمیان جو غلطی گناہ سرزد ہوگا وہ نمازیں ہی اس کا کفارہ ہو جائیں گی۔

عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرِ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ يَقْبَلُ عَلَيْهَا بِقَلْبِهِ وَوَجْهِهِ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ ③

① سورہ العمران آیت نمبر ۲۰۰

② امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب بن علی النسائی م ۳۰۳ھ سنن نسائی ۱/۱۸ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی

③ امیر علاء الدین علی بن بلبان فارسی ۴۳۹ھ الاحبان بترتیب صحیح ابن حبان ج ۲ ص ۱۹۰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو کوئی وضو کرنے لگے تو کمال احسن طریقے سے وضو کرے پھر وضو کرنے کے بعد دو رکعت نماز نہایت خضوع و خشوع سے ظاہراً و باطناً متوجہ ہو کر پڑھے تو ایسے شخص کے لئے جنت واجب ہو جاتی ہے۔

رابطہ سے مراد سرحد اسلامی پر پہرہ دینا ہے رباط اسی سے متعلق ہے جہاں اس سے مراد اسلامی ملک کے باڈر پر مستعد رہنا ہے اور اپنی خدمات ہر حال میں پیش کرنا ہے سردی ہو یا گرمی، موسم بہار ہو یا خزاں بارش ہو یا برف باری اسی طرح خدمت دین کے لئے کمر بستہ رہنا، رات دن ایک کر کے مشکلات برداشت کر کے، دین اسلام کے سنہری اصولوں سے اللہ تعالیٰ کے بندوں کو آگاہ کرنا ان کو راہ حق کی جانب مائل کرنا اور ان میں یہ جذبہ پیدا کرنا کہ وہ بھی اپنے قیمتی اوقات میں سے کچھ وقت نکال کر دین کی خدمت کریں، اس کی ترویج و اشاعت کے لئے کام کریں نیز تبلیغ و دعوت کے کام میں ہرگز سستی نہ کریں بلکہ مستعد ہو کر اپنا فریضہ سرانجام دیں یہ بھی رباط ہے۔

اس طرح ناساز حالات میں بھی اللہ تعالیٰ کی یاد میں رہنا، اگرچہ سخت سردی کا موسم ہو اس میں بھی وضو کرنا اور نماز کی ادائیگی کے لئے نکلنا کچھ فاصلہ طے کر کے مساجد کی طرف جانا ایسے ہی دوسری اور بہت ساری مشکلات کے باوجود فرائض کی ادائیگی میں کوتاہی نہ کرنا بلکہ عین وقت پر ان کو ادا کرتے رہنا بھی رباط ہے۔

اب مراد اور بھی واضح ہو گئی کہ اگر کوئی بندہ مومن اچھے طریقے پر وضوء کرتا ہے اپنے آپ کو تکلیف میں ڈال کر بھی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ اقدس میں سز بسجود ہو جاتا ہے تو یہ بھی ایک طرح کا جہاد ہی ہے اور اس بندے کو بھی جہاد کرنے والے کی طرح ثواب اور اجر دیا جائے گا اس لئے حدیث مبارک میں فرمایا گیا ہے۔

”عمدہ طریقے سے وضو کرنا اگرچہ موسم سخت سردی کا ہو یا کوئی اور ایسی ہی مشکل درپیش ہو۔ وضو کر کے مسجد کی طرف پوری مستعدی سے جانا اور پھر ایک نماز ادا کرنے کے بعد دوسری نماز کے لئے انتظار میں رہنا یہی رباط ہے اس کو حدیث شریف میں تین بار دہرایا گیا۔“

اب مطلب صاف واضح اور بین ہوا۔ نماز کے لئے وضو کرنا رباط ہے نماز کے لئے چل پڑنا رباط ہے۔ نماز میں کھڑے ہو جانا رباط ہے اور ایک نماز کی ادائیگی کے بعد دوسری کے لئے انتظار بھی رباط ہے۔

امام ابوداؤد اپنی سنن میں یوں روایت کرتے ہیں:

عَنْ أَبِي الْبَلَيْحِ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْبَلُ
اللَّهُ صَدَقَةً مِنْ غُلُولٍ وَلَا صَلَاةً بِغَيْرِ طُهُورٍ ①

① امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث سجستانی م ۲۷۵ھ سنن ابوداؤد ۹/۱ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی

حضرت بلیح اپنے والد گرامی اسامہ بن عمیر ٹھنڈی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ ناجائز یا حرام مال سے صدقہ قبول نہیں فرماتا اور اسی طرح طہارت کے بغیر نماز بھی قبول نہیں فرماتا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ تَعَالَى جَلَّ ذِكْرُهُ صَلَاةَ أَحَدٍ كُمْ إِذَا أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ ①

یہ حدیث شریف امام مسلم نے بھی ذرا سے تغیر الفاظ سے نقل فرمائی ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ تمہاری نماز بغیر وضو کے قبول نہیں فرماتا حتیٰ کہ بے وضو وضو کرے۔

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ ②

محمد بن حنفیہ اپنے والد گرامی حضرت علی شیر خدا رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا طہارت نماز کی کنجی ہے۔ تکبیر اس کی حرمت ہے اور سلام اس کی حلت مطلب یہ ہے تکبیر تحریمہ یعنی اللہ اکبر کہہ کر نماز میں داخل ہوا جاتا ہے اور سلام پھیر کر نماز سے فراغت حاصل کی جاتی ہے۔

عَنْ أَبِي غُطَيْفِ الْهُذَلِيِّ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ عُمَرَ فَلَمَّا نُودِيَ بِالظُّهْرِ تَوَضَّأَ فَصَلَّى فَلَمَّا نُرِدِي بِالْعَصْرِ تَوَضَّأَ فَقُلْتُ لَهُ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ تَوَضَّأَ عَلَى طَهْرٍ كُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ ③

① امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث م ۲۷۵ھ سنن ابی داؤد ۱/۹ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی

② ایضاً // // //

③ ایضاً // // //

ابوغطفیف ہذلی بیان کرتے ہیں، میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی خدمت عالیہ میں حاضر تھا، نماز ظہر کے لئے اذان ہوئی تو ابن عمر رضی اللہ عنہما نے وضو کیا اور نماز پڑھی، جب اذان عصر ہوئی تو انہوں نے دوبارہ وضو فرمایا۔ میں نے بغرض تحقیق ان کی خدمت میں عرض کیا تو آپ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔ جس کو طہارت حاصل ہو پھر بھی وہ وضو کرے تو ایسے شخص کے لئے دس نیکیاں رقم کر دی جاتی ہیں۔

امام مسلم اپنی الجامع الصحیح میں یوں روایت فرماتے ہیں:

عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْبَيْزَانَ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأَانِ أَوْ تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالصَّلَاةُ نُورٌ وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو فَبَائِعٌ نَفْسَهُ فَمُعْتَسِقٌهَا أَوْ مَوْبِقٌهَا ①

ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ راوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا طہارت نصف ایمان ہے۔ الحمد للہ میزان کو پُر کر دیتا ہے سبحان اللہ والحمد للہ یہ زمین و آسمان کو بھر دیتا ہے یا ان دونوں کے درمیان (والے خلاء) کو پُر کر دیتا ہے۔ صلوٰۃ نور ہے، صدقہ برہان ہے، صبر ایک (خاص) نور ہے اور قرآن حجت ہے تمہارے حق میں یا دلیل ہوگی تمہارے خلاف۔ لوگ صبح جب بیدار ہوتے ہیں تو اپنے آپ کو فروخت کر دیتے ہیں گویا وہ یا تو اپنے جسد کو دوزخ سے آزاد کر لیتے ہیں پھر یا اس کو بتلاء عذاب کر کے ہلاکت میں ڈال دیتے ہیں۔

عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَزِيدَ اللَّيْثِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ حَمْرَانَ مَوْلَى عُمَانَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دُعَا بِوَضُوءٍ فَتَوَضَّأَ فَغَسَلَ كَفَّيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ مَضَبَضَ وَاسْتَنْشَرَ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُمْنَى إِلَى الْبِرْفِقِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُسْرَى مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ

① شیخ الاسلام امام مسلم بن ابی الحسین بن الحاج القشیر ی ۲۶۱ھ، ۱/۱۱۸ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی

ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْيُمْنَى إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ
رِجْلَهُ الْيُسْرَى مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ نَحْوَ وُضُوئِي هَذَا ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وُضُوئِي هَذَا ثُمَّ قَامَ
فَرَكَعَ رَكَعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهَا نَفْسَهُ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ ①

امیر المؤمنین حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے پانی طلب فرمایا اور اس سے وضو کیا تو آپ نے
تین تین مرتبہ اپنے ہاتھوں کو دھویا پھر کلی فرمائی اور ناک میں پانی چڑھایا اسی طرح آپ نے
تین مرتبہ اپنے چہرہ مبارک کو دھویا، اپنے دائیں ہاتھ کو کہنی سمیت تین مرتبہ دھویا پھر بائیں
ہاتھ کو کہنی سمیت تین بار دھویا، سر کا مسح کیا، اپنے دائیں پاؤں کو ٹخنے سمیت تین مرتبہ دھویا،
پھر اپنے بائیں پاؤں کو ٹخنے سمیت تین بار دھویا، اس کے بعد یوں ارشاد فرمایا میں نے
رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو اس طرح وضو کرتے دیکھا جیسے میں نے
خود وضو کیا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے وضو فرمانے کے بعد ارشاد فرمایا جو کوئی اس
طرح وضو کرے جیسے میں نے وضو کیا ہے پھر اٹھ کھڑا ہو اور دو رکعت نماز ادا کرے اس
حالت میں کہ اس کا جسم و جان پوری طرح نماز میں متوجہ رہے تو ایسے شخص کے تمام پچھلے
(صغیرا) گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔

عَنْ حَمْرَانَ مَوْلَى عُثْمَانَ قَالَ تَوَضَّأَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ يَوْمًا وُضُوءًا
أَحْسَنَ ثُمَّ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ هَكَذَا ثُمَّ خَرَجَ إِلَى
الْمَسْجِدِ لَا يَنْهَزُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ غُفِرَ لَهُ مَا خَلَاءَ مِنْ ذَنْبِهِ ②

① شیخ السلام امام مسلم بن ابی الحسین بن الحجاج القشیری م ۲۶۱ھ / ۱۲۰ / مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی

//

//

//

//

② ایضاً

امیر المؤمنین حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے غلام حمران بیان کرتے ہیں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ایک دن کامل وضو فرمایا تو کہنے لگے میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو دیکھا آپ نے بطریق احسن وضو فرمایا پھر ارشاد ہوا جو کوئی اس طرح وضو کرے اور مسجد کی طرف جائے اس کی نیت فقط نماز کی ہو علاوہ ازیں اور کوئی ارادہ (مثلاً سیر وغیرہ کا) نہ ہو اس کے تمام گناہوں کو بخش دیا جاتا ہے۔ (اس طہارت کی بدولت)

امام ابو عبد اللہ محمد بن اسمعیل بخاری روایت کرتے ہیں:

عَنْ هَبَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ رِيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَتَوَضَّأَ قَالَ رَجُلٌ مِنْ حَضْرَمَوْتٍ مَا الْحَدَّثَ يَا أَبَاهُ رِيْرَةَ قَالَ فُسَاءٌ أَوْ ضُرَاطٌ ①

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا، اس کی نماز قبول نہیں کی جاتی جو بے وضو ہو جائے حتیٰ کہ وضو کر لے۔ حضرت موت کے رہنے والے ایک شخص نے پوچھا اے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حدیث کیا ہے؟ تو آپ نے فرمایا فُسَاءٌ یا ضُرَاطٌ۔ یعنی ہوا کا خارج ہونا اگر آواز سے خارج ہو تو فُسَاءٌ سے تعبیر کیا جائے گا اور اگر بغیر آواز کے خارج ہو تو ضُرَاطٌ سے تعبیر کیا جائے گا۔

عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ عَنْ نُعَيْمِ الْمُجَبَّرِ قَالَ رَقَيْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى ظَهْرِ الْمَسْجِدِ فَتَوَضَّأَ فَقَالَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أُمَّتِي يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُجَبَّلِينَ مِنْ أَثَارِ الْوُضُوءِ فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ عُرْنَهُ فَلْيَفْعَلْ ②

حضرت نعیم مجبر رضی اللہ عنہ راوی، بیان کرتے ہیں میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ مسجد (نبوی) کی چھت پر چڑھا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے وضو کیا پھر فرمانے لگے میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا تھا۔ آپ ارشاد فرما رہے تھے میری

① امام ابو عبد اللہ محمد بن اسمعیل بخاری ۲۵۶ھ صحیح بخاری ۱/۲۵ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ مقابل آرام باغ کراچی

② ایضاً // //

امت کو قیامت کے دن چمکتے دھمکتے اعضا والے کہہ کر بلایا جائے گا ان کا یہ کمال آثار وضو کی وجہ سے ہوگا تو جو کوئی چاہے اس کی چمک دھمک اور زیادہ ہو اس کو چاہیے ایسا (وضو اچھی طرح) کرے۔

عَنْ عَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْخَلَاءَ فَوَضَعَتْ لَهُ وَضُوءًا قَالَ مَنْ وَضَعَ هَذَا فَأُخْبِرَ فَقَالَ اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ ①
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما راوی، فرماتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم بیت الخلا میں تشریف لے گئے تو میں نے آپ کے لئے پانی پیش کیا تو آپ کو بتایا گیا (عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے پیش کیا ہے) تب رسول اللہ نے یہ دعا کی ”اے اللہ اس کو دین کی سمجھ عطا فرما“

طہارت کے لئے پانی پیش کر کے ایک سعادت حاصل کی، اس خدمت کی وجہ سے دعا ملی خوب نوازے گئے اس دعا ہی کا اثر تھا آپ کو خیر الامۃ جیسا عظیم خطاب عطا ہوا جو آپ کی پہچان بن گیا قیامت تک آپ کا علم و فن مسلم رہے گا۔ آپ کا علمی مبلغہ اپنی مثال آپ تھا۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَوَضَّأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً
مَرَّةً ①

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما راوی، نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے وضو کرتے وقت اپنے اعضاء کو ایک ایک مرتبہ دھویا۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتَيْنِ
مَرَّتَيْنِ ②

حضرت عبد بن زید رضی اللہ عنہ راوی، نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے وضو فرماتے ہوئے اعضاء وضو کو دو دو مرتبہ دھویا۔

① امام الحدیث ابو عبداللہ محمد بن اسمعیل بخاری م ۲۵۶ صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۶ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ مقابل آرام باغ کراچی

② امام الحدیث ابو عبداللہ محمد بن اسمعیل بخاری م ۲۵۶ صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۷ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ مقابل آرام باغ کراچی

//

//

//

//

③ ایضاً

نور معرفت حاصل کریں:

جس قدر ہوسکا میں نے پوری کوشش کر کے طہارت کے موضوع پر آنے والی احادیث مبارکہ کو جمع کیا ہے اور وہ آپ کی خدمت میں پیش کیں تاکہ آپ بھی ان کا مطالعہ کر کے نور معرفت حاصل کریں اپنی ذات کی اور دوسرے مسلمانوں کی اصلاح کے لئے ان کو ضبط و حفظ میں لائیں اور ان کی نشر و اشاعت کریں تاکہ عامۃ الناس کو خاطر خواہ فائدہ حاصل ہو اور امت مسلمہ کی مجموعی ضرورت پوری ہو اگر آج بھی اس امت کے نوجوان اپنی صلاحیتوں کو بروئے کار لا کر اپنے آقا اپنے مولیٰ امام الانبیاء حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی احادیث مبارکہ کو یاد کریں، ان کو دوسروں تک پہنچانے کی کوشش کریں تو یقیناً اس معاشرے میں انقلاب صالح برپا ہو جائے۔ ضرورت صرف اس امر کی ہے کہ ہمارا وقت جوائنٹ بنٹ شنٹ میں لگ رہا ہے وہ وقت دین کی تبلیغ میں صرف ہونا چاہئے۔ ہمارا اپنا عمل موافقت قرآن و حدیث ہو جائے اور دوسروں کو بھی اس کی طرف دعوت دی جائے۔

باب نمبر ۱

لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طَهْوَرٍ۔
نماز طہارت کے بغیر قبول نہیں کی جاتی۔

آئیے آپ بھی پوری توجہ کے ساتھ اس باب میں آنے والی حدیث شریف
کا مطالعہ کریں۔ آنکھیں ٹھنڈی ہوں گی دل راحت پائے گا۔

اس باب کے ماتحت ایک ہی حدیث مبارک آرہی ہے۔

نَحْبُدُّهُ وَنُصَلِّي وَنُسَلِّمُ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ أَمَّا بَعْدُ فَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ○

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے جامع ترمذی مدون کر کے اہل اسلام پر بہت بڑا احسان فرمایا ہے۔ یہ احقر العباد اس کی شرح لکھنے کی سعادت حاصل کر رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ میرے لئے اس کام کو آسان فرمائے اور اپنے حبیب کریم علیہ السلام کے توسل سے میری مدد فرمائے تاکہ یہ کام بخیر و خوبی انجام کو پہنچے۔

سب سے پہلے میں امام ترمذی کی جامع کے ابواب الطہارہ کی شرح اس طرح کروں گا کہ اولاً متعلقہ باب کا ذکر کروں گا پھر اس کے تحت آنے والی احادیث مبارکہ کا تذکرہ کروں گا نیز اس باب میں آنے والی حدیث شریف کا متن نقل کر کے اس کا با محاورہ اردو ترجمہ کروں گا اس کے بعد اس حدیث شریف کی سند میں آنے والے تمام روایات کے حالات و احوال کا تذکرہ کروں گا پھر شرح حدیث لکھوں گا اور آخر میں درس حدیث کے عنوان سے ایک خلاصہ بھی تحریر کروں گا تاکہ جامع ترمذی شریف کا درس بھی آسانی دیا جاسکے جن راویان حدیث کے حالات و احوال پہلے ذکر ہو چکے ہوں گے اور دوبارہ سند میں آئیں گے اس کا حوالہ ذکر کر دوں گا۔

شرح ابواب الطہارہ

طہارت کی بابت جو کچھ نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے اس کا ذکر ان ابواب میں ہو گا۔ اب ان ابواب کی شرح کا آغاز ہو رہا ہے آئیے آپ با ادب ان کا مطالعہ فرمائیے۔ ان شاء اللہ دین و دنیا کی برکات نصیب ہوں گی۔ ایک مسلمان کی زندگی میں ان فرامین اقدس سے وہ انقلاب برپا ہو سکتا ہے جس سے پوری ملت اسلامیہ فیض پاسکتی ہے۔ آج بھی اگر یہ امت اپنے آقا مولیٰ حضرت محمد رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت مطہرہ کو اپنائے تو ساری دنیا میں پھر وہی عظمت ہوگی جو قرون اولیٰ میں تھی۔ اب آپ اس عظیم انسان اس عظیم رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مبارک گفتگو سے استفادہ کریں گے جنہوں نے مختصر ۲۳ سال کے عرصہ میں دنیا کا سب سے بڑا انقلاب برپا کیا۔



حدیث نمبر ۱

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، أَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ، ح
وَحَدَّثَنَا هَنَّادٌ، وَحَدَّثَنَا وَكَيْعٌ، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ سِمَاكِ، عَنْ
مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طُهُورٍ، وَلَا صَدَقَةٌ مِنْ
غُلُولٍ». قَالَ هَنَّادٌ فِي حَدِيثِهِ: «إِلَّا بِطُهُورٍ».

قَالَ أَبُو عَيْسَى: هَذَا الْحَدِيثُ أَصَحُّ شَيْءٍ فِي هَذَا الْبَابِ وَأَحْسَنُ
وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ، عَنْ أَبِيهِ وَأَبِي هُرَيْرَةَ، وَأَنَسٍ، وَأَبُو
الْمَلِيحِ ابْنُ أُسَامَةَ اسْمُهُ: عَامِرٌ، وَيُقَالُ: زَيْدُ بْنُ أُسَامَةَ بْنِ عُمَيْرِ
الْهُذَلِيِّ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ
والہ وسلم نے ارشاد فرمایا نماز طہارت کے بغیر قبول نہیں کی جاتی، اسی طرح مالِ خیانت و حرام
سے صدقہ قبول نہیں کیا جاتا۔ جناب ہناد کی روایت کردہ حدیث میں بغیر طہور کی بجائے
الابطہور کے الفاظ پائے جاتے ہیں۔

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ حدیث زیادہ صحیح ہے۔ اور احسن بھی
ہے اسی باب کے حوالے سے۔ اس طرح اس باب میں ابو یلیح اپنے والد گرامی کے حوالے
سے بیان کرتے ہیں پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایات
موجود ہیں۔ یہ جو ابو یلیح بن اسامہ ہیں ان کا نام عامر ہے۔ ان کو زید بن اسامہ بن عمیر
الہذلی بھی کہا جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۱ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

میں چاہوں گا امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے جن احادیث مبارکہ کو روایت کیا ہے ان کی فنی حیثیت بھی بیان کرتا چلا جاؤں تاکہ پڑھنے والوں کو حدیث شریف کی فنی حیثیت بھی معلوم ہوتی چلی جائے۔ اس طرح حدیث شریف پر اعتراضات کرنے والوں کا محاسبہ کرنا آسان ہو جائے گا اور مقامات حدیث کو اچھے طریقے سے سمجھا جاسکے گا۔ اور اس کے فیوض و برکات کا صحیح معنوں میں اندازہ ہو سکے گا۔

راویان حدیث کے احوال:

اب ہم ان تمام راویان حدیث کے حالات و احوال پر روشنی ڈالتے ہیں جو حدیث نمبر ۱ کی سند میں مذکور ہیں۔

{ قتیبہ بن سعید:

یہ ثقہ راوی ہیں ان کے احوال حالات امام ابن حجر عسقلانی نے تہذیب میں ذکر فرمائے ہیں آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

قتیبہ بن سعید کا نام و نسب یوں ہے۔ قتیبہ بن سعید بن جمیل بن ظریف بن عبد اللہ ثقفی مولا ہم ابو رجاء بلخی البغلانی و بغلان، ان کا تعلق بلخ سے تھا ابن عدی کہتے ہیں ان کا نام یحییٰ ہے اور قتیبہ لقب تھا۔ ابن مندہ کہتے ہیں ان کا نام علی تھا۔

قتیبہ بن سعید امام مالک، لیث، ابن لہیعہ، رشدین بن سعد، داود بن عبد الرحمن العطار، خلف بن خلیفہ، عبد الرحمن بن ابی الموال، بکر بن مضر، فضل بن فضالہ، عبد الوارث بن سعید، حماد بن زید، عبد اللہ بن زید بن اسلم، عبد العزیز بن دراوردی اور ایک کثیر جماعت سے روایت کرتے ہیں۔

قتیبہ بن سعید سے امام ابن ماجہ کے علاوہ ایک جماعت روایت کرتی ہے اور امام ابن ماجہ بھی امام احمد بن حنبل کے واسطے سے روایت کرتے ہیں۔ اسی طرح ان سے علی بن مدینی، نعیم بن حماد، ابو بکر حمیدی، محمد بن عبد اللہ بن نمیر، یحییٰ بن معین، یحییٰ بن عبد الحمید الجہانی اور ایک کثیر جماعت روایت کرتی ہے۔

ابن معین کہتے ہیں قتیبہ بن سعید ثقہ ہیں، امام ابو حاتم کہتے ہیں ثقہ ہیں، امام نسائی کہتے ہیں ثقہ صدوق ہیں، امام

حاکم کہتے ہیں قتیبہ ثقہ مامون ہے۔ امام ابن حبان فرماتے ہیں قتیبہ ثقہ رواۃ میں سے ہیں، مسلم بن قاسم خراسانی کہتے ہیں قتیبہ ثقہ ہیں، زہرہ میں ہے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے قتیبہ سے تین سو آٹھ 308 احادیث روایت کی ہیں اور امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے قتیبہ سے چھ سو اڑسٹھ 668 احادیث روایت کی ہیں۔

قتیبہ کی وفات!

امام ابن حجر عسقلانی تہذیب میں لکھتے ہیں قتیبہ کی ولادت ۱۵۰ھ کو ہوئی اور ان کی وفات ۲۴۰ھ کو ہوئی (۱) حضرت امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی جامع ترمذی کے ابواب الطہارۃ کی حدیث نمبر ۲ کو ایک دوسری سند کے ساتھ بھی ذکر کرتے ہیں پہلی سند میں معن بن عیسیٰ، امام مالک بن انس سے روایت کرتے ہیں اور دوسری سند میں قتیبہ بن سعید حضرت مالک بن انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ امام مالک رضی اللہ عنہ کے احوال اس حدیث کے تذکرہ رواۃ میں گزر چکے ہیں۔

{۲} ابو عوانہ!

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے۔ الوضاح بن عبداللہ ایشکری، ابو عوانہ الواسطی البزاز ابو عوانہ! ابراہیم بن محمد بن المنشتر، سعید بن مسروق ثوری، سلیمان الاعمش، سماک بن حرب اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ اسی طرح ان سے عمرو بن عون الواسطی، ابو نعیم الفضل بن دکین، والفضل بن مساور، قتیبہ بن سعید البخاری اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

جناب ابوطالب کہتے ہیں امام احمد بن حنبل سے سوال کیا گیا کہ ابو عوانہ زیادہ مضبوط راوی ہیں یا شریک؟ آپ نے فرمایا اگر تو اپنی کتاب سے روایت کرے تو ابو عوانہ زیادہ مضبوط راوی ہے اور اگر اپنے حافظہ پر اعتماد کرتے ہوئے روایت کرے تو اس میں خلل واقع ہو جاتا ہے۔ یحییٰ بن معین نے بھی اسی طرح کے جذبات کا اظہار کیا ہے۔ ابو زرہ کہتے ہیں ابو عوانہ ہے تو ثقہ مگر شرط یہ ہے کہ وہ روایت اپنی کتاب سے کرے۔ امام ابو حاتم نے بھی اس کے قریب قریب ہی اپنی رائے دی ہے۔ وہ کہتے ہیں ابو عوانہ ہے صدوق مگر اس کی قوت حفظ پر اعتماد نہیں کرنا چاہئے۔ ہاں البتہ وہ مجھے ابوالاحوص سے زیادہ پسندیدہ ہے۔

ابو عوانہ کی وفات!

محمد بن محبوب بنانی اور یعقوب بن سفیان کا کہنا یہ ہے کہ ابو عوانہ کی وفات ۱۷۶ھ کو ہوئی۔ (۱)

{۳} سماک بن حرب:

ان کا پورا نام اس طرح ہے، سماک بن حرب بن ادس بن خالد بن نزار بن معاویہ بن حارثہ البکری ابو مغیرہ الکوفی۔

(۱) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۳۲۱/۸ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور
(۲) حافظ جمال الدین مزنی م ۷۴۲ھ تہذیب الکمال فی اسماء الرجال ۱۰/۵۲۱ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

محمد بن سلمہ کہتے ہیں، سماک بن حرب نے اسی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ملاقات کی، صالح بن احمد اپنے والد کے حوالے سے بیان کرتے ہیں سماک بن حرب کی احادیث بہت صحیح ہیں، ابن معین بیان کرتے ہیں سماک بن حرب ثقہ راوی ہیں ابن قانع ان کی وفات کے حوالے سے یوں گویا ہیں۔ سماک بن حرب کا وصال ۲۳ھ کو ہوا۔ امام ابن حبان نے سماک بن حرب کو ثقات میں ذکر کیا ہے۔ ابن عدی کہتے ہیں سماک بن حرب کی روایت کردہ کثیر احادیث مستقیم ہیں، وہ اہل کوفہ میں سے کبار تابعی ہیں اور انکی روایت کردہ احادیث احسن ہیں۔

وَهُوَ صَدُوقٌ لَا بَأْسَ بِهِ۔ (۱)

اور وہ صدوق ہیں ان کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں۔

امام ذہبی رقم طراز ہیں:

سماک بن حرب کے بارے میں، یحییٰ، احمد بن ابی مریم کے حوالے سے بیان کرتے ہیں وہ ثقہ راوی ہیں، ابو ساقم نے انہیں ثقہ و صدوق قرار دیا ہے۔

یہی امام مزید لکھتے ہیں:

وہ فیصح عالم ہیں، اپنی بات کو منطق اور فصاحت سے مزین کرتے ہیں۔ (۲)

{۴} ہناد بن السری:

ان کا پورا نام ہناد بن السری بن یحییٰ التیمی ہے۔ یہ ثقہ راوی ہیں۔ ائمہ فن نے ان کی تعدیل بیان فرمائی ہے اور ان کے محاسن کا تذکرہ کیا ہے۔

امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

كَانَ ثِقَّةً یعنی وہ مضبوط راوی ہیں۔ ان کا انتقال ۳۳ھ میں ہوا۔ (۳)

{۵} وکیع،

امام ذہبی لکھتے ہیں:

امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، میں نے یحییٰ بن معین سے سنا وہ وکیع کے بارے میں کوئی اچھے خیالات کا اظہار نہیں کر رہے تھے تو میں نے ان سے کہا:

(۱) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ج ۴ ص ۲۰۴ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار، لاہور

(۲) ابی عبد اللہ محمد بن احمد بن عثمان الذہبی م ۴۸۸ھ میزان الاعتدال ج ۲ ص ۲۳۲ مطبوعہ المکتبۃ الاثریہ، جامع مسجد الحمدیث باغ والی سائیکل بل شہنوپور،

(۳) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ج ۱۱ ص ۶۰۳ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

وَ كَيْعُ خَيْرٍ مِنْكَ، قَالَ مِثِّي؟ قُلْتُ نَعَمْ۔ (۱)

وکیع تجھ سے بہتر ہے، تو انہوں نے کہا مجھ سے بہتر ہے؟ میں نے جواب دیا ہاں۔
وکیع کا پورا نام اس طرح ہے۔ وکیع ابن الجراح الرواسی الکوفی، وہ تبع تابعین میں سے ہیں۔ اصلاً وہ نیشاپور،
سمرقند یا صہبان کے رہنے والے تھے۔ وہ بڑے محدثین میں سے ایک جلیل القدر محدث تھے۔ وہ امام اعظم ابوحنیفہ
رضی اللہ عنہ کے قول پر فتویٰ دیا کرتے تھے۔ وہ اپنے زمانے میں سب سے زیادہ علم حدیث کے جاننے والے
تھے۔ (۲)

وکیع کا انتقال ۱۹۷ھ میں ہوا۔

{ ۶ } اسرائیل،

علامہ سراج احمد سرہندی لکھتے ہیں:

اسرائیل کا پورا نام اس طرح ہے، اسرائیل بن موسیٰ ابو موسیٰ البصری نزیل ہندوستان، ان کے بارے میں امام
نسائی رحمۃ اللہ علیہ، ابن معین اور ابو حاتم کہتے ہیں وہ ثقہ راوی ہیں۔ (۳)
امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

اسرائیل کا پورا نام یوں ہے۔ اسرائیل بن موسیٰ ابو موسیٰ البصری نزیل ہند، یہ حضرت خواجہ حسن بصری، ابو
حازم اشجعی، محمد بن سیرین اور وہب بن منبہ سے روایت کرتے ہیں اور ان سے جناب سفیان ثوری اور بڑے بڑے
محدثین روایت کرتے ہیں۔ ان کے بارے میں ابن معین اور ابو حاتم کہتے ہیں کہ وہ ثقہ راوی ہیں امام ابو حاتم نے
یوں بھی کہا ان کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں۔ امام نسائی فرماتے ہیں ان کی روایت میں کوئی نقص نہیں امام ابن
حجر عسقلانی فرماتے ہیں، امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا اور یہ فرمایا ہے اسرائیل نے ہندوستان کا سفر بھی
اختیار فرمایا تھا۔ (۴)

{ ۷ } مُصْعَبُ بْنُ سَعْدٍ،

مصعب بن سعد کو بڑے بڑے علماء فن نے ثقہ قرار دیا ہے ان کے لئے عمدہ کلمات رقم فرمائے ہیں اور ان کی
سیرت کو نہایت اعلیٰ قرار دیا ہے۔
امام ابن حجر عسقلانی رقمطراز ہیں:

(۱) ابی عبد اللہ محمد بن احمد بن عثمان الذہبی م ۸۴۷ھ میزان الاعتدال ج ۲ ص ۳۳۶ مطبوعہ مکتبۃ اثریہ جامع مسجد باغ والی سانگہ بل تینچو پورہ

(۲) علامہ سراج احمد فاروقی، حنفی، سرہندی شرح سراج احمد شروع اربع ۲۰/۱ جامع ترمذی مطبوعہ کانپور ہند،

(۳) علامہ سراج احمد فاروقی، حنفی، سرہندی شرح سراج احمد شروع اربع ۲۰/۱ جامع ترمذی مطبوعہ کانپور ہند،

(۴) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱/۲۲۹ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

امام ابن حجر عسقلانی نے تہذیب التہذیب میں لکھا ہے مصعب بن سعد ثقہ ہیں، وہ کثیر الاحادیث ہیں ان کو ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے۔ بحلی تابعی نے بھی ان کو ثقہ قرار دیا ہے۔ (۱) ان کی وفات ۱۰۳ھ میں ہوئی۔ (۲)

۸ { حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما

ابو عبدالرحمن عبداللہ بن عمر بن خطاب، اسم گرامی ان کی والدہ ماجدہ زینب بنت مظعون ہیں۔ آپ قدیم الاسلام ہیں چھوٹی عمر میں ہی اپنے والد ماجد کے ساتھ ایمان لائے تھے۔ پہلی مرتبہ غزوہ خندق میں شریک ہوئے اسی طرح بیعت رضوان میں بھی حاضر تھے علم و فضل کے اعتبار سے ان کا شمار بڑے بڑے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں ہوتا ہے۔ وہ سنت کا پیکر تھے اور بدعت سے گریزاں تھے۔ وہ اقوال، افعال اور عبادات میں کمال احتیاط سے سید عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی اتباع کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ جلیل القدر صحابی ہیں جن کے محاسن بے شمار ہیں جہاں وہ بہت بڑے عالم ہیں وہاں وہ تقویٰ کے میدان میں سرفہرست ہی نہیں بلکہ بیت اللہ شریف میں ان کا حلقہ لگتا تھا جہاں لوگ ان سے سوال کر کے دین سیکھتے تھے اور وہ نہایت خوش اسلوبی سے سوالات کے جوابات عنایت فرماتے تھے۔ حرم شریف میں کئی مرتبہ ایسا بھی ہوا کہ انہوں نے سائل کو توقع کے خلاف جواب دیا سائل نے ذرا الجھنے کی کوشش کی تو آپ نے دلائل سے منہ بند کیا کہ دوبارہ بولنے کی ہمت نہ ہوئی۔

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے مناقب بخاری شریف میں:

امام بخاری اپنی جامع صحیح میں یوں حدیث لائے ہیں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں، نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی مبارک زندگی میں اگر کوئی آدمی خواب دیکھتا تو وہ اس کو بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ والہ وسلم میں ذکر کرتا۔ میری بھی دلی خواہش تھی کہ میں بھی کوئی خواب دیکھوں تو اس کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی بارگاہ اقدس میں بیان کروں۔ حضور انور صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے عہد مبارک میں میں ایک نو عمر لڑکا تھا اور مسجد شریف میں سویا کرتا تھا۔

میں نے خواب میں دیکھا دو فرشتوں نے مجھے پکڑا اور دوزخ کی طرف لے گئے جو انتہائی پیچیدہ کنوئیں کی طرح تھی۔ اس کے دو کنارے تھے اس کے اندر کتنے ہی لوگ تھے، میں ان کو پہچانتا بھی تھا۔ ان کو دیکھ کر میں نے یوں کہنا شروع کیا۔

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ،

میں دوزخ سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہوں، میں نار سے اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتا ہوں۔

(۱) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۲۵ھ تہذیب التہذیب ۱۰/۱۳۵ مطبوعہ نشرات الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

(۲) مجموعہ اربعہ شروح ترمذی ج ۱ ص ۲۰ علامہ سراج احمد فاروقی حنفی سرہندی مطبوعہ کانپور انڈیا،

میری یہ حالت دیکھ کر ان دو میں سے ایک فرشتے نے کہا ڈریئے نہیں، میں نے یہ خواب اپنی ہمشیرہ ام المؤمنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے بیان کیا انہوں نے سید عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی بارگاہ اقدس میں عرض کیا تو آپ نے یہ خواب سن کر فرمایا: نِعَمَ الرَّجُلُ عَبْدُ اللَّهِ عبد اللہ بہت اچھا آدمی ہے کیا ہی اچھا ہوا اگر وہ رات کو نماز پڑھا کرے جناب سالم کا بیان ہے اس کے بعد حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما رات کو بہت کم سوتے تھے مطلب یہ ہے کہ آپ اکثر رات کو عبادت کرتے رہتے تھے۔ (۱)

میں نے ۱۹۸۱ء سے لیکر ۲۰۰۹ء تک کتب بینی کی ہے۔ اس طویل عرصہ میں بے شمار کتب میری نظر سے گذر گئیں میرا یہ مطالعہ بتاتا ہے۔ یوں تو دین کا کام تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے خوب کیا ایک سے ایک صحابی اپنے علم و فن تقویٰ و طہارت میں دوسرے سے بڑھ کر ہیں مگر جو مقام اللہ تعالیٰ نے علم میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو عطا فرمایا تھا وہ انہی کا خاصا تھا۔ آپ حرم شریف میں مسائل دینیہ بتایا کرتے تھے ایک بار ایک شخص آیا اور اس نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا اگر احرام کو مچھر کا خون لگ جائے تو کیا دم واجب آتا ہے۔ آپ کو جلال آ گیا اس کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا تم عراق سے آئے ہو اس نے کہا ہاں فرمایا جب تم لوگوں نے حضرت امام حسین ابن علی رضی اللہ عنہما کا خون ریگزار کر بلا پر بہایا تھا اس وقت مسئلہ یاد نہ آیا اور آج مچھر کے خون کا مسئلہ پوچھنے آ گئے ہو۔ (۲)

جب دل میں حقائق شناسی کا جذبہ بیدار ہوتا ہے تو اسی وقت انسان حق نما ہوتا ہے کسی بھی انسان کی جب تک دینی ماحول میں تربیت نہ ہو اس کو وہ شعور نصیب نہیں ہوتا جس کا تقاضا ایک صالح معاشرہ کرتا ہے۔

شرح حدیث نمبر ۱

وجوب طہارت کی وجوہات کیا ہیں؟

وجوب طہارت کی تین وجہیں ہو سکتی ہیں۔ چنانچہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں یہ حدیث طہارت کے لئے نص کا درجہ رکھتی ہے کیونکہ اس سے نماز کے لئے طہارت کا وجوب ثابت ہوتا ہے بلاشبہ اس بات پر امت کا اجماع ہے طہارت نماز کی صحت کے لئے شرط ہے قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس میں اختلاف ہے کہ طہارت نماز کے لئے کب فرض ہوئی ہے ابن الجہم کی رائے یہ ہے کہ اول الاسلام میں وضو سنت تھا پھر اس کی فرضیت پر آیت نازل ہوئی تو فرض قرار پایا۔ جمہور علماء فرماتے ہیں اس سے پہلے بھی وضو کرنا نماز کے لئے فرض ہی تھا۔ ہاں البتہ اس امر میں اختلاف پایا جاتا ہے کہ آیا ہر نماز کے لئے وضو کرنا فرض ہے یا صرف اس کے لئے خاص ہے، جس کا وضو ٹوٹ جائے۔

(۱) امام ابو عبد اللہ محمد بن اسمعیل البخاری م ۲۵۶ ھ صحیح بخاری جلد نمبر ۱ ص ۵۲۹ قدیمی کتب خانہ مقابل آرام باغ کراچی،

(۲) امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی م ۲۷۹ ھ جامع ترمذی ابواب المناقب،

سلف کی ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ وضو ہر نماز کے لئے فرض ہے ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان اقدس ہے۔ (۱)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ۝ (۲)

اے ایمان والو جب نماز کو کھڑے ہونا چاہو تو اپنا منہ دھولو اور کہنیوں تک ہاتھ دھولو اور سروں کا مسح کرو اور ٹخنوں تک پاؤں دھولو۔

اس آیت مبارکہ کو پیش نظر رکھ کر علماء نے جو کچھ رقم فرمایا اس کو قدرے صراحت کے ساتھ نقل کیا جا رہا ہے آپ بغور مطالعہ فرمائیں ان شاء اللہ نافع ہوگا علماء کی ایک جماعت کا کہنا یہ ہے پہلے تو ایسا ہی تھا پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ اب نماز کے لئے وضو کرنا اسی کے لئے ضروری ہے جس کا وضو ٹوٹ جائے۔ لیکن ہر نماز کے لئے تازہ وضو کرنا یہ مستحب ہے اس پر اہل فتویٰ کا اجماع ہے۔

لہذا اب آیت کے معنی میں کوئی اختلاف باقی نہیں رہا مطلب صاف واضح ہو گیا کہ جب تم بے وضو ہو جاؤ تمہیں حدت لاحق ہو جائے اس حالت میں نماز کا ارادہ کرو تو وضو ضرور کر لو۔ اور اگر حدت لاحق نہیں ہو تو سابقہ وضو سے نماز پڑھنا بالکل درست و صحیح ہے۔

نماز کے لئے طہارت دو طرح سے کی جاسکتی ہے۔

(۱) پانی سے طہارت کا حصول۔

(۲) مٹی سے طہارت کا حصول۔

عقل مندی اور دانائی کا تقاضا:

اگر پانی میسر ہو تو وضو یا غسل کر کے طہارت حاصل کی جاتی ہے اور اگر پانی نہ ملے تو پھر تیمم کیا جاتا ہے۔ تیمم جہاں وضو کا قائم مقام ہوتا ہے وہاں غسل کا بھی قائم مقام ہوتا ہے۔ طہارت، فرض نماز، نفل نماز، سجدہ تلاوت، سجدہ شکر اور صلوة جنازہ سب کے لئے لازم و واجب ہے۔

امام شعبی اور امام محمد بن جریر طبری سے منقول ہے کہ نماز جنازہ بغیر وضو پڑھنا جائز ہے۔ لیکن یہ مذہب باطل ہے اس کے باطل ہونے پر علماء کا اجماع ہے۔

جو شخص جان بوجھ کر طہارت کئے بغیر نماز پڑھے جبکہ اسے کوئی عذر نہ ہو تو ایسے کرنے والا مرتکب گناہ تو ہے لیکن اسے کافر نہیں کہا جائے گا امام بیہقی بن شرف نووی فرماتے ہیں اس پر ہمارا اور ہمارے جمہور علماء کا موقف

(۱) امام بیہقی بن شرف نووی م ۵۳۰ھ شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۹ مطبوعہ ایچ ایم سعید لیبیری ادب منزل پاکستان چوک کراچی،

(۲) سورہ مائدہ آیت نمبر ۶۔

یہی ہے۔ (۱)

بندہ مومن کو چاہئے کہ وہ اپنی زندگی نہایت عمدگی اور پاکیزگی کے ساتھ گزارے تاکہ جب وہ اپنے رب کے حضور حاضر ہو تو اس کو انعام و اکرام سے نوازا جائے یہ زندگی فانی ہے اور آخرت والی زندگی باقی ہے لہذا عقل مندی اور دانائی کا تقاضا بھی یہی ہے کہ اس عارضی زندگی کو اس طرح بسر کیا جائے کہ باقی زندگی کے لئے راحت کا سامان بن جائے۔ دنیوی زندگی ختم ہونے والی ہے یہ ایک حقیقت ثابتہ ہے اس میں کسی ذی عقل کو ذرہ برابر بھی شک نہیں ہے یہی وہ حقیقت ہے جو انسان میں پاکیزگی اور طہارت کا جذبہ پیدا کرتی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو پاکیزہ زندگی بسر کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ (امین)

مطلب یہ ہے کہ طہارت کے بغیر نماز ہرگز قبول نہیں ہوتی۔ لیکن وہ لوگ جن کو طہارت کرنے پر قدرت ہی نہیں ان کے لئے رعایت موجود ہے وہ بغیر طہارت کے بھی نماز پڑھ سکتے ہیں۔

طہارت پر قدرت نہ ہونا:

ایسے لوگ جن کو طہارت پر قدرت نہ ہو ان کو علماء و فقہانے فاقد الطہورین قرار دیا ہے۔ ایسے لوگ اگر بغیر طہارت بھی نماز ادا کریں تو ان کو اس کی اجازت ہے مثلاً ایک آدمی کے دونوں ہاتھ کٹے ہوئے ہیں یا دونوں پیر بھی کٹے ہوئے ہیں ایسے لوگوں کے لئے طہارت کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ بغیر طہارت کے بھی نماز پڑھ سکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اور اس کے پیارے رسول جل و علا۔

وصلی اللہ علیہ والہ وسلم مجبوری و عذر کے عالم میں اپنے احکام نرم فرماتے ہیں۔ اس مقام پر حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ ایسا شخص جس کو طہارت پر قدرت نہ ہو وہ مُصلین یعنی نمازیوں کے ساتھ تشبہ کرے گا وہ رکوع کرے گا اسی طرح سجدہ بھی کرے گا مگر قرأت نہیں کرے گا۔

امام مالک رضی اللہ عنہ کا مذہب یہ ہے کہ فاقد طہارت پر نماز فرض نہیں ہے اگر اس وقت وہ نماز ادا نہیں بھی کرتا تو کوئی حرج نہیں لفظ الآن بتاتا ہے کہ اگر بعد میں اس شخص کو طہارت پر کسی طرح قدرت حاصل ہو جائے تو پھر نماز ادا کرے گا۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کا مذہب یہ ہے کہ اس وقت تو اس شخص پر نماز فرض ہے مگر بعد میں اگر قضا نہ بھی کرے تو کوئی حرج نہیں یعنی اگر اب پڑھ لی تو صحیح ورنہ قضا کی ضرورت نہیں ہے۔

شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ انہوں نے اس مسئلہ میں چار وجوہ بیان کی ہیں:

(۱) فاقد الطہورین کے ذمے صرف قضا ہے۔

(۲) ان پر صرف ادا ہی لازم ہے۔

(۳) فی الحال ان پر ادا لازم ہے اور بعد میں اس کی قضا ضروری ہے۔

(۱) امام یحییٰ بن شرف نووی ص ۵۳۰ شرح مسلم ج ۱ ص ۱۱۹ مطبوعہ ایچ ایم سعید لمبئی ادب منزل پاکستان چوک کراچی،

(۴) ان لوگوں کے لئے نماز کا ادا کرنا واجب ہے اور قضا کرنا صرف استحباب کے درجے میں ہے۔ (۱)
 طہارت کے بغیر انسان کو وہ لطافت حاصل نہیں ہوتی جو ایک بندہ مومن کو درکار ہوتی ہے اور طہارت دو قسم کی ہوتی ہے ایک طہارت ظاہری اور دوسری طہارت باطنی اول الذکر کا تعلق بندے کے جسم کے ساتھ ہے اور ثانی الذکر کا تعلق بندے کے قلب کے ساتھ ہے۔ اگر کسی بندے کو دونوں طرح کی طہارت حاصل ہو جائے تو وہ بندہ کامل مومن بن جاتا ہے اور اس کو رب کائنات اپنے ہاں سے خاص فیوض و برکات عطا فرماتا ہے۔ وہ فیوض و برکات باقاعدہ نظر آتے ہیں اہل نظر ان کو دیکھ لیتے ہیں۔ اہل حق ان کا مشاہدہ کرتے ہیں۔

مالِ غُلُول:

لغت کی کتابوں میں 'غُلُول' سے مراد چوری کے اونٹ ہوتے ہیں اور اصطلاح فقہاء میں مالِ غنیمت سے چرائے ہوئے مال کو کہتے ہیں۔ مطلقاً ہر اس مال کو جو خبیث قسم کا ہو اس پر غلُول کا اطلاق ہو جائے گا درمختار میں ہے مالِ حرام سے صدقہ کرنا اور پھر اس سے ثواب کی امید رکھنا یہ سب حرام و کفر کے زمرے میں آتا ہے۔ البتہ بعض حضرات نے حرام لعینہ اور حرام غیرہ کا فرق رکھا ہے لیکن علامہ تفتازانی نے یوں کہا ہے اس مقام پر حرام قطعی اور حرام ظنی کا فرق بیان کرنا چاہئے نہ کہ حرام لعینہ اور حرام غیرہ کا۔

اقوال و باللہ التوفیق ان ربی علیہ حکیم:

جو مال حصول کے وقت نیت کی خرابی اور عمل کے فساد سے متہم ہو اس مال میں سے برکت اٹھ جاتی ہے تو جس میں برکت ہی نہ رہے اس سے آگے برکات کا سلسلہ کیونکر جاری ہو سکتا ہے۔ مال خواہ اموالِ غنیمت سے چرایا گیا ہو یا وہ کسی کے جانوروں کو چوری کر کے حاصل کیا گیا ہو الغرض کوئی بھی مال جو ناجائز طریقہ سے حاصل کیا گیا ہو اس میں سے اگر صدقہ کیا جائے اور یہ امید رکھی جائے کہ اس صدقہ کرنے سے کچھ فائدہ ہوگا تو یہ امید محض باطل ہے۔ کبھی انسان کے ذہن میں خیال آسکتا ہے کہ پہلے تو وہ ناجائز طریقوں سے مال حاصل کرے گا اور پھر اس میں سے صدقہ و خیرات کر کے ثواب حاصل کر لے گا تو اس قسم کی سوچ کو سرے سے ہی باطل قرار دے دیا گیا تاکہ برائی کی جڑ ہی کٹ جائے اور آئندہ مخلوق خدا پر ظلم و جور کے تمام دروازے بند ہو جائیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چونکہ انسانیت کے خیر خواہ ہیں لہذا آپ نے انسانیت کی فلاح و بہبود کے لئے احکام جاری فرمائے ہیں۔

آئیے ہم سب ملکر محنت کریں اپنا وقت صرف کر کے دینی مسائل سیکھیں دوسروں تک ان کی تبلیغ کریں خود عمل کر کے ایسا نمونہ پیش کریں جس سے اس امتِ مسلمہ کی گری ہوئی حالت اور وقار کو پھر سے سہارا ملے اور وہ سر بلند ہو جائے۔ ہر مسلمان کو چاہئے، وہ نماز کی پابندی کرے اور نماز کی ادائیگی سے پہلے اچھی طرح وضو کیا کرے تاکہ اس کی

(۱) امام بیہقی بن شرف نوری م ۵۳۳ شرح مسلم ج ۱ ص ۱۱۹ مطبوعہ الیم سعید لمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی،

نماز قبولیت کے درجے کو پہنچے اور اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی حاصل ہو۔ اسی طرح ہر مسلمان پر یہ بھی لازم ہے وہ اپنے لین دین کے معاملات کو موافق سنت رکھے مال حلال کمائے اور اللہ تعالیٰ کے عطا کردہ مال حلال و طیب سے اس کی راہ میں صدقہ کرے تاکہ اس کو اس کے خالق و مالک کی رضا میسر آئے اور وہ دنیا و آخرت میں عزت پاسکے۔

سید عالم نور مجسم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ارشاد مبارک ہے اس حدیث شریف کے راوی حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ ہیں اس حدیث مبارک کو امام ابن ماجہ نے اپنی سنن میں وارد کیا ہے۔ امام الانبیاء فرماتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اس شخص کو دنیا و آخرت دونوں جہانوں میں خوش و خرم رکھے جس نے میری ایک بات سنی اور پھر اس کی آگے تبلیغ کر دی۔ (۱)

اللہ تعالیٰ ہمیں بھی دین کی دعوت و تبلیغ کا کام کرنے کی توفیق عطا فرمائے امین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ والہ وسلم۔

فلاح و بہبود کے لئے احکام جاری ہیں

غلطی کا احساس ہو جانا بڑی بات ہے

ترغیب توبہ:

ایسا شخص جو کسی حکومتی منصب پر فائز رہا ہو۔ اس کے بارے میں یقین کے ساتھ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ ہر اعتبار سے محفوظ رہا ہوگا اگرچہ یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ اس سے کوئی غلطی گناہ ضرور ہی سرزد ہوا ہوگا مگر احتیاطاً ایسے شخص کے لئے دعا کرنے سے اغماض ہی کرنا چاہئے یہ کمال تقویٰ ہے۔ یا پھر وہ شخص سچی توبہ کرے ایسی صورت میں دعا کرنا جائز ہوگا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی خدمت میں حاضر ہو کر ابن عامر نے دعا کی درخواست کی تو آپ نے فرمایا میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے سنا اللہ تعالیٰ طہارت کے بغیر نماز قبول نہیں فرماتا اور مال غلول سے صدقہ بھی قبول نہیں فرماتا چونکہ تم بصرہ کے والی رہ چکے ہو لہذا عین ممکن ہے تم مال غلول کی میل کچیل سے بچ نہ سکتے ہو۔ بہت سارے حقوق اللہ اور حقوق العباد تمہارے ساتھ متعلق تھے۔ (۲) نہ جانے ان کا کیا ہوا ہوگا یہ سب کچھ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اس لئے کہا تا کہ ابن عامر کو توبہ کی توفیق ملے اور وہ راہ حق کی طرف متوجہ ہو جائیں، اپنے خالق سے اپنا معاملہ درست کر لیں۔

(۱) امام ابن ماجہ، سنن ابن ماجہ ص ۲۱ مطبوعہ ایم۔ ایچ سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی

(۲) امام بیہقی بن شرف نووی ص ۵۳۰ شرح مسلم ج ۱ ص ۱۱۹ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی

انسان اگر چہ غلطی کرتا ہے اس سے گناہ سرزد ہو جاتا ہے مگر بندہ مومن کی پہچان یہ ہے جب اس سے کوئی گناہ ہو جائے تو فوراً وہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرتا ہے اور نہایت تضرع اور انکساری کے ساتھ اپنے خالق کے حضور معافی کا طلب گار ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ ایسے بندے کو معاف فرما دیتا ہے زبان سے اگر لفظ توبہ نہ بھی نکلے مگر دل میں اپنی غلطی کا احساس ہو جائے اور آئندہ اس طرح کی غلطی نہ کرنے کا عہد کرے تو اس کا نام توبہ ہے۔

درسِ حدیث

ہر مسلمان کا دل اللہ تعالیٰ اور اس کے پیارے رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی محبت سے سرشار ہوتا ہے۔ قلب مومن ذکر حبیب صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے جلا پاتا ہے۔ وہ ایک ایک لمحہ جو ان کی یاد میں گذرتا ہے، ہزار ہا فیوض و برکات کا حامل ہوتا ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں بندہ مومن بہت بڑے مقام و مرتبے کا مالک ہوتا ہے اس کی یہ شان و شوکت صرف اور صرف اللہ و رسول جل و علا و صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی اطاعت کی بدولت ہی ہوتی ہے۔ دنیا میں اعمالِ صالحہ کی وجہ سے عزت ملتی ہے آخرت میں بھی عمدہ اعمال کی وجہ سے سرخروئی ہوگی۔

انسان اللہ تعالیٰ کا خلیفہ ہے زمین میں، اس کو ایک عظیم مرتبہ عطا کیا گیا ہے زندگی گزارنے کے لئے باقاعدہ ایک زبردست ہدایت نامہ قرآن مجید کی صورت میں عطا فرمایا گیا ہے۔ اس کتاب کی تشریح اور تفسیر کے لئے سید عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی سنت مطہرہ کو حجت بتایا گیا ہے۔ رسول معظم نبی اکرم تاجدار عرب و عجم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

اللہ تعالیٰ بغیر طہارت کے نماز قبول نہیں فرماتا اور مالِ ناجائز و حرام سے صدقہ بھی قبول نہیں فرماتا۔
حدیث شریف میں جو الفاظ بیان ہوئے ہیں وہ اس طرح ہیں اللہ تعالیٰ کے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ والہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طَهْوَرٍ وَلَا صَدَقَةٌ مِنْ غُلُولٍ۔

میں نے حدیث شریف کی عربی عبارت حصول برکت کے لئے لکھی ہے اس لئے بھی کہ اس زبان میں ایک بہت بڑا کمال یہ ہے کہ یہ کان کے پردے تک نہیں رہتی بلکہ دل کی اتھاہ گہرائیوں تک پہنچ جاتی ہے۔

باب نمبر ۲

بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ الطَّهْوْرِ،

وضو کرنے کی فضیلت

آئیں!

آپ بھی اس باب میں آنے والی حدیث شریف کا مطالعہ فرمائیں قلبی سکون حاصل ہوگا۔

اس باب میں ایک ہی حدیث مبارک آرہی ہے۔

حديث نمبر ٢

حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ، حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ عَيْسَى الْقَزَّازُ، حَدَّثَنَا
مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، عَنْ مَالِكٍ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ،
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ
الْمُسْلِمُ، أَوْ الْهُؤُمِنْ، فَغَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَتْ مِنْ وَجْهِهِ كُلُّ خَطِيئَةٍ نَظَرَ إِلَيْهَا
بِعَيْنَيْهِ مَعَ الْبَاءِ، أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْبَاءِ، أَوْ نَحْوِ هَذَا، وَإِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ خَرَجَتْ مِنْ
يَدَيْهِ كُلُّ خَطِيئَةٍ بَطَشَتْهَا يَدَا مَعَ الْبَاءِ، أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْبَاءِ، حَتَّى يَخْرُجَ نَقِيًّا مِنَ
الدُّنُوبِ»

قَالَ أَبُو عَيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، وَهُوَ حَدِيثُ مَالِكٍ عَنْ سُهَيْلِ
عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَأَبُو صَالِحٍ وَالِدُ سُهَيْلٍ هُوَ: أَبُو صَالِحٍ السَّهَّانُ وَاسْمُهُ
ذُكْوَانُ، وَأَبُو هُرَيْرَةَ، اِخْتَلَفُوا فِي اسْمِهِ، فَقَالُوا: عَبْدُ شَمْسٍ، وَقَالُوا: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عَمْرِو، وَهَكَذَا قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، وَهَذَا أَصَحُّ

وَفِي الْبَابِ عَنْ عُمَانَ بْنِ عَفَّانَ، وَثَوْبَانَ، وَالصُّنَابِجِيِّ، وَعَمْرِو بْنِ عَبَّسَةَ،
وَسَلْمَانَ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو، وَالصُّنَابِجِيِّ هُنَا الَّذِي رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي فَضْلِ
الطُّهُورِ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ الصُّنَابِجِيُّ، وَالصُّنَابِجِيُّ الَّذِي رَوَى عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ
لَيْسَ لَهُ سَمَاعٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَاسْمُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَسِيلَةَ، وَيُكْنَى أَبَا عَبْدِ
اللَّهِ، رَحَلَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَبِضَ النَّبِيُّ ﷺ وَهُوَ فِي الطَّرِيقِ، وَقَدْ رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ
أَحَادِيثَ، وَالصُّنَابِجِيُّ بْنُ الْأَعْسِرِ الْأَحْمَسِيُّ صَاحِبُ النَّبِيِّ ﷺ، يُقَالُ لَهُ الصُّنَابِجِيُّ
أَيْضًا، وَإِنَّمَا حَدِيثُهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ إِنِّي مُكَاثِرٌ بِكُمْ الْأُمَّةَ فَلَا تَقْتَتِلُنَّ

بَعْدَیْ،

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ راوی رسول اکرم سید عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا، جب بندہ مسلمان یا بندہ مومن وضو کرتا ہے، جب وہ اپنا منہ دھوتا ہے تو چہرے کے سارے گناہ دھل جاتے ہیں۔ جو گناہ آنکھوں سے سرزد ہوئے وہ بھی ساتھ ہی محو ہو جاتے ہیں یہ سب پانی بہتے بہتے ہو جاتا ہے یا آخری قطرہ کے ساتھ سب گناہ محو ہوتے ہیں یا اس کے مثل کچھ اور فرمایا۔ اس طرح جب وہ اپنے ہاتھوں کو دھوتا ہے تو ہاتھوں کے سارے گناہ دھل جاتے ہیں یہاں بھی وہی معاملہ ہے یا تو پانی کے بہتے بہتے ہی سب گناہ فوراً ختم ہو جاتے ہیں یا پھر آخری قطرہ گرتے وقت یہاں تک کہ بندہ گناہوں (صغائر) سے پاک و طیب ہو جاتا ہے۔ حضرت امام ابو عیسیٰ ترمذی فرماتے ہیں، یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اس کو جناب مالک نے، جناب سہیل کے حوالہ سے انہوں نے اپنے والد گرامی کے واسطے سے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ابی صالح سہیل کے والد ہیں، وہ ابو صالح السمان ہیں اور ان کا اسم گرامی ذکوان ہے۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے نام مبارک میں اختلاف ہے۔ کچھ اہل علم فرماتے ہیں، ان کا نام عبد شمس ہے، کچھ کہتے ہیں عبد اللہ بن عمرو ہے، ایسے ہی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی نقل و ذکر فرمایا ہے اور یہ زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے۔ اس باب میں، حضرت عثمان، حضرت ثوبان، جناب صنابحی، جناب عمرو بن عبسہ، جناب سلمان اور جناب حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہم سے بھی روایات ملتی ہیں۔ جناب صنابحی وہ ہیں جو فضل الطہور میں نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے روایت بیان کرتے ہیں، وہ عبد اللہ صنابحی ہیں، صنابحی وہی شخصیت ہیں جو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے انکا سماع ثابت نہیں، ان کا نام عبد الرحمن بن عسیلہ اور کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ ان صاحب نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی زیارت کے لئے سفر اختیار کیا تھا مگر ابھی وہ راہ میں ہی تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا انتقال ہو گیا۔ ان سے بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی احادیث مبارکہ مروی ہیں اور صنابحی بن اعمر حمسی یہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے صحابی ہیں ان کو صنابحی بھی کہا جاتا ہے۔ جو حدیث ان سے روایت ہے وہ یہ ہے۔ کہتے ہیں میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا میں تمہاری کثرت پر دوسری امتوں پر فخر کروں گا۔ اس لئے تم میرے بعد باہم جنگ و جدل نہ کرنا۔

حدیث نمبر ۲ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

میں نے پہلے بھی عرض کیا ہے کہ احادیث مبارکہ کا ترجمہ تشریح کرنے کے ساتھ ساتھ راویان حدیث کی جرح و تعدیل پر بھی بات کرتا جاتا ہوں تاکہ ہر حدیث شریف کی فنی حیثیت بھی قارئین کرام پر واضح ہوتی چلی جائے اور پڑھنے میں لطف زیادہ ہو جائے فیوض و برکات تو حاصل ہوں گے ہی، لیکن اس کے ساتھ ساتھ تذکرہ رواۃ حدیث بھی شامل ہو جائے گا تو مزید فائدہ ہوگا مطالعہ حدیث شریف میں ہر طرح کا قلبی اطمینان شامل ہو جائے گا اور تحقیق کی طرف توجہ بھی مرکوز ہوگی۔

۱۔ اسحاق بن موسیٰ انصاری:

ان کا پورا نام اس طرح ہے۔ اسحاق بن موسیٰ بن عبداللہ بن موسیٰ بن عبداللہ بن یزید الانصاری النخعی ابو موسیٰ المدنی (۱)

امام ابن حجر عسقلانی رقم طراز ہیں:

امام مسلم، امام ترمذی، امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے اسحاق بن موسیٰ سے روایت کی ہے۔ اسی طرح ان کے بیٹے موسیٰ بن اسحاق سے بھی روایت کی ہے۔ امام نسائی نے ان کو ثقہ قرار دیا ہے۔ خطیب نے کہا کہ وہ مضبوط راوی ہیں ابن عساکر نے لکھا ہے وہ نیشاپور کے قاضی رہے ہیں یحییٰ بن محمد کہتے ہیں وہ اہل سنت ہیں امام ابن حبان نے انکو ثقات میں ذکر کیا امام بغوی کے بقول انکی وفات ۲۳۴ھ کو ہوئی (۲)

۲۔ معن بن عیسیٰ:

ان کا پورا نام اس طرح ہے۔ معن بن عیسیٰ بن یحییٰ بن دینار الاشجعی مولانا الفراز ابو یحییٰ المدنی احدائمۃ الحدیث۔ امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

معن ابن عیسیٰ مالک بن انس وغیرہم سے روایت کرتے ہیں۔ وہ کثیر الحدیث ہیں، مضبوط راوی ہیں۔ مائون یعنی امانت دار ہیں۔ ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ ان کا وصال ۱۹۸ھ میں مدینہ شریف میں ہوا (۳)

علامہ سراج احمد فاروقی حنفی رقم طراز ہیں:

اس میں کوئی شک نہیں معن بن عیسیٰ ثقہ راوی ہیں انکی بزرگی مسلم ہے۔ ان کو امام مالک رضی اللہ عنہ کی صحبت کا شرف حاصل رہا ہے وہ فتاویٰ امام مالک کے جامع بھی ہیں۔ (۴)

(۱) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۲۲۶/۱ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

(۲) ایضاً ایضاً

(۳) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۲۲۶/۱۰ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

(۴) علامہ سراج احمد فاروقی حنفی سرہندی، شروح اربعہ جامع ترمذی ج ۱/۲۲ مطبوعہ کانپور، ہند

۳۔ مالک بن انس رضی اللہ عنہ:

یہ امام دارالہجرت، عاشق مدینہ غلام صادق رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ ہیں ان کے فضائل سے کتب بھری پڑی ہیں ان کا عشق رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم مسلم ہے ان کو اللہ تعالیٰ کے نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم اور ان کے مبارک شہر مدینہ النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے بے پناہ محبت تھی وہ سنت رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی چلتی پھرتی دلیل تھے۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

(امام) مالک بن انس (رضی اللہ عنہ) ثقہ ہیں، پکے امانتدار ہیں، متقی و پرہیزگار ہیں، فقہیہ عالم ہیں اور دین میں حجت و دلیل ہیں۔ معن بن عیسیٰ بیان کرتے ہیں میں نے خود حضرت امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ کو فرماتے سنا تھا بیشک میں بھی بشر ہی ہوں مجھ سے خطا بھی سرزد ہو سکتی ہے اور میری رائے درست و صحیح بھی ہو سکتی ہے لہذا اگر تم دیکھو کہ میری رائے موافق سنت ہے تو اسکی پیروی کرو۔

امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں امام مالک اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں اس کی حجت و دلیل ہیں۔ امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ ۹۵ھ میں پیدا ہوئے اور ۷۹ھ میں ماہ ربیع الاول کی چودہ ۱۴ تاریخ کو وصال فرمایا (۱)۔ حضرت امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ کی مدح میں حضرت علامہ سراج احمد فاروقی، حنفی، سرہندی شارح ترمذی رقم طراز ہیں:

(امام) مالک بن انس بن مالک بن عمیر بن حارث، ابو عبد اللہ اصبحی امام حجاز اور عالم مدینہ ہیں۔ اتباع تابعین سے متورع محدث، مجتہد اور صاحب مذہب ہیں۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ امام مالک رضی اللہ عنہ کے شاگرد ہیں امام شافعی نے امام مالک سے حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے بارے دریافت کیا تو امام مالک نے فرمایا ان کی قوت استدلال ایسی ہے اگر وہ اس ستون مسجد کو سونا ثابت کرنا چاہیں تو فوراً کر ڈالیں۔

امام مالک رضی اللہ عنہ کی ولادت ۹۵ھ میں ہوئی اور ۷۹ھ میں مدینہ شریف میں انتقال فرمایا (۲) بوقت وفات ان کی عمر شریف پچاسی ۸۵ سال تھی۔

۴۔ قتیبہ بن سعید:

ان کے حالات کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا ہے۔

(۱) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ج ۱۰ ص ۷-۸، مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

(۲) علامہ سراج احمد فاروقی حنفی سرہندی، شروح اربعہ جامع ترمذی ج ۱ ص ۲۲ مطبوعہ کانپور انڈیا

۵۔ سہیل بن ابی صالح:

امام حافظ ابن حجر عسقلانی تحریر کرتے ہیں:

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، سہیل بن ابی صالح کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں، ابن عدی کی رائے یہ ہے سہیل بڑے بزرگ ہیں، ان سے بڑے بڑے علماء نے روایت کی ہے۔ وہ مقبول الاخبار ہیں۔ ان کی حدیث میں کوئی شک نہیں، امام نسائی جب سہیل کی حدیث پر نظر کرتے تھے تو فرمایا کرتے تھے اللہ کی قسم سہیل بہت سے روایان حدیث سے بہتر ہے۔ ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا۔ ابو جعفر کے دور حکومت میں وفات پائی (۱) علامہ سراج احمد فاروقی، حنفی، سرہندی لکھتے ہیں:

سہیل بن ابی صالح کے بارے میں امام نسائی اور امام دارقطنی فرماتے ہیں وہ ثقہ ہے۔ امام ابو حاتم کا قول یہ ہے کہ سہیل بن ابی صالح کی حدیث حجت کا درجہ رکھتی ہے اسی طرح تقریب میں بھی ان کی بابت یہ کہا گیا ہے کہ وہ صدوق ہیں۔ انہوں نے ۱۴۰ھ میں وفات پائی (۲)

۶۔ ابیہ۔ یعنی ابوصالح السمان ذکوان:

ان کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں ہے۔ یہ ثقہ راوی ہیں ان کی توثیق بڑے بڑے ماہرین فن نے کی ہے۔ آپ بھی پڑھ لیں۔

امام شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے: ذکوان ابوصالح السمان الزیات المدنی مولیٰ جوہرہ بنت الاحمس الغطفانی۔ ذکوان، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابو درداء (عویر بن مالک) حضرت ابو سعید خدری، حضرت ابو رشید بن عمر، حضرت عبد اللہ بن عباس، حضرت ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ، حضرت ام حبیبہ ام المؤمنین، حضرت ام سلمہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہن سے روایت کرتے ہیں۔ اسی طرح ان سے ان کی اولاد سہیل، صالح، عبد اللہ، عطاء بن ابی ریح رضی اللہ عنہم اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

عبد اللہ بن احمد اپنے والد ماجد حضرت امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کے واسطے سے بیان کرتے ہیں۔ ذکوان ثقہ ہیں۔ حفص بن غیاث امام اعمش کے حوالے سے بیان کرتے ہیں۔ ابوصالح ایسے مؤذن تھے جب وہ اذان دیتے تو گویا ایک چشمہ ابلتا تھا اور جب وہ ہمارے امام کی حیثیت سے نماز پڑھاتے تو عجب رقت آفریں سماں ہوتا۔ امام ابن معین بیان کرتے ہیں ابوصالح ثقہ راوی ہیں۔ امام ابو حاتم نے کہا ابوصالح ثقہ صالح الحدیث ہیں۔ ابو زرعہ کا کہنا یہ ہے کہ ابوصالح ثقہ ہیں مستقیم الحدیث ہیں۔ ابن سعد کہتے ہیں ابوصالح یعنی ذکوان ثقہ ہیں کثیر الحدیث ہیں۔ ساجی

(۱) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ج ۴ ص ۲۳۱ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

(۲) علامہ سراج احمد فاروقی، حنفی، سرہندی، شرح ترمذی ج ۱ ص ۲۳ مطبوعہ کانپور انڈیا۔

کہتے ہیں وہ ثقہ ہیں اور صدوق ہیں۔ حربی کہتے ہیں ابوصالح ثقات میں شمار ہوتے ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ عجلی کہتے ہیں ابوصالح ثقہ راوی ہیں۔

ابوصالح السمان ذکوان کی وفات:

یحییٰ بن بکیر اور بہت سے دوسرے حضرات اہل علم کا کہنا ہے کہ ابوصالح السمان ذکوان کی وفات ۱۰۱ھ میں ہوئی۔ (۱)

۷۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ:

یہ بڑے جلیل القدر صحابی رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم ہیں۔ ان کے بے پناہ محامد اور محاسن ہیں ان کی زندگی سنت رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے رنگ میں رنگی ہوئی تھی۔ ان کا حافظہ مثالی تھا۔ وہ اللہ تعالیٰ کے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے بے حد محبت کرتے تھے۔

امام ابن حجر عسقلانی رقم طراز ہیں:

ابوہریرہ رضی اللہ عنہ، دوسی، یمانی رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے صحابی ہیں۔ وہ حافظ الصحابہ ہیں ان کے اور ان کے والد کے نام میں بہت اختلاف پایا جاتا ہے کہا جاتا ہے ان کا نام عبدالرحمن بن صخر تھا، یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ ان کا نام عبدالرحمن بن نجم تھا، اسی طرح عبداللہ بن عائد، عبداللہ بن عامر، عبداللہ بن عمرو، عبداللہ بن سکین ابن رزحہ، عبداللہ بن ہانی، عبداللہ بن ثزل عبداللہ بن صخر، ایسے ہی عامر بن شمس بھی بیان کیا جاتا ہے۔ اس طرح یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ ان کا نام زمانہ جاہلیت میں عبد شمس تھا اور کنیت ابوالاسود تھی۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ان کا نام عبداللہ رکھا اور کنیت ابوہریرہ۔ وہ بلی سے اس طرح پیار فرماتے تھے جیسے بچوں سے کیا جاتا ہے۔ ان کی والدہ کا نام میمونہ بنت صخر تھا۔ (۱)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے ابوہریرہ مجھ سے بہتر ہیں اور مجھ سے بڑے عالم ہیں۔ ابن خزیمہ نے زہری کے حوالے سے بیان کیا حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے خود فرمایا۔ میرا نام عبد شمس بن صخر تھا اسلام میں داخل ہونے کے بعد میرا نام عبدالرحمن رکھا گیا اس بات کا تذکرہ امام حاکم نے اپنی مستدرک میں کیا ہے۔ (۲)

امام حافظ ابن حجر عسقلانی مزید لکھتے ہیں:

امام بخاری کا کہنا یہ ہے کہ آٹھ سو 800 کے قریب اہل علم صحابہ و تابعین وغیرہم نے ان سے روایت کی ہے۔ عمرو بن علی بیان کرتے ہیں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ خیبر والے سال تشریف لائے اور مشرف باسلام ہوئے یہ (غزوہ خیبر) کے دن میں ہوا۔

(۱) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۱۸۹ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

(۲) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ج ۱۲ ص ۲۹۱ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے بکثرت احادیث کی روایت کا سبب بیان کرتے ہوئے لکھا ہے۔ وہ خود بیان کرتے ہیں، میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے صحابہ میں ایک مسکین آدمی تھا مجھے اکثر بھوک ستایا کرتی تھی، مہاجرین و انصار اپنے اپنے کاموں میں مصروف ہو جاتے تھے مگر میں ہر وقت بارگاہ اقدس میں حاضر رہتا تھا۔ آپ نے ارشاد فرمایا اپنی چادر کو بچھا دو اور پھر کچھ اس میں اُوک بھر بھر کر ڈالا۔ پھر فرمایا اس کو سمیٹ لو اور اب جو کچھ مجھ سے سنو گے ہرگز نہ بھولو گے۔

میں نے وہ چادر اوپر اوڑھ لی اور حدیث پاک کو جمع کرنا شروع کیا تو گویا وہ سب مجھے یاد ہونے لگا۔

فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا نَسِيتُ مِنْهُ شَيْئًا بَعْدَ^(۱)

قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اس کے بعد میں کبھی کوئی شی نہ بھولا۔

اس روایت کو امام بخاری، امام مسلم اور امام نسائی نے زہری کے حوالے سے بیان کیا ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ علامات نبوت میں سے خود ایک علامت تھے۔ اپنے زمانے کے راویان حدیث

میں سے سب سے بڑے حافظ تھے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی وفات!

ابن عمینہ ہشام بن عروہ کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوہریرہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما کا وصال ۷۵ھ میں ہوا۔ ان کی عمر بوقت انتقال پچاسی 85 سال تھی ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا پر نماز جنازہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے پڑھی^(۲)

حضرت ابوہریرہ کا تعلق قبیلہ دوس سے تھا وہ یمن کے علاقہ سے تشریف لائے تھے ان کی آمد بچے کو ہوئی ان دنوں سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم فتوحات خیبر پر مامور تھے۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ ۷۵ھ ہجری کو ایمان لائے انکا وصال ۷۵ھ یا بعض روایات کے بمطابق ۵۸ھ میں ہوا اور اس وقت انکی عمر اٹھتر 78 سال تھی اس طرح ایمان لاتے وقت ان کی عمر ساٹھ 27 سال تھی یہ جو بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضرت ابوہریرہ جب ایمان لائے اس وقت بچے تھے محض غلط ہے۔

علامہ سراج احمد حنفی لکھتے ہیں:

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ اہل صفہ میں سے ایک ہیں۔ وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے بے پناہ محبت رکھتے تھے اور ہمیشہ حاضر خدمت رہتے تھے وہ تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے زیادہ حافظ تھے تمام صحابہ کرام سے زیادہ حدیثیں انہی سے مروی ہیں انکی مرویات کی تعداد پانچ ہزار تین سو چالیس 5340 ہے۔ آٹھ سو 800 سے

(۱) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ج ۱۲ ص ۲۹۰ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

(۲) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ج ۱۲ ص ۲۹۱ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

زیادہ صحابہ ان سے روایت کرتے ہیں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے انہیں بحرین کا حاکم بنایا۔
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے ۵۹ھ میں وفات پائی اس وقت ان کی عمر 78 سال تھی، وہ جنت البقیع
میں مدفون ہوئے۔ (۱)

شرح حدیث نمبر ۲

وضو کی لغوی تحقیق:

وضو "وضاۃ" سے بنا ہے اگر اس لفظ کو "وَضُوءٌ" پڑھا جائے تو مطلب ہے وہ عمل جو نماز پڑھنے کیلئے کیا جاتا ہے جس کا حکم قرآن کی سورہ مائدہ کی آیت نمبر ۶ میں دیا گیا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ
وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى
الكَعْبَيْنِ (۲)

اے ایمان والو جب تم نماز کے لئے کھڑے ہونے لگو تو اپنے چہرے کو دھولیا کرو، اپنے ہاتھوں کو
کہنیوں سمیت دھولیا کرو، اپنے سروں کا مسح کر لیا کرو اور اپنے پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھولیا کرو۔
اس آیت مبارکہ میں نماز کیلئے جس عمل کی ترغیب دی گئی ہے جو حکم سنایا گیا ہے اس کو "وَضُوءٌ" کہتے ہیں اور اس
کے چار فرض ہیں:

۱- چہرے کا دھونا۔

۲- ہاتھوں کا کہنیوں سمیت دھونا۔

۳- سر کا مسح کرنا۔

۴- پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھونا۔

اسی طرح وہ ماءِ مطہر جس سے وضو کیا جائے گا اس پانی کو وضو کہتے ہیں اور وہ برتن جس میں ماءِ مطہر ڈال کر وضو
کیا جائے اس برتن کو وضو سے تعبیر کیا جائے گا۔

پاؤں کا مسح:

بعض لوگ پاؤں پر بھی مسح کرتے ہیں ایسا کرنا درست نہیں ہے اس لئے کہ قرآن حکیم میں تین مرتبہ دھونے کا

(۱) علامہ سراج احمد فاروقی، حنفی سرہندی، مجموعہ شروح اربعہ ترمذی، ج ۱ ص ۲۳ مطبوعہ کانپور انڈیا۔

(۲) سورہ مائدہ آیت نمبر ۶

ذکر کیا گیا ہے اور ایک مرتبہ مسح کا تذکرہ ہے اگر دو دھونے اور دو مسح ہوتے تو عبارت میں اوزان دو ایک طرح کے ہوتے اور دو اوزان ایک طرح کے ہوتے۔ لیکن تین اوزان ایک طرح کے ہیں مثلاً **وَجُوهَكُمْ أَيْدِيَكُمْ** اور **أَرْجُلَكُمْ** اور ایک وزن علیحدہ ہے **بِرُؤُوسِكُمْ** لہذا تین دھونے ہیں اور ایک مسح ہے۔ اگر باجہ کا ار جلیکم بھی اسم ہوتا تو ضرور وہ اس پر اثر انداز ہوتا اور **أَرْجُلَكُمْ** کا اعراب **ار جلیکم** ہو جاتا مگر اعراب نہیں بدلا اگر سر کی طرح پاؤں کا بھی مسح ہی ہوتا تو باجہ نے جب روس پر عمل کیا تو اس کی س کو جردی اسی طرح وہ ار جل پر بھی عمل کرتا اور اسکو **ار جل** کر دیتا لیکن ایسا نہیں ہے۔ لہذا ثابت ہوا آیت مذکورہ میں حکم چہروں کو دھونے کا ہے، دونوں ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھونے کا ہے، دونوں پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھونے کا ہے اور سروں کا مسح کرنے کا ہے۔ پاؤں کے مسح کی طرف نظر کی ہی نہیں جاسکتی۔

امام محی الدین نووی رقم طراز ہیں:

جمہور اہل لغت کا کہنا یہ ہے کہ وضو اور طہور دونوں کو ضمہ کے ساتھ تلفظ کیا جائے جیسے **وَضُوْ**، **طَهُوْر** تو اس فعل کو مصدری معنوں میں لیا جائے گا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ وضو ان دونوں الفاظ کا تلفظ **وَضُوْ** اور **طَهُوْر** ہے اگر اس طرح پڑھا جائے تو مطلب ہوگا وہ پانی جس سے طہارت حاصل کی جاتی ہے اس کو ابن انباری اور ایک جماعت اہل لغت نے ماہرین فن (لغت) سے نقل کیا ہے۔ جناب خلیل، اصمعی، ابو حاتم سجستانی ازہری اور ایک جماعت نے اس کو **وَضُوْ** اور **طَهُوْر** ہی پڑھا ہے صاحب مطالع نے کہا کہ دونوں کو ضمہ کے ساتھ ہی پڑھ لینا چاہئے۔

وضو کی اصل الوضوء ہے جس کا معنی ہے حُسن و لطافت۔ نماز کے لئے کئے گئے عمل کو وضو سے اس لئے تعبیر کیا جاتا ہے کہ وضو کرنے والا اس کے ذریعے حُسن و لطافت پاتا ہے۔^(۱)

اقول وباللہ التوفیق!

انسان فطرتاً متلون مزاج واقع ہوا ہے یہ ایک حالت پر قائم نہیں رہتا کبھی خوش، کبھی پریشان، کبھی نہایت نرم، کبھی انتہائی سخت، ان حالات میں اسکو ایک چیز کی ضرورت تھی جو اس کے مزاج کو اعتدال پر رکھے بگڑے ہوئے مزاج کو اعتدال پر لے آئے۔ حُسن و لطافت ہی ایک ایسی چیز ہے جو انسان کو اپنی جانب فوراً متوجہ کرتی ہے لہذا وضو ایک ایسا عمل ہے جو انسان کو فوراً حُسن و لطافت عطا کرتا ہے اور نتیجہ اس عمل کا یہ ہوتا ہے کہ انسان کی بگڑی ہوئی طبیعت معاً اعتدال پر آجاتی ہے اور اس کی وہ حالت جو حد اعتدال سے تجاوز کرنے کی وجہ سے ہو گئی تھی اور جس کے سبب اس سے کئی ایسے افعال ہونا بھی ممکن ہو گئے تھے جو مستقبل کیلئے انتہائی خطرناک تھے، لیکن جب وضو کرے گا تو غصہ ختم ہو جائے گا اس کی جگہ پاکیزگی لے لے گی اور اس کو وہ کمال پھر حاصل ہو جائے گا جس سے اس کی اپنی ذات کو نفع پہنچے گا اور دوسروں کو بھی نفع پہنچائے گا۔ لہذا اگر کبھی غصہ آجائے تو فوراً وضو کر لینا چاہئے۔

(۱) امام محی الدین بیہقی بن شرف نووی م ۱۷۶۶ شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۹۹ مطبوعہ مکتبۃ الغزالی دمشق۔

غسل کی تحقیق لغوی!

حضرت علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

پانی کے ذریعے جب غسل کیا جاتا ہے تو اسے غین کے پیش کے ساتھ ہی پڑھا جائے گا اور جب اس کو مصدری معنوں میں لیا جائے گا تو اس وقت غسل اور غسل دونوں طرح سے تلفظ کرنا مشہور لغت ہے۔ بعض (علماء و فقہاء) نے یوں کہا کہ اگر مصدر کے معنوں میں لیا جائے گا تو غسل پڑھیں گے اور اگر اغتسال کے معنوں میں لیا جائے گا تو پھر غسل پڑھیں گے جیسے غسل جمعہ مسنون ہے اور غسل جنابت واجب ہے۔ بہر حال فقہاء میں تھوڑا بہت صنف و لحن کا اشتباہ موجود ہے۔ اس طرح اگر اس لفظ کو غسل یعنی غین کے زیر کے ساتھ پڑھا جائے تو مراد وہ چیزیں ہیں جن سے غسل کیا جاتا ہے۔ (۱)

جیسے، صابن، شیمپو اور وہ تمام اشیاء جو غسل میں کام آتی ہیں اس میں کوئی شک نہیں دنیا بھر میں سب سے بہتر نظام زندگی وہی ہے جو اسلام نے عطا فرمایا ہے جس کو شریعت مطہرہ کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اگر کوئی انسان روزانہ غسل کرتا ہے تو اس کو جسمانی طور پر وہ وہ فوائد حاصل ہوتے ہیں جن کا احاطہ تحریر میں لانا اگر ناممکن نہیں تو مشکل ضرور ہے۔ بہر نوع غسل کرنے میں صحت ہی صحت ہے فائدہ ہی فائدہ۔

کیا نیت وضو یا غسل میں فرض ہے؟

امام مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں وضو اور غسل دونوں ہی نیت کے بغیر نہیں ہوتے اسی طرح تیمم بھی۔ امام شافعی کا قول بھی یہی ہے کہ غسل و وضو دونوں نیت کے بغیر درست نہیں ہیں۔ اور تیمم بھی نیت کے بغیر درست نہیں ہے۔

جناب حسن بن صالح کا قول یہ ہے کہ وضو اور تیمم دونوں ہی بغیر نیت کے ہو جاتے ہیں۔ (۲)

میں نے ان اقوال کو نقل کر دیا ہے تاکہ قارئین کو ائمہ کرام کا نظریہ معلوم رہے اور عمل میں آسانی پیدا ہو جائے زندگی موافق سنت گزارنے کا طریق بین رہے اور دوسروں تک اس کو پہنچانا آسان ہو جائے۔ علم ہی وہ عظیم دولت ہے جو انسان کو عمل کی طرف مائل کرتی ہے علماء فرماتے ہیں العمل ابن العلم عمل علم کا بیٹا ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب،

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ، امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ہر طرح کی طہارت پانی کے ساتھ جائز ہے اور نیت اس میں ضروری نہیں ہے ہاں البتہ تیمم کے لئے نیت ضروری ہے۔

(۱) امام محی الدین یحییٰ بن شرف نووی م ۶۷۱ ۶۷۲ شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۹۹ مطبوعہ مکتبۃ الغزالی دمشق۔

(۲) الامام ابی بکر احمد الرازی التخصیص الختمی م ۷۰۳ ۷۰۴ احکام القرآن ج ۲ ص ۷۳ ۷۴ مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان۔

امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ قول ہمیں کہیں نہیں ملا کہ تیمم بھی بغیر نیت کے درست ہوتا ہے۔ مطلب یہ ہے تیمم میں نیت ضروری ہے۔ (۱)

امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا نظریہ بہت ہی واضح ستھرا اور عام فہم ہوتا ہے ہر مسلمان کیلئے عمل کی راہ آسان اور پرکشش ہو جاتی ہے امام ابو بکر فرماتے ہیں کہ آیت مبارکہ بھی اس پر دلالت کرتی ہے وضو بغیر نیت ہی کے جائز ہوتا ہے وہ آیت کریمہ یہ ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا
مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا ۗ (۲)

اے ایمان والو! نشہ کی حالت میں نماز کے پاس نہ جاؤ جب تک اتنا ہوش نہ ہو کہ جو کہو اسے سمجھو اور نہ ناپاکی کی حالت بے نہائے مگر مسافری میں۔

وجوب طہارت کی وضاحت:

امام ابو بکر جصاص رقم طراز ہیں:

اگر لفظی اعتبار سے دیکھا جائے تو موجب طہارت وہی تکرار عمل ہے جو نماز کے لئے قیام کرتے وقت ہو اور جب اس تکرار کو باعتبار معنی دیکھا جائے تو وجوب طہارت کا سبب نماز کیلئے قیام نہیں بلکہ حدث یعنی غسل کا فرض ہو جانا یا وضو کا ٹوٹ جانا ہی ہے۔

سلیمان بن بریدہ اپنے والد کے حوالے سے بیان کرتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فتح مکہ والے دن پانچوں نمازیں ایک وضو سے ادا فرمائیں اور موزوں پر مسح فرمایا اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے ایسا عمل فرمایا جو اس سے پہلے کبھی نہ کیا تو ارشاد فرمایا میں نے عہد ایسا کیا ہے۔

یہ حدیث شریف اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ نماز کے لئے کھڑے ہونا موجب طہارت نہیں اس لئے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ہر نماز کے لئے جدید طہارت (وضو) نہیں فرمائی۔ (۳)
مزید ارقام فرماتے ہیں:

حدث کے علاوہ ہر نماز سے پہلے ایجاب وضو کی نفی پر روایات موجود ہیں ایک روایت حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ دوسری روایت حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کی گئی ہے۔

(۱) الامام ابی بکر احمد الرازی الجصاص الحنفی م ۷۰۷ ۳۷ احکام القرآن ج ۲ ص ۷۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان۔

(۲) سورہ نساء آیت نمبر ۴۳

(۳) الامام ابی بکر احمد الرازی الجصاص الحنفی م ۷۰۷ ۳۷ احکام القرآن ج ۲ ص ۶۶ مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان۔

تیسری حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بیان کی گئی ہے اسی طرح عبد اللہ سلمانی سے روایت ہے، ابو العالیہ نے بھی روایت کیا ہے، سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے بھی روایت ملتی ہے، ابراہیم اور حسن سے بھی روایت کی گئی ہے اس میں فقہا کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔^(۱)

اگر تو وضو کی ضرورت ہو تو مزید کیا جائے اور اگر حدث لاحق نہیں ہو تو وضوء کرنا ضروری نہیں ہے سابقہ وضو ہی سے نماز پڑھی جاسکتی ہے ہاں اگر تجدید وضو کیا جائے تو یہ بڑی ہی فضیلت اور حکمت کی بات ہے۔

تجدید وضو اور احادیث مبارکہ:

تجدید وضو کی فضیلت پر بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی احادیث ملتی ہیں، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے وضو کیلئے پانی منگوایا تو ایک ایک بار اعضاء وضو کو دھویا اور ارشاد فرمایا:

هَذَا وَظَيْفَةٌ وَضُوءٌ مَنْ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ لَهُ صَلَوةً إِلَّا بِهِ^(۲)

یہ وضو کا وظیفہ ہے اللہ تعالیٰ کسی سے وضو کے بغیر نماز قبول نہیں فرماتا۔

ایک مرتبہ یوں ہی کسی اور موقعہ پر پھر پانی منگوایا اور دو دو بار اعضاء وضو کو دھویا تو ارشاد فرمایا:

هَذَا وَضُوءٌ مَنْ تَوَضَّأَ بِهِ ضَاعَفَ لَهُ الْأَجْرَ مَرَّتَيْنِ^(۳)

یہ ہے وضو جس نے اس طرح وضو کیا تو اس کا اجر دو گنا کر دیا جائے گا۔

پھر وضو کیلئے پانی طلب فرمایا اعضاء وضو کو تین تین بار دھویا اور ارشاد فرمایا:

هَذَا وَضُوءِيَّ وَوَضُوءِ النَّبِيِّينَ مِنْ قَبْلِي^(۴)

یہ میرا وضو ہے اور ان انبیاء کا وضو ہے جو مجھ سے پہلے ہو گزرے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے یہ بھی مروی ہے کہ آپ نے یوں فرمایا:

الْوَضُوءُ عَلَى النُّورِ نُورٌ عَلَى نُورٍ

وضو پر وضو کرنا نور علی نور ہے۔

(۱) الامام ابی بکر احمد الرازی الجصاص الحنفی م ۷۰۷ ۳۷ احکام القرآن ج ۲ ص ۶۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان۔

(۲) الامام ابی بکر احمد الرازی الجصاص الحنفی م ۷۰۷ ۳۷ احکام القرآن ج ۳ ص ۶۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان۔

(۳) الامام ابی بکر احمد الرازی الجصاص الحنفی م ۷۰۷ ۳۷ احکام القرآن ج ۳ ص ۶۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان۔

(۴) الامام ابی بکر احمد الرازی الجصاص الحنفی م ۷۰۷ ۳۷ احکام القرآن ج ۳ ص ۶۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان۔

حدیث شریف میں یوں بھی آیا ہے:

لَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالْوُضوءِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ (۱)

اگر مجھے اپنی امت کے لئے شاق نہ ہوتا تو میں ہر نماز کے لئے وضو کرنے کا حکم صادر کرتا۔

یہ سب کی سب روایات استحباب وضو پر دلالت کرتی ہیں، اس حال میں نماز سے پہلے وضو کرنا جبکہ وضو ٹوٹا نہ ہو۔ وضو کا وجوب نیند سے بھی ہوتا ہے یہ بات نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی اخبار متواترہ سے ثابت ہے، اور یہ اس امر پر دلالت کرتا ہے نماز کے لئے قیام کرنا موجب وضو نہیں ہے۔ اگر نیند سے بیدار ہونا موجب وضو ہے تو وہ صرف اس صورت میں ہے جب بندہ بیدار ہو کر ارادہ صلوة سے قیام کرے۔ (۲) یعنی اگر نماز پڑھنے کا ارادہ ہو اور وضو بھی نہ ہو چاہے نیند کی وجہ سے یا دیگر کسی ناقض وضو کے سبب سے تو وضو کرنا واجب ہوگا ورنہ سابقہ وضو سے نماز ادا کی جاسکتی ہے۔

امام ابو یوسف، محمد بن عبد اللہ، عطاء، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالے سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے نیند سے بیدار ہو کر نماز پڑھی اور وضو نہ فرمایا۔ اس کی بابت آپ کی خدمت اقدس میں سوال کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

إِنِّي لَسْتُ كَأَحَدِكُمْ أَنَّهُ تَنَامُ عَيْنَايَ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي لَوْ أَحْدَثْتُ لَعَلِّيئُهُ (۳)

میں تم جیسا نہیں ہوں بیشک میری آنکھیں تو سو جاتی ہیں مگر دل نہیں سوتا اگر حدث لاحق ہو تو مجھے علم ہو جاتا ہے۔ اس حدیث شریف کو نقل کرنے کے بعد حضرت امام ابو بکر جصاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ یہ حدیث اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ فی نفسہ نیند حدث کا باعث نہیں وجوب وضو اس صورت میں ہوتا ہے حدث کی بابت شعور نہ رہے سونے والے پر نیند کا خوب غلبہ ہو جائے۔ (۴)

میری آنکھیں سوتی ہیں دل بیدار رہتا ہے:

نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا یہ ارشاد مبارک کہ نیند میں بھی میں بے خبر نہیں ہوتا جو میرا وضو ٹوٹ جائے بلکہ میری تو صرف آنکھیں سوتی ہیں دل تو بیدار ہی رہتا ہے مطلب یہ ہوا میں حالت نیند میں بھی پوری طرح باخبر ہوتا ہوں اور احوال سے آگاہ رہتا ہوں۔ میرا آگاہ رہنا اس وجہ سے ہے کہ مجھ پر نیند کا ایسا غلبہ نہیں ہوتا جو مجھے ارد گرد سے بے

(۱) الامام ابی بکر احمد الرازی الجصاص الحنفی م ۷۰۳ ھ احکام القرآن ج ۲ ص ۳۶۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان۔

(۲) الامام ابی بکر احمد الرازی الجصاص الحنفی م ۷۰۳ ھ احکام القرآن ج ۲ ص ۳۶۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان۔

(۳) الامام ابی بکر احمد الرازی الجصاص الحنفی م ۷۰۳ ھ احکام القرآن ج ۲ ص ۳۶۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان۔

(۴) الامام ابی بکر احمد الرازی الجصاص الحنفی م ۷۰۳ ھ احکام القرآن ج ۲ ص ۳۶۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان۔

خبر کر دے اور مجھے اپنے احوال کی بھی اطلاع نہ رہے حقیقت تو یہ ہے کہ آپ ساری کائنات کے حالات احوال سے باخبر ہیں یہ باخبر رہنا آپ کے منصب رسالت کی برکت سے ہے۔ مجھے ان لوگوں پر سخت حیرت ہوتی ہے جو کلمہ پڑھ کر بھی امام الانبیاء حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے کمالات کا انکار کرتے ہیں، وہ لوگ کتنے محروم قسمت ہیں۔ ایسے لوگوں پر افسوس ہی کیا جاسکتا ہے اس کے علاوہ بندہ کر بھی کیا سکتا ہے۔ اللہ گواہ ہے جس دل میں سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی محبت رچی بسی ہوتی ہے اس دل میں یہ خیال تک بھی نہیں گذرتا کہ میرے نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم کسی بھی طرح کسی معاملہ سے بے خبر ہیں بلکہ اس دل میں تو ہر وقت یہی مبارک عقیدہ راسخ رہتا ہے کہ ہمارے پیارے آقا مولیٰ سید عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم ساری کائنات میں سب سے افضل ہیں اور سب سے زیادہ علم والے ہیں اللہ تعالیٰ کے بعد آپ ہی کا مقام و مرتبہ ہے۔

اس حدیث شریف کو پڑھ کر بھی اگر کوئی بندہ یہ دعویٰ کرتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم ہماری ہی طرح کے بشر ہیں تو اسے اپنی آخرت کی فکر کرنی چاہئے بس اس نظریے سے اس کے اعمال ہی ضائع نہ ہو جائیں اس لئے کہ نبی اکرم تاجدار عرب و عجم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا واضح ارشاد ہے۔

إِنِّي لَسْتُ كَأَحَدِكُمْ^(۱)

میں تم جیسا نہیں ہوں۔

مجھے یاد پڑتا ہے اس حدیث کو امام بخاری نے بھی اپنی صحیح میں درج فرمایا ہے۔ وہاں الفاظ غالباً تھوڑے تغیر کے ساتھ آئے ہیں مگر معنی و مفہوم بالکل (SAME) اس حدیث جیسا ہے جو میں نے ابھی نقل و ذکر کی ہے۔

برکات و وضو

اس میں کوئی شک نہیں ساری کائنات کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اور وہ اس کو ایک نہایت مربوط اور مضبوط انداز میں چلا رہا ہے اس نے ایک ایک چیز کو ایسا پابند اوقات بنا رکھا ہے کہ کوئی اس کے حکم سے قطعاً سرتابی نہیں کرتی جس جس کو جہاں جہاں اور جیسا جیسا حکم صادر فرما کر سرگرم عمل بنایا ہے وہ اپنے دائرہ کار سے ایک انچ دائیں بائیں ہو کر نہیں چلتی مثلاً سورج ہی کو دیکھ لیں وہ کیسا اپنے خالق کے حکم کا پابند ہے اس طرح چاند کو دیکھ لیں وہ کیسا فرماں بردار ہے اپنے وقت پر طلوع ہوتا ہے پھر دن گذرنے کے ساتھ ساتھ گھٹتا بڑھتا رہتا ہے۔ سورج زندگی کو دو بالا کرتا ہے فصلوں کو پکاتا ہے جبکہ چاند کی چاندنی پھلوں میں مٹھاس پیدا کرتی ہے، الغرض ساری کائنات اپنے خالق و مالک کے ہونے پر دال ہے۔ انسان اللہ تعالیٰ کا شکر گزار ہے۔ اس پیارے اللہ تعالیٰ نے انسان کے ساتھ رابطہ اپنے انبیاء کرام کے ذریعے فرمایا ان پر وحی نازل کر کے احکام صادر کر کے فرمایا میرے بندوں کو بتا دو میرا یہ حکم ہے میرا یہ فرمان ہے۔ سب سے

(۱) الامام ابی بکر احمد الرازی الجصاص الخنی م ۷۰۷ ج ۲ احکام القرآن ج ۲ ص ۴۶۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان۔

آخر میں اللہ تعالیٰ نے خاتم النبیین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو مبعوث فرمایا اور ان کے واسطے سے اپنے بندوں کو اپنا آخری پیغام پہنچایا، قرآن حکیم جیسی لاریب کتاب نازل فرما کر قیام قیامت تک اسکو ذریعہ رشد و ہدایت بنا دیا اور تمام انسانوں کو یہ دعوت عام دے دی اب قیامت تک جو کوئی ہدایت کا طالب ہو وہ میرے محبوب صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے دامن کرم سے واسطہ ہو جائے اور تعلیمات قرآن و حدیث پر عمل کرے تو دنیا و آخرت کی برکات سے بہر مند ہوگا۔

سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے جہاں اور بے پناہ اعمال ایسے تعلیم فرمائے جن کے ذریعے انسان برکات حاصل کر سکتا ہے وہاں ایک نمل وضو بھی بتایا جو بہت ضروری نمل ہے مثلاً نماز پڑھنے کی نیت سے جب کوئی بندہ مومن اٹھے تو اس کو وضو کرنا ضروری ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن حکیم میں فرمایا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ
وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى
الْكَعْبَيْنِ (۱)

اے ایمان والو جب تم نماز کے لئے کھڑے ہونے لگو تو اپنے چہروں کو دھو لیا کرو اپنے ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھو لیا کرو اپنے سروں کا مسح کر لیا کرو اور پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھو لیا کرو۔

یہ (نمبر ۲) حدیث شریف جس کی شرح کی جا رہی ہے۔ اس میں فرمایا گیا ہے۔ جب کوئی بندہ مومن یا بندہ مسلمان وضو کرتا ہے تو اسکے سارے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور وہ بالکل پاک و صاف ہو جاتا ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں وضو کرتے وقت اعضاء پر تو صرف پانی ہی پڑتا ہے۔ مگر یہ فرمان رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی برکت ہے کہ وہ پانی اپنے اندر وہ تاثیر پیدا کر لیتا ہے کہ بندہ مومن کے گناہوں کو ساتھ بہا کر لے جاتا ہے ہمارا پکا یقین ہے جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرما دیا ہے ویسا ہی ہوتا ہے۔ وضو کرنے سے سارے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔ بعض متقدمین کے نزدیک تو مراد مطلقاً یہی ہے کہ سارے ہی گناہ محو ہو جاتے ہیں خواہ وہ کبار ہوں یا صغار مگر متاخرین نے اس میں یہ موقف اختیار فرمایا ہے کہ وضو سے وہ سب گناہ محو ہو جاتے ہیں جن کا تعلق صفائے سے ہے اور کبار بھی معاف ہو جاتے ہیں مگر سچی توبہ کے بعد۔

اندازہ فرمائیں جب رب کائنات نے وضو کرنے کا حکم صادر فرمایا اور اس کو اپنے بندوں پر نافذ فرمایا تو ایک حکم تھا جو اہل ایمان کو سنا دیا گیا اور انہوں نے اس کو جان لیا اور اس پر عمل پیرا ہو گئے وہ اس طرح اپنے اعضاء پر پانی

سورہ مائدہ آیت نمبر ۶

بہانے لگے اور سروں کا مسح کرنے لگے مگر نظر رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے وہ برکات بھی ملاحظہ فرمائیں جن کو عام نگاہ دیکھنے سے قاصر ہے۔ مثلاً جب کوئی بندہ مومن اپنا چہرہ دھوتا ہے تو چہرے کے گناہ محو ہو جاتے ہیں، جب کوئی بندہ مومن اپنے ہاتھوں کو دھوتا ہے تو ہاتھوں کے سارے گناہ محو ہو جاتے ہیں اس طرح جب کوئی بندہ مومن اپنے پاؤں کو دھوتا ہے تو پاؤں کے سارے گناہ مٹ جاتے ہیں یہ جو کچھ ارشاد فرمایا گیا ہے بالکل برحق ہے پانی کو بہتا دیکھ کر بندہ مسلمان کے گناہوں کو بہتا دیکھ لینا یہ وہ کمال ہے جو رب تعالیٰ نے اپنے انبیاء کرام کو بالخصوص اور انکے صدقہ میں اولیا کرام کو بالعموم عطا فرمایا ہوتا ہے۔ نگاہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو یہ شرف حاصل ہے وہ باطن کے معاملات تک کو دیکھ لیتی ہے اسی کو روحانی قوت کہتے ہیں۔

نَقِيًّا مِنَ الذَّنُوبِ،

وضو کرنے والا گناہوں سے پاک ہو جاتا ہے۔

اس حدیث شریف میں اہل ایمان کو مژدہ سنایا گیا ہے اور انہیں وضو جیسے پیارے عمل کی بدولت گناہوں جیسی بیماری سے نجات دلادی گئی ہے۔ گناہوں کا تعلق انسان کے باطن کے ساتھ ہے اور وہ کبھی کبھی نہیں چاہتا کوئی دوسرا اس کے باطن کی کجی پر مطلع ہو۔ اگر کسی کو ہمارے باطن کی اطلاع ہو جائے تو وہ ہمارے لئے کیسے جذبات رکھے گا یہ تو پھر وہ شخص جانتا ہے جس سے کوئی گناہ سرزد ہو گیا ہو اور اس کا باطن اس کو رہ رہ کر آگاہ کرتا ہو کہ اس کو اس کے نقصان سے بچایا جائے۔ کس قدر فطرت کے قریب اور حقائق معارف کی کان ہے یہ حدیث مبارک جس میں عمل صرف تھوڑا سا وہ بھی وضو کرنا اور اجرتا بڑا کہ انسان کے گناہ محو ہو جاتے ہیں۔

چہرہ دھویا چہرے کے سارے گناہ مٹ گئے، ہاتھ دھوئے، ہاتھوں کے سارے گناہ محو ہو گئے، پاؤں دھوئے، پاؤں کے سارے گناہ معاف ہو گئے۔ سر کا مسح کیا، سر کے سارے گناہ ختم۔ اس عمل کو کرنے والا کتنا خوش نصیب ہے دنیا میں دلی طور پر مطمئن ہوا، سکون قلب کی دولت میسر آئی آخرت میں رسوائی سے بچا، مخلوق خدا میں صاحب عزت ہوا فرشتوں میں لائق احترام ٹھہرا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی زبان اطہر سے ”نَقِيًّا مِنَ الذَّنُوبِ“ کا لقب پایا قسم با خدا یہ اعزاز جو وضو کرنے والے کو عطا فرمایا گیا ہے دنیا کی بادشاہت سے کہیں زیادہ قابل احترام ہے۔ ہر صاحب عقل شعور کا دل چل چل کر پکارا ٹھکتا ہے میں جلد وضو کرتا ہوں میں جلد نماز پڑھتا ہوں میں جلد سجدہ ریز ہوتا ہوں تاکہ میرا اللہ تعالیٰ مجھ سے راضی ہو جائے۔

مسلمانوں کو راہ عمل کی طرف بلانے اور پابند نماز بنانے کا کتنا عمدہ طریقہ اختیار فرمایا گیا ہے انسان کوئی کام بھی فائدے کے بغیر نہیں کرتا اس لئے عین اس کی فطرت کے مطابق اس کو بتایا گیا کہ نماز تو ابھی پڑھی جائے گی اس کا اجر و ثواب تو ہے ہی ایک الگ چیز ابھی تو آپ نے صرف وضو کیا ہے اس کی یہ برکت ہے کہ آپ کے سارے گناہ دھل

گئے ہیں سارے گناہ محو ہو گئے ہیں سارے گناہ مٹ گئے تو نماز کے پڑھنے سے کتنا بڑا اجر ملتا ہوگا۔

اہل اسلام کی ذمہ داری!

آج اہل ایمان کو پھر پورے جذبے پورے انہماک قلبی کے ساتھ دعوت دیکر پیار و محبت سے دین کے ان تمام مسائل سے آگاہ کرنا ضروری ہے جنکا جاننا ایک مسلمان کے لئے باعث عزت و شرف ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہمارا نظام تعلیم ایسا ناقص ہے کہ اس کو پڑھنے والا اپنے دین و ایمان سے وہ تعلق پیدا نہیں کرتا جو کرنا چاہیے تھا۔ تمام اہل اسلام کی ذمہ داری ہے کہ وہ خود دین اسلام کے ضروری مسائل سیکھیں اور آگے دوسرے مسلمانوں کو اسکی تعلیم دیں تاکہ دین حق کی افادیت عام ہو اس کے ماننے والے اس پر عمل کرنے کو اپنے لئے باعث عزت یقین کر لیں۔ نماز کے فوت ہو جانے کا ڈر ہو تو تیمم کر لینا جائز:

کئی صورتیں ایسی بھی ہوتی ہیں جن میں وضو کی بجائے تیمم کر کے عبادت کر لی جاتی ہے اسلام اپنے ماننے والوں کو آسانیاں فراہم کرتا ہے اور ان کے لئے تنگی پیدا نہیں کرتا لہذا یہ تسلیم کرنا ہی پڑے گا کہ ساری روئے زمین پر انسانیت کا سب سے بڑا خیر خواہ دین اسلام ہی ہے اسکا نظام حیات تمام انسانوں کی ضرورتوں کو پورا کرتا ہے اور انہیں فرحت و راحت بہم پہنچاتا ہے۔

امام ابو بکر جصاص تحریر کرتے ہیں:

اگر کسی کو یہ خوف لاحق ہو جائے کہ اس کے وضو کرنے کی وجہ سے اس کی نماز عید یا نماز جنازہ رہ جائے گی تو ایسی صورت میں اس کے لئے تیمم کرنا جائز ہو جائے گا حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کے حوالے سے بیان کیا گیا ہے وہ تمام حضرات ہر نماز کے لئے وضو فرماتے تھے۔ اس عمل کو استحباب پر محمول کیا گیا ہے حضرت سعد رضی اللہ عنہ کا ارشاد موجود ہے:

إِذَا تَوَضَّأْتَ فَصَلِّ بِوُضُوءِكَ مَا لَمْ تَحْدِثْ (۱)

جب تم وضو کر لو تو اس وضو کے ساتھ اس وقت تک نماز پڑھو جب تک وہ ٹوٹ نہ جائے۔

اس سے واضح ہوا کہ اگر کوئی شخص ہر نماز کے لئے علیحدہ وضو کرے تو یہ باعث برکت ہے۔ اور کئی مقامات پر اس عمل کو نور علی نور سے بھی تعبیر کیا گیا ہے اس میں کوئی شک نہیں بندے کو زیادہ سے زیادہ طہارت کا خیال رکھنا چاہیے۔ تاکہ اللہ تعالیٰ کے قرب کے لائق ہو سکے یہی وہ عمل ہے جو بندے میں پاکیزگی اور نفاست پیدا کرتا ہے اور ہر طرح کی گندگی سے بندہ پرے رہتا ہے۔ اور اپنے آپ کو صاف ستھرا رکھتا ہے اس عمل کی برکت یہ ہے کہ جہاں اس کی اپنی ذات کو فائدہ پہنچتا ہے وہاں دوسروں کو بھی اس کی شخصیت بھلی معلوم ہوتی ہے۔

(۱) الامام ابی بکر احمد الرازی الجصاص السننی م ۷۰ ص ۳۶ احکام القرآن ج ۲ ص ۶۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان۔

درس حدیث

وہ لوگ ہزار تہنیت کے لائق ہیں:

طہارت کے حوالے سے بہت کچھ مطالعہ کیا مختلف زاویوں سے اس مسئلہ پر نکتہ ڈال اور پتہ جو پتہ ہونے کو اسے حوالہ قرطاس کر دیا بڑے بڑے علماء و مفتہاء سے جو جو میسر ہوا اسے انہی حضرات کی کتب کے حوالے سے آپ کی خدمت میں پیش کر دیا اور بہت حد تک کوشش کی کہ آسمان سے آسمان حریقہ سے وہ سب پتہ آپ تک پہنچ جائے جو ہمارے علماء نے اپنے اپنے زمانے میں قرآن و حدیث سے مستنبط کر کے کتابوں میں مکتوفیاً ہی ہوا ہے اور وہ آج تک موجود ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں تحریریں تدریسی جان سکتا ہے جس نے بھی تحریریں ہو یہ پتہ اسے کس کس کو علم ہوا ہے اسے کچھ نہ کچھ شغف ضرور ہو۔ وہ لوگ ہزار تہنیت کے لائق ہیں جنہوں نے کتب تصانیف لکھی ہیں۔

طہارت ایک ایسا مسئلہ ہے جو بہ اعتبار سے مرکزی حیثیت کا حامل ہے۔ ہر عمل صحت کو کسب و کسالت کے ساتھ سرانجام دیا جائے تو اس کی برکات بہت بڑھ جاتی ہیں۔ ہم نوح میں یہ غرض کہوں ہاں طہارت جب انہوں کے ساتھ مختص ہو جائے تو اس وقت اس کو ضروری قرار دیا جائے گا جب تک کہ عبادت کرنے کی نیت اور وہ جو جو غیہ و غیو کے مرتبہ جائز نہ ہو۔

وجوب طہارت کے اسباب پر کئی زاویوں سے درک پیش کر دینے لگے ہیں۔ ہمارے پتہ پتہ و نکتہ بھی آپ کی خدمت میں حاضر کر دیا ہے۔ قرآن و حدیث کے درک سے جو کچھ متشعب ہوتا ہے۔ طہارت بندہ مومن کے لئے نہ توئی ہم ہے اسکا خیر رکھنا اور کئی طرف توجہ دینا ضروری ہے۔ خصوصاً آتی مصلوہ کے وقت وہ نہ نوح میں ہو سکتی ہے اور نوح بھی قرآن حکیم کی تورات کے وقت بھی جب مختلف تریف و تہنیتوں میں کر کے لیا جائے (انہوں) ضروری ہے۔ جب تک ہمارے ذہن و قلوب پر وہی عرس اس حقیقت و تسبیح نہیں کریتے کہ جو پتہ ہمارے کوا تھیں ہیں اور جو پتہ ہر روز ہر منور مجسم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے لئے از قدا کر دیا ہے وہ سب یقیناً تہنیتوں کی جہوں کے لئے کیوں اس عریضے پر زندگی بسر کرتے ہیں ہمارے جسمانی اور روحانی معنائیں، سکین اور تسکین ہر وقت ہے۔

معیارِ زندگی

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی زندگی سنت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا نمونہ، ان کا علم نافع، ان کا انداز سوچ اعلیٰ، ان کا عفو و درگزر بے مثال، مگر ہمیں سوچنا یہ ہے کہ کیا ہم بھی ان کے بتائے ہوئے اصولوں پر عمل پیرا ہیں۔ یا کہ نہیں اگر ہیں تو ملت اسلامیہ پر یہ انحطاط کیوں؟ اس کا جواب صاف لفظوں میں یہ ہے کہ ہم صرف دعویٰ ہی کرتے ہیں عملاً نہیں، اگر عمل میں بھی ہم درست ہو جائیں تو آج بھی ملت اسلامیہ دنیا کی تمام ملل پر غالب آسکتی ہے اور آج بھی ملت اسلامیہ کو اپنی کھوئی ہوئی عظمت واپس مل سکتی ہے، آج بھی ملت اسلامیہ کا دبدبہ تمام عالم پر چھا سکتا ہے۔

(امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ، صفحہ ۱۱)

باب نمبر ۳

”بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ مِفْتَاحَ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ“
پاکیزگی نماز کی چابی ہے۔

اس باب میں آنے والی حدیث مبارک کا مطالعہ کریں طہارت کی حقیقت واضح ہوگی۔
اس باب کے ماتحت ایک ہی حدیث مبارک آرہی ہے۔

حدیث نمبر ۳

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، وَهَنَّادٌ، وَمُحَمَّدُ بْنُ غِيْلَانَ، قَالُوا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ،
ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَقِيلٍ، عَنْ مُحَمَّدِ ابْنِ الْحَنْفِيَّةِ، عَنْ عَلِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ
وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ

قَالَ أَبُو عِيْسَى هَذَا الْحَدِيثُ أَصَحُّ شَيْءٍ فِي هَذَا الْبَابِ وَأَحْسَنُ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ
مُحَمَّدِ بْنِ عَقِيلٍ هُوَ صَدُوقٌ، وَقَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ قِبَلِ حِفْظِهِ، قَالَ
أَبُو عِيْسَى وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ كَانَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَإِسْحَاقُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ، وَالْحَمِيدِيُّ يَحْتَجُّونَ بِحَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَقِيلٍ، قَالَ مُحَمَّدٌ وَهُوَ
مُقَارِبُ الْحَدِيثِ، قَالَ أَبُو عِيْسَى وَفِي الْبَابِ عَنْ جَابِرٍ، وَأَبِي سَعِيدٍ.

حضرت علی شیر خدارضی اللہ عنہ، راوی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا پاکیزگی (وضو) نماز
کی کنجی ہے، وہ تمام اقوال و افعال جو تکبیر تحریمہ کہنے سے حرام ہو جاتے ہیں سلام پھیرنے سے وہ پھر حلال ہو جاتے
ہیں۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس باب میں یہ حدیث زیادہ صحیح ہے بلکہ احسن ہے۔ عبد اللہ بن محمد بن عقیل
صدوق ہیں البتہ بعض اہل علم نے ان کے استحضار میں کلام کیا ہے۔ میں نے امام بخاری محمد بن اسمعیل کو فرماتے
ہوئے سنا ہے، امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ، جناب اسحاق بن ابراہیم اور جناب حمیدی، حضرت عبد اللہ بن محمد بن عقیل
رضی اللہ عنہ کی حدیث کو حجت مانتے تھے۔ امام بخاری فرمایا کرتے تھے وہ مقارب الحدیث ہیں یعنی ان کی راویت
قبول کرنا بالکل درست و صحیح ہے۔ اور اس باب میں حضرت جابر اور ابو سعید رضی اللہ عنہما سے بھی احادیث مروی ہیں۔

حدیث نمبر ۳ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

- ۱۔ ہناد ان کے حالات حدیث نمبر ۱ میں بیان ہو چکے۔
- ۲۔ قتیبہ بن سعید کے حالات و احوال حدیث نمبر ۱ میں بیان ہو چکے۔
- ۳۔ محمود بن غیلان!

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ رقم فرماتے ہیں:

محمود بن غیلان جناب وکیع، ابن عیینہ اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں (۱) مروزی احمد کے حوالے سے بیان کرتے ہیں، میں ان کو حدیث کے حوالے سے جانتا ہوں اور وہ صاحب السنہ ہیں انہیں مسئلہ خلق قرآن میں قید کیا گیا تھا۔ امام نسائی فرماتے ہیں وہ ثقہ ہیں، امام ابن حبان کہتے ہیں وہ ثقہ ہیں انہوں نے انکا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ ان کی وفات کے حوالے سے امام بخاری اور امام نسائی رحمۃ اللہ علیہما بیان کرتے ہیں کہ محمود بن غیلان ۲۳۹ھ میں واصل بحق ہوئے۔ ابو رجاء محمد بن حمدیہ مروزی بیان کرتے ہیں کہ محمود بن غیلان ۲۴۶ھ کو حج کے لئے روانہ ہوئے حج کر کے جب وہ مرو واپس آگئے تو تین سال کے بعد بیس ۲۰ ماہ ذی قعد کو ۲۴۹ھ کو وفات پائی (۲) علامہ سراج احمد حنفی لکھتے ہیں:

محمود بن غیلان بغداد میں تشریف رکھتے تھے۔ وہ ثقہ راوی ہیں، امام ابن حبان نے ان کا تذکرہ ثقات میں کیا ہے۔ انہوں نے ۲۳۹ھ میں وفات پائی (۳)

محمود بن غیلان کے حالات امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے قدرے تفصیل سے لکھے ہیں میں نے ان کے حوالے سے بھی ذکر کر دیا ہے اور جتنا مجھے علامہ سراج احمد فاروقی، حنفی سرہندی رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں سے ملا وہ بھی سپرد قلم کر دیا ہے۔

۴۔ وکیع!

ان کے حالات حدیث نمبر ۱ میں ذکر کئے گئے ہیں۔

(۱) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ج ۱۰ ص ۵۸ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

(۲) علامہ سراج احمد فاروقی حنفی، سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ ترمذی مطبوعہ نظامی کانیپور انڈیا۔

۵۔ سفیان بن سعید:

ان کے حالات زندگی پر روشنی ڈالتے ہوئے علامہ سراج احمد حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے یوں لکھا ہے۔ سفیان بن سعید بن مسروق الثوری الکوفی ابو عبد اللہ، جلیل القدر عالم ربانی، تبع تابعین میں سے ثقہ راوی اور امیر المؤمنین فی الحدیث تھے۔ انکی ولادت ۹۷ھ میں ہوئی اور ۱۶۱ھ میں بصرہ کے مقام پر وفات پائی (۱)

امام ذہبی ارقام فرماتے ہیں:

سفیان بن سعید حجت اور مضبوط راوی ہے ان کی حیثیت متفق علیہ ہے۔ (۲)

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

سفیان بن سعید اپنے والد سے ابو اسحق الشیبانی سے، ابو اسحق السبعمی سے اور عبد الملک بن عمیر اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ شعبہ، ابن عیینہ ابو عاصم اور ابن معین کہتے ہیں سفیان بن سعید واحدہ شخصیت ہیں جنکو امیر المؤمنین فی الحدیث کہا گیا ہے اور عبد اللہ ابن مبارک فرماتے ہیں میں نے ایک لاکھ بزرگوں سے کتابت حدیث کی مگر ان میں سفیان سے افضل کسی کو نہ پایا ایک شخص نے عرض کیا اے ابو عبد اللہ کیا آپ نے سعید بن جبیر کو کبھی دیکھا ہے فرمایا وہ سفیان بن سعید سے پہلے ہو گذرے تھے میں تو صرف یہ کہتا ہوں میں نے سفیان سے افضل کسی کو نہیں دیکھا جناب وکیع سعید کے حوالے سے بیان کرتے ہیں سفیان مجھ سے زیادہ حافظہ والے ہیں۔ یحییٰ بن معین بیان کرتے ہیں سفیان کے زمانے میں کوئی شخص بھی فقہ، حدیث اور زہد میں ان سے آگے نہ نکل سکا۔ (۳)

ابو نعیم بیان کرتے ہیں سفیان بن سعید ۱۵۰ھ میں کوفہ سے چلے گئے اور دوبارہ تشریف نہ لائے۔ عجلی وغیرہ بیان کرتے ہیں ان کی پیدائش ۹۷ھ میں ہوئی، ابن سعد کہتے ہیں، اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ ان کی وفات ۱۶۱ھ میں بصرہ کے مقام پر ہوئی مزید کہتے ہیں سفیان بن سعید کی ولادت ۹۷ھ کو ہوئی۔ وہ ثقہ تھے، مامون تھے، عابد تھے اور ثابت قدم آدمی تھے امام نسائی فرماتے ہیں ان اشخاص میں سے وہ ایک صاحب جلال شخص تھے جن کی ثقاہت کو بیان کیا گیا ہے وہ ان لوگوں میں سے ایک تھے جن ائمہ کو اللہ تعالیٰ نے متقین کا امام بنایا ہے۔

ابن حبان کہتے ہیں سفیان بن سعید سادات الناس، فقہاء پاکباز اور پرہیزگار لوگوں میں سے تھے ولید بن مسلم کا کہنا ہے میں نے مکہ مکرمہ میں ان کو فتویٰ دیتے دیکھا۔ ابوزرعہ، ابو حاتم اور ابن معین کہتے ہیں سفیان بن سعید شعبہ سے زیادہ حافظہ کے مالک تھے۔ ابن مدینی کہتے ہیں میں نے یحییٰ بن سعید سے پوچھا آپ کے نزدیک سفیان زیادہ لائق حجت ہے یا مالک تو فرمایا سفیان، اس میں کوئی شک نہیں کہ سفیان ہر اعتبار سے مالک پر فائق ہیں۔ (۴)

(۱) علامہ سراج احمد فاروقی، حنفی، سرہندی از مجموعہ شروع اربع ترمذی شریف مطبوعہ نظامی کاپور اینڈیا

(۲) ابی عبد اللہ محمد بن احمد بن عثمان اذہبی م ۳۷۷ھ میز ان الاعتدال ج ۲ ص ۱۶۹ مطبوعہ المکتبہ الاثریہ جامع مسجد الہدیث باغ والی سانگلہ بل پاکستان

(۳) امام ابن حجر العسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۹۹ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

(۴) امام ابن حجر العسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۱۰۲ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

۶۔ محمد بن بشار!

یہ صاحب بھی امام ترمذی کے ایک راوی ہیں ان کے حالات کو میں نے خاصی محنت کے بعد جمع کیا ہے اور اس پر جو کچھ میسر آیا وہ سپرد قلم کر رہا ہوں۔
امام ذہبی لکھتے ہیں:

محمد بن بشار ثقہ اور صدوق راوی ہیں۔ میں کہتا ہوں اصحاب صحاح ستہ نے ان پر اعتماد کیا ہے، ان کو بطور دلیل پیش فرمایا ہے، بلاشبہ وہ حجت ہیں، ابو حاتم اور بہت سے اور علماء کہتے ہیں وہ صدوق ہیں۔ عجلی کہتے ہیں محمد بن بشار کثیر الحدیث ہیں وہ ثقہ راوی ہیں۔ امام ابن خزیمہ نے کتاب التوحید میں لکھا ہے:

حَدَّثَنَا إِمَامُ أَهْلِ زَمَانِهِ فِي الْعِلْمِ وَالْأَخْبَارِ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ (۱)

امام اہل زمانہ باعتبار علم و اخبار محمد بن بشار نے ہم سے بیان کیا۔

محمد بن بشار نے ۲۵۲ھ کو وصال فرمایا (۲)

امام ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے:

محمد بن بشار بن عثمان بن داؤد بن کیسان العبیدی ابو بکر الحافظ البصری بشار، ایک جماعت محدثین سے انہوں نے روایت کیا اور اسی طرح ان سے بھی ایک جماعت علماء نے روایت کیا ہے جناب عجلی بصری نے کہا محمد بن بشار ثقہ ہے کثیر الحدیث ہے امام ابو حاتم نے کہا صدوق ہے امام نسائی فرماتے ہیں محمد بن بشار صالح ہے اس کی روایت قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ امام ابن حبان نے ان کو ثقات میں شمار کیا۔ امام ابن خزیمہ نے ان کا ذکر کتاب التوحید میں کیا اور یوں کہا کہ ہم سے امام اہل زمانہ محمد بن بشار نے بیان کیا ہے۔ امام بخاری نے بھی اپنی صحیح میں ان پر اعتماد کیا ہے مسلم بن قاسم نے ابن مہرانی کے حوالے سے بیان کیا ہے کہ وہ ثقہ مشہور ہے۔ امام دارقطنی نے اثبات حفاظ میں شمار کیا ہے نیز فرماتے ہیں میری رائے یہ ہے محمد بن بشار سے روایت کرنے میں کوئی حرج نہیں اس لئے کہ امام بخاری نے بھی ان سے تقریباً دو سو احادیث روایت کیں اور امام مسلم نے چار سو ساٹھ حدیثیں ان سے روایت کی ہیں۔

محمد بن بشار کی پیدائش کے حوالے سے امام ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے، وہ اس سال پیدا ہوئے جس میں جناب حماد بن مسلم نے وفات پائی پھر وضاحت کرتے ہوئے یوں رقم طراز ہیں۔

وَفَاتُ حَمَادِ سَنَةِ (۶۷)

اور حماد کا انتقال ۶۷ھ کو ہوا (۳)

(۱) ابی عبد اللہ محمد بن احمد بن عثمان اندھیمی م ۳۸۸ھ میزان الاعتدال ج ۳ ص ۴۹۰ مطبوعہ المکتبۃ الاثریہ جامع مسجد الہدیث باغ والی سانگلہ ہل پاکستان۔

(۲) ابوعبد اللہ محمد بن احمد بن عثمان اندھیمی م ۳۸۸ھ میزان الاعتدال ج ۳ ص ۴۹۰ مطبوعہ المکتبۃ الاثریہ جامع مسجد الہدیث باغ والی سانگلہ ہل پاکستان۔

(۳) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۶۱ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

پھر آگے چل کر خود ہی لکھتے ہیں محمد بن بشار کا وصال ۲۵۲ھ کو ہوا اگر اس طرح اوّل بیان کو درست مان لیا جائے تو جناب محمد بن بشار کی عمر ۱۸۵ برس بنتی ہے جو قرین قیاس نہیں لہذا یہاں کاتب سے ایک ہندسہ چھوٹ گیا ہے یعنی اصلاً پیدائش ۱۶۷ھ ہوگا اور وفات ۲۵۲ھ میں ہوئی ہوگی۔ (ارشاد القادری)

۷۔ عبدالرحمن بن مہدی:

یہ ثقہ راوی ہیں، ان کی توثیق بڑے بڑے آئمہ فہن نے کی ہے۔ آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ عبدالرحمن بن مہدی بن حسان بن عبدالرحمن العنبری، اور یوں بھی کہا جاتا ہے کہ وہ ازدی ہیں۔ وہ ابوسعید بصری اللؤلؤی، حافظ امام العلم کے مولیٰ ہیں۔

عبدالرحمن بن مہدی، ایمن بن نابل، جریر بن حازم، عکرمہ بن عمار، ابی خلدہ خالد بن دینار، مہدی بن میمون، مالک، شعبہ اور وہ ان کے شیوخ میں سے ہیں۔ ابن وہب وہ ان سے بڑے ہیں اسی طرح ان کے بیٹے موسیٰ، احمد، اسحاق، علی، یحییٰ بن حصین اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

جناب حنبل ابی عبداللہ کے حوالے سے روایت کرتے ہیں میں نے بصرہ میں دو شخصیات مثالی دیکھیں نمبر ۱ یحییٰ بن سعید نمبر ۲ عبدالرحمن، ان دونوں میں سے عبدالرحمن زیادہ فقیہ تھے۔ احمد بن سنان کہتے ہیں میں نے علی بن مدینی کو کہتے ہوئے سنا عبدالرحمن بن مہدی اعلم الناس تھے۔ یہ بات وہ بار بار کہا کرتے تھے۔ ابن ابی صفوان بیان کرتے ہیں۔ میں نے علی بن مدینی سے سنا وہ یوں فرماتے تھے اگر مجھے رکن اسود اور مقام ابراہیم کے درمیان کھڑے ہو کر حلفاً کہنا پڑے تو میں کہنے سے گریز نہ کروں گا کہ اللہ تعالیٰ کی قسم میں نے قطعاً عبدالرحمن بن مہدی سے بڑا عالم حدیث نہیں دیکھا۔ علی بن نصر علی بن مدینی کے واسطے سے بیان کرتے ہیں۔ یحییٰ بن سعید اسماء الرجال میں بڑے عالم تھے اور عبدالرحمن حدیث کے بڑے عالم تھے۔

ابن مدینی بیان کرتے ہیں، عبدالرحمن بن مہدی ایک رات میں آدھا قرآن ختم کرتے تھے۔

عبدالرحمن بن مہدی کی وفات:

ابن سعد کہتے ہیں۔ عبدالرحمن بن مہدی ثقہ کثیر الحدیث تھے۔ جمادی الآخر ۱۹۸ھ میں تریسٹھ ۶۳ سال کی عمر

میں وفات پائی^(۱)

۸۔ سُفیان بن عیینہ!

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں، ابن وہب کہتے ہیں، میں نے سفیان بن عیینہ کے علاوہ کسی شخص کو کتاب اللہ کا

(۱) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ج ۶/ ۲۵۰ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

اتنا بڑا عالم نہیں دیکھا امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے کوئی شخص ایسا نہیں دیکھا جس کے پاس کوئی ایسی نوع علم ہو جو ابن عیینہ کے پاس نہ ہو۔ امام احمد فرماتے ہیں میں نے فقہاء میں سے کسی کو قرآن و سنت کا ابن عیینہ سے بڑا عالم نہیں دیکھا۔

ابن سعد فرماتے ہیں وہ ثقہ ہیں کثیر الحدیث ہیں اور حجت ہیں مہدی بیان کرتے ہیں سفیان بن عیینہ اہل حجاز میں سے حدیث کے سب سے بڑے عالم تھے ابو حاتم رازی کہتے ہیں وہ مسلمانوں پر حجت ہیں انہوں نے ستاسی 87 تابعین کی زیارت کی تھی ابن خراش بیان کرتے ہیں وہ ثقہ اور مامون ہیں ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ سفیان بن عیینہ کی ولادت ۷۰ھ میں ہوئی اور ۱۹۸ھ میں مکہ مکرمہ میں انتقال فرمایا (۱)

۹۔ عبد اللہ بن محمد بن عقیل:

امام ذہبی رقم طراز ہیں، امام ترمذی عبد اللہ بن محمد بن عقیل کے بارے میں فرماتے ہیں، وہ صدوق ہیں جن لوگوں نے ان کے بارے کچھ کلام کیا ہے وہ ان کے حافظہ میں کمی آنے کے بعد کیا ہے۔ (۲)

اقول وبِاللہ التوفیق! عبد اللہ بن محمد بن عقیل کی روایت لائق الثقات ہے۔ اس لئے کہ یہ حضرت بہت بڑے بزرگ ہیں تقویٰ و طہارت تو ان کا شعار تھا ان کا تعلق اہلبیت پیغمبر علیہ السلام سے ہے۔ امام ابن حجر عسقلانی تحریر کرتے ہیں:

عبد اللہ بن محمد بن عقیل کی والدہ زینب صفری رضی اللہ عنہا، بنت علی رضی اللہ عنہ ہیں (یہ زینب بنت فاطمہ رضی اللہ عنہا نہیں ہیں وہ زینب کبریٰ ہیں) یہ حضرت اپنے والد گرامی، اپنے ماموں جان محمد بن حنفیہ رضی اللہ عنہ، ابن عمر رضی اللہ عنہ حضرت انس رضی اللہ عنہ، حضرت ربیع بنت معوذ، حضرت عبد اللہ بن جعفر، ابی بن سلمہ بن عبد الرحمن، حمزہ بن صہیب، طفیل بن ابی بن کعب اور سعید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔ (۳)

میں نے میزان الاعتدال اور تہذیب التہذیب کو اس مقام پر دیکھا ان کے حالات کا مطالعہ کرنے کے بعد مجھے عجیب محسوس ہوا، امام ذہبی ان کی شخصیت اور ان کے مقام و مرتبہ کے قائل ہیں اسی طرح حضرت امام ابن حجر عسقلانی بھی ان کے مقام و مرتبہ کے قائل ہیں مگر ان کے حوالے سے بات کرتے ہوئے یوں لکھتے ہیں۔

قَالَ يَعْقُوبُ وَابْنُ عَقِيلٍ صَدُوقٌ فِي حَدِيثِهِ ضَعْفٌ شَدِيدٌ جَدًّا،

جناب یعقوب، ابن عقیل کے بارے میں فرماتے ہیں وہ خود تو صادق ہیں لیکن ان کی حدیث میں شدید ضعف ہے۔

(۱) تہذیب التہذیب ج ۴ ص ۱۰۴ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

(۲) ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن عثمان الذہبی م ۲۸۸ھ میزان الاعتدال ج ۲ ص ۲۸۴ مطبوعہ المکتبۃ الاثریہ جامع مسجد اہلحدیث باغ والی سانگلہ بل شیخوپورہ پاکستان

(۳) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد ۶ ص ۱۳ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

اقول وبالله التوفیق!

میرے نزدیک ان کا حسب نسب اتنا اعلیٰ ہے کہ ان کی روایت میں ضعف کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ہاں البتہ جو یہ کہا گیا ہے کہ ان کے حافظہ میں اضطراب آگیا تھا اس وجہ سے ان کی روایت لائق التفات نہ رہی یہ تو محض ایک قول ہی ہے جو بڑا ہی عجیب محسوس ہوتا ہے حافظہ میں تعطل آجانے کے بعد انہوں نے کچھ روایت کیا ہو اس کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اہلیت کے حافظہ میں اضطراب نہیں آیا کرتا۔

۱۰۔ محمد بن علی بن ابی طالب ہاشمی ابوالقاسم المدنی المعروف بابن حنفیہ

ان کے احوال کا تذکرہ کرتے ہوئے علامہ امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

حنفیہ سے مراد خولہ بنت جعفر بن قیس ہے ان کا تعلق بنو حنیفہ سے تھا یہ حضرت محمد بن حنفیہ اپنے والد گرامی (حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ)، حضرت عثمان، حضرت عمار، حضرت معاویہ، حضرت ابوہریرہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔ ان سے ان کی اولاد روایت کرتی ہے جیسے ابراہیم، حسن، عبداللہ، عمر اور عون اسی طرح ان کے بھتیجے محمد بن عمر بن علی ابن ابی طالب، محمد بن علی بن حسن اور ان کے بھانجے عبداللہ بن محمد بن عقیل، عطا بن ابی رباح، منہال بن عمرو، محمد بن قیس بن مخرمہ، منذر بن یعلیٰ الثوری، محمد بن بشر اہمدانی بھی روایت کرتے ہیں۔

عجلی تابعی کہتے ہیں وہ ثقہ ہیں، وہ نہایت ہی پرہیزگار و صالح آدمی تھے ان کی کنیت ابوالقاسم ہے۔ ان کے بارے میں یہ کہا جاتا ہے کہ وہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ یا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں پیدا ہوئے ان کی وفات میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ بہر حال علامہ امام ابن حجر عسقلانی نے اس طرح ذکر فرمایا ہے۔

پیدائش و وفات:

محمد بن حنفیہ حضرت ابو بکر صدیق یا حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہما کے دور خلافت میں تولد ہوئے اور ۷۳ھ اسی ۸۰ھ اکیاسی ۸۱ھ بیاسی ۸۲ھ بانوے ۹۲ھ یا ستانوے ۹۷ھ میں وصال فرمایا۔ امام بخاری نے اپنی تاریخ میں ذکر فرمایا ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن زبیر سلامت تھے یہ مکہ مکرمہ میں تشریف فرما رہے اور جب ان کو شہید کر دیا گیا تو یہ مدینہ منورہ لوٹ آئے۔ ابن حبان نے کہا ہے محمد بن حنفیہ افاضل اہل مدینہ میں سے تھے۔^(۱)

علامہ سراج احمد سرہندی لکھتے ہیں:

محمد بن حنفیہ یعنی محمد بن علی ابن ابی طالب ہاشمی، ابوالقاسم المعروف بابن حنفیہ انکی والدہ ماجدہ ہیں یہ حضرت تابعی ہیں ثقہ بزرگ ہیں اور صالح مرد ہیں ان کی ولادت دور فاروقی میں ہوئی جبکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی

(۱) امام ابن حجر عسقلانی م ۵۲ھ ۵۲ھ تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۳۱۵ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

خلافت کے ابھی دو سال باقی تھے اسی طرح ان کی بابت یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں پیدا ہوئے۔ مدینہ منورہ میں ۸۰ھ کو وفات پائی۔^(۱)
علامہ ابن خلکان لکھتے ہیں:

ابو قاسم محمد بن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو کہ ابن حنفیہ کے نام سے معروف ہیں ان کی والدہ حنفیہ ہیں ان بی بی صاحبہ کا نام خولہ بنت جعفر بن قیس بن سلمیٰ بن ثعلبہ بن یرتوع بن ثعلبہ بن الدول بن حنفیہ بن نجیم ہے۔ جہاں تک ان کی کنیت ابو القاسم کا تعلق ہے کہا جاتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اس کی اجازت دی تھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا تھا عنقریب میرے بعد تیرے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوگا اس کا نام اور کنیت میرے نام اور کنیت پر رکھ لینا۔ لیکن اس کے بعد میری امت میں کسی کے لیے ایسا کرنا جائز نہیں ہوگا کہ اس کا نام محمد ہو اور اس کی کنیت ابو القاسم ہو۔ جیسا کہ محمد بن ابی بکر الصدیق محمد بن طلحہ بن عبد اللہ، محمد بن سعد بن ابی وقاص، محمد بن عبد الرحمن بن عوف محمد بن جعفر بن ابی طالب محمد بن حاطب بن ابی بلتعہ اور محمد بن الاشعث بن قیس (ان کے نام ہی رسول اللہ کے نام پر ہیں کنیت نہیں) طبقات فقہاء میں شیخ ابواسحاق شیرازی نے ذکر کیا ہے۔ محمد بن حنفیہ بہت بڑے عالم اور نہایت پرہیزگار انسان تھے وہ شدید القوی تھے اور ان سے عجیب و غریب اخبار کا اظہار ہوا، محمد بن حنفیہ کی ولادت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں اس وقت ہوئی جب ان کی خلافت کے دو سال باقی تھے کہ یہ پیدا ہوئے یعنی (۲۱ ہجری) اور ان کا انتقال یکم محرم ۸۱ ہجری کو ہوا یہ بھی کہا گیا ہے ان کی وفات ۸۳ ہجری میں ہوئی اسی طرح یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان کی وفات بہتر ۷۲ یا بہتر ۷۳ ہجری میں مدینہ شریف میں ہوئی۔ اور ان پر نماز جنازہ ابان بن عثمان بن عفان نے پڑھی۔ ان دنوں وہ مدینہ طیبہ کے گورنر تھے ان کو جنت البقیع میں دفن کیا گیا۔ ان کی وفات کے مقام کے بارے میں اختلاف پایا جاتا ہے۔^(۲)

علامہ سراج احمد حنفی رقم طراز ہیں:

حضرت علی ابن ابی طالب بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف القرشی المکی المدنی امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے چچا زاد ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی صاحبزادی حضرت فاطمہ زہرا کے شوہر نامدار ہیں ان کی والدہ ماجدہ فاطمہ بنت اسد بن ہاشم بن عبد مناف ہیں، آپ کی کنیت ابو الحسن اور ابو تراب ہے اور وہ بچوں میں سے سب سے پہلے اسلام لائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے تین دن بعد ہجرت فرمائی اس لئے کہ مکہ مکرمہ کے کچھ مشرکین کی امانتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے پاس تھیں حضرت علی کو حکم دیا تم یہ امانتیں واپس کر کے چلے آنا۔ اور پھر وہ ہمیشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر رہے۔ اور مشاہدہ حق سے بہرہ ور

(۱) علامہ سراج احمد فاروقی، حنفی سرہندی شروح اربعہ جامع ترمذی مطبوعہ کانپور اینڈیا۔

(۲) ابی العباس شمس الدین احمد بن محمد بن ابی بکر بن خلکان م ۶۸۱ھ وفيات الاعیان جلد دوم ص ۳۱۵ مطبوعہ بیروت لبنان

رہے حق تعالیٰ نے انہیں فتح خیبر کی سعادت سے نوازا، جنگ احد میں بہت سارے زخم کھائے ان کی شجاعت عوام و خواص میں مشہور ہے اور ان کا علم بہت اعلیٰ پائے کا تھا۔ وہ مسند خلافت پر بروز جمعہ ماہ ذوالحجہ ۳۵ھ کو جلوہ افروز ہوئے اور عبدالرحمن بن ماجہ شقی المرادی کے ہاتھوں زخم کھایا اور ۱۹ رمضان المبارک ۴۰ھ ہجری کو اپنے خالق کی بارگاہ میں حاضر ہو گئے۔

شرح حدیث نمبر ۳

علامہ سراج احمد حنفی لکھتے ہیں:

طہارت نماز کی کنجی ہے۔ وہ تمام اقوال و افعال جو تکبیر تحریمہ کہنے سے حرام ہو جاتے ہیں سلام پھیرنے سے وہ پھر حلال ہو جاتے ہیں اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ کہنے کے بعد نماز کے علاوہ کوئی اور کام کرنا حرام ہو جاتا ہے۔ اور جب سلام پھیر لیا جائے وہ تمام افعال حلال ہو جاتے ہیں جو نماز کے اندر حرام قرار پائے تھے۔ یہ حدیث مبارک امام مالک امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک سلام کو نماز کا فرض ثابت کرتی ہے اور وہ سلام کو نماز کا فرض کہتے ہیں۔ یہ حدیث بظاہر دلالت کرتی ہے۔ میرے امام ابوحنفیہ کے نزدیک سلام واجب ہے فرض نہیں اور فرض و واجب میں فرق اعتقاد کا ہے نہ کہ عمل کا۔ اور میرے امام کی دلیل وہ حدیث پاک ہے جو ایک اعرابی سے مروی ہے کہ آپ نے اس کو نماز کی تعلیم فرمائی اور اس میں سلام کا ذکر نہ فرمایا۔ کہ یہ فرض ہے۔

امام اعظم ابوحنیفہ کا مذہب!

میں نے اس حدیث شریف کی شرح میں علماء کی تصریحات کا مطالعہ کیا ہے۔ ان کے ہاں بات کو کافی طول دیا گیا ہے۔ لفظی اعتبارات سے عبارات کو مزین کرنے کی خوب کوشش کی گئی ہے میں یہ سمجھتا ہوں کہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ کی تصریح اور استدلال بالکل درست و صحیح ہے کہ سلام نماز میں واجب ہے نہ کہ فرض امام اعظم ابوحنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ کا طریق استدلال انتہائی اعلیٰ درجہ کا ہوتا ہے ویسے اگر اس حدیث شریف کے الفاظ پر غور کیا جائے جس میں فرمایا گیا ہے۔ وہ تمام اقوال و افعال جو تکبیر تحریمہ کہنے سے حرام ہو جاتے ہیں سلام پھیرنے سے وہ پھر حلال ہو جاتے ہیں۔

اس پر تخری کرنے سے بھی یہ مسئلہ حل ہو جاتا ہے اور اگر اس حدیث شریف کو سامنے رکھ لیا جائے جو علامہ سراج احمد سرہندی نے نقل کی تو پھر ڈائریکٹ حدیث شریف سے اس مسئلہ کا حل نکل آتا ہے۔ امام شافعی، امام مالک اور امام احمد بن حنبل سلام کو نماز کا فرض سمجھتے ہیں۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک سلام نماز کا فرض نہیں ہے بلکہ وہ اس کو واجب قرار دیتے ہیں ان کے اس موقف کی دلیل بھی حدیث شریف ہے۔

علامہ سراج احمد حنفی لکھتے ہیں:

یہ حدیث مبارک امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم کے نزدیک سلام کو نماز کا فرض ثابت کرتی ہے اور وہ سلام کو نماز کا فرض قرار دیتے ہیں۔ یہ بظاہر دلالت کرتی ہے۔ میرے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک سلام واجب ہے فرض نہیں۔ فرض و واجب میں فرق صرف اعتقاد کا ہے نہ کہ عمل کا اور میرے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی دلیل وہ حدیث ہے جو ایک اعرابی سے مروی ہے آپ نے اس کو نماز کی تعلیم فرمائی اور اس میں سلام کا ذکر نہ فرمایا کہ یہ فرض ہے (۱)

امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اور استدلال کا اعلیٰ معیار!

اس حدیث شریف میں اس بات کی وضاحت فرمائی گئی ہے کہ جب بندہ نماز کے لئے تکبیر تحریمہ کہہ کر کھڑا ہو جاتا ہے تو گویا اب سوائے افعال نماز کے وہ تمام اعمال جن کا تعلق نماز سے نہیں ہے وہ اس پر حرام ہو گئے مثلاً کھانا پینا دوڑنا بھاگنا گفتگو کرنا اگرچہ نمازی اس پر قادر ہے مگر جب تکبیر تحریمہ کہہ لی تو اب یہ تمام امور حرام ہو گئے اب صرف اور صرف توجہ اپنے خالق و مالک ہی کی طرف رہے گی اور ہر اعتبار سے بندہ اپنے رب تعالیٰ کی رضا کا خواہاں ہو گا وہ امور جو نماز کے اندر حرام قرار پائے تھے جب نماز سے سلام کے ساتھ فارغ ہو گا تو وہ سب حلال قرار پائیں گے۔ مطلب یہ ہے وضو کرنے کے بعد بندہ مومن جب نماز پڑھنے کا آغاز کرتا ہے تو وہ تکبیر تحریمہ یعنی اللہ اکبر کہتے ہوئے دونوں ہاتھوں کو کانوں کی لوت تک لے جانا ہے یہی اصح ہے۔ بعض احادیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے تکبیر تحریمہ کہتے ہوئے ہاتھوں کو سینے کے محاذی فرمایا، اسی طرح ایک اور حدیث شریف میں ہے کہ آپ نے ہاتھوں کو کندھوں کے محاذی فرمایا اور ایک تیسری حدیث شریف میں ہے کہ آپ نے تکبیر تحریمہ کہتے ہوئے ہاتھوں کو کانوں کی لوت تک بلند فرمایا۔ ہمارے امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک کانوں تک ہاتھوں کو اٹھانا چاہئے۔ اب غور فرمائیے:

- (۱) مذکورہ بالا تینوں احادیث مبارکہ کو پیش نظر رکھ کر ذرا غور فرمائیں اگر ہاتھوں کو صرف سینے تک اٹھایا جائے گا تو صرف ایک حدیث شریف پر عمل ہو گا اور دو پر عمل رہ جائے گا۔
- (۲) اگر ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھایا جائے تو دو حدیثوں پر عمل ہو گا ایک پر عمل رہ جائے گا۔
- (۳) اگر ہاتھوں کو تکبیر تحریمہ کہتے ہوئے کانوں کی لوت تک بلند کیا جائے گا تو تینوں احادیث پر عمل ہو جائے گا جب بندہ ہاتھوں کو اٹھائے گا وہ اولاً سینے کے محاذی آئیں گے ثانیاً دونوں ہاتھ کندھوں کے محاذی ہوں گے اور پھر کانوں کے برابر آئیں گے اس طرح بیک وقت تینوں احادیث شریفہ پر عمل ممکن ہو جائے گا بلکہ تینوں احادیث مبارکہ پر عمل ہو جائے گا۔

(۱) علامہ سراج احمد فاروقی حنفی سرہندی شرح اربعہ جامع ترمذی جلد نمبر ۱ ص ۲۹، ۳۰ مطبوعہ کان پور ہند

درسِ حدیث

اس حدیث مبارک میں یہ درس دیا گیا ہے کہ بندہ مومن کو نماز کے لئے تکبیر تحریمہ کہنے کے بعد اس طرح اپنے رب کی بارگاہ اقدس میں جھک جانا چاہئے اور اس انداز سے اپنے خالق کی طرف متوجہ ہو جانا چاہئے کہ اسے دوسری چیز یاد ہی نہ رہے یہ نماز کا اعلیٰ ترین درجہ ہے کہ بندہ اس حال میں کھڑا ہو کہ بظاہر وہ اسی جہان میں نظر آئے لیکن باطنی طور پر وہ اپنے خالق و مالک اللہ تعالیٰ کی طرف اتنا مائل و متوجہ ہو چکا ہو کہ اسے سوائے اپنے مالک حقیقی کے اور کچھ یاد ہی نہ ہو۔ وہ اپنے اللہ سے اتنا قریب ہو جائے کہ اس کا یہ قرب اس کی بلندی درجات کا ذریعہ بن جائے اگر کسی بندہ حق آگاہ کو یہ مقام حاصل ہو جاتا ہے تو یہ ایک لازوال نعمت ہے جس کا مقابلہ کسی دوسری نعمت سے کیا ہی نہیں جاسکتا۔ بندے کا اس سے بڑا اور کیا مرتبہ ہوگا کہ اسے وہ اپنے پیدا کرنے والے کو اتنا چاہے اتنا چاہے کہ اس کے علاوہ کچھ اور مستحضر ہی نہ رہے۔ اسی کو مقام ولایت کہا جاسکتا ہے اسی کو قرب ربانی کی اعلیٰ منزل قرار دیا جاسکتا ہے اسی کو معرفت سے تعبیر کیا جاسکتا ہے اسی کو حقیقت کی جھلک کہا جاسکتا ہے۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو ایسی نماز پڑھنے کی توفیق عطا فرمائے اور ہماری ظاہری اور باطنی پارسائی کا انتظام و انصرام فرمائے امین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ والہ وسلم۔

باب نمبر ۴

”بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ“

بیت الخلا (لیٹرین) میں داخل ہونے سے پہلے کیا پڑھنا چاہئے۔

اس باب کے تحت دو احادیث مبارکہ آرہی ہیں۔

آئیے آپ بھی اس باب میں آنے والی احادیث طیبہ کا مطالعہ فرمائیں
زندگی گزارنے کا اسلامی طریقہ معلوم ہوگا۔

ایک ضروری وضاحت

جامع ترمذی کا وہ نسخہ جو مطبوعہ دار السلام ریاض ہے اس میں باب نمبر ۳ کے تحت حدیث نمبر ۴ بھی موجود ہے

جو یہ ہے:

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ مُحَمَّدُ بْنُ زُنْبُوَيْهِ الْبَغْدَادِيُّ وَغَيْرُ وَاحِدٍ، قَالَ
حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ قَزْمٍ عَنْ أَبِي يَحْيَى
الْقَتَّابِ عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ الصَّلَاةُ وَ
مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الْوُضُوءُ.

لیکن یہ حدیث میرے پیش نظر نسخہ میں نہیں ہے۔ اسی طرح جامع ترمذی کا وہ نسخہ جو الطاف اینڈ سنز کراچی پاکستان کا مطبوعہ ہے۔ اس میں بھی باب نمبر ۴ کے تحت حدیث نمبر ۴ کو ذکر نہیں کیا گیا بلکہ حدیث نمبر ۵ درج کر دی گئی ہے۔ لہذا اب میں الطاف اینڈ سنز کراچی والے نسخہ کے مطابق ہی چلتا رہوں گا۔ جامع ترمذی مطبوعہ ریاض میں تحفہ الاحوذی پر اعتماد کیا گیا ہے جو عبد الرحمن مبارکپوری کی مصنفہ ہے یہ مجھے نہیں معلوم مبارکپوری صاحب نے یہ حدیث کہاں سے وارد کی ہے۔ بہر نوع جو کچھ تحقیق سے میرے سامنے آیا میں نے اس کو تحریر کر دیا ہے۔

میری شرح جامع ترمذی میں حدیث نمبر ۴ نہیں ہوگی بلکہ حدیث نمبر ۳ کے بعد حدیث نمبر ۵ ہی مذکور ہوگی اور اسی ترتیب سے میں شرح لکھوں گا۔

حدیث نمبر ۵

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَهَنَّادٌ، قَالَا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ قَالَ "اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ قَالَ شُعْبَةُ وَقَدْ قَالَ مَرَّةً أُخْرَى أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخُبَائِثِ أَوْ الْخُبْثِ وَالْخُبَائِثِ"

قَالَ أَبُو عِيسَى وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيٍّ، وَزَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ، وَجَابِرٍ، وَابْنِ مَسْعُودٍ.

قَالَ أَبُو عِيسَى حَدِيثُ أَنَسٍ أَصَحُّ شَيْءٍ فِي هَذَا الْبَابِ وَأَحْسَنُ.

وَحَدِيثُ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ فِي إِسْنَادِهِ إِضْطِرَابٌ رَوَى هِشَامُ الدَّسْتَوَائِيُّ، وَسَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ وَقَالَ سَعِيدٌ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ عَوْفٍ الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ وَقَالَ هِشَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ، وَرَوَاهُ شُعْبَةُ وَمَعْبُرٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ وَقَالَ شُعْبَةُ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ وَقَالَ مَعْبُرٌ عَنِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَبِيهِ.

قَالَ أَبُو عِيسَى سَأَلْتُ مُحَمَّدًا عَنْ هَذَا، فَقَالَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ قَتَادَةُ رَوَى

عَنْهَا جَمِيعًا.



حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ راوی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم جب بیت الخلا (لیٹرین) میں جاتے تو داخل ہونے سے پہلے یوں دعا کرتے۔ اللہم انی اعوذ بک، اللہ میں تیری پناہ چاہتا ہوں۔ شعبہ کہتے ہیں ایک موقع پر عبدالعزیز بن صہیب نے یوں روایت کی اعوذ باللہ من الخبث والخبائث او الخبث والخبائث اے اللہ میں تری پناہ چاہتا ہوں ہر اس مخلوق سے جو باعث ضرر ہے وہ مذکور ہوں بامؤنث۔ اس باب میں حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ، حضرت جابر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی روایات مذکور ہیں۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث اس باب میں زیادہ صحیح ہے بلکہ

احسن ہے۔ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی سند میں اضطراب ہے، ہشام الدستوائی اور سعید بن عروبہ نے حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ کے حوالے سے روایت کی ہے۔ جناب سعید کی روایت میں ایک راوی قاسم بن عوف شیبانی بھی ہیں، ان کے حوالے سے بھی انہوں نے حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ (اس طرح اضطراب سند جاتا رہا) مترجم) اس طرح ہشام کی ایک روایت حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ اور زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کے واسطے سے بھی ہے، شعبہ اور معمر نے حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے نصر بن انس کے حوالے سے روایت کی ہے اس طرح شعبہ نے زید بن ارقم سے اور معمر نے نصر بن انس اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں میں نے اس بارے میں امام بخاری سے پوچھا تھا تو انہوں نے جواباً فرمایا ممکن ہے قتادہ رضی اللہ عنہ نے دونوں (نصر بن انس، قاسم بن عوف اور ہشام رضی اللہ عنہم) سے کچھ روایت کیا ہو۔

حدیث نمبر ۵ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

۱۔ قتیبہ

قتیبہ بن سعید کے حالات پر حدیث نمبر ۱ کے تحت روشنی ڈالی جا چکی ہے۔

۲۔ ہناد

ان کا ذکر بھی حدیث نمبر ۱ کے ذیل میں کر دیا گیا ہے۔

۳۔ وکیع

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے ضمن میں ہو چکا۔

۴۔ شعبہ

علامہ سراج احمد سرہندی رقم طراز ہیں:

شعبہ ش کی پیش کے ساتھ ہے۔ اور ان کا پورا نام اس طرح ہے شعبہ بن حجاز بن ورد بن العقی یہ ائمہ اعلام میں سے ایک ہیں۔ ان کی امامت و جلالت پر اجماع ہے۔ یہ ثقہ ہیں اور نہایت پرہیزگار ہیں۔ اور ان کو امیر المؤمنین فی الحدیث کا مرتبہ حاصل ہے امام شافعی فرماتے ہیں اگر شعبہ نہ ہوتے تو ملک عراق میں حدیث ہرگز نہ پہنچتی۔ ان کی ولادت ۳۳ھ میں ہوئی اور وفات ۶۰ھ میں ہوئی یہ میرے سامنے شروع اربعہ کا صفحہ نمبر ۳۱ ہے۔ مجھے اس پر شک گزرتا تھا۔ چنانچہ میں نے تہذیب التہذیب نکال کر دیکھی تو اس سے یقین ہو گیا کہ یہ کاتب کا سہو ہے۔ صحیح بات یہ

ہے شعبہ کی ولادت ۸۲ھ میں ہوئی اور انتقال ۱۶۰ھ میں ہوا۔ (۱)

جناب ابوطالب امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ شعبہ امام اعمش سے زیادہ مرتبہ کے راوی ہیں حدیث محکم میں وہ اعمش سے زیادہ مرتبہ پر فائز ہیں اگر شعبہ نہ ہوتے تو حدیث محکم نہ رہتی اور شعبہ امام سفیان ثوری سے بھی زیادہ احسن الحدیث ہیں۔ شعبہ کے زمانے میں علم حدیث کا ماہران سے بڑھ کر کوئی نہ تھا۔ اور نہ ہی کوئی احسن الحدیث تھا۔ اور یہ قیادت فی الحدیث انہی کا حصہ تھی۔ اہل کوفہ میں سے ۳۵ (پینتیس) حضرات سے انہوں نے روایت کی۔ لیکن ان میں سفیان ثوری نظر نہیں آتے۔ محمد بن عباس نسائی کہتے ہیں، میں نے ابو عبد اللہ سے سوال کیا کہ شعبہ زیادہ مضبوط راوی ہیں یا سفیان۔ انہوں نے کہا کہ سفیان ثوری حافظ اور صالح مرد ہیں۔ لیکن شعبہ ان سے زیادہ مضبوط راوی ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے انہوں نے حکم سے سفیان ثوری سے دس سال پہلے سماعت حدیث کی۔ جناب عبد اللہ بن احمد کا بیان ہے وہ اپنے والد کے حوالے سے کہتے ہیں۔ شعبہ کی شان یہ ہے کہ (وہ اپنی ذات میں امت واحدہ کے مرتبے پر فائز ہیں)۔

ابن مہدی کا بیان ہے امام سفیان ثوری فرمایا کرتے تھے شعبہ امیر المؤمنین فی الحدیث ہیں۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اگر شعبہ نہ ہوتے تو عراق میں علم حدیث کا جاننے والا کوئی نہ ہوتا۔ یہ بھی کہا گیا ہے شعبہ اصدق الناس فی الحدیث ہیں۔ مسلم بن ابراہیم بیان کرتے ہیں میں جب کبھی بھی نماز کے وقت میں شعبہ کے پاس گیا۔ تو میں نے ان کو نماز پڑھتے ہی پایا۔ نصر بن شمائل کا بیان ہے میں نے ان سے زیادہ مسکین پر رحم کرنے والا نہیں دیکھا۔ یونہی ابونوح کا بیان ہے شعبہ نے میرا قمیص دیکھا تو فرمایا یہ قمیص کتنے کا لیا ہے میں نے کہا آٹھ درہم کا۔ مجھے فرمایا تو اللہ سے کیوں نہیں ڈرتا اس جیسا قمیص چار درہم میں مل جاتا ہے۔ تو میں نے چار درہم صدقہ کر دیئے۔ میں نے کہا میں اپنے آپ کو اسی قوم میں شمار کرنے لگا تھا جو بن ٹھن کے رہتی ہے۔ تو شعبہ نے کہا اس بناؤ سنگھار کی کیا حیثیت ہے وکیع کہتے ہیں میں امید کرتا ہوں اللہ تعالیٰ شعبہ کو جنت میں اعلیٰ مقام عطا فرمائے گا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قرب میں۔

یحییٰ القطان بیان کرتے ہیں:

میں نے شعبہ سے بڑھ کر احسن الحدیث قطعاً نہیں دیکھا۔ ابن ادریس کا بیان ہے میں نے ماہرین علم حدیث میں شعبہ اور سفیان سے زیادہ مضبوط عالم نہیں پایا۔ ابن مدینی کہتے ہیں میں نے یحییٰ بن سعید سے پوچھا احادیث طوال کے بڑے حافظ سفیان ہیں یا شعبہ تو انہوں نے کہا شعبہ۔ میں نے یحییٰ کو کہتے ہوئے سنا، شعبہ علم روحانی کے بڑے عالم ہیں کہ وہ فلاں عن فلاں سے روایت کرتے ہیں اور سفیان صالح احوال ہیں ابوداؤد بیان کرتے ہیں جب شعبہ کا انتقال ہو گیا تو سفیان ثوری نے کہا مات الحدیث، ابن سعد کا بیان ہے شعبہ ثقہ مامون ضبط و حجت صاحب

(۱) علامہ سراج احمد فاروقی حنفی سرہندی شروح اربعہ ترمذی صفحہ نمبر ۳۱ مطبع نظامی کانپور انڈیا،

حدیث ہیں ابن سعد کا کہنا ہے شعبہ ۸۲ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۶۰ھ ہجری میں بصرہ میں انتقال فرمایا۔ (۱)

۵۔ عبدالعزیز بن صہیب:

علامہ سراج احمد فاروقی حنفی رقم طراز ہیں:

عبدالعزیز بن صہیب کے بارے میں امام نسائی فرماتے ہیں۔ کہ وہ ثقہ راوی ہیں۔ اسی طرح ابن معین اور عجمی کی رائے بھی یہی ہے کہ عبدالعزیز بن صہیب مضبوط راوی ہیں۔ یہ انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ امام ابو حاتم کہتے ہیں کہ یہ صالح آدمی ہیں علامہ حنفی نے ان کے بارے میں مزید صرف اتنا لکھا ہے کہ ان کی وفات ۳۰ھ ہجری کو ہوئی (۲)

امام ابن حجر عسقلانی ارقام فرماتے ہیں:

عبدالعزیز بن صہیب حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ، ابی نضرہ العبدی، محمد بن زیاد الجمعی اور شہر وغیرہ وغیرہ ہم سے روایت کرتے ہیں۔ اور عبدالعزیز بن صہیب سے ابراہیم بن طہمان، شعبہ، وصیب عبدالوارث، سعید بن زید، حماد بن زید، زکریا بن یحییٰ بن عمارہ، حماد بن سلمیٰ بن علی بن مبارک، ہشیم، ابو عوانہ، ابو سہیم، اسماعیل بن علیہ اور بہت سے دوسرے لوگ (علماء) ان سے روایت کرتے ہیں۔ القطان کہتے ہیں کہ شعبہ جب عبدالعزیز سے روایت کرے تو یہ روایت قتادہ سے کی گئی روایت سے زیادہ مضبوط ہوتی ہے۔ عبدالعزیز مجھے بہت محبوب ہیں۔ امام احمد فرماتے ہیں عبدالعزیز بن صہیب ثقہ ثقہ ہیں۔ اور وہ یحییٰ بن ابی اسحق سے اوثق ہیں۔ عبدالعزیز بن صہیب مولیٰ (غلام) انس ہیں ابن معین نے کہا کہ عبدالعزیز بن صہیب ثقہ ہیں۔ ابن قانع کا بیان ہے کہ عبدالعزیز بن صہیب کا انتقال ۱۳۰ھ میں ہوا۔ ابن سعد کہتے ہیں کہ عبدالعزیز بن صہیب مضبوط راوی ہیں۔ امام نسائی کا بیان ہے کہ عبدالعزیز بن صہیب ثقہ ہیں۔ عجمی کہتے ہیں عبدالعزیز بن صہیب مضبوط راوی ہیں۔ امام ابو حاتم کا بیان ہے کہ عبدالعزیز بن صہیب صالح ہیں۔ (۳)

۶۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ:

امام شیخ الاسلام حافظ ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

انس بن مالک بن نضر بن مضمم بن زید بن حرام بن جندب ابن عامر بن عنم بن عدی بن نجار انصاری البوحرہ خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم وہ ہیں جو بصرہ میں سکونت پزیر ہو گئے تھے۔ (۴)

(۱) امام ابن حجر عسقلانی متوفع (۸۵۲) ہجری تہذیب التہذیب جلد چہارم صفحہ نمبر ۲۹۷ مطبوعہ نثر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

(۲) علامہ سراج احمد فاروقی حنفی سرہندی شروح اربعہ جلد اول صفحہ نمبر ۳۱ مطبوعہ نظامی کاپیور انڈیا،

(۳) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۶ صفحہ نمبر ۳۰۵ مطبوعہ نثر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

(۴) الامام الحافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۳۳۰ مطبوعہ نثر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ مدنی ہیں اور بڑے جلیل القدر صحابی ہیں۔ ان کی خدمات ہر لحاظ سے اہل ایمان کے لئے لائق صد ستائش ہیں۔ انتہائی بہادر تھے حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد کوفہ میں جا کر گورنر کوفہ ابن زیاد بدنہاد کی خوب مرمت کی اور اس کی ڈانٹ ڈپٹ فرمائی اور وہ لاجواب ہو گیا۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے خود نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم، حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت عبداللہ بن رواحہ، سیدہ طیبہ طاہرہ فاطمہ زہرا، حضرت ثابت بن قیس بن شماس، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت مالک بن صعصعہ، حضرت ابوذر غفاری، حضرت ابی بن کعب، حضرت ابوطحہ، حضرت معاذ بن جبل، حضرت عبادہ بن صامت، اپنی والدہ ماجدہ ام سلیم، اپنی خالہ جان ام حرام اور ام فضل حضرت عباس بن عبدالمطلب کی گھر والی سے روایت کی ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ (۱)

جس طرح حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ایک جماعت صحابہ کرام و صحابیات رضی اللہ عنہم و عنہن سے روایت کرتے ہیں اسی طرح ایک جماعت نے ان سے حدیث کی روایت کی ہے جن لوگوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے ان کا تذکرہ مختصراً کرتا ہوں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے ایک بڑی جماعت نے روایت کی ہے!

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے، حضرت حسن، سلیمان تیمی، ابو قلابہ، ابو مجاز، عبدالعزیز بن صہیب، اسحاق بن ابوطحہ، ابوبکر بن عبداللہ الہزنی، قتادہ، ثابت البنانی، حمید الطویل، ابن لہیعہ ثمامہ، جعد ابو عثمان، محمد بن سیرین، انس بن سیرین، ابو امامہ بن سہیل بن حنیف، ابراہیم بن میسرہ، برید بن ابی مریم، ابان بن بشر، زہری، ربیعہ بن ابی عبدالرحمن، یحییٰ بن سعید الانصاری، سعید بن جبیر رضی اللہ عنہم اور ایک بہت بڑی جماعت نے حدیث کی روایت کی ہے۔ (۲)

امام زہری نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بیان کیا ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم مدینہ منورہ میں جلو گر ہوئے اس وقت میری عمر دس سال تھی، میری والدہ ماجدہ نے مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی خدمت کے لئے وقف کر دیا۔ جعفر بن سلیمان نے جناب ثابت کے حوالے سے بیان کیا ہے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے یوں بیان کیا کہ میری والدہ ام سلیم مجھے لے کر نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوئیں میں اس وقت نو عمر لڑکا تھا۔ میری امی جان نے عرض کیا یا رسول اللہ انس رضی اللہ عنہ کے لئے دعا فرمائیے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے یوں دعا فرمائی۔

اللَّهُمَّ اكْثِرْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ وَأَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ (۳)

اے اللہ انس بن مالک کو مال و اولاد کی کثرت عطا فرما اور اس کو جنت میں داخل فرما۔

(۱) الامام الحافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر العسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۳۳۰ مطبوعہ نشرات الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔
 (۲) ایضاً
 (۳) ایضاً

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی دعا سے ابر کرم برسا:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، میں صلح حدیبیہ کے موقعہ پر عمرہ کے وقت فتح مکہ کے ایام میں، غزوہ حنین میں، معرکہ طائف میں اور حجۃ الوداع میں ہر جگہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ساتھ حاضر تھا۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں نے نماز کی ادائیگی میں کسی کو صلوٰۃ رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے قریب نہیں پایا جس قدر ابن ام سلیم رضی اللہ عنہما کو پایا۔ جناب جعفر کا بیان ہے ایک مرتبہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے خشک سالی کی شکایت کی گئی تو حضرت وضو فرما کر کھلی جگہ کی طرف بھٹکے اور دو رکعتیں ادا فرمائیں اس کے بعد دعا کی اور فوراً بادل چڑھ آئے پھر بارش برسی اور ایسی برسی کہ ہر چیز تر تر ہو گئی جب بارش رکی تو زمیں خوب پھلوں اور دیگر نعمتوں سے مالا مال ہوئی۔ (۱) سبحان اللہ

علی بن مدینی کا بیان ہے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم میں سب سے آخر میں بصرہ میں جو موجود تھے وہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہی تھے۔

امام ابن حجر عسقلانی ارقام فرماتے ہیں:

انصاری بیان کرتے ہیں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی عمر شریف بوقت وصال ایک سو سات ۱۰۷ سال تھی وہب بن جریر کا کہنا ہے کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ۹۵ھ میں واصل بحق ہوئے۔ اسی طرح شعیب بن الحجاب، ہمام و قتادہ کی رائے یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ ۹۱ھ کو دنیا سے رخصت ہوئے۔ معن بن عیسیٰ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے بیٹے کے حوالے سے بیان کیا ہے آپ کی وفات ۹۷ھ کو ہوئی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تاریخ کبیر میں ذکر کیا ہے مجھے کئی حوالوں سے اطلاع ملی کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کا دنیا سے اٹھ جانا کیا تھا گویا آدھا علم رخصت ہو گیا ان سے پوچھا گیا کیسے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ جب کوئی ہوس کا مارا کسی حدیث میں ہماری مخالفت کرتا تو ہم یوں کہتے چلو ان کے پاس چلتے ہیں جنہوں نے خود نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے سماعت کیا تھا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی کی تحقیق و نظر!

شیخ الاسلام حضرت امام حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں مجھے انصاری کا یہ قول محل نظر لگتا ہے جس میں یہ مذکور ہے کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی عمر ایک سو سات سال ہوئی کیونکہ یہ بات مشہور ہے کہ جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم مدینہ طیبہ ہجرت کر کے تشریف لائے اس وقت حضرت انس رضی اللہ عنہ کی عمر دس ۱۰ سال تھی۔ اس اعتبار سے صحیح ترین بات یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی وفات ۹۳ھ میں ہوئی اس طرح آپ کی عمر مبارک

(۱) الامام الحافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۳۳۰ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

ایک سو تین سال بنتی ہے۔ خلیفہ بن خیاط نے اپنی تاریخ میں ذکر کیا ہے جو کہ قوی دلیل ہے کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ۹۳ھ میں واصل باللہ ہوئے اور اس وقت ان کی عمر ۱۰۳ سال تھی۔ اس کے علاوہ جو روایات ملتی ہیں وہ قابل اعتبار نہیں ہیں۔ (۱)

علامہ سراج احمد حنفی لکھتے ہیں!

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے اعزاز سے مشہور تھے انہوں نے پورے دس برس رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی خدمت کی، ابتدائے ہجرت کے زمانہ مبارک سے لے کر آپ کی وفات شریف کے دور تک۔ ان کی والدہ ماجدہ کا اسم گرامی ام سلیم بنت ملحان تھا انہوں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ہمراہ آٹھ غزوات میں شرکت فرمائی حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ صحابہ کرام میں سے وہ آخری صحابی ہیں جنہوں نے بصرہ میں وفات پائی ان کا انتقال ۹۳ھ میں ہوا (۲)

(۱) امام ابن حجر العسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۳۳۰ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

(۲) علامہ سراج احمد فاروقی، حنفی سرہندی، شروع اربعہ جامع ترمذی، مطبوعہ کانپور انڈیا۔

حدیث نمبر ۶

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الصَّبِيِّ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ،
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ قَالَ
"اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ"
قَالَ أَبُو عِيسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب لیٹن (بیت الخلاء) میں تشریف لے جاتے پہلے زبان اطہر سے یوں کہتے "اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ"، اے اللہ میں ہر ناپاک اور ضرر دینے والی چیز سے تیری پناہ چاہتا ہوں یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حدیث نمبر ۶ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

۱۔ احمد بن عبدہ الضبی :

امام حافظ ابن حجر عسقلانی رقم طراز ہیں: وہ فرماتے ہیں، اس راوی کا پورا نام اس طرح ہے۔ احمد بن عبدہ بن موسیٰ الضبی ابو عبد اللہ البصری، یہ حماد بن زید، یزید بن ذریع، فضیل بن عیاض اور ابن عیینہ وغیرہم سے روایت کرتے ہیں۔ امام بخاری اور عثمان خرزاد کے علاوہ ایک جماعت ان سے روایت کرتی ہے۔ ابن ابی الدنیا، ابوزرعہ اور ابو حاتم کا کہنا یہ ہے کہ احمد بن عبدہ الضبی ثقہ راوی ہے۔ ایک اور مقام پر فرمایا اس کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام ابن حجر عسقلانی کا نقطہ نظر!

امام حافظ ابن حجر فرماتے ہیں اسی طرح ابن حبان نے احمد بن عبدہ الضبی کا ذکر کتاب ثقات میں کیا ہے۔ امام بخاری نور اللہ مرقدہ نے اپنی صحیح کے علاوہ دوسری کتابوں میں ان سے روایت کی ہے اسی طرح بزاز اور ابو یعلیٰ نے بھی روایت کی ہے۔ ابن خراش نے ان پر کچھ کلام کیا ہے میں نے اس کی طرف کوئی توجہ نہیں دی کہ وہ اس نقطہ نظر میں اکیلا ہے۔^(۱)

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۱ ص ۵۱ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل پبلیکیشن اردو بازار لاہور۔

امام ذہبی لکھتے ہیں:

اس روای کا پورا نام اس طرح ہے احمد بن عبدۃ الضبی البصری۔ یہ حماد بن زید اور ایک طبقہ سے روایت کرتے ہیں۔ امام ابو حاتم اور امام نسائی نے اس کی توثیق کی ہے۔ ابن خراش نے کہا، اس راوی کے بارہ میں لوگوں نے کلام کیا ہے ابن خراش کے اس قول میں کوئی صداقت نہیں پائی جاتی بیشک یہ آدمی حجت کا درجہ رکھتا ہے۔ (۱)

۲۔ حماد بن زید:

شیخ الاسلام علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

حماد بن زید کا پورا نام، حماد بن زید بن درہم الاذدی الجہضمی ابو اسماعیل البصری الازرق ہے۔ یہ ثابت البنانی، انس بن سیرین عبدالعزیز بن صہیب، عاصم الاحول، محمد بن زیاد قرشی، ابو جہرہ الضبعی، جعد ابی عثمان، ابو حازم سلمہ بن دینار، شعیب بن الحجاب صالح بن کیسان، عبد الحمید صاحب الزیادی، ابو عمران الجونی، عمرو بن دینار، ہشام بن عروہ اور عبداللہ بن عمرو وغیرہم تابعین اور ان کے بعد والوں کی ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں:

حماد بن زید سے عبداللہ بن مبارک، ابن مہدی، ابن وہب، القطان، ابن عیینہ اور ایک جماعت روایت کرتی ہے، عبدالرحمن ابن مہدی کہتے ہیں ان کے زمانے میں چار حضرات کو لوگوں نے امام مانا ان کے اسماء مبارکہ یہ ہیں۔

(۱) سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ ان کا تعلق کوفہ سے تھا۔

(۲) امام مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہ ان کا تعلق حجاز مقدس سے تھا۔

(۳) امام الاوزاعی رحمۃ اللہ علیہ ان کا تعلق شام سے تھا۔

(۴) امام حماد بن زید رحمۃ اللہ علیہ ان کا تعلق بصرہ سے تھا۔

ابن مہدی کا بیان ہے میں نے ان چاروں حضرات سے بڑا عالم نہیں دیکھا، نصر بن حماد امام مالک کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوئے تو آپ نے اہل بصرہ میں سے صرف حماد بن زید کے بارے بطور خاص پوچھا۔ انہی صاحب کا بیان ہے میں نے حماد بن زید سے بڑھ کر کسی کو حدیث و سنت کا عالم نہیں پایا۔ امام ابو حاتم کا بیان ہے وہ بھی ابن مہدی ہی کے حوالے سے کہتے ہیں میں نے بصرہ میں حماد بن زید سے زیادہ سمجھ بوجھ رکھنے والا یعنی فقیہ نہیں دیکھا۔ (۲)

علامہ ابن حجر عسقلانی ہی رقم طراز ہیں:

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، حماد بن زید عبدالوارث سے بھی ہمیں زیادہ محبوب ہے، حماد بن زید امام المسلمین اور امام اہل دین والا سلام ہیں، میرے نزدیک وہ حماد بن سلمہ سے بھی زیادہ پسندیدہ ہے، امام یحییٰ کا قول ہے کہ حماد بن زید، عبدالوارث، ابن علیہ السقسی، ابن عیینہ سے بھی زیادہ مضبوط ثابت ہیں، ابو عاصم فرماتے ہیں

(۱) ابو عبداللہ محمد بن احمد بن عثمان الذہبی م ۳۸۰ھ میزان الاعتدال جلد نمبر ۱ ص ۱۱۸ مطبوعہ المکتبۃ الاثریہ سانگلہ ہل پاکستان

(۲) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۵۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۳ ص ۱۰۰۹ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

جس دن حماد بن زید کا انتقال ہوا اس دن پورے عالم اسلام میں ان کی نظیر اور مثال باقی نہ رہی باعتبار شخصیت اور قوت استدلال۔ خالد بن خدش کا قول یہ ہے کہ حماد بن زید عام لوگوں سے زیادہ عقلمند اور معاملہ فہم تھے۔ ابن ذریع کہتے ہیں ان کے انتقال پر لوگوں نے کہا سید المسلمین دنیا سے چلے گئے۔ محمد بن سعید نے کہا حماد بن زید ثقہ ہیں، ثبت ہیں، حجت ہیں اور کثیر الحدیث ہے۔ (۱)

حماد بن زید کی وفات!

امام ابن حجر عسقلانی تہذیب ہی میں خالد بن خدش کے حوالے سے رقم طراز ہیں حماد بن زید کی پیدائش ۹۸ھ کو ہوئی اور ایک جماعت کا کہنا یہ ہے کہ ان کی وفات ماہ رمضان ۹۷ھ میں ہوئی اس طرح انہوں نے اکیاسی ۸۱ برس عمر پائی۔ (۲)

(۳) عبدالعزیز بن صہیب

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۵ کے تحت ہو چکا ہے۔ اگر آپ پسند فرمائیں تو وہاں سے پڑھ لیں۔

(۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ

ان کے فضائل، مناقب، محاسن، کمالات اور دینی و ملی خدمات کا تذکرہ حدیث نمبر ۵ کے تحت کیا گیا ہے آپ ضرور وہاں سے مطالعہ فرمائیں دل راحت پائے گا۔ آنکھیں ٹھنڈی ہوں گی۔ خدمتِ دین کا جذبہ بیدار ہوگا۔

(۱) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ، اردو بازار لاہور

(۲) ایضاً // // //

شرح حدیث نمبر ۶۰۵



اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخُبَائِثِ،

اے اللہ میں ہر طرح کی پلیدی اور ناپاک جنوں اور جتنیوں سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔

امت مسلمہ کے لئے انعام عظیم:

”حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ایک عمل مبارک نقل کیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم جب بیت الخلاء میں تشریف لے جاتے یا لیٹرین میں جانے کا ارادہ فرماتے تو کیا پڑھتے یہ الفاظ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے روایت کیے ہیں جو ساری امت مسلمہ کے لئے ایک نعمت کی حیثیت رکھتے ہیں شارحین احادیث نے اس مقام پر الفاظ کے تلفظ (PRONOUNCIATION) پر قدرے بحث کی ہے اور ان کے معانی کو مختلف طریقوں سے پڑھنے کی بنا پر مختلف بیان کیا ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں دنیا کے تمام انسانوں میں حتیٰ کہ انبیاء و مرسلین علیہم السلام میں بھی سب سے بلند مقام و مرتبہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ہے۔ آپ کا ہر فرمان پوری انسانیت کے لئے بالعموم اور امت مسلمہ کے لئے بالخصوص انعام عظیم ہے۔ رب کریم اس انعام کی صحیح معنوں میں قدر کرنے کی توفیق عطا فرمائے (امین)

کچھ ماہرین علم و فن کے حوالے سے:

امام نووی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں اس حدیث مبارک کا مطلب یہ ہے کہ جب کوئی شخص بیت الخلاء (لیٹرین) میں جانے کا ارادہ کرے تو یہ کلمات ”اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ“ پڑھ لے اس کی صراحت امام بخاری کی ایک روایت سے بھی ہوتی ہے، جس میں ہے کہ جب کوئی واش روم بیت الخلاء (WASH ROOM) جانے کا ارادہ کرے تو وہ ان کلمات ”اے اللہ میں ہر طرح کی پلیدی اور ناپاک جنوں اور جتنیوں سے تیری پناہ چاہتا ہوں“ پڑھ لیا کرے، اصحاب حدیث سے یوں بھی منقول ہے جیسا کہ ابو عبیدہ نے اپنی کتاب میں روایت کیا اور پھر اس کی شرح بھی کی۔ وہ فرماتے ہیں۔ ”الْخُبْثِ“ کو با کے سکون کے ساتھ پڑھ لیا جائے تو اس سے مراد شر ہوگا۔ اگر دوسرا لفظ ”الْخُبَائِثِ“ پڑھ لیا جائے تو اس سے مراد شیاطین ہونگے حظابی کا کہنا یہ ہے کہ اگر ”الْخُبْثِ“ کو با کے ضمہ کے ساتھ پڑھ لیا جائے تو مراد خبیث کی جمع ہوگی۔ اور اس طرح ”خُبَائِثِ“ خبیثہ کی جمع ہے اس کا مطلب یہ ہوگا اے اللہ میں جنوں اور جتنیوں سے تیری پناہ کا طالب ہوں۔ (۱)

(۱) علامہ سراج احمد فاروقی، حنفی سرہندی، شروح اربعہ ترمذی مطبوعہ نظامی کانیپور انڈیا۔

بعض اہل علم نے یہ سوال اٹھایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم معصوم ہیں تو آپ کو اس طرح کہنے کی کیا ضرورت پیش آئی اس سوال کے علماء نے کئی جواب ارشاد فرمائے۔ میں ان کو نقل کرنا ضروری نہیں سمجھتا صرف اتنا عرض کرنا چاہوں گا کہ امام الانبیاء صلی اللہ علیہ والہ وسلم جہاں کہیں اس طرح کا کوئی عمل فرماتے ہیں وہاں یہ لازم نہیں ہوتا کہ اس کا اطلاق آپ پر بھی اسی طرح ہو جس طرح امت پر ہوگا۔ چنانچہ اس میں کوئی شک نہیں آپ بشرط استعدائتہ منہ کے اعتبار سے نہ صرف شیطان سے معصوم ہیں بلکہ ایسے مَوکَل سے بھی معصوم ہیں آپ کو کسی سے کوئی خوف اور ڈر ہرگز لاحق نہیں ہوتا۔ آپ کو آپ کے رب نے ہر طرح سے اپنی حفاظت کے حصار میں لے رکھا ہے۔

تعلیم امت!

اہل معرفت کی ایک جماعت نے اس کی صراحت فرمائی ہے کہ ”اَلْخُبَيْثُ“ میں ”با“ کو ساکن ہی پڑھا جائے گا اس طرح اس سے مراد وہی ظاہری پلیدی ہوگی جو عموماً ہوا کرتی ہے۔ جیسا کہ اس فن کے امام جناب ابو عبیدہ نے اس کی صراحت کر دی ہے۔ علماء نے صاف صاف لکھا ہے کہ یہ اعتقاد ساری امت کا ہے نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم شیطان کے حملوں سے بالکل پاک ہیں لہذا یہ کلمات جو آپ نے بیت الخلاء جاتے وقت پڑھے یہ تعلیم امت کے لئے تھے۔ (۱)

لہذا امت کو اس پر عمل کر کے اپنی دنیا و آخرت سنوار لینا چاہیے۔

علامہ سراج احمد حنفی قدس سرہ لکھتے ہیں:

یہ جو حدیث شریف میں الفاظ کا تغیر واقع ہوا ہے یہ راوی کے شک کی بنا پر ہوا ہے جیسا کہ شعبہ جو راوی حدیث ہیں، ان کے قول سے واضح ہوتا ہے کہ دوسری مرتبہ جب انہوں نے حدیث شریف کے الفاظ کا ذکر کیا تو ان میں کچھ اضافہ کر دیا جیسا کہ متن روایت میں مذکور ہے۔ ان کے بقول ”خُبَيْثُ“ کا مطلب ہے فحور اور اسی کی مانند اور چیزیں ہیں اسی طرح ”خُبَيْثَاتُ“ سے مراد افعال مزمومہ اور خصال رذیہ ہیں۔ (۲)

چونکہ اسلام اپنے ماننے والوں کو ہر طرح کا تحفظ فراہم کرنا چاہتا ہے اس لئے زندگی کے ہر شعبے کے لئے جو کامل ہدایات عطا فرمائی ہیں ان ہدایات پر عمل بندے کو اس کے اللہ تعالیٰ کے قریب کرنے کا سبب ہے جب بندہ اللہ تعالیٰ کے پیارے رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی سنت پر عمل کرے گا تو اس کی برکت سے اس کی زندگی میں نکھار آئے گا۔

اقوال وباللہ التوفیق ان ربی علیم حکیم،

میں عرض کرنا چاہوں گا اس مقام پر حدیث شریف کے کلمات کو دونوں اعتبار سے پڑھنا بالکل درست ہے اور مراد اس سے ہرگز یہ نہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو شیطان سے کوئی خطرہ تھا جو اس طرح کے کلمات زبان اطہر سے صادر فرمائے بلکہ آپ کو تو ہم معصوم عن الخطا والنقائص مانتے ہیں لہذا یہاں اس دعا کے پڑھنے سے مراد صرف اور

(۱) علامہ سراج احمد فاروقی، حنفی سرہندی شروح اربعہ ترمذی ص ۳۳۳ مطبوعہ نظامی کانیپور انڈیا

(۲) ترجمہ //

صرف یہ تھی کہ میری امت کو تعلیم ہو جائے یہ یقین کر لینا چاہئے، کہ ان کلمات کا صدور فقط تعلیم امت کے لئے فرمایا۔ اسی شرح میں ہزار ہا برکتیں ہیں جو آج بھی ظاہر ہیں اور وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ اور بھی بین ہوتی چلی جائیں گی۔ ہر دور میں علماء اپنی اپنی علمی استعداد کے مطابق حدیث کی شرح فرماتے رہتے ہیں اور اس سے آنے والے زمانے کے مسائل کا حل نکلتا رہتا ہے یہ دین قیامت تک کے انسانوں کے لئے کافی ہے اور اپنے اندر ہزاروں برکات لئے ہوئے ہے۔

اس حدیث مبارک کی صراحت میں جناب قاضی عیاض، امام ابو سلیمان خطابی، ائمة المحدثین اور اس علم و فن کے امام جناب ابو عبیدہ نے بہت کچھ رقم فرمایا۔ آخر کار فیصلہ یہی صادر فرمایا کہ یہ سب کلمات جن کے تلفظ میں کچھ کچھ فرق حدیث شریف میں مذکور ہوا ہے اس سے مراد تعلیم امت ہی ہے (۱) ابن عربی نے اس حدیث شریف کی شرح کرتے ہوئے بہت کچھ لکھا ایک طویل گفتگو کرنے کے بعد آخر فیصلہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

وَيُعَلِّمُ بِذَلِكَ أُمَّتَهُ

اور اس حدیث شریف کے ذریعے امت کو تعلیم دینا ہی مطلوب تھا۔

ابن العربی کا کہنا ہے کہ "التَّخْبِثُ" عربی زبان میں مکروہ کے لئے بولا جاتا ہے اگر یہ لفظ کلام میں استعمال ہو تو مراد سب و شتم ہوتی ہے یعنی گالی گلوچ کے معنوں میں بولا جاتا ہے اور اگر یہی لفظ نظریات و عقائد کے حوالے سے بولا جائے تو معنی کفر کے لئے جاتے ہیں اگر اس لفظ کو طعام کے لئے بولا جائے تو معنی حرام کے ہوتے ہیں اور اگر پینے کے لئے لفظ بولا جائے تو مراد وہی ہوتی ہے جو اول بیان کر دی گئی ہے یعنی حرام۔ (۲)

علماء امت نے احادیث مبارکہ کی شرح کرنے میں بڑا عظیم کردار ادا فرمایا ہے وہ ایک ایک لفظ کو کئی کئی معنوں میں بیان کرتے ہیں مقصود ان حضرات کا صرف یہ ہوتا ہے کہ فرمان رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی فصاحت و بلاغت کو اپنے طور پر زیادہ سے زیادہ بین کرنے کی کوشش کریں تاکہ انسان کا ذہن بڑی آسانی کے ساتھ یہ تسلیم کرے کہ جو حکمتیں فرمان رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم میں مضمحل ہیں وہ سب تو نہیں کچھ کچھ امت کو معلوم ہو سکیں۔



(۱) علامہ سراج احمد فاروقی، حنفی، سرہندی وغیرہم شرح اربعہ ترمذی ص ۳۱ تا ۳۳ مطبوعہ نظامی کاپور انڈیا۔

(۲) " " " "

معیارِ قُربِ الہی

ہر صاحب عقل و شعور پر لازم ہے کہ وہ ایسی طرز اختیار کرے جس سے وہ اللہ تعالیٰ کے قریب ہو اور مخلوق میں بھی پسندیدہ قرار پائے۔ ایسے خصائل اپنے اندر پیدا کرے جن کی بدولت وہ دوسروں کے کام آنے کا فریضہ سرانجام دے۔ خدمتِ خلق ایک عظیم جذبہ ہے جس کی بدولت بندہ اللہ تعالیٰ کے ہاں تو مقبول ہوتا ہی ہے انسانوں میں بھی اس کی مقبولیت مسلم ہو جاتی ہے کتنے ہی اولیاء اللہ ایسے گزرے ہیں جو مخلوقِ خدا کی خدمت ہی کی وجہ سے دنیا و آخرت دونوں جہانوں میں بازی لے گئے۔

جو بندہ اللہ تعالیٰ سے محبت کا دعویٰ دار ہو اور اللہ تعالیٰ کی مخلوق سے پیار نہ کرے بلکہ ان کو حقیر جانے اس کی یہ عادت بتاتی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ محبت میں خلوص نہیں رکھتا اگر وہ اپنی محبت میں پُر خلوص ہوتا تو اللہ کی مخلوق سے پیار کرتا۔

(تذکرہ کنیز فاطمہ، صفحہ ۲۰)

باب نمبر ۵

مَا يَقُولُ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ

بیت الخلاء (واش روم) سے باہر آتے وقت کیا پڑھنا چاہئے۔

اس باب کے تحت ایک ہی حدیث مبارک آرہی ہے۔
آئیے آپ بھی اس کا مطالعہ فرمائیے عمر بھر کے لئے نافع ہوگا۔

حدیث نمبر ۷

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ
يُوسُفَ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ "كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا
خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ غُفْرَانَكَ".

قَالَ أَبُو عِيسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ، لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ إِسْرَائِيلَ،
عَنْ يُّوسُفَ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ وَأَبُو بُرْدَةَ بْنُ أَبِي مُوسَى اسْمُهُ عَامِرُ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسِ
الْأَشْعَرِيِّ وَلَا يُعْرَفُ فِي هَذَا الْبَابِ إِلَّا حَدِيثُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

حضرت عائشہ صدیقہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا راویہ ہیں، نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم جب
(لیٹریں) بیت الخلاء سے باہر تشریف لاتے تو زبان اطہر سے یوں کہتے "غُفْرَانَكَ" اے اللہ میں تیری مغفرت کا
طلب گارہوں۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا یہ ہے کہ یہ حدیث حسن غریب کے درجہ میں ہے، ہم اس حدیث کو صرف
اسرائیل کے حوالے سے جانتے ہیں وہ بھی یوسف بن ابی بردہ کی روایت سے ابو بردہ بن ابی موسیٰ کا نام عامر بن
عبداللہ بن قیس اشعری ہے۔ اس باب میں سب سے عمدہ حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہی کی ہے۔

حدیث نمبر ۷ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

۱۔ محمد بن اسمعیل!

میں نے محمد بن اسمعیل کے حالات و احوال تہذیب التہذیب میں تلاش کیے مگر راوی عن کے حوالے سے تحقیق نہ ہوئی پھر میں نے اس نام کے تمام راویوں کے حالات پڑھ ڈالے اب جو جو راوی محمد بن اسمعیل نام کے سامنے آتے گئے ان میں سے ان تمام کو الگ کرتا گیا جن جن سے امام ترمذی روایت کرتے ہیں۔ اس طرح یہ تحقیق مکمل ہوئی لیجئے اب ان تمام راویوں کے احوال مطالعہ فرمائیے جن سے امام ترمذی روایت کرتے ہیں اور ان کے اسماء محمد بن اسمعیل ہیں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

محمد بن اسمعیل بن البختری الحسانی ابو عبد اللہ الواسطی الضریر سکن بغداد، یہ وہ راوی ہیں جن سے امام ترمذی روایت کرتے ہیں۔ ابن ابی حاتم کہتے ہیں۔ میں نے احمد بن سنان سے سنا کہ محمد بن اسمعیل صدوق ہیں اور ہمارے نزدیک اس کی روایت قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ میرے والد گرامی سے ان کے بارے میں سوال ہوا تو انہوں نے بھی صدوق ہی قرار دیا، امام دارقطنی نے ثقہ کہا اور امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ (۱)

محمد بن اسمعیل بن سمرہ الاحمسی ابو جعفر الکوفی السراج ان سے بھی امام ترمذی روایت کرتے ہیں۔ ان کو امام نسائی نے ثقہ قرار دیا ابن حبان نے بھی ان کا تذکرہ ثقات میں ہے۔ (۲)

محمد بن اسمعیل بن یوسف السلمی ان سے بھی امام ترمذی روایت کرتے ہیں۔ امام نسائی نے ان کو ثقہ قرار دیا ابو بکر الخلال کہتے ہیں یہ معروف ثقہ کثیر العلم ہیں متفقہ طور پر، امام ابن حبان نے ان کو ثقات میں ذکر کیا ہے۔ امام حاکم نے ان ثقہ مامون کہا ہے۔ (۳)

۲۔ مالک بن اسمعیل!

امام ذہبی میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں:

مالک بن اسمعیل کا پورا نام اس طرح ہے۔ مالک بن اسمعیل ابو عسان النہدی، یہ مشہور ثقہ راوی ہیں۔ ابن عدی نے انکی مخالفت کی ہے لیکن ساتھ ہی ساتھ انکے صدق اور عدل کا اعتراف بھی کیا ہے۔ یہ صاحب (مالک بن اسمعیل)

(۱) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۹ ص ۴۱ مطبوعہ نشر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

(۲) ایضاً // //

(۳) ایضاً // //

حسنى ہیں یعنی اپنے شیخ حسن بن صالح کے مذہب پر ہیں ابن معین نے امام ابو حاتم کے حوالے سے یہ بیان کیا ہے کہ ابو غسان سے بڑھ کر کوفہ میں کوئی علوم و فنون کا ماہر نظر نہیں آتا امام ابو حاتم کہتے ہیں مالک بن اسمعیل جیسا متقی پورے کوفہ میں نہ تھا بلکہ ابو نعیم اور ان کے علاوہ بھی کوئی اور ایسا نہ تھا۔ فضیلت، عبادت میں یوں نظر آتے تھے گویا ابھی قبر سے نکلے ہیں گویا کانت علیہ سجدتان (۱)

امام حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ نے مالک بن اسمعیل کا پورا نام یوں ذکر کیا ہے وہ ارقام فرماتے ہیں۔ مالک بن اسمعیل بن درہم اور یوں بھی بیان کیا گیا ہے ابن زیاد بن درہم ابو غسان النہدی مولا ہم الکوفی الحافظ ابن بنت حماد بن ابی سلیمان مالک بن اسمعیل۔ عبد الوہاب بن سلیمان بن الغسیل، عبد العزیز بن عبد اللہ بن ابی سلمة المہاشیوں، حسن بن حنی اسراییل اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔

امام ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں مالک بن اسمعیل سے امام بخاری، ابو بکر ابن ابی شیبہ یوسف بن موسی القطان، احمد بن عثمان بن حکیم الاذدی، اذہلی، احمد بن سلیمان ارہاوی، عبد الاعلی بن واصل، محمد بن اسحاق ابکائی، معاویہ بن صالح الاشعری، علی بن المنذر الطریق، حسن بن خلّال اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

امام ابو حاتم کہتے ہیں ابن معین کو اس بات کا یقین تھا کہ کوفہ میں ابو غسان سے بڑھ کر کوئی دیانت دار نہیں۔ ان کی کتاب ابو نعیم سے بھی زیادہ نافع ہے۔ یعقوب ابن شیبہ کا کہنا ہے کہ وہ صحیح الکتاب ثقہ ہے اور ان کا شمار ماہرین علوم حدیث، عبادت گزاروں میں ہوتا ہے۔ انہوں نے ایک مرتبہ یوں بھی کہا کہ ان کا شمار ثقہ ماہرین حدیث میں ہوتا ہے۔ ابن نمیر کا قول یہ ہے کہ ابو غسان محمد بن الصلت سے بھی مجھے زیادہ محبوب ہے۔ ابو غسان کا شمار ائمہ محدثین میں ہوتا ہے۔ امام ابو حاتم کہتے ہیں ہم نے ابو غسان سے زیادہ ماہر علم حدیث اور ثقہ کسی شخص کو نہیں دیکھا بلکہ کوفہ میں امام ابو نعیم اور ان کے علاوہ کسی اور کو بھی اس مرتبہ کا نہ پایا۔ وہ علم حدیث میں اسحاق بن منصور پر بھی فائق تھے۔

امام ابو داؤد فرماتے ہیں، مالک بن اسمعیل صحیح الکتاب اور تخریج روایات میں بہت مہارت رکھتے تھے۔ امام نسائی فرماتے ہیں ثقہ راوی ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا۔ ابن سعد کہتے ہیں مالک بن اسمعیل نے ۲۱۹ھ میں وفات پائی یہ مہینہ ربیع الاول کا تھا۔ (۲)

۳۔ اسراییل:

ان کا ذکر حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا۔

(۱) ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن عثمان الذہبی م ۴۸۸ھ میزان الاعتدال جلد نمبر ۳ ص ۲۲۳ مطبوعہ مکتبۃ الاثریہ سانگلہ ہل پاکستان

(۲) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۱۰ ص ۳ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

۴۔ یوسف بن ابی بردہ:

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

یوسف بن ابی بردہ بن ابی موسیٰ الاشعری الکوفی اخو بلال یہ ابو بردہ کا پورا نام ہے۔ یوسف بن ابی بردہ اپنے دادا ماجد حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں پھر ان سے اسرائیل بن یونس اور سعید بن مسروق روایت کرتے ہیں امام ابن حبان نے ان کا تذکرہ ثقات میں کیا ہے۔

امام ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں، عجلی نے بھی ان کی توثیق کی ہے۔ (۱)

علامہ سراج احمد سرہندی رقم طراز ہیں:

یوسف بن ابی بردہ بن ابو موسیٰ اشعری (رضی اللہ عنہ) مقبول از سادسہ ہیں۔ (۲)

۵۔ ابیہ یعنی ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ:

امام ابن حجر عسقلانی ارقام فرماتے ہیں:

عبداللہ بن قیس بن سلیم بن حضار بن حرب بن عامر بن غز بن بکر ابن عامر بن عذر بن وائل بن ناجید بن اجماہر بن الاشعر، ابو موسیٰ الاشعری، ہجرت سے قبل یمن سے مکہ آئے اور اسلام قبول کیا پھر حبشہ کی طرف ہجرت کی پھر وہ کشتی والے اصحاب کے ساتھ فتح خیبر کے بعد مدینہ شریف حاضر ہوئے۔ یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ وہ اپنی قوم کے ساتھ کشتی میں سوار ہوئے۔ (مدینہ شریف حاضری کے لئے آ رہے تھے) لیکن ہوائے مخالف ان کو حبشہ لے گئی وہاں ان کی ملاقات حضرت جعفر ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہوئی تو انہوں نے ان کے ہاں قیام کر لیا۔ پھر ان کی صحبت میں مدینہ شریف حاضر ہوئے یہی زیادہ صحیح ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے انکو زبید و عدن کی طرف حکم بنا کر بھیجا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کوفہ کا حاکم بنایا۔

ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ اشعری نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم، حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عبداللہ ابن عباس، حضرت ابی بن کعب، حضرت عمار بن یاسر اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے ان کی اولاد جناب ابراہیم، ابو بکر، ابو بردہ، موسیٰ اور ان کی اہلیہ ام عبداللہ (رضی اللہ عنہم و عنہا) حضرت انس بن مالک ابو سعید خدری، طارق بن شہاب، ابو عبدالرحمن السلیبی، زر بن حبیش، زر بن وہب، عبید بن عمیر، ابو الاحوص عوف بن مالک ابوالاسود الذیلی، سعید بن المسیب، ابو عثمان النہدی، قیس بن ابی حازم، ابورافع الصائغ، ابو عبیدہ بن عبداللہ، ابن مسعود، مسروق بن اوس الخنظلی، ہزیل بن شریل، مرہ بن شریل الطیب، والاسود، عبدالرحمن رضی اللہ عنہم، اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

(۱) امام الحافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۱۱ ص ۳۵۹ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

(۲) علامہ سراج احمد فاروقی حنفی سرہندی مجموعہ شروح اربعہ ترمذی شریف جلد نمبر ۱ ص ۳۴

ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی وفات حسرت آیات!

ابوعبیدہ کہتے ہیں ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے ۶۶ھ کو وصال فرمایا۔ اس وقت ان کی عمر شریف ۶۳ سال تھی۔ ہشیم بن عدی کا کہنا یہ ہے کہ حضرت نے ۵۰ھ میں وصال فرمایا، (حاجی) خلیفہ نے کہا ۵۱ھ میں وفات ہوئی۔

مدائنی کہتے ہیں حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے ۵۳ھ میں وصال فرمایا بعض مؤرخین نے کہا مکہ مکرمہ میں وصال ہوا بعض نے کہا کوفہ میں۔ (۱)
اگر سن ۵۳ کو معتبر مانا جائے تو وصال کے وقت آپ کی عمر ۷۴ سال تھی۔

امام ابن حجر عسقلانی کی اپنی رائے:

قُلْتُ کہہ کر حضرت علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں امام شعبی فرمایا کرتے تھے علم چھ افراد سے حاصل کیا جاسکتا ہے ان چھ میں سے ایک حضرت ابوموسیٰ اشعری ہیں (رضی اللہ عنہ)

جناب مدینی کا قول ہے اس امت کے چار قاضی ہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ۔ (۲)

۶۔ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا:

علامہ ابن خلکان تحریر فرماتے ہیں:

ام المومنین حضرت عائشہ بنت ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہا وعن والدہا۔ کا نکاح مکہ مشرفہ میں، ہجرت سے تقریباً تین سال قبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے ہوا۔ (۱) سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی رخصتی، ہجرت کے بعد مدینہ طیبہ میں جا کر ہوئی آپ کی عمر بوقت نکاح کتنی تھی اور رخصتی کے وقت آپ کتنے سالوں کی تھیں میں نے اس حوالے سے بخاری شریف، ترمذی شریف، تاریخ طبری، ابن خلدون دیکھی ہیں نیز میں نے شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی مدارج اور دیگر کتب احادیث و تاریخ کا مطالعہ کیا ہے میں نے پیر کرم شاہ بھیروی کی ضیاء النبی کا بھی مطالعہ کیا ہے سب حضرات نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی عمر بوقت نکاح چھ سال اور رخصتی کے وقت ۹ سال لکھی ہے۔ پیر کرم شاہ صاحب چند سطریں لکھ کر آگے نکل گئے اور کوئی تبصرہ اس حوالے سے نہیں فرمایا۔ میرا نقطہ نظر سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر کے بارے میں وہ نہیں ہے جو ان کتب میں مرقوم ہے۔ میں انشاء اللہ کسی دوسرے مقام پر اس پر تفصیلی گفتگو کروں گا مجھے یوں لگتا ہے جیسے بخاری شریف میں جہاں سیدہ کی عمر کا ذکر ہے وہاں لفظ عشرہ کا تب کی غلطی سے حذف ہو گیا ہوا ہے ضرور کسی نسخہ میں اس کی نشاندہی ہوگی۔ اگر وہاں لفظ عشرہ مان لیا جائے تو پھر عمر بوقت نکاح سولہ سال اور بوقت رخصتی انیس سال بن جاتی ہے اور یہی مجھے صحیح لگتا ہے (واللہ اعلم)

(۱) الامام الحافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر العسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۵ ص ۳۱۷ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

(۲) الامام الحافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر العسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۵ ص ۳۱۸ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

میں نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے فضائل کے حوالے سے بہت سارا مواد جمع کر لیا تھا مگر طوالت کے ڈر سے یہاں اس کو ذکر نہ کیا ورنہ یہ کتاب شرح حدیث شریف کی بجائے تاریخ کارنگ اختیار کر لیتی۔
بخاری شریف میں ہے:

رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، اے عائشہ رضی اللہ عنہا یہ جبریل ہیں، وہ تمہیں سلام کہہ رہے ہیں میں نے کہا ان پر بھی یعنی علیہ السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ آپ دیکھ رہے ہیں اور جو آپ دیکھتے ہیں وہ میں تو نہیں دیکھ سکتی۔ (۱)
ایک اور حدیث شریف میں ہے:

ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں، رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا کامل مرد کثیر تعداد میں ہوئے مگر عورتوں میں ایک مریم بنت عمران اور دوسری آسیہ زوجہ فرعون کامل ہوئیں، عائشہ (صدیقہ رضی اللہ عنہا) کو ساری عورتوں پر ایسی فضیلت حاصل ہے جیسی ثرید (شوربا میں ملی روٹی) کو سارے کھانوں پر۔ (۲)
حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

رسول کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا عائشہ (رضی اللہ عنہا) کی فضیلت دوسری عورتوں پر یوں ہے جیسے ثرید کی دوسرے کھانوں پر، قاسم بن محمد کہتے ہیں جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا صاحبہ فرماں ہوئیں تو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما حاضر ہوئے اور کہنے لگے اے ام المومنین آپ وہاں تشریف لے جا رہی ہیں جہاں حقیقی خوشی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیق پہلے ہی موجود ہیں۔ (۳)
حدیث شریف میں یوں بھی آیا ہے:

ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں، میں نے اپنی بہن اسماء (بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہا و والدہا) سے ہار عاریۃ لیا وہ کہیں کھو گیا، رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے صحابہ کو اس کی تلاش میں روانہ کیا اسی دوران نماز کا وقت آ گیا تو (مجبوری کی حالت میں) وہاں موجود لوگوں نے بغیر وضو ہی نماز پڑھی اس کے بعد رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی بارگاہ اقدس میں حاضر ہوئے پانی کی عدم موجودگی کی شکایت کی، اسی وقت آیت تیمم نازل ہو گئی حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا ام المومنین اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے آپ کو ذرا تکلیف ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے آپ کے سبب سے مسلمانوں کے لئے آسانی پیدا فرمائی اسی میں برکت ہے۔ (۴)

(۱) ابی العباس تمس الدین احمد بن بکر بن خلکان م ۱۸۱ھ وفيات الاعیان جلد نمبر ۲ ص ۸ مطبوعہ دارالاضیاء بروٹ لبنان

(۲) ابو عبد اللہ محمد بن اسمعیل البخاری، م ۲۵۶ھ صحیح البخاری جلد نمبر ۱ ص ۵۳۲ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ مقابل آرام باغ کراچی

(۳) ایضاً

(۴) ایضاً

حضرت عروہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے:

مرض وفات میں بھی رسول مکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم ازواج مطہرات کے گھر باری باری قیام فرما رہے تھے اس دوران آپ فرماتے کل میرا قیام کس کے ہاں ہوگا یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی چاہت کے سبب تھا۔ جب آپ کی باری آئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے زیادہ سکون محسوس کیا۔ (۱)

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تحائف زیادہ اس دن لیکر بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ والہ وسلم میں حاضر ہوتے جس دن حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ہاں آپ کا قیام ہوتا، ساری امہات المؤمنین حضرت ام سلمہ (رضی اللہ عنہن) کے پاس جمع ہوئیں اور ان کی خدمت میں یوں گویا ہوئیں اے ام سلمہ اللہ گواہ ہے لوگ تحائف لے کر اس دن حاضر ہوتے ہیں جس دن رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا قیام حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہاں ہوتا ہے۔ ہمیں بھی مال کی اسی طرح ضرورت ہوتی ہے جس طرح عائشہ (رضی اللہ عنہا) کو، تو تم رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی بارگاہ میں عرض کرو وہ لوگوں کو حکم فرمادیں میں کہیں بھی ہوں تم ہدایا لے آیا کرو، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اس بات کا ذکر نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے سامنے کیا تو آپ نے اعراض فرمایا تو میں نے دو تین مرتبہ اپنی بات کو دہرایا اس پر آپ نے فرمایا ام سلمہ مجھے عائشہ کے معاملہ میں تکلیف نہ دو، اس لئے کہ

وَاللّٰهُ مَا نَزَلَ عَلٰی الْوَحٰی وَاَنَا فِیْ لِحَافِ اِمْرَاةٍ مِّنْکُمْ غَیْرَهَا (۲)

اللہ تعالیٰ کی قسم مجھ پر وحی صرف عائشہ رضی اللہ عنہا کے لحاف میں نازل ہوتی ہے۔

علامہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے فضائل و مناقب حد و شمار سے باہر ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، فقہاء، بلغا، فصحاء اکابر صحابہ میں سے تھیں سلف سے منقول ہے کہ احکام شرعیہ کا رفع یعنی فیصلہ کرنے کے لئے ان کی طرف رجوع ہونا معلوم ہوا ہے اور حدیثوں میں آیا:

خُذُوا ثَلَاثِيْ دِيْنِكُمْ مِنْ هٰذِهِ الْحَبِيْرَةِ (۳)

تم اپنے دو تہائی دین کو ان حمیراء یعنی عائشہ صدیقہ (رضی اللہ عنہا) سے حاصل کرو۔

صحابہ کرام اور تابعین کی جماعت کثیرہ نے ان سے روایتیں لی ہیں۔ عروہ بن زبیر سے مروی کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے کسی کو معانی قرآن، احکام حلال و حرام، اشعار عرب اور علم النسب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے زیادہ عالم نہیں دیکھا۔

(۳۱) ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری، م ۵۶، صحیح البخاری جلد نمبر ۱ ص ۵۳۲ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ مقابل آرام باغ کراچی

علامہ سراج احمد فاروقی سرہندی لکھتے ہیں:

ام المؤمنین سیدہ عائشہ بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہا وعن والدہا محبوبۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم ہیں۔ ان کی والدہ ماجدہ کا اسم گرامی ام رومان ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ان سے مکہ مکرمہ میں ماہ شوال میں نکاح فرمایا رخصتی مدینہ طیبہ جا کر ۲ ھ کو عمل میں آئی اقوال و بال اللہ التوفیق علامہ فرماتے ہیں عالمہ، فقیہ، فصیحہ، فاضلہ، عارفہ تھیں ان کو ایام عرب اور اشعار پر پوری طرح مہارت حاصل تھی چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے۔ تم اپنے دو تہائی دین کو حمیرا، یعنی عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سیکھا کرو۔ (۱)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے سترہ ۷۱ رمضان المبارک ۷ ھ کو وصال فرمایا آپ کی نماز جنازہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے پڑھائی اور آپ کو جنت البقیع میں دفن کیا گیا۔ (۲)

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی بڑی بہن سیدہ اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہا وعن والدہا عمر میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دس برس بڑی تھیں۔ ان کا وصال ۳ ھ کو ہوا اس وقت ان کی عمر ۱۰۰ سال تھی۔ اس طرح ہجرت کے وقت سیدہ اسماء کی عمر ستائیس ۲۷ سال ہوئی اس اعتبار سے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا جوان سے دس سال چھوٹی ہیں ان کی عمر بوقت ہجرت سولہ سترہ سال بنتی ہے لہذا ثابت ہوا بوقت نکاح سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی عمر سولہ سال ہی تھی اور بوقت رخصتی عمر انیس سال تھی۔

(۱) علامہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی م سنہ مدارج النبوة اردو جلد نمبر ۶ ص ۸۰۴ مطبوعہ مدینہ پبلشنگ کمپنی ایم اے جناح روڈ کراچی

(۲) علامہ سراج احمد سرہندی مجموعہ شروح اربعہ ترمذی شریف جلد نمبر ۱ ص ۳۴ مطبوعہ کانپور انڈیا،

شرح حدیث نمبر ۷

اس حدیث شریف میں ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے رسول اکرم سید دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایک مبارک عمل ذکر فرمایا ہے کہ جب آپ بیت الخلاء سے باہر تشریف لاتے تو اس طرح کہتے، غُفِّرَ اِنَّكَ علامہ سراج احمد فاروقی حنفی لکھتے ہیں:

قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ غُفِّرَ اِنَّكَ
گفت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بود آنحضرت کہ بیرون شدی و برآمدی از مبرز فرمودے لفظ
غُفِّرَ اِنَّكَ وَغُفِّرَ اِنَّكَ منصوب است بنا بر مفعولیت کہ فعل او مخدوف ست یعنی اَسْأَلُ
غُفِّرَ اِنَّكَ^(۱)

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب
بیت الخلاء سے باہر تشریف لاتے تو یوں گویا ہوتے غفرانک یہ لفظ زبان اطہر پر جاری
فرماتے غفرانک مفعولیت کی بنا پر منصوب ہے۔ اس کا فعل مخدوف ہے مطلب یہ ہے۔
اسال غفرانک

علامہ امام جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں:

حضرت عائشہ صدیقہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کی روایت میں جو یہ الفاظ آئے ہیں:

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا
خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ غُفِّرَ اِنَّكَ،

جب آپ بیت الخلاء سے باہر تشریف لاتے تو کہتے غفرانک ابن عربی کا قول یہ ہے کہ
غفرانک مصدر ہے جیسا کہ سُبِحَانَكَ منصوب باضمار فعل اور مطلب اس کا یہ نکلتا ہے اطلب
(میں طلب کرتا ہوں) رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے رب سے
مغفرت طلب کرتے تھے۔ جب آپ کو یہ یقین تھا کہ آپ گناہوں سے معصوم ہیں تو پھر آپ
کیوں ایسا کرتے تھے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ آپ بلندی درجات کے لئے استغفار کرتے
تھے۔ اگر یہ کہا جائے کہ آپ استغفار اس لئے فرماتے تھے کہ افعال صالحہ پر جدوجہد جاری
رہے تو یہ شرط کیسے صحیح ہو سکتی ہے کہ یہ سب کچھ تو آپ کو اللہ تعالیٰ کے فضل سے حاصل تھا۔ پھر

(۱) علامہ سراج احمد سرہندی مجموعہ شروح اربعہ ترمذی شریف جلد نمبر ۱ ص ۳۴ مطبوعہ کانپور انڈیا،

یہاں طلب مغفرت کی کیا وجہ ہو سکتی ہے؟ یہاں اپنی امت کے لئے استغفار مراد ہے (۱) کسی نسخے میں یہ الفاظ ہیں اور کسی میں نہیں ہیں) قرآن کریم میں صاف موجود ہے اے محبوب اپنی امت کے گناہوں کی مغفرت طلب فرمائیے واستغفر لذنبک وللمؤمنین والمومنات۔

علامہ امام جلال الدین سیوطی ہی لکھتے ہیں:

ابن سید الناس اس حدیث شریف کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں اس مقام پر غفرانک کہنے کی تین وجہیں ہو سکتی ہیں۔ ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ یہ عمل مبارک تعلیم امت کے لئے فرمایا..... پھر فرماتے ہیں امام ترمذی کا یہ کہنا کہ اس بارہ میں صرف حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ہی حدیث مروی ہے اس کے بعد اقوال کہہ کر ابن ماجہ کی حدیث کا ذکر کرتے ہیں۔ امام ابن ماجہ اپنی سند سے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت لائے ہیں۔

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي الْأَذَى وَعَافَانِي (۲)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم جب بیت الخلاء سے باہر تشریف لاتے تو یوں ارشاد فرماتے، الحمد لله الذي اذهب عني الاذى وعافاني، اقول وبالله التوفيق ان ربي عليه حكيم،

یہ جو حدیث شریف میں آیا ہے نبی اکرم شفیع معظم صلی اللہ علیہ والہ وسلم جب بیت الخلاء سے باہر تشریف لاتے تو یوں گویا ہوتے ”غفرانک“ یہاں مراد یقیناً یہ ہے کہ یہ عمل تعلیم امت کے لئے فرمایا، تمام اہل ایمان کا یہ عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے تمام انبیاء گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں اور ہمارے آقا و مولیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم تو تمام انبیاء کرام علیہم السلام کے امام ہیں لہذا آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام تمام گناہوں سے مُنْتَزَہ مَبْرُہ ہیں آپ علیہ الصلوٰۃ وعلیہ السلام معصومین کے امام ہیں اور آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مقام و مرتبہ تمام انسانوں ہی سے کیا تمام انبیاء و مرسلین علیہم السلام سے بھی اعلیٰ و ارفع ہے۔ چونکہ آپ علیہ الصلوٰۃ وعلیہ السلام پوری انسانیت کو قیام قیامت تک کے لئے رہنما اصول فراہم فرماتے تھے اس لئے زندگی کے ہر شعبے میں ہدایات عطا فرمائی ہیں میں یہ سمجھتا ہوں کہ اس دور میں لفاظی پر زور دینے کی بجائے عمل صالح کی طرف امت کو بلا یا جائے اور اس ملت کے نوجوانوں کو ان کے

(۱) علامہ امام جلال الدین سیوطی م ۹۱۱ھ قوت المبتدئ از مجموعہ شروح اربعہ ترمذی شریف جلد نمبر ۱ ص ۳۴ مطبوعہ کانپور انڈیا،

(۲) علامہ ابوطیب سندھی شرح السنہی یعنی شرح ابی الطیب مجموعہ شروح اربعہ ترمذی جلد نمبر ۱ ص ۳۵ مطبوعہ کانپور انڈیا،

پیارے نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی سنت مبارکہ کا درس دیا جائے اور انکو یہ باور کروایا جائے مسلمانوں ہی کا نہیں بلکہ پوری انسانیت کا بھلا اسی میں ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی سنت کو اپنائیں اس عمل سے باطنی فوائد اور روحانی کمالات تو حاصل ہوتے ہی ہیں انشاء اللہ جسمانی فوائد بھی بے شمار حاصل ہونگے بس ہمیں حدیث شریف پر عمل کرنا چاہئے اور اپنی زندگی کو موافق سنت بنانا چاہیے۔

ابھی آپ نے پڑھ لیا ہے ام المؤمنین حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے بیت الخلاء سے باہر تشریف لانے پر نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم یوں فرماتے۔ ”غفرانک“ اسی طرح حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم جب بیت الخلاء سے باہر تشریف لاتے تو یوں کہتے۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي الْأَذَى وَعَافَانِي^(۱)

ان دونوں دعاؤں کو جمع کر لینا چاہئے ان شاء اللہ اس سے برکات میں اضافہ ہوگا۔

امام ابن شیبہ نے بھی اس باب میں احادیث وارد کی ہیں:

حافظ امام عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ اپنی مصنف میں یوں باب قائم کرتے ہیں مایقول اذا خرج من المخرج^(۲) پھر اس باب کے تحت اپنی سند سے احادیث لاتے ہیں حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم جب بیت الخلاء (واش روم) سے باہر تشریف لاتے تو یوں کہتے غفرانک۔^(۲)

ابراہیم تیمی کے حوالے سے حدیث بیان کرتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم جب بیت الخلاء سے باہر تشریف لاتے تو یوں کہتے الحمد لله الذي اذهب عني الاذى وعافاني، تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے مجھ سے اذی کو دور کیا اور میری حفاظت فرمائی۔ اس حدیث شریف کو امام ابن ابی شیبہ نے حضرت ابو ذر کان رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بھی ذکر کیا۔^(۳)

حضرت طاؤس بیان فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا تم میں سے جب بھی کوئی بیت الخلاء (واش روم) سے باہر آئے تو یوں کہہ لیا کرے۔

الحمد لله الذي اذهب عني ما يوذيني وامسك علي ما ينفعني^(۴)

(۱) الامام الحافظ ابی بکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ کونی العسبی م ۲۳۵ھ کتاب المصنف فی الاحادیث والاثار جلد نمبر ۱ ص ۱۱ مطبوعہ بیروت لبنان

(۲) " " " " جلد نمبر ۱ ص ۱۲

(۳) " " " " " " " " " " " "

(۴) " " " " " " " " " " " "

تمام تعریفیں اس اللہ تعالیٰ کو زیبا ہیں جس نے ہر اس چیز کو مجھ سے دور ہٹا دیا جو مجھے تکلیف دیتی اور ہر اس چیز کو میرے لئے روک لیا جو مجھے نفع دینے والی ہے۔

علامہ حسن بن عمار شرنبلالی لکھتے ہیں:

استنجاء کرتے وقت سورج کی طرف منہ کرنا، چاند کی طرف رخ کرنا اور جدھر سے ہوا آرہی ہو ادھر منہ کر کے بیٹھنا مکروہ ہے۔ اسی طرح سائے میں، پھلدار درخت کے نیچے، عام راستے پر اور پانی میں بھی قضائے حاجت کے لئے بیٹھنا مکروہ ہے عذر کے بغیر کھڑے ہو کر پیشاب کرنا بھی مکروہ ہے۔ بیت الخلاء (واش روم) سے دایاں پاؤں اولاً باہر نکالے اس کے بعد پڑھے۔^(۱)

الحمد لله الذي أَمَاط عني الأذى وعافاني،^(۲)

تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے تکلیف کو باہر نکال پھینکا اور مجھے عافیت عطا فرمائی۔

امام ترمذی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ کہنا کہ ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کے علاوہ کوئی اور حدیث اس باب میں معتبر نہیں آئی۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس باب میں کوئی اور حدیث مروی ہی نہیں ہے بلکہ ان کا کہنا صرف یہ ہے کہ مجھے اس باب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے علاوہ حدیث نہیں ملی۔ رہا یہ مسئلہ اس عنوان پر اور روایات ہیں یا نہیں تو آپ ابھی پڑھ آئے ہیں ہم نے اس باب کے حوالے سے بہت ساری احادیث نقل کی ہیں۔ اب صرف یہ کہنا ہے کہ امام ترمذی علیہ الرحمۃ کے قول کا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ یہ الفاظ جو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں وارد ہوئے ہیں یعنی ”غفرانک“ یہ الفاظ کسی اور حدیث میں نہیں ملے۔ واللہ اعلم۔

(۱) علامہ حسن بن عمار شرنبلالی م ۱۰۶۹ھ نورالایضاح، فصل فی الاستنجاء

درس حدیث

اس میں کوئی شک نہیں، ساری کائنات کا خالق و مالک حقیقی فقط اللہ تعالیٰ ہے وہی لائق عبادت ہے وہ خود اپنی مقدس کتاب قرآن کریم میں فرماتا ہے۔

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (۱)

اور میں نے جن اور آدمی اسی لئے بنائے کہ میری بندگی کریں۔

اس آیت کریمہ کی تفسیر کرتے ہوئے امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی قدس سرہ العزیز مکتوبات میں فرماتے ہیں یہاں یعبدون سے مراد یعرفون ہے (۲) عبادت کا مطلب یہ ہے کہ اپنے خالق و مالک سے تعارف پیدا کرنے کی کوشش کرنا۔

عبادت کرنے کے لئے طہارت کا ہونا شرط ہے اور انسان کو اپنی حوائج کے لئے بیت الخلاء (واش روم) بھی جانا پڑتا ہے لہذا واش روم جانے آنے کے آداب بھی آنے چاہیں حدیث پاک میں آتا ہے جب بیت الخلاء سے باہر نکلنے لگو تو دایاں پاؤں پہلے باہر نکالو اور باہر نکلتے ہی یہ کلمات پڑھ لو۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي الْأَذَى وَعَافَانِي (۳)

تمام تعریفیں اس اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جس نے اذاکو مجھ سے دور کیا اور میری حفاظت فرمائی۔

حدیث شریف میں یہ بھی آیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم جب بیت الخلاء (واش روم) سے باہر تشریف لاتے تو یوں کہتے "غفرانک"

ہمیں چاہئے کہ ہم ان دونوں حدیثوں کو جمع کر لیں اور ان پر عمل کریں مطلب یہ ہے کبھی اول الذکر دعا پڑھ لیا کریں اور کبھی ثانی الذکر دعا پڑھ لیں۔ اس طرح بے شمار فوائد حاصل ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ اقدس میں دعا ہے وہ ساری امت مسلمہ کو اپنے پیارے نبی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی سنت مطہرہ پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

(۱) سورہ ذاریات آیت نمبر ۵۶ (یہ سورہ نمبر ۵ ہے)

(۲) " " "

(۳) الامام الحافظ ابی بکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ الکوفی العسبی م ۲۳۵ھ الکتاب المصنف فی الاحادث والاثار جلد نمبر ۱ ص ۱۲ مطبوعہ بیروت لبنان۔

باب نمبر ۶

النَّهْيُ عَنِ اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ بِغَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ
 بڑے اور چھوٹے پیشاب کے وقت قبلہ شریف کی طرف رخ
 کرنا منع قرار دیا گیا ہے۔

اس باب کے تحت ایک ہی حدیث مبارک آرہی ہے آئیے آپ
 بھی مطالعہ فرمائیے۔ جسمانی اور روحانی برکات میسر آئیں گی۔

حدیث نمبر ۸

حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْبَخْرُومِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ «إِذَا أَتَيْتُمُ الْغَائِطَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ وَلَا بَوْلٍ، وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا، وَلَكِنْ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا» فَقَالَ أَبُو أَيُّوبَ فَقَدِمْنَا الشَّامَ فَوَجَدْنَا مَرَّاحِيضَ قَدُبُنِيَّتٍ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ فَذَنَحَرِفُ عَنْهَا وَنَسْتَغْفِرُ اللَّهَ.

قَالَ أَبُو عِيْسَى وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ، وَمَعْقَلِ بْنِ أَبِي الْهَيْثَمِ وَيُقَالُ مَعْقَلُ بْنُ أَبِي مَعْقَلٍ، وَأَبِي أَمَامَةَ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ، وَسَهْلِ بْنِ حُنَيْفٍ. قَالَ أَبُو عِيْسَى حَدِيثُ أَبِي أَيُّوبَ أَحْسَنُ شَيْءٍ فِي هَذَا الْبَابِ وَأَصَحُّ. وَأَبُو أَيُّوبَ اسْمُهُ خَالِدُ بْنُ زَيْدٍ. وَالزُّهْرِيُّ اسْمُهُ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ. بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَهَابِ الزُّهْرِيُّ، وَكُنْيَتُهُ أَبُو بَكْرٍ.

قَالَ أَبُو الْوَلِيدِ الْمَكِّيُّ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الشَّافِعِيُّ إِنَّمَا مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ «لَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ وَلَا بَوْلٍ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا» إِنَّمَا هَذَا فِي الْفِيَا فِي، فَأَمَّا فِي الْكُفِّ الْمَبْنِيَّةِ لَهُ رُخْصَةٌ فِي أَنْ يَسْتَقْبِلَهَا وَهَكَذَا قَالَ إِسْحَاقُ. وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنَّمَا الرُّخْصَةُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي اسْتِدْبَارِ الْقِبْلَةِ بِغَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ، وَأَمَّا اسْتِقْبَالُ الْقِبْلَةِ فَلَا يَسْتَقْبِلُهَا كَأَنَّهُ لَمْ يَرَفِي الصَّحْرَاءِ وَلَا فِي الْكُنُفِ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ.

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ راوی ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب تم کو بڑے پیشاب یا چھوٹے پیشاب کے لئے جانا ہو تو قبلہ شریف کی طرف نہ تو منہ کیا کرو اور نہ ہی پیٹھ بلکہ مشرق کی

طرف منہ کر لیا کرو یا مغرب کی طرف۔ حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جب ہم ملک شام گئے تو وہاں کی (لیٹریز) (بیت الخلاء) کو قبلہ رخ بنی ہوئی پایا۔ ہم ان سے اپنے رخ پھیر لیتے اور اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتے۔ اس باب میں عبد اللہ بن حارث، معقل بن ابی ایشیم ان کو معقل بن ابی معقل بھی کہا جاتا ہے، ابو امامہ، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور سہل بن حنیف سے بھی روایات منقول ہیں۔

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، حدیث ابو ایوب رضی اللہ عنہ اس باب میں نہایت پیاری اور زیادہ صحیح ہے۔ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کا اسم مبارک خالد بن زید ہے اور جناب زہری کا نام محمد بن مسلم بن عبد اللہ بن شہاب زہری ہے اور ان کی کنیت ابو بکر ہے۔

ابو الولید مکی، جناب ابو عبد اللہ شافعی کا قول نقل و ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی جس میں آپ نے چھوٹے بڑے پیشاب کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنے اور پشت کرنے سے منع فرمایا ہے اس فرمان اقدس کا مطلب یہ ہے کہ صحراء میں ایسا نہ کرو باقی رہا آبادی و چار دیواری میں تو وہاں قبلہ رخ ہو کر بیٹھنے کی اجازت ہے۔ اسی طرح جناب اسحاق کا کہنا ہے۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کا قول یہ ہے بڑے چھوٹے پیشاب کے وقت قبلہ کی طرف پشت کرنے کی اجازت ہے جہاں تک قبلہ کی طرف منہ کرنے کا تعلق ہے تو اس کی نہ تو چار دیواری کے اندر اجازت ہے اور نہ ہی جنگل میں۔

حدیث نمبر ۸ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

۱۔ سعید بن عبد الرحمن المخزومی:

امام ابن حجر عسقلانی نے ان کا پورا نام اس طرح لکھا ہے۔ سعید بن عبد الرحمن بن حسان اور انہی کو ابن عبد الرحمن بن ابی سعید ابو عبید اللہ المخزومی بھی کہتے ہیں۔

سعید بن عبد الرحمن! ہشام بن سلیمان مخزومی، حسین بن زید بن علی، ابراہیم، سفیان بن عیینہ اور عبد اللہ بن ولید العدنی سے روایت کرتے ہیں، اور ان سے امام ترمذی، امام نسائی، امام ابن خزیمہ، زکریا الساجی، المفضل بن محمد الجندی اور ابن سعد رحمۃ اللہ علیہم وغیرہم روایت کرتے ہیں:

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں سعید بن عبد الرحمن ثقہ راوی ہیں۔ ایک اور جگہ فرمایا ان کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام ابن حبان نے انکا ذکر ثقہ راویوں میں کیا ہے۔ امام ابن حبان نے کہا ان کی وفات ۲۴۹ھ کو ہوئی ان کے علاوہ کچھ علماء نے فرمایا کہ ان کی وفات مکہ مکرمہ میں ہوئی۔

امام ابن حجر عسقلانی قلت! کہہ کر لکھتے ہیں مسلمہ نے کتاب الصلہ میں یوں کہا ہے کہ سعید بن عبد الرحمن بن سعید بن حسان بن عبید اللہ بن ابی نہیک ابن ابی السائب صبیعی بن عائد بن عبد اللہ بن عمر بن مخدوم جب ابن عیینہ سے روایت کریں تو ایسی صورت میں تو قطعاً ثقہ ہیں۔ (۱)

۲۔ سفیان بن عیینہ!

امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ نے سفیان بن عیینہ کا ذکر اس طرح کیا ہے۔ سفیان بن عیینہ بن ابی عمران میمون الہلالی ابو محمد الکوفی۔

اس کی سکونت مکہ مشرفہ میں تھی ان کے والد عیینہ کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ ابو عمران مکی ہیں۔ سفیان بن عیینہ عبد الملک بن عمیر، ابو اسحاق سبعی، زیاد بن علاقہ، اسود بن قیس، ابان بن تغلب، ابراہیم، اسی طرح امام زہری اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ سفیان بن عیینہ سے امام اعش، ابن جریج، شعبہ، امام سفیان ثوری، ابو اسحق فزاری، حماد بن زید، حسن بن حبی، ہمام، ابو الاحوص، عبد اللہ بن مبارک اور ایک کثیر جماعت روایت کرتی ہے جن میں، محدث عبد الرزاق، امام ابو نعیم، ابو غسان ہندی، امام احمد بن حنبل، یحییٰ بن معین، علی بن مدینی، اسحاق بن راہویہ اور بڑے بڑے ماہرین فن شامل ہیں۔ (رحمۃ اللہ علیہم اجمعین)

(۱) الامام الحافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر العسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۴/۳۹ مطبوعہ نشر السنۃ لفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

علی بن مدینی کا کہنا ہے کہ امام زہری کے اصحاب میں سفیان بن عیینہ سے زیادہ ماہر علم و فن کوئی نہیں۔ مجلی کوئی کا قول یہ ہے کہ سفیان بن عیینہ علم حدیث میں ثقہ ہیں اور انتہائی مضبوط راوی ہیں۔ وہ حسن الحدیث ہیں حکماء اصحاب حدیث کے بعد، امام شافعی فرمایا کرتے تھے اگر امام مالک اور سفیان بن عیینہ نہ ہوتے تو حجاز سے علم رخصت ہو جاتا۔ یونس بن عبدالاعلیٰ امام شافعی سے سن کر بیان کرتے ہیں کہ امام مالک اور سفیان بن عیینہ ہم عصر ہیں۔ ابن وہب کا کہنا یہ ہے کہ میں نے سفیان بن عیینہ سے بڑھ کر کسی کو کتاب اللہ کا عالم نہیں دیکھا۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے خزائنہ العلم کے اعتبار سے سفیان بن عیینہ جیسا کوئی نہ دیکھا ہزاروں نوجوانوں میں کوئی ایک بھی سفیان بن عیینہ جیسا نظر نہ آیا۔ (۱)

۳۔ امام زہری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ:

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

ابن شہاب ابو بکر محمد بن مسلم بن عبداللہ بن شہاب بن عبداللہ بن حارث بن زہرہ الزہری، زہرہ بن کلاب کی طرف منسوب ہیں۔ علم حدیث، علم فقہہ میں مہارت کی وجہ سے امام مشہور ہیں، امام زہری رحمۃ اللہ علیہ مشہور تابعین میں سے ایک ہیں اکثر اہل علم علوم و فنون کے حوالے سے ان کو بطور سند و حجت پیش کرتے ہیں وہ علم شرعیہ میں سند کا درجہ رکھتے ہیں وہ اپنے زمانہ میں سب سے زیادہ قوت حافظہ کے مالک تھے۔

۷ اترہ ماہ رمضان ۱۲۴ھ کو ملک شام میں وفات پائی، اس وقت ان کی عمر ۷۲ بہتر سال تھی۔ (۲)

حیرت کی انتہا:

علامہ امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے امام زہری پر جرح کے اقوال بھی نقل کر دیئے ہیں۔ میں جب راویان ترمذی پر بات کر رہا تھا اس مقام پر پہنچا تو خیال یہ تھا کہ امام ابن حجر عسقلانی کے ہاں تو امام زہری کی تعدیل ہی تعدیل نظر آئے گی مگر یہ دیکھ کر میری حیرت کی انتہا نہ رہی کہ امام زہری علیہ الرحمۃ جیسی مشہور علمی ہستی اور امام علوم و فنون پر جرح بھی تہذیب التہذیب میں موجود ہے بہر حال جب میں نے علامہ سراج احمد سرہندی کو پڑھا تو انہوں نے ترمذی کی شرح میں جب امام زہری کے حالات بیان کئے تو ان کی صرف تعدیل ہی بیان فرمائی جو ابھی آپ نے پڑھ لی ہے۔ امام ابن حجر نے جب امام زہری کی وفات کا ذکر کیا تو علامہ سرہندی سے بہت مختلف، علامہ سرہندی لکھتے ہیں امام زہری نے ۱۲۴ھ کو ملک شام میں وفات پائی جبکہ امام ابن حجر عسقلانی نے ان کی وفات کا سن ۱۵۲ھ لکھا جو خلافت ابو جعفر کا آخری دور بنتا ہے۔ اس طرح بھی امام ابن حجر عسقلانی کے ہاں جو جرح پائی جاتی ہے وہ الحاقی ہوگی یہ کیسے ممکن ہے کہ اتنے بڑے امام اور مرتبہ میں تابعی ابن شہاب زہری جیسی شخصیت پر امام ابن حجر عسقلانی جرح کرتے واللہ اعلم، اب میں امام ابن حجر عسقلانی کی تہذیب سے امام زہری کی تعدیل نقل کرتا ہوں۔

(۱) الامام الحافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۳ ص ۱۰۴ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

(۲) علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ ترمذی شریف جلد نمبر ۱ ص ۳۵ مطبوعہ کانپور انڈیا،

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

محمد بن عبد اللہ بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب بن عبد اللہ بن حارث بن زہرہ الزہری ابو عبد اللہ بن المدنی بن انخی الزہری۔

امام زہری اپنے والد گرامی، اپنے چچا جان، صالح بن عبد اللہ ابی فروہ اور عدہ سے روایت کرتے ہیں۔ ان سے محمد بن اسحاق روایت کرتے ہیں حالانکہ علم و عقل میں وہ ان سے بھی آگے ہیں۔ ان کے علاوہ عبد الرحمن بن اسحاق المدنی، ابراہیم بن سعد، امیہ بن خالد الازدی، ابو اویس المدنی، عبد العزیز بن محمد الدر اور دی، یعقوب بن ابراہیم بن سعد اور قعنبنی وغیرہم روایت کرتے ہیں۔

ابو طالب نے امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بیان کیا وہ فرماتے تھے امام زہری علیہ الرحمۃ کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں ایک دوسرے موقعہ پر فرمایا امام زہری صالح الحدیث ہیں، ابن معین نے کہا امام زہری صالح ہیں۔ (۱)

۴۔ عطا بن یزید اللیشی:

امام ذہبی میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں عطا بن یزید لیشی مضبوط راوی ہیں ثقہ مشہور ہیں۔ (۲)
علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

عطا بن یزید لیشی مدنی ہیں پھر شام چلے گئے تھے وہ ثقہ راوی ہیں۔ عطا بن یزید لیشی نے ۱۰۵ھ یا ۱۰۷ھ میں وفات پائی اس وقت ان کی عمر سو ۱۰۰ سال سے بھی زیادہ ہو چکی تھی۔ (۳)

راویان احادیث مبارکہ کے حالات پڑھ کر احساس ہوتا ہے ہمارے اکابرین نے کس قدر محنت کر کے ان لوگوں کے حالات کو جمع کیا ہے اور پھر اس امت مسلمہ کے افادہ عام کے لئے انہیں باقاعدہ چھاپ کر پوری دنیا کے سامنے رکھا اور یہ دعوت فکری کہ ہم نے اپنے پیارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک ایک ادا کو کس نظم و ضبط سے محفوظ کیا ہے۔

۵۔ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ!

علامہ سراج احمد حنفی فاروقی سرہندی لکھتے ہیں:

حضرت ابو ایوب انصاری کا پورا نام خالد بن زید بن کلیب انصاری خزرجی نجاری مدنی ہے۔ آپ جلیل القدر مشہور صحابی ہیں، بیعت عقبہ میں حاضر ہوئے، غزوہ بدر اور تمام اہم موقعوں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ رہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کے گھر تشریف فرما ہوئے جب آپ مدینہ شریف میں ہجرت کر کے

(۱) الامام الحافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۹ ص ۲۳۸ مطبوعہ نشرات الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

(۲) ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن عثمان الذہبی م ۳۸۸ھ میزان الاعتدال جلد نمبر ۳ ص ۷۷ مطبوعہ المکتبۃ الاثریہ سانگلہ صل پاکستان

(۳) علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ ترمذی شریف جلد نمبر ۱ ص ۳۵

آئے۔ آپ کا قیام حضرت ابو ایوب انصاری کے گھر چھ ۶ ماہ تک رہا۔ حرب حروریہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا بھرپور ساتھ دیا، امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں جنگ قسطنطنیہ میں شمولیت کی اور وہیں بیمار ہو کر ۵۰ ھ کو واصل بحق ہوئے۔ (۱)

امام ابن حجر عسقلانی رقم طراز ہیں:

خالد بن زید بن کلیب بن ثعلبہ بن عبدعوف و یقال ابن عمرو بن عبدعوف بن غنم و یقال ابن عبدعوف بن جشم بن غنم بن مالک بن النجار ابو ایوب الانصاری الخزرجی، (رضی اللہ عنہ)

حضرت ابو ایوب انصاری غزوہ بدر میں حاضر ہوئے اور تمام اہم موقعوں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ہمراہ رہے۔ آپ سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی خدمت پر مامور رہے یہاں تک کہ مسجد (نبوی شریف) بن گئی۔ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بلا واسطہ (ڈائریکٹ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے روایت کرتے ہیں اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کرتے ہیں، حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے حضرت براء ابن عازب، جابر بن سمرہ، زید بن خالد الجہنی، عبد اللہ ابن عباس عبد اللہ بن یزید خطمی، مقداد بن معدی کرب اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم روایت کرتے ہیں ان کے علاوہ موسیٰ بن طلحہ، عبد اللہ بن حنین عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ، عطاء بن یزید اللیشی، عروہ بن زبیر، ابو عبد الرحمن سلمی، عطاء بن یسار، عمر بن ثابت اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

خطیب بیان کرتے ہیں حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیعت عقبہ میں حاضر ہوئے اور غزوہ بدر واحد میں شامل تھے اور تمام اہم موقعوں پر رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ساتھ حاضر رہے۔ ان کی جائے سکونت مدینہ طیبہ تھی۔ خوارج کے ساتھ جنگ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا بھرپور ساتھ دیا اور مدائن میں بھی انہی کے ساتھ رہے اس کے بعد ایک طویل عرصہ زندہ رہے یہاں تک کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد میں روم کے شہر میں بطور غازی وفات پائی۔ ابن ہشیم بن عدی وغیرہ نے کہا ان کی وفات ۵۰ ھ کو ہوئی علامہ واقدی نے بیان کیا کہ ان کا انتقال ۵۲ ھ کو ہوا بوزرعہ دمشقی نے کہا کہ ان کی وفات ۵۵ ھ کو ہوئی۔

قلت! کہہ کر امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں، علامہ واقدی اور ابو القاسم بغوی نے ذکر کیا حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ جنگ صفین میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ حاضر تھے۔

ابن سعد نے بیان کیا ہے جب مشکل وقت آیا صحابہ سے انہوں نے فرمایا جب میرا وصال ہو جائے تو میری میت کو اٹھا کر دشمنوں کی صفوں میں گھس جانا اور مجھے ان کے قریب جا کر دفن کرنا۔ ابن حبان نے کہا جب وہ صحابہ کرام کے مناقب بیان کر رہے تھے کہ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کی وفات سرزمین روم پر ہوئی، وفات کے قریب آپ نے فرمایا جب میں وصال کر جاؤں تو جہاں تک ہو سکے مجھے دشمنوں کے شہر میں لے جانا اور وہاں مجھے دفن کرنا جب آپ کی وفات ہو گئی تو مسلمانوں نے قسطنطنیہ کا محاصرہ کر لیا اور آگے بڑھ کر اس شہر کی بنیادوں کے قریب دفن کر دیا۔ (۲)

(۱) علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ ترمذی شریف جلد نمبر ۱ ص ۳۶ مطبوعہ کانپور ہند۔

(۲) الامام الحافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۳ ص ۷۹، ۸۰ مطبوعہ نشرات الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

شرح حدیث نمبر ۸

اسلام مکمل ضابطہ، حیات ہے اس نے اپنے ماننے والوں کو زندگی کے ہر شعبے میں ہدایات عطا فرمائی ہیں۔ جامع ترمذی شریف کی حدیث نمبر ۸ میں ایک اہم دینی مسئلہ کی طرف رہنمائی کی گئی ہے۔ ساری امت کو اس کی ضرورت تھی اس لئے اس کو بڑی وضاحت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ ان مبارک فرامین رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو پڑھ کر دل اطمینان پاتا ہے ہزاروں وہم زائل ہوتے ہیں اور زندگی گزارنے کا آسان اور خوشگوار طریقہ میسر آتا ہے۔ اگرچہ امت اس وقت اپنے ذاتی مسائل میں اس قدر الجھ چکی ہے کہ اس کو یہ بھی یاد نہیں ان کے آقا امام الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے واش روم جانے وہاں سے باہر آنے اور وہاں بیٹھنے کے لئے کیا احکام صادر فرمائے ہیں۔ جن کو یاد ہیں وہ لائق صد تحسین ہیں۔ اور جنہیں معلوم نہیں انکو احادیث مبارکہ کا ضرور مطالعہ کرنا چاہئے۔

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں، حضور انور تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا تمہیں قضائے حاجت کے لئے جانا ہو تو واش روم میں بیٹھتے وقت نہ تو اپنا منہ قبلہ کی طرف کیا کرو اور نہ ہی پشت، یہ بھی ارشاد فرمایا:

وَلٰكِنْ شَرِّ قُوًا اَوْ غَرْبُوًا^(۱)

بلکہ اپنا منہ مشرق کی طرف کر لیا کرو یا مغرب کی طرف۔

یہ حکم اہل مدینہ کے لئے مخصوص ہے کیونکہ وہ لوگ مدینہ مطہرہ کے مقیم ہیں جو شہر مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم ہے اور یہ مقدس شہر مکہ مکرمہ سے شمال میں واقع ہے اور مکہ مکرمہ مدینہ منورہ سے جنوب میں واقع ہے یہی وجہ ہے کہ اہل مدینہ کا قبلہ بجانب جنوب ہے ان کو مشرق یا مغرب کی طرف منہ کرنے کا حکم دیا گیا جبکہ ہمارے دیار میں مکہ معظمہ مغرب کی جانب واقع ہے۔ اگر ہم اپنا منہ مشرق یا مغرب کی طرف کریں گے تو ہمارا منہ یا پشت قبلہ کی طرف ہو جائے گی۔ حضرت ابو ایوب انصاری فرماتے ہیں ہم ملک شام گئے تو ہم نے وہاں دیکھا مرا حیض کا رخ قبلہ کی طرف ہے اور یہ مرا حیض جمع ہے مرحاض کی اور مرحاض ایسی جگہ کو کہتے ہیں جو قضائے حاجت اور اس کے بعد طہارت کرنے کے لئے بنائی گئی ہو۔ ان لیٹرینوں (TOILET) کا رخ قبلہ کی طرف تھا اس لئے جب ہم وہاں بیٹھتے تو اپنا رخ تبدیل کر لیتے اور حق تعالیٰ سے استغفار کرتے تھے۔^(۲)

(۱-۲) علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ ترمذی شریف جلد نمبر ۱ ص ۳۶ مطبوعہ کانپور ہند۔

علامہ ابو طیب سندھی لکھتے ہیں:

یہ جو حدیث میں آیا ہے۔ شرقاً اور غرباً یعنی اپنا منہ مشرق کی طرف کر لیا کرو یا مغرب کی طرف اس کی وضاحت کرتے ہوئے امام نووی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں یہ خطاب اہل مدینہ کے لئے ہے اور اس کا معنی یہ ہے کہ اہل مدینہ اگر اپنا منہ مشرق کو کر لیں یا مغرب کو تو ان صورتوں میں قبلہ ان کے سامنے نہیں آتا۔ اس کی قدرے تفصیل آپ نے ابھی پڑھ لی ہے۔ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کا یہ کہنا کہ ہم ملک شام میں جب مراجعہ، واش روم میں جاتے تو اپنا رخ پھیر لیا کرتے اور اللہ تعالیٰ سے استغفار بھی کرتے تھے، اس کی شرح کرتے ہوئے قاضی ابوبکر ابن عربی کہتے ہیں۔ اس کی تین وجوہ ہو سکتی ہیں۔

اولاً! ان کا یہ استغفار استقبال قبلہ کی وجہ سے تھا۔

ثانیاً! ان کا یہ استغفار ذنوب کی وجہ سے تھا، ذنوب کو بطور ذنب ہی ذکر کیا۔

ثالثاً! یہ استغفار ان کے لئے تھا جنہوں نے ان مراجعہ کو تعمیر کیا تھا کہ استغفار سنت ہے۔

علامہ سندھی اقوال کہہ کر لکھتے ہیں۔ چونکہ اس حدیث کے راوی حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ صحابی ہیں اس لئے ان کی تفہیم حجت کا درجہ رکھتی ہے۔ حدیث کے عموم سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے۔ کہ قضائے حاجت کے وقت کسی مکان میں جانے کا ذکر نہیں ہے بلکہ صرف اس ضرورت کے پیش نظر کسی جگہ کی طرف خواہ کھلی فضا ہو جو عادت کے مطابق ہے جانا مراد ہے۔ (۱)

اس حدیث شریف سے واضح طور پر یہ ثابت ہو رہا ہے کہ قضائے حاجت کے لئے کوئی مسلمان چاہے کھلی فضا میں جائے یا مکان کے اندر جیسے گھروں میں واش روم (بیت الخلاء) بنے ہوئے ہیں دونوں جگہ قبلہ کی طرف نہ منہ کرے اور نہ ہی پشت۔

علامہ ابو طیب سندھی ہی لکھتے ہیں:

ہماری بات کی تائید امام مسلم کی وہ حدیث کرتی ہے جو انہوں نے اپنی صحیح میں وارد کی ہے اور اس کے راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا جب کوئی بھی تم میں سے رفع حاجت کے لئے بیٹھے تو وہ نہ تو قبلہ کی طرف منہ کرے اور نہ ہی پشت۔ ایک حدیث شریف میں یوں آیا ہے حضرت سلمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں، ہمیں اس بات سے منع کر دیا گیا کہ کوئی بھی ہم میں سے دائیں ہاتھ سے استنجاء نہ کرے۔ اسی طرح استنجاء کرتے وقت قبلہ کو منہ کرنے سے بھی منع کر دیا گیا۔ اس حدیث پاک کو امام مسلم اور امام ابو داؤد نے روایت کیا۔ یہ دونوں حدیثیں الاتیان اور الغائط کے لفظ سے خالی ہیں۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ مذہب ثانی کہہ کر بیان کرتے ہیں (یہ مذہب امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے) قبلہ کی طرف منہ کرنا نہ تو چار دیواری میں جائز ہے اور

(۱) علامہ ابو طیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ ترمذی شریف جلد نمبر ۱ ص ۳۶ مطبوعہ کانپور ہند۔

نہ ہی جنگل میں اور یہ قول حضرت ابو ایوب انصاری، حضرت مجاہد، حضرت ابراہیم نخعی، حضرت سفیان ثوری، ابی ثور، احمد (بن حنبل) رضی اللہ عنہم کا ہے۔ یہ استدلال ان احادیث صحیحہ سے کیا گیا ہے جو مطلق نہیں پر وارد ہوئی ہیں۔ جیسے ابھی حضرت سلمان رضی اللہ عنہ والی حدیث مذکور ہوئی اور اسی طرح حدیث ابو ایوب اور حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما بھی ذکر ہوئیں۔ ان صحابہ کرام کا فرمانا یہ ہے کہ قبلہ شریف کی حرمت و عزت کے باعث منع کیا گیا ہے اور یہاں یہ مطلب صاف ظاہر ہے کہ نہ تو صحرا میں قضائے حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی چار دیواری کے اندر۔ اگر کسی شے کا حائل ہونا قبلہ کی طرف منہ کرنے کے لئے وجہ جواز ہوتا تو پھر صحرا میں جائز نہ ہوتا کیوں کہ وہاں پر پہاڑ وادیاں اور دوسری کتنی چیزیں حائل ہیں۔ جو کچھ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے وہ وقتی طور پر ہے جو عموم کا فائدہ ہرگز نہیں دیتا۔ نہ ہی اس سے یہ لازم آتا ہے اگر چار دیواری کے اندر قبلہ کو پشت کی جاسکتی ہے تو منہ کیوں نہیں۔ (۱)

امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر:

امام محمد بن ادریس شافعی رضی اللہ عنہ اور امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر تو کوئی شخص کھلی فضا میں یعنی صحراء میں قضائے حاجت کے لئے جائے تو قبلہ کی طرف منہ اور پشت نہ کرے لیکن جب وہ چار دیواری کے اندر ہو تو ایسا کرنے میں حرج نہیں۔ لیکن ہمارے امام سراج الأئمہ، امام الائمہ امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے نزدیک قضائے حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنا یا پشت کرنا مطلقاً منع ہے۔ کوئی مسلمان قضائے حاجت کے لئے کھلی فضا میں کہیں جائے یا وہ اپنے گھر کے اندر ٹائلٹ (TOILET) میں جائے ہر دو جگہ قبلہ کی طرف منہ کرنا اور پشت کرنا ممنوع ہے۔ علامہ سراج احمد سرہندی حنفی لکھتے ہیں:

این مسئلہ مختلف فیہ است مذہب امام ما، امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ است کہ استقبال قبلہ

واستدبار آن در بول و غائط حرام است چہ در صحراء و چہ در خانہا (۲)

اگرچہ یہ مسئلہ اختلافی ہے، (مگر پھر بھی) ہمارے امام، امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب اس مسئلہ میں یہ ہے کہ قضائے حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنا یا پشت کرنا حرام ہے یہ حکم صحراء یعنی کھلی فضا کے لئے بھی ہے اور گھر کے اندر بنے ہوئے بیت الخلاء (دش روم) کے لئے بھی۔

ہمارے امام کی تائید میں حدیث صحیح:

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ اپنی جامع صحیح میں حدیث شریف وارد کرتے ہیں لیجئے آپ بھی محبت سے مطالعہ فرمائیں ان شاء اللہ دل و دماغ راحت پائیں گے اور تحقیق کے نئے نئے گوشے سامنے آئیں گے۔

(۱) علامہ ابوطیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ ترمذی شریف جلد نمبر ۱ ص ۳۶ مطبوعہ کانپور ہند،

(۲) علامہ سراج احمد سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ ترمذی شریف جلد نمبر ۱ ص ۳۸ مطبوعہ کانپور ہند،

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا جَلَسَ أَحَدُكُمْ عَلَى حَاجَتِهِ فَلَا يَسْتَقْبِلُ
الْقِبْلَةَ وَلَا يَسْتَدْبِرُهَا (۱)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ارشاد مبارک یوں بیان کرتے
ہیں۔ امام الانبیاء صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی بھی جب قضائے حاجت کے
لئے جائے تو وہ قبلہ کی طرف نہ تو اپنا منہ کرے اور نہ ہی اپنی پشت اس جانب کرے۔

امام نووی لکھتے ہیں:

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے کسی نے پوچھا کیا تمہارے نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم تمہیں ہر شے سے
متعلقہ علم سکھاتے ہیں تو آپ نے جواباً فرمایا ہاں ایسا ہی ہے تو اس نے کہا بول و براز کا طریقہ بھی تو آپ نے فرمایا
ہمارے نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ہمیں قضائے حاجت کے لئے جانے کا طریقہ بھی سکھایا اور ہمیں اس حالت میں
قبلہ کی طرف منہ کرنے اور پشت کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اسی طرح دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے سے بھی منع فرمایا،
تین ڈھیلوں سے کم مقدار سے استنجاء نہ کرو، گوبر لید اور ہڈی سے بھی استنجاء نہ کرو۔

جن علماء نے بول براز کی حالت میں قبلہ کی طرف منہ کرنے اور پشت کرنے کو حرام کہا ہے ان کی دلیل وہ صحیح
احادیث ہیں جو اس عنوان سے وارد ہوئی ہیں جیسے حضرت سلمان رضی اللہ عنہ والی حدیث جو ابھی مذکور ہوئی ہے، اس
طرح حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ والی حدیث، اس کا ذکر بھی ہو چکا ہے۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے
بھی ایک حدیث شریف اسی عنوان پر ذکر کر دی گئی ہے۔ علماء کی ایک جماعت کہتی ہے کہ یہ جو قبلہ کی طرف قضائے
حاجت کے لئے بیٹھتے وقت منہ کرنے اور پشت کرنے سے منع کیا گیا ہے یہ حرمت قبلہ کے سبب سے ہے لہذا اس میں
یہ معنی موجود ہیں کہ صحراء میں بھی منع ہے اور عمارت کے اندر بھی منع ہی ہے۔

ذرا ایک نظر ادھر بھی:

امام ترمذی قدس سرہ العزیز نے حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے یہ جو حدیث وارد کی ہے نبی اکرم
صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، جب تم قضائے حاجت کے لئے جاؤ تو قبلہ کی طرف نہ تو منہ کرو اور نہ ہی پشت کیا کرو۔
میں نے اس حدیث مبارک کے تحت خوب مطالعہ کیا ہے مختلف ائمہ کرام کے اقوال نظر سے گذرے ہیں نیز بڑے
بڑے علماء کا موقف بھی میں نے پڑھا اور مختلف ماہرین علم و فن کا نقطہ نظر بھی سامنے آیا میں نے ان تمام نقطہ ہائے نظر کو
جہاں تک ہو سکا اس حدیث شریف کی شرح میں لکھ دیا ہے اور کوشش یہ کی ہے کہ بات انتہائی آسان اور صاف زبان

(۱) علامہ ابوطیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ ترمذی شریف جلد نمبر ۱ ص ۳۸ مطبوعہ کانپور ہند،

میں کی جائے تاکہ جہاں علماء وہ تصریحات دیکھیں وہاں مسلمانوں کا عام طبقہ بھی ان سے اچھی طرح نفع اٹھا سکے اور انکو بھی حدیث شریف کے فیوض و برکات سے پورا پورا فائدہ اٹھانے کا موقعہ میسر آئے۔ ظاہر ہے ایک طریق کار تو وہی ہے جس کو شارحین حدیث نے اختیار کیا جس میں وہ خود سوال اٹھاتے ہیں اور خود ہی اس کا جواب دیتے یا پھر کسی عالم محدث یا فقیہ کا اٹھایا ہوا سوال نقل کرتے ہیں اور اس کا جواب دیتے ہیں کئی بار ایسا بھی ہوتا ہے کہ جو جواب شارح خود نقل کرتا ہے خود ہی اس پر کوئی اعتراض قائم کر دیتا ہے اور اس کے بعد ایک اور جواب دیتا ہے جس کو صحیح کہا جاتا ہے لیکن دوسری جانب وہ علماء جو اس نقطہ نظر سے اتفاق نہیں رکھتے وہ اس پیش کردہ حل اور تشریح پر مزید اعتراض کر دیتے ہیں چنانچہ اگر آپ بغور شروح احادیث کی کتب دیکھیں تو اس قسم کی ابحاث بکثرت ملیں گی اگرچہ میں نے بھی ان نقطہ ہائے نظر کا مطالعہ کیا ہے اور اس کو اکابر کے حوالے سے نقل بھی کیا ہے مگر میرا اپنا طرزِ تکلم اور اندازِ تفکر اس سے ذرا مختلف ہے۔

میں یہ عرض کرنا چاہوں گا اس میں کوئی شک نہیں، ایک شیخ الحدیث کو حدیث شریف پڑھاتے ہوئے پوری تیاری اور مطالعہ کے ساتھ درس حدیث دینا چاہئے مگر اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی عرض کروں گا صرفی نحوی ابحاث اور قوانین لغت میں اس قدر محو ہو جانا کہ مضمون حدیث شریف ہی سے توجہ ہٹنے لگے یہ طرزِ عمل ہرگز لائق التفات نہیں۔ ہونا یہ چاہے کہ ہم اپنے طلباء کو عبارت حدیث کی طرف متوجہ کریں اور عبارت کے برکات پر بحث کریں اور آسان سے آسان طریقے پر علمی نقاط کو بتین کیا جائے تاکہ ایک حدیث شریف کا طالب علم جہاں اس سے استفادہ کرے اگر وہی درس عوام الناس تک پہنچے تو وہ بھی اس سے پورا پورا فائدہ حاصل کریں۔

جب یہ بات طے شدہ ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے قضائے حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنے اور پشت کرنے سے اس لئے منع فرمایا کہ کعبہ شریف کی عزت و عظمت کا احساس رہے اور ساری امت اس گھر کی حرمت کو اپنے اوپر لازم جانے تو مختلف نظریات پیش کرنے کی بجائے سیدھی سیدھی بات تسلیم کر لینی چاہیے قضائے حاجت کے وقت یا صرف پیشاب کرتے وقت قبلہ کی طرف منہ نہ کیا جائے اور نہ ہی پشت یہ حکم مطلق معلوم ہوتا ہے لہذا کوئی شخص جنگل میں ہو یا چار دیواری کے اندر ہو اس کو اس کی پابندی لازم ہے۔

درسِ حدیث

اس میں کوئی شک نہیں، دنیا بھر میں جتنے بھی مذاہب پائے جاتے ہیں ان سب میں سے اعلیٰ و ارفع مذہب دین اسلام ہے اس کی ایک بات پوری انسانیت کے لئے نافع ہے بشرطیکہ کوئی اس کو سمجھنے کی کوشش کرے۔ یہ بات بھی بلاشبہ حق ہے انسانوں میں سب سے بلند مرتبہ وہی افراد ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے نبوت و رسالت عطا فرما کر عزت دائمی عطا فرمائی تمام انبیاء کرام میں سب سے بلند مرتبہ حضرت محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ہے۔ لہذا یہ بات دلیل سے سمجھ میں آگئی کہ آپ کے فرامین ہی ساری انسانیت کے لئے سب سے زیادہ مفید اور باعث برکت ہیں۔ اگرچہ انسان کی زندگی مختصر ہے اور ایک ہی بار ملتی ہے مگر ہے بڑی قابل قدر ظاہر ہے اس زندگی کو گزارنے کے لئے کوئی قاعدہ کلیہ کوئی قانون ضابطہ بھی ضرور ہونا چاہئے تو خالق کائنات نے نبی آخر الزمان حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ذریعے مکمل ضابطہ حیات یعنی اسلام عطا فرمایا۔

نبی اکرم تاجدار عرب و عجم سید عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب تم بڑے یا چھوٹے پیشاب کے لئے جاؤ تو قبلہ کی طرف نہ تو منہ کیا کرو اور نہ ہی پشت، یہ حکم، حرمت کعبہ شریف کی وجہ سے صادر فرمایا اس کی عزت و عظمت کو ظاہر کیا اب ہر مسلمان پر لازم ہے وہ جب بھی قضائے حاجت کو جائے خواہ وہ واش روم کے اندر جائے یا کسی کھلے علاقہ میں، صحرا میں جائے ہر دو جگہ قبلہ شریف کا احترام پیش نظر رکھے اور اس کی طرف نہ تو منہ کرے اور نہ ہی پشت یہی مذہب امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے امام ابراہیم نخعی بھی اس کی تائید فرماتے ہیں۔ امام سفیان ثوری کا نقطہ نظر بھی یہی ہے۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ بھی اسی کو پسند فرماتے ہیں۔ ہر مسلمان کو چاہئے جب وہ اپنے لئے گھر تعمیر کروانے لگے تو لیٹرین (بیت الخلاء) میں فلش کی سمت شمالاً جنوباً رکھے تاکہ قبلہ شریف کی طرف منہ یا پشت نہ ہو سکے مجھے کئی گھروں میں جانا ہوا تو وہاں فلش کی سمت شرقاً غرباً تھی میں وہاں رخ تبدیل کر کے بیٹھا اور خاصی مشکل پیش آئی فارغ ہونے کے بعد میں نے صاحب خانہ سے گزارش کی کہ اس کا رخ درست کروادیا جائے تو انہوں نے میری بات مان لی اور فلش کا رخ صحیح کروادیا۔ اولاً تو گھر بناتے وقت ہی اس بات کا خاص خیال رکھنا چاہئے اور اگر غلطی اور لاعلمی کی بنا پر ایسا ہو چکا ہو تو رخ بعد میں بھی تبدیل کروادینا چاہئے اسی میں ہماری دنیا و آخرت کی بھلائی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس پر عمل کرنے کی توفیق مرحمت فرمائے امین۔

معیار عشق رسول صلی اللہ علیہ وسلم

ہمارا ایمان ہے کہ ہمارے پیارے آقا جہاں کی جان ہیں اور اس جان جہاں کے ساتھ جو تعلق پیدا کر گیا وہ بھی اللہ کی نعمتوں کا حق دار بن گیا۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو جو محبت جو عشق جو پیار، جو چاہت، جو عقیدت، جو الفت اور جو حُب سرکار دو عالم سے تھی وہی ان کو دنیا و آخرت میں انبیا کے بعد تمام انسانوں میں سر بلند کر گئی کہ قرآن نے ان کی صحابیت کا اعلان فرمایا۔

(وفا کا پیکر صدیق اکبر، صفحہ ۱۴)

باب نمبر ۷

مَا جَاءَ مِنَ الرَّخْصَةِ فِي ذَلِكَ،
بول و براز میں قبلہ رخ بیٹھنے کی رخصت۔

اس باب کے تحت تین احادیث مبارکہ آرہی ہیں آئیں آپ بھی ان کا
مطالعہ فرمائیں دل و جان فرحت محسوس کریں گے۔

حدیث نمبر ۹

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ، حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ "نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ بِبَوْلٍ، فَرَأَيْتُهُ قَبْلَ أَنْ يُقْبِضَ بِعَامٍ يَسْتَقْبِلُهَا".

وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ، وَعَائِشَةَ، وَعَمَّارٍ.

قَالَ أَبُو عِيْسَى حَدِيثُ جَابِرٍ فِي هَذَا الْبَابِ حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں، نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ہمیں قبلہ رخ ہو کر پیشاب کرنے سے منع فرمایا تھا پھر میں نے آپ کی وفات سے ایک سال قبل آپ کو اسی جانب رخ کر کے بول کرتے دیکھا۔

اس باب میں حضرت ابو قتادہ، سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے بھی روایات منقول ہیں۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں اس باب میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث حسن غریب ہے۔

حدیث نمبر ۹ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

۱۔ محمد بن بشار:

ان کے احوال حدیث نمبر ۳ کے تحت ذکر ہو چکے ہیں وہاں سے دیکھ لیں۔

۲۔ محمد بن المثنیٰ:

ان کا ذکر کرتے ہوئے علامہ سراج احمد حنفی سرہندی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

محمد بن المثنیٰ بلفظ اسم المفعول من التثنية بالمشية، ابن قیس بن دینار ابو موسیٰ العزری البصری، ان کی تعدیل کرتے ہوئے خطیب نے کہا ہے وہ ثقہ ثابت ہیں اور وہ مشہور حقاظ میں سے ہیں۔ امام ابو حاتم نے کہا کہ وہ صدوق ہیں صالح الحدیث ہیں۔ ذہلی کہتے ہیں وہ حجت ہیں۔

ان کا وصال ۲۵۲ھ میں ہوا۔ (۱)

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

محمد بن مثنیٰ بن قیس بن دینار، العنبری، ابو موسیٰ البصری، الحافظ المعروف بالزمن۔ یہ ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ اسی طرح ان سے بھی ایک جماعت روایت کرتی ہے۔ عبداللہ بن احمد، ابن معین کے حوالے سے بیان کرتے ہیں محمد بن مثنیٰ ثقہ راوی ہیں۔ صالح بن محمد کہتے ہیں یہ قول کے بہت ہی سچے تھے۔ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں آپ کی روایت قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے محمد بن مثنیٰ ۱۶۷ھ کو پیدا ہوئے اور ماہ ذی قعد ۲۵۲ھ کو وصال فرمایا اسی طرح ۲۵۰ھ اور ۲۵۱ھ کی روایات بھی ملتی ہیں۔

۳۔ وہب بن جریر:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ کرتے ہوئے علامہ سراج احمد حنفی سرہندی شرح ترمذی میں رقم طراز ہیں۔ وہب بن جریر ابن حازم ابو عبداللہ، یہی ابو العباس الازدی البصری الحنفی ہیں۔ یہ مضبوط راویوں میں سے ایک راوی ہیں۔ وہب بن جریر کے بارے میں، ابن معین، عیسیٰ اور ابن سعد کا کہنا یہ ہے کہ وہ ثقہ ہیں۔

وہب بن جریر کی وفات ۲۰۶ھ میں ہوئی (۲)

امام ذہبی لکھتے ہیں:

وہب بن جریر بن حازم ابو العباس الحنفی البصری الحافظ اپنے والد، ابن عون، ہشام بن حسان سے روایت

(۱) علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف مطبوعہ کانپور ہند۔

(۲) امام ابن حجر عسقلانی م ۵۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۹ ص ۲۷۷ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

کرتے ہیں۔ وہب بن جریر سے احمد، علی، اسحاق اور ایک مخلوق روایت کرتی ہے۔ ابن معین نے ان کی توثیق کی ہے۔ امام نسائی فرماتے ہیں اس کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں۔ عجلی کہتے ہیں وہب بن جریر ثقہ راوی ہے۔ عفان نے ان کی بابت کچھ کلام کیا ہے۔ امام ذہبی کا کہنا ہے وہب بن جریر صاحب السنہ ہے۔ (۱)

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

وہب بن جریر بن حازم بن زید بن عبد اللہ بن شجاع الازدی ابو العباس البصری الحافظ، یہ اپنے والد، عکرمہ بن عمار، ہشام بن حسان، ابن عون، ہشام الدستوائی، شعبہ، صخر بن جویریہ، موسیٰ بن علی بن رباح، قرۃ بن خالد، سلام بن ابی مطیع، حماد بن زید اور اسود بن شیبان وغیرہم سے روایت کرتے ہیں وہب بن جریر سے امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ، علی بن مدینی، یحییٰ بن معین، اسحق بن راہویہ، ابو خثیمہ، عبد اللہ بن محمد المسندی، ہارون الحمالی، احمد سعید ارباطی، عمرو بن الصیرفی، عبد الاعلیٰ بن حماد، محمد بن ابی بکر المقدمی، حسن بن علی الخلال، محمود بن غیلان، محمد بن رافع ابو قدامہ السرخسی، نضر بن علی البہسمی، ابوہ، علی بن نصر، ابو موسیٰ، بندار، عقبہ بن مکرم، علی بن حرب، محمد بن شیبان قزاز، ابراہیم بن یعقوب جوزجانی، محمد بن احمد بن ابی العوام اور دوسرے حضرات رحمۃ اللہ علیہم روایت کرتے ہیں۔

وہب بن جریر کے بارے میں امام نسائی کا فرمان یہ ہے ان کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں، امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

عجلی بصری کہتے ہیں وہب ثقہ راوی ہیں۔

ابن سعد کا کہنا ہے کہ وہب بن جریر کی وفات ۲۰۶ھ میں ہوئی (۲)

امام ابن حجر عسقلانی قُلْتُ کہہ کر لکھتے ہیں وہب بن جریر ثقہ ہیں۔

۴۔ محمد بن اسحاق:

ان کے حالات و احوال مطالعہ کرنے کے لئے میں نے تہذیب التہذیب دیکھی تو امام ابن حجر عسقلانی نے ان پر جرح کے اقوال بھی نقل کئے ہیں مگر وہ بہت کم ہیں اور انکی تعدیل میں زبردست آراء موجود ہیں چنانچہ میں وہ آپ کی خدمت میں پیش کر رہا ہوں آپ بھی پڑھ لیجئے۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

محمد بن اسحاق بن یسار بن خیيار کے بارے میں یوں بھی کہا گیا کرمان المدنی ابو بکر اور ایسے بھی ہے ابو عبد اللہ المطبلی مولاہم نزیل العراق۔

(۱) علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف مطبوعہ کانپور ہند۔

(۲) الامام الحافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۱۱ ص ۱۴۱ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

محمد بن اسحاق نے حضرت انس بن مالک، سعید ابن مسیب اور ابو سلمہ بن عبد الرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین، کی زیارت کی تھی۔ وہ اپنے والد گرامی، چچا جان اور ایک کثیر جماعت اہل علم سے روایت کرتے ہیں۔ اسی طرح ان سے یحییٰ بن سعید انصاری، ابن ابی حبیب اور ان کے شیوخ، جریر ابن حازم، اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔ (۱)

محمد بن اسحاق سے روایت کرنا کیسا ہے؟ اہل علم کا اس بارے میں کیا طرز عمل رہا ہے اور محمد بن اسحاق کو کس مرتبہ کا راوی مانتے تھے اور ان کے بارے میں کیسی رائے رکھتے تھے میں اس کو بھی امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ کے حوالے سے نقل کرتا ہوں۔

امام ابن حجر عسقلانی ہی لکھتے ہیں:

الفضل الغلابی کہتے ہیں میں نے ابن معین سے پوچھا تھا کہ محمد بن اسحاق سے روایت کرنا کیسا ہے تو انہوں نے جواب دیا محمد بن اسحاق ثقہ ہے اور حسن الحدیث ہے۔ علی بن مدینی کا کہنا ہے حدیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مدار چھ اشخاص پر ہے بعد میں یہ دائرہ وسیع ہو کر بارہ تک پہنچ گیا اور محمد بن اسحاق ان میں سے ایک ہیں امام زہری سے غزوات کے بابت جب سوال ہوا تو آپ نے جواباً فرمایا محمد بن اسحاق مغازی میں لوگوں سے بڑا عالم ہے۔

یعقوب بیان کرتے ہیں میں نے ابن مدینی سے پوچھا آپ کے نزدیک محمد بن اسحاق کی حدیث کیسی ہے؟ جواب دیا بالکل درست اس پر میں نے کہا کہ امام مالک نے اس میں کلام کیا ہے۔ علی بن مدینی نے کہا امام مالک نے نہ تو ان کی مجلس اختیار کی اور نہ ہی ان کو جانتے ہیں۔ عباس دوری ابن معین کے حوالے سے بیان کرتے ہیں محمد بن اسحاق ثقہ ہیں ولیس بحجة یعقوب بن شیبہ کہتے ہیں میں نے ابن معین سے محمد بن اسحاق کے بارے میں پوچھا کیا آپ کے دل میں ان کے لئے کوئی کھٹکا ہے تو انہوں نے جواباً کہا نہیں بلکہ وہ تو صدوق ہیں۔ (۲)

ابن عیینہ کہتے ہیں میں نے شعبہ کو یہ کہتے ہوئے سنا اسحاق امیر المؤمنین فی الحدیث ہیں۔ (۳)

ابن سعد کہتے ہیں محمد بن اسحاق ثقہ ہیں۔ ابن مدینی کہتے ہیں محمد بن اسحاق ثقہ ہیں میرے نزدیک ان میں کوئی ضعف نہیں ہے۔ جب حضرت عبد اللہ بن مبارک سے محمد بن اسحاق کی بابت پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا ہم نے تین اعتبارات سے ان کو صدوق پایا۔ (۴)

امام ذہبی لکھتے ہیں:

محمد بن اسحاق بن یسار ابو بکر الخرمی مولا ہم المدنی ائمہ اعلام میں سے ایک ہیں۔ محمد بن اسحاق نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی زیارت کی اور ابن مسیب سے بھی ان کی ملاقات ہوئی۔ محمد بن اسحاق سعید بن ابی ہند، المقبری،

(۱) الامام الحافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر العسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۶ ص ۳۵، ۳۶ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

(۲) الامام الحافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر العسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۶ ص ۳۹، ۳۸ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

(۳) الامام الحافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر العسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۶ ص ۴۰ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

(۴) الامام الحافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر العسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۶ ص ۴۰ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

عطاء اعرج، نافع اور انہی جیسے اور لوگوں سے روایت کرتے ہیں۔

محمد بن اسحاق سے حمادان، ابراہیم بن سعد، زیاد البکائی، سلمہ الابرش، یزید بن ہارون اور ایک مخلوق روایت کرتی ہے۔ ابن معین کہتے ہیں میں نے ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے سنا وہ ثقہ ہے اس میں وہ اکیلے نہیں بلکہ اور بھی بہت سارے اہل علم کی یہی رائے ہے اور وہ صالح الحدیث ہے امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں وہ حسن الحدیث ہے۔ ابن معین کہتے ہیں وہ ثقہ ہے حجت ہیں، علی بن مدینی کہتے ہیں اس کی حدیث میرے نزدیک صحیح ہے۔ یحییٰ بن کثیر وغیرہ کہتے ہیں ہم نے شعبہ سے سنا، وہ کہتے ہیں ابن اسحاق امیر المؤمنین فی الحدیث ہیں۔ شعبہ نے یہ بھی کہا وہ صدوق ہے۔^(۱)

اگرچہ محمد بن اسحاق پر میزان الاعتدال میں جرح بھی موجود ہے مگر تعدیل کے اقوال زیادہ ہیں اور وہ لائق حجت بھی ہیں بڑے بڑے ائمہ کرام نے ان کی تعدیل کی ہے اور ان کے بارے میں عمدہ خیالات کا اظہار کیا ہے۔ آپ نے پہلے بھی محمد بن اسحاق کی توثیق پر اقوال پڑھے ہیں مزید بھی مطالعہ فرمائیے۔

امام ذہبی اور لکھتے ہیں:

احمد بن عبد اللہ عجمی کہتے ہیں ابن اسحاق ثقہ ہیں، محمد بن اسحاق پر اس سے بھی استشہاد کیا گیا ہے کہ امام مسلم نے اپنی صحیح میں ان سے پانچ حدیثیں وارد کی ہیں۔^(۲)

۵۔ ابان بن صالح:

ابان بن صالح بن عمیر بن عبید القرشی مولا ہم کے حالات احوال اور فضائل و مناقب میں جو کچھ مجھے میسر آیا میں وہ آپ کی خدمت میں پیش کر رہا ہوں مطالعہ فرمائیں انشاء اللہ نافع ہوگا۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ابان بن صالح حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ، مجاہد، عطاء، حسن بن محمد بن علی اور حضرت حسن بصری وغیرہم رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔ ان سے محمد بن اسحاق، ابن جریج، عبد اللہ بن عامر السلمی، اسامہ بن زید اللیشی وغیرہم روایت کرتے ہیں۔

ابن معین، عجمی، یعقوب بن شیبہ، ابو ذر اور ابو حاتم کہتے ہیں ابان بن صالح ثقہ ہیں۔ امام نسائی فرماتے ہیں ابان بن صالح کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں۔

امام ابن حجر عسقلانی قلت! کہہ کر لکھتے ہیں امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقیات مضبوط روایوں میں کیا۔ امام ابن حبان اپنی صحیح میں ابان بن صالح، مجاہد اور حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہم سے حدیث لائے ہیں جس میں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بول و براز میں استقبال قبلہ سے منع فرمایا ہے ابن عبد البر نے التمہید میں کہا ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری والی حدیث صحیح نہیں ہے اس لئے کہ ابان بن صالح ضعیف ہیں۔ ابن حزم نے کہا یہ جو ابان والی حدیث ہے یہ مشہور نہیں ہے یہ راویوں کی غفلت سے وارد ہو گئی۔ ہے ابان ضعیف نہیں ہیں۔

(۱) ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن عثمان الذہبی م ۲۴۸ھ میزان الاعتدال جلد نمبر ۳ ص ۶۸ھ مطبوعہ المکتبۃ الاثریہ سانگلہ بل پاکستان،

(۲) ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن عثمان الذہبی م ۲۴۸ھ میزان الاعتدال جلد نمبر ۳ ص ۷۵ھ مطبوعہ المکتبۃ الاثریہ سانگلہ بل پاکستان،

ابن سعد بیان کرتے ہیں ابان بن صالح کی پیدائش ۶۰ھ میں ہوئی اور انکی وفات ۱۵۰ھ میں ہوئی بوقت وفات ان کی عمر پچپن ۵۵ سال تھی اس طرح یعقوب بن شیبہ نے بھی بیان کیا ہے۔ (۱)

۶۔ مجاہد:

یہ بہت بڑی علمی شخصیت ہیں، ان کا شمار تابعین میں ہوتا ہے، یہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے فیض یافتہ ہیں ان کی بڑی علمی خدمات ہیں قرآن حکیم کی تفسیر میں ان کو ایک خاص مقام حاصل تھا کتب تفسیر ان کی روایات سے مزین ہیں۔ بڑے بڑے مفسرین ان کے اقوال سے آیات قرآنی کی تفسیر بیان کرتے ہیں مشکل مقامات پر ان کے اقوال سے آیات کے معانی متعین کرتے ہیں۔ حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ بڑے مقام و مرتبے کے بزرگ ہیں۔ امام ذہبی رقمطراز ہیں:

مجاہد بن جُبیر، قاری قرآن، مفسر قرآن اور انتہائی بلند مقام لوگوں میں سے ایک ہیں۔ حضرت مجاہد کے ثقہ ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں۔ فضل بن میمون کہتے ہیں مجاہد کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ انہوں نے تیس ۳۰ مرتبہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے سامنے قرآن کریم کی قرأت کی ہے۔ حضرت مجاہد رضی اللہ عنہ کی امامت پر ساری امت کا اجماع ہے۔

یحییٰ بن قطان کا قول یہ ہے کہ حضرت مجاہد رضی اللہ عنہ کی وفات ۱۰۲ھ میں ہوئی۔ (۲)

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

مجاہد بن جُبیر مولیٰ عبداللہ سائب الخندومی مکہ مشرفہ کے رہنے والے ہیں مشہور تابعی ہیں، فقہیہ ہیں، قاری قرآن ہیں، نامور مشہور و معروف شخصیت ہیں۔ یحییٰ اور ابو زرہ نے کہا کہ وہ ثقہ ہیں، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے سامنے انہوں نے تیس مرتبہ قرآن پاک پڑھا۔ حالت سجدہ میں ۱۰۰ھ میں وفات پائی، اس وقت ان کی عمر مبارک تراسی ۸۳ سال تھی (۳) رحمۃ اللہ علیہ۔

۷۔ حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ:

جابر بن عبداللہ بن عمرو بن حرام بن ثعلبہ الخزرجی سلمی ابو عبداللہ رضی اللہ عنہ، بڑے جلیل القدر صحابی ہیں۔ ان کے فضائل و مناقب بے شمار ہیں۔ حبیب الرحمن حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے سچے غلام ہیں ان کی خدمات دین بڑی قابل قدر ہیں ان کی عزت و عظمت لاریب ہے یہ اسی مقدس گروہ میں سے ایک ہیں جن کو رب تعالیٰ نے رضا کا سرٹیفکیٹ عطا فرمایا ہوا ہے۔ رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ، اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو اور وہ بھی اللہ تعالیٰ سے راضی ہو گئے۔

(۱) الامام الحافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر العسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۱ ص ۸۲ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

(۲) ابو عبداللہ محمد بن احمد بن عثمان الذہبی م ۴۸۸ھ میزان الاعتدال جلد نمبر ۳ ص ۳۳۹ مطبوعہ المکتبۃ الاثریہ سانگلہ بل پاکستان،

(۳) علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ ترمذی شریف جلد نمبر ۱ ص ۳۷ مطبوعہ کانپور ہند،

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو ابو عبد اللہ ابو عبد الرحمن اور ابو محمد بھی کہا جاتا ہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ، خود نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم، حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابو عبیدہ، حضرت طلحہ، حضرت معاذ بن جبل، حضرت عمار بن یاسر حضرت خالد بن ولید، حضرت ابو بردہ بن دینار، حضرت ابو قتادہ، حضرت ابو ہریرہ، حضرت سعید، حضرت عبد اللہ بن انیس، حضرت ابو حمید ساعدی، حضرت ام شریک، حضرت ام مالک، حضرت ام مبشر رضی اللہ عنہم ان صحابہ و صحابیات سے روایت کرتے ہیں۔ حضرت جابر بن عبد اللہ سیدہ ام کلثوم بنت ابی بکر الصدیق سے بھی روایت کرتے ہیں یہ بی بی تابعین سے ہیں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما، سے انکی اولاد عبد الرحمن، عقیل اور محمد، سعید بن مسیب، محمود بن لبید، ابو زبیر، عمرو بن دینار، ابو جعفر الباقر، ان کے چچا کے بیٹے محمد بن عمرو بن حسن، محمد بن المنکدر، ابو نصرہ العبیدی، وہب بن کیسان، سعید بن مینا، حسن بن محمد بن حنفیہ، سعید بن حارث، سالم بن ابی جعد، ایمن حبشی، حضرت حسن بصری، ابو صالح سمان، سعید بن ابی ہلال، سلیمان بن عتیق، عاصم بن عمر بن قتادہ، شعبی، عبد اللہ، عبد الرحمن، کعب بن مالک کے بیٹے، ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن مقسم، عطاء بن ابی رباح، عروہ بن زبیر، مجاہد، قعقاع بن حکیم، زید الفقیر اسمہ سلمہ بن عبد الرحمن اور خلق کثیر روایت کرتی ہے۔

ابوزبیر بیان کرتے ہیں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے سنا، میں نے انیس ۱۹ غزوات میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی معیت میں شرکت کی۔ وہ فرماتے ہیں غزوہ بدر واحد میں، میں حاضر نہ ہوا میرے والد گرامی نے مجھے شمولیت سے روکا تھا۔ جب میرے والد گرامی شہید ہو گئے تو اس کے بعد میں نے کسی غزوہ میں غیر حاضری نہیں کی اس کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔ حماد بن سلمہ نے ابوزبیر اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بیان کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے لیلہ بعیر میں پچیس ۲۵ مرتبہ میرے لئے استغفار فرمایا۔

وکعب ہشام بن عروہ کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ میں نے مسجد میں ان کا حلقہ لگا دیکھا جہاں لوگ ان سے استفادہ کر رہے تھے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی وفات:

ابن سعد اور ہیشم نے بیان کیا حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی وفات ۳۷ھ کو ہوئی، محمد بن یحییٰ بن حبان نے کہا ۷۷ھ کو ہوئی۔ ابو نعیم نے بھی اسی طرح نقل و ذکر کیا۔ وفات کے وقت ان کی عمر چورانوے ۹۴ سال تھی ان کی نماز جنازہ ابان بن عثمان نے پڑھائی۔ وہ آخری صحابی تھے جنہوں نے مدینہ شریف میں وفات پائی (۱)

(۱) الامام الحافظ شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب الہندیہ جلد نمبر ۲ ص ۷۳ مطبوعہ نثر النہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

علامہ سراج احمد حنفی لکھتے ہیں:

حضرت جابر بن عبد اللہ کو خزر جی سلمی، ابو عبد اللہ، ابو عبید اللہ اور ابو محمد مدنی بھی کہتے ہیں۔ آپ مشاہیر صحابہ کرام میں سے ہیں، حضرت جابر اور آپ کے والد عقبہ ثابینہ میں حاضر ہوئے تھے۔ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ساتھ انیس ۱۹ غزوات میں شرکت کی۔ وہ امام الانبیاء کے دس نقباء میں سے ایک ہیں، ان کی وفات ۳۲ ھ کو مدینہ شریف میں ہوئی ان پر نماز جنازہ ابان بن عثمان نے پڑھی۔^(۱)

(۱) علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ ترمذی شریف جلد نمبر ۱ ص ۳۸ مطبوعہ کانپور ہند،

حدیث نمبر ۱۰

وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ ابْنُ لَهَيْعَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ
 "أَنَّه رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يَبُولُ مُسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةِ". أَخْبَرَنَا بِذَلِكَ قُتَيْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ
 لَهَيْعَةَ، وَحَدِيثُ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ لَهَيْعَةَ.
 وَابْنُ لَهَيْعَةَ ضَعِيفٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ، ضَعَّفَهُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ
 غَيْرُهُ.

اس حدیث کو ابن لہیعہ نے حضرت ابی زبیر، حضرت جابر اور قتادہ کے حوالے سے بیان کیا انہوں نے حضور
 انور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قبلہ کی طرف رخ زیا کر کے پیشاب کرتے دیکھا قتیبہ نے ابن لہیعہ کے حوالے
 سے اس کی خبر دی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جو حدیث حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے وہ زیادہ صحیح ہے
 ابن لہیعہ کی حدیث سے۔ ابن لہیعہ ماہرین علم حدیث کے نزدیک ضعیف ہے۔ یحییٰ بن القطان وغیرہ نے اس کی
 تضعیف کی ہے۔

حدیث نمبر ۱۰ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

(۱) ابن لہیعہ

ابن لہیعہ کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں ہے، ان کے احوال کا ذکر چار صفات پر پھیلا ہوا ہے۔ ان کے بابت
 ملی جلی آراء پائی جاتی ہیں بلکہ زیادہ اقوال ان کی جرح پر ہی مشتمل ہیں بہت تھوڑے کلمات ان کی تعدیل میں ملے
 ہیں۔ اصلاً ان کے گھر کو آگ لگ گئی تھی جس کی وجہ سے ان کی کتب جل گئیں اس سانحہ کے بعد جو کچھ انہوں نے بیان
 کیا وہ اہل علم کے ہاں قابل اعتماد نہ رہا۔ شاید اس لئے ہی امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ان کو ضعیف ہی قرار دے
 دیا۔ امام ترمذی لکھتے ہیں:

وَابْنُ لَهَيْعَةَ ضَعِيفٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ ضَعَّفَهُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ

الْقَطَّانُ وَغَيْرُهُ (۱)

ابن لہیعہ ماہرین علم حدیث کے نزدیک ضعیف ہے اس ضعف کا تذکرہ سعید القطان وغیرہ نے کیا ہے۔
امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ابن لہیعہ کا پورا نام و نسب یوں ہے، عبد اللہ بن لہیعہ بن عقبہ بن فرعان بن ربیعہ بن ثوبان حضرمی اعدولی، اس طرح بھی کہا جاتا ہے غافقی ابو عبد الرحمن مصری فقیہ قاضی۔

ابن لہیعہ اعرج ابی الزبیر اور ایک جماعت سے روایت کرتا ہے اسی طرح اس سے اس کا پوتا احمد، ابن عیسیٰ، اس کا بھتیجا لہیعہ بن عیسیٰ بن لہیعہ امام ثوری اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

حسن بن علی الخلال زید بن حباب کے واسطہ سے بیان کرتے ہیں میں نے حضرت امام ثوری کو فرماتے سنا ابن لہیعہ کے پاس اصول ہیں اور ہمارے ہاں فروع پائے جاتے ہیں۔

ساجی نے احمد بن صالح کے واسطہ سے بیان کیا کہ ابن لہیعہ ثقات سے ہیں، عبد الکریم بن عبد الرحمن نسائی نے اپنے والد گرامی سے واسطہ سے بیان کیا کہ ابن لہیعہ ثقہ نہیں ہے۔ ابن معین کہتے ہیں وہ ضعیف ہے۔ اس کی حدیث حجت نہیں ہے۔ (۲)

(۲) ابی الزبیر رحمۃ اللہ علیہ

یہ ثقہ راوی ہیں، ان کی توثیق بڑے بڑے ائمہ فن نے کی ہے، ان کی تعدیل پر کثرت سے اقوال موجود ہیں آپ بھی پڑھ لیں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ابی الزبیر کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ محمد بن مدرس اسدی مولاہم ابوزبیر مکی۔ ابی الزبیر عبادلہ اربعہ، سیدہ حضرت عائشہ، حضرت جابر رضی اللہ عنہم اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں اسی طرح ان سے عطاء، وہ ان کے شیوخ میں سے ہیں۔ امام زہری، ایوب، ایمن بن نابل ابن عون، امام اعمش اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

امام نسائی کہتے ہیں ابی الزبیر ثقہ ہے، امام مالک رضی اللہ عنہ سے بھی ان کی توثیق ثابت ہے مشروط طریقہ سے وہ بھی ان کی روایت کو صدق سے تعبیر کرتے ہیں کہ وہ صدوق ہیں اور احکام میں ان کی روایات حجت ہیں۔ (۳)

۳۔ جابر یعنی حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۹ میں کر دیا گیا ہے۔

(۱) امام ابو عیسیٰ محمد عیسیٰ، م ۲۷۹ھ جامع ترمذی ۱/۹۷ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ اقران سنٹر غزنی سٹریٹ اردو بازار لاہور۔

(۲) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۶/۳۲۷ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

(۳) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۹/۳۹۱ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

(۴) ابوقنادہ رضی اللہ عنہ

الاصابہ فی تمیز صحابہ، میں امام ابن حجر عسقلانی، حضرت ابوقنادہ انصاری رضی اللہ عنہ کے حالات و احوال اور فضائل و مناقب پر رقم طراز ہیں۔

ابوقنادہ ربیع انصاری، کے نام سے مشہور ہیں ان کا نام ”حارث“ ہے، اس کو واقدی نے بیان کیا ہے، ابن قداح اور ابن کلبی کا کہنا یہ ہے کہ ان کا نام ”نعمان“ ہے۔ یوں بھی کہا جاتا ہے کہ ان کا نام ”عمرو“ ہے اور ان کے والد گرامی کا نام ربیع ہے۔ یہ بھی ربیع ہیں بلا مہ بن خناس کے بیٹے ہیں۔

ان کا سلسلہ نسب اس طرح ہے۔ ربیع بن بلا مہ بن خناس بن عبید بن غنم بن سلمہ انصاری، خزرجی سلمی۔ ان کی والدہ ماجدہ کبشہ بنت قطھر بن حرام بن سواد بن غنم ہیں۔

ان کے غزوہ بدر میں حاضر ہونے میں اختلاف ہے۔ موسیٰ بن عقبہ اور ابن اسحاق نے ان کا تذکرہ غزوہ بدر کے حاضرین میں نہیں کیا۔ البتہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ وہ غزوہ احد میں حاضر تھے اور اس کے بعد تمام غزوات میں حاضر رہے۔ ان کو فارس رسول صلی اللہ علیہ وسلم کہا گیا۔ اس کا تذکرہ سلمہ بن اکوع والی طویل حدیث میں موجود ہے اور یہ حدیث امام مسلم نے اپنی صحیح میں وارد فرمائی ہے۔ اس حدیث میں قصہ ذی قرد وغیرہ کا ذکر ملتا ہے۔

علامہ واقدی نے یحییٰ بن عبد اللہ کے واسطے سے عبد اللہ بن ابی قتادہ سے نقل کیا وہ اپنے والد گرامی حضرت ابوقنادہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ میں نے یوم ذی قرد (مصیبت و آزمائش کا دن) میں رسول اکرم سید عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مدد مانگی۔

قَالَ اَدْرِ كُنِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ ذِي قَرْدٍ
فَنَظَرَ إِلَيَّ فَقَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ فِي شَعْرِهِ وَبَشْرِهِ، وَقَالَ أَفْلَحَ وَجْهَهُ
فَقُلْتُ وَوَجْهَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا هَذَا الَّذِي يُوْجِّهَكَ؟ قُلْتُ
سَهْمٌ رَمَيْتُ بِهِ قَالَ "أُدْنُ، فَدَنُوتُ نَبْضُكَ عَلَيْهِ فَمَا ضَرَبَ عَلَيَّ
قَطُّ وَلَا فَاخَ ذَكَرَهُ فِي حَدِيثِ طَوِيلٍ (۱)

حضرت ابوقنادہ (نعمان بن ربیع) رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں مصیبت و آزمائش کے دن میں نے رسول اکرم تاجدار عرب و عجم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مدد مانگی۔ آپ میری جانب متوجہ ہوئے اور یوں ارشاد فرمایا: اے اللہ ابوقنادہ کے حسن و جمال

(۱) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ الاصابہ فی تمیز الصحابة ۳/۲۳۳۲ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت لبنان

میں برکت عطا فرمائیں یوں بھی فرمایا: اس کا چہرہ سلامت رہے۔ میں نے عرض کیا، آپ کا چہرہ ہمیشہ مسکراتا رہے یا رسول اللہ! ارشاد فرمایا: تیرے چہرے کو کیا ہوا میں نے عرض کیا تیرے لگنے سے زخمی ہو گیا ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میرے قریب آ، پھر اپنی انگلی مبارک سے لعاب دہن آنکھ پر لگا یا وہ ایسے ٹھیک ہو گئی گویا کبھی زخمی نہ ہوئی تھی اور نہ کبھی دکھی۔

ابن مندہ نے معرفتہ میں بھی اس قصے کا ذکر کیا ہے، ہمیں معجم صغیر طبرانی کے حوالے سے بھی حضرت ابوقنادہ والا قصہ معلوم ہوا۔ اس میں اس بات کا بھی تذکرہ ہوا ہے کہ حضرت ابوقنادہ رضی اللہ عنہ کی آنکھ درست ہو گئی۔

اس واقعہ کو بہت سارے اکابر نے بیان کیا ہے ان میں سے چند بزرگوں کے نام یہ ہیں: حضرت معاذ، حضرت عمر، ثابت، حضرت عبداللہ، حضرت ابو محمد، حضرت نافع امرع، حضرت انس، حضرت جابر، حضرت عبداللہ بن رباح، حضرت سعید بن کعب بن مالک، حضرت عطاء بن یسار رضی اللہ عنہم نہ صرف یہ بلکہ ان کے علاوہ اور بہت سارے بزرگوں نے صحابہ کرام نے اس واقعہ کو بیان کیا۔

حضرت ابوقنادہ رضی اللہ عنہ کی وفات:

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: حضرت ابوقنادہ رضی اللہ عنہ کی وفات کوفہ میں ہوئی، یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت کا زمانہ تھا، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان پر نماز جنازہ پڑھی اور اس میں چھ تکبیریں کہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: یہ اس لئے ہے کہ **إِنَّهُ بَدْرِيٌّ**۔ حضرت حسن بن عثمان کا کہنا یہ ہے کہ حضرت ابوقنادہ کی وفات چالیس ہجری کو ہوئی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کو مکہ مشرفہ کا حاکم مقرر کیا۔ ان کے بعد مکہ کی ولایت حضرت قشتم بن عباس رضی اللہ عنہما کے سپرد کی۔ علامہ واقدی کہتے ہیں حضرت ابوقنادہ رضی اللہ عنہ کا وصال ۵۴ھ کو مدینہ منورہ میں ہوا، اس وقت ان کی عمر بہتر ۷۲ سال تھی۔ اس طرح بھی ملتا ہے کہ اس وقت ان کی عمر ستر ۷۰ سال تھی۔

اختلاف روایات:

مجھے نہیں معلوم کہ ہمارے علماء میں حضرت ابوقنادہ رضی اللہ عنہ کی بابت اس قدر اختلاف کیوں ہے۔ اہل کوفہ کا کہنا ہے کہ حضرت ابوقنادہ کا وصال کوفہ میں ہوا ان کی وفات کا سن ۳۸ھ ہے۔ اس کے علاوہ اور روایات ہیں۔^(۱)

(۱) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ الاصابہ فی تمییز الصحابہ ۴/۳۳۳ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت لبنان

حدیث نمبر ۱۱

حَدَّثَنَا هَنَّادٌ، حَدَّثَنَا عَبْدَةُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ، عَنْ عَمِّهِ وَاسِعِ بْنِ حَبَّانَ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: «رَقِيتُ يَوْمًا عَلَى بَيْتِ حَفْصَةَ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَلَى حَاجَتِهِ مُسْتَقْبِلَ الشَّامِ مُسْتَدْبِرَ الْكَعْبَةِ».

قَالَ أَبُو عَيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی، فرماتے ہیں میں ایک دن حضرت حفصہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کے گھر کی چھت پر چڑھا تو میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ وہ قضاء حاجت کے وقت شام کی طرف رخ کیے ہوئے تھے اور پشت انور کعبہ کی طرف تھی یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حدیث نمبر ۱۱ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

۱۔ ہناد:

ان کے حالات حدیث نمبر ۱ کے ماتحت ذکر ہوئے ہیں وہاں دیکھ لیں۔

۲۔ عبدة:

تہذیب التہذیب میں، میں نے بہت تلاش کیا ”عبدة“ کے حالات مجھے نہیں ملے، میزان الاعتدال میں ایک راوی عبدة بن عبدالرحیم الروزی کے نام کے ملے ہیں مگر یہ وہ نہیں ہیں جو عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ علامہ سراج احمد سرہندی نے جب اس حدیث شریف کی سند ذکر کی تو وہاں عبدة بن سلیمان نقل کیا امام ترمذی کی جامع کا جو نسخہ اس وقت میرے سامنے ہے اس میں صرف ”عبدة“ مرقوم ہے۔

امام ترمذی قدس سرہ العزیز نے جب اس حدیث کی فنی حیثیت کا ذکر کیا تو یوں لکھا:

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۳۔ عبید اللہ بن عمر:

ان کے حالات تہذیب التہذیب میں مل گئے ہیں۔ ابھی میں تفصیلاً ان کا تذکرہ کروں گا تاکہ اہل علم کو قلبی راحت میسر آئے اور طلبہ کے لئے سکون قلب کا باعث ہوں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن خطاب العدوی العمری المدنی ابو عثمان فقہاء اربعہ میں سے ایک ہیں، عبید اللہ بن عمر، ام خالد بنت خالد بن سعید بن العاص اور اپنے والد سے اسی طرح اپنے ماموں حبیب ابن عبدالرحمن، سالم بن عبداللہ بن عمر اور ان کے بیٹے ابوبکر بن سالم، نافع مولیٰ ابن عمر اور ان کے بیٹے محمد بن نافع، قاسم بن محمد بن ابی بکر اور ان کے بیٹے عبدالرحمن بن قاسم انہی کا نام مولیٰ ابی بکر ابن عبدالرحمن بن حارث ہے، ابی حازم بن دینار، سعید مقبری، عبادہ بن ولید بن عبادہ بن صامت، عبداللہ بن دینار، ابی زناد، عطاء بن ابورباح، ثابت البنانی، محمد بن منکدر، محمد بن یحییٰ بن حبان اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

عبداللہ بن مبارک بھی عبید اللہ بن عمر سے روایت کرتے ہیں، (رحمۃ اللہ علیہما):

عبید اللہ بن عمر سے، ان کے بھائی عبداللہ بن عمر، حمید الطویل یہ ان کے شیوخ میں سے ہیں۔ ایوب السننیانی یہ حضرت جناب عبید اللہ بن عمر سے پہلے ہی وفات پا گئے تھے۔ یحییٰ بن سعید انصاری یہ مقام و مرتبہ کے اعتبار سے عبید اللہ بن عمر سے بڑے ہیں۔ جریر بن حازم، حمادان، وسفیانان، شعبہ، معمر بن راشد، زائدہ، سفیان بن حسین، سلیمان بن بلال، حفص بن غیاث، خالد بن حارث، سلیم بن اخضر، عباد بن عباد، عبداللہ بن ادریس، عبداللہ بن مبارک، عبداللہ بن نمیر عبدالاعلیٰ بن عبدالاعلیٰ، ابن جریج، ابواسحاق القراری، عبدالعزیز ماجشوں، دراوردی، معتمر بن سلیمان، وہیب، یحییٰ بن ابوزائدہ، یحییٰ القطان، ابو خالد الاحمر، عبدالوہاب ثقفی، عقبہ بن خالد سکونی، عیسیٰ بن یونس، علی بن مسہر، عبیدہ بن سلیمان (یہ حدیث مذکورہ کے راوی ہیں علامہ سرہندی کی تحقیق زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے) فضل بن السننیانی اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔ (۲)

(۱) الامام الحافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۷ ص ۳۵ مطبوعہ نثرانہ الفضل اریث اردو بازار لاہور،

(۲) ایضاً //

//

//

//

//

امام ابن حجر عسقلانی ہی رقم طراز ہیں:

عثمان داری کہتے ہیں، میں نے ابن معین سے کہا کیا آپ کے نزدیک نافع سے روایت کرنے میں زیادہ پسندیدہ ہیں یا عبید اللہ تو انہوں نے جواب دیا دونوں ہی پسندیدہ ہیں ان دونوں میں میرے نزدیک کوئی فرق نہیں۔ عبید اللہ بن احمد ابن معین کے حوالے سے کہتے ہیں، عبید اللہ بن عمر مضبوط راویوں میں سے ہیں، امام نسائی فرماتے ہیں عبید اللہ بن عمر ثقہ مثبت ہیں، ابو زرعه اور ابو حاتم کہتے ہیں وہ ثقہ ہیں، ابن نجویہ کا کہنا یہ ہے کہ عبید اللہ بن عمر، مہارت علوم و فنون میں، ملکہ حفظ میں، بزرگی میں، عبادت گذاری میں، علم میں، فضیلت میں، اشرف قریش اور سادات اہل مدینہ میں ہیں۔

قلت! کہہ کر امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں، جو کچھ اوپر ذکر ہوا وہ سب تعبیر ہے۔ اس کلام کی جو امام ابن حبان نے ثقات کے تذکرہ میں نقل کی ہے۔ عبید اللہ بن عمر ثقہ ہیں کثیر الحدیث ہیں اور حجت ہیں۔ امام احمد بن صالح کہتے ہیں وہ ثقہ مثبت ہیں اور مامون ہیں۔ نافع سے روایت کرنے میں ان سے زیادہ مضبوط راوی کوئی نہیں ہے۔

عبید اللہ ابن عمر کی وفات:

ہشتم بن عدی کہتے ہیں عبید اللہ ابن عمر کی وفات ۱۴۷ھ کو ہوئی۔ عروہ کا بیان ہے کہ عبید اللہ ابن عمر کی وفات ۱۴۰ھ یا ۱۴۵ھ کو ہوئی۔ (۱)

۴۔ محمد بن یحییٰ بن حبان:

ان کے حالات تہذیب التہذیب میں مذکور ہیں۔ جن بزرگوں سے یہ روایت کرتے ہیں ان کا ذکر اور جو جو بزرگ ان سے روایت کرتے ہیں ان کا تذکرہ نیز ان کے بارے میں ائمہ فن کی آراء کیا ہیں ان کو نقل کرتا ہوں۔ امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

محمد بن یحییٰ بن حبان بن منقذ بن عمرو بن مالک بن حبان ابن جندول بن عمرو بن غنم بن مازن النجار الانصاری المازنی ابو عبد اللہ المدنی الفقیہ، یہ اپنے والد گرامی اور اپنے چچا واسع، رافع بن خدیج، انس، عباد بن تمیم، یحییٰ بن عمارہ ابن ابوالحسن انصاری، اعرج، عمرو بن سلیم زرقی، مالک بن بجنہ وغیرہم سے روایت کرتے ہیں۔ محمد بن یحییٰ بن حبان سے، امام زہری، یحییٰ بن سعید انصاری، عبد ربہ بن سعید، ربیعہ ابن عبد الرحمن، ربیعہ بن عثمان تیمی، ابن عجلان، ابن اسحاق، عبید اللہ بن عمر، ضحاک ابن عثمان، اسمعیل بن امیہ، عمرو بن یحییٰ بن عمارہ، موسیٰ بن عقبہ، مالک، لیث اور دوسرے حضرات روایت کرتے ہیں۔ (۲)

(۱) الامام الحافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۷ ص ۳۶ مطبوعہ نشر المنہ الفضل اریٹ اردو بازار لاہور،

(۲) الامام الحافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۶ ص ۴۲۹ مطبوعہ نشر المنہ الفضل اریٹ اردو بازار لاہور،

ابن معین، ابو حاتم اور امام نسائی کہتے ہیں محمد بن یحییٰ بن حبان ثقہ ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ علامہ واقدی کہتے ہیں محمد بن یحییٰ بن حبان کا مسجد نبوی شریف میں حلقہ لگتا تھا اور وہ فتویٰ دیتے تھے۔ وہ ثقہ راوی ہیں اور کثیر الحدیث ہیں۔

محمد بن یحییٰ بن حبان کی وفات:

امام ابن حجر عسقلانی ہی لکھتے ہیں کہ محمد بن یحییٰ بن حبان کی وفات ۲۱۱ھ میں مدینہ شریف میں ہوئی۔ (۱)

۵۔ واسع بن حبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ:

ان کے حالات مختصراً ملے ہیں، شرح ترمذی میں جو کچھ منقول ہے اسی کو فارسی سے نقل کر رہا ہوں آپ بھی پڑھ لیجیے۔ علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

محمد بن یحییٰ بن حبان اپنے چچا واسع بن حبان سے خود روایت کرتے ہیں۔ واسع بن حبان کے بارے میں کہا جاتا ہے وہ صحابی ہیں۔ آپ بیعت رضوان میں اپنے بھائی سعد کے ساتھ حاضر ہوئے تھے۔ عجمی تابعی کہتے ہیں واسع بن حبان ثقہ ہیں، ابو زرعد مدنی کہتے ہیں وہ ثقہ ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا تذکرہ ثقات میں کیا ہے تقریب میں ہے کہ واسع بن حبان صحابی ابن صحابی ہیں۔ (۲)

۶۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما:

ان کے حالات حدیث نمبر ۱ کے تحت لکھے گئے ہیں وہاں دیکھ لیں۔

(۱) امام حافظ ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۶ ص ۳۲۹ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

(۲) سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ ترمذی شریف جلد نمبر ۱ ص ۳۹ مطبوعہ کانپور ہند،

شرح حدیث نمبر ۹، ۱۰، ۱۱

ان احادیث مبارکہ کی شرح کرنے کی کوشش کروں گا اور بڑی دیانتداری کے ساتھ دلائل سے واضح کروں گا کہ یہ حدیث منسوخ تو ہو سکتی ہے مگر ناسخ نہیں ہو سکتی اس لئے کہ جو کچھ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں بیان ہوا ہے وہ زیادہ واضح بین اور مسلم ہے۔

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بول و براز کی حالت میں قبلہ کی طرف منہ کرنے یا پشت کرنے سے ہمیں منع فرمادیا تھا۔ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے۔ ہمارے امام، امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ بول و غائط کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنا یا پشت کرنا حرام ہے۔ یہ حکم چار دیواری اور صحراء دونوں کے لئے ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صحراء یعنی کھلی فضاء میں تو حرام ہے لیکن چار دیواری میں نہیں۔ بہر جانب کثیر صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم جمع ہیں، ہمارے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے بھی ایک روایت عدم کراہیت استدبار پر موجود ہے اگر اچانک غفلت کی وجہ سے قبلہ کی طرف منہ ہو جائے تو اس نشست سے بقدر امکان پھر جانا چاہئے ہمارے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل وہ حدیث شریف ہے جس میں اس کی مخالفت فرمائی گئی ہے۔ وہ صحراء اور مکان کی قید و فرق کو مناسب نہیں جانتے ان کے نزدیک یہ حکم مطلق ہے اور اس نہی کی علت تعظیم قبلہ ہے اس احترام میں چار دیواری اور کھلی فضا برابر ہیں۔ چنانچہ اس سمت کو تھوک پھینکنا اور پاؤں دراز کرنا بھی اس کے احترام کی وجہ سے منع ہے۔^(۱)

اقول وبالله التوفیق:

اور جو کچھ حضرت عبد اللہ بن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے۔ اسی طرح جو حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت میں مذکور ہوا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ شاید یہ عمل ممانعت سے پہلے کا ہو اور اگر یہ معلوم ہو جائے کہ یہ عمل حکم ممانعت کے بعد کا ہے تو ہو سکتا ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قبلہ کی جانب اٹھنے کے بعد رخ پھیر لیا ہو اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے آپ سے دریافت نہ کیا ہو اور اسی طرح حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے بھی دریافت نہ کیا ہو۔ اور یہ سارا معاملہ جس میں دیکھنے کا ذکر ہے یہ تعمق نظر نہ ہو یعنی بغور نہ دیکھا ہو بلکہ سرسری نظر سے دیکھا اور اسی کو بیان کر دیا ہو۔ (واللہ اعلم)

(۱) علامہ سراج احمد حنفی فاروقی از شروح اربعہ جامع ترمذی ۱/۳۹ مطبوعہ کانپور ہند

علامہ سرہندی حنفی ہی لکھتے ہیں:

امام ترمذی اسی طرح کی ایک اور حدیث ابو زبیر، حضرت جابر بن عبد اللہ اور ابوقنادہ رضی اللہ عنہم کے حوالے سے لائے ہیں اس میں یہ ہے کہ حضرت ابوقنادہ رضی اللہ عنہ نے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو بوقت بول بیٹھتے دیکھا ہے تو آپ انحراف کر کے جلوہ گر ہوئے تھے۔ عین ممکن ہے اس جگہ کوئی اور سمت نہ ہو تو ایسی صورت میں آپ نے قبلہ شریف سے قدرے انحراف فرمایا ہو۔

میں کہتا ہوں یہی ایک ایسی تاویل ہے جس سے دونوں احادیث مبارکہ کا تعارض دور ہو سکتا ہے۔ اور عقلاً بھی اس کو اختیار کرنے کو جی چاہتا ہے اللہ بھلا کرے علامہ سراج احمد حنفی رحمۃ اللہ علیہ کا کہ انہوں نے اس نقطہ کو واضح فرمایا اور دونوں حدیثوں کے درمیان آنے والے تعارض کو دور فرمایا۔ علماء حق ہر دور میں اسلام کی صداقت کو دلائل سے ثابت کرتے آئے ہیں اور اب بھی کر رہے ہیں۔ انشاء اللہ یہ سلسلہ قیام قیامت تک جاری و ساری رہے گا لہذا اس مقام پر امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور آپ کے ماننے والے علماء کے موقف کو اختیار کرنا چاہئے کہ اس میں عزت و عظمت اور صداقت زیادہ نظر آتی ہے۔

اب رہا یہ کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں میں حضرت حفصہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہما کی چھت پر چڑھا تو میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو دیکھا کہ آپ قضائے حاجت کے وقت شام کی طرف رخ زیبائے ہوئے تھے اور قبلہ کی طرف پشت مبارک تھی اس حدیث شریف کا مطلب بھی یہ ہے کہ آپ نے ایک سرسری سی نظر سے اپنے آقا و مولیٰ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو دیکھا تھا عین ممکن ہے کہ آپ اس وقت قضائے حاجت سے فارغ ہو کر اپنا رخ انور پھیر چکے ہوں اور ان کو یہ لگا کہ آپ نے قبلہ شریف کی طرف پشت کی ہوئی تھی اس کو بیان تو کر دیا لیکن اس مسئلہ کو خود بھی رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے دریافت نہ کیا ہمارے اکابر فرماتے ہیں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ دیکھنا نظر تعمق سے نہ تھا اس لئے ایسا ہو گیا۔

بخاری شریف میں ۲ دو حدیثیں میری نظر سے گذری ہیں وہ بھی اسی نوع کی ہیں۔

(۱) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں میں کسی کام سے ام المؤمنین حفصہ رضی اللہ عنہما کی چھت پر گیا تو میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو اس حال میں قضائے حاجت کے لئے بیٹھے ہوئے دیکھا جبکہ آپ کا رخ زیباشام کی طرف تھا اور پشت اطہر قبلہ کی طرف۔ (۱)

(۲) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے واسع بن حبان کو مطلع کرتے ہوئے فرمایا میں ایک دن اپنے گھر کی چھت پر گیا تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو دیکھا آپ دوپٹی اینٹوں پر تشریف فرما ہیں رخ زیباشام کی طرف ہے اور رفع حاجت کر رہے ہیں۔ (۲)

(۱) امام ابو عبد اللہ محمد بن اسمعیل البخاری م ۲۵۶ ھ صحیح بخاری جلد نمبر ۱ ص ۲۷ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ مقابل آرام باغ کراچی

(۲) " " " " " " " " " " " "

وہ حدیث مبارک جو حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جس میں ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے بول و براز کے وقت قبلہ شریف کی طرف منہ کرنے سے اور پشت کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اسی طرح دوسری حدیث جو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ جس میں وہ فرماتے ہیں ہمیں نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے قضاے حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنے اور پشت کرنے سے منع فرمایا تھا۔ پھر میں نے آپ کی وفات سے ایک سال قبل آپ کو قبلہ رخ ہو کر پیشاب کرتے دیکھا۔

اول الذکر (۱) حدیث مبارک قولی ہے اور ثانی الذکر (۲) حدیث شریف فعلی ہے یہ اصول ہے کہ جب حدیث قولی اور فعلی میں تعارض آجائے تو عمل قولی حدیث پر کیا جاتا ہے لہذا عمل حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ والی حدیث پاک پر ہوگا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی پاک صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو بنظر غائر نہ دیکھا ہوگا بلکہ سرسری سی نظر سے دیکھا ہوگا۔ ظاہر ہے اس حال میں دیکھنا اور وہ بھی امام الانبیاء حبیب کبریٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو بغور تو ہو ہی نہیں سکتا بس ایک نظر ہی دیکھا ہوگا عین ممکن ہے آپ صلی اللہ علیہ والہ وسلم قبلہ سے تھوڑا سا انحراف کر کے بیٹھے ہوئے ہوں مگر حضرت جابر نے استقبال سمجھ لیا پھر یہ بھی تو ہے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے دریافت بھی تو نہیں کیا۔ جس طرح حضرت ابو ایوب انصاری کی حدیث میں ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ہمیں قضاے حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنے اور پشت کرنے سے منع فرمایا تھا اسی طرح اگر قبلہ کی طرف منہ کر کے بول کرنے میں کوئی حرج نہ تھا تو اس بات کا اعلان کر دینا چاہئے تھا تا کہ معاملہ ابہام میں نہ رہ جاتا بلکہ واضح ہو جاتا مگر رسول کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ایسا کوئی اعلان نہ فرمایا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی دونوں روایتوں میں جس عمل کو بیان کیا گیا ہے یہ عمل یقیناً نبی سے پہلے ہی کا ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما یوں ارشاد فرماتے ہیں۔ ”بعض لوگوں کا کہنا یہ ہے کہ جب تم قضاے حاجت کے لئے بیٹھو تو قبلہ کی طرف منہ نہ کرو اور نہ ہی بیت المقدس کی طرف رخ کرو۔“ ان الفاظ پر اگر تھوڑا سا غور کر لیا جائے تو صاف معلوم ہوتا ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا فرمان ابھی نہیں پہنچا تھا تبھی تو یوں فرمایا ”ان ناساً یقولون“ لوگوں کا کہنا یہ ہے ورنہ وہ یوں فرماتے کہ اولاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے منع فرمایا اور پھر اپنے عمل سے اجازت دی یہاں پھر یہ احقر عرض کرے گا اگر اجازت ہی دینا ہوتی منع کے بعد تو پھر باقاعدہ اعلان کیا جاتا جس طرح قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ کھانے اور رکھنے سے منع فرمایا تھا تو بعد میں اجازت عام کے لئے اعلان فرمایا امام ابن ماجہ اپنی سنن میں حضرت نبیشہ رضی اللہ عنہ سے حدیث لائے ہیں۔ ”رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا میں نے تم لوگوں کو تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت کھانے اور رکھنے سے منع کیا تھا اب تم لوگوں کو (ساری امت کو) اجازت دیتا ہوں فکلوا وادخروا واجب تک

جی چاہے کھاؤ اور جب تک جی چاہے رکھو۔ (۱)

اگر یہاں بھی منع فرمانے کے بعد اجازت دینا مطلوب ہوتا تو آپ خود اعلان فرمادیتے صحابہ اب تم لوگوں کو اجازت ہے بول و براز کے وقت بیت المقدس کی طرف منہ کر لیا کرو یا قبلہ کی طرف پشت کر لیا کرو مگر ایسا اعلان حدیث شریف میں نہیں ملتا لہذا ان دونوں حدیثوں کا واضح اور صاف مطلب یہی ہے کہ یہ عمل نہی کے بعد کا نہیں بلکہ نہی سے پہلے کا ہے جیسا حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے یہ الفاظ بتاتے ہیں کہ کچھ لوگوں کا کہنا ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ روشنی ہی روشنی:

اس میں کوئی شک نہیں جو مقام علم و فن میں اللہ تعالیٰ نے حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کو عطا فرمایا تھا وہ انہی کا خاصا تھا۔ ان کا ثانی ان کے معاصرین میں دور دور تک نظر نہیں آتا۔ ان کی آراء قرآن و حدیث کی صحیح ترجمان ہیں وہ انسان کی فطرت کے قریب فیصلے صادر فرماتے ہیں ان کے اجتہاد میں ہر سو امت کے لئے روشنی ہی روشنی نظر آتی ہے ان کو رب تعالیٰ نے روشنی کا مینار بنایا ہوا تھا وہ ساری ملت اسلامی کے لئے واقعی ایک عظیم رہبر ہیں۔ احادیث مبارکہ سے استدلال کرنے کا جو انداز اور جو قوت فکر و نظر اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمائے تھے وہ اپنے بام عروج پر نظر آتے ہیں۔ وہ جب کسی مسئلہ میں فیصلہ دیتے ہیں تو نتیجہ مسلمانوں کے اجتماعی مفاد میں آتا ہے اور ان کی یہ خوبی ہے وہ ان احادیث مبارکہ سے استدلال کرتے ہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے آخر زمانے کے احوال کمالات اور واقعات کو بیان کریں، وہ اکثر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت کردہ احادیث مبارکہ سے استدلال کرتے ہیں۔

اگرچہ حضرت جابر انصاری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں مذکور ہوا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ہمیں قضائے حاجت کے وقت قبلہ شریف کی طرف منہ کرنے اور پشت کرنے سے منع فرمایا تھا لیکن میں نے آپ کو وفات سے ایک سال قبل دیکھا آپ قبلہ شریف کی طرف منہ کر کے بول و براز فرما رہے تھے۔ جبکہ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کی روایت کردہ حدیث شریف میں ہے۔ کہ نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ہمیں قضائے حاجت کے وقت قبلہ شریف کی طرف منہ اور پشت کرنے سے منع فرمایا تھا۔ جب ان دونوں حدیثوں کو پیش نظر رکھ کر غور کیا جائے تو نتیجہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب کے مطابق ہی برآمد ہوتا ہے چونکہ عزت و عظمت قبلہ شریف کا اظہار اسی میں ہے کہ قضائے حاجت کے وقت اس کی طرف نہ تو منہ کیا جائے اور نہ ہی پشت حضرت جابر رضی اللہ عنہ والی حدیث میں ایسی تاویل کی جائے کہ تعارض دور ہو جائے ظاہر ہے تعارض حدیث کو دور کرنا ہی اصلاً صاحبان علم کی خوبی ہے۔ لہذا یہ تسلیم کر ہی لینا چاہئے کہ حدیث جابر رضی اللہ عنہ میں جو کچھ مذکور ہے وہ کسی عذر ہی کی بنا پر ہوگا یا وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا تخصیص ہوگا یا اس نشست میں تھوڑا سا انحراف ہوگا جو

(۱) سنن ابن ماجہ ۳۱ مطبوعہ

قضائے حاجت کے وقت وجہ جواز کو متلزم ہوگا۔ عمل حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کی حدیث پر ہونا ہی عقل و دانش کا تقاضا ہے اور یہی مذہب امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے وہ قضائے حاجت کے وقت قبلہ شریف کی طرف منہ کرنے کو اور پشت کرنے کو حرام سمجھتے ہیں۔ اگرچہ کوئی ٹائلٹ بیت الخلاء (TOILET) کے اندر ہو یا وہ کھلی فضا صحرا وغیرہ میں ہو۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی عبدالقیوم ہزاروی رحمۃ اللہ علیہ مجھے فرماتے تھے۔ عبد اللہ چکڑ الوی، حافظ اسلم جیراج پوری، غلام احمد پرویز اور علامہ عنایت اللہ مشرقی وغیرہم کے منکر حدیث ہونے کی وجہ ہی یہ تھی کہ جب ان کے سامنے تعارض احادیث آیا تو بجائے اس تعارض کو حل کرنے کے الٹا احادیث ہی کا انکار کر دیا لہذا سب سے اہم مسئلہ یہ ہے کہ ایک صاحب علم کو حدیثوں میں آنے والے تعارض کو دور کرنے کی صلاحیت اپنے اندر پیدا کرنی چاہئے۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے ہم پوری کوشش کریں گے جہاں جہاں احادیث مبارکہ میں تعارض آئے گا وہاں وہاں دلائل و براہین کی روشنی میں اس تعارض کو دور کریں اور اہل ایمان کے لئے راحت کا سامان پیدا کریں۔ مؤمن کو مضبوط دل کا مالک ہونا چاہئے اس کو اپنے دین و ایمان پر پختہ یقین ہونا چاہئے ہزار آندھیاں چلیں مگر ان کے دل ہرگز نہ ڈھکے گا میں ان کے پائے استقلال میں کبھی لغزش نہ آنے پائے۔

خصائص سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اعتراف:

اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے جس نے ہمارے دل اپنے پیارے حبیب حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت سے سرشار فرمائے، اللہ تعالیٰ اس نعمت کو دائمی بنائے رکھے اور ہماری دنیا و آخرت اس سچے اور سچے عقیدے پر قائم رہنے کی برکت سے متور فرمائے میں شرح ترمذی شریف لکھتے وقت تحقیق کر رہا تھا مختلف کتب احادیث، شروح، کتب فقہیہ اور دیگر کتب مطالعہ میں تھیں جب میں اس حدیث شریف کی شرح لکھنے بیٹھا جس میں حضرت جابر انصاری رضی اللہ عنہ سے یہ مروی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہمیں قضائے حاجت کے وقت قبلہ شریف کی طرف منہ کرنے اور پشت کرنے سے منع فرمایا تھا پھر میں نے آپکو وفات سے ایک سال قبل دیکھا آپ قبلہ رخ ہو کر قضائے حاجت فرما رہے تھے۔ چونکہ اس سے پہلے حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کی حدیث مذکور ہوئی ہے جس میں یوں آیا ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہمیں قضائے حاجت کے وقت قبلہ کی طرف رخ کرنے اور پشت کرنے سے منع فرمایا تھا اور جب ہم ملک شام گئے تو وہاں کے ٹائلٹ (TOILET) قبلہ رخ پر بنے ہوئے تھے ہم ان سے انحراف کرتے اور پھر اس پر استغفار بھی کرتے انحراف کامل نہ ہونے کی وجہ سے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب یہ ہے کہ قضائے حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ اور پشت دونوں ہی کرنا حرام ہے لہذا ان دونوں حدیثوں میں جو تعارض آیا ہے اس کو دور کرنا مقصود تھا میں نے العرف الشذی کو دیکھا حضرت جابر رضی اللہ عنہ

والی حدیث کا جواب دیتے ہوئے انور شاہ کشمیری لکھتے ہیں۔

إِنَّهُ مِنْ خُصُوصِيَّةِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَنَّ الْحَقِيقَةَ الْمُحَدِّثِيَّةَ أَعْلَى
مِنْ حَقِيقَةِ الْكَعْبَةِ (۱)

بیشک یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی خصوصیت تھی اس لئے کہ حقیقت محمدیہ، حقیقت کعبہ سے بہت اعلیٰ ہے۔

اللہ عزوجل تیری قدرت کیا کہنا

یہ وہ صداقت ہے جس کو دنیا جہاں کی کوئی طاقت چھپا نہیں سکتی، یہی وہ حقیقت ہے جس کا اعتراف ایک انسان کو شرفِ انسانیت پر متمکن رکھتا ہے اور اسی خوبی کو اظہارِ حق کے خوبصورت الفاظ میں بیان کیا جاتا ہے۔ حق واقعی اتنا زور آور ہوتا ہے ہزار پردوں میں لپیٹ دیا جائے تو بھی ایک ایک پردے سے اس کی روشنی چھن چھن کر باہر آنکلتی ہے۔ ظلمت کا کلیجہ چاک کر کے اس کے اندر ایسا نور بکھیرتی ہے جو دائمی اُجالے کا باعث ہوتا ہے اس روح پرور روشنی کو میں کس نام سے یاد کروں نورِ حق کہوں، صداقت کا اجالا کہوں، معرفت کی ضیا سے تعبیر کروں، اجالائے حق نما کہوں یا دل و جان میں اتر جانے والا سچ۔ ایک طرف تو کچھ لوگ اللہ تعالیٰ کے رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو اپنے جیسا بشر اور بڑا بھائی تک کہنے سے ذرا نہیں ڈرتے اور دوسری طرف انہی کا منہ انہی کا قلم انہی کی سیاہی انہی کا قرطاس اور شان رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم واہ اللہ تری قدرت کیا کہنا۔

بات تو صحیح ہے۔ جب امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب کے خلاف حدیث آئی تو کیسا جواب رب نے دلویا جس نے روح میں تازگی اور قلب میں احساس پیدا کر دیا یہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی کرامت ہے کہ جناب شیخ انور شاہ کشمیری کے قلم سے یہ لکھو ادا کیا کہ کعبہ کی حقیقت سے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی حقیقت کہیں اعلیٰ وارفع ہے۔

مطلب یہ ہے اگر امام الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا قضائے حاجت کے وقت قبلہ رو ہونا ثابت بھی ہو جائے تو بھی یہ آپ کی خصوصیت ہے اور دلیل یہ ہے کعبہ شریف کی عظمت آپ کی عظمت سے کسی طرح زیادہ نہیں ہے بلکہ آپ کی عظمت و شان کعبۃ اللہ کی عظمت و شان سے کہیں زیادہ ہے عام مسلمانوں کے لئے وہی حکم ہے (جو امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے) جو حضرت ابوایوب انصاری کی حدیث میں آیا ہے وہ نہ تو قبلہ کی طرف قضائے حاجت کے وقت منہ کریں اور نہ ہی پشت کیا کریں۔

(۱) شیخ انور شاہ کشمیری المعروف اشدی بر حاشیہ ترمذی جلد نمبر ۱ ص ۹ مطبوعہ ایچ ایم سعید لمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی

اہل علم کو یہ اختیار ہوتا ہے وہ دو روایات میں سے کسی ایک کو ترجیح دیں ظاہر ہے اس ترجیح کے پیچھے دلیل بھی ہو گی ہم یہ کہتے ہیں اس مقام پر حضرت جابر انصاری رضی اللہ عنہ کی حدیث اسے پر حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کی حدیث ۲ کو ترجیح دے دینی چاہئے یہی درست فیصلہ ہے اور صاحبان درد کو اس کو قبول کر لینا چاہئے۔ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا یہ فیصلہ حق و صداقت پر مبنی ہے کہ قضائے حاجت کے وقت مکان کے اندر بھی اور کھلی فضاء میں بھی دونوں جگہ قبلہ کی طرف رخ کرنا اور پشت کرنا حرام ہے۔

ابن قیم نے تہذیب السنن میں لکھا ہے:

الترجیح لمذہب ابی حنیفہ

ترجیح (حضرت امام اعظم) ابو حنیفہ ہی کے مذہب کو حاصل ہے۔

ابو بکر ابن عربی شرح ترمذی میں لکھتے ہیں، (امام اعظم) ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب ہی حقیقت کے قریب تر ہے۔ حضرت خدیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس نے قبلہ کی طرف منہ کر کے تھوکا قیامت کے دن وہ اس حال میں آئے گا کہ وہ تھوک اس کی پیشانی پر لگا ہوگا۔

جب قبلہ شریف کی طرف تھوکنے کی اتنی سزا ہے تو قبلہ شریف کی طرف منہ کر کے قضائے حاجت کی کسی مسلمان کو کیسے اجازت ہوگی، سچ وہی ہے جو امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے حق وہی ہے جو امام اعظم رضی اللہ عنہ کے منہ سے نکلا اللہ تعالیٰ شعائر اللہ کی تعظیم کرنے کی توفیق عطا فرمائے (امین)

درسِ حدیث

اللہ تعالیٰ کی ساری مخلوق میں سب سے زیادہ عزت و شرافت کا مالک حضرت انسان ہے۔ اس کو رب کریم نے لاتعداد خوبیوں سے نوازا ہے یہی صحیح معنوں میں اپنے خالق کا شاہکار ہے اس کی زندگی اگر اپنے مالک حقیقی کی بندگی میں گزر جائے تو یہ اس پر اس کے خالق کا بڑا ہی احسان ہے۔

یوں تو اس دنیا میں جتنے بھی انبیاء کرام علیہم السلام تشریف لائے وہ سب کے سب ہی انسانوں کو اللہ تعالیٰ کی طرف دعوت دیتے رہے اور زندگی گزارنے کے قواعد و ضوابط سیکھاتے رہے مگر جب امام الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم مبعوث ہوئے تو آپ نے زندگی کے ہر شعبے کے لئے کامل ہدایات عطا فرمائیں حدیث شریف میں آتا ہے حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے کسی نے کہا کیا تمہارے نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم تمہیں سب کچھ سیکھاتے ہیں حتیٰ کہ بول و براز کا طریقہ بھی تو آپ نے جو اب فرمایا ہاں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں مذکور ہوا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے قبلہ شریف کی طرف منہ کر کے پیشاب کرنے سے ہمیں منع فرمادیا تھا۔ میں نے آپ کی وفات سے ایک سال قبل آپ کو دیکھا کہ آپ نے قبلہ کی طرف منہ کیا ہوا تھا اور قضائے حاجت فرما رہے تھے۔ اس حدیث شریف میں استقبال قبلہ کے جو الفاظ مذکور ہوئے ہیں اس سے مراد یقیناً یہ ہے کہ بظاہر قبلہ شریف کی طرف رخ زیبا لگ رہا تھا مگر آپ نے دراصل قبلہ شریف سے انحراف کیا ہوا تھا۔

دوسری حدیث شریف جو حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس میں یوں ہے نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا جب تم قضائے حاجت کے لئے جاؤ تو اس حالت میں نہ تو قبلہ کی طرف منہ کیا کرو اور نہ ہی پشت اس طرف کیا کرو۔^(۱)

علماء کرام فرماتے ہیں، ان دونوں حدیثوں میں جو ابھی آپ نے پڑھی ہیں ایک کو ترجیح دی جائے گی اور ترجیح حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ والی حدیث شریف کو دی جائے گی لہذا اب عمل اس حدیث مبارک پر ہوگا جس میں یہ مذکور ہوا ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے قضائے حاجت کے وقت قبلہ شریف کی طرف رخ کرنے سے منع فرمایا ہے اور پشت کرنے سے بھی۔

تمام اہل اسلام کو چاہئے وہ قضائے حاجت کے وقت قبلہ شریف کی طرف نہ تو اپنا منہ کیا کریں اور نہ ہی اپنی پشت اس طرف کیا کریں یہ حکم دونوں اعتبار سے ہے آپ صحراء کھلی فضاء میں ہوں یا کسی مکان کے اندر کہیں سے بھی قضائے

(۱) اس حدیث شریف کی شرح جامع ترمذی کی حدیث ۱۰،۱۰،۹ کے تحت دیکھ لیں۔

حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ بھی نہ ہو اور قبلہ شریف کی طرف پشت بھی نہ کریں بلکہ اپنے گھروں کی تعمیر سے پہلے ہی لیٹرین کا صحیح رخ پر تعین کر دیں اور اگر اللہ نہ کرے پہلے سے گھر بن چکا ہے اور لیٹرین کا رخ قبلہ کی طرف ہے تو فوراً بدل دیں اس میں ہماری دنیا و آخرت دونوں جہانوں کی بھلائی مضمحل ہے۔ ہر مسلمان پر لازم ہے وہ اپنا دین خود بھی سیکھے اور دوسروں کو سیکھائے دین حق، دین اسلام کی تبلیغ کرے اس کی ترویج و اشاعت کے لئے جیسے بھی ہو سکے کاوش کرتا رہے اس میں ہزار ہا برکات ہیں۔ امام ابن ماجہ اپنی سنن میں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے حدیث لائے ہیں۔ امام الانبیاء حبیب کبریا علیہ التحیۃ والثناء نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ اس بندے کو خوش و خرم رکھے دونوں جہانوں میں جس نے میری ایک بات سنی اور اس کو دوسروں تک پہنچانے کے لئے سرگرم ہو گیا اللہ تعالیٰ ہمیں بھی اس نیک کام میں دوسروں پر سبقت لے جانے کی توفیق عطا فرمائے امین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ والہ وسلم۔

محمد ارشد القادری

ذی قعد ۱۴۳۰ھ

۱۲ نومبر ۲۰۰۹ء بوقت ظہر، جمعرات

باب نمبر ۸

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْبَوْلِ قَائِمًا
 کھڑے ہو کر پیشاب کرنا منع ہے۔

اس باب میں ایک حدیث مبارک آ رہی ہے آئیے آپ بھی بغور مطالعہ فرمائیے۔ چشم مارو شن دل ماشاد۔

حدیث نمبر ۱۲

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ، أَخْبَرَنَا شَرِيكَ عَنْ الْبِقْدَامِ بْنِ شَرِيحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ «مَنْ حَدَّثَكُمْ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَبُولُ قَائِمًا فَلَا تُصَدِّقُوهُ. مَا كَانَ يَبُولُ إِلَّا قَاعِدًا»

وَفِي الْبَابِ عَنْ عُمَرَ، وَبُرَيْدَةَ، قَالَ أَبُو عَيْسَى حَدِيثُ عَائِشَةَ أَحْسَنُ شَيْءٍ فِي هَذَا الْبَابِ وَأَصَحُّ.

وَحَدِيثُ عُمَرَ إِتْمَارُ رَوَى مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ أَبِي الْبُخَارِقِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنْ عُمَرَ قَالَ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ أَبُولَ قَائِمًا، فَقَالَ «يَا عُمَرُ، لَا تَبُلْ قَائِمًا» فَمَا بُلْتَ قَائِمًا بَعْدُ.

وَإِتْمَارُ رَفَعَ هَذَا الْحَدِيثَ عَبْدُ الْكَرِيمِ بْنُ أَبِي الْبُخَارِقِ، وَهُوَ ضَعِيفٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ، ضَعَّفَهُ أَيُّوبُ السَّخْتِيَانِيُّ وَتَكَلَّمَ فِيهِ.

وَرَوَى عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ عُمَرُ مَا بُلْتَ قَائِمًا مُنْذُ أَسْلَمْتُ. وَهَذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الْكَرِيمِ. وَحَدِيثُ بُرَيْدَةَ فِي هَذَا غَيْرُ حَفُوظٍ. وَمَعْنَى النَّهْيِ عَنِ الْبَوْلِ قَائِمًا عَلَى التَّأْدِيبِ لَا عَلَى التَّحْرِيمِ. وَقَدَرُ رَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِنَّ مِنَ الْجَفَاءِ أَنْ تَبُولَ وَأَنْتَ قَائِمٌ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں اگر کوئی تمہارے سامنے یہ بیان کرے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا ہے تو تم ہرگز اس کی بات کی تصدیق نہ کرو آپ نے ہمیشہ بیٹھ کر ہی پیشاب فرمایا۔ اس باب میں حضرت عمر اور بریدہ رضی اللہ عنہما سے بھی احادیث آئی ہیں۔

امام ترمذی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث اس بات میں عمدہ اور زیادہ صحیح ہے۔ وہ جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ والی حدیث ہے جس کو عبد الکریم بن ابی البخارق، نافع، ابن عمر پھر حضرت عمر رضی اللہ

عنہم کے حوالے سے بیان کیا گیا ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے مجھے کھڑے ہو کر پیشاب کرتے دیکھا تو فرمایا کیا تم کھڑے ہو کر پیشاب کرتے ہو تو فرمایا، اے عمر (رضی اللہ عنہ) کھڑے ہو کر پیشاب نہ کیا کرو اس کے بعد میں نے کبھی کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔ اس حدیث کو عبد الکریم بن ابی المخارق نے مرفوعاً بیان کیا اور ماہرین فن حدیث کے نزدیک ضعیف ہے ایوب سختیانی نے اس کا ضعف بیان کیا اور اس کی ذات کے حوالے سے کلام کیا۔ عبد اللہ نے سند کے ساتھ بیان کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ میں نے اسلام قبول کرنے کے بعد کبھی بھی کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔ یہ حدیث عبد الکریم کی روایت سے زیادہ درست ہے۔ جناب بریدہ کی حدیث اس معاملہ میں غیر محفوظ ہے۔ جہاں تک کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی ممانعت کا مسئلہ ہے تو وہ تادیباً ہے نہ کہ تحریماً۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کھڑے ہو کر پیشاب کرنا ظلم ہے۔ (یعنی جہالت ہے یہاں ظلم بھی بمعنی جہالت ہے)

حدیث نمبر ۱۲ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

۱۔ علی بن حجر:

ان کا ذکر تہذیب التہذیب میں ہے۔ میں اسی حوالے سے ان کے حالات و احوال کا تذکرہ کرنا چاہوں گا تاکہ جامع ترمذی کے راویان کے حالات آپ کی نظر میں آجائیں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

علی بن حجر بن ایاس بن مقاتل بن فحارش بن شموخ بن خالد سعدی ابوالحسن المروزی، یہ حضرت قدیم سے بغداد کے رہنے والے تھے پھر یہ مرو منتقل ہوئے تو وہیں کے ہو کے رہ گئے۔

یہ اپنے والد، معروف الخياط صاحب وائلہ، خلف بن خلیفہ، عیسیٰ بن یونس، اسماعیل بن جعفر، اسماعیل بن علیہ، جریر، ابن مبارک، دراوروی، عبید اللہ بن عمرو الرقی عیسیٰ بن یونس، فضل بن موسیٰ النسیانی، ولید بن مسلم، علی بن مسہر، قتیبہ، اسماعیل بن عیاش۔ سعدان ابن یحییٰ النخعی، عبد اللہ بن عبد الرحمن بن یزید بن جابر، ابن ابی حازم، عتاب بن بشیر، شریک بن عبد اللہ النخعی، ہشام بن بشیر اور خلق کثیر سے روایت کرتے ہیں۔

علی بن حجر سے، امام بخاری، امام مسلم، امام ترمذی، امام نسائی، احمد بن ابی الحواری، ابو بکر بن خزیمہ، ابو عمرو مستمل، محمد بن حمدویہ، ابورجاء صاحب تاریخ، محمد بن علی الحکیم ترمذی، احمد بن علی الابار، محمد بن علی بن حمزہ محمد بن یحییٰ بن خالد المروزیان، الحسن بن سفیان، عبدان بن محمد المروزی الحسن بن طیب بلخی اور بہت سارے حضرات روایت کرتے ہیں۔ (۱)

محمد بن علی بن حمزہ مروزی کہتے ہیں علی بن حجر فاضل اور حافظ ہیں۔ امام نسائی فرماتے ہیں علی بن حجر ثقہ مامون اور حافظ الحدیث ہیں۔ خطیب کہتے ہیں صدوق ہیں حافظ حدیث ہیں، ماہر علوم ہیں مرو میں ان کی حدیث مشہور ہے۔ محمد بن حمدویہ بیان کرتے ہیں علی بن حجر کو یہ کہتے ہوئے میں نے سنا جب میں نے قرآن کریم کو پڑھا تو اس وقت میری عمر تینتیس ۳۳ سال کی تھی میں نے کہا پھر اگر تینتیس سال اور ہوں تو انہوں نے کہا وہ علم کے معمول میں لگا دوں گا اور اگر اس کے بعد بھی زندگی اتنی اور ہو تو وہ ان دونوں کو جمع کرنے میں صرف کر دوں گا۔ ابو بکر العین کا کہنا ہے حراسان میں تین بزرگ تھے نمبر (۱) قتیبہ نمبر (۲) محمد بن مہران اور نمبر (۳) علی بن حجر۔

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۷ ص ۲۵۹ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

علی بن حجر کی وفات!

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں علی بن حجر کی وفات جمادی الاولیٰ ۲۴۴ھ کو ہوئی۔ ان کی تاریخ وفات میں اختلاف ہے۔ متقدمین کے بیانات یہ بتاتے ہیں اور یہ تقاضا کرتے ہیں کہ ان کی عمر تقریباً سو ۱۰۰ سال یا پوری ہی سو ۱۰۰ سال ہوئی۔ باستانی کا کہنا یہ ہے کہ ان کی پیدائش ۱۵۳ھ میں ہوئی اس طرح اگر وفات ۲۴۴ھ کو مان لی جائے تو عمر نوے ۹۰ سال بنتی ہے واللہ اعلم۔

امام ابن حجر عسقلانی قلت! کہہ کر لکھتے ہیں، امام حاکم کا کہنا یہ ہے کہ علی بن حجر، شیخ ہیں، فاضل ہیں، ثقہ ہیں، زہرہ میں ہے امام بخاری نے ان سے پانچ حدیثیں لی ہیں اور امام مسلم نے ایک سو اٹھاسی ۱۸۸ حدیثیں وارد کیں ہیں۔ (۱)

(۲) شریک!

ان کے احوال و حالات کا تذکرہ تہذیب و میزان دونوں میں ہے میں پہلے تہذیب کے حوالے سے نقل کرتا ہوں۔ امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

شریک بن عبد اللہ بن ابی شریک النخعی ابو عبد اللہ الکوئی القاضی، یہ زیاد بن علاقہ، ابو اسحق سبعی، عبد الملک بن عمیر، عباس بن ذریع، ابراہیم بن جریر عجلی، اسماعیل بن ابی خالد، رکیں بن ربیع، ابو فزارہ راشد ابن کیسان، خصیفہ، عاصم بن سلیمان احول، سماک بن حرب، اعمش، منصور، زبیر یامی، عاصم بن بہدلہ، عاصم بن کلیب، عبدالعزیز بن رفیع، مقدم بن شریح، ہشام بن عروہ، عبید اللہ بن عمر، عمارہ بن قعقاع، عمار ذہبی، عطاء بن سائب اور ایک خلق سے روایت کرتے ہیں۔

شریک سے، ابن مہدی، وکیع، یحییٰ بن آدم، یونس بن محمد المؤدب، فضل بن موسیٰ سینانی، عبد السلام بن حرب، ہشیم، ابو نصر ہاشم بن قاسم، ابو احمد الزبیری، اسحاق الازرق، اسود بن عامر شاوان، ابو اسامہ حسین بن محمد المروزی، حجاج ابن محمد، اسحق بن عیسیٰ بن طباع، حاتم بن اسماعیل، یعقوب بن ابراہیم بن سعد، زید بن ہارون، ابو نعیم، ابو غسان الہندی، ابوشیبہ کے بیٹے، علی بن حجر، محمد بن صباح دولابی، محمد بن طفیل النخعی، قتیبہ بن سعید، محمد بن سلیمان لوین اور ان کا بیٹا عبد الرحمن بن شریک اور ایک خلق روایت کرتی ہے۔

ابن ہشیم ابن معین کے حوالے سے کہتے ہیں شریک ثقہ ہے اور مجھے ابو احوص اور جریر سے زیادہ اچھا لگتا ہے۔ ابو یعلیٰ کہتے ہیں میں نے ابن معین سے پوچھا آپ کو جریر اور شریک میں کون زیادہ پسندیدہ ہے تو انہوں نے جواب دیا جریر۔ میں نے کہا شریک اور ابو احوص میں سے کون زیادہ اچھا لگتا ہے تو کہا شریک۔ عثمان دارمی کہتے ہیں میں

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۵۵۲ھ تہذیب و میزان جلد نمبر ۷ ص ۲۶۰ مطبوعہ نشر الہ فضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

نے ابن معین نے کہا ابواسحق سے روایت کرنے میں اسرائیل زیادہ پسندیدہ ہے یا شریک تو انہوں نے جواباً کہا شریک اور مجھے اسرائیل سے کہیں اچھا لگتا ہے۔ منصور سے روایت کرنے کے حوالے سے شریک اچھا ہے یا ابواحوص تو جواب ملا شریک ابواحوص سے بڑا عالم ہے۔

شریک کی وفات:

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں، شریک کی پیدائش ۹۰ھ کی ہے اور ان کا انتقال ۷۰ھ میں ہوا، اس طرح ان کی عمر ستاسی ۸۷ سال بنتی ہے۔ (۱)

میزان الاعتدال میں امام ذہبی نے شریک پر بہت جرح نقل کی ہے۔ اس کا نسب نامہ بھی ذکر کیا ہے اس کو امام عالی مقام حضرت سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہ کے قاتل سنان بن انس کا پوتا لکھا ہے۔ سنان کا نام سن کر اور پڑھ کر مجھے نفرت ہوتی ہے۔ بہر حال عین ممکن ہے شریک خود نیک آدمی ہو، اچھے فضائل کا حامل ہو، امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا اس سے روایت لینا اس کی ثقاہت کی دلیل ہے۔ شریک کی تعدیل پر جو اقوال میزان الاعتدال میں ہیں ان کو نقل کرتا ہوں۔

امام ذہبی رقم طراز ہیں:

سعدویہ کہتے ہیں میں نے عبداللہ بن مبارک کو فرماتے ہوئے سنا شریک امام سفیان ثوری سے بڑا عالم ہے کوفین کی حدیث کے اعتبار سے، امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں ابواسحق سے روایت کرنے میں زہیر سے زیادہ ثابت ہے۔ عثمان بن سعید نے یحییٰ کے حوالے سے بیان کیا وہ کہتے ہیں ابواسحق کے حوالے سے روایت کرتے ہیں شریک میرے نزدیک اسرائیل سے پسندیدہ ہے۔ امام ابوحاتم کہتے ہیں شریک صدوق ہے وہ مجھے ابواحوص سے زیادہ اچھا لگتا ہے۔ علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں: (۲)

علامہ نے شریک کا تلفظ لکھا پھر اس طرح راوی کا نام ذکر فرمایا، شریک بن عبداللہ بن ابی تمر المدنی القرشی، بہر حال علامہ سرہندی نے جس راوی کا تذکرہ یہاں شریک سمجھ کر کیا وہ وہ نہیں ہیں جو امام ترمذی کی جامع ترمذی کی ایک حدیث شریف کے راوی ہیں، جو جامع ترمذی کی حدیث شریف کے راوی ہیں وہ وہی ہیں جن کا تذکرہ ہم نے ابھی کیا ہے اور آپ نے بھی پڑھ لیا ہوگا۔

۳۔ مقدم بن شریک:

ان کے حالات و احوال کا مختصر تذکرہ تہذیب میں ملا ہے میں وہ آپ کی خدمت میں حاضر کرتا ہوں آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۴ ص ۲۹۳ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

(۲) ابو عبداللہ محمد بن احمد بن عثمان الذہبی ۳۸۸ھ میزان الاعتدال جلد نمبر ۲ ص ۲۷۰ مطبوعہ المکتبۃ الاثریہ سانگلہ بل پاکستان،

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

المقدم بن شریح بن ہانی بن یزید الحارثی الکوفی، یہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں اور مسروق کی گھروالی قمیر سے بھی روایت کرتے ہیں۔

مقدم بن شریح سے ان کا بیٹا، امام عمش، اسرائیل، شعبہ، امام سفیان ثوری، عبد الملک بن ابی سلیمان، قیس بن ربیع، مسعر اور شریح روایت کرتے ہیں۔

امام احمد، امام ابو حاتم اور امام نسائی کہتے ہیں مقدم بن شریح ثقہ راوی ہے۔ امام ابو حاتم نے اتنا زیادہ کیا ہے کہ وہ صالح راوی ہیں امام ابن حبان نے ان کو ثقات میں ذکر کیا۔

امام ابن حجر عسقلانی قُلْتُ کہہ کر لکھتے ہیں یعقوب بن سفیان نے کہا مقدم بن شریح ثقہ راوی ہیں: (۱)

۴۔ شرح:

علامہ ابن حجر عسقلانی رقم طراز ہیں:

شریح بن ہانی بن یزید بن نہیک اور الحارث بن کعب الحارثی المذحجی ابوالمقدم الکوفی، انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا زمانہ تو پایا تھا مگر آپ کی زیارت و ملاقات سے مشرف نہ ہوئے۔ یہ اپنے والد، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت بلال، حضرت سعد، حضرت ابو ہریرہ اور ام المومنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔

شریح بن ہانی سے ان کے بیٹے مقدم اور محمد، قاسم بن نحیرہ، شعبی، حکم بن عتیبہ، مقاتل بن بشیر، یونس بن ابی اسحق وغیرہم روایت کرتے ہیں:

ابن سعد نے ان کو اہل کوفہ میں سے تابعین کے طبقہ اولیٰ میں ذکر کیا ہے۔ انہوں نے یہ بھی کہا ہے کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے احباب میں سے تھے۔ یہ حضرت علی کے ساتھ تمام اہم مہمات میں حاضر رہے۔ شرح ثقہ راوی ہیں۔ ان کے پاس بہت ساری احادیث تھیں۔ عبیدہ بن ابی بکرہ کے ساتھ بختان کے مقام پر ان کی شہادت ہوئی۔ حسن بن حر نے قاسم بن نحیرہ کے حوالے سے بیان کیا میں نے ان سے افضل شخص نہیں دیکھا اور میں نے ہمیشہ ان کے لئے کلمات خیر ہی کہے ہیں۔ اثرم کہتے ہیں: احمد سے کہا گیا شرح بن ہانی صحیح الحدیث ہیں تو اثرم نے کہا ہاں۔ یہ اس کمال میں آگے آگے ہیں۔ جناب مروزی نے امام احمد کے حوالے سے کہا شرح ثقہ راوی ہیں۔ ابن معین اور امام نسائی فرماتے ہیں شرح بن ہانی ثقہ ہیں۔ ابن خدائش کا کہنا ہے۔ شرح بن ہانی صدوق ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ حاجی خلیفہ نے کہا شرح بن ہانی ابن ابی بکرہ کے ساتھ بختان کے مقام پر ۸۷ھ کو شہید ہوئے۔ امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ قُلْتُ! کہہ کر لکھتے ہیں اسی طرح ابن حبان نے کہا ہے۔ ابن برقی نے کہا کہ شرح بن ہانی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہمراہ میدان کارزار میں سب سے پہلے اترتے تھے۔ امام مسلم نے ان

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۱۰ ص ۲۵۵ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

کا ذکر مختصر میں کیا ہے۔ (۱)

۵۔ ام المؤمنین سیدہ عائشہ بنت ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہا وعن والدہا:
ان کا ذکر حدیث نمبر ۷ کے ضمن میں ہو چکا وہاں دیکھ لیں۔

شرح حدیث نمبر ۱۲

علامہ سراج احمد حنفی لکھتے ہیں:

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں، اگر کوئی تمہارے سامنے یہ حدیث بیان کرے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ والہ وسلم کھڑے ہو کر پیشاب فرماتے تھے تو تم ہرگز اس کی تصدیق نہ کرو کہ وہ راست گوئی سے کام نہیں لے رہا۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم ہمیشہ بیٹھ کر ہی پیشاب فرماتے تھے۔ اس باب میں حضرت عمر اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہما سے بھی احادیث وارد ہوئی ہیں۔ امام ابن ماجہ نے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی ممانعت پر حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے حدیث نقل فرمائی ہے:

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ أَنْ يَبُولَ قَائِمًا (۲)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے سے منع فرمایا۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی قدس سرہ العزیز کہتے ہیں اس باب میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث احسن اور زیادہ صحیح ہے، اس لئے کہ اس میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی ممانعت کی گئی ہے۔ پھر جو کچھ حضرت عبد اللہ ابن عمر اور خود حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے حوالے سے عبد الکریم نے بیان کیا ہے وہ بھی نفی ہی کی دلیل بن رہا ہے۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے مجھے کھڑے ہو کر پیشاب کرتے دیکھا تو فرمایا اے عمر کھڑے ہو کر پیشاب نہ کیا کرو، تو میں نے اس کے بعد کبھی ایسا نہ کیا، فَمَا بَدَلْتُ قَائِمًا یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول ہے جس کو مرفوعاً نقل کیا گیا ہے علماء حدیث کے نزدیک عبد الکریم بن ابی الخارق ضعیف ہے اس سلسلہ میں جو روایت عبید اللہ، نافع، عبد اللہ بن عمر اور خود حضرت عمر رضی اللہ عنہم سے وارد ہوئی ہے۔ وہ یوں ہے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اسلام قبول کرنے کے بعد میں نے کبھی کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔ لہذا یہ قول

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب جلد نمبر ۳ ص ۲۹۰ مطبوعہ نشر المنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

(۲) امام ابن ماجہ قزوینی م ۲۷۳ھ سنن ابن ماجہ، ص ۳۷ مطبوعہ دار السلام ریاض

عبید اللہ یعنی یہ روایت عبید اللہ قول عبد الکریم یعنی روایت عبد الکریم کے معارض ہے۔ علامہ سراج احمد حنفی بھی عبید اللہ ہی کی روایت کی تائید و تقویت کے قائل ہیں۔ رہا معاملہ حدیث بریدہ رضی اللہ عنہ کا تو وہ غیر محفوظ ہے ۲۔ جہاں تک کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی ممانعت کا مسئلہ ہے تو یہ تادیباً ہے نہ کہ تحریماً حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ایسے ہی مروی ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کھڑے ہو کر پیشاب کرنا جفا ہے۔ (۱) بعض علماء و مشائخ نے یہاں جفا کا مطلب جہالت لیا ہے اور بعض علماء نے ظلم سے تعبیر فرمایا ہے میری رائے بھی یہی ہے کہ اس مقام پر جفا کا مطلب جہالت یا گنواہی ہی ہے مجھے اس دور میں یہی مطلب صحیح لگتا ہے واللہ اعلم۔ علامہ ابو طیب سندھی لکھتے ہیں:

یہ جو حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں، اگر کوئی یوں کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کھڑے ہو کر پیشاب فرماتے تھے تو تم اس کی ہرگز تصدیق نہ کرو یہ بات سیدہ کے علم کے مطابق سند ہے اور اس کو اس عمل پر محمول کیا جائے گا۔ جو بیوت کے اندر واقع ہوا، اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اگر کوئی تم سے یوں کہے کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی عادت تھی تو تم اس کی تصدیق نہ کرو اگر کبھی کھڑے ہو کر بول کرنے کا واقعہ ہوا ہے تو اس کو خلاف عادت ایک نادر موقعہ ہی تصور کرنا چاہئے الحاصل یہ کہ آپ کی عادت کریمہ تو بیٹھ کر پیشاب کرنا ہی تھی اور جو خلاف عادت واقع ہوا وہ کسی ضرورت کے تحت تھا یا بیان جواز کے لئے تھا۔ خطابی کہتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مرض و اضطراب کے سبب سے تھا جیسا کہ تیسرا الوصول میں ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے امام ابن ماجہ یوں لائے ہیں اس حدیث شریف میں اتنے الفاظ زائد ہیں۔ اَنَارَ اَثْنُهُ قَاعِدًا (۲) میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو بیٹھ کر بول کرتے دیکھا۔

(۱) علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح رابعہ جامع ترمذی شریف جلد نمبر ۱ ص ۴۰ مطبوعہ کانپور ہند،

(۲) علامہ ابو طیب سندھی " " " "

درس حدیث

اس حدیث شریف میں سیدہ عائشہ صدیقہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے نبی اکرم تاجدار عرب و عجم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ایک عمل مبارک بیان کیا ہے، اس فرمان رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی برکات امت مسلمہ اور ساری انسانیت کے لئے ہیں۔ اس کو قدرے تفصیل کے ساتھ عرض کروں گا میں اپنے اللہ عزوجل کی بارگاہ اقدس میں دعا گو ہوں وہ میرا شرح صدر فرمائے اور میرے لئے اس عظیم کام کو آسان فرمائے تاکہ میری دنیا و آخرت بہتر ہوں۔ ایک مسلمان ہونے کے ناطے ہر فرمان رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم یعنی سنت مطہرہ پر ہمیں عمل کرنا چاہئے۔ ہماری عزت، عظمت اور وقار یقیناً اسی میں مضمر ہے۔ ہمیں ہر حال میں ہر جگہ ہر وقت اپنے پیارے آقا و مولیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی سنت مقدسہ کو پیش نظر رکھنا چاہئے۔ نہ صرف یہ کہ ہم خود سنت کو جانیں اور اس پر عمل کریں بلکہ ہم پر لازم ہے کہ اس کو دوسروں تک پہنچائیں، اپنی بات کرنے کا ایسا طرز اختیار کریں کہ جو ہمارے پیارے نبی حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی حدیث ہم سے سُنے وہ اپنا طرز زندگی (LIFE STYLE) ہی بدل ڈالے، پھر زمانہ لاکھ کوشش کرے وہ ہرگز راہ سنت سے ایک انچ پیچھے نہ ہٹے۔ اگر یہ تبدیلی کسی بندہ مومن کی زندگی میں آجاتی ہے تو یوں سمجھ لو ایسا شخص اللہ تعالیٰ کے اولیاء میں شامل ہو گیا۔ میرے نزدیک ولایت یہ نہیں کہ بندہ ایک لمبی سی تسبیح پکڑ کر ایک حجرے میں بیٹھ جائے اور معاشرے سے کٹ جائے لوگوں سے میل جول بند کر دے بلکہ بندہ حق آگاہ وہ ہے جو خود دین کو دلائل سے سیکھے قرآن و حدیث کا مطالعہ کرے اور اس کو دوسروں تک پہنچانے کی سعی کرنے لگے۔ اسی طرز عمل سے ہمارے معاشرے میں انقلاب صالح برپا ہوگا اگر ہم اہل اسلام کو، اسلام کے سنہری قوانین پر عمل کرنے کے لئے ذہنی و قلبی طور پر تیار کر لیتے ہیں تو یہ ہے خدمت دین، یہ ہے خدمت خلق اور یہ ہے راہ نجات۔

باب نمبر ۹

بَابُ مَا جَاءَ مِنَ الرَّخْصَةِ فِي ذَلِكَ

کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی رخصت۔

اس باب میں ایک ہی حدیث مبارک آرہی ہے آئیے آپ بھی اس مقدّس فرمان رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا مطالعہ فرمائیں آنکھیں ٹھنڈی ہوں گی قلب وروح راحت پائیں گے۔

حدیث نمبر ۱۳

حَدَّثَنَا هَنَّادٌ، حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ حُذَيْفَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَتَى سُبَاظَةَ قَوْمٍ فَبَالَ عَلَيْهَا قَائِمًا فَاتَيْتُهُ بِوُضوءٍ، فَذَهَبْتُ لِأَتَأَخَّرَ عَنْهُ، فَدَعَانِي حَتَّى كُنْتُ عِنْدَ عَقْبِيهِ فَتَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَيَّ خُفِّيهِ

قَالَ أَبُو عِيْسَى وَهَكَذَا رَوَى مَنْصُورٌ، وَعُبَيْدَةُ الضَّبِّيُّ عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ حُذَيْفَةَ مِثْلَ رِوَايَةِ الْأَعْمَشِ، وَرَوَى حَمَادُ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ، وَعَاصِمُ بْنُ بَهْدَلَةَ عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَحَدِيثُ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ حُذَيْفَةَ أَصَحُّ وَقَدْ رَخَّصَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي الْبَوْلِ قَائِمًا.

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی قوم کے ایک ڈھیر پر تشریف فرما ہوئے تو آپ نے کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا میں وضو کے لئے پانی لایا میں تھوڑا پیچھے ہٹنے لگا تو آپ نے مجھے قریب بلایا تو میں آپ کے بالکل پیچھے آ گیا پھر آپ نے وضو فرمایا اور اپنے موزوں پر مسح کیا۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں، امام اعمش کی روایت سے ملتی جلتی روایت جناب منصور، جناب عبیدۃ الضبی، جناب ابی وائل اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے بھی منقول ہیں اسی طرح حماد بن ابی سلیمان، عاصم بن بھدلہ، ابی وائل اور مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہم سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی روایات موجود ہیں۔ حدیث ابی وائل حضرت حذیفہ کی روایت سے اصح ہے۔ اہل علم کی ایک جماعت نے عذر کی بنا پر کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی اجازت دی ہے۔

حدیث نمبر ۱۳ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

۱- هَتَّاد:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا وہاں دیکھ لیں۔

۲- وَكَيْع:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا وہاں دیکھ لیں۔

۳- أَعْمَشُ!

ان حضرت کے احوال تلاش کرنے میں وقت لگا مگر مل گئے اصلاً ہوا یوں کہ محدثین نے ان کو اکثر مقامات پر اعمش لکھا ہے جبکہ کتب اسماء رجال میں یہ اپنے اصل نام سلیمان بن مہران سے مذکور ہیں لہذا ہم نے ان کو ان کے اصل نام سے ہی تلاش کیا ہے۔ اب ہم ان کے حالات و احوال نقل کرتے ہیں:

امام ابن حجر عسقلانی قدس سرہ العزیز لکھتے ہیں:

سلیمان بن مہران الاسدی الکاهلی، مولاہم ابو محمد الکوفی الاعمش، ان کی بابت کہا جاتا ہے کہ اصلاً یہ طبرستانی تھے البتہ ان کی ولادت کوفہ میں ہوئی۔ یہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں مگر ان سے ان کا سماع ثابت نہیں۔ عبداللہ بن ابی اوفی سے بھی روایت کرتے ہیں وہ بھی مرسل کے درجے میں ہے۔ زید بن وہب، ابی وائل، ابی عمرو الشیبانی قیس بن ابی حازم، اسمعیل بن رجاء، ابی سخرہ جامع بن شداد، ابی ظبیان بن جندب، خیشمہ بن عبدالرحمن جعفی، سعید بن عبیدہ، ابو حازم الاشجعی، سلیمان بن مسہر، طلحہ بن مصرف، ابی سفیان طلحہ بن نافع، عامر الشعبي، ابراہیم النخعی، عبداللہ بن مڑہ، عبدالعزیز بن رفیع، عبدالملک بن عمیر، عدی بن ثابت، عمارہ بن عمیر، عمارہ بن قعقاع مجاہد بن جبر، ابی اسحتی، منذر ثوری، ہلال سیاف اور خلق کثیر سے روایت کرتے ہیں۔ (۱)

امام اعمش سے، حکم بن عتیبہ، زبید یامی، ابواحق السبعی، سلیمان تمیمی، سہیل بن ابی صالح، محمد بن واسع، شعبہ، سفیانان، ابراہیم بن طہمان، جریر بن حازم، ابواحق الفزازی، اسرائیل، زائدہ، ابو بکر بن عیاش، شیبان النخوی، عبداللہ بن ادریس، ابن مبارک، ابن نمیر، خربی، عیسیٰ بن یونس، فضیل بن عیاض، محمد بن عبدالرحمن طفاوی، ہشیم، ابو شہاب حناط اور ایک جماعت روایت کرتی ہے اس کے علاوہ ابو نعیم اور عبید اللہ بن موسیٰ بھی روایت کرتے ہیں۔ (۲)

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۵۵۲ھ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور تہذیب المتذیب جلد نمبر ۴ ص ۱۹۵

(۲) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۵۵۲ھ تہذیب المتذیب جلد نمبر ۴ ص ۱۹۵، ۱۹۶ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

ابن مدینی کہتے ہیں امت محمدیہ میں جن لوگوں نے علم کو حفظ کر لیا تھا ان کی تعداد چھ ہے۔ (۱) عمرو بن دینار جو مکہ مشرفہ میں تشریف رکھتے تھے (۲) امام زہری جو مدینہ طیبہ میں رہتے تھے (۳) ابواحق سبعی اور (۴) اعمش یہ دونوں حضرات کوفہ میں جلوگر تھے (۵) قتادہ اور (۶) یحییٰ بن ابی کثیر یہ دونوں حضرات بصرہ میں سکونت پذیر تھے۔ (۱)

ہشتم کہتے ہیں میں نے کوفہ میں کوئی شخص امام اعمش سے بہتر قرآن پڑھنے والا نہیں دیکھا۔ ابن عیینہ بیان کرتے ہیں، امام اعمش اپنے ساتھیوں پر چار اعتبار سے سبقت لے گئے قرآن پڑھنے میں، حدیث شریف کے حفظ کرنے میں، فرائض کو زیادہ اچھے طریقے سے جاننے میں اور کچھ دوسری خصوصیات کی وجہ سے۔ ابن عمار کا کہنا یوں ہے کہ امام اعمش سے زیادہ مثبت محدثین میں کوئی نہیں۔ (۲)

عجلی کہتے ہیں امام اعمش ثقہ ہیں اور مضبوط ہیں علم حدیث میں، وہ اپنے زمانے میں اہل کوفہ کے محدث تھے۔ انہوں نے قرآن کے ان مقامات کو جو مخلوق کے لئے انتہائی مشکل تھے آسان بنا یا فرائض کے بہت بڑے عالم تھے انہوں نے بلا تحقیق کبھی ایک حرف بھی زبان سے نہ نکالا کہ کہیں اس سے اشتباہ نہ پیدا ہو جائے۔ عیسیٰ بن یونس کی رائے یہ ہے امام اعمش کے نزدیک مالدار اور سلاطین حقیر تھے۔ یحییٰ بن سعید قطان کہتے ہیں زہد ہی تو ایک ایسی چیز ہے جو اسلام کی علامت ہے و کعب دو سال تک امام اعمش سے مختلف بھی رہے مگر وہ فرماتے ہیں میں نے تقریباً سات سال تک نہ تو امام اعمش کی رکعت قضا ہوتی دیکھی اور نہ ہی تکبر اولیٰ فوت ہوتی دیکھی۔ خریبی کہتے ہیں جس دن امام اعمش کا انتقال ہوا اس دن کے بعد کوئی شخص بھی ان سے زیادہ عبادت گزار نہ رہا وہ صاحب سنت تھے۔ ابن معین فرماتے ہیں امام اعمش ثقہ ہیں، امام نسائی کا کہنا یہ ہے وہ ثقہ مثبت ہیں۔ (۳)

ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات تابعین میں کیا ہے۔ امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں امام اعمش دس محرم الحرام ۶۱ھ کو پیدا ہوئے امام حسین ابن علی رضی اللہ عنہما کی شہادت کے دن۔ (۴)

امام اعمش کی وفات!

ابوعوانہ کا بیان ہے، اسی طرح ان کے علاوہ اور حضرات کا بھی یہی کہنا ہے۔ امام اعمش کی وفات ماہ ربیع الاول ۸۸ھ کو ہوئی اس وقت ان کی عمر ستاسی ۸۷ سال یا اٹھاسی ۸۸ سال تھی۔ (۵)

(۱)	امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب استہذیب جلد نمبر ۴ ص ۱۹۵، ۱۹۶ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور
(۲)	ایضاً
(۳)	ایضاً
(۴)	ایضاً

امام ذہبی رقم طراز ہیں:

سلیمان بن مہران الکاهلی، الکوفی الاعمش ابو محمد ثقات ائمہ میں سے ایک ہیں۔ ان کا شمار صغار تابعین میں ہوتا ہے۔^(۱)

علامہ ابن خلکان لکھتے ہیں:

ابو محمد سلیمان بن مہران مولیٰ بنی کاہل اولاد اسد میں سے ہیں امام اعمش کوفی مشہور ہیں وہ ثقہ ہیں عالم ہیں فاضل ہیں۔ ان کے والد کا تعلق ”ذُنْبَا وَتَدَّ“ سے تھا وہاں سے وہ کوفہ چلے آئے۔ ان کی والدہ امید سے تھیں چنانچہ امام اعمش کی ولادت کوفہ میں ہوئی۔ وہ اس نسبت کی بجائے کوفی نسبت سے پہچانے جاتے ہیں۔ ان کی ملاقات امام زہری سے حجاز میں ہوئی تھی۔ انہوں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو بھی دیکھا تھا۔ بڑے بڑے فقہاء کا ان کے بارے میں کہنا یہ ہے۔

هَذَا سَيِّدُنَا هَذَا اَعْمَشُ یہ ہیں ہمارے سردار یہ ہیں امام اعمش امام اعمش کی ولادت ۶۰ھ یا عاشورہ محرم الحرام ۶۱ھ کو اسی دن ہوئی جس دن امام حسین رضی اللہ عنہ کو شہید کیا گیا ان کے والد گرامی حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے ساتھ میدان کربلا میں حاضر تھے۔ ان کی وفات ماہ ربیع الاول ۱۴۸ھ کو ہوئی یہ بھی کہا جاتا ہے ان کی وفات ۱۴۷ھ یا ۱۴۹ھ کو ہوئی۔^(۲)

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

امام اعمش قُدِّسَ سِرُّهُ كَالْعَزِيزِ کے حالات و احوال کا تذکرہ کرتے ہوئے علامہ سراج احمد حنفی نور اللہ مرقدہ نے نہایت عمدہ الفاظ استعمال فرمائے ہیں ان کا ذکر بڑے ادب بھرے جملوں میں کیا ہے چونکہ ان کی زبان فارسی ہے لہذا میں انہی الفاظ میں نقل کرتا ہوں۔

الاعمش سليمان بن مهران الكاهلي ابو محمد الاسدي

التابعي كويند اصل او طبرستان سید المحدثين بود ثقہ

حافظ عارف بقرات ورع از خاصہ بود۔^(۳)

امام اعمش سلیمان بن مہران کاہلی ابو محمد تابعی ہیں، کہا جاتا ہے ان کا اصل وطن طبرستان ہے۔

وہ سید المحدثین ہیں ثقہ ہیں۔ قرأت کے حافظ و عارف ہیں، ورع از خاصہ ہیں۔

(۱) ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن عثمان الذہبی م ۴۸۸ھ میزان الاعتدال ۳/ ۲۲۴ مطبوعہ المکتبۃ الاثریہ سانگلہ بل پاکستان،

(۲) ابوالعباس شمس الدین احمد بن محمد بن ابی بکر بن خلکان م ۶۸۱ھ وفيات الاعیان ۱/ ۳۸۰ مطبوعہ دارالاحیاء بیروت لبنان

(۳) علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/ ۴۱ مطبوعہ کانپور ہند،

امام اعمش کی پیدائش ۶۰ھ کو ہوئی اور ان کی وفات ۱۴۸ھ میں ہوئی۔

۴۔ ابو وائل بن حجر:

ان کے حالات تہذیب التہذیب میں مذکور ہیں، ان حضرت کی تعدیل پر بڑے بڑے ماہرین فن کے تاثرات نقل کئے گئے ہیں عمدہ الفاظ میں ان کا تذکرہ کیا گیا ہے اور ان کو خراج تحسین پیش کیا گیا ہے آپ بھی پڑھ لیں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

شقیق بن سلمہ الاسدی ابو وائل الکوفی (یہ ابو وائل بن حجر کا پورا نام ہے) شقیق بن سلمہ اسدی ابو وائل کوفی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا زمانہ تو پایا مگر زیارت و ملاقات سے مشرف نہ ہو سکے۔ ابو وائل بن حجر، حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت معاذ بن جبل، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت حذیفہ، حضرت ابن مسعود، حضرت سہیل بن حنیف، حضرت خباب بن الارت، حضرت کعب ابن عجرہ، حضرت ابو مسعود انصاری، حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت ابو ہریرہ، ام المؤمنین حضرت عائشہ، ام المؤمنین حضرت ام سلمہ، حضرت اسامہ بن زید، حضرت اشعث بن قیس، حضرت براء، حضرت جریر بن عبد اللہ، حضرت حارث بن حسان، سلمان ابن ربیعہ، شیبہ بن عثمان اور صحابہ کرام اور تابعین میں سے ایک خلق سے روایت کرتے ہیں۔ (رضی اللہ عنہم اجمعین)

جناب وائل بن حجر کوفی سے امام اعمش، منصور، زبید الیامی، جامع بن ابی راشد حصین بن عبدالرحمن، حبیب بن ابی ثابت، عاصم بن بہدلہ، عبدہ بن ابی لبابہ، عمرو بن مُرہ، ابو حصین، مغیرہ بن مقسم، نعیم بن ابی ہند، سعید بن مسروق الثوری، حماد بن ابی سلیمان اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

امام ثوری فرماتے ہیں میں نے یہ سنا کہ ابو وائل سے پوچھا گیا آپ بڑے ہیں یا ربیع بن خثیم تو ابو وائل نے جواب دیا کہ عمر میں تو میں بڑا ہوں لیکن ربیع عقلاً مجھ سے بڑے ہیں۔ عاصم بن بہدلہ کہتے ہیں ابو وائل بن حجر سے کہا گیا آپ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ دونوں میں سے کون زیادہ محبوب ہے تو جناب وائل بن حجر نے جواب دیا مجھے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے زیادہ پیار ہے پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بہت محبوب ہیں۔^(۱)

اسحق بن منصور ابن معین کے حوالے سے بیان کرتے ہیں ابو وائل ثقہ راوی ہیں ان کی مثال نہ پوچھو، کیج کہتے ہیں ابو وائل بن حجر ثقہ ہیں، ابن سعد کہتے ہیں وہ ثقہ کثیر الحدیث ہیں، ابن عبدالبر کہتے ہیں وائل بن حجر کی توثیق پر علماء کا اجماع ہے۔

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۳/۳۱۷ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

وائل بن حجر کوفی کی وفات!

علامہ واقدی کہتے ہیں وائل بن حجر کوفی کی وفات حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں ہوئی امام ابن حجر عسقلانی اس مقام پر قُلْتُ! کہہ کر لکھتے ہیں امام ابن حبان نے ان کو ثقات میں ذکر کیا ہے اور یہ بھی کہا کہ یہ کوفہ کے رہنے والے تھے ان کی پیدائش یکم ہجری ۱۰ھ کو ہوئی۔

۵۔ حذیفہ رضی اللہ عنہ:

یہ مشہور صحابی ہیں ان کے فضائل و مناقب کثیرہ ہیں ان کی دین اسلام کی تبلیغ اور ترویج و اشاعت کے لئے بڑی خدمات ہیں۔ ان کا مختصر تذکرہ امام ابن حجر نے تہذیب میں کیا ہے آپ بھی پڑھ لیں۔
امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

حذیفہ بن الیمان واسم الیمان حسیل اور یوں بھی کہا جاتا ہے کہ حسیل بن جابر عبسی بنی عبدالاشھل کے دوست تھے۔ جب یہ مدینہ شریف میں آئے انہوں نے بنی عبدالاشھل کے ساتھ دوستی کا معاہدہ کیا ان کے نام کی وجہ ان کی قوم کی طرف انتساب ہے حالف الیمانیہ کی طرف اشارہ ہے حضرت حذیفہ کی والدہ ماجدہ کا تعلق بنی عبدالاشھل سے تھا حضرت حذیفہ اور ان کے والد دونوں اسلام میں داخل ہوئے غزوہ بدر میں شمولیت کے ارادے سے نکلے تھے کہ مشرکوں کے ہاتھوں گرفتار ہو گئے۔ مشرکوں نے ان دونوں سے حلف مانگا کہ انہوں نے اسلام تو قبول نہیں کیا؟ انہوں نے اس پر حلف دے دیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا اس عہد کی کوئی حیثیت نہیں ہم اللہ تعالیٰ سے ان مشرکوں کے خلاف مدد طلب کرتے ہیں۔ غزوہ احد میں دونوں باپ بیٹا حاضر ہوئے چنانچہ حضرت یمان غزوہ احد میں شہید ہو گئے۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے ڈائریکٹ بھی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کرتے ہیں۔ (۱)

حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہما سے، جابر بن عبداللہ، جناب ابن عبداللہ السجلی، عبداللہ بن یزید الحظمی اور ابو طفیل رضی اللہ عنہم یہ سب صحابہ کرام روایت کرتے ہیں اور ان کے علاوہ تابعین میں سے حصین بن جناب ابو ظبیان، ربیع بن حراش، زربن حبیش، زید بن رھب، ابو وائل، صلہ ابن زفیر، ابو ادیس خولانی اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

عجلی بیان کرتے ہیں امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو مدائن میں تعینات فرمایا تھا۔ حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہما کوفہ میں مقیم ہو گئے تھے۔ یہی صاحبِ سر رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کہلاتے ہیں یعنی

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۵۵۲ھ تہذیب التہذیب ۲ / ۱۹۳ مطبوعہ نثر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

رازدار رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے لقب سے مشہور ہیں، ان کے مناقب کثیر ہیں اور ان کی خوبیاں مشہور ہیں۔ امام مسلم نور اللہ مرقدہ نے اپنی صحیح میں وارد کیا ہے حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے میرے سامنے وہ سب کچھ بیان فرمایا جو پہلے ہو چکا اور جو آئندہ قیامت تک ہوگا۔ ان کے ہاتھوں بہت ساری فتوحات ہوئیں، مثلاً دینور، ماسند ان، ہمدان، رایے اور دوسرے بہت سارے علاقے انہی کی کوششوں سے اسلامی سلطنت میں شامل ہوئے۔

حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہما کی وفات!

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے امیر المؤمنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے چالیس دن بعد وفات پائی۔ ابن نمیر کا قول یہ ہے کہ حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ کی وفات ۳۶ھ کو کوفہ ہوئی۔^(۱)

شرح حدیث نمبر ۱۳

اس حدیث شریف کی شرح میں اکابر سے مختلف وضاحتی اقوال منقول ہیں، اس میں کوئی شک نہیں انہوں نے جو کچھ لکھا وہ سب نیک نیتی کے ساتھ لکھا ہے ان کے پیش نظر صرف ایک ہی چیز رہی کہ وہ اس انداز سے امام الانبیاء صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی حدیث مبارک کی تشریح کریں کہ وہ شکوک جو کسی عام ذہن میں پیدا ہونے کا امکان ہے ان تمام کا شافی جواب ہو جائے۔ فرمان نبوی صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو پڑھنے والے کو ایسا فیض میسر آئے کہ وہ قلبی و روحانی تسکین محسوس کرے۔

علامہ سراج احمد حنفی قدس سرہ العزیز لکھتے ہیں:

تحقیق یہ ہے کہ اہل علم کی ایک جماعت نے کھڑے ہو کر بول کرنے کی رخصت دی ہے۔ بدآنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا کھڑے ہو کر بول فرمانا باعتبار عذر تھا۔ اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا کھڑے ہو کر پیشاب کرنا بھی عذر ہی کی بنا پر تھا۔ انہیں کوئی تکلیف و عارض لاحق تھی۔ رہا رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا عذر تو اس میں بعض نے کہا ہے کہ آپ کی کمر کی ہڈی میں درد تھا اس وجہ سے آپ کا بیٹھنا دشوار تھا۔ بیٹھنے کی طاقت بھی محسوس نہ ہوتی تھی۔ بعض کا قول یہ ہے اور وہ یہ کہتے ہیں کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کو عرب درد صلب کا علاج اور باعث شفاء سمجھتے تھے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ اسی جانب گئے ہیں۔ امام حاکم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے حدیث وارد کی

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۲ / ۱۹۳ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا کھڑے ہو کر پیشاب کرنا درد کی وجہ سے تھا کہ آپ کے زانو میں تکلیف تھی۔ اسی طرح شیخ ابن حجر اور بعض دوسرے علماء کا کہنا ہے کہ بیٹھنے کے لئے جگہ نہ تھی، وہاں ایک طرف تو کوڑا کرکٹ وغیرہ پڑا ہوا تھا اور دوسری جانب کوئی پلید چیز بھی موجود تھی اگر آپ بیٹھ کر پیشاب فرماتے تو ڈھیر کے بلند ہونے کی وجہ سے چھینٹے آنے کا اندیشہ تھا اور ستر عورت کا لحاظ بھی نہ رہتا۔ بعض کا کہنا یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا یہ فعل مبارک بیان جواز کے لئے تھا اور محض تعلیم امت کے لئے تھا کہ اولاً نہی کر دی گئی ہے ظاہراً اس سے نہی تحریمی مراد ہے اس عمل سے بتایا کہ نہی تحریمی نہیں ہے بلکہ وہ نہی تنزیہی ہے۔ ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں تطبیق یہ ہے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے وہ خبر دی جس کا گھر کے اندر رہ کر انہوں نے مشاہدہ کیا اور جہاں سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے کھڑے ہو کر بول فرمایا انہوں نے مشاہدہ نہ کیا اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے گھر سے باہر اس کا مشاہدہ کیا تو اس کو بیان کر دیا واللہ اعلم اس کے بعد فرماتے ہیں:

واین حاصل ترجمہ مشکوٰۃ شیخ عبدالحق ست۔^(۱)

اور یہ ترجمہ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کی مشکوٰۃ کا حاصل ہے۔

علامہ ابوطیب سندھی لکھتے ہیں:

اس حدیث شریف میں سباطہ کو جو قوم کی طرف منسوب کیا گیا اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ دلیل سے اس کی صراحت ہو جائے۔ طبی کا کہنا یہ ہے۔

إِضَافَتُهَا إِلَى الْقَوْمِ لِلتَّخْصِصِ لَا لِلتَّمْلِیْكِ -^(۲)

سباطہ کی اضافت قوم کی طرف تخصیص کے لئے ہے نہ کہ تملیک کے لئے۔

اس کے بعد مزید لکھتے ہیں:

وَفِي الْأَحْيَاءِ أَجْمَعِ أَرْبَعُونَ طَبِيبًا عَلَى أَنَّ الْبَوْلَ فِي الْحَمَامِ قَائِمًا

دَوَاءً عَنِ سَبْعِينَ دَاءً^(۳)

اور احیاء میں ہے اس بات پر چالیس طبیبوں کا اجماع ہے کہ حمام میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنا ستر بیماریوں کی دوا ہے۔

امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ رقم طراز ہیں:

اس حدیث شریف میں سباطہ قوم سے مراد وہ جگہ ہے جہاں لوگ کوڑا کرکٹ اور ایسی دوسری چیزیں پھینکتے

(۱) علامہ سراج احمد حنفی سرہندی، از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/ ۲۳ مطبوعہ کانپور ہند،

(۲) علامہ ابوطیب سندھی، // // ۴۲ //

(۳) علامہ ابوطیب سندھی، // // ۴۲ //

تھے۔ یہ جگہ اس قوم کے گھروں سے باہر تھی مگر ان کے ساتھ لاحق ہی تھی یعنی ان کے گھروں سے ملی ہوئی تھی۔ جناب خطابی کا کہنا ہے کہ غالب امکان یہ ہے کہ وہ جگہ انتہائی نرم اور آسانی سے بول کو جذب کرنے والی تھی اسی خوبی کی وجہ سے پیشاب کرنے والے کی طرف وہ پلٹ نہ سکتا تھا۔ ان وجوہ کی بنا پر رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اس ڈھیر پر کھڑے ہو کر بول فرمایا امام نووی نے شرح مہذب میں یوں کہا تو خطابی نے بھی ایسے ہی ذکر کیا۔ پھر امام بیہقی کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے سبب اور اس کی توجیحات بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

۱۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ سے یہ مروی ہے کہ عرب لوگ کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کو کمردرد سے شفا کا باعث گردانتے تھے۔ قاضی حسین نے کہا کہ اہل ہراۃ نے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کو عادت ہی بنا لیا تھا وہ سارا سال اسی طرح کرتے یوں بھی ملتا ہے کہ وہ اس کو سنت ہی سمجھنے لگ گئے تھے۔

۲۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا کھڑے ہو کر پیشاب کرنا علت کے سبب تھا۔ جو آپ کے زانو میں اندر کی جانب زخم تھا اس بات کو امام بیہقی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا۔

۳۔ آپ کو کوئی مناسب جگہ بیٹھنے کے لئے میسر نہ آئی تو قیام کی ضرورت محسوس ہوئی کیونکہ یہ جگہ عام راستے کے قریب تھی اور تھی بھی بلندی پر۔^(۱)

۴۔ إِنَّهُ لَبَيَانَ الْجَوَازِ^(۲)

بیشک یہ عمل بیان جواز کے لئے فرمایا۔

اسی طرح شارح بخاری علامہ بدرالدین عینی نے بھی یہی موقف اختیار کیا ہے کہ بیٹھ کر پیشاب کرنا ہی زیادہ لائق التفات ہے اسی کو وہ دلائل سے بیان کرتے ہیں اور بہت ساری روایات لاکر استدلال فرماتے ہیں مثلاً انہوں نے اس حوالے سے امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت کی جانب اشارہ کیا ہے، ابن ماجہ وغیرہما کہہ کر بھی ایک حدیث لائے ہیں۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

علامہ بدرالدین عینی نے عمدہ القاری میں ایک باب قائم کیا ہے جس کا عنوان انہوں نے اس طرح رقم فرمایا ہے،
بَابُ الْبَوْلِ قَائِمًا وَقَاعِدًا، کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر پیشاب کرنے کا بیان و ذکر۔ اس کے تحت وہ ارقام فرماتے ہیں۔

دَلَالَةُ الْحَدِيثِ عَلَى الْقَعُودِ بِطَرِيقِ الْأُولَى لِأَنَّهُ إِذَا جَازَ قَائِمًا

فَقَاعِدًا أَجُوزُ - (۳)

(۱) علامہ امام جلال دین سیوطی م ۹۱۱ ھ قوت المقتدی از مجموعہ شروح اربعہ ترمذی شریف ۱/۲۲ مطبوعہ کانپور ہند،

(۲) علامہ امام جلال دین سیوطی م ۹۱۱ ھ قوت المقتدی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۲۲ مطبوعہ کانپور ہند

(۳) امام علامہ بدرالدین ابو محمد محمد بن احمد العینی م ۵۵۵ ھ عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری ۳/۱۹۹ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ بلوچستان

یہ حدیث شریف اس امر پر دلالت کرتی ہے اگر کھڑے ہو کر پیشاب کرنا جائز ہے تو بیٹھ کر کرنا بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔ بلکہ زیادہ درست بیٹھ کر بول کرنا ہی ہے۔

اس کے بعد علامہ خود ہی لکھتے ہیں مذکورہ باب کے تحت جتنی احادیث آئی ہیں وہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی بابت آئی ہیں۔ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا احکام شرعیہ میں سے ایک حکم کا درجہ رکھتا ہے۔ بطریق عقل یہ کیسے قیاس کر لیا جائے کہ اس سے مراد بیٹھ کر پیشاب کرنے کا جواز ہے۔ احسن یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ اس باب میں وارد ہونے والی روایت کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے جواز میں ہے۔ رہا یہ کہ بیٹھ کر پیشاب کرنا تو اس میں احادیث کثیرہ وارد ہیں جبکہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے قائم کردہ باب میں صرف کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے جواز پر ہی حدیث وارد کی ہے اشارہ تو انہوں نے دونوں فعلوں کی طرف کیا ہے مگر پہلے فعل کے حوالے سے بات کی اور دوسرے کے حوالے سے بات اس لئے نہ کی کہ اس کی شہرت عام ہے یعنی (بیٹھ کر پیشاب کرنے کی شہرت ہے اور کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی شہرت نہیں ہے بلکہ صرف جواز ہے) اس کے بعد فرماتے ہیں:

وَعَمَلٌ أَكْثَرُ النَّاسِ عَلَيْهِ - (۱)

اور اکثر لوگوں کا عمل بیٹھ کر پیشاب کرنے والی حدیث پر ہے۔

علامہ امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

یہ باب جس میں کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر پیشاب کرنے کا بیان ہے، اس حوالے سے بات کرتے ہوئے ابن بطلان نے کہا:

دَلَالَةُ الْحَدِيثِ عَلَى الْقَعُودِ بِطَرِيقِ الْأُولَى لِأَنَّهُ إِذَا جَازَ قَائِمًا
فَقَاعِدًا أَجْوَزُ - (۲)

مذکورہ حدیث شریف بیٹھ کر پیشاب کرنے پر بطریق اولیٰ دلالت کرتی ہے، جب کھڑے ہو کر پیشاب کرنا جائز ہے تو بیٹھ کر کرنا تو کہیں زیادہ درست ہے۔

امام ابن حجر عسقلانی قُلْتُ! کہہ کر لکھتے ہیں اس کو اس پر محمول کیا جائے گا کہ یہ اشارہ عبدالرحمن بن حسنہ کی حدیث کی طرف ہے جس کی تخریج امام نسائی، امام ابن ماجہ وغیرہما نے فرمائی ہے اس حدیث شریف میں آیا ہے۔

بِأَلِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیٹھ کر پیشاب فرمایا۔

(۱) امام علامہ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد العینی م ۸۵۵ھ عمدة القاری شرح صحیح بخاری ۳/۱۹۹ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ بلوچستان

(۲) امام علامہ ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ فتح الباری شرح صحیح بخاری ۱/۳۳۵ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی

امام ابن ماجہ نے بعض مشائخ سے حکایت کیا، عرب اس کو قدر و منزلت خیال کرتے تھے کہ وہ کھڑے ہو کر بول کریں۔

كَانَ مِنْ شَأْنِ الْعَرَبِ الْبَوْلُ قَائِمًا^(۱)

عرب بول قائمًا میں قدر و منزل تصور کرتے تھے۔

اس طرح تم حدیث عبدالرحمن بن حسنہ میں دیکھ چکے ہو وہاں کہا گیا قعد یبول کما تبول المرأة اور حدیث حذیفہ رضی اللہ عنہ میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا ذکر ہے۔ بیٹھ کر پیشاب میں ایک توستر (پردہ) زیادہ ہے اور دوسرا پیشاب کے چھینٹوں سے بھی پرہیز ہو جاتا ہے۔ اس حدیث شریف کو امام دارقطنی وغیرہ نے صحیح قرار دیا ہے۔ اس پر ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث بھی دلالت کرتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے نزول قرآن کے بعد کبھی بھی کھڑے ہو کر (معمول میں) پیشاب نہیں فرمایا۔ اس حدیث شریف کو ابو عوانہ نے اپنی صحیح میں وارد کیا اور اسی طرح امام حاکم نے نقل و ذکر فرمایا۔^(۲)

میں نے اس حدیث شریف، جس میں آیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے سباطہ قوم پر کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا، کی شرح میں بڑے بڑے محدثین شارحین کی شروح سے وضاحتی اقوال نقل کر دیئے ہیں مجھے جو کچھ میسر آیا پوری دیانتداری کے ساتھ اس کو ذکر کیا ہے چونکہ شارحین نے مختلف اعتبارات اور مختلف زاویہ ہائے فکر سے بات کی ہے اور ان کے نقطہ نظر میں کہیں تفاوت بھی نظر آتا ہے اس لئے ضروری سمجھتا تھا کہ کوئی ایسی وضاحت بھی ہو جائے جو ایک تو علمی معیار پر پوری اترتی ہو اور دوسرا دل و جان اس کو پڑھنے کے بعد اطمینان پائیں۔

امام احمد رضا حنفی لکھتے ہیں:

اقول وباللہ التوفیق کہہ کر رقم طراز ہیں:

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم سے ایک باریہ فعل وارد ہوا اور صحیح حدیث سے ثابت کہ روز نزول قرآن کریم سے آخر عمر اقدس تک عادت کریمہ ہمیشہ بیٹھ ہی کر پیشاب فرمانے کی تھی اور صحیح حدیث سے ثابت ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کو جفا و بے ادبی فرمایا اور متعدد احادیث میں اس سے نہی و ممانعت آئی تو واجب کہ ممنوع ہوا اور انہیں احادیث کو ان پر ترجیح بوجوہ ہو۔

اولاً وہ ایک بار کا واقعہ حال ہے کہ صد گونہ احتمال ہے۔

ثانیاً فعل و قول میں جب تعارض ہو قول واجب العمل ہے کہ فعل احتمال و خصوص وغیرہ رکھتا ہے۔

ثالثاً صحیح و حاضر جب متعارض ہوں حاضر مقدم ہے۔

(۱) امام الحافظ ابو عبد محمد ابن ماجہ قزوینی م ۳۷۳ھ سنن ابن ماجہ ۱/۷۷ مطبوعہ دار السلام ریاض

(۲) امام حافظ ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ فتح الباری شرح صحیح بخاری ۱/۳۳۵ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی

ثم اقول (پھر میں کہتا ہوں۔ ت) نفس حدیث حذیفہ رضی اللہ عنہ ان مقلدان نصرانیت پر رد ہے وہاں کافی بلندی تھی اور نیچے ڈھال اور زمین کوڑے کے سبب نرم کہ کسی طرح چھینٹ آنے کا احتمال نہ تھا سامنے دیوار تھی اور کوڑا فنائے دار میں تھا نہ کہ گزر گاہ پس پشت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو کھڑا کر لیا تھا اس طرف کا بھی پردہ فرمایا اس حالت میں پشت اقدس پر بھی نظر پڑنا پسند نہ آیا ان احتیاطوں کے ساتھ تمام عمر مبارک میں ایک بار ایسا منقول ہوا، کیا یہ نئی روشنی کے مدعی ایسی ہی صورت کے قائل ہیں سبحان اللہ کہاں یہ اور کہاں ان بے ادبوں کے نامہذب افعال اور ان پر معاذ اللہ حدیث سے استدلال لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم ع

کارپا کاں راقیاس از خود مگیر،

(پاک لوگوں کے کام کو اپنے اوپر قیاس نہ کرو)

اور گمان بردہ کہ من کروم چواد

فرق را کے بنید آں استیزہ جو

(اس نے گمان کیا کہ میں نے اس جیسا عمل کیا، وہ بڑائی ڈھونڈنے والا فرق کب دیکھ سکتا ہے)

واللہ سبحانہ وتعالی اعلم۔ (۱)

مصنف کی تحقیق!

اس حدیث شریف، جس میں آیا ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم ایک قوم کے کوڑے کے ڈھیر پر تشریف لائے اور کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا، کی شرح لکھنے کے لئے میں نے بہت ساری کتب کا مطالعہ کیا، عمدۃ القاری کو دیکھا، فتح الباری کا مطالعہ کیا۔ صحیح ابن حبان کو دیکھا شرح علامہ سراج احمد حنفی کا مطالعہ کیا۔ قوت المغتذی نظر سے گذری، عارضۃ الاحوذی کو دیکھا، تقریر ترمذی کو دیکھا، دروس ترمذی نظر سے گذری، تحفۃ الاحوذی کو پڑھا، شرح ابن ابی طیب نظر سے گذری ان کے علاوہ اور کتب فتاویٰ بھی دیکھیں۔ علماء کرام فقہاء عظام کے وضاحتی اقوال پڑھنے کو ملے۔ چونکہ ہر صاحب علم کا اپنا ایک انداز ہوتا ہے وضاحت کرنے کا، شاید اسی وجہ سے کچھ ایسی باتیں بھی ان حضرات کے قلم سے ضبط تحریر میں آگئیں جن کے لکھنے کی کوئی خاص ضرورت محسوس نہیں ہوتی تھی۔ جیسے یہ کہنا کہ کوڑے کا ڈھیر تر شا تھا سامنے سے اونچا اور پیچھے سے نیچا تھا اگر آپ وہاں بیٹھتے تو پیچھے کی طرف گرنے کا خدشہ تھا۔ اس وجہ سے آپ نے کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا۔ اسی طرح یہ کہنا کہ آپ کسی مجلس میں جلوہ گرتے وہاں بیٹھے بیٹھے دیر ہوگئی اس حاجت نے آپ کو تنگ کیا اس لئے آپ دور نہ جاسکے اور قریب ہی کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا۔ بعض علماء نے اس حدیث شریف کو منکر کہہ دیا حالانکہ اس کی سند صحیح ہے۔ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی ممانعت مذکور ہوئی ہے اور اس حدیث شریف میں خود سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا عمل بیان ہو رہا

(۱) امام احمد رضا حنفی بریلوی قدس سرہ العزیزم ۱۳۴۰ھ ۱۹۲۱ء فتاویٰ رضویہ جلد نمبر ۴ ص ۵۸۷ مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن جامعہ نظامیہ لاہور پاکستان

ہے اس میں مجھے دو ہی باتیں لائق التفات معلوم ہوتی ہیں ایک یہ کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے گٹھنے میں تکلیف تھی یا زانو پر اندر کی جانب زخم تھا اس عذر کی بنا پر آپ نے کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا۔ دوسری وجہ یہ تھی کہ اس کا جواز ثابت ہو جائے ظاہر ہے یہ جواز معمول نہ تھا بلکہ عذر کے وقت جواز کو ثابت کرنے کے لئے تھا۔ لہذا اب بھی اگر کوئی عذر لاحق ہو تو ایسا کرنا جائز ہے اہل ہرات نے اس کو (کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کو) معمول بنایا تھا تو اہل علم نے ان کی زبردست مخالفت فرمائی ان کا رد کیا۔

امام شافعی اور امام احمد رضی اللہ عنہما کیا فرماتے ہیں:

اگر کسی عذر کی بنا پر بھی کھڑے ہو کر پیشاب کرنا پڑے تو پردے کا پورا پورا لحاظ رکھا جائے۔ نیز چھینٹوں سے بچنے کی پوری احتیاط کی جائے۔ اگر کسی نے سکن ٹائٹ پینٹ (SKIN TIGHT PANT) پہنی ہوئی ہو تو یہ ہر گز عذر نہیں جس طرح آج کل لڑکے سڑک پر جاتے جاتے ہی کھڑے ہو کر پیشاب کرنا شروع کر دیتے ہیں۔ اس کی جتنی بھی مذمت کی جائے کم ہے۔ ایک مسلمان کو ہر گز یہ عمل زیب نہیں دیتا ہماری نظر رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے معمول پر ہونی چاہئے اور معمول بیٹھ کر پیشاب کرنا ہی تھا لہذا ہمیں طہارت کا پورا پورا خیال رکھنا چاہیے۔ جس قدر ہم اپنی صفائی کا خیال رکھیں گے اسی قدر ہماری باطنی ترقی ہوگی اور ہمارا روحانی مرتبہ بلند ہوگا۔ ایک مسلمان کے لئے یہ بہت ضروری ہے کہ اپنے اعمال موافق سنت بنائے جب اس کے اپنے اعمال موافق سنت ہو جائیں گے تو دوسروں کو تبلیغ کرنا بھی آسان ہوگا اور اس دعوت میں بہت اثر ہوگا جو خود عمل صالح کرنے کے بعد دی جائے گی۔ کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی وجہ جواز کا ذکر کرتے ہوئے امام شافعی اور امام احمد رضی اللہ عنہما نے یوں فرمایا ہے۔ اس وقت پشت مبارک میں درد تھا اور عرب کے نزدیک یہ فعل اس سے استشفاء ہے چالیس طبیبوں کا اس پر اتفاق ہے کہ حمام میں ایسا کرنا ستر ۷۰ مرض کی دوا ہے۔^(۱)

ایک بار پھر یہی کہنا چاہوں گا۔ پیشاب بیٹھ کر ہی کرنا چاہئے اسی کو معمول بنانا چاہئے۔ اپنی ذات کی اصلاح کرنا ضروری ہے اگر اپنی اصلاح ہو جائے تو دوسروں کی اصلاح آسان ہو جاتی ہے۔ ہر مسلمان کو یقین کر لینا چاہئے ہماری زندگی کا سکون سرور دو عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی سچی محبت اور آپ کی اتباع میں مضمر ہے اگر ہم اپنی زندگیاں اپنے دین کے تابع کر دیتے ہیں تو دونوں جہانوں میں سرخروئی ہوگی۔

ہمارا زندگی گزارنے کا طریقہ (LIFE STYLE) کیا ہونا چاہئے:

میں تو یہی محسوس کرتا ہوں اب قوم مسلم پہلے زمانے سے کہیں زیادہ تعلیم یافتہ ہے علم تو خوب پھیلا ہے اس میں کوئی شک نہیں مسلمانوں کی مالی حالت بھی بہت بہتر ہوئی ہے۔ ظاہری صفائی ستھرائی میں ترقی ہوئی ہے مگر عمل کے میدان میں تنزلی آئی ہے شاید اس تنزلی کا باعث ہمارا اپنے دینی مراکز اور علماء کرام مشائخ عظام سے دوری ہے۔ یا

(۱) امام احمد رضا حنفی بریلوی قدس سرہ العزیزم ۱۳۳۰ھ ۱۹۲۱ء فتاویٰ رضویہ جلد نمبر ۴ ص ۵۸ مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن جامعہ نظامیہ لاہور پاکستان

دنوی علوم کی طرف زیادہ مائل ہونا ہے ہمارا مقصود آج کل تعلیم کے حصول سے اپنی ذات سنوارنا اور اپنے اقوال و افعال کو موافق قرآن و حدیث بنانا، اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنا رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم پر درود و سلام بھیجنا، صحابہ کرام رضوان علیہم اجمعین کے مناقب بیان کرنا، اہلبیت اطہار کی مؤذت میں مستغرق ہونا اور اولیاء اللہ کی خدمات کو جاننا نہیں رہا بلکہ ہمارا مطلوب صرف اور صرف مال و زر کا حصول رہ گیا ہے اگر ہمارا مقصود تعلیم آج بھی اصلاح احوال، خدمت خلق، اپنے دین کی سر بلندی، قوم مسلم کی فلاح، امت مسلمہ کی وحدت اور ساری انسانیت کی اصلاح کرنا ایمان والوں کو ان کا ایمان یاد دلاتے رہنا اور کافروں کو حسن عمل کے ذریعے دعوت الی الحق دیتے رہنا بن جائے تو آج بھی ساری دنیا میں اسلام کا غلبہ ہو جائے مسلمان پھر پوری دنیا میں سب سے معزز قوم قرار پائیں۔ زندگی گزارنے کا سب سے بابرکت طریقہ وہی ہے جو سنت رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے مطابق ہو۔ ہماری عقل چاہے کچھ کہے ہمیں جب صحیح حدیث مل جائے تو اپنا عمل فوراً اس کے موافق بنا لینا چاہئے۔ عقل میں آئے نہ آئے بس یہ یقین کر لینا چاہئے ہمارا بھلا اسی میں ہے جو سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا فرمانِ اقدس ہے۔ اگر اپنا زندگی گزارنے کا طریقہ (LIFE STYLE) عین سنت مظہرہ کے مطابق کر لیا جائے تو آج بھی ہمارے معاشرے میں انقلاب صالح برپا ہو سکتا ہے۔ تمام دکھ درد دور ہو سکتے ہیں اور سکھ چین نصیب ہو سکتا ہے مگر یہی کرنا ہوگا اسلام کو ایک نظام حیات کے طور پر اپنانا ہوگا نظام مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو اپنی زندگی میں نافذ کرنا ہوگا۔

حدیث شریف انسانیت کی بھلائی کا نادر نسخہ:

ساری کائنات میں اللہ تعالیٰ کا امر جاری ہے۔ اس کی ہر شے اپنے خالق و مالک کے حکم کے تحت پورے نظم کے ساتھ سفر کر رہی ہے رب کریم کی حکومت ایسی قاہرہ ہے کہ کوئی فرد اس کی سر تابی نہیں کرتا سوائے انسان اور جن کے اگر یہ دونوں بھی اپنے خالق کے تابع فرمان ہو جائیں تو ان پر بڑے بڑے انعامات فرمائے جاتے ہیں۔ یہ تمام انعام صرف اور صرف اس وجہ سے ہوتے ہیں کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ اور اس کے پیارے محبوب حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی اطاعت کی ہوتی ہے بس اطاعت ہی ایک ایسا ملکہ ہے جو انسان اور جن کو انعام کا مستحق بنا دیتا ہے۔ اس دنیا میں سب سے افضل کلام وہی ہے جس کو قرآن کریم فرقانِ حمید کے نام سے یاد کیا جاتا ہے اس کے بعد سب سے اعلیٰ کلام وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے پیارے رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ہے جس کو حدیث شریف سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ساری مخلوق میں سب سے زیادہ حسین، سب سے زیادہ جمیل، سب سے زیادہ حُسنِ خلق کے مالک حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم ہی ہیں لہذا آپ کا کلام ہی سب سے افضل اور اعلیٰ ہے۔ اس مقدس کلام میں انسانیت کی بھلائی کے وہ نادر نسخہ جات موجود ہیں کہ جن کی ہر عقل مند تمنا کرتا ہے اور ہر ذی شعور داد دیتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ہر قول اور تقریر ہمارے لئے اکسیر کا درجہ رکھتا ہے۔ ساری انسانیت کے لئے

بالعموم اور امت مسلمہ کے لئے بالخصوص فرامینِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم میں بے شمار نعمتیں پنہاں ہیں۔ سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ہر ہر قول، ہر ہر فعل اور ہر ہر تقریر میں لاکھوں فائدے مضمّن ہیں یہ جو حدیث میں آیا ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا، یہ یقیناً کسی عذر ہی کی بنا پر تھا یا پھر وجہ جواز کے لئے، کہ اگر میرے کسی امتی کو عذر لاحق ہو جائے کوئی مجبوری بن جائے تو وہ اس عمل کو پیش نظر رکھ کر فائدہ اٹھائے اور راحت پائے۔ انسانوں کا سب سے بڑا خیر خواہ مذہب صرف اور صرف دین اسلام ہے۔

درسِ حدیث

میری سمجھ میں تو یہی آتا ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی عادت کریمہ تو بیٹھ کر پیشاب کرنے کی تھی ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ایسا ہی مروی ہے اور یہی حدیث مبارک دل کو بھلی معلوم ہوتی ہے اسی پر امت کو عمل کرنا چاہئے۔ اگر کوئی کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی عادت بتائے تو اس کی مخالفت کرنا چاہئے جیسا کہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کی حدیث کا مفاد ہے میری نظر سے گذرا ہے کہ اہل ہرات نے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کو معمول بنا لیا تھا ان کا یہ عمل ہرگز بھی لائق التفات نہ تھا۔ ہم اس پر تو ان کی مخالفت کرتے ہیں۔ ہمارا نقطہ نظر یہی ہے کہ ہر مسلمان کو بیٹھ کر ہی پیشاب کرنا چاہئے اسی میں عزت ہے اسی میں عظمت ہے اور اسی میں پردے کا زیادہ اہتمام ہے۔ کھلی جگہوں پر راستوں پر پیشاب نہیں کرنا چاہئے۔ پھلدار درخت کے نیچے پیشاب نہیں کرنا چاہئے ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب نہیں کرنا چاہئے، سائے میں پیشاب نہیں کرنا چاہئے۔ کھڑے ہو کر بھی پیشاب نہیں کرنا چاہئے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے بھی جو کوڑے کے ڈھیر پر کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا تھا وہ کسی تکلیف کی بنا پر تھا جیسا کہ بعض روایات میں ملتا ہے کہ آپ کے گھٹنے میں تکلیف تھی یا زانو پر اندر کی طرف زخم تھا جس کی وجہ سے آپ بیٹھ نہ سکتے تھے یا دوسری وجہ علماء کرام نے یہ لکھی ہے کہ یہ عمل آپ نے وجہ جواز کے لئے فرمایا تھا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی کو کوئی عذر ہو تو ایسی صورت میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی اجازت ہے۔ بس اگر کوئی ایسی صورت ہو کہ بیٹھنا مشکل ہو تو کھڑے کھڑے پیشاب کرنا جائز ہوگا۔ میں چونکہ اولڈ راوین ہوں گورنمنٹ کالج لاہور میں پڑھتا رہا ہوں پھر پنجاب یونیورسٹی میں پڑھتا رہا ہوں میں کالج اور یونیورسٹی کے ماحول سے واقف ہوں اس لئے عرض کرنا چاہوں گا کہ اگر کوئی مجبوری ہو تو کھڑے ہو کر پیشاب کرنا جائز ہے مگر شرط یہ ہے کہ پیشاب کے چھینٹوں سے ہر صورت بچا جائے اور پردے کا پورا خیال رکھا جائے۔

باب نمبر ۱۰

بَابُ فِي الْإِسْتِثَارِ عِنْدَ الْحَاجَةِ،

حاجتِ ضروریہ کے وقت پردہ تلاش کرنا،

اس باب میں ایک حدیث مبارک آرہی ہے جو اپنی افادیت میں اپنی مثال آپ ہے آئیے آپ بھی اس بابرکت کلام سے استفادہ کیجیے انشاء اللہ ظاہر و باطن میں لطافت پیدا ہوگی۔

حدیث نمبر ۱۴

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ حَرْبٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَنَسِ، قَالَ
 "كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ الْحَاجَةَ لَمْ يَرْفَعْ ثَوْبَهُ حَتَّى يَدُّ نَوْمِنَ
 الْأَرْضِ"

قَالَ أَبُو عِيْسَى هَكَذَا رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَنَسِ هَذَا
 الْحَدِيثَ

وَرَوَى وَكِيعٌ، وَالْحَمَّانِيُّ عَنِ الْأَعْمَشِ، قَالَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ "كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ الْحَاجَةَ لَمْ يَرْفَعْ ثَوْبَهُ حَتَّى يَدُّ نَوْمِنَ الْأَرْضِ"

وَكَلا الْحَدِيثَيْنِ مُرْسَلٌ، وَيُقَالُ لَمْ يَسْبَحِ الْأَعْمَشُ مِنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَلَا مِنْ
 أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ نَظَرَ إِلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ
 رَأَيْتُهُ يُصَلِّي، فَذَكَرَ عَنْهُ حِكَايَةً فِي الصَّلَاةِ وَالْأَعْمَشُ اسْمُهُ سُلَيْمَانُ بْنُ مِهْرَانَ أَبُو
 مُحَمَّدٍ الْكَاهِلِيُّ وَهُوَ مَوْلَى لَهُمْ. قَالَ الْأَعْمَشُ كَانَ أَبِي حَمِيلًا فَوَرَّثَهُ مَسْرُوقٌ.

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب حاجت ضروری کے لئے ارادہ فرماتے تو کپڑا نہ اٹھاتے جب تک زمین کے قریب تر نہ ہو جاتے۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں اسی طرح اس حدیث کو محمد بن ربیعہ پھر امام اعمش نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ وکیع، حمّانی پھر امام اعمش کے حوالے سے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا گیا ہے نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب حاجت ضروری کے لئے ارادہ فرماتے تو جب تک زمین کے قریب تر نہ ہو جاتے کپڑا نہ ہٹاتے۔ یہ دونوں حدیثیں مرسل ہیں۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ امام اعمش نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ اور اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں سے کسی سے بھی حدیث کی سماعت نہیں کی۔ امام اعمش کا کہنا ہے کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو نماز پڑھتے دیکھا اور ان کی نماز کو بیان بھی فرمایا۔ اور امام اعمش کا اسم گرامی سلیمان بن مهران ہے ابو محمد کاہلی ان کے مولیٰ تھے۔ امام اعمش کا بیان ہے میرے والد گرامی کو شہر سے لایا گیا اور مسروق نے ان کو اپنا وارث بنایا۔

حدیث نمبر ۱۴ کی فنی حیثیت،

{ تذکرہ راویان }

۱۔ قُتیبہ!

ان کے احوال و حالات کا ذکر حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا وہاں دیکھ لیں۔

۲۔ عبد السلام بن حرب!

ان کے احوال کا تذکرہ کرتے ہوئے علامہ سراج احمد حنفی سرہندی نے کلمات خیر رقم فرمائے ہیں اور ان کو خراج تحسین پیش کیا ہے آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

عبد السلام بن حرب بن سلمہ الہندی الملائی ابو بکر الکوفی اصلاً بصرہ کے رہنے والے تھے ان کی اصل بصری ہی ہے۔ عبد السلام بن حرب ثقہ ہیں، حافظ ہیں، صغار ثامنہ ہیں، ان کی وفات ۸۷ھ میں ہوئی بوقت وصال ان کی عمر شریف چھیا نوے ۹۶ سال تھی۔^(۱)

امام ذہبی لکھتے ہیں:

عبد السلام بن حرب الملائی، کبار مشائخ کوفہ میں سے تھے نیز ان کے ہاں یہ ثقات کے مرتبہ پر تھے اور ان کے لئے سند و حجت کی حیثیت رکھتے تھے۔ یہ خود تو ایوب اور عطاء بن سائب سے روایت کرتے ہیں اور ان سے ہناد، ابن عرفہ اور ایک خلق روایت کرتی ہے۔ ان کی پیدائش حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی حیات میں ہوئی ابن اسحاق پورے اعتماد کے ساتھ ان سے روایت کرتے ہیں۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی فرماتے ہیں عبد السلام بن حرب ثقہ ہیں، حافظ ہیں، امام دارقطنی فرماتے ہیں عبد السلام بن حرب ثقہ ہیں حجت ہیں، ابن سعد نے ان کا ضعف ذکر کیا، جناب یعقوب بن شیبہ نے کہا کہ عبد السلام بن حرب ثقہ راوی ہیں حدیث میں نرم مزاج ہیں امام ابن معین فرماتے ہیں عبد السلام بن حرب ثقہ راوی ہیں کوفیوں نے ان کی بھرپور توثیق کی ہے۔^(۲)

عبد السلام بن حرب کی وفات:

امام ذہبی نے لکھا ہے عبد السلام بن حرب کی وفات ۸۷ھ میں ہوئی، ان کی عمر چھیا نوے ۹۶ سال ہوئی ہے اس طرح ان کی ولادت کا زمانہ ۹۱ھ بنتا ہے۔ (ارشاد القادری)

(۱) علامہ سراج احمد حنفی فاروقی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۳۳ مطبوعہ کانپور ہند۔

(۲) ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن عثمان الذہبی م ۳۸۷ھ میزان الاعتدال ۲/۶۱۳ مطبوعہ المکتبۃ الاثریہ سانگلہ ہل پاکستان

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

عبدالسلام بن حرب بن سلم الہندی، الملائکی ابوبکر الکوئی الحافظ، ان کی اصل بصری ہے۔ عبدالسلام بن حرب جناب یحییٰ بن سعید انصاری، یونس بن عبید، خصیف جریری، ابویتمیہ سجستانی، اسحاق بن ابی فروہ، خالد الخذاء، امام اعمش، عطاء بن سائب، لیث بن ابی سلیم، ہشام بن حسان، ابوخلد الدلانی، بسطہ بن فرزوق وغیرہم سے روایت کرتے ہیں۔ عبدالسلام بن حرب سے ابن اسحاق، ابونعیم، نسائی، ابواسامہ، ابن ابی شیبہ، ابوسعید اشجعی، اسحاق بن منصور سلول، امام احمد بن حنبل، اسمعیل بن موسیٰ لفرازی، عبدالرحمن بن محمد حاربی، طلح بن غنم، ابوغسان الہندی، یحییٰ بن آدم، یحییٰ بن معین، عمرو بن عون واسطی، ابن طباع، ہناد بن التمری، قتیبہ بن سعید وغیرہم روایت کرتے ہیں۔

امام عثمان دارمی ابن معین کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ عبدالسلام بن حرب صدوق ہیں، ان کے علاوہ بھی جناب یحییٰ سے نقل کیا گیا ہے ان کی حدیث لکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام ابو حاتم کہتے ہیں وہ ثقہ صدوق ہیں، امام ترمذی فرماتے ہیں وہ ثقہ ہیں حافظ ہیں، امام ابن حجر عسقلانی "قُلْتُ" کہہ کر لکھتے ہیں امام نسائی نے تمیز میں ذکر کیا ہے کہ عبدالسلام بن حرب کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں۔ امام دارقطنی نے فرمایا وہ ثقہ ہیں، حجت ہیں، امام عجمی کا کہنا ہے عبدالسلام بن حرب کوفہ میں اس دن آئے جس دن ابواسحاق سبعی فوت ہوئے وہ کوفیوں کے نزدیک ثقہ ثابت ہیں اور بغدادیوں کے نزدیک ان کی بعض احادیث منکر ہیں حقیقت یہ ہے کہ کوفیوں کا علم ان کے بارہ میں زیادہ صحیح ہے۔ یعقوب بن شیبہ کہتے ہیں وہ ثقہ ہیں فی حدیثہ لین ابن سعد کہتے ہیں، یہ جوان کی حدیث میں ضعف کا ذکر کر دیا گیا ہے یہ تنگی ہے، امام دارقطنی، امام حاکم اور ابواسحاق الحبال نے ذکر کیا ہے افراد بخاری میں غیر واحد ہیں ان کی حدیث مسلم میں قلیل ہے۔ (۱)

عبدالسلام بن حرب کی ولادت و وفات:

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں محمد بن حجاج الضبی بیان کرتے ہیں عبدالسلام بن حرب ۹۱ھ کو پیدا ہوئے اور ۱۸۷ھ کو انتقال فرمایا اس کو ابن نمیر وغیرہ نے تاریخ میں لکھا ہے۔ (۲) اس طرح عبدالسلام بن حرب کی عمر چھیا نوے ۹۶ برس بنتی ہے۔ (محمد ارشد القادری)

۳۔ امام اعمش (رحمۃ اللہ علیہ):

ان کے احوال و حالات حدیث نمبر ۱۳ میں مذکور ہیں۔

۴۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ:

ان کے مناقب حدیث نمبر ۵ کے تحت مذکور ہوئے ہیں وہاں دیکھ لیں۔

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۶/۲۸۲ مطبوعہ نشرات الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

(۲) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۶/۲۸۳ مطبوعہ نشرات الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

شرح حدیث نمبر ۱۲

اس حدیث شریف میں آیا ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم جب رفع حاجت کا ارادہ فرماتے تو کپڑا نہ اٹھاتے جب تک زمین کے قریب نہ ہو جاتے، یقیناً یہ عمل بوجہ حیا فرماتے تھے تاکہ پردے کا پورا پورا اہتمام رہے۔ علامہ سراج احمد حنفی لکھتے ہیں:

رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کھڑے کھڑے ہی کپڑے کو جسم مبارک سے پرے نہ ہٹا دیتے جب تک آپ زمین کے قریب نہ ہو جاتے یہ سارا عمل اس لئے فرماتے کہ کہیں انکشاف عورت نہ ہو جائے۔ (یعنی جسم کا وہ حصہ کسی کی نظر میں نہ آجائے جس کا کھولنا شرعاً منع ہے گھٹنے سے ناف تک۔ یہ مرد کا ستر عورت ہے عورت کل کی کل پردہ ہے)۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو دو حوالوں سے ذکر کیا ہے اسی وجہ سے وہ فرماتے ہیں **كَلَّا الْحَدِيثَيْنِ مُرْسَلٌ**، یہ دونوں حدیثیں مرسل ہیں۔ جمہور کے نزدیک حدیث مرسل وہ ہوتی ہے جس کو تابعی ڈائریکٹ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے روایت کرے اور درمیان میں صحابی کا تذکرہ نہ کرے۔

حدیث مرسل حجت است نزد ائمہ حنفیہ استدلال باں کردہ میشود۔^(۱)

حدیث مرسل ائمہ حنفیہ کے نزدیک حجت ہے۔ یہ ائمہ حدیث **مُرْسَلٌ** سے استدلال فرماتے ہیں۔ علامہ ابو طیب سندھی لکھتے ہیں:

یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم حاجت کا ارادہ فرماتے اس کا مطلب ہے جب آپ قضاء حاجت کا ارادہ فرماتے تو اس وقت کپڑے کو اپنے جسم مبارک سے پرے نہ ہٹاتے جب تک زمین کے قریب نہ ہو جاتے۔ آپ اس طرح اس لیے کرتے کہ پردے کا پورا پورا لحاظ رہے اس لئے کہ کشف عورت (مرد کا ناف سے گھٹنے تک والا حصہ کھل جانا) بلا ضرورت جائز نہیں ہے یہ سارا عمل اس لئے کیا تا کہ قضائے حاجت کے تمام آداب تعلیم کر دیئے جائیں جناب طیبی کہتے ہیں کپڑے کا اس طرح اٹھانا کہ ستر کھل جائے یہ صحرا اور مکان میں دونوں جگہ ہی درست نہیں ہاں البتہ رفع حاجت کے وقت ستر کا کھولنا جائز ہوگا۔ امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں حالت خلوت میں اتفاقاً اگر ایک ہی مرتبہ یکدم ستر کھل جائے تو یہ جائز ہے۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ کہنا کہ یہ دونوں حدیثیں مرسل ہیں اس سے مراد ایک حدیث وہ ہے جس کو حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے حوالے سے روایت کیا گیا، اور دوسری وہ ہے جس کو حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے حوالے سے روایت کیا گیا، اس جگہ ارسال سے مراد انقطاع ہے اس لئے کہ مرسل وہ حدیث ہے جس کو تابعی نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے مرفوعاً

(۱) علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۳۳ مطبوعہ کانپور ہند،

روایت کرے اور درمیان میں سے صحابی ساقط ہو بعض علماء نے یہاں دونوں معنی مراد لے لئے ہیں۔^(۱)

فَوْرَتُهُ مَسْرُوقٌ كِي وَضَاحَتُ:

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی کہتے ہیں کہ ربہا اہم ائمش کا ذکر تو ان کا نام سلیمان ہے، ان کی کنیت ابو محمد ہے یہ کا تھی اس لئے کہلاتے ہیں کہ ان کی نسبت قبیلہ کا تعلق کی طرف ہے اور یہ آزاد ہیں۔ اہم ائمش کا کہنا ہے میرے والد "حمیل" تھے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ وہ مجہول النسب تھے اس لئے کہ وہ ایک شہر سے دوسرے میں لے کر گئے تھے اور جناب مسروق نے وارث قرار دیا ہے۔^(۲) چونکہ ان کے اقربا وفات پا چکے تھے اس لئے ان کو جناب مسروق نے آزاد ہونے کے اپنے الفاظ یہ ہیں:

پس گویا کہ اور احم حریت داد۔^(۳)

اس مسئلہ پر بعض علماء نے لمبی چوڑی ابحاث بھی لکھی ہیں، میں ان ابحاث کا تذکرہ مناسب نہیں سمجھتا۔ اب حالات زمانہ کی رفتار انتہائی تیز مگر خطرناک ہو رہی ہے اب ضرورت اس امر کی ہے کہ اس دور میں اہل ایمان کو کس طرح تحفظ دیا جائے اس احکام پر وہ پر توجہ ضروری ہے نیز حیا جو ایمان کا حصہ ہے اس کو زندہ و تہ بندہ کیا جائے۔

اپنا اور اپنی اولاد کا ایک طائرانہ جائزہ:

اس میں کوئی شک نہیں دنیا میں ہر ذی شعور انسان کی یہ کوشش ہوتی ہے وہ کچھ ایسا کرے اور کچھ ایسا کہے کہ اس کا ذکر عمدہ الفاظ میں کیا جائے اس کے عمل کو لائق تحسین جانا جائے اور اس کو اس پر خراج تحسین پیش کیا جائے اس کے قول کو سراہا جائے اور اس کی قدر لوگوں میں بڑھ جائے نیز اس کی گفتگو دوسروں کے لئے فائدہ مند ہو اور اس کا عمل دوسرے انسانوں کے لئے بالعموم اور مسلمانوں کے لئے بالخصوص قابل رشک ہو۔ سوال یہ ہے کہ یہ سب کیسے ممکن ہے یہ صرف اور صرف اسی طرح ممکن ہے کہ ہمارا عمل اہم الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت کے تابع ہو جائے۔ سب سے بڑی بات یہ ہے کہ ہمیں یہ یقین کامل ہو جائے ہماری کامیابی، ہماری فلاح، ہماری بہبود اور ہماری کامرانی صرف اور صرف ہمارے دین اسلام کے احکام پر عمل پیرا ہونے میں مضمر ہے اگر یہ دولت لازوال نصیب ہو جائے تو دنیا کی کوئی طاقت اہل اسلام کو مرگٹوں نہیں کر سکتی مجھے معلوم ہے اہل مغرب کا سارا زور اس پر ہے وہ کسی طریقے سے مسلمانوں کے نوجوان بچوں کو آزادی کا جھانسا دے کر اپنے دین سے برگشتہ کر دیں اور پھر ان کو ان کی عزت و عظمت سے ایسا دور کر دیں کہ وہ لوٹ کر بھی اس کی جانب نہ آسکیں۔

(۱) علامہ ابو حنیفہ سندھی، مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف، ۳۳۱ مشہورہ کانپور بند

(۲) علامہ سراج احمد حنفی سرہندی

اگر موجودہ زمانے میں موبائل اور کمپیوٹر وغیرہ آسائش بہم پہنچاتے ہیں مگر ان سے جس قدر فائدہ اٹھایا جا رہا ہے اس سے زیادہ نقصان بھی ہو رہا ہے مثلاً ماں باپ سامنے بیٹھے ہوئے ہیں اور نوجوان بیٹا اپنے والدین سے حیا نہیں کرتا بلکہ مسلسل موبائل کے بٹنوں پر انگلیاں چلاتا ہے آج کل تو روکنے پر بھی نہیں رکتے بلکہ اٹھ کر باہر چلے جاتے ہیں اس عمل نے قوم مسلم کا وہ وقار جو اس کو ان کے اللہ و رسول جل و علا و صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے عطا فرمایا تھا وہ ضائع کر دیا ہے اگر پھر حیا کی عظیم دولت کو اپنا لیا جائے تو سب معاملات درست ہو سکتے ہیں۔

امیر علاؤ الدین علی بن بلبان فارسی نے بڑی پیاری پیاری احادیث مبارکہ نقل فرمائی ہیں۔

صحیح ابن حبان میں ہے:

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
إِنَّ هِمًّا أَذْرَكَ النَّاسَ مِنْ كَلَامِ النَّبِوَّةِ الْأُولَى إِذَا لَمْ تَسْتَحِ
فَأَصْنَعْ مَا شِئْتِ - (۱)

حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا جو کچھ لوگوں نے کلام نبوت میں سے پایا اس میں سے اولیٰ اہم ترین بات یہ ہے جب تجھے حیا نہ رہے تو جو تیرے من میں آئے کر۔

حیا ایک ایسا کمال ہے ایک ایسی خوبی ہے جو انسان کو ہر برائی سے بچالیتی ہے۔ یہی وہ خوبی ہے جو بندے کو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی سے باز رکھتی ہے۔ ایک اور حدیث شریف میں آیا ہے:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ قَالَ الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْإِيمَانُ فِي الْجَنَّةِ وَالْبِنْدَاءُ مِنَ
الْجَفَاءِ وَالْجَفَاءُ فِي النَّارِ (۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے روایت کرتے ہیں، حیا ایمان کا حصہ ہے اور ایمان جنت میں جانے کا باعث ہوگا۔ فواحش ظلم ہے اور ظلم جہنم رسید ہوگا۔

حیا انسان میں بزرگوں کی عزت کا ملکہ پیدا کرتی ہے، حیا ایک مسلمان میں حق و باطل کے درمیان امتیاز کرنے کی صلاحیت پیدا کرتی ہے۔ حیا اہل ایمان کی عزت و عظمت کی آئینہ دار ہے حیا اہل دین کی سر بلندی کا سر بستہ راز ہے۔ حیا قوم کی وہ قوت عظیمہ ہے جس نے اس کو دنیا کی تمام اقوام پر فائق کر دیا تھا۔

(۱) امیر علاؤ الدین علی بن بلبان فارسی م ۳۹۹ صحیح ابن حبان ۲/۳ مطبوعہ درار الکتب العلمیہ بیروت لبنان

(۲) ایضاً // // //

احکام شریعت کا پاس رہے:

ہم نے تو شرح ترمذی میں اپنا مزاج ہی یہ رکھا ہے، جس طرح بھی ہو سکے قوم مسلم کو ان کے پیارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت سے سرشار کر کے عملی مسلمان بنایا جائے۔ یہی کوشش اول سے آخر تک رہے گی جیسے بھی ہو سکے اس امت کو ایک بار پھر اسی مبارک جذبے سے لبریز کر دیا جائے جس طرح سے قرون اولیٰ میں تھی آج بھی اگر وہی جذبہ صادقہ لوٹ آئے تو یقیناً امت مسلمہ ساری دنیا کی اقوام پر فضیلت لے جائے دنیا بھر کی اقوام اس کی تتبع کو اپنے لئے باعث فخر جاننے لگ جائیں، اگر ایسا ہو جاتا ہے تو پھر سمجھوں گا شرح ترمذی لکھنے میں کچھ کامیابی نصیب ہوئی اور یہ سب اللہ تعالیٰ اور اس کے پیارے رسول جل و علا و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فضل محض ہوگا۔

نبی اکرم تاجدار عرب و عجم محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک ایک ادا لائق التفات ہے اور ہزار ہا برکات سے لبریز بھی۔ پردہ ایک ایسا عمل ہے ایک انسان کے دل میں دوسرے کی عظمت کو قائم رکھتا ہے بلکہ بڑھا بھی دیتا ہے۔ جن افراد کی آپس میں ملاقاتیں ہوتی ہیں وہ باہم دوست ہوتے ہیں اگر ان میں ستر اور پردہ رہے تو ایک دوسرے کے لئے احترام کے جذبات ترقی کرتے ہیں اور اگر اللہ نہ کرے اہتمام پردہ نہ رہے تو احترام آہستہ آہستہ کم ہوتا جاتا ہے بلکہ بسا اوقات احترام نام کی کوئی چیز نظر نہیں آتی اس لئے پردے کا اہتمام بہر حال رہنا چاہئے۔ چونکہ ساری انسانیت میں سب سے زیادہ شرم حیا کے مالک و وارث امام الانبیاء حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں لہذا آپ کا یہ عمل مبارک تھا کہ رفع حاجت کے وقت کپڑا اس وقت تک نہ اٹھاتے یا دور کرتے جب تک زمین کے قریب نہ ہو جاتے۔

یہی وہ عمل مبارک ہے جس کی تعلیم آج پوری امت مسلمہ کو دینے کی ضرورت ہے اور اس سنت کو زندہ کرنے کی ضرورت اس دور میں اور بھی بڑھ گئی ہے۔ بظاہر زمانہ ترقی کر رہا ہے مگر اس مغربی تعلیم نے امت مسلمہ کے نوجوانوں کے اخلاق بگاڑ دیئے ہیں ان میں خود سری پیدا کر دی ہے اگر جدید علوم کے ساتھ ساتھ اپنے دین کے بارے میں علم رہے احکام شریعت کا پاس رہے اور اپنے آقا مولیٰ علیہ السلام کی احادیث مبارکہ پیش نظر رہیں تو آج بھی یہ امت ساری دنیا میں اپنی قابلیت کا لوہا منوا سکتی ہے۔

درسِ حدیث

مسلمانوں نے جب تک اپنے پیارے آقا و مولیٰ حضرت محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی سنت مطہرہ کو اپنائے رکھا یہ ہر میدان میں کامیاب و کامران رہے دنیا بھر کی اقوام ان کی نقالی کو باعث عزت و عظمت سمجھتی رہیں اور جب مسلمانوں نے اپنے پیارے نبی سید و عالم نور مجسم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی سنت مقدسہ کو بالائے طاق رکھا تو دنیا میں ان کا گراف نیچے آگرا ان کی ہیبت جو کافروں پر طاری تھی وہ ختم ہونے لگی۔ اللہ کرے یہ گراف اب پھر اوپر جانے لگے اور امت مسلمہ کو دوبارہ عظمت رفتہ مل جائے یہ اصول مسلمہ ہے جب کسی قوم کے اخلاق سنورتے ہیں تو وہ قوم سر بلند ہوتی ہے اور جب کسی قوم کے اخلاق بگڑتے ہیں تو وہ قوم زوال کا شکار ہوتی ہے۔ اخلاق کے بگاڑ کا باعث ہمارا اپنے دین سے لاتعلق ہونا ہے اس کا صاف مطلب یہ ہے اخلاق سنورنے کا باعث ہمارے اپنے دین سے متعلق ہونا ہوگا۔ دین کی طرف ہم اسی صورت مائل ہو سکتے ہیں کہ ہم اپنے پیارے رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی بیان کردہ ہدایات پر عمل پیرا ہو جائیں یہی ہماری کامرانی کی ضمانت ہے، حدیث شریف میں آیا ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم جب رفع حاجت کا ارادہ فرماتے تو کپڑا نہ اٹھاتے جب تک زمین کے قریب تر نہ ہو جاتے۔ (جامع ترمذی حدیث نمبر ۱۲)

اس حدیث پاک میں کمال حیاء کا تذکرہ ہے یہ تو بلاشبہ صحیح ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے زیادہ حیاء کی رفعت کو نہ تو کوئی جاننے والا ہے اور نہ کوئی آپ سے بڑھ کر عمل کرنے والا ہے۔ آپ نے اپنی امت کی تعلیم کے لئے زندگی کے ہر شعبے میں ہدایات عطا فرمائی ہیں لہذا ہم مسلمانوں پر لازم ہے کہ ہم اپنے آقا علیہ السلام کے پیارے پیارے ارشادات کو سنیں ان کو یاد رکھیں اور دوسرے مسلمانوں تک ان کو کمال احتیاط سے پہنچاتے جائیں یہی وہ سعادت ہے جو ایک مومن کو دنیا اور آخرت دونوں جہانوں میں عزت و شرف سے نوازتی ہے اسی کی بدولت دنیوی زندگی اور اخروی زندگی سنور جاتی ہے اللہ تعالیٰ ہم سب کو دین اسلام کے سنہری قوانین کو سمجھ کر اس کے مطابق زندگی گزارنے کی توفیق عطا فرمائے امین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ والہ وسلم۔

معیارِ بزرگی

میں صدقِ دل سے کہوں گا کہ اصلاً بزرگوں کا معیار ہماری نظروں سے اوجھل ہو گیا ہے۔ شاید ہم لوگوں نے شعبدہ بازی کا نام بزرگی رکھ لیا ہے۔ ورنہ اس طرح کے حالات کیوں پیدا ہوتے۔ اللہ کا نیک بندہ اس طرح کبھی بھی نہیں کہتا کہ میں فلاں کام کروں گا۔ بڑھکیں مارنے والے، غلط بیانی کرنے والے، بزرگ اللہ تعالیٰ کے نیک و صالح بندے نہیں ہو سکتے۔ ولی اللہ کی توشان ہی کیا ہے، وہ تو اپنے ایک ایک قول و فعل میں مُتَّبِعِ سُنَّتِ ہوتے ہیں، ان کی اپنی زندگی سُنَّتِ مطہرہ کے عین مطابق ہوتی ہے اور دوسرے ان کو دیکھ کر سُنَّتِ مقدسہ کی پیروی شروع کر دیتے ہیں۔ اللہ کا نیک بندہ وہی ہوتا ہے، جو قرآن و حدیث کا عالم ہو، اور قرآن و حدیث کے مطابق زندگی بسر کرتا ہو، زندگی کے ہر شعبے میں اس کی نظر ہمیشہ نبی کریم رُؤف و رحیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیرتِ طیبہ پر رہے، اور وہ تمام مسائل کا حل سُنَّتِ طیبہ سے نکالے، اور اسی کو اپنے لیے اور ساری انسانیت کے لیے اکسیر جانے،

(کھلا خط، صفحہ ۲۱)



باب نمبر ۱۱

بَابُ كَرَاهِيَةِ الْإِسْتِنْجَاءِ بِالْيَمِينِ -

دائیں ہاتھ سے استنجاء نہیں کرنا چاہئے

اس باب میں ایک ہی حدیث مقدس آرہی ہے جو بہت اہمیت کی حامل ہے
آئیں آپ بھی اس کا مطالعہ فرمائیں زندگی گزارنے کا سنت طریقہ معلوم
ہوگا قلب وروح فرحاں و شاداں ہوں گے۔

حدیث نمبر ۱۵

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ الْبَكِّيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ مَعْبَرٍ عَنْ يَحْيَى
بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ أَبِيهِ "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَمَسَّ الرَّجُلُ ذَكَرَهُ بِيَمِينِهِ"

وَفِي الْبَابِ عَنْ عَائِشَةَ، وَسَلْمَانَ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ، وَسَهْلِ بْنِ حُنَيْفٍ. قَالَ
أَبُو عَيْسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَأَبُو قَتَادَةَ اسْمُهُ الْحَارِثُ بْنُ رَبِيعٍ -
وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ كَرِهُوا الْاسْتِنْجَاءَ بِالْيَمِينِ -

حضرت عبداللہ بن ابی قتادہ رضی اللہ عنہ اپنے والد گرامی سے روایت کرتے ہیں، نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے دائیں ہاتھ سے اپنی شرمگاہ کو مس کرنے سے منع فرمایا۔ اس باب میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا، سلمان
رضی اللہ عنہ، ابوہریرہ رضی اللہ عنہ اور سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ سے بھی روایات آئی ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے جناب ابو قتادہ کا نام حارث بن ربیع
ہے۔ اس مسئلہ پر اہل علم کا عمل یہ ہے کہ دائیں ہاتھ سے استنجا کرنا مکروہ ہے۔

حدیث نمبر ۱۵ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

۱۔ محمد بن ابی عمر مکی:

ان حضرات کے حالات زندگی تلاش کرنے میں خاصی دقت ہوئی مگر مل گئے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی جامع میں جب ان سے روایت لی تو ان کا نام اس طرح یعنی محمد بن ابی عمر المکی ذکر فرمایا جب ہم نے میزان الاعتدال اور تہذیب التہذیب میں اور تقریب التہذیب میں تلاش کیا تو وہاں اس طرح نقل ہے، محمد بن یحییٰ بن ابی عمر العدنی، بہر حال ان کے تذکرہ کا مطالعہ کرنے کے بعد یقین ہو گیا کہ امام ترمذی کے راوی یہی ہیں چونکہ یہ ابن عیینہ سے روایت کرتے ہیں بنیادی طور پر یہ عدنی ہیں اور نزیل مکہ مکرمہ ہیں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

محمد بن یحییٰ بن ابی عمر العدنی ابو عبد اللہ الحافظ نزیل مکہ، انکوان کے دادا جان کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ یہ حضرت اپنے والد گرامی، ابن عیینہ، فضیل بن عیاض، عبدالعزیز الدر اور دی، عبد الوہاب ثقفی، عبدالرزاق، عبد بن معاذ صنعانی، عبد الجبید ابن ابی رواد، مروان بن معاویہ، ولید بن مسلم، ابو معاویہ، داود بن عجلان، عبدالرحیم بن زید العتیمی، عبدالعزیز بن عبد الصمد عمی، فرج بن سعید بن علقمہ حاربی، معن بن عیسیٰ، یحییٰ بن سلیم طائفی یحییٰ بن عیسیٰ اہلی، محمد بن یحییٰ ابن قیس مازنی، یعقوب بن جعفر بن ابی کثیر وغیرہم سے روایت کرتے ہیں:

محمد بن یحییٰ بن ابی عمر مکی سے امام مسلم، امام ترمذی، امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں اسی طرح امام نسائی محمد بن حاتم بن نعیم الازدی کے حوالے سے روایت کرتے ہیں ان کے علاوہ ایک جماعت ابی عمر مکی سے روایت کرتی ہے۔ (۱)

ابن ابی حاتم اپنے والد گرامی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں ابی عمر مکی مرد صالح ہیں، ان میں غفلت بھی پائی جاتی تھی میں نے ان کے ہاں موضوع احادیث بھی دیکھی ہیں لیکن جب وہ ابن عیینہ سے روایت کریں تو اس میں صدوق ہیں۔ ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح میں تعلیقاً کتاب الصلوٰۃ فی الجمعة میں حدیث وارد کی ہے ان کی مدحت و تعدیل میں مزید بھی بہت کچھ لکھا ہے۔

محمد بن یحییٰ بن ابی عمر مکی کی وفات:

امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں محمد بن یحییٰ بن ابی عمر مکی کی وفات ماہ ذوالحجہ ۲۴۳ھ کو ہوئی اس کے بعد قُلْتُ کہہ کر لکھتے ہیں یہ مصنف سے حسن بن لیث کے حوالے سے نقل کیا گیا ہے

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۹/۲۵۷ نشر النہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

امام ترمذی نے بھی بلا واسطہ اس سے ملتا جلتا نقل کیا ہے امام ترمذی نے الصلوٰۃ الجامع میں کہا ہے میں نے ابن ابی عمر سے سنا کہ حمیدی مجھ سے عمر میں بڑے ہیں۔^(۱)

۲۔ سفیان بن عیینہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۳ کے تحت ہو چکا ہے وہاں مطالعہ فرمائیں۔

۳۔ معمر:

ان سے مراد معمر بن راشد ہیں ان کے احوال تلاش کرنے میں خاصی مشکل پیش آئی بہر نوع مل ہی گئے جو کچھ نظر میں آیا وہ آپ کی نذر کر رہا ہوں لیجیے مطالعہ فرمائیے۔
امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

معمر بن راشد الازدی الحدانی مولانا ابو عمرو بن عمرو البصری، یہ یمن میں مقیم تھے اور حضرت خواجہ حسن بصری رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ میں شریک ہوئے تھے۔ معمر بن راشد ثابت البنانی قتادہ، (امام ابن شہاب) زہری، عاصم الاحول، ایوب، جعد ابی عثمان، زید بن اسلم، صالح بن کیسان عبد اللہ بن طاوس، جعفر بن برقان، حکم بن ابان، اشعث بن عبد اللہ الحدانی، اسمعیل ابن امیہ ثمامہ بن عبد اللہ بن انس اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔
معمر بن راشد سے ان کے شیخ یحییٰ بن ابی کثیر، ابوالسخت السبعی، ایوب، عمرو بن دینار رضی اللہ عنہم، اور ان کے اساتذہ میں سے سعید بن ابی عروبہ، ابان العطار، ابن جرتج، عمران القطان، ہشام الدستوائی، سلام بن ابی مطیع، شعبہ، ثوری اور ان کے علاوہ اور بہت سارے اہل علم روایت کرتے ہیں۔^(۲)

عبدالرزاق کا بیان ہے جس سال امام حسن بصری کا انتقال ہوا اس سال تک معمر طالبعلم تھے انہی سے مروی ہے کہ میں جناب قتادہ کی خدمت میں حاضر تھا اس وقت میری عمر چودہ سال تھی ان سے میں حدیث کی سماعت کرتا تھا مگر میرے دل میں کچھ کچھ کھٹکا تھا دوری ابن معین کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ معمر بن راشد جب مالک اور زہری سے روایت کریں اس میں بہت مضبوط ہیں بحلی بصری بیان کرتے ہیں معمر بن راشد یمن کے رہنے والے تھے ثقہ راوی ہیں اور مرد صالح ہیں۔ یعقوب بن شیبہ کہتے ہیں معمر ثقہ اور صالح ثبت راوی ہیں جب وہ زہری سے روایت کریں۔ امام نسائی فرماتے ہیں وہ ثقہ مامون راوی ہیں۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ عبدالرزاق ابن جرتج کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ ان کے اہل زمانہ میں کوئی شخص بھی معمر بن راشد سے بڑا عالم نہیں رہا۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر مضبوط راویوں میں کیا ہے وہ فرماتے تھے معمر بن راشد فقیہ ہیں، حافظ ہیں، ماہر علوم حدیث اور پرہیزگار ہیں۔^(۳)

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۹/۲۵۸ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

(۲) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱۰/۲۱۸ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

(۳) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱۰/۲۱۸ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

معمر بن راشد کی وفات:

ابن حبان کے حوالے سے امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ نے لکھا ہے کہ معمر بن راشد کی وفات ۵۳ھ میں ہوئی۔ امام ذہبی رقم طراز ہیں معمر بن راشد کی وفات ۵۳ھ میں ہوئی۔^(۱)

۳۔ یحییٰ بن ابی کثیر:

ان کے احوال تہذیب التہذیب میں مذکور ہیں، یہ مضبوط راوی ہیں، تابعی ہیں، ان کے فضائل وافر ہیں ان کو حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی زیارت نصیب ہوئی تھی اور یہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت بھی کرتے ہیں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

یحییٰ بن ابی کثیر الطائی مولانا ابونصر الیمامی اسم ابیہ صالح ابن متوکل ان کو یسار کہا گیا ہے، اسی طرح ان کو نشیط بھی کہا گیا ہے اور دینار بھی انہی کو کہتے ہیں۔ یحییٰ بن ابی کثیر حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں ان کو انہوں نے دیکھا تھا۔

اسی طرح یحییٰ بن ابی کثیر ابوسلمہ بن عبدالرحمن بن عوف، ہلال بن ابی میمونہ محمد بن ابراہیم تیمی، یعلیٰ بن حکیم، محمد بن عبدالرحمن بن سعد بن زرارہ، محمد بن عبدالرحمن بن ثوبان ابو قلابہ الجرمی، ابی نفرہ عبدی، زید بن سلام، ظہمضم بن جوشن، عبداللہ بن ابی قتادہ اسحق بن عبداللہ بن ابو طلحہ، بعجمہ بن عبداللہ بن بدر جہنی اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔

یحییٰ بن ابی کثیر سے ان کا بیٹا عبداللہ، ایوب سختیانی، یحییٰ بن سعید انصاری، امام اوزاعی، معمر بن راشد، ہشام بن حسان، ہشام دستوائی، ہمام، ایوب بن نجار، ابان العطار، حرب بن شداد، حجاج بن ابی عثمان صدف اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

عجمی کا بیان ہے کہ یحییٰ بن ابی کثیر ثقہ ہے۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

یحییٰ بن ابی کثیر کی وفات:

عمرو بن علی کا بیان یہ ہے کہ یحییٰ بن ابی کثیر کی وفات ۲۹ھ میں ہوئی ان کے علاوہ مؤرخین کا کہنا یہ ہے کہ یحییٰ بن ابی کثیر کی وفات ۳۲ھ میں ہوئی۔^(۲)

(۱) ابو عبداللہ محمد بن عثمان الذہبی م ۴۸۸ھ میزان الاعتدال ۴/ ۱۵۳ مکتبۃ الاثریہ سانگلہ ہل پاکستان

(۲) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۵۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱۱/ ۲۳۵ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

۵۔ عبد اللہ بن ابی قتادہ رضی اللہ عنہ:

یہ بہت بڑے بزرگ ہیں، ان کی ثقاہت میں کوئی شک نہیں، ان کا علم و فنِ مسلم، عقیدہ و عمل میں اپنی مثال آپ تھے۔ ان کا تذکرہ امام ابن حجر عسقلانی نے تہذیب التہذیب میں کیا ہے۔ آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔
امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا بابرکت نام و نسب یوں ہے۔ عبد اللہ بن ابی قتادہ، انصاری سلمی، ابو ابراہیم اور اس طرح بھی کہا جاتا ہے ابو یحییٰ مدنی۔ حضرت عبد اللہ بن ابی قتادہ اپنے والد ماجد سے روایت کرتے ہیں، اسی طرح حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کرتے ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن ابی قتادہ رضی اللہ عنہ سے ان کے بیٹے ثابت، یحییٰ بن ابی کثیر، زید بن اسلم، حصین ابن عبد الرحمن، سعید بن ابی سعید المقبری اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

امام نسائی کہتے ہیں عبد اللہ بن ابی قتادہ ثقہ ہیں۔ ابن حبان نے ان کا تذکرہ ثقات میں کیا ہے۔

عبد اللہ بن ابی قتادہ کی وفات!

ہیشم بن عدی کہتے ہیں، ان کا انتقال ولید بن عبد الملک کے عہد خلافت میں ہوا۔ ان کا انتقال ۹۹ھ کو ہوا، اس کے علاوہ اس طرح بھی ملتا ہے کہ ان کی وفات ۷۰ھ کو ہوئی۔ قلت! کہہ کر امام ابن حجر لکھتے ہیں۔ ابن سعد کی کتاب میں یونہی مذکور ہے کہ عبد اللہ بن ابی قتادہ رضی اللہ عنہ کی وفات ولید بن عبد الملک کے عہد خلافت میں ہوئی یہ ثقہ قلیل الحدیث ہیں۔ امام بخاری کہتے ہیں ان سے ان کے بیٹے قتادہ روایت کرتے ہیں اس بات کا تذکرہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تاریخ میں کیا ہے^(۱)

۶۔ قتادہ بن نعمان رضی اللہ عنہ:

ابن نعمان بن زید بن عامر بن سواد بن ظفر بن خزرج بن عمرو بن مالک بن اوس انصاری اوسی ظفیری کنیت ان کی ابو عمر تھی اور بعض ابو عبد اللہ کہتے ہیں۔ ابو سعید خدری کے اخیالی بھائی ہیں بیعت عقبہ میں اور غزوہ بدر میں اور احد اور تمام مشاہد میں نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ساتھ شریک تھے غزوہ بدر میں ان کی ایک آنکھ شہید ہو گئی تھی اور بعض لوگ کہتے ہیں غزوہ احد میں اور بعض لوگ کہتے ہیں خندق میں ابو عمر نے بیان کیا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ وہ ان کی دوسری آنکھ سے بھی نہایت عمدہ ہو گئی تھی۔ ہمیں ابو الربیع یعنی سلیمان بن ابوالبرکات محمد بن محمد خمیس عدل نے خبر دی وہ کہتے تھے مجھ سے میرے والد نے بیان کیا وہ کہتے تھے ہمیں ابو نصر یعنی احمد بن عبد الباقی ابن مرجی نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں ابو یعلیٰ نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں ابو نصر یعنی احمد بن عبد الباقی ابن مرجی نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں ابو یعلیٰ نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں ابو عبد الرحمن ارزقی نے خبر دی وہ کہتے تھے ہم سے عبد العزیز بن عمران نے عبد الرحمن بن

(۱) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۵/۳۱۵ مطبوعہ الشرائع الفضل مارکیٹ، اردو بازار لاہور

حارث بن عبید سے انہوں نے اپنے دادا سے روایت کر کے بیان کیا کہ وہ کہتے تھے میرے والد کی آنکھ احد میں شہید ہو گئی تو نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اپنا لعاب دہن اس میں لگا دیا پس وہ آنکھ دوسری آنکھ سے بھی زیادہ عمدہ ہو گئی تھی نیز وہ کہتے تھے ہمیں ابو یعلیٰ نے خبر دی وہ کہتے تھے ہم سے یحییٰ بن عبد الحمید حمانی نے بیان کیا وہ کہتے تھے ہم سے عبد الرحمن بن سلیمان غسیل نے عاصم بن عمر بن قتادہ سے انہوں نے اپنے والد سے انہوں نے ان کے دادا سے روایت کر کے بیان کیا کہ انہوں نے کہا قتادہ کی آنکھ غزوہ بدر میں زخمی ہوئی اور بہہ کر رخسار پر آ گئی لوگوں نے چاہا کہ اس کو کاٹ ڈالیں نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے اس کو دریافت کیا آپ نے فرمایا نہیں اور ان کو اپنے پاس بلایا اور اپنی ہتھیلی سے ان کے حدقہ چشم کو دبا دیا اس کے بعد یہ نہ معلوم ہوتا تھا کہ ان کی کون سی آنکھ زخمی ہوئی تھی۔ ہمیں ابو جعفر بن احمد نے اپنی سند کے ساتھ یونس بن بکیر سے انہوں نے محمد بن اسحاق سے انہوں نے عاصم بن عمر بن قتادہ سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے تھے قتادہ کی آنکھ احد کے دن شہید ہوئی تھی اور یہ کہ ان کے رخسار پر آ گئی تھی۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اس کو پھر حدقہ کے اندر رکھ دیا پس وہ آنکھ ان کی دوسری آنکھ سے بھی اچھی ہو گئی۔ اصمعی نے ابو معشر مدنی سے روایت کی ہے کہ ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم اہل مدینہ کے قرض کے متعلق عمر بن عبد العزیز کے پاس قتادہ بن نعمان کی اولاد میں سے ایک شخص کو لے گئے عمر بن عبد العزیز نے پوچھا کہ تم کس خاندان سے ہو اس شخص نے یہ اشعار پڑھے۔

اَنَا ابْنُ الذِّمِّي سَأَلْتُ عَلَى الْخَدَّ عَيْنُهُ
فَرَدَّتْ بِكَفِّ الْبُصْطَفَى أَحْسَنُ الرَّدِّ
فَعَادَتْ كَمَا كَانَتْ لِأَوَّلِ أَمْرِهَا
فَيَا أَحْسَنُ مَا عَيْنٍ وَيَا أَحْسَنُ مَا رَدِّ

میں اس شخص کا بیٹا ہوں جس کی آنکھ نکل کر رخسار پر آ گئی تھی جب بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ والہ وسلم میں عرض کیا گیا تو آپ نے اپنے دست اقدس سے اس کو درست کر دیا اور وہ پہلے سے بھی زیادہ روشن ہو گئی یوں لگتا تھا جیسے کبھی خراب ہی نہیں ہوئی پہلے ہی کی طرح ہو گئی وہ آنکھ جو اب عطا ہوئی وہ کیا ہی خوب آنکھ تھی۔

یہ قتادہ بزرگان صحابہ میں سے تھے فتح مکہ کے دن بنی ظفر کا جھنڈا انہیں کے ہاتھ میں تھا ابو سلمہ نے ابو سعید خدری سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم ایک شب کو نماز عشا کے لئے تشریف لے گئے اس وقت تاریکی بہت تھی پانی برس رہا تھا بجلی کوند رہی تھی، رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے دیکھا کہ قتادہ بن نعمان موجود ہیں آپ نے پوچھا کہ قتادہ ہیں انہوں نے عرض کیا کہ ہاں یا رسول اللہ! میں نے خیال کیا کہ آج شب کو نماز میں حاضر ہونے والے بہت کم ہوں گے مجھ کو ایک خمیدہ لکڑی دی اور فرمایا کہ یہ لکڑی تمہارے آگے پیچھے دس دس گز تک روشنی کر دے گی۔ (۱)

(۱) علامہ امام ابو الحسن علی الجزری ابن اثیر أسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ ۷/ ۷۹۷ مطبوعہ عبداللہ اکیڈمی اردو بازار لاہور۔

حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ کی آنکھ عطاء رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم! سجان اللہ کیا ہی خوب عقیدہ ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا جب حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ کی آنکھ ضائع ہو گئی بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے مدد مانگی آنکھ طلب کی اور امام الانبیاء صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اپنے دست اطہر سے حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ کی نکل جانے والی آنکھ دوبارہ لوٹادی، یہ اعلان ہے اس بات کا کہ جب بھی کوئی مشکل پڑے درِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم پر سائل بن کر آ جاؤ کام ہو جائے گا۔ ہمارا ایمان ہے ہمارے آقا علیہ السلام آج بھی زندہ ہیں اللہ تعالیٰ کی عطا و اذن سے ہماری التجاء سنتے ہیں اور ہماری مشکل کشائی فرماتے ہیں۔ (محمد ارشد لتقادری)

شرح حدیث نمبر ۱۵

اس حدیث شریف کی شرح کرتے ہوئے ہمارے اکابر محدثین نے نہایت سنجیدہ انداز اختیار کیا ہے اور اپنی بات کو انتہائی متانت کے ساتھ بیان کرنے کی کوشش کی ہے۔ صفحات قرطاس پر علم و حکمت کے موتی بکھیرے ہیں جن کے مطالعہ سے آنکھیں ٹھنڈی ہوتی ہیں دل راحت پاتا ہے۔
علامہ سراج احمد فاروقی حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

یہ جو حدیث شریف میں آیا ہے، حضرت ابوقتاہہ انصاری خزرجی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم روف و رحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اس سے منع فرمایا کہ کوئی شخص اپنے عضو مخصوصہ کو دائیں ہاتھ سے مس کرے۔ اس لئے کہ دایاں ہاتھ پاکیزہ کاموں کے لئے ہے چنانچہ اس موضوع پر امام احمد نے حدیث وارد کی، ایسے ہی امام ابوداؤد نے حدیث روایت کی، امام نسائی بھی اس مسئلہ سے متعلق حدیث اپنی سنن میں لائے، امام ابن ماجہ نے بھی اپنی سنن میں اس مضمون کی حدیث وارد کی ہے، امام ابن حبان بھی اس سے ملتی جلتی حدیث لائے ہیں ان سب احادیث کے راوی حضرت ابوہریرہ ہیں رضی اللہ عنہ امام مسلم اس حدیث کو حضرت ابوقتاہہ رضی اللہ عنہ کے حوالے سے لائے اور ابن شاہین نے اس حدیث کو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے حوالے سے تخریج کیا۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی قدس سرہ العزیز نے اس حدیث شریف کو روایت کرنے کے بعد کہا۔

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ گفت مصنف این حدیث صحیح حسن ست۔^(۱)

مصنف کہتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

اس حدیث شریف پر اہل علم کا عمل ہے اس کے بعد علامہ سراج احمد فاروقی حنفی سرہندی مزید لکھتے ہیں دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے میں کراہیت ہے علماء فرماتے ہیں دائیں ہاتھ سے استبراء اور استنجاء مکروہ ہے بعض علماء اس کراہت کو تنزیہی قرار دیتے ہیں اور بعض علماء کراہت تحریمی کے قائل ہیں۔^(۲)
علامہ ابوطیب سندھی لکھتے ہیں:

یہ جو بیان کیا جاتا ہے کہ دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا مکروہ ہے اس کے بعد حدیث شریف ذکر کی ہے جس میں دائیں ہاتھ سے مس کرنے کی ممانعت بیان ہوئی ہے بخاری شریف کی روایت کے مطابق حضرت ابوقتاہہ رضی اللہ عنہ کی روایت کے الفاظ اس طرح ہیں:

(۱) علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/ ۲۴ مطبوعہ کانپور ہند،

(۲) " " " "

جب تم میں سے کوئی بول کے لئے جائے تو نہ یہ دائیں ہاتھ سے اپنے ذکر کی گرفت کرے اور نہ دائیں ہاتھ سے استنجاء کرے اور ایک روایت میں ہے جب کوئی بیت الخلاء میں جائے تو دائیں ہاتھ سے مس ذکر نہ کرے اور مسلم کی حدیث کے الفاظ یوں ہیں اور جب تم میں سے کوئی ہاتھ روم جائے اس میں دائیں ہاتھ سے مس ذکر نہ کرے۔

اس باب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت سلمان اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہما سے بھی روایات آئی ہیں جہاں تک حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا والی حدیث کا تعلق ہے اس کو امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں وارد کیا ہے اور وہاں لفظ یوں ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے فرمان کے مطابق دایاں ہاتھ پاکیزگی کے لئے ہے مثلاً کھانا کھانے اور پانی پینے کے لئے اور بائیں ہاتھ اس لئے ہے کہ اس کو ہاتھ روم میں استعمال کیا جائے۔ امام مسلم نے یوں حدیث وارد فرمائی ہے بیشک ہمیں منع کیا گیا ہے کوئی دائیں ہاتھ سے استنجاء کرے۔ (۱)

اس حدیث مبارک میں ہاتھ روم میں جانے اور وہاں کے اعمال کو بیان کیا گیا ہے اور ضروری چیزوں کو بڑی صراحت و وضاحت کے ساتھ سمجھا دیا گیا ہے تاکہ اہل ایمان کو زندگی گزارنے میں کوئی دقت پیش نہ آئے ان کو ہر ہر شعبے کے لئے کامل ہدایات عطا فرمادی گئی ہیں اللہ تعالیٰ ہم سب کو ان احکام پر عمل کی توفیق دے امین ثم امین۔

شرح کا مقصود:

اس حدیث شریف کی شرح میں نے مختلف کتابوں میں پڑھی ہے بڑے بڑے بزرگوں نے اپنے اپنے انداز میں تشریح فرمائی ہے۔ اس میں تو کوئی شک نہیں نیت تمام اکابر کی نیک ہی تھی مگر جب اپنے احساسات کو الفاظ کے روپ میں صفحات قرطاس پر بکھیرا تو وہاں انداز ایسا نظر آنے لگا جیسا الجھا الجھا سا ہو اور وہ اپنی بات کی اس طرح وضاحت نہیں کر پار ہے جس طرح کرنے کا حق ہوتا ہے۔ کئی بار ایسا ہوتا ہے بڑے بڑے علماء بھی جب کسی عقدہ کو حل کرنے کی کوشش کرتے ہیں تو اس میں ان کو وہ شرح صدر نہیں ہوتا جس سے ایسا مواد سپرد قرطاس ہو جو پوری امت کی ضرورت کو پورا کر سکے تو اس طرح دلائل کے بہاؤ میں سستی سی رہ جاتی ہے۔ یہ اکھڑا اکھڑا سا انداز صاف بتاتا ہے شرح لکھنے میں تسلسل دلائل قائم نہیں رہ سکا اور نہ ہی پڑھنے والے کو وہ دلائل متاثر کرتے ہیں۔ میں تو عرض کروں گا حدیث شریف کی شرح میں صاف اور آسان الفاظ میں اپنا مافی الضمیر بیان کرنا چاہئے، تاکہ ہر عام مسلمان بھی جب اس کو پڑھے تو ایک راحت محسوس کرے اور قلبی طور پر مطمئن رہے بلکہ جب ان نقاط کو دوسروں کے سامنے بیان کرنے لگے تو تسکین محسوس کرے۔ حدیث شریف کی شرح کا مقصود یہ ہوتا ہے اس وضاحت کو پڑھ کر ہر مسلمان کے دل میں ایسے جذبات و احساسات پیدا ہونے لگیں جس سے امت میں ایک صالح انقلاب برپا ہو جائے اور ایک ایک مرد میں ایسی قوت ایمان بیدار ہو کہ وہ پوری کی پوری قوم کی قیادت کرنے کی صلاحیت سے لبریز ہو جائے۔ وہ جب بات

(۱) علامہ ابوطیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۲۴ مطبوعہ کانپور ہند

کرے تو سننے والا چین و راحت محسوس کرے اور آئندہ بھی اس کی بات سننے اور اس سے ملاقات کرنے کا تمنائی ہو ایسے ہی جذبات و احساسات انسانوں میں خود اعتمادی اور خود احتسابی کا جذبہ باکمال پیدا کرتے ہیں۔

صاحب فتح الباری کی صراحت:

میں نے اس حدیث شریف کی شرح دیکھنے کے لئے فتح الباری شرح صحیح بخاری کا مطالعہ کیا اس لئے کہ یہ حدیث جو امام ترمذی نے روایت کی ہے اس کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنی صحیح میں وارد کیا ہے۔ امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث شریف کی ایسی شرح لکھی ہے جو الجھاؤ کا شکار ہے مجھے نہیں معلوم آخر ان دلائل کے ذکر کرنے کی کیا ضرورت تھی جو انہوں نے رقم فرمائے ہیں۔ کئی بزرگوں کے ایسے اقوال نقل کئے ہیں جو متانت سے بھی نیچے چلے جاتے ہیں۔ مثلاً جناب خطابی کے حوالے سے ایک بحث کا آغاز کیا ہے، اسی طرح فقہاء خراسان کی نسبت سے ایک بحث چھیڑی ہے۔ یہ بھی ذکر کیا ہے کہ کسی ایسی چیز سے استنجاء کر لیا جائے جو حرکت نہ کرے یعنی جس کو حرکت کی وجہ سے آگے پیچھے نہ کیا جائے تو اس کا جواب اسی طرح دیا کہ دیوار کے ساتھ استنجاء کر لیا جائے، یہ بھی لکھ دیا کہ پاؤں یا اس کی ایڑی کے نیچے ڈھیلہ پکڑ لیا جائے اور پھر استنجاء بائیں ہاتھ سے کیا جائے اس کو جناب خطابی کی طرف منسوب کیا۔ اس کے بعد جناب طیبی سے وارد کیا کہ دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے کی ممانعت صرف دبر کے ساتھ خاص ہے اور مس ذکر دائیں ہاتھ سے منع ہے اس مقام پر امام غزالی، امام الحرمین اور امام نووی رحمۃ اللہ علیہم کا ذکر بھی کیا ہے۔^(۱)

مجھے یہ ساری بحث بڑی عجب لگی ہے بلکہ اس کو پڑھنے کے بعد عجیب و غریب خیالات ذہن میں آنے لگے بہر حال خبر نہیں اس طرح لکھنے کی کیا ضرورت پیش آگئی شرح حدیث میں تو عام مفہوم حدیث اور الفاظ حدیث کو آسان کیا جاتا ہے تاکہ پڑھنے والے کو مسئلہ جلد سمجھ میں آجائے اور اس کے ساتھ ساتھ وہ لطف بھی محسوس کرے مگر یہاں تو معاملہ الٹ ہی ہو گیا ہے۔ اس حدیث شریف کی تشریح کرنے میں اتنی لمبی چوڑی ابحاث کی کوئی ضرورت نہ تھی بلکہ بڑے آرام سے اس کی شرح ہو سکتی تھی اور آسان انداز میں ایسی وضاحت ہو جاتی کہ ہر پڑھنے والا معاً تفہیم کر لیتا اور دوسروں کو اس کی تفہیم کروا دیتا۔ آپ دیکھیں ترمذی شریف میں حدیث اس طرح ہے۔

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَمَسَّ الرَّجُلُ ذَكَرَهُ

بَيِّنُهُ۔

یہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دائیں ہاتھ سے مس ذکر کو (عضو مخصوصہ کو چھونے سے) منع فرمایا۔

(۱) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ فتح الباری شرح صحیح بخاری ۱/۳۳۶ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی

بخاری شریف میں یہ حدیث شریف یوں آئی ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَرِبَ أَحَدُكُمْ
فَلَا يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ وَإِذَا أَتَى الْخَلَاءَ فَلَا يَمَسُّ ذَكَرَهُ بِيَمِينِهِ وَلَا
يَتَمَسَّحُ بِيَمِينِهِ

رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم میں سے جب کوئی شخص پانی پئے تو گلاس میں سانس نہ لے اور جب ہاتھ روم میں جائے تو دائیں ہاتھ سے عضو مخصوصہ کو نہ تومس کرے اور نہ ہی اس سے استنجاء کرے۔

اس حدیث شریف کی شرح تو کوئی مشکل نہ تھی مطلب صرف اتنا ہے کہ جب کوئی مسلمان استنجاء کرنے کی غرض سے بیت الخلاء یا ہاتھ روم میں جائے تو دائیں ہاتھ سے اپنے ذکر کو مس نہ کرے اور نہ ہی دائیں ہاتھ سے استنجاء کرے۔ اب صاف ظاہر ہے کہ اگر استنجاء کرتے وقت ڈھیلہ دائیں ہاتھ میں پکڑے اور عضو کو بائیں ہاتھ سے پکڑے سو اس طرح استنجاء بھی ہو جائے گا اور حدیث شریف کا خلاف بھی لازم نہیں آئے گا۔

اگر استنجاء کرتے وقت ڈھیلے کا استعمال نہ کیا جائے جیسا کہ آج کل عمدہ ہاتھ روم بنے ہوئے ہیں جن میں فلش سسٹم ہے اور اعلیٰ قسم کی ٹائل استعمال کی جاتی ہے ان میں تو لوگ ڈھیلے رکھتے نہیں اگر رکھیں گے تو فلش بند ہو جانے کا خدشہ ہے ایسی صورت میں پانی موجود ہوتا ہے بلکہ سردیوں میں گرم پانی کی سہولت تقریباً موجود ہی ہوتی ہے اگر اس تناظر میں مندرجہ بالا حدیث شریف کو دیکھا جائے تو اور بھی آسانی کے ساتھ اس کی وضاحت سمجھ میں آ جاتی ہے۔ ایسی صورت میں آپ بائیں ہاتھ سے اپنے عضو کو مس کریں اور دائیں ہاتھ سے لوٹے کے ساتھ پانی ڈال لیں آرام سے استنجاء بھی کر لیں اور حدیث شریف کی مخالفت بھی لازم نہیں آتی۔

اس حدیث مبارک سے مجھے تو یہی سمجھ آتا ہے ہمارے پیارے آقا علیہ السلام ہمیں ہر حال میں پاکیزگی کے قریب رکھنا چاہتے ہیں اور ہماری تربیت فرما کر ہمارے اندر وہ طہارت اور لطافت پیدا کرنا چاہتے ہیں جس سے ہمیں ہمارے خالق و مالک کا قرب زیادہ سے زیادہ نصیب ہو اور ہم اپنے خالق حقیقی اللہ رب العالمین کی بارگاہ اقدس میں حاضری سے پہلے انتہائی نفیس ہو جائیں۔ تقویٰ و طہارت کے اوصاف سے مزیں ہو جائیں اور متقین کی صفوں میں داخل و شامل ہو جائیں متقی دو طرح کے ہوتے ہیں ایک وہ جو اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے گناہ کرتے ہی نہیں اور دوسرے وہ جو سچی توبہ کر لیتے ہیں اور توبہ کے بعد گناہ نہیں کرتے وہ بھی متقی ہی ہوتے ہیں۔

(۱) امام حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ فتح الباری شرح صحیح بخاری ۱/۳۳۶ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی۔

شیخ الحدیث علامہ غلام رسول رضوی لکھتے ہیں:

پانی کے برتن میں سانس لینا تنزیحاً مکروہ ہے کیونکہ جب کوئی برتن میں سانس لے تو ہو سکتا ہے کہ اس کے منہ سے تھوک نکل کر پانی سے مل جائے جس کو پینے والا مکروہ جانے نیز اس طرح تو چو پائے کرتے ہیں کہ وہ پانی پیتے وقت بار بار پانی میں سانس لیتے ہیں اور سنت یہ ہے کہ پانی تین سانسوں میں پئے اور ہر سانس کے وقت منہ کو پیالہ سے جدا کرے اور استنجاء میں دایاں ہاتھ استعمال نہ کرے یہ بھی تنزیہ کے لئے ہے کیونکہ عضو اذی اور حدث ہوتا ہے اس لئے اس سے دایاں ہاتھ نہ لگائے سرور کائنات صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا دایاں ہاتھ طعام و شراب (کھانے پینے) اور لباس پہننے کے لئے ہے اور بائیں نجاست سے صفائی کے لئے۔

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا دایاں ہاتھ سے پونچھنے کی ممانعت دُبر سے مختص ہے اور بائیں ہاتھ سے مس کرنا قبل سے مختص ہے اس سے یہ معلوم ہوا کہ جب ڈھیلہ دایاں ہاتھ سے پکڑے اور بائیں ہاتھ سے عضو تناسل کو مس کرے تو یہ مکروہ نہیں۔^(۱) واللہ اعلم،

کالج اور یونیورسٹی میں پڑھنے والوں کا مزاج:

میں نے چونکہ گورنمنٹ کالج لاہور اب (G.C.U) میں تعلیم پائی پھر پنجاب یونیورسٹی میں پڑھتا رہا تو مجھے تجربہ ہے ان اداروں میں پڑھنے والوں کا مزاج کس طرح کا ہوتا ہے یہ جو بعض لوگوں کی رائے ہے کہ ان اداروں میں پڑھنے والے اسلام سے بہت دور ہوتے ہیں تو مجھے اس سے ہرگز اتفاق نہیں ہے میرا اپنا مشاہدہ بتاتا ہے کہ ان اداروں میں پڑھنے والے الحمد للہ زیادہ اسلام کے قریب ہوتے ہیں اس کو بہتر طریقے سے سمجھتے ہیں اور اس کو دوسروں تک پہنچانے میں ان کا انداز انتہائی متاثر کن ہوتا ہے۔ وہاں پڑھنے والے نوجوان بڑے بڑے متقی اور پرہیزگار ہوتے ہیں اور یہ الزام دینا کہ وہ دین نہیں سمجھتے یا وہ دین کی خدمت نہیں یا تبلیغ نہیں کرتے تو یہ سراسر بے بنیاد بات ہے۔ اسی طرح یہ کہنا کہ سکولوں اور کالجوں یونیورسٹیوں میں تعلیم پانا صحیح نہیں یہ بالکل غلط ہے۔ یہ ضرور عرض کروں گا علماء کو راہبوں کی طرح زندگی گزارنے کی طرف ہرگز توجہ نہیں کرنی چاہئے بلکہ ان کو مجاہدے کی زندگی گزارنی چاہئے اور خوب محنت کرنی چاہئے جب وہ خلوص کے ساتھ احکام شریعت کو لوگوں تک پہنچائیں گے تو اس طرح دین کا کام خوب آگے بڑھے گا۔ اگر کالج اور یونیورسٹی کے طلبہ پر توجہ دی جائے اور ان کو دلائل سے قائل کیا جائے اور پھر ان کی زبان ترجمان حق بنے تو زیادہ فائدہ ہوگا کسی بھی کالج یا یونیورسٹی کے طالب علم کے بارے میں یہ رائے ہرگز نہ قائم کی جائے کہ وہ دین سے باغی ہیں ایسا ہرگز نہیں ہے ان میں اپنے دین کی محبت موجود ہے اور ان کے دل اپنے خالق و مالک اللہ عزوجل اور اس کے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی محبت سے لبریز ہیں۔ بس ایک

(۱) شیخ الحدیث علامہ غلام رسول رضوی تفہیم البخاری شرح صحیح بخاری ۱/۳۹۶ مطبوعہ تفہیم البخاری پبلیکیشنز فیصل آباد۔

توجہ کی ضرورت ہے اور انداز شفقت سے ان کو سمجھانے کی ضرورت ہے وہ خود بخود اپنے دین کو اپنائیں گے اور دوسروں تک اس کی تبلیغ بھی فرمائیں گے۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا قائم کردہ وہ باب جس میں انہوں نے دائیں ہاتھ سے مس ذکر بوقت بول کی ممانعت کا ذکر کیا ہے۔ دراصل اس باب میں انہوں نے پیشاب کرتے وقت دائیں ہاتھ سے عضو مخصوصہ کو مس کرنے کا حکم بیان کیا ہے۔ دونوں ابواب کے درمیان بظاہر ایک یہی وجہ مناسبت معلوم ہوتی ہے بعض علماء کے نزدیک یہ اس طرف اشارہ ہے کہ دائیں ہاتھ سے عضو مخصوصہ کو مس کرنا مطلق منع ہے جیسا کہ اس سے قبل والے باب میں ذکر کیا گیا ہے لیکن علامہ بدرالدین عینی کا موقف یہ ہے کہ یہ حکم جو ہے وہ مقید ہے حالت بول کے ساتھ اور اس کے علاوہ مس ذکر مباح ہے۔ احادیث کا مفاد یہی ہے کہ استنجاء کے وقت دائیں ہاتھ سے مس ذکر نہ ہو۔ یہاں مطلق محمول علی المقید ہے اور مفہوم یہی ہے کہ عضو مخصوصہ کو دائیں ہاتھ سے مس کرنا صرف بول کے وقت ہی منع ہے اس کو استنجاء و بول کے علاوہ پر کیسے دلیل بنایا جاسکتا ہے۔ جبکہ حدیث میں جو کچھ آیا ہے جو مس ذکر کی اباحت پر دلالت کرتا ہے۔ جیسا کہ سید عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قول موجود ہے جناب طلق بن علی کے حوالے سے جب انہوں نے بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں سوال کیا مس ذکر کے بارہ میں تو امام الانبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جواباً فرمایا:

إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ مِنْكَ (۱)

بیشک وہ بھی تو تمہارے اعضاء میں سے ایک عضو ہے۔

یہ فرمان اقدس ہمہ وقت مس ذکر کے جواز پر دلالت کرتا ہے۔ ہاں البتہ حالت بول میں اس کو یعنی عضو مخصوصہ کو مس کرنا منع ہے یہ حدیث صحیح کی وجہ سے حکم مطلق سے خارج قرار پایا ہے۔ اس کے علاوہ اوقات میں اس کی اباحت ہی سمجھ آتی ہے۔

نفاست و طہارت:

اس حدیث شریف میں نفاست اور پاکیزگی کا وہ درس دیا گیا ہے جس سے انسان بالعموم اور مسلمان بالخصوص وہ وہ نایاب موتی حاصل کرسکتا ہے جن کا دوسری کسی جگہ میسر آنا مشکل ہی نہیں بلکہ ناممکن ہے۔ انسان کو ایسی نفاست سکھانا یہ صرف اور صرف اسی ہستی سے ممکن ہو سکتا ہے جس کا رابطہ اپنے خالق و مالک کے ساتھ لمحہ لمحہ ہوتا ہو اور اس کا کوئی قول فعل نہ تو خلاف عقل ہو اور نہ ہی خلاف مقام انسانیت، اسی طرح جو قانون اللہ تعالیٰ کے پاک پیغمبر کے منہ سے نکلتا ہے وہ یقیناً ہر طرح کے نقص سے پاک ہوتا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا پیارا رسول علیہ السلام کبھی بھی کوئی بات

(۱) امام علامہ بدرالدین ابو محمد بن محمد بن احمد عینی م ۵۵۵ھ عمدة القادی شرح صحیح بخاری ۲/۵۱۱ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ

اپنی خواہش نفس سے نہیں کہتا بلکہ جب کچھ فرمائے وہ رب تعالیٰ کی بھیجی ہوئی وحی ہوتی ہے۔ جس قدر کسی انسان میں نفاست اور طہارت بام عروج پر ہوگی اسی قدر اس کی ذات میں روحانیت آتی جائے گی اور قوت روحانی جیسے جیسے ترقی کرتی جاتی ہے ویسے ویسے ہی بندے کا مقام مرتبہ اس کے خالق کے ہاں بلند ہوتا جاتا ہے۔

پاکیزگی اور طہارت کا اس سے بڑھ کر اور کیا نسخہ ہوگا کہ ایک بندے کی چھوٹے سے چھوٹے معاملہ میں بھی رہنمائی کی جائے اور اس کو وہ وہ رموز و اسرار عطا فرمائے جائیں جن سے اس کی باطنی طہارت کا خود بخود انتظام ہو جائے۔ یہ حدیث شریف جس میں استنجاء کے وقت دائیں ہاتھ سے عضو مخصوصہ کو چھونے تک سے منع کر دیا گیا کتنا اعلیٰ انتظام ہے جذبات پاکیزگی عطا فرمانے کا اللہ تعالیٰ سمجھنے کی توفیق عطا فرمائے امین۔

ہمیں عظمت رفتہ میسر آ جائے:

میری شرح ترمذی شریف لکھنے کی غایت بھی یہی ہے۔ میں چاہوں گا قوم مسلم اپنے پیارے رسول امام الانبیاء حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی احادیث مبارکہ کا بغور مطالعہ کرے اور ان مبارک الفاظ کو ان مبارک جملوں کو، ان مبارک عبارات کو اور ان مبارک خطبات کو حفظ و ضبط کرے اور دوسروں تک پہنچانے کی سعی میں لگ جائے اسی طرز عمل سے امت مسلمہ میں انقلاب صالح برپا ہوگا اور اسی طرز سے امت میں پھر وحدت پیدا ہو گی۔ وحدت امت کے لئے جو بھی کاوشیں کرنی پڑیں کی جائیں اور اس امت کو ایک بار پھر قرون اولیٰ والا مقام دلانے کی بھرپور کوشش کی جائے۔ بار بار احادیث مبارکہ کو پڑھا جائے ان کے مبارک الفاظ کو یاد کیا جائے پھر پوری عزت و عظمت کے ساتھ ان احادیث کو اہل اسلام کے گوش گزار کیا جائے تاکہ ان کے اذہان و قلوب میں ایک نیا جذبہ ایک تازہ ولولہ پیدا ہو اور وہ سب ملکر اپنے دین کی حمایت و نصرت کے لئے سرگرم عمل ہو جائیں۔

یہ سب کچھ اسی وقت ممکن ہو سکتا ہے جب اس امت کے نوجوان اپنا وقت ادھر ادھر ضائع کرنے کی بجائے اپنے دین کی حقانیت و صداقت بیان کرنے پر صرف کریں۔ اپنی گفتگو کو غیر ضروری اور غیر سنجیدہ واقعات سے مڑین کرنے کی بجائے عمدہ گفتار اور اعلیٰ معیار کی باتوں پر صرف کریں۔ جب نوجوان یہ تہیہ کر لیں گے ہم نے اپنے خالق کے دیئے ہوئے اور اپنے پیارے نبی جل و علا صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے لائے ہوئے دین کی سر بلندی کے لئے کام کرنا ہے تو دنیا کی کوئی طاقت اس ملت کی عظمت کے پرچم کو سرنگوں نہیں کر سکتی یہ سب کچھ تب ممکن ہوگا جب ہمارا وقت انٹ، بنٹ، شنٹ میں گزرنے کی بجائے امام الانبیاء حبیب کبریٰ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی احادیث کا مطالعہ کرنے اور ان کا درس دینے میں گزرنے لگے گا۔ آئیے ملکر اس عظیم فریضہ کو سرانجام دیں تاکہ اللہ تعالیٰ ہمارے حال پر رحم فرمائے اور ہمیں عظمت رفتہ میسر آ جائے۔

متاع بے بہا:

قوم مسلم میں انقلاب صالح اسی وقت برپا ہو سکتا ہے جب اس قوم میں وحدت پیدا ہو جائے اگر وحدت پیدا نہیں ہوتی تو انقلاب صالح کی کوئی صورت نظر نہیں آتی۔ احادیث مبارکہ کا مطالعہ اور ان کو ضبط و حفظ کرنا ان کے مضامین کو ذہن نشین کرنا اور پھر ان کو دوسروں تک پہنچانا یہی اصلاً کامیابی کی ضمانت ہے۔ کلمہ پڑھنے کا مطلب ہی یہ ہے کہ اب ہم اپنی زندگی اس نظام حیات کے تحت گذاریں گے جس کو نظام اسلام یا نظام مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے مبارک نام سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس دور کا تقاضا یہ ہے کہ ہم نہ صرف خود اپنے پیارے رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی احادیث کا علم حاصل کریں اور سنت کو سیکھیں بلکہ دوسروں تک بھی اس کو آسان سے آسان طریقے سے پہنچانے کی بھرپور کوشش کریں اور موافق سنت عمل کی ایسی راہیں متعین کریں کہ ساری دنیا اس راہ کی سلامتی اور آسائش کی کھلے لفظوں میں داد دے اور تمنا کرے کہ ہم بھی ایسی پرسکون زندگی گذاریں۔ وحدت امت کی برکات جب ظاہر ہوں گی تو زمانہ ایک رنگ میں رنگا جائے گا وحدت امت پیدا کرنے کا بہترین طریقہ یہ ہے ساری دنیا کے مسلمان، وجہ تخلیق کائنات، عالم ماکان و مایکون، دانائے سبل ختم الرسل، امام الانبیاء سید دو عالم نور مجسم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا دامن کرم تھام لیں ان کی غلامی کو مدامی کر لیں ان کی محبت کو اپنی دنیا و آخرت دونوں جہانوں کی متاع بے بہا یقین کر لیں اور اس یقین کی کیفیات میں پیغام حق نشر کرنا شروع کر دیں، اللہ تعالیٰ انہیں لوگوں سے راضی ہوتا ہے جو اس کے پیارے نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی سچی محبت و اطاعت میں غرقاب ہو جاتے ہیں۔

میں نے جامع ترمذی شریف کی شرح لکھنے کا آغاز ہی اس ارادے سے کیا تھا کہ ساری امت میں ایک بار پھر محبت و اطاعت رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی تیز لہر دوڑ پڑے اور ایک مرتبہ پھر ساری دنیا کے مسلمان اپنے آقا و مولیٰ علیہ السلام کے لائے ہوئے نظام حیات، ”اسلام“ کو عملاً مان لیں، ایک ہے اپنے آپ کو مسلمان کہنا، ایک ہے اپنے آپ کو مسلمان بنانا، دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے اپنے آپ کو مسلمان کہنے والے شاید دنیا میں عزت سے جی لیں راحتیں بھی پالیں مگر یہ ممکن نہیں آخرت میں سرخروئی حاصل کر لیں۔ آخرت کی سرخروئی اسی وقت ممکن ہے جب وہ اپنے آپ کو مسلمان بنا لیں یعنی اپنی عملی زندگی میں اپنے دین کو نافذ کر لیں۔

درس حدیث

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا معمول تھا وہ اپنے پیارے نبی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ذکر خیر عمدہ سے عمدہ انداز میں کرتے رہتے تھے۔ جب وہ اپنے محبوب دانائے کل غیوب عالم ماکان وما یکون صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ذکر کرتے تھے اس وقت انکا انداز قابل دید ہوتا تھا وہ امام الانبیاء صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا اس محبت بھرے انداز میں ذکر کرتے کہ سننے والا متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکتا وہ اپنے پاک پیغمبر صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی ایک ایک ادا کو محفوظ رکھتے بطور برکت اس کا تذکرہ آپس میں کرتے اور دوسروں تک اس کو پہنچانے کا اہتمام کرتے یہ انہیں کا خاصہ تھا۔

برکاتِ سنت:

ہمیں بھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے طریقے پر رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی مبارک صفات کا ان کے افعال حسنہ کا ان کی سیرت طیبہ کا ذکر کرنا چاہئے۔ ہر عمل کو اپنانے میں اپنی عزت اور عظمت کا تیقن رکھنا چاہئے اور اس کے خلاف میں اپنی تنزیلی خیال کرنا چاہئے اور دوسروں میں بھی اپنے پیارے آقا سید عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی احادیث مبارکہ کا تذکرہ کرنا چاہئے ان کا درس دینا چاہئے تاکہ عامۃ المسلمین کو بھی اپنے دین کی تفہیم کی طرف رغبت ہو۔ اپنے اعمال کو موافق سنت بنانے کی بھرپور کوشش کرنی چاہئے اور اگر عمل صالح کی توفیق مل جائے تو اس پر تکبر ہرگز نہ کرنا چاہئے بلکہ عاجزی کو اپنانا چاہئے تاکہ نیکی پر استمرار نصیب ہو۔ اگر اعمال صالحہ پر استمرار ہو جائے تو اس کو فضل ربی شمار کرنا چاہئے اور اگر اللہ نہ کرے کوئی غلطی سرزد ہو جائے تو اسے اپنا قصور سمجھنا چاہئے اور اپنے رب سے معافی مانگتے رہنا چاہئے اللہ تعالیٰ کو استغفار کرنے والے بندے بہت پسند آتے ہیں۔ اسلام چونکہ تمام ادیان سے زیادہ پاکیزہ ستھرا اور نفیس دین ہے اس لئے اس کے تمام قوانین کو اپنے لئے باعث عز و شرف جاننا چاہئے رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ایک ایک فرمان اقدس ساری انسانیت کے لئے راحتوں، فرحتوں اور مسرتوں کا سامان ہے جہاں جہاں نبی رحمت ہادی دو عالم شافع محشر صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ذکر خیر ہوگا وہاں وہاں برکات کے دھارے بہہ نکلیں گے ہر طرف سکون ہی سکون ہوگا چین ہی چین ہوگا۔ امن ہی امن ہوگا۔ پاکیزگی ہی پاکیزگی ہوگی نفاست ہی نفاست ہوگی۔ طہارت ہی طہارت ہوگی۔ شادمانی ہی شادمانی ہوگی۔ آج ہر فرد تلاش امن میں ہے۔ ہر ذی شعور چین کا خواہاں ہے۔ ہر وہ فرد جو پاکیزہ ماحول سے دور ہے جب کبھی ذرا سی ہوش پاتا ہے تو وہ بھی پاکیزگی طلب کرتا ہے۔

وہ شخص جو نفاست سے بوجہ پرے رہا جب کبھی کسی نفیس آدمی کو دیکھتا ہے تو وہ بھی نفاست کا طالب ہوتا ہے۔ ایسا شخص جو ماحول کی وجہ سے کبھی طہارت کے مسائل سے آگاہ نہ ہو اوہ بھی جب کبھی تھوڑا سا غور و خوض کرتا ہے تو طہارت ہی کو اپنے لئے باعث اطمینان یقین کرتا ہے ہر وہ انسان جو معاشرتی برائیوں میں غرقاب ہونے کی وجہ سے معاشرے سے کٹ چکا ہوتا ہے کبھی کبھی وہ بھی شادمانی کا متلاشی نظر آتا ہے ظاہر ہے یہ جو کچھ بیان کیا جا رہا ہے وہ

انسانوں ہی سے متعلق ہے اور ان جذبات و احساسات کو پھر سے زندہ و تابندہ کرنے کی غرض سے ہی ہے جن کی بدولت کوئی فرد، خاندان اور قوم ترقی کے مدارج طے کرتی ہے۔ یہ جو حدیث شریف میں آیا ہے۔

حضرت عبداللہ بن ابی قتادہ رضی اللہ عنہ اپنے والد گرامی سے روایت کرتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے دائیں ہاتھ سے اپنی شرمگاہ کو مس کرنے سے منع فرمایا۔

(جامع ترمذی حدیث نمبر ۱۳)

دعاء رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم:

اس حدیث مبارک میں ایک حکم بیان ہوا ہے اس کے متعلق علامہ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ کا موقف یہ ہے یہ جو حکم ہے وہ مقید ہے حال بول (پیشاب کرتے وقت) کے ساتھ اس کے علاوہ مس ذکر مباح ہے احادیث مبارکہ کا مفاد بھی یہی ہے کہ استنجاء کرتے وقت دائیں ہاتھ سے مس ذکر نہ ہو یہاں مطلق محمول علی المقید ہے۔ اور مفہوم یہی ہے کہ عضو مخصوصہ کو دائیں ہاتھ سے مس کرنا صرف بول کرتے وقت ہی منع ہے اس کے علاوہ اوقات میں مباح ہی ہے۔ اللہ تعالیٰ جس بندے پر کرم فرماتا ہے اس کو دین کی فہم عطا فرمادیتا ہے آج بھی ضرورت اس امر کی ہے کہ ہم سب خود دین سیکھیں اور پھر دوسروں کو سکھائیں تاکہ ہمارا سچا دین ہر جانب غالب نظر آنے لگے ہمارا کام دعوت دینا ہے حق سنانا ہے منوانا نہیں حق میں خود اتنی طاقت ہوتی ہے کہ وہ سننے والوں کے دل تک رسائی حاصل کر لیتا ہے۔ رب کریم ہمیں حق سمجھنے اور اس پر عمل پیرا ہونے کی توفیق عطا فرمائے امین آپ بھی ان احادیث مبارکہ کا درس دینا شروع کریں تاکہ عوام الناس تک ان کے آقا مولیٰ علیہ السلام کی پیاری پیاری حدیثیں پہنچ جائیں اور وہ ان کو سن کر راحت محسوس کریں اور دوسروں تک پہنچا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی اس دعا کا مصداق بنیں جس میں آیا ہے جس نے میری بات سنی پھر اسے دوسروں تک پہنچایا اللہ تعالیٰ اس کو دنیا و آخرت دونوں جہانوں میں خوش و خرم رکھے۔

باب نمبر ۱۲

بَابُ الْإِسْتِنْجَاءِ بِالْحِجَارَةِ پتھروں سے استنجاء کرنا

اس باب کے ضمن میں ایک ہی حدیث مبارک آرہی ہے جو اپنی افادیت کے لحاظ سے بڑی ہی توجہ طلب ہے آئیے آپ بھی اس کا مطالعہ فرمائیں زندگی میں سرور پیدا ہوگا۔

حدیث نمبر ۱۶

حَدَّثَنَا هَنَّادٌ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ قِيلَ لِسَلْمَانَ قَدْ عَلَبَكُمْ نَبِيُّكُمْ كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى الْخِرَاءَةَ قَالَ سَلْمَانُ أَجَلٌ مَهَانًا أَنْ نَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ أَوْ بَبُولٍ، وَأَنْ نَسْتَنْجِيَ بِالْيَمِينِ، أَوْ أَنْ يَسْتَنْجِيَ أَحَدُنَا بِأَقْلٍ مِنْ ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ، أَوْ أَنْ نَسْتَنْجِيَ بِرَجِيْعٍ أَوْ بِعَظْمٍ.

وَفِي الْبَابِ عَنْ عَائِشَةَ، وَخُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ، وَجَابِرٍ، وَخَلَادِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ

أَبِيهِ.

قَالَ أَبُو عِيْسَى حَدِيثُ سَلْمَانَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيْحٌ.

وَهُوَ قَوْلُ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ بَعَدَهُمْ، رَأَوْا أَنَّ الْأَسْتِنْجَاءَ بِالْحِجَارَةِ يُجْزِي، وَإِنْ لَمْ يَسْتَنْجِ بِالْبَاءِ، إِذَا انْقَى أَثَرَ الْغَائِطِ وَالْبَبُولِ، وَبِهِ يَقُولُ الثَّوْرِيُّ وَابْنُ الْمُبَارَكِ، وَالشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ.

عبد الرحمن بن یزید سے روایت ہے، حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے یوں کہا گیا تھا کہ تمہارے نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے تمہیں ہر چیز کے بارے میں بتایا یہاں تک کہ بیت الخلاء جانے کا طریقہ بھی سیکھا یا سلمان نے فرمایا ہاں ایسا ہی ہے۔ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ہمیں قضائے حاجت کے وقت اور پیشاب کرتے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنے سے منع فرمایا۔ دائیں ہاتھ سے تین ڈھیلوں سے کم سے، گوبر اور ہڈی سے استنجاء کرنے سے منع فرمایا۔ اس باب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا خزیمہ بن ثابت، جابر، خلاد بن السائب رضی اللہ عنہم عن ابیہ کے بھی روایات آئی ہیں۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، حدیث سلمان حسن صحیح ہے۔ یہ اکثر اہل علم اور اصحاب نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا قول ہے بعد کے علماء کا یہ بھی کہنا ہے کہ صرف پتھر سے استنجاء جائز ہے اگر پانی سے استنجاء نہ کرے جب کہ زائل ہو جائے پاخانے اور پیشاب کا اثر وغیرہ۔ اسی طرح سفیان ثوری، ابن مبارک، امام شافعی احمد اور اسحاق کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۱۶ کی فنی حیثیت!

{ تذکرہ راویان }



۱۔ ہتاد:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے ضمن میں ہو چکا وہاں سے مطالعہ کر لیں۔

۲۔ ابو معاویہ:

ان کے احوال تہذیب التہذیب میں مذکور ہیں ان کے بارے میں اکثر اہل علم کی رائے یہ ہے کہ یہ ثقہ راوی ہیں خصوصاً جب یہ امام اعمش سلیمان بن مہران سے روایت کریں تو اس میں ہر اعتبار سے قوی ہیں۔ امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

محمد بن حازم تیمی سعدی مولاہم ابو معاویہ الضریر الکوفی، عاصم الاحول، ابو مالک الاشجعی سعد، یحییٰ ابن سعید انصاری، امام اعمش، داود بن ابی ہند، عبید اللہ ابن عمر العمری، ابی بردہ برید بن عبد اللہ بن ابی بردہ بن ابی موسیٰ، اسمعیل بن ابی خالد، جعفر بن برقان حجاج بن ارطاة، سہیل بن ابی صالح، ابوسفیان سعدی، ابی العمیس اور ایک خلق کثیر سے روایت کرتے ہیں ابو معاویہ سے ابراہیم، ابن جریج، یحییٰ القطان، یحییٰ بن حستان التینی، اسد بن موسیٰ، امام احمد بن حنبل، اسحاق بن راہویہ، ابوالولید الطیالسی، ابوبکر، عثمان، ابن ابی شیبہ، سعید بن منصور، علی بن عبد اللہ المدینی، محمد بن سلام بیکندی، مسدد، یحییٰ بن یحییٰ نیشاپوری، ابو کریب محمد بن عبد بن نمیر اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

عبد اللہ بن احمد کا کہنا ہے میں نے اپنے والد سے سنا کہ ابو معاویہ امام اعمش کے علاوہ کسی اور سے اگر روایت کرے تو اس میں اضطراب ہوگا۔ معاویہ بن صالح کہتے ہیں میں نے ابن معین سے پوچھا اصحاب اعمش میں زیادہ مثبت کون ہے تو انہوں نے کہا شعبہ وسفیان کے بعد ابو معاویہ کا مقام آتا ہے۔ ابراہیم الحربی وکیع کے حوالے سے بیان کرتے ہیں ہم نے امام اعمش کے حوالے سے حدیث بیان کرنے میں ابو معاویہ سے بڑا عالم نہیں دیکھا۔ امام نسائی فرماتے ہیں ابو معاویہ ثقہ ہے۔ ابن خراش کہتے ہیں وہ صدوق ہے اور جب امام اعمش سے روایت کرے تو ثقہ ہے اور اگر ان کے علاوہ کسی اور سے روایت کرے تو اس میں اضطراب ہوگا امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا اور کہا کہ وہ حافظ اور ماہر علوم ہیں البتہ وہ مرحباً حبیباً، ہیں۔ (میں نے وہ الفاظ ایسے نقل کر دیئے، جیسے تہذیب میں مذکور ہیں۔) (محمد ارشد القادری)

امام ابن حجر عسقلانی قُلْتُ کہہ کر لکھتے ہیں ابن سعد نے کہا کہ ابو معاویہ ثقہ ہے کثیر الحدیث ہے یدلس وکان مرحباً، امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں امام اعمش یعنی سلیمان بن مہران سے روایت کرنے میں ثقہ ہیں۔

ابن مدینی اور کچھ دوسرے حضرات کا بیان ہے ابو معاویہ کی وفات ۱۹۵ھ میں ہوئی۔ (۱)

۳۔ امام اعمش (سلیمان بن مهران) رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ حدیث نمبر ۱۳ کے تحت کیا گیا ہے وہاں دیکھ لیں۔

۴۔ ابراہیم:

ان کا تذکرہ امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ نے کیا ہے یہ ثقہ راوی ہیں ان کے فضائل کثیر ہیں یہ حضرت بڑے بڑے جلیل القدر بزرگوں سے حدیث روایت کرتے ہیں آپ ان کی تعدیل کا مطالعہ کر لیں۔ امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

ابراہیم بن یزید بن قیس بن اسود بن عمرو بن ربیعہ بن ذہل نخعی ابو عمران کوفی الفقیہ یہ اپنے ماموں اسود، عبدالرحمن، مسروق، علقمہ، ابو معمر، ہمام بن حارث شریح قاضی اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں ابراہیم سیدہ عائشہ صدیقہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے بھی روایت کرتے ہیں مگر سیدہ سے ان کا سماع ثابت نہیں ہے۔ ابراہیم سے امام اعمش (سلیمان بن مهران) منصور، ابن عون، زبید الیامی، حماد بن سلیمان، مغیرہ بن مقسم الضبی اور ایک خلق کثیر روایت کرتی ہے عجمی کا بیان ہے ابراہیم نے حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خواب میں زیارت کی تھی۔ وہ اہل کوفہ کے مفتی ہیں۔ وہ نیک صالح اور فقیہ ہیں ابن معین کا کہنا ہے میرے نزدیک ابراہیم کی مراسیل شعبی کی مراسیل سے زیادہ لائق التفات ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

ابراہیم کی وفات!

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں کہ ابراہیم کی وفات ۹۶ھ میں ہوئی اس وقت ان کی عمر انچاس ۴۹ سال تھی اس طرح ایک روایت نقل کرتے ہیں جس کے مطابق جناب ابراہیم کی عمر بوقت وفات اٹھاون ۵۸ سال تھی تھوڑا آگے چل کر لکھتے ہیں ابراہیم کی پیدائش ۵۰ھ کو ہوئی۔ اگر اس کو درست مان لیا جائے تو ابراہیم کی عمر چھیالیس ۴۶ سال بنتی ہے اگر عمر انچاس سال مان لی جائے تو پیدائش ۴۴ھ بنتی ہے اور اگر عمر اٹھاون ۵۸ سال تسلیم کر لی جائے تو پیدائش ۳۸ھ ہوتی ہے۔ یہ سب وہ ہے جو امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل فرمایا ہے۔ (۲)

۵۔ عبدالرحمن بن یزید:

یہ صاحب کردار بزرگ ہیں ان کو بڑے بڑے علماء کرام نے خراج تحسین پیش کیا ہے۔ ان کی مدح میں عمدہ کلمات میری نظر سے گزرے ہیں ان کی فضیلت مسلمہ ہے، خدمت دین میں ان کا بڑا حصہ ہے آئیں آپ بھی ان کی سیرت کا مطالعہ فرمائیں۔

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱/۱۲۰ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

(۲) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱/۱۵۵ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

عبدالرحمن بن یزید بن قیس النخعی ابوبکر الکونی، یہ اپنے بھائی اسود، اپنے چچا علقمہ، حضرت حذیفہ، حضرت عثمان، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت سلمان، حضرت مسعود انصاری، حضرت ابو موسیٰ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم اور اشتر نخعی سے روایت کرتے ہیں۔ عبدالرحمن سے ان کا بیٹا محمد، ابراہیم بن یزید نخعی، عمارہ بن عمیر، ابواحق سبعی، ابراہیم بن مہاجر، سلمہ بن کہیل، ابوسخرہ جامع بن شداد اور منصور بن معتمر وغیرہم روایت کرتے ہیں۔

ابن معین کہتے ہیں عبدالرحمن ثقہ راوی ہیں، قلت کہہ کر امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں ابن سعد کا کہنا یہ ہے کہ عبدالرحمن ثقہ ہیں ان کی احادیث کثیرہ ہیں، امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ عبدالرحمن حجاج کے زمانے میں قبل از جمجمہ ۳۷ھ میں فوت ہوئے یہ قول ابن سعد اور یحییٰ بن بکیر کا ہے عمرو بن علی کا کہنا یہ ہے کہ عبدالرحمن کی وفات جمجمہ میں ۸۳ھ کو ہوئی ابن حبان کہتے ہیں یہ مضبوط راوی ہیں۔

واقعہ جمجمہ میں ۸۳ھ کو قتل کر دیئے گئے تھے۔ عجمی کونی تابعی کہتے ہیں عبدالرحمن ثقہ راوی ہیں۔ امام دراقطنی فرماتے ہیں اس کا بھائی اسود اور بھتیجا سب ثقہ ہیں۔^(۱)

۶۔ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ:

یہ حضرت جلیل القدر صحابی ہیں ان کی اسلام کی تبلیغ اور ترویج و اشاعت میں بڑی خدمات ہیں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں بڑے مرتبے کے مالک ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کو بڑی لمبی عمر عطا فرمائی تھی محقق علماء کرام اور مورخین نے لکھا ہے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کی عمر تین سو پچاس 350 سال ہوئی ان کے احوال تہذیب میں بھی منقول ہیں آپ بھی مطالعہ فرمائیں لطف و لذت پائیں گے۔

امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

اس کا اصل وطن اصہبان تھا اور اس طرح بھی کہا جاتا ہے کہ وہ رامہر مز کے رہنے والے تھے جب نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ شریف آئے تو حضرت سلمان فارسی نے اس وقت اسلام قبول کیا اولاً غزوہ خندق میں شریک ہوئے۔ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ ان سے حضرت انس بن مالک، ابن عجرہ، ابن عباس، ابوسعید خدری، ابوالطفیل، ام درداء صغریٰ، ابو عثمان نہدی، ذاذان، ابو عمر، سعید بن وہب ہمدانی، طارق بن شہاب، عبداللہ بن ودیعہ، عبدالرحمن بن یزید نخعی رضی اللہ عنہم روایت کرتے ہیں۔

ابو عبداللہ بن مندہ کا بیان ہے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کا نام مایہ بن بوذخشان بن مورسلا بن نم بہوذان یہ اس بادشاہ کی اولاد ہیں جو حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے وصی تھے۔ ان کی عمر کے بارے میں اس طرح کہا

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۳ھ تہذیب التہذیب ۶/۲۶۸ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

جاتا ہے کہ دو سو پچاس 250 سال ہوئی یا اس سے بھی زیادہ ان کے اسلام لانے کا قصہ وجوہ کثیرہ رکھتا ہے۔ (۱)
حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے حالات احوال کا تذکرہ امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ علامہ
ابن اثیر نور اللہ مرقدہ نے بھی کیا ہے میں چاہوں گا ان کے حوالے سے بھی حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے فضائل
و مناقت آپ تک پہنچاؤں۔

علامہ ابوالحسن علی ابن اثیر لکھتے ہیں:

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے اور سلمان خیر کے لقب سے مشہور ہیں۔ رسول خدا
صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے غلام تھے۔ لوگوں نے ان سے ان کا نسب دریافت کیا انہوں نے جواب دیا کہ میں سلمان
بن اسلام ہوں۔ ان کی اصل فارس ہرمز سے ہے اور بعض لوگ کہتے ہیں جی سے ہیں یہ اصفہان کا ایک شہر ہے ان کا نام
اسلام سے پہلے ماہ بن بوذخشان بن مورسلان بن بہوزان بن فیروز بن سہرک تھا۔ بادشاہ کی اولاد سے ہیں۔ یہ فارسی
ہیں مجوسی آگ کے پوجنے والے تھے اور ان کے مسلمان ہونے کا سبب وہ تھا جس کی خبر ہمیں ابوالکارم منصور بن
مکارم اور دیگر روایان کے حوالے سے..... عبد اللہ ابن عباس سے روایت کر کے خبر دی، انہوں نے کہا مجھ سے سلمان
نے بیان کیا کہ میں اہل فارس علاقہ اصفہان کے شہر حبی کے ایک دہقان کا لڑکا تھا اور ابن ادریس کی روایت میں ہے
اور میرا باپ زمیندار تھا اور میں ان کو تمام خلق میں سب سے زیادہ محبوب تھا اور بکائی کی حدیث میں ہے کہ تمام بندوں
سے زیادہ محبوب تھا۔ انہوں نے مجھ کو گھر میں مثل لڑکیوں کے بٹھایا اور فارسی زبان حاصل کرنے میں کوشش کرتا تھا اور
علی بن جابر کی حدیث میں ہے کہ میں مجوسیہ میں کوشش کرتا تھا اور میں اس آگ میں تھا جو روشن کی جاتی ہے اور نہیں گل
ہوتی تھی اور میرے والد صاحب جائیداد اور مکان والے تھے جس کا انتظام کیا کرتے تھے۔ ابن ادریس نے اپنی
حدیث میں اتنا اور بڑھایا ہے کہ اپنے گھر میں (یعنی اپنے یہاں مکان بنواتے تھے) انہوں نے مجھ سے ایک دن کہا
اے میرے لڑے! تم دیکھتے ہو میں یہاں مشغول ہوں تم باہر کھیتوں پر چلے جاؤ لیکن رک نہ جانا کہ میں جائیداد کا
خیال چھوڑ کر تمہاری فکر میں پڑ جاؤں میں جائیداد دیکھنے کے واسطے نکلا اور نصرانیوں کے گرجا کے پاس ہو کر گزرا، وہ
لوگ نماز پڑھتے تھے میں ان کی طرف جھکا اور مجھ کو ان کا یہ کام اچھا معلوم ہوا اور میں نے کہا کہ بخدا یہ ہمارے دین
سے بہتر ہے اور میں ان کے پاس کھڑا ہوا یہاں تک کہ آفتاب ڈوب گیا نہ میں کھیت پر گیا اور نہ میں گھر باپ کی طرف
لوٹ کر گیا۔ والد نے میرے لوٹنے میں دیر ہونے سے قاصدوں کو میرے بلانے کو بھیجا اور میں نے نصاریٰ سے
جب مجھ کو ان کا فعل پسند آیا پوچھا کہ اس دین کی اصل کہاں ہے؟ ان لوگوں نے جواب دیا کہ شام میں۔ میں اپنے
والد کے پاس لوٹ کر آیا۔ انہوں نے پوچھا اے صاحبزادے! میں نے تمہارے بلانے کو قاصد روانہ کیے تھے میں
نے جواب دیا میں ایسی قوم کے پاس ہو کر گزرا جو گرجا میں نماز پڑھ رہے تھے مجھ کو ان کا دین پسند آیا اور میں نے جان

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۴/۱۲۱ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

لیا کہ ان کا دین ہمارے دین سے بہتر ہے۔ میرے والد نے کہا تمہارا اور تمہارے اجداد کا دین ان کے دین سے بہتر ہے میں نے کہا بخدا ہرگز نہیں ان کو میرا اندیشہ ہو اور انہوں نے مجھ کو مقید کر دیا۔ میں نے نصاریٰ کی طرف کہلا بھیجا اور ان سے میں نے ان کے دین پر موافقت کا اظہار کیا اور ان سے پوچھا کہ جو شخص شام کے جانے کا ارادہ رکھتا ہو مجھ کو آگاہ کرو۔ انہوں نے ایسا ہی کیا۔ میں نے بیٹیوں کو اپنے پیر سے اتارا اور ان کے ساتھ نکلا یہاں تک کہ شام میں پہنچا اور ان سے ان کے عالم کو دریافت کیا۔ انہوں نے اسقف کو بتایا میں اس کے پاس آیا اور اس کو اپنے حال سے آگاہ کیا اور کہا میں تمہاری خدمت کیا کروں گا اور تمہارے ساتھ نماز پڑھوں گا۔ اس نے کہا رہو میں اس کے ساتھ رہا وہ اپنے دین میں بُرا تھا اور لوگوں کو صدقہ کا حکم دیتا تھا اور لوگ جب اس کو کچھ دیتے اس کو اپنے واسطے روک رکھتا یہاں تک کہ اس نے سات مٹکے سونے اور چاندی سے بھر کر جمع کیے اور مر گیا۔ میں نے لوگوں کو اس کے حال سے آگاہ کر دیا۔ وہ لوگ مجھ کو پھیر کر لے آئے۔ میں نے ان کو اس کا مال بتا دیا ان لوگوں نے اس کو دفن نہیں کیا اور اس کو سنگسار کیا اور اس کی جگہ پر ایک بڑا دین دار زاہد آخرت میں رغبت کرنے والے نیک مرد کو بٹھایا۔ خدا نے اس کی محبت میرے دل میں ڈال دی یہاں تک کہ اس کے مرنے کا وقت آ گیا۔ میں نے اس سے کہا مجھے وصیت کر اس نے موصل میں ایک آدمی کا ذکر کیا اور کہا کہ ہم اور وہ ایک ہی دین پر ہیں یہاں تک کہ وہ ہلاک ہو گیا اور میں موصل میں چلا آیا اور میں اس شخص سے جس کا ذکر اس نے کیا تھا ملا اور اس کو اپنے حال سے آگاہ کیا اور یہ کہ فلاں شخص نے مجھ کو تمہارے پاس آنے کا حکم دیا ہے۔ اس نے کہا ٹھہرو میں نے اس کو اسی شخص کے طریقہ پر پایا یہاں تک کہ اس کے مرنے کا وقت آ گیا۔ میں نے اس سے کہا مجھ کو وصیت کر اس نے کہا میں کسی کو نہیں جانتا جو ہمارے طریقہ پر ہو سوائے ایک شخص کے جو عموریہ میں رہتا ہے۔ میں اس کے پاس عموریہ میں آیا اور اس کو اپنے حال سے آگاہ کیا اس نے مجھ کو ٹھہرنے کا حکم دیا اور میرے پاس کچھ جمع ہو گیا اور میں نے کچھ بکریاں اور گائیں لے لیں۔ جب اس کے مرنے کا وقت آ گیا میں نے کہا مجھ کو کس کے پاس جانے کی وصیت کرتا ہے۔ اس نے جواب دیا میں اس وقت کسی کو نہیں جانتا جو ہماری جیسی حالت پر ہو لیکن اس نبی کا زمانہ تم سے قریب ہے جو دین حنفیہ ابراہیم علیہ السلام پر مبعوث ہو گا اس کی ہجرت کی جگہ کھجوروں والی زمین ہے اور اس میں کھلی ہوئی نشانیاں اور علامتیں ہیں اس کے دونوں مونڈ ہوں کے درمیان میں مہر نبوت ہے وہ ہدیہ کھاتا ہے اور صدقہ نہیں کھاتا پس اگر تم سے ہو سکے تو اس کے پاس پہنچ جاؤ (وہ یہ کہہ کر) مر گیا اور عرب کے قبیلہ کلب کا قافلہ میرے پاس ہو کر گزرا میں نے ان سے کہا میں تمہارے ساتھ چلوں گا اور تم کو اپنی یہ بکریاں اور گائیں دے دوں گا تم مجھ کو اپنے شہر کی طرف لے چلو۔ وہ مجھ کو وادی القریٰ کی طرف لے گئے اور مجھ کو ایک یہودی کے ہاتھ فروخت کر ڈالا۔ میں نے کھجور کے درختوں کو دیکھ کر جان لیا کہ یہ وہی شہر ہے جس کی صفت مجھ سے بیان کی گئی تھی اور میں اپنے مشتری کے پاس رہا۔ اس کے پاس قبیلہ بنو قریظہ کا ایک آدمی آیا اور اس نے مجھ کو اس سے خرید کیا اور مجھ کو مدینے میں لے کر آیا۔ میں نے اس کے اوصاف سے اس کو پہچان لیا اور اس شخص کے پاس والی کھجوروں میں کام کرتا رہا۔ خدا نے اپنے

نبی کو مبعوث بھی کر دیا لیکن میں اس سے غافل رہا یہاں تک کہ آپ مدینہ میں تشریف لائے اور قبیلہ بنو عمرو بن عوف میں اترے۔ میں کھجور کی چوٹی پر تھا کہ میرے مالک کا بھتیجا آیا اور اس نے کہا اے فلاں خدا بنو قبیلہ کو ہلاک کرے میں ابھی ان کے پاس ہو کر گزارا وہ لوگ ایک شخص کے پاس جو مکہ سے آیا ہے اور اپنے آپ کو نبی کہتا ہے جمع ہیں۔ بخدا میں اس کو سن کر خوش ہو گیا اور مارے خوشی کے درخت پر کانپنے لگا یہاں تک کہ میں گرنے کے قریب ہو گیا اور جلدی سے اتر آیا اور پوچھا کیا خبر ہے۔ میرے مالک نے مجھ کو ایک گھونسا مارا اور کہا تم کو ان سے کیا مطلب تم اپنا کام کرو۔ میں اپنے کام میں لگا رہا یہاں تک کہ شام ہو گئی میں نے کچھ کھجوریں جمع کیں اور اس کو لے کر آپ کے پاس آیا۔ آپ اپنے اصحاب کے ہمراہ قبائلی تھے میں نے کہا میرے پاس کچھ جمع ہو گیا میں چاہتا ہوں کہ اس کو صدقہ کر دوں اور مجھ کو معلوم ہوا کہ آپ نیک آدمی ہیں اور آپ کے ساتھ آپ کے اصحاب محتاج ہیں۔ میں آپ لوگوں کو اس کا زیادہ مستحق جانتا ہوں اور اس کو آپ کے سامنے رکھ دیا آپ نے اپنا ہاتھ روک لیا اور اپنے اصحاب سے فرمایا کہ کھاؤ وہ لوگ کھانے لگے میں نے (اپنے دل میں) کہا یہ ایک نشانی ہوئی اور لوٹ آیا اور آپ بھی قبا سے مدینہ چلے آئے۔ میں نے کچھ اور جمع کیا اور اس کو آپ کے پاس لے کر آیا اور کہا میں نے آپ کی بزرگی کو دوست رکھا اور آپ کے واسطے ہدیہ لایا ہوں اور یہ صدقہ نہیں ہے۔ آپ نے اپنا ہاتھ پھر ملایا اور آپ نے اور آپ کے اصحاب نے کھایا۔ میں نے کہا یہ دو نشانیاں ہوئیں اور واپس آیا۔ پھر میں آپ کے پاس آیا آپ ایک جنازے کے پیچھے بقیع غرقہ میں تشریف لیے جاتے تھے آپ کے گرد و پیش آپ کے اصحاب تھے میں نے سلام کیا اور پھر کر آپ کی پشت میں مہر نبوت دیکھنے لگا آپ نے میرا ارادہ معلوم کر کے چادر اتار دی میں نے مہر نبوت دیکھ لی اور اس کو بوسہ دے کر رونے لگا آپ نے مجھ کو اپنے سامنے بٹھایا میں نے آپ سے اپنا کل حال بیان کیا جس طرح اے ابن عباس! میں تم سے بیان کرتا ہوں آپ نے اس کو پسند کیا اور چاہا کہ اپنے اصحاب کو بھی یہ خبر سنائیں۔ اور بدر اور احد میں آپ کے ساتھ شریک ہونے سے غلامی کی وجہ سے مجبور ہو گیا۔ آپ نے مجھ سے فرمایا اے سلمان! تم مکاتب بن جاؤ میں ہمیشہ اپنے مالک سے کہتا رہا یہاں تک کہ میں نے اس سے تین سو درخت لگانے اور چالیس اوقیہ سونے پر مکاتبت کر لی۔ نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا اپنے بھائی کی کھجور کے درختوں سے مدد کرو۔ ان لوگوں نے پانچ پانچ دس (دس) سے مدد کی یہاں تک کہ تین سو درخت میرے پاس جمع ہو گئے اور آپ نے مجھ سے فرمایا ان کے واسطے تھالے کھودو اور ان کو بیٹھاؤ نہیں یہاں تک کہ میں اپنے ہاتھ سے ان کو بٹھالوں میں نے تھالوں کو کھودا اور صحابہ نے میری اعانت کی یہاں تک کہ میں فارغ ہو گیا اور آپ کے پاس آیا۔ میں آپ کو درخت لا کر دیتا تھا اور آپ اس کو بٹھاتے اور مٹی برابر کرتے جاتے تھے۔ آپ لگا کر واپس گئے اور خدا کی قسم! ان درختوں میں سے ایک بھی نہیں ضائع ہوا اور سونا باقی رہ گیا تھا کہ آپ بیٹھے ہوئے تھے۔ آپ کے ساتھیوں میں ایک شخص انڈے کے برابر سونا لایا جو اس کو کسی کان میں ملا تھا۔ آپ نے فرمایا مسکین سلمان فارسی مکاتب کو بلاؤ اور کہا اس کو ادا کر دے میں نے کہا یا رسول اللہ! جو کچھ مجھ پر ادا کرنا ہے اس کو یہ کہاں پورا

کر سکتا ہے۔ اور ابوالطفیل نے سلمان سے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے سونے کے انڈے سے میری مدد فرمائی تھی اگر میں اس کو پہاڑ احد سے وزن کرتا تو وہ اس سے بھاری ہوتا۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ انہوں نے بعض حواریین سے ملاقات کی تھی اور بعض کہتے ہیں کہ وہ مکہ میں مسلمان ہوئے تھے لیکن ایسا کچھ نہیں ہے اور سب سے پہلے یہ آپ کے ہمراہ خندق میں شریک ہوئے اور خندق کے بعد کسی مشہد میں پیچھے نہ رہے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ان کے اور ابوالدرداء کے درمیان میں بھائی چارا کیا تھا۔ ہمیں عبداللہ بن احمد بن عبدالقاہر نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں ابو محمد جعفر بن احمد قاری نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں حسن بن احمد بن شاذان نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں احمد بن عثمان بن احمد بن سماک نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں یحییٰ بن جعفر نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں حماد بن مسعدہ نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں ابن ابی ذئب نے سعید بن ابی سعید سے انہوں نے عبداللہ ابن ودیعہ سے انہوں نے سلمان فارسی سے روایت کر کے خبر دی کہ نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے اور جہاں تک ہو سکے پاک ہو پھر اپنے کوتیل لگاوے یا اپنے گھر کی خوشبو ملے اور کسی دو شخصوں میں جدائی نہ ڈالے ہو اور جب امام نکلے خاموش رہے خدا اس کے اس جمعہ اور دوسرے جمعہ کے گناہوں کو معاف کر دیتا ہے اور اس کو آدم بن ابی ایاس نے ابن ابی ذئب سے انہوں نے سعید سے انہوں نے اپنے والد سے انہوں نے ابن ودیعہ سے انہوں نے سلمان سے نقل کیا ہے۔ اور ابن عجلان نے سعید سے انہوں نے اپنے والد سے انہوں نے ابن ودیعہ سے انہوں نے ابو ذر سے اس کی روایت کی ہے۔ اور ہمیں ابراہیم بن محمد بن مہران اور اسماعیل بن علی بن عبداللہ اور ابو جعفر عبید اللہ بن احمد بن علی نے اپنی سندوں سے محمد بن عیسیٰ سلمیٰ تک خبر دی وہ کہتے تھے ہم سے سفیان بن کعب نے بیان کیا وہ کہتے تھے مجھے میرے والد نے حسن بن صالح سے انہوں نے ابو ربیعہ ایادی سے انہوں نے حسن سے انہوں نے انس بن مالک سے روایت کر کے خبر دی انہوں نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا جنت تین شخصوں (یعنی علی اور عمار اور سلمان رضی اللہ عنہم) کی مشتاق ہے سلمان بہترین صحابہ اور زہاد اور فضلاء میں سے تھے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے مقربین سے تھے۔ حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں کہ سلمان رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے پاس رات کو بیٹھتے تھے یہاں تک کہ قریب ہوتا تھا کہ وہ مجھ سے رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے بارے میں سبقت لے جائیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سلمان کے بارے میں دریافت کیا گیا آپ نے جواب دیا کہ ان کو اولین و آخرین کا علم تھا وہ ایسے دریا ہیں جو خشک نہیں ہوتا وہ ہم میں سے (یعنی اہل بیت) ہیں۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے سلمان اور ابوالدرداء میں بھائی چارا کیا تھا۔ ابوالدرداء شام میں ٹھہرے اور سلمان عراق میں ابوالدرداء نے سلمان کو خط لکھا کہ تم پر سلام ہو اما بعد! خدا نے مجھ کو تمہارے بعد مال اور لڑکے عنایت کیے اور میں پاک زمین پر فروکش ہوا۔ سلمان نے ان کو جواب لکھا تم پر سلام ہو اما بعد! تم نے مجھے لکھا تھا کہ خدا نے تم کو مال و فرزند عنایت کیے سو تم جانو کہ مال و فرزند کی زیادتی خیر نہیں ہے خیر یہ ہے کہ تمہارا علم زیادہ ہو اور تمہارا علم تم کو نفع دے اور تم نے مجھے لکھا تھا

کہ تم ارض مقدسہ میں وارد ہوئے ہو حالانکہ زمین کسی کے واسطے عمل نہیں کرتی تم عمل کرو گویا کہ خدا کو دیکھ رہے ہو اور اپنے آپ کو مردوں میں شمار کرو۔ حذیفہ نے سلمان سے کہا ہم تم کو گھر نہ بنوادیں؟ سلمان نے پوچھا کیوں (کیا اس واسطے کہ) مجھ کو بادشاہ بنا دو اور میرے واسطے ایسا گھر بنا دو جیسا کہ تمہارا گھر مدائن میں ہے؟ انہوں نے جواب دیا نہیں بلکہ پھوس سے اور اس کی چھت چٹائی کی کہ جب تم کھڑے ہونے کے قریب ہو تمہارے سر پر گرنے لگے اور جب تم اوپر دیکھو تو تمہاری آنکھ پر گرنے کے قریب ہو سلمان نے جواب دیا گویا کہ تم میرے دل میں تھے (اور جو میری خواہش تھی اسی کو تم نے بیان کیا) ان کا عطیہ پانچ ہزار تھا جب عطیہ ملتا اس کو تقسیم کر دیتے تھے اور اپنے ہاتھ سے کما کر کھاتے تھے یہ ڈلیاں بناتے تھے انہوں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو غزوہ احزاب میں خندق کھودنے کا مشورہ دیا تھا۔ جب عرب کے گروہ لڑنے آئے تھے اور جب رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے کھودنے کا حکم دیا مہاجرین و انصار میں سلمان کے بارے میں گفتگو ہوئی (سلمان قوی آدمی تھے مہاجر کہتے تھے سلمان ہم میں سے ہیں اور انصار کہتے تھے سلمان ہم میں سے ہیں آپ نے فرمایا سلمان ہم میں سے ہیں یعنی اہل بیت ہیں۔ ان سے ابن عباس اور انس اور عقبہ بن عامر اور سعید اور کعب بن عجرہ اور ابو عثمان نہدی اور شرجیل بن سمط وغیرہم نے روایت کی ہے۔ ہمیں ابو منصور بن شجی نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں ابوالبرکات محمد بن محمد بن خمیس نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں ابونصر بن طوق نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں ابوالقاسم بن مرجی نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں ابو یعلیٰ موصلی نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں محمد بن صباح نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں جریر نے منصور سے انہوں نے ابراہیم سے انہوں نے علقمہ سے انہوں نے قرشع ضبی سے انہوں نے سلمان فارسی سے روایت کر کے خبر دی انہوں نے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے مجھ سے فرمایا تم جانتے ہو جمعہ کا دن کیا ہے؟ میں نے کہا خدا اور رسول زیادہ جاننے والے ہیں۔ آپ نے فرمایا یہ وہی دن ہے جس میں خدائے عزوجل نے تمہارے باپ آدم علیہ السلام کو جمع کیا جو بندہ جمعہ کے دن پاک صاف ہو پھر جمعہ میں آوے اور امام کے ساتھ نماز سے فارغ ہونے تک بات نہ کر لے خدا اس کو اس کے اگلے گناہوں کا کفارہ کر دے گا۔ ان کی وفات حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کے آخری سال میں ہوئی۔ عباس بن یزید بیان کرتے ہیں اہل علم کا بیان ہے کہ سلمان تین سو سال زندہ رہے۔ ان کی وفات ۳۵ھ میں ہوئی اور بعض لوگ بیان کرتے ہیں کہ ۳۱ھ کے اوائل میں ہوئی اور بعض لوگوں کا بیان ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں وفات ہوئی لیکن اڑھائی سو میں کسی کو شک نہیں ہے۔ ابو نعیم نے لکھا ہے کہ سلمان بڑی عمر والوں میں سے تھے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ انہوں نے عیسیٰ بن مریم کو پایا تھا اور دونوں کتابیں پڑھیں تھیں اور ان کی تین لڑکیاں تھیں ایک لڑکی اصہبان میں اور ایک جماعت کا خیال ہے کہ اہل اصہبان انہیں کی اولاد سے ہیں اور دو لڑکیاں مصر میں۔ ان کا تذکرہ تینوں نے لکھا ہے۔^(۱)

(۱) علامہ امام ابو الحسن علی الجزری ابن اثیر اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ ۱/ ۹۰۵ مطبوعہ عبداللہ اکیڈمی الکریم مارکیٹ اردو بازار لاہور

دل باغ باغ ہوگا:

میری یہ کوشش ہوگی جہاں جہاں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا مبارک ذکر آئے وہاں وہاں ان کے حالات تفصیلاً لکھوں تاکہ پڑھنے والوں کو معلومات بھی حاصل ہوں اور ان نفوس قدسیہ کا ذکر کرنے کی سعادت بھی حاصل ہو ظاہر ہے جب کوئی بھی قاری ان مبارک ہستیوں کا تذکرہ پڑھے گا تو اس کا دل باغ باغ ہوگا ایسی خوشی اہل ایمان کو نصیب ہوگی جس کا الفاظ میں اظہار ممکن نہیں اسی ضرورت کے پیش نظر میں نے ان بزرگوں کے فضائل کو تفصیل سے ذکر کرنے کا اہتمام کیا ہے۔ (محمد ارشد القادری)

شرح حدیث نمبر ۱۶

اس حدیث شریف میں ایک اہم مسئلہ کی جانب رہنمائی فرمائی گئی ہے۔ تمام انسانوں کے ساتھ کچھ ایسی ضروریات لاحق کر دی گئی ہیں جن کو کسی صورت بھی ان سے جدا نہیں کیا جاسکتا انسان چاہے کتنا بڑا مقام و مرتبہ حاصل کر لے وہ پھر بھی ان حوائج سے بری نہیں ہو سکتا مطلب یہ ہے کہ اس کو بول و براز جیسی حاجت ہمیشہ رہتی ہے۔

لہذا یہ امر لازم تھا کہ ان امور میں ہدایات دی جائیں اور وہ بڑی کھلی اور واضح ہوں چنانچہ امام الانبیاء حبیب کبریٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اس مناسبت سے بڑی بکین ہدایت عطا فرمائی ہے۔ علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

یہ جو باب ہے جس میں سنگ ریزوں کے ساتھ استنجاء کرنے کا بیان کیا گیا ہے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اس طرح بیان کیا ہے کہ ہم سے ہناد نے اور اسی طرح ابو معاویہ محمد بن حازم نے حضرت امام اعمش کے حوالے سے جناب ابراہیم بن یزید بن قیس بن اسود نخعی ابو عمران کوفی نے روایت کیا یہ جناب اہل کوفہ کے امام ہیں ان کی امامت و جلالت پر اجماع ہے اس وجہ سے کہ وہ صاحب علم و عمل ہیں انہوں نے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی زیارت کا شرف حاصل کیا تھا مگر ان سے حدیث کا سماع نہیں کیا عجمی کا کہنا یہ ہے کہ ابراہیم نے بہت سارے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا دیدار تو کیا تھا مگر روایت کسی ایک سے بھی نہیں کی۔ ابن معین کہتے ہیں ابراہیم کی مراسیل شعبی کی مراسیل سے درست تر ہیں ابراہیم کی ولادت باختلاف روایات ۵۰ھ میں ہوئی اور ان کی وفات ۴۶ سال کی عمر میں ہوئی۔ اس طرح وفات کا ۹۶ھ بنتا ہے۔ اور یہ جو عبدالرحمن بن یزید کوفی ہیں یہ جماعت صحابہ کرام سے ملاتی ہیں یہ امیر المؤمنین حضرت عثمان، حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت حذیفہ و دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔ ان کو ابن معین عجمی دارقطنی اور ابن سعد نے ثقہ قرار دیا ہے۔ ان کی وفات ۹۳ھ میں ہوئی عبدالرحمن کہتے ہیں سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے کہا گیا تمہارے نبی تمہیں ہر چیز کی تعلیم دیتے ہیں یہاں تک کہ بول و براز کے لئے بیٹھنے کا طریقہ بھی بتاتے ہیں تو حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے جواب دیا آج کل ہاں (یہاں آج کل کا مطلب نعم ہے ارشد القادری) نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ہمیں قبلہ کی طرف منہ کر کے پیشاب کرنے یا پاخانہ کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اسی طرح دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے سے بھی منع فرمایا ہے۔ یہ بھی فرمایا ہے کہ ہم تین ڈھیلوں سے کم استنجاء نہ کریں۔ رجب سے بھی استنجاء کرنے سے ہمیں منع فرمایا۔ اس طرح ہڈی سے استنجاء کرنے سے بھی روکا ہے اسی وجہ سے کہ ہڈی تو جنوں کی خوراک

ہے اور زجج جنوں کے جانوروں کی خوراک ہے۔ اس باب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت خزیمہ بن ثابت اور حضرت جابر بن خلد بن السائب رضی اللہ عنہما اپنے والد گرامی کے حوالے سے روایت کرتے ہیں امام طبرانی حضرت خزیمہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں امام نسائی حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ امام بیہقی نے حضرت ابوہریرہ سے حدیث تخریج کی اور امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کی حدیث وارد کی، امام دارقطنی نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔ ابن عدی نے خلد جہنی اور عن ابیہ السائب کے حوالے سے روایت کی، امام ابوداؤد اور امام نسائی دونوں نے دارقطنی کے حوالے سے روایت کی اور وہ حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے۔ امام طبرانی نے حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ امام بخاری اور امام ترمذی نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے حدیث وارد کی امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث سلمان رضی اللہ عنہ کو حدیث حسن صحیح کہا ہے۔ صحابہ کرام اور ان کے بعد والے اکثر تابعین اہل علم کا یہی قول ہے۔ ان سب کا یہ اعتقاد ہے کہ سنگریزوں سے یا ڈھیلوں سے استنجاء کرنا کافی ہے اگرچہ پانی سے استنجاء نہ بھی کیا جائے۔ یہ سب اس صورت میں ہے کہ جب اثر غائط و بول سے پوری طرح پاکیزگی حاصل ہو جائے اور کلوخ بھی اسی قبیل سے ہے۔ امام سفیان ثوری، عبداللہ بن مبارک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، جناب اسحق رحمۃ اللہ علیہم کا یہی قول ہے۔ ہمارے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی مذہب ہے۔^(۱)

علامہ ابوطیب سندھی لکھتے ہیں:

یہ جو باب امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے قائم کیا ہے جس میں پتھر کے ٹکڑوں سے استنجاء کرنے کا ذکر ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ اداب خراہ سکھائے ہیں یعنی بول و براز کرنے کے لئے بیت الخلاء میں کس انداز سے بیٹھنا ہے اس کا بیان کیا گیا ہے۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے مسلم شریف کی شرح میں فرمایا ہے جہاں تک لفظ خراہ کا تعلق ہے تو یہ خاک کی زیر کے ساتھ ہے اور تخفیف رادالف بالمد ہے یہ ایسا اسم ہے جس سے مراد حدث کی ہیئت ہے۔ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ پر بعض مشرکین نے بطور استہزاء سوال کیا تھا جیسا کہ مجمع البحار میں ہے۔ آپ نے اس استہزاء کی طرف کوئی توجہ نہ فرمائی بلکہ جواب اسلوب دانائی کے مطابق دیا جیسا کہ امام احمد کی روایت میں مذکور ہے۔ امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں عوام الناس اس لفظ کو فتحہ خا کے ساتھ پڑھتے ہیں اور معنی کھلا کھلا حدث مراد لیتے ہیں یہ جو قول ہے ”اجلن“ لام کے سکون کے ساتھ تو اس کا مطلب ہے ”نَعْمَ“ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قضائے حاجت کے آداب کے لئے بھی ہمیں حکم صادر فرمایا، ہم قبلہ کی طرف منہ نہ کریں کعبہ معظمہ کی تعظیم کرتے ہوئے اور نہ ہی ہم دائیں ہاتھ سے استنجاء کریں اس کے شرف کی وجہ سے اسی طرح ہم تین ڈھیلوں سے کم کو استنجاء کے لئے کافی نہ سمجھیں اعلیٰ درجے کی نفاست و تنظیف کی وجہ سے۔ اس باب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ سے

(۱) علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۳۶ مطبوعہ کانپور ہند،

بھی روایات منقول ہیں امام ابو داؤد اور امام نسائی نے بھی تخریج کی ہے ان کی احادیث میں الفاظ اس طرح آئے ہیں کہ جب تم میں سے کوئی بڑے پیشاب کے لئے جائے تو اپنے ہمراہ تین ڈھیلے لے کر جائے تاکہ ان کی وجہ سے پاکیزگی حاصل کرے باقی رہا حضرت خزیمہ والی حدیث کا معاملہ تو اس کو امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے ان کے الفاظ اس طرح ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا استنجاء کے لئے تین ڈھیلے ہونے چاہئیں ان میں رجب نہ ہو۔ امام سفیان ثوری، عبد اللہ بن مبارک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام اسحق، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور امام مالک رضی اللہ عنہم کا بھی یہی قول ہے۔^(۱)

کچھ تو پہچان پیدا کر:

کوئی بھی ضروری مسئلہ ہو اس پر تحقیق کرنا اور پھر اس کو سپرد قزطاس کرنا یہ اور چیز ہے اور بغیر تحقیق کے بات کرنا اور چیز ہے دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہوتا ہے۔ میں نے جو کچھ آپ کی خدمت میں شرح حدیث کے حوالے سے پیش کیا ہے وہ سب اکابر کے حوالے سے نقل کیا ہے۔ اسلام دنیا کا سب سے ستر اور پاکیزہ دین ہے اس کی ہر ہر رمزا اپنے اندر ہزار ہا برکات رکھتی ہے۔ ہر دور میں اہل اسلام کے مخالفین کا طرز عمل یہی رہا ہے کہ ان کے آقا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم پر کوئی نہ کوئی اعتراض کرنے کی کوشش کریں تاکہ ان کے دلوں سے عزتِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو اگر ہم محو نہیں کر سکے تو کم کیا جائے۔ مسلمانوں کو تباہ کرنے کے لئے ہر زمانہ میں کافروں، مشرکوں اور منافقوں کا یہی طریقہ رہا ہے۔ بلاشبہ کافروں اور مشرکوں سے نمٹنا تو آسان ہوتا ہے اس لئے کہ ہر ایمان دار کو پتہ ہوتا ہے کہ یہ ہمارا مخالف ہے لہذا یہ جو کچھ کہہ رہا ہے یا جو کچھ لکھ رہا ہے اس پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ پریشانی کا سامنا اس وقت کرنا پڑتا ہے جب کوئی اپنا بن کر کمالات رسالت مآب صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا انکار کرتا ہے بس مجھے تو یہی سمجھ آتا ہے کہیں بھی اور کسی کو بھی اگر امام الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم پر اعتراض کرتے دیکھو یا سنو تو فوراً جان لو یہ منافق ہے ورنہ سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کوئی صاحب ایمان اپنے پیارے رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے کسی کمال کا انکار کرے۔

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ پر بطور استہزاء مشرکوں نے یہ اعتراض کیا تھا کیا تمہارے نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم تمہیں رفع حاجت تک کے طرائق کی تعلیم دیتے ہیں؟ مقصود یہ تھا کہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ پریشان ہو کر انکار کر دیں گے یا خاموشی اختیار کر لیں گے لیکن مشرکوں کو منہ کی کھانی پڑی جب جواب میں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے "أَجَلٌ" کہا یعنی ہاں وہ ہمیں یہ سب کچھ سکھاتے ہیں۔ اس کا صاف مطلب یہ ہے بارگاہ رسالت سے جو کچھ دیا جاتا ہے وہ ہر لحاظ سے باعث برکت ہوتا ہے۔

(۱) علامہ ابوطیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۳۶۱ مطبوعہ کانپور ہند

پاکیزہ جذبات و احساسات کا اظہار اور شیخ الحدیث مولانا عبدالحکیم شرف قادری رحمۃ اللہ علیہ: قرآن حکیم اور احادیث مبارکہ دونوں کا مقصود اہل ایمان کو عمل کی راہوں سے آگاہ کرنا ہے اس امت کو اللہ تعالیٰ نے بڑا ہی بلند مرتبہ عطا فرمایا ہے اس کو **كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ**، یعنی لوگوں میں جتنی بھی امتیں ظاہر ہوئیں ان سب سے بہتر امت تم ہو۔ کا اعزاز بخشایا اتنی بڑی سعادت ہے جس کا شکر ادا کرتے کرتے اگر موت بھی آجائے تو شکر ادا نہ ہونے پائے۔ جس قوم کو اتنے بڑے مقام کی نوید سنائی جائے اس قوم کو تو ہر لمحہ اپنے رب تعالیٰ کی اطاعت میں بسر کرنا چاہئے اس کا تو ایک ایک عمل محض رضائے مولیٰ تعالیٰ ہی کے لئے ہونا چاہئے میں نے جس جس حدیث شریف کی شرح لکھی ہے کوشش یہی کی ہے اس سے عوام الناس میں اپنے آقا علیہ السلام کے لئے جذبات محبت و عقیدت پیدا ہوں اور ان میں دین حق و اسلام کی تبلیغ و اشاعت کا ملکہ پیدا ہو۔ اس امت کے نوجوان اس کو پڑھ کر، احادیث مبارکہ کے فیوض و برکات خوب محسوس کریں اور پھر ان پاکیزہ جذبات و احساسات کا اظہار برملا کریں اور کہیں کہ آؤ مسلمانو! اپنے پیارے نبی علیہ السلام کے لئے ہوئے دین اور اپنے پیارے نبی علیہ السلام کے بتائے ہوئے طریقے کو عام کریں۔ ایک تو وہی انداز ہے جس میں حدیث شریف کا احترام تو کیا جاتا ہے ادب سے سر تسلیم خم ہوتا ہے شاید آنکھوں میں پانی بھی بھر آتا ہو گا اور پھر وہ چھلک بھی پڑتا ہو گا۔ یہ بڑا اعزاز ہے مگر حقیقتاً یہ ہونا چاہئے۔ کہ جو حدیث شریف کا لطف ایک مسلمان محسوس کرے وہ اپنے تک اس کو کیوں محدود رکھے فوراً اٹھ کھڑا ہو اور موقعہ بنا کر اہل ایمان تک ان پیارے پیارے جذبات و احساسات کو منتقل کر دے۔

مجھے حضرت علامہ مولانا شیخ الحدیث عبدالحکیم شرف قادری رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے اب زمانہ بدل گیا ہے لوگوں کے سامنے کوئی بھی مسئلہ بیان کرو تو وہ فوراً کہتے ہیں لائیے دکھائیے حدیث صحیح لہذا پوری ذمہ داری سے احادیث مبارکہ کو آسان کر کے اہل ایمان کے سامنے رکھیے تاکہ ان کو عمل کرنے میں آسانی ہو اور اس امت میں صالح انقلاب برپا ہو جائے۔ (محمد ارشد قادری)

یہ زمانہ چپ چاپ بیٹھے رہنے کا نہیں ہے:

نوجوان کسی بھی قوم کا عظیم سرمایہ ہوتے ہیں یہی وہ افراد ہوتے ہیں جن پر سارے معاشرے کا انحصار ہوتا ہے میں یہ چاہوں گا اب تو ہمارا وہ طبقہ جو سب سے زیادہ اہمیت کا حامل ہے اس میں ایسا جذبہ خودداری پیدا کیا جائے کہ آئندہ آنے والی نسلیں بھی اس جذبہ بے مثل سے سرشار رہیں۔ جس قوم سے احساس ذمہ داری عنقاً ہو جائے اس قوم میں ترقی کی راہیں مسدود ہو جاتی ہیں کوئی قوم ترقی اس وقت کرتی ہے جب وہ احساس ذمہ داری کے جذبے سے سرشار ہوتی ہے۔ یہ جذبہ اسی وقت پیدا ہوتا ہے جب ہم اپنے پیارے نبی حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت مطہرہ کا عملی نمونہ بن جائیں ہمارا یہ عقیدہ ہونا چاہئے جو کچھ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مبارک منہ سے نکلا

ہوا ہے وہ حرف بحرف حق ہے۔ اس کائنات میں اسی طرح ہوگا جس طرح نبی رحمت صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا فرمایا ہوا ہے۔ اس جہان رنگ و بو میں وہی لوگ عظمتوں کے مالک بنتے ہیں جن کو حق گوئی بے باکی کی دولت میسر آ جاتی ہے یہ دولت اسی صورت ہاتھ آتی ہے۔ جب امام الانبیاء کی اپنی زندگی کا ایک ایک موڑ ہمارے سامنے آ جائے اللہ بھلا کرے محدثین کرام کا کہ انہوں نے اپنی کتب میں تقریباً زندگی کے ہر شعبے سے متعلق ابواب قائم کر کے احادیث صحیح وارد فرمائی ہیں۔ اب یہ ہماری ذمہ داری ہے کہ ہم ان کو پورے انہماک قلبی سے پڑھیں اور ان کو سمجھیں پھر دوسروں تک پہنچانے کا بندوبست کریں۔ میں نے شرح جامع ترمذی شریف اسی نقطہ نظر سے لکھی ہے کہ اس کو پڑھنے والے پڑھ کر ہی چپ نہ ہو جائیں بلکہ ان میں بولنے کی قوت پیدا ہو جائے ان کو یہ بات یقینی طور پر سمجھ آ جائے کہ یہ زمانہ چپ چاپ بیٹھے رہنے کا نہیں بلکہ اپنی بات کرنے کا زمانہ ہے اگر آپ یہ سمجھتے ہیں کہ کوئی معجزہ ہوگا اور چپ چاپ طریقے سے کوئی انقلاب صالح برپا ہو جائے گا تو یہ محض خیال ہی ہو سکتا ہے حقائق سے اس کا دور کا بھی تعلق نہیں ہے انقلاب صالح اسی وقت برپا ہوگا جب اپنی چپ توڑ کر راہ حق میں کھڑے ہو جائیں گے۔ اور درس حدیث شریف کا آغاز کر دیں گے۔ آپ ہمت تو فرمائیے پھر دیکھئے آپ کا اللہ تعالیٰ آپ کی کیسے مدد کرتا ہے وہاں وہاں سے اور اس اس طریقے سے امداد و نصرت ہوگی جس کا آپ تصور بھی نہیں کر سکتے۔

شیخ الاسلام علامہ برہان الدین فرغانی لکھتے ہیں:

استنجاء سنت ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اس پر مواظبت فرمائی ہے۔ پتھر یا اس کے قائم مقام سے استنجاء کرنا جائز ہے استنجاء کا مقصد چونکہ پاکیزگی ہے لہذا اعتبار بھی پاکیزگی ہی کے حصول کا ہے۔ استنجاء کرتے وقت پتھروں کی کوئی تعداد مسنون نہیں ہے ہاں البتہ امام محمد بن ادریس شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک استنجاء کے لئے تین پتھروں کا ہونا ضروری ہے ان کی دلیل وہ فرمان رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم ہے جس میں اس طرح مذکور ہے! تم میں سے جب کوئی استنجاء کرے تو تین پتھروں سے کرے۔ اور ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا وہ ارشاد مبارک ہے جس میں یوں وارد ہوا ہے تم میں سے جو کوئی استنجاء کرے تو وہ طاق کرے تو جس نے طاق کیا اس نے اچھا ہی کیا اور جو کوئی ایسا نہ کرے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ جو حدیث امام شافعی رضی اللہ عنہ نے پیش فرمائی ہے وہ متروک الظاہر ہے۔ اس پر اجماع ہے کہ اگر کسی نے ایسے پتھر سے استنجاء کیا جس کے تین کونے ہوں تو اس سے بالکل جائز ہے۔ ڈھیلے استعمال کرنے کے بعد پانی سے دھونا افضل ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے اس مسجد میں ایسے لوگ ہیں جو طہارت کو بہت محبوب رکھتے ہیں۔ یہ آیت ان لوگوں کے حق میں نازل ہوئی جو پتھروں کے بعد پانی بھی استعمال کرتے تھے اداب کا تقاضا بھی یہی ہے۔ (۱)

(۱) شیخ الاسلام برہان الدین ابی الحسن علی بن ابی بکر الفرغانی المرغینانی م ۵۹۲ھ اھد ایہ ۱/ ۷۴ مطبوعہ المیزان الکریم مارکیٹ اردو بازار لاہور

ڈھیلوں کی تعداد کتنی ہو:

امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک استنجاء فرض ہے اسی طرح ان کے نزدیک استنجاء میں تین ڈھیلوں کا ہونا بھی ضروری ہے مگر ہمارے ائمہ حنفیہ کے نزدیک تین کا عدد ضروری نہیں ہے ہماری دلیل وہ حدیث شریف ہے جس کو امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔ اس میں دو ہی ڈھیلوں کا ذکر ہے اور تیسرا چونکہ لید کا ٹکڑا تھا اس کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے واپس کر دیا اس کو استعمال نہیں فرمایا اب ہم ابوداؤد شریف کی وہ حدیث مبارک نقل کرتے ہیں تاکہ مطالعہ کرنے والوں کو خوب فیض نصیب ہو۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ
اِكْتَحَلَ فَلْيُوتِرْ، مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ، وَمَنْ لَا فَلَاحْرَجَ، وَمَنْ
اسْتَجَبَرَ فَلْيُوتِرْ، مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ، وَمَنْ لَا فَلَاحْرَجَ، وَمَنْ
أَكَلَ فَمَا تَخَلَّلَ فَلْيَلْفِظْ، وَمَا لَكَ بِلسَانِهِ فَلْيَبْتَلِغْ، مَنْ فَعَلَ فَقَدْ
أَحْسَنَ، وَمَنْ لَا فَلَاحْرَجَ، وَمَنْ أَتَى الْغَائِطَ فَلْيَسْتَتِرْ، فَإِنَّ
الشَّيْطَانَ يَلْعَبُ بِمَقَاعِدِ بَنِي آدَمَ، مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ، وَمَنْ لَا
فَلَاحْرَجَ (۱)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں نبی کریم روف ورحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو کوئی سرمہ لگائے تو اس کو چاہئے کہ طاق سلائیاں لگائے جس نے اس طرح لگایا تو بہت اچھا کیا اور اگر کسی نے یوں نہ بھی لگایا تو کوئی حرج والی بات نہیں اور اگر کوئی استنجاء کرے تو اسے چاہئے کہ وہ طاق کرے جس نے ایسا کیا تو اس نے اچھا کیا اور اگر کوئی ایسا نہ کرے تو کوئی حرج نہیں۔ جو کوئی کھانا تناول کرے اور پھر خلال کرے تو جو ریزہ نکلے اس کو پھینک دے جو کچھ زبان کے ساتھ (دانتوں سے) نکالے تو اس کو بیشک نکل جائے اگر کسی نے ایسا کیا تو بہت اچھا اور اگر ایسا نہ کرے تو کوئی حرج نہیں۔ اسی طرح جو کوئی رفع حاجت کے لئے نکلے تو پردہ کرے اور اگر پردہ میسر نہ آئے تو وہ کسی ریت کے ڈھیر کی طرف آئے اور اس کی طرف پشت کرے بیشک شیطان بنی آدم کے مقاعد کے ساتھ کھیل کرتا ہے جس کسی نے ایسا کیا تو بہت اچھا اور اگر یوں نہ کر سکا تو کوئی حرج نہیں ہے۔

(۱) امام حافظ ابوداؤد سلیمان بن اشعث بن اسحق الازدی السحستانی م ۵۷۷ ھ سنن ابوداؤد ۱/۱۷۱ مطبوعہ دارالسلام ریاض

مقصدِ زندگی:

اس میں کوئی شک نہیں رسول اکرم تاجدار عرب و عجم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی ایک حدیث شریف اپنے اندر لاتعداد فوائد رکھتی ہے انسان کو اپنی زندگی موافق اسلام گزارنے میں آسانی ہوتی ہے اور دوسروں کے مسائل حل کرنے کا ملکہ پیدا ہوتا ہے بس اگر اہل ایمان میں یہ جذبہ صادقہ پیدا ہو جائے تو میں سمجھوں گا میری زندگی کا مقصد پورا ہوا اور میرا دنیا میں آنا کارآمد ہوا۔ اللہ کرے میری زندگی میں وہ دن آئے کہ یہ ساری امت ایک بار پھر عظمت رفتہ حاصل کرے (امین) (محمد ارشد القادری)

درسِ حدیث

اللہ تعالیٰ کی ساری مخلوق میں سے انسان سب سے اعلیٰ ہے بلکہ قدرت رب العالمین کا شہکار ہے۔ اس کو دیکھ کر اس کے خالق کی عظمت کا احساس ہوتا ہے اس کے نقش و نگار، اس کی گفتار اور اس کے قد و قامت الغرض اس کی ایک ایک ادا سے اس کے بنانے والا کا کمال چھلکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہماری ہدایت کے لئے مختلف ادوار میں مختلف انبیاء کرام علیہم السلام کو مبعوث فرمایا ان کی بعثت کا مقصد ہماری رہنمائی اور تربیت تھا۔ وہ اپنے اپنے زمانوں میں اپنے اپنے خطہ نبوت و رسالت میں انسانوں کی رہنمائی فرماتے رہے اور ان میں تقویٰ، طہارت کے جذبات پیدا کرنے کی بھرپور کوشش فرماتے رہے آہستہ آہستہ زمانہ گذرتا رہا یہاں تک کہ نبی آخر الزماں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم مبعوث ہوئے۔ آپ علیہ السلام کو رب تعالیٰ نے اسلام بطور دین عطا فرمایا، حکم رب تعالیٰ سے آپ نے دین اسلام کی تبلیغ فرمائی اور انسانوں کو زندگی گزارنے کے طریقے بتائے اور اصول سمجھائے لہذا آپ نے زندگی کے تمام شعبوں میں ہدایات عطا فرمائیں چونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اپنی دعوت و تبلیغ میں یہ اعلان کرتے تھے کہ ہمارے آقا آخری نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہیں ان کے بعد کوئی نیا نبی پیدا نہیں ہوگا اور آپ کی عطا کردہ ہدایات قیام قیامت تک ہیں اور آپ کا لایا ہوا دین مکمل ہے تو اس پر مشرک اور کافر بطور تمسخر کہتے تھے کہ تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب کچھ بتاتے ہیں چنانچہ حضرت سلمان فارسی کی روایت میں ہے۔

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کو مشرکین نے کہا کہ تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمہیں ہر چیز کی تعلیم دیتے ہیں یہاں تک کہ بول و براز یعنی قضائے حاجت کے لیے جانے اور وہاں کس طرح بیٹھنا ہے اس کی تعلیم دیتے ہیں تو حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے جواباً فرمایا اَجَلْنِ جِسْمِ كَامَطْلَبٍ هِيَ هَا اَيْسَا هِيَ هِيَ۔ آپ نے قضائے حاجت کے وقت قبلہ (شریف) کی طرف منہ کرنے سے منع فرمایا ہے اسی طرح دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے سے

بھی منع فرمایا ہے۔ تین ڈھیلوں سے کم سے استنجاء کرنے سے بھی منع فرمایا اسی طرح گوبر سے اور ہڈی سے استنجاء کرنے سے منع فرمایا ہے اس باب میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور دیگر صحابہ کرام سے بھی احادیث آئی ہیں۔ (جامع ترمذی حدیث نمبر ۱۶)

جوہر نایاب:

ہم پر لازم ہے، ان احکامات کو اچھی طرح پڑھیں سنیں اور سمجھیں پھر اس پر عمل پیرا ہوں۔ جب بندہ ان فرامین عالی شان پر عمل کرتا ہے تو یقیناً راحت پاتا ہے اور قلب و روح لذت محسوس کرتے ہیں اب اس بندہ مومن پر لازم ہوا کہ وہ ان احکام شریعت کی تبلیغ کرے اور دوسروں تک ان کو بڑے عمدہ اور سلیس انداز میں پہنچائے تاکہ سننے والوں کو آسانی سے سمجھ آئے اور وہ ان پر عمل پیرا ہوں اور دین اسلام کی برکات سے مالا مال ہو جائیں اسی طرح اس دعوت کو عام کرتے چلے جائیں۔

میں قسماً کہہ سکتا ہوں جو کمالات و محاسن اللہ تعالیٰ کے پیارے محبوب حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی احادیث پڑھنے سننے اور ان پر عمل کرنے سے حاصل ہوتے ہیں وہ کہیں اور سے ہرگز میسر نہیں آسکتے۔ آپ یقین فرمائیے سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی مبارک حدیث میں وہ وہ نایاب ہیرے موتی موجود ہیں جو اپنی مثال آپ ہیں ہمیں بھی چاہئے ہم اپنے پیارے نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی پیاری پیاری احادیث کا مطالعہ کریں اور ان کے فیوض و برکات سے حصہ پائیں یہ زمانہ تسبیح پکڑ کر حجرہ نشیں ہونے کا نہیں ہے بلکہ دعوت حق کے لئے سرگرم عمل ہونے کا ہے آئیے کام کا آغاز فرمائیں یعنی آپ بھی درس حدیث شریف شروع کریں انشاء اللہ آپ بے پناہ برکات پائیں گے۔ اللہ تعالیٰ توفیق عمل عطا فرمائے امین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ والہ وسلم۔

معیارِ جستجو

ہر مسلمان پر لازم ہے کہ وہ خود مسائل شرعیہ سیکھے اور دوسروں کو سکھائے۔ اس کی بڑی برکت ہے اس سے انسان کو لطافت نصیب ہوتی ہے۔ طبع میں پاکیزگی آتی ہے۔ دل اپنے خالق کی عظمت کے سامنے جھکنے لگتا ہے، یہ احساس خوب ابھرتا ہے کہ میں اپنے رب کو راضی کر لوں۔ اللہ تعالیٰ اس پر عمل کی توفیق دے۔ آمین۔

(فضائل و مسائل، صفحہ ۳۱)

معیارِ حق

حق پر وہی لوگ ہیں جو اولیاء کرام کے ماننے والے ہیں، جو اہل دین کی قدر کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے محبوب دانائے کل غیوب عالم ماکان و مایکون حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کے سچے پکے غلام ہیں اور محبت و عقیدت کے ساتھ، دل و جان سے کہتے ہیں یا رسول اللہ ﷺ!

(محاسبات ارشدیہ جلد دوم، صفحہ ۲۲۵)

(الجما ہے پاؤں یا رکازلف دراز میں)

باب نمبر ۱۳

بَابُ فِي الْإِسْتِنْجَاءِ بِالْحَجَرَيْنِ،
دوپتھروں یا ڈھیلوں سے استنجاء کرنا،

اس باب میں ایک ہی حدیث شریف آئی ہے جو اپنے اندر ہزاروں فوائد لیے ہوئے ہے آئیے آپ بھی ان فیوض و برکات سے استفادہ فرمائیے دل و جان مسرور ہوں گے۔

حدیث نمبر ۱۷۱

حَدَّثَنَا هَنَّاذُ وَقْتِيْبَةُ، قَالَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لِحَاجَتِهِ، فَقَالَ «التَّيْسُ لِي ثَلَاثَةٌ أَحْجَارٍ» قَالَ فَأَتَيْتُهُ بِحَجَرَيْنِ وَرَوْثَةٍ، فَأَخَذَ الْحَجَرَيْنِ وَالْقَى الرَّوْثَةَ، وَقَالَ «إِنَّهَا رُكْسٌ»

قَالَ أَبُو عِيْسَى وَهَكَذَا رَوَى قَيْسُ بْنُ الرَّبِيعِ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، نَحْوَ حَدِيثِ إِسْرَائِيلَ. وَرَوَى مَعْمَرٌ، وَعَمَّارُ بْنُ رُزَيْقٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ. وَرَوَى زُهَيْرٌ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ أَبِيهِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ. وَرَوَى زَكْرِيَّا بْنُ أَبِي زَائِدَةَ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَهَذَا حَدِيثٌ فِيهِ إِضْطِرَابٌ قَالَ أَبُو عِيْسَى سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أُمَّ الرِّوَايَاتِ فِي هَذَا عَنْ أَبِي إِسْحَقَ أَصَحُّ؟ فَلَمْ يَقْضِ فِيهِ بِشَيْءٍ. وَسَأَلْتُ مُحَمَّدًا عَنْ هَذَا؛ فَلَمْ يَقْضِ فِيهِ بِشَيْءٍ. وَكَأَنَّهُ رَأَى حَدِيثَ زُهَيْرٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَشْبَهَ، وَوَضَعَهُ فِي كِتَابِهِ الْجَامِعِ.

وَأَصَحُّ شَيْءٍ فِي هَذَا عِنْدِي حَدِيثُ إِسْرَائِيلَ وَقَيْسِ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، لِأَنَّ إِسْرَائِيلَ أَثْبَتَ وَأَحْفَظُ لِحَدِيثِ أَبِي إِسْحَقَ مِنْ هَؤُلَاءِ. وَتَابَعَهُ عَلَى ذَلِكَ قَيْسُ بْنُ الرَّبِيعِ.

وَسَمِعْتُ أَبَا مُوسَى مُحَمَّدَ بْنَ الْمُثَنَّى يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ مَهْدِيٍّ

یَقُولُ مَا فَاتَنِي الَّذِي فَاتَنِي مِنْ حَدِيثِ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ إِلَّا لِمَا
اتَّكَلْتُ بِهِ عَلَى إِسْرَائِيلَ، لِأَنَّهُ كَانَ يَأْتِي بِهِ أَتَمًّا۔

قَالَ أَبُو عِيْسَى وَزُهَيْرٌ فِي أَبِي إِسْحَقَ لَيْسَ بِذَلِكَ لِأَنَّ سَمَاعَهُ مِنْهُ بِآخِرَةٍ
سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ الْحَسَنِ يَقُولُ سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يَقُولُ إِذَا سَمِعْتَ
الْحَدِيثَ عَنْ زَائِدَةَ وَزُهَيْرٍ فَلَا تُبَالِ أَنْ لَا تَسْمَعَهُ مِنْ غَيْرِ هِمَا، إِلَّا حَدِيثَ أَبِي
إِسْحَقَ۔ وَأَبُو إِسْحَقَ إِسْمُهُ عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ السَّبِيْعِيُّ الْهَمْدَانِيُّ، وَأَبُو عَبِيدَةَ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أَبِيهِ، وَلَا يُعْرَفُ إِسْمُهُ۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبِيدَةَ بْنَ
عَبْدِ اللَّهِ هَلْ تَذْكُرُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ شَيْئًا؟ قَالَ لَا۔

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم قضائے حاجت کے لئے نکلے، مجھے
فرمایا میرے لئے تین ڈھیلے تلاش کرو میں دو ڈھیلے اور ایک لید کا ٹکڑا لے کر بارگاہ رسالت حاضر ہوا دونوں ڈھیلے تو
قبول فرمائے لیکن لید واپس کر دی اور فرمایا یہ ناپاک ہے۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں۔ اسی طرح قیس بن ربیع نے اس حدیث کو ابواسحاق نے، ابو
عبیدہ اور عبداللہ کے حوالے سے حدیث اسرائیل سے ملتی جلتی حدیث حضرت عبداللہ سے روایت کی ہے۔ معمر نے
جناب عمار بن زریق، ابواسحاق اور علقمہ کے حوالے سے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ زہیر نے ابو
اسحاق، عبدالرحمن بن الاسود، عن ابیہ الاسود بن یزید کے حوالے سے حضرت عبداللہ سے روایت کی ہے۔ زکریا بن ابی
زائدہ نے ابواسحاق، عبدالرحمن بن یزید کے حوالے سے حضرت عبداللہ سے روایت کی اور اس کی روایت میں اضطراب
ہے۔ امام ترمذی قدس سرہ ہی فرماتے ہیں میں نے عبداللہ بن عبدالرحمن سے پوچھا ابواسحاق کی روایات میں سے کونسی
زیادہ صحیح ہیں، تو انہوں نے کوئی فیصلہ نہ دیا۔ پھر میں نے امام محمد بخاری سے پوچھا تو انہوں نے بھی کوئی حکم نہ لگایا۔ لگتا
یوں تھا کہ انہوں نے حدیث زہیر جو ابواسحاق، عبدالرحمن بن الاسود، عن ابیہ حضرت عبداللہ سے روایت کی گئی تھی اس کو
پسند کیا اس لئے کہ انہوں نے اپنی کتاب الجامع البخاری میں ان کی حدیث کو نقل کیا۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا یہ
ہے کہ میرے نزدیک یہ زیادہ صحیح ہے۔ حدیث اسرائیل قیس، ابواسحاق، ابو عبیدہ، عبداللہ اور دوسرے لوگوں کے
دیکھ ان راویوں کی نسبت اسرائیل کی حدیث زیادہ قابل قبول ہے کیونکہ وہ زیادہ مضبوط راوی ہے اور حدیث کو

زیادہ یاد رکھنے والا ہے۔ اس میں قیس بن ربیع نے ان کی طرز کو اپنایا میں نے ابو موسیٰ محمد بن منشی سے سنا وہ فرماتے تھے میں نے عبدالرحمن بن مہدی سے سنا وہ فرماتے تھے جو احادیث مجھ سے سفیان ثوری کے حوالے سے ابو اسحاق کی رہ گئی تھیں ان پر میں نے اسرائیل پر اعتماد کیا اس لئے کہ وہ ان احادیث کو مکمل نقل کر کے لے آتا ہے۔

امام ترمذی فرماتے ہیں زہیر ابو اسحاق سے روایت میں بلند درجہ پر نہیں اس لئے کہ اس کا ابو اسحاق سے سماع عمر آخر میں ہوا تھا۔ میں نے احمد بن حسن سے سنا وہ فرماتے تھے میں نے امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا جب تم لوگ زائدہ اور زہیر سے احادیث سن لو تو کسی اور سے ان کو سننے کی ضرورت ہی نہیں مگر اگر ابو اسحاق سے حدیث سنو تو دوسروں سے بھی سن لیا کرو۔ یہ جو ابو اسحاق ہیں ان کا نام عمرو بن عبداللہ السبعی اُھمدانی ہے۔ رہے ابو عبیدہ تو ان کا نام ہی معلوم ہے اور نہ ہی ان کا اپنے والد ماجد حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے سماع ثابت ہے۔ ہم سے محمد بن بشار نے بیان کیا اسی طرح ہم سے محمد بن جعفر، شعبہ نے عمرو بن مُرہ کے حوالے سے بیان کیا کہ میں نے جناب ابو عبیدہ بن عبداللہ سے سوال کیا کیا آپ کو اپنے والد ماجد حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے حوالے سے کچھ یاد ہے تو انہوں نے جواباً فرمایا کہ نہیں۔

حدیث نمبر ۱ کی فنی حیثیت،

{ تذکرہ راویان }

{ ۱ } ہٹاؤ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۲ } قتیبہ:

ان کے حالات و احوال کا بیان بھی حدیث نمبر ۱ کے ضمن میں ہو چکا۔

{ ۳ } اسرائیل:

ان کے حالات و احوال کا بیان بھی حدیث نمبر ۱ کے ضمن میں ہو چکا ہے۔

{ ۴ } ابی اسحق یعنی عمرو بن عبداللہ سبہی ہمدانی:

میں نے اس نام سے، اپنے مطلوبہ راوی کو بہت تلاش کیا مگر نہ ملا، امام ابن حجر عسقلانی کے حوالہ سے تقریباً چھتیس ۳۶ ابواستحق نام کے راویوں کو پڑھ ڈالا مگر سیاق و سباق نے ان کو میرا مطلوبہ راوی تسلیم نہ کیا، میں نے اپنی تحقیق اور اس کے ما حاصل کو ابھی نقل و ذکر کیا ہے بہر حال میں نے جب ایک مرتبہ پھر امام ترمذی کی وارد کردہ حدیث شریف پر نظر ڈالی اور ان کے وفی الباب میں غور کیا تو پتہ چلا کہ ابی اسحق دراصل عمرو بن عبداللہ سبہی ہمدانی کو کہتے ہیں لہذا اب میں نے ابی اسحق کی بجائے عمرو بن عبداللہ سبہی ہمدانی کو تلاش کرنا شروع کیا چنانچہ تہذیب التہذیب میں یہ حضرت مل ہی گئے۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ عمرو بن عبداللہ بن عبید، اور اس طرح بھی کہا جاتا ہے علی، یوں بھی منقول ہے۔ ابن ابی شعیبہ ابواستحق سبہی، کوفی، یہ جو سبہی ہے یہ ہمدان میں واقع ہے۔

شریک نے انہی کے حوالہ سے بیان کیا کہ ان کی ولادت ۳۳ھ کو ہوئی ابھی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کے دو سال باقی تھے۔ ابی اسحق، حضرت علی ابن ابی طالب، مغیرہ بن شعبہ، (ان دونوں کی زیارت تو ابی اسحق نے کی تھی مگر ان سے سماع ثابت نہیں) سلیمان بن صرد، زید بن ارقم، براء بن عازب، جابر بن سمرہ، حارثہ بن وہب خزاعی، حبیش بن جنادہ اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ اسی طرح ان سے ان کے بیٹے یونس اور ان کے پوتے اسرائیل بن یونس اسی طرح ان کے دوسرے بیٹے یوسف بن اسحق کے بیٹے یعنی ان کے پوتے روایت کرتے ہیں، قتادہ، سلیمان تیمی، اسمعیل بن ابی خالد اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔ عبداللہ بن احمد کا کہنا یہ ہے کہ

میں نے اپنے والد گرامی سے پوچھا آپ کو ابن اسحاق اور سری میں سے کون زیادہ محبوب ہے تو انہوں نے جواب دیا ابو اسحاق ثقہ ہے۔ البتہ اہل علم نے ان کی آخری عمر میں ہی ان سے استفادہ کیا۔ ابن معین اور امام نسائی کہتے ہیں ابی اسحاق ثقہ ہے ابن مدینی کہتے ہیں انہوں نے آٹھ سو ۸۰۰ مشائخ سے فیض پایا، ایک مرتبہ یوں بھی کہا کہ چار سو بزرگوں سے فیض پایا۔ ستر، اسی ایسے بزرگوں سے بھی روایت کی جن کو انہوں نے دیکھا ہی نہ تھا عجلی کوئی تابعی کہتے ہیں ابی اسحاق ثقہ ہے۔ امام ابو خاتم کہتے ہیں، ابی اسحاق ثقہ ہے اور یہ ابو اسحاق شیبانی سے زیادہ حافظہ کے مالک تھے۔ ابن حبان نے ان کو حدس بھی کہا ہے۔

ابی اسحاق کی وفات:

حمیدی نے سفیان کے واسطہ سے بیان کیا کہ ابی اسحاق کی وفات ۱۲۶ھ کو ہوئی۔ امام احمد نے یحییٰ بن سعید کے واسطہ سے بیان کیا کہ ابی اسحاق کی وفات ۱۲۷ھ کو ہوئی، ابو نعیم کا کہنا یہ ہے کہ ابی اسحاق کی وفات ۱۲۸ھ کو ہوئی اس کے علاوہ اقوال بھی ملتے ہیں۔

ابو بکر بن ابی شیبہ کہتے ہیں کہ ابی اسحاق کی عمر چھپیانوے ۹۶ سال ہوئی ابن حبان کے مطابق ابی اسحاق کی عمر ۱۰۰ سو سال ہوئی۔

{۵} ابو عبیدہ:

ان کے احوال بھی میزان الاعتدال، تہذیب التہذیب، شرح سراج احمد سرہندی اور وفیات الاعیان میں دیکھے ہیں مگر نہیں ملے میرے تیس سالہ مطالعہ میں کئی جگہ ابو عبیدہ کا ذکر میری نظر سے گذرا ہے یہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے بیٹے ہیں ان کی عمر سات سال تھی جب ان کے والد ماجد کا وصال ہو گیا یہ اپنے والد ماجد حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے علوم کے صحیح وارث تھے۔ لہذا یہ ثقہ راوی ہیں امام ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں ابو عبیدہ اکی ابن عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، ابو عبیدہ سے مراد حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے بیٹے ہیں۔^(۱)

{۶} حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ!

یہ امام الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے جلیل القدر صحابی ہیں اول زمانے میں ایمان لائے ان کا شمار ایمان لانے والوں میں چھٹے نمبر پر ہوتا ہے۔ ان کے فضائل و کمالات بے حد و حساب ہیں میں مختلف حوالوں سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب نقل کرتا ہوں۔

امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بن غافل بن حبیب بن شمیخ بن مخذوم بن صاھلہ بن کاھل بن حارث بن تمیم بن

(۱) امام حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی م ۵۲ھ فتح الباری شرح صحیح بخاری ۱/ ۳۴۱ قدیمی کتب خانہ کراچی

سعد بن ہذیل بن مدرکہ بن الیاس ابو عبد الرحمن الہندی ان کی والدہ ام عبد بنت عبد بن سواء باقی سارا سلسلہ نسب اپنے شوہر ہی کی طرح ہے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود مکہ مشرفہ ہی میں قدیم زمانہ میں ایمان لائے اسلام قبول کیا اور اللہ کی راہ میں دو ہجرتیں کیں۔ غزوہ بدر میں شمولیت کی اور پھر تمام غزوات میں حاضر رہے۔ ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا نعل بردار ہونے کا شرف حاصل رہا۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے روایت کرتے ہیں اسی طرح حضرت سعد بن معاذ، حضرت عمر اور صفوان بن غسال رضی اللہ عنہم سے بھی روایت کرتے ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ان کے بیٹے عبد الرحمن اور ابو عبیدہ، ان کے بھتیجے عبد اللہ بن عقبہ بن مسعود، حضرت ابو سعید خدری، حضرت انس، حضرت جابر، حضرت ابن عمر، حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت حجاج بن مالک سلمی، حضرت ابو امامہ، حضرت طارق بن شہاب، حضرت ابو طفیل، حضرت ابن زبیر، حضرت ابن عباس، حضرت ابو ثور ہمی، حضرت ابو جحیفہ، ابو رافع نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے غلام، حضرت عبد اللہ بن حارث الزبیدی، حضرت عمرو بن حارث مصطلقی اور قرۃ بن ایاس رضی اللہ عنہم اور ایک کثیر جماعت روایت کرتی ہے۔^(۱)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی وفات:

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے حضرت امیر المومنین عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی حیات میں مدینہ طیبہ میں وفات پائی۔ امام ابو نعیم اور دوسرے اور علماء کرام کا کہنا یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ۳۲ھ میں وفات پائی یحییٰ بن بکیر کہتے ہیں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ۳۳ھ کو وفات پائی یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان کا انتقال کوفہ میں ہوا لیکن یہ بات زیادہ صحیح ہے کہ آپ کا وصال مدینہ شریف میں ہوا۔

امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ (قُلْتُ) کہہ کر لکھتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا:

إِنَّكَ غُلَامٌ مُّعَلِّمٌ،

پیشک تو نوجوان معلم ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اسلام کے اول دور میں ایمان لائے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے ساتھ رشتہ مواخات میں منسلک فرمایا امام ابن حبان کہتے ہیں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ نے پڑھائی امام ابو نعیم کہتے ہیں حضرت عبد اللہ بن

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۶/۲۴ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

مسعود رضی اللہ عنہ چھٹے نمبر پر اسلام لائے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ڈائریکٹ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے ستر 70 سورتیں سیکھیں۔ (۱)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے فضائل بخاری شریف میں:

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما اس طرح روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے کبھی فحش گوئی نہیں فرمائی اور نہ ہی اس میں تکلف فرمایا آپ نے یہ ارشاد فرمایا تم میں سے مجھے سب سے زیادہ پیارا وہ لگتا ہے جس کے اخلاق عمدہ ہوں یہ بھی آپ نے فرمایا کہ قرآن کریم چار اشخاص سے سیکھ لو۔

وہ یہ ہیں:

- ۱- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
- ۲- سالم مولیٰ ابی حذیفہ رضی اللہ عنہ
- ۳- حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ
- ۴- حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ

حضرت علقمہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں ملک شام گیا وہاں جا کر میں نے دو رکعت نماز پڑھی اس کے بعد میں نے اللہ تعالیٰ کے حضور دعا مانگی اے اللہ مجھے کسی نیک آدمی کی معیت عطا فرما۔ دعا کے بعد میں نے دیکھا کہ ایک بزرگ میری جانب آرہے ہیں جب وہ میرے قریب ہوئے تو میں نے کہا میری امید پوری ہوئی اور میری دعا قبول کر لی گئی ان بزرگوں نے مجھے پوچھا آپ کہاں سے آئے ہیں میں نے جواباً کہا کوفہ سے تو انہوں نے فرمایا کیا تم میں صاحب نعلین والوسادہ نہیں ہے۔ (یہ اشارہ ان کا اپنی جانب ہی تھا چونکہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ صاحب النعلین والوسادہ کے مبارک لقب سے نوازے گئے تھے)

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور میرے بھائی جب یمن سے آئے اور مدینہ منورہ میں ٹھہرے تو ہم یہ ہی سمجھے تھے کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ ولہ وسلم کی اہل بیت سے ہیں اس لئے کہ ہم ان کو اور ان کی والدہ کو اکثر رسول پاک صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ہاں آتے جاتے دیکھتے تھے۔ (۲)

علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں:

حضرت سیدنا عبداللہ ابن مسعود بن غافل بن حبیب بن شمخ بن فار بن مخزوم بن صاہلہ بن کاہل بن حارث بن تمیم بن سعد بن ہذیل بن الیاس بن مضر کنیت ان کی ابو عبد الرحمن ہے۔ ہذیل ہیں بنی زہرہ کے حلیف تھے ان کے والد مسعود نے زمانہ جاہلیت میں حارث بن زہرہ سے حلف کی دوستی کی تھی حضرت ابن مسعود کی والدہ ام عبد تھیں بیٹی عبد بن سوا کی وہ بھی قبیلہ ہذیل کی تھیں۔

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۶/۲۵ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

(۲) ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری م ۲۵۶ھ کتاب المناقب صحیح بخاری۔

حضرت ابن مسعود بہت قدیم الاسلام تھے جب سعید بن زید اور ان کی بی بی فاطمہ بنت خطاب نے اسلام قبول کیا اسی وقت یہ مسلمان ہوئے تھے یعنی حضرت عمر کے اسلام سے بہت پہلے اعمش نے قاسم بن عبد الرحمن سے انہوں نے اپنے والد سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے تھے حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے تھے میں اسلام میں چھٹا شخص تھا اس وقت روئے زمین پر ہم چھ آدمیوں کے سوا کوئی مسلمان نہ تھا ان کے اسلام کا سبب یہ ہے جو ہم سے فقیہ ابو الفضل طبری نے اپنی سند سے ابو یعلیٰ یعنی احمد بن علی تک بیان کیا وہ کہتے تھے ہم سے معلیٰ بن مہدی نے بیان کیا وہ کہتے تھے ہم سے ابو عوانہ نے عاصم بن بہدلہ سے انہوں نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کی ہے کہ میں سن تمیز کو پہنچ گیا تھا، عقبہ بن ابی معیط کی بکریاں چرا رہا تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم تشریف لائے ابو بکر بھی آپ کے ہمراہ تھے حضرت نے (مجھ سے) فرمایا اے لڑکے! تیرے پاس کچھ دودھ ہے؟ میں نے عرض کیا ہاں مگر میں امین ہوں (دے نہیں سکتا) حضرت نے فرمایا اچھا (ایک عدد کوئی بکری لے آؤ جو گا بھن نہ ہو چنانچہ میں ایک جوان بکری آپ کے پاس لے گیا رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اس کے پیر باندھ دیئے اور اس کے تھن پر ہاتھ پھیرنا شروع کیا اور دعا فرمائی یہاں تک کہ اس کا دودھ اتر آیا پس ابو بکر ایک برتن لے آئے حضرت نے اس برتن میں اس کا دودھ دوہا اور ابو بکر سے فرمایا کہ پیو چنانچہ ابو بکر نے پیابعد اس کے رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے پیابھر آپ نے مجھ سے فرمایا کہ اس کے تھن کو نچوڑو میں نے نچوڑ دیا تو پھر ویسا ہی ہو گیا میں نے کہا کہ یا رسول اللہ! مجھے بھی یہ کلام سکھا دیجئے آپ نے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا تم سیکھے سکھائے ہو پس میں نے آپ سے بلا واسطہ ستر سورتیں قرآن کی یاد کیں اس فضیلت میں میرا کوئی شریک نہیں۔ یہ سب سے پہلے شخص ہیں جنہوں نے مکہ میں علی الاعلان قرآن پڑھا ہمیں عبید اللہ بن احمد نے اپنی سند سے یونس بن بکیر سے انہوں نے محمد بن اسحاق سے روایت کر کے خبر دی وہ کہتے تھے مجھ سے یحییٰ بن عروہ بن زبیر نے روایت کر کے بیان کیا کہ وہ کہتے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے بعد جس نے سب سے پہلے مکہ میں قرآن کو علی الاعلان پڑھا وہ حضرت عبد اللہ بن مسعود تھے۔ (اس کی کیفیت یوں ہے کہ) ایک دن رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے اصحاب جمع ہوئے اور آپس میں کہا کہ قریش نے قرآن کو بلند آواز سے پڑھتے ہوئے کبھی نہیں سنا کیا کوئی شخص ان کو سنا سکتا ہے عبد اللہ بن مسعود نے کہا میں سنا سکتا ہوں لوگوں نے کہا ہمیں تمہارے حق میں اندیشہ ہے ہم چاہتے ہیں کوئی ایسا شخص جس کا کنبہ قبیلہ ایسا ہو کہ کافر اگر اس کو مارنا چاہیں تو قبیلہ کے لوگ اس کو بچالیں، حضرت ابن مسعود نے کہا اس کی فکر نہ کرو اللہ مجھے بچالے گا چنانچہ دوسرے دن چاشت کے وقت حضرت عبد اللہ بن مسعود مقام ابراہیم میں پہنچے قریش اپنی مجلسوں میں بیٹھے ہوئے تھے ابن مسعود جا کر مقام ابراہیم کے پاس کھڑے ہو گئے اور بلند آواز سے پڑھنا شروع کیا (بسم اللہ الرحمن علم القرآن) اسی طرح برابر پڑھتے چلے گئے کافروں نے جو اس کو سنا تو غور کرنے لگے اور کہنے لگے کہ ابن ام عبد کیا کہہ رہے ہیں پھر بعض لوگوں نے کہا یہ انہیں عبارتوں کو پڑھ رہے ہیں جو محمد بیان کرتے ہیں پس یہ سنتے ہی سب اٹھ کھڑے ہوئے اور حضرت ابن مسعود کے منہ پر طمانچہ مارنے لگے مگر حضرت

ابن مسعود برابر پڑھتے ہی چلے گئے یہاں تک کہ جس قدر انہوں نے پڑھنے کا ارادہ کیا اس قدر پڑھ چکے تو اپنے ساتھیوں کے پاس لوٹ کر آئے ان کے منہ پر طمانچہ کے نشان بن گئے تھے۔ صحابہ نے کہا دیکھو اس کا ہمیں اندیشہ تھا حضرت عبداللہ بن مسعود نے کہا خدا کی قسم! یہ خدا کے دشمن میری نظر میں ایسے بے حقیقت کبھی نہ تھے جیسے اس وقت تھے اور اگر تم چاہو تو میں پھر کل ایسا کروں صحابہ نے کہا نہیں پس اسی قدر کافی ہے تم نے انہیں وہ چیز سنادی جس کو سننا وہ نہ چاہتے تھے۔

جب حضرت عبداللہ بن مسعود اسلام لائے تو رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ان کو اپنے یہاں رکھ لیا یہ حضرت کی خدمت کیا کرتے تھے حضرت نے ان سے کہا دیا تھا کہ جب تم میری آواز سن لو اور پردہ نہ پڑا ہو تو تم کو اجازت طلب کرنے کی ضرورت نہیں چنانچہ برابر بغیر اجازت اندر جاتے تھے اور آپ کا ہر کام کرتے تھے آپ کو جوتی پہناتے تھے اور آپ کے ساتھ (کہیں جانے کی ضرورت ہوتی تو) جاتے تھے کبھی آپ کے آگے آگے بھی چلتے تھے اور جب حضرت غسل کرتے تو یہ پردہ لے کے کھڑے ہوتے تھے اور آپ کو خواب سے بھی بیدار کرتے تھے۔ صحابہ میں یہ صاحب الوسادہ والسواک کے لقب سے مشہور تھے۔ ہمیں ابوالفرج ثقفی نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں ابوعلی حداد نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں ابونعیم نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں عبداللہ بن جعفر جابری نے خبر دی وہ کہتے تھے ہم سے احمد بن محمد ثنی نے بیان کیا وہ کہتے تھے ہم سے ابن ادریس اور حفص نے حسن بن عبید اللہ سے انہوں نے ابراہیم بن سوید سے انہوں نے عبدالرحمن ابن یزید سے انہوں نے عبداللہ سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے تھے مجھ سے رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمادیا تھا کہ جب پردہ نہ پڑا ہو اور تم میری آواز سنو تو بس یہی تمہارے لئے اجازت ہے جب تک میں تم کو منع نہ کر دوں (یا تم برابر بے اجازت آ جا جایا کرو) حضرت عبداللہ بن مسعود نے دونوں ہجرتیں کی تھیں حبشہ کی طرف بھی اور مدینہ کی طرف بھی اور دونوں قبلوں کی طرف نماز پڑھی۔ بدر اور احد اور (حندق اور بیعت الرضوان اور تمام مشاہد میں رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ان کو جنت کی بشارت دی تھی۔ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے احادیث روایت کی ہیں اور ان سے منجملہ صحابہ کے حضرت ابن عباس اور ابن عمر اور عمران بن حصین اور ابن زبیر اور جابر اور انس اور ابوسعید اور ابو ہریرہ اور ابورافع وغیرہم نے روایت کی ہے اور منجملہ تابعین کے علقمہ اور ابووائل اور اسود اور مسروق اور عبیدہ اور قیس بن ابی حازم وغیرہم نے روایت کی ہے۔ ہمیں ابو منصور یعنی مسلم بن علی بن محمد موصلی عدل نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں ابوالبرکات محمد بن محمد بن خمیس نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں ابونصر احمد بن عبدالباقی بن طوق نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں ابوالقاسم نصر بن احمد بن خلیل مرجی نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں احمد بن علی ثنی نے خبر دی وہ کہتے تھے مجھے ابوخیثمہ نے خبر دی وہ کہتے تھے ہم سے جریر نے مغیرہ سے انہوں نے رزین سے روایت کر کے بیان کیا وہ کہتے تھے کہ حضرت ابن مسعود بیان کرتے تھے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ایک بار مجھ سے فرمایا کہ سورہ نساء مجھے پڑھ کر سناؤ میں نے عرض کیا کہ میں بھلا کیا آپ کو پڑھ کر سناؤں آپ پر ہی تو نازل

ہوئی ہے؟ حضرت نے فرمایا میں اس بات کو دوست رکھتا ہوں کہ کوئی دوسرا شخص پڑھے اور میں سنوں چنانچہ میں نے پڑھنا شروع کیا یہاں تک کہ اس آیت پر پہنچا (فکیف اذا جئنا من کل امة بشہید وجئنا بک علی ہولاء شہیداً) ترجمہ: ”اس وقت کیا حال ہوگا جب ہم ہر امت سے ایک گواہ نکالیں گے اور اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! تم کو ان لوگوں پر گواہ بنائیں گے۔“ تو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے۔ ہمیں ابوالبرکات یعنی حسن بن محمد بن حسن بن ہبۃ اللہ دمشقی نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں ابوالعشار یعنی محمد بن خلیل بن فارس قیسی نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں ابوالقاسم یعنی علی بن محمد بن علی مصیعی نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں ابو محمد عبدالرحمن بن عثمان ابن قاسم بن ابی نصر نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں ابوالحسن یعنی خیشمہ بن سلیمان ابن حیدرہ طرابلسی نے خبر دی وہ کہتے تھے ہم سے ابو عبید یعنی سری بن یحییٰ نے کوفہ میں خبر دی وہ کہتے تھے ہم سے قبیصہ بن عقبہ نے بیان کیا وہ کہتے تھے ہم سے سفیان ثوری نے عبدالملک ابن عمیر سے انہوں نے ربیع کے ایک غلام سے انہوں نے ربیع سے انہوں نے حضرت حذیفہ سے روایت کی کہ وہ کہتے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم فرماتے تھے کہ ابن ام عبد (یعنی عبداللہ بن مسعود) کے حکم پر عمل کرو اس حدیث کو سلمہ بن کہیل نے ابوالزعراء سے انہوں نے حضرت ابن مسعود سے روایت کیا ہے ہمیں اسمعیل ابن علی بن عبید اللہ وغیرہ نے اپنی سند سے محمد بن عیسیٰ (یعنی امام ترمذی) تک خبر دی کہ وہ کہتے تھے ہم سے ابو کریب نے بیان کیا وہ کہتے تھے ہم سے ابراہیم بن یونس ابن ابی اسحاق نے اپنے والد سے انہوں نے ابواسحاق سے انہوں نے ابوالاسود بن یزید سے روایت کر کے بیان کیا انہوں نے حضرت ابوموسیٰ سے سنا وہ کہتے تھے ہم اور ہمارے بھائی جب یمن میں آئے تو ہم یہی سمجھتے تھے کہ عبداللہ بن مسعود بھی نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے اہل بیت میں ہیں کیونکہ ہم دیکھتے تھے کہ ان کی اور ان کی والدہ کی آمد و رفت نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے یہاں بہت ہے اسمعیل وغیرہ کہتے تھے ہمیں محمد بن عیسیٰ نے خبر دی وہ کہتے تھے ہم سے محمد بن بشار نے بیان کیا وہ کہتے تھے ہم سے عبدالرحمن بن مہدی نے بیان کیا وہ کہتے تھے ہم سے اسرائیل نے ابواسحاق سے انہوں نے عبدالرحمن ابن یزید سے روایت کر کے بیان کیا وہ کہتے تھے ہم حضرت حذیفہ کے پاس گئے اور ہم سے اسرائیل نے ابواسحاق سے انہوں نے عبدالرحمن ابن یزید سے روایت کر کے بیان کیا وہ کہتے تھے ہم نے حضرت حذیفہ کے پاس گئے اور ہم نے کہا کہ ہمیں ایسے شخص کا پتہ دیجئے جو رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی روش سے زیادہ قریب ہوتا کہ ہم اس سے (علم حاصل کریں اور حدیثیں سنیں انہوں نے کہا کہ سب سے زیادہ رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی روش سے زیادہ قریب ابن مسعود ہیں اور سربر آوردہ صحابہ رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے جانتے ہیں کہ ابن مسعود سب سے زیادہ اللہ کے یہاں مقرب ہیں نیز اسمعیل وغیرہ کہتے تھے کہ ہمیں محمد بن عیسیٰ نے خبر دی وہ کہتے تھے ہم سے عبداللہ بن عبدالرحمن نے بیان کیا وہ کہتے تھے ہم سے ساعد حرانی نے بیان کیا وہ کہتے تھے ہم سے زہیر نے منصور سے انہوں نے ابواسحاق سے انہوں نے حارث سے انہوں نے علی رضی اللہ عنہ سے روایت کر کے بیان کیا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم فرماتے

اگر میں بغیر مشورہ کے کسی کو امیر بنا تا تو ابن ام عبد کو بناتا۔ حضرت ابن مسعود کے فضائل میں سے یہ بھی ہے کہ وہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے بڑے بڑے معرکوں میں شریک ہوئے منجملہ ان کے ملک شام غزوہ یرموک میں شریک ہوئے اور اس دن مال غنیمت ان کے سپرد تھا۔ (یہ بھی ایک بہت بڑی فضیلت ہے کہ) ان کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کوفہ بھیجا تھا اور اہل کوفہ کو لکھا تھا کہ میں عمار بن یاسر کو حاکم بنا کے اور عبد اللہ بن مسعود کو معلم اور وزیر بنا کے بھیجتا ہوں یہ دونوں رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے اصحاب میں منتخب ہیں اہل بدر سے ہیں تم لوگ ان کی پیروی کرو اور ان کے احکام کی اطاعت کرو ان کی باتیں سنو تمہارے لئے میں نے عبد اللہ بن مسعود کو اپنے سے زیادہ بہتر سمجھا ہے۔ ہمیں ابن ابی شیبہ نے اپنی سند سے عبد اللہ بن احمد تک خبر دی وہ کہتے تھے مجھ سے میرے والد نے بیان کیا وہ کہتے تھے ہم سے محمد بن فضیل نے بیان کیا وہ کہتے تھے مغیرہ نے موسیٰ کی والدہ سے روایت کر کے بیان کیا کہ وہ کہتی تھیں اس نے حضرت علی کو فرماتے ہوئے سنا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ایک مرتبہ کسی کام کے لئے ابن مسعود کو ایک درخت پر چڑھنے کا حکم دیا آپ کے اصحاب نے عبد اللہ کی پنڈلیوں کو کمزور اور پتلا دیکھ کر تبسم کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا کیوں ہنستے ہو؟ عبد اللہ کا پیر تراز وئے اعمال میں قیامت کے دن کوہ احد سے بھی زیادہ وزنی ہوگا۔ ہمیں عمر بن محمد بن طبرزد نے اجازت خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں ابو طاہر اور ابو الفضل باقلانی نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں ابو القاسم واعظ نے خبر دی وہ کہتے تھے ہمیں ابو علی صواف نے خبر دی وہ کہتے تھے ہم سے محمد بن عثمان بن ابی شیبہ نے بیان کیا وہ کہتے تھے ہم سے محمد بن عبد اللہ بن نمیر نے بیان کیا وہ کہتے تھے مجھ سے اعمش نے انہوں نے شیبہ سے انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کر کے بیان کیا وہ کہتے تھے ہم ایک دن حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے لوگوں نے کہا ہم نے ابن مسعود سے زیادہ کسی کو خلیق اور تعلیم میں نرمی کرنے والا اور علم مجلس کا ماہر اور متقی نہیں دیکھا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں تمہیں خدا کی قسم دیتا ہوں بتاؤ کیا تم صدق دل سے ایسا کہہ رہے ہو؟ لوگوں نے کہا کہ ہاں! حضرت علی نے فرمایا کہ اے اللہ! گواہ رہ میں بھی ایسا ہی کہتا ہوں بلکہ اس سے زیادہ ابو وائل کہتے تھے کہ جب حضرت عثمان نے (جمع قرآن کے وقت مشتبہ) مصاحف کو چاک کر دیا اور یہ خبر حضرت عبد اللہ بن مسعود کو پہنچی تو انہوں نے کہا کہ تمام اصحاب محمد جانتے ہیں کہ میں کتاب اللہ کا سب سے زیادہ عالم ہوں حالانکہ میں سب سے بہتر نہیں ہوں اور باوجود اس کے اگر مجھے معلوم ہو جائے کہ کوئی شخص مجھ سے زیادہ کتاب اللہ کا عالم موجود ہے اور وہاں تک میں پہنچ سکتا ہوں تو بے شک میں اس کے پاس جاؤں۔ ابو وائل کہتے تھے کہ میں کھڑا ہو کر لوگوں کو دیکھنے لگا کہ وہ کیا کہتے ہیں مگر میں نے اصحاب نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم میں کسی کو اس کا انکار کرتے ہوئے نہیں سنا۔ زید بن وہب کہتے ہیں کہ میں ایک دن حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا اتنے میں عبد اللہ بن مسعود آئے چونکہ وہ پست قامت تھے اس سبب سے اور لوگ جو بیٹھے ہوئے تھے ان میں چھپنے کے قریب ہو گئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو ان کو دیکھا تو مسکرائے پھر حضرت عمران سے ہنس کر باتیں کرنے لگے اور وہ کھڑے رہے بعد

اس کے جب وہ چلے گئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا یہ شخص علم سے بھرا ہوا ایک طرف ہے۔ حضرت ابن مسعود کے بیٹے عبید اللہ کہتے تھے کہ حضرت ابن مسعود کی عادت تھی کہ جب (رات کو) لوگ سو جاتے تو وہ (تہجد کے لئے اٹھتے) ایک شب میں بھی جاگ پڑا صبح تک میں نے ان کو گنگناتے ہوئے سنا جس طرح تہجد کی مکھی گنگناتی ہے۔ سلمہ بن تمام کہتے تھے کہ ایک شخص نے حضرت ابن مسعود سے ملاقات کی کہا ایک خواب سنئے میں نے شب کو آپ کو خواب میں دیکھا اور (یہ دیکھا کہ) نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم ایک اونچے منبر پر بیٹھے ہیں اور آپ اس منبر کے نیچے ہیں حضرت یہ فرما رہے ہیں کہ اے ابن مسعود میرے پاس آ جاؤ تم نے میرے بعد بڑی بے مروتی اختیار کر لی حضرت ابن مسعود نے فرمایا کہ اے شخص خدا کی قسم! کیا تو نے یہ خواب دیکھا ہے؟ اس شخص نے کہا ہاں حضرت ابن مسعود نے فرمایا تو کیا تو مدینہ سے میرے جنازے کی نماز پڑھنے آیا ہے؟ الغرض چند ہی روز کے بعد حضرت ابن مسعود کی وفات ہو گئی ابو طیبہ نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابن مسعود کی عیادت کے لئے تشریف لے گئے حضرت عثمان نے پوچھا کہ تمہارا جی کسی چیز کو چاہتا ہے؟ حضرت ابن مسعود نے کہا اپنے پروردگار کی رحمت کو چاہتا ہے حضرت عثمان نے کہا کیا میں کوئی طبیب تمہارے لئے تجویز کروں حضرت ابن مسعود نے کہا طبیب ہی نے تو مجھے بیمار بنایا ہے حضرت عثمان نے کہا میں تمہارا وظیفہ دلا دوں؟ حضرت ابن مسعود نے کہا مجھے اس کی کچھ ضرورت نہیں ہے۔ حضرت عثمان نے کہا تمہاری لڑکیوں کے کام آئے گا حضرت ابن مسعود نے کہا کیا آپ میری لڑکیوں کے محتاج ہو جانے کا اندیشہ رکھتے ہیں حالانکہ میں نے انہیں حکم دے دیا ہے کہ وہ ہر شب سورہ واقعہ پڑھ لیا کریں؟ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے سنا ہے آپ فرماتے تھے کہ جو شخص ہر شب کو سورہ واقعہ پڑھ لیا کرے کبھی اس کو فاقہ کی مصیبت نہ ہوگی حضرت عثمان نے ان کو وظیفہ دینے کے لئے اس سبب سے کہا کہ وہ کئی برس سے ان کا وظیفہ حضرت عثمان نے بند کر دیا تھا جب حضرت ابن مسعود کی وفات ہو گئی تو حضرت عثمان نے ان کا وظیفہ حضرت زبیر کے پاس بھیج دیا انہوں نے حضرت ابن مسعود کے وارثوں کے حوالے کر دیا بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود نے خود ہی وظیفہ لینا چھوڑ دیا تھا، بوجہ اس کے کہ ان کو ضرورت نہ رہی تھی ایسا اور صحابہ نے بھی کیا تھا۔ اعمش نے زید بن وہب سے روایت کی ہے وہ کہتے تھے کہ جب حضرت عثمان نے حضرت عبداللہ بن مسعود کو مدینہ میں اپنے پاس بلا یا کوفہ میں تھے تو لوگ ان کے پاس جمع ہوئے اور کہا کہ آپ یہیں رہیے ہم آپ کی حفاظت کریں گے کوئی شخص آپ کو ایذا نہ پہنچا سکے گا (آپ خلیفہ کا حکم نامنظور کر دیجئے) حضرت ابن مسعود نے کہا نہیں ان کی اطاعت میرے اوپر ضروری ہے۔ دیکھو عنقریب کچھ فتنے فساد ہوں گے میں نہیں چاہتا کہ ان فتنوں کا پیدا کرنے والا سب سے پہلے میں ہوں الغرض انہوں نے کسی کی بات نہ مانی اور حضرت عثمان کے پاس چلے آئے اور مدینہ ہی میں ۲۳ھ میں وفات پائی۔ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو وصیت کر گئے تھے جنت البقیع میں مدفون ہوئے حضرت عثمان نے ان کے جنازے کی نماز پڑھائی تھی اور بعض لوگوں کا بیان ہے کہ حضرت عمار بن یاسر نے پڑھائی تھی اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضرت زبیر نے پڑھائی تھی اور رات ہی کو دفن کر دیا تھا

ہیں ان کی وصیت تھی۔ یہوں تک بیوں کو کہتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو بھی اس کی دعوت نہیں دی
 اس پر حضرت عثمان نے حضرت زبیر پر غصہ بھی ہوا کہ حضرت ابن مسعود کی عمر بوقت وفات نہ تھی اس لئے کہ انہوں نے
 بعض لوگوں کو توڑا ہے کہ اس سے حدیث ان کی وفات ہوئی مگر پہلے تو ان لوگوں نے یہ دعوت کی ہے جب حضرت ابن مسعود کی
 وفات ہوئی اور حضرت براء بن مازن کے وفات کی خبر ملی تو کہنے لگے انہوں نے اپنے بعد چاہے کچھ نہیں چھوڑا۔
 ان کا توڑا تو انہیں نے کھتا ہے۔

شرح حدیث نمبر ۱

اس میں کوئی شک نہیں سب سے عمدہ کلام فرمانے والے امام الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم ہیں آپ اللہ تعالیٰ کے آخری نبی علیہ السلام ہیں آپ کی ہدایات اب قیام قیامت تک کے انسانوں کیلئے، بالعموم اور سارے مسلمانوں کے لئے بالخصوص باعث برکت و راحت اور آخرت میں نجات کا سامان ہوں گی۔
امام بدرالدین عینی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

اس حدیث شریف کا مطلب بیان کرتے ہوئے علامہ عینی فرماتے ہیں اس مقام پر مراد یہ ہے کہ نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے تین عدد پتھر طلب فرمائے تھے (اس کے بعد آپ نے کچھ لغوی بحث فرمائی ہے) اس کے بعد فرماتے ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو تین ڈھیلے تو نہ ملے البتہ آپ نے دو پتھر اور ایک ٹکڑا لید کا بارگاہ اقدس میں پیش کر دیا آپ نے فرمایا یہ جو لید ہے یہ رگس ہے اس مقام پر ”رگس“ کا معنی رگس ہے لغت کی کتابوں میں بھی رگس جیم ہی کے ساتھ آیا ہے یہ معنی امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ کی روایت پر بھی دلالت کرتا ہے یہ حدیث امام ابن خزیمہ نے بھی وارد فرمائی ہے ان دونوں بزرگوں کے ہاں بھی رگس جیم ہی کے ساتھ واقع ہوا ہے امام ابن خزیمہ فرماتے ہیں ہم سے ابوسعید الأشجعی، زیاد بن حسن بن قرات عن ابیہ عن جدہ، عبدالرحمن بن اسود، حضرت علقمہ کے حوالے سے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کی حدیث بیان کی نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے رفع حاجت کا ارادہ فرمایا تو مجھے حکم دیا کہ میں تین عدد پتھر لے آؤں تلاش کرنے پر مجھے دو عدد پتھر اور ایک گدھے کی لید کا ٹکڑا ملا آپ نے ڈھیلوں کو تو استعمال فرمایا لیکن لید کی بابت ارشاد فرمایا یہ رگس یعنی ناپاک ہے۔

اس فرمان رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے احکام کی وضاحت فرماتے ہوئے علامہ بدرالدین عینی اس طرح گویا ہوئے ہیں فرماتے ہیں۔

الاول، لید کے ساتھ استنجاء کرنا منع ہے اس حدیث شریف سے ما قبل جو باب باندھا گیا ہے اس کا صاف اور واضح مطلب بھی یہی ہے اس پر بطور دلیل حضرت امام ابن خزیمہ والی حدیث شریف بھی ابھی ہم نے ذکر کر دی ہے جس میں اس بات کا ذکر ہے کہ گدھے کی لید ناپاک ہے یہ ناپاک کی نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے حکم سے ثابت ہے ان تمام چوپایوں کی لید کا یہی حکم ہے جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا ان کی چار قسمیں ہیں مثلاً گدھے کی لید اس کے بعد علامہ عینی قُلْتُ کہہ کر لکھتے ہیں لید کی نجاست میں علماء میں اختلاف پایا جاتا ہے چنانچہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی

اللہ عنہ کے نزدیک لید نجاست غلیظہ ہے اسی طرح کا قول امام زفر کا بھی ہے ہاں البتہ امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک لید نجاست خفیفہ ہے امام مالک کے نزدیک طاہر ہے۔^(۱)
امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

یہ جو تین ڈھیلوں کا ذکر حدیث شریف میں آیا ہے۔ یہ روایت حدیث سلمان رضی اللہ عنہ پر دلالت کرتی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم میں سے کوئی بھی تین ڈھیلوں سے کم سے استنجاء نہ کرے اس حدیث شریف کو امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ اس حدیث شریف سے امام شافعی رضی اللہ عنہ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ اصحاب حدیث نے استدلال کیا ہے تین سے کم نہ کرنا طہارت حاصل کرنے کے لئے شرط ہے اگر تین سے بھی پاکیزگی حاصل نہ ہو تو ان کو زیادہ بھی کیا جاسکتا ہے اس سے ثابت ہوا کہ طاق سے استنجاء کرنا مستحب ہے۔ یہ جو ارشاد گرامی ہے اور جو کوئی بھی استنجاء کرے تو طاق یہ واجب کے درجے میں نہیں ہے۔ امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو اسناد حسن کے ساتھ وارد فرمایا ہے۔ وَمَنْ لَا فَلَاحْرَجْ اور اگر کسی نے ایسا نہ کیا یعنی طاق عدد کا لحاظ نہ رکھا تو کوئی حرج نہیں ہے۔ اس باب میں دونوں روایتوں کا حاصل جمع یہی ہے خطاب کا کہنا یہ ہے اگر پاکیزگی حاصل کرنے کا قصد کیا جائے تو اعداد کا لحاظ رکھنا فائدے کا باعث ہوگا پس جب شرط عدد کا لحاظ تو لفظاً ہوگا اور علم کے اعتبار سے لحاظ طہارت کا ہوگا۔

یہ جو حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے دو ڈھیلے اور ایک لید پکڑ لی اس روایت پر امام ابن خزیمہ نے کچھ زائد وارد کیا ہے وہ فرماتے ہیں اس حدیث شریف میں صرف روشہ حمار کا ذکر ہے یعنی گدھے کی لید کا جناب تمہی کا کہنا یہ ہے کہ لید گھوڑے، گدھے اور خچر کے ساتھ مختص ہے یہ جو حدیث شریف میں آیا ہے "هَذَا رِجْسٌ" یہاں یہ بکسر ر اور اسکان کاف واقع ہوا ہے۔ اور لغت میں اس سے مراد رجس یعنی ناپاکی ہے۔ اس کے بعد سارا وہی ذکر ہے جو علامہ عینی نے کیا ہے۔^(۲)
علامہ ابو طیب سندھی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی نور اللہ مرقدہ نے یہ جو باب قائم فرمایا ہے جس میں یہ مذکور ہے دو پتھروں سے استنجاء کیا جاسکتا ہے پھر اس روایت میں یہ بھی تذکرہ ہوا ہے نبی رحمت صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے دونوں ڈھیلوں کو قبول فرمایا مگر لید کا ڈھیلہ واپس کر دیا۔ اس سے امام ترمذی نور اللہ مرقدہ نے یہ استدلال فرمایا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے جو دو ڈھیلوں پر اکتفا فرمایا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ دو ڈھیلوں سے استنجاء کو جائز سمجھتے تھے اور تین پتھروں کو لازم نہیں گردانتے تھے یہی ہمارا (احناف کا) مذہب ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ نبی کریم علیہ السلام نے تیسرا ڈھیلہ طلب ہی نہیں فرمایا۔ اگر اس کو طلب کے ساتھ مشروط کر دیا جائے تو اس میں کوئی شک نہیں کہ وہاں حجار موجود ہی نہیں تھے وہاں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس پتھر تھے ہی نہیں تو آپ کیونکر طلب

(۱) امام غلامہ بدر الدین ابی محمد محمود بن احمد یعنی م ۸۵۵ھ عمدة القاری شرح صحیح بخاری ۲/۳۶۲ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ

(۲) امام حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ فتح الباری شرح صحیح بخاری ۱/۳۴۱ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی

فرماتے دو پتھروں کے علاوہ اور کوئی شی نہ تھی تو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے لید کا ڈھیلہ پیش کیا حالانکہ نبی رحمت علیہ السلام نے تو تین ڈھیلے طلب فرمائے تھے مگر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ دو ڈھیلوں کے ساتھ ایک لید لے آئے یہ امر اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ وہاں پر تیسرا ڈھیلہ تھا ہی نہیں یہی اس امر پر دلیل بن گئی کہ آپ نے دو پتھروں پر اکتفا فرمایا اور لید کو پھینک دیا بعض علماء نے اس عمل سے جس کے ذریعے لید کو دفع فرمایا یہ مراد لی ہے اور فرمایا ہے کہ حدیث شریف میں آیا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے لید کو واپس کر دیا اور یہ فرمایا۔

إِنِّهَا رِگْسٌ

بلاشبہ یہ ناپاک ہے۔

اس کے بعد فرمایا پتھر لاؤ لیکن ثابت نہیں کہ طلب کے بعد بھی آپ کی خدمت اقدس میں تیسرا پتھر پیش کیا گیا ہو۔ دوسرا یہ کہ پہلے بھی تو آپ نے تین ہی طلب فرمائے تھے مگر پیش تو تین نہیں کیے گئے وہاں موجود نہ ہونے کی وجہ سے ہی نہیں لائے گئے تھے۔ رہا یہ کہ جو امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے جس میں یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا۔

قَالَ لَا يَسْتَنْجِي أَحَدٌ كُمْ بِأَقْلٍ مِنْ ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ

تم میں سے کوئی تین پتھروں سے کم کے ساتھ استنجاء نہ کرے۔

اس فرمان مبارک کو فضیلت پر محمول کیا جائے گا۔ تاکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے قول اور فعل کو جمع کر دیا جائے (۱) واللہ اعلم،

یہ جو حدیث میں آیا ہے۔ إِنِّهَا رِگْسٌ اس کا مطلب ہے نجس یعنی ناپاک ہے ابن عربی کہتے ہیں اور تیسرا الوصول میں یہی مذکور ہے۔

یہ جو مذکور ہے اس حدیث میں اضطراب ہے اس کا مطلب ہے اس کی سند میں اضطراب ہے اس لئے کہ اس کو اسرائیل اور قیس نے ابواسحق سے روایت کیا ہے۔ یہ دونوں صاحبان کہتے ہیں اس کو ابواسحق نے ابو عبیدہ اور عبداللہ سے روایت کیا اور بیان کیا معمر عمار بن رزیق نے ابواسحق سے علقمہ، عبداللہ کے حوالے سے روایت کیا، زہیر نے بھی ابواسحق، عبدالرحمن بن اسود عن ابیہ، عبداللہ کے حوالے سے روایت کیا، اسی طرح زکریا بن ابی زائدہ نے ابواسحق، عبدالرحمن بن یزید اور عبداللہ کے حوالے سے روایت کیا بس اس روایت میں ابواسحق پر اختلاف ہوا ہے جو اس نے اپنے مشائخ سے روایت کی ہے۔ (۲)

(۱) علامہ ابوطیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/ ۷۷ مطبوعہ کانپور ہند۔

(۲) علامہ ابوطیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/ ۷۷ مطبوعہ کانپور ہند۔

وہ زندہ ہیں واللہ!

میں اہل علم کی خدمت میں عرض کروں گا وہ اس نقطہ نظر پر غور فرمائیں کہاں آج کا یہ زمانہ اور کہاں آج سے گیارہ سو باون سال ماقبل کا دور جس بندہ حق آگاہ کی نظر ایک ہزار ایک سو باون 1152 سال پہلے اس زمانہ کو اس طرح دیکھ رہی ہو جیسے وہ اس زمانے میں بیٹھ کر لکھ رہا ہے اس پر اللہ و رسول جل وعلیٰ و صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا فیض کس قدر جو بن پر ہوگا جو ٹپک ٹپک کر عبارات سے باہر آ رہا ہے واقعی وہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ ولہ وسلم کے فیض عام کا سرچشمہ تھے وہ چشمہ آج تک خشک نہیں ہوا نہ قیامت تک خشک ہوگا۔ یہ اسی مبارک چشمہ کا فیض ہے جو مدینہ طیبہ کی سرزمین سے ابلا تھا پھر اس سے ہزاروں دریا بہہ نکلے لاکھوں ندیاں رواں دواں ہوئیں پھر اس چشمے کے فیض سے نہ جانے کتنی چھوٹی چھوٹی ندیاں بہہ نکلیں اور اب بھی بہ رہی ہیں اور نہ جانے حشر تک کتنی ندیاں اور جاری ہونگی لکھتے وقت میری آنکھیں پر نم ہیں میرا دامن تر ہے اور یوں محسوس ہو رہا ہے کہ میں اپنے آقا کا فیض حقیقی محسوس کر رہا ہوں (واللہ کوئی بھی ان کی حیات جاودان میں شک نہ کرے وہ زندہ ہیں ان کا فیضان جاری ہے جاری رہے گا۔

آپ اندازہ اس سے لگائیں کہ مجھ سانکما اس حدیث مبارک کی شرح لکھنے بیٹھے تو ان کے فیوض برکات کی وہ بارش ہوتی ہے کہ اگر کوئی مجھے اس وقت شرح حدیث کرتے ہوئے دیکھ لیتا تو وہ حق الیقین کی نظر سے دیکھ لیتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے فیوض و برکات کی جھلک کیسی ہوتی ہے۔

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم قضائے حاجت کے لئے نکلے اس موقع پر مجھے فرمایا میرے لئے تین پتھر لے آؤ تا کہ میں ان سے استنجاء کروں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں دو پتھر اور ایک لید کا ٹکڑا لیکر بارگاہ رسالت میں حاضر ہو گیا آپ نے دونوں ڈھیلے تو قبول فرمائے البتہ لید واپس کر دی اس کے متعلق ارشاد فرمایا اِنَّهَا رِگْسٌ یہ بلاشبہ ناپاک ہے۔ یہ حدیث پاک ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ استنجاء میں عدد مسنون نہیں ہیں مقصود صرف طہارت ہے وہ تین عدد سے ہو جائے یا اس سے بھی زیادہ سے حاصل ہو حدیث گذشتہ میں تین کا عدد ذکر ہوا ہے وہ آپ کی عادت کریمہ ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اکثر طہارت انہی سے حاصل

نوٹ! اس مقام پر حضرت استاذ المکرم پر شرح لکھتے ہوئے ایسی کیفیت طاری ہوئی کہ آپ نے قلم مجھے عنایت فرمایا، اور فرمانے لگے کہ میں اس حالت میں قلم نہیں چلا سکتا اس کیفیت صادقہ میں آپ مجھے لکھوار ہے تھے اور میں قلم سے لکھ رہا تھا۔ اور یہ کیفیت طویل ہوئی اور کافی دیر تک آپ کی چشم مبارک سے آنسو ٹپ ٹپ گرتے رہے اور آپ اپنے رب سے اس کے محبوب صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے وسیلہ سے دعائیں مانگتے رہے اس وقت مولانا محمد مظہر قادری رضوی بھی ہمراہ ہیں۔ (محمد عثمان قادری)

ہوتی ہے یا اس کو استنجاب پر محمول کر لیا جائے گا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر ایک سنگ سے استنجاء کیا جائے جس کے تین کنارے ہوں تو اس سے استنجاء جائز ہے اس حدیث شریف سے استفادہ کرنا چاہئے امام شافعی رضی اللہ عنہ تین پتھروں کو شرط قرار دیتے ہیں اس لئے کہ ان کے نزدیک استنجاء کرنے میں تین ڈھیلوں کا ہونا فرض ہے اور ہمارے نزدیک تین ڈھیلوں کا ہونا صرف مستحب ہے جیسا کہ بحر الرائق میں ہے۔

امام ابو عیسیٰ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس حدیث شریف کو قیس بن ربیع بھی اسی طرح روایت کرتے ہیں ابو اسحاق ابو عبیدہ، عبد اللہ کے حوالے سے حدیث اسرائیل کی مانند بھی روایت کرتے ہیں۔^(۱)

امام ترمذی کا انداز محتاط مگر پرکشش نظر آتا ہے:

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ جب حدیث شریف کو اپنی جامع میں وارد فرماتے ہیں تو ان کی کوشش یہ ہوتی ہے کہ وہ اس کی فنی حیثیت واضح کریں نیز بڑے بڑے محدثین و فقہا کرام ائمہ محدثین کی آرا بھی رقم کر دیں۔ اصلاً مجھے یہ محسوس ہوتا ہے وہ اس انداز سے اپنی جامع ترمذی کو وضاحتی حسن دینا چاہتے ہیں اور اس کاوش میں وہ بہت ہی کامیاب رہے ہیں اگرچہ شرح لکھتے وقت مجھے کبھی کبھی ان کے اس طرز مبارک سے دقت بھی پیش آتی ہے مگر پھر بھی میں شرح صدر کے ساتھ یہی عرض کروں گا ان کا یہ طرز تحریر انتہائی محتاط اور پرکشش نظر آتا ہے۔

درس حدیث

اللہ گواہ ہے، اس کی مخلوق میں سب سے حسین اس کے محبوب حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم ہیں اور سب سے عمدہ کلام بھی وہی فرماتے ہیں ان سے افضل کوئی انسان ہو ہی نہیں سکتا بلکہ ان کے برابر بھی نہیں ہو سکتا اللہ تعالیٰ کی جلالت کی قسم محمد عربی صلی اللہ علیہ والہ وسلم تمام انبیاء و رسل علیہم السلام سے بھی افضل ہیں اگر کسی نے کلام کرنے کا ملکہ سیکھنا ہو تو امام الانبیاء علیہ السلام کی احادیث مبارکہ کا مطالعہ کرے ان کے مبارک دہن سے جو ایک ایک لفظ نکلا ہے وہ اپنے اندر ہزار ہا حکمتیں رکھتا ہے۔ اے کاش ہم اس کلام اقدس سے استفادہ کریں اپنی زندگی کو عملاً ان کی سنت کے سانچے میں ڈھال دیں ان کی ایک ایک ادا کو اپنے لئے قانون و اصول بنائیں اگر ایسا ہو جائے تو قوم مسلم ایک بار پھر بلندی و رفعت کی ان چوٹیوں کو چھونے لگے جن کے سائے مخلوق خدا کے لئے رحمت و راحت ہیں۔

ایک طرف ہماری اپنی سوچ، ہمارا اپنا طرز فکر اور ایک طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی مبارک فکر واللہ ہمیں اپنی سوچ و فکر کو چھوڑ کر اپنے پیارے آقا علیہ السلام کی حدیث شریف کی طرف رجوع کرنا چاہئے آپ کی

(۱) علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۳۶۱ مطبوعہ کانپور ہند

سنت کو دیکھنا چاہئے بھلا یقیناً اسی میں ہے جو فرامینِ رحمت عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم ہیں اگرچہ ہمارے زمانے میں حالات بہت بدل گئے ہیں، ہماری لیٹرینیں ہمارے واش روم الحمد للہ انتہائی صاف ستھرے ہیں۔ مذکورہ حدیث شریف جس میں ڈھیلوں کے استعمال کا ذکر ہے اس سے مراد یقیناً طہارت ہی ہے لہذا ہمیں اپنی پاکیزگی کا خصوصی خیال رکھنا چاہئے۔ تاکہ ہماری روحانی قوت بڑھ جائے اور ہمارے عمل صالح میں برکت ہو جائے رب تعالیٰ اس بندے سے بہت خوش ہوتا ہے جو اس کے محبوب حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی اتباع کرتا ہے۔

آئیے ہم بھی اپنی زندگی کو سنوارنے کے لئے اس راہ پر گامزن ہو جائیں جس کی منزل جنت ہے یاد رہے جنت رضاء رب تعالیٰ کا صلہ ہے جو لوگ اپنے مالک و مولیٰ کو راضی کرتے ہیں وہ ساری نعمتیں پالیتے ہیں بس ہمہ وقت اپنے اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کی کوشش میں لگ جانا چاہئے یہ بات بالکل درست ہے اللہ تعالیٰ ان لوگوں سے جلد راضی ہو جاتا ہے جو اس کے حبیب علیہ السلام کی محبت سے سرشار ہو کر سنتِ مقدسہ پر عمل پیرا ہو جاتے ہیں۔

زندگی گزارنے کا عمدہ طریقہ!

واللہ میں نے اپنے پیارے آقا علیہ السلام کی جس قدر احادیث صحیحہ پڑھی ہیں ان میں ہر ایک نے ایک سے بڑھ کر لطف دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی مقدس کلام قرآن حکیم کے بعد ساری کائنات میں سب سے پُر لطف کلام حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ہے۔ اس مبارک کلام سے ضرور استفادہ کرنا چاہئے۔ زندگی گزارنے کا سب سے عمدہ طریقہ وہی ہے جو سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی سنت کے مطابق ہے چونکہ تمام انسانوں کی سیرت سے اعلیٰ سیرت ہمارے آقا علیہ السلام کی ہے وہی نمونہ ہے اسی کو پیش نظر رکھ کر زندگی گزارنے والا کامرانی سے ہمکنار ہوتا ہے جب یہ حقیقت ہے کہ ایک انسان کو اپنی زندگی کو خوش گوار بنانے کے لئے بے پناہ محنت کرنا پڑتی ہے اس میں سب سے اہم کردار دولت کا ہوتا ہے ہر شخص یہ باور کیے بیٹھا ہے اگر اس کے پاس مال و زر کی بہتات ہو جائے تو وہ ہر طرح کی خوشی حاصل کرنے میں کامیاب ہو سکتا ہے لیکن میں اس فارمولے کا مخالف ہوں میرے نزدیک ہر خوشی مال و زر سے حاصل نہیں کی جاسکتی بلکہ ہر خوشی تو ہر انسان کو کبھی بھی میسر نہیں آتی خوش رہنے کے لئے ہر انسان کو قناعت پسند ہو جانا چاہئے اگر قناعت جیسی نعمت کسی کو مل جاتی ہے تو وہ تمام خوشیاں پالیتا ہے۔

ملت کا سرمایہ:

میں نے بھی یہ فیصلہ کر لیا ہے انشاء اللہ پورے زور کے ساتھ اور پوری توانائی کے ساتھ اس ملت کے نوجوانوں کو بیدار کر کے ہی رہوں گا ان میں وہ جذبہ ابھاروں گا جس کی بدولت ملت کا یہ سرمایہ اس ملت کی ترقی اور عظمت رفتہ کی بحالی کے لئے سرگرم عمل ہوگا میں ان کی روح اور جسم میں محبت رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی وہ خوشبو احادیث مبارکہ کے ذریعے پھونکوں گا جو ان کو واقعی حقائق شناس اور حق نواز بنا دے گا۔ اگر یہ جذبہ بیدار کرنے میں کامیاب ہو گیا تو سمجھوں گا میں اپنی محنت و کاوش میں کامرانی سے ہمکنار ہوا۔

ہمارا مزاج کافی بگڑ چکا ہے:

انقلاب آفریں کلام یقیناً وہی ہے جو اس ہستی مبارک کے منہ سے نکلا جن کو رحمۃ للعالمین قرآن نے کہا ہے حدیث شریف پڑھنے والے کو طالب کہتے ہیں اور حدیث پاک پڑھانے والے کو شیخ کہتے ہیں، میں ایک عرصہ سے محسوس کر رہا ہوں ہمارا مزاج کافی بگڑ چکا ہے ہماری ساری صلاحیتیں فقط حصول زر کی طرف سرگرم ہیں حالانکہ ہماری ان علمی وقتی اور ذہنی صلاحیتوں کو اپنے دین کے غلبے کے لئے استعمال ہونا چاہئے تھا ہمارا کردار اس قدر ستر اصراف اور شفاف ہوتا کہ جو کوئی ہم سے ملتا متاثر ہوتا جو کوئی ہماری گفتگو سنتا مزید سننے کی تمنا کرتا اور جو کوئی ہمارا باطن کبھی دیکھتا تو وہ ہماری اس صفت کو اتنا قریب التقوی پاتا ہے کہ ہمارے کردار کو اپنے لئے مشعل راہ قرار دیتا۔ ہاں مجھے اب اس ملت کے جوانوں سے شکوہ کم ہے اور اس ملت کے اس طبقے سے جو اب باپ بن چکے ہیں اور جن کے بچے جوانی کی حدود کو چھو رہے ہیں زیادہ شکوہ ہے کیونکہ انہوں نے شاید اپنا کردار اس طرح ادا نہیں کیا جس طرح کرنا چاہئے تھا ورنہ آج کی جوان نسل اس قدر تو اپنے دین سے دور نہ ہوتی انہیں یاد رکھنا چاہئے تھا کہ ہم کون ہیں ہمارے آباء کا کردار کس قدر اعلیٰ تھا وہ کتنے حق گو اور بے باک لوگ تھے۔ چلیں جو ہونا تھا ہو گیا اگر یہ شکوہ ان کو تھا کہ احادیث مبارکہ عربی زبان میں ہیں بخاری شریف عربی میں ہے۔ مسلم شریف عربی میں ہے۔ ترمذی شریف عربی میں ہے۔ ابوداؤد شریف عربی میں ہے۔ نسائی شریف عربی میں ہے اور ابن ماجہ شریف بھی عربی میں ہے ہم کیسے اپنے بچوں کو یہ احادیث مبارکہ پڑھاتے اور سکھاتے تو عرض کروں گا اب تو یہ شکوہ درست معلوم نہیں ہوتا ہمارے بزرگوں نے ان احادیث مبارکہ کا اردو ترجمہ کر دیا ہے بلکہ ان کتب میں سے بخاری و مسلم کی شرح تو آچکی اب عنقریب یہ میری ترمذی شریف کی شرح بھی منظر عام پر آ جائے گی۔ لیجئے اس کو خود پڑھیے اپنے بچوں کو مطالعہ کی ترغیب دیجیے انشاء اللہ دین و دنیا کا بھلا ہوگا۔ میرے دل میں اس ملت کا جو درد ہے وہ روز بروز بڑھ رہا ہے کم نہیں ہو رہا اور جس طرح بے تکلفی سے میں بات کر رہا ہوں شاید کہیں اور اس طرح نظر آئے۔

معیار منزل

ظاہر ہے، یہ دنیا فانی ہے ایک دن اس جہاں سے کوچ کرنا ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے۔ موت بہت بڑی ناصح ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دنیا میں یوں رہو جیسے مسافر بلکہ راہ چلتے بندے کو ہر وقت خدا کی یاد میں رہنا چاہیے، نامعلوم کون سا وقت مقرر ہے کہ جب موت آجائے لہذا ہر وقت مومن کو تیار رہنا چاہیے مسلمان کے لیے یہ بھی لازم و ضروری ہے کہ وہ اپنے اللہ سے رحمت کی امید رکھے۔ حدیث مبارکہ میں آتا ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رب کریم ارشاد فرماتا ہے۔ اَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي مَيِّتٌ ط
میرا بندہ مجھ سے جیسا گمان رکھتا ہے۔ میں اسی طرح پیش آتا ہوں۔

(نماز ہے حُسنِ ایمان، صفحہ ۶۵)

باب نمبر ۱۴

بَابُ كَرَاهِيَّةِ مَا يَسْتَنْجِي بِهِ
وہ اشیا جن سے استنجاء نہیں کرنا چاہئے۔

اس باب میں ایک ہی حدیث مبارک آرہی ہے جو اپنے موضوع کے اعتبار سے نہایت اہم ہے۔ آپ بھی اس کا مطالعہ فرمائیں آنکھیں ٹھنڈی ہونگی دل تسکین پائے گا۔

حدیث نمبر ۱۸

حَدَّثَنَا هَنَّادٌ، حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ «لَا تَسْتَنْجُوا بِالرَّوْثِ وَلَا بِالْعِظَامِ، فَإِنَّهُ زَادَ إِخْوَانَكُمْ مِنَ الْجِنِّ».

وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَسَلْمَانَ، وَجَابِرٍ، وَابْنِ عُمَرَ قَالَ أَبُو عِيْسَى وَقَدَّرَ وَرَوَى هَذَا الْحَدِيثَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَغَيْرُهُ عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ كَانَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْجِنِّ الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ فَقَالَ الشَّعْبِيُّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ «لَا تَسْتَنْجُوا بِالرَّوْثِ وَلَا بِالْعِظَامِ، فَإِنَّهُ زَادَ إِخْوَانَكُمْ مِنَ الْجِنِّ».

وَكَانَ رِوَايَةَ إِسْمَاعِيلَ أَصَحُّ مِنْ رِوَايَةِ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ. وَالْعَبْلُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ. وَفِي الْبَابِ عَنْ جَابِرٍ، وَابْنِ عُمَرَ.

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا لید اور ہڈی سے استنجاء نہ کیا کرو اس لئے کہ وہ تمہارے جن بھائیوں کی خوراک ہے۔ اس باب میں حضرت ابوہریرہ، حضرت سلمان، حضرت جابر اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم سے بھی احادیث آئی ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی قدس سرہ فرماتے ہیں اس حدیث شریف کو اسمعیل بن ابراہیم وغیرہ نے داؤد بن ابی ہند، شعبی، علقمہ اور حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کے حوالے سے روایت کیا لیلۃ الجن کے موقع پر وہ نبی کریم روف ورحیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تھے یہ بڑی لمبی حدیث ہے امام شعبی فرماتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا لید اور ہڈی سے استنجاء نہ کیا کرو کہ وہ تمہارے جن بھائیوں کی غذا ہے۔ حفص بن غیاث کی روایت سے اسمعیل کی روایت زیادہ صحیح ہے۔ اہل علم کا اس حدیث مبارک پر عمل ہے۔ اس باب میں حضرت جابر بن عبداللہ اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی احادیث آئی ہیں۔

حدیث نمبر ۱۸ کی فنی حیثیت،

{ تذکرہ راویان }

۱- ہتّاد:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا ہے۔

۲- حفص بن غیاث!

ان حضرت کے احوال تہذیب التہذیب میں مذکور ہیں یہ بہت بڑے بزرگ ہیں ان کے فضائل و کمالات کثیرہ ہیں ان کا تذکرہ میزان الاعتدال میں بھی ہے آپ بھی مطالعہ فرمائیں امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں۔
امام ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے حفص بن غیاث کا پورا نام و نسب یوں ذکر کیا ہے۔ حفص بن غیاث بن طلق بن معاویہ بن مالک بن حارث بن ثعلبہ نخعی کوفی، یہ کوفہ کے قاضی رہے اور اسی طرح بغداد کے بھی قاضی رہے۔

حفص بن غیاث اپنے دادا جان، اسمعیل بن ابی خالد، اشعث الحدادی، ابی مالک اشجعی، سلیمان بن تمیمی، عاصم الاحول، عبید اللہ بن عمر، مصعب بن سلیم، یحییٰ بن سعید انصاری، ہشام بن عروہ، امام اعمش، امام ثوری، امام جعفر الصادق، برید بن عبد اللہ بن ابی بردہ، ابن جریج، لیث بن ابی سلیم اور ایک خلق سے روایت کرتے ہیں۔

حفص بن غیاث سے امام احمد، اسحق، علی، ابن ابی شیبہ کے بیٹے، ابن معین، ابو نعیم، ابودرداء، خضری، ابو خثیمہ، عفان، ابو موسیٰ یحییٰ بن یحییٰ نیشاپوری، عمرو بن محمد الناقد، ابو کریب، ابنہ عمر بن حفص بن غیاث، حسن بن عرفہ اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔ ابن کامل کہتے ہیں حفص بن غیاث ہارون الرشید کے زمانے میں بغداد شرقیہ کے قاضی تھے۔ وہاں سے ان کو معزول کر دیا گیا اور پھر کوفہ کی قضا تفویض ہوئی۔ اسحق بن منصور کا بیان ہے وہ ابن معین کے حوالے سے کہتے ہیں حفص ثقہ ہیں۔ عبد الخالق بن منصور نے بھی ابن معین ہی کے حوالے سے بیان کیا کہ حفص حدیث کی معرفت رکھنے والے ہیں عجلی کا بیان ہے کہ وہ ثقہ ماموں اور فقیہ ہیں۔ جب وکیع سے کوئی سوال کیا جاتا تو وہ کہتے اپنے قاضی کے پاس جا کر ان سے پوچھو یعقوب کہتے ہیں حفص ثقہ ثبت ہیں۔

ابن نمیر کہتے ہیں حفص، ابن ادریس سے حدیث کے بڑے عالم ہیں، حفص بن غیاث کی پیدائش ۷۱۱ھ کو ہوئی اور وفات ۱۹۴ھ میں ہوئی۔ (۱)

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۲/ ۳۵۷ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

حفص بن غیاث بن طلق بن معاویہ ابو عمرو نخعی کوفی قاضی بغداد ہیں ان کی توثیق پر علماء کا اجماع ہے۔ یحییٰ بن سعید کا کہنا یہ ہے کہ وہ اصحاب اعمش سے زیادہ مضبوط راوی ہیں آخر عمر میں ان کے حافظہ میں خلل آ گیا تھا ان کا وصال ۱۹۴ھ میں ہوا۔ (۱)

۳۔ داؤد بن ابی ہند:

ان حضرت کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں ہے یہ مضبوط راوی ہیں ان کے فضائل بہت ہیں اکثر ائمہ فن نے ان کی توثیق کی ہے آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

علامہ امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے داؤد بن ابی ہند، ان کا نام دینار بن عذافر ہے اور ان کو طہان قشیری بھی کہا جاتا ہے مولاہم ابو بکر اسی طرح ان کو ابو محمد بصری بھی کہتے ہیں۔ انہوں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی زیارت کی تھی۔

داؤد بن ابی ہند، عکرمہ، شعبی، زرّارہ بن ابی اوفی، ابو العالیہ، سعید بن مسیب، سماک بن حرب عاصم الاحول، عزرہ بن عبد الرحمن، محمد بن سیرین، ابو زبیر اور مکحول شامی سے روایت کرتے ہیں۔

داؤد بن ابی ہند سے شعبہ، امام ثوری، مسلمہ بن علقمہ، ابن جریج، حمادان، وہیب بن خالد، عبدالوارث، ابن سعید، عبدالاعلیٰ بن عبدالاعلیٰ، یحییٰ القطان وغیرہم روایت کرتے ہیں۔

ابن عیینہ اپنے والد کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ داؤد بن ابی ہند حضرت امام حسن بصری رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں فتویٰ دیا کرتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن مبارک کا بیان ہے وہ حضرت امام سفیان ثوری کے حوالے سے کہتے ہیں کہ داؤد بن ابی ہند بصرہ کے حفاظ میں سے تھے۔ عبداللہ بن احمد بن حنبل اپنے والد کے حوالے سے فرماتے ہیں ثقہ ثقہ۔ ابن معین کہتے ہیں ثقہ ہیں، میرے نزدیک وہ خالد الحداس سے زیادہ پسندیدہ ہیں عجلی بصری کہتے ثقہ ہیں اور جید الاسناد ہیں وہ صالح خیاط ہیں۔

۴۔ شعبی:

علامہ ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے، عامر بن شراحیل بن عبداللہ اور یوں بھی کہا گیا ہے۔ عامر بن عبداللہ بن شراحیل الشعی الخمیری ابو عمرو الکوفی من شعب ہمدان۔

(۱) علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ ترمذی شریف ۱/۳۸ مطبوعہ کانپور ہند۔

شعبی حضرت علی، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت سعید بن زید، حضرت زید بن ثابت، حضرت قیس بن سعید، حضرت ابن عبادہ، حضرت قرظہ بن کعب، حضرت عبادہ بن صامت، حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت ابو مسعود انصاری، حضرت ابو ہریرہ، حضرت مغیرہ بن شعبہ، حضرت ابی جحیفہ سوائی، حضرت نعمان بن بشیر، حضرت ابی ثعلبہ الخثعمی، حضرت جریر بن حضرت عبداللہ بجلي، حضرت بریدہ الخصب، حضرت براء بن عازب، حضرت معاویہ، حضرت جابر بن عبداللہ، حضرت جابر بن سمرہ، حضرت جریر بن عبداللہ، حضرت حارث بن مالک بن برصا، حضرت حبشی بن جنادہ، حضرت امام حسین، حضرت زید بن ارقم، حضرت ضحاک بن قیس، حضرت سمرہ بن جندب، اور بہت سارے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔

شعبی جہاں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جمعین سے روایت کرتے ہیں وہاں تابعین عظام سے بھی روایت کرتے ہیں مثلاً شعبی حارث الاعور، خارج بن صلت، زربن حبیش، ربیع بن خثیم، سفیان بن اللیل، سمعان بن مشج، سوید بن عقلہ، شریح القاضی، شریح بن ہانی، عبد خیر الہمدانی، عبدالرحمن بن ابی لیلیا، عروہ بن مغیرہ بن شعبہ اور علقمہ بن قیس رحمۃ اللہ علیہم سے روایت کرتے ہیں۔

یہ یقیناً ثقہ راوی ہیں ان کے لئے انتہائی عمدہ کلمات امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھے ہیں تقریباً تین بڑے صفحات پر ان کی تعدیل پھیل ہوئی ہے۔ اگر تفصیل درکار ہو تو تہذیب میں دیکھ لیں۔

شعبی کی وفات:

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ابو سعید ابن سمعان کے حوالے سے لکھا ہے شعبی کی ولادت ۱۹ھ کو ہوئی اور وفات ۱۰۹ھ میں ہوئی (۱) اس طرح شعبی نے نوے 90 سال عمر پائی۔

۵۔ علقمہ:

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ علقمہ بن قیس بن عبداللہ بن مالک بن علقمہ بن سلمان بن کہیل اور یوں بھی کہا گیا ہے ابن کہیل بن بکر بن عوف اور اس طرح بھی کہا جاتا ہے۔ ابن المنشر بن النخع ابو شبلی النخعی الکوفی۔ ان کی پیدائش رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی حیات مبارک میں ہوئی تھی علقمہ، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت سعد، حضرت حذیفہ، حضرت ابو درداء، حضرت ابن مسعود، حضرت ابو مسعود، حضرت ابو موسیٰ، حضرت خباب، حضرت خالد بن ولید، حضرت سلمہ حنفی، حضرت معقل بن سنان اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۵/ ۵۷ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

- جناب علقمہ سے ان کے بھتیجے عبدالرحمن بن یزید بن قیس، ان کے بھانجے ابراہیم نخعی، عامر شعبی، ابورقانخعی، ابراہیم بن سواد نخعی، ابووائل شقیق بن سلمہ، سلمہ بن کہیل، ہنی بن ابونویرہ، قیس بن رومی اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔ اسحق بن منصور ابن معین کے حوالے سے بیان کرتے ہیں علقمہ ثقہ راوی ہیں۔ ابن مدینی کہتے ہیں علقمہ اعلم الناس ہیں۔ قابوس بن ابی ظبیان اپنے والد کے حوالے سے بیان کرتے ہیں وہ حضرات جنہوں نے اصحاب نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو دیکھا تھا وہ جناب علقمہ سے سوال کرتے تھے اور یہ ان کو فتویٰ دیتے تھے۔

جناب علقمہ کی وفات:

امام ابو نعیم کہتے ہیں ان کا وصال ۶۱ھ، ۷۲ھ یا ۷۳ھ کو ہوا ہارون بن حاتم عبدالرحمن بن ہانی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں جب ان کا انتقال ہوا اس وقت ان کی عمر نوے ۹۰ سال تھی جناب علقمہ کا انتقال کوفہ میں ہوا۔ (۱)

۶۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ:

ان کے فضائل، مناقب، محاسن، محامد اور کمالات کا تذکرہ حدیث نمبر ۱۷ میں ہو چکا آپ ضرور وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

شرح حدیث نمبر ۱۸

اس حدیث شریف میں آیا ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا تم لید اور ہڈی سے استنجاء نہ کیا کرو اس لئے کہ وہ تمہارے جن (مسلمان) بھائیوں کی خوراک ہے یقیناً اس میں بے پناہ حکمتیں ہوں گی کچھ تو وہ ہیں جو ہماری سمجھ میں آتی ہیں اور بہت وہ ہیں جو ابھی ہمارے علم سے بالا ہیں۔

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

یہ حدیث شریف جو حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ارشاد مبارک منقول ہے کہ لید اور ہڈی سے استنجاء نہ کرو اس لئے کہ تمہارے جن بھائیوں کی خوراک ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ تمہارے مسلمان جن بھائیوں کے لئے ہڈی توشہ ہے وہ اس کو کھا کر اس سے نفع اٹھاتے ہیں اس عنوان کے تحت حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث مبارک آئی ہے اور اس کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے وارد کیا ہے۔ اسی موضوع پر حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ اور ایسے ہی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے احادیث آئی ہیں ان کو امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ امام ابو عیسیٰ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۷/ ۲۳۵ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

حدیث شریف کو اسمعیل بن ابراہیم وغیرہ نے داود بن ابی ہند اور شعبی کے حوالے سے روایت کیا ہے۔ حضرت علقمہ رضی اللہ عنہ نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بیان کیا کہ بیشک وہ لیلۃ الجن میں رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ہمراہ تھے۔ اس رات جن نصیبیں یعنی کسی خاص شہر یا تخت گاہ سے حاضر ہوئے اور دولت ایمان سے مُشرف ہوئے اس کا تذکرہ ایک طویل حدیث شریف میں ملتا ہے۔ یہ حضرت علقمہ کا قول ہے امام شعبی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

لَا تَسْتَنْجُوا بِالرَّوْثِ وَلَا بِالْعِظَامِ فَإِنَّهُ زَادَ إِخْوَانَكُمْ مِنَ الْجِنِّ،

لید اور ہڈی سے استنجاء نہ کیا کرو کیونکہ یہ تمہارے جن بھائیوں کی غذا ہے۔

اسمعیل کی روایت حفص بن غیاث کی روایت سے زیادہ صحیح ہے حدیث مذکورہ بالا پر اہل علم کا عمل ہے۔ وہ لید اور ہڈی سے استنجاء ہرگز نہیں کرتے اس باب میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی احادیث آئی ہیں۔ (۱)

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں، جہاں تک ہڈی اور لید کا معاملہ ہے تو اس بارے میں صحیح مسلم میں صریح حدیث موجود ہے جس میں ان دونوں سے استنجاء کرنے کی نفی وارد ہوئی ہے جب جن قوم نے خوراک کے حوالے سے سوال کیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا جب تم ہڈی پکڑو گے تو اس پر وافر گوشت آجائے گا تمہارے ہاتھوں میں آتے ہی اسی طرح تمہارے جانوروں کے لئے بھی ہو جائے گا اسی وجہ سے اہل ایمان کو یہ حکم دیا تم ان دونوں (ہڈی اور لید) سے استنجاء نہ کیا کرو اس کی علت ہدایہ میں یہ بیان ہوئی ہے اس میں نجاست ہے اس کی تشریح دوسری حدیث شریف میں ملتی ہے جس میں آیا ہے۔ اِنَّهَا رِگْسٌ ظاہراً تو یہ تحریم کا فائدہ نہیں دیتی۔ (۲)

علامہ ابوطیب سندھی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

یہ جو حدیث شریف میں آیا ہے، لید اور ہڈی کے ساتھ استنجاء نہ کرو کیونکہ وہ تمہارے بھائیوں (مسلمان جن بھائیوں) کی غذا ہے۔ علامہ طیبی کہتے ہیں اِنَّہ کی ضمیر روث اور عظام کی طرف راجع ہے باعتبار مذکور اسی طرح ایک نسخہ کے مطابق فانھا کی ضمیر راجع الی العظام والروث ہے تابع لھا کہہ کر شیخ ابن حجر کی نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں۔ لید کو مجازاً ان کی طرف منسوب کیا گیا ہے ورنہ حقیقت یہ ہے کہ لید ان کے جانوروں کی غذا ہے۔

حافظ ابو نعیم نے دلائل النبوہ میں روایت کیا ہے جنوں نے نبی پاک صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے ہدیہ کا سوال کیا تو آپ نے ان کو عظم اور روث عطا فرمائے ہڈی تو جنوں کے لئے عطا فرمائی اور لید ان کے جانوروں کے لئے عطا کی۔ حافظ ابو عبد اللہ حاکم نے دلائل النبوت میں روایت کیا بیشک جب جن ہڈی کو پکڑتے ہیں تو اس پر گوشت آجاتا ہے

(۱) علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ ترمذی شریف ۱/۳۹ مطبوعہ کانپور ہند۔

(۲) علامہ ابن عابدین شامی حاشیہ ابن عابدین شامی ۱/۶۰۵ دار المعرفہ بیروت لبنان۔

ہاں اس طرح جس طرح اس دن تھا جس دن تو اسے چڑھ گیا تو دن کے ہاتھ میں بید جاتی ہے تو اس طرح اس پر
 نہ دیا آج ہے جس طرح اس دن تھا جس دن تو اٹھ گیا چاہا تو۔ اس وجہ سے تم میں سے کوئی بڑی یہ بید کے ہاتھ
 سنبھالنے کے لیے مسجد بنی کے حضرت عبید بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ہونے سے حدیث روایت کی کہ تم میں
 میں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ممکن معیت میں تھے۔ انہوں نے تصدق جنت بیون کرتے ہوئے کہا میں نے ان میں
 یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ نے رشاداً دیا کہ جنت میں دو میزے پاس اپنے خاص مور میں بوت
 کرنے کے تھے انہوں نے مجھ سے زائل بہت سوں کو تو میں نے ان کو حکم دیا اور اس سے زائل نہیں کریں جب
 اور بید پڑیں گے تو اس میں چار ہونا اور جب اور بڑی اس کے تو اس میں پہلے کی طرح گوشت ہونا اس وجہ سے رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بڑی اور بید کے ہاتھ سے ہونے سے منع فرمادیا۔

اس کے بعد علامہ ابو عیوب سندس رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتابوں میں ذکر کیے ہیں جو حضرت علامہ ابن کثیر
 نے بڑی رحمۃ اللہ علیہ کے نقل فرمائے ہیں۔ اس حدیث شریف سے ثابت ہو کہ واقعی جنت ایک ایک قوم ہے نہ ہا
 اور انھیں اللہ نے اس کی حقیقت و نصیحت کا نیا راز کھلتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ
 اور مسجد میں سب سے بہتر ہے:

یہ جو حدیث شریف میں آ رہی ہے روایت کے ہاتھ سنبھالنے کے لیے اس کی شرح میں ابن عربی فرماتے ہیں اس کی
 عبارت میں ہے بید بڑی سے سنبھالنے کو اس لئے کہ وہ تمہارے جن امسکان اور انہوں کی خوراک ہے اور
 بھائی اور بھائی کے لئے اس میں حضرت عبید بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ممکن خدمت تو اس میں حاضر تھے اور زمین کے گرمی اس کے بعد تصدق جنت کا ذکر کیا وہ جس طرح وہاں کرتے
 تھے حضرت عبید بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے بار بار اس بات کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم میں عرض کیا یہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھولتا ہے تو جو ہا رشاداً دیا کہ جنت میں دو میزے پاس اپنے خاص مور میں بوت
 چاہتے ہیں مجھ سے خوراک کے بارے میں سوں کو رہے تھے چنانچہ میں نے خوراک کے بارے میں انہیں حکم دیا
 دیا ہے۔ حضرت عبید بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میں نے عرض کیا کہ میں نے خوراک کو اپنے ہاتھ میں لیا اور جب وہ
 روٹ پکڑیں گے تو وہاں روٹا روٹا چاروں جانے کی اس طرح جب اور بڑی کو اس کے تو وہاں روٹا روٹا سے ہر روز
 جانے کی اس وقت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بید اور بڑی سے سنتے ہونے سے منع فرمادیا۔

سنتے ہاں غیر اس کی صحیح است:

سب سے بہتر اور کرنے کے لئے حدیث شریف میں تین طرح کے نفاذ گئے ہیں۔

(۱) اِسْتِنْجَاءُ:

اولاً ڈھیلے استعمال کیے جائیں پھر پانی سے دھویا جائے یا صرف پانی ہی سے دھو کر صاف کر دیا جائے۔ اس کو استنجاء کہا گیا ہے۔

(۲) اِسْتِطَابَةٌ:

ڈھیلے سے سبیلین کو صاف کرنا اور پھر غلاظت کی جگہ کو پانی سے دھو ڈالنا یا صرف پانی ہی سے دھو کر خوب صاف کر دینا اس کو "استطابہ" کہتے ہیں:

(۳) اِسْتِجْبَارٌ:

صرف ڈھیلوں کے ساتھ سبیلین کی صفائی کو استجر کہتے ہیں۔^(۱)

حالات کو بدل کر موافق قرآن و حدیث کرنا بڑا کمال ہے:

ایک وہ انداز تھا جو آج سے چار پانچ صدیاں قبل اسلام کی تشریحات کے لئے اختیار کیا گیا اس وقت اس کی ضرورت تھی علماء کرام محدثین عظام اور فقہائے ذی احتشام نے پورے زور دلائل سے دین اسلام کی صداقتوں کو اظہر من الشمس کیا اور وہ اس کاوش میں الحمد للہ کامیاب ہوئے پھر جوں جوں زمانہ گذرتا گیا اس کی ضروریات بدلتی گئیں ان بدلتے ہوئے حالات کے ساتھ ساتھ انسانوں کے خیالات و احساسات بھی بدلتے گئے۔ اس میں کوئی شک نہیں قرآن حکیم جیسے نازل ہوا تھا آج تک ویسے ہی ہے اور قیام قیامت تک ایسا ہی رہے گا اب ضرورت یہ ہے کہ اس کی تفسیر اس انداز میں ہو جو زمانے کی ضرورت کو پورا کرے اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں کہ قرآن کریم کی آیات کے معانی میں ایسی تبدیلی کی جائے اور اس طرح کا توڑ مروڑ کیا جائے کہ وہ حالات حاضرہ کے موافق ہو جائیں بلکہ انداز یہ ہو کہ حالات احوال کو بدل کر اس طرح کر دیا جائے کہ قرآن و حدیث کے موافق ہو جائیں اول انداز بھی لائق التفات تو ہے مگر اس سے کبھی انقلاب صالح برپا نہیں ہو سکتا اس لئے کہ یہ انسانی عقل کے مطابق تو ہو سکتا ہے انہوں کوئی الفور متاثر کر سکتا ہے مگر اللہ تعالیٰ کا منشاء اس سے پورا نہیں ہوتا جو بندہ بھی کام کرے یا جو جماعت بھی کام کرے اس کے پیش نظر اگر منشاء رب العالمین ہوگا تو وہ فرد اور جماعت کامیابی سے یقیناً ہمکنار ہوگی۔

محدثِ اعظم پاکستان اور درسِ حدیث:

اس وقت تمام اہل ایمان پر لازم ہے کہ وہ اپنا زاویہ نگاہ پھرو ہیں رکھیں جہاں ہمارے اکابر کا تھا حدیث شریف کو پڑھاتے وقت اس کو اپنے اوپر طاری کر لیا جائے اس طرز عمل سے جو نتائج پیدا ہوں گے وہ انتہائی اعلیٰ کو الٹی

(۱) امام جلال الدین سیوطی م ۹۱۱ھ از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۵۰/۱ مطبوعہ کانپور ہند۔

(QUALITY) کے ہونگے۔ مجھ سے میرے شیخ کریم حضرت مولانا شیخ الحدیث ابو محمد عبدالرشید قادری رضوی رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمایا جب حضرت محدث اعظم مولانا محمد سردار احمد قادری چشتی رحمۃ اللہ علیہ حدیث شریف پڑھاتے تھے تو اسے اپنے اوپر طاری فرمالتے تھے اگر حدیث مبارک میں آتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسکرائے تو آپ خود بھی مسکراتے اور شاگردوں سے بھی فرماتے کہ تم بھی مسکراؤ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسکرائے اسی طرح اگر حدیث میں ذکر آتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روئے تو خود بھی رو پڑتے اور شاگردوں کو فرماتے تم بھی روؤ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روئے۔ یہ تھا وہ انداز جس نے باعمل علماء اور صوفیاء پیدا کئے جن کے دم قدم سے معاشرے میں صالح انقلاب برپا ہوا۔

تعلیم و تربیت اسلامی کا کام کرنا ہوگا:

اہل ایمان ہر دور میں ایسا کردار ادا کرتے رہے ہیں جو پوری انسانیت کے لئے مشعل راہ کا درجہ رکھتا ہے۔ جو لوگ راہ حق کے مسافر بن جاتے ہیں ان کو مشکلات آتی ضرور ہیں مگر ان میں مقابلہ کرنے کی صلاحیت پیدا ہو جاتی ہے پھر آہستہ آہستہ وہ ایسے راسخ فی العمل ہو جاتے ہیں کہ دنیا کی کوئی طاقت ان کو صراط مستقیم سے ہٹا نہیں سکتی پہلے پہلے میں بھی یہی سمجھا کرتا تھا شاید قرآن حکیم کی آیات پڑھتے جانا اور احادیث مبارکہ سناتے جانا یہی بڑا کمال ہے لیکن اب سمجھ میں آیا ہے صرف آیات مبارکہ کی تلاوت کرنا اور احادیث مقدسہ پڑھنا ہی کمال نہیں بلکہ ان کے مقصد کو دوسروں تک پہنچانا اور ان کے فیوض و برکات سے امت مسلمہ کے ہر طبقے کو آگاہ کرنا یہ ہے وہ مقصد جس کو پیش نظر رکھ کر کام کرنا چاہئے۔

اب یوں تو نہ ہو کہ آپ خود تو حدیث شریف پڑھ لیں اور پڑھ کر اس کو صرف اپنے آپ تک ہی محدود کر دیں اور سمجھنے لگ جائیں کہ ہم نے بڑا کمال حاصل کر لیا یہ بھی کمال ہے لیکن اس سے بڑا کمال یہ ہے کہ آپ راہ حق میں اٹھ کھڑے ہوں اور ان احادیث مبارکہ کا درس اس انداز سے دیں کہ سننے والے خود بھی ان فرامین رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر عمل کریں اور دوسروں تک پہنچانے کا اہتمام کرنے لگیں اس طرح دیے سے دیا جلتا چلا جائے۔ اس وقت دنیا میں علم کا چرچا ہے، نئی نئی ایجادات نے انسان کو ورطہ حیرت میں ڈالا ہے اور وہ ایسا ان میں کھویا ہے کہ اپنے رب کو یاد کرنے تک کے لئے وقت نہیں نکل پارہا۔ آپ کو کچھ ایسے پیارے اور محبت بھرے انداز میں دعوت الی الحق کا کام کرنا ہوگا تعلیم و تربیت اسلامی کا کام کرنا ہوگا کہ امت کا وہ طبقہ جو اپنے دین سے اس قدر دور ہو چکا ہے کہ اب برائے نام ہی انکا دین اسلام سے تعلق نظر آتا ہے اس طبقے کو پھر دعوت دے کر ان کے ایمان میں حرارت پیدا کر کے ان کو دعوت و تبلیغ اور تعلیم و تربیت اسلامی کے کام میں لگا دینا ہوگا تاکہ وہ خود بھی قرآن و حدیث کے مطابق عمل کریں اور دوسروں کو بھی اس کی طرف دعوت دیں اللہ تعالیٰ اس قوم کو سر بلندی عطا فرماتا ہے جو جدوجہد کرتی ہے اور جو قوم

جدوجہد سے منہ موڑے اس کو کامر انیاں نصیب نہیں ہوتیں بلکہ وہ قومیں تزل کا شکار ہو کر منظر سے ہٹ جاتی ہیں اللہ تعالیٰ امت مسلمہ کو ہمیشہ ہمیشہ سر بلند رکھے اور عزت و عظمت سے نوازے۔ (امین)

کیا خوب ہے نظر رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم:

جامع ترمذی شریف کی حدیث نمبر ۱۸ کی شرح میں علامہ ابو طیب سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے، حافظ ابو عبد اللہ حاکم نے دلائل النبوه میں روایت کیا ہے بیشک جب جن ہڈی کو پکڑتے ہیں تو اس پر گوشت آجاتا ہے جب ان کے ہاتھ میں لید جاتی ہے تو اس پر دانہ دنکا آجاتا ہے۔ اب صرف ایک نظر ان مبارک الفاظ پر ڈال لیں جو حدیث شریف میں آئے ہیں۔

لَا تَسْتَنْجُوا بِالرَّوْثِ وَلَا بِالْعِظَامِ فَإِنَّهُ زَادَ إِخْوَانَكُمْ مِنَ الْجِنِّ،

تم لید اور ہڈی کے ساتھ استنجاء نہ کیا کرو اس لئے وہ تمہارے جن بھائیوں کی غذا ہے۔

ان الفاظ پر غور کرنے سے چند ایسے سر بستہ راز سمجھ میں آتے ہیں جو صرف اور صرف نظر رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم ہی کی برکت ہے۔ عام بشر کی آنکھ جن کو نہیں دیکھ سکتی یہ کمال نگاہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم میں ہے وہ جس طرح انسانوں کو دیکھتی ہے اسی طرح جنوں کو بھی دیکھتی ہے نہ صرف یہ کہ ان کو دیکھ لیتی ہے وہ آپ کی بارگاہ اقدس میں حاضر بھی ہوتے ہیں اور آپ پر ایمان بھی لاتے ہیں آپ سے مسائل بھی پوچھتے ہیں اور آپ ان کے دریافت کردہ مسائل کا جواب بھی عنایت فرماتے ہیں ان کے معاملات و معمولات کو بھی جانتے ہیں اور جہاں کہیں انسانوں سے جنوں کی حق تلفی ہونا ممکن تھا وہاں وہاں بڑی عمدگی کے ساتھ ہدایات عنایت فرمائیں تاکہ ان کو کوئی تکلیف ان کے انسان مسلمان بھائیوں کے ہاتھوں نہ پہنچے۔ اس حدیث مبارک سے جو امور صراحت سے سامنے آتے ہیں وہ یہ ہیں۔

۱۔ جس شے کو ہماری آنکھ نہیں دیکھ سکتی نگاہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم اس کو بھی دیکھ لیتی ہے۔

۲۔ جن باقاعدہ ایک مخلوق ہے جس کے وجود کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔

۳۔ جس طرح انسانوں میں مسلمان ہیں اور دیگر مذاہب کے لوگ بھی اسی طرح جنوں میں بھی ہیں۔

۴۔ جن بھی اپنے مسائل کا حل نبی رحمت صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی بارگاہ اطہر سے لیتے ہیں۔

۵۔ جنوں کی خوراک کیا ہے اس سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم باخبر ہیں۔

۶۔ جنوں کے چوپایوں (جانوروں) کی خوراک سے بھی آپ صلی اللہ علیہ والہ وسلم آگاہ ہیں۔

۷۔ مسلمان جنوں کو مسلمان انسانوں کا بھائی قرار دیا ہے۔

۸۔ اس چیز کو بڑا واضح کر کے بیان فرمایا کہ جنوں کی خوراک انسانوں کی پس خوردہ ہڈی ہے۔

۹۔ جنوں کے جانوروں کی خوراک لید اور گوبر ہے۔

۱۰۔ استنجا کے آداب بتائے اور اس کے مضمرات کا بھی تذکرہ کر دیا۔

عالم ما کان وما یکون:

جنوں کو دیکھنا ان سے ملاقات کرنا، ان کا قرآن سننا اور متاثر ہونا، حضور انور صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ان کو دعوت دینا پھر جنوں کا کلمہ پڑھنا اور اسلام لانا مسلمان ہونے کے بعد مسائل دریافت کرنا حضور انور تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ان کو نوازا ان کے سوالات کا تسلی بخش جواب عنایت فرمانا سب اس علم کی فرع ہے جو رب العالمین نے اپنے محبوب رحمت للعالمین علیہ السلام کو عطا فرمایا تھا۔

یہ یقین رکھنا چاہئے۔ اس میں کچھ شک نہیں کائنات کے تمام رموز و اسرار اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب علیہ السلام کو اس طرح بتائے اور سمجھائے کہ دوسرا کوئی ان کے قریب بھی نہ پہنچا ہم نے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ پڑھا ہے تو اب اس کو مکمل ضابطہ حیات مانتے ہیں اور ساری کائنات میں اس نظام حیات سے بہتر نظام حیات ہو ہی نہیں سکتا جن کے ذریعے یہ نظام مبارک عطا فرمایا ہے وہ اپنے سارے خطہ رسالت سے ہر طرح آگاہ ہیں ان کا علم ایسا ہے کہ جو ظاہر و باطن ہر اعتبار سے کامل ہے اور جو بن پر ہے۔ بعض لوگ جو یوں کہہ دیتے ہیں کہ فلاں بات کا علم نہ تھا اور فلاں معاملہ کونہ جانتے تھے۔ یہ محض غلط ہے وہ سب کچھ جانتے ہیں ان کو ان کے اللہ تعالیٰ نے سب کچھ سکھا رکھا ہے۔ ان کا رب عز و جل فرماتا ہے۔

وَعَلَيْكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا (۱)

اور تمہیں سکھا دیا جو کچھ تم نہ جانتے تھے اور اللہ کا تم پر بڑا فضل ہے۔

یہ آیت کریمہ صاف بتاتی ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب علیہ السلام کو تمام علوم سکھا دیئے یہی اللہ تعالیٰ کا فضل

عظیم ہے۔

درس حدیث

یہ بات بلاشبہ حق ہے، اس کائنات کا خالق و مالک فقط ایک اللہ ہے اس کا کوئی شریک نہیں اس میں بھی کوئی شک نہیں ساری مخلوقات میں سب سے زیادہ عزت و عظمت اللہ تعالیٰ نے اپنے آخری رسول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو عطا فرمائی۔ ان کے ذریعے وہ اپنے بندوں سے ہمکلام ہوا اپنے احکام ان تک پہنچائے ان کو زندگی بسر کرنے کے طرائق سمجھائے اور زندگی کے ہر شعبے میں ہدایات کاملہ سے نوازا یقیناً ہماری زندگی میں حسن اسی وقت پیدا ہو سکتا ہے جب ہم اپنی تمام خواہشات کو اللہ و رسول (جل و علا و صلی اللہ علیہ والہ وسلم) کے تابع کر دیں اسی میں ہمارا بھلا ہے یہی ہماری سعادت ہے اسی میں دو جہانوں کی کامرانی مضمر ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے نبی کریم علیہ السلام نے فرمایا۔

لَا تَسْتَنْجُوا بِالرَّوْثِ وَلَا بِالْعِظَامِ فَإِنَّهُ زَادَ إِخْوَانَكُمْ مِنَ الْجِنِّ

لید اور ہڈی سے استنجاء نہ کیا کرو کیونکہ یہ تمہارے جن (مسلمان) بھائیوں کی غذا ہے۔ (ترمذی شریف)

اس سے ثابت ہوا کہ جن ایک علیحدہ قوم ہیں ان کے اپنے معاملات ہیں وہ بھی امام الانبیاء علیہ السلام پر ایمان لائے جیسا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی طویل حدیث میں اس کا ذکر موجود ہے۔ لہذا جنوں کے وجود کا انکار کرنا خلاف قرآن و حدیث ہے قرآن حکیم میں ایک پوری سورت ”سورہ جن“ کے نام سے موجود ہے احادیث مبارکہ میں ان کے ہونے کا اور ان کے ایمان لانے کا بڑا بین ذکر موجود ہے۔ لہذا ہمیں ان کا احترام کرنا چاہئے کہ ان میں مسلمان بھی ہیں اسی نسبت کی وجہ سے ہڈی اور لید کے ساتھ کبھی بھی استنجاء نہیں کرنا چاہئے کیونکہ ہڈی جنوں کی غذا ہے اور گوبر و لید وغیرہ ان کے جانوروں کی غذا ہے جب جن ہڈی پکڑتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس پر دوبارہ گوشت چڑھا دیتا ہے اور لید پھر سے اپنے اندر طاقت و قوت پیدا کر لیتی ہے اور ان کے جانوروں کی غذا بن جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس مختصر سی زندگی میں اعمال صالحہ کی توفیق عطا فرمائے اور ہمیں دنیا و آخرت دونوں جہانوں میں سرخروئی عطا فرمائے امین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ والہ وسلم۔



معیارِ ایمان

ہم اہل سنت و جماعت کے نزدیک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے میلاد پر خوشی کا اظہار کرنا، جلسے منعقد کرنا، سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش کے تذکرے کرنا، سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو خراج عقیدت پیش کرنا یہ سب ایمان کی علامات میں سے ہیں۔

(حقیقت میلاد، صفحہ ۲)

معیارِ بدعت

کوئی نئی بات اسلام میں ایجاد کرنا وہی قابل رد ہے جو روح اسلام کے خلاف ہو۔ وہ امور جو روح اسلام کے خلاف نہ ہوں ان کا معرض وجود میں آنا ہرگز قابل مذمت نہیں ہے۔ لوگوں نے نہ بدعت کے معنی جانے نہ اس کی تحقیق کی۔ بے سوچے سمجھے ہر چیز کو بدعت قرار دے دینا ستم ظریفی ہے۔ دیکھئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک صحیح مسلم میں منقول ہے۔ ترجمہ: جس شخص نے اسلام میں کوئی اچھی بات ایجاد کی اس کو اس کا اجر ملے گا اور جو لوگ بعد میں اس پر عمل کریں گے ان کو بھی ثواب ملے گا۔ کسی کے اجر و ثواب میں کوئی کمی واقع نہ ہوگی۔

(عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شرعی حیثیت، صفحہ ۱۶)

باب نمبر ۱۵

بَابُ الْإِسْتِنْجَاءِ بِالْمَاءِ

پانی سے استنجاء

اس باب میں ایک حدیث مبارک آرہی ہے جس کا تعلق زندگی کے روزمرہ مسائل کے ساتھ ہے اس لحاظ سے یہ حدیث شریف اور بھی اہمیت کی حامل ہے آئیے آپ بھی اس کا مطالعہ فرمائیے زندگی اسلامی طریقے کے مطابق گزارنا آسان ہو جائے گا۔

حدیث نمبر ۱۹

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي الشَّوَارِبِ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ
عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ مُعَاذَةَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَرَّنَ أَرْوَاجُكَ أَنْ يَسْتَطِيبُوا بِالْبَاءِ،
فِيَّ اسْتَحْيِيهِمْ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُهُ.
وَفِي الْبَابِ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ، وَأَنَسِ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ.
قَالَ أَبُو عَيْسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَعَلَيْهِ الْعَمَلُ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ،
يَخْتَارُونَ الْإِسْتِنْجَاءَ بِالْبَاءِ، وَإِنْ كَانَ الْإِسْتِنْجَاءُ بِالْحِجَارَةِ يُجْزِي عِنْدَهُمْ، فَإِنَّهُمْ
اسْتَحَبُّوا الْإِسْتِنْجَاءَ بِالْبَاءِ، وَرَأَوْهُ أَفْضَلَ، وَبِهِ يَقُولُ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، وَابْنُ
الْمُبَارَكِ، وَالشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ، وَاسْحَقُ.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے۔ اے اہل ایمان، عورتو! اپنے شوہروں کو پانی کے ساتھ استنجاء
کرنے کی ترغیب دو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا عمل بھی یہی تھا۔ مجھے ان کو کہنے میں حیا مانع ہے۔ اس باب میں جریر
بن عبد اللہ البجلی، حضرت انس اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے بھی احادیث مروی ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی قدس سرہ فرماتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اس پر اہل علم کا عمل ہے وہ پانی سے استنجاء
کرنے کو محبوب رکھتے ہیں اور ڈھیلے سے استنجاء کرنے کو جائز جانتے ہیں۔ علماء پانی سے استنجاء کرنے کو انتہائی پسند
کرتے ہیں اور اس کو افضل سمجھتے ہیں۔ یہی قول سفیان ثوری عبد اللہ بن مبارک، امام شافعی، امام احمد اور اسحق رضی اللہ
عنہم کا ہے۔

حدیث نمبر ۱۹ کی فنی حیثیت،

{ تذکرہ راویان }

۱۔ تثنیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا۔ اگر آپ مطالعہ کرنا چاہیں تو وہاں دیکھ لیں۔

۲۔ محمد بن عبد الملک بن ابی شوارب:

یہ حضرت بہت بڑے بزرگ ہیں، انتہائی نیک و صالح تھے ان کی توثیق بڑے بڑے ائمہ نے فرمائی ہے آپ بھی ان کے احوال و حالات کا مطالعہ فرمائیں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ محمد بن عبد الملک بن ابی شوارب محمد بن عبد اللہ بن ابی عثمان ابن عبد اللہ بن خالد بن اسد بن ابی الحیص بن امیہ القرشی الاموی ابو عبد اللہ الابی البصری۔

محمد بن عبد الملک بن ابی شوارب کثیر بن سلیم المدائنی، عبد العزیز بن المختار، ابو اعوانہ، یوسف بن یعقوب بن المباحثون، ابن زریع، بشر بن المفضل، سلام بن ابی الصہبا، عبد الوحد بن زیاد، عبد الوارث بن سعید، ابی عاصم العبادنی، یحییٰ بن عمرو بن مالک النکری، یحییٰ بن سلیم الطائفی وغیرہم سے روایت کرتے ہیں۔

محمد بن عبد الملک سے امام مسلم، امام ترمذی، امام نسائی، امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہم روایت کرتے ہیں امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ ذکر یا سجزی کے حوالے سے محمد بن عبد الملک سے روایت کرتے ہیں اور بہت سارے محدثین کرام ان سے روایت کرتے ہیں جن میں امام طبری بھی شامل ہیں۔ طبری سے مراد محمد بن جریر طبری ہے۔

صالح بن محمد اسدی کہتے ہیں محمد بن عبد الملک بن ابی شوارب شیخ جلیل ہیں۔ صدوق ہیں امام انسائی فرماتے ہیں ان کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام ابن حجر عسقلانی قُلْتُ! کہہ کر فرماتے ہیں امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں محمد بن عبد الملک اپنے مشائخ سے روایت کرتے ہیں ثقہ ہیں جناب سلمہ بصری کا کہنا ہے محمد بن عبد الملک ثقہ ہیں۔ امام ابن شاہین کہتے ہیں ثقات میں شمار ہوتے ہیں۔ عثمان بن ابی شیبہ کہتے ہیں یہ شیخ صدوق ہیں ان کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں زہرہ میں ہے امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے ان سے دس احادیث روایت کی ہیں۔

محمد بن عبد الملک بن ابی شوارب کی وفات:

ابن قانع کا بیان یہ ہے محمد بن عبد الملک بن ابی شوارب کا انتقال بیس جمادی الآخر ۲۴۲ھ کو بصرہ میں ہوا۔ (۱)

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۹/۲۸۱ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

۳۔ ابو عوانہ:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا۔

۴۔ قتادہ:

ان کے حالات میں نے میزان میں دیکھے ہیں۔ بہت مختصر مرقوم ہیں آپ بھی ان کا مطالعہ کر لیں۔
امام ذہبی رقم طراز ہیں:

قتادہ بن دعامہ اس کا تعلق قبیلہ درس سے تھا حافظ ہیں، ثقہ ہیں اور مضبوط راوی ہیں۔ لیکن کبھی کبھی تالیس کرتے ہیں اس کے بارے میں یحییٰ بن معین کا کہنا ہے رومی بالقدر اصحاب صحاح نے ان کو حجت سمجھا ہے۔^(۱)

۵۔ معاذہ:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ تہذیب کی بارہویں جلد میں ملا ہے۔ یہ بی بی نہایت عابدہ زاہدہ ہیں۔ ان کی توثیق بہت سی کتب میں مذکور ہے جو میری نظر سے گزری ہے آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔
امام ابن حجر عسقلانی علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب یوں ہے معاذہ بنت عبد اللہ العدویہ ام الصہبا البصریہ، یہ صلہ بن اثیم کی زوجہ تھیں۔ حضرت معاذہ رحمۃ اللہ علیہا ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے، امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ، ہشام بن عامر، ام عمرو بنت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم سے روایت کرتی ہیں۔

حضرت معاذہ رحمہا اللہ سے ابو قلابہ، قتادہ، یزید الرثک، ایوب، عاصم الاحول، سلیمان بن عبد اللہ البصری، اسحاق بن سعید، ام الحسن جدہ ابی بکر العدوی وغیرہم روایت کرتے ہیں۔

ابن ابی مریم ابن معین کے حوالے سے کہتے ہیں معاذہ ثقہ حجة راویہ ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ یہی حضرت فرماتے ہیں جنابہ معاذہ نہایت عابدہ خاتون تھیں۔ کہا جاتا ہے ابی صبا کے بعد وہ بستر سے لگ گئیں یہاں تک کہ ان کا وصال ہو گیا۔^(۲)

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

یہ معاذہ میم کی پیش کے ساتھ ہے۔ جناب معاذہ بنت عبد اللہ عدویہ ہیں ثقہ ہیں حجة ہیں زاہدہ ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

(۱) ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن عثمان الذہبی م ۳۸۵ھ میزان الاعتدال ۳/۳۸۵ مکتبہ الاثریہ ساکنہ بل پاکستان۔

(۲) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱۲/۴۹ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

حضرت معاذہ کی وفات:

حضرت معاذہ بنت عبد اللہ عدویہ کی وفات ۱۰۳ھ تا ۱۰۸ھ کسی سال میں ہوئی۔ (۱)

۶۔ ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا:

ان کے فضائل و مناقب حدیث نمبر ۷ کے تحت ذکر کئے جا چکے ہیں آپ وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

شرح حدیث نمبر ۱۹

اس حدیث شریف میں اہل ایمان کو ایک انتہائی اہم مسئلہ کی بابت رہنمائی دی گئی ہے۔ طہارت ایک ضروری عمل ہے۔ جس کی بدولت بندے کو اللہ تعالیٰ کی یاد کرنے کیلئے قلبی اطمینان حاصل ہوتا ہے۔ مسلمان مرد و عورت اپنی طبع میں لطافت محسوس کرتے ہیں۔

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں اے مسلمان عورتو! اپنے شوہروں کو پانی سے استنجاء کرنے کی طرف رغبت دلایا کرو اس لئے کہ مجھے ان کو کہنے میں حیا مانع ہے بیشک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تاجدار عرب و عجم کا اپنا عمل اسی کے مطابق تھا۔ پانی سے استنجاء کرنے کے باب میں جریر بن عبد اللہ الجلیلی سے بھی حدیث مروی ہے اسی طرح حضرت انس بن مالک اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایات آئی ہیں۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے اہل علم کا اس پر عمل ہے۔ وہ پانی سے استنجاء کرنے کو محبوب گردانتے ہیں اگر پتھروں کے ساتھ استنجاء کیا جائے تو اس کو وہ جائز سمجھتے ہیں۔ لیکن پانی کے ساتھ استنجاء کرنا ان کو انتہائی پسند ہے وہ اس کو مستحب کے درجے میں رکھتے ہیں۔ پانی سے استنجاء کرنا افضل ہے اس پر بھی روایات ملتی ہیں۔ یہی قول امام سفیان ثوری، عبد اللہ بن مبارک، امام محمد بن ادریس شافعی، امام احمد بن حنبل اور امام اسحق رضی اللہ عنہم کا ہے۔ ہمارے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک پانی سے استنجاء کرنا افضل ہے۔ (۲)

امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر!

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی رحمۃ اللہ علیہ امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام سفیان ثوری وغیرہم کا قول نقل کرنے کے بعد حضرت امام الائمہ سراج الفقہا نعمان بن ثابت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر بڑی صراحت کے ساتھ بیان کرتے ہیں، وہ لکھتے ہیں۔

(۱) علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۵۰ کا پورہ بند۔

ونزد امام ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ استنجاء باب افضل ست
در بحر نوشتہ است وغسلہ بالہاء افضل ای غسل المہل
بالہاء افضل لانہ تامع النجاسة والحجر محفف لہا مکان الحما
اولی کذا ذکرہ الشارح الذیلی۔^(۱)

اور ہمارے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک پانی سے استنجاء کرنا افضل ہے بحر میں یہی لکھا
ہوا ہے۔ نجاست کی جگہ، سبلین، کو پانی سے دھونا ہی افضل ہے اس لئے کہ پانی اچھی طرح
غلاظت کو زائل کر دیتا ہے اور حجر محفف لھا ہے اس میں کوئی شک نہیں کہ پانی کا استعمال اولی
ہے جیسا کہ شارح ذیلی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر فرمایا ہے۔^(۱)

فطرت کے قریب تر:

یہ ایک حقیقت ہے کہ پانی میں اللہ تعالیٰ نے یہ کمال رکھا ہے کہ وہ ہر طرح کی غلاظت کو فوراً زائل کر دیتا ہے۔
انسان کا دل مطمئن ہو جاتا ہے اور وہ سکون محسوس کرتا ہے یہ کوئی ایسی بات نہیں جس کو میں عرض کر رہا ہوں کہ وہ دوسروں
کی سمجھ سے ماوراء ہو بلکہ ہر انسان اس کا تجربہ رکھتا ہے۔ ہمارے امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول فطرت کے
قریب ترین ہوتا ہے آپ کے قول پر عمل کرنا انتہائی نافع ہے۔ وہ ہمیں ہزاروں مشکلات سے نجات دلاتا ہے۔ ایک
شخص اگر خود تحقیق کرنے نکلے تو شاید دس سال میں بھی اس نتیجہ پر نہ پہنچ سکے جہاں تک حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کی
رسائی ہے تو پھر کیوں وقت ضائع کیا جائے سیدھی بات یہ ہے کہ حضرت کے قول پر عمل کر لیا جائے اسی میں ہمارا بھلا
ہے اور اسی میں ہزاروں برکتیں ہیں۔

بعض لوگ تقلید کی مخالفت کرتے ہیں اور خود اپنے علماء کو بطور سند و حجت پیش بھی کرتے رہتے ہیں مجھے نہیں
معلوم یہ طرز عمل کیوں ہے۔ بہر نوع میں تو کھلے لفظوں میں کہنا چاہوں گا مخالفین کا یہ عمل آخر کس زمرے میں جاتا
ہے اگر غور کر لیں تو ان کو بہت جلد سمجھ آ جائے ہم کہتے کیا ہیں اور کرتے کیا ہیں۔ قرآن حکیم میں ایک سے زیادہ مرتبہ
اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد موجود ہے۔ اگر تمہیں علم نہ ہو تو اہل ذکر یعنی اہل علم سے پوچھ لیا کرو۔ اس سے صاف ظاہر ہوتا
ہے کہ اہل علم کی بات سند کا درجہ رکھتی ہے۔ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول یقیناً حق و صواب ہوتا ہے لہذا اس پر
عمل کرنا ہی باعث رحمت ہے۔

عقل سلیم بھی اسی بات کا تقاضا کرتی ہے کہ ہم زندگی گزارنے میں آزادانہ بلا تحقیق رائے قائم کرنے کی بجائے
اپنی رائے کسی صاحب علم کے نقطہ نظر کی موافقت میں قائم کریں یہی بہتر ہوگا۔

(۱) علامہ سراج احمد حنفی سربندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۵۱ کا پورہ ہند۔

علامہ ابوطیب سندھی لکھتے ہیں:

جامع ترمذی میں یہ جو باب ہے جس میں پانی سے استنجاء کرنے کا ذکر ہے اس کا مطلب ہے ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے عورتوں سے فرمایا تھا کہ وہ اپنے شوہروں کو پانی سے استنجاء کرنے کی طرف رغبت دلائیں چنانچہ ”مزن“ بضم المیم و سکون را ہے۔ یہ جمع ہے اور امر من امر ہے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا وہ اپنے خاوندوں کو پانی سے استنجاء کرنے کی طرف متوجہ کریں بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا ان کو ڈائریکٹ حکم کیسے دے سکتی تھیں جبکہ حیامانع بھی لہذا اس طرح بالواسطہ مردوں تک پیغام پہنچایا یہی ان کے اس قول کی علت ہے۔ اس طرح کلام کرنے میں سراسر حکمتیں ہیں اور یہی مندوب ہے۔ کیونکہ سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا عمل تھا۔

امام نووی شرح مسلم میں یوں فرماتے ہیں اس امر پر جماہیر سلف و خلف کا اجماع ہے اور اہل تقویٰ کا بھی یہی موقف ہے کہ افضل یہ ہے کہ پانی اور ڈھیلوں کو جمع کر لیا جائے اولاً ڈھیلہ استعمال کر لیا جائے تا کہ نجاست کم ہو جائے اور ہاتھ کو دھوتے وقت کم سے کم لگے اس کے بعد پانی استعمال کر لیا جائے اگر کوئی دونوں میں سے ایک پر ہی اکتفاء کرے تو یہ بھی جائز ہے۔ اگر دونوں میں سے کسی ایک سے ہی استنجاء کرنا ہو تو پانی سے کرنا افضل ہے۔ ابن حبیب مکی فرماتے ہیں صرف پتھر کا استعمال اس وقت جائز ہے جب پانی موجود نہ ہو یہ قول علماء سلف و خلف کے خلاف ہے اور خلاف سنن متظاہرہ ہے واللہ اعلم۔ (۱)

حکمتِ تبلیغ:

اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی اپنے پیارے رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو تبلیغ کے تین اصول مرحمت فرمائے ارشاد ربانی ہے۔

أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَا دِلْهُمْ
بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ (۲)

اپنے رب کی راہ کی طرف بلاؤ حکمت اور اچھی نصیحت سے اور ان سے اس طریقہ پر بحث کرو جو سب سے بہتر ہو۔

اس میں کوئی شک نہیں، انسانوں کو راہ حق کی طرف دعوت دینے کا سب سے عمدہ طریقہ وہی ہے جو خود خالق کائنات نے اپنے حبیب علیہ السلام کو بتایا حکمت ایک ایسی نعمت ہے جو اپنی مثال آپ ہے۔ جو بات حکمت سے کی جائے وہ یقیناً موثر ہوتی ہے وہ کان کے پردے تک ہی نہیں رہتی بلکہ اس سے آگے نکل کر دل کی اتھاہ گہرائیوں تک رسائی کرتی ہے۔ بس اگر کسی کی بات دل تک پہنچ جائے اور وہاں جا کر دستک دے دے تو یہی کامرانی کی دلیل ہے اسی کو بزرگی کہتے ہیں اسی کا نام تاثیر ہوتا ہے۔

(۱) علامہ ابوطیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۵۱ کانپور ہند۔ (۲) سورہ نحل آیت ۱۲۵/۱۶

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے امام الانبیاء علیہ السلام کا ایک عمل دیکھا تھا اس پر غور فرمایا تو ان کی فہم مبارک میں یہ آیا کہ اس کو دوسروں تک پہنچانا چاہئے۔ لیکن اس عمل کا تعلق مردوں کے ساتھ تھا اگرچہ آپ ساری امت مسلمہ کی ماں ہیں، مگر اس کے باوجود آپ نے چاہا کہ یہ عمل میں ڈائریکٹ اپنے بیٹوں کو تعلیم نہ کروں بلکہ مسلمان عورتوں کو حکم دوں کہ وہ اپنے مردوں کو اس طرف متوجہ کریں کہ وہ پانی کے ساتھ استنجاء کیا کریں یہ حکمت و دانائی اللہ تعالیٰ ہی کی عطا کردہ تھی۔

عورتوں میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا بڑا بلند و بالا مقام و مرتبہ ہے۔ ان کو رب تعالیٰ نے بہت نوازا تھا ان کی ایک ایک بات حکمت و دانائی سے لبریز ہے۔ اس حدیث شریف پر غور کرنے سے صاف معلوم ہوتا ہے۔ زندگی کا کوئی شعبہ ایسا نہیں جس میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہدایات نہ ملتی ہوں ایک ایک قدم پر ایسی ایسی بین ہدایات عطا فرمائی ہیں جو یقیناً ساری انسانیت کے لئے بالعموم اور امت مسلمہ کے لئے بالخصوص رحمت و راحت ہیں۔ علامہ ابن حجر عسقلانی علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں:

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ جو باب قائم کیا ہے جس میں پانی سے استنجاء کرنے کا تذکرہ ہے اس باب کے تحت ہی وہ حدیث شریف لائے ہیں جس میں ہے۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رفع حاجت کے لئے تشریف لے جاتے تو میں اور میرے جیسا ایک اور لڑکا پانی کا برتن پیش کرتے یعنی یسْتَنْجِی بِہ مطلب یہ ہے کہ وہ پانی اس لئے پیش کیا جاتا تھا تا کہ آپ اس سے استنجاء فرمائیں۔ اس باب کو قائم کرنے اور اس کے ضمن میں مذکورہ بالا حدیث مبارک لانے سے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصود یہ تھا کہ ان لوگوں کا رد ہو جائے جو پانی سے استنجاء کرنے کو مکروہ سمجھتے ہیں نیز وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس کے وقوع کی نفی ثابت کرتے ہیں۔ اور اپنے اس نظریہ کے حق میں روایات بھی لاتے ہیں۔ ابن حبیب جو مالکیہ سے تعلق رکھتے ہیں ان سے یہ مروی ہے کہ پانی سے استنجاء کرنا منع ہے۔^(۱)

اقوال وباللہ التوفیق!

اس مقام پر مضمون کچھ غیر واضح لگتا ہے اول علامہ ذکر فرماتے ہیں کہ امام بخاری نور اللہ مرقدہ نے یہ باب قائم ہی اس لئے کیا ہے تا کہ پانی سے استنجاء کرنے کو مکروہ جاننے والوں کا رد ہو جائے پھر وہ ان کے موقف کی مؤید روایات کو بیان فرماتے ہیں ان کو پڑھنے کے بعد ذہن کچھ کچھ ان کی طرف مائل ہوتا ہے اب آپ غور فرمائیں ان الفاظ پر۔

عَنْ نَافِعِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ كَانَ لَا يَسْتَنْجِي بِالْمَاءِ (۲)

نافع روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پانی سے استنجاء نہیں فرماتے تھے۔

(۱) امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ فتح الباری شرح صحیح بخاری ۱/ ۳۳۳ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ مقابل آرام باغ کراچی۔

(۲) امام ابن حجر عسقلانی ایضاً

اسی طرح اور روایات بھی ذکر فرمائی ہیں ابن حبیب مالکی کے حوالے سے جو روایت نقل کی ہے وہ بھی بڑی عجیب معلوم ہوتی ہے علامہ ابو طیب سندھی نے ابن حبیب مالکی کے حوالے سے لکھا ہے ان کے الفاظ یہ ہیں۔

وَقَالَ ابْنُ حَبِيبِ الْمَالِكِيِّ لَا يَجُوزُ الْحَجْرُ إِلَّا لِمَنْ عَدَّمَ الْمَاءَ (۱)

ابن حبیب مالکی کا کہنا یہ ہے کہ پتھر کا استعمال صرف اسی صورت میں جائز ہے جب پانی میسر نہ ہو۔

یہ فقیر محمد ارشد القادری عرض کرتا ہے کہ اس مضمون میں جو بظاہر اختلاف نظر آ رہا ہے اس کا حل یہ ہے کہ اگر پانی نہ ہو تو صرف ڈھیلے سے استنجاء کر لیا جائے تو کافی ہوگا اور اگر پانی میسر ہو تو ایسی صورت میں صرف ڈھیلہ استعمال کرنے پر اکتفاء نہ کیا جائے بلکہ ڈھیلے کے بعد پانی بھی استعمال کیا جائے۔
علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

پانی سے استنجاء کرنے کی وضاحت میں جو باب امام بخاری نے قائم فرمایا ہے یعنی، باب الاستنجاء بالماء اس کا صاف مطلب یہ ہے اس میں پانی سے استنجاء کرنے کا حکم بیان کیا گیا ہے۔ خطابی کا قول یہ ہے کہ لغت میں استنجاء کہتے ہیں اس فضلہ کو جو پیٹ سے نکل کر زمین پر ڈھیری سی بن جاتا ہے قضائے حاجت کے بعد اس کو صاف کرنا، اسی طرح استنجاء اس غلاظت کو دور کرنا ہے جو قضائے حاجت کے وقت مقعد کے منہ کو لگ جاتی ہے اس کے لئے اکثر تو پانی استعمال کیا جاتا ہے اور کبھی پتھر بھی استعمال ہوتے ہیں۔ (۲)

اس کے بعد ایک لمبی بحث فرمائی ہے جس کو نقل کرنا ضروری نہیں سمجھتا، اگر کوئی تفصیل دیکھنا چاہے تو عمدۃ القاری کا مطالعہ کرے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک باب قائم کیا ہے جس کا مطلب ہے پانی سے استنجاء کرنا۔ اس باب میں پانی سے استنجاء کرنے کا کیا حکم ہے اس کو بیان کیا گیا ہے۔ خطابی کے حوالے سے استنجاء پر بڑی طویل بحث کی گئی ہے جو ابھی آپ پڑھ آئے ہیں اس کے بعد فقہاء کی اصطلاح میں استنجاء یہ ہے مخرجین سے جو غلاظت لگی رہتی ہے اس کو ڈھیلے یا پانی سے صاف کر دینا۔ اگر آپ کہیں کہ باب استفعال تو طلب کے معنی دیتا ہے تو اب معانی ہوں گے صفائی کی طلب تو میں یوں کہتا ہوں، اگر اسی طرح باب استفعال کے وزن پر کوئی لفظ آجائے تو اس میں مزید صفائی کرنے کا معنی پیدا ہو جاتا ہے جیسے ”الاستعتاب“ یہ طلب عتب کے معنوں میں نہیں ہے بلکہ یہ تو طلب اعتاب کے لئے ہے۔ اس میں ہمزہ سلب کے معنوں میں آیا ہے فلذا اھذ اھول طلب الانجاء یہاں ہمزہ سلب اور ازالہ کے لئے ہے۔ (۳)

(۱) علامہ ابو طیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۵۰/۱ مطبوعہ کانپور ہند۔

(۲) امام علامہ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد عینی م ۸۵۵ھ عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری ۳۳۶/۲ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ بلوچستان

(۳) ایضاً " " " " " "

امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے طریق ضعیفہ پر روایت کی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم اپنے مقعد کو تین مرتبہ دھوتے تھے اس کے لفظ اس طرح ہیں جو کوئی ٹھنڈے پانی سے استنجاء کرے تو اس کے لئے بوا سیر سے صحت ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا پانی سے استنجاء کیا کرو بیشک اس میں زیادہ صفائی اور زیادہ پاکیزگی ہے۔ (۱)

درس حدیث

اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر بڑا ہی کرم فرماتا ہے۔ اس کے کرم کی کوئی حد ہی نہیں ہے یہ بھی اس کا ایک عظیم فضل ہے جو اس نے ہماری ہدایت و رہنمائی کے لئے انبیاء کرام علیہم السلام کو مبعوث فرمایا انہوں نے انسانوں کو زندگی گزارنے کے وہ طریقے سکھائے جو ان کی عزت و عظمت کے آئینہ دار ہوں۔ آخر میں اللہ تعالیٰ نے نبی آخر الزماں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو مبعوث فرمایا آپ کے واسطے سے ہمیں مکمل ضابطہ حیات یعنی اسلام عطا فرمایا۔ قرآن حکیم کو اپنے آخری رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ والہ وسلم پر نازل فرمایا قیام قیامت تک آنے والے انسانوں کے لئے اس کو ذریعہ نجات قرار دیا قرآن چونکہ آئین کی کتاب ہے اس لئے اس کی تشریح کے لئے رحمۃ للعالمین علیہ السلام کو بھیجا آپ نے اپنی سیرت طیبہ سے انسانوں کو قوانین زندگی عطا کئے حدیث شریف میں آتا ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے۔ اے مسلمان عورتو! تم اپنے شوہروں کو پانی سے استنجاء کرنے کی طرف مائل کرو چونکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا عمل بھی یہی تھا۔ میرے لئے مردوں کو کہنے سے حیا مانع ہے۔ (ترمذی شریف)

اس حدیث پاک سے صاف ظاہر ہے۔ اگر کوئی شرعی مسئلہ بھی مردوں کو بتانا ہو تو کوئی عورت خود غیر مردوں کو نہ بتائے بلکہ ان مردوں کی بیویوں کو وہ ضروری مسئلہ سمجھا دیا جائے اور پھر وہ اپنے شوہروں تک پہنچا دیں اس طرح نہایت عمدہ انداز سے مسئلہ مردوں تک پہنچ بھی جائے گا اور کوئی خرابی بھی درپیش نہ آئے گی یہی حکمت تبلیغ ہے اس کو موعظہ حسنہ سے تعبیر کیا گیا ہے۔

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ایک ضروری مسئلہ نہایت حکمت کے ساتھ دوسروں تک پہنچا بھی دیا اور کوئی قباحت بھی لازم نہ آنے دی۔ اسی کو کمال احتیاط کہتے ہیں اس کا نام فقہت ہے۔ جب تک ہم اپنی زندگی کو موافق سنت نہیں بناتے اس وقت تک ہمارے معاشرے میں صالح انقلاب برپا نہیں ہو سکتا۔

ضروری ہے کہ ہم خود بھی قرآن و حدیث سیکھیں اور دوسروں تک بھی پہنچائیں بس اب انتظار نہ فرمائیں کہ حالات ایسے موافق ہوں تو ہم تبلیغ کریں یاد رکھیں جو بندہ اس انتظار میں رہتا ہے کہ موقعہ بنے گا تو میں اپنی بات کروں گا وہ کامیاب کم ہی ہوتا ہے اور جو بندہ موقعہ بھی خود پیدا کرے اور بات بھی کرے وہی کامیاب ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو احادیث مبارکہ پڑھنے اور ان پر عمل کرنے اور دوسروں تک پہنچانے کی توفیق عطا فرمائے (امین)

(۱) امام علامہ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد العینی م ۸۵۵ھ عمدة القاری شرح شیخ بخاری ۲/۳۳۹ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ بلوچستان

باب نمبر ۱۶

بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ الْحَاجَةَ أَبْعَدَ فِي الْمَذْهَبِ،
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب قضائے کے لئے جانے کا ارادہ فرماتے تو
 عام راستے سے ذرا دور نکل جاتے۔

اس باب کے ضمن میں ایک حدیث شریف آرہی ہے جو بڑی پیاری حدیث
 پاک ہے آئیں آپ بھی مطالعہ فرمائیں فرحت و مسرت پائیں گے۔

حدیث نمبر ۲۰

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنِ الْبُغَيْرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ "كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ، فَأَتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حَاجَتَهُ فَأَبْعَدَ فِي الْمَذْهَبِ"

وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي قُرَادٍ، وَأَبِي قَتَادَةَ، وَجَابِرٍ، وَيَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، وَأَبِي مُوسَى، وَابْنِ عَبَّاسٍ وَبَلَالِ بْنِ الْحَارِثِ.

قَالَ أَبُو عِيْسَى وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَرْتَادُ لِبَوْلِهِ مَكَانًا كَمَا يَرْتَادُ مَنْزِلًا.

وَأَبُو سَلَمَةَ اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفِ الزُّهْرِيِّ.

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں ایک سفر میں نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ تھا آپ اپنی حاجت کے لئے تشریف لائے بوقت ضرورت تو عام راہ سے بہت دور نکل گئے۔ اس باب میں عبد الرحمن بن ابی قُرَاد، ابی قتادہ، جابر، یحییٰ بن عبید عن ابیہ، ابو موسیٰ، ابن عباس، بلال بن حارث رضی اللہ عنہم سے بھی احادیث آئی ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ حدیث شریف میں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پیشاب کے لئے ایسی نرم جگہ کا انتخاب فرماتے جیسی عمدہ جگہ نزول اجلال کے لئے تلاش فرماتے۔ ابو سلمہ کا نام عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف الزہری ہے۔

حدیث نمبر ۲۰ کی فنی حیثیت،

{ تذکرہ راویان }

۱۔ محمد بن بشار:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ حدیث نمبر ۳ کے تحت ہو چکا ہے۔ اگر آپ جاننا چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرما لیں۔

۲۔ عبد الوہاب ثقفی:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ میزان الاعتدال میں بھی ہے اور تہذیب التہذیب میں بھی ان کے لئے بڑے بڑے ائمہ فن نے کلمات خیر کہے ہیں آپ بھی مطالعہ کر لیں۔
امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

عبد الوہاب بن عبد المجید بن صلت بن عبید اللہ بن حکم بن ابی العاص ثقفی ابو محمد بصری، عبد الوہاب ایک کثیر جماعت سے روایت کرتے ہیں، اور ان سے بھی خلق کثیر روایت کرتی ہے۔ عبد الوہاب ثقہ ہیں ابن معین کہتے ہیں آخر میں اختلاط کرتے تھے عقبہ بن مکرم بیان کرتے ہیں کہ یہ اختلاط اپنے وصال سے دو یا چار سال پہلے ان سے ہوا ہے۔ علی بن مدینی، یحییٰ ابن سعید انصاری کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ دنیا میں عبد الوہاب کی کتاب بہت صحیح ہے محمد بن سعید کہتے ہیں کہ عبد الوہاب ثقہ ہیں امام ابن حجر عسقلانی قُلْتُ کہہ کر لکھتے ہیں امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے امام ترمذی فرماتے ہیں میں نے قتیبہ سے سنا وہ فرما رہے تھے میں نے چار اشخاص کی مثل کسی کو نہیں دیکھا۔ (۱) امام مالک رضی اللہ عنہ، (۲) لیث رحمۃ اللہ علیہ، (۳) عبد الوہاب ثقفی رحمۃ اللہ علیہ، (۴) عباد بن عباد رحمۃ اللہ علیہ، عجمی بصری کہتے ہیں عبد الوہاب ثقہ ہیں۔ (۱)

۳۔ محمد بن عمرو:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں ہے۔ ان کی توثیق بڑے بڑے ائمہ فن نے کی ہے ان کو ثقہ روای تسلیم کیا گیا ہے اگرچہ ہلکی پھلکی جرح بھی ان پر کی گئی ہے آپ بھی ان کے احوال و حالات کا مطالعہ فرمائیں۔

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۶/ ۳۹۷ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے۔ محمد بن عمرو بن علقمہ بن وقاص اللبیشی ابو عبد اللہ اور یوں بھی کہا جاتا ہے ابو الحسن المدنی۔ محمد بن عمرو اپنے والد ماجد، ابی سلمہ بن عبد الرحمن عبیدہ بن سفیان، سعید بن حارث، ابراہیم ابن عبد اللہ بن حنین، دینار ابی عبد اللہ القراظ، عمر بن مسلم بن اکیہ اللبیشی، محمد بن ابراہیم ابن حارث التیمی، واقد بن عمرو بن سعد بن معاذ، خالد بن عبد اللہ بن حرمہ، عبد الرحمن بن یعقوب، عمر بن الحکم بن ثوبان، سعد بن سعید انصاری، یحییٰ بن عبد الرحمن بن حاطب وغیرہم سے روایت کرتے ہیں۔ اور ان سے موسیٰ بن عقبہ روایت کرتے ہیں البتہ ان کا وصال محمد بن عمرو سے قبل ہی ہو گیا تھا۔ اور اپنے چچا زاد عمر بن طلحہ بن علقمہ بن وقاص، شعبہ الثوری، حماد بن سلمہ، ابو معشر المدنی ابن ذریج، معتمر بن سلیمان، الدر اور دی، اسمعیل بن جعفر، ابن ابی عدی، معاذ بن معاذ، ابن عبیدہ، ابو بکر ابن عیاش، یحییٰ بن سعید القطان اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

امام ابو حاتم کہتے ہیں محمد بن عمرو صالح الحدیث ہے۔ ان کی حدیث لکھی جاتی ہے وہ شیخ ہیں، امام نسائی کہتے ہیں ان کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ایک اور مرتبہ فرمایا محمد بن عمرو ثقہ روای ہے۔ ابن عدی فرماتے ہیں محمد بن عمرو کی حدیث صالح ہے ان سے ثقات کی ایک جماعت نے حدیث روایت کی ہے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں میں امید کرتا ہوں اس کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں ہے امام ابن حبان نے محمد بن عمرو کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کبھی کبھی اس سے خطا سرزد ہو جاتی تھی۔^(۱)

محمد بن عمرو کی وفات:

علامہ واقدی کہتے ہیں محمد بن عمرو کی وفات ۱۲۲ھ میں ہوئی عمرو بن علی کہتے ہیں محمد بن عمرو کا انتقال ۱۲۵ھ کو ہوا۔ محمد بن عمرو سے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے مقرونًا بغیرہ کر کے روایت لی اور امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے متابعات میں۔ امام حاکم نے عبد اللہ ابن مبارک کے حوالے سے کہا اس (محمد بن عمرو) کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۴۔ ابی سلمہ یعنی عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف زہری رضی اللہ عنہ:

سند حدیث میں امام ترمذی نے راوی کی کنیت ذکر کی یعنی ابی سلمہ کہہ کر سند میں تذکرہ فرمایا، پھر جب وافی الباب رقم کیا تو اس میں لکھا کہ

و ابوسلمہ اسمہ عبد اللہ ابن عبد الرحمن بن عوف الزہری

جہاں تک ابوسلمہ کا تعلق ہے تو ان کا اسم گرامی عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف زہری ہے۔

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۹/ ۳۳۴ نشر النہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

میں نے عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف زہری کو، تہذیب التہذیب میں تلاش کیا۔ اس نام کے تیس ۲۳ راوی نظر میں آئے، ان میں کوئی بھی ہمارا مطلوبہ راوی نہیں ہے۔

میزان الاعتدال میں دیکھا وہاں بھی تقریباً تہذیب سے ملتے جلتے ہی اسماء نظر آئے مگر ہمارا مطلوبہ راوی وہاں بھی نہ ملا سکا۔

تہذیب الکمال جو مزنی ابن تیمیہ کے شاگرد کی لکھی ہوئی ہے اس میں عبد اللہ بن عبد الرحمن تو کئی مذکور ہیں مگر ہمارا مطلوبہ راوی تلاش کرنے پر بھی نہیں ملا۔

تقریب التہذیب میں بھی تلاش کیا وہاں بھی عبد اللہ بن عبد الرحمن نام کے کئی راوی مذکور ہیں مگر عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف زہری نہ ملے۔

وفیات الاعیان جو ابن خلکان کی مؤلفہ ہے اس میں بھی تلاش کیا وہاں بھی عبد اللہ بن عبد الرحمن نام کے بہت سے راوی ملے مگر ہمارا مطلوبہ راوی نہ ملا۔

اقول وباللہ التوفیق!

چونکہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف زہری، صحابی رسول حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے بیٹے ہیں اور حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ وہ صحابی ہیں جن کو سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دنیا میں ہی جنتی ہونے کی بشارت دے دی تھی۔ ان کی اسلام کے لئے بڑی خدمات ہیں یہ عشرہ مبشرہ میں سے ایک ہیں اسلام کی بنیاد میں کل دس اینٹیں صرف ہوئی ہیں۔ پہلی اینٹ جو عمارت اسلام میں لگی اس کا نام حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہے۔ معمار محمد عربی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔ اس عمارت میں جہاں اور آٹھ اینٹیں صرف ہوئیں وہاں ایک حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ بھی ہیں۔

عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف ایک عظیم باپ کے بیٹے ہیں ان کی تربیت حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے کی لہذا عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف زہری یقیناً ثقہ راوی ہیں۔ صحابہ کرام وہ جماعت ہیں جن کے مقابلے کی کوئی جماعت کسی اعتبار سے بھی قیام قیامت تک دوبارہ نہیں بن سکتی اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کو محبت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میسر آگئی تھی اور اب قیامت تک کسی کو یہ شرف حاصل نہیں ہو سکتا۔ روایا میں زیارت ممکن ہے لیکن اس زیارت کے سبب کوئی صحابی نہیں ہو سکتا۔

عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف زہری، ابو سلمہ کی روایت کردہ حدیث قابل اعتماد ہے اور اس کو لائق حجت سمجھنا چاہئے یہی حق و صواب ہے۔

میں نے تذکرہ روایت شروع تو کر لیا، اور اس موضوع کو نبھاؤں گا مگر ہے یہ کام بہت مشکل اتنی محنت شرح

حدیث شریف پر نہیں کرنا پڑتی جتنی محنت تلاش تذکار روایت حدیث پر کرنا پڑتی ہے۔ بہر نوع یہ کام ہو ہی رہا ہے اور اب آخر تک اسی طرز پر چلتا رہوں گا اللہ تعالیٰ میری مدد فرمائے میری دستگیری کرے اور میرے اس کام میں برکت ڈال دے امین بجاہ سید المرسلین و علی آلہ واصحابہ اجمعین۔

۵۔ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ:

یہ جلیل القدر صحابی ہیں، ان کا بڑا مقام و مرتبہ ہے اگرچہ تاریخ اسلام میں بعض ایسی روایات ملتی ہیں جن میں یہ مذکور ہے کہ انہوں نے بعض مقامات پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مخالفت کی۔ اس قسم کی روایات کی حیثیت فقط تاریخی ہوتی ہے ان پر عقیدہ کی بنیاد نہیں رکھی جاسکتی میں نے کئی بار کہا ہے۔

HISTORY IS ONLY HISTORY, HISTORY IS NOT THE BASE OF ISLAMIC FAITH AND LAW, THE BASE OF ISLAMIC FAITH AND LAW IS ONLY QURAN AND HADIETH IT IS THE FACT. IT IS OUR FAITH IT IS OUR RELIGION.

امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ النورانی کا نقطہ نظر یہ ہے کہ مشاجرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں خاموشی اختیار کی جائے میں بھی اسی نقطہ نظر کا پابند ہوں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

حضرت مغیرہ بن شعبہ کا نام و نسب یوں ہے، مغیرہ بن شعبہ بن ابی عامر بن مسعود بن معتب بن مالک بن کعب ابن عمرو بن سعد بن عوف بن قیس وھو ثقیف، ابو عیسیٰ اور یوں بھی کہا جاتا ہے ابو محمد ثقفی۔

مقام حدیبیہ میں موجود تھے اور اس کے بعد بھی اہم مقامات پر موجود رہے۔ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے روایت کرتے ہیں اور ان سے ان کی اولاد عروہ، حمزہ غفار روایت کرتے ہیں اسی طرح ان کے غلام و راد بھی ان سے روایت کرتے ہیں ان کے چچا زاد جبیرہ بن حبیبہ و زیاد بن جبیر علی خلاف فیہ روایت کرتے ہیں اور خطایت جیسا کردو، قیس بن ابی حازم، مسروق ابن الابدع، نافع بن جبیر بن مطعم، عامر الشیبی، عروہ بن زبیر، عمرو بن وہب ثقیفی، قبیسہ بن زویب، عبید بن نضلہ، بکر بن عبد اللہ المزنی، زیادہ بن علاقہ اسود بن ہلال، تمیم بن حذلم، علقمہ بن وائل الحضرمی، ابو مسلمہ بن عبد الرحمن، علی بن ربیعہ الوابی، فضیل بن شرجیل، زرارہ بن اؤفی اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

ابن سعد بیان کرتے ہیں رائے، یمامہ، فتوح الشام اور قادیسیہ کے معرکوں میں حاضر رہے حکمین کے فیصلے کے وقت حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے حاضر تھے۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی وفات:

حضرت ابو القاسم بن سلام بیان کرتے ہیں، حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی وفات چورانوے ۹۴ سال کی عمر میں ہوئی۔ ابن سعد نے ابو حسان زیادی کے حوالے سے کہا کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ کی وفات میں ایک قول یہ بھی ہے کہ ان کا وصال ۵۰ھ کو ہوا خطیب نے اہل علم کا اس پر اجماع نقل کیا ہے کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ کی وفات بقول ابن عبدالبر ۵۱ھ کو ہوئی۔^(۱)

علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں:

حضرت مغیرہ ابن شعبہ رضی اللہ عنہ بن ابی عامر بن مسعود بن معتب بن مالک بن کعب بن عمرو بن سعد بن عوف بن قیس۔ ان کا تعلق بنو ثقیف سے تھا اور ان کی کنیت ابو عبد اللہ تھی۔ ایک روایت میں ابو عیسیٰ بھی آئی ہے۔ ان کی والدہ امامہ بنت اقم ابن عمرو تھیں جو بنو نصر بن معاویہ سے تھیں۔ مغیرہ غزوہ خندق کے موقعہ پر ایمان لائے تھے اور صلح حدیبیہ میں موجود تھے اس موقعہ پر انہوں نے عمرو بن مسعود سے مذاکرے میں حصہ لیا تھا وہ کہا کرتے تھے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں ابو عیسیٰ کی کنیت عطا کی تھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں ابو عبد اللہ کہنا شروع کر دیا تھا۔

جناب مغیرہ اپنی عقل رسا کی وجہ سے مشہور تھے۔ شعبی کہتے ہیں عرب کے دانشور چار تھے۔ (۱) معاویہ بن ابو سفیان (۲) عمرو بن عاص (۳) مغیرہ بن شعبہ (۴) زیاد۔ اول الذکر وسیع النظر فی اور حکم کی وجہ سے عمرو بن عاص حل مشکلات کی بنا پر مغیرہ بن شعبہ عقل رسا اور جودت فکر کے سبب اور زیاد چھوٹے موٹے کاموں کی عقدہ کشائی کے سلسلے میں مشہور تھے۔ اس طرح قیس بن سعد بن عبادہ کا شمار عرب کے مشہور دانوں میں ہوتا ہے۔ نیز کرم و فضل میں ان کا کوئی ثانی نہ تھا۔

جناب مغیرہ جنگ یمامہ اور شام کے معرکوں میں شریک رہے۔ یرموک کے معرکے میں ان کی ایک آنکھ ضائع ہو گئی تھی۔ جنگ قادسیہ اور نہاوند میں بھی شامل تھے اور نعمان بن مقرن کی فوج کے میسرہ کے کمانڈر تھے۔ اسی طرح ہمدان وغیرہ کی جنگوں میں بھی حصہ لیتے رہے۔ حضرت عثمان کی شہادت کے بعد جھگڑے سے علیحدہ ہو گئے تھے لیکن مجلس محاکمہ میں موجود ہے۔

جب امام حسن رضی اللہ علیہ نے کاروبار خلافت امیر معاویہ کے حوالے کر دیا اور امیر نے کوفہ کی ولایت عبد اللہ بن عمرو بن عاص کو دے دی۔ تو جناب مغیرہ نے امیر سے کہا تم نے عمرو بن عاص کو مصر اور مغرب کا علاقہ دے دیا ہے اور کوفہ کی ولایت اس کے بیٹے کے حوالے کر دی ہے۔ اس طرح تم نے خود کو شیر کے دو جبروں میں دے لیا ہے چنانچہ عبد اللہ کو معزول کر کے مغیرہ کو مقرر کر دیا یہ اپنی وفات تک جو ۵۰ھ میں واقع ہوئی اس منصب پر رہے۔

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱۰/۲۳۴ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

شرح حدیث نمبر ۲۰

اس حدیث شریف کی شرح میں بڑے بڑے جلیل القدر محدثین کرام نے علمی موتی بکھیرے ہیں، انتہائی پیارے اور متاثر کن طرائق سے دلائل کے ساتھ اس فرمان رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی تشریح فرمائی ہے۔ آپ بھی مطالعہ فرمائیں سکون قلب نصیب ہوگا۔

علامہ سراج احمد حنفی رقم طراز ہیں:

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ہمراہ ایک سفر میں تھا آپ قضائے حاجت کے لئے تشریف لائے تو عام راہ سے بہت دور نکل گئے۔ اس باب میں عبدالرحمن بن ابی قراد اور ابوقنادہ، جابر، یحییٰ بن عبید عن ابیہ اور ابوموسیٰ ابن عباس بلال بن حارث رضی اللہ عنہم سے بھی روایات آئی ہیں۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی بابت حدیث شریف میں آیا ہے بول کے لئے نرم جگہ کا انتخاب فرماتے جیسے عمدہ جگہ کا انتخاب نزول اجلال کے لئے فرماتے ابوسلمہ کا نام عبداللہ بن عبدالرحمن بن عوف زہری ہے۔^(۱)

پردے کا پورا پورا لحاظ رہے:

جب نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم رفع حاجت کے لئے تشریف لاتے تو بہت دور چلے جاتے یہ اس لئے کرتے تاکہ پردے کا پورا پورا لحاظ رہے۔ مقصود اس عمل کا یہ تھا کہ ساری امت اس عمل کو دیکھ کر اپنے لئے وہی راہ اختیار کرے جو ان کے نبی علیہ السلام کی سنت ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں جو عمل اللہ تعالیٰ کے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا وہ اپنے اندر ہزار ہا حکمتیں لئے ہوتا ہے۔ جوں جوں زمانہ گذرتا جائے گا توں توں وہ حکمتیں افشا ہوتی جائیں گی۔ ہر آنے والا اکل اپنے ساتھ ایسی ایسی وضاحتیں لے کر آئے گا کہ سننے والا ان کو سن کر حیران بھی ہوگا اور مطمئن بھی۔ علامہ سندھی نے اپنی شرح میں لکھا ہے۔

ابعد فی المذہب ہو مصدر میمی یعنی ابعد فی الذہاب ای اکثر

المشی حتی بعد عن الناس،

ابعد فی المذہب یہ مصدر میمی ہے یعنی دور والا راستہ جیسے بہت چلنے کے بعد بندہ نہایت دور

نکل جاتا ہے۔ (۲)

(۱) علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۵۱ مطبوعہ کانپور ہند۔

(۲) علامہ ابوطیب سندھی " " "

درس حدیث

اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کی رہنمائی کے لئے اپنے انبیاء کرام علیہم السلام کو بھیجا تا کہ وہ انسانوں کو راہِ حق کی طرف دعوت دیں اور ان کو ان کے مولیٰ کی معرفت حاصل ہو اگر کسی بندے کو یہ پتہ چل جائے کہ اس کا خالق کیسے راضی ہوگا تو بہت بڑی سعادت ہے۔ رب تعالیٰ کا راضی ہونا یہی ہے بندہ اسی کی ماننا چلا جائے۔

آپ لاکھ کوشش کر کے دیکھ لیں اس وقت تک کامیابی حاصل نہیں ہوگی جب تک آپ پر آپ کے اللہ تعالیٰ کا کرم نہ ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ کا کرم اسی وقت ہوگا جب آپ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی سنت مقدسہ پر عمل کرنا شروع کر دیں گے۔ یہ امر یقینی ہے اس میں ذرہ برابر شک نہیں ہونا چاہئے۔ جتنی نعمتیں کائنات میں بٹ رہی ہیں وہ سب تصدق سے محمد عربی صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا۔

یہ قطعی یقینی بات ہے جو عمل نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا اس میں ان گنت فوائد ہیں بے بہا برکتیں ہیں۔ بس جب نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی صحیح حدیث مل جائے تو اس پر عمل کر لینا چاہئے۔ حدیث شریف میں آیا ہے۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ہمراہ ایک سفر میں تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ والہ وسلم قضائے حاجت کے لئے تشریف لائے تو عام راستہ سے بہت دور نکل گئے۔ (ترمذی شریف)

آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا عام راستے سے بہت دور تشریف لے جانا پردے کی غرض سے تھا۔ ہمیں بھی پردے کا خاص اہتمام رکھنا چاہئے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ مرد کو مرد سے کیا پردہ یا عورت کو عورت سے کیا پردہ یاد رکھنا چاہئے جس طرح عورت کو مرد سے پردہ کرنا ضروری ہے اسی طرح عورت کو عورت سے بھی پردہ کرنا ضروری ہے۔ ایسے ہی مرد کو مرد سے پردہ کرنا ضروری ہے۔ ہاں البتہ بوقت ضرورت طبیب کے سامنے اتنا حصہ کھولنا جائز ہے جس کا علاج مقصود ہو۔

عورت تو کل کی کل پردہ ہے البتہ مرد کا ستر ناف سے لے کر گھٹنوں تک ہے ہمارے اکابر فرماتے ہیں گھٹنہ تو داخل ستر ہے لیکن ناف داخل ستر نہیں۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ اقدس میں دعا ہے وہ ہمیں عمل صالح کی توفیق عطا فرمائے (امین)

معیارِ قابلیت

پاکستانی نوجوانوں پر اعتماد کرو

اصلاً ہم ذہنی طور پر مغرب زدہ ہیں ہماری سوچ میں ایک ایسا مغربیت کا ٹانکہ لگا ہوا ہے جس کو ادھیڑا نہیں جاسکتا۔ ہم ان نوجوانوں کو زیادہ فہم سمجھتے ہیں جو بیرون پاکستان سے آئے ہوں اور اپنے نوجوان کو کم ذہین تصور کرتے ہیں حالانکہ حقیقت اس کے بالکل برعکس ہے۔ جو بندہ ہم باہر سے امپورٹ IMPORT، کرتے ہیں اس کو دو لاکھ روپیہ ماہوار دیتے ہیں ایک گھر اور دو، دو گاڑیاں چھ ماہ یا سال کے بعد فرنیچر بھی تبدیل کر کے دیتے ہیں۔ ان تمام مراعات کے باوجود یہی سمجھتے ہیں کہ کام کرنے والے کا ہم پر احسان ہے میں قسماً کہہ سکتا ہوں میرا نوجوان، پاکستان کا نوجوان جو دیہات سے آکر پڑھا ہے وہ امپورٹڈ IMPORTED بندے سے زیادہ ذہین ہے۔ میں کہتا ہوں آپ اپنے نوجوان کو پاکستانی نوجوان کو، دو لاکھ نہیں بلکہ صرف پچاس ہزار روپیہ دیں، ایک درمیانہ گھر اور ایک گاڑی دیں وہ اول الذکر نوجوان سے زیادہ کام کرے گا۔

(پاکستان کو کیسے بچایا جائے، صفحہ ۱۱، ۱۲)

باب نمبر ۱۷

بَابُ مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ الْبَوْلِ فِي الْبُغْتَسَلِ
غسل خانے میں پیشاب کرنے کی ممانعت،

اس باب میں امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ایک حدیث شریف لائے ہیں جس کا تعلق روزمرہ زندگی سے ہے آئیے آپ بھی مطالعہ فرمائیے اسلامی زندگی گزارنے کا طریقہ معلوم ہوگا۔

حدیث نمبر ۲۱

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ، وَ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ مَعْبَرٍ عَنْ أَشْعَثَ عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مُغْفَلٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَبُولَ الرَّجُلُ فِي مُسْتَحَبَّةٍ. وَقَالَ "إِنَّ عَامَّةَ الْوَسْوَاسِ مِنْهُ".

وَفِي الْبَابِ عَنْ رَجُلٍ مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ. قَالَ أَبُو عَيْسَى هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ، لَا نَعْرِفُهُ مَرْفُوعًا إِلَّا مِنْ حَدِيثِ أَشْعَثَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ. وَيُقَالُ لَهُ الْأَشْعَثُ الْأَعْمَى. وَقَدْ كَرِهَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ الْبَوْلَ فِي الْمَغْتَسَلِ، وَقَالُوا عَامَّةُ الْوَسْوَاسِ مِنْهُ وَرَخَّصَ فِيهِ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ، مِنْهُمْ ابْنُ سِيرِينَ، وَقِيلَ لَهُ إِنَّهُ يُقَالُ إِنَّ عَامَّةَ الْوَسْوَاسِ مِنْهُ؛ فَقَالَ رَبُّنَا اللَّهُ لَا شَرِيكَ لَهُ. وَقَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ قَدْ وَسَّعَ فِي الْبَوْلِ فِي الْمَغْتَسَلِ إِذَا جَرَى فِيهِ الْبَاءُ. قَالَ أَبُو عَيْسَى حَدَّثَنَا بِذَلِكَ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْأَمَلِيِّ، عَنْ حَبَّانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ.

حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ راوی، نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غسل خانے میں پیشاب کرنے سے روکا اور فرمایا عام وسواس اس سے پیدا ہوتے ہیں۔ اس باب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایک اور صحابی رضی اللہ عنہ سے بھی حدیث شریف منقول ہے۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ یہ حدیث غریب ہے۔ ہم اس حدیث کو صرف اور صرف اشعث بن عبد اللہ ہی کے حوالے سے مرفوع جانتے ہیں اشعث کو اندھا کہا جاتا تھا بیشک اہل علم کی ایک جماعت واش روم (غسل خانہ) میں پیشاب کرنے کو مکروہ جانتی ہے۔ ان کا کہنا یہ ہے کہ عام وسواس سے پیدا ہوتے ہیں البتہ بعض اہل علم نے اس کی اجازت بھی دی ہے انہی علماء میں سے ایک محمد ابن سیرین ہیں جب ان سے عرض کیا گیا کہ عام وسواس سے پیدا ہوتے ہیں تو انہوں نے فرمایا رَبُّنَا اللَّهُ ہمارا رب اللہ ہے اس کا کوئی شریک نہیں امام عبد اللہ

ابن مبارک فرماتے ہیں، اگر واث روم (غسل خانہ) میں پانی بہہ رہا ہے تو ایسی صورت میں پیشاب کرنے کی گنجائش نکلتی ہے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ یہ معلومات ہمیں احمد بن عبد اللہ الاطلی، حبان اور عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ عنہم کے حوالے سے ملیں۔

حدیث نمبر ۲۱ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

۱۔ علی بن حجر:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱۲ کے تحت ہو چکا آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

۲۔ احمد بن محمد بن موسیٰ:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں ملا ہے۔ اسی طرح ان کا ذکر خیر میزان الاعتدال میں بھی مذکور ہے ان کے لئے علماء کے کلمات تحسین نقل کئے گئے ہیں آپ بھی پڑھ لیں۔
امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب یوں ہے۔ احمد بن محمد بن موسیٰ المروزی ابو العباس السمار، المعروف بمَرْدَوِيَّہِ ان کا یہ انتساب ان کی دادی کی طرف ہے۔ احمد بن محمد بن موسیٰ، عبد اللہ ابن مبارک، جریر بن عبد الحمید اور اسحاق بن یوسف سے روایت کرتے ہیں۔

احمد بن محمد بن موسیٰ سے امام بخاری، امام ترمذی اور امام نسائی رحمۃ اللہ علیہم روایت کرتے ہیں امام نسائی کہتے ہیں ان کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ ابن وضاح کہتے ہیں احمد بن محمد بن موسیٰ ثقہ ثبت ہیں۔

احمد بن محمد بن موسیٰ کی وفات:

ابن ابی خیشمہ کہتے ہیں یہ بغداد تشریف لائے اور ۲۳۵ھ کو پردہ فرمایا لیکن خطیب بغدادی نے اس کا تذکرہ نہیں کیا امام ابن حجر عسقلانی 'قلت' کہہ کر لکھتے ہیں اس طرح مزہبی نے کہا لیکن ابن ابی خیشمہ نے اس کا ذکر نہیں کیا مگر اس طرح کہ یہ مَرْدَوِيَّہِ الصائغ ان کا نام عبد الصمد بن یزید ذکر کیا۔ خطیب نے اپنی تاریخ میں ابن ابی خیشمہ سے حکایت کرتے ہوئے لکھا وہ یوں ہے جہاں تک السمار مَرْدَوِيَّہِ کا ذکر ہے تو معدانی نے تاریخ مرو میں اور شیرازی نے القاب میں لکھا ہے کہ ان کا وصال ۲۳۸ھ کو ہوا یہ مزہبی کا رد ہے امام ترمذی فرماتے ہیں احمد بن محمد بن موسیٰ کی

وفات ۲۴۰ھ کے بعد ہوئی امام ذہبی نے بھی اسی پر جزم کیا کہ ان کی وفات ۲۴۰ھ کے بعد ہوئی ابن عبد اللہ ہادی نے بھی حواشی میں اس کے قریب لکھا ہے زیادہ صحیح وہ ہے جو ہم نے ذکر کیا یعنی ۲۳۸ھ۔ (۱)

۳۔ حضرت عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ:

ان کا تذکرہ امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے بڑے والہانہ انداز میں کیا ہے ان کے فضائل و محاسن کو اس عمدہ انداز میں بیان فرمایا ہے کہ پڑھ کر دل مسرور ہوتا ہے۔ آنکھیں ٹھنڈی ہوتی ہیں۔ روح چین پاتی ہے ایمان چل چل جاتا ہے ان کی خدمات جلیلہ کو خراج تحسین پیش کرنے کی آرزو دل میں انگڑائیاں لینے لگتی ہے زباں ان کے مناقب بیان کرنے کے لئے ترسے لگ جاتی ہے۔ لب و لہجہ ان کی منقبت میں قرباں ہونے کو آتا ہے۔ یہ کون مرد حق ہے جس کی شان اسقدر بلند و بالا ہے ہاں ہاں یہی تو ہیں حضرت عبد اللہ بن مبارک امام الافاق رضی اللہ عنہ۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

حضرت عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ عبد اللہ بن مبارک بن واضح الحنفلی التمیمی مولانا ابو عبد الرحمن المرزوی۔ یہ بڑے ائمہ میں سے ایک ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن مبارک سلیمان التمیمی، حمید الطویل، اسمعیل بن ابی خالد، یحییٰ بن سعید انصاری، سعد بن سعید انصاری، ابراہیم بن ابی عبیدہ، ابی خالد بن دینار، عاصم الاحوال، ابن عون، عبد اللہ بن عمر، عکرمہ بن عمار عیسیٰ بن طہنان، فطر بن خلیفہ، محمد بن عجلان، موسیٰ بن عقبہ، ابراہیم بن عقبہ، امام اعمش امام ہشام، ابن عروہ، امام سفیان ثوری، شعبہ، امام اوزاعی، ابن جریج، امام مالک لیث، ابن ابی ذئب، ابراہیم بن طہان، ابراہیم بن نشیط، ابی بردہ، برید بن عبد اللہ بن ابی بردہ، حسین المعلم، حیاہ بن شریح، خالد بن سعید الاموی، خالد بن عبد الرحمن بن بکر اسلمی، زکریا بن اسحق، زکریا بن ابی زائدہ، سعید بن ابی عروبہ، سعید ابن ابی ایوب، ابی شجاع سعید بن یزید القتبانی، سعید بن عیاش الجریری سلام بن ابی مطیع، صالح بن صالح حی، طلحہ بن ابی سعید، عبد الملک بن ابی سلیمان، عمر ابن ذر، عمر بن سعید بن ابی حسین، محمد بن عمر بن فروخ، عمرو بن میمون بن مہران، عوف الاعرابی، محمد بن ابی حفصہ، معمر بن راشد، ہشام بن حنان وھب ابن الورد، یونس بن یزید ایلی، ابی بکر بن عثمان بن سہیل بن حنیف اور ایک خلق سے روایت کرتے ہیں۔ (۲)

حضرت عبد اللہ ابن مبارک رضی اللہ عنہ سے۔ امام سفیان ثوری، معمر بن راشد، ابو اسحق الفزازی جعفر بن سلیمان الصبیعی، بقیہ ابن الولید، داود بن عبد الرحمن العطار، ابن عیینہ، ابولاحوص فضیل بن عیاض، معمر بن سلیمان، ولید بن مسلم، ابو بکر بن عیاش وغیرہم من شیوخہ وقرانہ روایت کرتے ہیں۔

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱/۶۶ مطبوعہ نشرات الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

(۲) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱/۳۳۵ نشرات الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

حضرت عبداللہ بن مبارک کے والد ترکی والدہ خوارزمیہ تھیں:

ابو اسامہ کہتے ہیں، میں نے طلب علم میں عبداللہ بن مبارک سے آگے کسی کو نہ دیکھا، عبدالن کا بیان ہے جب انہوں نے اول اول علم حاصل کرنے کی طرف توجہ کی اس وقت ان کی عمر اکتالیس ۴۱ سال تھی۔ ابن مہدی کا قول ہے چار اشخاص اپنے زمانے کے امام گذرے ہیں۔ (۱) امام سفیان ثوری (۲) امام مالک (۳) حماد بن زید (۴) عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہم جناب عباس بن مصعب کہتے ہیں عبداللہ بن مبارک کی والدہ خوارزمیہ تھیں اور ان کے والد ترکی تھے۔ ابن مہدی کا قول ہے جب یہ پوچھا گیا کہ کیا سفیان ثوری کا مجاہدہ عبداللہ بن مبارک جیسا ہی ہے۔ تو جواب آیا نہیں شعیب بن حرب کہتے ہیں میری ساری زندگی کی جدوجہد حضرت عبداللہ بن مبارک کی ایک سالہ جدوجہد کے برابر نہیں ہو سکتی۔ میری ملاقات عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ کے علاوہ کسی ایسے شخص سے نہیں ہوئی جو عبداللہ بن مبارک سے افضل ہو امام احمد فرماتے ہیں، میں نے عبداللہ بن مبارک سے بہتر شخص کسی بھی شعبے میں نہیں دیکھا۔

حضرت عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ شجاع عالم ہیں:

ابن عیینہ کہتے ہیں میری نظر میں امر فضیلت میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم عبداللہ بن مبارک پہ فوقیت رکھتے ہیں کہ ان کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی ایک تو صحبت نصیب ہوئی اور دوسرا انہوں نے غزوات میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی معیت میں حصہ لیا امام ابو حاتم اسحق بن محمد بن ابراہیم مروزی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں جب حضرت عبداللہ بن مبارک کی موت کی خبر جناب سفیان بن عیینہ کو پہنچی تو انہوں نے فرمایا۔

لَقَدْ كَانَ فَقِيْهَا عَالِيًا عَابِدًا زَاهِدًا شَيْخًا شُجَاعًا شَاعِرًا (۱)

پیشک عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ، فقہیہ، عالم، عابد، زاہد، محدث، شجاع شاعر تھے۔

حضرت فضیل بن عیاض رحمہ اللہ کہتے ہیں بلاشبہ انہوں نے اپنے پیچھے اپنا مثل نہیں چھوڑا۔ ابو اسحق فرازی نے کہا عبداللہ بن مبارک امام المسلمین ہیں۔ سلام بن ابی مطیع نے کہا سرزمین مشرق پر دور دور تک ان کا کوئی مثل نہیں۔ جناب قواریری نے کہا ابن مہدی اور امام مالک بھی حضرت عبداللہ بن مبارک پر حدیث میں مقدم نہیں۔ ابن مشنی فرماتے ہیں میں نے ابن مہدی سے سنا وہ فرماتے تھے میری آنکھوں نے چار حضرات کی مثل کوئی نہیں دیکھا (۱) حفظ حدیث میں امام سفیان ثوری سے آگے کوئی نہیں (۲) تنگی میں بھی اللہ کا شکر ادا کرنے میں شعبہ سے آگے کوئی نہیں (۳) امام مالک سے زیادہ عقل مند کوئی نہ دیکھا (۴) حضرت عبداللہ بن مبارک سے بڑھ کر امت کو نصیحت کرنے والا کوئی نظر نہ آیا۔

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۵/ ۳۳۶ نشر المنہ لفضل مارکیٹ ارود بازار لاہور،

حضرت عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ ابواب الخیر:

جناب حسن بن عیسیٰ کا بیان ہے حضرت عبداللہ بن مبارک کے ساتھی ایسے ہیں جو ایک ایک جماعت کا درجہ رکھتے ہیں مثلاً فضل بن موسیٰ، مغلذ بن حسین وغیرہما، ان کے اصحاب نے کہا آؤ حضرت عبداللہ بن مبارک کے فضائل کو شمار کریں کہ وہ ابواب الخیر تھے سب اہل علم نے کہا عبداللہ بن مبارک علم، فقہ، ادب، نحو، لغت، شعر، فصاحت، زہد، ورع انصاف، قیام لیل، عبادت، حج، جہاد، شہسواری، شجاعت اپنے جسم کو مشقت میں ڈالنے، اور ایسا کلام ہرگز نہ کرنے میں جو بے معنی اور لغو ہو، ایسی صفات حسنہ سے متصف ہیں۔

ابن معین سے کہا گیا کہ عبداللہ بن مبارک زیادہ مضبوط راوی ہیں یا عبدالرزاق انہوں نے جواب دیا عبداللہ بن مبارک عبدالرزاق سے کہیں بہتر ہیں۔ اپنے شہر والوں میں عبداللہ بن مبارک سید السادات المسلمین ہیں ابن جریر کہتے ہیں میں نے عراقیوں میں کوئی شخص حضرت عبداللہ بن مبارک سے زیادہ فصیح نہیں دیکھا۔ ابو وہب بیان کرتے ہیں ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن مبارک کا گذر ایک نابینا کے قریب سے ہوا تو اس نے آپ سے دعا کی درخواست کی۔ آپ نے اس کے لئے دعا مانگی تو اللہ تعالیٰ نے اسی وقت بینائی لوٹادی میں دیکھتا ہی رہ گیا۔ حضرت حسن بن عیسیٰ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مبارک مستجاب الدعوی تھے۔ عجلی بیان کرتے ہیں وہ ثقہ ثبت ہیں وہ صالح الحدیث ہیں۔ وہ علم کے جامع ہیں امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ ان میں ایسے فضائل تھے جو ان کے زمانے میں ساری دنیا کے اہل علم میں سے کسی ایک میں بھی نہ پائے جاتے تھے۔

امام نسائی فرماتے ہیں ہم نے عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ سے زیادہ جلالت شان والا شخص ان کے زمانے میں نہیں پایا نہ ہی کسی کو ان سے اعلیٰ مرتبے پر دیکھا کہ جس میں ان جیسی عادات محمودہ جمع ہوں۔ اس روایت کو خطیب نے معمر بن راشد اور حسن بن داؤد بلخی کے حوالے سے بیان کیا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ کی وفات!

امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں حضرت عبداللہ بن مبارک ۱۱۸ھ میں پیدا ہوئے ابن سعد بیان کرتے ہیں عبداللہ بن مبارک کی وفات ایک ایسے صدمے سے ہوئی جب وہ ایک غزوہ سے لوٹے ان کی وفات کا سن ۱۸۱ھ ہے اس طرح حضرت عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ کی عمر ۶۳ سال ہوئی۔^(۱)

ابن خلکان لکھتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن مبارک ایک غزوہ میں شریک تھے جب وہاں سے واپس ہوئے تو انہیں ایک صدمہ پہنچا اس کی وجہ سے ماہ رمضان ۸۲، ۸۱ھ میں وصال فرمایا۔ ان کی پیدائش مرو کے مقام پر ہوئی یہ ۱۱۸ھ کا سن تھا۔ ان کی

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۵/ ۳۳ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

وفات انبار میں ہوئی دریائے دجلہ انبار و بغداد کے درمیان سے گذرتا ہے ان کی قبر منور مشہور ہے لوگ اس کی زیارت کرنے آتے ہیں۔ (۱) رضی اللہ عنہ۔

۴۔ معمر:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ حدیث نمبر ۱۵ کے ضمن میں ہو چکا ہے۔ آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

۵۔ اشعث:

ان کے حالات کا تذکرہ امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے، امام ذہبی نے بھی ان کی توثیق نقل فرمائی ہے۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

اشعث کا پورا نام و نسب یہ ہے۔ اشعث بن عبد اللہ بن جابر الحدانی ابو عبد اللہ الاعلیٰ البصری، ان کا انتساب ان کے دادا جان کی طرف ہے اور وہ حمل الازدی واحدان بن الازدی ہیں۔ اشعث بن عبد اللہ، حضرت انس، الحسن، شہر بن حوشب، محمد بن سیرین، ابی السوار، العبدی، خلید العصری وغیرہم سے روایت کرتے ہیں۔

اشعث بن عبد اللہ سے شعبہ حماد بن سلمہ، معمر، یحییٰ بن سعید القطان، سعید بن ابی عروبہ، معاذ ابن معاذ، ان کا نواسہ نصر بن علی الجہضمی الکبیر اور ان کا بیٹا عبد اللہ بن اشعث، بسطام بن حریث، محمد بن عبد اللہ انصاری روایت کرتے ہیں۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اشعث بن عبد اللہ ثقہ راوی ہیں۔ امام ابن حجر عسقلانی کی اپنی رائے یہ ہے۔ امام دارقطنی پہ اشعث کا تقدم معتبر ہے امام ابن ابی خيثمه ابن معين کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ اشعث بن عبد اللہ ثقہ راوی ہیں۔ امام ابو حاتم محدث فرماتے ہیں کہ اشعث بن عبد اللہ شیخ ہیں امام احمد فرماتے ہیں ان کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں۔ امام بزار کہتے ہیں اشعث کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں وہ مستقیم الحدیث ہیں البتہ حدانی اور اشعث کے درمیان فرق یہ ہے وہ لین الحدیث ہیں۔ امام ابن حبان فرماتے ہیں اشعث بن عبد اللہ ثقہ میں شمار ہوتے ہیں۔ (۲)

امام ذہبی لکھتے ہیں:

اشعث بن عبد اللہ بن جابر الحدانی، البصری، الاعلیٰ ابو عبد اللہ، اشعث بن عبد اللہ حضرت انس، الحسن، ابن سیرین سے روایت کرتے ہیں۔ اشعث بن عبد اللہ سے ان کا نواسہ نصر بن علی الجہضمی الکبیر، معمر، شعبہ، یحییٰ القطان اور

(۱) ابوالعباس تمس الدین احمد بن محمد بن ابی بکر بن خلکان م ۱۸۱ھ وفيات الاعیان ۲/۱۷۷ دارالاحیاء بیروت لبنان

(۲) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱/۳۱۰ مطبوعہ نثر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

انصاری روایت کرتے ہیں۔ امام نسائی وغیرہ نے ان کو توثیق کی ہے۔ عبدالغنی الازدی کہتے ہیں اشعث بن جابر، اشعث بن عبداللہ، اشعث الاعمی، اشعث الازدی اور اشعث حمل یہ ایک ہی شخصیت کے اسماء ہیں۔

جناب اسحاق، عبدالرزاق، معمر، اشعث الحسن، عن عبداللہ بن معقل اس سند کے ساتھ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا یہ ارشاد بیان کیا ہے آنے والی حدیث شریف کو ابن مبارک عن معمر کر کے بھی روایت کیا ہے۔

لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي مَسْتَحَبِّهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ فِيهِ فَإِنَّ عَامَّةَ

الْوَسْوَاسِ مِنْهُ (۱)

تم میں سے کوئی غسل خانے میں پیشاب نہ کرے کیونکہ اس کو اس میں وضو بھی کرنا ہوتا ہے چنانچہ عام وسواس اسی وجہ سے پیدا ہوتے ہیں۔

۶۔ الحسن:

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب یوں ہے۔ الحسن بن ابی الحسن یسار البصری ابو سعید مولی الانصار ان کی والدہ حضرت ام سلمہ کی خادمہ تھیں۔

الحسن بن ابی الحسن حضرت ابی بن کعب، سعد بن عبادہ، عمر بن خطاب رضی اللہ عنہم (ان صحابہ کرام کو الحسن نے دیکھا نہیں) حضرت ثوبان، عمار بن یاسر، ابو ہریرہ، عثمان ابی العاص، معقل بن سنان (وَلَمْ يَسْمَعْ مِنْهُمْ) اور بڑے بڑے صحابہ کرام علیہم الرضوان اور تابعین رحمۃ اللہ علیہم سے روایت کرتے ہیں۔

الحسن بن ابی الحسن سے حمید الطویل، ایوب، قتادہ، عوف الاعرابی، بکر بن عبداللہ مزنی جریر بن حازم، ابو الاشہب، ربیع بن صبیح، سعید الجری، سعد بن ابراہیم ابن عبدالرحمن بن عوف سماک بن حرب، شعبان الخوی، ابن عون، خالد الخزاز، عطاء بن السائب، عثمان البتی، اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

ابو عوانہ قتادہ کے حوالے سے بیان کرتے ہیں میں کسی فقیہ کی مجلس میں نہیں بیٹھا اور نہ ہی میں نے کسی عالم کو دیکھا ہے جو فضیلت میں جناب الحسن سے اگلے درجہ پر فائز ہو۔ جناب ایوب کہتے ہیں میں نے کسی شخص کو نہیں دیکھا جو الحسن سے بڑا فقیہ ہو۔ غالب القطان بکر مزنی کے حوالے سے کہتے ہیں کوئی یہ چاہتا کہ وہ اس زمانے میں سب سے بڑے عالم کو دیکھے تو اس سے کہا جاتا کہ وہ الحسن کو دیکھے اس لئے ہم نے ان سے بڑا عالم نہیں دیکھا۔ امام اعمش فرماتے ہیں جب الحسن کا تذکرہ ابو جعفر یعنی حضرت محمد باقر رضی اللہ عنہ کے ساتھ کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ الحسن جب کلام کرتے ہیں تو یوں لگتا ہے جیسے ان کا کلام انبیاء کرام علیہم السلام کے کلام سے مشابہ ہے۔

(۱) ابو عبداللہ محمد بن احمد بن عثمان الذہبی م ۳۸۵ھ میزان الاعتدال ۱/۲۶۵ مطبوعہ مکتبۃ الاثریہ سانگلہ ہل پاکستان

محمد بن سعد کہتے ہیں۔ الحسن کو جامعاً عالماً رفیعاً فقیہاً ثقیلاً مأموناً عابداً ناسکاً کثیر العلم فصیحاً جمیلاً کے پیارے القابات سے یاد کیا جاتا ہے۔

الحسن کی وفات!

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں ابن سعد نے کہا الحسن اس وقت پیدا ہوئے جب ابھی حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی خلافت کے دو سال باقی تھے اس طرح حضرت الحسن کی ولادت ۲۲ ھ کو ہوئی اور ان کی وفات ۱۱۰ ھ کو ہوئی اس طرح بوقت وصال الحسن کی عمر ۸۸ اٹھاسی سال بنتی ہے۔ (۱)

۷۔ عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ:

یہ حضرت جلیل القدر صحابی ہیں ان کے فضائل و مناقب کثیرہ ہیں یہ ان مبارک نفوس میں سے ہیں جنہوں نے درخت کے نیچے رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے دست حق پرست پر بیعت کی تھی۔
امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب اس طرح ہے۔ عبداللہ بن مغفل بن عبدنہم بن عقیف بن اسلم بن ربیعہ بن عدی ابن ثعلبہ بن ذویب المزنی ابو سعید اور اس طرح بھی کہا جاتا ہے ابو عبد الرحمن۔

حضرت عبداللہ بن مغفل مدینہ طیبہ میں رہتے تھے پھر بصرہ تشریف لے گئے ان کا تعلق ان صحابہ کرام سے ہے جو بیعت رضوان میں حاضر تھے۔ یہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے حضرت ابو بکر صدیق سے، حضرت عثمان غنی سے اور عبداللہ بن سالم رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مغفل سے، حمید بن ہلال، ثابت البنانی، مطرف بن عبداللہ ابن الشخیر، معاویہ بن قرہ، عقبہ بن صہباں، الحسن البصری، سعید بن جبیر، عبداللہ بن ابی بریدہ اور ان کا بیٹا جس کا نام برید بتایا جاتا ہے وغیرہم روایت کرتے ہیں۔

عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کی وفات:

امام بخاری فرماتے ہیں ایک قول مسدّد کا یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مغفل کی وفات ۷۷ ھ میں ہوئی اس کے علاوہ اور روایات بھی ملتی ہیں ابن عبد البر کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مغفل کی وفات ۶۰ ھ کو بصرہ میں ہوئی استیعاب میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مغفل پر نماز جنازہ حضرت ابو بزرہ رضی اللہ عنہ نے پڑھی۔ (۲)

(۱) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۵۵۲ ھ تہذیب التہذیب ۲/۳۳۱ مطبوعہ نثر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

(۲) امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۵۵۲ ھ تہذیب التہذیب ۶/۳۸ مطبوعہ نثر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

شرح حدیث نمبر ۲۱

اس حدیث شریف کو امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی جامع میں وارد کرنے کے بعد جن مختلف زاویوں سے گفتگو فرمائی وہ اس حدیث شریف کی بہترین شرح معلوم ہوتی ہے۔ اللہ بھلا کرے امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی نور اللہ مرقدہ کا جنہوں نے احادیث روایت کرنے کے ساتھ ساتھ ان کی مختصر مگر جامع طرز کی فنی اور علمی وضاحتیں بھی فرما دیں جن کو پڑھ کر دل مطمئن ہوتا ہے۔ آنکھیں ٹھنڈی ہوتی ہیں۔ ان کا انداز نہایت موثر اور تحقیقی ہوتا ہے وہ اپنے مؤقف کو دلائل سے واضح کرتے ہیں اور بڑے بڑے ائمہ فن کے اقوال نقل کرنے کے ساتھ ساتھ محدثین کرام کے ارشادات اور ائمہ مجتہدین کے اقوال بھی لے آتے ہیں۔

شرح سراج احمد میں ہے:

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے جو باب قائم کیا ہے اس سے وہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں، غسل خانے میں پیشاب نہیں کرنا چاہئے۔ عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا کوئی شخص باٹھ روم غسل خانہ (BATH ROOM) میں پیشاب نہ کرے۔ اس حدیث میں جو لفظ وارد ہوا ہے۔ "مُسْتَحْتَبًا" یہ میم کے پیش، سکون سین مثناة فوقیہ وحای مہملہ اور تشدید میم ثانیہ کے ساتھ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ عام وسواس اس عمل سے پیدا ہوتے ہیں۔ اس باب میں حضور انور صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ایک اور صحابی سے بھی ایسی ہی حدیث مروی ہے لیکن وہ روایت بغیر نام لئے بیان کر دی گئی ہے اس میں راوی کا نام معلوم نہیں کہ وہ کون ہیں۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ خود کہتے ہیں یہ حدیث غریب ہے ہم اس کو صرف اور صرف اشعث بن عبد اللہ ہی کے حوالے سے مرفوع جانتے ہیں۔ اشعث کو اعمیٰ یعنی نابینا کہا جاتا ہے۔ تحقیق یہ ہے کہ اہل علم کی ایک جماعت غسل خانے میں پیشاب کرنے کو مکروہ جانتی ہے وہ کہتے ہیں عام وسواس سے پیدا ہوتے ہیں۔ بعض اہل علم نے غسل خانے میں پیشاب کرنے کی اجازت دی ہے ان اہل علم میں سے ایک ابن سیرین ہیں۔

جب ان سے یہ کہا گیا کہ عام وسواس اسی سے پیدا ہوتے ہیں تو انہوں نے جواباً فرمایا رَبُّنَا اللَّهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، ہمارا رب اللہ ہے اس کا کوئی شریک نہیں مراد ان کی یہ ہے کہ موثر حقیقی صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے اس کے علاوہ کوئی اور شیء موثر حقیقی نہیں ہے۔ وایں بول کر دن رادر مُغْتَسِلٌ دُخِلَ نَيْسِتٌ۔ حضرت عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے اگر غسل خانے میں پانی بہ رہا ہے تو ایسی صورت میں پیشاب کرنے کی گنجائش نکلتی ہے۔ علامہ سراج احمد حنفی سرہندی رحمۃ اللہ علیہ کے اپنے الفاظ یہ ہیں۔

وگفت ابن مبارک تحقیق فراخی کردہ شدہ است در بول کردن در غسل خانہ وقتیکہ جاری شود بران بول آب وقت بول کردن در آن مضا لقعہ ندارد۔^(۱)

امام ابن مبارک کا کہنا یہ ہے کہ تحقیق اس مسئلہ میں یہ ہے کہ اگر غسل خانہ میں پیشاب کرتے وقت پانی اس پر بہہ رہا ہو یعنی پیشاب پر پانی غالب ہو تو ایسی صورت میں باتھ روم میں پیشاب کرنے میں کوئی مضا لقعہ نہیں ہے۔ علامہ ابو طیب لکھتے ہیں:

یہ باب جس میں غسل خانے میں پیشاب کرنے کی کراہیت مذکور ہے اس عنوان کے تحت یہ بیان کہ کسی شخص کا غسل خانہ میں پیشاب کرنا "الْمُسْتَجِدَّ" ایسی جگہ کو کہتے ہیں جس میں گرم پانی سے غسل کیا جائے اور مراد اس سے مطلقاً غسل خانہ ہی ہے۔ اور بہ معنی متوضی بھی مراد لیا جاسکتا ہے جیسا کہ بعض روایات میں وارد ہوا ہے۔ چنانچہ ابو داؤد میں حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا گیا ہے، تم میں سے کوئی غسل خانے میں پیشاب نہ کرے کہ اس کو پھر اسی میں غسل بھی کرنا ہو امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں پھر اس میں وضو بھی کرنا ہو۔ امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ یہ جو غسل خانے میں پیشاب کرنے سے منع کیا گیا ہے یہ اس صورت میں ہے کہ جب وہاں پیشاب کے بہہ نکلنے کا کوئی راستہ نہ ہو اور جگہ انتہائی سخت ہو اور غسل خانے میں کوئی ایسی شی پائی جائے جس کی وجہ سے وسواس پیدا ہو سکتے ہوں۔

یہ قول ہذا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ اٰلِ اٰخِرِہ اس کی بابت عبدالغنی فرماتے ہیں اس سے مراد اشعث بن نجابر ہے اور اشعث بن عبداللہ ہے اور وہ تو نابینا ہے اور اشعث الازدی ہے امام ذہبی نے میزان الاعتدال میں کہا ہے امام نسائی وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے عقیلی نے اس کا ذکر ضعفاء میں کیا ہے اور یہ بھی کہا کہ اس کی حدیث میں وہم ہے۔ اس حدیث میں بھی اس (وہم) کو دخل ہے امام ذہبی فرماتے عقیلی کا یہ قول کہ اس کی حدیث میں وہم ہے مسلم میں تو نہیں۔ اور مجھے تعجب تو اس بات پر ہے کہ اس کا ذکر امام بخاری اور امام مسلم نے کیوں نہ کیا کذا فی السیوطی۔ جہاں تک اس قول کا تعلق ہے۔

فَقَالَ رَبُّنَا اللَّهُ لَا شَرِيكَ لَهُ۔

ہمارا رب اللہ ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔

بیشک وہ تو اپنی مخلوق میں متوحد ہے غسل خانے میں پیشاب کرنے سے مخلوق کی کسی شی کو اس میں دخل نہیں۔ بعض علماء نے اس کا جواب دیتے ہوئے یوں کہا ہے۔ بیشک اللہ تعالیٰ نے اشیاء کے لئے اسباب بنائے ہیں اس لئے اسباب قبیحہ سے اجتناب نہیں کیا جاسکتا۔ شارع علیہ السلام نے اس میں جس علم کی طرف ارشاد فرمایا ہے وہ وہی ہے جس کا تعلق قباحت سے ہے ایک قول یہ بھی ہے کہ اگر پانی غسل خانے میں بہہ رہا ہو تو ایسی صورت میں عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ نے حدیث کی تخصیص کر دی ہے کہ جہاں پانی رکا ہوگا وہاں پیشاب کرنا منع ہے اور جہاں پانی جاری ہو وہاں نہیں رکے پانی کی وجہ سے وسواس پیدا ہونگے اور اگر پانی جاری ہوگا کوئی وسوسہ پیدا نہیں ہوگا اس لئے

(۱) علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف مطبوعہ کانپور ہند۔

کہ پانی کا جریان وسواس کو زائل کر دے گا۔ پانی کا رکتنا یا بہنا قرینہٴ مقام پر موقوف ہے۔^(۱)
یہی عقل و دانش کا تقاضا ہے:

نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ایک ایک فرمان اقدس اپنے اندر ہزار ہا برکات رکھتا ہے۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا، کوئی شخص غسل خانے میں پیشاب نہ کرے اکثر وسواس اسی سے پیدا ہوتے ہیں۔ اس فرمان اقدس کا مطلب صاف ظاہر ہے۔ اگر غسل خانہ ایسا ہو جس میں پانی رکتا ہو اور اس پاک پانی کے ساتھ گندہ پانی مکس ہوتا ہو اور ملے جلے پانی کے چھنٹے جسم پر پڑنے کا اندیشہ ہو تو ایسی صورت میں قطعاً باتھ روم میں پیشاب نہیں کرنا چاہئے یہی عقل و دانش کا تقاضا ہے اسی میں ساری انسانیت کا بھلا ہے اور اسی میں لطافت ہے۔ اسی میں طہارت ہے اسی میں نظافت ہے اور اسی میں پاکیزگی کی نہایت ہے۔ کچھ عرصہ قبل یہی کوئی پنتیس 35 چالیس سال پہلے گھروں میں غسل خانے اس طرح کے ہوتے تھے کہ ارد گرد دیوار بنی ہوتی تھی اور اندر سے کچے ہوتے تھے یا تھوڑے بہت روڑے اور کیری وغیرہ ڈالی ہوتی تھی وہاں کچھ تو زیادہ نہیں ہوتا تھا لیکن پانی اس میں ٹھہر جاتا تھا اور ر کے پانی کے چھنٹے اچھل کر آدمی پر آ پڑتے تھے ایسی جگہ اگر پیشاب کر دیا جاتا تو یقیناً ناپاک چھینٹے اڑ کر نہانے والے کے کپڑے پر اور جسم پر پڑنے کا قوی امکان تھا ظاہر ہے نفاست کی جگہ اگر غلاظت لے لے تو انسانی دماغ میں لطافت کی بجائے کثافت آنا شروع ہو جاتی ہے اس کثافت ہی کی وجہ سے مختلف قسم کے وہم دل میں آنے لگتے ہیں اور ان خیالات کا تقویت پکڑنا وسواس کی بنیاد بن جاتا ہے اسی بیماری کی روک تھام اور انسانی ذہن کو ہر گندگی سے بچانے کے لئے محبوب رب العالمین جل و علا صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے غسل خانے میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا۔

حضرت عبداللہ ابن مبارک رضی اللہ عنہ کی صراحت:

ہمارے زمانے میں گھروں کی بناوٹ کا نقشہ ہی بدل گیا ہے الحمد للہ اب گھر نہایت صاف ستھرے بنتے ہیں غسل خانوں میں اعلیٰ قسم کی ٹائل لگ جاتی ہے صفائی کا انتظام نہایت اعلیٰ ہوتا ہے نہاتے وقت پانی ہرگز وہاں رکتا نہیں ہے بلکہ پانی جاری رہتا ہے۔ ایسی جگہ جہاں گندہ پانی ہرگز نہ رکتا ہو اور گندے چھنٹے اڑ کر جسم پر نہ پڑتے ہوں وہاں پیشاب کرنا منع نہیں ہے اللہ تعالیٰ کا لاکھ شکر ہے اس نقطہ نظر میں میں اکیلا نہیں ہوں بلکہ بڑے بڑے اکابر میرے ساتھ ہیں جیسے حضرت عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ نے حدیث شریف کی تخصیص کر دی ہے وہ فرماتے ہیں جہاں پانی رکا ہو وہاں پیشاب کرنا منع ہے اور جہاں پانی جاری ہو وہاں پیشاب کرنا منع نہیں ہے۔^(۲)

(۱) علامہ ابوطیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/ ۵۳ مطبوعہ کانپور ہند

(۲) علامہ ابوطیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/ ۵۳ مطبوعہ کانپور ہند

درس حدیث

اس میں کوئی شک نہیں روئے زمین پر سب سے ستر ا مذہب دین اسلام ہے اس کی طہارت، نفاست، پاکیزگی اور نظافت بے مثل ہے۔ انسانیت کا سب سے زیادہ خیر خواہ یہی دین ہے اس کے ماننے والے تمام جہان کے انسانوں سے زیادہ صاف سترے انسان ہیں ان کی زندگی کے تمام شعبے اتنے نفیس اور پاکیزہ ہیں کہ ان کی مثال زمانہ بھر میں دور دور تک کہیں نظر نہیں آتی۔ اسلام نے جہاں اپنے ماننے والوں کی ظاہری طہارت کا اہتمام کیا ہے وہاں ان کی باطنی طہارت کا بھی بے مثل انتظام کیا ہے حضور انور تاجدار عرب و عجم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں۔

کوئی شخص غسل خانے میں پیشاب نہ کرے اس لئے کہ اکثر و سوا اس کی وجہ سے پیدا ہوتے

ہیں۔ (جامع ترمذی شریف)

ہمیں بھی چاہئے کہ ہم ایسے ہاتھ روم میں ہرگز پیشاب نہ کریں جہاں پانی رکتا ہو اور اس کے چھٹے اڑ کر جسم اور کپڑوں پر پڑنے کا اندیشہ ہو۔ اگر غسل خانہ انتہائی صاف سترہا ہو جس طرح آجکل ہمارے گھروں میں ہیں جن میں بہترین ٹائل لگی ہوتی ہے۔ اور وہاں صاف پانی جاری رہتا ہے اگر وہاں پیشاب کیا جائے تو پانی پیشاب پر غالب رہے گا تو ایسی جگہ پیشاب کرنا جائز ہے۔ پھر بھی اپنے آپ کو پیشاب کے چھینٹوں سے بچانا ہوگا۔ جن لوگوں نے اپنے آپ کو پاکیزگی کے قریب تر کر لیا ان کو اللہ تعالیٰ اپنی قربت عطا کرے گا اور ان کو اپنی خاص رحمت سے نوازے گا۔ اگر ہم اپنی زندگی کو تابع اللہ و رسول جل و علا و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کر دیتے ہیں تو قسم بخدا ہماری زندگی کا ایک لمحہ عبادت سے عبارت ہو جائے گا۔ ہماری زندگی مثالی ہو جائے گی اس کو رب کائنات چار چاند لگا دے گا اور ہمارے گھر امن کا گہوارہ بن جائیں گے ہمیں راحتیں نصیب ہوں گی۔

پاکیزگی اور طہارت ایک ایسا عظیم و جلیل عمل ہے جو انسان میں جرأت ہمت اور غیرت ایمانی کا وہ جذبہ پیدا کر دیتا ہے جو جسم و جاں کو جلا بخش دیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو احادیث مبارکہ کا خود مطالعہ کرنے اور ان پر عمل کرنے کی توفیق بخشے نیز ان اعمال کو جو سنت کا درجہ رکھتے ہیں دوسروں تک پہنچانے کا اہتمام کرنے کی توفیق عطا فرمائے امین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

معیار انقلاب

علم اشیاء سے متعلق معلومات کا نام ہے اور حکمت اس علم کے ذریعے نفع حاصل کرنے کا نام ہے۔ اگر ہم سب مل کر اس نقطہ نظر پر کام شروع کر دیں تو یقیناً ہماری طبائع میں انقلاب برپا ہو جائے اور ہمارا پورا معاشرہ حقائق و معارف کا گنجینہ بن جائے۔ اگر اس امت میں اس طرح کا جذبہ صادقہ پیدا ہو جاتا ہے تو اس ملت کو پھر عروج و ترقی اور اطمینان کی دولت مل سکتی ہے۔

(سکونِ قلب، صفحہ ۲۰)

باب نمبر ۱۸

بَابُ مَا جَاءَ فِي السِّوَاكِ

مسواک کی ضرورت

اس باب کے تحت دو حدیثیں آرہی ہیں جن میں مسواک سے متعلق ضروری احکام ذکر ہوئے ہیں آپ بھی مطالعہ فرمائیں نفاست کی تعلیم ہوگی۔

حدیث نمبر ۲۲

حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «لَوْلَا أَنْ أُشِقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَالِكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ» ①

قَالَ أَبُو عِيْسَى وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَحَدِيثُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ كِلَاهُمَا عِنْدِي صَحِيحٌ، لِأَنَّهُ قَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ هَذَا الْحَدِيثُ، وَحَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ إِنَّمَا صَحَّ لِأَنَّهُ قَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ. وَأَمَّا مُحَمَّدٌ فَرَعَمَ أَنَّ حَدِيثَ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ أَصَحُّ.

وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ، وَعَلِيٍّ، وَعَائِشَةَ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَحَدَيْفَةَ، وَزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ، وَأَنَسٍ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، وَأُمِّ حَبِيبَةَ ابْنِ عُمَرَ، وَأَبِي أَمَامَةَ، وَأَبِي أَيُّوبَ، وَتَمَّامِ بْنِ عَبَّاسٍ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْظَلَةَ، وَأُمِّ سَلَمَةَ، وَوَاثِلَةَ وَأَبِي مُوسَى.

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا اگر مجھے اپنی امت پر شاق نہ ہوتا تو میں ہر نماز کے ساتھ مسواک کو لازم قرار دے دیتا۔

امام ترمذی فرماتے ہیں۔ یہ حدیث شریف محمد بن اسحاق نے محمد بن ابراہیم، ابوسلمہ، زید بن خالد کے حوالے سے روایت کی۔ یہ دونوں حدیثیں میرے نزدیک صحیح ہیں۔ اس لئے کہ ان کو کئی اور طرق سے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا گیا ہے۔ امام محمد یعنی امام بخاری کا اپنا خیال یہ ہے کہ حدیث ابوسلمہ اور زید بن خالد زیادہ صحیح ہے۔ اور اس باب میں حضرت ابو بکر صدیق، حضرت علی، حضرت عائشہ، حضرت ابن عباس، حضرت حدیفہ، حضرت

زید بن خالد، حضرت انس بن مالک، حضرت عبداللہ بن عمرو، حضرت ام حبیبہ، حضرت ابن عمر، حضرت ابوامامہ، حضرت ابویوب، حضرت تمام بن عباس، حضرت عبداللہ بن حنظلہ، حضرت ام سلمہ، حضرت وائلہ اور ابوموسیٰ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے بھی احادیث وارد ہوئی ہیں۔

حدیث نمبر ۲۲ کی فنی حیثیت

(تذکرہ راویان)

۱۔ ابوکریب:

ان کے حالات و احوال تہذیب میں مذکور ہیں یہ بڑے بلند مرتبہ راوی ہیں ان سے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اور امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ روایت لیتے ہیں۔
امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے۔ محمد بن العلاء بن کریب اُھمد انی ابوکریب الکوفی الحافظ ابوکریب، عبداللہ بن ادریس، حفص بن غیاث، ابی بکر بن عیاش، ہشیم، معمر، یحییٰ بن ذکریا بن ابی زائدہ، یونس بن بکیر، ابن مبارک، ابی خالد الاحمر، ابی معاویہ الضریر، کعب، محمد بن بشر العبدي، مروان بن معاویہ، اسمعیل بن علیہ، ابراہیم بن یوسف بن اسحاق بن ابی اسحاق بن منصور السیولی، حسین بن علی جعفی، ابی اسامہ سفیان بن عیینہ، زید بن حباب، عبداللہ بن نمیر، ابن فضیل، محمد بن ابی عبیدہ بن معن، عبیدہ بن سلیمان اور ایک خلق کثیر سے روایت کرتے ہیں۔

ابوکریب سے، ایک جماعت نے روایت کی ہے جیسے امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ابی بکر بن علی مروزی اور زکریا بن یحییٰ السجزی کے حوالے سے روایت کی۔ اسی طرح ان سے امام ابو حاتم، ابو زرعة، عثمان بن خرزاذ، ذھلی، ابن ابی الدنیا، عبداللہ بن احمد بن حنبل، بقی بن مخلد، حسین بن سفیان، جعفر فریابی، ابویعلیٰ، ابن خزیمہ، قاسم بن زکریا اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

ابن ابی حاتم کہتے ہیں میں نے اپنے والد سے پوچھا ابوکریب کیسے راوی ہیں تو انہوں نے جواباً کہا صدوق ہیں۔ ابویعلیٰ نیشاپوری بیان کرتے ہیں میں نے ابو العباس عقدہ سے سنا تمام مشائخ میں ابوکریب حفظ و معرفت میں مقدم ہیں۔ وہ یہ بھی کہتے تھے ابوکریب کے حوالے سے کوفہ میں تین لاکھ احادیث منظر پر آئیں موسیٰ بن اسحاق انصاری بیان کرتے ہیں میں نے جناب ابوکریب سے ایک لاکھ حدیثیں سنیں۔ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے ابو

کریب کی حدیث لینے میں کوئی شک نہیں کرنا چاہئے اور ایک دوسری مرتبہ فرمایا ابو کریب ثقہ ہیں۔^①
امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا۔

امام ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں میں نے محمد بن یحییٰ سے کہا امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کے بعد عراق میں ابو کریب سے بڑا حافظ نہیں دیکھا۔

ابو کریب سے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے پچھتر ۷۵ احادیث روایت کی ہیں اور امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے ابو کریب سے پانچ سو چھپن ۵۵۶ حدیثیں روایت کی ہیں۔

ابو کریب کی وفات:

امام بخاری کے بقول ابو کریب کی وفات ۲۴۸ھ کو ہوئی۔ بعض نے کہا کہ بوقت وصال ان کی عمر ستاسی ۸۷ سال تھی اس طرح ابو کریب کی پیدائش کا سن ۶۰ھ بنتا ہے۔^②

۲۔ عبدہ بن سلیمان:

ان کا تذکرہ تہذیب میں ہے بڑے بڑے ائمہ فن نے ان کی توثیق بیان کی ہے۔ یہ شوکت اسلام دیکھ کر ایمان لائے تھے۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب یوں ہے، عبدہ بن سلیمان الکلابی ابو محمد الکوفی اس طرح بھی کہا گیا ہے عبد الرحمن بن سلیمان بن حاجب بن زرارہ بن عبد الرحمن بن سرد بن سہیر بن صلیل ابن عبد اللہ بن ابی بکر بن کلاب۔

انہوں نے جب شوکت اسلام دیکھی اس وقت ایمان لائے عبدہ بن سلیمان، اسمعیل بن ابی خالد، یحییٰ بن سعید انصاری، عاصم الاحول، عبید اللہ بن عمر، ہشام بن عروہ، ابواسحاق، طلحہ بن یحییٰ بن طلحہ، سعید ابن ابی عروبہ، امام اعظم، امام ثوری، عبدالعزیز بن عمر بن عبدالعزیز، محمد بن عمرو، ابن علقمہ وغیرہم سے روایت کرتے ہیں۔

عبدہ بن سلیمان سے احمد، اسحاق، ابن ابی شیبہ، ابراہیم بن رازی، عمر، ناقد ابوالشعثا، علی بن حسن، محمد بن سلام البیہندی، ابو کریب اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۹/۳۴۲ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

② امام الحافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۹/۳۴۲ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

عجلی کہتے ہیں عبدہ بن سلیمان ثقہ راوی ہیں قرآن کریم کے قاری ہیں مرد صالح ہیں، صالح بن احمد اپنے والد کے حوالے سے کہتے ہیں عبدہ بن سلیمان ثقہ ہے۔ یہ شدید الفقر تھے۔ عثمان داری کہتے ہیں میں نے ابن معین سے کہا تمہارے نزدیک ابواسامہ زیادہ محبوب ہیں یا عبدہ بن سلیمان تو انہوں نے جواب دیا دونوں ہی ثقہ ہیں۔ امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی اپنی رائے یہ ہے کہ امام ابن حبان نے بھی انکا ذکر ثقات میں کیا ہے اور عبدہ بن سلیمان مستقیم الحدیث ہیں۔ ابن شاہین نے ان کا ذکر ثقات میں کیا عثمان بن ابی شیبہ نے کہا عبدہ بن سلیمان ثقہ ہیں امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا عبدہ بن سلیمان صدوق ہیں امام دارقطنی فرماتے ہیں عبدہ ثقہ راوی ہیں۔

عبدہ بن سلیمان کی وفات:

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں عبدہ بن سلیمان کی وفات ۸۷ھ کو ہوئی۔^①

۳۔ محمد بن عمرو:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۲۰ کے تحت ہو چکا اگر چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

۴۔ ابی سلمہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۲۰ کے تحت ہو چکا اگر چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

۵۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ:

حضرت ابوہریرہ، عبد الرحمن رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب کا تذکرہ حدیث نمبر ۲ کے تحت ہو چکا آپ وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۶/ ۴۰۵ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ

اردو بازار لاہور۔

حدیث نمبر ۲۳

حَدَّثَنَا هَنَّادٌ، حَدَّثَنَا عَبْدَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدِ الْجُهَنِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ «لَوْ لَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَالِكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَلَا آخَرْتُ صَلَاةَ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ

قَالَ فَكَانَ زَيْدُ بْنُ خَالِدٍ يَشْهَدُ الصَّلَاةَ فِي الْمَسْجِدِ سِوَا كُهُ عَلَى أُذُنِهِ مَوْضِعَ الْقَلَمِ مِنْ أُذُنِ الْكَاتِبِ لَا يَقُومُ إِلَى الصَّلَاةِ إِلَّا اسْتَنَّ ثُمَّ رَدَّهَا إِلَى مَوْضِعِهِ قَالَ أَبُو عَيْسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

حضرت زید بن خالد جہنی سے مروی ہے، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے سنا، اگر میری امت کے لئے مشکل نہ ہوتا تو میں ہر نماز میں مسواک کرنے کا حکم صادر کرتا اور نماز عشاء کو ثلث اللیل تک موخر کر دیتا راوی کہتے ہیں زید بن خالد جب بھی نمازوں کے لئے مسجد میں آتے تو مسواک ان کے کان کے اوپر ہوتی جہاں عموماً کاتب قلم رکھ لیتے ہیں آپ نماز جماعت کے ساتھ ادا فرماتے اور پھر اس کو وہیں رکھ لیتے (جہاں رکھنے کی عادت تھی) امام ابو عیسیٰ ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حدیث نمبر ۲۳ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

۱۔ ہناو:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا ہے اگر مطالعہ فرمانا چاہیں تو وہاں دیکھ لیں۔

۲۔ عبدہ:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ حدیث نمبر ۲۲ کے ضمن ہو چکا ہے۔

۳۔ محمد بن اسحق:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ حدیث نمبر ۹ کے تحت ہو چکا اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

۴۔ محمد بن ابراہیم:

ان کے حالات و احوال تہذیب التہذیب میں منقول ہیں یہ ثقہ راوی ہیں بڑے بڑے بزرگوں نے ان کی تعدیل بیان کی ہے آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب یوں ہے۔ محمد بن ابراہیم بن الحارث بن خالد بن صخر بن عامر بن کعب بن سعد بن تیم بن مرہ القرشی التیمی ابو عبد اللہ المدنی، محمد بن ابراہیم ایک کثیر جماعت سے روایت کرتے ہیں اور ان سے بھی ایک بڑی جماعت روایت کرتی ہے۔

امام ابن معین، امام ابو حاتم، امام نسائی اور ابن خراش کہتے ہیں محمد بن ابراہیم ثقہ راوی ہیں۔ ابن سعد محمد بن عمرو کے حوالے سے بیان کرتے ہیں محمد بن ابراہیم ثقہ کثیر الحدیث ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ ان کا سماع حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ثابت ہے جناب یعقوب بن شیبہ کہتے ہیں محمد بن ابراہیم ثقہ راوی ہیں۔^①

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۹/۶ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ

۵۔ ابی سلمہ:

ان کے احوال کا تذکرہ حدیث نمبر ۲۰ کے تحت ہو چکا ہے اگر آپ مطالعہ فرمانا چاہیں تو وہاں دیکھ لیں۔

۶۔ زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ:

یہ جلیل القدر صحابی ہیں، بڑی شان کے مالک ہیں۔ ان کا تعلق اس مبارک گروہ سے ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے رضی اللہ عنہم ورضوا عنہم کی سند عطا فرمائی ہے ان کا تذکرہ تہذیب میں ہے۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ کا پورا نام و نسب اس طرح ہے۔ زید بن خالد الجہنی ابو عبد الرحمن اور یوں بھی کہا جاتا ہے ابو طلحہ المدنی۔

حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ، عید عالم نور مجسم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے، حضرت عثمان، حضرت طلحہ اور حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں اور ان سے ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

فتح مکہ کے موقعہ پر قبیلہ جہنیہ کا جھنڈا حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں تھا۔ یہ مدینہ منورہ کے رہنے والے تھے ان کا انتقال ۸۷ھ کو مدینہ منورہ میں ہوا اس وقت ان کی عمر پچاسی ۸۵ سال تھی۔ بعض نے کہا کہ ان کی وفات کوفہ میں ہوئی ابن سعد اور کچھ دوسرے علماء نے کہا ان کی وفات حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور آخر میں ہوئی امام بغوی فرماتے ہیں ان کی وفات ۶۸ھ کو ہوئی۔ امام ابن حبان نے حیات صحابہ میں بیان کیا کہ حضرت زید بن خالد کا وصال ۸۷ھ کو ہوا اور اس طرح بھی کہا جاتا ہے کہ ۶۸ھ ہی کو ان کا وصال ہوا۔^①

شرح حدیث نمبر ۲۲، ۲۳

ان مبارک حدیثوں میں مسواک کی فضیلت بیان ہوئی ہے۔ بلاشبہ مسواک ایک ایسا نفیس عمل ہے جو انسان میں نفاست پیدا کرتا ہے اگر دانت صاف ہوں گے تو منہ میں کوئی بو پیدا نہیں ہوگی۔ حکماء تو کہتے ہیں اگر دانت ٹھیک ہوں کھانا اچھی طرح چبا کر کھایا جائے تو وہ زود ہضم ہوگا لہذا عمدہ صحیح کام کرے گا اور صحت خود بخود اچھی ہوگی۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۳/۳۵۴ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

اس باب میں مسواک کرنے کے بارے میں صراحت کی گئی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا اگر مجھے اپنی امت پر ترس و خوف نہ ہوتا کہ یہ سخت تر ہوگا تو میں ہر نماز کے ساتھ مسواک کرنے کو لازم قرار دے دیتا۔ امام ابو عیسیٰ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں بلاشبہ اس حدیث کو محمد بن اسحاق نے روایت کیا ہے اور اس میں محمد بن ابراہیم، ابی سلمہ اور زید بن خالد کا واسطہ ہے پھر رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے ارشاد نقل کیا ہے۔ ابی سلمہ نے اس حدیث شریف کو دو حوالوں سے روایت کیا ہے نمبر (۱) ابی سلمہ عن ابی ہریرہ نمبر (۲) ابی سلمہ عن زید بن خالد عن النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم اس اعتبار سے دونوں حدیثیں میرے نزدیک صحیح ہیں اس لئے کہ یہ اس کے علاوہ بسیار طرق سے بھی مروی ہیں۔ جہاں تک امام محمد یعنی امام ابو عبد اللہ محمد بن اسمعیل بخاری اور محمد بن ابراہیم کا تعلق ہے تو ان کا خیال یہ ہے کہ ابی سلمہ عن زید بن خالد والی حدیث زیادہ صحیح ہے۔

اس باب میں، حضرت ابو بکر صدیق، حضرت علی، حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت عبد اللہ ابن عباس، حضرت حذیفہ، حضرت زید بن خالد، حضرت انس بن مالک، حضرت عبد اللہ بن عمرو، حضرت ام حبیبہ، حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت ابی امامہ، حضرت ابو ایوب، حضرت تمام بن عباس (یہ تمام بفتح التاء مثناہ فوقیہ و تشدید میم و بعد از الف میم ہے) حضرت عبد اللہ بن حنظلہ، حضرت ام سلمہ، حضرت وائلہ اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہم سے بھی احادیث وارد ہوئی ہیں، امام طبرانی اوسط میں حضرت عبد اللہ بن عباس سے، ابو نعیم عبد اللہ بن عمرو بن طلحہ سے، رافع بن خدیج اور عقیلی ضعفاء میں، خطیب تاریخ میں حضرت ابو ہریرہ سے، امام دیلمی مسند الفردوس میں حضرت عائشہ سے، امام ابن ابی شیبہ حضرت سلیمان بن سرد سے، امام طبرانی حضرت ابن عباس سے، امام احمد حضرت وائلہ بن اسقع سے، امام ابو نعیم کتاب السواک میں حضرت عمرو بن عوف منرنی سے، امام بزار حضرت ثوبان سے، امام دارقطنی حضرت عباس، طبرانی اوسط میں حضرت سہیل بن سعد سے، امام ابو داؤد حضرت ابی امامہ سے، ابن نجار حضرت ابو ہریرہ سے، عبد الجبار خولانی، حضرت انس بن مالک سے، امام احمد حضرت ابی امامہ باہلی سے، امام نسائی، امام ابن ماجہ اور امام احمد حضرت ابو ہریرہ اور حضرت زید بن خالد سے، امام ابو نعیم حضرت عبد اللہ بن عمرو سے، اور امام ابو یعلیٰ موصلی، حضرت عطار رضی اللہ عنہم سے روایات لائے ہیں۔

علامہ ابو طیب سندھی لکھتے ہیں:

یہ باب جس میں مسواک کی بابت صراحت کی گئی ہے۔ اس میں یہ حدیث شریف آئی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا اگر مجھے اس بات کا ڈرنہ ہوتا کہ یہ امر میری امت پر شاق گذرے گا تو میں ہر نماز کے ساتھ

مسواک کو لازم قرار دے دیتا۔ اس مقام پر یہ جو فرمایا گیا ہے کہ میری امت پر شاق ہوگا اس سے مراد ہے میری امت پر بہت بھاری اور مشکل ہوگا اس پر عمل کرنا میری امت کے لئے بہت شدید مشکل میں ڈالنا ہوتا اور اس کا صاف مطلب ہوتا۔ کہ اگر میں مسواک کو لازم قرار دے دیتا تو اس کے وقوع سے میری امت کو بہت مشقت اٹھانا پڑتی اس مشقت کو دور کرنے کی غرض سے میں نے اس کو لازم قرار نہ دیا اور جب امر نہ ہوتا تو ان کی مشکل حل ہوگئی اسی وجہ سے ہمارے علماء نے یوں فرمایا ہے تقدیراً اس کا معنی یہ بنتا ہے کہ مسواک کرنا لازم قرار پاتا ہر نماز کے وضو کے ساتھ جیسا کہ اس کو امام ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں اور امام حاکم نے بھی اسی کو روایت کیا اور اس کو صحیح الاسناد قرار دیا۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تعلیقات کتاب الصوم میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا اگر یہ امر میری امت پر شاق نہ گذرتا تو میں ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنا لازم قرار دے دیتا۔ اس خبر کو امام احمد وغیرہ نے بھی وارد کیا۔ اگر میری امت پر یہ شاق نہ ہوتا تو میں ان کو ہر نوع کی طہارت کے وقت مسواک کو لازم قرار دے دیتا، شافعیہ کے نزدیک ان دونوں حدیثوں کو اس طرح جمع کیا گیا ہے دونوں اعمال وضو اور نماز کے ابتدا میں مسواک کرنا لازم ہے۔ ہماری کتاب فتاویٰ تاتارخانیہ میں ہے مسواک کرنا بوقت وضو، نماز اور دہن (منہ) کو صاف کرنے کی غرض سے ہمارے نزدیک مستحب ہے۔

امام ابن ہمام فرماتے ہیں مسواک کرنا پانچ موقعوں پر مستحب ہے (۱) دانتوں کی صفائی کے لئے (۲) منہ کی بدبو زائل کرنے کی غرض سے (۳) نیند سے بیداری کے بعد (۴) نماز کی ادائیگی کے لئے (۵) وضو کرتے وقت۔ ابہری کا قول یہ ہے، مسواک کے حوالے سے یہ کہا گیا ہے۔ یہ السن سے ماخوذ ہے بکسر سین اور اس طرح بھی ہے کہ بفتح سین السن سے ماخوذ ہے جس طرح کہا جاتا ہے سَنَنْتُ الْحَدِيدَ۔^①

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد مبارک کہ میں نماز عشاء کو رات کے تیسرے پہر تک مؤخر کر دیتا، اس میں نماز عشاء کی فضیلت ہے اہل ایمان اس نماز کا انتظار کرتے اور بہت ساری برکات پاتے مگر چونکہ مجھے تمہارا بہت خیال ہے کہیں اس انتظار میں تم کو مشکل نہ ہو جاتی اس لئے اس کو تیسرے پہر تک ملتوی نہ کیا۔ لہذا اب نماز عشاء رات کے اول حصہ میں ہی پڑھ لی جاتی ہے۔

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

یہ جو حدیث شریف ہے اور میں مؤخر کر دیتا نماز عشاء کو ثلث لیل تک (اتنا ہی لکھنے کے بعد علامہ نے پھر مسواک کی طرف تحریر کا رخ موڑ دیا) زید بن خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو نمازوں میں مسجد میں حاضر رہتے تھے ان کا بیان ہے وہ اپنی مسواک کو اپنے کان پر رکھ لیتے تھے بالکل اسی طرح جس طرح کاتب اپنا قلم اپنے کان پر رکھ لیتے

① علامہ ابو طیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/ ۵۵ مطبوعہ کانپور ہند،

ہیں۔ جب نماز پڑھنے کا ارادہ کرتے تو اس سے پہلے مسواک ضرور کر لیتے۔ مسواک استعمال کرنے کے بعد پھر اسی جگہ (کان پر) رکھ لیتے امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں، هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ يَهْدِي إِلَى حَقِّهِ۔ باتفاق مسواک سنت ہے۔ امام داود اس کو واجب قرار دیتے ہیں امام اسحق فرماتے ہیں اگر کسی نے مسواک عمداً ترک کر دی تو اس کی نماز باطل ہوگئی اور وہ زوال کے بعد مسواک کرنا روزہ دار کے لئے مکروہ قرار دیتے ہیں۔ ہمارے امام ابو حنیفہ اور امام مالک رضی اللہ عنہما فرماتے کہ مکروہ نہیں امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مکروہ ہے۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ سے دو طرح کی روایتیں آئی ہیں۔ مسواک تلخ یعنی کڑوی لکڑی کی ہونی چاہئے اور اچھی زمین سے لی گئی ہو تو بہتر ہے۔ مسواک کی لمبائی ایک بالشت تک ہونی چاہئے طولاً عرضاً ایسی ہونی چاہئے مسوڑھوں کو نقصان نہ پہنچائے بعض روایات میں آیا ہے کہ مسواک طولاً و عرضاً کرنا جائز ہے مضمضہ کرتے وقت اگر مسواک نہ ملے یا کسی کے دانت ہی نہ ہوں تو وہ دائیں ہاتھ کی انگلی مسواک کی جگہ استعمال کرے۔^①

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

حضرت ابو بردہ رضی اللہ عنہ اپنے والد کے حوالے سے بیان کرتے ہیں، میں نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا تو آپ کو یوں پایا آپ اپنے ہاتھ میں مسواک پکڑے ہوئے دانت صاف فرما رہے تھے۔ مبارک دہن میں مسواک کے گھمانے کی وجہ سے آغ آغ کی آواز نکل رہی تھی۔ مسواک بکسر سین فصح ہے اس کا اطلاق آلہ پر ہوتا ہے اس کا فعل مراد ہے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم جب نیند سے بیدار ہوتے تو اپنے مبارک منہ کو مسواک سے تازہ فرماتے۔ حدیث شریف کے الفاظ یہ ہیں:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَشْوُصُ
فَأَهُ بِالسِّوَاكِ۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم جب نیند سے بیدار ہوتے تو اپنے مبارک منہ کو مسواک سے نظافت بخشتے۔

والشوص بالفتح الغسل والتنظيف كذا في الصحاح یہ لفظ شَوْصُ زَبْر کے ساتھ دھونے اور تنظیف کے معنوں میں آتا ہے جیسا صحاح میں مذکور ہے۔ ابن دقیق العید کہتے ہیں نیند سے بیدار ہو کر مسواک کرنا اس حدیث شریف سے مستحب ثابت ہوتا ہے اس لئے کہ نیند میں تبخیر معدہ سے منہ میں تغیر آجاتا ہے اس تغیر کا دور کرنا مسواک کا

① علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۵۵ مطبوعہ کانپور ہند،

تقاضا کرتا ہے۔ اور مسواک آلہ تنظیفہ ہے اور بوقت ضرورت اس کا استعمال مستحب ہے۔ اس کا ظاہر معنی تو یہی ہے کہ عام طور پر ہر حالت میں جب بھی کوئی بیدار ہو تو مسواک کرے۔ لیکن اس کو خاص کیا گیا ہے نماز کے لئے بیدار ہونے کے ساتھ میں کہتا ہوں مُصَفِّف کی روایت اس پر دلالت کرتی ہے کہ یہاں قیام سے مراد صلوٰۃ کے لئے اٹھنا ہے جیسا کہ وہاں لفظ یوں ہیں إِذَا قَامَ لِلتَّهَيُّدِ اور امام مسلم بھی اس سے ملتی جلتی حدیث لائے ہیں۔ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث اس پر شہادت دیتی ہے۔^①

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بَيِّنَةٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالِهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَنَّ.

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے
ہاں رات گزاری تو آپ نے مسواک فرمائی۔

امام بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

مسواک سے متعلق احکام کا بیان کرتے ہوئے علامہ عینی استنباط حکم کی وضاحت کرنے کی غرض سے یوں
فرماتے ہیں یہ حدیث شریف جس میں مسواک کا ذکر آیا ہے یہ مسواک کے سنت موکدہ ہونے پر دلالت کرتی ہے اس
لئے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے رات دن مسواک کرنے پر مواظبت فرمائی ہے اس کے مندوب ہونے پر تو
اجماع ہے حتیٰ کہ امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ نے تو مسواک کرنے کو وضوء کا حصہ قرار دے دیا اس میں بھی کوئی شک نہیں
کہ احادیث کثیرہ اس امر پر دلالت کرتی ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اس پر مواظبت فرمائی ہے۔
اگرچہ اس میں کلام بھی کیا گیا ہے لیکن اقویٰ یہی ہے کہ اس کی مواظبت پر اور محافظت پر نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم
نے وفات تک عمل فرمایا یہی درست و صحیح معلوم ہوتا ہے جیسا کہ بخاری شریف میں آیا ہے حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا
میں ہے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما رسول معظم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے
اس وقت میرا سینہ آپ کی مسند تھی عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کے ہاتھ میں اس موقع پر تازہ مسواک تھی رسول
اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اس کی طرف نظر فرمائی میں نے عبدالرحمن رضی اللہ عنہ سے وہ مسواک لے لی اس کو چبا کر
نرم کیا اور سید عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی خدمت عالیہ میں پیش کی تو آپ نے مسواک فرمائی۔ اس مسئلہ میں علماء کا
اختلاف ہے بعض کہتے ہیں یہ وضوء کی سنت ہے۔ کچھ دوسرے علماء فرماتے ہیں مسواک کرنا نماز پڑھنے کے لئے سنت
ہے کچھ اور علماء فرماتے ہیں مسواک سنت دین ہے۔ اور وہ اقویٰ ہے جو امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے حوالے سے

① امام حافظ ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ فتح الباری شرح صحیح بخاری ۱/۴۶۸ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ مقابل آرام باغ کراچی،

نقل کیا گیا ہے وہ یہ (جیسا کہ ہدایہ میں ہے) صحیح یہ ہے مسواک کرنا مستحب ہے امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک بھی ایسا ہی ہے ابن حزم کہتے ہیں یہ سنت ہے اور اگر ممکن ہو سکے تو ہر نماز کے ساتھ کرنا بھی افضل ہے۔ اور یوم جمعہ کو مسواک کرنا تو فرض لازم ہے ابو حامد اسفرائینی اور ماوردی نے اہل ظاہر سے حکایت کیا ہے کہ مسواک کرنا واجب ہے۔ امام اسحق بھی اس کو واجب قرار دیتے ہیں وہ تو کہتے ہیں اگر کسی نے جان بوجھ کر مسواک نماز کے وقت ترک کر دی تو نماز ہی باطل ہو جائے گی امام نووی کی اپنی رائے یہ ہے کہ یہ درست نہیں۔ امام اسحق سے مسواک کرنے کی کیفیت کے بارے میں یوں آیا ہے مضمضہ میں مسواک کو عرضاً کیا جائے نہ کہ طولاً امام ابو نعیم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے حدیث کی تخریج فرمائی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم مسواک عرضاً فرماتے تھے نہ کہ طولاً۔ دانتوں پر اور زبان پر اس طرح مسواک کی جائے کہ دل مطمئن ہو جائے۔ بدبو کے زوال اور دانتوں کی میل زائل ہونے سے مسواک کو دائیں ہاتھ میں پکڑنا چاہئے مسواک کرتے وقت تین بار پانی کے گھونٹ لینا مستحب ہے۔ مسواک کی موٹائی چھوٹی انگلی کے برابر ہونی چاہئے اور لمبائی ایک بالشت تک ہو مسواک کو پانی سے تر کرنا چاہئے یہاں تک کہ اس کے ریشے نرم ہو جائیں عورت بھی مسواک کر سکتی ہے اگر مسواک میسر نہ ہو تو اس کی جگہ شہادت کی انگشت سے کام لے لینا چاہئے۔ امام بیہقی نے حدیث وارد فرمائی ہے جس میں ہے کہ مسواک کی جگہ انگشت شہادت کا استعمال جائز ہے اس کے دلائل کثیرہ ہیں ان دلائل و فضائل کا ذکر ہم نے شرح معانی الآثار للطحاوی میں کر دیا ہے اس میں پچاس سے زیادہ صحابیات سے احادیث وارد کی گئی ہیں۔^①

مسواک کرنا یقیناً ہر انسان کے لئے نافع ہے اس جدید دور میں جب کہ بہت ساری ٹوتھ پیسٹس اور ڈنٹونک پاؤڈر وغیرہ دستیاب ہیں مسواک کرنے سے وہ تروتازگی حاصل ہوتی ہے جو روح کو اطمینان بخشتی ہے۔ اس کا اندازہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب مسواک کو سنت سمجھ کر کیا جائے مسواک کرنے کے مقام کون کون سے ہیں اس موقع پر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عثمان سے حدیث وارد کی، نماز کے ساتھ مسواک کرنے کی حدیث محمد بن کثیر سے روایت کی۔ نماز تہجد کے ساتھ مسواک کرنے کے ثبوت میں حفص بن عمر سے حدیث روایت کی، امام مسلم نے ابواب الطہارہ میں ابی بکر ابن ابی شیبہ، اسحق بن ابرہیم، ابن نمیر عن ابیہ و ابی معاویہ کے حوالے سے حدیث وارد کی یہ دونوں حدیثیں امام اعمش سے آئی ہیں۔ ابو موسیٰ محمد بن ثنیٰ اور بندار سے دو حدیثیں آئی ہیں اور یہ دونوں ابن مہدی سے مروی ہیں ان کو امام ابو داؤد نے محمد بن کثیر سے روایت کیا۔

① امام علامہ بدرالدین ابی محمد محمود بن احمد عینی م ۸۵۵ھ عمدة القاری شرح صحیح بخاری ۳/ ۲۷۴ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ بلوچستان۔

مسواک آلہ تنظیفہ ہے:

مسواک کی وضاحت میں جو کچھ مستنبط ہوا وہ یہ ہے کہ ابن دقیق العید کہتے ہیں، نیند سے بیدار ہونے کے بعد مسواک کرنا مستحب ہے۔ اس لئے کہ نیند کی وجہ سے معدہ کے اٹھنے والے بخارات منہ میں تغیر پیدا کرتے ہیں اور یہ تغیر اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ منہ کو صاف کرنے کے لئے مسواک کی جائے۔ مسواک آلہ تنظیفہ ہے جب کوئی صورت متقاضی ہو تو مسواک کرنا مستحب ہے۔ ظاہر کہتے ہیں عام یہ ہے کہ ہر حال میں مسواک کرنا چاہئے اور خاص یہ ہے اس کو نماز کے قیام سے قبل کے ساتھ مختص مانا جائے۔ اس امر پر وہ حدیث شریف دلالت کرتی ہے جو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الصلوٰۃ میں وارد فرمائی ہے وہاں لفظ یوں آئے ہیں اور جب نماز تہجد کا ارادہ کیا جائے تو اس وقت بھی مسواک کی جائے۔ اور امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ بھی اسی جیسی حدیث لائے ہیں اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث بھی اس امر پر شاہد ہے۔^①

اکابر کا لحاظ:

حدیث شریف میں آتا ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا میں نے (خواب میں) دیکھا میں مسواک کر رہا ہوں میرے پاس دو شخص آئے ان میں سے ایک دوسرے سے بڑا تھا میں نے مسواک چھوٹے کو دے دی مجھے کہا گیا کہ بڑے کو دیں تو میں نے ان دونوں میں سے بڑے کو دے دی۔ اس حدیث پاک سے ثابت ہوا کہ اکابر کا حق مقدم ہوتا ہے چھوٹوں کا حق ان کے بعد ہوتا ہے اس میں عمر کا لحاظ پیش نظر رہتا ہے۔ سلام تہجیت میں، پینے میں، خوشبو میں اور اسی طرح دوسرے امور میں بھی ایسا ہی ہے۔ کسی کی استعمال شدہ مسواک ایسی صورت میں مکروہ نہیں کہ اس کو پہلے دھویا جائے اور پھر استعمال کر لیا جائے۔ یہ حدیث شریف بھی مسواک کی فضیلت پر دلالت کرتی ہے۔ مہلب کا قول یہ ہے کہ ہر چیز میں بڑی عمر والے کا لحاظ رکھا جائے گا لیکن جلوں یعنی بیٹھنے میں بڑی عمر والے کو اول بیٹھنے دینا چاہئے۔^②

ہماری عملی زندگی اگر ان قوانین کی پابند ہو جائے جو ہمیں ہمارے رب نے بوسیلہ محمد عربی صلی اللہ علیہ والہ وسلم عطا فرمائے ہیں تو ہر گھر عمل صالح کی برکت سے امن کا گوارا بن جائے۔ اندرون خانہ جو باہمی اختلافات ہیں یکسر ختم ہو جائیں ہر طرف اطمینان کی بہاریں آجائیں اور اس بہار کو دوام میسر آجائے ہمارے خاندانی معاملات میں جو خزاں سی چھائی ہوئی ہے وہ مطلقاً معدوم ہو جائے اور اعتماد باہمی کی فضا سازگار ہو جائے۔ ساس بہو کو بیٹی سمجھنے لگ جائے اور بہو ساس کو ماں سمجھنے لگے اس طرح ہمارا معاشرہ مکمل اسلامی معاشرہ بن جائے۔

① علامہ امام بدرالدین ابی محمد محمود بن احمد العینی م ۸۵۵ھ عمدة القاری شرح صحیح بخاری ۳/۲۷۴ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ بلوچستان پاکستان،

② ایضاً " " " " " " ۳/۲۷۷ " "

صدر الشریعہ علامہ امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

طبرانی باسناد حسن حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اگر یہ بات نہ ہوتی کہ میری امت پر شاق ہوگا تو میں ان کو ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنے کا امر فرمادیتا (یعنی فرض کر دیتا اور بعض روایتوں میں لفظ فرض بھی آیا ہے) اسی طبرانی کی ایک اور روایت میں ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز کے لئے تشریف نہ لے جاتے تا وقتیکہ مسواک نہ فرمالیتے۔ صحیح مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضور باہر سے جب گھر تشریف لاتے تو سب سے پہلا کام مسواک کرنا ہوتا، امام احمد، ابن عمر رضی اللہ عنہما سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مسواک کا التزام رکھو کہ وہ سبب ہے منہ کی صفائی اور رب تعالیٰ کی رضا کا۔ ابو نعیم جابر رضی اللہ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا وہ دو رکعتیں جو مسواک کر کے پڑھی جائیں وہ افضل ہیں بے مسواک کی ستر ۷۰ رکعتوں سے۔ ایک روایت میں ہے کہ جو نماز مسواک کر کے پڑھی جائے وہ اس نماز سے ستر حصے افضل ہے جو بے مسواک کے پڑھی گئی۔ مشکوٰۃ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی کہ دس چیزیں فطرت سے ہیں (یعنی ان کا حکم ہر شریعت میں تھا) (۱) مونچھیں کترانا (۲) ڈاڑھی بڑھانا (۳) مسواک کرنا (۴) ناک میں پانی ڈالنا (۵) ناخن تراشنا (۶) انگلیوں کی چنٹیں دھونا (۷) بغل کے بال دور کرنا (۸) مونہے زیر ناف مونڈنا (۹) استنجاء کرنا (۱۰) کلی کرنا، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بندہ جب مسواک کر لیتا ہے پھر نماز پڑھتا ہے تو فرشتہ اس کے پیچھے کھڑا ہو کر قرأت سنتا ہے پھر اس کے قریب ہوتا ہے یہاں تک کہ اس کے منہ پر منہ رکھ دیتا ہے۔ مشائخ کرام فرماتے ہیں جو مسواک کا عادی ہوگا مرتے وقت اسے کلمہ نصیب ہوگا اور جو ایون کھاتا ہو مرتے وقت اسے کلمہ نصیب نہ ہوگا۔^①

اسلام چونکہ مکمل ضابطہ حیات ہے اس لئے اپنے ماننے والوں کو زندگی کے تمام شعبوں میں ہدایات دیتا ہے اسلام اپنے ماننے والوں کو ہر لحاظ سے صاف ستھرا اور پاکیزہ دیکھنا چاہتا ہے اسی لئے مسواک کرنے کا حکم امام الانبیاء علیہ السلام نے صادر فرمایا۔ مسواک کرنے سے جہاں دانت صاف ہوتے ہیں وہاں منہ کی بدبو زائل ہو جاتی ہے اس عمل کی برکت سے معدہ بھی صحت مند رہتا ہے۔ (محمد ارشد القادری)

مسواک سے متعلق ضروری مسائل:

علامہ صدر الشریعہ رحمۃ اللہ علیہ نے مسواک کے مسائل کو قدرے شرح بسط کے ساتھ لکھا ہے۔ وہ فرماتے ہیں، جب سوکراٹھے پہلے ہاتھ دھوئے استنجاء سے قبل بھی اور بعد بھی کم سے کم تین تین مرتبہ دائیں بائیں اور نیچے کے دانتوں

① علامہ صدر الشریعہ امجد علی اعظمی ۱۳۶۷ھ ۱۹۴۸ء بہار شریعت حصہ اول صفحہ نمبر ۱۰ مطبوعہ تیخ غلام علی اینڈ پبلشرز لاہور،

میں مسواک کرے اور ہر مرتبہ مسواک کو دھوئے، مسواک نہ بہت نرم ہونہ سخت اور پیلو یا زیتوں یا نیم وغیرہ کڑوی لکڑی کی ہو میوے یا خوشبودار پھول کے درخت کی نہ ہو۔ چھننگلیہ کے برابر موٹی اور زیادہ سے زیادہ ایک بالشت لمبی اور اتنی چھوٹی بھی نہ ہو کہ مسواک کرنا دشوار ہو۔ جو مسواک ایک بالشت سے زیادہ ہو اس پر شیطان بیٹھتا ہے مسواک جب قابل استعمال نہ رہے تو اسے دفن کر دیں یا کسی جگہ احتیاط سے رکھ دیں کہ کسی ناپاک جگہ نہ گرے۔ ایک تو وہ آلہ ادائے سنت ہے اس کی تعظیم چاہے دوسرے آب دہن مسلم ناپاک جگہ ڈالنے سے خود محفوظ رکھنا چاہئے اسی لئے پاخانے میں تھوکنے کو علماء نے نامناسب لکھا ہے۔

مسواک اپنے ہاتھ سے کرے اور اس طرح ہاتھ میں لیکر چھننگلیہ مسواک کے نیچے اور پیچ کی تین انگلیاں اوپر اور انگوٹھا سرے پر نیچے ہو اور مٹھی نہ باندھے دانتوں کی چوڑائی میں مسواک کرے لمبائی میں نہیں چت لیٹ کر مسواک نہ کرے پہلے داہنی جانب کے اوپر کے دانت مانجھے پھر بائیں جانب کے اوپر کے دانت پھر دائیں جانب کے نیچے کے پھر بائیں جانب کے نیچے کے۔

جب مسواک کرنا ہو تو اسے دھوئے فارغ ہونے کے بعد دھو ڈالے زمین پر پڑی نہ چھوڑ دے بلکہ کھڑی رکھے اور ریشہ کی جانب اوپر ہو، اگر مسواک نہ ہو تو انگلی یا سنگین کپڑے سے دانت مانجھے لے یونہی اگر دانت نہ ہوں تو انگلی یا کپڑا مسوڑھوں پر پھیرے۔ مسواک نماز کے لئے سنت نہیں بلکہ وضو کے لئے سنت ہے۔ جو ایک وضو سے چند نمازیں پڑھے اس سے ہر نماز کے لئے مطالبہ مسواک نہیں جب تک تغیر رات نہ ہو ورنہ اس کے دفع کے لئے مستقل سنت ہے۔ البتہ اگر وضو میں مسواک نہ کی تھی تو اب کرے نماز کے وقت۔^①

اگر مسواک نہ ہو تو کیا کرے:

دانتوں کو مسواک سے صاف کیا جائے یا اصابع یعنی شہادت والی انگلی سے عرضاً چلا کر صاف کر لیے جائیں، دونوں طرح درست ہے۔

هُوَ ذَلِكِ الْإِسْنَانُ بِالسِّوَاكِ أَوْ الْأَصَابِعِ عَرَضًا۔^②

دانتوں کی صفائی مطلوب ہے وہ مسواک کے ساتھ ہو یا انگشت شہادت کے ساتھ۔

① علامہ صدر الشریعہ امجد علی اعظمی ۱۳۶۷ھ ۱۹۴۸ء بہار شریعت حصہ اول ص ۸۷ مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز پبلشرز لاہور، حیدرآباد، کراچی،

② علامہ ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ فتح الباری شرح صحیح بخاری ۱/۲۶۹ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ مقابل آرام باغ کراچی

اسلام کا طرہ امتیاز:

مسواک کرنے کا فائدہ یہ ہے کہ اس کی برکت سے معدے میں پیدا ہونے والی ریح گیس زائل ہو جاتی ہے، نیز منہ بھی خوب تر و تازہ رہتا ہے بد بو نہیں پیدا ہوتی اور سامانِ راحت ہے۔ مسواک کے علاوہ اگر کسی اور چیز سے دانتوں کو صاف کر لیا جائے تو یہ بھی مکروہ نہیں ہے۔^① مسواک افضل ہے لیکن اگر اس کے علاوہ ٹوتھ پیسٹ (TOOTH PASTE) ڈنٹونک پاؤڈر یا کوئی منجن وغیرہ استعمال کیا جائے تو بالکل جائز ہے اس میں کوئی کراہیت نہیں ہے۔ چونکہ مقصود دانتوں کو صاف کرنا ہے اور وہ ان چیزوں سے بھی ہو جاتا ہے۔ اگر دانت صاف سترے اور صحت مند ہونگے تو معدہ بھی اچھا ہوگا اگر معدہ صحت مند رہے گا تو یقیناً صحت اچھی رہے گی۔ مسواک یا کوئی اور چیز جیسا کہ میں نے کچھ کا ذکر کر دیا ہے دانتوں کو صاف رکھنے کیلئے استعمال کی جائے اور منہ کو اچھی طرح صاف ستھرا رکھا جائے تو کبھی منہ میں بد بو پیدا نہیں ہوگی بلکہ سانسوں میں بھی ایک لطیف سی خوشبو مہکتی رہے گی جو نہ صرف آپ کو فرحت عطا کرے گی بلکہ جو دوسرے لوگ آکر پاس بیٹھیں گے ان کو بھی راحت نصیب ہوگی۔ مجلس میں بیٹھنے پر انتہائی اطمینان و سکون ملے گا۔ اس میں کوئی شک نہیں دنیا بھر کے تمام مذاہب میں صرف اسلام ہی ایک ایسا پاکیزہ اور آفاقی دین ہے جو انسانوں کی اجتماعی فلاح کا ضامن ہے اور اس کے ماننے والے بلا امتیاز رنگ و نسل انسانوں سے پیارے کرنے والے ہیں یہی اسلام کا طرہ امتیاز ہے۔ (محمد ارشد القادری)

① علامہ ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ فتح الباری شرح صحیح بخاری ۱/۴۶۹ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ مقابل آرام باغ کراچی

درسِ حدیث

انسان اشرف المخلوقات ہے، اللہ تعالیٰ کی ساری مخلوق میں سب سے زیادہ عزت و عظمت کا حامل ہے۔ اس کی تخلیق نہایت حسین ہے۔ یہ فطرتاً نفاست کو پسند کرتا ہے گندگی سے گھبراتا ہے صاف ستھرے ماحول میں خوش رہتا ہے۔ انسانی جسم کی ساخت اتنی عمدہ ہے اس کو دیکھ کر پیارا آتا ہے واقعی انسان رب کائنات کا شاہکار ہے۔ اس میں اللہ تعالیٰ نے ان گنت کمالات رکھے ہیں کبھی کبھی ان کمالات پر حالات زمانہ اور کچھ اس کی اپنی کوتاہی سے غبار سا پڑ جاتا ہے اس کو دور کرنا بھی ضروری ہے اگر جسم صاف ستھرا ہوگا تو ایک اس کے اپنے لئے لطافت کا سامان ہوگا اور دوسرا اس کے پاس بیٹھنے والوں کے لئے راحت کا سبب ہوگا۔ اگر کھانا کھانے کے بعد یارات کو سوتے وقت اور صبح بیدار ہونے کے بعد منہ کو اور دانتوں کو صاف نہ کیا جائے تو ان پر پری جم جاتی ہے اور اوپر سے معدے کا غبار آ کر منہ میں بد بوسہ پیدا کر دیتا ہے اس صورت حال سے بچنے کے لئے اللہ تعالیٰ کے پیارے محبوب حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

اگر میری امت کے لئے مشکل نہ ہوتا تو میں مسواک کرنے کا حکم ہر نماز کے لئے صادر کرتا اور نماز
عشاء کو نلٹ لیل یعنی ایک تہائی رات تک موخر کر دیتا۔ (ترمذی شریف حدیث ۲۲)

مسواک کے معانی اور مسواک کرنے کا طریقہ:

مسواک اسم آلہ ہے، یہ آلہ ادائے سنت ہے۔ مسواک کرنا منہ کی بدبو کو زائل کرتا ہے دانتوں کو صاف کرتا ہے اور ان کو مضبوط بناتا ہے۔ مسواک پھلدار درخت اور خوشبودار پھولوں والے درخت کی نہیں ہونی چاہیے بلکہ مسواک کڑوی لکڑی کی ہونی چاہیے جیسے نیم، پیلو اور زیتون وغیرہ مسواک کی لمبائی زیادہ سے زیادہ ایک بالشت ہونی چاہئے اور اس کی موٹائی چھوٹی انگلی کے برابر ہونی چاہئے۔ مسواک کو خوب چبا کر نرم کر لینا چاہئے۔ مسواک کو طولاً کرنا چاہئے عرضاً نہیں۔ اگر مسواک دانتوں کی لمبائی کی طرف کریں گے تو مسوڑھوں کے خراب ہونے کا ڈر ہے اس لئے مسواک کو دانتوں کی چورائی کی طرف کرنا چاہیے اللہ تعالیٰ توفیق عمل عطا فرمائی امین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ والہ وسلم۔



باب نمبر ۱۹

بَابُ مَا جَاءَ إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ مَنَامِهِ فَلَا
يَغْسِنُ يَدَاهُ فِي الْإِنَاءِ حَتَّى يَغْسِلَهَا،
تم میں سے کوئی جب نیند سے بیدار ہو تو ہاتھ دھوئے بغیر برتن میں نہ ڈالے۔

اس باب کے تحت ایک حدیث مبارک آرہی ہے جو اپنی افادیت کے اعتبار سے انتہائی اہم ہے آئیے آپ بھی مطالعہ فرمائیے اور فیوض و برکات پائیے۔

حدیث نمبر ۲۴

حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ أَحْمَدُ بْنُ بَكَّارٍ الدِّمَشْقِيُّ مِنْ وَلَدِ بُسْرِ بْنِ أَرْطَاةَ صَاحِبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَأَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَلَا يَدْخُلُ يَدَاهُ فِي الْإِنَاءِ حَتَّى يُفْرِغَ عَلَيْهَا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَيَّنَ بَاتَتْ يَدَاهُ

وَفِي الْبَابِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ وَجَابِرٍ وَعَائِشَةَ.

قَالَ أَبُو عَيْسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

قَالَ الشَّافِعِيُّ أَحِبُّ لِكُلِّ مَنْ اسْتَيْقَظَ مِنَ النَّوْمِ قَائِلَةً كَانَتْ أَوْ غَيْرَهَا أَنْ لَا يَدْخُلَ يَدَاهُ فِي وَضُوئِهِ حَتَّى يَغْسِلَهَا فَإِنْ أَدْخَلَ يَدَاهُ قَبْلَ أَنْ يَغْسِلَهَا كَرِهْتُ ذَلِكَ لَهُ وَلَمْ يُفْسِدْ ذَلِكَ الْبَاءَ إِذَا لَمْ يَكُنْ عَلَى يَدَيْهِ نَجَاسَةٌ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ إِذَا اسْتَيْقَظَ مِنَ النَّوْمِ مِنَ اللَّيْلِ فَأَدْخَلَ يَدَاهُ فِي وَضُوئِهِ قَبْلَ أَنْ يَغْسِلَهَا فَأَعْجَبُ إِلَيَّ أَنْ يُهْرِيقَ الْبَاءَ وَقَالَ إِسْحَاقُ إِذَا اسْتَيْقَظَ مِنَ النَّوْمِ بِاللَّيْلِ أَوْ بِالنَّهَارِ فَلَا يَدْخُلُ يَدَاهُ فِي وَضُوئِهِ حَتَّى يَغْسِلَهَا

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں، نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا، رات کو سو جانے کے بعد جب کوئی نیند سے بیدار ہو تو وہ برتن میں ہاتھ نہ ڈالے حتیٰ کہ ان کو دو یا تین مرتبہ دھولے اس لئے کہ اس کو نہیں معلوم اس کے ہاتھ نے رات کہاں گزاری۔ اس باب میں حضرت ابن عمر، حضرت جابر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم سے بھی احادیث وارد ہوئی ہیں۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ہر طرح کی نیند سے جب بیدار ہو وہ دن کے وقت آرام (قیلولہ) ہو یا کوئی اور نیند الغرض جس سے بھی بیدار ہوا اپنا ہاتھ برتن میں نہ ڈالے جب تک اس کو دھونہ لے۔ اگر کوئی شخص ہاتھ دھوئے بغیر ہی برتن میں ڈال دے تو اس میں کراہت تو ہے لیکن پانی ناپاک نہیں ہوگا جب کہ اس کے ہاتھ پر کوئی نجاست وغیرہ نہیں لگی ہوئی تو۔

امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ جب کوئی شخص رات کی نیند سے بیدار ہو تو ہاتھ دھوئے بغیر ہی اگر برتن میں ڈال دے تو زیادہ اچھا یہ ہے کہ وہ پانی بہا دیا جائے۔ اسحق کہتے ہیں جب بھی کوئی نیند سے اٹھے وہ دن ہو یا رات وہ ہاتھ دھو کر برتن میں ڈالے۔

حدیث نمبر ۲۴ کی فنی حیثیت

(تذکرہ راویان)

{ ابوالولید احمد بن بکار الدمشقی:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں ہے یہ بہت بڑے بزرگ ہیں ان کی توثیق بڑے بڑے ائمہ فن نے فرمائی ہے آپ بھی پڑھ لیں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے، احمد بن عبدالرحمن بن بکار بن عبدالملک بن الولید بن بسر بن ارطاة ابوالولید البصری العامری الدمشقی۔

بغداد میں تشریف لائے اور دورہ فرمایا۔ یہ حضرت محدث عبدالرزاق اور دیگر اکابرین سے روایت کرتے ہیں اور ان سے امام ترمذی اور امام ابن ماجہ ان کے علاوہ مطین اور یعقوب بن شیبہ دارمی اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

امام ابو حاتم کہتے ہیں ابوالولید بن بکار صدوق ہیں، امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ صالح ہیں خطیب کہتے ہیں یہ اہل صدق ہیں۔ امام نسائی ان سے روایت کرتے ہیں امام ابن حجر عسقلانی کی اپنی رائے یہ ہے کہ ابوالولید بن بکار کا ذکر امام ابن حبان نے ثقات میں کیا ہے۔

ابوالولید بن بکار کی وفات:

امام بغوی کہتے ہیں ابوالولید کی وفات ۲۴۶ھ کو ہوئی خطیب کہتے ہیں اس میں کچھ وہم ہے ابن قانع کا قول یہ ہے کہ ان کی وفات ۲۷ رمضان المبارک ۲۴۸ھ کو ہوئی۔^①

{۲} بسیر بن ارطاة رضی اللہ عنہ:

ان کا تذکرہ تہذیب میں ہے۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب یوں ہے۔ بسیر بن ارطاة اور یوں بھی کہا جاتا ہے ابن ابی ارطاة اور ان کا نام عمیر بن عویمر بن عمران ابن الخلیس بن سیار بن نزار بن معیص بن عامر بن لوی القرشی العامری الشامی ابو عبد الرحمن۔ ان کی صحابیت میں شک ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے صرف دو حدیثیں روایت کرتے ہیں^② ان پر سخت جرح کی گئی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ امام ترمذی نے اس سند سے متصل ہی دوسری سند ذکر دی اور پھر حدیث شریف کا متن ذکر کرنے کے بعد کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

{۳} ولید بن مسلم:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ تہذیب میں ہے میں وہاں سے ترجمہ کر رہا ہوں آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے، الولید بن مسلم القرشی مولیٰ بنی امیہ اور یوں بھی کہا گیا ہے مولیٰ بنی العباس ابو العباس الدمشقی عالم الشام۔

ابن سعد کہتے ہیں ولید بن مسلم ثقہ کثیر الحدیث ہیں عجلی اور یعقوب بن شیبہ کہتے ہیں ولید بن مسلم ثقہ راوی ہیں۔ محمد بن ابراہیم کہتے ہیں میں نے امام ابو حاتم سے پوچھا آپ ولید بن مسلم کے متعلق کیا کہتے ہیں تو انہوں نے جواباً کہا وہ صالح الحدیث ہیں۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱/۴۶ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

۳۸۱/۱

“

“

“

“

②

ولید بن مسلم کی وفات:

دجیم کہتے ہیں ولید بن مسلم کے نواسے کا بیان ہے کہ ولید کی پیدائش ۱۹۱ھ کو ہوئی ابن سعد اور یعقوب بن شیبہ کا بیان ہے ولید بن مسلم نے ۱۹۴ھ میں حج کیا اور حج سے واپس آنے کے بعد انتقال فرمایا۔ دجیم کا بیان ہے کہ ولید بن مسلم نے ماہ محرم ۱۹۵ھ کو انتقال فرمایا۔^①

{۴} الاوزاعی (رحمۃ اللہ علیہ):

ان کا ذکر تہذیب میں ہے یہ بڑے بلند مرتبہ بزرگ ہیں ان کی شان و شوکت بے مثل ہے یہ شام کے رہنے والے تھے۔ ان کی وفات سرحد بیروت پر ہوئی۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے، عبدالرحمن بن عمرو بن ابی عمرو ان کا نام محمد شامی ہے ابو عمرو والاوزاعی الفقیہ، امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ نافع مولیٰ ابن عمر رضی اللہ عنہما، امام زہری، محمد بن سیرین اور ایک خلق سے روایت کرتے ہیں۔ امام اوزاعی سے امام مالک رضی اللہ عنہ، شعبہ، امام ثوری، عبداللہ بن مبارک عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہم اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

عمرو بن علی ابن مہدی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں ائمہ فی الحدیث چار ہیں۔

(۱) امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ

(۲) امام مالک رحمۃ اللہ علیہ

(۳) امام سفیان رحمۃ اللہ علیہ

(۴) امام حماد بن زید رحمۃ اللہ علیہ

ابو عبید ابن مہدی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں شام میں امام اوزاعی سے بڑا عالم سنت کوئی نہ تھا۔ امام عثمان دارمی فرماتے ہیں ابن معین نے ان کو ثقہ قرار دیا۔ ابو مسہر نے معقل بن زیاد کے حوالے سے بیان کیا امام اوزاعی نے ستر ہزار مسائل کے جواب دیئے۔ ابن عیینہ نے کہا امام اوزاعی امام اہل زمانہ تھے۔ امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا کہہ کر اپنی رائے کا اظہار یوں فرمایا۔ عیسیٰ بن یونس کہتے امام اوزاعی ”حَافِظًا“ یعنی بہت مضبوط حافظے والے ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے امام اوزاعی شام کے فقہاء قراء اور انتہائی صالح لوگوں میں سے ایک تھے۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱۱/۱۳۳ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

یعقوب بن شیبہ ابن معین کے واسطہ سے بیان کرتے ہیں امام اوزاعی امام زہری سے روایت کرنے میں ثقہ ثابت ہیں۔ امام نسائی فرماتے ہیں ان کی کنیت ابو عمرو ہے اور امام اوزاعی اہل شام کے امام و فقہیہ ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مبارک کہتے ہیں اگر مجھ سے کہا جائے اس امت کا آفتاب کون ہے تو میں کہوں گا اس امت کے اختر امام سفیان ثوری اور امام اوزاعی ہیں۔ عجلی شامی کہتے ہیں امام اوزاعی ثقہ ہیں اور خیر المسلمین ہیں۔

امام اوزاعی کی وفات:

ابن سعد کہتے ہیں امام اوزاعی کی ۸۸ھ میں پیدائش ہوئی وہ ثقہ مامون صدوق، فاضل صاحب خیر کثیر الحدیث علم و فقہ میں نہایت اعلیٰ مقام پر فائز تھے ان کی وفات ۱۵۸ھ کو سرحد بیروت پر ہوئی۔^①

{۵} الزہری، (رضی اللہ عنہ):

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۸ کے تحت ہو چکا ہے۔ اگر آپ مطالعہ فرمانا چاہیں تو وہاں دیکھ لیں۔

{۶} سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ:

یہ مشہور تابعی بزرگ ہیں ان کے احوال کا تذکرہ تہذیب میں ہے یہ بڑی عظمت و شان والے ہیں۔ علم، زہد، فقہ اور اتباع سنت میں ان کا بڑا مقام ہے آپ بھی پڑھ لیں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ سعید بن المسیب بن حزن بن ابی وہب بن عمرو بن عائد بن عمران ابن مخدوم القرشی المخدومی۔

حضرت سعید بن المسیب، حضرت ابو بکر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے مرسللاً حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت حکیم بن حزام، حضرت عبداللہ ابن عباس حضرت عبداللہ ابن عمر، ابن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہم اور ایک خلق سے روایت کرتے ہیں۔ حضرت سعید بن مسیب سے امام زہری، یحییٰ بن سعید انصاری، ابو جعفر الباقری رضی اللہ عنہم اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

حضرت نافع ابن عمر رضی اللہ عنہما کے واسطہ سے بیان کرتے ہیں اللہ کی قسم سعید بن مسیب مفتی ہیں۔ حضرت قتادہ کا بیان ہے میں نے حرام و حلال کے مسائل جاننے میں حضرت سعید بن مسیب سے بڑا عالم کسی کو نہیں دیکھا۔ جناب عثمان حارثی بیان کرتے ہیں سعید بن مسیب افضل التابعین ہیں۔ ابن مدینی کہتے ہیں تابعین میں حضرت سعید

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۶/۲۱۶ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

بن مسیب سے وسعت علم والا کوئی نہیں ہے۔ عجلی کہتے ہیں حضرت سعید بن مسیب صالح فقیہ مرد ہیں۔ امام ابن حبان نے انکا ذکر ثقات میں کیا ہے یہ سادات تابعین سے ہیں۔

وہ لوگوں کو ان کی خوابوں کی تعبیر بتایا کرتے تھے یعنی بہترین مُعجّر تھے۔

حضرت سعید ابن المسیب رضی اللہ عنہ کی وفات:

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے۔ علامہ واقدی کہتے ہیں حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ نے

۹۴ھ میں وفات پائی اس حساب سے ان کی ولادت کا سن ۱۹ھ بنتا ہے۔ ①

{ ۷ } ابی سلمہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۲۰ کے تحت ہو چکا اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۸ } حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ:

ان کے فضائل و کمالات کا ذکر حدیث نمبر ۲ کے تحت ہو چکا آپ وہاں سے پڑھ لیں۔



① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۴ / ۸۴ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ

اردو بازار لاہور،

شرح حدیث نمبر ۲۲

رسول اکرم تاجدار عرب و عجم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ایک ایک فرمان اپنے اندر ہزار ہا برکات رکھتا ہے۔ زندگی گزارنے کے وہ اعلیٰ طرائق ان احادیث مبارکہ میں ارشاد فرمائے جاتے ہیں جن کو سنہری حروف سے لکھا جائے تو بھی ان کی قدر و منزلت کا حق ادا نہیں ہوتا۔

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

یہ فرمان عالی شان کہ تم میں سے جو کوئی رات کو سونے کے بعد بیدار ہو تو وہ اپنا ہاتھ برتن میں نہ ڈالے جب تک دو یا تین بار دھونہ لے۔ اس لئے کہ اسے نہیں معلوم اس کے ہاتھ نے رات کہاں گزاری، اس باب میں حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما حضرت جابر بن عبداللہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم سے بھی احادیث آئی ہیں۔ امام ابن ماجہ حضرت جابر سے، امام احمد و طبرانی اوسط میں اور عبدالرزاق حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایات لائے ہیں۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں یہ بہت اچھا ہے جو کوئی نیند سے بیدار ہو چاہے وہ قیلولہ ہو یا اور کوئی نیند وغیرہ وہ اس وقت تک برتن میں ہاتھ نہ ڈالے جب تک انہیں اچھی طرح دھونہ لے۔ اگر کوئی ہاتھ دھوئے بغیر برتن میں ڈال دے گا تو یہ برا ہے لیکن اس سے پانی ناپاک نہیں ہوگا جبکہ اس کے ہاتھ پر نجاست نہیں لگی ہوئی۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اگر کوئی ہاتھ دھوئے بغیر ہی برتن میں ڈال دے تو زیادہ اچھا یہ ہے کہ وہ پانی بہا دیا جائے امام اسحق کا قول یہ ہے کہ جب بھی کوئی نیند سے بیدار ہو وہ دن ہو یا رات برتن میں ہاتھ نہ ڈالے جب تک انہیں دھونہ لے۔

ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر:

ہمارے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ہاتھ دھونا سنت ہے اور بعض کے نزدیک یہ روایت مقید ہے۔ اس کے لئے ہاتھ دھونا سنت ہے جو بغیر استنجاء کئے سو گیا یا وہ جس کے بدن پر کوئی نجاست لگی ہوئی ہو اگر یہ چیزیں نہ پائی جاتی ہوں تو اس کے حق میں یہ سنت نہیں بحر میں کہا گیا ہے یہ روایت ضعیف ہے جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ اس سے نفی سنت موکدہ ہے تو اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔^①

① علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۵۷ مطبوعہ کانپور ہند۔

علامہ ابوطیب سندھی لکھتے ہیں:

یہ جو باب ہے جس میں ذکر ہوا ہے تم میں سے جب کوئی نیند سے بیدار ہو تو ہاتھ دھوئے بغیر برتن میں نہ ڈالے۔ اس میں رات کی قید نہیں ہے بلکہ یہ حکم دن رات میں کسی وقت بھی نیند سے بیدار ہونے سے متعلق ہے۔ جب یہ حدیث صحیحین میں آئی تو اس میں نیند کی قید ہے اسی طرح نجاست کے وہم کا غلبہ اور اس کا اعتبار ہی پیش نظر ہے۔ اس کی طرف امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے امام شافعی رضی اللہ عنہ کے قول سے اشارہ کیا ہے۔ اسی طرح اس قول میں اس طرف بھی اشارہ موجود ہے کہ یہ نہی تنزیہی ہے ہمارے علماء کا کہنا یہ ہے کہ یہ ہاتھوں کا دھونا سنت ہے اور یہ نیند کے ساتھ مشروط نہیں ہے اس کی علت یہ بیان ہوئی ہے جب ہاتھ کا بدن کے پسینہ سے مس ہونے کا احتمال ہو تو ان کو دھولیا جائے۔ اسی طرح کسی اور چیز سے مس ہو تو اس کو دھونے کے لئے تنبیہ ہے۔

امام نووی امام شافعی رضی اللہ عنہ سے روایت لائے ہیں اسی طرح ان کے علاوہ علماء سے بھی منقول ہے۔ اہل حجاز پتھروں سے استنجا کرتے تھے ان شہروں میں سخت گرمی ہوتی تھی اس لئے جب وہ سو جاتے تو ان کے بدن سے پسینہ خوب بہتا تو ان کا ہاتھ نجاست کی جگہ اور اس کے ارد گرد گھوم جاتا ان کے ہاتھ کا ادخال اگر دھونے سے پہلے برتن میں ہو جائے تو جمہور علماء کے نزدیک یہ نہی تنزیہی ہے تحریم نہیں پانی میں ہاتھ نہ ڈالنے کا مطلب ہے اس کو ماء مفسد نہ کر دینا۔^①

اکثر علماء نے اس حدیث کو طہارت کی احتیاط پر محمول کیا ہے امام حسن بصری اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہما کا موقف بھی یہی ہے ظاہراً۔ امام ابو داؤد کی حدیث میں اس طرح آیا ہے جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سوتے میں کہاں گھوما تمہارا ہاتھ۔ اس باب میں حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت جابر بن عبداللہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم سے بھی احادیث وارد ہوئی ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم والی حدیث ابن ماجہ میں ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں لفظ یوں آئے ہیں۔

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَيْقَظَ

أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلَا يَدْخُلُ يَدَاهُ فِي الْإِنَاءِ حَتَّى يَغْسِلَهَا. ②

رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی نیند سے بیدار ہو تو وہ اپنا ہاتھ دھوئے بغیر برتن میں نہ ڈالے۔

① علامہ ابوطیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۵۶ مطبوعہ کانپور ہند،

② علامہ ابوطیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۵۶ مطبوعہ کانپور ہند،

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ اس طرح ہیں جب تم میں سے کوئی نیند سے بیدار ہو تو جب وہ وضو کا ارادہ کرے تو اپنا ہاتھ برتن میں نہ ڈالے یہاں تک کہ اسے دھولے اس لئے کہ اس کو نہیں معلوم اس کے ہاتھ نے رات کہاں گزاری اور نہ یہ معلوم ہے کہ اس نے اس کو کہاں رکھا۔ اقول، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ میں آئی ہے۔^①

پاکیزگی کا لحاظ:

اس حدیث شریف کو امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی نور اللہ مرقدہ نے اپنی جامع میں وارد کرنے کے بعد خود اس پر وضاحتی کلمات رقم کئے ہیں ان کو پڑھ کر احساس ہوتا ہے کہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا اپنا مطالعہ بہت وسیع تھا وہ ائمہ محدثین کے نقطہ نظر سے خوب واقف تھے اور ان کے علاوہ دیگر علماء اور فقہاء کے نظریات سے بھی آگاہی رکھتے تھے۔ انسان فطرتاً مدنی الطبع ہے یعنی مل جل کر رہنے کا خواہاں ہے جب یہ دوسروں کے ساتھ مل جل کر رہے تو کچھ ضروریات اس کی ان کے ساتھ واسطہ ہوں گی اور اس طرح کچھ ان کی ضروریات بھی اس کے ساتھ منسلک ہوں گی۔ سب کو صفائی ستھرائی کا ایسا درس دے دیا گیا ہے کہ ایک آدمی اگر احساس کرے تو دوسروں کا خود بخود احساس ہو جائے ان کی طہارت اور پاکیزگی کا لحاظ اس طرح ہوگا کہ جب ایک بندہ مومن ایک گھر میں دوسرے بہن بھائیوں والدین اور ان کے علاوہ عزیزوں کے ساتھ رہ رہا ہوگا یا کسی دوسرے ملک و شہر میں اپنے دوستوں کے ساتھ مل جل کر رہ رہا ہوگا تو وہاں پر بھی کامل طہارت کا خیال رہے مزید جہاں بیماریوں سے خود بھی محفوظ رہے وہاں دوسروں کو بھی محفوظ رکھ سکے۔ (محمد ارشد القادری)

① علامہ ابوطیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۵۶ مطبوعہ کانپور ہند،

درسِ حدیث

اس سے کون انکار کر سکتا ہے اللہ تعالیٰ کی ساری مخلوق میں سب سے زیادہ عزت والے، عظمت والے، شان و شوکت والے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم ہیں وہ انسانیت کے سب سے بڑے خیر خواہ ہیں ان سے زیادہ مخلوق رب کا ہمدرد ساری کائنات میں کوئی ہو ہی نہیں سکتا ان کے ہر عمل میں انسانیت کی بھلائی مضمر ہے حدیث شریف میں آیا ہے۔ امام الانبیاء صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

رات کو سو جانے کے بعد جب تم میں سے کوئی بیدار ہو تو وہ برتن میں ہاتھ نہ ڈالے جب تک دو یا تین مرتبہ دھونہ لے۔ (ترمذی شریف)

فیضان کا چشمہ:

اس حدیث شریف میں ہماری بھلائی کا ایک چشمہ بہا دیا ہے۔ وہ ایسا کہ جو کبھی خشک ہونے والا نہیں اس چشمے کے فیضان سے حشر تک مخلوق رب سیراب ہوتی رہے گی۔ ظاہر ہے انسان کے سونے میں وہ حالت نہیں ہوتی جو جاگتے ہوئے ہوتی ہے نیند کو موت کی بہن قرار دیا گیا ہے۔ لہذا جب بھی کوئی سونے سے بیدار ہو اسے چاہئے کہ وہ کسی برتن میں ہاتھ نہ ڈالنے سے پہلے دو تین بار ہاتھوں کو دھو لے تاکہ خدا نخواستہ اگر کوئی ایسی چیز ہاتھوں کو لگی ہوئی ہے جو مضر صحت ہے یا ناپاک ہے تو اس کا اثر دھونے سے زائل ہو جائے ہماری طہارت کا انتظام ہو جائے اور ہماری طبیعت میں ایک نفاست پیدا ہو اللہ تعالیٰ کے حبیب علیہ السلام نے یہ جو حکم صادر فرمایا ہے اس میں سراسر خیر ہے۔

پورا معاشرہ امن و امان کا گہوارہ:

ہمیں چاہئے ہم خود ان احادیث مبارکہ کا مطالعہ کریں دوسروں کو ان کے مطالعہ کی ترغیب دلائیں ان پر خود عمل کریں اور دوسروں کو عمل کی دعوت دیں۔ اپنی زندگی کو موافق سنت بنائیں تاکہ ہماری زندگیاں مثال بن جائیں ہمارے اپنے دل اطمینان پائیں اور ہمارے گھروں کا ماحول نہایت پاکیزہ اور پرسکون ہو جائے ایک گھر میں بسنے والے افراد باہمی طور پر ایسے کردار کے حامل ہوں ہر ایک فرد دوسرے پر رشک کرے۔ اگر ایسا ماحول بنانے میں ہم کامیاب ہو جاتے ہیں تو پورا معاشرہ امن و امان کا گہوارہ بن جائے گا کوئی بھی معاشرہ اگر پاکیزگی، طہارت، نفاست اور تنظیم کا عملی مظہر ہو جائے تو اس معاشرے کو کوئی تہہ و بالا نہیں کر سکتا اللہ تعالیٰ توفیق عمل دے امین ثم امین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ والہ وسلم۔

معیار تحقیق

ماخذِ اسلام چار ہیں، جب بھی کوئی مسئلہ اہل ایمان میں مختلف فیہ ہوگا تو اس کا حل ان چاروں کی روشنی میں تلاش کیا جائے گا۔ مصادرِ اسلام یہ ہیں دوسرے لفظوں میں یہ چاروں ماخذِ شریعت ہیں:

۱۔ قرآن حکیم، ۲۔ سنت، ۳۔ اجماع، ۴۔ قیاس

جب بھی کسی مسئلہ پر تحقیق کرنا مطلوب ہو تو سب سے پہلے اس کا حل قرآن حکیم میں تلاش کریں گے۔ اگر قرآن حکیم میں اس کا حکم نص کی چاروں اقسام میں سے کسی سے ثابت ہو جائے تو اس کو تسلیم کر لیں گے۔ نص کی چار اقسام یہ ہیں: ۱۔ عبارة النص، ۲۔ اشارة النص، ۳۔ دلالة النص، ۴۔ اقتضاء النص

(فضائلِ شبِ برأت، صفحہ ۴)

باب نمبر ۲۰

بَابُ فِي التَّسْبِيَةِ عِنْدَ الْوُضُوءِ.

وضو کرتے وقت بسم اللہ شریف پڑھنا۔

اس باب میں ایک ہی حدیث شریف آرہی ہے جو برکات سے لبریز ہے
آئیں آپ بھی مطالعہ فرمائیں دل نور معرفت سے منور ہوگا۔



حدیث نمبر ۲۵

حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ وَبِشْرُ بْنُ مُعَاذِ الْعَقَدِيِّ قَالَا حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَرْمَلَةَ عَنْ أَبِي ثِفَالٍ الْمُرِّيِّ عَنْ رَبَاحِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي
سُفْيَانَ بْنِ حُوَيْطِبٍ عَنْ جَدَّتِهِ عَنْ أَبِيهَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ

وَفِي الْبَابِ عَنْ عَائِشَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَسَهْلِ بْنِ سَعْدٍ وَأَنَسِ قَالَ
أَبُو عَيْسَى قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ لَا أَعْلَمُ فِي هَذَا الْبَابِ حَدِيثًا لَهُ إِسْنَادٌ جَيِّدٌ
وَقَالَ إِسْحَاقُ إِنْ تَرَكَ التَّسْبِيحَ عَامِدًا أَعَادَ الْوُضُوءَ وَإِنْ كَانَ نَاسِيًا أَوْ مُتَأَوَّلًا
أَجْزَأَهُ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ أَحْسَنُ شَيْءٍ فِي هَذَا الْبَابِ حَدِيثُ رَبَاحِ بْنِ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ

قَالَ أَبُو عَيْسَى وَرَبَاحُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ جَدَّتِهِ عَنْ أَبِيهَا وَأَبُوهَا سَعِيدُ بْنُ
زَيْدِ بْنِ عَمْرِ بْنِ نَفِيلٍ وَأَبُو ثِفَالٍ الْمُرِّيُّ اسْمُهُ ثُمَامَةُ بْنُ حُصَيْنٍ وَرَبَاحُ بْنُ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ هُوَ أَبُو بَكْرِ بْنُ حُوَيْطِبٍ مِنْهُمْ مَنْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ فَقَالَ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ
حُوَيْطِبٍ فَنَسَبَهُ إِلَى جَدِّهِ

رباح بن عبد الرحمن بن ابوسفیان بن حویطب اپنی دادی کے حوالے سے ان کے والد صاحب سے روایت
کرتے ہیں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا اس کا وضو ہی نہیں جس نے اس عمل کے
دوران بسم اللہ نہ پڑھی۔ اس باب میں، حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت ابوہریرہ، حضرت ابوسعید خدری، حضرت سہل
بن سعد اور حضرت انس بن مالک رضوان اللہ علیہم اجمعین سے بھی احادیث آئی ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں احمد کا کہنا ہے میں اسناد جید کے ساتھ اس موضوع پر کوئی حدیث نہیں جانتا۔ اسحق کا موقف یہ ہے اگر جان بوجھ کر بسم اللہ چھوڑ دی تو وضو کا اعادہ کرے اور اگر بھول کر یا متاؤلاً چھوڑی تو وضو ہو جائے گا۔ امام بخاری محمد بن اسمعیل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس باب میں رباح بن عبد الرحمن کی حدیث احسن ہے۔ امام ترمذی قدس سرہ فرماتے ہیں۔ رباح بن عبد الرحمن جو اپنی دادی اور پھر ان کے والد کے حوالے سے حدیث لائے ہیں۔ ان کے والد گرامی کا نام سعید بن زید بن عمرو بن نفیل ہے اور ابو ثقال مری کا نام ثمامہ بن حصین ہے رباح بن عبد الرحمن جو ہیں وہ ابو بکر بن حویطب ہیں۔ جنہوں نے اس حدیث کو روایت کیا ان کا کہنا ہے اس میں راوی کی نسبت ان کے دادا کی طرف کی گئی ہے۔

حدیث نمبر ۲۵ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ نصر بن علی :

ان کے احوال کا تذکرہ تہذیب میں ہے یہ بڑے حق گو مرد شجاع تھے ان کی توثیق بڑے بڑے بزرگوں نے فرمائی ہے آپ بھی ان کے حالات کا مطالعہ فرمائیں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں :

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ نصر بن علی بن نصر بن علی بن صہبان الازدی الجہضمی ابو عمرو البصری الصغیر حفید الذی قبلہ۔

نصر بن علی اپنے والد سے، معن بن عیسیٰ، مسلم بن ابراہیم اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں اسی طرح ان سے امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ، ابو زرعة، ابو حاتم اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

امام ابن ابو حاتم کہتے ہیں میں نے اپنے والد سے پوچھا نصر بن علی اور ابو حفص العمیر ان دونوں میں سے زیادہ پسندیدہ کون ہے تو انہوں نے فرمایا ان میں سے نصر بن علی مجھے زیادہ محبوب ہے اس لئے کہ یہ زیادہ قوی بھی ہیں اور زیادہ حافظ بھی ہیں میں نے عرض کیا آپ نصر بن علی کے بارے میں کھلم کھلا کیا کہتے ہیں تو انہوں نے جواب دیا وہ ثقہ ہیں۔ امام نسائی اور ابن خراش رحمۃ اللہ علیہما نے فرمایا نصر بن علی ثقہ ہیں۔ (حضرت امام حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی فضیلت والی حدیث انہی حضرت سے مروی ہے انشاء اللہ تعالیٰ اس پر تفصیلی بات ابواب المناقب میں ہوگی)

حسین بن ادریس انصاری کہتے ہیں محمد بن علی نیشاپوری سے پوچھا گیا نصر بن علی کیسے راوی ہیں تو انہوں نے فرمایا نصر بن علی حجت ہیں۔

نصر بن علی کی وفات:

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں نصر بن علی کی وفات ماہ ربیع الآخر ۲۵۰ھ میں ہوئی اس کے علاوہ ان کی وفات کا سن ۲۵۱ھ بیان کیا گیا ہے۔^①

{۲} بشر بن معاذ:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ تہذیب میں ہے ان کی ائمہ فن نے توثیق کی ہے۔
امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے بشر بن معاذ العنقدی ابو سہل البصری الضریر، بشر بن معاذ ابراہیم بن عبدالعزیز بن ابی محذورہ، بشر بن مفضل اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں اور ان سے امام ترمذی، امام نسائی، امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہم اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

امام ابن حبان نے ان کو ثقات میں شمار کیا ہے۔ ابن ابی حاتم کہتے ہیں میں نے اپنے والد گرامی سے پوچھا بشر بن معاذ کیسے ہیں تو انہوں نے فرمایا صالح الحدیث ہیں صدوق ہیں۔ مسلمہ بصری کہتے ہیں وہ صالح راوی ہیں۔

بشر بن معاذ کی وفات:

امام ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے بشر بن معاذ کی وفات ۲۴۵ھ کو ہوئی۔^②

{۳} بشر بن المفضل:

تہذیب میں ان کا تذکرہ کیا گیا ہے ان کی ائمہ فن نے توثیق کی ہے۔
امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب یوں ہے بشر بن المفضل بن لاحق الرقاشی مولاہم ابواسمعیل البصری، بشر بن المفضل حمید الطویل، ابی ریحانہ اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں اسی طرح ان سے احمد، اسحاق، علی، مسدد، ابوامامہ رحمۃ اللہ علیہم اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱۰/۳۸۴ مطبوعہ نشر النہ

الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

② امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱۰/۳۰۱ مطبوعہ نشر النہ

الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

علی بن مدینی کہتے ہیں بشر بن المفضل روزانہ چار سو ۴۰۰ رکعت نماز پڑھتے تھے۔ ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن افطار فرماتے تھے۔ امام ابو زرہ، امام ابو حاتم اور امام نسائی رحمۃ اللہ علیہم فرماتے ہیں بشر بن المفضل ثقہ ہیں، ابن سعد کہتے ہیں وہ ثقہ ہیں اور کثیر الحدیث ہیں، امام بزار کہتے ہیں ثقہ ہیں۔

بشر بن المفضل کی وفات:

ابن سعد کہتے ہیں بشر بن المفضل کی وفات ۱۸۶ھ میں ہوئی۔^①

{۴} عبد الرحمن خزملہ:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ تہذیب میں ہے یہ ثقہ راوی ہیں آپ بھی ان کے احوال مطالعہ فرمائیں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب یوں ہے۔ عبد الرحمن بن خزملہ بن عمرو بن السنہ الاسلمی ابو خزملہ۔

عبد الرحمن بن خزملہ سعید بن مسیب، ثمامہ بن وائل، ابی ثقال المری اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں اسی طرح ان سے امام سفیان ثوری، امام اوزاعی، امام مالک رضی اللہ عنہم اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔ امام اسحاق ابن معین کے واسطے سے بیان کرتے ہیں عبد الرحمن بن خزملہ صالح ہیں، امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ان کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا، اور یہ بھی کہا کہ کبھی کبھی خطا کرتے تھے۔ محمد بن عمرو کہتے ہیں عبد الرحمن بن خزملہ ثقہ راوی ہیں اور کثیر الحدیث ہیں۔ ساجی کا کہنا یہ ہے کہ وہ صدوق ہیں۔

عبد الرحمن بن خزملہ کی وفات:

ابن سعید کا بیان یہ ہے کہ عبد الرحمن بن خزملہ کی وفات ۱۴۵ھ کو ہوئی۔^②

{۵} ابی ثقال المری:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ تہذیب میں مذکور ہے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی حدیث کو احسن

قرار دیا ہے۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱/۲۰۲ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

② امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱/۱۴۶ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے۔ ثمامہ بن وائل بن حصین بن حام ابو ثفال المری الشاعر، ابی ثفال المری ابی بکر، رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفیان بن حویطب بن عبدالعزی اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔ اسی طرح ان سے عبد الرحمن بن خزیمہ سلمی عبدالعزیز الدر اور ابی جماعت روایت کرتی ہے۔ امام بخاری کا کہنا یہ ہے کہ ان کی حدیث میں نظر ہے ابی ثفال المری سے امام ترمذی اور امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہما نے صرف ایک ایک حدیث باب التسمیہ علی الوضوء میں وارد فرمائی ہے امام بزار کہتے ہیں، تمام بن حصین مشہور راوی ہیں امام ابن حبان نے طبقہ رابعہ کے ثقات راویوں میں ان کا تذکرہ لکھا ہے امام ترمذی اپنی جامع اور علل میں فرماتے ہیں میں نے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے ابی ثفال المری کے بارے میں دریافت کیا تھا۔ تو انہوں نے فرمایا اس باب میں میرے نزدیک وہ احسن ہے۔^①

{۶} رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفیان بن حویطب:

ان کے حالات تہذیب میں ہیں، امام ابن حبان نے ان کا تذکرہ ثقات میں کیا ہے۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب اس طرح ہے۔ رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفیان بن حویطب بن عبدالعزی العامری ابو بکر الحویطی المدنی قاضیہا۔

یہ حضرت اپنی دادی جان سے عن ابیہا کر کے روایت کرتے ہیں ابیہا سے مراد حضرت سعید بن زید بن عمرو بن نفیل ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ اور محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں اور رباح بن عبد الرحمن سے ابراہیم بن سعد، ابو ثفال المری اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے ان سے ایک ایک حدیث وارد کی ہے جو یہ ہے لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَا وُضوءَ لَهُ امام ابن حبان نے ان کو ثقات میں شمار کیا ہے۔

رباح بن عبد الرحمن کی وفات:

صریفینی کہتے ہیں ۳۲ھ کو رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفیان بن حویطب کو نہر ابی بطرس میں قتل کر دیا

گیا۔^② رحمۃ اللہ علیہ

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۲/۲ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

② امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۳/۳ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

{ ۷ } جدتہ یعنی اسماء بنت سعید بن زید بن عمرو بن نفیل العدویہ:

ان کے نہایت مختصر حالات حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے رقم فرمائے ہیں آپ بھی پڑھ لیں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کی حدیث کو ابو ثفال المرزی نے رباح بن عبد اللہ سے ان کی دادای جان اور ان کی دادای محترمہ کے ابا جان کے حوالے سے روایت کیا ہے وہ حدیث شریف یہ ہے۔

لَا وُضِعَ لِبَنِّ لَمَيْدٍ كُرِّ اسْمُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ.

اس کا وضو ہی نہیں جس نے بسم اللہ نہ پڑھی۔

امام بیہقی فرماتے کہ رباح کی دادای محترمہ کا نام اسماء بنت سعید بن زید رضی اللہ عنہما ہے۔^①

{ ۸ } سعید بن زید رضی اللہ عنہ، (یہ حضرت عشرہ مبشرہ میں سے ایک ہیں):

ان کے فضائل و مناقب بہت ہیں۔ اور بڑے جلیل القدر صحابی ہیں ان کے حالات و احوال کا تذکرہ تہذیب میں ہے۔ آپ بھی مطالعہ فرمائیں ایمان تازہ ہوگا۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا نام نسب اس طرح ہے سعید بن زید بن عمرو بن نفیل العدوی ابو لعاور احد العشرہ۔ (عشرہ مبشرہ میں سے ایک یہ بھی ہیں)

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے روایت کرتے ہیں، اور ان سے ان کے بیٹے ہشام، ابن عمرو، عمرو بن حریث، ابو طفیل اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے یوں ذکر فرمایا حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ وہ شخصیت ہیں جن کے لئے بدر کے مال غنیمت میں سے حصہ نکالا گیا رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ان کو بدریوں میں شمار فرمایا حالانکہ وہ اور حضرت طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں بدر میں حاضر نہ تھے بلکہ قریش کے قافلہ کی خبر لانے کے لئے ان کو سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے روانہ کیا ہوا تھا۔ ابن عبد البر کہتے ہیں وہ قدیم الاسلام ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بھی پہلے اسلام لائے تھے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسلام لانے کا سبب حضرت سعید بن زید کی زوجہ ہیں

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱۲ / ۴۲۷ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

ان کا اسم گرامی فاطمہ بنت خطاب ہے۔ (یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ہمشیرہ ہیں) قیس بن ابی حازم کہتے ہیں کہ حضرت سعید بن زید نے کہا بیشک مجھے دیکھ کر عمر اسلام کے نہ ٹوٹنے والے رشتہ میں منسلک ہو گئے تھے۔ اروی بنت اویس نے حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ کے خلاف دعویٰ کیا کہ انہوں نے ظلماً نے میری زمین چھین لی ہے۔ تو حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی، اللہ اگر وہ ظالم ہے تو اس کو اندھی کر کے مارا اور کنواں اس کی قبر بن جائے چنانچہ اروی اندھی ہو گئی اور کنوئیں میں گر کر مر گئی اور اس کی خبر مشہور ہو گئی زبیر بن البکار نے کتاب النسب میں سند صحیح کے ساتھ اس کو روایت کیا۔

حضرت سعید بن زید کی وفات:

علامہ واقدی کہتے کہ حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ کی وفات مقام عقیق پر ہوئی پھر ان کو مدینہ شریف لایا گیا اور وہیں دفن کیا گیا یہ ۵۰ھ کا سن تھا۔^①

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ کو ایک روایت کے مطابق حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے غسل دیا اور خوشبو ملی اور ایک دوسری روایت کے مطابق حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ کو غسل دیا خوشبو لگائی اور خود بھی غسل فرمایا جب غسل کر کے باہر نکلے تو لوگوں سے فرمایا میں نے سعید کو غسل دینے کی وجہ سے خود غسل نہیں کیا بلکہ میں نے گرمی کی وجہ سے غسل کیا ہے۔

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے پڑھائی حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ کی قبر میں حضرت ابن عمر اور حضرت سعد بن ابی وقاص اترے رضی اللہ عنہم۔^②

حدیث عشرہ مبشرہ کو ابو داؤد طیالسی نے وارد کیا اسد الغابہ میں پوری سند کے ساتھ موجود ہے۔^③

حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:

” (۱) ابو بکر جنتی ہیں (۲) عمر جنتی ہیں (۳) عثمان جنتی ہیں (۴) علی جنتی ہیں (۵) سعد بن

ابی وقاص جنتی ہیں (۶) سعید بن زید جنتی ہیں (۷) ابو عبیدہ بن جراح جنتی ہیں (۸)

عبدالرحمن بن عوف جنتی ہیں (۹) زبیر بن عوام جنتی ہیں (۱۰) طلحہ بن عبیدہ اللہ جنتی ہیں۔“

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۲/۳۰ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ

اردو بازار لاہور

② علامہ امام ابی الحسن الجزری ابن اثیر اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ ۲/۸۸۲

③ علامہ امام ابی الحسن الجزری ابن اثیر اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ ۲/۸۸۲

شرح حدیث نمبر ۲۵

اس حدیث شریف میں وضو کا ذکر ہوا ہے۔ وضو نماز کے لئے ضروری ہے اگر وضو درست ہوگا تو نماز قابل قبول ہوگی اگر وضو نہیں ہوگا تو نماز بھی نہیں ہوگی۔

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

اس باب میں وضو شروع کرتے وقت بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنے کا ذکر ہے۔ حضرت سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا اس کا وضو نہیں وضو کا ثواب نہیں جو وضو کرتے وقت اللہ تعالیٰ کا نام نہ لے بعض علماء نے اس حدیث شریف سے یہ استنباط کیا ہے کہ بسم اللہ پڑھنا وضو کے لئے شرط ہے۔ ہمارے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک وضو کے وقت بسم اللہ پڑھنا سنت ہے۔

محدث عبدالرزاق نے اس حدیث شریف کو حسن کوئی سے مرسل روایت کیا، امام حاکم اور امام ابن ماجہ نے حضرت سہیل بن سعد، حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما سے روایت کیا۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ امام نسائی اور ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے اور ابوالشیخ نے حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں سند تجید کے ساتھ ایسی کوئی حدیث شریف نہیں جانتا جو وضو کرتے ہوئے بسم اللہ کے پڑھنے کا وجوب ثابت کرنے پر دلالت کرے۔^①

علامہ ابوطیب سندھی رقم طراز ہیں:

علامہ اپنی شرح میں ایک لمبی بحث کے بعد لکھتے ہیں اس باب میں جس قدر احادیث وارد ہوئی ہیں اصلاً وہ سب اس امر پر دلالت کرتی ہیں جیسا کہ محدث بزار فرماتے ہیں یہ مؤول ہیں اور اس مقام پر معنی یہ ہے۔

إِنَّهُ لَا فَضْلَ الْوُضُوءِ مَنِ لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ۔

بیشک اس کے لئے وضو کرنے میں فضیلت نہیں جس نے اللہ کا نام ذکر نہ کیا یعنی بسم اللہ نہ پڑھی۔

① علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۵۹ مطبوعہ کانپور ہند۔

اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں کہ جس نے بسم اللہ نہ پڑھی اس کا وضو ہی جائز نہ ہوا۔ ابن عربی فرماتے ہیں ہمارے علماء کا کہنا یہ ہے کہ اس حدیث شریف سے مراد وضو کی نیت ہے۔^①

اس حدیث میں جو نفی ہے وہ عدم صحت کی ہے نہ یہ کہ مطلقاً ہی وضو نہیں ہوتا جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا فرمان ہے نماز نہیں ہوتی مگر طہارت سے یہاں بھی نفی کمال کی ہے۔ اسی طرح حدیث شریف میں آیا ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا جو مسجد کا ہمسایہ ہو اس کی نماز صرف مسجد میں ہوگی۔

لَا صَلَوةَ لِبِجَارِ الْمَسْجِدِ الْصَّافِي الْمَسْجِدِ وَهَهُنَا فَحْمُولَةٌ عَلَى نَفِي
الْكَمَالِ خَلَا فَا لِأَهْلِ الظَّاهِرِ۔^②

جو مسجد کا ہمسایہ ہے اس کی نماز مسجد میں ہی ہوگی اس مقام پر نفی کو نفی کمال پر محمول کیا جائے گا اہل ظاہر کے خلاف۔

جو وضو کے آغاز پر بسم اللہ نہ پڑھے اس کا وضو نہیں ہوتا اس سے مراد وضو کے کمال کی نفی ہے وضو ہو جاتا ہے ہمارے اس موقف کے حق میں بہت ساری احادیث آئی ہیں مثلاً ایک حدیث حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے ایک حدیث حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ اسی طرح ایک اور حدیث حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر:

امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک وضو کا آغاز کرتے ہوئے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا سنت ہے یہی زیادہ صحیح ہے۔ اس میں امت مسلمہ کا بھلا ہے اور اسی میں ان کے لئے آسانی ہے ہمارے امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب فطرت کے قریب تر ہوتا ہے ہمیں اپنے امام کے قول پر عمل کرنا چاہئے قرآن و حدیث کی جو ترجمانی آپ فرماتے ہیں وہ آپ ہی کا خاصہ ہے اللہ تعالیٰ اس عظیم خدمت دین پر آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے اور ہم سب مسلمانوں کو اپنے امام علیہ الرحمۃ کا احسان مند بنائے کہ انہوں نے ہماری رہنمائی کے لئے دن رات محنت فرما کر مسائل کو قرآن و حدیث سے اخذ کیا۔ نہ صرف تنہا فیصلے فرماتے بلکہ علماء و فقہاء کی ایک جماعت کو ہمراہ رکھا اور جو بھی مسئلہ زیر بحث ہوتا اس پر تمام علماء کا نقطہ نظر دیکھا جاتا اور جہاں اتفاق ہو جاتا اس کو امت کے سامنے پیش کر دیا جاتا یہ وہ کمال ہے جو ائمہ ثلاثہ کے ہاں نہیں ملتا۔

① علامہ ابوطیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۵۹ مطبوعہ کانپور ہند۔

② علامہ ابوطیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۵۹ مطبوعہ کانپور ہند۔

درس حدیث

ایک مسلمان کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنے دین کے مسائل سیکھے اور ان کو دوسروں تک پہنچائے۔ حدیث شریف میں آتا ہے امام ابن ماجہ اپنی سنن میں وارد فرماتے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا، جس شخص نے میری ایک بات سنی پھر اس کو دوسروں تک پہنچانے کا اہتمام کر دیا یعنی اس کی تبلیغ کرنے لگا کہ اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو دنیا و آخرت دونوں جہانوں میں خوش و خرم رکھے۔ بس ہمیں چاہئے کہ ہم اپنے دین کو سیکھ کر دوسرے تک پہنچانے کی سعی شروع کر دیں۔ حضرت سعید ابن زید رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو یہ ارشاد فرماتے سنا۔

لَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ۔

اس کا وضو نہیں جس نے وضو کرتے وقت بسم اللہ نہ پڑھی۔ (ترمذی شریف حدیث نمبر ۲۵)

ہماری ترقی کا راز:

ہمارے امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس حدیث شریف کے مطابق بسم اللہ الرحمن الرحیم کا وضو کرتے وقت پڑھنا سنت ہے۔ لہذا وضوء کا آغاز کرنے سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ لینا چاہئے تاکہ وضو کامل ہو جائے اور بندہ مومن اس کی ساری برکات سے معمور ہو سکے۔ افسوس تو اس بات پر ہوتا ہے کہ آج ہم نے دین کا کام فقط علماء کے حوالے کر دیا ہے حالانکہ جو چیزیں دو اور دو چار کی طرح پگی ہیں ان کو خود پڑھ کر یا اپنے محقق علماء سے سن کر آگے پہنچانا چاہئے تاکہ ساری ملت ہی دین کے رنگ میں رنگی جائے اور ہمارے معاشرے میں امن قائم ہو اتحاد کی فضاء پیدا ہو ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کا جذبہ منظر عام پر آئے اور ہمارا ایک ایک عمل موافق سنت ہوتا چلا جائے یہی ہماری ترقی کا راز ہے۔

اپنا فرض ادا کریں:

اگر اب بھی ہم نے سست روی نہ چھوڑی تو آنے والی نسلیں ہمیں طعنہ دیں گی کہ ہمارے اکابر نے اور بہت کچھ کیا مگر اپنے دین کے لئے اس طرح کام نہیں کیا جس طرح کرنا چاہئے تھا آئیے ہم بھی اپنا فرض ادا کریں ضروریات دین کو سیکھیں اور پھر اس کی تبلیغ، ترویج و اشاعت کے لئے سرگرم عمل ہو جائیں۔ انشاء اللہ کامرانی ہمارے قدم چومے گی اللہ تعالیٰ توفیق عمل عطا فرمائے۔ امین ثم امین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ والہ وسلم۔

ذرا ایک نظر ادھر بھی!

میرے پیش نظر نسخہ جامع ترمذی میں حدیث نمبر ۲۶ مذکور نہیں ہے۔ اس مقام پر پہنچ کر میں پھر پریشان ہوا۔ چنانچہ میں نے وہی پرانا نسخہ پھر دیکھا جو ایچ ایم سعید کمپنی کراچی کا مطبوعہ ہے۔ اس میں باب ”فی التسمیہ عند الوضوء“ میں صرف ایک ہی حدیث مبارک درج ہے جو ابھی آپ پڑھیں گے۔

لیکن جامع ترمذی مطبوعہ الطاف اینڈ سنز میں حدیث نمبر ۲۵ کے بعد حدیث نمبر ۲۶ لکھے بغیر ہی حدیث نمبر ۲۷ درج کر دی گئی ہے۔ اس نسخہ کو دیکھنے کے بعد میں نے جامع ترمذی کا وہ نسخہ جو ریاض سے چھپا ہے وہ کھول کر دیکھا تو اس میں حدیث نمبر ۲۶ درج ہے، جو یہ ہے۔

حدیث نمبر ۲۶

حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ يَزِيدَ
بْنِ عِيَّاضٍ عَنْ أَبِي ثِقَالٍ الْمُرِّيِّ عَنْ رَبَّاحِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي
سُفْيَانَ بْنِ حُوَيْطِبٍ عَنْ جَدَّتِهِ بِنْتِ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِيهَا
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ

اس نسخہ میں ریاض والوں نے تحفة الاحوزی از مولوی عبدالرحمن مبارکپوری پر اعتماد کیا ہے لیکن میں یہ نہیں جانتا کہ مبارکپوری نے یہ حدیث کہاں سے لی ہے۔

بہر نوع چونکہ میں آغاز پر ہی لکھ چکا ہوں کہ میں جامع ترمذی شریف کے اس نسخہ کے مطابق چلتا رہوں گا۔ جو الطاف اینڈ سنز کا مطبوعہ ہے لہذا میں نے حدیث نمبر ۲۶ کو اپنی شرح میں درج نہیں کیا بلکہ اس کے (حدیث نمبر ۲۵) کے بعد میں نے حدیث نمبر ۲۷ درج کر دی ہے اور اس کی شرح پر کام کروں گا۔

باب نمبر ۲۱

بَابُ مَا جَاءَ فِي الْمَضْبُضَةِ وَالْإِسْتِنْشَاقِ

کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کی صراحت۔

اس باب کے تحت ایک ہی حدیث شریف آئی ہے اس میں ایک اہم مسئلہ یعنی وضو اور اس میں مضمضہ و استنشاق کا بیان ہوا ہے آپ بھی اس فرمان رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی برکات سے مالا مال ہوں۔

حدیث نمبر ۲۷

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ وَجَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ
عَنْ سَلَمَةَ بْنِ قَيْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأْتَ
فَانْتَثِرْ وَإِذَا اسْتَجَبَرْتَ فَأَوْتِرْ

وَفِي الْبَابِ عَنْ عُمَانَ وَلَقِيظِ بْنِ صَبْرَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَالْبِقْدَامِ بْنِ
مَعْدِيكِرِبَ وَوَائِلِ بْنِ حُجْرٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ

قَالَ أَبُو عَيْسَى حَدِيثُ سَلَمَةَ بْنِ قَيْسٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَاخْتَلَفَ أَهْلُ
الْعِلْمِ فِيهِمْ تَرَكَ الْهَضْبَةَ وَالِاسْتِنْشَاقَ فَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ إِذَا تَرَكَهُمَا فِي
الْوُضُوءِ حَتَّى صَلَّى أَعَادَ وَرَأَوْا ذَلِكَ فِي الْوُضُوءِ وَالْجَنَابَةِ سَوَاءً وَبِهِ يَقُولُ ابْنُ أَبِي
لَيْلَى وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ وَأَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ وَقَالَ أَحْمَدُ الْإِسْتِنْشَاقُ أَوْ كَدُّ مِنَ
الْهَضْبَةِ

قَالَ أَبُو عَيْسَى وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ يُعِيدُ فِي الْجَنَابَةِ وَلَا يُعِيدُ فِي
الْوُضُوءِ وَهُوَ قَوْلُ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ وَبَعْضُ أَهْلِ الْكُوفَةِ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ لَا يُعِيدُ فِي
الْوُضُوءِ وَلَا فِي الْجَنَابَةِ لِأَنَّهَا سُنَّةٌ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تَجِبُ
الْإِعَادَةُ عَلَى مَنْ تَرَكَهُمَا فِي الْوُضُوءِ وَلَا فِي الْجَنَابَةِ وَهُوَ قَوْلُ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ

حضرت سلمہ بن قیس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب وضو کرو تو
ناک خوب صاف کرو اور استنجاء کے لئے تین ڈھیلے استعمال کرو۔ اس باب میں حضرت عثمان لقیظ بن صبرہ، عبد اللہ
ابن عباس، مقدم بن معدیکرب، وائل بن حجر اور ابوہریرہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے مرویات موجود ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں سلمہ بن قیس کی حدیث حسن صحیح ہے۔ علماء کا اس میں اختلاف ہے کلی کو ترک کرنا اور ناک میں پانی نہ ڈالنا۔ اہل علم کی ایک جماعت کا کہنا یہ ہے کہ اگر ان دونوں (کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کو) کو ترک کر دیا وضو میں، تو نماز کا اعادہ ہوگا اس لئے کہ غسل جنابت اور وضو میں دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔ ابن ابی لیلی، عبداللہ بن مبارک، احمد، اسحاق کا بھی کہنا یہی ہے۔ امام احمد فرماتے ہیں کلی سے ناک میں پانی ڈالنا زیادہ اہم ہے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں اہل علم کی ایک جماعت کا کہنا ہے جنابت میں اعادہ کرے اور وضو میں اعادہ نہ کرے یہ قول سفیان ثوری اور بعض اہل کوفہ (امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ) کا ہے۔ ایک جماعت کا کہنا یہ بھی ہے کہ نہ تو وضو میں لوٹائے اور نہ ہی جنابت میں اس لئے کہ یہ دونوں نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی سنتیں ہیں ان دونوں کو اگر کوئی وضو یا جنابت میں ترک کرے اس پر نماز کا اعادہ واجب نہیں۔ یہ امام شافعی اور امام مالک رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۲ کی فنی حیثیت

(تذکرہ راویان)

{۱} قُتیبہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا اگر آپ مطالعہ کرنا چاہیں تو وہاں سے دیکھ لیں۔

{۲} حماد بن زید:

ان کا ذکر حدیث نمبر ۶ کے ضمن میں ہو چکا۔

{۳} جریر بن عبد الحمید:

یہ ثقہ راوی ہیں ان کی توثیق بڑے بڑے ائمہ فن نے کی ہے۔ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ جیسے جلیل القدر ائمہ الحدیث نے ان کو ثقہ قرار دیا ہے۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے جریر بن عبد الحمید بن قرط الضبی ابو عبد اللہ الرازی القاضی، ان کی پیدائش اصہبان کے ایک گاؤں میں ہوئی نشوونما کوفہ میں ہوئی اور پھر رے چلے گئے۔

علی بن مدینی، یحییٰ بن معین، یحییٰ بن یحییٰ اور یوسف بن القطان کہتے ہیں جریر بن عبد الحمید ثقہ راوی ہیں۔ جناب عجلی کوفی کہتے ہیں جریر بن عبد الحمید ثقہ راوی ہیں انہوں نے رے کا سفر فرمایا۔ امام نسائی کہتے ہیں وہ ثقہ راوی ہے۔ ابن خراش کہتے ہیں وہ صدوق ہے۔

جریر بن عبد الحمید کی وفات:

حضرت حنبل بن اسحاق بیان کرتے ہیں جریر بن عبد الحمید ۱۰۷ھ میں پیدا ہوئے اور یوں بھی آیا ہے کہ وہ ۱۰۷ھ میں پیدا ہوئے۔ مطین کہتے ہیں کہ جریر بن عبد الحمید کی وفات ربیع الآخر ۱۸۸ھ کو ہوئی۔^①

{۴} منصور بن المعتمر:

ان کا تذکرہ تہذیب میں ہے یہ ثقہ راوی ہیں ان کی توثیق بڑے بڑے ائمہ و فن نے کی ہے آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے۔ منصور بن المعتمر بن عبد اللہ بن ربیعہ اور یوں بھی کہا گیا ہے المعتمر بن عتاب بن فرقد سلمی ابو عتاب الکوئی۔ ابو زرہ ابراہیم بن موسیٰ کے حوالے سے بیان کرتے ہیں منصور اہل کوفہ میں بڑے مرتبے والے ہیں۔ ابن ابی حاتم کہتے ہیں میں نے ابی منصور سے پوچھا منصور کیا ہے تو انہوں نے جواب دیا وہ ثقہ راوی ہے۔ وہی کہتے ہیں میرے والد سے امام اعظم اور منصور ان دونوں کی بابت سوال ہوا تو والد صاحب نے جواب دیا امام اعظم حافظ ہیں اختلاط کرتے ہیں اور تالیس بھی اور منصور ماہر فن ہیں وہ نہ تو اختلاط کرتے ہیں نہ ہی تالیس۔ عجلی کہتے ہیں منصور ثقہ ثبت فی الحدیث ہیں۔

منصور بن المعتمر کی وفات:

ابن سعد اور خلیفہ کہتے ہیں منصور بن المعتمر کی وفات ۱۳۲ھ میں ہوئی۔^②

{۵} ہلال بن یساف:

ان کا ذکر تہذیب میں کیا گیا ہے ان کو بڑے بڑے ائمہ کرام نے ثقہ راوی قرار دیا ہے آپ بھی پڑھ لیں۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱۰/۶۵ مطبوعہ نشر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

② امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱۰/۲۷۷ مطبوعہ نشر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام ونسب یوں ہے۔ ہلال بن یساف اور یوں بھی کہا جاتا ہے ابن اساف۔ الاشجعی مولاہم

الکوفی۔

اسحاق بن منصور ابن معین کے حوالے سے بیان کرتے ہیں ہلال بن یساف ثقہ راوی ہیں۔ عجلی کوفی تابعی کہتے ہیں ہلال ثقہ ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کو ثقات میں ذکر کیا ہے امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی اپنی رائے یہ ہے۔ ابن سعد نے الطبقة الثانیۃ میں کہا کہ ہلال اہل کوفہ میں سے ثقہ کثیر الحدیث ہیں۔^①

{۶} سلمہ بن قیس رضی اللہ عنہ،

ان کا تذکرہ تہذیب میں حضرت امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے کیا ہے ان کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی صحبت کا شرف حاصل ہے۔ یہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے روایت کرتے ہیں اور ان سے ہلال بن یساف روایت کرتے ہیں۔^②

حضرت سلمہ بن قیس رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب تلاش کرنے کے لئے میں نے اسد الغابہ بھی دیکھی مگر وہاں بھی ان کے احوال و حالات انتہائی مختصر لکھے ہیں جو کچھ تذکرہ حضرت امام ابن حجر عسقلانی نے فرمایا ہے تقریباً اتنا کچھ ہی وہاں مرقوم ہے اس سے زیادہ کچھ نظر سے نہیں گذرا۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱۱/۷۶ نشر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

② امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۲/۱۳۶ نشر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

حدیث نمبر ۲ کی شرح

اس میں کوئی شک نہیں روئے زمین پر اسلام سے افضل کوئی نظر یہ حیات موجود نہیں یہ مکمل ضابطہ حیات ہے۔ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم میں سے کوئی مومن نہیں ہو سکتا جب تک وہ اپنی اولاد والدین اور سارے جہاں کے لوگوں سے بڑھ کر مجھ سے پیار نہ کرنے لگ جائے یہ ہے وہ معیار جو کسی بھی مسلمان کے مقام و مرتبے کا تعین کر دیتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے زندگی کے تمام شعبوں کے لئے کامل ہدایات عطا فرمائی ہیں۔

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

یہ باب جس میں کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے کا ذکر ہے اس میں حضرت سلمہ بن قیس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب تم وضو کرو تو ناک میں پانی چڑھا لیا کرو یعنی خوب صاف کر لیا کرو اور جب استنجاء کرنے لگو تو تین ڈھیلوں سے کیا کرو۔ اس باب میں خطیب نے تاریخ میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے، امام نسائی، امام احمد، امام ابوداؤد، امام بخاری، امام مسلم، امام ابو نعیم، اور محدث عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے احادیث وارد کیں امام بیہقی نے سنن میں اور امام دیلمی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے، بغوی مسند میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے اور ابن عساکر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایات وارد کی ہیں۔

حافظ زیلعی رحمۃ اللہ علیہ تخریج ہدایہ میں لکھتے ہیں۔ عبداللہ بن زید بن عاصم اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما والی حدیث شیخین سے بھی مروی ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما والی حدیث کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے، حضرت علی رضی اللہ عنہ والی حدیث شریف کو اصحاب سنن نے، حدیث معدیکرب و ربیع کو امام ابوداؤد، طبرانی، احمد، اسحق اور ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہم نے حضرت ابوما لک اشعری سے روایت کیا۔ اسی طرح امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا والی حدیث کو محدث بزار نے حضرت وائل بن حجر والی حدیث کو ابن حبان نے جبیر بن نفیر والی حدیث کو امام احمد نے حدیث ابو امامہ کو، دارقطنی نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ والی حدیث کو، ابو داؤد و طبرانی نے حضرت طلحہ بن مصرف کی حدیث کو، اسحق نے حضرت ابو ایوب والی حدیث کو اور ابو یعلیٰ نے ابن ابی اوفیٰ والی حدیث کو روایت کیا ہے۔

کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے کی وضاحت:

امام ترمذی فرماتے ہیں، اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ اگر کسی نے وضو کرتے ہوئے کلی نہ کی اور ناک میں پانی نہ چڑھایا تو اس کا وضو جائز ہے یا نہیں۔ اہل علم کی ایک جماعت کا موقف یہ ہے کہ اگر کسی نے ان دونوں کو وضو میں ترک کر دیا اور نماز بھی پڑھ لی تو وضو اور نماز کا اعادہ ہوگا۔ وہ یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ وضو اور غسل جنابت دونوں کا ایک ہی حکم ہے کہ ان میں کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا فرض ہے۔ ابن ابی لیلیٰ عبداللہ بن مبارک، امام احمد اور امام اسحاق کا بھی یہی کہنا ہے البتہ امام احمد کے نزدیک ناک میں پانی چڑھانا زیادہ اہم ہے۔ ان کے نزدیک استنشاق فرض ہے اور کلی کرنا فرض نہیں ہے۔ اہل علم کی ایک جماعت کا کہنا یہ ہے کہ جنابت میں تو (اگر کلی نہ کی اور ناک میں پانی نہ چڑھایا) اعادہ صلوٰہ ہوگا اور وضو میں نماز کا اعادہ نہ ہوگا۔ ان کے نزدیک کلی کرنا اور استنشاق کرنا دونوں کا الگ الگ حکم ہے غسل جنابت میں تو یہ فرض ہیں اور وضو میں یہ دونوں سنت ہیں۔ یہ قول امام سفیان ثوری اور بعض اہل کوفہ کا ہے۔ جہاں کہیں بھی امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ یہ لفظ یعنی اہل کوفہ استعمال کریں گے وہاں مراد ہمارے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ہوں گے۔ علامہ سرہندی حنفی کے اپنے الفاظ یہ ہیں۔

وایں جہت غایت تعصب است در جناب امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ

اس طرح امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ جب یوں کہتے ہیں بعض اہل الناس تو وہاں مراد حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ تعالیٰ عنہ ہوتے ہیں بخاری اور ترمذی میں تمام مقامات پر ایسا ہی ہے کہ یہ دونوں بزرگ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا نام نہیں ذکر کرتے بلکہ صرف کنایہ سے کام لیتے ہیں۔ (اس کی ضرورت کوئی وجہ ہوگی جو انہی کو معلوم ہوگی۔) (محمد ارشد القادری)

ایک جماعت کا کہنا یہ ہے کہ وضو اور جنابت دونوں میں ہی اگر کسی نے کلی واستنشاق ترک کر دیا تو اس پر نماز کا

اعادہ واجب نہیں یہ امام شافعی رضی اللہ عنہ اور امام مالک رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے۔^①

امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر سب پر فائق:

ہمارے نزدیک وضو کے چار ہی فرض ہیں۔ (۱) چہرے کا دھونا (۲) دونوں ہاتھوں کا کہنیوں سمیت دھونا (۳)

دونوں پاؤں کا ٹخنوں سمیت دھونا (۴) ایک چوتھائی سر کا مسح کرنا۔ وضو میں کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا یعنی استنشاق و مضمضہ سنت ہے غسل کے ہمارے نزدیک تین فرض ہیں:

(۱) کلی کرنا۔

① علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۶۱ مطبوعہ کانپور ہند،

(۲) ناک میں پانی چڑھانا۔

(۳) پورے جسم پر پانی بہانا۔

اب اس تناظر میں امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا موقف اگر دیکھا جائے تو دو اور دو چار کی طرح واضح کرتا ہے کہ

يُعِيدُ فِي الْجَنَابَةِ وَلَا يُعِيدُ فِي الْوُضُوءِ

اگر حالت جناب میں غسل کرتے ہوئے کلی اور استنشاق رہ جائے تو اس صورت میں پڑھی ہوئی نماز کا اعادہ کرنا ہوگا اور اگر وضو کرتے ہوئے کلی کرنا بھول جائے اور ناک میں پانی چڑھانا رہ جائے اور اس حالت میں نماز پڑھ لی جائے تو نماز لوٹانے کی ضرورت نہیں۔

ابھی جو آپ نے مطالعہ فرمایا کتنا صاف اور شفاف موقف ہے۔ بغیر کسی تردد کے بات سمجھ میں آتی ہے کہ جو کچھ یہ بزرگ فرما رہے ہیں وہ بہت واضح ہے الحمد للہ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے قرآن و حدیث کی وہ ترجمانی فرمائی ہے جو امت مسلمہ کے لئے ہر اعتبار سے باعث برکت ہے۔ مسائل کو حل کرنا اور ان پر دلیل قائم کرنا یہ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ پر ختم ہے وہ قرآن و حدیث سے اس طرح استدلال کرتے ہیں جیسے استدلال کرنے کا حق ہوتا ہے۔ میں یہ بات محض عقیدت کی بنا پر ہی نہیں کہہ رہا بلکہ حقیقت یہی ہے۔ اس کی ہزار ہا نظائر میری نظر میں ہیں۔ میں نہایت ادب سے عرض کروں گا امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کو امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کو بعض اہل کوفہ کہہ کر یاد نہیں کرنا چاہئے تھا بلکہ جب نقطہ نظر کو ذکر کرنا ضروری ہو ہی گیا تھا صاف صاف نام لے کر کہنا چاہئے تھا کہ امام اعظم ابوحنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ یوں فرماتے ہیں تو کتنا اچھا لگتا کتنا بھلا معلوم ہوتا کس قدر یہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کی عظمت کو چار چاند لگاتا۔ اسی طرح امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کو بھی امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا ذکر بعض اہل الناس کہہ کر نہیں کرنا چاہئے تھا بلکہ ان پر بھی لازم تھا کہ وہ حضرت امام الائمہ سراج الائمہ امام اعظم ابوحنیفہ نعمان بن ثابت بن زوطی مرزوبان رضی اللہ عنہ کا ذکر نام لے کر کرتے اور پھر ان کا نقطہ نظر پوری امت کے سامنے رکھتے تو اس طرز عمل سے ان کی عزت و عظمت میں اور اضافہ ہوتا میں یہ تو نہیں کہتا کہ انہوں نے کسی عناد کی بنا پر ایسا کیا ہوگا۔ کسی حکمت کے تحت ہی ایسا کیا ہوگا۔ لیکن ایک عام آدمی کا وہاں تک پہنچنا بڑا مشکل ہے لہذا امام اعظم رضی اللہ عنہ کا ذکر نہایت شستہ اور آسان انداز میں کر دیا جاتا تو یقیناً ساری امت کے لئے فائدہ مند ہوتا اور تذکرہ کرنے والی جماعت کا بھی وقار بڑھ جاتا۔

مجھے یہ تسلیم ہے بڑے بزرگ باہم اختلاف ہونے کے باوجود بھی آپس میں عناد کی حد تک کبھی نہیں آتے تھے ان میں رواداری اور اعتدال پسندی غالب ہی رہتی تھی وہ انتہائی خوف خدا رکھنے والے لوگ تھے ان کی زندگیاں

اطاعت اللہ اور اطاعت رسول جل وعلا و صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے جذبے سے لبریز تھیں۔

علامہ ابوطیب سندھی لکھتے ہیں:

نثرہ ناک کے اندر والے حصے کو کہتے ہیں امام نووی فرماتے ہیں جمہور اہل لغت فقہا اور محدثین کا کہنا یہ ہے کہ استنثار کا مطلب یہ ہے کہ پہلے ناک کو اچھی طرح صاف کر لیا جائے اور پھر اس میں پانی بہایا جائے امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ نثرہ سے مراد ناک میں پانی بہانا ہے۔ نہا یہ میں یوں ہی ہے کہ پہلے ناک کو خوب صاف کیا جائے پانی ہی کے ساتھ اور پھر اس کے بعد مزید پانی اس میں بہایا جائے۔^①

قوم مسلم کے تمام مسائل کا حل:

جب تک اس امت میں پھر وہ جذبہ پیدا نہیں ہوتا جو قرون اولیٰ کے مسلمانوں میں تھا اس وقت تک اس کو عظمت رفتہ میسر نہیں آسکتی۔ اگر اس قوم کے نوجوان اپنی زندگی کو سنت رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے سانچے میں ڈھالیں تو کہیں جا کر کچھ امید کی جاسکتی ہے کہ ایک بار پھر اس قوم پر عروج آئے بہر نوح پریشان و مایوس ہونے والی کوئی بات نہیں بس جدوجہد کرنا شرط ہے کامیابی رب تعالیٰ عطا فرمادے گا۔

حدیث شریف کا مطالعہ بھی اگرچہ بڑی نعمت ہے مگر انقلاب صالح اسی وقت برپا ہو سکتا ہے جب اس ملت کا ایک ایک نوجوان اپنے دین پر عمل پیرا ہو جائے اور اس کو یہ لگن ہو کہ اس نے دوسروں تک اس پیغام حق کو نشر کر کے رہنا ہے۔ اگر اس جذبے کے ساتھ کام کیا جائے تو ایک ایسی تحریک اٹھ کھڑی ہوگی۔ جو ساری دنیا کے انسانوں کو امن اور چین فراہم کر دے گی۔ میں ایک بار پھر پورے زور سے عرض کروں گا ان مبارک احادیث کو صرف مدارس کی حد تک ہی محدود نہ رہنے دیں بلکہ مسلمانوں کے تمام طبقوں میں ان کو عام ہونا چاہئے اس لئے کہ قوم مسلم کے تمام مسائل کا حل اس بابرکت کلام میں مضمر ہے۔

① علامہ ابوطیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۶۱ مطبوعہ کانپور ہند۔

درسِ حدیث

آج بھی اگر ہم اپنی زندگی کو سنت رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے تابع کر دیں تو ہماری ساری پریشانیاں خود بخود ختم ہو جائیں ہمارے دل قرار پائیں ہماری آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور ہمارے دماغ راحت و فرحت سے معمور ہو جائیں ہمارے گھرا من کا گوارہ بن جائیں۔ ہماری زندگیوں میں جو افراتفری نظر آتی ہے وہ دم توڑ جائے اور ہر جانب سکون و قرار کی فضا بن جائے۔ مگر یہ سب کچھ اسی صورت میں ممکن ہے جب ہم اپنے پیارے آقا مولیٰ علیہ السلام کی مبارک سنتوں کو اپنائیں حدیث میں آتا ہے۔

حضرت سلمہ بن قیس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد

فرمایا جب وضو کرو تو ناک خوب صاف کر لیا کرو اور استنجاء کے لئے تین ڈھیلے استعمال کرو۔ ①

امام الانبیاء علیہ السلام کے ایک ایک فرمان اقدس میں ہزار ہا حکمتیں پوشیدہ ہیں مندرجہ بالا حدیث شریف والا فرمان اگرچہ یہ ایک چھوٹا سا عمل محسوس ہوتا ہے مگر اس کو تعلیم اس ہستی نے کیا ہے جو ساری مخلوق رب میں سب سے ممتاز مقام و مرتبہ کے مالک ہیں۔ اس لئے اس کی طرف پوری توجہ دینی چاہئے اور وضو کرتے وقت اس عمل مبارک کا پورا پورا لحاظ رکھنا چاہئے اگر ہمارا وضو درست ہوگا تو نماز قابل قبول ہوگی اور اگر وضو صحیح نہیں ہوگا تو نماز ہرگز قابل قبول نہ ہوگی۔ وضو نہایت عمدہ طریقے سے کرنا چاہئے اور ان ہدایات کا پوری طرح لحاظ رکھنا چاہئے جن کا حکم حدیث شریف میں آیا ہے۔ اللہ تعالیٰ توفیق عمل دے امین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ والہ وسلم۔

باب نمبر ۲۲

بَابُ الْبَضْبِضَةِ وَالْإِسْتِنْشَاقِ مِنْ كَفِّ وَاحِدٍ۔
کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا یہ دونوں عمل ایک ہی چلو سے ہونا۔

اس باب کے تحت ایک ہی حدیث مبارک آرہی ہے اس میں ایک
اہم مسئلہ بیان ہوا ہے جو ہر مسلمان کی ضرورت ہے۔ آئیے آپ
بھی مطالعہ فرمائیے عملی زندگی میں چین نصیب ہوگا۔

حدیث نمبر ۲۸

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ
يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَضْبُضًا
وَاسْتَنْشَقَ مِنْ كَفِّ وَاحِدٍ فَعَلَّ ذَلِكَ ثَلَاثًا وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
أَبُو عَيْسَى وَحَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَقَدْ رَوَى مَالِكٌ وَابْنُ
عُيَيْنَةَ وَغَيْرٌ وَاحِدٍ هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى وَلَمْ يَذْكُرُوا هَذَا الْحَرْفَ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَضْبُضًا وَاسْتَنْشَقَ مِنْ كَفِّ وَاحِدٍ وَإِنَّمَا ذَكَرَهُ خَالِدُ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَخَالِدٌ ثِقَّةٌ حَافِظٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ
الْبَضْبُضَةُ وَالِاسْتِنْشَاقُ مِنْ كَفِّ وَاحِدٍ يُجْزِئُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ تَفْرِيقُهُمَا أَحَبُّ
إِلَيْنَا وَقَالَ الشَّافِعِيُّ إِنَّ جَمْعَهُمَا فِي كَفِّ وَاحِدٍ فَهُوَ جَائِزٌ وَإِنْ فَرَّقَهُمَا فَهُوَ أَحَبُّ
إِلَيْنَا

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو دیکھا
ایک ہی چلو پانی سے کلی فرمائی اور اسی سے ناک میں پانی ڈالا اس عمل کو تین مرتبہ دہرایا۔ اس عنوان سے حضرت عبداللہ
بن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی حدیث آئی ہے۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں۔ حدیث عبداللہ بن زید حدیث حسن غریب ہے۔ امام مالک اور
ابن عیینہ سے بھی مروی ہے یہ حدیث عمرو بن یحییٰ کے حوالے سے بھی آئی ہے مگر اس میں یہ الفاظ کہ نبی کریم صلی اللہ
علیہ والہ وسلم نے کلی اور ناک میں ایک ہی چلو کا پانی استعمال فرمایا ان کا ذکر نہیں ہے۔ ان الفاظ کا ذکر خالد بن عبداللہ
کی روایت میں ہے اور خالد ماہرین علم حدیث کے نزدیک ثقہ اور حافظ ہیں۔ بعض اہل علم کا کہنا یہ ہے کہ ایک ہی چلو
سے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا جائز ہے اور بعض اہل علم کے نزدیک دونوں چلو علیحدہ علیحدہ ہونے چاہئیں یہ ہمارے

نزدیک زیادہ پیارا عمل ہے۔

امام شافعی رضی اللہ عنہ کا قول یہ ہے ان دونوں کو ایک ہی چلو سے سرانجام دیا جائے تو یہ جائز ہے اور اگر یہ عمل الگ الگ چلو سے کیا جائے یہ ہمارے نزدیک بہت ہی محبوب ہے۔

حدیث نمبر ۲۸ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ۱ } یحییٰ بن موسیٰ:

ان کا تذکرہ بڑے عمدہ الفاظ میں کیا گیا ہے۔ یہ وہ عظیم راوی حدیث ہیں جن سے امام نسائی۔ امام بخاری اور امام دارمی رحمۃ اللہ علیہم جیسے محدثین روایت کرتے ہیں اسی طرح ان کی جلیل القدر علماء نے توثیق کی ہے۔
امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب یوں ہے۔ یحییٰ بن موسیٰ بن عبد ربہ بن سالم الحدادی ابوزکریا البلغی السخنیانی المعروف بخت کوفی الاصل۔ امام ابوزرعہ اور امام نسائی کا کہنا ہے کہ یحییٰ بن موسیٰ ثقہ راوی ہیں، امام ابن اسحاق کہتے ہیں یحییٰ بن موسیٰ ثقہ مامون ہیں۔ ایک دوسرے موقعہ پر فرمایا وہ ثقات الناس ہیں۔ موسیٰ بن ہارون کہتے یحییٰ بن موسیٰ خیار المسلمین ہیں۔ امام دارقطنی فرماتے ہیں یحییٰ بن موسیٰ کا شمار ثقات میں ہوتا ہے۔ امام ابن حبان نے بھی ان کو ثقات میں شمار فرمایا۔
یحییٰ بن موسیٰ رحمۃ اللہ علیہ کی وفات:

امام بخاری کا کہنا یہ ہے کہ یحییٰ بن موسیٰ نے ۲۴۰ھ کو وفات پائی موسیٰ بن ہارون کہتے ہیں ۲۴۱ھ کو ان کا وصال ہوا ایک روایت کے مطابق ان کی وفات ۲۳۹ھ ماہ رمضان المبارک میں ہوئی۔ امام ابن حجر عسقلانی قُلْتُ کہہ کر لکھتے ہیں اس کے قریب قریب ہی شیرازی نے القاب میں اور کلابازی نے نقل کیا ہے۔^①

{ ۲ } ابراہیم بن موسیٰ رحمۃ اللہ علیہ:

یہ مضبوط راوی ہیں ان سے امام بخاری امام مسلم، امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہم اور دوسرے بہت سارے محدثین روایت کرتے ہیں جلیل القدر محدثین اور علمائے فن نے ان کی توثیق کی ہے۔

① امام حافظ تیج الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱۱ / ۲۵۳ مطبوعہ نشر السنہ

الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب اس طرح ہے، ابراہیم بن موسیٰ بن یزید بن زاذان التیمی، ان سے امام بخاری، امام مسلم، امام ابو داؤد اور بہت سارے بڑے بڑے محدثین روایت کرتے ہیں یحییٰ بن موسیٰ کے واسطے سے امام ابو حاتم، امام ابو زرہ، عمرو بن منصور اور امام نسائی روایت کرتے ہیں۔

امام ابو زرہ کہتے ابراہیم بن موسیٰ ابو بکر ابن ابی شیبہ سے زیادہ ماہر علوم و فنون ہیں اسی طرح ان کی حدیث بھی ابن ابی شیبہ سے زیادہ صحیح ہے۔ امام ابو حاتم نے ان کو ثقات میں شمار کیا ہے۔

ابراہیم بن موسیٰ کی وفات:

ابن قانع کہتے ہیں ابراہیم بن موسیٰ کا وصال ۲۲۰ھ کے بعد کسی سال میں ہوا البتہ ۲۲۹ھ سے پہلے پہلے ہی ہو گیا تھا۔^①

{۳} خالد بن عبد اللہ (رحمۃ اللہ علیہ)

ان کا ذکر امام ابن حجر عسقلانی نے تہذیب میں کیا ہے، یہ ثقہ راوی ہیں بڑے بڑے ماہرین علم حدیث و تاریخ کے، ان کی توثیق میں اقوال ملتے ہیں۔ آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے، خالد بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن یزید طحان ابو ایشم۔ اس طرح بھی ان کو یاد کیا جاتا ہے۔ ابو محمد مزی، مولاہم الواسطی، خالد بن عبد اللہ اسمعیل بن ابی خالد، بیان ابن بشر، حمید الطویل، سلیمان تیمی، ابی طوالہ، ابن عوف، خالد الخزاء عمرو ابن یحییٰ بن عمارہ اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ اسی طرح ان سے زید بن حباب، عبد الرحمن بن مہدی، کعب، یحییٰ القطان اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔ جناب عبد اللہ بن احمد اپنے والد گرامی کے واسطے سے بیان کرتے ہیں، خالد طحان اپنے دینی معاملات میں ثقہ صالح ہیں اور وہ ہمیں ہیشم سے زیادہ محبوب ہیں۔ ابن سعد، ابو زرہ اور امام نسائی کہتے ہیں خالد ثقہ ہیں امام ابو حاتم کا کہنا یہ ہے کہ خالد ثقہ صحیح الحدیث ہیں۔ امام ترمذی فرماتے ہیں ثقہ حافظ ہیں۔ امام ابو داؤد اسحاق ازرق کے واسطے سے بیان کرتے ہیں۔ میں نے خالد سے افضل شخص نہیں دیکھا۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱/۱۴۸ مطبوعہ نشر السنہ

الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

خالد رحمۃ اللہ علیہ کی وفات:

جناب عبدالحمید بن بیان، یعقوب بن سفیان اور علی بن عبداللہ بن مبشر کا کہنا یہ ہے کہ خالد کی وفات ۱۷۹ھ کو ہوئی جناب علی نے یہ بیان کیا ہے کہ خالد کی پیدائش ۱۱۵ھ کو ہوئی۔ خلیفہ اور محمد بن سعد کہتے ہیں کہ خالد کی وفات ۱۸۲ھ کو ہوئی۔^①

{۴} عمرو بن یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ:

یہ ثقہ راوی ہیں، ان کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں کیا گیا ہے، بڑے بڑے آئمہ فن نے ان کی توثیق کی ہے، ان پر جرح کا کوئی قول نظر سے نہیں گذرا۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے۔ عمرو بن یحییٰ بن عمارہ بن ابی حسن انصاری مازنی مدنی۔ ابن بنت عبداللہ بن زید بن عاصم واسم ابی حسن تمیم بن عمرو۔

عمرو بن یحییٰ اپنے والد گرامی سے روایت کرتے ہیں، ان کے علاوہ محمد بن تمیم بن یحییٰ بن حبان، عباس بن بہل بن سعد، دینار القراط اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ اسی طرح ان سے خالد یحییٰ بن ابی کثیر، یحییٰ بن سعید انصاری اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

امام ابو حاتم کہتے ہیں، عمرو بن یحییٰ ثقہ ہیں، صالح ہیں، امام نسائی نے ان کو ثقہ قرار دیا، قلت! کہہ کر امام ابن حجر لکھتے ہیں۔ ابن سعد کا کہنا یہ ہے کہ عمرو بن یحییٰ ثقہ کثیر الحدیث ہے۔ عجلی اور ابن نمیر کا کہنا یہ ہے کہ عمرو بن یحییٰ ثقہ ہیں۔ ابن خلفون نے ابن ابی مریم اور ابن معین کے واسطے سے کہا کہ عمرو بن یحییٰ ثقہ ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

عمرو بن یحییٰ کی وفات:

ابن عبدالبر کا کہنا یہ ہے کہ عمرو بن یحییٰ کی وفات ۱۴۰ھ کو ہوئی۔^②

{۵} یحییٰ بن عمارہ رحمۃ اللہ علیہ:

یہ ثقہ راوی ہیں ان کی تعدیل بڑے بڑے علماء فن نے بیان کی ہے۔ یہ حضرت انس بن مالک اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں۔

① امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۳ھ تہذیب التہذیب ۳/ ۸۷ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

② امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۸/ ۱۱۸ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ یحییٰ بن عمرو بن ابی حسن۔ نصار بن مازن مدنی۔

یحییٰ بن عمرو بن حضرت عبد اللہ بن زید بن عاصم حضرت انس بن مالک حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔ ان سے ان کے عہد تہجد کے عماد محمد بن عبد الرحمن بن ابی طلحہ، عمرو بن خزیمہ، محمد بن یحییٰ بن حبیب رضی اللہ عنہم اور مزہب بن روایت کرتے ہیں۔

امام ابن کثیر کہتے ہیں یحییٰ بن عمرو دثقتہ راوی ہیں۔ منسوی اور بن خراش رضی اللہ عنہم کہتے ہیں یحییٰ بن عمرو دثقتہ ہیں۔ امام ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو ثقات میں شمار کیا ہے۔

{ ۲ } عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ:

یہ ہمیں قدر صحابی ہیں ان کی والدہ جدہ نصیبہ، زید رضی اللہ عنہ بیعت عقبہ میں ان کو ہمراہ لائے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دست حق پرست پر بیعت کروا کر ان کی عمر اس وقت تقریباً آٹھ سال تھی۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو نصیبہ قرآن مجید کو کیوں ہمراہ لائی ہو تو ان کی عرش کیا تھا میں ان کی ایک تربیت کروا کر کہ یہ بڑے ہو کر آپ کے دین کے کام آئیں گے چنانچہ حبیب ابن زید رضی اللہ عنہ نے دورِ صدرِ نبوی میں مسیماہ کذاب کو دعوت حق دینی تھی اس کے پاس جا کر اس نے حضرت حبیب بن زید کو اذیتیں دے دے کر شہید کر دیا تھا اور پھر جنگ یرموہ میں حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے وحشی رضی اللہ عنہ کے ساتھ کرب مسیماہ کذاب کو واصل جہنم کر دیا تھا۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے۔ عبد اللہ بن زید بن عاصم بن کعب بن عمرو بن عوف بن مہذول ابن عمر بن غنم بن مالک بن انجارا نصار بن المدنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کا نسب اس کے علاوہ بھی بیان ہوا ہے علامہ واقدی نے ذکر کیا ہے یہ عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ وہی ہیں جنہوں نے مسیماہ کذاب کو قتل کیا تھا۔ حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ وضو کی حدیث انہی حضرت سے مروی ہے۔ اور اس کے علاوہ بھی احادیث ان سے آئی ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے ان کے بھتیجے، عباد بن تمیم، سعید بن مسیب یحییٰ بن عمارہ اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔ خلیفہ کا کہنا یہ ہے وہ واقعہ حرہ میں شہید کئے گئے۔ (یہ واقعہ عبد زید پلیس کا سیاہ ترین واقعہ

① امام فقہ الفتن الاسلامیہ شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی ص ۵۲، تہذیب التہذیب ۱۱/۲۲۷ مشبوہ نثر السند

المنفلت ماریت اردو بازار لاہور

ہے جس میں مدینہ طیبہ کی حرمت کو پامال کیا گیا اور اہل مدینہ پر ناقابل بیان ظلم و ستم روا رکھا گیا۔ اگر تفصیلات درکار ہوں تو شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب جذب القلوب کا مطالعہ کر لیں)

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی وفات:

آپ کی شہادت آخر ذی الحج ۶۳ھ کو واقعہ حرہ میں ہوئی علامہ واقدی کا بیان ہے اس وقت حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی عمر مبارک ۷۰ سال تھی ابن سعد کہتے ہیں ہمیں یہ خبر ملی ہے کہ آپ واقعہ حرہ میں شہید ہوئے اور آپ کے ہمراہ آپ کے صاحبزادے خالد اور علی رضی اللہ عنہما بھی جام شہادت نوش کر گئے۔^①

شرح حدیث نمبر ۲۸

نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی ایک ایک حدیث شریف اپنے اندر ایسے ایسے کمالات رکھتی ہے کہ اگر ان کو شمار کرنا شروع کر دیا جائے تو ہزاروں دفتر درکار ہیں اس میں کوئی شک نہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی احادیث مبارکہ میں جن اعمال کا تذکرہ ہوا ہے ان پر عمل کرنے میں ہی ہمارا بھلا ہے۔

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

یہ جو باب ہے جس میں یہ ذکر آیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ایک ہی چلو سے مضمضہ اور استنشاق فرمایا۔ حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی علیہ السلام کو دیکھا آپ نے ایک ہی چلو سے کلی فرمائی اور اسی سے ناک میں پانی ڈالا۔ یہ عمل آپ نے (ایک ہی چلو والے عمل کو) تین بار دہرایا۔ اس موضوع پر حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے حدیث آئی ہے جیسا کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب میں تخریج فرمائی ہے امام ترمذی فرماتے ہیں حضرت عبداللہ بن زید والی حدیث حسن غریب ہے یہی حدیث امام مالک اور ابن عیینہ رحمۃ اللہ علیہما سے بھی مروی ہے ایسے ہی یہ حدیث شریف عمرو بن یحییٰ کے حوالے سے بھی آئی لیکن اس میں یہ لفظ کہ نبی علیہ السلام نے ایک ہی چلو کے ساتھ مضمضہ اور استنشاق فرمایا اس کا ذکر نہیں ان الفاظ کا ذکر خالد بن عبداللہ کی حدیث میں آیا ہے اور خالد ثقہ حافظ ہیں علماء و ماہرین حدیث کے نزدیک، بعض اہل علم کا کہنا ہے مضمضہ و استنشاق ایک ہی چلو سے جائز ہے اور بعض علماء فرماتے ہیں دونوں میں فرق ہونا زیادہ پسندیدہ ہے امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اگر ان دونوں اعمال کو جمع کر لیا جائے تو جائز ہے۔^②

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۵۵۲ھ تہذیب التہذیب ۵/ ۱۹۶ مطبوعہ نثر النہ

الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

② علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/ ۶۲ مطبوعہ کانپور ہند

امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر:

امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اگر ایک ہی چلو سے کلی بھی کر لی جائے اور ناک میں بھی اسی سے پانی چڑھا لیا جائے تو جائز ہے اور اگر دونوں کے لئے پانی الگ الگ لیا جائے تو زیادہ اچھا ہے یہی موقف حنفیہ کا ہے اور ہمارے امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ تو اس کو مستحب قرار دیتے ہیں کہ مضمضہ میں پانی الگ ہو اور پھر استنشاق میں پانی تازہ ہو۔ علامہ سراج حنفی کے الفاظ یہ ہیں:

واگر باب جدا کند پس آن مستحب است نزد ما و ہمیں است مذہب امام ما ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ۔^①
اور اگر مضمضہ و استنشاق کے لئے الگ الگ پانی لیا جائے تو یہ ہمارے نزدیک مستحب ہے اور یہی مذہب ہمارے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔

اگرچہ ایک ہی چلو پانی سے کلی کرنا اور پھر اسی میں سے ناک میں پانی چڑھانا جائز ہے لیکن اگر پانی دونوں کے لئے علیحدہ علیحدہ لیا جائے تو یہ زیادہ اچھا ہے۔ ایک حدیث شریف میں اس طرح بھی آیا ہے کہ آپ نے الگ الگ پانی سے مضمضہ و استنشاق فرمایا۔

علامہ ابوطیب سندھی لکھتے ہیں:

یہ جو باب ہے جس میں ایک ہی چلو سے کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کا ذکر آیا ہے۔ اس مسئلہ میں تنازع یہ ہے کیا ان دونوں افعال کے لئے ایک ہی چلو پانی استعمال کیا گیا۔ وہ فرماتے ہیں اگرچہ مَنْ كَفَّ وَاحِدَ الظَّاهِرِ ان الفعلین پھر اس کا حل یوں فرماتے ہیں اصلاً بات یوں ہے کہ مضمضہ کو کف واحد سے کیا اور یہ فعل ایک ہی چلو سے تین مرتبہ فرمایا اور اسی طرح استنشاق بھی کف واحد سے فرمایا اور یہ فعل تین مرتبہ سرانجام دیا یہ ایک صورت اس اختلاف کو دور کرنے کی ہے۔ اور اگر یہی ضروری سمجھا جائے کہ اس کو ایک چلو سے دونوں افعال سرانجام دینے پر ہی محمول کیا جانا چاہئے تو پھر اس کا صاف مطلب یہ ہوگا کہ ایسا کرنا فقط بیان جواز کے لئے تھا۔ اس میں بھی اول یعنی مضمضہ ہی کو غالب سمجھا جائے گا۔^②

امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں:

یہ جو حدیث شریف میں آیا ہے کہ میں (عبداللہ زید رضی اللہ عنہ) نے نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے ایک ہی چلو سے مضمضہ اور استنشاق فرمایا۔ ابن عربی کہتے ہیں ہمیں ہمارے شیخ ابو عبداللہ محمد بن یوسف بن احمد تقیسی نے بتایا کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو خواب میں دیکھا (آپ کی زیارت سے مشرف ہوا تو) تب میں نے آپ کی خدمت اقدس میں عرض کیا کہ ایک ہی چلو سے مضمضہ اور استنشاق کو جمع کیا جاسکتا ہے تو آپ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا نعم ہاں ایسا کرنا درست ہے۔^③

① علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۶۲ مطبوعہ کانپور ہند،

② علامہ ابوطیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۶۲ مطبوعہ کانپور ہند،

③ علامہ جلال الدین سیوطی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۶۲ مطبوعہ کانپور ہند،

درسِ حدیث

اس حقیقت سے سرمو انحراف نہیں کیا جاسکتا، انسانیت کا سب سے بڑا خیر خواہ صرف دین اسلام ہے۔ اس کا مطلب ہی سلامتی ہے۔ امام الانبیاء علیہ السلام نے انسانیت کی فلاح کے لئے سب سے عمدہ طریق کار وضع فرمایا آپ کی ایک ایک ادا لائق صد تحسین ہے آپ کے ہر ہر عمل میں لاکھوں کروڑوں حکمتیں ہیں۔ زندگی گزارنے کا وہ اعلیٰ نظام مسلمانوں کو عطا فرمایا ہے جس کی روئے زمین پر کوئی دوسری نظیر نہیں ہے حدیث شریف میں آتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں نے رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو دیکھا آپ نے مضمضہ یعنی کلی اور استنشاق یعنی ناک میں پانی ڈالا اور یہ عمل ایک ہی چلو سے فرمایا اور اس کو تین مرتبہ دہرایا۔ (جامع ترمذی شریف حدیث نمبر ۲۸)

اٹھو اور دین حق کی سر بلندی کے لئے کام کرو:

اس حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہے کہ ایک چلو کے ساتھ کلی بھی کی جاسکتی ہے اور اسی کے ساتھ ناک میں بھی پانی چڑھایا جاسکتا ہے اور یہ عمل بیان جواز کیلئے ہے امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اگر دونوں عملوں کے لئے علیحدہ علیحدہ پانی لے لیا جائے تو یہ مستحب ہے۔ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے صدقے جائیں جنہوں نے ایک ایک اداے رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو محفوظ کیا اور اس کو ساری انسانیت تک پہنچانے کا اہتمام فرمایا جس سے اہل ایمان کو لازوال نفع پہنچا اللہ تعالیٰ ہمیں اپنے پیارے نبی علیہ السلام کی سنت مطہرہ پر عمل پیرا ہونے کی توفیق عطا فرمائے۔

واللہ! اگر آج بھی ہم اپنے آقا حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے لائے ہوئے دین پر عمل پیرا ہو جائیں اس کو دوسروں تک پہنچانے کا انتظام کریں۔ اسی کو حق جانیں اور اس کی ترویج و اشاعت کے لئے کمر بستہ ہو جائیں تو کوئی وجہ نہیں کہ ساری دنیا میں اسلام کی صداقتوں کا چرچا نہ ہو۔ اٹھو! اور اپنے دین حق کی سر بلندی کے لئے کام کریں قرآن و سنت کو بطور قانون زندگی تسلیم کر کے اس پر عمل کریں اور دوسروں تک اس پیغام کو عام کر دیں اللہ تعالیٰ اس کام کی برکت سے آپ کے گھروں میں سکون اور چین کی فضا پیدا فرمائے گا اور دل میں اتحاد اتفاق کی عظیم روش ابھرے گی جس سے ہر طرف اطمینان ہی اطمینان ہوگا اللہ تعالیٰ توفیق عمل دے امین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ والہ وسلم۔

معیارِ مافی الضمیر

پتہ نہیں میری یہ بات کیسی لگے، جیسی بھی لگے میں نے کہہ دی ہے اور اسی نقطہ نظر کو پورے زور سے اہل ایمان تک پہنچانے کی پوری کوشش کروں گا، اگر میں اس قوم کو ملت بنانے میں کامیاب ہو گیا، تو یہ میری بہت بڑی سعادت ہوگی۔ اب ضرورت صرف اس امر کی ہے، مسلمانانِ عالم کو بالعموم اور مسلمانانِ پاکستان کو، بالخصوص ملت بننے کا درس دیا جائے۔ لوگ اگرچہ مخالفت بھی کریں گے، پھر بھی اس دھن کے پکے رہو، انشا اللہ لوگ آخر اسی نقطہ نظر کو مان بھی لیں گے۔ نہ صرف تسلیم کر لیں گے بلکہ اس کے مبلغ بھی بن جائیں گے، بس طریق کار یہی ہوگا، کہ ہم خود اپنا ظاہر و باطن ایک کر لیں پھر آپ خود مشاہدہ فرمائیں گے، کہ آپ کی بات میں ایک زور ہوگا، آپ کی زبان میں تاثیر ہوگی، جو کوئی بھی آپ کی بات سنے گا وہ یہ محسوس کرے گا یہ تو میری ہی بات ہو رہی ہے، یہ تو میرا ہی موقف بیان ہو رہا ہے یہ تو میرا مافی الضمیر ہے،

(ہماری پریشانیوں کا حل، صفحہ ۱۱)

باب نمبر ۲۳

بَابُ فِي تَخْلِيلِ اللَّحْيَةِ
داڑھی کے خلال کرنے کا طریقہ

اس باب کے تحت تین احادیث مبارکہ آرہی ہیں ان میں ایک اہم مسئلہ کی وضاحت کی گئی ہے یعنی وضو کرتے وقت داڑھی کا خلال کرنا کیسا ہے اور اس کا طریقہ کار کیا ہے۔

حدیث نمبر ۲۹

حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ أَبِي
الْمُخَارِقِ أَبِي أُمَيَّةَ عَنْ حَسَّانِ بْنِ بِلَالٍ قَالَ رَأَيْتُ عَمَّارَ بْنَ يَاسِرٍ تَوَضَّأَ فَخَلَّلَ لِحَيْتَهُ
فَقِيلَ لَهُ أَوْ قَالَ فَقُلْتُ لَهُ أَمْخَلَّلَ لِحَيْتِكَ؟ قَالَ وَمَا يَمْنَعُنِي وَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَلِّلُ لِحَيْتَهُ

حضرت حسان بن بلال رضی اللہ عنہ راوی، میں نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کو وضو کرتے ہوئے
دیکھا آپ نے اپنی داڑھی کا خلال فرمایا کسی نے ان سے دریافت کیا یا میں نے عرض کیا۔ کیا آپ داڑھی کا خلال
کرتے ہیں؟ تو حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میرے لئے کیا ممانعت ہے بیشک میں نے رسول اکرم صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم کو داڑھی کا خلال کرتے دیکھا۔

حدیث نمبر ۲۹ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ابن ابی عمر رحمۃ اللہ علیہ :

ابن ابی عمر کا نام محمد بن یحییٰ ہے۔ یہ قابل اعتماد راوی ہیں ان سے امام مسلم، امام ترمذی امام ابن ماجہ اور ایک اور
واسطہ سے امام نسائی رحمۃ اللہ علیہم روایت کرتے ہیں یہ ثقہ راوی ہیں ان کو بڑے بڑے ائمہ فن نے خراج تحسین پیش
کیا ہے۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب یوں ہے۔ محمد بن یحییٰ بن ابی عمر العدنی ابو عبد اللہ الحافظ نزیل مکہ ان کو ان کے دادا جان کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ ابن ابی عمر محمد بن یحییٰ اپنے والد ماجد ابن عمینہ اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ ابن ابی عمر سے امام مسلم، امام ترمذی، امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں اور امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کئی واسطوں سے روایت کرتے ہیں۔ اسی طرح ابو زرعد مشقی اور ایک جماعت ان سے روایت کرتی ہے۔

ابن ابی حاتم نے اپنے والد یعنی امام ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے بیان کیا کہ ان رجلاً صالحاً ہاں البتہ ان میں غفلت کا پہلو بھی تھا اور میں نے ان کے ہاں موضوع حدیثیں بھی دیکھیں لیکن جب وہ ابن عمینہ سے روایت کریں تو اس میں بلاشبہ صدوق ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح میں کتاب الصلوٰۃ فی الجمعہ میں تعلیقاً ان کی حدیث وارد فرمائی ہے۔ سلمہ نے کہا ان کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں۔

ابن ابی عمر رحمۃ اللہ علیہ کی وفات:

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یوں کہا ہے کہ ابن ابی عمر کی وفات ۲۴۳ھ کو ہوئی۔^①

{ ۲ } سفیان بن عمینہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۳ کے تحت ہو چکا ہے اگر چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۳ } عبد الکریم بن ابی الخارق ابی اُمیہ:

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ان پر صرف جرح نقل کی ہے کوئی قول ان کی توثیق پر نہیں ہے۔ حدیث نمبر ۲۹ کی سند میں عبد الکریم بن ابی الخارق آیا ہے۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو اس کے بعد دو اور اسناد سے بھی روایت کیا ہے ان دونوں سندوں میں عبد الکریم نہیں ہے۔^② ان دونوں روایتوں کو مذکورہ حدیث شریف کے بعد لانے سے مراد ہی امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ تھی کہ اس کا ضعف دور ہو جائے۔ (محمد ارشد القادری)

{ ۴ } حسان بن بلال رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ تہذیب میں کیا گیا ہے۔ بڑے بڑے ائمہ کرام نے ان کی توثیق فرمائی ہے۔ ان کے لئے خیر کے کلمات لکھے گئے ہیں آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

① امام حافظ ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۹/ ۴۵۷ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

② امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۶/ ۳۳۵ مطبوعہ نشر السنۃ

الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب اس طرح ہے۔ حسان بن بلال المزنی البصری رحمۃ اللہ علیہ، یہ جناب حضرت عمار بن یاسر، حکیم بن حزام رضی اللہ عنہما اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں امام ترمذی اور امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہما نے ان سے وضو میں داڑھی کے خلال پر احادیث روایت کی ہیں۔ علی بن مدینی کہتے ہیں حسان بن بلال ثقہ ہیں۔ امام ابن حجر عسقلانی قُلتُ! کہہ کر لکھتے ہیں امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ یہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ ابن حزم نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے ان کے سماع کا انکار کرتے ہوئے حسان بن بلال کو مجہول قرار دیا لیکن امام ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ابن حزم کے قول کو مردود و مجہول کہہ کر اس کا رد کر دیا۔ اور ساتھ ہی یہ فرمایا کہ ان سے ایک جماعت نے روایت کی جیسا آپ لوگوں کو بھی پتہ ہے ابن مدینی نے ان کی توثیق کی ہے اور یہ حسان بن بلال کی توثیق کے لئے کافی ہے۔^①

{ ۵ } حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ:

آپ بڑے جلیل القدر صحابی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں آپ کے فضائل کثیرہ ہیں آپ کو اللہ تعالیٰ نے بڑا ہی بلند و بالا مقام و مرتبہ عطا فرمایا تھا۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے۔ عمار بن یاسر بن عامر بن مالک بن کنانہ بن قیس بن الحصین بن الودیم ابن ثعلبہ بن عوف بن حارثہ بن عامر بن ثامر بن عبس اسی طرح ابن سعد العنسی ابو الیقطان مولیٰ بنی مخزوم۔ ان کی والدہ ماجدہ کا نام سمیہ ہے جو نخم سے تھیں۔ یاسر یمن سے مکہ مشرفہ آئے تھے اور ابو حذیفہ بن مغیرہ کے جانشین ہوئے تو اس نے ان کی شادی اپنی کنیزہ سمیہ سے کر دی ان کے بطن سے حضرت عمار بن یاسر پیدا ہوئے ابو حذیفہ نے ان کو آزاد کر دیا اور حضرت عمار اسلام لائے اور ان کے والد ماجد ان سے بھی پہلے اسلام لا چکے تھے۔ وہ لوگ (مشرک) اللہ کی راہ میں (کام کرنے پر) ان کو اذیت دیتے تھے۔ اور ابو جہل ملعون نے بی بی سمیہ رضی اللہ عنہا کو قتل کر دیا اور اسلام میں پہلی شہیدہ ہونے کا شرف حضرت سمیہ رضی اللہ عنہا ہی کو حاصل ہوا۔^②

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۲/ ۲۱۵ مطبوعہ نثرالند الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

② امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۷/ ۳۵۷ مطبوعہ نثرالند الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

حضرت عمار بن یاسر بنی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم اور حضرت حذیفہ بن یمان سے روایت کرتے ہیں حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما سے ان کے بیٹے محمد ان کے پوتے سلمہ بن محمد روایت کرتے ہیں۔ ان کے علاوہ حضرت عبد اللہ ابن عباس، حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت عبد اللہ بن عمرو المزنی، حضرت عبد اللہ بن ابی جعفر بن ابی طالب، حضرت ابو طفیل اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

ابن برقی کا کہنا یہ ہے کہ حضرت عمار بن یاسر بدر میں حاضر ہوئے اور پھر تمام غزوات میں شامل ہوتے رہے۔ ابو احمد حاکم کہتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے حضرت عمار بن یاسر اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہم کے درمیان بھائی چارہ قائم فرمایا۔ حضرت عاصم اپنی سند سے بیان کرتے ہیں جن سات لوگوں نے اولاً اسلام کا اظہار کیا ان میں حضرت عمار بن یاسر اور ان کی والدہ حضرت سمیۃ رضی اللہ عنہما بھی شامل ہیں۔ سب سے پہلے جنہوں نے مسجد (بیت) بنائی اور نماز پڑھی وہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ایک بار حضرت عمار بن یاسر نے بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ والہ وسلم میں حاضر ہونے کی اجازت چاہی تو آپ نے اجازت دیتے ہوئے فرمایا مرحبا طیب و مطیب اسی طرح ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے آنے کی اجازت مانگی تو آپ نے بھی یونہی فرمایا مرحبا طیب و مطیب۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے امام الانبیاء علیہ السلام کو فرماتے سنا کہ ایمان عمار بن یاسر کی رگ رگ میں بلکہ ہڈیوں تک سرایت کر چکا ہے۔ ربیع بن حذیفہ روایت کرتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا میرے بعد جن لوگوں کی تم کو اقتدا کرنا ہوگی وہ ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما، ہیں اور اگر ہدایت پانا چاہو تو عمار سے منسلک ہو جاؤ۔ حضرت عمرو بن عاص روایت کرتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم جن دو اشخاص سے وفات تک راضی رہے اور وہ دونوں آپ سے محبت کرتے تھے ان میں ایک عمار بن یاسر ہیں اور دوسرے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم۔ تو اتر روایات سے ثابت ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا اے عمار تجھے ایک باغی گروہ قتل کرے گا۔

علامہ واقدی بیان کرتے ہیں اس پر اجماع ہے کہ حضرت عمار بن یاسر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ صفین میں شہید ہوئے اس وقت ان کی عمر ۹۳ سال تھی۔ ان کو وہیں صفین کے میدان میں دفن کر دیا گیا تھا۔^①

① امام حافظ ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ ہ ہتھذیب التہذیب ۷/ ۳۵۸ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

حدیث نمبر ۳۰

حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ
حَسَّانِ بْنِ بِلَالٍ عَنْ عَمَّارٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ
وَفِي الْبَابِ عَنْ عَائِشَةَ وَأُمِّ سَلَمَةَ وَأَنَسٍ وَابْنِ أَبِي أَوْفَى وَابِي أَيُّوبَ قَالَ أَبُو
عِيْسَى وَسَمِعْتُ إِسْحَاقَ بْنَ مَنْصُورٍ يَقُولُ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ
لَمْ يَسْمَعْ عَبْدُ الْكَرِيمِ مِنْ حَسَّانِ بْنِ بِلَالٍ حَدِيثَ التَّخْلِيلِ

حضرت قتادہ نے حضرت حسان بن بلال کے حوالے سے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے نبی کریم صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی حدیث، سابقہ حدیث شریف سے ملتی جلتی روایت نقل کی ہے۔ اس عنوان کے تحت حضرت عائشہ ام
المومنین، ام سلمہ ام المومنین، حضرت انس بن مالک، حضرت ابن ابی اوفی اور حضرت ابو ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہم
اجمعین سے بھی احادیث روایت کی گئی ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں میں نے اسحاق بن منصور سے سنا وہ فرماتے ہیں میں نے امام
احمد بن حنبل سے سنا، ابن عیینہ کا کہنا یہ ہے کہ داڑھی کے خلال کرنے والی حدیث شریف عبدالکریم نے حسان بن
بلال سے سماعت نہیں کی۔

حدیث نمبر ۳۰ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ابن ابی عمر رحمۃ اللہ علیہ :

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۲۹ کے تحت ہو چکا اگر آپ چاہیں تو وہاں سے دیکھ لیں۔

{۲} سفیان رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا ذکر بھی حدیث نمبر ۳ کے تحت ہوا ہے۔

{۳} سعید بن ابی عروبہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا ذکر تہذیب میں ہے۔ سعید بن ابی عروبہ ثقہ راوی ہیں بڑے بڑے علماء فن نے ان کی توثیق کی ہے۔ آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب اس طرح ہے۔ سعید بن ابی عروبہ ان کا نام مہر ان عدوی مولیٰ بنی عدی بن یثکر ابو نضر البصری ہے۔ سعید بن ابی عروبہ جناب قتادہ، نضر بن انس، امام حسن بصری رضی اللہ عنہم اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں اسی طرح ان سے امام اعظم جو کہ ان کے اساتذہ میں سے ہیں، شعبہ، عبدالاعلیٰ بن عبدالاعلیٰ اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

امام ابن معین اور امام نسائی رحمۃ اللہ علیہما فرماتے ہیں سعید بن ابی عروبہ ثقہ راوی ہیں۔ ابو زرہ کہتے ہیں سعید ثقہ ہیں مامون ہیں۔ ابوداؤد طیالسی فرماتے ہیں اصحاب قتادہ میں سب سے زیادہ حافظہ کے مالک ہیں۔ ابن سعد کہتے ہیں ثقہ ہیں اور کثیر الحدیث ہیں پھر وہ آخر عمر میں اختلاط کرنے لگ گئے تھے۔

سعید بن ابی عروبہ کی وفات:

امام بخاری کہتے ہیں عبدالصمد کا بیان ہے سعید بن ابی عروبہ ۱۵۶ھ میں ۱۱۰ھ سے رخصت ہوئے اس کے علاوہ ایک اور روایت کے مطابق ان کا وصال ۱۵۲ھ کو ہوا۔ امام ابن سنان نے ان کی وفات کا سن ۱۵۵ھ ذکر کیا ہے۔^①

{۴} قتادہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱۹ کے ضمن میں ہو چکا ہے اگر چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{۵} حسان بن بلال:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۲۹ کے تحت ہوا ہے۔ اگر چاہیں تو وہاں سے دیکھ لیں۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۴/۵۶ مطبوعہ نشر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

{۶} عمار رضی اللہ عنہ:

یہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما ہیں ان کے فضائل کا تذکرہ حدیث نمبر ۲۹ میں کیا گیا ہے آپ وہاں سے پڑھ لیں ان کے ذکر سے ایمان کو جلا ملتی ہے۔

حدیث نمبر ۳۱

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ عَامِرِ بْنِ شَقِيقٍ
عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُخَلِّلُ لِحْيَتَهُ
قَالَ أَبُو عَيْسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ أَصَحُّ شَيْءٍ
فِي هَذَا الْبَابِ حَدِيثُ عَامِرٍ مِنْ شَقِيقٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عُثْمَانَ.

قَالَ أَبُو عَيْسَى وَقَالَ بِهِذَا أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَمَنْ
بَعْدَهُمْ رَأَوْا تَخْلِيلَ اللَّحْيَةِ وَبِهِ يَقُولُ الشَّافِعِيُّ وَقَالَ أَحْمَدُ إِنَّ سَهَابَ عَنِ التَّخْلِيلِ
فَهُوَ بَجَائِزٌ قَالَ اسْحَقُ إِنَّ تَرَكَهُ نَاسِيًا أَوْ مُتَأَوِّلاً أَجْزَأُ، وَإِنْ تَرَكَهُ عَامِدًا أَعَادَ.

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ راوی، نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم داڑھی مبارک کا
خلال فرماتے تھے۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی اور شافعی فرماتے ہیں یہ حدیث (قنی اعتبار) سے حسن صحیح ہے۔
محمد بن اسمعیل (مراد امام ابن ماجہ) فرماتے ہیں اس عنوان کے ماتحت عاصم بن شقیق بحوالہ ابی وائل حضرت عثمان
والی حدیث زیادہ صحیح ہے۔ اکثر اہل علم رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے صحابہ اور تابعین کرام کا یہی کہنا ہے۔ لہ
داڑھی کا خلال کیا جائے۔

حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ کا قول بھی ایسا ہی ہے۔ امام احمد فرماتے ہیں اگر خلال کرنا بھول گیا تو وضو جائز
ہے۔ اسحٰق کا کہنا یہ ہے اگر خلال بھول کر ترک ہو گیا تو وضو جائز اور جان بوجھ کر ترک کیا اعادہ کرے گا۔

حدیث نمبر ۳۱ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ۱ } یحییٰ بن موسیٰ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۲۸ کے تحت ہو چکا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ کر لیں۔

{ ۲ } عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہ:

یہ مضبوط راوی ہیں ان کا تذکرہ بڑے بڑے علماء فن نے اچھے الفاظ میں کیا ہے آپ بھی پڑھ لیں۔

امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب، عبدالرزاق بن ہمام بن نافع الحمیری مولاہم ابو بکر صنعانی ہے، عبدالرزاق بن ہمام اپنے والد ماجد، اپنے چچا جان، وھب، معمر اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں اسی طرح یہ حضرت اسرائیل سے بھی روایت کرتے ہیں۔ اور عبدالرزاق بن ہمام سے ابن عیینہ، معمر بن سلیمان، یحییٰ اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔ ابو زرعہ دمشقی بیان کرتے ہیں عبدالرزاق بن ہمام ثبت راوی ہیں۔ حنبل بن اسحاق امام احمد کے حوالے سے اس سے ملتی جلتی رائے کا اظہار کرتے ہیں۔ انہوں نے یہ بھی کہا کہ ان کی کتاب کے حوالے سے جو کچھ سنا وہ بہت صحیح ہے۔ یعقوب بن شیبہ کہتے ہیں علی بن مدینی کا قول ہے ہشام بن یوسف نے مجھ سے پوچھا عبدالرزاق اور یعقوب دونوں میں زیادہ حافظ و عالم کون ہے تو انہوں نے جواب دیا دونوں ہی ثقہ ہیں۔ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں عبدالرزاق اثبت الناس ہیں۔^①

{ ۳ } اسرائیل رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ کر لیں۔



① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۵۵۲ھ تہذیب التہذیب ۶/۲۷۸ مطبوعہ نشر السنہ

الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

{۴} عامر بن شقیق رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ تہذیب میں ہے یہ ثقہ راوی ہیں ان کی تو شقیق بڑے بڑے آئمہ فن نے فرمائی ہے۔ آپ بھی پڑھ لیں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب، عامر بن شقیق بن جمرہ الاسدی الکوفی، عامر بن شقیق، ابو وائل شقیق بن سلمہ سے روایت کرتے ہیں اور ان سے اسرائیل، مسعر، شعبہ، شریک، سفیانان روایت کرتے ہیں۔

ابن ابی خنیثمہ ابن معین کے حوالے سے بیان کرتے ہیں عامر بن شقیق ضعیف الحدیث ہیں امام ابو حاتم کہتے ہیں یہ قوی راوی نہیں ہیں امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ان کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام ابن حبان نے ان کا تذکرہ ثقات میں کیا ہے۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ راوی قابل اعتماد ہے اس لئے کہ امام ترمذی نے باب التخلیل میں ان سے حدیث لی ہے۔ امام محمد فرماتے ہیں میرے نزدیک وہ بہت اچھا راوی ہے اس باب کے حوالے سے۔^①

{۵} ابو وائل رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱۳ کے تحت ہو چکا اگر مطالعہ کرنا چاہیں تو وہاں دیکھ لیں۔

{۶} حضرت عثمان بن عفان امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ:

یہ وہ جلیل القدر صحابی ہیں جن کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے دنیا میں جنتی ہونے کی بشارت دے دی تھی ان کو یہ عزاز بھی حاصل ہے کہ ان کے نکاح میں یکے بعد دیگرے رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی دو صاحبزادیاں آئیں پہلے حضرت سیدہ رقیہ رضی اللہ عنہا سے نکاح ہوا ان کی وفات ۲ھ میں ہوئی تو سیدہ ام کلثوم رضی اللہ عنہا کا نکاح بھی امام الانبیاء علیہ السلام نے ان (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے کر دیا۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ عثمان بن عفان بن ابی العاص بن اُمیہ بن عبد شمس بن عبد مناف القرشی ابو عمرو و ابو عبد اللہ اور یوں بھی کہا جاتا ہے ابو لیلی۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۵۵۲ھ تہذیب التہذیب ۵/۶۰ مطبوعہ نشر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

کہا جاتا ہے ان کی والدہ ماجدہ اروی بنت کریم بن ربیعہ بن حبیب بن عبد شمس اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی کہا جاتا ہے ان کی والدہ ماجدہ اروی بنت کریم بن ربیعہ بن حبیب بن عبد شمس اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی نانی جان ام حکیم بنت عبدالمطلب ہیں۔ حضرت عثمان غنی ذوالنورین رضی اللہ عنہ قدیم الاسلام ہیں انہوں نے راہ حق میں دو مرتبہ ہجرت کی۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے یکے بعد دیگرے اپنی دو شہزادیاں رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان کے عقد نکاح میں دیں۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم حضرت ابوبکر، حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ان کی اولاد، حضرت ابان بن عثمان، حضرت سعید بن عثمان، عمرو رضی اللہ عنہ اور ان کے موالی روایت کرتے ہیں۔ ان کے علاوہ حضرت عبداللہ ابن مسعود، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابوقنادہ، حضرت ابوہریرہ، حضرت انس بن مالک، حضرت ابو امامہ، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن زبیر، حضرت عبدالرحمن بن ابی عمرہ، حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہم اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

ابن عبدالبر کا کہنا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ چھٹے سال عام الفیل کو پیدا ہوئے وہ سرزمین حبشہ کی طرف ہجرت کرنے والوں میں اول مقام و مرتبہ کے مالک ہیں۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ غزوہ بدر میں حاضر نہ ہو سکے اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی صاحبزادی یعنی اپنی زوجہ سیدہ رقیہ رضی اللہ عنہا کی تیمارداری پر مامور تھے۔ لیکن ان کو بدری کہا جاتا ہے وہ ان اصحاب میں سے ایک ہیں جن کو جنت کی بشارت دی گئی تھی۔ وہ ان چھ اصحاب شوریٰ میں سے ایک ہیں جو کمیٹی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قائم فرمائی تھی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم اپنی وفات تک حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے راضی رہے۔ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے لئے بیعت لی گئی تو ہم نے اس امر پر بیعت کی وہ ہم میں بہتر ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ہم سے پیار و محبت سے پیش آتے تھے۔ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ جیشِ عمرہ یعنی غزوہ تبوک کے موقعہ پر حضرت عثمان نے ایک ہزار اونٹ اور ستر گھوڑے بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ والہ وسلم میں پیش کئے۔ ابن سیرین بیان کرتے ہیں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنی زندگی کی رات کو ایک رکعت میں پورا قرآن شریف تلاوت فرمایا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ حسین چہرے والے اور نرم جلد والے تھے، داڑھی بہت گھنی تھی رنگ گورا چٹا تھا دونوں شانوں کے درمیان کافی فاصلہ تھا یعنی سینہ مبارک خوب چوڑا تھا۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا وہ لوگوں سے صلہ رحمی کرتے تھے اور دوسرے لوگوں کی نسبت وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں زیادہ پسندیدہ تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تدفین ہو جانے کے تین دن بعد آپ کی بیعت کی گئی یہ محرم الحرام کی یکم تاریخ تھی اور ۲۴ھ تھا۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت:

وسط ایام تشریق ۳۵ھ کو مدینہ طیبہ میں آپ کو شہید کر دیا گیا۔ ① اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ۔
 حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی ولادت چھٹے سال واقعہ فیل کو ہوئی نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اعلان نبوت فرمایا
 اس وقت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی عمر چونتیس ۳۴ سال تھی پھر تیرہ ۱۳ سال مکی زندگی اور ۳۵ھ کو شہادت ہوئی اس
 طرح ۳۴ + ۱۳ + ۳۵ = ۸۲ بوقت شہادت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی عمر بیسی برس بنتی ہے۔ (محمد ارشد قادری)
 یہاں میں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے حالات و احوال اور آپ کے فضائل و مناقب کا مختصراً تذکرہ کیا
 ہے انشاء اللہ ابواب المناقب میں جب حضرت امیر المؤمنین عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کا ذکر خیر آئے گا تو وہاں
 تفصیلات کے ساتھ ان (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے فضائل و محاسن کا تذکرہ کروں گا ان کی خدمات جلیلہ پر بھی بھرپور
 روشنی ڈالوں گا۔

شرح حدیث نمبر ۲۹، ۳۰، ۳۱

نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ایک ایک فرمان اقدس اپنے اندر ہزار ہا حکمتیں رکھتا ہے۔ مومن کی زندگی کا
 ایک لمحہ امام الانبیاء علیہ السلام کی سنت مطہرہ میں غرقاب ہو کر گذرتا ہے اس لئے اس کی زندگی کی ایک ایک
 ساعت قابل رشک بھی ہوتی ہے اور لائق صد تحسین بھی واللہ! یہی وہ زندگی ہے جس پر حیات خود ناز کرتی ہے یہی وہ
 حیات ہے جو یقیناً لائق التفات ہوتی ہے اسی میں حقائق جہان لطافت پوشیدہ ہوتے ہیں۔ اور اسی زندگی سے ہلکا سا
 پردہ ہٹنے سے حق نمائی ہو جایا کرتی ہے۔ یہ ہوتا ضرور ہے مگر کبھی کبھی یہ ایک ایسا راز ہے اگر کسی پر واضح ہو جائے تو بھی
 وہ چپ سا ہو جاتا ہے ایسا کیوں ہوتا ہے مجھے نہیں معلوم مگر ہوتا ہے۔ ذیل میں احادیث مبارکہ کی مختصراً شرح لکھوں گا
 تاکہ پڑھنے والوں کے لئے راحت کا باعث ہو اور ضروری مسئلہ سمجھ میں آجائے۔

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

یہ جو باب ہے جس میں داڑھی کے خلال کرنے کا تذکرہ ہوا اس باب میں وہ حدیث شریف آئی ہے جس میں
 ہے کہ حضرت حسان بن بلال بیان کرتے ہیں میں نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما کو وضو کرتے دیکھا تو انہوں
 نے داڑھی کا خلال فرمایا کسی نے ان سے دریافت کیا یا میں نے پوچھا آپ داڑھی کا خلال فرماتے ہیں۔ تو حضرت عمار
 بن یاسر رضی اللہ عنہما نے جواباً فرمایا مجھے کیا ممانعت ہے۔ جبکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو دیکھا کہ

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۷/ ۱۲۷ مطبوعہ نثر السنہ

الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی داڑھی مبارک کا خلال فرمایا۔

اس باب میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا، حضرت انس بن مالک اور ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہما سے بھی احادیث وارد ہوئی ہیں۔ داڑھی کے خلال پر بہت سارے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے احادیث آئی ہیں۔ امام ابن ابی شیبہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے حدیث روایت کی۔ امام طبرانی نے اوسط میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے حدیث وارد کی۔ کبیر میں حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ اور وائل بن الاسقع سے حدیث آئی ہے۔ امام دارقطنی نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے حدیث وارد کی۔ خطیب نے جامع میں اور ابن عساکر نے (تاریخ میں) حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما سے حدیث روایت کی ہے۔ امام نسائی نے اور حاکم نے مستدرک میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حدیث روایت کی ہے۔ طبرانی نے ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے اور محدث عبدالرزاق نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے حدیث روایت کی ہے۔ ابن قتیبہ نے غریب الحدیث میں اور دینوری نے مجالسہ میں حضرت ابو وائل رضی اللہ عنہ سے حدیث روایت کی ہے۔ عبدالرزاق، ابن ابی شیبہ اور بغوی نے مسند میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے حدیث روایت کی ہے جیسا کہ کنز العمال میں ہے۔ تخریج ہدایہ میں حافظ زلیعی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے۔ ابن ابی شیبہ، ابن ماجہ اور ابن عدی نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے حدیث روایت کی ہے ابو داؤد، بزاز، حاکم، نیز احمد، ابن حبان اور ابن خزیمہ نے حضرت حماد نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے حدیث وارد کی ہے۔ ابن ماجہ نے حضرت ابو ایوب اور حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہم سے حدیث وارد کی ہے۔ (یہ تمام احادیث داڑھی کے خلال ہی کے موضوع پر آئی ہیں۔) (محمد ارشد القادری)

حدیث شریف میں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے داڑھی کا خلال فرمایا امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس باب میں سب سے زیادہ صحیح حدیث وہ ہے جو عامر بن شقیق سے مروی ہے۔ اور جو حدیث شریف ابو وائل نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے واسطے سے روایت کی ہے اس پر اکثر اہل علم کا عمل ہے۔ جن میں صحابہ کرام اور تابعین بھی ہیں جو داڑھی کا خلال کرنے کو کہتے ہیں۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ کا قول خلال کرنے کے حق میں ہے۔ امام احمد کا قول یہ ہے کہ اگر خلال کرنا بھول جائے تو وضو جائز ہے۔ امام اسحاق کہتے ہیں اگر خلال کرنا سہواً ترک ہو گیا تو وضو جائز ہے۔ اور اگر جان بوجھ کر ترک کر دیا تو نماز کا اعادہ ہوگا۔ جو داڑھی گھنی ہو اس کا خلال کرنا سنت ہے اور اگر داڑھی گھنی نہ ہو تو اس کا خلال کرنا سنت نہیں ہے۔^①

① علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/ ۶۴ مطبوعہ کانپور ہند،

علامہ ابوطیب سندھی لکھتے ہیں:

یہ باب جس میں داڑھی کے خلال کا مسئلہ ذکر ہوا ہے اس کا مطلب یہ ہے اپنے ہاتھ کو داڑھی کے بالوں پر اس طرح چلانا کہ بالوں کی جڑیں تک پانی سے تر ہو جائیں امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سنن میں اس طرح حدیث وارد فرمائی ہے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب وضو فرماتے تو اپنے ہاتھ میں پانی لیکر بالوں کی جڑ تک پہنچاتے اور اس طرح داڑھی کا خلال فرماتے تھے اور اس طرح بھی حدیث مبارکہ میں آیا ہے کہ میرے رب نے مجھے اس طرح خلال کرنے کا حکم دیا ہے۔ اس سے تو یہی ظاہر ہوتا ہے کہ یہ عمل اثنائے وضو میں ہونا چاہئے جب کہ چہرے کو دھو یا جا رہا ہو اور ایک احتمال یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فراغت کے بعد خلال کر لیا جائے۔^①

① علامہ ابوطیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱ / ۶۳ مطبوعہ کانپور ہند،

درس حدیث

اس میں کوئی شک نہیں انسان اشرف المخلوقات ہے۔ روئے زمین پر جتنے بھی مذاہب ہیں ان سب سے اعلیٰ، ارفع اور صاف ستھرا مذہب دین اسلام ہے اس کو خود اللہ تعالیٰ نے مکمل فرمایا اور اس کی تکمیل کے بعد خود ہی ارشاد فرمایا آج کے دن میں نے تمہارے لئے تمہارا دین مکمل کر دیا اور اپنی نعمت تم پر پوری کر دی اور میں تمہیں دین اسلام دے کر راضی ہوا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ساری انسانیت کی رہنمائی کے لئے ہدایات عطا فرمائی ہیں خصوصاً اہل ایمان کے لئے ایسی جامع اور بابرکت شریعت ان کو عطا کی جو ہر اعتبار سے لائق التفات ہے حدیث شریف میں آیا ہے۔

حضرت حسان بن بلال رضی اللہ عنہ راوی، میں نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما کو وضو کرتے ہوئے دیکھا آپ نے اپنی داڑھی کا خلال فرمایا کسی نے ان سے دریافت کیا یا میں نے عرض کیا، کیا آپ داڑھی کا خلال کرتے ہیں تو حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما نے فرمایا میرے لئے کیا ممانعت ہے بیشک میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو داڑھی کا خلال کرتے دیکھا۔
(جامع ترمذی شریف حدیث نمبر ۲۹)

داڑھی کا خلال سنت ہے:

اس حدیث پاک سے ثابت ہو وضو کے دوران داڑھی کا خلال کرنا چاہئے، بعض ائمہ کرام جیسے امام اسحاق رحمۃ اللہ علیہ داڑھی کے خلال کو اس حدیث سے واجب قرار دیتے ہیں۔ بعض ائمہ کرام فرماتے ہیں اگر جان بوجھ کر داڑھی کا خلال ترک کر دیا جائے تو نماز کا اعادہ ہوگا لیکن اگر بھول کر خلال ترک ہو گیا تو وضو جائز ہے۔ جو داڑھی گھنی ہو اس کا خلال کرنا سنت ہے اگر داڑھی گھنی نہ ہو تو اس کا خلال کرنا سنت نہیں ہے۔

وضو کرتے وقت داڑھی کا خلال کر لینا ہی افضل ہے اس طرح وضو بھی اعلیٰ درجہ پر ہوگا اور دل بھی خوب مطمئن ہو جائے گا۔ اللہ تعالیٰ توفیق عمل دے امین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ والہ وسلم۔

معیار تشخیص

اس امت کا مرض ”شُرک“ نہیں ہے۔ بعض لوگوں نے اس امت کا مرض ”شُرک“ تشخیص کیا ہے۔ ان کی یہ تشخیص درست نہیں ہے۔ اس امت کا مرض یہ ہے: ۱۔ خود غرضی، ۲۔ خود پرستی، ۳۔ ہوس مال و زر،

اس کا علاج کیا ہے؟ علاج اس مرض کا یہ ہے: ۱۔ وحدت، ۲۔ خدمت، ۳۔ استحکام آئیے وحدت امت کے لئے کام کریں۔ آئیے اس امت کو فرقہ واریت سے نجات دلائیں، آئیے اس امت میں پھر وہ طرزِ سخن پیدا کریں جو قرونِ اولیٰ کے مسلمانوں میں تھا۔ آئیے اس امت میں پھر وہ طرزِ عمل پیدا کریں جو اول زمانہ کے مسلمانوں میں تھا۔ آئیے اس امت میں پھر وہ زور پیدا کریں جو ہمارے اکابر کے زمانے میں تھا۔

(فضائل و مسائل، صفحہ ۴، ۵)

باب نمبر ۲۴

بَابُ مَا جَاءَ فِي مَسْحِ الرَّأْسِ أَنَّهُ يَبْدَأُ بِمُقَدَّمِ الرَّأْسِ

إِلَى مُؤَخَّرِهِ

سر کے مسح کا آغاز پیشانی کی طرف سے کر کے پچھلی جانب اختتام کیا جائے۔

اس باب میں ایک ہی حدیث مبارک آرہی ہے آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔



حدیث نمبر ۳۲

حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا مَعْنٌ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ
عَمْرِو بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَسَحَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ فَأَقْبَلَ بِهِنَّ وَأَدْبَرَ بَدَأَ بِمُقَدِّمِ رَأْسِهِ ثُمَّ ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَفَاةِ ثُمَّ
رَدَّهُمَا حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْبَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ
وَفِي الْبَابِ عَنْ مُعَاوِيَةَ وَالْبِقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكِرِبٍ وَعَائِشَةَ قَالَتْ أَبُو عِيْسَى
حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَصَحُّ شَيْءٍ فِي هَذَا الْبَابِ وَأَحْسَنُ
وَبِهِ يَقُولُ الشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ.

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم سر کا مسح کرتے ہوئے
دونوں ہاتھوں کو سامنے سے پچھلی طرف لے گئے اور پیچھے سے اگلی طرف لے آئے مقدمہ سر یعنی پیشانی سے آغاز کر
کے دونوں ہاتھوں کو پچھلی جانب لے گئے اور پھر ان کو اسی طرح واپس لے آئے جہاں سے آغاز فرمایا تھا پھر دونوں
پاؤں کو دھویا۔ اس عنوان کے تحت حضرت معاویہ، حضرت مقدم بن معدیکرب اور حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ
تعالیٰ عنہم اجمعین سے بھی احادیث مروی ہیں۔

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں اس باب میں عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی حدیث
اصح بلکہ احسن ہے یہی قول، امام شافعی، امام احمد اور اسحاق رضی اللہ عنہم اجمعین کا ہے۔

حدیث نمبر ۳۲ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ۱ } اسحاق بن موسیٰ انصاری رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۲ میں ہوا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۲ } معن رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا ذکر بھی حدیث نمبر ۲ میں ہوا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۳ } مالک بن انس رضی اللہ عنہ:

ان کا ذکر بھی حدیث نمبر ۲ میں ہوا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۴ } عمرو بن یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ تہذیب میں ہے۔ یہ ثقہ راوی ہیں ان کی توثیق بڑے بڑے آئمہ فن نے کی ہے آپ بھی پڑھ لیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے، عمرو بن یحییٰ بن عمارہ بن ابی حسن انصاری مازنی مدنی ابن بنت عبداللہ بن زید بن عاصم اور ان کا نام ابی حسن تمیم بن عمرو بھی ہے جیسے پہلے ذکر ہوا ہے۔

عمرو بن یحییٰ اپنے والد ماجد، عباد بن تمیم اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں اور ان سے یحییٰ بن ابی کثیر (حضرت امام) مالک بن انس رضی اللہ عنہ ابن جریج اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

امام ابو حاتم کہتے ہیں عمرو بن یحییٰ ثقہ صالح ہیں۔ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں وہ ثقہ ہیں امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی اپنی رائے یہ ہے ابن سعد کہتے ہیں عمرو بن یحییٰ ثقہ ہیں کثیر الحدیث ہیں۔ امام عجمی فرماتے ہیں وہ ثقہ ہیں۔ ابن نمیر کہتے ہیں وہ ثقہ ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ مصنف میں ایک قول اس طرح بھی ملتا ہے کہ ابن بنت عبداللہ بن زید قوم تبع سے تعلق رکھتے ہیں اور اس حوالے سے وہ اور بھی صاحب کمال ہیں۔

عمر و بن یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ کی وفات:

ابن عبدالبر کا کہنا یہ ہے کہ عمرو بن یحییٰ کی وفات ۱۴۰ھ کو ہوئی۔^①

{ ۵ } ابیہ یعنی یحییٰ بن عمارہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا ذکر اختصاراً اتہذیب میں کیا گیا ہے یہ ثقہ راوی ہیں ان کی توثیق بڑے بڑے ائمہ فن نے کی ہے آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے۔ یحییٰ بن عمارہ بن ابی حسن انصاری مازنی مدنی یحییٰ بن عمارہ عبداللہ بن زید بن عاصم (حضرت امام) مالک بن انس رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ یحییٰ بن عمارہ سے ان کے بیٹے عمرو بن یحییٰ، محمد بن عبدالرحمن بن ابی صعصعہ، امام زہری اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

امام ابن اسحاق کا کہنا یہ ہے کہ یحییٰ بن عمارہ ثقہ ہیں، امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یحییٰ بن عمارہ ثقہ ہیں۔ ابن خراش کہتے ہیں یحییٰ ثقہ ہیں امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا۔^②

{ ۶ } حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ:

ان کے فضائل و مناقب کا تذکرہ حدیث نمبر ۲۸ کے تحت ہو چکا آپ وہاں سے مطالعہ فرمائیں ان کے حالات و احوال کا مطالعہ کرنے سے دین حق کی تبلیغ کا جذبہ بیدار ہوتا ہے۔ مبلغین کو ان کی زندگی کا مطالعہ ضرور کرنا چاہئے۔

① امام حافظ ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۸ / ۱۰۴ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

② امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۵ / ۲۲۷ مطبوعہ نشر السنۃ

الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

شرح حدیث نمبر ۳۲

نماز کے لئے وضو ضروری ہے، وضو کے فرائض میں سے ایک سر کا مسح بھی ہے۔ وضو کرتے وقت سر کا مسح کرنا چونکہ فرض ہے اس لئے اس کے متعلق یہ جاننا بھی بہت ضروری ہے کہ مسح کس طرح کرنا چاہئے اور مسح کرتے وقت سر کے کتنے حصے کا مسح فرض ہے اس میں امام شافعی رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر کیا ہے، امام مالک رضی اللہ عنہ کا مذہب مسح کی بابت کیا ہے امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کی تحقیق کیا ہے اور امام الائمہ امام اعظم ابوحنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نقطہ نظر کیا ہے۔

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

یہ وہ باب ہے جس میں اس بات کی وضاحت کی گئی ہے کہ مسح کرنے کا آغاز سر کے سامنے والے حصے یعنی پیشانی سے کرنا چاہئے اور سر کے پچھلے حصے پر اس کو مکمل کرنا چاہئے۔ سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے مسح کرتے وقت اپنے دونوں ہاتھوں کو پیشانی کی طرف سے پچھلی جانب تک بالوں پر پھیرا اور پھر ویسے ہی اگلی جانب لے آئے یعنی ہاتھوں کو وہیں لا کر مسح کا اختتام فرمایا جس جگہ سے آغاز فرمایا تھا۔ اس کے بعد آپ نے اپنے دونوں پاؤں کو دھویا۔

مسح کی وضاحت کرنے کے حوالے سے حضرت معاویہ، حضرت مقدم بن معدیکرب رضی اللہ عنہما اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بھی روایات آئی ہیں۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا یہ ہے کہ اس موضوع پر حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ والی حدیث شریف زیادہ صحیح ہے اور اس عنوان پر احسن بھی ہے۔ مسح کرنے کے حوالے سے امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور امام اسحاق کا قول بھی اسی طرح ہے ہمارے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر بھی یہی ہے اور امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اس طریق پر مسح کرنے کو مستحب قرار دیتے ہیں۔^①

علامہ امام بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

حضرت ابن مسیب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اس کا تذکرہ ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مصنف میں فرمایا ہے۔ ان کا کہنا یہ ہے کہ مسح کرنے میں مرد و عورت دونوں برابر ہی ہیں امام احمد فرماتے ہیں عورت اگر صرف سر کے اگلے حصہ کا ہی مسح کرے تو کفایت کرے گا۔^②

① علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/ ۶۳ مطبوعہ کانپور ہند،

② امام علامہ بدرالدین ابی محمد محمود بن احمد العینی م ۸۵۵ عمدة القاری شرح صحیح بخاری ۳/ ۱۰۰ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ بلوچستان،

مسح سر کی تحقیق:

سر کا مسح کرنے کے حوالے سے امام مالک، ابن علقمہ، امام احمد اور ایک روایت کے مطابق علی رضی اللہ عنہم ان سب کے نزدیک پورے سر کا مسح فرض ہے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ کے اصحاب میں اس مسئلہ میں اختلاف ہے وہ کہتے ہیں سر کے کچھ حصے کا مسح جائز ہے یقول اشہب! بعض علماء کے نزدیک ایک ثلث اور ایک ربع ہمارے نزدیک اور ایسے ہی امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک فرض صرف اتنا ہے کہ سر کے بعض حصے کا مسح کر لیا جائے اور بعض سے مراد ہمارے اصحاب کے نزدیک چوتھائی سر ہے۔ ان حضرات نے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے اس لئے کہ کتاب میں مسح کی مقدار مجمل ہے۔ اس مقام پر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ۔

اور سروں کا مسح کرو۔

ابن ہاشم کا قول زیادہ قوی ہے:

یہاں ”با“ تبعیض کے لئے ہے اس کی تصدیق بعض ماہرین زبان کی تصریحات کرتی ہیں بعض نے اس مقام پر با کے تبعیض کے طور پر ہونے کا انکار کیا ہے جیسے ابن برہان، ابن ہاشم کہتے ہیں کہ ”با“ کا تبعیض کے معنوں میں ہونا ثابت ہے۔^①

بعض روایات میں آیا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے عمامہ کے اوپر مسح فرمایا اس کا جواب اہل علم نے یہ دیا کہ راوی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو بہت دور سے دیکھا تھا اس لئے وہ درست اندازہ نہ کر سکا کہ عمامہ سر پر ہے یا علیحدہ تھا۔ اس وجہ سے راوی کو گمان ہوا کہ آپ نے عمامہ پر مسح فرمایا قاضی عیاض فرماتے ہیں ہمارے اصحاب نے اس کو احسن طریق پر محمول فرمایا ہے وہ کہتے ہیں یہ جو وارد ہے کہ آپ نے عمامہ پر مسح فرمایا شاید کوئی ایسی تکلیف ہو جس میں سر کا کھولنا منع ہو تو اس ضرورت کے تحت آپ نے عمامہ پر ہی مسح فرمایا ہو۔^②

مسح سر کا آغاز پیشانی کی طرف سے کیا جائے اس موضوع پر احادیث کثیرہ آئی ہیں۔ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی حدیث ملتی ہے۔ جس میں یہ ہے آپ نے مسح کا آغاز پیشانی سے فرمایا دونوں ہاتھوں کو پیشانی سے سر کے پچھلے حصے کی طرف لے گئے اور اس طرح دوبارہ پیشانی کی طرف لے آئے اور اس طرح آپ نے مسح کو مکمل فرمایا۔^③

① امام علامہ بدرالدین عینی م ۱۵۵ھ عمدة القاری شرح صحیح بخاری ۳/۱۰۵ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ بلوچستان،

② امام علامہ بدرالدین عینی م ۱۵۵ھ عمدة القاری شرح صحیح بخاری ۳/۱۰۶ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ بلوچستان،

③ امام علامہ بدرالدین عینی م ۱۵۵ھ عمدة القاری شرح صحیح بخاری ۳/۱۰۶ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ بلوچستان

باب نمبر ۲۵

بَابُ مَا جَاءَ أَنَّهُ يُبْدِءُ بِمُؤَخَّرِ الرَّأْسِ -

سر کے پچھلی طرف سے مسح کی ابتدا کرنا۔

اس باب میں ایک ہی حدیث آرہی ہے۔ آپ بھی مطالعہ فرمائیں برکت ہو گی۔



حدیث نمبر ۳۳

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَقِيلٍ عَنِ
الرَّبِيعِ بِنْتِ مُعَوِذِ بْنِ عَفْرَاءَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ بِرَأْسِهِ مَرَّتَيْنِ
بَدَأَ بِمُؤَخَّرِ رَأْسِهِ ثُمَّ بِمُقَدَّمِهِ وَبِأُذُنَيْهِ كَلَّتَيْهِمَا ظُهُورَهُمَا وَبَطُونَهُمَا
قَالَ أَبُو عِيْسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ وَحَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَصَحُّ مِنْ هَذَا
وَأَجْوَدُ وَقَدْ ذَهَبَ بَعْضُ أَهْلِ الْكُوفَةِ إِلَى هَذَا الْحَدِيثِ مِنْهُمْ وَكَيْعُ بْنُ الْجَرَّاحِ

ربیع بنت معوذ بن عفراء بیان کرتی ہیں کہ نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے دو مرتبہ سر کا مسح فرمایا۔ ایک بار پچھلے حصے سے ایک مرتبہ اگلے حصے سے اسی طرح دونوں کانوں کا اندر باہر سے مسح کیا۔
امام ابو عیسیٰ ترمذی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں یہ حدیث مبارک حسن ہے اور حدیث عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ اس سے بھی زیادہ صحیح اور اجود ہے۔ بعض اہل کوفہ نے اسی حدیث پر عمل کیا انہی حضرات میں وکیع بن جراح بھی ہیں۔

حدیث نمبر ۳۳ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ۱ } قتیبہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا اگر آپ چاہیں تو وہاں مطالعہ فرمائیں۔

{ ۲ } بشر بن مفضل رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۲۵ کے تحت ہو چکا ہے اگر چاہیں تو وہاں سے پڑھ لیں۔

{ ۳ } عبد اللہ بن محمد بن عقیل رضی اللہ عنہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۳ کے تحت ہو چکا ہے اگر چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۴ } ربیع بنت معوذ بن عفراء رضی اللہ عنہا:

یہ صحابیہ ہیں ان کا بڑا مقام و مرتبہ ہے ان کا تذکرہ تہذیب میں ہے ان کا پورا نام و نسب یوں ہے ربیع بنت معوذ بن عفراء و عفراء، امّ معوذ اور ان کے والد گرامی حارث بن رفاعہ ابن الحارث بن سواد بن مالک بن غنم بن مالک بن نجار انصاریہ رضی اللہ عنہا۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ربیع بنت معوذ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے روایت کرتی ہیں ان سے ان کی صاحبزادی عائشہ بنت انس بن مالک رضی اللہ عنہا، خالد بن ذکوان، سلیمان بن یسار، عبدالرحمن بن ثوبان ابو عبیدہ بن محمد بن عمار بن یاسر، عبد اللہ بن محمد بن عقیل رضی اللہ عنہ اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔ ابن ابی خنیسہ اپنے والد ماجد کے حوالے سے بیان کرتے ہیں ربیع بنت معوذ رضی اللہ عنہا ان نفوس قدسہ میں سے ایک ہیں جنہوں نے درخت کے نیچے بیعت کی تھی اس سے مراد بیعت رضوان ہے۔^①

شرح حدیث نمبر ۳۳

اس حدیث شریف میں مسح کرنے کا طریقہ حدیث نمبر ۳۲ کے برعکس آیا ہے۔ اس طرح بھی کبھی رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے عمل فرمایا ہوگا جس کو ربیع بنت معوذ نے روایت کیا ہے۔

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

یہ جو باب ہے جس میں سر کا مسح کرنے کا آغاز پچھلی جانب سے کرنے کا ذکر ہوا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے دو بار سر کا مسح فرمایا۔ پچھلی جانب سے اپنے سر انور کے مسح کا آغاز کیا اور ایک پیشانی کی طرف سے آغاز فرمایا کانوں کو بھی اسی میں شامل کر لیا اور پھر کانوں کا اندر باہر سے مسح فرمایا۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ حدیث حسن ہے اور حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ والی حدیث زیادہ صحیح اور اجود ہے۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱۱/ ۷۲۳ مطبوعہ نشر السنہ الفضل، پارکیٹ اردو بازار لاہور،

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ والاعمل لائق التفات:

یہ جو ربیع بنت معوذ رضی اللہ عنہا کی حدیث مبارک میں آیا ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے سرانور کا دوبار مسح فرمایا اس میں انہوں نے جو کچھ بیان کیا وہ یوں لگتا ہے امام الانبیاء علیہ السلام نے مسح کی تیاری کے وقت اپنے ہاتھوں کو اوپر اٹھایا ہوگا اس وقت راویہ کو یوں محسوس ہوا جیسے آپ نے پچھلی جانب سے مسح کا آغاز فرمایا ہے عین ممکن ہے ہاتھوں کو پچھلی جانب سے ہلکا سا اٹھایا ہو اور پھر مسح کا آغاز پیشانی ہی کی طرف سے فرمایا ہو جس طرح اس سے ما قبل حدیث میں مذکور ہوا ہے۔ یاد رہے حدیث نمبر ۳۲ والاعمل مبارک حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا ہے وہ حضرت ربیع بنت معوذ والی حدیث پر فوقیت رکھتا ہے لہذا وہی زیادہ لائق التفات بھی ہے۔ آگے پیچھے ہاتھوں کو ہلانا بظاہر دو عمل معلوم ہوتے ہیں لیکن ان کا ایک ہی مطلب ہے۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا اپنا نقطہ نظر بھی یہی ہے کہ حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ والی حدیث اصح زیادہ درست اور حسن بھی ہے۔ امام شافعی، امام احمد اور امام اسحاق رضی اللہ عنہم کا قول بھی یہی ہے۔ یعنی وہ بھی حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ والی حدیث شریف ہی کو ترجیح دیتے ہیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

حدیث شریف کے ظاہر کے اعتبار سے یہی واضح ہوتا ہے کہ سر کے مسح کا آغاز پچھلی جانب سے فرمایا اور اختتام پیشانی پر کیا جہاں تک اقبال و ادبار کا تعلق ہے تو یہ امور اضافیہ ہیں اس سے سامنے والی سمت اور پیچھے والی سمت کا تعین نہیں ہوتا مسح کرنے کے طریقے تو دو بیان ہوئے ہیں مگر یہ معنی کے اعتبار سے متحد ہیں یعنی دونوں کا مطلب ایک ہی ہے۔ مسح سر کو بالوں کے ساتھ مختص کیا گیا ہے اور مشہور یہ ہے کہ اس میں تعیم واجب ہے اولیٰ واجب ہی ہے اور ثانی سنت ہے اس مقام پر حدیث مذکورہ سے تعیم کا وجوب ثابت کرنا ضعف استدلال ہے۔^① واللہ اعلم،

علامہ ابوطیب سندھی لکھتے ہیں:

یہ جو حدیث شریف میں آیا ہے امام الانبیاء علیہ السلام نے سر کا مسح دوبارہ فرمایا ایک مرتبہ پچھلے حصے سے آغاز فرمایا اور ایک مرتبہ سامنے والے حصے سے ابتدا کی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ پچھلی طرف سے مسح کا آغاز جائز ہے وہ یوں کہ اگر دوبارہ مسح کرنے کا ارادہ ہو تو پہلے پچھلی طرف سے ابتدا کر کے اگلی جانب ختم کر دیا جائے اور پھر سامنے والی جانب سے ابتدا کر کے پچھلی جانب اختتام کر دیا جائے۔

① امام حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ فتح الباری شرح صحیح بخاری ۱/ ۳۸۸ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ

مقابل آرام باغ کراچی،

اس میں ایک احتمال یہ بھی ہو سکتا ہے ایک بار ایک جانب سے مسح کر لیا جائے اور دوسری مرتبہ دوسری جانب سے کر لیا جائے اس طرح مسح تو ایک ہی بار ہوگا مگر ظاہراً دو بار دکھائی دے گا ہماری اس بات کی تائید عنقریب اس حدیث شریف سے ہو جائے گی جو اس کے بعد آرہی ہے اگر کوئی مسح کا ارادہ کرے اور ایک ہی مرتبہ کرے اور آغاز پیشانی کی طرف سے کرے تو یہ کافی ہوگا جیسا کہ حدیث سابق میں مذکور ہوا ہے۔ اور یہی طریقہ سنت ہے جیسا کہ حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ والی حدیث شریف میں آیا ہے۔^①

صحابہ کرام نے اپنے آقا مولیٰ علیہ السلام کی ایک ایک ادا کو محفوظ فرمایا:

رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی ہر ادا میں حکمت ہے۔ اس حکمت میں بھی ہزار ہا حکمتیں پوشیدہ ہیں بس خیال کرنا چاہئے کہ مجھے اپنے آقا مولیٰ علیہ السلام کی ہر حالت میں اطاعت کرنا ہوگی اس میں میرا بھلا ہے۔ اور اسی میں میرے لئے خیر پوشیدہ ہے۔ آپ اندازہ فرمائیں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے کس انداز میں اپنے نبی علیہ السلام کی ایک ایک مبارک ادا کو محفوظ رکھا اور اس کو ساری انسانیت تک پہنچانے کا اہتمام کیا یہی ان کی صداقت کی دلیل ہے یہی ان کے اس جذبے کو جلا بخشتی ہے جو ان کے سینے میں جلوہ فرما تھا یہی وہ عشق رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی قوت تھی جو اس جماعت کو ساری انسانیت میں بلند کر گئی اللہ تعالیٰ ان کے طریق کو اپنانے کی توفیق دے امین۔



① علامہ ابو طیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/ ۶۵ مطبوعہ کانپور ہند،

معیارِ ثبات و قرار

میں قسماً کہتا ہوں اس ملت کا فتنہ مال ہے اور اس امت پر جو بھی آفت ٹوٹتی ہے وہ شرک کی وجہ سے نہیں بلکہ اس کے مال کے ساتھ بے پناہ محبت کی وجہ سے ٹوٹتی ہے۔ دن رات دولت کی چاہت میں غرقابی، اسی کے حصول کے لیے سرگرمی اسی کی طرف مکمل التفات، اسی کے لیے کاوش اسی کی حرص بلکہ اسی کی ہوس نے ہمیں اندھا کر رکھا ہے۔ آخرت سے بالکل بے خبر اور دنیا کی ثباتی کے باوجود اسی کو سب کچھ سمجھ رکھا ہے۔ لہذا یہ زلزلے یہ طوفان یہ مصیبتیں یہ فتنے سب کے سب ہماری بے عملی کا نتیجہ ہیں۔

(ذرا ایک نظر ادھر بھی، صفحہ ۷)

باب نمبر ۲۶

بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ مَسْحَ الرَّأْسِ مَرَّةً
مسح صرف ایک مرتبہ،

اس باب کے ضمن میں ایک حدیث مبارکہ آئی ہے آپ بھی مطالعہ فرمائیں
مسح کرنے کا صحیح طریقہ معلوم ہوگا۔



حدیث نمبر ۳۴

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ مُضَرَ عَنِ ابْنِ عَجْلَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَقِيلٍ عَنِ الرَّبِيعِ بِنْتِ مَعْوِذِ بْنِ عَفْرَاءَ أَنَّهَا رَأَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ قَالَتْ مَسَحَ رَأْسَهُ وَمَسَحَ مَا أَقْبَلَ مِنْهُ وَمَا أَدْبَرَ وَصُدَّغِيهِ وَأُذُنِيهِ مَرَّةً وَاحِدَةً

وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ طَلْحَةَ بْنِ مُصَرِّفِ بْنِ عَمْرِو قَالَ أَبُو عَيْسَى وَحَدِيثُ الرَّبِيعِ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَقَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ مَسَحَ بِرَأْسِهِ مَرَّةً

وَالْعَبْلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ وَبِهِ يَقُولُ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ وَسُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ وَابْنُ الْبَارِكِ وَالشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ رَأَوْا مَسْحَ الرَّأْسِ مَرَّةً وَاحِدَةً

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ الْبَكِّيُّ قَالَ سَمِعْتُ سُفْيَانَ بْنَ عُيَيْنَةَ يَقُولُ سَأَلْتُ جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَنِ مَسْحِ الرَّأْسِ أَيُّ مَرَّةً فَقَالَ إِي وَاللَّهِ

حضرت ربیع بنت معوذ بن عفراء بیان کرتی ہیں، انہوں نے نبی کریم روف ورحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو دیکھ آپ نے وضو کے دوران سر انور کا مسح فرمایا، ایک مرتبہ سامنے سے فرمایا اور ایک ہی مرتبہ پیچھے سے، اسی طرح دونوں کنپٹیوں اور دونوں کانوں کا ایک ایک بار مسح فرمایا۔ اس باب میں حضرت علی اور جد حضرت طلحہ بن مصرف بن عمر رضی اللہ عنہم سے بھی مرویات ملتی ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں حدیث ربیع حدیث حسن صحیح ہے۔ اس کے علاوہ بھی اور روایات

موجود ہیں کہ نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ایک مرتبہ ہی سر کا مسح فرمایا۔ اسی پر اکثر اہل علم حضرات کا عمل ہے جن میں صحابہ رسول اور تابعین کرام بھی شامل ہیں۔ ایسا ہی قول امام جعفر صادق بن محمد، سفیان ثوری، عبد اللہ بن مبارک، امام شافعی، امام احمد، اور اسحاق رضوان اللہ علیہم اجمعین کا بھی ہے۔ سفیان بن عیینہ کا کہنا ہے میں نے امام جعفر صادق بن محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کیا مسح سر ایک مرتبہ ہی کافی ہے تو آپ نے ارشاد فرمایا اللہ کی قسم ایسا ہی ہے۔

حدیث نمبر ۳۴ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ۱ } قتیبہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۲ } بکر بن مضر رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ تہذیب میں ہے یہ ثقہ راوی ہیں ان کی توثیق بڑے بڑے آئمہ فن نے کی ہے، آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب یوں ہے۔ بکر بن مضر بن محمد بن حکیم بن سلمان ابو محمد۔ اس طرح بھی کہا گیا ہے ابو عبد الملک المصری مولیٰ ربیعہ بن شریبیل۔

بکر بن مضر جعفر بن ربیع سے روایت کرتے ہیں اسی طرح عمرو بن حارث، ابن عجلان اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ ان سے ان کے بیٹے اسحاق، ابن وہب، قتیبہ اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

عبد اللہ بن احمد اپنے والد حضرت امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ بکر بن مضر ثقہ ہیں ان کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور اسی طرح ایک مرتبہ یوں بھی فرمایا کہ بکر بن مضر رجلاً صالحاً۔ جناب عثمان ابن معین کے حوالے سے بیان کرتے ہیں بکر بن مضر ثقہ ہیں اور ایسے ہی امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں بکر بن مضر ثقہ ہیں۔ امام ابو حاتم کہتے ہیں بکر بن مضر مفضل بن فضالہ نافع بن یزید سے زیادہ محبوب

ہے۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا امام خلیلی کہتے ہیں بکر بن مضر اور ان کا بیٹا دونوں ثقہ ہیں عجمی مصری کہتے ہیں وہ ثقہ ہیں۔

بکر بن مضر رحمۃ اللہ علیہ کی وفات:

سعید بن عفیر بیان کرتے ہیں بکر بن مضر ۱۰۲ھ کو پیدا ہوئے ان کے علاوہ اور علماء نے یوں فرمایا کہ ان کی پیدائش ۱۰۰ھ میں ہوئی یحییٰ بن عثمان بن صالح کہتے ہیں بکر بن مضر کی وفات ۱۰۳ھ کو ہوئی۔^①

{۳} ابن عجلان یعنی محمد بن عجلان رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ تہذیب میں ہے انکو بڑے بڑے علماء نے خراج تحسین پیش کیا ہے۔ ان کی توثیق میں بڑے ہی عمدہ کلمات مرقوم ہیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب یوں ہے۔ محمد بن عجلان المدنی القرشی مولیٰ فاطمہ بنت الولید بن عتبہ بن ربیعہ ابو عبد اللہ احد العلماء العالمین۔

ابن عجلان اپنے والد گرامی، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ، سلمان بن حازم اشجعی اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ ابن عجلان سے صالح بن کیسان امام مالک رضی اللہ عنہ، سلیمان بن بلال، ابن لہیعہ، بکر بن مضر اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

صالح بن احمد اپنے والد ماجد امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ ابن عجلان ثقہ ہیں۔ عبد اللہ بن احمد اپنے والد ماجد کے حوالے سے بیان کرتے ہیں میں نے ابن عیینہ کو کہتے ہوئے سنا جب محمد بن عجلان ہم سے حدیث بیان کریں تو یوں وہ ثقہ ہیں۔ اسحاق بن منصور نے ابن معین کے حوالے سے بیان کیا کہ ابن عجلان ثقہ روای ہیں۔ دوری کہتے ہیں ابن عجلان ثقہ اوثق ہیں محمد بن عمر سے، یہ انہوں نے ابن معین ہی کے واسطے سے بیان کیا یعقوب بن شیبہ کہتے ہیں ابن عجلان صدوق ہیں۔ ابو زرہ کہتے ہیں ابن عجلان ثقات میں سے ہیں۔ امام ابو حاتم اور امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ابن عجلان ثقہ ہیں۔

① امام حافظ تیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱/۴۲۷ مطبوعہ نشر السنہ

الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

ابن عجلان کی وفات:

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے علامہ واقدی کے حوالے سے لکھا ہے کہ ابن عجلان کی وفات

۳۹-۴۸ھ میں ہوئی۔ ①

{۴} عبد اللہ بن محمد بن عقیل رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۳ کے تحت ہو چکا ہے اگر چاہیں تو وہاں سے مطالعہ کر لیں۔

{۵} ربیع بنت معوذ رضی اللہ عنہا:

ان کا تذکرہ فضائل و مناقب حدیث نمبر ۳۳ کے تحت ہو چکا ہے آپ وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

شرح حدیث نمبر ۳۲

اس میں کوئی شک نہیں ہر فرمان رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم میں ہزار ہا حکمتیں پوشیدہ ہیں۔ ابھی آپ نے دو احادیث مبارکہ پڑھی ہیں جن میں مسح ہی کا ذکر تھا اور دونوں میں طریقہ الگ الگ ذکر ہوا۔ بلاشبہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اپنے آقا مولیٰ علیہ السلام کے ایک ایک عمل کو محفوظ رکھا اور پھر اس کی تبلیغ فرمائی اور ساری امت تک پہنچا دیا یہی وہ بڑی کامیابی ہے جس نے اسلام کی صداقتوں کو ظاہر باہر کیا۔ اور اس کا ایک ایک پہلو بڑا واضح طور پر انسانوں کے سامنے آ گیا۔ اب جو حدیث شریف کی شرح آپ پڑھیں گے اس میں سر کا مسح ایک ہی مرتبہ کرنے کا ذکر ہے۔

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں:

یہ جو باب ہے اس میں سر کا مسح ایک ہی مرتبہ کرنے کا تذکرہ ہوا ہے۔ حضرت عبد اللہ بن محمد بن عقیل، حضرت ربیع بنت معوذ بن عفراء کے حوالے سے بیان کرتے ہیں انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو وضو کرتے دیکھا آپ نے سر انور کا مسح فرمایا ایک مرتبہ سامنے سے پیچھے کو فرمایا اور ایک ہی مرتبہ پیچھے سے آگے کو اسی طرح دونوں کنپٹیوں اور دونوں کانوں کا مسح فرمایا یہ سب ایک ہی مرتبہ تھا اس عنوان سے حضرت علی اور جَدِ طلحہ بن مصرف بن عمرو سے بھی احادیث آئی ہیں۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں حدیث ربیع حسن صحیح ہے۔ اس کے

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۵۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱/۴۲۷ مطبوعہ نشر السنہ

الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

علاوہ بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی ایسی احادیث مبارکہ ملتی ہیں جن میں اس بات کا تذکرہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے سرانور کا مسح ایک ہی مرتبہ فرمایا۔^①

سر کے مسح کے حوالے سے مختلف احادیث آئی ہیں بعض تشلیث پر دلالت کرتی ہیں اور بعض ایک مرتبہ پر۔
 (۲) امام طبرانی نے اوسط میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے جو روایت وارد فرمائی ہے اس میں یہ ہے نبی علیہ السلام نے وضو فرمایا تو تین مرتبہ اعضاء وضو کو دھویا اور سرانور کا مسح فرمایا تو صرف ایک مرتبہ فرمایا۔
 (۳) ابن ابی شیبہ علیہ الرحمۃ نے حضرت قتادہ اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہما سے روایت کیا اسی طرح اصحاب سنن نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اس میں بھی یہی ذکر ہے۔ کہ حضور علیہ السلام نے سرانور کا مسح صرف ایک ہی مرتبہ فرمایا۔

(۴) ابن ابی شیبہ علیہ الرحمۃ دیگر طریق سے روایت کرتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اعضاء وضو کو تین مرتبہ بار دھویا مگر سر کا مسح ایک بار ہی فرمایا۔

(۵) شیخین علیہما الرحمۃ سے بھی روایت ملتی ہے جس میں عدد مسح کا تذکرہ ہے ابن داود کہتے ہیں احادیث عثمان رضی اللہ عنہ جو صحاح میں ہیں وہ سب کی سب مسح کے ایک ہی مرتبہ ہونے پر دلالت کرتی ہیں۔

مسح سے متعلق بڑے بڑے ائمہ کرام کا نقطہ نظر:

اکثر اہل علم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین کا یہی عمل ہے کہ سر کا مسح ایک ہی مرتبہ ہے۔ اسی طرح حضرت امام جعفر صادق بن محمد، امام سفیان ثوری، امام عبد اللہ بن مبارک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، اور امام اسحاق رضی اللہ عنہم کا موقف بھی یہی ہے کہ مسح سر ایک ہی بار ہے۔

علماء میں اختلاف اس بات پر ہے کہ مقدار مسح کیا ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مسح سر میں اتنا بھی کافی ہے کہ اس پر اسم مسح کا اطلاق ہو جائے مطلب یہ ہے کہ اگرچہ سر کے چند بالوں کا ہی مسح ہو جائے وہ بھی حکم مسح پر عمل ہی ہوگا۔ امام مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، اسی طرح امام احمد بن حنبل سے بھی منقول ہے اظہر روایات سے یہی مترشح ہوتا ہے کہ استیعاب اس واجب ہے۔

ہمارے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے دو طرح کے قول منقول ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ چوتھائی سر کا مسح ضروری ہے اور ہاتھ کی تین انگلیوں کے ساتھ ہونا چاہئے اگر مسح دو انگلیوں سے کیا اگرچہ سارے سر ہی کا ہو جائے پھر بھی جائز نہیں ہے۔^②

① علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۶۶ مطبوعہ کانپور ہند

② علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۶۷ مطبوعہ کانپور ہند

امام العلوم والفنون امام احمد رضا خان حنفی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

چوتھائی سر کا مسح فرض ہے پوروں کے سرے گزار دینا اکثر اس مقدار کو کافی نہیں ہوتا ① اس سے حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب کی وضاحت ہو جاتی ہے ان کا وہ قول جو علامہ سراج احمد حنفی فاروقی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے۔

واذا امام ما ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ دو روایت اندا ظہر آ نہا آنت کہ لا بدست از مسح ربع راس بسہ انگشت دست حتی کہ اگر مسح کند بدو انگشت روانباشد اگرچہ تمام مسح کردہ باشد۔ ②
ہمارے امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے دو طرح کی روایتیں ملتی ہیں اس میں اظہر وہ ہے جس میں ہے ربع راس کا مسح کم سے کم تین انگلیوں سے ہونا ضروری ہے اگر دو انگلیوں سے کیا اگرچہ سارے سر کا کیا تو بھی روا نہیں۔

① امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ فتاویٰ رضویہ ۱/۳۲۵ مطبوعہ رضا فاء ونڈیشن جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور پاکستان

② علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۲۷ مطبوعہ کانپور ہند

درس حدیث

اس میں کوئی شک نہیں اسلام میں اجر کا دار و مدار مشقت پر نہیں بلکہ اتباع رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم پر ہے اس میں یہ نہیں دیکھا جاتا کہ کس بندے نے کتنی محنت کی ہے بلکہ یہ دیکھا جاتا ہے کہ اس بندے نے امام الانبیاء علیہ السلام کی کس قدر اطاعت کی ہے بس جس قدر اطاعت زیادہ ہوگی اسی قدر اجر بھی زیادہ ملے گا۔ ہماری کوشش یہ ہونی چاہئے کہ ہمارا ایک ایک عمل موافق سنت ہوتا چلا جائے اور ہماری زندگیوں میں نکھار آتا چلا جائے اگر یہ جذبہ پیدا ہو جائے تو اس ملت کو ایک بار پھر عروج نصیب ہو جائے گا پوری دنیا میں یہ پھر اعلیٰ و ارفع مقام پائے گی لیکن شرط یہی ہے کہ امت کام بھی تو کرے کام سے یہاں مراد دین کی دعوت کا کام ہے دین کی ترویج و اشاعت کا کام ہے اور اپنے دین کی حقانیت کو بین کرنے کا کام ہے۔ سنت پر عمل کی دعوت دینا یقیناً دین کو زندہ کرنا ہے یہی وہ حیات ہے جس کی بدولت انشاء اللہ ہمیں مرنے کے بعد بھی اعلیٰ زندگی ملے گی اور ہم مرکز بھی نہیں مریں گے۔ حدیث شریف میں ہے۔

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم سر کا مسح کرتے ہوئے دونوں ہاتھوں کو سامنے سے پچھلی جانب لے گئے اور پیچھے سے اگلی جانب لے آئے مقدمہ سر یعنی پیشانی سے آغاز کر کے دونوں ہاتھوں کو پچھلی جانب لے گئے اور پھر ان کو اسی طرح واپس لے آئے جہاں سے آغاز فرمایا تھا۔

(ترمذی شریف حدیث نمبر ۳۴)

مسح کرنے کا یہی طریقہ ہے اس کو اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے اور اس پر خود عمل پیرا ہو جانا چاہئے اور دوسروں کو اس کی تعلیم دینے کا آغاز کر دینا چاہئے ہر فرد مسلم کے ذمے یہ ہے کہ وہ خود اپنے دین کو سیکھے اور دوسروں تک اس کو پہنچائے اس محنت اور خلوص کے سبب اللہ تعالیٰ ہمارے ذاتی معاملات میں بھی برکت عطا فرمائے گا سکون قلب نصیب ہوگا اور ہماری زندگی ایک نظم کی پابند ہو جائے گی یہ کہنا کہ جناب وقت نہیں ہے کیا کریں تو سادہ سا جواب یہ ہے وقت کبھی نکلا نہیں کرتا بلکہ وقت تو نکالا جاتا ہے اپنے دل کو قناعت پسند بنائیے انشاء اللہ وقت نکلے گا آپ بھی آج سے دین سیکھنے اور اس کی دعوت کے کام کا آغاز فرمائیے اللہ تعالیٰ توفیق عمل دے امین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ والہ وسلم۔

باب نمبر ۲

بَابُ مَا جَاءَ أَنَّهُ يُأْخَذُ لِرَأْسِهِ مَاءً جَدِيدًا
سر کے مسح کے لئے جدید پانی کا حصول۔

اس باب میں ایک حدیث مبارک آرہی ہے جو بڑی ہی برکت کی حامل ہے آئیے آپ بھی اس کا مطالعہ کیجیے اور اس مبارک کلام کی برکات سے حصہ پائیے۔

حدیث نمبر ۳۵

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ
حَبَّانِ بْنِ وَاسِعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَوَضَّأَ وَأَنَّهُ مَسَحَ رَأْسَهُ بِمَاءٍ غَيْرِ فَضْلِ يَدَيْهِ

قَالَ أَبُو عَيْسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَرَوَى ابْنُ لَهَيْعَةَ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ
حَبَّانِ بْنِ وَاسِعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ
وَأَنَّهُ مَسَحَ رَأْسَهُ بِمَاءٍ غَيْرِ فَضْلِ يَدَيْهِ وَرِوَايَةٌ عَمْرُو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ حَبَّانِ أَصَحُّ
لِأَنَّهُ قَدْرُ رُويٍ مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ وَغَيْرِهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَخَذَ لِرَأْسِهِ مَاءً جَدِيدًا

وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ رَأْوًا أَنْ يَأْخُذَ لِرَأْسِهِ مَاءً جَدِيدًا

حضرت عبداللہ ابن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں، انہوں نے نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو دیکھا آپ نے وضو کے دوران سر کا مسح فرماتے ہوئے مزید پانی لیا اور ہاتھوں کو تر کیا۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ حدیث (فنی اعتبار سے) حسن صحیح ہے۔ اس حدیث مبارک کو ابن لہیعہ نے حبان بن واسع عن ابیہ، عبداللہ بن زید کے حوالے سے بیان کیا کہ نبی کریم روف و رحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے وضو فرمایا تو آپ نے مسح سر کے وقت نیا پانی لے کر ہاتھوں کو لگا یا عمرو بن حارث کی روایت بحوالہ حبان زیادہ صحیح ہے اس لئے بھی کہ انہوں نے اس حدیث کو اس کے علاوہ طرق سے بھی بیان کیا جس میں عبداللہ بن زید اور کچھ دوسرے راوی شامل ہیں اس حدیث شریف میں یوں ہے سر کے (مسح) کے لئے نیا پانی لیا۔ اکثر اہل علم کا اسی پر عمل ہے۔

حدیث نمبر ۳۵ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ۱ } علی بن خشرم رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ تہذیب میں ہے، یہ بڑے زبردست راوی ہیں ان کی ثقاہت بڑے بڑے ائمہ فن نے بیان فرمائی ہے ان کو خوب خراجِ تحسین پیش کیا گیا ہے آپ بھی پڑھ لیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب علی بن خشرم بن عبد الرحمن بن عطاء بن ہلال بن ماہان بن عبد اللہ المروزی ابو الحسن الحافظ قریب بشر الحافی۔

علی بن خشرم حفص بن غیاث عیسیٰ بن یونس، ابن وہب اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ ان سے امام مسلم، امام ترمذی، امام نسائی رحمۃ اللہ علیہم اجمعین، احمد بن عبد الرحمن بن یسار نسائی، ابو بکر بن ابی داؤد اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں علی بن خشرم ثقہ ہے۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے ان کا تذکرہ مسلم بن قاسم نے اپنی تاریخ میں کیا ہے اور یہ بیان کیا ہے کہ مروزی نے ان کو ثقہ قرار دیا ہے۔ زہرہ میں مذکور ہے کہ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے ان سے ۹ نو احادیث روایت کی ہیں۔

علی بن خشرم کی وفات:

ابورجاء محمد بن حمدیہ کہتے ہیں میں نے سنا ابن حبان ہی کہتے تھے علی بن خشرم کی ولادت ۱۶۵ھ کو ہوئی اور ان کی وفات ماہ رمضان ۲۵۷ھ کو ہوئی۔^① بعض نے ان کی وفات ۲۵۸ھ بھی لکھا ہے۔

{ ۲ } عبد اللہ بن وہب رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ تہذیب میں ہے یہ ثقہ راوی ہیں ان کی توثیق کی گئی ہے۔ بڑے بڑے محدثین کرام نے ان کو ثقہ قرار دیا ہے۔ آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۷/ ۲۷۸ مطبوعہ نشر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے عبداللہ بن وہب بن مسلم القرشی مولانا ابو محمد البصری الفقیہ عبداللہ بن وہب عمرو بن حارث، ابن ہانی، امام سفیان ثوری، امام ابن عیینہ رحمۃ اللہ علیہم اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔
عبداللہ بن وہب سے ان کے بھتیجے احمد بن عبدالرحمن بن وہب، لیث بن سعدان کے شیخ، عبدالرحمن ابن مہدی اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

ابن ابی خیمثہ ابن معین کے حوالے سے روایت کرتے ہیں کہ عبداللہ بن وہب ثقہ ہیں ابن ابی حاتم اپنے والد گرامی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں عبداللہ بن وہب ثقہ صالح الحدیث صدوق ہیں۔ ابن سعد کہتے ہیں عبداللہ بن وہب کثیر العلم ثقہ ہیں تاہم بیان کرتے ہوئے کچھ تدلیس کرتے تھے۔ لیکن ہیں ثقہ عجلی بصری کہتے ہیں عبداللہ بن وہب ثقہ ہیں۔ خلیلی کہتے ہیں عبداللہ بن وہب ثقہ ہیں متفق علیہ ہیں۔ ساجی کہتے ہیں عبداللہ بن وہب صدوق ثقہ ہیں۔

عبداللہ بن وہب کی وفات:

ابن یونس کہتے ہیں میرے والد گرامی نے میرے دادا جان کے حوالے سے مجھ سے بیان کیا کہ میں نے ابن وہب کو یہ کہتے ہوئے سنا میری ولادت ۱۲۵ھ کو ہوئی ان کی وفات ۱۹۷ھ کو مصر میں ہوئی۔^①

{۳} عمرو بن الحارث رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ تہذیب میں ہے ان کو بڑے بڑے آئمہ فن نے ثقہ قرار دیا ہے۔ یہ مضبوط راوی ہیں آپ بھی مطالعہ کر لیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب اس طرح ہے عمرو بن حارث بن یعقوب بن عبداللہ انصاری مولیٰ قیس ابوامیہ مصری اصلہ مدنی عمرو بن حارث اپنے والد ماجد، سالم ابی النصر، امام زہری، حبان بن واسع اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں اور اسی طرح عمرو بن حارث سے مجاہد بن جبیر، سالم بن کیسان، عبداللہ بن ابی وہب اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۵۵۲ھ تہذیب التہذیب ۶/۶۵ مطبوعہ نشر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

ابن سعد نے کہا یہ ثقہ ہیں انشاء اللہ، ابن معین نے ان کی توثیق ہی بیان کی ہے اسحق بن منصور ابن معین کے حوالے سے بیان کرتے ہیں عمرو بن حارث ثقہ ہیں ایسے ہی ابو زرہ، امام نسائی اور عجلی نے بیان کیا ہے۔ امام ابو حاتم کہتے ہیں وہ اپنے زمانے میں سب سے بڑے حافظ تھے ان کی نظیر اس دور میں نہ پائی گئی۔ ابن اہرم کا بیان ہے عمرو بن حارث علم میں اور ثبوت ہونے کے اعتبار سے عزیز الحدیث ہیں۔ خطیب کہتے ہیں عمرو بن حارث قاری ہیں اور مفتی ہیں مزید ثقہ ہیں۔ ادیب ہیں فصیح ہیں۔

عمرو بن حارث کی وفات:

امام احمد بن صالح بیان کرتے ہیں عمرو بن حارث ۹۰ھ کو پیدا ہوئے ابن سعد اور یعقوب ابن شیبہ بیان کرتے ہیں کہ عمرو بن حارث کی وفات ۱۲۸ھ کو ہوئی۔^①

{۴} حبان بن واسع رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ تہذیب میں ہے یہ ثقہ اور مضبوط راوی ہیں ان کی توثیق کی گئی ہے آپ بھی پڑھ لیں امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ حبان بن واسع بن حبان بن منقذ بن عمرو الانصاری المازنی المدنی ابن عم محمد بن یحییٰ۔ حبان بن واسع اپنے والد گرامی سے اور خلاد بن السائب سے روایت کرتے ہیں۔ حبان بن واسع سے عمرو بن الحارث، ابن لہیعہ ان سے ایک ہی حدیث روایت کرتے ہیں جو وضو کے باب میں آئی ہے امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی اپنی رائے یہ ہے کہ یہ ثقہ راوی ہیں ان کا تذکرہ امام ابن حبان نے ثقات میں کیا ہے۔^②

{۵} ابیہ یعنی واسع بن حبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ:

ان کا ذکر تہذیب میں ہوا ہے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے صحبت یافتہ ہیں لیکن بعض علماء کو ان کی صحابیت میں شک ہے اور بعض نے ان کو صحابی ابن صحابی رضی اللہ عنہما قرار دیا ہے واللہ اعلم۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۸/ ۱۴ مطبوعہ نشر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

② امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۲/ ۱۴۹ مطبوعہ نشر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام ونسب یوں ہے۔ واسع بن حبان بن منقذ بن عمرو بن مالک بن خنساء بن مبذول ابن عمرو بن غنم بن مازن بن النجار الانصاری المازنی المدنی (رضی اللہ عنہ)

واسع بن حبان رافع بن خدیج، عبداللہ بن زید بن عاصم المازنی، عبداللہ بن عمر، سعد ابن المنذر، قیس بن صعصعہ، ابوسعید، وہب بن حذیفہ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔

واسع بن حبان سے ان کے اپنے بیٹے حبان اور ان کے بھتیجے محمد بن یحییٰ بن حبان روایت کرتے ہیں۔

ابوزرعہ مدنی کہتے ہیں واسع بن حبان ثقہ ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا تذکرہ ثقات میں کیا ہے۔ امام ابن حجر عسقلانی قُلْتُ کہہ کر لکھتے ہیں امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے واسع بن حبان کو صحابہ کرام میں شمار کیا ہے۔ اس کے ساتھ یہ بھی ذکر کر دیا ہے کہ ان کی صحبت میں مقال ہے عجلی مدنی تابعی کہتے ہیں واسع بن حبان ثقہ ہیں عبدوی کا زعم یہ ہے کہ یہ حضرت بیعت رضوان میں حاضر تھے۔^①

{۶} حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ:

ان کے فضائل و مناقب کا تذکرہ حدیث نمبر ۲۸ کے ضمن میں ہوا ہے آپ ان کے محاسن کا ذکر وہاں سے مطالعہ کر لیں نافع ہوگا۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۲/ ۱۴۹ مطبوعہ نشر السنہ

الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

شرح حدیث نمبر ۳۵

اسلام چونکہ مکمل ضابطہ حیات ہے یہ زندگی کے ہر شعبے کے لئے کامل ہدایات دیتا ہے۔ سب سے بڑا امتیاز اس دین کا یہ ہے کہ اس نے اپنے ماننے والوں کو ایک نظم عطا کیا ہے اور بتایا ہے کہ اس کے ماتحت زندگی بسر کرنی ہے۔ جیسے کلمہ طیبہ پڑھنے کے بعد یعنی جب بندہ اقرار توحید و رسالت کر لے اور اس بات کا اعلان کر دے کہ اسلام کے علاوہ پوری دنیا میں جتنے بھی مذاہب ہیں وہ سب باطل ہیں اور حق صرف اسلام ہی ہے تو اس کو نماز پڑھنے کا حکم دیا جاتا ہے آپ یقین فرمائیں نماز پڑھنے ہی سے قائم ہوتی ہے نماز پڑھنے اور قائم کرنے میں یہ فرق ہے کہ نماز کا پڑھنا تھیوری ہے اور جو کچھ اس میں اللہ تعالیٰ سے وعدے کئے گئے ہیں ان پر عمل کرنا یہ نماز کا قائم کرنا ہے اور نماز پڑھنے کے لئے وضو کرنا ضروری ہے اور وضو کرنے کے لئے سنت کیا ہے یہ بندہ مومن کو خوب یاد ہونا چاہئے چونکہ مسح کرنا بھی وضو کا ایک فرض ہے اس کی ادائیگی کس طرح ہو اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا عمل مبارک کیا تھا اس کا ذکر اس حدیث شریف میں آیا ہے۔

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

یہ جو باب ہے جس میں مسح کے لئے نیا پانی لینے کا ذکر ہے حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں انہوں نے نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو دیکھا آپ نے جب وضو فرمایا تو مسح کے لئے جدید پانی لیا اور ہاتھوں کو مزید تر فرمایا اس کا مطلب ہے آپ نے مسح نئے پانی سے فرمایا۔ مصنف فرماتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے اس حدیث شریف کو ابن لہیعہ نے حبان بن واسع سے عن ابیہ کر کے روایت کیا ہے ان (حبان) کے والد کا نام عقبہ ہے۔ انہوں نے بھی یہی بیان فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے مسح نئے پانی سے ہی فرمایا۔ عمرو بن حارث والی روایت زیادہ صحیح ہے اس لئے کہ انہوں نے کئی اور طرق سے بھی اس کو حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ جس میں اسی بات کا ذکر ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے مسح کرتے وقت نیا پانی لیا۔ اکثر اہل علم کا عمل اس حدیث شریف پر ہے۔ مسح کرتے وقت نیا پانی لیا جائے اور اس سے ہاتھوں کو تر کر کے مسح کیا جائے۔^①

① علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۶۸ مطبوعہ کانپور ہند

امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر:

وضو کے دوران سر کا مسح کرنے کے لئے نیا پانی لینا حدیث شریف سے ثابت ہے جیسا کہ ابھی آپ نے پڑھ لیا ہے اور اسی پر اکثر اہل علم کا عمل بھی ہے۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب بھی یہی ہے کہ مسح سر کے وقت نیا پانی لیا جائے۔ شرح سراج احمد میں ہے۔

و عمل برین ست نزدیک اکثر اہل علم اعتقاد کردہ انداینکہ بگیرد برائے سر خود

آبی نو و ہمیں ست مذہب امام ما ابوحنیفہ۔^①

اکثر اہل علم کا عمل اس پر ہے کہ سر کا مسح کرتے وقت پانی نیا ہی لینا چاہئے

اور یہی مذہب ہمارے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی ہے۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحکیم شرف قادری رحمۃ اللہ علیہ (جنہوں نے مجھے قلم پکڑنا سکھایا تھا) مجھے فرماتے تھے شرح ترمذی لکھتے وقت اس بات کا خاص خیال رکھنا کہ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر واضح رہے اور مذہب امام اعظم رضی اللہ عنہ کو بڑا بین کر کے اور نہایت سادہ انداز میں الگ شان سے تحریر کرنا۔

یہ کتنا بھلا لگتا ہے جب ہم اپنے رب تعالیٰ کی عبادت کے لئے تیاری کر رہے ہوں تو ہمارا ایک ایک عمل موافق سنت ہو اور اس کی برکت سے رب کریم ہماری اس عبادت کو شرف قبولیت عطا فرمائے وضو کرتے وقت ہر چیز کا خاص خیال رکھنا چاہئے کہ وہ موافق سنت ہو اور مسح سر کے لئے جدید پانی لینا ہی سنت ہے۔ لہذا جب بھی آپ مسح سر فرمائیں تو پانی نیا لے لیا کریں تاکہ وضو اپنے کمال کو پہنچے۔ اسی میں برکت ہے یہی سعادت ہے۔

زندگی تو سب کی گذر ہی جاتی ہے مگر وہ زندگی جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی محبت و اطاعت میں گذرے قابل رشک ہوتی ہے۔ سید عالم نور مجسم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی اداؤں کو پڑھنا یاد رکھنا اور اس کو دوسروں تک پہنچانا ہی کمال ہے۔ ایسی زندگی کو مثالی زندگی کہا جاسکتا ہے ایسی زندگی نہایت پرسکون ہوتی ہے اطمینان ان لوگوں کو ایسا مثالی بنا دیتا ہے کہ دیکھنے والے یہ سمجھتے ہیں دکھ درد ان کے کبھی قریب بھی نہیں پھٹکا۔

① علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۶۸ مطبوعہ کانپور ہند

درسِ حدیث

بلاشبہ ساری انسانیت میں سب سے افضل و اعلیٰ امتِ مسلمہ ہے۔ تمام اقوام عالم میں اس امت کا مقام سب سے سر بلند ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ امت پوری اولاد آدم علیہ السلام کی خیر خواہ ہے پھر جو نظام زندگی اللہ تعالیٰ نے اپنے پیارے حبیب علیہ السلام کی وساطت سے اس ملت کو عطا فرمایا وہ اپنی مثال آپ ہے روئے زمین پر ایسا نظام حیات کسی قوم کے پاس موجود نہیں جیسا اس امت کے پاس قرآن حکیم کی صورت میں موجود ہے قرآن چونکہ آئین کی کتاب ہے اس لئے اس کی وضاحت اور اس کی تشریح نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اپنے اقوال، افعال اور تقریر سے فرمائی لہذا ضروری ہوا کہ ہم اپنی زندگی کو اسلامی سانچے میں ڈھالنے کے لئے اپنے پیارے رسول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی احادیث مبارکہ کا مطالعہ کریں تاکہ ہمارے سامنے وہ تمام اعمال و اقوال آجائیں جن سے ہم اپنے عمل کی راہیں متعین کر سکیں۔ قرآن حکیم کی سورہ مائدہ کی آیت نمبر ۶ کے مطابق وضو کے فرائض چار ہیں۔

(۱) ایک مرتبہ چہرے کا دھونا۔ (۲) ایک بار دونوں ہاتھوں کا کہنیوں سمیت دھونا۔

(۳) چوتھائی سر کا مسح کرنا۔ (۴) دونوں پاؤں کا ٹخنوں سمیت دھونا۔

چونکہ وضو کے فرائض میں سے ایک فرض مسح بھی ہے اور یہ معلوم ہونا چاہئے کہ مسح کس طرح کرنا چاہئے اور اس کا سنت طریقہ کیا ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے۔

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں انہوں نے نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی

اللہ علیہ والہ وسلم کو دیکھا آپ نے وضو کرتے وقت سر کا مسح فرمانے کے لئے مزید پانی لیا اور

ہاتھوں کو تر کیا۔ (جامع ترمذی شریف حدیث نمبر ۳۵)

ہمیں بھی چاہئے کہ جب ہم سر کا مسح کرنے لگیں تو مزید پانی لیکر ہاتھوں کو تر کر لیں تاکہ مسح موافق سنت ہو جائے یہ وہ مسائل ہیں جن کا جاننا ہر مسلمان کے لئے ضروری ہے تاکہ وہ وضو درست کر سکے اور جب وضو صحیح ہوگا تو نماز بھی قابل قبول ہوگی۔ اب ہمیں کسی مزید انتظار میں ہرگز نہیں رہنا چاہئے بلکہ اسی وقت دل و جان سے یہ فیصلہ کر لینا چاہئے کہ ہم بھی ان مسائل ضروریہ کو سیکھیں گے اور دوسروں تک پہنچائیں گے دین کی دعوت امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتے رہنا چاہئے نیکی کی دعوت دینے میں تاخیر نہیں کرنی چاہئے اے غلامان محمد صلی اللہ علیہ والہ وسلم اٹھو اور قرآن و حدیث کا پیغام ساری دنیا میں عام کر دو۔ اللہ تعالیٰ توفیق عمل دے امین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ والہ وسلم۔

دل کی بیماری کا علاج

اللہ نہ کرے اگر کسی کو دل کی کوئی بیماری ہو تو وہ ہر نماز کے بعد سات مرتبہ یہ پڑھ لے۔ ان شاء اللہ شفاء ہوگی۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

یَا اللّٰهُ یَا رَحْمٰنُ یَا رَحِیْمُ

دل مارا کن مُستقیم بحق

اِیَّاكَ نَعْبُدُ وَاِیَّاكَ نَسْتَعِیْنُ

اس وظیفے کی برکت یہ ہوگی کہ دل بالکل مطمئن ہو جائے گا۔ اللہ تعالیٰ کی یاد میں لذت پیدا ہوگی۔

(عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کیا ہے؟ صفحہ ۱۶)

باب نمبر ۲۸

بَابُ مَسْحِ الْأُذُنَيْنِ ظَاهِرِهِمَا وَبَاطِنِهِمَا
دونوں کانوں کا ظاہر اور باطناً مسح کرنا۔

اس باب کے تحت ایک ہی حدیث شریف آئی ہے جو اپنی افادیت میں بے مثال ہے آپ بھی اس کا مطالعہ فرمائیں ظاہر اور باطناً تیقن نصیب ہوگا۔

حدیث نمبر ۳۶

حَدَّثَنَا هَنَّادٌ حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَجْلَانَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ
عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ بِرَأْسِهِ وَأُذُنَيْهِ
ظَاهِرَهُمَا وَبَاطِنَيْهِمَا

وَفِي الْبَابِ عَنِ الرَّبِيعِ قَالَ أَبُو عِيسَى وَحَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ

صَحِيحٌ

وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ يَرَوْنَ مَسْحَ الْأُذُنَيْنِ ظُهُورَهُمَا

وَبُطُونَيْهِمَا

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم روف ورحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے سر کا
اور دونوں کانوں کا ظاہر بھی اور باطناً بھی مسح فرمایا۔ اس عنوان کے ماتحت حضرت ربیع کی حدیث بھی موجود ہے۔
امام ابو عیسیٰ ترمذی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما حدیث حسن صحیح ہے۔
اس روایت پر اکثر اہل علم کا عمل ہے۔ انہوں نے اس کو قابل عمل دیکھا کہ کانوں کا اندر باہر سے مسح کیا جائے۔

حدیث نمبر ۳۶ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ۱ } ہنا ورحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا ہے اگر آپ مطالعہ فرمانا چاہیں تو وہاں دیکھ لیں۔

{ ۲ } ابن ادریس رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ تہذیب میں کیا گیا ہے۔ ان کی توثیق بڑے بڑے آئمہ فن نے کی ہے۔ ان کو محدثین نے خراج تحسین پیش کیا ہے آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب یوں ہے۔ عبد اللہ بن ادریس بن یزید بن عبد الرحمن بن الاسود الادری الرعافرہ، ابو محمد الکوفی۔ ابن ادریس اپنے والد گرامی اور اپنے چچا جان داود، امام اعش، منصور، ابن عجلان رحمۃ اللہ علیہم اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ عبد اللہ بن ادریس سے امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ اور یہ امام ان (عبد اللہ بن ادریس) کے اساتذہ میں سے ایک ہیں۔ حضرت امام عبد اللہ بن مبارک، امام احمد بن حنبل، یحییٰ بن معین رضی اللہ عنہم اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

ابن خراش کا بیان ہے ابن ادریس ثقہ ہیں۔ عجلی کہتے ہیں ابن ادریس ثقہ ثبت صاحب السنہ زاہد صالح ہیں خلیل کہتے ہیں ابن ادریس ثقہ ہیں متفق علیہ۔ امام ابو حاتم کا کہنا یہ ہے کہ علی بن مدینی کہتے ہیں عبد اللہ بن ادریس ثقہ ہیں سے ہیں۔ حسن بن عرفہ کہتے ہیں میں نے پورے کوفہ میں ابن ادریس سے افضل کسی کو نہیں دیکھا۔ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ابن ادریس ثقہ ثبت ہیں امام ابو حاتم کہتے ہیں وہ حجت ہیں اور ان کو بطور دلیل پیش کیا جاسکتا ہے۔ اور وہ مسلمانوں کے بڑے بڑے ائمہ میں سے ایک ہیں یعنی وہ امام المسلمین ہیں، ثقہ ہیں امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی اپنی رائے یہ ہے کہ ابن ادریس ثقہ ہیں مامون ہیں کثیر الحدیث ہیں صاحب حجت ہیں اور صاحب سنت و جماعت ہیں امام ابن حبان نے ان کو ثقہ میں شمار کیا اور کہا کہ وہ راسخ العقیدہ سنی ہیں۔

ابن ادریس کی وفات:

احمد ابن جو اس کہتے ہیں میں نے ابن ادریس کو کہتے ہوئے سنا کہ میری پیدائش ۱۱۰ھ کو ہوئی اس کے علاوہ روایت میں یوں ہے کہ ان کی ولادت ۱۲۰ھ کو ہوئی امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ابن ادریس کی وفات ۱۹۲ھ میں ہوئی۔^①

{۳} ابن عجلان رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۳۴ کے تحت ہو چکا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{۴} زید بن اسلم رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ تہذیب میں ہے یہ ثقہ راوی ہیں ان کی توثیق بڑے بڑے آئمہ کرام نے فرمائی ہے ان کے لئے بڑے عمدہ کلمات کا صدور محقق علماء سے ہوا ہے آپ بھی پڑھ لیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب اس طرح ہے۔ زید بن اسلم العدوی ابو اسامہ و یقال ابو عبد اللہ المدنی الفقیہ مولیٰ عمر۔ زید بن اسلم اپنے والد گرامی، حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت ابو ہریرہ، حضرت سیدہ عائشہ، حضرت جابر رضی اللہ عنہم اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔

زید بن اسلم سے ان کی اولاد میں سے تین اشخاص (۱) اسامہ (۲) عبد اللہ (۳) عبد الرحمن روایت کرتے ہیں ان کے علاوہ امام مالک رضی اللہ عنہ، ابن عجلان، سلیمان بن بلال، حفص بن میسرہ اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ ابن عجلان کے حوالے سے بیان کرتے ہیں جیسی علمی ہیبت زید بن اسلم کی تھی ایسی ہیبت کسی اور شخص کو حاصل نہ تھی امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ، ابو زرعہ، ابو حاتم، محمد بن سعد، امام نسائی اور ابن خراسان رحمۃ اللہ علیہم نے زید بن اسلم کو ثقہ قرار دیا ہے۔ یعقوب ابن شیبہ کہتے ہیں زید بن اسلم ثقہ ہیں اہل علم فقیہہ ہیں اور تفسیر القرآن کے عالم ہیں ابن عیینہ کہتے ہیں زید بن اسلم صالح مرد ہیں البتہ ان کے حفظ میں کچھ نقص تھا۔ ابن سعد کہتے ہیں زید بن اسلم کثیر الحدیث ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا علامہ واقدی نے حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بیان کیا زید بن اسلم کے لئے مسجد نبوی شریف میں حلقہ لگا کرتا تھا عبد الرحمن بن زید بن اسلم بیان کرتے ہیں مجھ سے ابو حازم نے کہا ہم نے دیکھا کہ آپ کے والد محترم کے حلقہ میں چالیس بے مثل فقیہہ حاضر ہوتے تھے۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۵/۱۲۹ مطبوعہ نشر النہ

الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

زید بن اسلم کی وفات:

ابن سعد کہتے ہیں زید بن اسلم کی وفات محمد ابن عبداللہ بن حسن رضی اللہ عنہم کے خروج سے پہلے ہوئی خلیفہ وغیرہ کہتے ہیں زید بن اسلم کی وفات ۶۳۶ھ کو ہوئی۔^①

{ ۵ } عطا بن یسار رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے حالات و احوال کا ذکر کلمات خیر سے کیا گیا ہے ان کو بڑے بڑے ائمہ کرام نے خراج تحسین پیش کیا ہے۔ ان کی توثیق میں عمدہ اقوال مرقوم ہیں آپ بھی پڑھ لیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے، عطا بن یسار اھلابی ابو محمد المدنی القاضی۔

عطا بن یسار ام المومنین سیدہ میمونہ رضی اللہ عنہا کے غلام تھے۔ سلیمان، عبد الملک اور عبداللہ بن یسار ان کے بھائی ہیں۔ عطا بن یسار حضرت معاذ بن جبل سے روایت کرتے ہیں لیکن حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے ان کے سماع میں نظر ہے۔ اسی طرح عطا بن یسار حضرت ابو ذر عفراری، حضرت ابو درداء، حضرت عبادہ بن صامت، حضرت زید بن ثابت، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت سعد بن وقاص، ام المومنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہم جمعین اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔

عطا بن یسار سے ابو سلمہ بن عبدالرحمن، محمد بن عمرو، زید بن اسلم اور ایک جماعت روایت کرتی ہے ابو زرہ، ابن معین اور امام نسائی رحمۃ اللہ علیہم فرماتے ہیں عطا بن یسار ثقہ ہیں۔ ابن معین کا کہنا یہ ہے کہ وہ ثقہ کثیر الحدیث ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا ثقہ میں ذکر کیا ہے۔

عطا بن یسار کی وفات:

علامہ واقدی کہتے ہیں عطا بن یسار کی وفات ۴۳ھ کو ہوئی اس کے علاوہ ایک روایت میں یوں ہے کہ ان کی وفات ۹۴ھ میں ہوئی۔ ابن حبان بیان کرتے ہیں عطا بن یسار کی ولادت ۱۹ھ کو ہوئی اور وفات ۱۰۳ھ کو ہوئی اس طرح عطا بن یسار کی عمر چوراسی ۸۴ سال ہوئی ان کی وفات اسکندریہ میں ہوئی تھی۔^②

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۳/۳۱۱ مطبوعہ نشر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

② امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۷/۱۹۴ مطبوعہ نشر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

{۶} حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ:

ابن عباس بن عبدالمطلب، عبداللہ ابوالعباس القرشی الهاشمی جبرُ الامۃ، ترجمان القرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے چچا زاد بھائی ہیں ان کی والدہ ماجدہ ام الفضل لبابہ حضرت ام المومنین سیدہ میمونہ رضی اللہ عنہما کی بہن ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عباس کی ولادت ہجرت مدینہ سے تین سال قبل مکہ مکرمہ میں ہوئی یہ عبادل اربعہ میں سے ایک ہیں عبادل اربعہ کے نام یہ ہیں:

- (۱) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
- (۲) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
- (۳) حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما
- (۴) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

علامہ سرہندی نے عبادل اربعہ میں چوتھا نام حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص کا ذکر کیا ہے (محمد ارشد القادری) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ان چھ ۶ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ایک ہیں جن کو حدیث شریف روایت کرنے میں ایک خاص مقام حاصل ہے وہ یہ ہیں:

- (۱) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ،
- (۲) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما،
- (۳) ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا،
- (۴) حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما،
- (۵) حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ،
- (۶) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما،

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی ایک ہزار تین سو ساٹھ (۱۳۶۰) احادیث مروی ہیں۔ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ان کو بصرہ کا حاکم بنایا تھا۔ جنگ صفین میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما حضرت علی علیہ السلام کے ساتھ موجود تھے ④

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب یوں ہے۔ عبداللہ بن عباس بن عبدالمطلب الهاشمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے چچا کے بیٹے ہیں۔

① علامہ سراج احمد حقانی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۶۸ مطبوعہ کانپور ہند

انہی کو جبر الامہ اور بحر العلوم کہا جاتا ہے کثرت علم کی بنا پر۔ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما ڈاکٹر ایکٹ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ اسی طرح آپ اپنے والد ماجد سے، اپنی والدہ ماجدہ ام فضل سے اور اپنے بھائی فضل بن عباس سے، اپنی خالہ جان سیدہ ام المومنین میمونہ سے، حضرت ابو بکر صدیق سے حضرت عثمان غنی سے حضرت علی سے، حضرت عبدالرحمن سے، حضرت معاذ بن جبل سے، حضرت ابوذر عفراری سے، حضرت عمار بن یاسر سے، حضرت ابوسعید خدری سے، حضرت ابوظلمہ انصاری سے، حضرت ابوہریرہ سے، حضرت معاویہ بن ابی سفیان سے، ام المومنین عائشہ صدیقہ سے، حضرت اسماء بنت ابی بکر صدیق سے، ام المومنین جویریہ بنت حارث سے، ام المومنین سودہ بنت زمعہ سے، حضرت ام ہانی بنت ابی طالب سے اور ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہن و عنہم جمعین سے روایت کرتے ہیں اس کے علاوہ بھی ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ان کے بیٹے علی اور ان کے پوتے محمد بن علی، ان کے بھائی کثیر بن عباس اور ان کے بھتیجے عبداللہ بن عبید اللہ بن عباس، ان کے دوسرے بھتیجے عبداللہ بن معبد بن عباس اور صحابہ کرام میں سے حضرت عبداللہ بن عمر بن خطاب، ثعلبہ بن حکم اللیشی، مسور بن مخرمہ اور ابو طفیل رضی اللہ عنہم اور ان کے علاوہ ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

یاد رہے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین بن علی رضی اللہ عنہما بھی روایت کرتی ہیں۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کو دو مرتبہ عطاء حکمت کی دعادی ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں حضرت عبداللہ بن عباس بہترین ترجمان القرآن ہیں۔ حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالے سے بیان کرتے ہیں جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم اس دار فانی سے رخصت ہوئے اس وقت میری عمر تیرہ ۱۳ سال تھی۔ ابن سعد نے سند صحیح کے ساتھ وارد کیا جب حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کا وصال ہوا تو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا آج اس امت کا سب سے بڑا اور پرہیزگار عالم دنیا سے رخصت ہوا پھر فرمایا شاید اللہ تعالیٰ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کو حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کا صحیح جانشین بنا دے۔ حضرت ہشام بن عروہ اپنے والد گرامی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں میں نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما جیسا کوئی مرد ہرگز نہیں دیکھا۔ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں وہ مسائل حج کے سب سے بڑے عالم تھے۔

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں ایک مرتبہ حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کو بلایا اور فرمایا قرآن سناؤ اس لئے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو دیکھا تھا وہ آپ کے سر پر ہاتھ پھیر رہے تھے اور یہ دعا کر رہے تھے اے اللہ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کو دین کا فقیہ بنا دے اور اس کو قرآن حکیم کی تفسیر کا علم عطا فرما اور باطن کے رموز عطا فرمادے۔

حضرت عبداللہ بن بریدہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر تھا تو حضرت جبریل علیہ السلام آپ کی بارگاہ میں آئے تو انہوں نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے بارے میں فرمایا یہ اس امت کے سب سے بڑے عالم ہیں۔

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی وفات:

ابونعیم نے حضرت امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کے حوالے سے نقل کیا حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی وفات ۶۹ھ کو ہوئی۔ ایک روایت یہ بھی ہے کہ آپ کی وفات ۶۸ھ کو ہوئی۔^① علامہ سراج احمد سرہندی نے لکھا ہے کہ آپ کی وفات طائف شریف میں ہوئی۔ آپ کی ولادت ہجرت مدینہ سے تین سال قبل ہوئی اور اڑسٹھ ہجری ۶۸ھ کو وفات ہوئی اس طرح آپ کی عمر اکتھرا ۷۱ سال ہوئی۔ ان کی نماز جنازہ حضرت محمد بن حنفیہ رضی اللہ عنہ نے پڑھائی۔^②

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۵/۲۲۲ مطبوعہ نثرالسنہ

الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

② علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۶۸ مطبوعہ کانپور ہند

شرح حدیث نمبر ۳۶

اس حدیث شریف میں کانوں کے ظاہر و باطن کا مسح کرنے کا طریقہ بیان ہوا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اپنی امت کو اسلامی زندگی کے تمام اسرار و رموز بڑی صراحت کے ساتھ سمجھائے اور بتائے ہیں۔ اگر بندہ مومن ان اسرار سے آگاہی حاصل کرے تو اس کی زندگی انتہائی پر امن اور باوقار ہو جاتی ہے۔ ایسی زندگی یقیناً لائق صد تحسین ہوا کرتی ہے۔ وہ لوگ جو اپنی زندگی کو کلیتہً اسلامی سانچے میں ڈھال دیتے ہیں وہ دوسروں کے لئے رہبر و رہنما کا کام دیتے ہیں ان کی زندگی اللہ تعالیٰ کے بندوں کے لئے وقف ہوتی ہے۔ وہ دوسروں کی خدمت کو اپنا فرض قرار دیتے ہیں اور دن رات مخلوق خدا کی خدمت پر معمور رہتے ہیں۔ ان کا یہ طرز عمل ان کو حیات جاوداں عطا کرتا ہے یہی وہ لوگ ہیں جو مر کر بھی نہیں مرتے موت بھی ان کو کبھی مار نہیں سکتی۔ بس کامیابی اس کا نام ہے کہ بندہ اپنی زندگی کو رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی سنت مطہرہ کے سانچے میں ڈھال دے اور دوسروں کے لئے نمونہ بن جائے اسی فکر و عمل سے بندہ دوسروں کی رہنمائی کے لائق بنتا ہے۔ فرامین رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا مطالعہ انسان کی زندگی میں انقلاب صالح برپا کر دیتا ہے یہی فلاح کا راستہ ہے اسی سے سارا معاشرہ امن و امان کا گہوارہ بنتا ہے اسی سے قوموں کی تنزلی عروج و رفعت میں بدلتی ہے۔ قوم مسلم ایک بار پھر بلندی و رفعت کی انتہاؤں کو چھو سکتی ہے مگر شرط یہ ہے کہ یہ قوم پھر اپنے عمل کو موافق احکام شریعت بنائے اور اپنے آپ کو اتباع نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم میں سر تا پا غرق کر دے۔

نماز کے لئے وضو ضروری ہے۔ وضو کے چار فرائض ہیں جو قرآن حکیم کی سورہ مائدہ کی آیت نمبر ۶ سے مستنبط ہیں (۱) ایک مرتبہ چہرے کا دھونا (۲) ایک مرتبہ دونوں ہاتھوں کا کہنیوں سمیت دھونا، (۳) ریح سر کا مسح کرنا (۴) دونوں پاؤں کا ایک مرتبہ دھونا۔

مسح چونکہ وضو کا ایک فرض ہے تو ظاہر ہے مسح کرنے کا طریقہ بھی معلوم ہونا چاہئے وہ آپ نے گذشتہ احادیث مبارکہ میں پڑھ لیا ہے اب جو حدیث شریف کے حوالے سے آپ پڑھیں گے وہ ہے مسح کرتے وقت کانوں کو کس طرح مسح میں داخل کیا جائے یعنی کانوں کے مسح کا طریق کار کیا ہے۔

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

یہ باب جس میں دونوں کانوں کا اندر اور باہر سے مسح کرنے کا ذکر ہے۔ اس میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حدیث مروی ہے۔ جب نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے سر کا مسح فرمایا تو آپ نے دونوں کانوں کا ظاہر اور باطن بھی مسح فرمایا، اس باب میں حضرت ربیع رضی اللہ عنہما سے بھی حدیث آئی ہے جس میں کانوں کے مسح کا ذکر ہے۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما والی حدیث حسن صحیح ہے۔ اس پر اکثر اہل علم کا عمل ہے۔ انہوں نے اسی کو لائق عمل دیکھا کہ کانوں کا اندر باہر سے مسح کیا جائے۔ بس دونوں کانوں کا اندر اور باہر سے مسح کرنا سنت ہے اور یہ عمل سر کے مسح کے بعد کیا جائے گا اور طریق کار یہ ہوگا سر کا مسح کرنے سے قبل دونوں ہاتھوں کو آب متقاطر سے تر کر کے مقدم سر سے پچھلی جانب کو مسح کریں گے مسح مکمل کرنے کے بعد دونوں ہاتھوں کی انگشت ہائے شہادت دونوں کانوں کے سوراخوں میں داخل کریں گے اور پوری طرح ان کو اندر کی طرف گھمائیں گے پھر دونوں انگوٹھوں کو کانوں کے بالائی حصہ پر پھیریں گے اس عمل کے لئے نیا پانی الگ سے لینے کی ضرورت نہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حدیث شریف میں آیا ہے۔ **أَلَّا ذُكِّنَ مِنَ الرَّأْسِ**۔^① دونوں کان سر ہی کا حصہ ہیں۔

① علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۶۹ مطبوعہ کانپور ہند

درس حدیث

اس حقیقت سے سرِ مو بھی انحراف نہیں کیا جاسکتا کہ فقط مادی وسائل ہی انسان کے لئے سکون قلب کا باعث نہیں ہیں بلکہ اس کو اطمینان کے لئے روحانی چین کی ضرورت ہے اور وہ صرف اور صرف اسی صورت میں میسر آسکتا ہے کہ جب انسان اپنے دین کے قریب ہو قرآن و حدیث کے ان رموز و اسرار میں سے کچھ تو سیکھے جو رب کریم نے اپنے محبوب حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ذریعے اس امت کو خصوصاً اور ساری انسانیت کو عموماً عطا فرمائے ہیں۔

اسلام نے اپنے ماننے والوں کو مکمل نظام حیات دیا ہے اس میں نماز کو اولین حیثیت دی ہے اس کو فرض قرار دیا ہے۔ نماز کی ادائیگی سے قبل وضو کرنا ضروری قرار دیا اور وضو میں مسح کو فرض کا درجہ حاصل ہے لہذا ضروری ہوا کہ ہر مسلمان ہر دینی بات پورے یقین کے ساتھ جانے اور یہ بھی مسح کرنے کا سنت طریقہ کیا ہے اور اس کی پوری وضاحت بھی اس کو معلوم ہونی چاہئے حدیث نمبر ۳۲ کے درس میں آپ نے وضو کے فرائض کا تذکرہ پڑھ لیا ہے اب مسح کی کچھ مزید وضاحت کرنے کے لئے حدیث شریف وارد کی جا رہی ہے۔

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں نبی کریم روف و رحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے سر کا مسح فرمایا اور دونوں کانوں کا ظاہراً بھی اور باطناً بھی مسح فرمایا۔ (جامع ترمذی شریف حدیث نمبر ۳۶)

مطلب یہ ہے دونوں کانوں کا اندر اور باہر سے مسح فرمایا کان بھی چونکہ سر کا حصہ ہیں اس لئے ان کو بھی سر ہی کے تحت رکھا اور مسح کرتے وقت ان کو مسح سے خارج نہ فرمایا بلکہ انگشت شہادت سے دونوں کانوں کے اندر و بیرونی حصے کا مسح فرمایا اور انگوٹھے کے ساتھ دونوں کانوں کے بیرونی حصے کا مسح فرمایا۔ یہ وہ مسائل ہیں جن کا جاننا ہر مسلمان مرد و عورت کے لئے لازم ہے۔ لہذا ہر مسلمان کو چاہئے کہ وہ ان مسائل ضروریہ کو نہ صرف یہ کہ خود سیکھے بلکہ سیکھ کر دوسروں تک بھی ان کو پہنچائے ان کی تبلیغ کرے حدیث شریف میں آیا ہے امام ابن ماجہ اپنی سنن میں روایت کرتے ہیں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ اس بندے کو دنیا و آخرت دونوں جہانوں میں خوش و خرم رکھے جس نے میری ایک بات سنی اور پھر اس کی تبلیغ کے لئے کھڑا ہو گیا دراصل یہ تھا وہ مقام جس کی وجہ سے یہ امت سر بلند تھی مگر آج ہمارے نوجوانوں کو غسل وضو تک کے مسائل معلوم نہیں اٹھو! اے اہل ایمان قرآن و حدیث کے نور سے ظاہری دنیا کو جگمگاؤ اللہ تعالیٰ توفیق عمل دے امین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ والہ وسلم۔

معیارِ زندگی

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی زندگی سنت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا نمونہ، ان کا علم نافع، ان کا انداز سوچ اعلیٰ، ان کا عفو و درگزر بے مثال، مگر ہمیں سوچنا یہ ہے کہ کیا ہم بھی ان کے بتائے ہوئے اصولوں پر عمل پیرا ہیں۔ یا کہ نہیں اگر ہیں تو ملت اسلامیہ پر یہ انحطاط کیوں؟ اس کا جواب صاف لفظوں میں یہ ہے کہ ہم صرف دعویٰ ہی کرتے ہیں عملاً نہیں، اگر عمل میں بھی ہم درست ہو جائیں تو آج بھی ملت اسلامیہ دنیا کی تمام ملل پر غالب آسکتی ہے اور آج بھی ملت اسلامیہ کو اپنی کھوئی ہوئی عظمت واپس مل سکتی ہے، آج بھی ملت اسلامیہ کا دبدبہ تمام عالم پر چھا سکتا ہے۔

(امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ، صفحہ ۱۱)

باب نمبر ۲۹

بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ الْأُذُنَيْنِ مِنَ الرَّأْسِ
دونوں کان بھی سر ہی کے حکم میں ہیں۔

اس باب میں ایک ہی حدیث شریف آرہی ہے۔ جو اپنے اندر بے
پناہ برکات لئے ہوئے ہے۔ آئیے آپ بھی اس کا مطالعہ فرمائیں
دل شاد ہوگا۔

حدیث نمبر ۳

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ سِنَانِ بْنِ رَبِيعَةَ، عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ تَوَضَّأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا، وَيَدَيْهِ ثَلَاثًا، وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ، وَقَالَ الْأُذُنَانِ مِنَ الرَّأْسِ
 قَالَ أَبُو عِيْسَى قَالَ قُتَيْبَةُ قَالَ حَمَّادٌ لَا أَدْرِي، هَذَا مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَوْ مِنْ قَوْلِ أَبِي أُمَامَةَ؟
 وَفِي الْبَابِ عَنْ أَنَسٍ.

قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ، لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِذَلِكَ الْقَائِمِ وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ أَنَّ الْأُذُنَيْنِ مِنَ الرَّأْسِ وَبِهِ يَقُولُ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، وَابْنُ الْمُبَارَكِ وَالشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ

وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مَا أَقْبَلُ مِنَ الْأُذُنَيْنِ فَمِنْ الْوَجْهِ، وَمَا أَدْبَرَ فَمِنْ الرَّأْسِ قَالَ إِسْحَاقُ وَاخْتَارَ أَنْ يَمْسَحَ مُقَدَّمَهُمَا مَعَ وَجْهِهِ، وَمُؤَخَّرَهُمَا مَعَ رَأْسِهِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ هَبَا سُنَّةٌ عَلَى حَيَالِهِمَا أَمْ يَمْسَحُهُمَا بِمَاءٍ جَدِيدٍ

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں، نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے وضو فرمایا، چہرہ انور کو تین مرتبہ دھویا، ہاتھوں کو تین مرتبہ دھویا اور سر اقدس کا مسح کیا پھر ارشاد فرمایا دونوں کان سر ہی کے حکم میں ہیں۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں، قتیبة کا کہنا یوں ہے حماد بیان کرتے ہیں میں نہیں جانتا یہ فرمان اقدس نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ہے یا ابو امامہ کا قول ہے اس عنوان کے تحت حضرت انس

بن مالک رضی اللہ عنہ سے بھی روایت آئی ہے۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس حدیث کی سند بہت مضبوط نہیں رہا عمل کا معاملہ تو وہ یوں ہے کہ اصحاب رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم تابعین کرام اور اکثر اہل علم یہی تسلیم کرتے ہیں کہ کان سرہی کے حکم میں ہیں۔ یہی قول، سفیان ثوری، ابن مبارک، احمد اور اسحاق رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کا ہے۔ بعض اہل علم کا قول یہ ہے کہ کانوں کا باہر والا حصہ چہرے کے ساتھ ہے اور پیچھے والا سر کے ساتھ، اسحاق کا قول یہ ہے کہ مجھے بھلا معلوم ہوتا ہے کانوں کے سامنے والے حصے کا مسح چہرے کے ساتھ کیا جائے اور پیچھے والے حصہ کا سر کے ساتھ۔

حدیث نمبر ۳ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }



{ ۱ } قتیبہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا ہے اگر چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۲ } حماد بن زید رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا ذکر تہذیب میں ہے تقریب میں بھی ان کے حالات مذکور ہیں یہ بڑے ثقہ راوی ہیں ان کی توثیق بڑے بڑے ائمہ فن نے کی ہے آپ بھی پڑھ لیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ حماد بن زید بن درہم الازدی، الجہضمی ابواسمعیل البصری الازرق، حماد بن زید ال جریر بن حازم کے غلام ہیں۔ ابن منجویہ اور ابن حبان کہتے ہیں حماد بن زید ضریر تھے۔ حماد بن زید ثابت بنانی انس بن سیرین، عبدالعزیز بن صہیب عبید اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ حماد بن زید سے عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ، ابن مہدی ابن وہب، ابن عیینہ، قتیبہ اور خلق کثیر روایت کرتی ہے۔

عبدالرحمن بن مہدی کہتے ہیں ان کے زمانے میں چار اشخاص امامت کے درجے پر فائز تھے:

- (۱) امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ ان کا تعلق کوفہ سے تھا۔
- (۲) حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ ان کا تعلق حجاز مقدس سے تھا۔
- (۳) امام اوزاعی رضی اللہ عنہ ان کا تعلق شام سے تھا۔

(۴) امام حماد بن زید رضی اللہ عنہ ان کا تعلق بصرہ سے تھا۔

امام ابو حاتم بیان کرتے ہیں ابن مہدی نے کہا میں نے بصرہ میں حماد بن زید سے بڑا فقہیہ نہیں دیکھا۔ یحییٰ بن یحییٰ نیشاپوری کہتے ہیں نے حماد بن زید سے بڑا قوت حافظہ والا شخص نہیں دیکھا۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں حماد بن زید مجھے عبدالوارث سے زیادہ محبوب ہے۔ وہ اہل دین و اسلام کے لئے امام کا درجہ رکھتے ہیں۔ محمد بن سعد بیان کرتے ہیں حماد بن زید ثقہ ثبت حجت ہیں مزید کثیر الحدیث ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

حماد بن زید کی وفات!

خالد بن خدّاش کا بیان ہے حماد بن زید کی پیدائش ۹۸ھ کو ہوئی۔ جناب عارم اور ایک جماعت کا کہنا یہ ہے کہ حماد بن زید کی وفات ماہ رمضان ۹۹ھ کو ہوئی۔^①

{۳} سنان بن ربیعہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ تہذیب میں ہے یہ ثقہ راوی ہیں ان کو بڑے بڑے آئمہ فن نے مضبوط راوی قرار دیا ہے۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب سنان بن ربیعہ الباہلی ابوربیعہ البصری، سنان بن ربیعہ، انس، شہر بن حوشب، حضرمی بن لاحق اور ثابت بنانی سے روایت کرتے ہیں۔ سنان بن ربیعہ سے حماد ان، سعید بن زید، عبدالوارث بن سعید، عبداللہ بن بکر سہمی روایت کرتے ہیں۔ دوری نے ابن معین کے حوالے سے بیان کیا سنان بن ربیعہ لیس بالقوی ابو حاتم کہتے یہ شیخ مضطرب الحدیث ہیں امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ مزید فرماتے ہیں یہ راوی وہی ہیں جن کو صاحب بری کہا جاتا ہے ابن عدی کا کہنا یہ ہے کہ ان سے قلیل احادیث مروی ہیں البتہ ان کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے الادب المفرد میں مقروناً سنان بن ربیعہ سے روایت لی ہے۔^②

{۴} شہر بن حوشب رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ تہذیب میں ہے ان کی توثیق بڑے بڑے آئمہ فن نے کی ہے آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۳/۹ مطبوعہ نشر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

② امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۳/۲۱۲ مطبوعہ نشر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب یوں ہے۔ شہر بن حوشب الاشعری، ابو سعید اور یوں بھی کہا جاتا ہے ابو عبد اللہ اس طرح بھی ہے ابو عبد الرحمن اس کے علاوہ ابو الجعد شامی سے بھی پہچانے جاتے ہیں۔
شہر بن حوشب ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا، حضرت ابو ہریرہ، ام المؤمنین حضرت عائشہ، ام المؤمنین سیدہ ام حبیبہ، حضرت بلال، حضرت ابو سعید خدری، حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص، حضرت جابر اور ابو امامہ رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔

شہر بن حوشب سے عبد الحمید بن بہرام، قتادہ، حکم بن عتیبہ اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے بیان کرتے ہیں شہر بن حوشب حسن الحدیث ہیں اور اپنی بات کے پکے ہیں۔ ابن ابی خیشمہ اور معاویہ بن صالح، ابن معین کی وساطت سے بیان کرتے ہیں شہر بن حوشب ثقہ راوی ہیں۔ عباس دوری نے بھی ابن معین ہی کے حوالے سے بیان کیا کہ شہر بن حوشب ثبت ہیں۔ عجلی شامی جو کہ تابعی ہیں وہ کہتے ہیں شہر بن حوشب ثقہ ہے۔ یعقوب بن شیبہ کہتے ہیں شہر بن حوشب ثقہ ہیں۔ اس کے بعد ایک موقعہ پر شہر بن حوشب پر انہوں نے طعن بھی کیا۔

شہر بن حوشب کی وفات:

عبد الحمید کا کہنا ہے ۸۰ھ میں میری ان سے ملاقات ہوئی۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں شہر بن حوشب کی وفات ۷۰ھ کو ہوئی۔ یحییٰ بن بکیر کے بقول شہر بن حوشب کی وفات ۱۱۱ھ کو ہوئی، علامہ واقدی کہتے ہیں شہر بن حوشب کی وفات ۱۱۲ھ کو ہوئی۔^①

{ ۵ } ابی امامہ رضی اللہ عنہ:

یہ بڑے ہی بلند مرتبہ صحابی ہیں حجۃ الوداع میں نبی مکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تھے۔ اس وقت ان کی عمر تیس سال تھی، انہوں نے جنگ صفین میں حضرت علی علیہ السلام کا ساتھ دیا تھا محب اہلبیت تھے۔ حضرت علی علیہ السلام سے ان کو بے پناہ عقیدت تھی۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ صدی بن عجلان بن وہب اور اس طرح بھی کہا جاتا ہے ابن عمرو ابو امامہ الباہلی الصحابی رضی اللہ عنہ۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۴ / ۳۲۴ مطبوعہ نشر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ، نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے روایت کرتے ہیں پھر وہ امیر المؤمنین حضرت عمر، امیر المؤمنین حضرت عثمان، امیر المؤمنین حضرت علی، حضرت ابو عبیدہ بن جراح، عبادہ بن صامت، عمرہ عبسہ رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے سلیمان بن حبیب المحاربی، شداد بن عمار دمشقی، محمد بن زیاد ہانی، شہر بن حوشب اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

سلیم بن عامر بیان کرتے ہیں میں نے ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا تھا حجۃ الوداع والے دن آپ کی عمر کتنی تھی اور انہوں نے جواب دیا اس وقت میری عمر تیس 30 سال تھی۔ ابن عیینہ کا بیان یہ ہے ابو امامہ رضی اللہ عنہ نے شام میں جتنے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تشریف رکھتے تھے ان کے بعد وصال فرمایا۔ اسمعیل بن عیاش اور بہت سارے بزرگوں کا کہنا یہ ہے کہ ابو امامہ رضی اللہ عنہ نے ۸۱ھ کو جمص کے مقام پر وصال فرمایا۔ عمرو بن علی اور خلیفہ وغیرہم کہتے کہ ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی وفات ۸۶ھ کو ہوئی بعض نے اس چیز کا اضافہ بھی کیا ہے کہ اس وقت ان کی عمر اکانوے 91 سال تھی۔ امام ابن حجر عسقلانی قُلْتُ کہہ کر لکھتے ہیں یہ قول جس میں ان کی عمر کا ذکر ہوا ہے درست معلوم نہیں ہوتا اس لئے کہ انہوں نے خود فرمایا حجۃ الوداع کے موقعہ پر ان کی عمر تیس 30 سال ہو اور انتقال ۸۶ھ کو ہوا ہو تو پھر عمر ایک سو چھ سال ۱۰۶ بنتی ہے۔

امام ابن حبان فرماتے ہیں حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ جنگ صفین میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے طرف داروں میں تھے۔^①

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۳۶۸/۴ مطبوعہ نثر النہ
الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

شرح حدیث نمبر ۳

ایک مسلمان کی زندگی یقیناً قابل رشک ہے اگر وہ تابع سنت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم ہو جائے تو، ہمارے اعمال اسی وقت اللہ تعالیٰ کے ہاں قبولیت کے درجے تک پہنچیں گے جب ہم ان کی ادائیگی میں اس بات کا پورا پورا التزام کریں گے وہ فرامین امام الانبیاء علیہ السلام کے مطابق ہو جائیں۔

دونوں کان سر کا حصہ ہیں یا چہرے کا اس میں علماء کا نقطہ نظر:

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی رقم طراز ہیں، حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے وضو فرمایا۔ تو اپنے چہرہ مبارک کو تین بار دھویا اسی طرح دونوں ہاتھوں کو تین بار دھویا پھر سر انور کا مسح فرمایا۔ اس موقع پر فرمایا دونوں کان سر ہی کے حکم میں ہیں یہ علیحدہ شمار نہیں ہوتے کہ ان کا مسح مزید پانی لیکر کیا جائے۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں قتیبہ کہتے ہیں اور یہ قتیبہ امام ترمذی کے شیخ ہیں۔ وہ بیان کرتے ہیں کہ حماد فرماتے ہیں اور یہ حماد قتیبہ کے شیخ ہیں۔ میں نہیں جانتا کہ یہ قول رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ہے یا حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ کا ہے ہاں البتہ اس باب میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی حدیث وارد ہوئی ہے۔ لیکن یہ حدیث زیادہ مضبوط حیثیت کی حامل نہیں ہے اس لئے کہ اس کی سند قوی و قائم نہیں۔ جہاں تک عمل کا اعتبار ہے تو اکثر اہل علم صحابہ کرام اور تابعین رضی اللہ عنہم کا عمل اسی پر ہے کہ دونوں کان سر ہی کا حصہ ہیں یہی موقف حضرت امام سفیان ثوری، عبد اللہ ابن مبارک، امام احمد اور امام اسحاق رحمۃ اللہ علیہم کا ہے۔ بعض اہل علم جن میں امام شعبی اور ایک جماعت اسی موقف کی حامل ہے کہ کانوں کا سامنے والا حصہ چہرے کے ساتھ دھولیا جائے اور پیچھے والا حصہ جو ہے اس کا مسح سر کے ساتھ کر لیا جائے۔ امام اسحاق کا قول یہ ہے کہ مجھے بھلا معلوم ہوتا ہے کانوں کے سامنے والے حصے کا مسح چہرے کے ساتھ کیا جائے اور پچھلے حصے کا مسح سر کے ساتھ کر لیا جائے۔ امام زہری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں دونوں کان چہرے میں شمار ہوتے ہیں لہذا ان دونوں کو چہرے کو دھوتے وقت ہی دھولیا جائے دونوں جانب سے یعنی ظاہر و باطن سے۔^①

① علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۶۹ مطبوعہ کانپور ہند

ہمارے بزرگوں نے کمال دیانت کے ساتھ اپنے پیارے نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی ایک ایک ادا کو محفوظ کیا ہے۔ اور اس کو ساری امت تک پہنچانے کا انتظام فرمایا ہے آج بھی اگر ہم اپنی زندگیاں اسلامی سانچے میں ڈھال دیں تو کامیابیاں ہمارے قدم چوم لیں اور ہماری عزت کو چار چاند لگ جائیں۔ آئیں اس کے لئے جدوجہد کریں۔ (محمد ارشد القادری)

فقہی اعتبار سے یہ حدیث موقوف ہوگی یا مرفوع:

علامہ ابوطیب لکھتے ہیں کہ یہ جو کہا گیا ہے دونوں کان بھی سر ہی کا حصہ ہیں یا ان کو سر کے ساتھ زیادہ نسبت ہے تو جب ان کا تعلق سر سے ثابت ہو اور یہ اسی کا حصہ ہیں تو ان کا مسح کرنے کے لئے جدید پانی لینے کی کوئی حاجت نہیں بلکہ سر کے مسح والا پانی ہی کافی ہے۔ کما ہونڈھبنا جیسا کہ ہمارا احناف کا مذہب ہے۔

شرح السنہ میں ہے اس میں اختلاف ہوا ہے کہ آیا کانوں کے لئے نیا پانی لینے کی ضرورت ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں دونوں کان الگ سے اعضا کی حیثیت رکھتے ہیں اس حال میں تازہ پانی لے کر دونوں کانوں کا تین تین بار مسح کرنا ہوگا۔ لیکن علماء کی اکثریت کا نقطہ نظر یہی ہے۔ کہ دونوں کان سر ہی میں شمار ہوں گے لہذا ان دونوں کا مسح ایک ہی پانی سے ہو جائے گا۔ یہ مذہب امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔ جیسا کہ ابن مالک رضی اللہ عنہ نے یوں فرمایا کہ بعض علماء کا کہنا ہے اور اس کو مقید کیا ہے۔ مطلب اس بات کا یہ ہے کہ یہ جو قول ہے۔

الْأُذُنَانِ مِنَ الرَّأْسِ۔

دونوں کان سر میں شمار ہیں۔

اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ دونوں کان مسح کے اعتبار سے سر کے تابع ہیں اس لئے یہ دھونے کے اعتبار سے چہرے کے ماتحت نہیں ہیں۔ اس کے بعد لکھتے ہیں۔

هَذَا لَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهَا يَمْسَحَانِ بِمَاءِ الرَّأْسِ بَلْ يُفْهَمُ مِنْهُ
الْعُبُورُ وَمَا قَالِ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ فِيهِ نَوْعٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ۔

یہ صرف دونوں کانوں کا مسح اس پانی سے کرنے پر دلالت نہیں کرتا جو سر کے مسح کے لئے لیا گیا تھا بلکہ اس سے اس کا عموم مفہوم ہوتا ہے اور جو بعض علماء نے فرمایا اس میں نوع ہے۔
واللہ اعلم۔

یہ جو امام حماد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں میں نہیں جانتا کہ یہ قول نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ہے یا حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ کا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کو اس قول کے انتساب میں تردد و احتمال ہے وہ فرماتے ہیں اگر اس ضمیر کو

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی طرف لوٹایا جائے تو اس سے مراد یہ ہوگی یہ حدیث فتنی اعتبار سے موقوف کے درجہ میں ہے اور اگر اس ضمیر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی طرف لوٹایا جائے تو پھر یہ حدیث شریف فتنی اعتبار سے مرفوع کے درجہ میں ہوگی۔^①

درسِ حدیث

اس میں کوئی شک نہیں، ساری روئے زمین پر جتنے مذاہب ہیں ان سب میں سے اعلیٰ ارفع اور پاکیزہ مذہب دین اسلام ہے۔ اس کے قوانین انتہائی آسان عام فہم اور قابل عمل ہیں انسان زندگی میں ہمیشہ سکون و اطمینان کا خواہاں رہتا ہے اس کی یہ کوشش ہوتی ہے کہ اس کو قلبی سکون حاصل ہو جائے اس کے حصول کے لئے وہ ہزاروں پاپڑ بھیلتا ہے دن رات محنت کرتا ہے مگر دیکھنے میں یہی آیا ہے کہ اس سب کچھ کے باوجود اس کو سکون قلب میسر نہیں آتا آخر کیوں؟ اس سوال کا جواب یقیناً یہ ہے انسانی زندگی میں چین اور سکون اسی وقت آتا ہے جب وہ کسی صاحب نگاہ کی مجلس میں جانے لگے میری مراد یہ ہے جب کوئی بندہ رب، کسی عالم باعمل صحیح العقیدہ سنی مسلمان کی نشست میں جاتا ہے تو وہاں سے اس کو اسلامی زندگی گزارنے کا شعور ملتا ہے وہاں سے اس کو قناعت، صبر شکر اور رضا کی نعمتیں ملتی ہیں۔ جب یہ انعام اس پر ہوتا ہے تو کہیں جا کر سکون قلب میسر آتا ہے یہ سب کچھ سنت مطہرہ پر عمل کرنے کی برکت سے ملتا ہے۔ حدیث پاک میں آتا ہے۔

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں نبی کریم روف و رحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے وضو فرمایا چہرہ انور کو تین بار دھویا، ہاتھوں کو تین مرتبہ دھویا اور سر اقدس کا مسح کیا پھر ارشاد فرمایا دونوں کان سر ہی کے حکم میں ہیں۔ (جامع ترمذی شریف حدیث نمبر ۳۷۷)

اس حدیث مبارک میں اہل ایمان کے لئے یہی ہے کہ جب وہ وضو کریں تو اپنے اعضاء وضو کو تین تین بار دھویا کریں اور دونوں کانوں کا مسح کیا کریں اس مسح کے لئے نیا پانی لینے کی ضرورت نہیں بلکہ وہی پانی جو سر کے مسح کے لئے لیا تھا اسی کے ساتھ دونوں کانوں کا اندر باہر سے مسح کر لیا جائے شہادت والی انگلی سے دونوں کانوں کے اندر والے حصوں کا مسح کیا جائے اور انگوٹھوں سے باہر والے حصوں کا مسح کر لیا جائے اس عمل کو کمال احتیاط کے ساتھ موافق سنت بنا لیا جائے انشاء اللہ ہزاروں برکات میسر آئیں گی اللہ تعالیٰ توفیق عمل عطا فرمائے امین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ والہ وسلم۔

① علامہ ابو طیب سندھی شرح ابو طیب ۱/۹۶ مطبوعہ کانپور ہند

معیارِ بدعت

کوئی نئی بات اسلام میں ایجاد کرنا وہی قابل ردّ ہے جو روحِ اسلام کے خلاف ہو۔ وہ امور جو روحِ اسلام کے خلاف نہ ہوں ان کا معرضِ وجود میں آنا ہرگز قابلِ مذمت نہیں ہے۔ لوگوں نے نہ بدعت کے معنی جانے نہ اس کی تحقیق کی۔ بے سوچے سمجھے ہر چیز کو بدعت قرار دے دینا ستم ظریفی ہے۔ دیکھئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک صحیح مسلم میں منقول ہے۔ ترجمہ: جس شخص نے اسلام میں کوئی اچھی بات ایجاد کی اس کو اس کا اجر ملے گا اور جو لوگ بعد میں اس پر عمل کریں گے ان کو بھی ثواب ملے گا۔ کسی کے اجر و ثواب میں کوئی کمی واقع نہ ہوگی۔

(عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شرعی حیثیت، صفحہ ۱۶)

باب نمبر ۳۰

بَابُ فِي تَخْلِيلِ الْأَصَابِعِ

اس باب میں انگلیوں کے خلال کرنے کا تذکرہ ہے۔

اس باب کے تحت تین احادیث مبارکہ آرہی ہیں جو یقیناً ہزاروں برکات کی حامل ہیں آئیں آپ بھی ان کا مطالعہ فرمائیں اور انوارِ معرفت سے معمور ہوں۔

ان تینوں احادیث مبارکہ کا مضمون ایک ہی ہے انگلیوں کا خلال۔

حدیث نمبر ۳۸

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَهَنَّادٌ قَالَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي هَاشِمٍ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ لَقِيطِ بْنِ صَبْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأْتَ فَخَلَّلَ الْأَصَابِعَ

وَفِي الْبَابِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَالْمُسْتَوْرِدِ، وَأَبِي أَيُّوبَ، قَالَ أَبُو عَيْسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ، أَنَّهُ يُخَلَّلُ أَصَابِعُ رِجْلَيْهِ فِي الْوُضُوءِ وَبِهِ يَقُولُ أَحْمَدُ، وَاسْحَقُ وَقَالَ اسْحَقُ يُخَلَّلُ أَصَابِعُ يَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ وَأَبُو هَاشِمٍ اسْمُهُ إِسْمَاعِيلُ بْنُ كَثِيرٍ

حضرت عاصم بن لقیط بن صبرہ رضی اللہ عنہ اپنے والد گرامی کے واسطے سے روایت کرتے ہیں رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب تو وضو کرے تو انگلیوں کا خلال کر لیا کر۔

اس باب میں حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت مستورد اور حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہم سے بھی احادیث آئی ہیں۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

اہل علم کا اس حدیث مبارک پر عمل ہے کہ وضو کرتے ہوئے پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرنا چاہئے۔ یہ قول امام احمد اور امام اسحق رحمۃ اللہ علیہما کا ہے۔ امام اسحق کا کہنا یہ ہے کہ ہاتھوں اور پاؤں دونوں کی انگلیوں کا خلال کرنا چاہئے۔ جہاں تک ابو ہاشم کا تعلق ہے ان کا نام اسمعیل بن کثیر ہے۔

حدیث نمبر ۳۸ کی فتنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ۱ } قتیبہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا ہے۔ اگر آپ مطالعہ فرمانا چاہیں تو وہاں دیکھ لیں۔

{ ۲ } ہناد رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا ہے۔ اگر آپ مطالعہ فرمانا چاہیں تو وہاں دیکھ لیں۔

{ ۳ } وکیع رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا ہے۔ اگر آپ مطالعہ فرمانا چاہیں تو وہاں دیکھ لیں۔

{ ۴ } سفیان:

ان حضرت کو میں نے وکیع کے حوالے سے پہچانا ہے، ممکن ہے یہ سفیان بن سعید ہوں ان کا تذکرہ تہذیب التہذیب کے حوالے سے کر دیتا ہوں اور اگر یہ سفیان بن عیینہ ہوں تو اس صورت میں ان کے احوال کا تذکرہ حدیث نمبر ۳ کے تحت ہو چکا ہے وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ سفیان بن سعید بن مسروق ثوری ابو عبد اللہ کوفی من ثور ابن عبد مناة بن اد بن طابخہ اور یوں بھی کہا گیا ہے ثور ہمدان لیکن اول بات ہی درست معلوم ہوتی ہے۔

ابن معین، ابو عاصم، ابن عیینہ اور بہت سارے علماء سفیان بن سعید کے بارے میں فرماتے ہیں کہ وہ امیر المؤمنین فی الحدیث ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے گیارہ سو مشائخ سے حدیث لکھی ان سب سے افضل شیخ حضرت سفیان بن سعید ہیں۔

مروزی کا بیان ہے وہ جناب امام احمد کے حوالے سے روایت کرتے ہیں میرے دل میں سفیان بن سعید سے زیادہ کسی کی محبت نہیں ہے۔ حضرت عبد اللہ بن داؤد فرماتے ہیں میں نے سفیان بن سعید سے بڑا فقیہ نہیں دیکھا۔ ابو

قطن کہتے ہیں مجھے شعبہ نے کہا سفیان بن سعید علم و تقویٰ میں لوگوں کے سردار ہیں۔ ابو جعفر بیان کرتے ہیں کہ سفیان بن سعید کے فضائل کثیرہ ہیں۔ خطیب کا کہنا یہ ہے کہ سفیان بن سعید مسلمانوں کے بہت بڑے امام گذرے ہیں۔ علم دین کے بہت بڑے عالم تھے۔ تزکیہ، اتقان، حفظ و معرفت، ضبط اور ورع و زہد نے ان کو سب سے بے نیاز کر دیا تھا۔ ابن سعد کا کہنا یہ ہے کہ سفیان بن سعید ۹۷ھ کو پیدا ہوئے وہ ثقہ ہیں مامون ہیں عابد ہیں مثبت ہیں امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں وہ ثقات ائمہ کرام میں بہت بلند مقام و مرتبہ کے حامل ہیں وہ ان ائمہ دین میں سے ایک ہیں جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے قرآن حکیم میں فرمایا ہے۔ ان کو متقین کا امام بنا دے۔ امام ابن حبان کہتے ہیں سفیان بن سعید، فقہہ میں، ورع میں اور مہارت علوم میں سادات الناس ہیں۔ ولید بن مسلم کا بیان ہے میں نے سفیان بن سعید کو مکہ مکرمہ میں دیکھا لوگ ان سے فتویٰ طلب کرتے تھے۔

سفیان بن سعید کی وفات:

امام ابو نعیم کہتے ہیں کہ سفیان بن سعید ۱۵۰ھ میں کوفہ سے نکلے اور دوبارہ واپس نہ آئے عجلی وغیرہ کا قول یہ ہے کہ سفیان بن سعید کی پیدائش ۹۷ھ کو ہوئی ابن سعد کہتے ہیں اس بات پر سب اہل علم کا اتفاق ہے کہ ان کی وفات ۱۶۱ھ کو بصرہ میں ہوئی۔ اگرچہ اس کے علاوہ بھی روایات ملتی ہیں مگر صحیح یہی ہے۔ جو یہاں ذکر کر دیا گیا ہے۔^①

{ ۵ } ابی ہاشم رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا نام و نسب یوں ہے۔ اسمعیل بن کثیر حجازی، ابو ہاشم مکی، ان کے احوال کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں ہے۔ آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ابو ہاشم عاصم بن لقیط بن صبرہ سعید بن جبیر اور مجاہد وغیرہم رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔ ابو ہاشم سے امام سفیان ثوری، ابن جریج، یحییٰ بن سلیم طائفی، سحر بن کدام وغیرہم روایت کرتے ہیں۔ امام احمد بن حنبل اور امام نسائی رحمۃ اللہ علیہم فرماتے ہیں ابو ہاشم ثقہ راوی ہیں، ابن سعد کا کہنا یہ ہے کہ ابو ہاشم ثقہ ہیں کثیر الحدیث ہیں۔ امام ابو حاتم فرماتے ہیں ابو ہاشم صالح الحدیث ہیں۔

امام ابن حجر عسقلانی و قلت کہہ کر لکھتے ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ یعقوب بن شیبہ، یعقوب بن سفیان اور عجلی کہتے ہیں ابو ہاشم ثقہ ہیں۔ ابن خزیمہ، ابن جارود، امام ترمذی، امام ابن حبان اور امام حاکم

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۹۹/۴ مطبوعہ نشر السنہ

الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

وغیر ہم نے باب وضو میں ان کی احادیث کو نقل کر کے ان کی تصحیح فرمائی۔^①

{ ۶ } عاصم بن لقیط بن صبرہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا نام و نسب یوں ہے عاصم بن لقیط بن صبرہ عقیلی، حجازی، امام بخاری کہتے ہیں وہ ابن ابی رزین عقیلی ہیں۔ اس کے علاوہ بھی ان کا ذکر کیا گیا ہے۔

امام حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

عاصم بن لقیط اپنے والد گرامی لقیط بن صبرہ اور ان کے علاوہ دوسرے بزرگوں سے روایت کرتے ہیں اور عاصم بن لقیط بن صبرہ سے ابوہاشم اسمعیل بن کثیر کی روایت کرتے ہیں۔

امام نسائی فرماتے ہیں عاصم بن لقیط ثقہ ہیں۔ امام ابن حبان نے عاصم بن لقیط کا ذکر ثقات میں کیا ہے، محدثین کرام نے ناک میں پانی چڑھانے والی حدیث صرف انہی حضرت سے روایت کی ہے۔ یعنی حدیث استنشاق کے روای یہی بزرگ ہیں یہ حدیث واحد ہے۔^②

{ ۷ } ابیہہ یعنی لقیط بن صبرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ:

ان کا نام و نسب اس طرح ہے لقیط بن صبرہ رضی اللہ عنہ، پھر ان کا نام یوں بھی ذکر کیا گیا ہے لقیط بن عامر بن صبرہ بن عبد اللہ بن المنفق بن عامر بن عقیل بن کعب بن ربیعہ بن عامر صعصعہ ابورزین عقیلی اس طرح بھی کہا گیا ہے کہ وہ لقیط بن عامر بن صبرہ ہیں۔ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے روایت کرتے ہیں اور ان سے ان کے بیٹے عاصم بن لقیط، اسی طرح ان کے بھتیجے وکیع بن عدس اور عبد اللہ بن حاجب بن عامر روایت کرتے ہیں۔^③

① امام الحافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱/ ۲۸۴ مطبوعہ نثر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

② امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۵/ ۲۹ مطبوعہ نثر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

③ امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۸/ ۲۰۹ مطبوعہ نثر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

حدیث نمبر ۳۹

حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ سَعِيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيْدِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ صَالِحِ مَوْلَى التَّوَّامَةِ،
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا تَوَضَّأْتَ فَخَلَّلْ
أَصَابِعَ يَدَيْكَ وَرِجْلَيْكَ

قَالَ أَبُو عِيْسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيْبٌ.

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب

تم وضو کرو تو اپنے ہاتھوں اور پاؤں دونوں کی انگلیوں کا خلال کر لیا کرو۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ حدیث (فنی اعتبار سے) حسن غریب ہے۔

حدیث نمبر ۳۹ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ابراہیم بن سعید رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا نام و نسب یوں ہے۔ ابراہیم بن سعید جوہری، ابواسحاق طبری اصلاً بغدادی ہیں اور حافظ بھی مشہور ہیں۔

امام احمد بن حجر عسقلانی رقم طراز ہیں:

ابوالعباس برائی بیان کرتے ہیں کہ موسیٰ بن ہارون سے پوچھا گیا امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ سے ابراہیم بن

سعید جوہری کے حوالے سے کوئی روایت وارد کی گئی ہے تو انہوں نے کہا وہ کثیر الکتاب تھے جب کبھی بھی ان کی

کتاب سے کچھ لکھنے کی اجازت طلب کی جاتی تو وہ اس کی اجازت مرحمت فرمادیتے تھے امام ابو حاتم فرماتے ہیں ان

کا تذکرہ صدق سے کیا گیا ہے۔ امام نسائی فرماتے ہیں ابراہیم بن سعید ثقہ راوی ہیں۔ ابراہیم بن سعید کہتے ہیں ہر ایک حدیث شریف میں میرے نزدیک ایک سو ۱۰۰ وجوہ ہیں اور میں ان میں ایک بے مثل موتی پاتا ہوں۔ خطیب بغدادی کہتے ہیں ابراہیم بن سعید مضبوط راوی ہیں بہت مثبت راوی ہیں اور مسند کے مصنف ہیں۔ وہ دراصل بغداد کے رہنے والے تھے پھر وہاں سے ترک سکونت کر کے عین زربہ کے مقام پر چلے گئے تھے۔

ابراہیم بن سعید قدس سرہ العزیز کی وفات:

ابن قانع بیان کرتے ہیں ابراہیم بن سعید کی وفات ۲۴۹ھ کو ہوئی اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان کی وفات

۲۵۰ھ کے بعد ہوئی۔ ①

{۲} سعد بن عبد الحمید بن جعفر قدس سرہ العزیز:

ان کا نام و نسب اس طرح ہے۔ سعد بن عبد الحمید بن جعفر بن عبد اللہ بن الحکم بن رافع بن سنان انصاری ابو معاذ مدنی سکن بغداد یعنی بغداد میں سکونت پذیر ہو گئے تھے۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

سعد بن عبد الحمید، ابن ابی زناد اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں اسی طرح ان سے ابراہیم بن سعید جو ہری اور ایک کثیر جماعت روایت کرتی ہے۔ ابراہیم بن جنید ابن معین کے حوالے سے بیان کرتے ہیں سعد بن عبد الحمید کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں جبکہ یہ ان کی کتاب سے ہو۔ ابن ابی خيثمہ کہتے ہیں میں نے امام احمد بن حنبل اور ابن معین اور خالد رضی اللہ عنہم سے سعد بن عبد الحمید کی بابت پوچھا تو ان سب نے فرمایا کہ وہ یہاں انصاری کی پناہ میں رہے ہیں۔

سعد بن عبد الحمید کی وفات:

صالح کہتے ہیں ان کی روایت قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں اور ایک مرتبہ یوں بھی فرمایا کہ وہ اپنے والد گرامی

سے بھی مثبت درجہ کے راوی ہیں ان کا انتقال ۲۱۹ھ کو ہوا۔ ②

{۳} عبد الرحمن بن ابی زناد رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے عبد الرحمن بن ابی زناد بن عبد اللہ بن ذکوان قرشی مولا ہم مدنی، عبد الرحمن بن ابی زناد کے بارے میں دونوں قسم کی آراء موجود ہیں یعنی اقوال تعدیل بھی ہیں اور جرح کے اقوال بھی۔

① امام حافظ احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱/ ۱۰۷ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

② امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۳/ ۳۱۴ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

ابن سعد کہتے ہیں عبدالرحمن بن ابی زناد جامعہ بغداد میں آئے تھے تو بغدادیوں نے ان سے حدیث کی سماعت کی اس لئے کہ وہ کثیر الحدیث تھے۔ ان کی وہ روایات ضعیف ہیں جن کو انہوں نے اپنے والد کے حوالے سے نقل کیا ہے حالانکہ انہیں پر وہ فتویٰ بھی دیتے تھے۔

امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ قُلْتُ کہہ کر لکھتے ہیں، مجھے نہیں معلوم علماء اور محدثین و مورخین عبدالرحمن بن ابی زناد سے اختلاف کیوں کرتے ہیں جناب ابوطالب امام احمد کے واسطے سے بیان کرتے ہیں کہ عبدالرحمن بن ابی زناد سے روایت کی جاتی ہے اور اس میں کوئی احتمال تو نہیں تو انہوں نے کہا کہ روایت کی جاتی ہے، جناب ساجی نے حکایت کیا ہے کہ عبدالرحمن بن ابی زناد کی احادیث صحیح ہیں ابن معین ساجی کے واسطے سے بیان کرتے ہیں عبدالرحمن بن ابی زناد جب والد گرامی، اعرج اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے حوالے سے روایت کرے تو ایسی صورت میں وہ حجت ہے، جناب آجری کا بیان یہ ہے جسے وہ جناب ابو داؤد کے واسطے سے ذکر کرتے ہیں عبدالرحمن بن ابی زناد قرآن کریم اور احادیث مبارکہ یعنی اخبار کے عالم تھے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اور جناب عیسیٰ رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو ثقہ قرار دیا۔ امام ترمذی نے ان کی احادیث کو صحیح قرار دیا ہے یہی حضرت فرماتے ہیں کہ لباس کے باب میں جو روایات عبدالرحمن بن ابی زناد سے آئی ہیں ان میں وہ ثقہ حافظ ہیں۔

عبدالرحمن بن ابی زناد کی وفات:

امام ابن حجر عسقلانی ہی لکھتے ہیں، عبدالرحمن بن ابی زناد ۳۰۰ھ میں پیدا ہوئے ان کی جائے ولادت بغداد ہے ان کی وفات ۳۷۲ھ کو ہوئی۔

اس طرح ان کی عمر چوہتر سال بنتی ہے۔ ①

{۴} موسیٰ بن عقبہ:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے۔ موسیٰ بن عقبہ بن ابی عیاش اسدی مولیٰ آل زبیر اور اس طرح بھی کہا جاتا ہے مولیٰ ام خالد بنت سعید بن عاص زوجہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ، ادراک ابن عمر رضی اللہ عنہما وغیرہ۔

① امام حافظ تنیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۶/۱۵۵ مطبوعہ نشر السنہ

الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

امام ابن حجر عسقلانی قدس سرہ العزیز ارقام فرماتے ہیں:

ابن سعد کہتے ہیں موسیٰ بن عقبہ مضبوط راوی ہیں، ثبت راوی ہیں کثیر الحدیث ہیں۔ ایک دوسرے مقام پر فرمایا موسیٰ بن عقبہ ثقہ راوی ہیں لیکن قلیل الحدیث ہیں ابراہیم بن منذر کا بیان ہے وہ معن بن عیسیٰ کے حوالے سے کہتے ہیں اگر تمہارے سامنے کوئی مغازی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی جنگوں کے حالات بیان کرے تو اس سلسلہ میں سب سے زیادہ ثقہ موسیٰ بن عقبہ ہے۔ اسی طرح ایک دوسری روایت میں ہے حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں تمہارے سامنے اگر موسیٰ بن عقبہ مغازی کے احوال بیان کریں تو وہ اس معاملہ میں رجل صالح کی صحیح تصویر ہوں گے۔ اس لئے کہ موسیٰ بن عقبہ مغازی کے بیان کرنے میں صحیح مہارت رکھتے ہیں۔

عبداللہ بن احمد کہتے ہیں جب وہ اپنے والد گرامی کے حوالے سے روایت کریں تو اس میں وہ ثقہ ہیں۔ امام نسائی، عیسیٰ اور دوسرے بزرگ فرماتے ہیں جن میں ابن معین بھی شامل ہیں کہ موسیٰ بن عقبہ ثقہ ہیں۔

واقدی کا بیان ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی مسجد شریف میں حلقہ لگا کرتا تھا جس میں بڑے بڑے علماء اور محدثین شامل ہوتے تھے ان کی موجودگی میں موسیٰ بن عقبہ فتویٰ دیا کرتے تھے امام ابو حاتم فرماتے ہیں موسیٰ بن عقبہ ثقہ صالح ہیں۔

موسیٰ بن عقبہ کی وفات:

عمر و بن علی یحییٰ قطان کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ موسیٰ بن عقبہ کی وفات ۱۲۱ھ میں ہوئی۔ ①

{ ۵ } صالح مولیٰ توامہ:

ان کے بارے میں ملی جلی رائے ملتی ہے بعض بزرگوں نے ان کی تعدیل بیان کی ہے اور بعض نے ان پر جرح کی ہے لیکن زیادہ تر اقوال ان کی حمایت ہی میں جاتے ہیں۔ لہذا ان کی تعدیل ہی معتبر مانی جائے گی ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے۔

صالح بن نبهان مولیٰ توامہ بنت امیہ بن خلف مدینی اور وہ صالح بن ابی صالح ہے۔

امام حافظ ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

صالح مولیٰ توامہ حضرت ابودرداء، ام المؤمنین حضرت سیدہ عائشہ، حضرت ابوہریرہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں اور ان سے موسیٰ بن عقبہ، ابن جریج اور ابن زناد وغیرہ روایت کرتے ہیں۔

① امام حافظ ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱۰/۳۲۱ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

احمد بن سعید بن ابی مریم بیان کرتے ہیں میں نے ابن معین کو فرماتے ہوئے سنا صالح مولیٰ تو ائمہ ثقہ ہیں حجت ہیں۔ ابن عدی کہتے ہیں اس کی روایت لینے میں کوئی جرح نہیں جبکہ وہ قدماء سے روایت کریں۔ عجلی تابعی فرماتے ہیں صالح مولیٰ تو ائمہ ثقہ ہیں۔ ابوالولید باجی نے ان کا شمار رجال بخاری میں کیا ہے۔

صالح مولیٰ تو ائمہ کی وفات:

ابن ابی عاصم کہتے ہیں صالح مولیٰ تو ائمہ کی وفات ۲۵ھ میں ہوئی۔ ①

{۶} ابن عباس رضی اللہ عنہما:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۳۶ کے تحت ہو چکا ہے، اگر آپ مطالعہ فرمانا چاہیں تو وہاں دیکھ لیں۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۴/۳۵۵ مطبوعہ نشر السنہ

الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

حدیث نمبر ۴۰

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ لَهِيْعَةَ عَنْ يَزِيْدَ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَلِيِّ عَنْ الْمُسْتَوْرِدِ بْنِ شَدَّادِ الْفَهْرِيِّ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ ذَلِكَ أَصَابِعِ رِجْلَيْهِ بِخُنْصَرِهِ

قَالَ أَبُو عِيْسَى هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ لَهِيْعَةَ

حضرت مستورد فہری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں نے نبی اکرم تا جد ارب و عجم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وضو کرتے ہوئے دیکھا آپ نے اپنی چھوٹی انگلی سے پاؤں کی انگلیوں کا خلال فرمایا۔
امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث (فنی اعتبار سے) غریب ہے۔ اس روایت کو ہم صرف ابن لہیعہ ہی کے حوالے سے جانتے ہیں۔

حدیث نمبر ۴۰ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ۱ } قتیبہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۲ } ابن لہیعہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ، وفيات الاعیان میں علامہ ابن خلکان نے کیا ہے اسی طرح امام ذہبی نے ان کا ذکر میزان الاعتدال میں کیا ہے۔ تہذیب التہذیب میں امام ابن حجر عسقلانی نے بھی ان کا ذکر کیا ہے۔ بعض علماء و محدثین نے ان کی توثیق کی ہے اور بعض نے ان پر جرح کی ہے اور ان کا ضعف بیان کیا ہے بہر حال میں نے جو کچھ کتب میں دیکھا ہے اس کا مختصر اذکر کر دیا ہے۔ اب مختلف زاویوں سے ان کا ایک جائز لیتے ہیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ابن لھیعہ کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ عبد اللہ بن لھیعہ بن عقبہ بن فرحان بن ربیعہ بن ثوبان حضرمی اعدوی اور اس طرح بھی کہا جاتا ہے غافقی ابو عبد الرحمن مصری فقیہ قاضی، ابن لھیعہ اعرج، ابو زبیر اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں ان سے ان کا پوتا احمد بن عیسیٰ، ان کا بھتیجا، امام سفیان ثوری، امام شعبہ، امام اوزاعی، عبد اللہ بن مبارک قتیبہ بن سعید اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔ ابن لھیعہ رحمۃ اللہ علیہ بہتر (۷۲) تابعین کی زیارت سے مشرف ہوئے۔ حسن بن علی الخلال کہتے ہیں زید بن حباب نے حضرت سفیان ثوری کو فرماتے ہوئے سنا ابن لھیعہ کے پیش نظر اصول رہتے تھے اور ہمارے پیش نظر فروع رہتے تھے۔ ابن وہب بیان کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کی قسم جب عبد اللہ بن لھیعہ مجھ سے حدیث بیان کرتے ہیں تو اس میں وہ بالکل صادق ہوتے ہیں ابراہیم بن جنید کہتے ہیں ابن معین سے سوال کیا گیا کہ رشدین کی روایت کیسی ہے۔ تو فرمانے لگے وہ میرے نزدیک کچھ حیثیت نہیں رکھتا اسی طرح عرض کیا گیا کہ ابن لھیعہ اسی طرح کا آدمی ہے تو جواباً فرمایا نہیں رشدین سے ابن لھیعہ مجھے اچھا لگتا ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ابن لھیعہ کا نام لئے بغیر اپنی الجامع الصحیح کے کتاب الفتن میں روایت وارد فرمائی ہے۔ امام ابن حجر عسقلانی قُلتُ کہہ کر لکھتے ہیں امام حاکم نے فرمایا امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے دو مقام پر ابن لھیعہ کی روایت سے استشہاد فرمایا۔ ساجی احمد بن صالح کے حوالے سے بیان کرتے ہیں۔

كَانَ ابْنُ لَهَيْعَةَ مِنَ الثَّقَاتِ

ابن لھیعہ ثقات میں سے ہیں۔

ابن لھیعہ کی وفات:

امام ابن حجر عسقلانی یحییٰ بن بکیر وغیرہ کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ ابن لھیعہ کی ولادت ۹۶ھ میں ہوئی اور ہشام بن عمار کہتے ہیں ابن لھیعہ کی وفات ۱۷۳ھ کو ہوئی۔^①

امام ذہبی لکھتے ہیں:

ابو عبد الرحمن مصر کے قاضی اور مشہور عالم تھے ان کو غافقی بھی کہا جاتا ہے۔ یحییٰ بن بکیر کہتے ہیں کہ ابن لھیعہ کے گھر کو ۱۷۳ھ میں آگ لگ گئی تھی اور ان کی کتابیں جل گئی تھیں مگر اس حادثہ میں ساری کتابیں نہیں جلی تھیں بلکہ کچھ بچ بھی گئی تھیں جو کتاب عمارہ بن غزیہ نے لکھی تھی اس کی اصل بھی ابن لھیعہ ہی کی کتاب تھی اور یہ کتاب آگ لگنے والے واقعہ کے بعد ہی لکھی گئی تھی۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۵/ ۳۲۷ مطبوعہ نشر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

ابن وہب فرماتے ہیں ابن لہیعہ صادق ہیں۔ امام ذہبی نے ایک لسٹ احادیث کی گنوائی ہے جن میں ابن لہیعہ ہیں مثلاً یہ حدیث شریف قتیبہ، ابن لہیعہ، ابی زبیر، جابر رضی اللہ عنہم سے مرعوعاً روایت کی گئی ہے۔

صَلُّوا عَلَى الْبَيْتِ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ①

دن یارات میں جب بھی میت پر نماز پڑھو تو چار ہی تکبیرات ہوں۔

ابن لہیعہ کو اس زاویے سے بھی دیکھ لیں:

حافظ ابن حجر عسقلانی نے تہذیب میں اور ابن خلکان نے وفیات الاعیان میں ان کی تضعیف کا ایک سبب یہ بھی بیان کیا ہے کہ لوگ ان کے پاس آکر بہت سی ایسی حدیثیں بیان کرتے تھے جو انہوں نے روایت نہیں کیں اور یہ ان پر خاموش رہتے تھے اور بیان کرنے والے ان کے سکوت کو اجازت سمجھ کر وہ حدیثیں ان کی سند سے بیان کرتے تھے اور یہ ان پر کوئی نکیر نہیں کرتے تھے۔ جب ان سے پوچھا گیا تو انہوں نے جواب دیا۔ ②

مَا ذَنْبِي؟ إِنَّمَا يَجِيؤُنِي بِكِتَابٍ يَقْرَأُونَهُ عَلَيَّ وَيَقُومُونَ

وَلَوْ سَأَلُونِي لَأَخْبَرْتُهُمْ أَنَّهُ مِنْ حَدِيثِي

اس میں میرا کیا قصور ہے جب لوگ میرے پاس کچھ لکھا ہوا لے آتے ہیں اور مجھے پڑھ کر سنا دیتے ہیں اور تشریف لے جاتے ہیں پھر اسی کے بارے میں مجھ سے پوچھیں کہ یہ حدیثیں ان کی بیان کردہ ہیں تو ایسی صورت میں تو وہ میری حدیث نہیں ہو سکتی۔

علامہ ابن خلکان لکھتے ہیں:

ابن فراء نے اپنی تاریخ میں ذکر کیا ہے ۱۵۲ھ کی بات ہے کہ جب ابو خزیمہ ابراہیم بن یزید قاضی حمیری کا انتقال ہو گیا تو ان کی جگہ عبداللہ بن لہیعہ حضرمی کو قاضی مقرر کر دیا گیا۔ ③

ابن لہیعہ قاضی بھی رہے ہیں ظاہر ہے اس عہدہ پر کسی نا اہل کو تو معمور نہیں کر دیا جاتا یقیناً اس منصب کی اہلیت رکھتے ہوں گے لہذا ابن لہیعہ پر بہت تنقید کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ ہاتھ نرم ہی رکھنا چاہئے آخر وہ ایک صاحب علم آدمی تھا پھر اس کا ضعف اگرچہ علماء نے بیان کیا مگر اس کے ساتھ ساتھ اس کی توثیق بھی موجود ہے۔ ان تمام زاویوں سے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے یقیناً ابن لہیعہ کو دیکھ لیا ہوگا پھر ہی ان کی روایت کو اپنی جامع میں وارد کیا ہوگا۔

① ابو عبداللہ محمد بن احمد بن عثمان ذہبی م ۳۸۸ھ میزان الاعتدال ۲/ ۴۷۵ مکتبہ الاثریہ سانگلہ اہل پاکستان،

② درس ترمذی شیخ تقی عثمانی ۱/ ۱۹۶ مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم کراچی

③ علامہ ابوالعباس شمس الدین احمد بن محمد بن ابی بکر بن خلکان ۹۸ھ وفیات الاعیان ۲/ ۱۹ مطبوعہ دارالاحیاء بیروت لبنان

{۳} یزید بن عمرو:

ان کے حالات تہذیب التہذیب میں مذکور ہیں۔ امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کا تذکرہ نہایت مختصر کیا ہے آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے یزید بن عمرو المعافری المصری۔

یزید بن عمرو عبد اللہ بن عمرو بن عاص، ابو عبد الرحمن الجبلی وغیرہم سے روایت کرتے ہیں اسی طرح ان سے عمرو بن حارث، ابن لہیعہ وغیرہم روایت کرتے ہیں۔

امام ابو حاتم فرماتے ہیں ان کی حدیث لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام ابن حبان نے ان کا تذکرہ ثقات میں کیا ہے۔ ابن یونس کہتے ہیں یزید بن عمرو علم نجوم میں مہارت تامہ رکھتے تھے۔^①

{۴} ابی عبد الرحمن الجبلی:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے عبد اللہ بن یزید المعافری ابو عبد الرحمن الجبلی المصری۔

ابو عبد الرحمن حضرت عبد اللہ بن عمرو، حضرت عقبہ بن عامر، حضرت ابو ذر، حضرت ابو ایوب انصاری، حضرت مستورد بن شداد، حضرت ابوسعید خدری، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ اسی طرح ان سے ابو ہانی، حمید بن ہانی اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

امام عثمان دارمی رحمۃ اللہ علیہ ابن معین کے حوالے سے بیان کرتے ہیں ابی عبد الرحمن ثقہ راوی ہیں امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں فرمایا ہے۔ ابن یونس کہتے ہیں وہ صالح الحدیث تھے۔ امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی اپنی رائے یہ ہے کہ ابو عبد الرحمن بہت بڑے فاضل تھے۔ ابن سعد اور عجیلی نے کہا کہ وہ ثقہ ہیں۔

ابی عبد الرحمن الجبلی کی وفات:

امام ابن حجر عسقلانی نے تحقیق فرمائی کہ ابی عبد الرحمن جبلی کی وفات کہاں ہوئی چنانچہ وہ فرماتے ہیں ابن یونس کے بقول ان کی وفات ۱۰۰ھ کو افریقہ میں ہوئی ابن خلفوں بیان کرتے ہیں کہ ابی عبد الرحمن جبلی کی وفات قرطبہ میں ہوئی۔ ابو بکر مالکی نے اپنی تاریخ میں ذکر کیا ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز نے ابی عبد الرحمن الجبلی کو افریقہ بھیجا تھا تاکہ وہ وہاں کے لوگوں کو اپنے علم کے ذریعے دین کی تفہیم کرائیں انہوں نے یہ فریضہ سرانجام دیا اور وہیں انتقال فرمایا

① امام حافظ احمد بن حجر عسقلانی م ۵۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱/ ۳۰۷ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

اور باب یونس میں دفن ہوئے۔^①

{ ۵ } مستورد بن شداد الفہری رضی اللہ عنہ:

ان کے حالات بہت ہی مختصر میسر آئے ہیں وہ آپ کی خدمت میں حاضر کر رہا ہوں آپ بھی پڑھ لیں۔

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب یوں ہے۔ مستورد بن شداد بن عمرو بن جنیل بن احنف بن حبیب بن عمرو ابن سفیان (ایک سلسلہ تو یہ ہے اور دوسرا یوں بھی ہے۔) بن صحارب بن دثار القرشی احمہری الحجازی، مقیم کوفہ۔ یہ خود صحابی ہیں اور ان کے والد گرامی بھی صحابی ہیں۔ مستورد بن شداد نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے اور اپنے والد گرامی سے روایت کرتے ہیں انہی حضرت مستورد بن شداد رضی اللہ عنہ سے ابو عبد الرحمن البجلی اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔ امام ابن حجر فرماتے ہیں ابن یونس کا قول یہ ہے کہ حضرت مستورد بن شداد کا وصال ۳۵ھ کو اسکندریہ میں ہوا۔ مصعب زبیری کا کہنا یہ ہے کہ مستورد بن شداد کا انتقال عہد معاویہ رضی اللہ عنہ میں مصر میں ہوا۔^②

شرح حدیث نمبر ۳۸، ۳۹، ۴۰

ان احادیث شریف میں انگلیوں کے خلال کرنے کا ذکر آیا ہے۔ وضو کرتے وقت ان تمام چیزوں کا لحاظ رکھنا ضروری ہے جن کا ذکر احادیث مبارکہ میں وارد ہوا ہے یقیناً ان اعمال کو یاد کرنا ان پر عمل کرنا اور دوسروں کو ان کی تبلیغ کرنا ایک تو حصول علم کا ذریعہ ہے اور دوسرا اطمینان قلبی کا سامان ہے۔

پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرنا چاہئے:

علامہ سراج احمد فاروقی حنفی سرہندی رحمۃ اللہ علیہ شرح ترمذی میں رقم طراز ہیں:

یہ جو باب ہے اس میں وضو کرتے ہوئے انگلیوں کے خلال کرنے کا مسئلہ صراحت سے بیان ہوا ہے اس کو سنت قرار دیا گیا ہے۔ لقیط بن صبرہ اپنے والد گرامی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۶/۷۳ مطبوعہ نشر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

② امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱۰/۹۷ مطبوعہ نشر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

جب تم وضو کرو تو اپنی انگلیوں کا خلال کیا کرو۔ اس عنوان کے تحت حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت مستورد اور حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہم سے بھی روایات مروی ہیں۔ تخلیل اصابع کی احادیث امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ اور امام قضاعی نے حضرت ابو ایوب اور حضرت واثلہ رضی اللہ عنہما سے روایت کیں۔ امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے، ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے، امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے، اسی طرح امام حاکم ہی نے اوسط میں بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہی سے روایت کی۔ تخریج ہدایہ میں امام زیلعی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے۔ امام دارقطنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں اس کی اسناد واہی ہے۔ اسی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی روایت کی مگر اس کی سند میں بھی ضعف ہے۔ امام طبرانی حضرت واثلہ سے اور اربعہ سے (اربعہ سے مراد ہے حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن زبیر اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم ہیں) حدیث لائے۔ امام ابن حبان لقیط بن صبرہ سے امام ترمذی اور امام ابن ماجہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور اربعہ سے روایت لائے ہیں سوائے امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کے۔ مستورد بن شداد رضی اللہ عنہ سے روایت لائے لیکن اس میں ہر جگہ ابن لہیعہ ہے۔ اس حدیث شریف کی بابت امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا یہ ہے کہ **هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ** یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

اس حدیث شریف پر اکثر اہل علم کا عمل ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ وضو کرتے ہوئے اپنے پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرنا چاہئے یہ قول امام احمد اور امام اسحق رحمۃ اللہ علیہ دونوں کا ہے۔ امام اسحق یہ بھی فرماتے ہیں ہاتھوں اور پاؤں دونوں کی انگلیوں کا خلال کرنا چاہئے۔^①

انگلیوں کا خلال اگرچہ سنت ہے مگر بعض صورتوں میں واجب ہے:

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا یہ فرمان نقل کرتے ہیں کہ جب تم وضو کرو تو اپنے ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کا خلال کیا کرو۔ مستورد بن شداد فہری بیان کرتے ہیں میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو دیکھا جب آپ نے وضو فرمایا تو اپنے بائیں ہاتھ کی انگلی سے یعنی سب سے چھوٹی انگلی سے پاؤں کی انگلیوں کو خلا یا۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ حدیث غریب ہے ہم اس کو صرف اور صرف ابن لہیعہ ہی کے طریق سے جانتے ہیں اس اعتبار سے انگلیوں کا خلال کرنا سنت کے درجے میں ہے۔ مقصود انگلیوں کے درمیان پانی بہانا ہے اور اگر انگلیاں ٹیڑھی ہوں یا مڑی ہوئی ہوں تو ایسی صورت میں خلال کرنا واجب کے درجے میں ہوگا۔ پانی بھی تازہ ہی لینا ہوگا اور اگر انگلیاں بالکل سیدھی ہوں تو ان کا خلال کرنا

① علامہ سراج احمد حنفی فاروقی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۷۰ مطبوعہ کانپور ہند۔

فقط سنت ہی ہوگا۔ اس طرح کسی نے اپنے پاؤں کو جاری پانی میں ڈال دیا یا بڑے حوض میں، تو ایسی صورت میں خلال کرنے کی بھی ضرورت باقی نہیں رہتی کَمَا فِي الظَّهِيرِيَّةِ - ①

پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرتے وقت بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی کو کام میں لایا جائے گا۔ علامہ ابو طیب سندھی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔ یہ باب جس میں انگلیوں کے خلال کا ذکر آیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرنا چاہئے۔ اس باب میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت مستورد رضی اللہ عنہ سے روایات آئی ہیں امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ کی سنن میں الفاظ اس طرح آئے ہیں۔ امام الانبیاء علیہ السلام نے ارشاد فرمایا جب تم نماز کی تیاری کرنے لگو تو اچھی طرح وضو کیا کرو اور اپنے ہاتھ پاؤں کی انگلیوں کے درمیان پانی بہایا کرو۔ اسی طرح امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ کی سنن میں حضرت مستورد کے الفاظ اس طرح آئے ہیں (وہ اپنے والد گرامی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں) میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو دیکھا جب آپ نے وضو فرمایا تو اپنی چھوٹی انگلی سے اپنے پاؤں کی انگلیوں کو ملا، امام ابن ماجہ کے ہاں الفاظ اس طرح آئے ہیں آپ نے اپنی چھوٹی انگلی سے پاؤں کی انگلیوں کا خلال فرمایا یہاں خلال کرنا اور ملنا ایک ہی معنی میں ہے اس معنی پر مصنف کی روایت دلالت کرتی ہے ابن ماجہ میں یوں ہے کہ چھوٹی انگلی سے خلال کیا جائے اس لئے کہ چھوٹے سے خدمت لی جاتی ہے اس سلسلہ میں بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی کو خلال کے لئے کام میں لایا جائے گا۔ ②

درسِ حدیث

جامع ترمذی شریف کی حدیث نمبر ۳۸، ۳۹، ۴۰ میں انگلیوں کے خلال کرنے کا ذکر ہوا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب تم وضو کرو تو انگلیوں کا خلال کر لیا کرو۔ ہر وہ مسئلہ جس کا تذکرہ احادیث مبارکہ میں آیا ہے اس پر عمل کرنے کا یقینا فائدہ ہی فائدہ ہے۔

ہمیں چاہئے کہ ہم اپنی زندگی کو موافق سنت بنائیں جب ہماری اپنی حیات نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی سنت مطہرہ کے سانچے میں ڈھل جائے گی تو پھر دوسروں کو اس کی طرف دعوت دی جائے تو وہ موثر ہوگی۔ بظاہر یہ اعمال چھوٹے چھوٹے نظر آتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کا مقام و مرتبہ بہت زیادہ ہے۔ وہ رب اپنے بندوں سے بہت محبت کرتا ہے جو اس کے پیارے رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی محبت میں غرقاب ہوتے ہیں یہی وہ کمال ہے

① علامہ سراج احمد حسنی سرہندی از مجموعہ شروع اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۷۰ مطبوعہ کانپور ہند،

② علامہ ابو طیب سندھی از مجموعہ شروع اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۷۰ مطبوعہ کانپور ہند،

جو انسان کو ولایت کے مرتبے تک پہنچا دیتا ہے امام احمد رضا خان قادری محدث بریلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

ایسا گمادے ان کی ولا میں خدا ہمیں

ڈھونڈا کریں پر اپنی خبر کو خبر نہ ہو

اگر ہماری کیفیت یہ ہو جائے تو ہم اللہ تعالیٰ کے قرب سے فیضیاب ہو سکتے ہیں رب کریم کی بارگاہ اقدس میں دعا کرتا ہوں وہ ہمارے اعمال صالحہ میں برکت عطا فرمائے اور ان رموز و حقائق سے ہم کو آگاہ فرمائے جس پر وہ اپنے نیک و صالح بندوں کو مطلع فرماتا رہتا ہے۔ آئیے ہم خود بھی دین سیکھیں اور پھر اس پر عمل کرنے کے بعد اس کی ترویج و اشاعت کا کام شروع کریں۔ اور اس امت کی وحدت کے لئے کام کریں۔ آپ یقین جان لیں اس امت میں وحدت پیدا ہوگی تو اس قوم کو عزت رفتہ میسر آئے گی اور یہ وحدت اسی صورت میں ممکن ہے کہ ہم دل و جان سے امام الانبیاء علیہ السلام کی محبت و اطاعت میں گم ہو جائیں۔

باب نمبر ۳۱

بَابُ مَا جَاءَ وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ

اس باب میں ایڑھیوں کے خشک رہ جانے پر ڈرایا گیا ہے۔

اس باب کے تحت ایک ہی حدیث مبارک آئی ہے، اس میں ایک اہم مسئلہ زیر بحث آیا ہے۔ اہل سنت اور اہل تشیع کے درمیان اس میں سخت اختلاف ہے ہمارا موقف یہ ہے کہ وضو کرتے وقت دونوں پاؤں کو دھونا فرض ہے جبکہ شیعہ علماء کہتے ہیں کہ وضو کرتے ہوئے پاؤں کا مسح کرنا چاہئے ہم نے اس مسئلہ کو دلائل کی روشنی میں واضح کرنے کی پوری کوشش کی ہے۔ آئیے آپ بھی مطالعہ فرمائیے تاکہ تحقیق نظر میں آجائے اور نافع ہو۔

حدیث نمبر ۴۱

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَيْلٌ لِلأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ
وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَعَائِشَةَ، وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الْحَارِثِ وَمُعَيْقِبِ بْنِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَشُرْحَبِيلِ بْنِ حَسَنَةَ وَعَمْرِو بْنِ الْعَاصِ
وَيَزِيدِ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ

قَالَ أَبُو عِيْسَى حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَرُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ وَيْلٌ لِلأَعْقَابِ وَبُطُونِ الأَقْدَامِ مِنَ النَّارِ
وَفِيقُهُ هَذَا الْحَدِيثُ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ المَسْحُ عَلَى القَدَمَيْنِ إِذَا لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِمَا
خُفَّانِ أَوْ جُورَبَانِ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم تاجدار عرب و عجم رحمت عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا
ایڑھیوں کے لئے نار سے ہلاکت ہے۔ (اگر وضو کے دوران خشک رہ جائیں تو ایسی صورت میں مُتَنَبَّہ فرمایا گیا ہے)
اس عنوان پر حضرت عبداللہ بن عمرو، حضرت سیدہ عائشہ ام المؤمنین، حضرت جابر بن عبداللہ، عبداللہ بن
حارث، حضرت معقیب، حضرت خالد بن ولید، شرحبیل بن حسنہ، عمرو بن عاص اور یزید بن ابی سفیان رضی اللہ عنہم
سے بھی احادیث وارد ہوئی ہیں۔

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کردہ حدیث
مبارک فتنی طور پر حدیث حسن صحیح ہے اسی طرح نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے یوں بھی روایت ملتی ہے
کہ آپ نے ارشاد فرمایا ایڑھیوں کے لئے اور پاؤں کے تلوؤں کے لئے آگ سے ہلاکت ہے اس حدیث مبارک
سے یہ فقہی مسئلہ بھی معلوم ہوا کہ پاؤں پر مسح کرنا جائز نہیں ہے۔ جبکہ پاؤں پر موزے یا اس نوع کی جرابیں نہ ہوں۔

حدیث نمبر ۴۱ کی فتنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ۱ } قتیبہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۴۱ کے ضمن میں ہو چکا ہے اگر چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۲ } عبدالعزیز بن محمد:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے۔
آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ عبدالعزیز بن محمد بن عبید بن ابی عبید در اوردی ابو محمد مدنی۔

عبدالعزیز بن محمد! زید بن اسلم، سہیل بن ابی صالح سے روایت کرتے ہیں اسی طرح ان سے شعبہ، امام ثوری،

قتیبہ اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

دوری ابن معین در اوردی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں، عبدالعزیز بن محمد، فلیح، ابن ابی زناد اور ابی اویس

سے زیادہ مضبوط راوی ہیں۔ ابن خثیمہ ابن معین کے حوالے سے بیان کرتے ہیں عبدالعزیز بن محمد کی روایت لینے

میں کوئی حرج نہیں ہے۔ احمد بن ابی مریم ابن معین کے حوالے سے کہتے ہیں عبدالعزیز بن محمد ثقہ ہیں حجت ہیں۔ امام

نسائی فرماتے ہیں کہ عبدالعزیز بن محمد قوی نہیں ہیں اور ایک دوسرے موقع پر فرمایا اس کی روایت قبول کرنے میں کوئی

حرج نہیں ہے۔ ان کی وہ روایت جس کو عبداللہ ابن عمر کے حوالے سے روایت کریں وہ منکر ہوتی ہے امام ابن حبان

نے ان کو ثقات میں ذکر کیا ہے۔ عجلی بیان کرتے ہیں یہ مضبوط راوی ہے جناب ساجی کا بیان ہے کہ عبدالعزیز بن محمد

اہل صدق و امانت ہے البتہ کثیر الوہم ہے۔

عبدالعزیز بن محمد کی وفات:

ابن سعد کا قول یہ ہے کہ عبدالعزیز بن محمد مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے وہیں پرورش پائی اور علم سیکھا اور حدیث

شریف کی سماعت کی، ان کا وصال ۸۷ھ، اور امام بخاری کے بقول ۸۹ھ امام ابن حبان کی روایت کے مطابق

۸۶ھ میں ہوا۔^①

{۳} سہیل بن ابی صالح رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۲ کے ضمن میں ہو چکا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{۴} ابیہ یعنی ابو صالح السمان ذکوان:

ان کا ذکر حدیث نمبر ۲ میں ہو چکا ہے اگر چاہیں تو وہاں سے دیکھ لیں۔

{۵} حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۲ کے تحت کیا گیا ہے آپ وہاں سے مطالعہ فرمائیں راحت ہوگی ایمان تازہ ہوگا۔

شرح حدیث نمبر ۲۱

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کی جامع میں وارد ہونے والی ایک نفیس حدیث مبارک کی شرح لکھنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں آپ بھی پڑھ لیں آنکھیں ٹھنڈی ہوں گی دل راحت پائے گا۔

علامہ ابو طیب سندھی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

یہ جو باب ہے جس میں **وَيْلٌ لِّلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ** یعنی ایڑھیوں کے لئے نار سے ہلاکت ہے (ڈرایا گیا ہے) نہایہ میں ہے ویل سے مراد ذلت و رسوائی، ہلاکت اور عذاب کی مشقت برادشت کرنا ہے۔ علامہ طیبی نے یوں نقل کیا ہے کہ نکرہ سے ابتداء جائز ہے اس لئے کہ یہاں مراد یوں لی جائے گی کہ موصوف اپنی صفت کی وجہ سے مخدوف ہے۔ اس کے مطالب میں زیادہ صحیح اقوال وہ ہیں جن کو ابن حبان میں روایت کیا گیا ہے۔ جیسا کہ حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے ویل جہنم کی ایک وادی کا نام ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ شدت عذاب کو ویل سے تعبیر کیا گیا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے بیخ روم کے پہاڑ کا نام ویل ہے۔ اس طرح بھی اس کی وضاحت کی گئی ہے ویل ایک ایسا کلمہ ہے جس کے ذریعے ہر قسم کی آفت و مصیبت کا اظہار کیا گیا ہے اور اس کی اصل ہلاکت اور عذاب ہی ہے۔ اس میں اس بات کی خوب وضاحت کر دی گئی ہے وضو کرتے وقت کسی صورت بھی پاؤں کے دھونے میں تسامح نہیں کرنی چاہئے۔ یہی ایک وجہ ہے کہ اس کو وضو کے باب میں ذکر کیا گیا ہے۔

① امام حافظ تیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۶/ ۳۱۵ مطبوعہ نشر السنہ

الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

اس حدیث شریف کی وضاحت کرتے ہوئے علامہ امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ابن زکریا کے حوالے سے یوں نقل فرماتے ہیں۔ اعقاب جمع ہے اور اسی طرح یہ عقبین اور اس کے ارد گرد کو شامل ہے۔ آپ نے اس حدیث شریف کی شرح میں بڑی ہی صحیح اور احسن توجیہ بیان کی ہے فرماتے ہیں اعقاب جمع اس لئے ہے کہ وضو کرتے ہوئے پاؤں مکمل طور پر نہ دھونا یہ پوری قوم کا مسئلہ ہے اور یہ ساری ملت ہی کے لئے وارد ہوا ہے اس لئے کہ ان کے پاؤں کی ایڑھیاں دھونے میں اور ان تک پانی پہنچانے میں ان سے تسامح ہو جاتی ہے حقیقت یہ ہے کہ چونکہ اس میں کثرت اعقاب ہے یعنی بہت ساری ایڑھیاں اس وجہ سے اس کو جمع سے تعبیر کیا گیا مطلب یہ ہے ان ایڑھیوں کے لئے اعقاب ہے جو دھونے کے دوران خشک رہ جائیں۔

وضو کرتے وقت نہایت احتیاط لازم ہے:

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے حدیث وارد فرمائی ہے۔ مسلمانوں کی ایک جماعت نماز عصر کے لئے جلدی میں تھی انہوں نے وضو کیا تو جلدی جلدی میں پاؤں اچھی طرح نہ دھو پائے جب ہم ان لوگوں کے قریب پہنچے تو دیکھا کہ ان کی ایڑھیاں بالکل خشک ہیں گویا کہ پانی نے ان کو مس تک نہیں کیا یہ کیفیت دیکھ کر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔

وَيْلٌ لِّلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ

ایڑھیوں کے لئے نار سے ہلاکت ہے۔

وضو اچھی طرح کیا کرو مطلب یہ ہے کہ کوئی عضو بھی خشک نہ رہے۔ علامہ طیبی فرماتے ہیں خصوصاً پاؤں کی

ایڑھیوں کے معاملہ میں ڈرایا گیا ہے اس لئے کہ یہ وہ عضو ہے جو تر ہونے سے اکثر رہ جانے کا خدشہ ہوتا ہے۔

حدیث مبارک سے فقہی مسئلہ کی وضاحت:

اس حدیث شریف سے یہ بات بڑی صراحت سے سمجھ آتی ہے کہ پاؤں پر مسح کرنا جائز نہیں ہے۔ پھر یہ بات کس طرح تسلیم کر لی جائے کہ پاؤں پر مسح کرنا اور پاؤں کا دھونا برابر ہی ہے اگر مسح کا جو زمان بھی لیا جائے تو یہ حکم فقط پاؤں کے ظاہر تک رہے گا یعنی پاؤں کے اوپر والے حصے پر مسح ہوگا اس طرح پاؤں کے باطن یعنی تلووں پر مسح کیسے ہو گا اور یہ فرض کس طرح ادا ہوگا جبکہ حدیث شریف میں تو قدین کے دھونے میں تسامح پر وعید آئی ہے اگر ایڑھیاں خشک رہ گئیں تو نار سے ڈرایا گیا اور اگر ظاہر قدین پر مسح ہی کو کافی و جائز مان لیا جائے تو پھر یہ جو فرمایا گیا ہے کہ اگر

ایڑھیاں خشک رہ گئیں تو ہلاکت ہے نار سے یہ تو وعید شدید ہے اس سے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ پاؤں کے ظاہر اور باطن پر مسح کسی صورت بھی جائز نہیں ہو سکتا لہذا دونوں پاؤں کو دھونا ہی ضروری ہے۔^①

اسلام یقیناً دین فطرت ہے اس کا ایک ایک حکم اپنے اندر ہزار ہا برکات رکھتا ہے اگر ان برکات کو حاصل کر لیا جائے تو دنیا و آخرت دونوں جہانوں کی خیر میسر آ سکتی ہے حدیث نمبر ۴۱ کی شرح پر کچھ ضبط تحریر میں لا رہا ہوں آپ بھی پڑھ لیں۔

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

اس باب میں آنے والی حدیث شریف میں پاؤں کے لئے آتش دوزخ سے ہلاکت کا ذکر ہے۔ ایک مرتبہ صحابہ کرام جلدی میں تھے اور وقت بھی نماز عصر کا تھا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ساتھ نماز میں شامل ہونا چاہتے تھے انہوں نے پاؤں کو دھویا اور کچھ جگہ خشک رہ گئی اس پر آپ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے وعید سنائی، اس باب میں حضرت عبداللہ بن عمرو، سیدہ عائشہ ام المؤمنین، حضرت جابر بن عبداللہ، حضرت عبداللہ بن حارث، معیقیب، خالد بن ولید، شرجبیل بن حسنہ، عمرو بن عاص، یزید بن ابی سفیان بن حرب رضی اللہ عنہم سے بھی احادیث مروی ہیں، امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی فرماتے ہیں۔ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جو اس کتاب میں مذکور ہے۔

حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

یہ حدیث فنی اعتبار سے حسن صحیح ہے۔

حدیث شریف میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی عبارت والفاظ جو وارد ہوئے ہیں ان میں ہے آتش دوزخ سے ہلاکت ہے پاؤں کے بیرونی حصے کے لئے اور اس طرح پاؤں کے تلووں کے لئے بھی یہ ہلاکت اس وجہ سے ہے کہ وہ وضو کرتے وقت خشک رہ گئے۔

یہ حدیث شریف پاؤں کا مسح کرنے کی ممانعت پر دلالت کرتی ہے:

اس حدیث شریف سے یہ حکم مستنبط ہوتا ہے یہ فقہی مسئلہ سمجھ میں آتا ہے کہ وضو کرتے وقت پاؤں کا مسح کرنا جائز نہیں ہے۔ ظاہر ہے اگر مسح کرنا ہی کافی ہوتا تو کل پاؤں کی بجائے تھوڑا حصہ اگر ایڑھی کا یا پاؤں کے تلوے کا خشک رہ جانے پر اس قدر وعید تو نہ فرمائی جاتی۔ اتنی سخت تشبیہ کرنا یہ بتاتا ہے کہ وضو کرتے وقت پاؤں کا صرف مسح کسی صورت بھی جائز نہیں ہے۔ لہذا دوران وضو پاؤں کو کمال احتیاط کے ساتھ دھونا ہی ضروری ہے۔^②

① علامہ ابوطیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۲۲ مطبوعہ کانپور ہند،

② علامہ سراج احمد حنفی سرہندی، از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۲۲ مطبوعہ کانپور انڈیا۔

موزوں یا جرابوں پر مسح:

وضو کے دوران پاؤں پر مسح جائز نہیں ہے ہاں اگر پاؤں پر موزے پہنے ہوں یا جرابیں تو ایسی صورت میں مسح کرنا جائز ہوگا۔ موزہ سے کم درجہ پر جو ہواں کو جراب کہتے ہیں اگر تو یہ جو راب سخت، مجلد یا منعل ہو تو مسح جائز ہوگا بصورت دیگر جائز نہ ہوگا۔

ظاہر بات ہے اگر تو موزہ پہنا ہوا ہے ایسی صورت میں تو مسح کرنا بالکل جائز ہے وہ بھی مقیم کے لئے ایک رات دن اور مسافر کے لئے تین دن رات، اگر کوئی جراب ایسی ہو جو اگرچہ موزہ کی طرح تو نہ ہو لیکن اس کے قریب قریب ہو جائے تو ایسی صورت میں اس پر بھی مسح جائز ہوگا مگر یاد رہے وہ جراب اتنی دبیر اور موٹی ہو کہ اس کے اندر پانی داخل نہ ہو سکے اور نہ ہی گرد اس کے اندر جائے ایسی صورت میں اس جراب پر اگر مسح کر لیا جائے تو جائز ہوگا۔

پاؤں کے مسح کے حوالے سے بعض ائمہ کرام کا نقطہ نظر:

یہ مسئلہ چونکہ اہلسنت اور اہل تشیع کے نزدیک اختلافی ہے اور اس پر علماء کرام نے بہت کچھ لکھا ہے طرفین اپنے اپنے دلائل قائم کرتے ہیں اور دونوں طرف ہی حوالہ جات ہیں۔ اس احقر العباد کا نقطہ نظر یہ ہے کہ پاؤں کا دھونا ہی ضروری ہے بہر حال علامہ سرہندی نے جو کچھ لکھا ہے وہ بھی آپ کی خدمت میں حاضر کرتا ہوں لیجیے مطالعہ فرمائیے۔

حکایت کردہ شدہ است از امام احمد و اوزاعی و ثوری و ابن جبیر جواز مسح قدین رادر وضو بجای غسل و گویند کہ آدمی مخیر است میان غسل و مسح کردن تمام پائہا را و اگر خواهد متوضی غسل کند پائہا را اگر خواهد مسح کند روایت شدہ است از ابن عباس کہ او گفت فرض در وضو مسح قدین است۔^①

حکایتاً منقول ہے کہ امام احمد، امام اوزاعی، امام سفیان ثوری اور جناب ابن جبیر وضو کرتے وقت پاؤں کے دھونے کی بجائے ان پر مسح کے جواز کے قائل ہیں ان کا نقطہ نظر یہ ہے کہ آدمی مختار ہے وہ چاہے تو وضو میں پاؤں کو دھوے اور اگر وہ چاہے تو مسح کر لے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے حدیث مروی ہے وہ فرماتے ہیں وضو کرتے وقت پاؤں کا مسح فرض ہے۔

وضو میں پاؤں کا دھونا فرض ہے یہ مذہب جمہور اہلسنت کا ہے:

علامہ سرہندی نے شرح ترمذی میں جو کچھ لکھا وہ آپ نے مطالعہ کر لیا اب میں یہ عرض کرنا چاہوں گا اگر کوئی صورت اس مقام پر ایسی نکل آئے کہ جس سے دھونا بھی ہو جائے اور مسح بھی ہو جائے تو بہتر ہوگا۔ اختلاف برائے اختلاف کی بجائے اگر اعتدال کی کوئی راہ نکل آئے تو اس میں خیر ہے۔ لیکن یہ بات میری سمجھ میں نہیں آتی کہ پاؤں کو

① علامہ سراج احمد حنفی فاروقی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۷۲ مطبوعہ کانپور ہند۔

دھوئے بغیر بھی صرف مسح سے فرض ادا ہو جاتا ہے۔ یہ مذہب امام احمد کا ہے۔ امام اوزاعی بھی اس پر ہیں علامہ سرہندی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے امام سفیان ثوری بھی اسی نقطہ نظر کے حامل ہیں مزید ابن جبیر سے بھی یہی منقول ہے مجھے یوں لگتا ہے جیسے کاتب کی غلطی ہے ابن جبیر کا مذہب پاؤں کا مسح کرنا ہو یہ تو کہیں نظر سے نہیں گذرا البتہ یہ ابن جریر ہیں جن کو غلطی سے ابن جبیر لکھ دیا گیا۔

جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما وضو میں مسح کو فرض قرار دیتے ہیں تو یہ قول ان کے اپنے عمل اور حکم کے خلاف ہے انہوں نے کتنے مقامات پر وضو کرتے ہوئے پاؤں کو خود دھویا اور کتنے ہی مقامات پر پاؤں کو دھونے کا حکم صادر فرمایا۔ لہذا یہ قول ضعیف ہے اس کو بڑے بڑے علماء کرام نے ضعیف قرار دیا ہے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی اپنی عملی زندگی میں پاؤں کا مسح کرنے کا کہیں دور دور تک نام و نشان نظر نہیں آتا تو یہ کیسے تسلیم کر لیا جائے کہ وہ وضو میں پاؤں کا مسح کرنے کو فرض سمجھتے تھے۔ بس صحیح مذہب وہی ہے جو جمہور اہلسنت کا ہے۔ وضو کرتے وقت دونوں پاؤں کا دھونا ہی فرض ہے اسی پر ساری امت کا عمل ہے یہی صحیح احادیث سے ثابت ہے اسی پر عمل کرنا باعث برکت ہے یہی سنت ہے۔

وضو کرتے وقت پاؤں کو دھونا اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا عمل:

وضو کرتے ہوئے پاؤں کو دھونا چاہئے یہ عمل مبارک خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ثابت ہے ہم پاؤں کو دھونے کی احادیث نقل کر رہے ہیں آپ بھی مطالعہ فرمائیں امام حافظ علی بن عمر دارقطنی روایت کرتے۔

حَدَّثَنَا دَعْلَجُ بْنُ أَحْمَدَ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ هَارُونَ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ، حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ، عَنْ عَامِرِ بْنِ شَقِيقِ بْنِ جَمْرَةَ، عَنْ شَقِيقِ بْنِ سَلْمَةَ قَالَ رَأَيْتُ عُثْمَانَ تَوَضَّأَ، فَمَضَبَضَ وَاسْتَنْشَقَ ثَلَاثًا، وَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا، وَخَلَلَ لِحْيَتَهُ ثَلَاثًا، وَغَسَلَ ذِرَاعَيْهِ ثَلَاثًا، وَمَسَحَ رَأْسَهُ ثَلَاثًا، وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ ثَلَاثًا، ثُمَّ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَعَلَ هَذَا. ①

① الامام حافظ علی بن عمر دارقطنی م ۸۵ھ سنن دارقطنی ۱/۹۵ مطبوعہ دارالکتب علمیہ بیروت لبنان۔

حضرت شقیق بن سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو وضو فرماتے ہوئے دیکھا۔ آپ نے تین تین مرتبہ کلی فرمائی اور تین تین مرتبہ ہی ناک میں پانی چڑھایا۔ تین تین مرتبہ چہرہ (مبارک) دھویا، تین تین مرتبہ داڑھی شریف کا خلال فرمایا۔ دونوں کلائیوں کو تین تین مرتبہ دھویا، سر کا مسح بھی تین ہی بار کیا اور دونوں پاؤں کو تین تین بار دھویا، پھر ارشاد فرمایا میں نے بالکل اسی طرح وضو کیا ہے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو وضو کرتے دیکھا تھا۔

کس قدر واضح اور بین الفاظ ہیں حدیث شریف کے جن سے دوران وضو دونوں پاؤں کا دھونا خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے ثابت ہوا اور پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا عمل بھی نکھر کر سامنے آ گیا۔ جب کوئی عمل حدیث مبارک سے ثابت ہو جائے تو اس کو یقین سے جان لینا چاہئے قرآن حکیم کی عملی تفسیر وہی ہوتی ہے جو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم فرمادیں یا پھر صحابہ کرام سے منقول ہو جائے۔

یہ کتنا اچھا لگتا ہے کہ بندہ اپنی رائے کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول جل و علا و صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے حکم کے سامنے قربان کر دے اور شریعت مطہرہ پر عمل پیرا ہو جائے۔ امام ربانی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اسلام نے اجر کا دار و مدار مشقت پر نہیں رکھا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی اتباع پر رکھا ہے۔ لہذا ہمیں بھی سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی اتباع میں زندگی بسر کرنی چاہئے۔

امام دراقطنی ہی روایت کرتے ہیں:

ایک اور حدیث شریف میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ہی مروی ہے یہ حدیث مبارک بڑی ہی برکت والی ہے آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ النَّبِيلِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ وَرْدَانَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ حَمْرَانَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دَعَا بِوَضُوءٍ فَغَسَلَ يَدَيْهِ ثَلَاثًا، وَوَجْهَهُ ثَلَاثًا، وَذِرَاعَيْهِ ثَلَاثًا، وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ ثَلَاثًا، وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ ثَلَاثًا، وَقَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَتَوَضَّأُ هَكَذَا، وَقَالَ مَنْ

تَوَضَّأَ أَقْلَ مِنْ ذَلِكَ أَجْزَأُ ①

حمران بیان کرتے ہیں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے وضو کے لئے پانی منگوا یا، اپنے دونوں ہاتھوں کو تین تین بار دھویا، اپنے چہرے کو تین تین بار دھویا، اپنی کلائیوں کو تین تین بار دھویا، سر کا مسح بھی تین بار فرمایا اور اپنے دونوں پاؤں کو تین تین بار دھویا، اس کے بعد ارشاد فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو اسی طرح وضو کرتے دیکھا جب کوئی وضو کرے تو اس سے کم پر کفایت نہ کرے۔

تانانا، بانانا، خود، بخود تار، تار:

اس حدیث شریف میں بھی پاؤں کا دھونا ہی مذکور ہوا ہے۔ جب بار بار احادیث مبارکہ میں اس امر کی وضاحت آرہی ہے کہ وضو کرتے وقت رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے دونوں پاؤں کو دھویا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا عمل بھی یہی بتا رہا ہے کہ انہوں نے بھی وضو کرتے ہوئے دونوں پاؤں کو دھویا تو اب اس مسئلہ میں جھگڑا کرنا خواہ مخواہ اس کو نزاع بنانا اور اعتراضات کا ایک پلندہ بنا ڈالنا کوئی عقل مندی معلوم نہیں ہوتی بعض لوگوں نے اس مسئلہ میں ایسا تانا بانا ہوتا ہے کہ اسے دیکھ کر واقعی ایک خالی الذہن آدمی الجھاؤ کا شکار ہو جاتا ہے مگر ہمارے دلائل کو پڑھ کر اور ہماری تحقیق کو دیکھ کر انشاء اللہ یہ تانا بانا خود بخود تار تار ہو جائے گا اور ہر حق شناس یہ پکار اٹھے گا کہ وضو کرتے وقت پاؤں دھونا ہی صحیح ہے یہی قرآن و حدیث کا تقاضا ہے لہذا یقین کر لینا چاہئے کہ وضو میں پاؤں کا دھونا ہی فرض ہے۔ ایک اور حدیث شریف میں آیا ہے۔

حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمَخْرَمِيُّ،
حَدَّثَنَا صَفْوَانُ بْنُ عَيْسَى، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ،
عَنْ ابْنِ دَارَةَ مَوْلَى عُمَانَ قَالَ دَخَلْتُ عَلَيْهِ، يَعْنِي عَلَى عُمَانَ،
مَنْزِلَهُ فَسَبَعَنِي وَأَنَا أَمْضَضٌ، فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ، قُلْتُ لَبَّيْكَ، قَالَ
أَلَا أَحَدَيْتُكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ؟ قُلْتُ بَلَى،
قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ آتَى

① امام حافظ علی بن عمر دارقطنی م ۸۵ھ سنن دارقطنی ۱/۹۶ مطبوعہ درار الکتب العلمیہ بیروت لبنان،

بِمَاءٍ وَهُوَ عِنْدَ الْبَقَاعِ فَمَضْبُضٌ ثَلَاثًا، وَنَثْرٌ ثَلَاثًا، وَغَسَلٌ وَجْهَهُ
ثَلَاثًا، وَذِرَاعَيْهِ ثَلَاثًا ثَلَاثًا، وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ ثَلَاثًا، غَسَلَ قَدَمَيْهِ
ثَلَاثًا ثَلَاثًا، ثُمَّ قَالَ هَكَذَا وَضُوءُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ أَحْيَتْ أَنْ أُرِيكُمْوهٗ ①

ابن دارۃ مولیٰ عثمان بیان کرتے ہیں، میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خدمت عالیہ میں
حاضر ہوا تو میں نے ان کے مضمضہ کرنے کی آواز سنی، اس پر آپ نے ارشاد فرمایا اے محمد تو
میں نے عرض کیا لبیک ارشاد فرمایا میں تمہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث نہ
سناؤں میں نے عرض کیا کیوں نہیں فرمایا۔ میں نے رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا آپ نے
پانی منگوا یا اور آپ جلوہ گر ہو گئے آپ نے تین مرتبہ کلی فرمائی، تین ہی مرتبہ ناک میں پانی
چڑھایا، تین ہی مرتبہ چہرہ انور کو دھویا، تین مرتبہ ہی دونوں کلائیوں کو دھویا تین مرتبہ سر کا مسح
فرمایا اور تین مرتبہ ہی دونوں پاؤں کو دھویا اس کے بعد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
اس طرح وضو فرماتے تھے مجھے اچھا لگتا ہے وضو اسی طرح کیا جائے۔

روز روشن کی طرح واضح ہو رہا ہے

ہر ذی شعور پر واضح ہے کہ جو عمل امام الانبیاء علیہ السلام فرماتے ہیں وہ یقیناً امت کے لئے باعث برکت ہے
اسی پر چل کر ہم کامرانی کی راہ کو پاسکتے ہیں، اور آخر منزل مقصود کو پانے میں کامیاب ہو سکتے ہیں، احادیث مبارکہ سے
روز روشن کی طرح واضح ہو رہا ہے کہ وضو کرتے وقت پاؤں کا دھونا ہی ثابت ہے صاحب شرع علیہ السلام سے بڑھ کر
احکام قرآن کو کون جان سکتا ہے۔ آپ کے عمل مبارک سے تو یہی ثابت ہوا ہے کہ پاؤں کو دھونا ہی ضروری ہے۔

حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْخَضْرِيُّ
أَبُو مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْخَضْرِيُّ، حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ
عَبْدِ الْجَبَّارِ الْخَضْرِيُّ، وَعَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ صَبِيحٍ، قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْيَلْمَانِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ

① امام حافظ علی بن عمر دارقطنی م ۸۵ سنن دارقطنی ۹۶/۱ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَغَسَلَ
كَفَّيْهِ ثَلَاثًا، وَاسْتَنْشَرَ ثَلَاثًا، وَمَضَبَضَ ثَلَاثًا، وَغَسَلَ وَجْهَهُ
وَيَدَيْهِ ثَلَاثًا، وَمَسَحَ رَأْسَهُ ثَلَاثًا، وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ ثَلَاثًا، ثُمَّ قَالَ
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ،
غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْوُضُوءَيْنِ ①

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ
والہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو کوئی وضو کرے تو وہ اپنے ہاتھوں کو تین تین بار دھوئے اسی طرح
ناک میں تین تین بار پانی چڑھائے کلی بھی تین تین بار کرے۔ اپنے چہرے کو تین تین بار
دھوئے۔ سر کا مسح تین تین بار کرے اور دونوں پاؤں کو تین بار دھوئے پھر کوئی بات کرنے
سے قبل کلمہ شہادت پڑھے۔

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

تو دو وضوؤں کے درمیان کے گناہ معاف فرمادیئے جاتے ہیں۔

وضو میں پاؤں کا دھونا ہی منشاء اللہ و رسول (جل و علا و صلی اللہ علیہ والہ وسلم) ہے

اس حدیث شریف میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا
فرمان مبارک بیان کیا ہے اس میں بھی بڑا کھلا اور واضح حکم موجود ہے کہ وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ ثَلَاثًا جس نے وضو کرتے
ہوئے اپنے پاؤں کو تین تین بار دھویا یعنی وضو مکمل کیا اور اس کے بعد کلمہ شہادت پڑھا اور اس دوران کسی اور سے کوئی
کلام نہ کیا تو اللہ تعالیٰ اس کے دو وضوؤں کے درمیان والے گناہوں کو معاف فرمادے گا۔ آپ خود غور فرمائیں ان واضح
اور کھلے عمل کے باوجود اگر کوئی مسح پاؤں پر مصر رہتا ہے تو یہ ہٹ دھرمی ہو سکتی ہے حقائق و معارف کا تقاضا تو یہی ہے شرح
صدر کے ساتھ یہ تسلیم کر لیا جائے۔ وضو میں پاؤں کو دھونا ہی منشاء اللہ و رسول ہے جل و علا و صلی اللہ علیہ والہ وسلم۔

پاؤں کا مسح کرنے کا قول اور اس کی وضاحت:

بعض اہل علم سے پاؤں پر مسح کرنے کا جواز بھی منقول ہے۔ یاد رہے کہ ان حضرات کے دلائل کمزور ہیں علامہ
سراج احمد حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس موقف کا تذکرہ مذکورہ حدیث کی شرح کرتے ہوئے کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

① امام حافظ علی بن عمر دارقطنی م ۸۵ ۳ھ سنن دارقطنی ۱/ ۹۷ مطبوعہ دارالکتب علمیہ بیروت لبنان

امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ، امام احمد رحمۃ اللہ علیہ، امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ اور ابن جبیر رحمۃ اللہ علیہ اسی نقطہ نظر پر ہیں کہ آدمی وضو کرتے ہوئے مختار ہے چاہے تو پاؤں کا مسح کر لے اور اگر چاہے تو دھولے۔ اس کے بعد وہ فرماتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما بھی وضو میں پاؤں کے مسح ہی کو فرض سمجھتے تھے۔^①

امام اوزاعی، امام احمد اور امام سفیان ثوری کے نقطہ نظر میں ایک تاویل ممکن ہے:

مجھے نہیں معلوم علامہ سرہندی نے حضرت امام احمد، حضرت امام اوزاعی، حضرت امام سفیان ثوری اور ابن جبیر کا یہ مذہب کہاں سے نقل کیا ہے کسی دوسری جگہ میری نظر سے اس طرح نہیں گذرا ہاں البتہ ایک تاویل ممکن ہے وہ یہ کہ کوئی ایسی صورت ہو جس میں وہ پاؤں کے مکمل دھونے کے بعد ان پر مسح کرنے کے قائل ہوں۔ اگر ایسا ہو تو پھر قابل قبول ہے بصورت دیگر اس نقطہ نظر کی طرف التفات کرنا مناسب معلوم نہیں ہوتا۔ دوسرا یہ کہ علامہ سرہندی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن جبیر لکھا ہے یہ بھی کتابت کی غلطی ہوگی ورنہ یہ ابن جریر ہے نہ کہ ابن جبیر۔

میں نے حدیث مذکورہ ہی کی شرح میں امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ کی سنن سے کئی احادیث مبارکہ وارد کی ہیں جن میں بار بار ذکر آیا ہے کہ وضو میں پاؤں کو دھویا جائے لہذا اظہر یہی ہے کہ وضو کرتے وقت پاؤں کا دھویا جانا ہی فرض ہے اس پر جماعت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا عمل رہا ہے بڑے بڑے ائمہ دین کا عمل بھی یہی رہا ہے اور امت کی اکثریت بھی اسی پر عامل ہے یہی خیر و برکت کا باعث ہے۔

وضو کرتے وقت پاؤں کو دھونے سے ہی فرض ادا ہوگا۔ اسی پر عمل پیرا ہونا چاہئے۔

جامع ترمذی شریف کی حدیث نمبر ۴۱ پر شرح کے حوالے سے تحقیق کر رہا تھا مختلف شروح کو دیکھا کتب احادیث نظر سے گذریں مثلاً کتاب المصنف فی الاحادیث والآثار، جو امام حافظ ابی بکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ م ۲۳۵ھ کی لکھی ہوئی ہے۔ الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان، جو امیر علاؤ الدین علی بن بلبان م ۳۹۷ھ کی لکھی ہوئی ہے۔ اس کے علاوہ اور بہت ساری کتب کو پڑھا حضرت علامہ مولانا غلام رسول سعیدی دامت برکاتہم العالیہ کی شرح صحیح مسلم بھی نظر سے گذری علامہ نے اس مقام پر تحقیق کا حق ادا کیا ہے لہذا جی چاہا کہ ان کی تحقیق کو بھی آپ کی خدمت میں پیش کروں اللہ تعالیٰ علامہ سعیدی کو شرح مسلم لکھنے پر جزائے خیر عطا فرمائے۔ لیجیے آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

① علامہ سراج احمد فاروقی حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/ ۷۲ مطبوعہ کانپور ہند

وضو میں پیروں کے دھونے کے متعلق اہل قبلہ کے مذاہب:

علامہ بیجی بن شرف نووی شافعی اسی حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں اختلاف ہے اہل فتویٰ فقہاء کی ایک جماعت کا اس پر اتفاق ہے کہ پیروں کو ٹخنوں تک دھونا واجب ہے اور پیروں پر مسح کرنا جائز نہیں ہے اور پیر دھونے کے ساتھ مسح کرنا واجب نہیں ہے اور جن لوگوں کا اجماع معتبر ہے ان میں سے کسی ایک کا بھی اس مسئلہ میں اختلاف منقول نہیں ہے اور شیعہ نے کہا ہے کہ پیروں پر مسح کرنا واجب ہے اور محمد بن جریر اور رئیس معتزلہ جبائی نے کہا ہے کہ پیروں پر مسح کرنے اور ان کو دھونے میں اختیار ہے اور بعض اہل ظاہر (غیر مقلدین) نے کہا ہے کہ مسح کرنے اور دھونے کو جمع کرنا واجب ہے۔^①

وضو میں پیروں پر مسح کرنے کے متعلق علماء شیعہ کے دلائل:

علامہ بیجی بن شرف نووی لکھتے ہیں جو لوگ پیروں پر مسح کرنے کے قائل ہیں انہوں نے قرآن مجید میں جر (زیر) کی قرأت سے استدلال کیا ہے۔

وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ۔

اپنے سروں اور پیروں پر مسح کرو۔

اس آیت میں مسح کا مسح پر عطف ہے، وضو کے اعضاء چار ہیں، دو اعضا کو دھویا جاتا ہے اور دو پر مسح کیا جاتا ہے مسح کے قائلین حسب ذیل روایات سے بھی استدلال کرتے ہیں۔

۱۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کو یہ روایت پہنچی کہ حجاج نے خطبہ میں کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے چہروں، ہاتھوں اور پیروں کو دھونے کا حکم دیا ہے حضرت انس نے کہا اللہ تعالیٰ نے سچ فرمایا ہے اور حجاج نے جھوٹ بولا، پھر انہوں نے پڑھا:

وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ۔

اپنے سروں اور پیروں پر مسح کرو۔

۲۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ وضو میں دو چیزوں کو دھونا ہے اور دو پر مسح کرنا ہے۔

۳۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مسح کرنے کا حکم دیا ہے اور لوگ اس کا انکار کر کے دھوتے ہیں۔

۴۔ حضرت رفاعہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے اچھی طرح نماز نہیں پڑھی تو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے فرمایا، جب تک تم میں سے کوئی شخص اس طرح مکمل وضو نہیں کرے گا جس طرح اللہ تعالیٰ نے وضو

① علامہ بیجی بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۴ مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی، ۵۷۳ھ

کرنے کا حکم دیا ہے اس وقت اس کی نماز مکمل نہیں ہوگی۔ وہ اپنے چہرے اور ہاتھوں کو دھوئے اور اپنے سر اور پیروں پر مسح کرے۔

۵۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے وضو کیا تو انہوں نے ایک چلو میں پانی لے کر اپنے دائیں پیر پر چھڑکا، جس میں ان کی جوتی تھی، پھر انہوں نے اس پر مسح کیا، پھر دوسرے پیر پر یہی عمل کیا۔ قرآن مجید کی آیت مذکورہ میں جر کی قرأت اور احادیث مذکورہ کے علاوہ شیعہ علماء ایک عقلی دلیل سے بھی استدلال کرتے ہیں۔

جو اعضاء وضو میں دھوئے جاتے ہیں تیمم میں ان پر مسح کیا جاتا ہے اور جن اعضاء پر وضو میں مسح کیا جاتا ہے تیمم میں ان کو ترک کر دیا جاتا ہے، اگر وضو میں پیروں کا دھونا اصل ہوتا تو تیمم میں پیروں پر مسح کیا جاتا اور جب کہ تیمم میں پیروں کو ترک کر دیا جاتا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ وضو میں پیروں پر مسح کرنا اصل ہے۔^①

آیت وضو میں قرأت جر سے علماء شیعہ کے استدلال کے جوابات:

قرآن مجید کی آیت کریمہ میں قرأت جر کی تقدیر پر بھی ار جلیکم کا عطف ایڈیکم پر ہے اور اس پر جر جواز کی وجہ سے ہے، اس کی نظیر یہ آیت ہے۔

إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْيَوْمِ (ہود ۲۶)

بے شک میں تم پر دردناک عذاب کے دن کا خوف رکھتا ہوں۔

اس آیت میں الیم عذاب کی صفت ہے اس اعتبار سے اس پر نصب (زیر) ہونی چاہئے تھی لیکن چونکہ اس کے جواز میں عذاب پر جر ہے اس لیے اس کو بھی جر دی گئی اس کو جر جوار کہتے ہیں، اس طرح ار جلیکم کا عطف وجوہکم اور ایڈیکم پر ہے اس وجہ سے اس پر نصب ہونی چاہئے تھی لیکن اس کے جوار میں بروؤسکم چونکہ مجرور ہے اس لئے اس کو بھی جر دی گئی لہذا یہ جر جوار ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ ار جلیکم کا عطف بروؤسکم پر ہے اور اس سے پہلے و امسحوا مقدر ہے لیکن و امسحوا بروؤسکم میں مسح کا معنی حقیقی مراد ہے یعنی گیلیا ہاتھ پھیرنا اور و امسحوا بِأَرْجُلِكُمْ میں مسح کا مجازی معنی مراد ہے یعنی دھونا، اہل عرب کہتے ہیں مَسَّحَ الْبَطْرَ الْأَرْضِ بارش نے زمین کو دھو ڈالا مسح مجازاً دھونے کے معنی میں بھی مستعمل ہے اور یہاں یہی مراد ہے۔ معطوف علیہ میں حقیقت اور معطوف میں مجاز مراد ہو سکتا ہے۔ قرآن مجید میں اس کی نظیر یہ آیت ہے۔

① علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ الجموع شرف المہذب ج ۱ ص ۴۱۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا

(نساء: ۴۳)

اے ایمان والو! نشے کی حالت میں نماز کے قریب نہ جاؤ حتیٰ کہ تم یہ سمجھنے لگو کہ تم کیا کہہ رہے ہو اور نہ جنابت کی حالت میں مسجد کے قریب جاؤ حتیٰ کہ تم غسل کر لو، (آیہ کہ تم نے (مسجد میں صرف) رستہ عبور کرنا ہو۔

اس آیت میں ولا جنباً کا عطف ولا تقربوا الصلوة پر ہے، اور اس سے پہلے بھی ولا تقربوا الصلوة مقدر ہے لیکن معطوف علیہ میں الصلوة کا معنی حقیقتہً مراد ہے یعنی نماز اور معطوف میں الصلوة کا مجازاً مراد ہے یعنی مسجد اور محل صلوة۔ اسی طرح آیت وضو میں وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ میں مسح کا حقیقی معنی مراد ہے اور وَامْسَحُوا وَارْجُلَكُمْ میں مسح کا مجازی معنی مراد ہے یعنی دھونا۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ اَرْجُلَكُمْ اور اَرْجُلَكُمْ دو متواتر قرأتیں ہیں اور جس طرح قرآن مجید کی بات میں باہم تعارض نہیں ہے اسی طرح قرآن مجید کی قرأت میں بھی باہم تعارض نہیں ہے اور اَرْجُلَكُمْ کا معنی ہے پیروں کا دھونا اور اَرْجُلَكُمْ کا معنی ہے پیروں پر مسح کرنا اسی لیے اَرْجُلَكُمْ کی قرأت اس حال پر محمول ہے جب وضو کرنے والے نے موزے نہ پہنے ہوں اور ارجلکم کی قرأت اس حال پر محمول ہے جب اس نے موزے پہنے ہوئے ہوں، یعنی جب موزے پہنے ہوں تو پیروں پر مسح کر لو اور جب نہ پہنے ہوں تو پیروں کو دھولو، اس طرح ان دونوں قرأتوں میں کوئی تعارض نہیں رہے گا۔

علماء شیعہ کی پیش کردہ روایات کے جوابات:

شیعہ علماء نے جن احادیث سے استدلال کیا ہے، اس کے جواب میں علامہ نووی لکھتے ہیں: حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حجاج بن یوسف پر اس لیے رد کیا تھا کہ اس نے آیت وضو سے پیروں کے دھونے پر استدلال کیا تھا جبکہ اس آیت میں جر کی قرأت بھی ہے ان کے نزدیک پیروں کے دھونے پر صحیح استدلال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت سے ہے لہذا حضرت انس پیروں کے دھونے میں حجاج کے موافق ہیں اور اس آیت سے پیروں کے دھونے پر استدلال میں اس کے مخالف ہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پیروں کے دھونے کے متعلق بہ کثرت احادیث مروی ہیں اور وہ خود بھی اپنے پیروں کو دھوتے تھے۔

علماء شیعہ نے حضرت ابن عباس کے اس قول سے استدلال کیا ہے کہ وضو میں دو چیزوں کو دھونا ہے اور دونوں چیزوں پر مسح کرنا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے اور نہ حضرت ابن عباس سے معروف ہے۔ اس کی

سند ضعیف ہے۔ اور صحیح اور ثابت یہ ہے کہ حضرت ابن عباس وارجلکم قرأت کرتے تھے۔ پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما خود اپنے پیروں کو دھوتے تھے اور دھونے کی احادیث روایت کرتے تھے اس لئے اس کے خلاف جو روایات ان سے مروی ہیں وہ صحیح نہیں ہیں۔

اور حضرت رفاعہ کی روایت میں جو پیروں کے مسح کرنے کا ذکر ہے وہ اس حال پر محمول ہے جس میں اس نے موزے پہنے ہوں۔ اور حضرت علی سے جو پیروں پر پانی چھڑکنے کی روایت ہے وہ ضعیف ہے امام بخاری نے اس روایت کو ضعیف قرار دیا ہے اور اس کے برعکس بہ کثرت صحیح روایات سے یہ ثابت ہے کہ حضرت علی نے وضو کرتے ہوئے نعلین میں پیروں کو دھویا۔^①

پیروں کے دھونے کے ثبوت میں احادیث اور آثار کا بیان:

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ تَخَلَّفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنَّا فِي سَفَرَةٍ فَأَدْرَكْنَا وَقَدْ أَرَهَقْنَا الْعَصْرَ فَجَعَلْنَا نَتَوَضَّأُ وَنَمْسُحُ عَلَى أَرْجُلِنَا فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا^②

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک سفر میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پیچھے رہ گئے تھے، پھر آپ نے ہم کو پایا دورانِ جلسہ ہم نے عصر کو موخر کر دیا تھا، ہم اس وقت وضو کر رہے تھے اور اپنے پیروں پر مسح کر رہے تھے آپ نے دو یا تین بار بلند آواز سے فرمایا خشک ایڑیوں کے لئے آگ کا عذاب ہے۔

اس حدیث کو امام مسلم نے متعدد اسانید کے ساتھ روایت کیا ہے۔^③

① علامہ بیہقی بن شرف نووی متوفی ۶۷۱ھ المجموع شرح المہذب ج ۱ ص ۲۲۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت، لبنان

② امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۸ مطبوعہ نور محمد صح المطابع کراچی، ۱۳۸۵ھ

③ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۵، ۱۲۴ مطبوعہ نور محمد صح المطابع کراچی، ۱۳۸۵ھ

نیز امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زِيَادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَاهُ زَيْدَةَ وَكَانَ يَمُرُّ بِنَا وَالنَّاسُ
يَتَوَضَّؤْنَ مِنَ الْمَطَهَّرَةِ فَقَالَ أَسْبِغُوا الْوُضُوءَ فَإِنَّ أَبَا الْقَاسِمِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَيْلٌ لِلأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ. ①

محمد بن زیاد بیان کرتے ہیں کہ لوگ برتن سے پانی لے کر وضو کر رہے تھے اس وقت وہاں سے حضرت ابوہریرہ گزرے تو انہوں نے کہا مکمل وضو کرو کیونکہ ابو القاسم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے یہ فرمایا خشک ایڑیوں کے لئے آگ کا عذاب ہے۔

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ رَجُلًا تَوَضَّأَ فَتَرَكَ مَوْضِعَ ظَفْرِ عَلَى قَدَمِهِ
فَأَبْصَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ارْجِعْ فَأَحْسِنِ
وُضُوءَكَ فَرَجِعَ ثُمَّ صَلَّى. ②

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے وضو کیا اور اپنے پیر میں ایک ناخن جتنی جگہ چھوڑ دی، نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اس جگہ کو دیکھ لیا اور فرمایا جاؤ اچھی طرح اپنا وضو کرو، وہ لوٹ گیا اور پھر نماز پڑھی۔

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عَنْ حَمْرَانَ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ دَعَا بِوُضُوءٍ فَتَوَضَّأَ فَغَسَلَ كَفَّيْهِ
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ مَضَبَضَ وَاسْتَنْثَرَ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثَ
مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ الْيُمْنَى إِلَى الْمَرْفِقِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ
يَدَهُ الْيُسْرَى مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ
الْيُمْنَى إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ الْيُسْرَى مِثْلَ

① امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۸ مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی، ۵۷۳ھ

② امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۵ مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی، ۵۷۳ھ

ذَالِكَ ثُمَّ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوئِي هَذَا ①

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے غلام حمران بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے وضو کے لئے پانی منگایا اور وضو کرنا شروع کیا، تین بار ہتھیلیوں کو دھویا، پھر کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا، پھر اپنے چہرے کو تین بار دھویا، پھر اپنے دائیں ہاتھ کو کہنی سمیت تین بار دھویا، پھر بائیں ہاتھ کو کہنی سمیت تین بار دھویا، پھر سر کا مسح کیا، پھر دایاں پیر ٹخنوں تک تین بار دھویا، پھر اسی طرح بائیں پیر دھویا، پھر کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اسی طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا
تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ أَوْ الْمُؤْمِنُ فَغَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَ مِنْ وَجْهِهِ
كُلُّ خَطِيئَةٍ نَظَرَ إِلَيْهَا بِعَيْنِهِ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ فَإِذَا
غَسَلَ يَدَيْهِ خَرَجَ مِنْ يَدَيْهِ كُلُّ خَطِيئَةٍ كَانَ بَطَشَتْهَا يَدَاهُ مَعَ
الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ فَإِذَا غَسَلَ رِجْلَيْهِ خَرَجَتْ كُلُّ
خَطِيئَةٍ مَسَّتْهَا رِجْلَاهُ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ حَتَّى يَخْرُجَ
نَقِيًّا مِنَ الذُّنُوبِ ②

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب بندہ مسلم وضو کرتا ہے تو پانی کے ساتھ اس کے چہرے سے ہر وہ گناہ نکل جاتا ہے جس کی طرف اس نے دیکھا ہو اور جب وہ ہاتھ دھوتا ہے تو پانی کے ساتھ اس کے ہاتھوں سے ہر وہ گناہ نکل جاتا ہے جس کو اس نے اپنے ہاتھ سے پکڑا ہو، اور جب وہ اپنے پیر دھوتا ہے تو پانی کے ساتھ اس کا ہر وہ گناہ نکل جاتا ہے جس میں وہ اپنے پیروں سے چلا تھا، حتیٰ کہ وہ گناہوں سے پاک صاف ہو کر نکلتا ہے۔

① امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۹، ۱۲۰ مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

② امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۵ مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عَنْ اِبْرَاهِيمَ قَالَ سَأَلْتُ الْاَسْوَدَ اَكَانَ عُمَرَ يَغْسِلُ قَدَمَيْهِ؟ قَالَ
نَعَمْ كَانَ يَغْسِلُهَا غُسْلًا ①

ابراہیم کہتے ہیں میں نے اسود سے سوال کیا کیا حضرت عمر پیروں کو دھوتے تھے؟ انہوں نے کہا ہاں! وہ پیروں کو دھوتے تھے۔

عَنِ ابْنِ غُرَبَاءَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَأَى رَجُلًا غَسَلَ ظَاهِرَ قَدَمَيْهِ
وَتَرَكَ بَاطِنَهُمَا فَقَالَ لَوْ تَرَ كَتَمَهَا لِلنَّارِ ②

ابن غرباء بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے ایک شخص کو دیکھا جس نے اپنے پیروں کے ظاہری حصہ کو دھویا اور باطنی حصہ کو چھوڑ دیا حضرت عمر نے فرمایا تم نے ان پیروں کو آگ کے لئے کیوں چھوڑ دیا۔

عَنِ الْحَارِثِ عَنْ عَلِيٍّ غَسَلَ الْقَدَمَيْنِ اِلَى الْكَعْبَيْنِ ③

حارث بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی پیروں کو ٹخنوں سمیت دھوتے تھے۔

عَنْ أَبِي حَيَّةَ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا تَوَضَّأَ فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ اِلَى الْكَعْبَيْنِ
وَقَالَ اَرَدْتُ اَنْ اُرِيكُمْ طُهُورَ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ④

ابوحیہ کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا حضرت علی نے وضو کیا اور پیروں کو ٹخنوں سمیت دھویا اور کہا میں نے یہ ارادہ کیا کہ تم کو تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وضو کا طریقہ دکھاؤں۔

عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ اِنَّهُ قَرَأَ وَاَرَجُلَكُمْ يَعْنِي رَجَعَ
الْاَمْرَ اِلَى الْغَسْلِ ⑤

① امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۱ ص ۲۶ مطبوعہ دار التاج بیروت، ۱۴۰۹ھ

② امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۱ ص ۲۶ مطبوعہ دار التاج بیروت، ۱۴۰۹ھ

③ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۱ ص ۲۶ مطبوعہ دار التاج بیروت، ۱۴۰۹ھ

④ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۱ ص ۲۶، مطبوعہ دار التاج بیروت، ۱۴۰۹ھ

⑤ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۱ ص ۲۶، مطبوعہ دار التاج بیروت، ۱۴۰۹ھ

عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے قرأت کی وارجلکم یعنی انہوں نے پیردھونے کی طرف رجوع کر لیا۔

عَنِ الرَّبِيعِ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَأْتِينَا فَتَوَضَّأَ فَغَسَلَ رِجْلَيْهِ ثَلَاثًا ①

ربیع بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمارے پاس تشریف لاتے تھے آپ وضو فرماتے تھے اور تین بار پیروں کو دھوتے تھے۔

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَحْمُودٍ قَالَ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا أَعْمَى يَتَوَضَّأُ فَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ فَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَاطِنُ قَدَمَيْكَ يَجْعَلُ يَغْسِلُ بَاطِنَ قَدَمَيْهِ ②

محمد بن محمود بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک نابینا شخص کو وضو کرتے ہوئے دیکھا، اس نے چہرہ اور ہاتھ دھوئے، نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، اپنے پیروں کے نچلے حصے کو دھوؤ، تو وہ اپنے پیروں کے نچلے حصے کو دھونے لگا۔

عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ قُلْتُ لَهُ أَدْرَكْتُ أَحَدًا مِنْهُمْ يَمْسَحُ عَلَى الْقَدَمَيْنِ قَالَ مُحَدِّثٌ ③

عبد الملک عطاء سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے ان سے کہا ایک شخص ان میں سے پیروں پر مسح کرتا ہے انہوں نے کہا وہ بدعتی ہے۔

عَنْ يَزِيدَ مَوْلَى سَلْمَةَ كَانَ سَلْمَةُ يَغْسِلُ قَدَمَيْهِ ④

سلمہ کے غلام یزید بیان کرتے ہیں کہ سلمہ پیروں کو دھوتے تھے۔

① امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ المصنف ج ۱ ص ۲۷، مطبوعہ دار التاج بیروت، ۱۴۰۹ھ

② امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ المصنف ج ۱ ص ۲۷، مطبوعہ دار التاج بیروت، ۱۴۰۹ھ

③ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ المصنف ج ۱ ص ۲۷، مطبوعہ دار التاج بیروت، ۱۴۰۹ھ

④ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ المصنف ج ۱ ص ۲۷، مطبوعہ دار التاج بیروت، ۱۴۰۹ھ

علماء شیعہ کی عقلی دلیل کا جواب:

علماء شیعہ نے کہا ہے کہ قاعدہ یہ ہے کہ وہ وضو میں جن اعضا کو دھویا جاتا ہے ان پر تیمم میں مسح کیا جاتا ہے اور وضو میں جن اعضا پر مسح کیا جاتا ہے تیمم میں ان کو ترک کر دیا جاتا ہے۔ سواگر وضو میں پیروں کے دھونے کا حکم ہوتا تو تیمم میں ان پر مسح ہوتا، اور جب کہ تیمم میں پیروں کو ترک کر دیا جاتا ہے تو معلوم ہوا کہ وضو میں پیروں کا حکم مسح کرنا ہے۔

اس دلیل کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ قاعدہ قرآن مجید میں مذکور ہے نہ کسی حدیث میں، یہ محض ان کی ذہنی بات ہے، اللہ تعالیٰ نے وضو میں جن اعضا کو دھونے کا حکم دیا ہے اور وہ چہرہ، ہاتھ، اور پیر ہیں تو ان کو دھویا جائے گا اور جس عضو پر مسح کا حکم دیا ہے وہ سر ہے تو اس پر مسح کیا جائے گا اور اللہ تعالیٰ نے تیمم کے لئے قیاس کرنے کا حکم نہیں دیا بلکہ احادیث میں صریح حکم ہے کہ چہرے اور ہاتھوں پر مسح کیا جائے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ قیاس اور قاعدہ غسل سے ٹوٹ جاتا ہے، کیونکہ تیمم جس طرح وضو کی فرع ہے اسی طرح غسل کی فرع ہے اور جب تیمم میں چہرے اور ہاتھوں پر مسح کیا جاتا ہے اور باقی بدن کو ترک کیا جاتا ہے تو چاہئے کہ غسل میں صرف چہرے اور ہاتھوں کو دھولیا جائے اور باقی بدن پر مسح کر لیا جائے اور جبکہ بالاتفاق غسل میں ایسا نہیں کیا جاتا تو معلوم ہوا کہ یہ قاعدہ اور قیاس فاسد ہے۔^①

احکام قرآن کا تعین سنت سے ہوتا ہے:

میں نے پاؤں پر مسح کرنے والے نقطہ نظر کو مزید وضاحت سے دیکھنے کے لئے شیعہ عالم شیخ محسن علی نجفی کی تفسیر وترجمہ منگوا یا اس کو دیکھا تو انہوں نے سورہ مائدہ کی آیت نمبر ۶ کا ترجمہ و تفسیر یوں کی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ
إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ. ②

اے ایمان والو جب تم نماز کے لئے اٹھو تو اپنے چہروں اور ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھولیا کرو
نیز اپنے سروں کا اور ٹخنوں تک پاؤں کا مسح کرو۔

ہاتھ کہنے سے معلوم نہیں ہوتا کہ کہاں تک دھونا ہے۔ کیونکہ کلائی تک کو بھی ہاتھ کہا جاتا ہے اس لئے حد کو بیان کیا کہ کہنیوں تک دھونا ہے۔ نہ زیادہ نہ کم لہذا یہ مغسول کی حد بندی ہے غسل (دھونے) کی نہیں یہاں دھونے کی ابتداء اور انتہا کا ذکر نہیں ہے اس کا تعین سنت سے ہوتا ہے۔^③

① شیخ الحدیث علامہ غلام رسول سعیدی شرح صحیح مسلم ۱/ ۸۸۷ مطبوعہ فرید بک سٹال اردو بازار لاہور،

② سورہ مائدہ آیت نمبر ۱

③ شیخ محسن علی نجفی مترجم وحشی القرآن الکریم ص ۱۱۱ مطبوعہ امامیہ پبلیکیشنز پاکستان

ہمارا نقطہ نظر اظہر من الشمس ہوا:

ہم تو اسی بات پر زور دیتے ہیں کہ قرآنی احکامات پر عمل کا تعین رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی سنت مطہرہ ہی سے ہوتا ہے اگر اس ضابطہ کو شیعہ حضرات اصول کے طور پر تسلیم کر لیں تو زیر بحث مسئلہ کا حل بخوبی معلوم ہو سکتا ہے۔ جب یہ ضابطہ ہے کہ احکام قرآن کا عمل میں آنا اسی صورت ممکن ہے کہ ہم ان کے تعین کے لئے سنت رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو قانون قرار دے دیں تو لازم آیا کہ وضو کے دوران اگر رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے پاؤں کو دھویا ہے تو تعین تو ہو گیا کہ ہمیں بھی پاؤں کو دھونا ہی چاہئے۔ ہم نے دلائل قاہرہ سے ثابت کیا ہے کہ خود سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے پاؤں کا وضو کرتے وقت دھونا ثابت ہے پھر جماعت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے بھی وضو میں پاؤں کا دھونا ہی ثابت ہے آئمہ مجتہدین سے بھی پاؤں کا وضو کرتے وقت دھونا ہی ثابت ہے اور ساری امت کا عمل بھی اسی پر ہے کہ وہ وضو کرتے وقت پاؤں دھوتے ہیں لہذا وضو کرتے ہوئے پاؤں کا دھونا ہی فرض ہے۔

احادیث مبارکہ کو ایک طبقہ تک محدود و محصور نہ رکھا جائے:

یہ احقر العباد عرض کرتا ہے۔ کہ اب احادیث مبارکہ کو صرف ایک طبقہ تک ہی محدود و محصور نہیں رہنا چاہئے بلکہ ساری امت کے لئے اس قیمتی سرمایہ کو عام کرنا چاہئے تاکہ عامۃ الناس بھی نہ صرف ان مبارک فرامین نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم پر عمل پیرا ہوں بلکہ دوسروں کو ان پر عمل کا درس بھی دینا شروع کریں جب تک ہم اپنے دین کی ترویج و اشاعت کے لئے خود کمر ہمت نہیں باندھتے اس کو دوسروں تک پہنچانے کا اہتمام نہیں کرتے اس وقت تک کوئی صالح انقلاب برپا نہیں ہو سکتا۔ میں قسمًا کہہ سکتا ہوں اگر مسلمانوں میں اپنے پیارے نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی محبت اور عقیدت کو پھر سے اجاگر کر دیا جائے تو آج بھی اس امت کو اس کا کھویا ہوا وقار مل سکتا ہے علماء کرام جو حدیث شریف پڑھاتے ہیں جو شیخ الحدیث کے منصب پر فائز ہیں وہ تو ہزار مرتبہ عزت و تکریم اور بے پناہ خدمت کے مستحق ہیں ان کو معاشرے میں اعلیٰ مقام دیا جائے ان کی توقیر کی جائے ان کو شہزادوں کی طرح رکھا جائے ان کی خدمت کو اپنے اوپر لازم جانا جائے پورے معاشرے میں یہ یقین ہو کہ یہ طبقہ فکر سب سے زیادہ عزت والا ہے ان کے حلقے لگیں لوگ ان سے سوال کریں اور وہ ان کو جواب دیکر مطمئن کریں دین کا وقار بلند ہو امت مسلمہ کی عظمت میں اضافہ ہو۔

درسِ حدیث

اس حقیقت کا کوئی ذی فہم ہرگز انکار نہیں کر سکتا کہ دنیا کا سب سے مہذب عمدہ نفس اور اعلیٰ ترین مذہب دین اسلام ہے۔ یہ دین وہی دین برحق ہے جو رسول اکرم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم لے کر تشریف لائے اور آپ نے اس دین کی روشنی سے دنیا بھر کی تاریکی کو دور کر دیا اور سارے عالم کو نور اسلام کی ضیا پاشیوں سے معمور کر دیا۔

وضو کرتے وقت ایڑھیوں کا خشک رہنا باعث عقاب ہے:

نماز دین کا ستون ہے اس کو ادا کرنا فرض ہے اس کی ادائیگی سے قبل وضو کرنا فرض ہے وضو کے بغیر نماز ہرگز قابل قبول نہیں ہوتی۔ ایک سفر میں جبکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مکہ مشرفہ سے مدینہ طیبہ کو جا رہے تھے نماز عصر کے لئے وضو کرنے کی غرض سے صحابہ جمع ہوئے اور جلدی جلدی وضو کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ان کو دیکھا تو ایڑھیاں خشک تھیں اس موقع پر ارشاد فرمایا جو ایڑھیاں وضو کرتے وقت خشک رہ جائیں ان کے لئے نار سے عذاب ہے یا آگ کے باعث ہلاکت ہے۔ اس حدیث شریف میں متنبہ کیا ہے کہ ہر مسلمان جب وضو کرے تو ہر عضو کو خاص خیال اور احتیاط سے دھوئے تاکہ وضو مکمل طریقے سے ہو جائے اور اس کے بعد جو نماز ادا کی جائے وہ قبولیت کے درجے کو پہنچ جائے۔

اللہ تعالیٰ درس حدیث میں برکت عطا فرمائے:

رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا اپنا عمل مبارک، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا عمل بھی یہی ہے کہ وہ وضو کرتے ہوئے پاؤں کو دھوتے تھے لہذا ہمیں بھی اپنے وضو کو اچھی طرح کامل کرنا چاہئے تاکہ ہماری نماز قابل قبول ہو۔ وضو کرتے وقت اس بات کا خاص خیال رکھا جائے کہ ایڑھیوں کا کوئی حصہ خشک نہ رہ جائے وضو کرتے ہوئے عموماً ایڑھیاں خشک رہ جانے کا خدشہ ہوتا ہے لہذا ان کو بطور خاص دھویا جائے اس لئے کہ ان کے خشک رہ جانے پر وعید شدید سنائی گئی ہے اللہ تعالیٰ ہم سب کو ان مبارک احادیث کو پڑھنے سننے اور دوسروں تک پہنچانے کی توفیق عطا فرمائے اور ہمارے درس حدیث میں برکت عطا فرمائے امین۔

باب نمبر ۳۲

بَابُ مَا جَاءَ فِي الْوُضُوءِ مَرَّةً مَرَّةً

اس باب میں اعضاء وضو کو ایک ایک مرتبہ دھونے کا تذکرہ ہے۔

اس عنوان کے تحت ایک ہی حدیث مبارک آئی ہے۔ لیکن بڑے ہی کمال کی حدیث شریف ہے اس پر عمل کرنے سے اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنے میں انتہائی آسانی ہو جاتی ہے۔

آئیے آپ بھی مطالعہ فرمائیں جسم و روح راحت پائیں گے۔

حدیث نمبر ۴۲

حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَهَنَّادٌ وَقُتَيْبَةُ قَالُوا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ، ح
وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ زَيْدِ
بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
تَوَضَّأَ مَرَّةً مَرَّةً

وَفِي الْبَابِ عَنْ عُمَرَ، وَجَابِرٍ، وَبُرَيْدَةَ، وَأَبِي رَافِعٍ، وَابْنِ الْفَاكِهَةِ، قَالَ أَبُو عِيْسَى
حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ أَحْسَنُ شَيْءٍ فِي هَذَا الْبَابِ وَأَصَحُّ، وَرَوَى رِشْدِينَ بْنُ سَعْدٍ
وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَدَّادِ عَنْ الضَّحَّاكِ بْنِ شَرْحَبِيلٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ
عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مَرَّةً مَرَّةً، وَلَيْسَ هَذَا
بِشَيْءٍ وَالصَّحِيحُ مَا رَوَى ابْنُ عَجْلَانَ، وَهَيْشَامُ بْنُ سَعْدٍ، وَسُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، وَعَبْدُ
الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وضو
فرمایا تو اعضاء وضو کو ایک ایک مرتبہ دھویا۔

اس عنوان پر حضرت عمر، حضرت جابر، حضرت بریدہ، حضرت ابورافع رضی اللہ عنہم اور ابن الفاکہ سے بھی
روایات وارد ہوئی ہیں۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی فرماتے ہیں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما والی حدیث
اس باب میں بڑی نفیس شی ہے اور یہ حدیث بڑی ہی صحیح ہے اس حدیث شریف کو رشدین بن سعد وغیرہ نے ضحاک بن
شرحبیل، زید بن اسلم عن ابیہ، حضرت عمر بن خطاب سے روایت کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وضو فرمایا تو

اعضاء وضو کو ایک ایک بار دھویا اس کی کوئی حقیقت نہیں اور صحیح وہ ہے جس کو ابن عجلان، ہشام بن سعد، سفیان ثوری، عبدالعزیز بن محمد، زید بن اسلم، عطاء بن یسار اور ابن عباس کے واسطے سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے روایت کیا۔

حدیث نمبر ۴۲ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ۱ } ابو کریب رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۲۲ کے تحت ہو چکا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۲ } صہنا رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے احوال کا ذکر حدیث نمبر ۱ کے ضمن میں ہو چکا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۳ } قتیبہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا اگر آپ مطالعہ فرمانا چاہیں تو وہاں دیکھ لیں۔

{ ۴ } وکیع رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ میں ہو چکا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۵ } سفیان رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے احوال کا تذکرہ حدیث نمبر ۳ کے تحت ہو چکا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۶ } محمد بن بشار رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۳ کے ضمن میں ہو چکا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۷ } یحییٰ بن سعید رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں ہے یہ ثقہ راوی ہیں۔ ان کو بڑے بڑے آئمہ فن نے

خراج تحسین پیش کیا ہے۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے یحییٰ بن سعید بن فروخ القطان التمیمی ابو سعید البصری الاحول الحافظ۔ احمد بن یحییٰ بن جارود ابن مدینی کے واسطہ سے بیان کرتے ہیں میں نے یحییٰ القطان سے زیادہ مضبوط راوی نہیں دیکھا۔ ابراہیم بن محمد بیان کرتے ہیں میں نے یحییٰ القطان سے بڑا اسماء رجال کا عالم نہیں دیکھا۔ عبداللہ بن احمد بیان کرتے ہیں میں نے اپنے والد ماجد کو فرماتے ہوئے سنا اگر مجھ سے یحییٰ القطان کے حوالے سے کوئی بات کی جائے تو میں کہوں گا میری آنکھوں نے اس کی مثل کوئی آدمی نہیں دیکھا۔ صالح بن احمد اپنے والد گرامی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید بہت سارے لوگوں سے اعلیٰ ہے یعنی ابن مہدی، کعب و غیرہما سے۔ جناب دوری ابن معین کے حوالے سے بیان کرتے ہیں یحییٰ قطان ابن مہدی سے ثبت راوی ہے۔ ابو زرعہ دمشقی کہتے ہیں میں نے ابن معین سے کہا کیا یحییٰ القطان ابن مہدی سے اوپر درجے کا راوی ہے تو انہوں نے فرمایا ہاں۔ ابن خزیمہ بندار کے حوالے سے بیان کرتے ہیں یحییٰ بن سعید امام اہل زمانہ ہیں۔ امام ابو داؤد نے یحییٰ بن معین کے حوالے سے بیان کیا یحییٰ القطان نے بیس برس تک ایک رات میں قرآن حکیم ختم فرمایا۔ ابن سعد کہتے ہیں یحییٰ بن سعید ثقہ ہیں۔ مامون ہیں اور حجت ہیں۔ عجلی بصری کہتے ہیں وہ حدیث میں حجت ہیں ثقہ ہیں۔ ابو زرعہ کہتے ہیں وہ ثقات میں سے حافظ ہیں امام ابو حاتم فرماتے ہیں وہ حجت ہیں حافظ ہیں۔ امام نسائی فرماتے ہیں وہ ثقہ ثبت ہیں۔

یحییٰ بن سعید رحمۃ اللہ علیہ کی وفات:

یحییٰ بن سعید خود بیان کرتے ہیں کہ میری پیدائش ۱۲۰ھ کو ہوئی۔ ان کی وفات ۱۹۸ھ کو ہوئی۔ ①

{ ۸ } سفیان رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۳ کے تحت ہو چکا ہے اگر آپ مطالعہ فرمانا چاہیں تو وہاں دیکھ لیں۔

{ ۹ } زید بن اسلم رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ حدیث نمبر ۳۶ کے تحت ہو چکا اگر چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۱۰ } عطاء بن یسار رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۳۶ کے ضمن میں ہو چکا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

① امام حافظ شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱۱/ ۱۹۰ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

{ ۱۱ } ابن عباس رضی اللہ عنہما:

ان کے فضائل و کمالات کا ذکر حدیث نمبر ۳۶ کے ضمن میں کیا جا چکا ہے آپ وہاں سے مطالعہ فرمائیں یقیناً دل راحت پائے گا آنکھیں ٹھنڈی ہوں گی علم و آگہی میسر آئے گی۔ روحانیت میں اضافہ ہوگا۔

شرح حدیث نمبر ۴۲

اس حدیث شریف میں اعضاء وضو کا ایک ایک بار دھونا مذکور ہوا ہے۔ لہذا اگر کبھی وضو کرتے ہوئے کوئی صاحب علم ان اعضاء کو صرف ایک ایک بار ہی دھوئے تو بھی بالکل درست ہوگا۔ اس لئے کہ حدیث مبارک میں ان کا صرف ایک بار دھونا بھی آیا ہے۔

اعضاء وضو کا صرف ایک ایک بار دھونا:

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں یہ جو باب ہے جس میں اعضاء وضو کا صرف ایک ایک بار دھونا آیا ہے اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ اعضاء وضو کا ایک ایک بار دھونا ہی فرض ہے لہذا اس میں فرضیت ہی کو بیان فرمایا گیا ہے۔ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا یہ عمل مبارک بیان کرتے ہیں کہ آپ نے وضو کرتے وقت اعضاء کو صرف ایک ایک بار ہی دھویا یہی وجہ ہے کہ ایک ایک مرتبہ دھونا فرض قرار پایا ہے۔^①

اعضاء وضو کو ایک ایک بار دھونا بیان جواز کے لئے تھا:

علامہ ابو طیب سندھی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ جو باب ہے جس میں اعضاء وضو کا فقط ایک ایک بار دھونا ذکر ہوا ہے یہاں مرتبہ مرتبہ کی تکرار اعضاء کے اعتبار سے ہے یعنی کل اعضاء کو دھویا جائے ہر عضو کا وظیفہ مرتبہ مرتبہ ایک ایک بار ہی ہوگا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا خود وضو کرتے ہوئے صرف ایک ایک بار اعضاء وضو کو دھونا یہ بیان جواز کے لئے تھا کہ بعض احوال میں اس طرح تھوڑے سے عمل سے بھی وضو ہو جاتا ہے۔^②

① علامہ سراج احمد فاروقی حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/ ۳۳ مطبوعہ کانپور ہند،

② علامہ ابو طیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/ ۳۳ مطبوعہ کانپور ہند،

اتنا لکھنے کے بعد علامہ سندھی نے بھی وہی دلائل نقل فرمائے ہیں جن کا تذکرہ میں نے بھی علامہ عینی حنفی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے کیا ہے۔

اس حدیث شریف نے اہل ایمان پر بین کیا کہ بعض حالات و احوال میں اگر وضو کرتے وقت صرف ایک ایک بار ہی اعضاء وضو کو دھولیا جائے تو وضو ہو جاتا ہے۔

اعضاء وضو کو ایک ایک بار دھونے والا واقعہ ایک غزوہ کا ہے:

علامہ امام بدرالدین عینی حنفی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں مسند بزار میں ہے۔ یہ حدیث شریف صرف ضحاک کے حوالے سے آئی ہے ارادہ تو اگرچہ ان کا صواب کا تھا مگر ان سے شاید غفلت ہو گئی قُلْتُ! میں علامہ عینی کہتا ہوں حضرت عمر رضی اللہ عنہ والی حدیث ابن ماجہ میں ہے اور انہوں نے اس روایت کو ابو کریب، رشدین بن سعد، ضحاک بن شریبیل، زید بن اسلم عن ابیہ کر کے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ وہ بیان فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو ایک غزوہ میں دیکھا آپ نے وضو فرمایا تو اعضاء وضو کو ایک ایک بار ہی دھویا۔ اس حدیث شریف کو علامہ عینی نے ایک دوسری سند سے بھی ذکر کیا اور اس کے الفاظ واحدہ واحدہ کی بجائے تَوْضَا مَرَّةً مَرَّةً کے ہیں۔ ثابت بن ابی صفیہ کہتے ہیں میں نے ابو جعفر سے پوچھا کہ حضرت جابر بن عبد اللہ والی حدیث، جس میں اعضاء وضو کو ایک ایک بار دھونے کا ذکر ہے وہ واقعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے مروی ہے تو انہوں نے جواباً فرمایا نعم یعنی ہاں یہی حدیث حضرت ابی بن کعب سے بھی مروی ہے۔^①

مرۃً مرۃً سے مراد ہر عضو وضو کو ایک ایک بار دھونا ہے:

صاحب فتح الباری حضرت علامہ امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے۔ یہ جو باب مذکور ہے جس میں ہے وضو ایک ایک مرتبہ ہے اس سے مراد یہ ہے کہ وضو کرتے وقت تمام اعضاء وضو کو ایک ایک بار دھونا ضروری ہے۔ اس بارے میں جو حدیث شریف آئی ہے وہ مجمل ہے اس سے تقدم یہ بھی بیان ہو چکا ہے کہ ایک چلو سے چہرے کو دھونا جائز ہے۔ اس حدیث شریف کی سند میں جو سفیان ہیں وہ سفیان ثوری ہیں سفیان ثوری علیہ الرحمۃ کا سماع زید بن اسلم سے ثابت ہے۔^②

اس حدیث شریف سے ثابت ہوا کہ کبھی کبھی وضو کرتے وقت اعضاء وضو کو صرف ایک ایک مرتبہ دھولینا ہی کافی ہوتا ہے یعنی وضو ہو جاتا ہے اس لئے کہ اعضاء وضو کا وضو کرتے وقت دھونا صرف ایک ایک مرتبہ ہی فرض ہے اور فرض ادا ہو جانے سے وضو ہو جاتا ہے۔

① امام علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی م ۸۵۵ھ عمدة القاری شرح صحیح بخاری ۳/۵ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ سرکلر روڈ کوئٹہ،

② علامہ امام حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ فتح الباری شرح صحیح بخاری ۱/۳۲۳ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ

مقابل آرام باغ کراچی

درس حدیث

نبی پاک صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ایک ایک فرمان اطہر میں ہزار ہا حکمتیں پوشیدہ ہیں۔ ساری دنیا کا واحد خیر خواہ دین اسلام اور ساری انسانیت کے سب سے بڑے رہبر و رہنما حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم ہیں۔ آپ جو کوئی حکم صادر فرمائیں یا کوئی عمل کر کے دکھائیں ہر جگہ برکت ہی برکت ہوگی۔ میں جس حدیث شریف پر بات کر رہا ہوں اس میں ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اکرم تاجدار عرب و عجم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ایک مرتبہ وضو فرمایا تو آپ نے اعضاء وضو کو صرف ایک ایک مرتبہ ہی دھویا۔

علامہ عینی حنفی نے لکھا ہے:

اس حدیث شریف کی شرح میں علامہ عینی حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ یہ ایک غزوہ کا واقعہ ہے اگرچہ یہ کسی جنگ کے موقعہ پر ہوا کہ آپ نے وضو کرتے ہوئے اعضاء وضو کو ایک ایک بار دھویا مگر اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ وظیفہ وضو اعضاء کو ایک ایک بار دھونا ہی ہے اور اس طرح فرض ادا ہو جاتا ہے اگر کبھی جلدی یا کوئی ایمر جنسی ہو تو وضو کرتے وقت تمام اعضاء وضو کو ایک ایک مرتبہ دھولینا ہی کافی ہوگا۔ اگر کبھی کوئی صاحب علم اعضاء وضو کو ایک ایک بار ہی دھونے پر اکتفا کر لے تو اعتراض ہرگز نہ کرنا چاہئے۔

ایک بار یوں بھی ہوا:

میں ایک مرتبہ بہاولپور جا رہا تھا ریل گاڑی خانپوال رکی وقت انتہائی تھوڑا تھا وضو بھی کرنا تھا اور پلیٹ فارم پر نماز بھی ادا کرنی تھی (اس لئے کہ احناف کے نزدیک شی متحرکہ علی الارض پر نماز نہیں ہوتی) دیکھنے والے حیران تھے الحمد للہ فقیر نے اس حدیث شریف پر عمل کیا ایک ایک مرتبہ اعضاء وضو کو دھویا اور چادر مولانا محمد مظہر اقبال نے بچھادی میں نے گاڑی کے چلنے سے پہلے پہلے نماز ادا کر لی واللہ الحمد۔

معیارِ ہدایت

سب سے پہلے ضروری ہے کہ ایک مسلمان قرآن و حدیث کو اس انداز سے سمجھے جس طرح اس کو سمجھنے کی ضرورت ہے۔ قرآن حکیم قانون کی کتاب ہے اور حدیث شریف اس قانون کی تشریح ہے جو قانون خالق کائنات نے اپنے پیارے رسول حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کے وسیلہ جلیلہ سے اپنی مخلوق کو عطا فرمایا ہے۔ اسلام مکمل ضابطہ حیات ہے۔ اسلام نے اپنے ماننے والوں کو زندگی کے ہر شعبے میں ہدایات دی ہیں۔ حیات انسانی کا کوئی پہلو ایسا نہیں جس کو اسلام نے تشنہ چھوڑا ہو۔ قرآن حکیم میں ارشادِ باری ہے۔

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ (آل عمران: ۱۹)

بیشک اللہ کے یہاں اسلام ہی دین ہے۔

(ملفوظاتِ ارشدیہ، جلد اول)

باب نمبر ۳۳

بَابُ مَا جَاءَ فِي الْوُضُوءِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ -

اس باب میں اعضاء وضو کو دو بار دھونے کا ذکر آیا ہے۔

اس عنوان کے تحت ایک ہی حدیث مبارک آرہی ہے جس میں اعضاء وضو کو دو بار دھونے کا تذکرہ ہوا ہے آئیے آپ بھی مطالعہ فرمائیے ایمان میں تازگی و حلاوت آئے گی۔

حدیث نمبر ۴۳

حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَ مُحَمَّدٌ بْنُ رَافِعٍ قَالَا حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حُبَابٍ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثَابِتِ بْنِ ثَوْبَانَ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْفَضْلِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بِْنِ هُرْمُزٍ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ
مَرَّتَيْنِ

قَالَ أَبُو عِيْسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ، لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ ثَوْبَانَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْفَضْلِ، وَهَذَا إِسْنَادٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، وَفِي الْبَابِ عَنْ جَابِرٍ وَقَدْرُوَيْ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم روف ورجیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وضو فرمایا تو
اعضاء وضو کو دو دو بار دھویا۔

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث (فنی اعتبار سے) حسن غریب ہے ہم اس کو صرف اور
صرف ابن ثوبان اور عبد اللہ بن فضل کے حوالے سے پہچانتے ہیں اور یہ اسناد حسن صحیح ہے۔ اور اس عنوان کے تحت
حضرت جابر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بھی روایت وارد ہوئی ہے اس میں ہے کہ نبی
اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وضو فرمایا تو اعضاء وضو کو تین تین بار دھویا۔

حدیث نمبر ۴۳ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ۱ } ابو کریب رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۲۲ کے تحت ہو چکا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۲ } محمد بن رافع رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں کیا گیا ہے یہ ثقہ مامون راوی ہیں ان کو بڑے بڑے ائمہ فن نے اور عظیم محدثین نے خراج تحسین پیش کیا ہے۔

امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ رقم طراز ہیں:

محمد بن رافع کا پورا نام و نسب اس طرح ہے۔ محمد بن رافع بن ابی زید اور ان کا اسم گرامی اس طرح بھی مذکور ہوا ہے ساہورقشیری مولانا ابو عبد اللہ نیشاپوری زاہد۔

محمد بن رافع ابن عیینہ، ابوداؤد طیالسی، زید بن حباب اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ اسی طرح محمد بن رافع سے بھی ایک جماعت روایت کرتی ہے۔ امام ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ امام حاکم فرماتے ہیں محمد بن رافع اپنے زمانے میں خراسان کے شیخ الصدق والرحلہ تھے۔ عثمان بن ابی شیبہ سے پوچھا گیا کہ آپ محمد بن رافع کو جانتے ہیں تو انہوں نے کہا میں ان کو زاہد جانتا ہوں احمد بن سلمہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے امام مسلم بن حجاج کو فرماتے ہوئے سنا کہ محمد بن رافع ثقہ مامون صحیح الکتاب ہیں۔ ابن صالح اور محمد بن شاذان کا بیان ہے کہ محمد بن رافع ثقہ ہیں مامون ہیں۔ ابن سیار نے مشائخ نیشاپور میں ان کا ذکر کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ محمد بن رافع ثقہ ہیں اور اہل یمن کے حوالے سے حسن الروایہ ہیں۔ امام نسائی فرماتے ہیں ان کے مشائخ میں محمد بن رافع انتہائی نافع ثقہ ثبت راوی ہیں۔

محمد بن رافع رحمۃ اللہ علیہ کی وفات:

امام ابن حبان کہتے ہیں کہ محمد بن رافع کی وفات ۲۴۵ھ کو ہوئی۔^①

① امام حافظ ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۹/۱۴۲ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

{۳} زید بن حباب رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں ہے ثقہ راوی ہیں، ان کو بڑے بڑے جلیل القدر ائمہ فن نے خراج تحسین پیش کیا ہے۔ ان کی علم حدیث میں مہارت بیان کی گئی ہے اور ان کو حدیث کے معاملہ میں بڑا قابل اعتماد قرار دیا گیا۔

امام شہاب الدین علی بن احمد بن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام زید بن حباب بن ریان ہے اور اس طرح بھی کہا جاتا ہے رومان تمیمی ابو حسین عسکلی کوفی، ان کا اصل وطن تو خراسان تھا مگر وہ طلب علم میں سفر کر کے کوفہ آئے تھے اور یہیں سکونت اختیار کر لی۔

زید بن حباب امام مالک، امام سفیان ثوری اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ ان سے ابن ابی شیبہ ابو کریب اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

علی بن مدینی اور عجلی کہتے ہیں کہ زید بن حباب ثقہ راوی ہیں۔ جناب عثمان ابن معین کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ امام ابو حاتم فرماتے تھے زید بن حباب صدوق صالح ہیں۔ ابن معین کہتے امام سفیان ثوری کی حدیث کو کبھی کبھی الٹ پلٹ کر دیتے تھے لیکن ان کی روایت قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ابن زکریا نے تاریخ موصل میں لکھا ہے کہ جمانی نے مجھ سے عبداللہ ثوریری کے حوالے سے بیان کیا کہ ابو الحسن عسکلی ذکی ہیں۔ حافظ ہیں اور عالم ہیں۔ جب بھی ان سے سماع کیا جائے وہ اس معیار پر پورے اترتے ہیں۔

امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ اگرچہ یہ خطا بھی کرتے تھے مگر جب وہ مشاہیر سے روایت کریں ان کی روایت معتبر سمجھی جاتی ہے۔ ابن خلفون کہتے ہیں زید بن حباب ثقہ راوی ہیں اور بعض علماء نے ثقہ صالح کہا ہے۔ وہ حدیث شریف کے حوالے سے معروف ہیں اور صدوق ہیں ابن قانع کوفی کہتے ہیں صالح ہیں امام دارقطنی نے بھی ان کو ثقہ قرار دیا ہے ابن شاہین کہتے ہیں عثمان بن ابی شیبہ نے زید بن حباب کی توثیق کی ہے۔

زید بن حباب رحمۃ اللہ علیہ کی وفات:

ابو ہشام رفاعی وغیرہ نے بیان کیا کہ زید بن حباب کی وفات ۲۰۳ھ کو ہوئی۔^①

{۴} عبدالرحمن بن ثابت بن ثوبان رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے احوال کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں کیا گیا ہے۔ محدثین کی اکثریت ان کی تعدیل کی قائل ہے۔ ان کی توثیق بڑے بڑے ائمہ فن نے کی ہے۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۳/۳۲۷ مطبوعہ نشر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

امام حافظ شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان العنسی، ابو عبد اللہ دمشقی زاہد۔ یہ اپنے والد گرامی، عبد اللہ بن فضل ہاشمی اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں اسی طرح ان سے ولید بن مسلم، زید بن حباب اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔ مروزی نے امام احمد کے حوالے سے بیان کیا کہ عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان اہل شام میں عابد مشہور تھے۔ ابراہیم بن جنید، ابن معین کے واسطے سے بیان کرتے ہیں کہ وہ صالح ہیں اور ایک مرتبہ یوں بھی کہہ دیا تھا کہ وہ ضعیف ہیں دوری نے ابن معین عجمی اور ابو زرعة رازی کے حوالے سے بیان کیا کہ وہ لین راوی ہیں ابن معین کہتے ہیں ان میں ضعف تو ہے لیکن ہے وہ مرد صالح ابن معین ان کا ضعف بھی بیان کرتے ہیں اور ساتھ ہی ساتھ ان کو حسن الراوی بھی قرار دیتے ہیں۔ اور کہتے ہیں ابن ثوبان سچا آدمی ہے اس کی روایت قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے ان سے لوگوں نے روایت کی ہے۔ امام عثمان دارمی کہتے ہیں دجیم بیان کرتے ہیں ابن ثوبان ثقہ راوی ہیں لیکن مائل بالقدر تھے۔ امام ابو حاتم کہتے ہیں، ہے تو ثقہ راوی لیکن قدری ہونے کی وجہ سے تھوڑا سا شک ہوتا ہے ان کی عقل میں عمر آخر میں تغیر آ گیا تھا۔ لیکن ہیں وہ مستقیم الحدیث۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں ابن ثوبان عیوب سے بری ہیں۔ اور ان کی روایت قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ وہ مستجاب الدعوة (جس کی دعا قبول ہوتی ہو) ہیں امام نسائی نے ابن ثوبان پر جرح کی ہے۔ امام ابن حبان نے انکا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان کی وفات:

ابو زرعة دمشقی نے ابراہیم بن عبد اللہ کے حوالے سے بیان کیا ہے کہ ابن ثوبان کی پیدائش ۵۷ھ کو ہوئی اور ان کی وفات ۱۶۵ھ کو ہوئی اس طرح ان کی عمر نوے 90 سال بنتی ہے۔ ①

{ ۵ } عبد اللہ بن الفضل رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے احوال کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں ہے یہ ثقہ راوی ہیں بڑے بڑے محدثین کرام نے اور ائمہ فن نے ان کی توثیق کی ہے۔ آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

شیخ الاسلام شہاب الدین ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے عبد اللہ بن الفضل بن العباس بن ربیعہ بن الحارث بن عبد المطلب ابن ہاشم المدنی۔

① امام حافظ شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۶/۱۳۶ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور۔

یہ حضرت انس بن مالک نافع بن جبیر اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں ان سے مالک، موسیٰ بن عقبہ عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

جناب حرب امام احمد کے حوالے سے بیان کرتے ہیں ان کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام ابن معین، امام ابو حاتم اور امام نسائی کا کہنا یہ ہے کہ عبد اللہ بن الفضل ثقہ راوی ہیں۔ امام ابن حجر عسقلانی قُلْتُ کہہ کر لکھتے ہیں ابن مدینی کا قول یہ ہے کہ عبد اللہ بن الفضل ثقہ راوی ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا تذکرہ ثقات میں کیا ہے۔ حضرت ابن عمر اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں اگرچہ ابن عمر سے سماع ثابت تو نہیں لیکن یہ بات ثابت ہے کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے ان کا سماع ہے اس سماع کی صراحت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے سورہ المنافقین میں فرمائی ہے امام عجمی کہتے ہیں عبد اللہ بن الفضل ثقہ ہیں۔^①

{ ۶ } عبد الرحمن بن ہرمز رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے احوال کا ذکر تہذیب التہذیب میں ہے یہ ثقہ راوی ہیں ان کو بڑے بڑے ائمہ فن نے خراج تحسین پیش کیا ہے۔ لیجیے آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

امام شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے عبد الرحمن بن ہرمز الاعرج ابو درداء مدنی مولیٰ ربیعہ بن حارث ابن عبد المطلب عبد الرحمن بن ہرمز حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہما اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ ان سے زید بن اسلم، امام زہری، عبد اللہ بن الفضل اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

ابن سعد کہتے ہیں عبد الرحمن بن ہرمز ثقہ راوی ہیں کثیر الحدیث ہیں۔ مقدمی کہتے ہیں ابن مدینی سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے اعلیٰ دوستوں کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے جواباً فرمایا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے سب سے قابل اعتماد دوست حضرت ابن مسیب تھے اس کے بعد ایک جماعت کا ذکر کیا۔ ان سے بطور خاص الاعرج کی بابت پوچھا گیا تو انہوں نے کہا وہ ثقہ ہیں۔ عجمی مدنی تابعی کہتے ہیں وہ ثقہ ہیں۔

اور ابو زرہ بن خراش کہتے ہیں ابن ہرمز ثقہ راوی ہیں۔ ابن عیینہ بیان کرتے ہیں ابو اسحق کہتے ہیں اسی طرح صالح کا بھی بیان ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے حوالے سے جب بھی کوئی حدیث بیان کرے تو ہم جان لیتے ہیں وہ سچا ہے یا جھوٹا۔ امام ابن حبان نے ان کا تذکرہ ثقات میں کیا ہے۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۵۵۲ ھ تہذیب التہذیب ۵ / ۳۱۳ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

عبدالرحمن بن ہرمز کی وفات:

ابن یونس وغیرہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن ہرمز وہ واحد آدمی ہیں جن کی وفات اسکندریہ میں ہوئی۔ واقدی نے ذکر کیا کہ ان کی وفات ۱۰۱ھ میں ہوئی لیکن درست بات یہ ہے کہ ان کی وفات ۱۰۱ھ کو اسکندریہ میں ہوئی۔ ①

{ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ حدیث نمبر ۲ کے تحت ہو چکا حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے فضائل، کمالات، محاسن، اور مناقب کا حال وہاں سے مطالعہ فرمائیں آنکھیں ٹھنڈی ہوں گی دل راحت پائے گا۔ عقیدہ و ایمان میں پختگی آئے گی۔

شرح حدیث نمبر ۲۳

اس حدیث شریف میں وضو کرتے وقت اعضاء وضو کو دو بار دھونے کا ذکر آیا ہے یہ بڑی بابرکت حدیث شریف ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں امام الانبیاء علیہ السلام کی ایک حدیث مبارک اپنے اندر ہزار ہا برکات لئے ہوئے ہے۔ ان برکات سے استفادہ کرنا اور ان برکات سے دوسروں کو آگاہ کرنا یقیناً دونوں عمل لائق صد تحسین ہیں۔ کئی مرتبہ انسان یہ سمجھتا ہے کہ اگر ان چھوٹی چھوٹی احادیث مبارکہ کو زیادہ توجہ نہ بھی دی جائے تو..... مگر یقین جائے سارا کا سارا نفع انہی مبارک احادیث پر توجہ دینے اور ان کو یاد کرنے پھر دوسروں تک پہنچانے میں ہے اس لئے کہ بہت بار ایسا بھی ہوتا ہے۔ بیان کرنے والا تو وہ نفع نہیں پاتا جو سننے والا پالیتا ہے۔

وضو کرتے ہوئے اعضاء کو دو بار دھونے کا تذکرہ:

علامہ سراج احمد فاروقی حنفی سرہندی رقمطراز ہیں۔ یہ جو باب ہے اس میں اعضاء وضو کا دو بار دھونا آیا ہے۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وضو فرمایا تو اعضاء وضو کو دو بار ہی دھویا۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں یہ حدیث حسن غریب ہے۔ ہم اس روایت کو ابن ثوبان اور عبداللہ بن فضل ہی کے حوالے سے جانتے ہیں۔ مصنف کا کہنا یہ ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے اس لئے کہ یہ متعدد طریق سے ماثور نہیں ہے۔ ہم اس روایت کو ابن ثوبان اور عبداللہ بن فضل ہی کے واسطے سے پہچانتے ہیں اور یہ

① امام حافظ شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی م ۵۵۲ھ تہذیب التہذیب ۶/۲۶۰ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

اسناد حسن صحیح کے درجہ میں ہے۔ اس باب میں تو اعضاء وضو کو صرف دو دو بار ہی دھونے کا ذکر ہے جبکہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اکرم تاجدار عرب و عجم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اعضاء وضو کو تین تین بار دھویا۔ تحقیقی روایت یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اعضاء وضو کو تین تین بار دھویا۔ ①

وضو کرتے وقت اعضاء وضو کو دھونے کے مختلف انداز:

بخاری شریف میں یہ حدیث کچھ اس انداز میں وارد ہوئی ہے حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے وضو فرمایا تو اعضاء وضو کو دو دو بار دھویا۔ ②

امام حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

یہ باب جس میں اعضاء وضو کو دو دو بار دھونے کا تذکرہ ہے اس سے مراد یہ ہے کہ ہر عضو کو دو دو بار دھویا جائے۔ اس کے بعد امام ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے سند حدیث کے حوالے سے بات کی ہے پھر فرماتے ہیں۔ یہ حدیث شریف نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے انداز وضو پر مختصر مشہور روایت ہے جیسا کہ اس کے علاوہ مالک وغیرہ کی حدیث میں بھی وارد ہوا ہے لیکن اس حدیث میں صرف ہاتھوں کا کہنیوں سمیت دو دو بار دھونا ہی مذکور ہے۔ ہاں وہ حدیث جس کو امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے سفیان بن عیینہ کے طریق سے روایت کیا اس میں عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کے حوالے سے یوں آیا ہے کہ ہاتھوں، پاؤں اور سر کا مسح کرنے میں تشنیہ کا صیغہ یعنی دو دو مرتبہ اور چہرے کو تین تین مرتبہ دھونے کا ذکر ہے لیکن یہ روایت محل نظر ہے میں اس روایت کی انشاء اللہ وضاحت کسی دوسرے مقام پر کروں گا۔ یہ جو حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ والی حدیث شریف ہے جس میں بعض اعضاء کا ایک ایک بار دھونا مذکور ہوا ہے اس کو امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے وارد کیا اور امام ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ والی حدیث سے اس کی صحیح فرمائی حدیث شریف میں یوں وارد ہوا ہے نبی اکرم سرور دو عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے وضو فرمایا تو اعضاء وضو کو دو دو بار دھویا وہ حدیث شاید قوی ہے۔ ③

① علامہ سراج احمد فاروقی حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/ ۷۴ مطبوعہ کاپور ہند،

② امام حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ فتح الباری شرح صحیح بخاری ۱/ ۳۴۳ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ مقابل آرام باغ کراچی،

③ امام حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ فتح الباری شرح صحیح بخاری ۱/ ۳۴۴ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ مقابل آرام باغ کراچی،

علامہ بدرالدین عینی حنفی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وہ باب جس میں وضو کرتے وقت اعضاء کو دو دو بار دھونے کا ذکر آیا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ ہر عضو کو دو دو بار دھویا جائے صاحب تلوح کا کہنا یہ ہے کہ یہ جو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث شریف کے بعد عمرو بن یحییٰ عن ربیعہ اور عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کے حوالے سے حدیث وارد کی ہے کہ نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ہاتھوں کو دو دو مرتبہ دھویا، کلی تین تین بار فرمائی اور ناک میں بھی تین تین مرتبہ ہی پانی چڑھایا اور چہرے کو تین مرتبہ دھویا یہ حدیث واحد ہے اس سے باب پر استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ جن احادیث میں مختلف انداز وضو ذکر ہیں وہ یوں ہے کہ کبھی سارا وضو ہی دو دو بار اعضاء وضو کو دو دو کر مکمل کیا اور کبھی تین تین بار دھو کر یہی حسن ہے۔ ①

سب سے عمدہ دین اسلام اور سب سے نفیس قوم مسلمان:

دنیا میں جتنے مذاہب موجود ہیں سب سے عمدہ مذہب دین اسلام ہے اور ساری دنیا میں جتنے بھی انسان ہیں ان سب میں نفیس ترین انسان مسلمان ہیں۔ تمام اقوام عالم سے اعلیٰ قوم امت مسلمہ ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں انسانوں کو رہنمائی کے لئے سب سے اعلیٰ و ارفع اور ستھرا پیغام وہی ہے جو امام الانبیاء علیہ السلام لیکر تشریف لائے وہ کتاب جس کو قرآن حکیم کے مبارک نام سے یاد کیا جاتا ہے اس کا نازل ہونے کے زمانے سے لیکر آج تک اپنی اصلی حالت میں رہنا یہ اس امر کی بین دلیل ہے کہ اسلام دین برحق ہے اور امام الانبیاء حضرت محمد رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ایک ایک ارشاد مبارک پوری امت مسلمہ کے لئے بالخصوص اور ساری انسانیت کے لئے بالعموم باعث برکت بھی ہے اور لائق نجات بھی۔ لہذا تمام اہل ایمان پر لازم ہے وہ اپنی زندگیاں موافق سنت بنائیں تاکہ ان کی یہ زندگی اور آخری زندگی دونوں سنور جائیں۔

درس حدیث

کلام کرنے والا جتنا نفیس ہوگا اس کا کلام بھی اتنا اعلیٰ و ارفع ہوگا۔ ساری انسانیت میں سب سے زیادہ نفیس انسان حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم ہیں اور تمام انسانوں سے عمدہ کلام آپ ہی کا ہے۔ بڑے بڑے انسان دنیا میں آئے ہیں اور آتے رہیں گے مگر جو مقام و مرتبہ اللہ تعالیٰ نے اپنے پیارے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو عطا فرمایا وہ کسی کو ملا ہے نہ ملے گا۔

① امام علامہ بدرالدین ابی محمد محمود بن احمد عینی م ۱۵۵ھ عمدة القاری شرح صحیح بخاری ۳/۵ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ سرکلر کوسٹہ پاکستان،

وہ ہے مرتبہ تجھ کو خدا نے دیا نہ کسی کو ملے نہ کسی کو ملا
کہ کلام مجید نے کھائی شاہا تیرے شہر و کلام و بقا کی قسم

(امام احمد رضا قادری محدث بریلوی رحمۃ اللہ علیہ)

جامع ترمذی شریف کی حدیث نمبر ۴۳ میں ہے:

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم
نے وضو فرمایا تو اعضاء وضو کو دو دو بار دھویا۔

طبائع میں نفاست:

ہمیں بھی چاہئے ہم اپنا قیمتی وقت نکال کر اپنے پیارے آقا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی حدیث
شریف پڑھیں سنیں اور اس پر عمل کریں یہی راہ نجات ہے۔ جس قدر ہمارا عمل موافق سنت ہوتا جائے گا اسی قدر
ہمارے اندر روحانیت بڑھتی جائے گی ہماری طبائع میں نفاست آتی جائے گی اور ہمارا اللہ تعالیٰ سے معاملہ درست ہوتا
چلا جائے گا جتنا کسی بندے کا معاملہ اللہ تعالیٰ سے عمدہ ہوتا ہے اور مضبوط ہوتا ہے اسی قدر وہ بندہ اللہ تعالیٰ کا محبوب بنتا
چلا جاتا ہے۔

آئیں ہم سب مل کر احادیث مبارکہ کا مطالعہ کریں ان کو یاد کریں ان پر عمل پیرا ہوں اور پھر ان کی تبلیغ کے لئے
کمر ہمت باندھ لیں۔ اٹھو ہمت کرو اس ملت کو قرآن حدیث کے نور سے جگمگا دو دنیا کا اندھیرا نور حدیث سے دور کر
دوساری ملت کو پھر زندہ و تابندہ کر دو۔ یہ دور چپ چاپ بیٹھے رہنے کا نہیں بلکہ تمام تر ہچکچاہٹوں کو دور ہٹا کر طاقت
زبان کو عمل میں لانے کا ہے اللہ تعالیٰ ہم سب کو دین کا مبلغ بنا دے۔

باب نمبر ۳۴

بَابُ مَا جَاءَ فِي الْوُضُوءِ ثَلَاثًا ثَلَاثًا

اس باب میں وضو کرتے وقت اعضاء وضو کو تین تین بار دھونے کا ذکر ہے۔

اس عنوان کے ماتحت ایک ہی حدیث شریف آئی ہے جو اپنے اندر ہزار ہا برکات سمیٹے ہوئے ہے۔ آئیے آپ بھی مطالعہ فرمائیے علم میں اضافہ ہوگا اور عمل صالح کی راہیں متعین ہوں گی۔

حدیث نمبر ۴۴

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي حَيَّةَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأُ ثَلَاثًا ثَلَاثًا وَفِي الْبَابِ عَنْ عُثْمَانَ وَالرَّبِيعِ، وَابْنِ عُمَرَ، وَعَائِشَةَ وَأَبِي أَمَامَةَ، وَأَبِي رَافِعٍ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، وَمُعَاوِيَةَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ، وَجَابِرٍ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ. وَأَبِي ذَرٍّ قَالَ أَبُو عِيَسَى حَدِيثُ عَلِيِّ أَحْسَنُ شَيْءٍ فِي هَذَا الْبَابِ وَأَصَحُّ.

وَالْعَبَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ عَامَّةِ أَهْلِ الْعِلْمِ، أَنَّ الْوُضُوءَ يُجْزِي مَرَّةً مَرَّةً، وَمَرَّتَيْنِ أَفْضَلُ. وَأَفْضَلُهُ ثَلَاثٌ، وَلَيْسَ بَعْدَهُ شَيْءٌ وَقَالَ ابْنُ الْبَارِكِ لَا آمَنُ إِذَا زَادَ فِي الْوُضُوءِ عَلَى الثَّلَاثِ أَنْ يَأْتِمَ وَقَالَ أَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ لَا يَزِيدُ عَلَى الثَّلَاثِ إِلَّا رَجُلٌ مُبْتَلًى.

حضرت علی مرتضیٰ شیر خدا رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں، نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے وضو فرمایا تو اعضاء وضو کو تین تین بار دھویا۔

اس موضوع پر حضرت عثمان، حضرت ربیع، حضرت عبداللہ ابن عمر، حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ، حضرت ابو امامہ، حضرت ابی رافع، حضرت عبداللہ بن عمرو، حضرت معاویہ، حضرت ابو ہریرہ، حضرت جابر، حضرت عبداللہ بن زید، حضرت ابو ذر، رضی اللہ عنہم سے بھی احادیث مبارکہ وارد ہوئی ہیں۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ والی حدیث اس باب میں بہت زیادہ صحیح چیز ہے اور یہی احسن بھی ہے۔

جہاں تک عمل کا تعلق ہے تو عامہ اہل علم حدیث شریف پر عامل ہیں۔ ایک ایک بار اعضاء وضو کو دھونا کفایت کرتا ہے۔ (یعنی ایک ایک بار دھونا فرض ہے)، اسی طرح دو دو مرتبہ دھونا افضل ہے۔ اس سے بھی بہتر و افضل یہ ہے کہ تین تین بار دھویا جائے۔ اس کے بعد اور کچھ نہیں۔ امام عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جو اعضاء وضو کو

تین تین مرتبہ سے زیادہ بار دھوئے اس کو آمن و مامون سمجھنا نہ جائے یعنی وہ گناہ سے امان کیسے پائے۔ امام احمد اور امام اسحاق کا کہنا یہ ہے کہ تین تین مرتبہ سے زیادہ بار کوئی عقل سے پیدل ہی دھوسکتا ہے۔

حدیث نمبر ۴۴ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ۱ } محمد بن بشار رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے حالات احوال کا تذکرہ حدیث نمبر ۳ کے تحت ہو چکا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۲ } عبدالرحمن بن مہدی رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے احوال کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں ہے ثقہ راوی ہیں۔ ماہرین اسماء رجال نے ان کو مضبوط راوی قرار دیا ہے آپ بھی ان کی توثیق کا حال پڑھ لیں۔

شیخ الاسلام شہاب الدین ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے۔ عبدالرحمن بن مہدی بن حسان بن عبدالرحمن العنبری، اور اس طرح بھی کہا گیا ہے کہ ازدی مولاہم ابوسعید البصری اللؤلؤی الحافظ الامام العلم۔

عبدالرحمن بن مہدی علماء کی ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں جن میں جریر بن حازم عکرمہ بن عمار بھی شامل ہیں ان سے بھی ایک جماعت روایت کرتی ہے جن میں عبداللہ بن مبارک اور امام احمد بھی شامل ہیں۔

احمد بن سنان بیان کرتے ہیں کہ میں نے علی بن مدینی کو فرماتے سنا عبدالرحمن بن مہدی لوگوں میں بہت بڑے صاحب علم ہیں۔ ابن ابی صفوان بیان کرتے ہیں کہ علی بن مدینی نے کہا اگر مجھے حجر اسود والے کو نے اور مقام ملتزم کے درمیان حلفاً کہنا پڑھے تو میں قسمًا کہہ دوں گا اللہ تعالیٰ کی قسم میں نے عبدالرحمن بن مہدی سے بڑھ کر حدیث شریف کا عالم کسی کو نہیں دیکھا۔ علی بن نصر علی بن مدینی ہی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید اسماء رجال کے بڑے عالم ہیں لیکن علم حدیث کے عبدالرحمن بن مہدی ہی بڑے عالم ہیں۔ عبدالرحمن بن مہدی کے علم حدیث پر شک کرنے والا جادو کے زیر اثر ہی ہوگا امام احمد فرماتے ہیں جب عبدالرحمن بن مہدی کسی سے روایت کرے تو وہ حجت کا درجہ رکھتا ہے۔ ابن سعد کہتے ہیں وہ ثقہ ہیں کثیر الحدیث ہیں۔

امام ابن حبان نے ان کا تذکرہ ثقات میں کیا ہے۔ وہ حفاظ اور ماہرین علوم میں سے تھے ان کا شمار ان لوگوں میں ہوتا ہے جو دین کے اصولوں کے مطابق تقویٰ اختیار کرتے ہیں۔ امام سفیان ثوری کا وصال ان کے گھر میں ہوا تھا امام شافعی فرمایا کرتے تھے میں نے دنیا میں ان کا نظیر نہ دیکھا۔

عبدالرحمن بن مہدی کی وفات:

ابن سعد کہتے ہیں عبدالرحمن بن مہدی کی وفات ۱۹۸ھ میں ہوئی اس وقت ان کی عمر ۶۳ سال تھی (اس طرح ان کی پیدائش ۱۳۵ھ کو ہوئی تھی) ①

{ ۳ } سفیان رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ حدیث نمبر ۳ کے تحت کر دیا گیا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے دیکھ لیں۔

{ ۴ } ابی اسحق رحمۃ اللہ علیہ:

علامہ سراج احمد فاروقی حنفی سرہندی رحمۃ اللہ علیہ نے ابی اسحق کا پورا نام و نسب یوں ارقام فرمایا ہے۔ عمرو بن عبداللہ بن علی ہمدانی، سہمی، یہ ثقہ راوی ہیں، تابعی ہیں۔ عابد ہیں، آخر عمر میں اختلاط کرنے لگے تھے باختلاف روایات ان کی وفات ۱۲۹ھ کو ہوئی۔ ② ان کا تفصیلی تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہوا ہے۔

{ ۵ } ابی حنیہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے احوال کا ذکر تہذیب التہذیب میں ہے۔ یہ ثقہ راوی ہیں، ان کا تذکرہ انتہائی مختصر کیا گیا ہے آپ بھی پڑھ لیں۔

امام شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب یوں ہے ابوحنیہ بن قیس الوادعی الخارنی اُھمدانی الکوفی یہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں اور ان سے ابو اسحق روایت کرتے ہیں امام ابن حجر عسقلانی قُلْتُ کہہ کر لکھتے ہیں کہ امام ابن حبان نے ان کا تذکرہ ثقات میں کیا ہے۔ ان کا نام عمرو بن عبداللہ ہے ابن مدینی ابن قطان کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ بعض نے ابی حنیہ کی توثیق کی اور ابن السکن وغیرہ نے ان کی حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ ابن جارود کوفی کہتے ہیں ابن

① امام حافظ شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۶/ ۲۵۲ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

② علامہ سراج احمد سرہندی از مجموعہ اربعہ شروح جامع ترمذی شریف ۱/ ۷۴ مطبوعہ کانپور ہند،

نیر نے ان کی توثیق کی ہے۔^①

{۶} حضرت علی مرتضیٰ علیہ السلام:

آپ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے چچا زاد ہیں، آپ کو صحابی ہونے کا شرف حاصل ہے آپ اول الایمان ہیں۔ آپ کی زندگی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ساتھ رہے، آپ مدنی زندگی میں امام الانبیاء کی رفاقت میں رہے۔ غزوہ بدر الکبریٰ میں شریک تھے کل ستر ۷۰ کافر اس روز مارے گئے تھے۔ پینتیس ۳۵ کو تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور ملائکہ نے ملکر مارا اور پینتیس ۳۵ کافروں کو تنہا حضرت علی شیر خدا رضی اللہ عنہ نے کشتہ تیغ کر دیا یعنی ان کا صفایا کر دیا آپ نے غزوہ احد میں شرکت فرمائی جب بڑے بڑے اجلہ صحابہ یہ خبر سن کر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم شہید ہو گئے ایک طرف ہو گئے تھے اس وقت حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تلوار مسلسل چلتی رہی جب کسی نے آپ کو اطلاع دی کہ امام الانبیاء تو جام شہادت نوش کر گئے..... اس پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اور تیزی سے تلوار چلانا شروع کی اور فرمایا جس کے لئے میں جیتا تھا جب وہ ہی نہ رہا تو میں جی کر کیا کروں گا۔ یہ جملہ ایمان والے کو یاد رکھنا چاہئے دل کو جلا بخشتا ہے۔ ایمان کی حلاوت محسوس ہونے لگتی ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ایک ایسا اعزاز بھی حاصل ہے جو آپ کو سر بلندی کی انتہاؤں تک پہنچا دیتا ہے اور وہ یہ ہے آپ رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی پیاری بیٹی سیدہ فاطمہ طیبہ طاہرہ، صائمہ، شاکرہ، عابدہ، عالمہ، فقیہہ رضی اللہ عنہا کے شوہر نامدار ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ واقعی بڑے مقام و مرتبے والے ہیں۔

امام شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

آپ کا پورا نام و نسب اس طرح ہے۔ علی بن ابی طالب، عبدمناف بن عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدمناف ابو الحسن ہاشمی، امیر المؤمنین (رضی اللہ عنہ) رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے آپ کو ابو تراب کی کنیت سے نوازا یہ خبر بہت مشہور ہے۔ آپ کی والدہ ماجدہ کا اسم گرامی فاطمہ بنت اسد بن ہاشم ہے آپ ایمان لائیں۔ ان کا وصال رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی حیات (ظاہری) میں ہوا ان کی نماز جنازہ امام الانبیاء علیہ السلام نے خود پڑھائی اور ان کی قبر میں نزول فرمایا (برکت کے لئے سیدہ فاطمہ بنت اسد کی قبر میں اتر گئے بلکہ لیٹ گئے) حضرت علی رضی اللہ عنہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم، حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت مقداد بن اسود، اور اپنی زوجہ محترمہ سیدہ فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔

① امام حافظ ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱۲/۸۸ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ان کی اولاد، حضرت حسن، حضرت حسین، محمد اکبر جو معروف ہیں ابن حنفیہ کے نام سے، حضرت عمر، حضرت فاطمہ، ان کے پوتے محمد بن عمر بن علی، اسی طرح ان کے دوسرے پوتے علی بن حسن بن علی رضی اللہ عنہم مرسلًا بھی روایت کرتے ہیں۔ ان کے علاوہ اور بزرگ بھی ان سے روایت کرتے ہیں۔

صحابہ کرام میں سے حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت براء بن عازب، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابوسعید خدری، بشر بن حکیم غفاری، زید بن ارقم، حضرت سعید رضی اللہ عنہم مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم، حضرت صہیب رومی، حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت عبداللہ بن زبیر، حضرت عمرو بن حریث حضرت نزال ابن سبرہ ہلالی، حضرت جابر بن سمرہ، حضرت جابر بن عبداللہ حضرت ابو جحیفہ، حضرت ابوامامہ، حضرت ابویعلیٰ انصاری، حضرت ابوموسیٰ، حضرت مسعود بن الحکم رزقی، حضرت ابو طفیل عامر بن واثلہ وغیرہم رضی اللہ عنہم روایت کرتے ہیں۔ ①

تابعین عظام میں سے زر بن حبیش، زید بن وہب، ابوالاسود دلی، حارث بن سوید تمیمی، حارث بن عبداعور، حرمہ مولیٰ اسامہ بن زید، ابوساسان حضین بن منذر رقاشی، حمید بن عبداللہ کندی، ربیع بن خراش، شریح بن ہانی، شریح بن نعمان مائدی، ابووائل شفیق بن سلمہ، شیت بن ربیع، سوید بن غفلہ، عاصم بن ضرہ سلوبی، عامر بن شراحیل شعبی، عبداللہ بن سلمہ مرادی، عبداللہ بن شداد ابن ہاد، عبداللہ بن شفیق، عبداللہ بن معقل بن مقرن، عبدخیر بن یزید ہمدانی، عبدالرحمن بن ابی لیلی، عبیدہ سلمانی، علقمہ بن قیس نخعی، عمیر بن سعید نخعی، قیس بن عباد بصری، مالک بن اوس بن حدثان، مروان بن حکم، مطرف بن عبداللہ بن شخیر، نافع بن جبیر بن مطعم، ہانی بن ہانی، یزید بن شریک تمیمی، ابو بردہ بن ابوموسیٰ اشعری، ابو حنیہ وادعی، ابوخلیل حضرمی، ابوصالح حضرمی، ابوصالح الحنفی، ابو عبدالرحمن سلمی، ابو عبید مولیٰ ابن ازہر، ابوہیان اسدی رضی اللہ عنہم اور ایک خلق کثیر روایت کرتی ہے۔ ②

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اولاد:

آپ کے گیارہ بیٹے تھے، پانچ ان کے علاوہ بھی ہیں جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں حضرت عباس ان پانچوں میں سے ایک ہیں آپ کی صاحبزادیوں کی تعداد اٹھارہ ہے ان میں سے سیدہ زینب، ام کلثوم اور امامہ بھی ہیں۔ ابن اسحق کہتے ہیں لوگوں میں سے سب سے پہلے جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم پر ایمان لائے وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں۔ یہ قول ابن شہاب کا ہے وہ فرماتے ہیں مردوں سے اول الایمان ہیں البتہ حضرت سیدہ خدیجہ الکبریٰ کے بعد ان کا شمار ہوتا ہے۔ اس سلسلے میں مختلف اقوال ہیں اور صحیح وہی ہے جو ہم نے

① امام حافظ ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۷/ ۲۹۴ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

② امام حافظ ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۷/ ۲۹۵ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے باب میں وارد کیا ہے۔ جس شخص نے اپنے ایمان کو سب سے پہلے ظاہر کیا وہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہی ہیں۔ بہت سارے بزرگ جن میں حضرت قتادہ بھی شامل ہیں حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اس وقت ایمان لائے جب ان کی عمر پندرہ ۱۵ سال تھی پھر اسی طرح ایک اور روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت خدیجۃ الکبریٰ کے بعد ایمان لائے اس وقت ان کی عمر اٹھارہ ۱۸ سال تھی۔ بہت سارے اہل علم و فن جن میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بھی ہیں وہ فرماتے ہیں جب حضرت علی رضی اللہ عنہ ایمان لائے اس وقت ان کی عمر تیرہ ۱۳ سال تھی ابن عبدالبر کا کہنا یہ ہے کہ یہ روایت زیادہ صحیح ہے سلمہ بن کہیل ایک واسطہ سے بیان کرتے ہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اس امت کے عبادت شروع کرنے سے پانچ برس قبل ہی میں نے اللہ تعالیٰ کی عبادت کا آغاز کر دیا تھا۔ آپ فرماتے ہیں میں ہی وہ پہلا شخص ہوں جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ساتھ نماز ادا کی۔ اس پر بھی اجماع ہے کہ آپ نے دونوں قبلوں کی طرف نماز ادا کی، آپ نے راہ خدا میں، ہجرت کی اور عزوہ بدر، احد بلکہ سارے ہی معرکوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ساتھ رہے۔ غزوہ خیبر جو کہ ایک عظیم آزمائش تھی اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے آپ کو علم عطا فرمایا صرف غزوہ تبوک میں آپ شامل نہ ہوئے اس کی وجہ یہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے آپ کو مدینہ شریف میں اپنا خلیفہ مقرر فرمایا تھا اور آپ کے متعلق یہ فرمایا تھا۔^①

أَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي۔^②

تیرا مقام میرے ساتھ وہی ہے جو (حضرت ہارون کا مقام حضرت موسیٰ علیہ السلام) کے ساتھ تھا مگر بات یہ ہے کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔

امام ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں ہم نے کئی وجوہ سے اس روایت کو دیکھا ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میرے علاوہ کوئی شخص یہ قول نہیں کر سکتا کہ میں اللہ تعالیٰ کا بندہ ہوں اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا بھائی اگر کوئی ایسا قول کرے تو وہ کذاب ہی ہوگا جب حراء (غار حرا) کو وجد آیا تھا اس وقت حضرت علی رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ہمراہ تھے۔ امام الانبیاء علیہ السلام نے اپنی بیٹی فاطمہ رضی اللہ عنہا کا نکاح حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کیا اور فرمایا۔

① امام حافظ ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ ہ تہذیب التہذیب ۷ / ۲۹۵ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

② امام حافظ ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ ہ تہذیب التہذیب ۷ / ۲۹۶ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

قَالَ لَهَا زَوْجُكَ سَيِّدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تمہارے شوہر دنیا و آخرت دونوں جہانوں میں سردار ہیں۔

جس کا میں مولیٰ اس کا علی رضی اللہ عنہ مولیٰ:

حضرت ابوہریرہ، حضرت جابر، حضرت براء بن عازب، حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہم نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے غدیر خم کے موقع پر ارشاد فرمایا۔

مَنْ كُنْتُ مَوْلَاكَ فَعَلِيٌّ مَوْلَاكَ ①

جس کا میں مولیٰ اس کا علی بھی مولیٰ ہے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت ابوہریرہ، حضرت سہیل بن سعد، حضرت بریرہ، حضرت ابوسعید، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عمران بن حصین، سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہم سے روایات مذکور ہوئی ہیں ان سب کا مضمون و معنی ایک ہی ہے وہ یوں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے غزوہ خیبر کے موقع پر، میں کل علم اس کو عطا کروں گا جس کے ہاتھ پر اللہ تعالیٰ فتح عطا فرمائے گا وہ ایسا شخص ہوگا جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول جل علا و صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے محبت کرنے والا ہے اور اللہ و رسول جل علا و صلی اللہ علیہ والہ وسلم بھی اس سے محبت کرتے ہیں۔ تو آپ نے علم حضرت علی رضی اللہ عنہ کو عطا فرمایا۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یمن کا حاکم بنا کر بھیجا اس وقت وہ عین جوانی کے عالم میں تھے۔ آپ نے پوچھا ان لوگوں کے درمیان فیصلے کیسے کرو گئے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ عرض گزار ہوئے یا رسول اللہ! میں نہیں جانتا فیصلے کیسے کئے جاتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سینے پر ہاتھ مارا اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ اقدس میں دعا کی اے اللہ علی رضی اللہ عنہ کے قلب اور لسان پر الطاف فرما۔ حضرت علی خود بیان کرتے ہیں اس کے بعد دو فریقوں میں فیصلہ کرنا کبھی دشوار نہ لگا۔ حضور علیہ السلام کا فرمان یوں بھی ملتا ہے۔

اَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَعَلِيٌّ بَابُهَا ②

میں علم کا شہر ہوں اور علی اس کا دروازہ ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے علی رضی اللہ عنہ ہمارے مقدموں کے فیصلوں میں جج ہیں۔ حضرت ابی

رضی اللہ عنہ ہمیں پڑھانے والے ہیں۔

① امام حافظ ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ ہ ہندیہ الہندیہ ۷/ ۲۹۶ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

② امام حافظ ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ ہ ہندیہ الہندیہ ۷/ ۲۹۶ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالے سے بیان کرتے ہیں۔ جب تک حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف سے کوئی ثبوت مہیا نہ ہو جاتا اس وقت تک ہم عدل ہی نہ کر پاتے تھے۔ جناب معن و ہب بن عبداللہ اور حضرت ابو طفیل رضی اللہ عنہما کے حوالے سے بیان کرتے ہیں میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر تھا آپ نے خطاب فرمایا اور یوں گویا ہوئے۔

سَلُّوْنِي فَوَاللَّهِ لَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ وَسَلُّوْنِي عَنْ
كِتَابِ اللَّهِ فَوَاللَّهِ مَا مِنْ آيَةٍ إِلَّا وَأَنَا أَعْلَمُ أَبْلِيلٍ نَزَلَتْ أَمْرًا بِنَهَارٍ
أَمْرًا فِي سَهْلٍ أَمْرًا فِي جَبَلٍ ①

پوچھو مجھ سے کیا پوچھنا چاہتے ہو اللہ تعالیٰ کی قسم میں تمہارے ہر سوال کا جواب دوں گا۔ مجھ سے کتاب اللہ کی بابت پوچھ لو اللہ تعالیٰ کی قسم میں تمہیں ہر آیت کی بابت بتا دوں گا میں جانتا ہوں کہ وہ آیت رات کو نازل ہوئی یا دن کو میں یہ بھی جانتا ہوں وہ آیت سہل میں نازل ہوئی یا جبل پر۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مشکلات:

ابو عمر بیان کرتے ہیں، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد تمام انصار اور مہاجرین نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بیعت خلافت کر لی۔ کچھ لوگوں نے مخالفت کی مگر وہ حق سے علیحدہ نہ رہ سکے اور باطل کے ساتھ قائم رہنا ان کو مشکل لگا وہ باطل کا ساتھ نہ دے سکے معاویہ رضی اللہ عنہ نے اہل شام کے ساتھ مخالفت کی پہلے جنگ جمل ہوئی پھر اس کے بعد جنگ صفین تک نوبت آئی اس کے بعد خوارج نکل آئے انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی واقعہ تحکیم کے بعد تکفیر تک کر ڈالی تمام مسلمان حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ جمع ہوئے اور خوارج کو پارہ پارہ کر دیا ان کا راستہ منقطع کر دیا ان کے خلاف یمن کی طرف خروج کیا گیا اور ان سے جنگ ہوئی اکثریت تو قتل ہوئی جو باقی رہ گئے تھے ان کو اس واقعہ سے تادیب ہوئی انہیں میں سے عبدالرحمن ابن ملجم تھا اس شخص نے آپ کو شہید کر دیا، ماہ رمضان کی ابھی تیرہ راتیں باقی تھیں یہ واقعہ ۳۰ھ کو پیش آیا۔ ایک روایت میں یوں بھی آیا ہے کہ آخری عشرہ رمضان شریف کی پہلی رات تھی جب آپ کو شہید کیا گیا۔ ابو جعفر کی روایت کے مطابق آپ کو نامعلوم مقام پر دفن کر دیا گیا۔ یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ آپ کو قصر الامادہ میں دفن کیا گیا جو کوفہ میں تھا۔ اس طرح بھی کہا جاتا ہے کہ آپ کو نجف حیرہ میں دفن کیا گیا اس کے علاوہ بھی روایات ملتی ہیں ابن جریج امام محمد باقر رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بیان کرتے ہیں جب

① امام حافظ ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۷/ ۲۹۷ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت ہوئی اس وقت آپ کی عمر تریسٹھ ۶۳ چھونسٹھ ۶۴ یا پینسٹھ ۶۵ سال تھی یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ کی عمر اٹھاون ۵۸ سال تھی۔ ①

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا حلیہ مبارک:

آپ کی شخصیت کا کیا کہنا، آپ کا قد انور ربیعہ تھا (اس لفظ رَبْعَہ کا ترجمہ میں یوں ہی کر سکتا ہوں کہ آپ کا مبارک قد انتہائی جاذب نظر اور بے حد خوبصورت تھا آپ بے مثل جوان تھے) آپ کی آنکھیں انتہائی خوبصورت تھیں۔ چہرہ انور تو ایسا حسین تھا کہ کہنا ہی کیا ہے۔ آپ کا مبارک پیٹ حسن و جمال کا مرقع تھا۔ دونوں شانے چوڑے تھے (یہ خوبصورتی کی نہایت ہوتی ہے میرے پاس حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شانوں کے حسن کو بیان کرنے کے لئے الفاظ نہیں ہیں یہ جو کچھ میں لکھ رہا ہوں بس اپنی حاضری اس بارگاہ اقدس میں لگوانے کے لئے لکھ رہا ہوں ورنہ میری کیا مجال کہ میں ان کی مدحت کا حق ادا کر سکوں یا ان کی شخصیت پر ایسے الفاظ سے روشنی ڈالوں جو ان کی خوبصورتی کا حق ادا کرے) دونوں ہاتھ ایسے حسین تھے کہ ان کی تعریف کرنا ممکن نظر نہیں آتا بس کیا کہوں داڑھی مبارک بڑی تھی جو سینہ مبارک پر حسن و جمال کا حالہ تھی طبیعت ایسی نفیس تھی کہ نفاست ان پر ناز کرتی تھی۔ جب چلتے تھے تو یوں لگتا تھا کہ حُسن و جمال رواں دواں ہے۔ ②

شرح حدیث نمبر ۴۴

اس میں کوئی شک نہیں روئے زمین پر سب سے بہتر و افضل کلام وہی ہے جو رب کائنات کا کلام ہے یعنی قرآن حکیم اس کے بعد سب سے افضل کلام وہ ہے جو امام الانبیاء علیہ التحیۃ و الثناء کا ہے۔ وہ اقوال، اعمال اور تقاریر یقیناً انسانیت کے لئے سراسر بھلائی ہیں۔ جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے صادر ہوئیں۔ اعضاء وضو کو تین تین بار دھونا افضل ترین عمل ہے،

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

یہ باب جس میں وضو کرتے ہوئے اعضاء وضو کو تین تین بار دھونے کا ذکر آیا ہے۔ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے وضو فرمایا تو اعضاء وضو کو تین تین بار دھویا۔ اس عنوان کی احادیث

① امام حافظ ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۷/ ۲۹۷ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

② امام حافظ ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۷/ ۲۹۷ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

بہت سارے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مروی ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ، حضرت ابو امامہ، حضرت ابی رافع، حضرت عبداللہ بن عمرو، حضرت معاویہ، حضرت ابوہریرہ، حضرت جابر بن عبداللہ عبداللہ بن زید، حضرت ابوذر (جندب بن جنادہ) رضی اللہ عنہم نے اسی موضوع سے متعلقہ احادیث روایت فرمائی ہیں اسی موضوع کی حدیث شریف امام طبرانی نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے حوالے سے مسند شاہین میں وارد فرمائی ہیں اس طرح امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے اس عنوان کی حدیث ابن عیینہ عمرو بن یحییٰ اور خود یحییٰ سے عبداللہ بن زید کے طریق سے روایت کی ہے۔ امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے ایسی ہی حدیث حضرت مقدم بن ربیع کے حوالے سے روایت کی ہے۔ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے اور امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عثمان والی حدیث کو روایت کیا ہے جو اسی موضوع سے متعلق ہے۔ امام ابو عیسیٰ رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا یہ ہے کہ اس عنوان پر حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی حدیث احسن ہے اور زیادہ صحیح بھی ہے۔ عام اہل علم کا اس حدیث پر عمل ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک بار اعضاء وضو کو دھونا یہ کفایت کرتا ہے اور فرض اتنا ہی ہے یعنی اعضاء وضو کو ایک ایک بار دھونا ہی فرض ہے۔ دو مرتبہ دھونا بہتر ہے اور تین تین بار دھونا بہت ہی بہتر ہے۔ تین مرتبہ سے زیادہ اعضاء وضو کو دھونا لغو ہے اس کی کوئی حیثیت نہیں یہ اسراف کے زمرے میں آتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں وہ گناہ سے امان کیسے پائے جو اعضاء وضو کو تین تین بار سے زیادہ دھوئے۔ امام احمد اور امام اسحق رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا یہ ہے کہ تین تین بار سے زیادہ اعضاء وضو کو کوئی عقل سے پیدل ہی دھوسکتا ہے میں نے اسی سے ترجمہ کیا ہے علامہ سرہندی کے اپنے الفاظ یہ ہے۔

گفت احمد واسحق زیادہ نمیکند برسہ بار شستن مگر مردے وسواس کنیدہ۔^①

حضرت علی رضی اللہ عنہ کس طرح وضو فرماتے تھے:

علامہ ابو طیب سندھی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن قیس سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے وضو کا طریقہ روایت کیا ہے۔ ابن قیس بیان کرتے ہیں میں نے حضرت علی شیر خدا رضی اللہ عنہ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا۔ آپ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو دھویا ایسا کہ وہ خوب صاف ستھرے ہو گئے اس کے بعد آپ نے تین مرتبہ کلی فرمائی۔ اسی طرح تین بار ناک میں پانی ڈالا، اپنے چہرہ انور کو تین مرتبہ دھویا۔ اپنی دونوں کلائیوں کو تین تین مرتبہ دھویا پھر سر انور کا صرف ایک مرتبہ مسح فرمایا۔

ثُمَّ غَسَلَ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ۔

پھر حضرت علی اسد اللہ رضی اللہ عنہ نے اپنے دونوں پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھویا۔

① علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/ ۷۴ مطبوعہ کانپور ہند،

اس کے بعد آپ کھڑے ہو گئے اور وضو کا بچا ہوا پانی کھڑے کھڑے ہی پی لیا اس کے بعد گویا ہوئے میں پسند کرتا ہوں کہ تم لوگ دیکھو رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی طہارت کس نوعیت کی تھی۔ ①

امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر:

ہمارے تمام اکابرین نے وضو کی ترتیب اسی طرح بیان کی ہے کہ جب کوئی مسلمان نماز کی تیاری کرنے لگے تو وہ وضو اس طرح کرے کہ اولاً ہاتھوں کو دھوئے کلی کرے، ناک میں پانی ڈالے۔ (۱) سب سے پہلے اپنا چہرہ دھوئے، (۲) اپنے دونوں ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھوئے، (۳) سر کا مسح کرے، (۴) دونوں پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھوئے۔ یہ ہے وہ ترتیب وضوء جو اہلسنت کے ہاں رائج ہے۔ شیعہ علماء کہتے ہیں کہ دونوں پاؤں کا مسح کرنا چاہئے میں نے چاہا تھا کہ کوئی راہ ایسی نکل آئے جس سے اس مسئلہ میں جھگڑے کا باب بند ہو جائے مگر میں نے جب شیعہ علماء کی تحریروں کو دیکھا تو نقطہ نظر بدل گیا اس سے قبل آنے والی حدیث شریف نمبر ۴۱ میں میں نے شرح و بسط کے ساتھ بات کر دی ہے۔

اس وقت مجھے صرف اتنا عرض کرنا ہے کہ جب وضو کی ترتیب اور اعضاء کے دھونے اور مسح کا طریقہ حضرت امیر المؤمنین علی اسد اللہ الغالب رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے تو پھر کسی طرح کا کوئی جھگڑا ہرگز کھڑا نہیں کرنا چاہئے چپ چاپ وہی ترتیب وضو تسلیم کر لینی چاہئے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مبارک عمل سے ثابت ہے۔ اگر کوئی شخص اپنے آپ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کا محب بھی کہے ان پر دل و جان سے قربان بھی ہونے کا دعویٰ کرے ان کی محبت میں اپنے آپ کو غرقاب ظاہر کرے ان کے مبارک نام پر واری واری جائے۔ اٹھتا بیٹھتا ان کا ذکر خیر کرے مگر جب ان کا عمل اس شخص کے سامنے رکھا جائے جو ان کی (حضرت علی رضی اللہ عنہ کی) محبت کا مدعی ہے تو وہ اس ترتیب کو تسلیم ہی نہ کرے تو کیا کیا جائے بس اتنا ہی کیا جائے گا اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے واقعی محبت ہے تو یقیناً آپ کا عمل ہی لائق حجت ہے۔ آپ نے ایک بار فرمایا تھا۔

پوچھو مجھ سے کیا پوچھنا چاہتے ہو۔ اللہ تعالیٰ کی قسم میں تمہارے ہر سوال کا جواب دوں گا، مجھ سے کتاب کی بابت پوچھ لو، اللہ کی قسم میں تم کو ہر آیت کی بابت بتا دوں گا میں جانتا ہوں کہ وہ آیت رات کو نازل ہوئی یا دن کو میں یہ بھی جانتا ہوں کہ وہ آیت سہل میں نازل ہوئی یا جبل پر۔ ②

وضو کرتے وقت جو ترتیب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قائم فرمائی ہے وہی قرآن حکیم کی عملی تفسیر ہے۔

① علامہ ابو طیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/ ۷۴ مطبوعہ کانپور ہند،

② امام حافظ شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ ھ تہذیب التہذیب ۷/ ۲۹۷ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

درسِ حدیث

ہم نے بار بار عرض کیا ہے ساری کائنات میں رب تعالیٰ کی مخلوق میں سے سب سے افضل و اعلیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم ہیں۔ آپ کا کلام بھی ساری مخلوق سے ارفع و اعلیٰ ہے۔ حدیث شریف کا ایک ایک لفظ اپنے اندر ہزار ہا برکات لئے ہوئے ہے۔ زندگی گزارنے کی جو راہیں اللہ تعالیٰ کے حبیب علیہ السلام نے متعین فرمائی ہیں وہی ساری انسانیت کے لئے باعث خیر و برکت ہیں۔ نماز فرض عین ہے اس کی ادائیگی مسلمان مرد و عورت (عاقل و بالغ پر فرض ہے) لازم ہے نماز پڑھنے سے قبل وضو کرنا ضروری ہے اگر وضو صحیح ہوگا تو نماز ہوگی اور اگر وضو نہیں ہوگا تو نماز بھی نہیں ہوگی پیارے آقا علیہ السلام نے ارشاد فرمایا ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے وضو فرمایا تو اعضاء وضو کو تین تین بار دھویا۔ (جامع ترمذی حدیث نمبر ۴۴)

صحیح وضو کرنے سے دل چین پاتا ہے آنکھیں ٹھنڈی ہوتی ہیں:

جامع ترمذی شریف کی یہ حدیث بتاتی ہے کہ جب بندہ مومن وضو کرے تو اس کو چاہئے کہ وہ اپنے اعضاء وضو کو تین تین بار دھوئے۔ اگر صرف ایک ایک بار ہی دھوئے گا تو اس سے وضو کے فرض ادا ہو جائیں گے اور اگر دو دو بار دھوئے گا تو یہ بہتر ہوگا اور اگر تین تین بار اعضاء وضو کو دھوئے گا تو یہ عمل بہترین ہوگا۔ وضو کرتے ہوئے تین تین مرتبہ اعضاء کو دھونے سے ایک راحتِ عظیم محسوس ہوتی ہے دل چین پاتا ہے۔ آنکھیں ٹھنڈی ہوتی ہیں۔ نور معرفت عطا ہوتا ہے۔

آئیے ہم خود بھی وضو کرنے کا صحیح طریقہ سیکھیں اور پھر دوسروں کو بھی سکھائیں انشاء اللہ ہماری دنیا و آخرت دونوں سنور جائیں گی رب کائنات توفیق عمل عطا فرمائے۔ آمین۔

معیارِ تبلیغ

اس مصروف ترین زندگی میں سے وقت نکال کر دین کا کام کرنا واقعی بڑا اہمیت کا کام ہے۔ سلام ہے ان علماء کی عظمت کو جنہوں نے اپنی ساری ساری زندگیاں ہی خدمت دین میں صرف فرمائیں۔ جہاں تک لوگوں سے داد کا تعلق ہے تو اس کی ہرگز امید نہیں رکھنی چاہیے اگر کوئی صاحب علم اس نیت سے کام کرتا ہے کہ لوگ مجھے داد دیں گے تو یہ اس کی خام خیالی ہے اس کو اس خیال سے کوسوں دور ہو جانا چاہیے۔ کام صرف اور صرف رضاء رب اور رضاء رسول جل و علا و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے کرنا چاہیے۔ یہی نقطہ نظر نافع ہے اور اسی سے تسکین قلب نصیب ہوگی۔ امید صرف اللہ تعالیٰ سے لگائی جائے، وہی مددگار ہے، وہی کارساز ہے

(ملفوظات ارشدیہ، جلد اول)

باب نمبر ۳۵

بَابُ مَا جَاءَ فِي الْوُضُوءِ مَرَّةً وَمَرَّتَيْنِ وَثَلَاثًا.

اس باب میں اعضاء وضو کو ایک مرتبہ، دو مرتبہ اور تین مرتبہ دھونے کا ذکر آیا ہے۔

اس باب کے تحت دو حدیثیں آئی ہیں جن کا مضمون ایک ہی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ہر ہر فرمان اپنے اندر ہزاروں برکات رکھتا ہے آئیے آپ بھی انکا مطالعہ فرمائیے دل راحت پائے گا۔ ایماں کو جلا ملے گی۔

حدیث نمبر ۴۵

حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُوسَى الْفَزَارِيُّ، حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَبِي صَفِيَّةَ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي جَعْفَرٍ حَدَّثَكَ جَابِرٌ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مَرَّةً مَرَّةً، وَمَرَّتَيْنِ، وَثَلَاثًا ثَلَاثًا؟ قَالَ نَعَمْ

جناب ثابت بن ابی صفیہ بیان کرتے ہیں میں نے ابو جعفر یعنی امام محمد باقر رضی اللہ عنہ سے پوچھا، کیا حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے آپ سے یہ بیان کیا کہ نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وضو فرمایا تو اعضاء وضو کو ایک ایک بار دو بار اور تین تین بار دھویا تو امام محمد باقر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہاں۔

حدیث نمبر ۴۶

قَالَ أَبُو عَيْسَى وَرَوَى وَكَيْعٌ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَبِي صَفِيَّةَ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي جَعْفَرٍ حَدَّثَكَ جَابِرٌ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مَرَّةً مَرَّةً؟ قَالَ نَعَمْ حَدَّثَنَا بِذَلِكَ هَنَادٌ وَقُتَيْبَةُ قَالَا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ ثَابِتٍ -

وَهَذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ شَرِيكٍ، لِأَنَّهُ قَدْرُ رُويٍ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ هَذَا عَنْ ثَابِتٍ نَحْوَ رِوَايَةِ وَكَيْعٍ، وَشَرِيكٍ كَثِيرُ الْغَلَطِ، وَثَابِتُ بْنُ أَبِي صَفِيَّةَ هُوَ أَبُو حَمَزَةَ الثُّمَالِيُّ -

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی فرماتے ہیں۔ اس حدیث شریف کو وکیع نے ثابت بن ابی صفیہ کے حوالے سے بیان کیا وہ کہتے ہیں میں نے ابو جعفر یعنی امام محمد باقر رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ آپ سے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ عمل بیان کیا کہ جب آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے وضو فرمایا تو

اعضاء وضو کو ایک ایک بار، دو دو بار اور تین تین بار دھویا تو امام محمد باقر رضی اللہ عنہ نے جواباً فرمایا ہاں ایسا ہی ہے۔ اسی طرح ہَتَّاد و قُتَيْبَةُ نے بیان کیا اسے وکیح نے ثابت کے حوالے سے ذکر کیا۔
یہ روایت حدیث شریک سے زیادہ صحیح ہے اس لئے کہ اس کو کسی اور حوالے سے بھی روایت کیا گیا ہے جناب ثابت سے وکیح کی روایت سے بھی اس کو بیان کیا گیا ہے۔ شریک کثیر الغلط ہے اور ثابت بن ابی صفیہ سے مراد ابو حمزہ ثمالی ہے۔

حدیث نمبر ۴۵، ۴۶ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ اسمعیل بن موسیٰ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا ذکر تہذیب التہذیب میں ہے، یہ ثقہ راوی ہیں ان کی توثیق بڑے بڑے علماء فن نے کی ہے آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

امام حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے، اسماعیل بن موسیٰ فزاری، ابو محمد اور اس طرح بھی کہا جاتا ہے ابو اسحاق کوفی نسیب سدی۔

اسماعیل بن موسیٰ، مالک، ابراہیم ابن عیینہ اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ اسی طرح ان سے امام بخاری، امام ابو داؤد، امام ترمذی، امام ابن ماجہ، امام ابن خزیمہ، اور ابو یعلیٰ روایت کرتے ہیں۔ ابن ابی حاتم بیان کرتے ہیں میں نے اپنے والد گرامی سے پوچھا کہ اسمعیل بن موسیٰ کیسے راوی ہیں تو انہوں نے فرمایا صدوق ہیں۔
مُعین کہتے ہیں اسماعیل بن موسیٰ صدوق راوی ہیں، امام نسائی فرماتے ہیں ان کی روایت قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ البتہ یہ کبھی کبھی خطا کرتے ہیں۔

اسماعیل بن موسیٰ کی وفات:

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ اسماعیل بن موسیٰ کی وفات ۲۴۵ھ کو ہوئی۔^①

① امام حافظ شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی ۵۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱/۲۹۲ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

{۲} شریک بن عبداللہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں کیا گیا ہے۔ یہ ثقہ راوی ہیں ان کو بڑے بڑے ائمہ فن نے مضبوط راوی قرار دیا ہے آپ بھی پڑھ لیں۔

امام حافظ ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے۔ شریک بن عبداللہ بن ابی شریک نخعی، ابو عبداللہ کوفی قاضی۔ شریک بن عبداللہ ایک جماعت کثیر سے روایت کرتے ہیں اور اسی طرح ان سے بھی ایک بڑی جماعت روایت کرتی ہے۔ ابن ہشیم ابن معین کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ شریک ثقہ راوی ہیں۔ ابن معین ہی بیان کرتے ہیں وہ اس طرح کہ یحییٰ قطان نے شریک بن عبداللہ کو ثقہ قرار دیا ہے۔ معاویہ بن صالح ابن معین کے واسطے سے بیان کرتے ہیں کہ شریک صدوق ثقہ ہیں۔ امام عجمی کوفی کہتے ہیں شریک بن عبداللہ ثقہ راوی ہیں حسن الحدیث ہیں۔ یعقوب بن شیبہ کہتے ہیں شریک ثقہ صدوق ہیں امام نسائی فرماتے ہیں شریک بن عبداللہ کی روایت قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

شریک بن عبداللہ کی وفات:

امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں شریک بن عبداللہ ۹۵ھ میں پیدا ہوئے اور ان کی وفات ۷۷ھ میں ہوئی۔^①

{۳} ثابت بن ابی صفیہ رحمۃ اللہ علیہ:

امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ نے ان پر جرح نقل کی ہے۔ ان کو ضعیف کہا ہے۔^② (میں نے کئی بار پہلے بھی کہا ہے کہ اگر ایک حدیث کی سند میں کوئی ضعیف راوی آ بھی جائے لیکن اس متن کی دوسری احادیث قوی و ثقہ راویوں سے وارد ہو چکی ہوں تو اس طرح اس حدیث کا ضعف بھی نکل جاتا ہے۔

{۴} ابو جعفر رضی اللہ عنہ:

ان کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں ہے۔ یہ حضرت ائمہ اہلبیت میں سے ہیں ان کے فضائل و کمالات کا ذکر بڑے والہانہ انداز میں کیا گیا ہے۔

1 امام حافظ شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۴/۲۹۳ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،
② امام حافظ شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۴/۷ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا نام و نسب اس طرح ہے۔ محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب ہاشمی ابو جعفر الباققر رضی اللہ عنہم۔
حضرت ابو جعفر رضی اللہ عنہ اپنے والد گرامی، اپنے دادا حضرت امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں اور والد کے دادا جان حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کرتے ہیں۔ اپنے والد گرامی کے چچا جان حضرت محمد بن حنفیہ سے، اپنے دادا کے چچا کے بیٹے حضرت عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب سے بھی روایت کرتے ہیں۔ حضرت سمرہ بن جندب، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت ابو ہریرہ، حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ، حضرت سیدہ ام سلمہ، حضرت ابوسعید خدری، حضرت جابر، حضرت انس رضی اللہ عنہم ابراہیم بن سعد بن ابی وقاص، سعید بن مسیب عبداللہ بن ابی رافع رضی اللہ عنہم اور ایک جماعت سے مرسلًا روایت کرتے ہیں۔
حضرت ابو جعفر یعنی امام محمد باقر رضی اللہ عنہ سے ان کے شہزادے حضرت امام جعفر صادق، اسحاق سبعی، امام زہری امام اوزاعی، امام اعمش اور ایک جماعت روایت کرتی ہے ابن سعد کہتے ہیں امام محمد باقر رضی اللہ عنہ ثقہ کثیر الحدیث ہیں۔ امام عجمی مدنی تابعی کہتے ہیں امام ابو جعفر محمد باقر ثقہ ہیں۔ ابن برقی کا کہنا یہ ہے کہ امام محمد باقر فقیہ اہل مدینہ ہیں۔ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کا ذکر فقہاء مدینہ شریف میں کیا ہے۔ ① (ان کی ولادت میں اختلاف ہے جو اقوال امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل فرمائے ہیں ان کو ذکر کرنے کے بعد وہ خود بھی ان سے مطمئن نہیں ہیں۔

{ ۵ } جابر رضی اللہ عنہ:

یہ حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ ہیں یعنی جلیل القدر صحابی رسول (صلی اللہ علیہ والہ وسلم) ہیں۔ اب میں ان کے فضائل و کمالات کا مختصر تذکرہ کرتا ہوں آپ بھی مطالعہ فرمائیں انشاء اللہ روحانی سکون میسر آئے گا۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ جابر بن عبداللہ بن عمر ابن حرام بن ثعلبہ خزرجی سلمی ابو عبداللہ۔ اس طرح بھی کہا جاتا ہے ابو عبدالرحمن اور یوں بھی کہا جاتا ہے ابو محمد۔

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم، حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابو عبیدہ، حضرت طلحہ، حضرت معاذ بن جبل، حضرت عمار بن یاسر، حضرت خالد بن ولید، حضرت بردہ بن نیار، حضرت ابو قتادہ، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابوسعید، حضرت عبداللہ بن انیس، حضرت ابو حمید

① امام حافظ شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی ۵۵۲ھ تہذیب التہذیب ۹/۳۱۱ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

ساعدی، حضرت ام شریک، حضرت ام مالک، حضرت ام مبشر رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں (یہ سب صحابہ و صحابیات ہیں) حضرت ام کلثوم بنت ابی بکر صدیق سے بھی روایت کرتے ہیں یہ بی بی تابعات میں سے ہیں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے ان کی مبارک اولاد، عبدالرحمن، عقیل، محمد، سعید بن مسیب ابو جعفر الباقر رضی اللہ عنہم اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔ ابو معاویہ نے امام اعمش اور ابوسفیان کے حوالے سے حضرت جابر بن عبد اللہ کے غزوہ بدر میں شامل ہونے کا ذکر کیا ہے لیکن علامہ واقدی نے اس کا انکار کیا ہے ذکر یا بن اسحق کہتے ہیں ابو زبیر نے یہ بیان کیا کہ انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی ہمراہی میں انیس^۹ غزوات میں شرکت کی۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ میں غزوہ بدر اور احد میں حاضر نہ ہوسکا اس کی وجہ یہ تھی کہ مجھے میرے والد گرامی نے منع کر دیا تھا۔ جب حضرت عبد اللہ شہید ہو گئے (وہ غزوہ احد میں شہید ہوئے تھے) تو اس کے بعد میں نے تمام غزوات میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ساتھ شرکت کی۔ امام مسلم نے روایت کیا حماد بن سلمہ حضرت ابو زبیر اور خود حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بیان کرتے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے لیلۃ البعیر کے موقع پر میرے لئے پچیس ۲۵ مرتبہ بخشش کی دعا فرمائی۔

وکیع نے ہشام بن عروہ کے حوالے سے بیان کیا کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کا حلقہ مسجد میں لگتے دیکھا وہاں لوگ ان سے سوال کرتے تھے اور وہ ان کو جواب دیتے تھے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی وفات حسرت آیات:

ابن سعد اور ہیشم کا بیان ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی وفات ۳۳ بھ کو ہوئی۔ محمد بن یحییٰ بن حبان کہتے ہیں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی وفات ۳۳ بھ کو ہوئی۔ اس طرح امام ابو نعیم کا قول بھی ملتا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جب حضرت جابر بن عبد اللہ کی وفات ہوئی اس وقت ان کی عمر ۹۴ سال تھی ان کی نماز جنازہ حضرت ابان بن عثمان رضی اللہ عنہ نے پڑھائی حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ آخری صحابی ہیں جن کا انتقال مدینہ شریف میں ہوا۔^①



① امام حافظ ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۲/۷۳ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

شرح حدیث نمبر ۴۶،۴۵

اس حدیث شریف میں وضو کرتے وقت اعضاء کا ایک ایک مرتبہ، دو دو مرتبہ اور تین تین مرتبہ دھونا ذکر ہوا ہے۔ یہ کیفیت کسی ایک وضو کی نہیں ہے بلکہ مختلف اوقات میں کئے جانے والے وضوؤں کو بیان کرتی ہے۔ دراصل اس حدیث شریف سے ما قبل جو روایات آئی ہیں ان میں تفصیلاً ان کا تذکرہ ہو چکا ہے میں نے شرح و بسط سے وہاں بات کی ہے۔ مختصراً یہاں بھی کچھ لکھ دیتا ہوں۔

علامہ ابوطیب سندھی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

یہ باب جس میں اعضاء وضو کو ایک بار، دو بار اور تین بار دھونے کا ذکر آیا دراصل ان تمام احادیث کا اکٹھا بیان ہے جن میں اعضاء وضو کو مختلف اوقات میں مختلف طریقہ سے دھونے کا تذکرہ ہوا ہے۔ جو کچھ ابواب ثلاثہ میں ذکر کیا گیا ہے اس کو یہاں ایک ہی باب میں بیان کر دیا گیا ہے یعنی تین بابوں کے مضمون کو ایک ہی باب میں بیان کر دیا گیا ہے۔ اس باب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے مختلف اوقات کے وضوؤں کا تذکرہ کر دیا گیا ہے۔ ابو جعفر سے مراد حضرت امام محمد باقر رضی اللہ عنہ ہیں ان سے پوچھا گیا تھا کہ کیا آپ سے حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے یہ بیان کیا تو حضرت امام محمد باقر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہاں ایسا ہی ہے۔

اللہ تعالیٰ کا فضل عظیم:

اللہ تعالیٰ ہمارے بزرگوں کو جزائے خیر عطا فرمائے جنہوں نے اپنے آقا و مولیٰ علیہ السلام کی ایک ایک ادا کو محفوظ کر دیا۔ ہماری خوش نصیبی کہ ہمیں اپنے پیارے حبیب علیہ السلام کی مبارک سنتوں کو سمجھنے کے لئے آسانیاں ہو گئیں۔ ہمیں عبادات کا طریقہ بتایا۔ اللہ تعالیٰ سے رابطہ کرنے کا ڈھنگ سکھایا اور اپنے خالق سے رجوع کرنے کا درست زاویہ عطا فرمایا۔ مسائل وضو کو اس طرح کھول کھول کر اور بین کر کر کے بیان فرمایا کہ ایک مسلمان کی آنکھیں ٹھنڈی ہو جاتی ہیں۔ یہ ہم پر ہمارے اللہ تعالیٰ کا فضل عظیم ہے۔

درسِ حدیث

یقین فرمائیں رسول اکرم تاجدار عرب و عجم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے رسالت عامہ عطا فرمائی ہے ساری کائنات میں اپنی ربوبیت کے ساتھ اپنے محبوب کی رسالت کو نشر فرمایا ساری انسانیت کو اپنی معرفت عطا کرنے کے لئے اپنے محبوب کی جانب متوجہ کیا اور ان کی ایک ایک ادا کو باعث برکت قرار دیا۔ حدیث شریف میں آیا ہے۔

جناب ثابت بن ابی صفیہ بیان کرتے ہیں میں نے ابو جعفر یعنی امام محمد باقر رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے آپ سے یہ بیان کیا کہ نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے وضو فرمایا تو اعضاء وضو کو ایک ایک بار دو دو بار اور تین تین بار دھویا تو امام محمد باقر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہاں۔ (جامع ترمذی حدیث نمبر ۴۵)

ذہنی مریض:

ہمیں بھی چاہئے کہ ہم سنت مقدسہ کو اپنائیں۔ یاد رہے کہ ایک ایک بار اعضاء وضو کو دھونا فرض ہے۔ دو دو بار دھونا سنت ہے اور اسی طرح تین تین بار دھونا بھی سنت ہے۔ افضلیت اسی میں ہے کہ اعضاء وضو کو تین تین بار دھویا جائے یہی سنت ہے اس سے زیادہ مرتبہ دھونا منع ہے بلکہ اگر تین تین مرتبہ سے بھی زیادہ کوئی دھوتا ہے تو اس کو حدیث شریف میں ذہنی مریض کہا گیا ہے لہذا اگر کوئی شخص بار بار ہاتھ دھوئے اور پاؤں دھوئے یا بار بار منہ دھوئے اور اسے تین تین مرتبہ دھونے کے بعد بھی تسلی نہ ہو تو اس کو علاج کروانا چاہئے اللہ تعالیٰ ہم سب کو سنت مطہرہ پر عمل کی توفیق عطا فرمائے آمین۔

باب نمبر ۳۶

بَابُ فِيهِ تَوَضُّأُ بَعْضٍ وَضُوءُهُ مَرَّتَيْنِ وَبَعْضُهُ ثَلَاثًا.

اس باب میں اس بات کا تذکرہ کیا گیا دورانِ وضو بعض اعضا کو دو مرتبہ دھولیا جائے اور بعض کو تین مرتبہ۔

اس باب کے تحت ایک ہی حدیث شریف آئی ہے اس کا تعلق وضو جیسے عظیم عمل سے ہے۔

آئیے آپ بھی اس کا مطالعہ فرمائیں دلی راحت ملے گی۔ روح چین پائے گی۔

حدیث نمبر ۴

حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ فغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا، وَغَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ، وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ، وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ
 قَالَ أَبُو عِيْسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، وَقَدْ ذُكِرَ فِي غَيْرِ حَدِيثٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ بَعْضَ وَضُوئِهِ مَرَّةً وَبَعْضَهُ ثَلَاثًا
 وَقَدْ رَخَّصَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي ذَلِكَ لَمْ يَرَوْا بَأْسًا أَنْ يَتَوَضَّأَ الرَّجُلُ بَعْضَ وَضُوئِهِ ثَلَاثًا، وَبَعْضَهُ مَرَّتَيْنِ أَوْ مَرَّةً.

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے وضو فرمایا تو اپنے چہرہ انور کو تین بار دھویا۔ دونوں ہاتھوں کو دو مرتبہ دھویا۔ سر اقدس کا مسح فرمایا اور دونوں پاؤں کو دھویا۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث (فنی اعتبار سے) حسن صحیح ہے۔ اس کے علاوہ اور حدیث شریف میں بھی آیا ہے کہ نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے وضو فرمایا بعض اعضاء وضو کو ایک بار دھویا اور بعض کو تین بار۔

بعض اہل علم نے اس چیز کی رخصت دی ہے وہ اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے کہ کوئی شخص وضو کرتے وقت بعض اعضاء وضو کو تین بار دھوئے بعض کو دو بار یا ایک بار دھوئے۔

حدیث نمبر ۴ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ۱ } ابن ابی عمر رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۲۹ کے تحت ہو چکا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۲ } سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا ذکر حدیث نمبر ۸ کے تحت کیا گیا ہے آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ کر لیں۔

{ ۳ } عمرو بن یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۲۸ کے تحت کیا جا چکا ہے اگر آپ پسند فرمائیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۴ } ابیہ یعنی یحییٰ بن عمارہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۲۸ کے تحت ہو چکا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ کر لیں۔

{ ۵ } عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۲۸ کے تحت ہو چکا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

شرح حدیث نمبر ۴

زندگی گزارنے کا وہ طریقہ جو اسلام نے دیا ہے دنیا بھر کے مذاہب سے افضل و اعلیٰ ہے اسلام نے اپنے ماننے والوں پر نماز کو فرض قرار دیا ہے نماز پڑھنے سے پہلے اس کی تیاری کا حکم صادر فرمایا، وضو کو نماز پڑھنے کے لئے ضروری قرار دیا وضو کا طریقہ قرآن حکیم میں تعلیم فرمایا جیسا کہ اپنے مقام پر بڑی شرح و بسط کے ساتھ اس پر بات کر دی گئی ہے۔ اب ہم حدیث نمبر ۴ کی شرح کے حوالے سے کچھ رقم کر رہے ہیں آپ بغور مطالعہ فرمائیں انشاء اللہ نافع ہوگا۔

علامہ امام بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

شرح بخاری یعنی عمدۃ القاری میں حضرت علامہ نے ایک عنوان قائم فرمایا ہے۔ اس کی سرخی اس طرح رقم کی ہے۔

بیان استنباط احکام، احکام کو واضح کرنے کا انداز:

در اصل یہ حدیث شریف وضو کی تعریف میں اصل عظیم کا درجہ رکھتی ہے۔ وضوء کرتے وقت اعضاء وضو کا ایک ایک مرتبہ دھونا واجب (فرض) ہے اور اس سے زیادہ مرتبہ اگر دھویا جائے تو یہ سنت ہے اس لئے کہ احادیث میں آیا ہے کہ اعضاء وضو کو دھویا جائے تین تین بار، ایک ایک بار اور دو دو بار، بعض اعضاء وضو کو تین تین بار دھویا جائے بعض کو دو دو بار اور بعض کو ایک ایک بار۔ اس انداز میں وضو کرنے سے جو اختلاف رونما ہو رہا ہے وہ یہی ہے کہ یہ انداز بتاتا ہے تمام اعضاء وضو کو دھویا جائے یہ دلیل جواز ہے رہا یہ امر کہ کتنی بار دھویا جائے تو تین مرتبہ دھونا کمال پر دلالت کرتا ہے اور ایک مرتبہ دھونا کفایت پر دلالت کرتا۔^①

علامہ سراج احمد حنفی سرہندی لکھتے ہیں:

یہ جو باب ہے اس میں اس بات کا ذکر کیا گیا ہے کہ وضو کرتے وقت بعض اعضاء وضو کو دو دو بار دھونا اور بعض کو تین تین بار۔

حدیث شریف میں آیا رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے وضو فرمایا تو آپ علیہ الصلوٰۃ السلام نے اپنے چہرہ انور کو تین تین بار دھویا، اور دونوں ہاتھوں کو دو دو بار دھویا۔ سر اقدس کا مسح فرمایا اور دونوں پاؤں کو دھویا۔^②

امام علامہ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ہاں جہاں تک اس بات کا تعلق ہے امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے سفیان بن عیینہ کے طریق سے حضرت عبداللہ بن زید والی حدیث وارد کی ہے اس میں دونوں ہاتھوں اور پاؤں کے دھونے کا ذکر صیغہ تشنیہ کے ساتھ کیا گیا ہے لہذا ہاتھوں اور پاؤں کو دو دو بار دھولیا جائے سر انور کے مسح کا ذکر صرف ایک ہی بار آیا ہے اور چہرہ اطہر کو دھونے کا ذکر تین مرتبہ آیا ہے اس روایت میں نظر ہے ہم عنقریب اس کی شرح کریں گے جہاں تک حضرت عبداللہ بن زید والی حدیث شریف کا تعلق ہے جو بعض اعضاء دھونے والے باب میں مذکور ہوا ہے جیسے ایک مرتبہ دھونا اور بعض اعضاء

① امام علامہ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد عینی م ۵۵۵ھ عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری ۱۱/۳

مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ بلوچستان پاکستان،

② علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۷۵ مطبوعہ کانپور ہند،

وضو کو دو مرتبہ دھونا اور بعض کو تین مرتبہ دھونا اس مضمون کی حدیث امام ابو داؤد نے وارد کی امام ترمذی بھی اسی طرح لائے۔ امام ابن حبان نے اس حدیث کی تصحیح کی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے انہوں نے ذکر کیا ہے کہ نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے وضو فرمایا تو اعضاء وضو کو دو مرتبہ ہی دھویا۔ اور یہ شاہد قوی حدیث مذکورہ کی صحت کے لئے ہے۔^①

صحیح تر حدیث شریف ہمارے لئے نافع ہے:

میں نہایت ادب سے عرض کرنا چاہوں گا احادیث مبارکہ میں جن جن اعمال کا ذکر آیا ہے اور جس جس طرح آیا ہے وہ اس طرح ہی ہمارے لئے نافع ہیں اللہ تعالیٰ ہمیں عمل کی توفیق عطا فرمائے امین۔

درس حدیث

جو کمال رب کائنات نے اپنے محبوب علیہ السلام کو عطا فرمایا وہ کسی دوسرے کو ہرگز نہ دیا اللہ تعالیٰ نے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خاتم الانبیاء بنا کر بھیجا اور آپ کے بعد نبوت و رسالت کا دروازہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے بند کر دیا ساری انسانیت کی قیامت تک رہنمائی صرف اور صرف در مصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے ہی ہوگی۔ یقیناً جس کسی کو جو ملا تھا وہ اسی بارگاہ اقدس کا تصدق تھا۔ جو مل رہا ہے وہ اس دربار کی خیرات ہے اور قیام قیامت تک جو کچھ ملے گا وہ اس بارگاہ اقدس ہی کے طفیل سے ہوگا۔ نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ایک ایک فرمان اقدس ہماری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے ہمارے ایمان کی جان ہے اور ہماری بے قراریوں کا علاج ہے حدیث شریف میں ہے۔

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے وضو فرمایا تو اپنے چہرہ اطہر کو تین بار دھویا دونوں پاؤں کو دو مرتبہ دھویا اور سر انور کا مسح فرمایا اور دونوں ہاتھوں کو دھویا (جامع ترمذی شریف حدیث نمبر ۴)

اعضاء وضو کو تین مرتبہ سے زیادہ دھونا اسراف ہے:

تمام اعضاء وضو کو ایک ایک بار دھونا فرض ہے۔ اس سے زیادہ مرتبہ اگر دھویا جائے تو سنت ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ایک ایک بار دھونا آیا ہے اسی طرح دو دو بار دھونے کا تذکرہ بھی حدیث شریف میں ہوا ہے پھر تین تین بار اعضاء وضو کو دھونے کا ذکر حدیث شریف میں آیا ہے۔ بس اعضاء وضو کو تین مرتبہ تک ہی دھونا چاہئے اس سے زیادہ مرتبہ دھونا اسراف ہوگا لہذا تین تین مرتبہ سے تجاوز نہ کیا جائے۔

آئیے ہم سب مل کر خود حدیث شریف کو پڑھیں سنیں اور دوسروں تک اس کو پہنچانے کا اہتمام کریں اللہ تعالیٰ

ہماری مدد فرمائے۔ امین۔

① امام حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ فتح الباری شرح صحیح بخاری ۱/۳۴۳ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی،

معیارِ دُعا

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیمار ہوئے تو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ آئے اور فرمایا میں آپ کو وظیفہ دلا دوں؟ فرمایا اس کی ضرورت نہیں، فرمایا طبیب کا بندوبست کر دوں؟ جواب دیا طبیب نے تو مجھے بیمار کر رکھا ہے۔ وظیفے کی مجھے ضرورت نہیں۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا تمہاری لڑکیوں کے کام آجائے گا فرمایا کیا آپ کو میری لڑکیوں کے محتاج ہو جانے کا اندیشہ ہے ایسا نہیں ہوگا کیونکہ میں نے ان کو ہر رات سورہ واقعہ پڑھنے کا حکم دے رکھا ہے۔ میں نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا جو شخص ہر رات سورہ واقعہ پڑھ لیا کرے اس کو کبھی فاقہ نہ ہوگا۔

(فیوض النبی شرح جامع ترمذی، جلد اول)

باب نمبر ۷۳

بَابٌ فِي وُضُوءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
كَيْفَ كَانَ؟

اس باب میں نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے وضو فرمانے کی
کیفیت کا بیان ہے۔

اس عنوان کے تحت دو مبارک حدیثیں آئی ہیں دونوں اپنی اپنی جگہ جوہر
نایاب کی حیثیت رکھتی ہیں۔

آئیے آپ بھی ان کا مطالعہ فرمائیے دل و جان مسرور ہوں گے۔ اشاعت
دین کا جذبہ پیدا ہوگا۔

حدیث نمبر ۴۸

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَهَنَّادٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي حَيَّةَ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا تَوَضَّأَ فغَسَلَ كَفَّيْهِ حَتَّى أَنْقَاهُمَا، ثُمَّ مَضَبَضَ ثَلَاثًا، وَاسْتَنْشَقَ ثَلَاثًا، وَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا، وَذَرَا عَيْنَيْهِ ثَلَاثًا، وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ مَرَّةً، ثُمَّ غَسَلَ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ، ثُمَّ قَامَ فَأَخَذَ فَضْلَ طُهُورٍ فَشَرِبَهُ وَهُوَ قَائِمٌ، ثُمَّ قَالَ أَحَبُّتُ أَنْ أَرِيكُمْ كَيْفَ كَانَ طُهُورُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، وَفِي الْبَابِ عَنْ عُمَانَ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، وَعَائِشَةَ، وَالرَّبِيعِ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَيْسٍ.

ابوحیہ بیان کرتے ہیں میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو وضو کرتے دیکھا۔ آپ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو دھویا یہاں تک کہ وہ خوب سترے ہو گئے۔ پھر آپ نے تین مرتبہ کلی فرمائی، تین ہی مرتبہ ناک میں پانی چڑھایا۔ چہرہ انور تین مرتبہ دھویا۔ دونوں کلائیوں کو تین بار دھویا، سر اقدس کا مسح ایک ہی مرتبہ فرمایا پھر دونوں پاؤں کو دھویا ٹخنوں سمیت، اس کے بعد آپ کھڑے ہو گئے۔ وضو کا بچا ہوا پانی لیا اور اس کو کھڑے کھڑے نوش فرمایا۔ پھر ارشاد فرمایا میں اس چیز کو محبوب رکھتا ہوں کہ تمہیں بتاؤں رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وضو کیسے فرماتے تھے اس باب میں حضرت عثمان، حضرت عبداللہ بن زید، حضرت ابن عباس، حضرت عبداللہ بن عمرو، حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت بی بی ربیع اور حضرت عبداللہ بن انیس رضی اللہ عنہم سے بھی احادیث آئی ہیں۔

حدیث نمبر ۴۸ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ۱ } قتیبہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۴ کے تحت ہو چکا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ کر لیں۔

{ ۲ } ہناد رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا ذکر حدیث نمبر ۴ کے ضمن میں ہو چکا ہے آپ وہاں سے پڑھ لیں۔

{ ۳ } ابوالاحوص رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے احوال کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں ہے یہ ثقہ ثبت راوی ہیں ان کو بڑے بڑے ائمہ فن نے خراج تحسین پیش کیا ہے آپ بھی پڑھ لیں۔

امام حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے۔ سلام بن سلیم الحنفی مولاہم ابوالاحوص الکوئی الحافظ۔

ابوالاحوص ابی اسحاق السبعی، عاصم بن سلیمان، امام اعمش اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں ان سے قتیبہ،

وکیع، ہناد اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

ابن مہدی کا کہنا یہ ہے کہ ابوالاحوص شریک سے زیادہ مضبوط راوی ہیں ابن ابی خنیثمہ نے جناب ابن معین کے

حوالے سے بیان کیا کہ ابوالاحوص ثقہ ہیں اور علوم و فنون میں مہارت رکھنے والے ہیں امام ابو حاتم نے امام عجلی کے

واسط سے بیان کیا کہ ابوالاحوص ثقہ ہیں صاحب السنہ و اتباع ہیں، امام ابو زرہ اور امام نسائی کہتے ہیں ابوالاحوص ثقہ

ہیں۔ عبدالرحمن بن ابی حاتم اپنے والد گرامی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ ابوالاحوص صدوق ہونے کے ساتھ

ساتھ علوم و فنون میں بھی ماہر تھے ابن سعد کہتے ہیں ابوالاحوص کثیر الحدیث ہیں، صالح ہیں امام ابن حبان نے ان کا

ذکر ثقات میں کیا ہے۔ ابن خلفون سے نقل کیا گیا ہے ابن نمیر نے بھی ابوالاحوص کی توثیق کی ہے۔

ابوالاحوص کی وفات:

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ بیان فرماتے ہیں مجھ سے عبداللہ بن ابی الاسود نے ذکر کیا کہ ابوالاحوص کی وفات

۹۷ھ میں ہوئی۔ ①

{۴} ابواسحق رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱۷ کے تحت ہو چکا آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{۵} ابی حنیہ رضی اللہ عنہ:

ان کے فضائل و کمالات کا ذکر حدیث نمبر ۴۴ کے تحت ہو چکا وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔ ان کے احوال کا

تذکرہ پڑھ کر دل راحت پائے گا آنکھیں ٹھنڈی ہوں گی۔

حدیث نمبر ۴۹

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَهَنَّادُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ خَيْرٍ
ذَكَرَ عَنْ عَلِيٍّ مِثْلَ حَدِيثِ أَبِي حَنِيَّةَ، إِلَّا أَنَّ عَبْدَ خَيْرٍ قَالَ كَانَ إِذَا فَرَغَ مِنْ طُهُورِهِ
أَخَذَ مِنْ فَضْلِ طُهُورِهِ بِكَفِّهِ فَشَرِبَهُ

قَالَ أَبُو عِيْسَى حَدِيثُ عَلِيٍّ رَوَاهُ أَبُو إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيُّ عَنْ أَبِي حَنِيَّةَ، وَعَبْدِ خَيْرٍ،
وَالْحَارِثِ، عَنْ عَلِيٍّ، وَقَدْ رَوَاهُ زَائِدَةُ بْنُ قُدَّامَةَ وَغَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ عَلْقَمَةَ،
عَنْ عَبْدِ خَيْرٍ، عَنْ عَلِيٍّ حَدِيثُ الْوُضُوءِ بِطَوَّلِهِ، وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، وَرَوَى
شُعْبَةُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ خَالِدِ بْنِ عَلْقَمَةَ، فَأَخْطَأَ فِي اسْمِهِ وَاسْمِ أَبِيهِ، فَقَالَ

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۴/۲۴۸

مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

مَالِكُ بْنُ عُرْفَةَ عَنْ عَبْدِ خَيْرٍ عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ وَرَوَى عَنْ أَبِي عَوَانَةَ، عَنْ خَالِدِ بْنِ عَلْقَبَةَ، عَنْ عَبْدِ خَيْرٍ، عَنْ عَلِيٍّ، وَرَوَى عَنْهُ، عَنْ مَالِكِ بْنِ عُرْفَةَ، مَثَلِ رِوَايَةِ شُعْبَةَ وَالصَّحِيحِ خَالِدِ بْنِ عَلْقَبَةَ

جناب عبد خیر نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حوالے سے حدیث بیان فرمائی ہے اور وہ بعینہ ابو حنیہ کی حدیث جیسی ہے، (مگر اس میں الفاظ کا تھوڑا سا تغیر ہے) وہ کہتے ہیں جب حضرت علی رضی اللہ عنہ وضو کر کے فارغ ہوئے تو انہوں نے وضو کا بچا ہوا پانی لیا، اس کو چلو میں ڈال کر نوش فرمایا۔
امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث کو ابو اسحق ہمدانی نے ابو حنیہ، عبد خیر اور حارث کے حوالے سے روایت کیا ہے۔ اسی حدیث شریف کو زائدہ بن قدامہ اور دوسرے راویوں نے خالد بن علقمہ اور عبد خیر کے حوالے سے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ڈائریکٹ روایت کیا یہ وہی حدیث شریف ہے جس میں وضو کا ذکر آیا ہے اور یہ حدیث طویل ہے۔ یہ حدیث (فنی اعتبار سے) حسن صحیح ہے۔ شعبہ نے اس حدیث شریف کو خالد بن علقمہ کے حوالے سے بیان کیا ہے روایت کرتے وقت ان سے راوی اور ان کے والد کے نام میں خطا ہو گئی ہے چنانچہ انہوں نے اس روایت کو مالک بن عرفطہ عبد خیر اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بیان کر دیا امام ترمذی فرماتے ہیں اس حدیث شریف کو ابو عوانہ نے بھی خالد بن علقمہ اور عبد خیر کے واسطے سے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور اس میں بھی مالک بن عرفطہ کا ذکر ہے جس طرح شعبہ کی روایت میں ہے اور درست بات یہ ہے کہ نام خالد بن علقمہ ہے۔

حدیث نمبر ۴۹ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ۱ } قتیبہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا آپ چاہیں تو وہاں سے دیکھ لیں۔

{ ۲ } ہناد رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا ذکر بھی حدیث نمبر ۱ ہی کے زمرے میں ہو چکا آپ پسند فرمائیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۳ } ابوالاحوص رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۴۸ کے تحت کیا گیا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۴ } ابواسحاق رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۷۱ کے تحت ہو چکا اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۵ } عبدخیر رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں ہے یہ ثقہ راوی ہیں ان کی توثیق بڑے بڑے علماء فن نے کی ہے آپ بھی پڑھ لیں۔

امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے، عبدخیر بن یزید، اس طرح بھی کہا جاتا ہے ابن بجید جوینی بن عبد عمرو ابن معدیکرب بن الصائد اُحمدانی ابوعمارہ الکوفی۔

عبدخیر نے جاہلیت کا زمانہ پایا تھا یہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت تو کرتے ہیں مگر ان سے سماع کا تذکرہ نہیں کرتے۔ یہ صاحب حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت علی، حضرت زید بن ارقم اور ام المومنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہم و عنہما سے روایت کرتے ہیں۔ اور ان سے ابن مسیب، ابواسحاق خالد بن علقمہ بن مرثد عطا بن سائب رضی اللہ عنہم اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

امام عثمان داری امام یحییٰ بن معین کے حوالے سے بیان کرتے ہیں عبدخیر ثقہ راوی ہیں امام عجمی کوفی تابعی کہتے ہیں عبدخیر ثقہ راوی ہیں۔ امام ابن حجر عسقلانی اپنی رائے کا اظہار کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ ابو جعفر اور محمد بن حسین بغدادی کہتے ہیں ہم نے امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ عبدخیر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے میں مضبوط راوی ہیں تو انہوں نے ان کا ذکر ثقات میں کیا خطیب (بغدادی) کہتے ہیں کہ عبدخیر کا نام عبدالرحمن ہے امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے عبدخیر کا ذکر کوفہ کے تابعین میں سے طبقہ اولیٰ میں کیا ہے۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات تابعین میں کیا ہے۔ ①

{ ۶ } حضرت علی مرتضیٰ شیر خدا علیہ السلام:

ان کے فضائل و کمالات کا مختصر تذکرہ حدیث نمبر ۴۴ کے تحت ہو چکا ہے آپ وہاں سے مطالعہ فرمائیں راحت ہوگی۔ دل و جان مسرور ہوں گے۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۶ / ۱۱۳ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

شرح حدیث نمبر ۲۸، ۲۹

زندگی گزارنے کا جو طریقہ اسلام نے اپنے ماننے والوں کو سکھایا ہے وہ یقیناً تمام نظامہائے زندگی کے مقابلے میں بہترین ہے۔ اسلام پاکیزہ دین ہے نفاست اسلام کا طرہ امتیاز ہے علامہ سراج احمد حنفی لکھتے ہیں۔

وضو کرنے کی ترتیب:

اس باب میں اس مبارک عمل کا تذکرہ ہے کہ نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم وضو کیسے فرماتے تھے۔ ابو حنیہ بیان کرتے ہیں میں نے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو وضو کرتے دیکھا۔ آپ علیہ السلام نے اپنے دونوں ہاتھوں کو دھویا یہاں تک کہ وہ دونوں خوب صاف ستھرے ہو گئے۔ پھر آپ نے منہ میں پانی ڈال کر کلی فرمائی یہ عمل تین مرتبہ فرمایا۔ ناک میں پانی بھی تین ہی مرتبہ چڑھایا۔ چہرہ انور کو تین مرتبہ دھویا۔ دونوں کلائیوں کو بھی تین ہی مرتبہ دھویا۔ سر مبارک کا مسح ایک بار کیا پھر دونوں پاؤں کو دھویا، ٹخنوں سمیت۔

ثُمَّ غَسَلَ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ①

شاید پاؤں کا دھونا ایک ہی بار تھا۔ پھر آپ کھڑے ہو گئے وضو کا بچا ہوا پانی لیا اور اس کو کھڑے کھڑے ہی نوش فرمایا۔ اس کے بعد حضرت علی مرتضیٰ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا میں اس بات کو محبوب رکھتا ہوں کہ تمہیں بتاؤں رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا وضو کس نوعیت کا تھا میں نے جو وضو کیا ہے وہ بالکل حضور انور صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے مشابہ ہے۔ اس حدیث شریف سے چند فوائد حاصل ہوتے ہیں۔

۱۔ وضو کرنے کی ترتیب معلوم ہوتی ہے۔

۲۔ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ سر کا مسح ایک ہی بار کرنا چاہئے۔

۳۔ وضو بیٹھ کر کرنا چاہئے، (دونوں پاؤں کو دھونے کا ثبوت بھی ملتا ہے)

۴۔ وضو کا بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر پی لینا چاہئے۔

اس باب میں حضرت عثمان، حضرت عبداللہ بن زید، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن عمرو حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت سیدہ ربیعہ اور عبداللہ بن انیس رضی اللہ عنہم جیسے اجلہ صحابہ کرام سے بھی احادیث مروی ہیں۔

① علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/ ۷۵ مطبوعہ کانپور ہند،

قتیبہ اور ہناد نے بیان کیا ابو الاحوص نے ابی اسحق، عبد خیر کے واسطے سے حضرت علی علیہ السلام سے حدیث روایت کی جو بالکل حدیث ابی حنیہ ہی کی طرح ہے مگر اس کی عبارت میں ذرا فرق ہے وہ یہ کہ،

كَانَ إِذَا فَرَغَ مِنْ طَهْوَرِهِ أَخَذَ مِنْ فَضْلِ طَهْوَرِهِ بِكَفِّهِ فَشَرِبَهُ ①

علامہ ابوطیب سندھی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

یہ جو حدیث شریف میں آیا ہے حضرت علی علیہ السلام نے دونوں ہاتھوں کو دھویا یہاں تک کہ وہ خوب ستھرے ہو گئے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے میل کو ہاتھوں سے زائل فرمایا دوسری روایات میں تین بار دھونے کا ذکر ہے اس لئے یہ عمل بھی تثلیث پر دلالت کرتا ہے اور ظاہر یہی ہے کہ یہ نفاست تین مرتبہ دھونے ہی کی وجہ سے حاصل ہوئی تھی۔ جہاں تک ذراعیہ یعنی دونوں کلائیوں کا تعلق ہے تو وہ معطوف ہے علی وجہ پر اور ظاہراً تو اس کا تقاضا یہی ہے کہ صرف کلائیوں ہی کو دھونے پر اکتفا کیا جائے اور ہاتھوں کو دھونے کا اعادہ نہ کیا جائے اس لئے کہ انہیں پہلے دھویا جا چکا ہے۔ اس کے بعد علامہ نے ایک لمبی بحث فرمائی ہے پھر لکھتے ہیں بعض مشکوٰۃ کے شراح نے صراحت کی ہے کہ مرفقین کی وضاحت یہ ہے انگلیوں کے پوروں سے لے کر کہنیوں سمیت ہی کو دھویا جائے۔ ②

ترتیب وضو میں حضرت علی علیہ السلام کی حدیث حجت ہے:

وضو کرنے کی کتنی اہمیت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بطور خاص وضو کر کے دکھایا اور پھر اس عمل کو لوگوں کے سامنے پیش کرتے ہوئے بتایا کہ یہ وہی طریقہ وضو ہے جو رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہے۔ جو ترتیب وضو اس حدیث شریف میں مذکور ہوئی ہے وہی حجت ہے۔

① علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۶۱ مطبوعہ کانپور ہند،

② علامہ ابوطیب سندھی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۶۱ مطبوعہ کانپور ہند،

درسِ حدیث

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی جامع کے باب نمبر ۳ میں دو مبارک حدیثیں وارد فرمائی ہیں میں نے شرح ترمذی میں ان پر تفصیلی گفتگو کی ہے اور اب یہاں برکت کے لئے اختصاراً ان کا تذکرہ کر رہا ہوں۔ حضرت علی علیہ السلام نے وضو فرمایا اور پھر اٹھ کر کھڑے ہو گئے۔ حدیث شریف میں ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ جب وضو فرما چکے تو اب آپ اٹھ کر کھڑے ہو گئے وضو کا بچا ہوا پانی لیا اور اس کو کھڑے کھڑے ہی نوش فرمایا۔ (جامع ترمذی حدیث نمبر ۴۸، ۴۹)

نور اسلام سے ظلمات کا علاج کر دو:

اس حدیث میں اولاً تو وضو کی ترتیب بیان ہوئی، ثانیاً وضو کا بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر پینا چاہئے، اس کا بیان ہوا ہے۔ اللہ جانتا ہے اس عمل میں کتنی برکات ہیں جو ہم پر ظاہر نہیں ہیں بلکہ میں نے تو کتابوں میں پڑھا ہے کہ وہ بیماری جس کو طبیب لا علاج قرار دے دیں۔ اس کا علاج بزرگوں نے وضو کے بچے ہوئے پانی کو کھڑے ہو کر پینا تجویز فرمایا ہے۔ اگر ایک مسلمان اپنی زندگی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے احکامات کے تابع کر دیتا ہے تو یقیناً وہ فلاح پالیتا ہے۔ کامیابی کا راستہ وہی ہے جو رسول اکرم تاجدار عرب و عجم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے بتایا ہے۔ ہمیں چاہئے کہ ہم اپنی تمام تر خواہشات کو بالائے طاق رکھ کر سنت مطہرہ پر عمل پیرا ہو جائیں دنیا کی سب نعمتیں ہمارے قدموں پر نچھاور ہوں گی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

آئیے آج عہد کریں کہ ہم خود سنت مقدسہ کو اپنائیں گے اور پھر دوسروں تک اس کی تبلیغ کے لئے اٹھ کھڑے ہوں گے یہ زمانہ بیٹھے رہنے کا نہیں ہے بلکہ جدوجہد کا ہے اٹھو اور دعوت حق سے دنیا کی ظلمت کو دور کر دو وحدت امت کا پرچم لہرا دو اور نور اسلام سے ظلمات کا علاج کر دو۔

معیار توبہ

جب تک بندہ خود توبہ کر کے اپنے رب کے ساتھ اپنا تعلق مضبوط نہیں کر لیتا اس وقت تک ملت میں انقلاب تو دور کی بات ہے اس کی اپنی ذات تبدیل نہیں ہو سکتی کسی بھی بندہ مسلمان کے لیے لازم ہے وہ خود اپنی ذات کی فکر کرے اس میں تبدیلی لائے۔ اپنی ذات کو چینیج کرے اس کی ذات کی تبدیلی ان شاء اللہ اس کے اپنے خاندان، اس کی اپنی اولاد اور قریب والے لوگوں کے لیے اچھی تبدیلی کا سبب بنے گی۔ اگر کوئی کام کمال ذمہ داری سے سرانجام دیا جائے تو کہیں جا کر عمدہ نتائج کی امید کی جا سکتی ہے۔ ہمارے اولیاء عظام نے جس تیزی کے ساتھ لوگوں میں تبدیلیاں پیدا کیں وہ واقعی ایک عظیم کارنامہ ہے۔ آج بھی اگر وہی طرز عمل اپنایا جائے تو یہ بیماری میں زود اثر دوا کا کردار ادا کرے گا۔ ہر وہ فرد جو پریشان حال ہے اس کی ہر پریشانی کا حل ممکن ہو جائے گا۔

(ملفوظات ارشدیہ، جلد اول)

بیت نبوی

بیت نبوی

بیت نبوی کے بارے میں جو حدیثیں آئی ہیں ان سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ بیت نبوی کا جو مقام ہے وہ کسی اور چیز کا نہیں ہے۔

بیت نبوی کے بارے میں جو حدیثیں آئی ہیں ان سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ بیت نبوی کا جو مقام ہے وہ کسی اور چیز کا نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۵۰

حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ وَأَحْمَدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ اللَّهُ السَّلِيمِيُّ الْبَصْرِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو قَتَيْبَةَ سَلَمُ بْنُ قَتَيْبَةَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ الْهَاشِمِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَاءَنِي جَبْرِئِيلُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِذَا تَوَضَّأْتَ فَانْتَضِحْ قَالَ أَبُو عَيْسَى هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَسَمِعْتُ مُحَمَّدًا يَقُولُ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْهَاشِمِيُّ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ

وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي الْحَكَمِ بْنِ سُفْيَانَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَزَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ وَقَالَ بَعْضُهُمْ سُفْيَانُ بْنُ الْحَكَمِ أَوْ الْحَكَمُ بْنُ سُفْيَانَ وَاضْطَرَبُوا فِي هَذَا الْحَدِيثِ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں۔ نبی کریم رؤف رحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا میرے پاس جبرئیل (علیہ السلام) آئے تو انہوں نے کہا یا محمد! صلی اللہ علیہ والہ وسلم جب آپ وضو (کرنے کا ارادہ) کریں تو (مخصوص کپڑے یا مقام) پر پانی کا چھینٹا مار دیا کریں۔

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ حدیث غریب ہے میں نے امام بخاری کو کہتے ہوئے سنا حسن بن علی ہاشمی منکر حدیث ہے۔ اور اس عنوان کے تحت ابی حکم بن سفیان، ابن عباس، زید بن حارثہ، ابو سعید رضی اللہ عنہم سے بھی احادیث مروی ہیں بعض لوگوں نے سفیان بن حکم کو حکم بن سفیان کہا ہے۔ اس حدیث میں اضطراب ہے۔

حدیث نمبر ۵۰ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ۱ } نصر بن علی رحمۃ اللہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۲۵ کے تحت ہو چکا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۲ } احمد بن ابی عبید اللہ السلیحی البصری رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے احوال کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں ہے یہ ثقہ راوی ہیں ان کو امام نسائی جیسے جلیل القدر محدث نے

ثقہ قرار دیا ہے آپ بھی پڑھ لیں۔

امام ابن حجر عسقلانی نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام نسب اس طرح ہے۔ احمد بن ابی عبید اللہ بشر السلیحی، الازدی، الوراق۔ ابو عبید اللہ البصری۔

احمد بن ابی عبید اللہ ابن قتیبہ، (مسلم بن قتیبہ) ابی احمد الزبیری اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ ان

سے احمد بن عبید اللہ، سے امام ترمذی، امام نسائی اور عبدان وغیرہم روایت کرتے ہیں۔

امام نسائی کہتے ہیں۔ احمد بن ابی عبید اللہ ثقہ راوی ہیں، ایک دوسرے موقعہ پر فرمایا اس کی روایت لینے میں کوئی

حرج نہیں۔

احمد بن ابی عبید اللہ کی وفات:

امام نسائی فرماتے ہیں احمد بن ابی عبید اللہ کی وفات ۲۴۰ھ کے بعد ہوئی۔ ①

{ ۳ } ابو قتیبہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے احوال کا ذکر تہذیب التہذیب میں ہے یہ ثقہ راوی ہیں ان کو بڑے بڑے آئمہ فن نے ثقہ قرار دیا

ہے۔ آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱/۵۲ مطبوعہ نشر السنہ

الفضل مارکیٹ اردو بازار، لاہور

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے۔ سلم بن قتیبہ اشعیری، ابوقتیبہ الخراسانی، لضر یا بی نزیل بصرہ۔ ابوقتیبہ یونس بن اسحاق، علی بن مبارک، سہیل بن ابی حزم اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ اسی طرح ان سے عمرو بن علی الفلوس احمد بن ابی عبد اللہ سلیمی اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔ جناب دوری کہتے ہیں، ابن معین کا کہنا یہ ہے کہ ابوقتیبہ کی روایت قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام ابوداؤد اور ابوزرعہ کہتے ہیں ابوقتیبہ ثقہ راوی ہیں۔ امام ابو حاتم کہتے ہیں ابوقتیبہ کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں۔ کتابت حدیث میں ان کو اکثر و ہم ہوتا ہے۔ ابن قانع کہتے ہیں ابوقتیبہ بصری ثقہ راوی ہیں۔ امام حاکم نے امام دارقطنی کے واسطے سے بیان کیا کہ ابوقتیبہ ثقہ ہیں۔ جناب مسعودی نے امام حاکم کی وساطت سے کہا ابوقتیبہ ثقہ ہیں مامون ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا تذکرہ ثقات میں کیا ہے۔

ابوقتیبہ کی وفات:

امام ابن حبان نے کہا کہ ابوقتیبہ کی وفات ۲۰۰ھ کے بعد ہوئی ہے ایک دوسری روایت ہے کہ ان کی وفات ۲۰۱ھ میں ہوئی۔^①

{۴} حسن بن علی ہاشمی:

یہ ضعیف راوی ہیں ان پر صرف جرح کے اقوال ہیں تعدیل کا کوئی قول نہیں^② نام سے بعض لوگوں کو یہ شبہ ہوتا ہے کہ یہ حضرت امام حسن بن علی رضی اللہ عنہ نہ ہوں تو یاد رہے یہ کوئی اور صاحب ہیں۔ ابن علی رضی اللہ عنہ کی تو بات ہی کیا ہے۔ وہ تو جنت کے شہزادے ہیں جنت کے نوجوانوں کے سردار ہیں۔

{۵} عبد الرحمن بن سعد الاعرج:

ان کے نام میں اگرچہ اختلاف پایا جاتا ہے، اس کے باوجود میری تحقیق یہی ہے کہ ہمارے مطلوبہ راوی عبد الرحمن بن سعد الاعرج ہی ہیں۔ ان پر اقوال جرح بھی ملتے ہیں لیکن زیادہ تر اقوال تعدیل ہی کے ہیں۔ ان کا ذکر امام ابن حجر عسقلانی نے تہذیب میں کیا ہے۔ آپ بھی مطالعہ کر لیں۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۳/۱۱۷ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار، لاہور

② ایضاً ۱۱ // ۲۶۳/۲ // ۱۱ // ۱۱ // ۱۱

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

عبدالرحمن کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ عبدالرحمن بن سعد الاعرج ابو حمید مدنی، مقعد، مولیٰ بنی مخزوم
عبدالرحمن، ابوسریحہ حذیفہ بن اسید غفار، عبدالرحمن بن حارثہ بن ہشام اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
روایت کرتے ہیں اسی طرح ان سے صفوان بن سلیم، امام زہری، ابن ابی ذئب اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔
ابن معین کہتے ہیں میں ان کو نہیں جانتا۔ ابوداؤد کہتے ہیں ان سے امام زہری اور ابن ابی ذئب غریب نوعیت کی
حدیث روایت کرتے ہیں۔ امام نسائی کا کہنا یہ ہے کہ عبدالرحمن ثقہ راوی ہے۔ امام مسلم نے ان کے واسطے سے صرف
ایک حدیث وارد کی جو اس آیت کریمہ کے تحت آئی ہے۔

اذا السباء انشقت

اس میں سجدہ کی وضاحت کی گئی ہے۔ اس میں جو ذکر کیا گیا وہ یہ ہے ابوسعود دمشقی نے الاعرج مولیٰ بنی مخزوم کا
تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ عبدالرحمن بن ہرمز ہے شاید ان کو یہ وہم ہوا ہے حالانکہ صحیح یہ ہے کہ ابن ہرمز مولیٰ بنی
ہاشم ہے اس بات کی صراحت امام دارقطنی نے کی ہے۔ ①
امام ابن حجر نے مزید اختلافی اقوال بھی نقل و ذکر کیے پھر فیصلہ کرتے ہوئے کہا کہ جو حدیث السجود ہے وہ عبد
الرحمن بن سعد الاعرج ہی سے مروی ہے۔ ②

{۶} حضرت سلطان الاحادیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ:

ان کے فضائل و مناقب حدیث نمبر ۲ میں بیان ہو چکے ہیں آپ وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔ ان شاء اللہ
آنکھیں ٹھنڈی ہوں گی دل راحت پائے گا۔ ان کے احوال پڑھ کر خدمت دین کا جذبہ بیدار ہوگا اور راہ حق میں
آنے والے مصائب کو برداشت کرنے کا حوصلہ پیدا ہوگا۔

① امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۶/۱۶۷ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

② امام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۶/۱۶۸ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

شرح حدیث نمبر ۵۰

اس میں کوئی شک نہیں، جو کچھ نبی کریم رؤف و کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے مبارک منہ سے نکلا وہ سب برحق ہے۔ ایک ایک فرمان اقدس میں ہزاروں ہزاروں حکمتیں پنہاں ہیں ساری انسانیت کے تمام دکھوں کا مداوا فقط دین اسلام کے سنہری اصولوں پر عمل کرنے سے ہو سکتا ہے۔

یہاں وضو کرنے سے مراد وضو کرنے کا ارادہ کرنا ہے:

علامہ ابو طیب سندھی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں یہ باب جس میں وضو کے بعد (ستر پر پانی چھڑکنے کا ذکر ہے) یہاں مراد پانی کا چھینٹنا ہی ہے اور اس کے علاوہ بھی اس کا مطلب بیان کیا گیا ہے۔ یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ یا محمد صلی اللہ علیہ والہ وسلم، جب آپ وضو کریں تو فرج پر پانی چھڑک لیا کریں اس میں نداء جو ہے وہ انسان کے ساتھ مخصوص ہے یہاں مراد یہ ہے کہ جب آپ وضو کر کے فارغ ہو جائیں تو اپنی پردے والی جگہ پر پانی کا چھڑکاؤ کر لیں یا مراد یہ ہے کہ آپ اس کپڑے پر پانی کا چھینٹا دے لیں جو کپڑا بالکل جسم کے ساتھ ملا ہوا ہے (اس کو انڈرویئر کہتے ہیں) علامہ امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی یہی بیان کیا ہے اس کپڑے پر پانی کا چھڑکاؤ کریں جو آپ کے جسم کے ساتھ جڑا ہوا ہے۔ یہ عمل اس لئے ہے تاکہ وسواس زائل ہو جائیں۔ ①

اقول کہ علامہ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔ اس عمل کو تعلیم امت پر محمول کیا جائے گا نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم تو ہر قسم کے وسواس سے معصوم ہیں۔ بعض علماء نے اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ جب آپ وضو کریں تو اس وقت اپنے عضو کو خوب دھوئیں یعنی پانی تھوڑا سا استعمال کرنے پر اکتفا نہ فرمائیں بلکہ خوب پانی بہائیں تاکہ خوب طہارت حاصل ہو علماء نے اس کے کئی معنی بیان کیے ہیں اور ایک معنی یہ بھی ہے کہ یہاں استنجاء بالماء مراد ہے۔ یہ اشارہ ہے کہ ڈھیلے سے استنجاء کرنے کے ساتھ پانی بھی استعمال کیا جائے اس لیے کہ ڈھیلے سے کم صفائی ہوتی ہے اور پانی سے خوب نفاست آتی ہے۔

میں نے اس مقام پر شروع دیکھی ہیں تقریباً ایک ہی طرح کی بحث تمام محدثین کرام نے فرمائی ہے۔ امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ معنی بیان کیا ہے کہ یہاں مراد استنجاء ہے۔ مجھے بھی یہ مطلب پسند آیا ہے کہ یہاں مراد وضو کرنے کے بعد انڈرویئر پر پانی چھڑکنا نہیں ہے بلکہ استنجاء کرتے وقت پانی چھڑکنا مراد ہے۔

① علامہ ابو طیب سندھی از مجموعہ اربعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۷۷ مطبوعہ کانپور ہند

حدیث شریف شفاء ہی شفاء ہے:

مجھے یاد ہے حضرت داتا گنج رحمتہ اللہ علیہ کی مسجد میں نشست سوال و جواب میں کسی یونیورسٹی کے طالب علم نے یہ سوال کیا تھا کہ مجھے وضو کرنے کے بعد بھی شک رہتا ہے کہ وضو صحیح ہو گیا ہے یا نہیں اس کی مراد یہ تھی کہ مجھے قطرہ آنے کا احساس ہوتا ہے میں نے اس کو اسی حدیث شریف کی روشنی میں یہ علاج تجویز کر دیا کہ آپ جب استنجاء کر کے فارغ ہوا کریں تو اپنے انڈرویئر میں پانی کا ایک چھینٹا دے لیا کریں جب آپ کو یہ احساس ہونے لگے کہ قطرہ آ رہا ہے تو آپ فوراً یہ یقین کر لیا کریں کہ قطرہ آنے سے نمی محسوس نہیں ہو رہی بلکہ یہ نمی تو وہ ہے جو خود میں نے پانی چھڑکا ہے۔ تقریباً ایک ماہ کے بعد اس نوجوان نے مجھے لکھ کر دیا کہ مولانا میں نے آپ کے وظیفے پر عمل کیا تو رب تعالیٰ نے مجھے کامل شفاء عطا فرمائی ہے۔

حدیث شریف میں جو یہ الفاظ آئے ہیں اِذَا تَوَضَّأْتَ فَانْتَضِحْ اس کا مطلب یہ ہے اِذَا اَرَدْتَ جَب تَوَضَّوْا کرنے کا ارادہ کرے تو یعنی استنجاء کرنے کے بعد اور وضو کرنے سے پہلے پانی کا چھڑکاؤ کر لیا کرو۔ یہی ایک ایسی توجیح ہے جس سے حدیث شریف کا مطلب آسان اور بین ہو جاتا ہے۔

امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سنن میں حدیث وارد کی ہے:

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ اپنے والد گرامی حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا (حضرت جبریل علیہ السلام) نے مجھے وضو کرنا بتایا اور مجھے یہ بھی کہا (آپ استنجاء کے بعد) اپنے کپڑے پر پانی کا چھڑکاؤ کر لیا کریں اس لیے کہ وضو کے بعد بول آنے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ ①

ان احادیث مبارکہ کو منظر عام پر لائیں:

میں نے پہلے بھی عرض کیا ہے کہ یہ تعلیم امت کے لیے تھی ورنہ اللہ کے پیارے رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم تو ہر طرح کے وسوس اور اسی جیسے اور اندیشوں سے بری ہیں آپ تو امام المعصومین ہیں۔ انسانوں میں سے سب سے پاکیزہ نفس اور طاہر مطہر طبیعت آپ ہی کی ہے۔ یہ عمل تو فقط ہماری تعلیم کے لیے ہے تاکہ ہمارے زندگی گزارنے کے مسائل حل ہو جائیں ہمیں پاکیزگی و طہارت حاصل ہو ہمارے دل کو چین ملے ہماری پریشانیاں دور ہوں ہم پر سکینہ نازل ہو ہماری قلبی کیفیات اعلیٰ پیمانے کی ہو جائیں ہمارا کردار مثالی بن جائے۔ بندے کی طبیعت میں جس قدر

① امام حافظ ابی عبد اللہ محمد بن یزید الربیع بن ماجہ القزوی نے سنن ابن ماجہ ۶۶ مطبوعہ دار السلام ریاض سعودی عرب

نفاست آئے گی اسی قدر اس میں لطافت پیدا ہوگی اسی قدر اس میں حق شناسی کا جذبہ پیدا ہوگا وہ بندہ فکر کے اعتبار سے عمل کے اعتبار سے بلندی کی نہایت پر فائز ہوگا۔ وہ خود اعمال صالحہ کا پابند ہوگا بلکہ دوسروں کو بھی اعمال صالحہ کی طرف مائل کرے گا اور اس کاوش میں وہ کامیابی سے ہمکنار ہوگا۔ اگرچہ حدیث شریف میں جو عمل فرمایا گیا ہے وہ انتہائی ہلکا پھلکا سا ہے مگر اپنے اجر کے اعتبار سے بہت اعلیٰ ہے لہذا ہمیں چاہیے ہم ان مبارک احادیث کو منظر عام پر لائیں ہمارے مسلمان بھائی اپنے آقا علیہ السلام کی ان احادیث کو وقت نکال کر پڑھیں ان پر عمل کریں اور دوسروں کو ان کی طرف دعوت دیں خصوصاً اپنے بچوں کو ان کی تعلیم ضرور دیں اللہ تعالیٰ توفیق عمل دے اور میری بخشش کا سامان پیدا فرمائے امین۔

درس حدیث

دنیا میں جتنے بھی انسان ہیں ان سب میں افضل انسان وہی ہیں جو مسلمان ہیں دنیا کا سب سے نفیس مذہب دین اسلام ہے اور دنیا کی سب سے مہذب ترین قوم مسلمان ہیں۔ سید عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اپنی امت کو زندگی کے ہر شعبے میں ہدایات عطا فرمائی ہیں۔ کئی مرتبہ ایک انسان کو کوئی ایسا مسئلہ پیش آتا ہے جس کی وجہ سے وہ پریشان ہوتا ہے اور ہمارے ہاں ماحول کچھ اس طرح کا ہے کہ ہم دنیاوی معاملات میں تو بڑے تیز ہیں مگر دینی معاملہ میں ہمیں بہت شرم سی آتی ہے کہ ہم کسی صاحب علم سے پوچھیں وہ کیا کہے گا اس کو معلوم نہیں۔ بھائی اس طرح کی سوچ سے اپنے آپ کو آزاد کرو جو بھی مسئلہ درپیش ہو اس کا حل فوراً کسی صاحب علم و فن سے پوچھو۔

ہمیں بہت بار یہ خیال آتا ہے کہ وضو کرنے کے بعد یوں محسوس ہوتا ہے جیسے قطرہ آ گیا ہو اب وضو رہا یا نہ رہا کیا کریں۔ پریشانی ہے مگر اس پریشانی کو اپنی کمزوری بنا کر چپ چاپ بیٹھے رہتے ہیں بلکہ بعض بھائی تو اسی وجہ سے نماز پڑھنا ہی چھوڑ دیتے ہیں کہ جب وضو ہی کے بارے میں یقین نہیں ہوتا کہ ہے بھی کہ نہیں، تو نماز کیا پڑھیں آپ کو پریشان ہونے کی ضرورت نہیں ہے سید عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اس کا حل عطا فرمایا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اللہ نے فرمایا: حضرت جبریل علیہ السلام میرے پاس آئے اور کہا:

اذا توضات فانتضخ ①

جب تو وضو کرنے کا ارادہ کرے تو (استنجاء کے بعد) کپڑے پر پانی چھڑک لیا کر۔

میں نے اس کی شرح کر دی ہے وہاں سے تفصیل دیکھ لیں اور اب اتنا عرض کروں گا جب آپ استنجاء کر کے فارغ ہوں تو اپنے انڈرویئر میں ایک چھینٹا دے لیا کریں۔ ان شاء اللہ اس سے یہ وسوسہ زائل ہو جائے گا۔

① امام ابو عبد اللہ محمد یزید ربیع بن ماجہ قزوی نے سن ۳۷۱ھ سنن ابن ماجہ ص ۶۶ مطبوعہ دار السلام ریاض سعودیہ

باب نمبر ۳۹

بَابُ فِي سَبَاغِ الْوُضُوءِ

اس باب میں کامل وضو کا ذکر ملے گا۔

اس باب کے تحت دو حدیثیں آرہی ہیں جو اپنی مثال آپ ہیں ان میں انتہائی اہم موضوع پر بیان ہے۔

آئیے آپ بھی مطالعہ فرمائیے۔ قلب و روح کو جلا ملے گی۔

حدیث نمبر ۵۱

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِلَّا أَذَلَّكُمْ
عَلَى مَا يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ؟ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ
إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ وَكَثْرَةُ الْخُطَا إِلَى الْمَسَاجِدِ، إِنْ تَنَظَّرَ الصَّلَاةَ بَعْدَ
الصَّلَاةِ، فَذَلِكَ الرِّبَاطُ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ کیا میں تمہیں ایسا عمل نہ بتاؤں جس کے سبب اللہ تعالیٰ خطاؤں کو محو کر دیتا ہے اور درجات کو بلندی عطا فرماتا ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کیوں نہیں یا رسول اللہ ضرور بتائیے۔ ارشاد فرمایا کامل وضو کرنا ہر حالت میں سردی گرمی میں مساجد کی طرف تیز روی سے جانا ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا یہی تمہارے لئے رباط ہے یعنی جہاد ہے۔

حدیث نمبر ۵ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ۱ } علی بن حجر رحمۃ اللہ علیہ،

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱۲ کے تحت ہو چکا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۲ } اسمعیل بن جعفر رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا ذکر تہذیب میں ہوا ہے یہ ثقہ راوی ہیں انکی توثیق بڑے بڑے ائمہ نے کی ہے آپ بھی پڑھ لیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے۔ اسمعیل بن جعفر بن ابی کثیر انصاری، زرقی، مولاہم ابواسحق القاری۔

اسمعیل بن جعفر، امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ، اسرائیل، علا بن عبدالرحمن اور ایک جماعت سے روایت کرتے

ہیں۔ ان سے محمد بن جہضم، یحییٰ بن یحییٰ نیشاپوری، علی بن حجر اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

امام احمد ابوزرعہ اور امام نسائی رحمۃ اللہ علیہم کہتے ہیں اسمعیل بن جعفر ثقہ ہیں۔ امام ابن معین کہتے ہیں اسمعیل بن

جعفر ثقہ راوی ہیں وہ ابن ابی حازم، داروی اور ابی ضمیرہ سے زیادہ مضبوط راوی ہیں۔ ابن سعد کا کہنا یہ ہے کہ وہ اسمعیل

بن جعفر ثقہ ہیں۔ وہ مدینہ طیبہ کے رہنے والے تھے۔ بغداد چلے آئے پھر وہ یہیں مقیم رہے یہاں تک کہ ان کا وصال

ہو گیا۔ ابن مدینی کہتے ہیں اسمعیل بن جعفر ثقہ ہیں۔ ابن خراش کا کہنا یہ ہے وہ صدوق ہیں۔ خلیل کا بیان ہے کہ اسمعیل

بن جعفر ثقہ راوی ہیں وہ اپنے شیوخ کے حوالے سے امام مالک رضی اللہ عنہ سے لاحق ہیں۔ اسی طرح امام حاکم کا قول

بھی ہے۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

اسمعیل بن جعفر کی وفات:

جناب ہیشم ابن خارجہ کا کہنا ہے کہ اسمعیل بن جعفر کا انتقال ۱۸۵ھ میں بغداد میں ہوا۔ ① اس وقت ان کی

عمر ۱۰۵ سال تھی۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱/۲۵۱ مطبوعہ نشر السنہ

الفضل مارکیٹ اردو بازار، لاہور

{۳} العلاء بن عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں ہے یہ ثقہ راوی ہیں ان کی بڑے بڑے ائمہ فن نے توثیق کی ہے آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے۔ العلاء بن عبد الرحمن بن یعقوب الحرّقی، ابو شبل المدنی مولیٰ الحرّقہ من جہینہ۔ العلاء بن عبد الرحمن اپنے والد گرامی، حضرت ابن عمر، حضرت انس رضی اللہ عنہم اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ اسی طرح ان سے عبید اللہ بن عمر، ابن اسحق، امام مالک، اسمعیل بن جعفر بن ابی کثیر اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

عبد اللہ بن احمد اپنے والد گرامی کے واسطے سے بیان کرتے ہیں العلاء بن عبد الرحمن ثقہ راوی ہیں۔ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس کی روایت قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ محمد بن عمر کہتے العلاء بن عبد الرحمن کا صحیفہ مدینہ منورہ میں شہرت حاصل کر چکا تھا۔ اس لئے کہ وہ ثقہ کثیر الحدیث تھے۔

العلاء بن عبد الرحمن کی وفات:

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ علی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ العلاء بن عبد الرحمن کا وصال ۳۲ھ کو ہوا یہ زمانہ ابو جعفر کی خلافت کا تھا۔ ابن اشہر کا کہنا یہ ہے کہ ان کی وفات ۳۹ھ کو ہوئی۔ ①

{۴} ابیہ یعنی عبد الرحمن بن یعقوب الحرّقی رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا ذکر صاحب تہذیب التہذیب نے کیا ہے یہ ثقہ راوی ہیں ان کی توثیق بڑے بڑے ائمہ فن نے کی ہے۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ عبد الرحمن بن یعقوب الجہنی المدنی مولیٰ الحرّقہ، عبد الرحمن بن یعقوب، اپنے والد گرامی سے، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابوسعید، حضرت عبد اللہ ابن عباس، حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہم اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ اسی طرح ان سے ان کے بیٹے العلاء، سالم، ابو نصر محمد بن عجلان اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۸/ ۱۶۶ مطبوعہ نشر السنہ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ان کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں ہے امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ ابن مدینی نے اعرج کے ساتھ ان کا ذکر اصحاب ابوہریرہ رضی اللہ عنہ میں کیا ہے۔ امام ابن حجر عسقلانی کی اپنی رائے یہ ہے عجلی تابعی کہتے ہیں عبدالرحمن بن یعقوب ثقہ ہے۔ ①

{ ۵ } حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ:

ان کے فضائل مناقب اور محاسن کا تذکرہ حدیث نمبر ۲ کے تحت ہو چکا ہے آپ وہاں سے پڑھ لیں ایمان تازہ ہوگا آنکھیں ٹھنڈی ہوں گی دل راحت محسوس کرے گا۔ قرار و سکون میسر آئے گا۔ خدمت دین کا جذبہ بیدار ہوگا راہ حق کی مصیبتوں سے آگاہی ہوگی۔ صبر و تحمل کا جذبہ پیدا ہوگا عنایات محبوب رب یاد آئیں گی۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی عطاؤں کا الم نشرح اظہار ملے گا۔

حدیث نمبر ۵۲

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنِ الْعَلَاءِ نَحْوَهُ، وَقَالَ قُتَيْبَةُ فِي حَدِيثِهِ فَذَا لِكُمْ الرِّبَاظُ، فَذَا لِكُمْ الرِّبَاظُ ثَلَاثًا. وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيٍّ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَعَبِيدَةَ، وَيُقَالُ عَبِيدَةَ بْنُ عَمْرٍو، وَعَائِشَةَ، وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ عَائِشٍ، وَأَنَسٍ، قَالَ أَبُو عِيسَى حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، وَالْعَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ هُوَ ابْنُ يَعْقُوبَ الْجَهَنِّيُّ وَهُوَ ثِقَةٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ.

قتیبہ نے عبدالعزیز بن محمد کے حوالے سے جناب العلاء سے اس سے ملتی جلتی حدیث بیان کی۔ قتیبہ کی حدیث میں یوں آیا ہے۔ تمہارے لئے یہی (نماز ہی) رباط یعنی جہاد ہے اس کو انہوں نے تین بار دہرایا۔ اس باب میں حضرت علی، حضرت عبداللہ بن عمرو، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبیدہ بن عمرو، حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ، حضرت عبدالرحمن بن عائش، حضرت انس، رضی اللہ عنہم و عنہا سے بھی احادیث مروی ہیں۔

① امام حافظ تیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی م ۸۵۲ ھ تہذیب التہذیب ۶/۲۶۹ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور،

امام ابو عیسیٰ ترمذی فرماتے ہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ والی حدیث حدیث حسن صحیح ہے جہاں تک عبد الرحمن بن العلاء کا تعلق ہے تو وہ ابن یعقوب جہنی ہیں، اور وہ ماہرین علم حدیث کے نزدیک ثقہ ہیں۔

حدیث نمبر ۵۲ کی فتنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ۱ } قتیبہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے پڑھ لیں۔

{ ۲ } عبدالعزیز بن محمد رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۴۱ کے تحت کیا گیا ہے اگر آپ پسند فرمائیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں معلومات میں اضافہ ہوگا۔

{ ۳ } العلاء رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۵۱ کے زمرہ میں کیا گیا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

شرح حدیث نمبر ۵۱، ۵۲

یہ ایک حقیقت ہے، نظام زندگی وہی سب سے اعلیٰ و ارفع ہے جو بذریعہ وحی رب کائنات نے انسانوں کو عطا فرمایا، ہر زمانے میں اس وقت کے لوگوں کی ضرورت کے مطابق اللہ تعالیٰ احکام صادر فرماتا رہا جس خطہ ارض کے لوگوں کو تو انین زندگی عطا فرمانے ہوتے وہاں اپنا ایک نبی یا رسول مبعوث فرماتا خود حضرت جبریل علیہ السلام کے ذریعے ان سے مخاطب کرتا اور ان کو یہ حکم دیتا کہ آپ اپنی ساری سلطنت نبوت میں میرے احکام پہنچاؤ اور ان کو نافذ کرو تا کہ انسانوں کا بھلا ہو پھر آہستہ آہستہ زمانہ گذرتا رہا یہاں تک کہ امام الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مبارک بعثت کا زمانہ آ گیا اب وہ سابقہ والا معاملہ نہ رہا کہ آپ کو کسی ایک مخصوص خطے یا علاقے کا رسول قرار دیا

جاتا بلکہ تمام تر پابندیاں ہٹا کر آپ کو ساری کائنات کا رسول بنا کر بھیجا اور قرآن حکیم میں اعلان کر دیا۔

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ①

اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر رحمت سارے جہاں کے لئے۔

ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا:

رحمتہ للعالمین صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اپنی امت کو زندگی گزارنے اور عبادت کرنے کا طریقہ سمجھایا۔ علامہ سراج احمد سرہندی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں، اسباغ الوضو ایک ایسا باب ہے جس میں تمام وکمال اور تروتازہ وضو کرنے کا بیان فرمایا گیا ہے۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا کیا میں تم کو وہ چیز نہ بتاؤں کہ جس کے سبب حق تعالیٰ گناہوں کو دور کر دے اور اس کے وسیلے سے رتبہ و قدر و منزلت کو بلند کر دے تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم عرض گزار ہوئے ضرور ارشاد فرمائیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم! آپ نے فرمایا وہ یہ ہے کہ وضو تمام وکمال کیا جائے اور پانی ہر اس عضو تک پہنچایا جائے جہاں جہاں تک پہنچانا ضروری ہے چاہے ہنگام مشقت ہو یا اس وقت پانی کا بہانا ناخوشی کا باعث ہو جیسا کہ بیماری کی حالت میں اور سخت موسم سرما کے باعث، دوسرا یہ کہ اگر مسجد گھر سے دور واقع ہو تو تیز روی کے ساتھ چلنا اور اس چلنے میں وقار کا خیال کرنا دل جمعی کے ساتھ چلنا تاکہ نماز بروقت ادا کی جائے۔ تیسرا یہ کہ ایک نماز ادا کر لینے کے بعد دوسری نماز کے انتظار میں رہنا، اس میں ایک صورت تو یہ ہے کہ مسجد میں نماز پڑھ کر دوسری نماز کے انتظار میں وہیں بیٹھے رہنا اور دوسری صورت یہ ہے کہ نماز پڑھ کر اگرچہ باہر چلے جانا مگر دوسری نماز کے وقت پر دوبارہ حاضر ہو جانا۔ یہ رباط حقیقی ہے اور رباط کہتے ہیں سرحد اسلام پر دشمنان دیں کے مقابل پہرہ دینا مسلمانوں کی حفاظت کے لئے نشست کرنا اور مسجد میں نماز پڑھنے کی غرض سے جمع ہونا اور بیٹھنا یہ سب سرحد اسلام پر پہرہ دینا ہے اس لئے کہ شیطان اور اس کا لشکر اہل ایمان کو گمراہ نہ کر سکے اور اس میں تمام ان اعمال کی طرف اشارہ ہے جو شیطان سے بچنے کا باعث بن جائیں اور اگر وہ قلب و نفس پر حملہ آور ہو تو اس کو مغلوب کر دیا جائے۔

وضو کرنے، نماز پڑھنے اور ایک نماز کے بعد

دوسری نماز کا انتظار کرنے سے گناہ مٹ جاتے ہیں:

علامہ ابوطیب سندھی رحمۃ اللہ علیہ، باب اسباغ الوضو کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ اس میں اس امر کی وضاحت کی گئی ہے کہ وضو کو اتمام وکمال کے ساتھ کیا جائے اعضاء وضو کو بالاستعاب دھویا جائے اور خوب اچھی طرح

سے تین تین بار دھویا جائے۔ اسباغ الوضو کے بابت یوں بھی کہا جاتا ہے وضو اگر کامل نہ ہو تو نماز نہ ہوگی ویسے بھی عمدہ وضو کرنا زین العرب یعنی عربوں کی زینت ہے۔ اسباغ الوضو کا لفظ بھی اسی پر دلالت کرتا ہے یعنی وضو جہاں نماز پڑھنے کے لئے کرنا ضروری ہے وہاں یہ انسان کے لئے زینت کا باعث بھی ہے۔ یہ جو ارشاد گرامی ہے۔

الَا اَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَا يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ۔

کیا تمہیں وہ عمل نہ بتاؤں جو گناہوں کو مٹا دے اور درجات کو بلند کر دے۔

اس میں ہمزہ استفہام کا ہے اور لانا فیہ ہے۔ اور الّا تنبیہ نہیں اس کی دلیل صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا وہ قول ہے یعنی ”بلی“ علامہ طیبی کا کہنا یہ ہے خطاؤں کا ہونا یہ اشارہ اس طرف ہے ان لوگوں کے وہ گناہ جو اللہ تعالیٰ کے ہاں لکھے جاتے ہیں اور جو لوگوں کی اپنی کوتاہیوں کی وجہ سے ہوتا ہے ان کو مٹا دیا جائے گا اور درجات کی بلندی کا مطلب یہ ہے کہ جنت میں ان کی منازل اعلیٰ ہو جائیں گی اس سوال و جواب اور کلام کا مقصود نفس میں پیدا ہونے والے ابھام کی تبیین یعنی واضح اور بین کرنا ہے۔ اس مقام پر اسباغ الوضو کا مطلب ہے اس وقت بھی وضو کرنا جب اس کے لئے خاصی مشقت اٹھانی پڑے اور اس وقت بھی وضو کرنا جب کہ انسان کو مال کی طرف رغبت ہو یہاں مکارہ جمع ہے مکرہ کی اور یہ میم کی فتح کے ساتھ ہے یہ گزہ سے مشتق ہے۔ اور مراد اس سے مشقت ہے۔ طیبی نے بیان کیا ہے۔ جب پانی خوب ٹھنڈا ہو اس وقت بھی وضو کرنا یا سردی کے موسم میں وضو کرنا جب کہ جسم پانی کو برداشت نہ کرتا ہو اور یہ جو حدیث شریف میں آیا ہے۔

كَثْرَةُ الْخُطَا إِلَى الْمَسَاجِدِ۔^①

مساجد کی طرف تیز روی سے جانا۔

خُطَا جمع ہے خِطْوَةٌ کی یہ لفظ بضم الخاء ہے اس سے مراد یہ ہے کہ عبادت کرنے کے لئے قدمین سے چل کر اور خوب تیز چل کر راستہ طے کرنا نماز کی غرض سے۔ انتظارِ صلوة سے مراد یہ ہے کہ ایک نماز پڑھنے کے بعد دوسری نماز کے لئے یا تو مسجد میں ہی بیٹھ رہنا یا پھر وقت کا انتظار کرنا اور وقت ہونے پر فوراً مسجد میں آجانا منفرد انتظار کرنا یا نماز باجماعت کے لئے انتظار کرنا۔ کوئی شخص مسجد میں بیٹھا ہو یا گھر میں اس میں کوئی حرج نہیں مگر اس کا دل کام کاج کے وقت بھی نماز کی طرف معلق رہنا چاہئے۔ یہ جو حدیث شریف میں آیا ہے۔

فَذَلِكُمُ الرَّبَاطُ۔^②

یہی رباط ہے۔

① علامہ ابو طیب سندھی از مجموعہ اربعہ شروح جامع ترمذی شریف ۱/۹۷ مطبوعہ کانپور ہند،

② علامہ ابو طیب سندھی از مجموعہ اربعہ شروح جامع ترمذی شریف ۱/۹۷ مطبوعہ کانپور ہند،

رباط کا معنی بیان کرتے ہوئے قاضی نے یوں فرمایا ہے کہ حقیقی رباط یہی اعمال ہیں (جن کا ابھی ذکر ہوا) اس لئے کہ یہ ان اعمال کی وجہ سے شیطان کا نفس پر حملہ آور ہونے کا راستہ مسدود ہو جاتا ہے۔ خواہشِ نفس پر ضرب پڑتی ہے اور دل میں وسوسا کا دروازہ بند ہو جاتا ہے یہاں علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ کے اپنے الفاظ ملاحظہ فرمائیں۔

فَيَغْلِبُ بِهَا حِزْبُ اللَّهِ جُنُودَ الشَّيْطَانِ وَذَلِكَ هُوَ الْجِهَادُ
الْأَكْبَرُ. ①

ان اعمال (وضو، نماز، اور گناہوں سے معافی) کی وجہ سے حزب اللہ (اللہ تعالیٰ والی جماعت) شیطان کے لشکر پر غالب آ جاتی ہے۔ اس لیے یہی جہاد اکبر ہے۔

رباط کی قدرے وضاحت!

اللہ تعالیٰ قرآن حکیم میں ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ
تُفْلِحُونَ. ②

اے ایمان والو صبر کرو اور صبر میں دشمنوں سے آگے رہو اور سرحد پر اسلامی ملک کی نگہبانی کرو اللہ سے ڈرتے رہو اس امید پر کہ کامیاب ہو جاؤ۔

یہ حدیث مبارکہ ابن ماجہ اور صحیح ابن حبان میں بھی ہے۔

عَنْ عُمَانَ مَحْدِثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
مَنْ آتَمَّ الْوُضُوءَ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ فَالْصَّلَاةُ الْخَمْسُ
كَفَّارَاتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ. ③

امیر المؤمنین حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو کوئی یوں مکمل وضو کرے جیسے اللہ عزوجل نے حکم دیا ہے اس طرح پانچوں نمازوں کے درمیان جو غلطی گناہ سرزد ہوگا وہ نمازیں ہی اس کا کفارہ ہو جائیں گی۔

① علامہ ابو طیب سندھی از مجموعہ اربعہ شروح جامع ترمذی شریف ۱/۷۹ مطبوعہ کانپور ہند،

② سورہ ال عمران آیت نمبر ۲۰۰

③ امام حافظ ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ الربیع القروینی م ۳۷۳ھ سنن ابن ماجہ ص ۲۴ مطبوعہ ایچ ایم سعید ادب منزل چوک کراچی پاکستان،

عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالِهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ يُقْبَلُ
عَلَيْهِمَا بِقَلْبِهِ وَجَمْعِهِ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ ①

حضرت عقبہ بن عامر جہنی روایت کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو کوئی وضو کرنے لگے تو کمال احسن طریقے سے وضو کرے پھر وضو کرنے کے بعد دو رکعت نماز نہایت خضوع و خشوع سے ظاہر و باطناً متوجہ ہو کر پڑھے تو ایسے شخص کے لئے جنت واجب ہو جاتی ہے۔

رابطو سے مراد سرحد اسلامی پر پہرہ دینا ہے رباط اسی سے متعلق ہے جہاں اس سے مراد اسلامی ملک کے باڈر پر مستعد رہنا ہے اور اپنی خدمات ہر حال میں پیش کرنا ہے سردی ہو یا گرمی، موسم بہار ہو یا خزاں بارش ہو یا برف باری اسی طرح خدمت دین کے لئے کمر بستہ رہنا، رات دن ایک کر کے مشکلات برداشت کر کے دین اسلام کے سنہری اصولوں سے اللہ تعالیٰ کے بندوں کو آگاہ کرنا ان کو راہ حق کی جانب مائل کرنا اور ان میں یہ جذبہ پیدا کرنا کہ وہ بھی اپنے قیمتی اوقات میں سے کچھ وقت نکال کر دین کی خدمت کریں، اس کی ترویج و اشاعت کے لئے کام کریں نیز تبلیغ و دعوت کے کام میں ہرگز سستی نہ کریں بلکہ مستعد ہو کر اپنا فریضہ سرانجام دیں یہ بھی رباط ہے۔

اس طرح نامساعد حالات میں بھی اللہ تعالیٰ کی یاد میں رہنا، اگرچہ سخت سردی کا موسم ہو اس میں بھی وضو کرنا اور نماز کی ادائیگی کے لئے نکلنا کچھ فاصلہ طے کر کے مسجد کی طرف جانا ایسے ہی دوسری اور بہت ساری مشکلات کے باوجود فرائض کی ادائیگی میں کوتاہی نہ کرنا بلکہ عین وقت پر ان کو ادا کرتے رہنا بھی رباط ہے۔

اب مراد اور بھی واضح ہو گئی کہ اگر کوئی بندہ مومن اچھے طریقے پر وضوء کرتا ہے اپنے آپ کو تکلیف میں ڈال کر بھی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ اقدس میں سربسجود ہو جاتا ہے تو یہ بھی ایک طرح کا جہاد ہی ہے اور اس بندے کو بھی جہاد کرنے والے کی طرح ثواب اور اجر دیا جائے گا اس لئے حدیث مبارک میں فرمایا گیا ہے۔

”عمدہ طریقے سے وضو کرنا اگرچہ موسم سخت سردی کا ہو یا کوئی اور ایسی ہی مشکل درپیش ہو۔ وضو کر کے مسجد کی طرف پوری تیاری سے جانا اور پھر ایک نماز ادا کرنے کے بعد دوسری نماز کے لئے انتظار میں رہنا یہی رباط ہے اس کو حدیث شریف میں تین بار دہرایا گیا۔“

اب مطلب صاف واضح اور بین ہوا۔ نماز کے لئے وضو کرنا رباط ہے نماز کے لئے چل پڑنا رباط ہے۔ نماز میں کھڑے ہو جانا رباط ہے اور ایک نماز کی ادائیگی کے بعد دوسری کے لئے انتظار بھی رباط ہے۔

① امام حافظ ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ الربعی القرویٰ م ۳۷۳ھ سنن ابن ماجہ ص ۲۵ مطبوعہ ایچ ایم سعید ادب منزل چوک کراچی پاکستان،

درسِ حدیث

دنیا کا سب سے اعلیٰ، ارفع اور ستھرا مذہب الحمد للہ فقط اسلام ہے انسانیت کا سب سے بڑا خیر خواہ اسلام ہے جو مسلمان ہوا جس کے دل میں اللہ تعالیٰ اور اس کے پیارے حبیب علیہ السلام کی عظمت جم گئی اور اس جذبے کے ساتھ اس نے کلمہ پڑھ لیا وہ حفاظت کے قلعہ میں آ گیا۔ نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ایک ایک فرمانِ اقدس اپنے اندر لاکھوں برکات رکھتا ہے۔ اہل ایمان کو چاہئے وہ اپنے پیارے آقا مولیٰ حضرت محمد رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی محبت سے سرشار ہو کر دین کی خدمت میں لگ جائیں خود دین سیکھیں دوسروں کو سکھائیں اور راہِ حق میں نکل کھڑے ہوں جب آپ دین کو دلائل کے ساتھ سیکھ کر دوسروں تک پہنچائیں گے تو یقیناً آپ کے دین کی برتری ثابت ہوگی اس کی عظمت کا پھریرا لہرانے لگے گا۔

آج پوری دنیا میں مسلمان الحمد للہ ایک بڑی کثرت سے موجود ہیں مگر اپنے دین کی روح سے بے خبر ہونے کی وجہ سے وہ دنیا میں دبے دبے سے نظر آ رہے ہیں ان کو مخالفین اسلام ذلیل کرنے کے درپے ہو رہے ہیں اور ہم ہیں کہ ہوش میں ہی نہیں آ رہے باقی چیزیں تو بعد میں سیکھ لیں فی الفور وضو نماز تو سیکھیں حدیث میں آیا ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ کیا میں تمہیں ایسا عمل نہ بتاؤں جس کے سبب اللہ تعالیٰ خطاؤں کو محو کر دیتا ہے اور درجات کو بلندی عطا فرماتا ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کیوں نہیں یا رسول اللہ ضرور بتائیے۔ ارشاد فرمایا کامل وضو کرنا ہر حالت میں سردی گرمی میں مساجد کی طرف تیز روی سے جانا ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا یہی تمہارے لئے رباط ہے یعنی جہاد ہے۔ (جامع ترمذی شریف حدیث نمبر ۵۱)

رباط کا مطلب ہے راہِ خدا میں جہاد کرنا۔ وضو کرنا، نماز باجماعت ادا کرنا ایک نماز پڑھ کر دوسری کا انتظار کرنا یہ جہاد ہے اسی عمل سے شیطان کے لشکر کو ہم شکست دے سکتے ہیں اہل حق اسی عمل کی بدولت شیطان پر غلبہ پاتے رہے اور ہم بھی پاسکتے ہیں آئیے درسِ حدیث شروع کریں۔

اس کی برکت سے ہماری ہزاروں بلائیں ٹل جائیں گی۔ ہمارے دل چین پائیں گے ہماری روحوں کو قرار ملے گا۔ ہمارے گھروں میں امن قائم ہوگا ہمارا معاشرہ بے یقینی کی کیفیت سے نکل کر یقین کامل کی طرف چلا آئے گا مگر

شرط پھر بھی یہی ہے آپ خود دین سیکھیں وقت نکال کر تشریف لائیں جیسا آج کل ہمارے جامعہ اسلامیہ رضویہ رچنا ٹاؤن شاہدرہ لاہور میں دین سکھایا جا رہا ہے مبلغین تیار کیے جا رہے ہیں ہر شب جمعہ کو بعد نماز عشاء حلقہ ذکر ہو رہا ہے۔ آپ بھی تین دن اپنی مصروف ترین زندگی سے نکال کر جامعہ اسلامیہ رضویہ مرکز تعلیم و تربیت اسلامی تک آئیں ان شاء اللہ سب خیر ہوگی۔

حضرت مولانا شاہ احمد نورانی فرمایا کرتے تھے، رحمۃ اللہ علیہ:

اگر آپ نے بھی دین اسلام کے سنہری اصولوں کو سیکھ لیا اور پھر ان کو دوسروں تک پہنچانے کا فریضہ ادا کرنا شروع کر دیا تو کوئی وجہ نہیں کہ وحدت امت کا ایک عظیم مظاہرہ نہ ہو جائے۔ ہم چاہتے ہیں یہ امت پھر امت وحدہ بن جائے اور پوری دنیا پر چھا جائے۔ قائد اہلسنت، مجاہد ملت، خیر خواہ امت فنا فی الرسول، واقف رموز ترقی ملت، ولی کامل حضرت مولانا علامہ شاہ احمد نورانی صدیقی رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے۔ ہم سندھی بعد میں ہیں مسلمان پہلے، ہم پنجتون بعد میں مسلمان پہلے، ہم بلوچی بعد میں ہیں مسلمان پہلے، اور ہم پنجابی بعد میں ہیں مسلمان پہلے۔

ایک مسلمان کے لئے ضروری ہے کہ وہ وضو کرنے کا صحیح طریقہ سیکھے اور جب وضو کرے تو اس کا وضو کامل ہونا چاہئے آئیے ہم بھی آج ہی عہد کریں کہ دین اسلام کی تبلیغ کے لئے زندگی کا ایک حصہ وقف کر دیں گے۔

اگر آپ نے واقعی کمر ہمت باندھ لی اور راہ حق میں سرگرم عمل ہو گئے تو آئندہ آنے والی نسلیں آپ کو عمدہ الفاظ سے یاد کریں گی اصل زندگی تو مر جانے کے بعد شروع ہوگی۔ اس زندگی کے لئے تیاری ضروری ہے۔ آئیں ہم سب مل کر دین کو خود سمجھیں اور دوسروں تک پہنچانے کی پوری کوشش کریں۔ دعوت میں ہرگز سستی نہ کریں یہی ہماری کامیابی کا راز ہے۔

باب نمبر ۴۰

بَابُ الْبِنْدِيلِ بَعْدَ الْوُضُوءِ

اس باب میں وضو کرنے کے بعد اعضاء کو کپڑے سے خشک کرنے کا ذکر ہے۔

اس باب کے ماتحت دو حدیثیں آئی ہیں جو اپنی مثال آپ ہیں ان میں بے شمار برکات مضموم ہیں امت کے لئے شرف ہی شرف ہیں۔

آئیے آپ بھی مطالعہ فرمائیے دین و دنیا کی برکات حاصل ہوں گی۔



حدیث نمبر ۵۳

حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ وَكَيْعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ حُبَابٍ عَنْ أَبِي مُعَاذٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ خِرْقَةٌ يُنَشِّفُ بِهَا بَعْدَ الْوُضُوءِ وَفِي الْبَابِ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ.

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں۔ رسول اکرم تاجدارِ عرب و عجم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس ایک رومال تھا جس کے ساتھ آپ وضو کرنے کے بعد اپنے اعضاء وضو کو خشک فرمایا کرتے تھے۔ اس عنوان پر حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے بھی حدیث وارد ہوئی ہے۔

حدیث نمبر ۵۳ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ سفیان بن وکیع رحمۃ اللہ علیہ :

ان کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں بھی ہے اور علامہ سراج احمد حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ان کو ثقہ قرار دیا ہے وہ فرماتے ہیں سفیان بن وکیع بن جراح ابو محمد روای کو فی صدوق ہیں۔ ① آپ بھی پڑھ لیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں :

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ سفیان بن وکیع بن جراح روای ابو محمد کو فی۔

سفیان بن وکیع اپنے والد گرامی، ابن ادریس، ابن وہب اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں اسی طرح

ان سے امام ترمذی، امام ابن ماجہ، ابن مخلد، ابن واریہ اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱۰۹/۳ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار، لاہور

ان کے بارے میں امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا سفیان بن وکیع ثقہ نہیں ہیں۔ امام ابن حبان کہتے ہیں۔ سفیان بن وکیع شیخ الحدیث ہیں حدیث کا درس دیتے تھے۔ وہ بہت بڑے فاضل تھے، سفیان بن وکیع صدوق ہیں۔

سفیان بن وکیع کی وفات:

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں سفیان بن وکیع کی وفات ۲۴۷ھ کو ہوئی۔ ①

{۲} عبد اللہ بن وہب رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۳۵ کے تحت ہو چکا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے مطالعہ کر لیں۔

{۳} زید بن حباب رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے احوال کا تذکرہ حدیث نمبر ۴۳ کے تحت ہو چکا ہے اگر آپ پسند کریں تو وہاں سے دیکھ لیں۔

{۴} ابی معاذ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا ذکر امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل حدیث نمبر ۵۳ کے بعد کیا ہے اور ان کو ضعیف قرار دیا ہے ان کا تذکرہ امام ابن حجر نے بھی کیا ہے آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے سلیمان بن ارقم ابو معاذ بصری مولیٰ انصار اور اس طرح بھی کہا گیا ہے کہ مولیٰ قریش اور یوں بھی کہا گیا ہے کہ مولیٰ قریشہ یا نصیر، ابی معاذ یحییٰ بن ابی کثیر، امام زہری، حسن اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں اور اسی طرح ان سے امام زہری جو کہ ان کے استاد ہیں اور امام سفیان ثوری، زید بن حباب وغیرہم روایت کرتے ہیں۔ ②

ان کی بابت کوئی قول توثیق کا نہیں ملا بلکہ سب بزرگوں نے ان کی تضعیف ہی بیان کی ہے لہذا یہ ابو معاذ ضعیف راوی قرار دیئے جاتے ہیں۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۴/ ۱۰۹ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار، لاہور

② امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۴/ ۱۳۸ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار، لاہور

{ ۵ } زہری رحمۃ اللہ علیہ:

یعنی ابو بکر محمد بن مسلم بن عبد اللہ بن شہاب بن عبد اللہ بن حارث بن زہر الذہری، ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۸ کے تحت ہو چکا ہے آپ اگر چاہیں تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں۔

{ ۶ } عروہ رضی اللہ عنہ:

ان کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں کیا گیا ہے بڑے بڑے ائمہ فن نے ان کی توثیق کی ہے یہ ثقہ راوی ہیں آپ بھی پڑھ لیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے۔ عروہ بن زبیر بن عوام بن خویلد بن اسد بن عبد العزی بن قصی الاسدی ابو عبد اللہ المدنی۔

عروہ اپنے والد گرامی اپنے بھائی عبد اللہ بن زبیر سے، اپنی والدہ ماجدہ اسماء بنت ابی بکر اور اپنی خالہ جان سیدہ طیبہ طاہرہ عائشہ صدیقہ ام المؤمنین، حضرت علی بن ابی طالب، سعید بن زید بن عمرو بن نفیل حضرت زینب بنت ابی سلمہ، حضرت ام المؤمنین ام سلمہ، ام ہانی رضی اللہ عنہم و عنہن سے روایت کرتے ہیں۔

اسی طرح عروہ سے ان کی اولاد عبد اللہ، عثمان، ہشام، محمد یحییٰ، ان کا پوتا عمر بن عبد اللہ بن عروہ، ان کا بھتیجا محمد بن جعفر بن زبیر، امام زہری رضی اللہ عنہم اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

ابن سعد کہتے ہیں عروہ رضی اللہ عنہ مدینہ طیبہ کے طبقہ ثانیہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں عروہ ثقہ کثیر الحدیث راوی ہیں وہ فقیہ ہیں عالم ہیں مثبت ہیں اور مامون ہیں، امام عجمی مدنی تابعی کہتے ہیں کہ عروہ ثقہ راوی ہیں۔ عروہ صالح مرد ہیں ان کے ہاں فتن میں سے کوئی شی نہیں پائی جاتی۔ ابن شہاب کہتے ہیں اگر مجھ سے کوئی حدیث بیان کرے وہ عروہ کے حوالے سے ہو اگرچہ بعد میں عمرہ کے واسطے سے بھی بیان کرے میرے نزدیک وہ حدیث مبنی بر صدق ہے کہا جاتا ہے عروہ کی ولادت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دورِ آخر میں ۲۳ھ کو ہوئی عروہ اپنے بھائی عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما سے بیس ۲۰ سال چھوٹے تھے۔

حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کی وفات:

ابن مدینی بیان کرتے ہیں کہ عروہ کی وفات ۹۱ھ تا ۹۲ھ کو ہوئی۔ ①

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۷ / ۱۶۳ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار، لاہور

{ عائشہ یعنی ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا:

ان کا تذکرہ حدیث نمبر ۷ کے تحت ہو چکا ہے آپ ان کے مناقب محاسن اور حالات و احوال کا وہاں سے مطالعہ کر لیں انشاء اللہ ایمان تازہ ہوگا۔ قلب و روح کو جلا ملے گی۔ سیدہ کے فضائل کا ضرور مطالعہ کرنا چاہئے ان کی خدماتِ جلیلہ اس قدر وافر ہیں کہ ان کو حد و شمار میں لانا کسی صاحبِ قلم سے ممکن نہیں، جو کوئی بھی ان کے کمالات و محاسن کا ذکر کرے گا وہ اپنی ہی سعادت کے انبار لگائے گا۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ساری امت کی ماں ہیں دو تہائی دین انہی سے مروی ہو کر امت تک پہنچا ہے۔

حدیث نمبر ۵۴

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا رِشْدِيُّ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زِيَادِ بْنِ أَنْعَمٍ، عَنْ عُتْبَةَ بْنِ حُمَيْدٍ، عَنْ عَبَادَةَ بْنِ نُسَيْبٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنَمٍ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ مَسَحَ وَجْهَهُ بِظَرْفِ ثَوْبِهِ.

قَالَ أَبُو عِيسَى هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ، وَإِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ، وَرِشْدِيُّ بْنُ سَعْدٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زِيَادِ بْنِ أَنْعَمٍ الْإِفْرِيقِيُّ يُضَعَّفَانِ فِي الْحَدِيثِ، قَالَ أَبُو عِيسَى حَدِيثُ عَائِشَةَ لَيْسَ بِالْقَائِمِ، وَلَا يَصِحُّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْبَابِ شَيْءٌ، وَأَبُو مُعَاذٍ يَقُولُونَ هُوَ سُلَيْمَانُ بْنُ أَرْقَمٍ وَهُوَ ضَعِيفٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ.

وَقَدْ رَخَّصَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ فِي الْبَيْدِيلِ بَعْدَ الْوُضُوءِ، وَمَنْ كَرِهَهُ إِمَّا كَرِهَهُ مِنْ قَبْلِ أَنَّهُ قِيلَ إِنَّ الْوُضُوءَ يُوزَنُ، وَرَوَى ذَلِكَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَالزُّهْرِيِّ حَدَّثَنَا

مُحَمَّدُ بْنُ حُمَيْدٍ، قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ قَالَ حَدَّثَنِيهِ عَلِيُّ بْنُ مُجَاهِدٍ عَنِّي، وَهُوَ عِنْدِي ثِقَّةٌ، عَنْ ثَعْلَبَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ إِنَّمَا أَكْرَهُ الْبِنْدِيلَ بَعْدَ الْوُضُوءِ لِأَنَّ الْوُضُوءَ يُوزَنُ.

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں نے رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو دیکھا آپ نے وضو فرمایا تو اپنے دامن کے کنارے سے اپنے چہرہ انور کو خشک فرمایا۔
امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ حدیث غریب ہے اس کی اسناد ضعیف ہیں، محدثین کے نزدیک رشید بن سعد اور عبدالرحمن بن زیاد بن النعمان فریقہ دونوں راوی ضعیف ہیں۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی فرماتے ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا والی حدیث قوی نہیں ہے۔ اس باب میں نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے کچھ بھی ثابت نہیں ہے۔ رہا معاہدہ ابو معاذ کا تو ان کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ سلیمان بن ارقم ہیں اور حضرت ماہرین علوم حدیث کے نزدیک ضعیف ہیں۔

نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم اور ان کے بعد والے اہل علم حضرات نے وضو کے بعد اعضاء وضو کو پیرے سے خشک کرنے کی رخصت دی ہے۔ اور وہ حضرات جنہوں نے اعضاء وضو کو خشک کرنے کو مکروہ جانا ہے تو وہ اس وجہ سے ہے۔ کہا جاتا ہے کہ وضو کا یعنی وضو کے پانی کا وزن کیا جائے گا۔ اس حدیث کو سعید بن مسیب اور امام زہری نے روایت کیا۔ ہم سے یہ بات محمد بن حمید اور جریر نے کہی۔ امام ترمذی کہتے ہیں مجھ سے علی بن مجاہد نے اس حوالے سے بات کی اور میرے نزدیک علی بن مجاہد ثقہ ہیں خصوصاً اس وقت جب وہ ثعلبہ عن الزہری کر کے روایت کریں وہ کہتے ہیں وضو کرنے کے بعد اس کو پیرے سے خشک کرنا مکروہ ہے اس لئے کہ اس کو وزن کیا جائے گا۔

حدیث نمبر ۵۴ کی فنی حیثیت

{ تذکرہ راویان }

{ ا } قتیبہ رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے حالات و احوال کا تذکرہ حدیث نمبر ۱ کے تحت ہو چکا ہے اگر آپ چاہیں تو وہاں سے دیکھ لیں۔

{۲} رشید بن سعد رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں ہے۔ یہ ثقہ راوی ہیں ان کی توثیق بڑے بڑے ائمہ فن نے کی ہے آپ بھی مطالعہ فرمائیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام ونسب یوں ہے۔ رشید بن سعد بن ^{فصلح} ح بن ہلال لہری ابو الحجاج مصری اور رشید بن ابی رشید بن ہے۔

رشید بن سعد زیان بن فائد، ابی ہانی، حمید بن ہانی، عبدالرحمن بن ابی زیاد اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ اسی طرح ان سے ان کے قریبی اور عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ، ابو کریب، ہشام بن عمار، قتیبہ اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

میمونی بیان کرتے ہیں میں نے ابو عبداللہ کو کہتے ہوئے سنا رشید بن سعد کی روایت میں تھوڑی احتیاط چاہئے لیکن ہیں وہ مرد صالح انہوں نے یہ بھی کہا کہ ہیشم بن خارجہ نے ان کی توثیق کی ہے۔ ایک مجلس میں ابو عبداللہ مسکرائے اور کہنے لگے ان کی احادیث لینے میں کوئی حرج نہیں۔ امام بغوی بیان کرتے ہیں ان کی بابت امام احمد سے دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا مجھے امید ہے وہ صالح الحدیث ہیں۔

رشید بن سعد کی وفات:

ابن یونس بیان کرتے ہیں رشید بن سعد کی پیدائش ۱۱۰ھ کو ہوئی اور ان کی وفات ۱۸۸ھ کو ہوئی۔ ①

{۳} عبدالرحمن بن زیاد بن النعم رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں ہے۔ ان کی توثیق کے اقوال ہیں لیکن اکثر ائمہ فن نے ان کی توثیق نہیں کی بلکہ تضعیف کی ہے آپ بھی پڑھ لیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام ونسب اس طرح ہے عبدالرحمن بن زیاد بن النعم بن ذری بن محمد بن معد یکرب ابن اسلم بن منبہ بن نماذہ بن حیویل شعبانی ابو ایوب اور اس طرح بھی کہا جاتا ہے ابو خالد افریقی قاضی۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۵۵۲ھ تہذیب التہذیب ۳/۲۴۰ مطبوعہ نشر السنۃ

الفضل مارکیٹ اردو بازار، لاہور

عبدالرحمن بن زیاد بن انعم اپنے والد گرامی، ابو عبدالرحمن اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں اسی طرح ان سے امام سفیان ثوری، امام عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہما رشدین بن سعد اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔ اسحاق بن رھویہ بیان کرتے ہیں میں نے یحییٰ بن سعید سے سنا عبدالرحمن بن زیاد بن انعم ثقہ راوی ہیں۔ دوری ابن معین کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ عبدالرحمن بن زیاد بن انعم ہے تو ضعیف راوی لیکن اس کی روایت لینے میں حرج نہیں۔

اس کے علاوہ کوئی قول تعدیل کا نہیں ملتا اکثریت نے ان کو ضعیف ہی قرار دیا ہے۔

عبدالرحمن بن زیاد بن انعم کی وفات:

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے مقری کے حوالے سے بیان کیا ہے کہ عبدالرحمن بن زیاد کی وفات ۱۵۶ھ کو ہوئی۔ ابن یونس کا بیان ہے کہ ان کی وفات افریقہ میں ہوئی۔ امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں ابو کریب نے ذکر کیا ہے کہ عبدالرحمن بن زیاد بن انعم کی وفات ۱۶۱ھ کو ہوئی۔ ان کی ولادت ۴۲ یا ۵۵ھ کو ہوئی تھی۔ ①

{ ۴ } عتبہ بن حمید رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں ہے ان کے احوال انتہائی مختصر لکھے ہوئے ہیں آپ بھی پڑھ لیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب اس طرح ہے عتبہ بن حمید النضبی، ابو معاذ اس طرح بھی کہا جاتا ہے ابو معاویہ بصری۔ عتبہ بن حمید، عبید اللہ بن ابی بکر بن انس، عبادہ بن نسی وغیر ہم سے روایت کرتے ہیں اور ان سے عبدالرحمن بن زیاد بن انعم روایت کرتے ہیں۔

امام ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی توثیق کی ہے ان کو صالح الحدیث قرار دیا ہے امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ ②

{ ۵ } عبادہ بن نسی رحمۃ اللہ علیہ:

ان کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں ہے۔ یہ ثقہ راوی ہیں بڑے بڑے بزرگوں نے ائمہ فن نے ان کی توثیق کی ہے۔ آپ بھی پڑھ لیں۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۷/ ۱۵۷ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار، لاہور

② امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۶/ ۸۸ مطبوعہ نشر السنۃ الفضل مارکیٹ اردو بازار، لاہور

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ عبادہ بن نسی الکندی، ابو عمرو شامی اردنی قاضی طبریہ۔
عبادہ بن نسی اوس بن اوس ثقفی، ابودرداء، عبدالرحمن بن غنم رضی اللہ عنہم وغیرہم سے روایت کرتے ہیں۔ اسی
طرح ان سے برد بن سنان، حسن بن ذکوان، عتبہ بن حمید وغیرہم روایت کرتے ہیں۔
ابن سعد کہتے ہیں عبادہ بن نسی اہل ابودرداء ہیں تابعی ہیں اور ثقہ ہیں، امام احمد ابن معین، عجمی اور امام نسائی
رحمۃ اللہ علیہم نے عبادہ بن نسی کو ثقہ قرار دیا ہے۔

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں اس کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا یہ ہے کہ
عبادہ بن نسی الکندی ان حضرات کے سردار ہیں امام ابو حاتم اور ابن خراش کا کہنا یہ ہے کہ ان کی روایت قبول کرنے میں
کوئی حرج نہیں ہے۔ مغیرہ بن زیاد بیان کرتے ہیں سلمہ بن عبد الملک نے یوں اظہار خیال کیا تین افراد ایسے ہیں جن
کی بدولت اللہ تعالیٰ نے بارش برسائی اور ان کے وسیلہ سے اعداء پر اہل حق کی مدد فرمائی وہ تین حضرات یہ ہیں۔

۱۔ عبادہ بن نسی رحمۃ اللہ علیہ،

۲۔ رجاء بن حیوۃ رحمۃ اللہ علیہ،

۳۔ عدی بن عدی رحمۃ اللہ علیہ،

عبادہ بن نسی کی وفات:

عمر و بن علی کا کہنا یہ ہے کہ عبادہ بن نسی کی وفات ۸۱ھ کو ہوئی۔^①

{۶} عبدالرحمن بن غنم رضی اللہ عنہ:

ان کا تذکرہ تہذیب التہذیب میں ہے، یہ ثقہ راوی ہیں ان کو بڑے بڑے ائمہ فن نے ثقہ قرار دیا ہے آپ بھی
مطالعہ فرمائیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام و نسب یوں ہے۔ عبدالرحمن بن غنم الاشعری، ان کے صحابی ہونے میں اختلاف ہے۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۵/۹۹ مطبوعہ نشر السنۃ

الفضل مارکیٹ اردو بازار، لاہور

عبدالرحمن بن غنم نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی حضرت معاذ، حضرت ابوذر، حضرت ابو عبیدہ بن جراح، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہم اور ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں۔ اسی طرح ان سے ان کا بیٹا محمد، عطیہ بن قیس، شہر بن حوشب، عبادہ بن نسی اور ایک جماعت روایت کرتی ہے۔ ابن سعد نے عبدالرحمن بن غنم کا تذکرہ طبقہ اولیٰ کے تابعی کے طور پر کیا جن کا تعلق شام سے تھا انشاء اللہ وہ ثقہ ہی تھے۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عبدالرحمن بن غنم کو لوگوں کی فقہی تعلیم پر معمور فرمایا تھا۔ ان کے والد گرامی حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی صحبت میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوئے تھے۔ امام عجمی تابعی شامی کہتے ہیں عبدالرحمن بن غنم کبار تابعین کرام سے ہیں اور ثقہ ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات تابعین میں کیا ہے۔ ابن عبدالبر بیان کرتے ہیں عبدالرحمن بن غنم عہد رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم میں مسلمان تو ہو گئے تھے مگر زیارت رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے مشرف نہ ہوئے۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی خدمت اقدس میں ان کی وفات تک حاضر رہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے عبدالرحمن بن غنم اہل شام میں سب سے بڑا فقیہ ہے وہ عالمہ التابعین کو شام میں تعلیم فقہ دیتے تھے ان کی بڑی ہی قدر و منزلت تھی۔

عبدالرحمن بن غنم کی وفات:

خليفة وغيره نے کہا ہے کہ عبدالرحمن بن غنم کی وفات ۸۷ھ میں ہوئی۔ ①

{ ۷ } معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ:

یہ جلیل القدر صحابی ہیں، ان کے فضائل و کمالات کے بیان کے لئے ایک دفتر درکار ہے ان کا ہاتھ تمام کرنی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا تھا اللہ تعالیٰ کی قسم اے معاذ میں تم سے محبت کرتا ہوں۔ میں ان کے کچھ فضائل رقم کرتا ہوں آپ بھی پڑھ لیں۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام مبارک اور نسب شریف اس طرح ہے معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بن عمرو، بن اوس بن عائد بن عدی بن کعب بن عمرو بن ادی بن سعد بن علی بن اسد بن سارۃ بن ترید بن جشم بن الخزرج الانصاری الخزرجی ابو عبدالرحمن المدنی۔

① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۶/۲۲۵ مطبوعہ نشر السنۃ

الفضل مارکیٹ اردو بازار، لاہور

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ جب ایمان لائے اس وقت ان کی عمر مبارک اٹھارہ ۱۸ سال تھی بیعت عقبہ میں حاضر تھے۔ غزوہ بدر میں شامل ہوئے اور تمام غزوات میں شرکت کی۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ اور ان سے حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت ابن عمرو، حضرت ابن عمر، حضرت عبدالرحمن بن سمرہ، حضرت ابو طفیل، عبدالرحمن بن غنم رضی اللہ عنہم اور ایک خلق کثیر روایت کرتی ہے۔

حضرت قتادہ، حضرت حسن کے واسطے سے بیان کرتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے عہد مبارک میں جن حضرات کے پاس قرآن جمع تھا وہ چاروں انصاری تھے اور ان کے اسماء مبارک یہ ہیں:

- ۱۔ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ،
- ۲۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ،
- ۳۔ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ،
- ۴۔ حضرت ابو زید رضی اللہ عنہ،

حضرت مسروق نے حضرت عبداللہ بن عمرو کے واسطے سے بیان کیا کہ مندرجہ بالا چاروں حضرات کی صحبت کو کبھی زائل نہ ہونے دیا جائے اس لئے کہ رسول کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا۔ قرآن کریم چار حضرات سے سیکھو وہ یہ ہیں:

- ۱۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ،
- ۲۔ حضرت سالم مولیٰ ابن حذیفہ رضی اللہ عنہ،
- ۳۔ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ،
- ۴۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ،

حضرت ابو قلابہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ حلال و حرام کے سب سے بڑے عالم تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے مرسلأ اور متصلأ یہ روایت آئی ہے کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ قیامت کے دن اس حال میں آئیں گے کہ ان کا مرتبہ امام العلماء کا ہوگا۔ امام شعبی جناب مسروق کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی مجلس میں ہم بیٹھے ہوئے تھے تو آپ نے قرآن حکیم کی یہ آیت مبارکہ تلاوت کی۔

أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ۔

اس کا مصداق حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو قرار دیا بڑے بڑے بزرگ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت معاذ

بن جبل رضی اللہ عنہ کو حضرت ابراہیم علیہ السلام سے تشبیہ دیا کرتے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے اس سے عورتیں عاجز ہو گئی ہیں حضرت معاذ بن جبل جیسا بچہ کبھی پیدا نہ کریں گی۔

لَوْلَا مَعَاذُ لَهْلَكَ عُمَرُ۔

اگر معاذ نہ ہوتا تو عمر ہلاک ہو جاتا۔

ان کے مناقب کثیر ہیں اور حد و شمار سے باہر ہیں۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی وفات:

ابوسہر کا بیان ہے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کا وصال ۱۷ھ کو ہوا جناب یحییٰ نے یہ بیان کیا ہے کہ وفات کے وقت ان کی عمر شریف ۳۴ سال تھی۔ علامہ واقدی کہتے ہیں کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی وفات ۱۸ھ کو ہوئی اس وقت ان کی عمر ۳۸ سال تھی علامہ واقدی کہتے ہیں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ اپنے زمانے کے لوگوں میں سب سے زیادہ حسین و جمیل تھے۔ ①

ہمارے آقا علیہ السلام اولین و آخرین کے احوال سے باخبر ہیں:

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ قیامت کے دن اس شان سے آئیں گے کہ آپ کا مقام و مرتبہ بہت بلند ہوگا آپ تمام علماء کے امام قرار پائیں گے۔ بس غور طلب امر صرف یہ ہے کہ آپ نے دنیا میں جلوہ گر ہو کر آخرت کی خبر عنایت فرمائی اس عالم میں جلوہ گر ہو کر میدان حشر کا نقشہ بتا دیا جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ میں اس عالم میں ہوں اور عالم آخرت ہرگز مجھ سے پوشیدہ نہیں ہے وہاں کے تمام احوال سے واقف ہوں تو جب میں اس عالم میں رہ کر اس عالم سے بے خبر نہیں تو جب میں اس عالم میں چلا جاؤں گا تو اس عالم یعنی دنیا سے ہرگز بے خبر نہیں ہوں گا تمہارے احوال سے خبردار رہوں گا۔ ہمارا یہ ایمان ہونا چاہئے کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے خاتم النبیین بنا کر بھیجا ہے وہ تمام اولین و آخرین کے حالات سے بھی باذن اللہ باخبر ہے۔



① امام حافظ شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی م ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب ۱۰/۱۶۹ مطبوعہ نشر السنۃ

الفضل مارکیٹ اردو بازار، لاہور

شرح حدیث نمبر ۵۳، ۵۴

انسانیت کا سب سے بڑا خیر خواہ مذہب دین اسلام ہے۔ اس کی ایک ایک بات سنہری حروف سے لکھے جانے کے قابل ہے۔ نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے مبارک منہ سے جو بھی بات نکلی وہ سو فیصد حق و صداقت ہے اس پر عمل کرنے میں ہماری بھلائی ہے زندگی گزارنے کا جو طریقہ سرور و عالم نور مجسم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے تعلیم فرمایا ہے۔ وہی تمام نظام ہائے حیات پر فائق ہے اس پر عمل کرنا باعثِ راحت و شادمانی ہے۔

وضو کرنے کے بعد اعضاء وضو کو رومال سے خشک کرنا:

حضرت علامہ سراج احمد حنفی سرہندی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں، یہ باب جس میں اس بات کا تذکرہ ہوا کہ وضو کرنے کے بعد اعضاء کو رومال کے ساتھ خشک کرنا چاہئے ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے پاس ایک خرقة یعنی رومال تھا جس کے ساتھ آپ وضو فرمانے کے بعد اعضاء وضو کو خشک فرمایا کرتے تھے۔ اس موضوع پر حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے بھی حدیث منقول ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم وضو فرمانے کے بعد تولیے سے اعضاء کو خشک فرمایا کرتے تھے۔ محدث عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت وارد کی ہے کہ جب تو وضو کرے تو رومال یا تولیہ استعمال نہ کر۔ اسی طرح کی ایک روایت حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی مروی ہے۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ جو اکابر صحابہ کرام میں سے مجتہد فاضل ہیں۔ وہ مدینہ طیبہ کے زمینداروں سے تعلق رکھتے تھے۔ بیعت عقبہ ثانیہ میں بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ والہ وسلم میں حاضر ہوئے تھے غزوہ بدر اور تمام عزوات میں حاضر ہی رہے۔ یہ وہی حضرت ہیں جن کا ہاتھ پکڑ کر نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا تھا۔

يَا مَعَاذُ وَاللَّهِ اِنِّي اُحِبُّكَ ①

اے معاذ اللہ کی قسم میں تم سے پیار کرتا ہوں۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو نبی اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے یمن کی طرف قاضی و حاکم بنا کر بھیجا، نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے عہد مبارک میں تین بزرگ مهاجرین میں سے فتویٰ دیا

① علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۸۰ مطبوعہ کانپور ہند

کرتے تھے وہ یہ ہیں:

۱۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ،

۲۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ،

۳۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ،

اسی طرح انصار میں سے بھی تین بزرگ صحابہ رضی اللہ عنہم قوی دیتے تھے وہ یہ ہیں:

۱۔ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ،

۲۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ،

۳۔ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ،

بعض اہل علم نے اعضاء وضو کو کپڑے سے خشک کرنے کی رخصت دی ہے:

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں نے رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو دیکھا آپ نے وضو فرمانے کے بعد اپنے چہرہ اقدس کو اپنے دامن کے کنارے سے صاف فرمایا۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ حدیث غریب ہے اس کی اسناد ضعیف ہیں۔ آپ فرماتے ہیں یہ حدیث غریب ہے یہ طرق متعددہ ماثورہ سے وارد نہیں ہوئی۔ درانحالیکہ اس حدیث کی اسناد ضعیف ہے اور اس کے بعد وہ خود ضعیف کا سبب بھی بیان کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں محدثین کے نزدیک رشید بن سعد اور عبدالرحمن بن زیادہ بن النعم فریقی دونوں راوی ضعیف ہیں امام ابو عیسیٰ ترمذی فرماتے ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا والی حدیث قائم نہیں ہے کہ اس کا ذکر متن میں موجود نہیں ہے قوی طریقے سے، اس موضوع پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے صحیح حدیث ثابت نہیں ہے نہ ہی یہ قوی دلائل سے ثابت ہے کہ نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم وضو فرمانے کے بعد اعضاء وضو کو خشک فرمایا کرتے تھے۔ رہا معاملہ ابو معاذ کا تو ان کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ سلیمان بن ارقم ہیں اور یہ حضرت ماہر علوم حدیث کے نزدیک ضعیف ہیں۔ تقریب میں سے ابو معاذ سلیمان بن ارقم بصری ضعیف راوی ہیں، نبی پاک صاحب لولاک صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور ان کے بعد والے اہل علم حضرات نے وضو کے بعد اعضاء وضو کو کپڑے سے خشک کرنے کی رخصت دی ہے۔ اور وہ حضرات جنہوں نے اس کو وضو کرنے کے بعد اعضاء وضو کو خشک کرنے کو مکروہ جانا ہے تو وہ اس وجہ سے ہے کہ یہ بھی کہا گیا ہے کہ قیامت کے دن وضو کے پانی کا وزن کیا جائے گا۔ حضرت سعید بن مسیب اور امام زہری رحمۃ اللہ علیہما سے مروی ہے حدیث شریف میں آیا ہے قیامت میں وضو کے پانی کو تولا جائے گا اس وجہ سے وہ اعضاء وضو کو رومال سے خشک کرنے کو مکروہ جانتے تھے۔ جریر کہتے ہیں یہ جو

علی بن مجاہد والی حدیث ہے اس کی بابت یہ ہے کہ میرے نزدیک مجاہد ثقہ راوی ہیں اور جریر نے اس حدیث کو ثعلبہ سے روایت کیا ہے۔ اور پھر امام زہری رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے میں اعضاء وضو کو رومال سے خشک کرنے کو مکروہ اس وجہ سے جانتا ہوں کہ وضو کے پانی کو قیامت میں تو لاجائے گا۔ ① واللہ اعلم بالصواب۔

اگر وضو کرنے کے بعد اعضاء وضو کو رومال سے خشک کر لیا جائے تو اچھا ہے اور خشک نہ کرنا افضل ہے۔

علامہ ابوطیب سندھی لکھتے ہیں:

یہ جو باب ہے جس میں وضو کرنے کے بعد رومال کے ساتھ اعضاء کو خشک کرنے کا ذکر ہے اس میں صیغہ فاعِلٌ مِنَ التَّفْعِيلِ ہے۔ یہ اسی طرح ہے جیسے زمین کا پانی سے خوب صاف ستھرا ہو جانا اسی طرح پسینہ کو خرقة سے خشک و صاف کر دینا نہایت ہی بھی ہے وضو کے بعد رومال سے اعضاء وضو کو خشک کرنا۔

یہ جو قول ہے کہ جس نے اعضاء وضو کو خشک کرنے کو مکروہ جانا ہے اس کا مطلب یہ ہے وضو کا وزن کیا جائے گا اس مقام پر لفظ وضو فتح کے ساتھ ہے اور مراد وضو کا پانی ہے۔ اور یہ وہ پانی ہے قیامت کے دن اس کو تو لاجائے گا اس کی وجہ سے نیکیاں میسر آئیں گی اور نیکیاں ہی تو باقی رہنے والی ہیں یہی خیر ہے اس اعتبار سے وضو بھی باقی رہے گا اس کی وجہ سے خیر ملے گی اسی طرح بعض علماء نے فرمایا ہے مراد اس سے وضو کی قبولیت ہے اس وزن سے مراد اجر ہے وہ دونوں طرح ہی مل جائے گا چاہے صاف و خشک کر دیا جائے یا نہ کیا جائے۔ جہاں تک وزن کا تعلق ہے وہ تو آخرت میں ہوگا جو اس کا ازالہ ہے وہ دنیا میں ہو رہا ہے لہذا یہ امر وزن ہونے کا مانع نہیں ہے جبکہ وزن نے ہونا ہی آخرت میں ہے ہاں جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ اس سے نہی وارد ہوئی۔ ② تو یہ کوئی قطعی کلیہ معلوم نہیں ہوتا۔

جہاں تک اس بات کا تعلق ہے اس عمل کو حسنات پر قیاس کیا جائے تو یہ بات بعید معلوم ہوتی ہے اس لئے کہ حسنات کا ابطال تو حرام ہے، بالا جماع۔ اور عضو کو صاف کرنا تو حرام نہیں بلکہ علامہ کے اپنے الفاظ نقل کر دیتا ہوں لیجئے مطالعہ فرمائیے۔

لَاِنَّ اِبْطَالَ الْحَسَنَةِ حَرَامٌ بِالْاِجْمَاعِ وَمَسْحُ الْعَضْوِ لَيْسَ حَرَامًا
بِالْاِتِّفَاقِ بَلْ بِالْاِجْمَاعِ وَلَا تَنْهَى وَرَدَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ اَنَّ مَسْحَ اَعْضَاءِ الْوُضُوءِ بِطَرَقٍ مُتَعَدِّدَةٍ ③

① علامہ سراج احمد حنفی سرہندی از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۸۱ مطبوعہ کانپور ہند

② علامہ ابوطیب سندھی شرح ابوطیب، از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۸۱ مطبوعہ کانپور ہند

③ علامہ ابوطیب سندھی شرح ابوطیب، از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۸۱ مطبوعہ کانپور ہند

اس لئے کہ نیکی کا ابطال بالاجماع حرام ہے اور وضو کے اعضا پر مسح کرنا یعنی ان کو خشک کرنا بالاتفاق بلکہ بالاجماع حرام نہیں ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے اعضاء وضو کا خشک کرنا طرق متعددہ سے ثابت ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ اور امام مالک رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر:

اس امر کو اس سے تقویت ملتی ہے جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے حدیث آئی ہے جس کو امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے جیسا کہ آپ نے یہ حدیث ابھی دیکھ لی اسی طرح کی ایک روایت امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت سلمان فارسی سے وارد کی ہے۔ اس میں یوں ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے وضو فرمایا پھر آپ نے اپنے جبہ کا کونہ الٹا اور اس سے اپنے چہرہ انور کو صاف فرمایا یہ جبہ اونی تھا۔ امام نووی فرماتے ہیں اس مسئلہ میں صحابہ کرام وغیرہم کا اختلاف ہے اس اختلاف کی تین وجوہات ہیں۔

۱۔ غسل کرنے کے بعد اور وضو کرنے کے بعد اعضاء کو تویہ سے صاف کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ یہ قول حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ، حضرت امام مالک اور امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہما کا ہے۔ جہاں تک اس حدیث شریف کا تعلق ہے کہ ام المؤمنین سیدہ میمونہ رضی اللہ عنہا نے نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو تویہ پیش کیا تو آپ نے وہ واپس کر دیا یعنی جسم کو اس کے ساتھ خشک نہ فرمایا۔ آپ کو کپڑے کا پیش کیا جانا بیان جواز کے لئے تھا لیکن اس وقت آپ نے اسے استعمال نہ فرمایا امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے تمام فوائد کو نقل و ذکر فرمایا ہے۔ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تاریخ میں مقاتل بن حبان اور سعید بن مسیب رضی اللہ عنہما کے واسطے سے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث وارد کی ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ فَمَسَحَ بِثَوْبٍ نَظِيفٍ وَلَا بَأْسَ بِهِ وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ فَهُوَ أَفْضَلُ لِأَنَّ الْوَضُوءَ يُوزَنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ سَائِرِ الْأَعْمَالِ ①

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول کریم رؤف ورحیم نے ارشاد فرمایا جو کوئی وضو کرے پھر وہ رومال کے ساتھ اعضاء وضو کو خشک کر دے تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اگر کوئی ایسا نہ کرے تو یہ افضل ہے۔ اس لئے کہ وضو کو قیامت کے دن تولا جائے گا دوسرے اعمال کے ساتھ۔

① علامہ ابوطیب سندھی شرح ابوطیب، از مجموعہ شروح اربعہ جامع ترمذی شریف ۱/۸۱ مطبوعہ کانپور ہند

گر اعضاء وضو کو خشک نہ کرے افضل ہے:

اس حدیث مبارک سے یہ ثابت ہوتا ہے بلکہ صریح دلالت ہے اس امر پر کہ اگر کوئی شخص اعضاء وضو کو خشک کرنے کی کراہیت کا قائل ہے (جیسا کہ امام زہری رحمۃ اللہ علیہ) تو ترک افضلیت کا قائل ہوگا۔ واللہ اعلم۔

أَقُولُ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ:

میں نہایت ادب سے اہل ایمان، اہل علم کی خدمتِ اقدس میں عرض کروں گا۔ اگر تو وضو کرنے کے بعد اعضاء کو خشک کر لیا جائے مگر خشک کرتے وقت اضافی پانی ہی کو زائل کیا جائے جو تری اعضاء پر فطرتاً ہی ہے اسے رگڑ رگڑ کر ہرگز صاف و خشک نہ کیا جائے اس لئے کہ اگر تو پانی زیادہ لگا رہ گیا تو ایسی صورت میں وہ اعضاء سے بہہ بہہ کر مسجد شریف میں گرے گا اور یہ مسجد کے آداب کے منافی ہے لہذا ہلکا خشک کر لیا جائے اور اگر رومال کے ساتھ خشک نہیں کیا جاتا تو کم از کم ہاتھ کے ساتھ اعضاء پر زائد کو خشک کر دیا جائے یہی مقصود حدیث ہے۔ واللہ اعلم۔

امام احمد رضا خان حنفی قدس سرہ العزیز لکھتے ہیں:

وہ بالجملہ اس قدر میں شک نہیں کہ ترک احیاناً دلیل کراہت نہیں ہو سکتا بلکہ وہ تتمہ دلیل سنیت ہوتا ہے اور احسن حدیث وہ ہیں جو امام اجل ابراہیم نخعی استاد الاستاذ سیدنا امام اعظم رضی اللہ عنہما نے افادہ فرمائی کہ سلف کرام کپڑے سے پونچھنے میں حرج نہ جانتے مگر اس کی عادت ڈالنا پسند نہ فرماتے کہ وہ باب طرفہ و تنعم (خوشحال اور دولت مندی کی علامت سے) ہے۔ ①

جو قومیں اپنے نصب العین سے وفا کرتی ہیں وہ کبھی ناکام و نامراد نہیں ہوتیں:

وہ اعمال جن کا ذکر احادیث مبارکہ میں آیا ہے ان پر مداومت کرنا ہی اہل اسلام کی فضیلت ہے اگر یہ امت آج بھی اپنے پیارے آقا مولیٰ امام الانبیاء سرور دو جہاں حامی بے کساں کی اطاعت شروع کر دے تو ساری دنیا میں صالح انقلاب برپا ہو سکتا ہے۔ یہ چھوٹے چھوٹے اعمال جو احادیث طیبات میں مذکور ہیں ان کو یاد کرنا اور ان کو اپنی عادت بنا لینا یقیناً دنیا و آخرت دونوں جہانوں کی کامیابی کی ضمانت ہیں وہی بندہ دنیا و آخرت میں سرخروئی حاصل کرے گا جو زیادہ سے زیادہ عامل علی السنۃ ہوگا۔ ہمیں چاہئے ہم ان بابرکت اعمال کو عوام الناس تک آسان اور سادہ طریقے سے پہنچائیں تاکہ ان کو عمل کرنے میں آسانی ہو اور پھر دوسروں تک پہنچانے کا بھی بندوبست ہو جائے گا

① امام احمد رضا خان بریلوی م ۱۳۴۰ھ العطا یا النبویہ فی الفتاویٰ الرضویہ ۱/ ۲۴۳ مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن جامعہ نظامیہ رضویہ

جب آپ یہ تہیہ کر لیں گے کہ ہم نے اب دین اسلام کی تبلیغ کا کام کرنا ہی کرنا ہے دعوت الی اللہ کی طرف رجوع کر ہی لینا ہے اور اس دعوت حق کو ساری دنیا کے انسانوں تک پہنچا کر ہی دم لینا ہے تو کوئی وجہ نہیں تم ساری دنیا پر چھا نہ جاؤ۔ اے اہل ایمان تمہارا کام ہمت کرنا ہے کاوش کرنا ہے کامرانی سے ہمکنار کرنا تمہارے خالق و مالک کا کام ہے آپ اپنا فرض ادا کرو وہ تمہیں کامیابی دے دے گا۔ جو قومیں اپنے نصب العین سے وفا کرتی ہیں وہ کبھی ناکام و نامراد نہیں ہوتیں اور جو قومیں اپنے نصب العین سے وفا نہیں کرتیں ان کو دنیا کے کسی میدان میں کامرانی سے ہمکنار نہیں کیا جاتا۔ اس حدیث شریف کا اصل مقصود یہ ہے کہ ہر بندہ مومن نماز کے لئے وضو کرے تو انتہائی احتیاط اور عمدگی کے ساتھ کرے۔

درسِ حدیث

انسان حقیقتاً مدنی الطبع واقع ہوا ہے علامہ ابن خلدون نے اسی طرح لکھا ہے۔ ① یہ بھی حقیقت ہے انسان متلون مزاج ہے۔ مطلب یہ ہے کہ انسان ہمیشہ ایک مزاج پر قائم نہیں رہتا کبھی انتہائی نرم کبھی انتہائی سخت مزاج ہوتا ہے۔ زندگی رب کائنات کی عطا کردہ بہت بڑی نعمت ہے۔ اس کو گزارنے کا نہایت حسین اور پر وقار طریقہ وہ ہے جو امام الانبیاء حبیب کبریا علیہ التحیۃ والثناء نے سکھایا ہے۔ اقرار توحید و رسالت کے بعد سب سے افضل عمل نماز ہے اور نماز پڑھنے کے لئے وضو کرنا ضروری ہے۔

وضو کے چار فرض ہیں جو سورہ مائدہ کی آیت نمبر ۶ سے ثابت ہیں:

۱۔ ایک مرتبہ چہرے کا دھونا،

۲۔ ایک مرتبہ دونوں ہاتھوں کا کہنیوں سمیت دھونا،

۳۔ ایک بار چوتھائی سر کا مسح کرنا،

۴۔ دونوں پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھونا،

وضو کے چاروں فرض اعتقادی ہیں:

وضو میں جو چار فرض ہیں یہ چاروں ہی اعتقادی ہیں وضو میں کوئی واجب نہیں ہوتا البتہ وضو میں بارہ فرض عملی ہوتے ہیں یاد رہے جو بارہ فرض عملی ہیں یہ بارہ ہی وضو کے واجب اعتقادی ہیں۔ وضو کرنے کے بعد اعضاء وضو کو

① علامہ عبدالرحمن بن خلدون م ۸۰۸ھ تاریخ ابن خلدون مقدمہ ۱ / ۴۴ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

رومال کے ساتھ خشک کرنا کیسا ہے حدیث میں آتا ہے۔

حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں رسول اکرم تاجدار عرب و عجم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے پاس ایک رومال ہوتا تھا جس کے ساتھ آپ وضو فرمانے کے بعد اعضاء وضو کو خشک فرمایا کرتے تھے۔ (جامع ترمذی شریف حدیث نمبر ۵۳)

بعض احادیث میں اس طرح آیا ہے کہ وضو کرنے کے بعد اعضاء وضو کو خشک نہیں کرنا چاہئے۔

یاد رہے وضو کرنے کے بعد اعضاء وضو کو کپڑے، تولیے یا رومال کے ساتھ خشک کرنا جائز ہے اور اگر اعضاء وضو کو خشک نہ کیا جائے تو یہ افضل ہے لہذا اگر کوئی مسلمان وضو کرنے کے بعد تولیہ یا رومال استعمال کرے تو اس کو منع نہیں کرنا چاہئے البتہ رومال استعمال کرنے والا اتنا زوردار طریقے سے استعمال نہ کرے کہ تمام تر تازگی ہی ختم ہو جائے اس طرح خشک کرنا چاہئے کہ پانی کا ٹپکنا تو بند ہو جائے مگر تری قائم رہے اسی طرح رومال استعمال نہ کرنے والے اس طرح تازہ وضو کے ساتھ مسجد میں داخل نہ ہوں کہ پانی اعضاء وضو سے ٹپک رہا ہو یہ عمل آداب مسجد کے منافی ہے۔

اسلام کی نشاۃ ثانیہ ہوگی اور یہ ساری دنیا پر غالب آئے گا:

آئیے احادیث مبارکہ کو خود سیکھیں اور دوسروں کو اس کی تعلیم دیں اس طرز عمل کو عام کریں کہ ہر مسلمان اپنے آقا علیہ السلام کے فرامین اقدس کو دل و جان سے عزیز جاننے لگ جائے نہ صرف عزیز جانے بلکہ ان کی دوسرے مسلمانوں میں ترویج و اشاعت بھی کرے۔ اے نوجوانان ملت آپ بڑے مرتبے کے لوگ ہو آپ ہی اس امت کا سرمایہ ہو آپ ہی ہم کمزور لوگوں کی امیدیں ہو آپ اٹھ کھڑے ہوں راہ حق میں دعوت حق کو لے کر دوسروں تک پہنچانے کا عزم کر لو اور اس پر عمل کرنے کے لئے سرگرم ہو جاؤ۔ وحدت امت کے لئے کام کرو اگر پھر یہ امت ایک ہو جائے وحدت کی بہار آجائے تو آنے والا کل تمہارا ہوگا آپ ہی ساری دنیا میں معزز ہو جاؤ گے آپ ہی کی بات لائق التفات ہوگی آپ ہی کا طرز عمل دوسروں کے لئے مشعل راہ قرار پائے گا بس ضرورت اس امر کی ہے کہ آپ اب سستی چھوڑ دو نہایت تیزی کے ساتھ نہایت دیانت کے ساتھ آگے بڑھو ایک ایک مسلمان کے ذہن و ضمیر پر دستک دینا آپ کا کام ہے اور دل میں دین کے لئے تڑپ ڈالنا یہ میرے اللہ عزوجل کا کام ہے آپ اپنا کام کرتے جاؤ اللہ تعالیٰ رحم فرمائے گا اسلام کی نشاۃ ثانیہ ہوگی اور اسلام ساری دنیا پر غالب آئے گا انشاء اللہ العزیز۔

فہرست اسماء الرواة

(ابواب الطہارۃ)

تذکرہ	اسماء	تذکرہ	اسماء
تذکرہ	اسماء	تذکرہ	اسماء
حدیث نمبر ۳	حدیث نمبر ۳	حدیث نمبر ۱	حدیث نمبر ۱
حدیث نمبر ۱	(۱) قتیبہ	حدیث نمبر ۱	(۱) قتیبہ بن سعید
حدیث نمبر ۱	(۲) ہشاد	حدیث نمبر ۱	(۲) ابو عوانہ
حدیث نمبر ۳	(۳) محمود بن غیلان	حدیث نمبر ۱	(۳) سماک بن حرب
حدیث نمبر ۱	(۴) کبیج	حدیث نمبر ۱	(۴) ہشاد بن السری
حدیث نمبر ۳	(۵) سفیان (بن سعید)	حدیث نمبر ۱	(۵) کبیج
حدیث نمبر ۳	(۶) محمد بن بشار	حدیث نمبر ۱	(۶) اسرائیل
حدیث نمبر ۳	(۷) عبدالرحمن بن مہدی	حدیث نمبر ۱	(۷) مصعب ابن سعد
حدیث نمبر ۳	(۸) سفیان (بن عیینہ)	حدیث نمبر ۱	(۸) ابن عمر رضی اللہ عنہما
حدیث نمبر ۳	(۹) عبداللہ بن محمد بن عقیل	حدیث نمبر ۲	حدیث نمبر ۲
حدیث نمبر ۳	(۱۰) محمد بن حنیفہ رضی اللہ عنہ	حدیث نمبر ۲	(۱) اسحاق بن موسیٰ انصاری
حدیث نمبر ۳	(۱۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ (تفصیلی)	حدیث نمبر ۲	(۲) معن بن عیسیٰ
حدیث نمبر ۲	ذکر حدیث نمبر ۴۴ میں ہوا ہے)	حدیث نمبر ۲	(۳) مالک بن انس
حدیث نمبر ۲	حدیث نمبر ۲	حدیث نمبر ۱	(۴) قتیبہ
نوٹ:	حدیث نمبر ۲	حدیث نمبر ۲	(۵) مالک
حدیث نمبر ۲	حدیث نمبر ۲	حدیث نمبر ۲	(۶) سہل بن ابی صالح
حدیث نمبر ۲	حدیث نمبر ۲	حدیث نمبر ۲	(۷) ابیہ! (ابی صالح التمان ذکوان)
شرح میں کر دیا ہے۔	حدیث نمبر ۲	حدیث نمبر ۲	(۸) ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ

تذکرہ	اسماء	تذکرہ	اسماء
	حدیث نمبر ۱۶	حدیث نمبر ۱۲	
حدیث نمبر ۱	(۱) ہنّاد	حدیث نمبر ۱۲	(۱) علی بن حجر
حدیث نمبر ۱۶	(۲) ابو معاویہ (محمد بن حازم)	حدیث نمبر ۱۲	(۲) شریک
حدیث نمبر ۱۳	(۳) اعمش	حدیث نمبر ۱۲	(۳) مقدم بن شریک
حدیث نمبر ۱۶	(۴) ابراہیم	حدیث نمبر ۱۲	(۴) ابیہ (شرح)
حدیث نمبر ۱۶	(۵) عبدالرحمن بن یزید	حدیث نمبر ۷	(۵) عائشہ رضی اللہ عنہا
حدیث نمبر ۱۶	(۶) سلمان فارسی رضی اللہ عنہ	حدیث نمبر ۱۳	
حدیث نمبر ۱۷	حدیث نمبر ۱۷	حدیث نمبر ۱	(۱) ہنّاد
حدیث نمبر ۱	(۱) ہنّاد	حدیث نمبر ۱	(۲) وکیع
حدیث نمبر ۱	(۲) قتیبہ	حدیث نمبر ۱۳	(۳) اعمش
حدیث نمبر ۱	(۳) وکیع	حدیث نمبر ۱۳	(۴) ابی وائل
حدیث نمبر ۱	(۴) اسرائیل	حدیث نمبر ۱۳	(۵) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ
حدیث نمبر ۱۷	(۵) ابی اسحق (عمر بن عبداللہ سہمی ہمدانی)	حدیث نمبر ۱۲	حدیث نمبر ۱۲
حدیث نمبر ۱۷	(۶) ابی عبیدہ	حدیث نمبر ۱۲	(۱) قتیبہ
حدیث نمبر ۱۷	(۷) عبداللہ بن مسعود	حدیث نمبر ۱۳	(۲) عبدالسلام بن حرب
حدیث نمبر ۱۸	حدیث نمبر ۱۸	حدیث نمبر ۵	(۳) اعمش
حدیث نمبر ۱	(۱) ہنّاد	حدیث نمبر ۱۵	(۴) حضرت انس رضی اللہ عنہ
حدیث نمبر ۱۸	(۲) حفص بن غیاث	حدیث نمبر ۱۵	حدیث نمبر ۱۵
حدیث نمبر ۱۸	(۳) داؤد بن ابی ہند	حدیث نمبر ۳	(۱) محمد بن ابی عمر الہکی
حدیث نمبر ۱۸	(۴) شعبی	حدیث نمبر ۱۵	(۲) سفیان بن عیینہ
حدیث نمبر ۱۸	(۵) علقمہ	حدیث نمبر ۱۵	(۳) معمر
حدیث نمبر ۱۷	(۶) عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ	حدیث نمبر ۱۵	(۴) یحییٰ بن ابی کثیر
		حدیث نمبر ۱۵	(۵) عبداللہ بن ابی قتادہ
			(۶) ابیہ (قتادہ بن نعمان)

تذکرہ	اسماء	تذکرہ	اسماء
تذکرہ	اسماء	تذکرہ	اسماء
حدیث نمبر ۲۲	حدیث نمبر ۲۲	حدیث نمبر ۱۹	حدیث نمبر ۱۹
حدیث نمبر ۲۲	(۱) ابو کریب	حدیث نمبر ۱	(۱) قتیبہ
حدیث نمبر ۲۲	(۲) عبده بن سلیمان	حدیث نمبر ۱۹	(۲) محمد بن عبد الملک بن ابی شوارب
حدیث نمبر ۲۰	(۳) محمد بن عمرو	حدیث نمبر ۱	(۳) ابو عوانہ
حدیث نمبر ۲۰	(۴) ابی سلمہ	حدیث نمبر ۱۹	(۴) قتادہ (یعنی قتادہ بن دعامہ)
حدیث نمبر ۲	(۵) ابو ہریرہ	حدیث نمبر ۱۹	(۵) معاذہ
حدیث نمبر ۲۳	حدیث نمبر ۲۳	حدیث نمبر ۷	(۶) عائشہ رضی اللہ عنہا
حدیث نمبر ۱	(۱) ہنّاد	حدیث نمبر ۳	حدیث نمبر ۲۰
حدیث نمبر ۱۱	(۲) عبده	حدیث نمبر ۲۰	(۱) محمد بن بشار
حدیث نمبر ۹	(۳) محمد بن اسحاق	حدیث نمبر ۲۰	(۲) عبد الوہاب ثقفی
حدیث نمبر ۲۳	(۴) محمد بن ابراہیم	حدیث نمبر ۲۰	(۳) محمد بن عمرو
حدیث نمبر ۲۰	(۵) ابی سلمہ	حدیث نمبر ۲۰	(۴) ابی سلمہ
حدیث نمبر ۲۳	(۶) زید بن خالد جہنی	حدیث نمبر ۲۰	(۵) مغیرہ بن شعبہ
حدیث نمبر ۲۲	حدیث نمبر ۲۲	حدیث نمبر ۲۱	حدیث نمبر ۲۱
حدیث نمبر ۲۲	(۱) ابو الولید احمد بن بکار دمشقی	حدیث نمبر ۱۲	(۱) علی بن حجر
حدیث نمبر ۲۲	(۲) بُسر بن ارطاة رضی اللہ عنہ	حدیث نمبر ۲۱	(۲) احمد بن محمد بن موسیٰ
حدیث نمبر ۲۲	(۳) الولید بن مسلم	حدیث نمبر ۲۱	(۳) عبد اللہ بن مبارک
حدیث نمبر ۲۲	(۴) الاوزاعی	حدیث نمبر ۱۵	(۴) معمر
حدیث نمبر ۸	(۵) الرّہری	حدیث نمبر ۲۱	(۵) اشعث
حدیث نمبر ۲۲	(۶) سعید بن مسیب	حدیث نمبر ۲۱	(۶) الحسن بن حسن یسار
حدیث نمبر ۲۰	(۷) ابی سلمہ	حدیث نمبر ۲۱	(۷) عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ
حدیث نمبر ۲	(۸) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ		

تذکرہ

اسماء

حدیث نمبر ۳۶

حدیث نمبر ۱

حدیث نمبر ۳۶

حدیث نمبر ۳۴

حدیث نمبر ۳۶

حدیث نمبر ۳۶

حدیث نمبر ۳۶

(۶) عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۳۷

حدیث نمبر ۱

حدیث نمبر ۶

حدیث نمبر ۳۷

حدیث نمبر ۳۷

حدیث نمبر ۳۷

حدیث نمبر ۳۸

حدیث نمبر ۱

حدیث نمبر ۱

حدیث نمبر ۱

حدیث نمبر ۳

حدیث نمبر ۳۸

حدیث نمبر ۳۸

حدیث نمبر ۳۸

تذکرہ

اسماء

حدیث نمبر ۳۲

حدیث نمبر ۲

حدیث نمبر ۲

حدیث نمبر ۲

حدیث نمبر ۲۸

حدیث نمبر ۲۸

حدیث نمبر ۲۸

(۱) اسحاق بن موسیٰ انصاری

(۲) معن (بن عیسیٰ)

(۳) مالک بن انس

(۴) عمرو بن یحییٰ

(۵) ابیہ (یحییٰ بن عمارہ)

(۶) عبداللہ بن زید

حدیث نمبر ۳۳

حدیث نمبر ۱

حدیث نمبر ۲۵

حدیث نمبر ۳

حدیث نمبر ۳۳

(۱) قتیبہ
(۲) بشر المفضل

(۳) عبداللہ بن محمد بن عقیل

(۴) ربیع بنت معوذ بن عفراء

حدیث نمبر ۳۴

حدیث نمبر ۱

حدیث نمبر ۳۴

حدیث نمبر ۳۴

حدیث نمبر ۳

حدیث نمبر ۳۳

(۱) قتیبہ

(۲) بکر بن مضر

(۳) ابن عجلان

(۴) عبداللہ بن محمد بن عقیل

(۵) ربیع بنت معوذ بن عفراء

حدیث نمبر ۳۵

حدیث نمبر ۳۵

حدیث نمبر ۳۵

حدیث نمبر ۳۵

حدیث نمبر ۳۵

حدیث نمبر ۳۵

حدیث نمبر ۲۸

(۱) علی بن خشرم

(۲) عبداللہ بن وہب

(۳) عمرو بن الحارث

(۴) حبان بن واسع

(۵) ابیہ (واسع بن حبان)

(۶) عبداللہ بن زید

تذکرہ	اسماء	تذکرہ	اسماء
تذکرہ		تذکرہ	
حدیث نمبر ۳	(۵) سفیان	حدیث نمبر ۳۹	حدیث نمبر ۳۹
حدیث نمبر ۳	(۶) محمد بن بشار	حدیث نمبر ۳۹	(۱) ابراہیم بن سعید
حدیث نمبر ۲۲	(۷) یحییٰ بن سعید	حدیث نمبر ۳۹	(۲) سعد بن عبد الحمید بن جعفر
حدیث نمبر ۳	(۸) سفیان	حدیث نمبر ۳۹	(۳) عبد الرحمن بن ابی زناد
حدیث نمبر ۳۶	(۹) زید بن اسلم	حدیث نمبر ۳۹	(۴) موسیٰ بن عقبہ
حدیث نمبر ۲۲	(۱۰) عطاء بن یسار	حدیث نمبر ۳۶	(۵) صالح مولیٰ توامہ
	حدیث نمبر ۲۳		(۶) ابن عباس رضی اللہ عنہ
حدیث نمبر ۲۲	(۱) ابو کریب	حدیث نمبر ۲۰	حدیث نمبر ۲۰
حدیث نمبر ۲۳	(۲) محمد بن رافع	حدیث نمبر ۱۰	(۱) قتیبہ
حدیث نمبر ۲۳	(۳) زید بن حباب	حدیث نمبر ۲۰	(۲) ابن لہیعة
حدیث نمبر ۲۳	(۴) عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان	حدیث نمبر ۲۰	(۳) یزید بن عمرو
حدیث نمبر ۲۳	(۵) عبد اللہ بن الفضل	حدیث نمبر ۲۰	(۴) ابی عبد الرحمن الجلیلی
حدیث نمبر ۲۳	(۶) عبد الرحمن بن ہرمز الاعرج	حدیث نمبر ۲۰	(۵) مستورد بن شداد الفہری
حدیث نمبر ۲	(۷) ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ	حدیث نمبر ۲۱	حدیث نمبر ۲۱
	حدیث نمبر ۲۲	حدیث نمبر ۱	(۱) قتیبہ
حدیث نمبر ۳	(۱) محمد بن بشار	حدیث نمبر ۲۱	(۲) عبد العزیز بن محمد
حدیث نمبر ۳	(۲) عبد الرحمن بن مہدی	حدیث نمبر ۲	(۳) سہل بن ابی صالح
حدیث نمبر ۳	(۳) سفیان	حدیث نمبر ۲	(۴) ابیہ
حدیث نمبر ۱۷	(۴) ابی اسحاق	حدیث نمبر ۲	(۵) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
حدیث نمبر ۲۲	(۵) ابی حنیفہ	حدیث نمبر ۲۲	حدیث نمبر ۲۲
حدیث نمبر ۳	(۶) علی رضی اللہ عنہ	حدیث نمبر ۲۲	(۱) ابو کریب
		حدیث نمبر ۱	(۲) ہشام
		حدیث نمبر ۱	(۳) قتیبہ
		حدیث نمبر ۱	(۴) وکیع

تذکرہ	اسماء	تذکرہ	اسماء
تذکرہ	اسماء	تذکرہ	اسماء
حدیث نمبر ۲۹	حدیث نمبر ۲۵	حدیث نمبر ۲۵	حدیث نمبر ۲۵
حدیث نمبر ۱	(۱) قتیبہ	حدیث نمبر ۱	(۱) اسماعیل بن موسیٰ فزاری
حدیث نمبر ۱	(۲) ہناد	حدیث نمبر ۱۲	(۲) شریک
حدیث نمبر ۲۸	(۳) ابوالاحوص	حدیث نمبر ۲۵	(۳) ثابت بن ابی صفیہ
حدیث نمبر ۱۷	(۴) ابی اسحاق	حدیث نمبر ۲۵	(۴) ابی جعفر
حدیث نمبر ۲۹	(۵) عبدخیر	حدیث نمبر ۹	(۵) جابر رضی اللہ عنہ
حدیث نمبر ۳	(۶) علی رضی اللہ عنہ	حدیث نمبر ۲۶	حدیث نمبر ۲۶
حدیث نمبر ۵۰	حدیث نمبر ۵۰	حدیث نمبر ۱	(۱) وکیع
حدیث نمبر ۲۵	(۱) نصر بن علی	حدیث نمبر ۲۵	(۲) ثابت بن ابی صفیہ
حدیث نمبر ۵۰	(۲) احمد بن ابی عبد اللہ السلیبی	حدیث نمبر ۲۵	(۳) ابی جعفر
حدیث نمبر ۵۰	البصری	حدیث نمبر ۹	(۴) جابر رضی اللہ عنہ
حدیث نمبر ۵۰	(۳) ابوقتیبہ سلم بن قتیبہ	حدیث نمبر ۲۷	حدیث نمبر ۲۷
حدیث نمبر ۵۰	(۴) حسن بن علی الهاشمی	حدیث نمبر ۲۹	(۱) ابن ابی عمر
حدیث نمبر ۲	(۵) عبدالرحمن	حدیث نمبر ۸	(۲) سفیان بن عیینہ
حدیث نمبر ۲	(۶) ابوہریرہ رضی اللہ عنہ	حدیث نمبر ۲۸	(۳) عمرو بن یحییٰ
حدیث نمبر ۵۱	حدیث نمبر ۵۱	حدیث نمبر ۲۸	(۴) ابیہ (یحییٰ بن عمارہ)
حدیث نمبر ۱۲	(۱) علی بن حجر	حدیث نمبر ۲۸	(۵) عبداللہ بن زید
حدیث نمبر ۵۱	(۲) اسماعیل بن جعفر	حدیث نمبر ۲۸	حدیث نمبر ۲۸
حدیث نمبر ۵۱	(۳) العلاء بن عبدالرحمن	حدیث نمبر ۱	(۱) قتیبہ
حدیث نمبر ۵۱	(۴) ابیہ (عبدالرحمن بن یعقوب الجبیتی المدنی)	حدیث نمبر ۱	(۲) ہناد
حدیث نمبر ۲	(۵) ابوہریرہ رضی اللہ عنہ	حدیث نمبر ۲۸	(۳) ابوالاحوص
حدیث نمبر ۵۲	حدیث نمبر ۵۲	حدیث نمبر ۱۷	(۴) ابی اسحاق
حدیث نمبر ۱	(۱) قتیبہ	حدیث نمبر ۲۲	(۵) ابی حنیئہ
حدیث نمبر ۲۱	(۲) عبدالعزیز بن محمد	حدیث نمبر ۳	(۶) علی رضی اللہ عنہ
حدیث نمبر ۵۱	(۳) العلاء بن عبدالرحمن		

خط و کتابت اور رابطہ کے لیے

تحریک تعلیم و تربیت اسلامی کا اشاعتی ادارہ



تعلیم و تربیت پیلی کیشنز لاہور پاکستان

تعلیم و تربیت پیلی کیشنز

ڈائریکٹر پیلی کیشنز ← صاحبزادہ احمد رضا القادری

پیلی کیشنز شاف ← محمد حامد قادری، ساجد کریم قادری،
علی حسنین قادری، محمد عابد قادری

ہیڈ آفس ← جامعہ اسلامیہ رضویہ مرکز تعلیم و تربیت اسلامی
رچنا ٹاؤن شاہدرہ لاہور
نزد گورنمنٹ گرلز ڈگری کالج فیروز والہ

+92-42-37962152

+92-42-37034711

+92-346-4673573

+92-313-4673573



Q_TTI@hotmail.com,

teleem-o-tarbiyatpublications@live.com

معاون اشاعت

صاحبزادہ محمد عارف قادری

تذکرہ اسماء

حدیث نمبر ۵۳

- (۱) سفیان بن کویج حدیث نمبر ۵۳
(۲) عبد اللہ بن وہب حدیث نمبر ۳۵
(۳) زید بن حباب حدیث نمبر ۲۳
(۴) ابی معاذ حدیث نمبر ۵۳
(۵) الزہری حدیث نمبر ۸
(۶) عروہ حدیث نمبر ۵۳
(۷) عائشہ رضی اللہ عنہا حدیث نمبر ۷

حدیث نمبر ۵۴

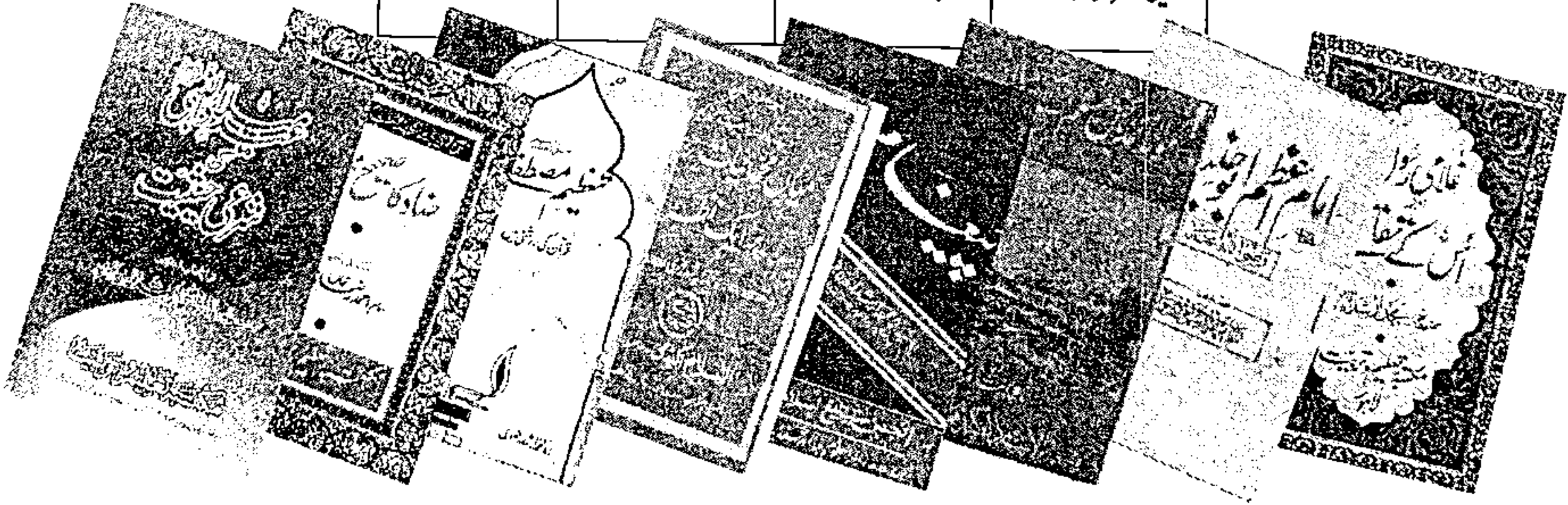
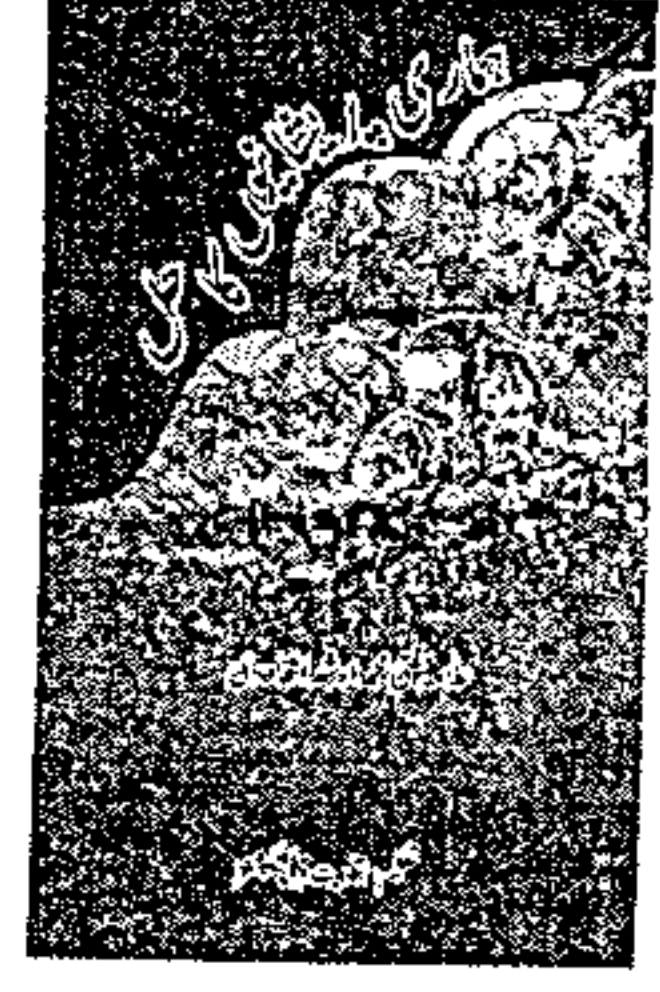
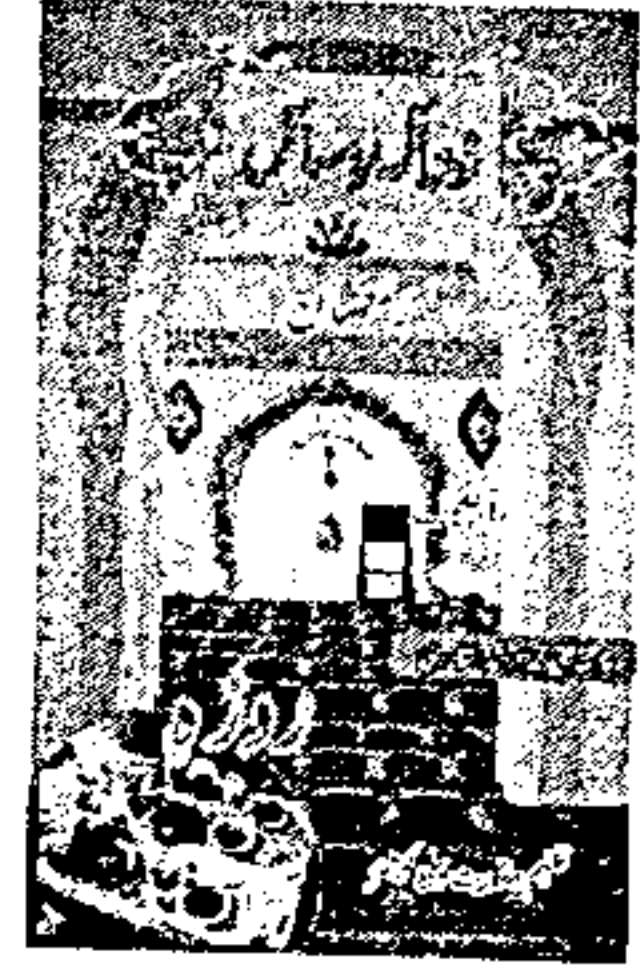
- (۱) قتیبہ حدیث نمبر ۱
(۲) رشید بن سعد حدیث نمبر ۵۴
(۳) عبد الرحمن بن زیاد بن النعم حدیث نمبر ۵۴
(۴) عقبہ بن حمید حدیث نمبر ۵۴
(۵) عبادہ بن نسی حدیث نمبر ۵۴
(۶) عبد الرحمن بن غنم حدیث نمبر ۵۴
(۷) معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ حدیث نمبر ۵۴





علامہ مفتی محمد ارشد القادری کے قلم کی شاہکار مایہ ناز تصانیف

عقیدہ اور عمل	درس قرآن	دعوت الی اللہ	فضائل امام سرہندی
انتقارات و محاسن	حلقہ ذکر	اصلاح کاراز	سوال و جواب
شب قدر	شانِ عوث جیلانی (نہن ہے)	اقسام ولایت	شفاعت کبریٰ
فلسفہ حنج	فرقہ بندی عذاب ہے	حیات النبی ﷺ	محفل میلاد و دعا
رحمۃ للعالمین	نور اور کتاب	کعب اسلام	تذکرہ حضرت ابراہیم علیہ السلام
ایمان والو	فکر آخرت	فضائل اہل بیت	طبیقاتی نظام
پاکستان کے حالات	ابتدائے معراج	صدق اکبر کا مقام عشق	شان صدیق اکبر (پہنچے ہے)
فیض کے کہتے ہیں	مقام معراج (دو حصے)	ضرورت نبوت	اپنا جائزہ لیں
اہمیت شوریٰ	اللہ سے سوا	میدان حشر میں کیا ہوگا	اللہ سے رابطہ
انبیاء کرام کیوں آئے	اللہ سے معرفت کا ذریعہ	عالم ارواح میں میلاد	دار السلام
فلسفہ شہادت	عوث اعظم راہ خدا میں وقف	حضور کا علم غیب	لامحمد رضا کی دینی خدمات
امام حسین کے قاتلین کا انجام	ایصال ثواب	عشق رسول ﷺ	اسلام ہمارا محافظ ہے
اسلام میں عورت کا مقام	اتحاد امت	خواہش نفس	حکم شریف
کیا صحابہ نے میلاد منایا	معمولات اولیاء اللہ	موت حیات پر مقدم ہے	مشاہدہ موت
اولیاء اللہ کی پہچان	اولیاء کی خدمت	تذکرہ داتا صاحب	اسلام میں پہلا مسلمان (نہن ہے)
وحدت امت کیا ہے؟	شان علی بن عثمان جویریؓ	اللہ ہمارا محافظ ہے	تفسیر سورہ یوسف (چھ حصے)
امت مسلمہ کی ذمہ داریاں	شب براءت	اہلسنت کی حقانیت	مال کا وبال
مقام معراج	ناکامی کے اسباب	تمام لوہا من مصطفیٰ ﷺ	فضائل حضرت عمرؓ
حضرت فاطمہ زہراء رضی اللہ عنہا	زکوٰۃ کے احکامات	اللہ تعالیٰ کی صفات کا کلی	مسلمان کیسا ہو؟
اعتراف و جواب	پاک و ہند میں اسلام کی آمد	سچوں کی سنگت	امامت کیا ہے؟
تعلیم کی تباہ کاریں	محمد دالف ثانی اور تزکیہ نفس	استقبال رمضان	اصلاح امت
کیا عروس شریف کی شری حیثیت	شاہ معشر	شان اولیاء	زندگی چند روزہ
فضائل اعلیٰ حضرت	غزوہ بدر	صداقت اہلسنت	رفعت مصطفیٰ ﷺ
اولیاء اللہ اور اسلام	اولیاء کا ملین کی خدمات	امام احمد رضا کی حقانیت	امت برکم
تصوف پر گفتگو	انداز تبلیغ	فرقہ تاجیہ	ملفوظات ارشدی
امامت و خلافت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ	جہاں بانی سے ہے دشوار تر کار جہاں بینی	دعوت الی اللہ نفاق فی سبیل اللہ	تذکرہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ



مفتی محمد رفیع ہندوستان، پبلی ہاؤس اردو سٹیج لاہور

بیت

شرح

جامع الترمذی

جلد اول

ابواب الطہارۃ ص ۱ تا ۵۴

فضیلۃ الشیخ مفتی

محمد اشرف قادری

شیخ الحدیث جامعہ اسلامیہ رضویہ لاہور

تھامز و سٹریٹ پبلی کیشنز

لاہور - پاکستان