

Mad

آثارِ حمیت

حصہ اول دوم

از افاضت

قدوة السالکین و زبدة العارفین و الکاملین حضرت اقدس

مولانا مولوی حافظ قاری حاجی جلیل احمد صاحب

علی گڑھی دام ظلہم العالی

خلیفہ و مجاز بیعت حضرت اقدس حکیم الامتہ مجدد الملتہ محی السننہ

مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب تھانوی قدس سرہ

الناشر

شیردانی برہنوی ناظم کتب خانہ تجریدات اشرفیہ و صیانتہ المسلمین

جامعہ اشرفیہ گلہ ۶۸ انیل گنبد انارکلی لاہور

(قیمت علاوہ محصول ڈاک دو روپے دو آنے)

۲۹۴۹۹۲۴

۳۲۲۱

مجدد کے حالات کے مطالعہ کا ثبوت قرآن سے

فانظر الی آثار رحمت اللہ کیف یحیی الامم بعد موتہا
(پارہ ۱ تلم ما)

اس آیت کے اندر بارش کو چونکہ وہ دنیا کی تروتازگی کا
سبب ہے آثار رحمت کے اندر داخل فرما کر اس کے حالات کے
مطالعہ کا حکم دیا گیا ہے تو مجدد دین جو کہ از روئے حدیث صحیح دین کی
تروتازگی کا سبب ہے کیوں نہ بدرجہ اولیٰ آثار رحمت کے
اندر داخل ہو گا اور اس کے حالات کا مطالعہ از روئے قرآن
کیوں نہ مطلوب و پسندیدہ ہو گا اور اس کتاب المسملی بہ

آثار رحمت

کے اندر موجودہ صدی کے مجدد کے حالات و برکات ہدایت
کا خاص طور پر بیان کیا گیا ہے۔ تاکہ اس سے مستفید ہو کر مسلمانوں
کو دین و دنیا کی کامل ترقی نصیب ہو۔

فہرست آثار وحدت

صفحہ	خلاصہ مضمون	صفحہ	خلاصہ مضمون
۹۱	تائید غیبی کے بغیر تو حضرات صحابہؓ کو بھی کامیابی نہیں ہوتی۔	۲	قرآن سے مجدد کے حالات کے مطالعہ کا ثبوت
۱۸	کیا مجدد کا مجدد ہونا محض لئے	۷	ہر صدی پر مجدد کی بعثت کی ضرورت اور حکمت کا استیناس قرآن سے۔
۲۰	اور تخمین پر مبنی ہے یا بعض خاص شخصوں دلائل و علامات پر	۱۱	ہر صدی پر مجدد کی بعثت کا قطعی ثبوت حدیث صحیحہ منرفوع سے
۱۹	مجدد کی علامات و دلائل کا ثبوت حضرت حکیم الامتہ کے لفظوں سے	۱۲	مجدد کا منصب اور درجہ۔
۳۰	مجدد کی علامات و دلائل کا ثبوت حدیث سے	۲۲	مجدد العنا کا مرتبہ مجددات سے زیادہ نہیں۔
۲۴	کیا تجدید مطلق دین علامات مجدد سے ہے یا تجدید دین مطلق۔	۳۳	مجدد کی تجویز دل میں سب سے زیادہ تائید غیبی کا ہونا۔
۲۵	کیا مجدد کے مجدد ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ مسلمانوں کی ہر حالت کی کامل اصلاح کی طرف توجہ کرے یا صرف کسی ایک	۳۳	تشریح مقام برائے حضرات عوام
۶۷		۹۱	تائید غیبی کی اہمیت

خلاصہ مضمون

چیز کی اصلاح کافی ہے

۱۹ اس کا جواب حضرت حکیم الامتہ

مجدد الامتہ کے ملفوظ سے

۳۱ اس کا جواب حدیث سے

۲۶ کیا مجدد سے بد اعتقاد ہونا ضروری

۳۰ مجدد کی علامات کا ثبوت حدیث

سے۔

۲۸ مجدد کے اندر تجدیدیت کی کل

علامتوں کا جمع ہونا ضروری

ہے یا کسی ایک علامت کا بھی

وجود کافی ہے۔

تعیین مجدد زمانہ یعنی بزرگ سنی

۳۳ اس صدی کے اندر کون ہے

جس کے اندر تمام و کمال علامتیں

مجدد کی جمع ہیں۔

۴۵ اُن بزرگ کا نام نامی اور اسم گرامی

خلاصہ مضمون

اُن بزرگ کے اندر اُن تمام ۴۷

علامات و دلائل کا حیرتناک نظارہ شروع

حضرت مجدد الامتہ حکیم الامتہ کی ۵۳

حدیث کی خدمت

حضرت حکیم الامتہ نے تصوف کے ۵۶

دو ہزار مسائل کے متعلق یہ

ثابت کر کر دکھلا دیا کہ قرآن

حدیث سے ثابت ہیں۔

مجدد کی علامتوں میں سے ایک ۳۲

خاص علامت یہ بھی ہے کہ

اسکو وہ بات سوچھے جو اس

صدی کے بڑے بڑوں کو بھی

نہ سوچھے

اس خاص علامت مذکور بالا ۶۸

کے بیشمار نظائر کا بھی مثل دیگر

علامات کے حضرت حکیم الامتہ کے اندر پایا جانا

صفحہ

خلاصہ مضمون

کوئی قوم غلامی میں رہ کر کامل ترقی
۷۷ نہیں کر سکتی۔

۷۷ مسلمان اس وقت تک کامل ترقی
نہیں کر سکتے کہ جب تک انکو ایک کامل
آزاد خود مختار اسلامی ایسی حکومت
حاصل نہ ہو کہ جو دنیا کی بڑی
سے بڑی طاقت سے بھی مرعوب
نہ ہو سکے۔

۸۶

خلاصہ مدعی

۸۶ ایسی حکومت کا وعدہ قادر مطلق
حق سبحانہ نے آیت محمدیہ سے
قسم کھا کر فرمایا ہے۔

۸۷ یہ وعدہ ربانی کسی خاص زمانہ
کے ساتھ مخصوص نہیں

۸۹

خلاصہ مقام

۱۰۶ چودہ سو برس سے لیکر آج تک
کبھی بھی اس وعدہ صادقہ کے
خلاف نہیں ہوا

خلاصہ مضمون

صفحہ

۶۹ اس مذکورہ بالا خاص علامت
۷۷ سے شروع کی پیشمار نظیر وہیں سے بطور نمونہ کے

ایک خاص بات کا بیان کہ اس
حقیقت تک صرف حضرت حکیم الامتہ
ہی کی نگاہ پہنچی

۷۲ اس حقیقت کی اہمیت

۶۲ اس حقیقت کا نہ صرف موجب فلاح

داریں ہونا بلکہ جب تک مسلمانان

اس پر عمل نہ کریں گے تنزل کے

گڑھے سے ہرگز نہ نکلیں گے

۷۷ اس خاص حقیقت کا اجمالی بیان
۷۷ سے شروع قرآن کی روشنی میں۱۰۴ اس حقیقت کا تفصیلی بیان
۷۷ سے شروع حمی السنۃ حکیم الامتہ مجدد الملتہ حضرت

مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب

نور اللہ تعالیٰ مرقدہ کے ایک ملفوظ

گرامی میں جسکی تمہید مدت سے شروع

ہوتی ہے۔

خلاصہ مضمون

- ۱۰۶ یہ وعدہ موقوف ہے دو شرطوں پر۔
 ۱۱۶ مسلمان کی فلاح موقوف ہے
 دو چیزوں پر کہ ان میں سے اگر ایک
 پائی گئی اور دوسری نہ پائی گئی
 تو فلاح بیسر نہ ہوگی
 ۱۱۳ کفار پر مسلمانوں کے غلبہ کی حیثیت
 سے نماز روزے اور نیکالی میں
 عجیب غریب فرق جو آج تک کسی کے
 حاشیہ خیال میں بھی نہیں گذرا
 ۱۲۲ شرط و علت میں فرق
 ۱۲۵ جہاد کی وہ عجیب امتیازی نشان
 کہ اسکا مخفی رہنا ہی ذمہ دار ہے
 ہمارے تمام مصائب و بستی کا
 ۱۲۶ جہاد کھیلے دو چیزوں کی ضرورت
 ایک مرکز دوسرے امیر المؤمنین
 ۱۲۸ قوم کا کام قوم ہی سے انجام پانا
 ہے نہ کہ فرد واحد سے اس کا
 بیان قرآن کی روشنی میں
 ۱۳۱ امیر المؤمنین کے اندر تین خاص
 صفات بھی ضروری ہیں۔

خلاصہ مضمون

- ۱۳۶ جہاد کے لئے تھیاً للجهاد البیہا ہی
 ضروری ہے جیسے نماز کھیلے وضو
 ۱۳۶ تھیاً للجهاد کی حقیقت
 ۱۳۶ تھیاً للجهاد کا جزو اہم عظیم تنظیم مسلمانوں کی
 ملک و قوم کی فلاح موقوف ہے
 ایک ایسی منظم جماعت پر کہ اس کے ہاتھوں
 میں اگر شمشیر ہو تو وہ خود از سر پیا
 اسلام کی متحرک تصویر ہو۔
 تنظیم کے مکمل اہامی جمہوری نظام جو
 حضرت مجدد الملتہ حکیم الامتہ کا
 اعلان -
 ۱۳۱ مسلمانوں کے لئے حضرت مجدد الملتہ
 حکیم الامتہ کی طرف سے حیات المسلمین
 اور تنظیم کے اس اہامی جمہوری نظام
 پر قیام قیامت تک عمل کرنے کے لئے
 کی وصیت۔
 ۱۴۵ ہمارا انجام اور اس کا ایک خستہ رنگ
 پیغام۔
 ۱۵۱ ایک مخفی راز کا سنسنی خیز
 انکشاف۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بعد الحمد والصلوة

ہر صدی پر مجدد کی بعثت کی ضرورت اور حکمت کا اثبات

قرآن سے

ولقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون (پارہ ۲۰ قریب النصف)
ترجمہ :- ہم نے اس کلام (یعنی قرآن) کو ان لوگوں کیلئے وقتاً فوقتاً
یکے بعد دیگرے بھیجا تاکہ یہ لوگ (بار بار تازہ بہ تازہ سننے سے)
نسیحت مانیں۔ الخ (تفسیر مکمل بیان القرآن)

اس آیت سے نہ صرف یہ ثابت ہوا کہ اصل مقصود تذکر
ہے جو موقوف علیہ ہے بقار دین کا بلکہ اسی طرح یہ بھی ثابت
ہوا کہ تبلیغ کے اندر تو صیل و تکرار مفید تذکر ہے اور تبلیغ ظاہر

تشریح مقام پرانے حضرات عوام

ہر صدی پر مجدد کے پیدا کرنے کی ضرورت اور حکمت کا بیان قرآن
کی روشنی میں :- اس آیت میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے جو ارشاد

ہے کہ موقوف ہے مبلغ کے وجود پر پس ضروری
ہوا کہ جب تک تبلیغ و تذکیر کا سلسلہ جاری رہے مذکرین
اور مبلغین کا سلسلہ منقطع نہ ہو بلکہ وقتاً فوقتاً یکے بعد دیگرے
مبلغین کو مبعوث کیا جاتا رہے تاکہ دین اسلام محفوظ رہے

(لغیہ حاشیہ ص ۱) فرمایا ہے اُس کا حاصل یہ ہے کہ ہم نے سارے
قرآن کو جو ایک دفعہ نازل نہیں کیا بلکہ کئی دفعہ میں اتارا تو اسکی
وجہ یہ تھی کہ ایک دفعہ کی نصیحت میں اتنا اثر نہیں ہوتا جتنا کہ بار
بار کی تنبیہ میں ہوا کرتا ہے۔

پس اس آیت سے دو باتیں معلوم ہوئیں ایک تو یہ کہ حق تعالیٰ
کا مقصود یہ ہے کہ اُسکے بندے اُسکی نصیحت کو مانیں دوسری
بات یہ معلوم ہوئی کہ ایک بار کی نصیحت اور تبلیغ زیادہ مفید
نہیں ہوتی بلکہ ضرورت اسکی ہے کہ نصیحت اور تبلیغ بار بار کی
جاوے اور یہ بات ظاہر ہے کہ تبلیغ بغیر مبلغ کے نہیں ہو سکتی
اسلئے بار بار کی تبلیغ اُس صورت میں ہوتی کہ جب بار بار مبلغین
کو بھیجا جاتا اسلئے سارے انبیاء علیہم السلام کو ایک بار دنیا میں
نہیں بھیجا گیا بلکہ یکے بعد دیگرے بھیجا گیا تاکہ تبلیغ کا اثر (باقی ص ۹)

اور ضائع نہ ہو چنانچہ یہی وجہ ہے کہ نہ تو صرف ایک پیغمبر پر اکتفا کیا گیا بلکہ کم و بیش ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبر مبعوث فرمائے گئے اور نہ ان کو دفعتاً واحدہً ایک زمانہ میں مبعوث فرمادیا گیا بلکہ وقتاً فوقتاً یکے بعد دیگرے ان کو بھیجا مگر جب تک

ابقیہ صلاہ جتنا کہ حق تعالیٰ کو منظور ہے خوب اچھی طرح ہو جائے اور دین حق کا وجود دنیا میں قائم رہے ٹٹنے نہ پائے۔ لیکن جتنا کہ نبوت کا سلسلہ جاری رہا تو یہ انتظام بھی قائم رہا اور جب نبوت ختم ہوئی اور انبیاء علیہم السلام کا دنیا میں آنا بند ہو گیا تو یہ انتظام بھی درہم برہم ہو گیا پس یہ دیکھ کر جو اللہ کے بند سے دین حق کے سچے ہی خواہ تھے وہ سچپن اور بے قرار ہو گئے اور ان کو دین حق کے ضیاع یعنی ضائع ہو جانیکا اندیشہ پیدا ہو گیا پس حق تعالیٰ کو اپنے بندوں کی سچپنی گوارا نہ ہوئی اور اس کا دریائے رحمت جوش میں آیا لہذا جیسے پہلے سلسلہ نبوت مقرر فرمایا تھا اور ان کے ذریعہ سے دین حق کی تبلیغ کی جاتی تھی اب ختم سلسلہ نبوت کے بعد تقرباً قیامت سلسلہ تجدید قائم فرمادیا اور نہ صرف یہ انتظام فرمایا بلکہ اس انتظام کو حق تعالیٰ نے قرآن میں اپنے بندوں پر (باقی صلاہ

سلسلہ نبوت کا منقطع نہ ہوا۔ تو یہ کام حضرات انبیاء علیہم السلام سے لیا جانا رہا اور بعد ختم نبوت کے جیسے اسکی سخت ضرورت تھی کہ اس کام کے لئے کوئی دوسرا انتظام کیا جاوے تاکہ دین حق ضائع نہ ہو اسی طرح اُس دین کے سچے بہی خواہوں اور مخلص خدام کے اضطراب اور اُس بچپنی کے رفع کرنے کے لئے (جو اُن کو دین حق کے ضیاع کے خطرے سے بوجہ اُس سلسلہ نبوت کے منقطع ہو جانے کے پیدا ہو چکی تھی) یہ ضروری تھا کہ اُس انتظام کو بندوں پر ظاہر اور تفصیلاً ظاہر ہی فرما دیا جائے تاکہ اُس خطرہ ضیاع دین سے عامہ مومنین عموماً اور خدام دین خصوصاً ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ناموں و مطلق ہو جائیں پس حق سبحانہ کی غایت رحمت اور فضل ہوا کہ اُس نے اپنے ارشاد: اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ اَوَاثَالَ لِحَافِظُوْنَ میں اجمالی وعدہ فرمایا اور فخر عالم

(بقیہ حاشیہ ص ۹) اور تاجدار مدینہ سرور دو عالم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حدیث میں اپنی پیاری اُمت پر قیامت تک کے لئے ظاہر بھی فرما دیا (قرآن کی وہ آیت اور مجددین کے متعلق وہ حدیث اور اسکی تشریح کتاب کے متن میں ملاحظہ ہو۔)

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہم پر بیجا احسان و کرم ہوا کہ آپ نے اپنے ارشاد فیض بنیاد کے ذریعے ہم کو اس اہتمام کی تفصیل سے مطلع فرمایا۔

مجدد کی بعثت کا قطعی ثبوت حدیث صحیح مرفوع سے

اور وہ ارشاد یہ ہے۔ الحدیث ان الله يبعث لہذا الامۃ علی سائس کل مائۃ سنۃ من یحدا ونہا دینہا ابوداؤد فی الملاحم (سندہ) عن ابی ہریرۃ فیما اعلم عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہذا وقد خرجہ الطبرانی فی الاوسط و سندہ صحیح و رجالہم کلہم ثقۃ و کذا صحیحہ الحاکم و قولہ فیما اعلم لیس بشک فی وصلہ بل قد جعلہ وصلہ معلوماً لہ یعنی اللہ تعالیٰ اس امت کی اصلاح کے لئے ہر صدی کے سرے پر ایسا شخص مقرر فرمائے گا جو اس کے لئے دین کو تازہ کر دے گا۔

ف۔ اور حدیث کے موافق ہر صدی میں ایسا شخص ہوتا رہا ہے جس نے دین کی تجدید کی ہے اور تجدید کے یہ معنی ہیں کہ دین کو ان چیزوں سے صاف کر دیا جو غیر دین تھیں اور جو دین کی چیزیں دین سے خارج کر دی تھیں ان کو داخل دین کرنے کا

اہتمام کیا اور بعض مجاہدین حضرات صوفیاء میں سے ہوئے
 ہیں۔ انتہی التشریف جلد دوم ص ۳۵ اور اکثر علماء اسی طرف ہیں کہ وہ
 مجدد ہر صدی میں ایک ہوتا ہے۔ مظاہر حق ۱۲

پس اس ارشاد فیض بنیاد سے معلوم ہوا کہ چونکہ حفاظت دین
 موجود اور لازمی ہے اور انبیاء علیہم السلام کی بعثت موقوف ہوگئی
 لہذا اس دین حق کی اہم خدمات کی انجام دہی کے لئے یہ انتظام کیا گیا
 ہے کہ بجائے انبیاء علیہم السلام ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت
 میں سے ایک فرد ہر سو برس کے بعد ایسا مقرر ہوا کرے گا
 کہ اس اہم خدمات کو انجام دیا کرے گا۔

گویا کہ جیسے پہلے ہر زمانہ اپنے نبی کے لئے مخصوص ہوا
 کرتا تھا اسی طرح ہر زمانہ کہ وہ صدی ہے اس مجدد کے لئے
 مخصوص ہوا کرے گی۔

لے اور اگر کسی ایک زمانہ میں متعدد نبی ہوئے تو یا تو دوسرا پہلے کا تابع
 ہوا ہے یا وہ کسی دوسری قوم کی طرف مبعوث ہوا ہے تو اسکا بھی حاصل یہی ہے
 کہ اس قوم کا زمانہ اپنے نبی کیلئے مخصوص ہوا ہے۔ ۱۲

مجدد کا

منصب و درجہ

الحديث - ان الله يبعث لهذه الامة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها ابوداؤد في الملاحم (بسند ۵)
 عن ابى هريرة فيما اعلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اخرجه الطبراني في الاوسط وسند صحيح ورجاله
 كلهم ثقات وكذا اصححه الحاكم وقوله فيما اعلم ليس ليشك
 في اصله بل قد جعله وصلة معلوماً له النحوي التشرى جردم ص ۳۲
 یہ وہی حدیث ہے جو اوپر مذکور ہو چکی ہے اس کے اندر قول
 يبعث لهذه الامة اور قول يجدد لها میں لام افادہ کا ہے
 حضرت حکیم الامتہ قدس سرہ نے تکمیل التصرف کے اندر اس حدیث
 کے ترجمہ میں تصریح فرمائی ہے اور وہ تصریح یہ ہے کہ اس

بدیل قولہ تعالیٰ لہا ما کسبت و علیہا ما کسبت یعنی لام کے معنی یہاں یہ ہوئے
 کہ اس امت کی اصلاح کے لئے وہ مجد بھیجا جاتا ہے۔ ۱۲

اُمت کی اصلاح کے لئے الخ جیسا اوپر مفصل عرض کیا جا چکا ہے
 پس اس سے جیسے اُس مجدد کے فرض منصبی کا علم ہوا کہ وہ
 اصلاح اور تجدید ہے اسی طرح اس مجدد کا درجہ بھی اس اُمت
 کے مقابلے میں معلوم ہو گیا یعنی وہ مجدد اپنے زمانہ کی اُمت کا
 مصلح اور متبوع ہو گا اور وہ اُمت اسکی مستصلح اور تابع ہوگی
 اور ظاہر ہے کہ اُمت کے اندر اس زمانہ کی اُمت کا ہر جزو
 داخل ہے خواہ وہ جماعت ہو کہ جسکا تعلق تکوینی خدمات سے
 ہے جیسے ابدالؑ (کا صرح بہ حضرت حکیم الامتہ قدس اللہ سرہ
 فی افادات الیومیہ المملووظہ ۲۶۹ النور بابت ماہ ربیع الثانی ۱۳۵۴ھ)
 جسکا ذکر مثلاً اس حدیث میں ہے۔ عن شریح بن عبید قال
 ذکرہل الشام عند علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وقیل لعنہم یا امیر المؤمنین
 قال لا اذنی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول الابدال یكون بالشام

۱۔ متبوع یعنی سردار

۲۔ مستصلح یعنی اصلاح کے لئے اُمت محتاج ہوگی مجدد کی مستصلح وہ ہوتا

ہے جو اصلاح کا محتاج ہو۔

۳۔ تشریح مقام برائے حضرات عوام :- اس مضمون کا خلاصہ باقی صفحہ

وہم اذ یعون رجلاً کلماً ^{بما}رجل ابدال اللہ مکانہ رجلاً یسقی بہم الغیث
 وینتصر بہم علی الاعداء ویصرف عن اهل الشام بہم العذاب المتکواۃ
 باب ذکر الیمن والشام - معنی حدیث یعنی ذکر کئے گئے اہل شام
 نزدیک حضرت علیؑ کے اور کہا گیا حضرت علیؑ سے کہ لعنت کرو

(بقیہ نمک) یہ ہے کہ حدیث سے یہ بات ثابت ہے کہ مجدد اپنے
 زمانہ کے تمام اولیاء اللہ کا سردار ہوتا ہے خواہ اولیاء اللہ کی وہ جماعت
 ہو کہ جسکا نام ابدال ہے یا وہ ہو کہ جس کو اقطاب کہتے ہیں یا وہ ہو کہ
 جسکو اوتاد کہا جاتا ہے یا وہ ہو کہ جسکا لقب غوث ہوتا ہے یا دوسرے
 علماء و اکابر امت ہوں کیونکہ حدیث سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ ان
 کے سپرد اس کے زمانہ کی کل امت محمدیہ کی اصلاح ہوتی ہے اور وہ
 تمام امت محمدیہ کا مصلح اور مقتدا ہوتا ہے اور اس کے زمانہ کی
 تمام امت محمدیہ اس کی تقندی اور تابع ہوتی ہے اور یہ ظاہر ہے
 مقتدا اور مصلح کا درجہ بڑھ کر ہوتا ہے تقندی سے اور تابع سے لہذا حدیث سے ثابت ہے
 کہ مجدد کا مرتبہ بڑھ کر ہوتا ہے اپنے زمانہ کی کل امت محمدیہ کے اولیاء علماء اور فقراء سے
 اور وہ حدیث جس سے مجدد کا اتنا عظیم مرتبہ ثابت ہوتا ہے وہ حدیث کوئی معمولی
 حدیث نہیں بلکہ صحیح اور مرفوع حدیث ہے جسکو بڑے بڑے اولیاء اور علماء (ربانی مسیحا پر)

اُن کو اے امیر المؤمنین کہا علیؑ نے کہ لعنت نہیں کرتا ہوں میں اہل
شام کو تحقیق میں نے سنا ہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے
تھے ابدال ہوتے ہیں شام میں۔

اور ابدال چالیس مرد ہیں جبکہ مرتا ہے ایک مرد لانا ہے خدا تعالیٰ
اُس کے بدل میں ایک اور مرد کو اُنکے وجود برکت سے مینہ برتنا
ہے اور بدلہ لیا جاتا ہے ساتھ مدد اُن کی کے دشمنوں یعنی کفار سے
اور دفع کیا جاتا ہے اہل شام سے ساتھ برکت اُنکی کے عذاب انتہی،
اور اس جماعت کو اہل خدمت سے بھی تعبیر کیا جاتا ہے یا وہ جماعت
ہو کہ جس کا تعلق تشریحی خدمات یعنی ارشاد و ہدایت ہے ہے۔
جس کا ذکر اس حدیث میں ہے عن معاویہ قال سمعت النبی صلی اللہ
علیہ وسلم یقول لا ینزال من امتی امة قائمۃ با مرانہ لا یفرہم

بغیہ حاشیہ ۱۵: تسلیم کیا ہے اور اُس پر اگر کسی گوشہ ہوا ہے تو اُسکا
جواب دیا ہے نیز مجدد کی کچھ علامتیں مقرر کی گئی ہیں تاکہ ہر شخص کے مجدد
ہونے کا دعویٰ صحیح نہ مانا جاسے اور جو واقعی مجدد ہوا سکا پتہ طالب حق کو
پورا پورا چلجائے لہذا آگے اُن علامت کا بیان اور مدلل بیان کیا
جاتا ہے :-

من خذلہم ولا من خالفہم حتی یاتی امر اللہ وہم علی ذالک متنفقاً
 علیہ مشکوٰۃ باب ثواب ہذہ الامۃ (ترجمہ) روایت ہے معاویہ
 سے کہ سنائیں سنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے تھے ہمیشہ
 رہے گا اُمت اجابت سے میری سے ایک گروہ قائم ساتھ حکم
 اللہ کے نہیں عنر کرے گا اُن کو یعنی اُن کے دین و امر کو وہ شخص کہ ترک
 کرے بددگاری اُنکی اور نہ وہ شخص کہ مخالفت کرے اُن کی یعنی
 نہ موافقت کرے اُن کے امر کی یہاں تک کہ اُسے حکم خدا کا یعنی
 موت اُن کی اور القضاہ عہدان کا اور وہ اوپر اسی کار اپنے کے ہونگے
 انتہی اور قطب الارشاد کا تعلق اس جماعت سے ہوتا ہے۔ چونکہ
 تشریحی عہدہ درجہ میں اعلیٰ ہے تکوینی عہدہ سے اس لئے اس
 آخر الذکر جماعت اہل ارشاد کا عہدہ اعلیٰ ہے اول الذکر جماعت
 اہل خدمت سے تو چونکہ مجدد کا حدیث موصوف بالاسے اُمت
 کا مصلح ہونا ثابت ہوا اور اُمت کے اندر یہ دونوں جماعتیں بھی
 داخل ہیں لہذا ثابت ہوا کہ مجدد کو مصلح اور متبوع کا درجہ حاصل ہوگا۔
 ان دونوں جماعتوں کے مقابلہ میں بھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مجدد کی علامات

پس جب حدیث ابی ہریرہ مذکورہ بالا سے یہ ثابت ہوا کہ
 مجدد کو اس اُمت کی طرف اس اُمت کا مصلح بنا کر مبعوث کیا جاتا ہے
 تو جیسے مریض کو اپنے طبیب کا علم ہونا ضروری اور مفید ہے اسی طرح
 یہ بھی ظاہر ہے کہ اُمت کو اپنے وقت کے مجدد کا علم ہونا بھی اس
 اُمت کی غایت درجہ خوش قسمتی اور خوش نصیبی ہے اور علامات و
 دلائل کا موضوع یہی ہے کہ ان سے حقائق ^{بہ} اشیا کا علم حاصل ہو
 لہذا مجدد کے لئے بھی کچھ علامات مقرر کئے گئے ہیں تاکہ اُمت کو
 اس کے متعلق علم و معرفت میں سہولت ہو لہذا مجدد کی علامت کے
 متعلق حجی السنۃ حکیم الامتہ مجدد الملتہ حضرت مولانا مولوی قاری
 شاہ محمد اشرف علی صاحب نور اللہ تعالیٰ مرقدہ کا ایک ملفوظ شریف
 نقل کر دینا کافی سمجھتا ہوں جو حضرت خسرو زماں حضرت مولانا
 عزیز الحسن صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا نقل فرمایا ہوا ہے

۱۔ غرض۔

۲۔ کہ اصلی بات کا پتہ چلے۔

ملاحظہ ہو تمہید حصہ سوم دعوتِ عبیدیت (۳۶)

وہ ملفوظ یہ ہے

ایک بار احقر نے عرض کیا کہ کسی کا مجدد ہونا رائے سے معلوم ہو جاتا ہے فرمایا کہ جی رائے سے کیا معلوم ہوتا اس کی علامات ہیں مجدد شروع صدی میں ہوتا ہے مطلب یہ کہ فیضانِ تم اس کا صدی کے شروع میں ظاہر ہو گا وہ پہلی صدی میں پیدا ہوا ہو اور اس کے کلام میں اثر ہوتا ہے اسکو وہ بات سمجھتی ہے جو اس کے بڑے بڑوں کو نہیں سمجھتی وہ ہر جزو دین میں اصلاح کے لئے دخل دیتا ہے مجدد کی شانِ انبیاء کی ہی ہوتی ہے اس سے جو بد اعتقاد ہوتا وہ بیکارت باطنی حرم رستیا ہے پس مجدد کا منصب صرف اتنا ہے کہ لوگوں نے جو دین میں گڑ بڑ اور کمی پیشی کر دی ہو اس کو دور کر کے یہ دکھا دے کہ دین کی اصلی صورت یہ ہے یہ ضروری نہیں کہ اس سے خواہ مخواہ نسب کی اصلاح ہی ہو جائے۔ منقول از ملفوظات مقالات حصہ سوم دعوتِ عبیدیت۔

لے قولہ علاماتِ انہ یہ علامات الہامی ہیں یا نصیص سے بھی ثابت ہیں اس کا بیان آگے ملاحظہ ہو۔

تنبیہ ضروری

(۱) اس ملفوظ سے ثابت ہوا کہ بعض حضرات کا یہ شبہ کہ مجددیت کا مدار محض رائے اور تخمین پر ہے صحیح نہیں بلکہ مجدد کے لئے کچھ علامات مقرر ہیں جب تک وہ تمام علامات نہ پائیں جاویں اسکو مجدد کا مل مطلق نہیں کہہ سکتے پس اگر کسی کو بوجہ اس کے کہ وہ وقت نظر حاصل نہیں جو حضرت حکیم الامتہ قدس سرہ کو حق تعالیٰ نے عطا فرمائی تھی اسوجہ سے اسکو مجدد کے ان علامات کا احاطہ نہ ہو سکا جو حضرت حکیم الامتہ نے بیان فرمائی ہیں اور اس وجہ سے اس نے باوجود نہ پائے جانے کل علامات کے یا بعض علامتوں کے محض تخمین اور رائے سے اپنی مجددیت کا دعویٰ کر دیا تو کیا اس سے یہ لازم آگیا کہ حضرت حکیم الامتہ قدس سرہ نے بھی محض اپنی رائے اور تخمین سے اپنے آپ کو مجدد سمجھ لیا ہوگا۔

ہرگز نہیں۔

اگر کہیں حضرت حکیم الامتہ قدس سرہ کے ارشادات میں مجددیت کے مسئلہ کے متعلق ظن یا احتمال کا لفظ دیکھا جائے تو شبہ

نہ کیا جاوے کیونکہ ظن یا احتمال کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو غیر ناشی
 عن الدلیل ہو اور دوسرے وہ جو ناشی عن الدلیل ہے۔ وہ ظن جو
 ناشی عن الدلیل ہے وہ عند اللہ تعالیٰ و عند الشرع معتبر ہے
 اور بیان ظن و احتمال سے وہی مراد ہے جو ناشی عن الدلیل ہے
 خلاصہ یہ کہ کسی مجدد کا مجدد ہونا نہ تو قطعیات پر موقوف ہے اور نہ
 اس کا منشا محض راستے اور تخمین ہے بلکہ کسی مجدد کے مجدد ہونے
 کا مدار دلائل اور علامات پر ہے چنانچہ کسی کے مجدد ہونے کا
 مدار راستے پر نہ ہونا یہ حکیم الامت قدس سرہ کے ملفوظ سابق الذکر
 سے صراحتاً ثابت ہو گیا اور بجائے راستے کے کسی کے مجدد
 ہونے کا مدار دلائل پر ہونا گو وہ دلائل ظنیہ ہوں یہ اس ملفوظ نمبری
 تین سو اکتھتر سے ثابت ہے۔ جو ذیل میں مذکور ہے۔

ملفوظ نمبر ۳۳
 ایک صاحب نے دریافت کیا کہ کیا مجدد

۱۔ وہ ظن جو شرعاً معتبر قرار نہیں دیا جاتا۔

۲۔ وہ ظن جو شرعاً معتبر قرار دیا جاتا ہے۔

۳۔ مذکورہ بالا ملفوظ سے صاف صاف ثابت ہو گیا۔ ۱۲

کا مجدد ہونا کس دلیل قطعی سے معلوم ہوتا ہے فرمایا نہیں بلکہ دلائل ظنیہ سے چنانچہ اب تک جتنے مجدد ہوئے ہیں انکے مجدد ہونیکا علم دلائل ظنیہ یعنی علامات و آثار ہی سے حاصل ہوا ہے الی قولہ پھر ان صاحب نے دریافت کیا کہ کیا مجدد الف کا رتبہ مجدد ماتہ سے بڑھ کر ہوتا ہے فرمایا اس کی کوئی دلیل نہیں۔ الخ

ملفوظات حصہ ہفتم ص ۴۸ رسالہ المبلغ ج ۱۳ بابت ماہ رمضان المبارک ۱۴۱۱ھ میں اگر کوئی یوں دعویٰ کرے کہ مجھ کو حضرت امام ابو حنیفہ کے جنتی ہونے میں کوئی شک نہیں اور حضرت غوث اعظم کے ولی ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں تو اس پر کوئی نکیر نہیں۔ اسی طرح اگر کوئی یوں دعویٰ کرے کہ مجھ کو حضرت محی السنۃ حکیم الامت کے مجدد ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں تو اس پر بھی شرعاً کسی کو حق نہ ہوگا کہ وہ نکیر کر سکے۔ کیونکہ ظن کی حیثیت سے تینوں مسائل ایک ہی صنف میں قائم نظر آ رہے ہیں۔ اور ازاں ایسے الفاظ اور عنوانات کا یہ ہے کہ عارفین جب کہ مقام نزول میں ہوتے ہیں جو حسب ارشاد محققین مقام عروج سے

نزول اور عروج ادلیا والشرکے بعض خاص حالات کا نام ہے۔ ۱۲

افضل ہے، تو بوجہ غلبہ عبدیت اور فنا انکی زبان سے اپنی ذات کے
 متعلق وہ عنوانات و تعبیرات نکلتے ہیں کہ جو سراسر عبدیت و فنا میں غرق
 ہونے میں بلکہ سچ پوچھنے تو جیت تک انکو ایسے الفاظ کا زبان سے نکالنے کا امر
 نہیں ہوتا تو ایسے الفاظ کا بھی انکو اپنی زبان سے نکالنا گراں گذرتا ہے
 پس انکا تو یہ مذاق ہوتا ہے کہ سہ باوجود تازمن آواز نیا بید کہ منم بلکہ محبوب
 کے سامنے اپنے وجود کا ذکر بھی گوارا نہیں کرتے اور یوں کہتے ہیں سہ
 بگفتا مبر نام من پیش دوست بڑ کہ حیف ست نام من آنجا کہ دوست
 بلکہ بعض اوقات اپنی تعریف تو درکنار اپنے محبوب حقیقی کی تعریف کو بھی
 خلاف ادب تصور کر کر خاموش ہو جاتے ہیں سہ

کذا قال لعارف الروحی

خود ثنا گفتن ز من ترک شناست

کہ میں دلیل مستی و مستی خطا ست

مادح نورشید مداح خود است

کہ دشمنم روشن و نامر مدست (صحیح ۱۲)

یہ تعریف اپنی آنکھ کی قوت و محبت کا دعویٰ ہے۔

یعنی ایسے ایسے الفاظ۔ بلکہ حضرت حکیم اللاتہ قدس سرہ نے جہاں اسکا اظہار
 فرمایا ہے کہ مجدد کو اپنے مجدد ہونے کا علم ہوتا ہے وہاں یہ بھی ارشاد فرمایا ہے
 کہ مجدد کو مجدد ہونیکا دعویٰ نہیں چاہئے اور اسکی وجہ بھی ارشاد فرمائی ہے کہ کیونکہ اعتباراً
 خاتمہ کا ہے اور حسن خاتمہ سوائے پیغمبروں کے کسی کا یقین نہیں (ملاحظہ ہو مقالات حکمت
 ۱۳۶) دعوت عبدیت حصہ سوم) محبوب کے حسن کی تعریف گویا اپنی تعریف ہے آفتاب

پس ان حضرات کے کلام کے اندر کمال کا دعویٰ ڈھونڈنا ایسا ہی ہے جیسے کشتہ طلا کے اندر نونے کے ذرا کی تلاش

(۲) اس ملفوظ سے صراحتاً ثابت ہے کہ مجدد گو پیدا آخر صدی میں ہو مگر اس کی بعثت شروع صدی میں ہوتی ہے لہذا بعض حضرات کا یہ خیال کہ اس کا ترجمہ محض ابتداء سے کرنا صحیح نہیں ہے ہمارے اوپر حجت نہیں کیونکہ حضرت حکیم الامتہ قدس سرہ کے ملفوظ مذکورہ بالا میں صراحتاً ارشاد ہے کہ مجدد شروع صدی میں ہوتا ہے۔

(۳) اس ملفوظ سے یہ بھی ثابت ہوا کہ دین کے کسی خاص شعبہ میں تجدید علامات مجدد سے نہیں بلکہ مجدد وہ ہوتا ہے جو دین کے ہر ہر جز کی تجدید کرے اور حضرت حکیم الامتہ قدس سرہ نے جابجا خصوصاً اپنے رسالہ تعلیم الدین اور حقوق العلم کے شروع میں اس کی تصریح فرمائی ہے کہ دین کے کل اجزاء شمار میں پانچ ہیں۔

اول عقائد۔ دوم عبادت۔ سوم معاشرت۔ چہارم معاملات پنجم اخلاق باطنہ۔

پس ثابت ہوا کہ مجدد کی علامت صرف یہ نہیں کہ وہ دین کے بعض اجزاء میں اصلاحی دخل دے اور بعض میں نہ دے بلکہ مجدد

صاف صاف۔ اس کا کامل فیض جاری ہونا۔

ہونے کی علامت یہ ہے کہ اُس کا اصلاحی دخل ان پانچوں مذکورہ بالا یعنی عقائد و عبادات و معاشرت و معاملات اخلاق باطنہ میں سے ہر ایک جز کے اندر ہو۔

غرضیکہ مجدد ہونے کے لئے مطلق دین کی تجدید کافی نہیں ہے بلکہ تجدید دین مطلق کی ضرورت ہے۔ بلا تجدید دین مطلق گو اُس کو لغتاً مجدد کہہ سکیں مگر مجدد مبعوث من اللہ تعالیٰ کا اطلاق اُس پر نہ ہو گا ^{تذہب} کا فہم و

گو اُس کے اندر بعض نے اختلاف کیا ہے مگر حضرت حکیم الامتہ قدس سرہ کی تصریح جو ملفوظ مذکورہ بالا میں پیش کی گئی ہے اور جبکہ حدیث سے بھی وہی ثابت ہوتی ہے جسکے اثبات کی تقریر آئندہ مذکور ہے، ہمارے اطمینان کے لئے کافی ہے۔ ۱۲۔

تشریح مقام برائے حضرات علوم

یہ ہے کہ یہ تو ظاہر ہے کہ ہم نے دین کے کسی ایک ہی حکم کے خلاف نہیں کیا بلکہ ہم نے اپنے عقیدوں میں بھی گڑبڑ کر رکھی ہے۔ بہت سے ایسے عقیدے بھی ہمارے ہیں جو شریعت کے خلاف ہیں۔ مثلاً اللہ تعالیٰ کے وعدہ پر پورا پورا یقین اور ایمان اور ایمان نہیں ہے۔

بیر حدیث سے بھی یہی ثابت ہے جیسا کہ علامات کے بیان میں آگے چلکر اس کو عرض کیا گیا ہے۔

(۴) اس ملفوظ سے یہ بھی ثابت ہوا کہ جو شخص اس محدود سے بد اعتقاد ہوتا ہے وہ برکات باطنی سے محروم ہو جاتا ہے۔

(بقیہ حاشیہ ص ۲۵) یہ عقیدہ دل کے اندر جم گیا ہے کہ اگر ہم نے اسلامی احکام کی پابندی کی تو ہم دنیا کی ترقی نہیں کر سکتے جہاد کو ایک خونریزی اور تہذیب و تمدن کی بخلاف تصور کرتے ہیں۔

ہم اپنے خالق کی عبادت کے اندر بھی بہت کوتاہی کر رہے ہیں۔ نماز کا ہم کو خیال نہیں روزہ کی ہم کو پرواہ نہیں حج کی ہم کو بہت نہیں زکوٰۃ کی ادائیگی کی ہم کو نوبت نہیں آتی جہاد کے نام ہی سے کانوں پر ہاتھ رکھتے ہیں۔

طرز معاشرت۔ وہ اختیار کر رکھا ہے کہ ایک مسلمان جب نظر پڑتا ہے تو کبھی تو شبہ ہوتا ہے کہ یہ ہندو ہے اور کبھی شبہ یہ ہوتا ہے کہ یہ عیسائی ہے ہر قوم اپنی وضع کی سختی سے پابند ہے مگر مسلمانوں کے یہاں اپنی اسلامی وضع کی پابندی تو کیا ہوتی کوئی وقعت بھی نہیں۔

باقی حاشیہ ص ۲۴ پر

اور ظاہر ہے کہ کسی مجدد کو اسکے اظہارِ حقیقت مجددیت میں بلا
عذر شرعی جمونٹا سمجھنا اس مجدد سے بد اعتقاد ہو جانا ہے۔
لہذا یہ بھی موجب حرماں از برکات باطنی ہوگا۔

(ہفتہ حاشیہ ص ۲۶) معاملات خرید و فروخت تجارت زراعت
کے اندر احکام شرعیہ کی ہم مخالفت کر رہے ہیں سودی لین دین
شیر مادر کی طرح ہو رہا ہے۔

تصوف اور درویشی کی توہینے ایسی صورت بگاڑی ہے کہ بالکل
سرخ ہی کر دیا ہے جو بات جتنی زیادہ اللہ و رسول کی مرضی کیخلاف
ہوگی موجودہ زمانہ کے تصوف کے اندر اس کو اتنا ہی بڑا درجہ
حاصل ہوگا۔ تو مجدد کی علامت یہ ہوتی ہے کہ وہ ہمارے عقائد
ہماری عبادت ہمارا طرز معاشرت ہمارے معاملات ہمارا تصوف
غرضیکہ ہماری تمام حالتوں کی اصلاح کی طرف توجہ کرتا ہے اور مجدد
مبعوث من اللہ تعالیٰ جسکا حدیث میں ذکر ہے وہ وہی ہوتا
ہے کہ جو مسلمانوں کے تمام حالات کی اصلاح کی طرف کامل توجہ
کرے اگر کسی بزرگ نے مسلمانوں کے صرف بعض حالات کی اصلاح
کی طرف توجہ فرمائی تو گو ان کو لغتاً مجدد کہہ دیں مگر مجدد (باقی حاشیہ ص ۲۸)

ایک ضروری سوال و اس کا جواب

مجدد کے اندر تمام علامات مجدد کا مجتمع ہونا ضروری ہے یا یہ کہ اگر کسی شخص کے اندر ان علامات میں سے ایک ہی علامت پائی جاوے تو وہ بھی مجدد ہے۔

(بقیہ حاشیہ ۲۷) مبعوث من اللہ تعالیٰ ان کو نہیں کہہ سکتے جس کا ذکر حدیث میں ہے۔ چنانچہ یہ خصوصیت اس زمانہ میں جس بزرگ کو بقضائے تعالیٰ حاصل ہے ان کا نام نامی اور اسم گرامی ہم نے آگے چلکر اچھی طرح ظاہر کر دیا ہے جن کی نشان تجدید کا یہ عالم ہے کہ مسلمانوں کے عقائد کی اصلاح کے اندر ان کی تصانیف موجود ہیں۔ مسلمانوں کی عبادت کی اصلاح کے اندر ان کی تصانیف موجود ہیں۔ مسلمانوں کی معاشرت اور تمدن کی اصلاح کے اندر ان کی تصانیف موجود ہیں۔ مسلمانوں کے معاملات و سیاست کے متعلق ان کی تصانیف موجود ہیں۔ مسلمانوں کے اخلاق اور تصوف کی اصلاح کے متعلق ان کی تصانیف موجود ہیں اور ہر باب کی اصلاح کوئی معمولی درجہ کی نہیں بلکہ حد تک پہنچا دہی گئی ہے غرضیکہ اس بندہ خدا نے اپنی تعداد ہی چھ سو چونسٹھ (باقی حاشیہ ۲۸)

جواب

مجدد مبعوث من اللہ تعالیٰ وہ ہوتا ہے کہ جس کے اندر وہ
 اسم علامات جمع ہوں کہ جو ایک مجدد کے لئے مقرر کی گئی ہیں۔ ظاہر
 نفوظ مذکورہ بالا منقولہ از مقالات دعوات عبودیت، حصہ سوم
 در ظاہر حدیث صحیح مرفوع ابی ہریرہؓ مذکورہ بالا اسی پر دال ہیں۔
 احقر مؤلف عرض کرتا ہے کہ اس کی تحقیق کہ یہ علامات
 من الملہمات ہیں یا مستنبطہ من النصوص اور وہ نصوص اور ماخذ
 کون سے ہیں اس کی تحقیق اگر ضروری بھی ہو تب بھی یہ کام چونکہ

بقیہ ص ۱۱) کتابوں کے اندر پورے دین کی تجدید کر کے مسلمانوں کے
 سامنے رکھی ہے اگر اس بزرگ کی دوسری باقیات صالحات کو نہ دیکھیں
 صرف ان کتابوں ہی کا مطالعہ کریں تو روز روشن کی طرح ثابت ہو جائے گا
 کہ اس بندہ خدا نے ایک صدی کا نہیں بلکہ صدیوں تک کے لئے دین
 کی حفاظت کا سامان کر نیکی بعد دنیا کو خیر باد کہا ہے۔

یعنی یہ علامت جو مجدد کے بیان ہوئے ہیں آیا قرآن حدیث سے معلوم ہوئے ہیں یا الہام
 غیبی سے ان کا علم ہوا ہے اور اگر قرآن یا حدیث سے معلوم ہوئے ہیں تو وہ آیت یا حدیث کیا ہے اور کون سی
 تشریح مقام برائے حضرات عوام ص ۶۶ پر ملاحظہ ہو۔

اہل علم کا ہے اُس کی تحقیق کا اہل علم ہی کو مستحق سمجھنا ہوں البتہ ان علامات
میں سے بعض وہ خاص علامات جو خود اس حدیث صحیح ابی ہریرہ سے
ثابت ہو رہے ہیں انکو احقر بھی ہدیہ ناظرین کرتا ہے۔

منجملہ ان علامات کے ایک یہ علامت بیان فرمائی گئی ہے

کہ :-

اس کا فیضان تم شروع صدی میں ہوتا ہے تو اُس کی دلیل
اس حدیث کے یہ الفاظ ہیں۔ ان اللہ یبعث الی قولہ علی داس
کل عاۃ الخ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عاۃ یعنی صدی
کے شروع حصہ کو اس مجدد کی ولادت سے اور خلق کا زمانہ نہیں ارشاد
فرمایا بلکہ اسکی بعثت کا زمانہ فرمایا ہے خواہ وہ پیدا اُس سے قبل ہو
ہو اور بعثت کا مقتضائے افاضہ سے تم ہی ہے اس لئے اس کا فیضان

یعنی اُس مجدد کا کامل فیضان

خلق پیدا نہیں

بھیجا جاتا۔ تقاضہ

فیضان کامل ہی ہے نہ کہ فیضان ناقص۔

بھی شروع صدی میں ہو جاتا ہے لہذا مجدد کی علامت اسکا
شروع صدی میں پیدا ہونا نہیں ہوا بلکہ شروع صدی میں اس
کے فیض کا اتم ہو جانا ہوا۔

منجملہ ان بڑی علامتوں کے دوسری علامت یہ ارشاد ہے
کہ :-

وہ دین کے ہر ہر جز میں دخل دیتا ہے یہ علامت بھی اس
حدیث صحیح ابو ہریرہ سے ثابت ہوتی ہے کیونکہ اس حدیث میں ارشاد
ہے من یجد ولہا دینہا پس دین یہاں مطلق ہے اور اصول کا قاعدہ ہے
المطلق اذا اطلق یراد بہ فرد الکامل اس لئے دین کامل مراد ہوگا یعنی دین کے کل اجزاء کے
اندر اصلاح کے لئے دخل دینا مراد ہوگا۔ اور دین کے اجزاء پانچ
ہیں۔ عقائد۔ عبادات۔ معاشرت۔ معاملات۔ اخلاق۔ ان پانچوں
اجزاء کے مجموعہ کا نام دین کامل اور اسلام کامل ہے۔ جیسا اوپر عرض کر دیا گیا
پس خلاصہ حدیث یہ ہوا کہ مجدد عقائد عبادات معاشرت
معاملات، اخلاق ان پانچوں اجزاء کی ایسی اصلاح کرتا ہے کہ اس کی

فیض کا کامل ہو جانا۔

تجدید ہو جاتی ہے جو اصلاح کا اعلیٰ درجہ ہے

پس دوسری بڑی علامت مجدد کی حدیث صحیح سے ثابت ہے

یہ ہوتی ہے کہ :- وہ پانچوں اجزاء کی اصلاح تا بعد تجدید کرتا ہے۔

اور تیسری علامت منجملہ ان کے یہ ہے۔

کہ :- اُس کو وہ بات سوجھتی ہے جو اُس کے بڑوں کو نہیں

سوجھتی۔ انتہی

احقر مؤلف عرض کرتا ہے کہ اس کا یہ مطلب ہے کہ جہاں تک اسکی بعثت کے زمانہ میں اس مفید بات کی طرف جہاں تک اُس کی نگاہ پہنچتی ہے دوسروں کی نہیں پہنچتی حتیٰ کہ اگر اُس کے اسی صدی کے اکابر بھی موجود ہوں تو اُنکی نگاہ بھی وہاں تک نہیں پہنچتی۔ یہ ہے وہ تیسری علامت کہ یہ بھی اسی حدیث صحیح سے ثابت ہوتی ہے۔

کیونکہ حدیث میں صراحتاً ہے کہ وہ مجدد دین کی تجدید کرتا ہے

اور ظاہر ہے کہ تجدید نام ہے اصلاح کے اعلیٰ درجہ کا
یعنی اصلاح کا ایک نواذنی درجہ ہے کہ شے کے اندر جو نقائص پیدا
کر دیئے گئے ہیں وہ تو بحالہ باقی رہیں مگر شئی ہلاکت اور فنا ہونے
سے محفوظ رہے اور اصلاح کا اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ ہلاکت سے بھی
محفوظ رہے۔ اور وہ نقائص بھی دور ہو جائیں اور وہی خوبی اور
تازگی پیدا ہو جائے جو پہلے کھٹی۔ یہ اصلاح کا اعلیٰ اور انتہائی درجہ
ہے۔ اسی کا نام تجدید ہے اور یہ تجدید ظاہر ہے کہ ایک عمل
ہے اور ہر عمل موقوف ہے علم پر۔

پس جب اذنی درجہ کا عمل موقوف ہے، اذنی درجہ کے علم پر تو اعلیٰ درجہ کا عمل
موقوف ہوگا اعلیٰ درجہ کے علم پر۔ پس اس حدیث سے نجد کے لئے

اپنی حالت پر

۱۱۹ یہ مسئلہ عقلاً تو ثابت تھا ہی لیکن حضرت حکیم الامت قدس سرہ کی دقیقہ رس نگاہ نے
قرآن سے بھی اس مسئلہ کی دھونڈ نکالا ہے کہ قوت عمل موقوف ہے قوت علم پر
اور آپ نے اس کو دو آیتوں سے ثابت فرمایا ہے دیکھو وَعِظَ الْقِيلِيقِ الْاَكْرَمِيَةِ بِالْاَعْلَمِيَةِ
والاعلمیہ رسالہ المبلغ ص ۱۱۹ جلد چہارم ذیقعد ۱۳۵۷ھ

علم کا اعلیٰ درجہ ثابت ہوا اور اعلیٰ کے لئے ابصریت لازم عادی ہے۔ پس مجدد کی نظر بصیرت کا اعلیٰ ہونا یہ علامت بھی مجدد کی اس حدیث صحیح سے ثابت ہو گئی۔

منجملہ ان علامات کے ایک علامت یہ ہے کہ اس مجدد کے کلام میں اثر دیتا ہے احقر ٹولف عرض کرتا ہے کہ ادنیٰ عاقل بھی اسکو جانتا کہ ہر کو اپنے کسی خادم سے اپنا کوئی کام انجام دلانا منظور ہوتا ہے اور ہمارا مقصود یہ ہوتا ہے کہ یہ کام اسی کے ہاتھوں انجام پائے تو لازم عادی ہے کہ بوقت ضرورت اس کی امداد بھی کرتے ہیں پس حق سبحانہ تعالیٰ تو اپنے بندوں پر ماں باپ سے زیادہ شفیق ہیں ان کی شان میں یہ بدگمانی کیونکہ جائز ہو سکتی ہے۔ کہ وہ کسی

انتہا درجہ کا علم - انتہا درجہ کی تیز نظری

تشریح مقام برائے حضرت عیام

یہ ہے کہ تجدید نام ہے اعلیٰ درجہ کی اصلاح کا اور اعلیٰ درجہ کی اصلاح وہی کر سکتا ہے جسکو اعلیٰ درجہ کا علم ہو اور جسکو علم کی روشنی اعلیٰ درجہ کی نصیب ہوگی اسکو یہ بات بھی حاصل ہو جائیگی کہ اسکو وہ بات سوچھے گی اور آجائیں گی جو دوسروں نہیں سوچ سکتی اور نظر آ سکتی پس مجدد کو چونکہ علم کی روشنی اعلیٰ درجہ کی عطا ہوئی ہے اسلئے اسکو وہ بات سوچھتی ہے جو دوسروں کو نہیں سوچھتی۔
لہٰذا جو بات کہ عام طور پر ضروری ہوتی ہے۔

اپنے بندہ سے اپنا کام انجام دلانا چاہیں اور بوقت حاجت
 اس کی امداد فرمائیں پس جو شخص مبعوث من اللہ تعالیٰ ہوتا ہے وہ
 موبد من اللہ تعالیٰ بھی ہوتا ہے خواہ وہ تائید کسی صورت سے ہو اور
 اور دلیل اس کی وہ حدیث صحیح ہے کہ جو التشریف حصہ سوم ص ۳۳
 ۲۸۳ تحت عنوان القائلہیۃ والمحبند علی اهل اللہ حضرت نبی السنۃ
 حکیم الامت مجدد الملت نے بیان فرمائی ہے ما نصدا ان اللہ
 تعالیٰ اذا اراد ان یخلق خلقا للخلافة مسح یدہ علی ناصیۃ
 فلا تقع عین الا احبہ (ک) اے للعالم ۱۲

اللہ تعالیٰ جب کسی مخلوق کو خلافت کے لئے پیدا کرنا چاہتا
 ہے تو اپنا ہاتھ اس کے ناصیہ پر رکھ دیتا ہے۔ تو اس شخص پر
 کوئی آنکھ نہیں پڑتی گمنا اس شخص سے محبت کرتی ہے (ف)
 اس کی تحت میں حضرت حکیم الامت ارشاد فرماتے ہیں (۱۲) خلیفہ وہ
 شخص ہے جو لوگوں کی سیاست یعنی ان کی معاش و معاد کی

یعنی غیب سے اس کو مدد ہوتی ہے

مدد غیبی - پیشانی

یعنی دینی اور دنیوی اصلاح -

اصلاح کی خدمت کے لئے خواہ حکومت کے ساتھ اور اکثر احادیث میں خلیفہ کے یہی معنی آئے ہیں اور یا بدول حکومت کے جیسے علماء و مشائخ ہیں اور قرآن میں خلیفہ کے یہ معنی آئے ہیں اور آیت انی جاعل فی الارض خلیفہ میں یہی معنی ہیں اور اس معنی میں تمام انبیاء کو داخل کیا گیا ہے حالانکہ بعض انبیاء امرانہ تھے اور حدیث میں دونوں معنی کا احتمال ہے اسی وجہ سے عزیزی نے (یعنی امراء لے کر یہ) کہا ہے کہ اس پر ہیبت اور قبول کا القاء فرماتے ہیں تاکہ وہ اپنے احکام جاری کر سکے اور اس کا کہنا سنا جاوے اور جب خلق کو اس سے محبت ہوگی۔ اس کے لئے لازم ہے کہ اس کا کہنا مانا جاوے اور اس کی منع کی ہوئی چیزوں سے بچا جاوے گا۔ اور اس کی ہیبت قلوب میں جمی رہے گی (پس عزیزی نے سلاطین مراد لئے ہیں) اور خفی نے کہا ہے کہ مراد خلیفہ سے وہ شخص ہے کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے (ارشاد خلق کے لئے) منتخب کر لیا اور اس کو خلق کا ہادی بنایا ہو۔ آگے کہا ہے کہ خلیفہ حکومت مراد نہیں۔ جیسا کہ بعض کو شبہ ہو گیا ہے انتہی اس کے بعد حضرت حکیم الامت قدس سرہ ارشاد فرماتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ اگر حدیث

میں خلیفہ حکومت ہی مراد لیا جاوے اور اس پر (خاص حکام میں) خلیفہ ارشاد کو قیاس کر لیا جاوے۔ پوجہ مشترک ہونے علت کے اور وہ علت لوگوں کو ذمہ داری (نفع پہنچانا ہے تب بھی مقصود حاصل ہو جائے گا اور وہ مقصود حکم کا عام ہونا ہے یعنی اس شخص کا صاحب ہیت ہونا) اور اس قسم کی ہیت مشاہدہ سے مشترک ہے سلاطین میں اور ان اہل اللہ مساکین میں دیکھ کر اوقات سلاطین کی ہمت بزرگوں کے سامنے بولنے کی نہیں ہوتی اور یہی ہیت وہ چیز ہے جس کو سلطان سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اس آیت میں جو موسیٰ علیہ السلام کو ان کے بھائی کے متعلق فرمایا گیا ہے کہ ہم ابھی تمہارا بازو تمہارے بھائی سے قوی کئے دیتے ہیں اور ہم دونوں بھائیوں کے لئے ایک رعب دیں گے (اس رعب کا یہ اثر ہوا کہ فرعون جیسا تکبر ان سے دب گیا جیسا کہ قرآن مجید میں مذکور ہے انتہی (التشرف حصہ سوم ص ۳۳) ۸۴

احقر مؤلف عرض کرتا ہے کہ اس حدیث سے نہ صرف یہ ثابت ہوا کہ ثابت ہوتی ہے۔ بلکہ یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ تائید

قولہ تعالیٰ سنشد عندك باخيك وتجعل لكما سلطان الایۃ (پارہ ہتم)

بذریعہ ہیبت اور قبول ہوتی ہے۔ گو اس صورت کے اندر
 تائید کا انحصار نہ ہو۔ اور اس ہیبت اور قبول کے لئے کلام
 میں اثر ہونا لازمی ہے۔ پس وہ اثر بھی دلالت التزامی کے طور
 پر اس حدیث کا مدلول ہوا۔ نیز یہ بھی مفہوم ہوا کہ اس ہیبت
 اور قبول کا سبب خدمت اصلاح ہے پس جس سے جس
 درجہ خدمت اصلاح لی جاتی ہے اسی قدر اس کو ہیبت اور
 قبول عطا ہوتا ہے۔ اور حدیث ابی ہریرہ مذکورہ بالا میں ^{تصریح}
 ہے کہ مجدد سے تجدید دین کی خدمت لی جاتی ہے اور
 تجدید دین اعلیٰ درجہ ہے خدمت دین کا جیسا کہ اوپر ثابت کیا جا
 چکا ہے لہذا ہیبت اور قبول بھی مجدد کے لئے اعلیٰ درجہ کا ثابت ہوا

یعنی یہ بات نہیں کہ تائید صرف اس ہی صورت میں ہوتی ہے
 یہ نام ہے ایک خاص طریقہ کا کہ شرعی قانون میں جس طریقہ سے کوئی
 بات قرآن و حدیث سے ثابت کی جاتی ہے۔
 صاف صاف بیان کیا گیا ہے۔

اور چونکہ کامیابی کا دار و مدار تائید پر ہے اور اس کا ثابت ہونا مجدد کیلئے خاص طور پر معلوم
 ہو چکا ہے اس لئے مجدد کی تجاؤں میں جتنی توقع ہو سکتی ہے کامیابی کی اُمت موجودہ کے اندر مجدد

جس کے لئے اس کے کلام میں اثر کا ایک مخصوص اور ممتاز درجہ لازم کھڑا جو اسکے مجدد ہونے کی علامت بن سکے لہذا اس حدیث سے مجدد کے کلام میں اثر ہونا بھی اس کی علامت میں سے ثابت ہوا۔ اور سب سے زیادہ ایسی ہیبت اور قبول کے ذریعہ سے انبیا علیہ السلام کی تائید ہوتی ہے۔

اور یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ مؤید من اللہ تعالیٰ کے لئے منظور کامیاب ہونا ضروری ہے پھر کیا وجہ کہ انبیا علیہ السلام بھی بعض مواقع میں ناکامیاب رہے۔ چنانچہ سرور انبیا جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم تبلیغ اسلام کے لئے مامور و مبعوث تھے۔ چنانچہ آپ نے عامنہ الناس کو تبلیغ فرمائی مگر بعض مواقع میں بالکل ناکامیابی رہی۔ چنانچہ حضرت ابو طالب کے متعلق آپ نے کتنی سعی تبلیغ فرمائی۔ مگر وہ اسلام نہ لائے تو جواب یہ ہے کہ جہاں حق سبحانہ تعالیٰ کے علم ازلی میں یہ ہوتا ہے کہ یہ لوگ تبلیغ کے بعد ایمان لے آویں گے وہاں تو مقصود ان کی ہدایت ہوتی ہے۔ اور جہاں علم ازلی میں یہ ہوتا ہے کہ تبلیغ کے بعد بھی ایمان نہ لائیں گے۔ تو وہاں مقصود ان تمام حجت ہوتا ہے۔ جو نفس سعی اور تبلیغ سے حاصل ہو جاتا ہے اور ناکامیابی کہتے ہیں مقصود

حاصل نہ ہونے کو جب تبلیغ سے جو مقصود تھا۔ یعنی اتمام حجت
وہ حاصل ہو گیا تو ناکامیابی کہاں رہی۔

منجملہ ان بعض خاص علامات کے جو حدیث صحیح مرفوعہ الی ہر پرہ
مذکورہ بالا سے ثابت ہوتی ہیں۔ ایک علامت مجددی یہ بیان فرمائی
گئی ہے کہ اس کی شان انبیاء کی سی ہوتی ہے۔ انتہی

احقر مؤلف عرض کرتا ہے کہ اوپر حدیث صحیح مرفوعہ الی ہر پرہ
سے مجدد کا تجدید دین کامل کے لئے مبعوث کیا جانا ثابت ہو چکا
ہے۔ پس مجدد کے لئے دین کے ہر جزوہ کے اندر اصلاحی دخل
دینا لازم ہوا اور ظاہر ہے کہ نبی کے لئے ہونے دین میں ایک
امتی کو خواہ وہ امتی مجدد ہی کیوں نہ ہو اصلاحی دخل کا حق نبی کی
نیابت ہی میں ہو سکتا ہے۔ اور حقیقی اور اصل مصلح دین کا تو
نبی ہی کو بنا کر بھیجا جاتا ہے۔ پس چونکہ نبی کو دین کامل کا مصلح
بنا کر بھیجا جاتا ہے۔ اس لئے نبی پر دین کے ہر جزوہ کے اندر
اصلاحی دخل دینا بھی لازمی ہوتا ہے۔ اور یہی شان اوپر مجدد کی
ثابت ہو چکی ہے۔ پس مجدد کی شان کا نبی کی شان کے مشابہ
ہونا اس حدیث مرفوعہ الی ہر پرہ سے مستنبط ہو گیا اور ایک دوسری

ثابت

حدیث سے بھی ثابت ہوتا ہے جس حدیث کی تخریج التشریح
 شرط ثانی یعنی ص ۱۴ پر فرمائی گئی ہے۔ اس حدیث کے الفاظ یہ ہیں
 علماء امتی کا نبیائی اسرائیل اس حدیث میں انبیاء بنی اسرائیل کے ساتھ
 علماء امت کی تشبیہ کی وجہ ظاہر ہے کہ ان علماء امت کا کمال علمی و
 عملی ہے یعنی علماء امت میں سے جو فرد جس درجہ علم و عمل میں کامل ہوگا
 اسی قدر اس کو انبیاء بنی اسرائیل کے ساتھ تشبیہ کا درجہ حاصل
 ہوگا۔ اور مجدد کا علم و عمل میں دوسروں سے اکمل ہونا تیسری علامت
 کے بیان میں معلوم ہو چکا ہے پس ثابت ہوا کہ مجدد جیسا کہ علم و عمل
 میں دوسرے علماء امت سے اکمل ہوتا ہے اسی طرح وہ درجہ
 اشہبیت میں بھی دوسرے علماء امت سے ممتاز ہوتا ہے۔ یعنی

القول الشارح - حدیث علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل قلت انہ و

ان لم یتقل لفظاً لکنہ صحیح معنی کما حقہ فی مقاصد الحسنہ۔

تخریج یعنی حدیث کی سند کا بیان کرنا

انبیاء کے مشابہ بنانا

یعنی انبیاء کے ساتھ سب سے زیادہ مشابہ ہوتا ہے مجدد۔

اشبیہت کے اس درجہ کے اندر دوسرے علماء امت اس کے شریک نہیں ہوتے۔ لہذا مجدد کی شان کا خصوصیت کے درجہ میں انبیاء کے شان کے مشابہ ہونا اس دوسری حدیث سے بھی ثابت ہو گیا۔

پس مجدد کی یہ علامت کہ اس کی شان انبیاء کی سی ہوتی ہے دو حدیثوں سے نکالت ہے (اول مرفوع صحیح ابی ہریرہ سے دوسرے حدیث علماء امتی الخ سے ۱۲)

تعیین مجدد زمانہ

یہ تو ظاہر ہے کہ جب ہم دیکھ رہے ہیں کہ دن نکلا ہوا ہے تو یہ بھی تسلیم کرنا پڑے گا کہ آفتاب موجود ہے۔ اسی طرح جب حدیث سے ہر صدی کے لئے مجدد کا مبعوث ہونا ثابت ہے تو یہ سوال تو ہو ہی نہیں سکتا کہ سہارہ اس موجودہ صدی کا بھی کوئی مجدد ہے یا نہیں۔ البتہ اس مقام پر پہنچ کر یہ سوال لازمی طور پر پیدا ہوتا ہے کہ اس صدی کا مجدد کون ہے۔

سو واضح رہے کہ مجدد زمانہ کی تعین میں غلطی ہونا اتنا مضر نہیں جتنا نبی زمانہ کی تعین کے اندر غلطی ہونا۔ مگر باوجود اس کے نبی زمانہ کو مخلوق نے صرف دو ہی طریقوں سے پہچانا۔ یا تو اہل بصیرت کی تحقیق پر اعتماد کیا اور یا پھر علامات نبوت کو خود تحقیق

یعنی اسکا بیان کہ اس موجودہ صدی میں وہ کون بزرگ ہیں کہ جن کے اندر ایک مجدد کی ساری علامتیں جمع پائی جاتی ہیں۔

کیا۔ پس یہی دو طریقے مجدد زمانہ کی معرفت حاصل کرنے کے لئے ہو سکتے ہیں۔ یا تو علامات مجدد کی خود تحقیق کرے اور جس کے اندر ان سب کو عالی وجہ الامم مجتمع دیکھے اس کو مجدد سمجھے۔ اور یا پھر دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اہل بصیرت نے اگر کسی اللہ کے بندہ کے متعلق اس کے اندر علامات دیکھنے کے بعد یہ طے کر دیا ہو کہ یہی اس صدی کا مجدد ہے ان کی تحقیق پر اعتماد کرے اور اپنی نظر تحقیق کو ان کی نظر کے مقابلہ میں بھیج دیکھے۔ خصوصاً جب کہ اپنی نظر کے بھیج سمجھنے کی کوئی معقول وجہ بھی موجود ہو۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ جیسے ہماری نظر کو آفتاب کے نور سے ادا ملتی ہے (چنانچہ یہی وجہ ہے کہ گواگھیں کھلی ہوئی ہوں اور صحیح سالم ہوں پھر بھی تاریکی کے اندر ہم کو نظر نہیں آتا) ان حضرات کی نظر بصیرت کو اللہ کے نور کی مدد حاصل ہوتی ہے۔ چنانچہ حدیث ملاحظہ ہو۔ **التقوا فراسنت المؤمن فانہ ینظر بنور اللہ پس جو فرق اللہ تعالیٰ کے نور اور آفتاب کی روشنی میں ہے وہی فرق ہماری نظر اور ان کی نظر میں ہوتا ہے۔** پس اس زمانہ کے

۱۔ قول المؤمن یراد بہ المؤمن الکامل الخ (معنی حدیث کے یہ ہیں کہ ۲۔ مقصود انکار نہیں اس حقیقت کا کہ ان کی بصارت کو بھی تو سورج کی روشنی کی احتیاج ہے بلکہ اظہار ہے اس فرق کا کہ وہ خالق سے استفادہ کرتے ہیں اور ہم مخلوق سے

مومن کی فراست نور سے دیکھتا ہے

کثیر التعداد اولیاء و اقطاب علماء و صالحا کا اس پر اتفاق ہے کہ موجودہ
 صدی کا مجدد حق تعالیٰ نے محی السنۃ حکیم الامت مجدد الملت حضرت
 مولانا شاہ مولوی محمد اشرف علی صاحب نور اللہ تعالیٰ مرقدہ کو بنایا ہے
 اور اگر کوئی شخص خود ہی تحقیق پسند کرتا ہے تو قطع نظر ان خدمات
 کے کہ جو دین اور اہل دین کی حضرت حکیم الامت مجدد الملت فرما
 گئے ہیں کہ منجملہ ان خدمات کے ایک اہم خدمت اس جماعت
 خدام دین کا تیار کرنا ہی ہے کہ وہ بفضلہ تعالیٰ وہ جماعت صلاح و
 اصلاح کے اس درجہ پر فائز ہے کہ اس جماعت کے زمانہ میں
 اس سے بڑھ کر کوئی جماعت مصداق نہیں ہو سکتی حق تعالیٰ کی
 بشارت عظمیٰ واصطنعتک لنفسی الایۃ کا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کی اس خوشخبری کا جو اس حدیث مذکورہ بالا میں ہے اور وہ یہ ہے
 عن معاویۃ قال سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول لا ینال
 من امتی امتہ قائمۃ بامر اللہ لا یضرہم من خذلہم ولا من
 خالفہم حتی یاتی امر اللہ وہم علی ذالک رمتفق علیہ مشکوٰۃ
 ثواب ہذا الامتہ چنانچہ حضرت حکیم الامت قدس سرہ اس
 جماعت کے متعلق تصریح فرماتے ہیں کہ اس جماعت میں سے
 ہر ایک فرد کو یہ درجہ حاصل ہے کہ اس کا نفع برابر ہے دس کتابوں
 کے میں نے تم کو اپنے لئے منتخب کیا (پارہ ۱۶) یہ روایت ہے معاویہ سے کہا سنائیں نے آنحضرت

کے روز و امر کر دے یعنی ان کے روز و امر کر دے یعنی ان کے روز و امر کر دے
 ان کا اور وہ اوپر اسی کا رہنے کے ہوئے

کے (دیکھو سادستہ التالبعہ یعنی تمہہ سابقہ تنبیہات و وصیت کا ضمیمہ
عاشرہ ص ۳۲ رسالہ النور ذالحجہ ۱۵۱۰ھ نقارہ بھون ضلع مظفرنگر،
اوس جماعت کے ہر فرد کو نفضلہ تعالیٰ تعلق مع اللہ کی جو
دولت حاصل ہے اگر کسی کو اوس کے عشر عشر کا بھی پتہ چل جائے

تو بیساختہ وہ یوں کہیگا کہ سے
علقت

ہم قوم ہمو مہم باللہ ماقد + ہما لہم ہمہ تسموا الی احد
فطلب القوم سید ہم و مولہم + فیا حسن مطلبہم للواحد الصد
اگر اونکے اوس درجہ تک جو سیر فی اللہ کے اندر اونکو حاصل

ہے کسی کی نظر کی رسائی ہو جائے تو اوسکو اون کی وہ شان نظر
آئیگی۔ جس کو کسی محقق عارف نے اس طرح تعبیر فرمایا ہے۔
اول ما آخر ما ہر منستی * آخر ما جیب تمنا تہی۔

اس جماعت کا نزول بحدہ تعالیٰ اس درجہ کامل ہے کہ سید
الطائفہ حضرت جنید رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے ارشاد ما النہای
العود الی البدایۃ کا اس زمانہ میں یہ جماعت صحیح محل ہے۔ لیکر

اس اشرفی نورتن کا ایک درخشاں ستارہ اپنی اس عالی مقامی کا اس طرح پتہ
رہا ہے۔ ہر تمنا دل سے رخصت ہو گئی اب تو آج اب تو خلوت ہو گیا
حضرت مجذوب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

اگر بھولے ولی راوی بیشناسد۔ عوام کی حیثیت سے اس خدمت سے قطع نظر بھی کرنی جاوے تب بھی اسکے لئے حضرت حکیم الامتہ کی باقیات صالحات میں سے چھ سو چھیاسٹھ دلائل تو صرف وہ کتابیں ہیں جو حضرت حکیم امت نے تصنیف فرمائی ہیں ان میں سے ہر ایک تصنیف کی یہ نشان ہے کہ جب ان کا مطالعہ کیا جاتا ہے تو ان کے اندر ان علامات کے (جو ایک مجدد کیلئے ثابت ہیں) اتنے ثبوت ملتے ہیں کہ ان کا ایک سمندر موجیں مارتا ہوا معلوم پڑتا ہے اور ہر علامت کی ہمارے حضرت کے اندر بفضلہ تعالیٰ یہی نشان پائی جاتی ہے۔ دامان نگہ تنگ گل حسن تو بسیار : گلچین بہار تو زو امان گلہ دارد مثلاً مجدد ہونے کے لئے صرف یہی کافی نہیں کہ وہ شروع صدی میں مبعوث ہوا ہو بلکہ اسکے ساتھ دوسری ان علامتوں کا پایا جانا بھی جو اس حدیث سے ثابت ہوتی ہیں ضروری ہے۔ مثلاً دین کے اجزائے خمسہ میں سے ہر ہر جز میں دخل دینا یہ بھی نجد کی ایک خاص علامت ہے۔

پس بفضلہ تعالیٰ شروع صدی میں بعثت کے ساتھ ساتھ یہ خاص علامت بھی ہمارے حضرت حکیم الامتہ قدس اللہ سرہ

چنانچہ بفضلہ تعالیٰ موجودہ صدی کے اوائل میں پکے فیوض درس تدریس ہوا غلط و بلفوظات ارشاد

کے اندر اس درجہ مشابہ ہے کہ اظہر من الشمس ہے اپنے
 دین کے اندر صرف اصلاحی دخل ہی نہیں دیا بلکہ آپ نے دین کا احیا کر دیا
 اس سے قبل یہی معلوم نہ تھا کہ دین ہے کیا نئے پس اس چودھویں صدی
 میں صرف عام مسلمان ہی نہیں بلکہ بعض خواص بھی دین کی صرف یہ
 حقیقت سمجھتے تھے۔ کہ وہ صرف نماز روزہ اور چند غلبی چیزیں کہ قیامت
 میں کیا کیا ہو گا پرشت میں جو رہیں ہیں اور دوزخ میں سائب بچھو۔ اسی
 کا نام دین تھا۔ اور حقیقی دین کی صورت تو لوگوں نے خواب میں بھی
 نہ دیکھی تھی۔ یہ ہمارے حضرت حکیم الامت ہی کی ذات تھی کہ اس زمانہ میں
 آپ نے اس حقیقت کا اظہار فرمایا کہ وہ دین جس کو ہمارے حضور

(بقیہ حاشیہ ص ۲۸) تربیت سے خلق خدا کا مستفید ہونا ہزاروں نے مشاہدہ
 کیا اور وہ تھایف جو اس وقت لکھی گئی ہیں۔ ان کی تاریخیں جو چاہیں دیکھ سکتا ہے
 ولادت باسعادت ۵ ربیع الثانی ۱۲۸۰ھ بوقت صبح صادق ہے علوم کی تحصیل سے
 فراغت اور دستار بندی کے بعد ۱۳۰۵ھ میں آپ نے درس و تدریس علوم دینیہ
 شروع فرمائی تھی۔ یہاں تک کہ جب زمانہ سابقہ میں مشہور و معروف دیوبند کا جلسہ
 دستار بندی ہوا تو مدرسہ کی طرف سے آپ کے متعلق تمام عوام و خواص کے سامنے یوں کہا
 گیا کہ شعرے ہمارے مدرسہ کی یہ بڑی نشانی ہے یہ ہینگے شیخ زمان اور ابھی جوانی ہے یہ
 نسب شروع صدی موجودہ ہی کے تو واقعات میں جن کا ہزاروں لوگوں نے مشاہدہ کیا

پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے لئے لے کر آئے ہیں وہ مرکب
 ہے پانچ اجزاء سے اور نام ہے پانچ چیزوں کا عقائد۔ عبادات۔ معاش
 معاملات اخلاق۔ ان پانچوں اجزاء کے مجموعہ کا نام ہے دین اور اسلام۔
 اور پھر ان اجزاء میں ہی ہیں سے ہر چیز کی وہ خدمت کی کہ قدرت
 خدا نظر آتی ہے۔ اس قدر عاجز جاہل اجہل کیا کیا اور کہاں تک بیان کرے
 کہ اس کی قدرت سے باہر ہے نہ یہ مختصر رسالہ اس مقصد کے لئے موضوع
 ہے۔ البتہ مشقے نمونہ از خیر دارے ایک مسئلہ تقدیر ہی کو لے لیں کہ عقائد
 کے اندر مسئلہ تقدیر کی کیا شکل۔ مسئلہ مشہور ہے۔ مگر ہمارے حضرت
 حکیم الامت نے ایسا حل فرمایا ہے کہ نقلی سے عقلی کر دیا ہے اور
 پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اس کی بحث سے منع فرمایا ہے اس
 کی ایسی عجیب و غریب وجہ بیان فرمائی ہے کہ اس کو معلوم کر کر حیرت
 ہوتی ہے۔ چنانچہ جو آپ کی تصانیف کا مطالعہ کر لیا اس حقیقت کا مشاہدہ
 کرے گا

جن صاحب کو اس توہیف پر مبالغہ کا شبہ ہو ان کو مناسب ہے کہ پہلے
 کم از کم حضرت حکیم الامتؒ کی بعض تصنیفات کے ان ہی مقامات کا مطالعہ
 کریں مثلاً جلد اول پارہ اول مکمل بیان القرآن مطبوعہ اشرف المطابع۔ باقی صفحہ پر

عبادات کے اندر سننے مثلاً بطور نبوت کے عرض ہے کہ عبادات کی
روح خشوع و خضوع ہے ہر شخص جانتا ہے مگر مولانا صاحب ہوں یا
شاہ صاحب نماز پڑھتے تھے مگر خشوع و خضوع سے قطعاً مس نہیں
تھا۔ بلکہ ایک ایسی حقیقت کا نام خشوع و خضوع رکھ چھوڑا تھا کہ جس
کی تہ دید خود آیت لا یكلف اللہ نفساً الا و سہا سے ہو رہی تھی یہ سہا
حضرت حکیم الامت ہی کی ذات ہے کہ جس نے خشوع و خضوع کی اصل
حقیقت کا اظہار فرمایا معاشرت کے اندر جو برس سال آپ نے تحریر فرمایا آداب
المعاشرت کیا اس کی نظیر کسی دوسری جگہ کوئی دکھلا سکتا ہے
باب معاملات کی خدمت کا درجہ معلوم کرنے کے لئے نوہشتی زیور
صفائی معاملات ان دو کتابوں کا مطالعہ ہی کافی ہے خصوصاً باب معاملات
کا وہ جز جو روایات کے متعلق ہے اسکی وہ تشریح فرمائی کہ اسکی نظیر نہیں
کیونکہ عوام کا تو ذکر ہی کیا خود علمائے بھی شب و روز اعمال و عبادات کے

(بقیہ حاشیہ ص ۲۹) ص ۹۵ بوادر تزیینات غریبہ رسالہ طلوع البدر فی سطوح القدر
اداء الفتاویٰ ص ۹ مندرجہ النور بابہ ماہ رجب الحیب ۱۳۵۲ھ و انھاسی دین
حکمت ص ۳۹۴ بوادر۔
یعنی فقہ کا وہ حصہ جسکے اندر خرید و فروخت وغیرہ اور خصوصاً سودی لین دین سے
بچنے کے احکام کا بیان ہے۔

استاذکار و استحضار میں مشغولی کو کافی سمجھ کر معاملات کو خصوصاً مسائل پر پونا کو عملاً بالکل متروک کر دیا تھا۔ یہ ہمارے حضرت حکیم الامت قدس سرہ کی ہی جن رات کی جانکاہی اور تحریراً اور تقریراً تبلیغ احکام ہی کا نتیجہ تھا کہ وہ عوام بھی جو دن رات اپنی دنیاوی کاروبار میں مشغول رہتے ہیں حضرت حکیم الامت کے فیوض سے مستفیض ہو کر ان حقائق سے واقف ہو گئے جس سے علماء فارغ التحصیل کے اذہان بھی کلی تھکتے چنانچہ مبالغہ نہیں بلکہ واقعہ ہے کہ صوبہ متحدہ کے ایک لانا صاحب فارغ التحصیل نے ایک مسلمان کی دکان سے اپنے صاحبزادہ کیلئے ایک کٹاڑ ٹوپی خریدنی چاہی اور اس زمانہ میں روپیہ چاندی کا ہی راج تھا اور چاندی کا نرخ گراں تھا۔ ایک روپیہ کی روپیہ بھرنہ ملتی تھی جس کی قیمت تقریباً غلام یعنی مولوی صاحب نے فرمایا کہ بھائی کو صبح اس وقت لے اور بقیہ شام تک پہنچ جائینگے اور ٹوپی لیکر واپسی کا ارادہ کیا دوکاندار نے جو ہمارے حضرت کے فیوض سے فیض یافتہ تھا عرض کیا کہ مولینا یہ تو جانتے نہیں کیونکہ یہ ٹوپی آپ کو معلوم ہے سچے کام کی ہے اور آپ روپیہ سے خرید رہے ہیں لہذا یہاں ادھار کے اندر دو گنا گناہ ہے مولینا ماننے جو یہ باسنی تو چودیر سوچ کر فرمایا کہ ہاں بھائی تم نے ٹھیک کہا اب ہمارے سمجھ میں آیا کہ بیع صرف ہے اچھا تو تم ٹوپی اس وقت رکھ لو ہم شام کو پورے دام لاکر ٹوپی تم سے خرید لینگے دوکاندار نے

تذکرہ - وہ بیان اور خیال میں رہنا - فیض حاصل کر کے

عرض کیا کہ حضرت کوئی ایسی صورت نہیں کہ آپ کا کام اسی وقت ہو جا اور محبت
 بھی لازم نہ آئے۔ مولوی صاحب نے فرمایا کہ نہیں کوئی ایسی صورت نہیں۔ دوکاندار
 نے عرض کیا کہ حضرت میں عرض کرتا ہوں وہ صورت یہ ہے کہ تقیہ
 ہے آپ مجھ سے قرض لے لیجئے اور ٹوپی کی کل قیمت ابھی ادا کر دیجئے۔ تو
 اس طرح یہ معاملہ ہات در ہات ہو جائیگا۔ جو بیع صرف میں فروری
 ہے وہ نہ پھر سود کا گناہ ہوتا ہے۔ مولوی صاحب سنکر بہت خوش
 ہوئے۔ اور اس طریق سے ٹوپی کی کل قیمت ادا کر کے ٹوپی خرید کر
 واپس تشریف لے گئے۔ اب رہا یہ امر کہ ان احکام کی تعمیل کو شریعت
 نے کس درجہ اہم قرار دیا ہے۔ اس کیلئے وہ حدیث کافی ہے جو تعلیم
 الدین میں حضرت حکیم الامت نے ایک اسی باب کے جرمیہ کے ذکر میں لکھا
 فرمائی ہے جس کا حال یہ ہے کہ ایک صحابی غلطی سے ایک ایسے ہی معاملہ
 کا آڑ لکاب کر بیٹھے تھے تو حضرت نبی عاتقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ان
 سے کہلا بھیجا کہ اگر تم نے اس معاملہ کو ختم نہ کیا تو یاد رکھو تمہارا وہ جہاد جو
 تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا ہے ضائع ہو جائیگا۔

یہ حدیث تعلیم الدین کے حصہ معاملات و سیاسیات صفحہ ۳۵ حاشیہ ۲۱ میں

درج ہے۔

قرآن کی حضرت حکیم الامت نے جو خدمت انجام دی وہ تو دنیا پر اظہر من الشمس ہے۔ لیکن حدیث شریف کی جو خدمت حضرت حکیم الامت نے حق تعالیٰ نے لی ہے اس کا مجملاً اور مختصراً کچھ حال عرض کرنا ہوں کہ احادیث سے جو حضرت حکیم الامت نے مسائل شرعیہ کا استنباط فرمایا ہے اس کا نمونہ یہ ہے کہ بعد حدیث مکررات سات سو اسی مسائل تو صرف فن تصوف کے ایسے ہیں کہ جن کو حضرت حکیم الامت نے احادیث سے استنباط فرمایا ہے

اور آپ نے جن احادیث کو روایت فرمایا ہے کہ ان میں سے بعض کی مقصوداً تخریج بھی فرمائی ہے تو ان احادیث میں سے صرف احادیث جو حقیقۃً الطریقہ اور المنشرف میں روایت فرمائی ہیں تو ان احادیث کی تعداد جو احقر نے شمار کی تو تقریباً چار سو اکثر ہوئی ہیں۔ اور یہ تو احادیث مرویہ کی وہ تعداد ہے جو حضرت حکیم الامت کی صرف دو کتابوں کے اندر اور وہ بھی محض ایک فن یعنی فن تصوف کے متعلق ہی شمار کی گئی ہے اور ان دو کتب کے علاوہ حضرت حکیم الامت کی چھ نکتہ چینی کتب

اور بھی ہیں اور ان میں سے بعض وہ بھی ہیں کہ ان کے اندر
تصوت و عقائد و معاشرت و معاملات کے متعلق زیادہ تراجم
ہی کو لفظاً یا ان کے ترجمہ کو بیان فرمایا گیا ہے مثلاً حیات المسلمین
جو ایک سو بیس صفحہ کی کتاب ہے۔ حضرت حکیم الامت کی اس
کے اندر جو احادیث کا شمار کیا گیا ہے تو کم و بیش تین سو احادیث
احقر کے شمار میں آئیں پس ان چھ سو چوبیس^{۶۶۴} کتب کے اندر
جتنی احادیث کو حضرت حکیم الامت نے روایت فرمایا ہے
اگر ان کی تعداد کو اس معروضہ بالا میزان کے اندر شامل کر لیا
جاوے۔ اور غور کیا جاوے کہ جب دو کتابوں کی احادیث
مرویہ چار سو آٹھ ہیں تو چھ سو چوبیس^{۶۶۴} کتب کے اندر کتنی تو کچھ
تعداد احادیث مرویہ حضرت حکیم الامت کی کثرت کا اندازہ ناظرین
خود فرما سکتے ہیں۔ اور تطبیق بین الروایات کا خزینہ اگر بلا حزنہ کرنا
ہے تو حضرت حکیم الامت کی صرف ایک کتاب یعنی نشر الطیب
ہی کا مطالعہ کافی ہے۔ روایات میں تعارض کو جو ایک
اٹل پہاڑ کی طرح غیر متزلزل معلوم ہوتا ہے۔ حضرت حکیم الامت
نے جس بے تکلف تسلی بخش طریقہ کے ساتھ رفع فرمایا ہے اس
کو دیکھ کر انصاف کو اس کا اقرار کرنا پڑتا ہے کہ حقیقت میں

حقیقتہ الطریقۃ والنشر۔ جن احادیث کو روایت کیا سوگا حضرت حکیم الامت

کام بھی حق تعالیٰ کو اس زمانہ میں حضرت حکیم الامت ہی سے لینا منظور تھا۔ کیا اب بھی اس خدمت کو حدیث کی عظیم الشان خدمات میں داخل کرنا مبالغہ قرار دیا جاوے گا۔

باب اخلاق جس کو تصوف کہتے ہیں اس سے توجاہ اہل اور عالم سب ہی محروم تھے۔ الا ماشاء اللہ کیونکہ اہل علم نے جب اس کو دیکھا تو وہ ان کو بالکل ایک ایسی چیز نظر آئی کہ کتاب و سنت سے قرآن و حدیث سے اس کی کوئی اصل نظر نہ آئی تو علماء نے تو اس کو یوں ترک کیا۔ اب رہے جہلا اہل انہوں نے ایک ایسی چیز کا نام تصوف رکھا کہ جس کو قرآن و حدیث نے کفر و شرک قرار دیا وہ یوں محروم رہے۔ البتہ ایک جماعت اہل حق کی بے شک اس کی طالب تھی۔ مگر ان میں سے بھی اکثر اس کو تاہی کے اندر ضرور بتلا گئے۔ کہ انہوں نے زوائد کو مقاصد اور خیالات کو کیفیات اور کیفیات کو مقامات تصور کر رکھا تھا۔ اور وہ ایک نہیں بیسیوں اس کی مثالیں ہیں۔ مثلاً جس نے کتاب و سنت و اقوال بزرگان کا مطالعہ کیا ہوگا اس پر مخفی نہ ہوگا کہ نسبت مع اللہ تعالیٰ کو تصوف کے اندر وہی درجہ حاصل ہے جو نماز کے اندر خشوع و خضوع کو اور ذکر اللہ کو بلکہ نسبت باطنی کو یا خلاصہ

تصوف ہے مگر اہل زیچ کا تو ذکر ہی کیا۔ جماعت اہل حق کا
 بھی الٹا مٹا شدہ ہی حال تھا کہ نسبت باطنی کے متعلق وہ
 ایک ایسے قول شاعر^۱ کو جس کا درجہ رسم ناقص سے زائد نہ تھا۔
 حذنام سمجھے ہوئے تھے بفضلہ تعالیٰ اس خدمت کی توفیق بھی ہمارے
 حضرت حکیم الامت کو ہی عطا ہوئی کہ آپ نے نسبت باطنی کی ماہیت
 کو ایسا کھول کر دکھا دیا کہ اس کے جمال باکمال کا مشاہدہ ہر شخص
 گھر بیٹھے کر سکتا ہے۔ غرضیکہ یہ ہمارے حضرت حکیم الامت
 ہی کی ذات کفّی کہ اس صدی کے اندر تصوف کی اصل حقیقت
 کو نہ صرف لوگوں پر کما حقہ منکشف فرمادیا بلکہ اس کی بنیاد کو ایسا
 مستحکم کر دیا کہ صدیوں تک نہیں جنبش کر سکتی۔ وہ تصوف
 جس کو اہل نقشب بے اصل سمجھتے تھے۔ اس کے دو ہزار مسائل^۲
 کے متعلق یہ ثابت کر کے دکھلا دیا کہ خاص قرآن حدیث سے
 مستنبط ہیں۔ اور وہ استنباط بھی نکات و لطائف کے درجہ
 میں نہیں بلکہ ان وجوہ و لاوت کے اعتبار سے جو عند العباد
 معتبر ہیں۔ کیا اس اصلاح کا درجہ احیاء اور تجدید دین کو سوا کچھ اور ہے
 عرفیکہ یہ علامت بھی اس درجہ ہمارے حضرت حکیم الامت

۱۔ یہ علم منطق کا لفظ ہے۔ ۲۔ دیکھو تہذیب عنوانات التصوف۔ ۱۲

کے اندر عیاں ہے کہ مجددین متقدمین میں بھی بہت کم ایسے حضرات ہوں گے جن کو یہ درجہ نصیب ہوا ہو۔

اور اسی طرح ایک علامت مجددی یہ ہے کہ اس کے کلام میں اثر ہوتا ہے بفضلہ تعالیٰ یہ علامت ہمارے حضرت حکیم الامت کے اندر اس قدر مشاہدہ کی جاتی ہے کہ وہ تحقیق کرنے والا ممکن ہے۔ سب سے زیادہ اسی کے دلائل کا اقرار کرے۔ ایک دو نہیں سینکڑوں واقعات ہیں۔

حالانکہ مبلغین کے اندر دو قسم کے لوگ ہیں ایک وہ جو امر حق کا اظہار خلاف مصلحت سمجھتے ہیں ان کا تو ذکر نہیں باقی رہے وہ حضرت کہ ان کی تبلیغ کا مقصد ہی اظہار حق ہوتا ہے۔ ان میں بھی بعض حضرات کا مسلک یہ ہوتا ہے کہ وہ حق کو مبہم و مجمل عنوان سے ظاہر فرماتے ہیں تاکہ مخاطب کو وحشت نہ ہو بلکہ ہمارے حضرت حکیم الامت اس کو بھی کافی نہیں سمجھتے تھے۔

بلکہ امر حق کو آپ نے بالکل صاف صاف الفاظ میں ظاہر فرمایا مگر باوجود اس کے صرف یہی نہیں کہ تقریب میں اثر ہو بلکہ تقریر و تخریر دونوں میں یہ وصف عطا ہوا تھا کہ علاوہ دلائل اور مبرہن ہونے کے مضمون نہایت ضروری اور نہایت

دلچسپ اور موثر ہوتا ہے۔

وعوات عبدیت مجموعہ بعض مواعظ حضرت حکیم الامت
بزبانہ طباعت جب کہ ان مواعظ کی کاپی کی کتابت علیگڑھ میں
ایک خوشنویس صاحب کیا کرتے تھے تو ان کاپی نویس صاحب
کی حالت میں تغیر ان مواعظ کی کتابت کرتے کرتے ہی پیدا
کیا تھا۔ غرضیکہ صرف مقتدین اور موافقین ہی نہیں بلکہ موافقین
مخالفین سب کے قلوب راغب ہوتے تھے۔ اور ہر ایک
متاثر ہوتا تھا۔ مشرب و مسلک میں مخالفت ہیں مگر آپ
کی کتابیں ان کے گھر موجود ہیں۔ برا بھلا کہتے ہیں اور حضرت کے
مطبوعہ مواعظ پڑھ رہے ہیں اور سن رہے ہیں۔ ہم نے
خود دیکھا ہے اپنی طبیعت کے خلاف جو امر ہوتا تھا حضرت
حکیم الامت کی زبان مبارک سے جب وہ نکلتا تھا تو وہ بھی
ایسا مرغوب ہوتا تھا گویا مخاطب اس وقت بزبان حال یوں
کہتا تھا

دیکھنا تقریر کی لذت کہ جو اس نے کہا

میں نے یہ جانا کہ گویا یہ بھی میرے دل میں ہے

چنانچہ ایک اہل دل نے ہمارے حضرت حکیم الامت

کے متعلق یہ فرمایا ہے ۵

لطف و حسن مواعظت ہیں کہ میں دو اے تلخ را

در قلوب سامعین و عظم بیجو قند جاست

حضرات یہ مبالغہ اور شاعری نہیں واقعات ہیں!

از شعبان ۵۶ھ تا شوال ۵۷ھ کے ملفوظات میں سے

خود حضرت حکیم الامتہ قدس سرہ کے ایک ملفوظ کا خلاصہ عرض

کرتا ہوں ارشاد فرماتے ہیں کہ کانپور میں ایک بار دو ماہ تک

نماز کی ترغیب کا وعظ کہا تھا تو یہ حالت ہو گئی تھی کہ ایک رسالہ دار

سواری میں سوار ہو کر چلے جب اپنے مقام پر پہنچ کر اترے

تو وہاں وہ حقہ پینے لگے کہ چوان سے کہا کہ لو بھائی حقہ پی لو اس

نے کہا کہ آپ نماز بھی پڑھتے ہیں کہا کہ نماز تو نہیں پڑھتا تو

کہ چوان نے کہا کہ تو صاحب ہیں آپ کا حقہ نہیں پیتا۔ اور

فرمایا کہ (یہ حالت ہو گئی تھی) کہ گھونٹین (دودھ بیچنے والیاں)

جا رہی ہیں تو راستہ میں ایک دوسرے سے کہتی جا رہی ہیں

کہ بہن قیل هو اللہ احد کے آگے کیا ہے۔ یکہ والا سواری کو

لئے جا رہا ہے دیکھا کہ وہ سواری کوئی مسلمان ہے تو اس سواری سے

پوچھتا ہے کہ صاحب سبحانک اللہم (مثلاً) کے آگے کیا لفظ ہے۔

کاپی ضلع جالون میں ۷ اربیع الثانی ۱۳۳۶ھ مطابق ارجنوری ۱۳۵۸ھ
 میں ہمارے حضرت حکیم الامت کا وعظ ہوا تو آپ نے نین
 گھنٹہ ۲ منٹ تقریر فرمائی مضمون نہ تو ذکر شہادتین تھا۔
 جس کے اندر جوش و لایا جاتا نہ سیرت نبوی نہ سیاسی تھا۔
 نہ تاریخی بلکہ نہایت خشک اور کٹھوس مضمون تھا جس کا تعلق
 بھی محض عمل سے تھا یعنی

تذییر کے اثر
 معصیت

اور اس وعظ کے اندر شیعہ سنی مسلمان بہندہ۔
 یہاں تک کہ آریہ بھی شریک تھے۔ مگر جامع وعظ حضرت مولانا
 حکیم مصطفیٰ صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تحریر فرماتے ہیں
 کہ اس وعظ میں شیعہ اور آریہ اور بہندہ و بھی تھے۔
 اور کہتے تھے کہ ہم کو یہ گمان نہ تھا کہ اتنا اچھا

گناہوں سے بچنے کی تدبیر کا بیان۔

و عظم ہوگا۔

حضرت کاہر و عظم حقیقت میں الہامی اور حضرت کی ایک کرامت ہے کہ اس کی نقل اتارنا بھی عاوتاً مستبعد ہے جسے حضرت حکیم الامت کی تحریر و تقریر میں اثر کا ایک ادنیٰ نمونہ یہ بھی موجود ہے کہ پشتو میں آپ کے مضامین کا ترجمہ ہوا۔ ہندی میں آپ کے مضامین کا ترجمہ ہوا۔ بنگالی میں آپ کی کتابوں کا ترجمہ ہوا۔ برہمی زبان میں آپ کی کتابوں کا ترجمہ ہوا۔ سندھی زبان میں لوگوں نے آپ کی کتابوں کا ترجمہ کیا۔ گجراتی زبان میں آپ کی کتابوں کا ترجمہ ہوا۔ کشمیری زبان میں آپ کے مضامین کا ترجمہ ہوا۔ انگریزی میں آپ کی کتابوں کا ترجمہ ہوا۔ جتنے کہ ابراہیم بیگ بھوپالی کا سنت پیری سے جو ایک شہر ہے امریکہ میں اور فرانس کے قبضہ میں تھا، خط آیا کہ میرا ارادہ بہشتی گوہر کافرینج زبان میں کر کے چھاپنے کا ہے۔ مع متعدد عنوانات بہشتی زیور کے جن کو یہاں سنسکرت ہی خیال کرتا ہوں۔ الخ۔

اسی طرح ایک علامت مجدد کی یہ ہے۔ کہ مجدد کی شان
انبیاء کی سی ہوتی ہے بفضلہ تعالیٰ یہ علامت بھی ہمارے

لہ یہاں ایک بزرگ کا ایک مکاشفہ نقل کرنا خالی از دلیلی نہ ہوگا۔ انوش
السوانح حصہ سوم باب بست و پنجم شذرود (۹۱) میں منقول
ہے کہ (۲) جب پہلی بار بندہ حج و زیارت سے مشرف ہوا تو حضرت مولانا محبت
صاحب دلائی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جو اعلیٰ حضرت صاحب ^{ابدا اللہ} صاحب قدس سرہ العزیز
کے مجاز اور مشہور صاحب کشف کی بزرگ کھے ایک بار حرم شریف میں بیٹھے
ہوئے از خود سلسلہ امدادیہ کے تمام بزرگوں کے حالات بیان فرماتا شروع
کئے۔ حضرت حکیم الامت و امت برکاتہم کے متعلق فرمایا کہ مولانا اس وقت
مقام علم میں ہیں اور اس مقام میں عارف کو علوم و عیب کا پڑا حصہ ملتا ہے۔ اس
لئے مجھے مولانا کی تفسیر بیان القرآن کے مطالعہ کا بہت اشتیاق ہے۔ انتہی
اشرف السوانح حصہ سوم۔

وفي الحديث وان العلماء ورثا الانبياء
ورثتهم ما ورثوا من العلم فمن اخذ من غيرنا
فانما يورثنا من غيرنا ولا يورثنا من غيرنا
كتاب العلم۔ یعنی انبیاء کا ترکہ روپیہ نہیں بلکہ علم دین ہے۔
اختر مؤلف رسالہ ہذا عرض کرتا ہے کہ اس حدیث سے علم کا منجملہ ۲

یہ اس مکاشفہ کا حاصل ہوا (بدلیل التخصیص بالعبثۃ الی ذالک المقام) اور

۲ - بیجا شہیدوں نبوت ہونا ثابت ہوا اور اس شان نبوت کا خصوصیت اور امتیاز کے درجہ میں حضرت حکیم الامت کو عطا ہونا

یقینہ ص ۶۲) ایک دوسرا واقعہ بھی ہدیہ اصحاب کہتا ہے کہ وہ یہ کہ بروز سہ شنبہ
 ۱۶ ذیقعدہ ۱۳۵۷ھ مطابق ۱۰ فروری ۱۹۳۶ء بوقت صبح احقر خانقاہ
 امدادیہ تھانہ بھون ضلع مظفرنگر میں حاضر تھا کہ حضرت خواجہ عزیز الحسن صاحب
 ذوالند تعالیٰ مرقدہ کہ وہ بھی وہاں ہی مقیم تھے تشریف لائے اور فرمایا کہ میں ابھی
 حضرت حکیم الامت دام ظلہم العالی سے وہ محفوظ اور اس محفوظ کا ذکر احقر
 سے اور خواجہ صاحب سے پہلے بھی ہو چکا تھا۔ دریافت کیا کہ آیا ہوں اور پھر
 احقر سے وہ محفوظ نقل فرمایا کہ ایک بار حضرت حکیم الامت دام ظلہم العالی
 نے حضرت حاجی صاحب قدس سرہ کی خدمت میں اپنے حالات کا عریضہ ارسال
 کیا تھا تو مولوی احمد صاحب جو بنگالی تھے اور اس زمانہ میں مکہ معظمہ رہا کرتے
 تھے اور حضرت حاجی صاحب سے ان کا تعلق تھا۔ ان کا خط حضرت حکیم الامت
 دام ظلہم العالی کی خدمت میں آیا کہ جس وقت وہ آپ کا خط حضرت حاجی صاحب
 کی خدمت میں پہنچا تو اس وقت میں بھی وہاں حاضر تھا۔ حضرت حاجی صاحب
 نے اس خط کے مضمون پر مطلع ہو کر فرمایا کہ اب تو یہ مولوی رشید احمد صاحب
 سے بھی پڑھ چلے ہیں۔ پھر حضرت حاجی صاحب نے انہی مولوی احمد صاحب
 بنگالی کے ہاتھ سے کیونکہ حضرت حاجی صاحب خط کے جوابات دوسروں
 سے لکھوا کر ارسال فرمایا کرتے تھے، لکھوا کر ہندوستان ارسال
 فرمایا تھا۔ (بانی برصغیر ۶)

حضرت حکیم الامت کے اندر اس درجہ پائی جاتی ہے کہ جو شخص تحقیق کرے گا تو خود مشاہدہ کرے گا کہ ایک دو نہیں سینکڑوں دلائل اس کے موجود ہیں۔ جس کا نمونہ ایک یہی ہے جو ابھی اوپر عرض کیا گیا کہ حضرت حکیم الامت قدس سرہ نے دین کے ہر ہر جزئی میں ایسا اصلاحی عمل دیا کہ اس کی نظیر مجددین متقدمین میں بھی کم ملے گی۔ اور دین کے ہر ہر جزئی میں مصلحانہ دخل دینا یہ خاص شان ہوتی ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی جیسا اوپر واضح کر دیا گیا ہے۔

لہذا جو شخص کہ خود اپنی ہی تحقیق کی ضرورت سمجھتا ہے اور دوسروں کی تحقیق اس کے لئے کافی نہیں تو اس کو چاہئے کہ وہ کم از کم ان تعصبات ہی کا مطالعہ کرے۔ تو ہم پیشین گوئی کرتے ہیں کہ وہ یہ کہے گا۔

ترا دیدہ و دیگر را شنیدہ

شنیدہ کے برونہ شنیدہ

بقیہ ص ۶۳ اس خاص الخاص بشارت کا اجمالی ذکر کتاب میں و ہم شرف بیعت و استعاضہ بالہنی حصہ اول اشرف السوانح میں بھی ہے۔ اور احقر نے یہ ملاحظہ جب حضرت خواجہ صاحب نے بیان فرمایا اس وقت لکھ لیا تھا۔

اور۔ اسے قبائے رہنمائی راست بنالائے تو

علم و حکمت را شرف از نسبت والائے تو

ولنعیم ما قیل فی محی السنۃ حکیم الامت مجد والمملت قدس سرہ

کہیں مدت میں ساقی بھیجتا ہے ایسا ستانہ

بدلتا ہے جو بگڑا ہوا دستور میخسانہ

بلکہ آفتاب نصف النہار کی طرح اس کا بھی مشاہدہ کرے

گا کہ ان علامات مستنبط من النصوص کا اجتماع جس درجہ ہمارے

حضرت حکیم الامت قدس سرہ کی ذات ستودہ صفات کے اندر

ہوا ہے۔ مجسودین میں بہت کم ایسے کم گز سے ہیں کہ ان کو یہ

درجہ حاصل ہوا ہو۔ ذالک فضل اللہ یؤتیه من یشاء اور

چونکہ وہ تمہانہیت بفضلہ تعالیٰ ابھی تک موجود ہیں او باسانی

یسر آسکتی ہیں۔ اس لئے تحقیق کا یہ طریقہ بھی دشوار نہیں بلکہ

سہل ہے۔ اور جو شخص جس وقت چاہے اس طریقہ کو اختیار

کہ سکتا ہے لہذا اس بحث کو ہم یہاں ختم کر کے اپنے اس
 مقصود اصلی کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ اس رسالہ کی غرض وہی ہے
 اور وہ غرض اور مقصود اعظم تبلیغ حق ہے۔ پس عرض ہے کہ چونکہ
 حضرت حکیم الامت محی السنۃ مجدد الملت کے اندر ان علامات
 کا اجتماع دلائل اور واقعات سے شاہد اور ثابت ہے کہ جو علامات
 ایک مجدد کیلئے حدیث سے مستنبط ہوتے ہیں۔ تو اگرچہ اس
 رسالہ کا مقصود ان واقعات و دلائل کا بیان کرنا نہیں ہے بلکہ
 محض تبلیغ ہے۔ لیکن ان دلائل و واقعات میں سے اگر کوئی دلیل
 ایسی ہوگی کہ اس کا کوئی خاص تعلق باب تبلیغ سے ہی ہم کو محسوس

تشریح مقام برائے حضرت عوام

یہ تو آپ کو معلوم ہی ہو گیا کہ اس رسالہ میں اس سے پہلے نہایت
 پر زور طریقہ سے یہ بات ثابت کر دی گئی ہے کہ اس امت محمدیہ کو
 اللہ تعالیٰ نے وہ شرف عطا فرمایا ہے کہ جو کام پہلے انبیاء علیہم السلام
 سے لیا جاتا تھا وہ اب قریب قیامت تک اس امت محمدیہ کے مجددین
 سے لیا جاوے گا لیکن یہ معلوم کر کے ہر شخص اپنے مجدد ہونیکا (باقی صفحہ پر)

ہوگا تو اس کا بیان ہم اپنے رسالہ میں بھی ضروری سمجھتے ہیں
خواہ اس کا تعلق علامات کی اقسام میں سے کسی قسم سے بھی ہو۔
چنانچہ منجملہ علامات مجدد کے ایک علامت ہمارے سے حضرت
علیم الامت مجدد الملت کے اندر بفضلہ تعالیٰ روز روشن

(بقیہ حاشیہ ص ۶۶) گمان بلکہ دعویٰ کر بیٹھتا جس سے طالبین حق کی
غلط فہمی اور پریشانی کا اندیشہ تھا اسلئے ہمارے حضور پر نور رحمۃ اللعالمین
جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی حدیثیں ارشاد فرمائیں جن
سے یہ خائشہ بالکل رفع ہو گیا یہ وہ حدیثیں ہیں جن سے اگر کسی بزرگ
کے اندر یہ علامتیں جو اس حدیث میں بیان ہوئی ہیں پائی جاویں مگر تمام
نہ پائی جائیں بلکہ بعض پائی جائیں اور بعض نہ پائی جاویں تو گو ان کو لغت
کے لحاظ سے مجدد کہہ یا جاوے لیکن وہ مجدد جس کی پیشین گوئی حدیث میں
ہے کہ جسکو مجدد مبعوث من اللہ کہا جاسکے وہ نہ ہونگے یہی وجہ ہے کہ بعض
بزرگوں نے جو کسی خاص دین کی بات کی تجدید کی ہے تو ان کو انکے خاص
احباب نے اپنے اسلامی خلوص و محبت کے جوش میں انکو اس خاص جذبہ
کا مجدد کہہ دیا ہے جیسے کوئی صاحب صرف ایک حرف (ج) کا خوشخط
لکھنا خوب جانتے ہوں تو گو ان کو لغت میں صرف (ج) کے لحاظ سے

کی طرح وہ بھی دیکھی جاتی ہے کہ جس کو علامت موسوم کے تحت
 میں بیان کیا گیا ہے۔ یعنی مجدد کو وہ بات سوچھتی ہے جو
 اس کے ہڈوں کو بھی نہیں سوچھتی۔ انتہی۔
 اور دو ایک نہیں بلکہ مثل دیگر علامات کے اس علامت

(بغیہ حاشیہ ۶۷) نوخط کہہ میں لیکن اگر کسی کو کتابت کی ضرورت ہو اور وہ
 کسی نوٹنویس کا پتہ دریافت کرنے لگے تو اسکو ان (ج) کے نوخط لکھنے والے کا نام
 بتلایا جاوے گا بلکہ کسی کامل نوٹنویس کا جو الف سے لیکر ہی تک تمام حروف
 کی نوٹنویسی میں پورا مشاق ہو اسکا نام لیا جاوے گا پس اس طرح اس
 خاص جزو کی اصلاح کرنے والے کو خواہ اس جزو کے لحاظ سے کبھی مجدد
 کہیں لیکن وہ دین اسلام کا مجدد نہ کہلائے گا جسکی بشارت حدیث میں
 دی گئی ہے اور جسکے متعلق حدیث سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ وہ دین
 کے ہر جزو میں دخل دیتا ہے اور یہی راز ہے کہ جامع المجددین صلی اللہ علیہ
 وسلم حضرت سیدی و مرشدی حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب
 نے حضرت خواجہ عزیز الحسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے حضرت
 مولانا رشید احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق فرمایا تھا کہ گمان مجددیت
 کا نہیں بلکہ قطبیت کا ہے (ملاحظہ ہو مقالات حکمت (۳۶) باقی صفحہ ۶۹ پر)

سوم کے بھی بیسیوں نظائر اور دلائل ایسے موجود ہیں کہ جو ایک دوسرے پر فوقیت لئے ہوئے ہیں لیکن اس قسم سوم کے نظائر اور دلائل میں سے ایک حقیقت ایسی بھی ہے کہ اس کا تعلق تبلیغ سے ایسا ہی ہے کہ جیسے روح کا تعلق جسم سے ہے۔ لہذا اس شدت

(بقیہ حاشیہ ص ۶) دعوات عہدیت حصہ سوم) ورنہ کس کو معلوم نہیں کہ قطب عالم مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ نے اپنی ساری عمر جس چیز کے اندر گزار دی وہ اگر سوم و بدعات کے رد کے ذریعے دین کی تجدید نہ تھی تو کیا تھی اور اگر کسی کے اندر وہ علامتیں تو پائی نہیں جائیں مگر وہ یہ دعویٰ کرتا ہے کہ میں بھی مجدد ہوں اور مجھ کو یہ امر کشف یا الہام کے ذریعے معلوم ہوا ہے تو حدیث رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مقابلے میں اُسکا یہ کشف والہام نہیں مانا جاوے گا اور اُس کا یہ کشف صحیح نہ ہوگا۔ بلکہ اس کشف کا انتشار یا تو اُس کی خود کی قوت خیالیہ ہوگی کہ جیسے دن پھر جن خیالات میں انسان مشغول رہتا ہے رات کو خواب میں قوت خیالیہ کی وجہ سے وہی چیزیں سامنے آجاتی ہیں یا اُس کشف کا سبب اُسکا کوئی دماغی مرض ہوگا جیسا طبیبوں نے بھی لکھا ہے کہ بعض امراض کا خاصہ ہے۔ (باقی ص ۶ پر)

تعلق مع التبلیغ ہی کی وجہ سے اس حقیقت کو بیان کے لئے ہم ترجیح دیتے ہیں۔ اور قدرے تفصیل کے ساتھ اس حقیقت کو ہدیہ احباب کرتے ہیں۔ کیونکہ وہ حقیقت ایسی انوکھی حیثیت کی مالک ہے کہ اس کے متعلق یوں گمان کیا جاوے تو بے جا نہ ہوگا۔ مالہ عین

(بقیہ حاشیہ ص ۶۹) کہ اُن کے اندر کشف ہونے لگتا ہے اسبطرح ایسے شخص کا الہام بھی روحانی نہ ہوگا بلکہ تصرف نفسانی ہوگا جو حدیث کے مقابلے میں معتبر نہ ہوگا۔

پس ایک علامت مجدد کی جو حدیث سے ثابت ہوتی ہے یہ ہے کہ اُس کا فیض کامل شروع صدی میں خوب پھیلنا ہے گو وہ پیدا پہلی صدی میں ہوا ہو۔

دوسری علامت جو حدیث سے ثابت ہوتی ہے یہ ہے کہ اُس کے کلام میں اثر ہوتا ہے تیسری علامت جو حدیث سے ثابت ہوتی ہے یہ ہے کہ وہ مسلمانوں کی ہر اسلامی چیز کی اعلیٰ درجہ کی اصلاح کی طرف توجہ کرتا ہے یعنی مسلمانوں کے عقیدوں میں جو کمزوریاں پیدا ہو گئی ہیں اُن کی بھی اصلاح کرتا ہے اور مسلمانوں کی نماز روزہ حج زکوٰۃ وغیرہ کے اندر جو کوتاہیاں

رَأَتْ وَرَأَى ذَنْ سَمَعَتْ وَرَأَى خَطَرَ عَلَى قَلْبِ لَبْنَرِ اِتَى مِنْ اَهْلِ اَهْلِ الْعَصْرِ
 کی المامی شان دیکھ کر یوں کہا جاوے تو بے محل نہ ہوگا کہ
 ہاں باوہ کشو پونچھ لو مے خانہ نشیں سے
 کوثر کی یہ موج آئی ہے اب خلید ہیں سے

(بقیہ حاشیہ ص ۷۱) ہوں ان کی اصلاح کرتا ہے اسپطرح وہ مردہ سنتوں
 کو زندہ کرتا ہے بدعتوں کا رد کرتا ہے اور مسلمانوں نے اپنے تمدن
 اور معاشرت کے اندر جو خلاف شریعت کاموں کو داخل کر لیا ہے
 اسکی اصلاح کی طرف توجہ کرتا ہے مسلمانوں نے جو اپنی تجارت
 و راجت معاملات خرید و فروخت وغیرہ کے اندر جن احکام
 اسلامی کو پس پشت ڈال دیا ہے جس سے وہ سودی لین دین اور
 حرام مال کے استعمال سے گناہ میں مبتلا ہو گئے ہیں ان کی اصلاح
 کرتا ہے اسپطرح مسلمان اپنی سیاست کے اندر جو اسلام کے
 احکام کی خلاف ورزی کرتے ہیں ان کی اصلاح کی طرف توجہ کرتا
 ہے اسی طرح روہانیت اور قلب کی نورانیت کی طرف سے
 جو ان کو غفلت ہے اس کی بھی اصلاح کی طرف کامل توجہ کرتا ہے
 غرضیکہ دین کے ہر جز میں وہ دخل دیتا ہے (باقی ص ۷۲ دیکھو)

پھر وہ نہ صرف اپنے اندر یہ وصف رکھتی ہے کہ اس
 صدی میں آج تک کسی زبان و قلم سے یہ بات نہیں نکلی بلکہ
 اس کی وہ شان ہے کہ اسی حقیقت ہی کی طرف سے بے اعتنائی
 اور غفلت ذمہ دار ہے۔ دور حاضر میں مسلمانوں کی تمام تباہی
 اور بربادی کا بلکہ اگر اب بھی مسلمان بیدار ہو کر اس ارشاد

(بقیہ حاشیہ ص ۷۱) یہ نہیں کہ مسلمانوں کی صرف ایک ہی چیز کی اصلاح
 کی طرف اس کی توجہ ہو اگر کوئی بزرگ ایسے ہوں کہ انھوں نے مسلمانوں
 کی اصلاح کی طرف توجہ تو کی لیکن صرف نماز روزہ کی اصلاح کی طرف
 توجہ کی یا صرف سیاست کی اصلاح کی یا صرف رقبہ رعایا کیا۔
 تو گودہ بزرگ ہوں عالم ہوں مگر مجدد نہیں ہو سکتے۔

چوتھی علامت جو حدیث سے ثابت ہوتی ہے یہ ہے کہ
 مجدد کی شان انبیاء کی سی ہوتی ہے۔

پانچویں علامت جو حدیث سے ثابت ہوتی ہے مجدد کی
 وہ یہ ہے کہ مجدد کو وہ بات سمجھتی ہے جو اس کے بزرگوں کو
 بھی نہیں سمجھتی۔ (باقی ص ۷۲ دیکھو)

یہ عمل کی کوشش کریں تو بعون تعالیٰ ان کی تمام پریشانیاں اور کمزوریاں رفع ہو جائیں۔ اور وہ قوت حاصل ہو کہ لا انتم اسند رعبۃ فی صدورہم من اللہ الایۃ (پارہ ۲۸ سمع اللہ ص ۲۸)

ترجمہ۔ بے شک تم لوگوں کا خوف ان (منافقین) کے دلوں میں اللہ سے بھی زیادہ ہے۔ کے صحیح معنی میں مصداق بن سکیں۔ بلکہ بیانگ وہل کہا جاتا ہے کہ جب تک اس

(بقیہ حاشیہ ص ۲۸) پس یہ تمام علامتیں جو حدیث سے ایک مجدد کامل کی ثابت ہوتی ہیں وہ تمام کمال بفضلہ تعالیٰ رأس المفسرین نیرس المجذین نیرس العلماء رئیس الفضلاء جامع المجذین محی السنۃ حکیم الامتہ مولانا مولانا قاری شاہ محمد اشرف علی صاحب نور اللہ تعالیٰ مرقدہ کے اندر مجتمع پائی جاتی ہیں۔

کوئی علامت ایسی نہیں کہ روز روشن کی طرح آپ کے اندر نہ ہو چنانچہ اس کا بیان کتاب ہذا کے صفحہ نمبر ۱۱۱ سے شروع ہوتا ہے وہاں ملاحظہ کر لیا جاوے۔

چنانچہ آپ کا فیض کامل شروع صدی ہذا میں خوب اچھی طرح پھیلا۔ جیسا کہ اس کتاب کے اندر بیان کیا گیا ہے (باقی ص ۷۴)

حقیقت کی طرف سے بے اعتنائی رہیگی۔ مسلمانوں کو جیسی قوت حاصل ہونے کی ضرورت ہے کبھی حاصل نہیں ہو سکے گی۔ اور اگر اب تک کا تجربہ نا کافی ہو تو آئندہ جب تک چاہیں تجربہ کر لیں سے ہمیں میدان میں لگانے میں کوئی پس اور ہم قرآن کی

(بقیہ حاشیہ ص ۷۳) یہ پہلی علامت ہے مجدد کامل کی اس طرح آپ کے کلام میں ایسا اثر تھا کہ جو ایک مجدد ہی کو نصیب ہو سکتا ہے دوسرے کو نہیں جیسا کہ اس کتاب میں بیان کر دیا گیا ہے۔ یہ دوسری علامت ہے مجدد کی اس طرح حضرت حکیم الامتہ نے دین کے ہر ہر جز میں دخل دیا اور مسلمانوں کی صرف ایک چیز کی نہیں بلکہ ہر حالت کی اصلاح کی طرف پوری توجہ فرمائی جیسا کہ کتاب کے اندر مفصل بیان کر دیا گیا ہے یہ تیسری علامت ہے مجدد کی اسی طرح مجدد کی شان کا انبیاء جیسی ہونا صفت بھی حضرت حکیم الامتہ قدس سرہ کے اندر بخوبی پائی جاتی ہے جس کا کتاب ہذا میں مفصل بیان کر دیا گیا ہے یہ چوتھی علامت ہے مجدد کی اسی طرح آپ کو وہ باتیں سوجھیں جو اس صدی میں اکابرین میں سے بھی کسی کو بھی نہ سوجھیں۔ (باقی حاشیہ ص ۷۳)

روشنی میں ناظرین کو اس حقیقت سے مانوس کرتے ہیں اُسکے
بعد انشاء اللہ تعالیٰ حضرت حکیم الامتہ قدیس سرہ کے ایک
ملفوظ میں اُسکے جمال باکمال کا مشاہدہ کراٹینگے۔

(بقیہ حاشیہ ص ۷۷) اور یہ پانچویں علامت ہے مجد و کمال کی جو حدیث
سے ثابت ہوتی ہے جس کا بیان بھی اس کتاب میں مفصل کیا گیا
ہے اور ایسی باتوں میں سے کہ جن کی حقیقت کی طرف صرف حضرت
حکیم الامتہ قدیس سرہ کی ہی نظر پہنچی اور کسی کی نہ پہنچی ایک خاص ہوتا
وہ بھی ہے کہ اس حقیقت کا بیان حصہ دوم کے اندر مجملاً اور
تفصیلاً کیا گیا ہے۔

اور وہ ایسی ضروری حقیقت ہے کہ جسکے اب تک منحنی منہ
کی وجہ سے مسلمانوں کا تمدن اُن کی سیاست اُن کا دین اُن
کی دنیا سب نطرہ میں اگٹی ہیں۔

حصہ دوم

انتارِ حرکت

— حصہ دوم —

پس احقر اولاً تمہیداً کچھ عرض کرتا ہے اسکے بعد وہ ارشاد فیض بنیاد
بجوالہ نقل کریگا۔

(الف) ظاہر ہے کہ کوئی قوم غلامی میں رہ کر ترقی کامل نہیں کر سکتی لہذا
مسلمان بھی جب تک خود اپنی حکومت حاصل نہ کریں ترقی کامل نہیں
کر سکتا۔

(ب) یہ بھی ظاہر ہے کہ مطلقاً حکومت کافی نہیں ورنہ وہ تو اب بھی حاصل
ہے بلکہ ضرورت ہے ایک ایسی حکومت کی جو بعض خاص
صناعات سے موصوف ہو یعنی مذہبی حیثیت سے بھی قوی ہو اور
دنیوی حیثیت سے بھی اگر دنیوی طاقت ناقص ہوئی تو وہ حکومت
حکومت ہی کی مصداق نہ ہوگی جیسے اب بھی بعض مقامات میں
مسلمانوں کو ایسی حکومت حاصل ہے مگر حقیقت میں اسکا عدم

لے کمزور

وجود برابر ہے اور اگر مذہبی قوت نہ ہوئی تو اس کی ترقی اسلام کی ترقی نہ ہوگی اور غیر اسلام کی ترقی کو مسلمانوں کی ترقی ہرگز نہیں کہا جاسکتا۔

(ج) یہ سب کچھ تسلیم ہے لیکن کوئی چیز کتنی ہی مفید اور ضروری کیوں نہ ہو اسکی تحصیل اسوقت ممکن ہے کہ جب خود اس چیز کے وجود کو بھی ممکن تصور کیا جائے اور بظاہر تائزول حضرت امام مہدی علیہ السلام ایسی حکومت مسلمانوں کے لئے محال ہے۔ تو اب ایک ضرورت اسکی ہوئی کہ کوئی صورت ایسی ہوگیہ محال ہو جو وہ زمانہ میں بھی ممکن ہو جائے یعنی ایسی حکومت جو ان خاص صفات مذکورہ بالا سے واقعی متصف ہو مسلمانوں کو مل سکے پس اگر ہماری یہ ضرورت کوئی مذہبی ضرورت نہ ہوتی بلکہ اہل یورپ کی کوئی سیاسی الجھن ہوتی تو اُمید ہوتی کہ شاید کوئی گول مینز کانفرنس اس کو سلجھائے گی لیکن ہمارا یہ ایک مذہبی امر ہے پس اس حکومت کا تعلق اگر مذہب یہود سے ہوتا تو اس کے متعلق وہ اپنی توراہ سے مدد لے سکتے تھے اور اگر اس حکومت کا تعلق مذہب نصراہیت سے ہوتا ہے تو وہ اس قضیہ کے لئے اپنی انجیل

۱۰ یعنی ایسی حکومت حاصل ہو جو خاص صفات مذکورہ بالا سے صحیح معنی میں متصف ہو سکے۔

کی طرف رجوع کر سکتے تھے۔ مگر ہم مسلمان ہیں ہماری یہ حکومت مذہبی حکومت ہے ہماری یہ ضرورت اسلامی ضرورت ہے۔ لہذا ہماری اس مشکل کو اگر کوئی حل کر سکتا ہے تو وہ صرف ہمارا قرآن ہے پس اے مسلمانوں خدا کے واسطے تم در بدر بھیک نہ مانگو بلکہ جو کچھ مانگو اپنے قرآن سے مانگو اور آیت ذیل کی تلاوت کرو اور تدبیر کے ساتھ کرو اور دیکھو کہ ایک ہی ساتھ کس طرح ہماری تینوں مرادیں پوری کی جا رہی ہیں۔

پس اول ہم قرآن پاک کی وہ آیت اور اسکا ترجمہ اور تفسیر بیان کرتے ہیں اسکے بعد اپنے مدعی کا خلاصہ عرض کریں گے!

الآیۃ - وعد اللہ الذین آمنوا منکم و عملوا الصالحات لیستخافنہم فی الارض کما استخلف الذین من قباہم ولینکن لہم دینہم ارضی ارضی لہم ولیبذلہم من بعد خوفہم اذ یعبدوننی لا یشرکون بی شیئاً ومن کفر بعد ذلک فاولئک ہم الخاسرین و اقموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ و اطیعوا الرسول لعلکم ترحمون لا تحسبن الذین کفروا معجزین فی الارض فالوہم النار و لہن النار

:- المصیور :-

(پارہ نفاخ المؤمنون - ۱۸ - سورۃ النور ۲۲ رکوع ۱۳ شت) حاشیہ پر صفحہ ۶۸

ترجمه و تفسیر آیت مذکورہ بالا از مکمل بیان القرآن
 ترتب بعضی مواعد دنیا و آخرت بر اطاعت و معصیت
 وعد الله الذین آمنوا منکم (الی قولہ تعالیٰ) - ولینزل من سماء

حاشیہ صفحہ ۶۶ :- اللغات فی الروح التکلیف فی الاصل جعل البشی فی مکان ثم المستعمل فی
 لازمه وهو التثبیت والمعنی یجعلن^۴ ذیهم ثابتاً مقراً بان علی سبحانه شانہ و یقوی بتراشدہ تعالی
 ارکانہ و یعظم اهلہ فی نفوس اعدائهم - ۱۲

التی قولہ لیستغنی لفہم فی الروح الام و افعیہ فی جواب القسم المخدوف و مفعول وعد التالی وحدیث
 دل علیہ الجواب ۱۱

وعد الله الذین آمنوا استخلافهم و قسم لیستغنی لفہم و یجزان ینزل و عدہ تعالی المتحقق انجازه
 لامحاله منسکة القسم و الیه ذهب الزجاج و یکون لیستغنی لفہم منسکة المفعول فلا حذف آء قولہ
 قولہ یعیدونی حال من ضمیر المفعول فی لیبذلہم و الیه اشیر فی الترجمة فافہم ۱۲

البلاغۃ قولہ وعد اللہ الخ فی الروح فی الآیۃ تنویح الخطاب حیث خاطب سبحانه المقسمین علی التقدير
 التولی ثم صرفہ تعالی عنہم الی المؤمنین التائبین قولہ و یکنن فی الروح و تاثیرہ عن الاستخلاف مع کونه
 اجل الرغائب لوعودہ لمانہ کالاثم لک الاستخلاف المذکور -

ملتحقات الترجمة ۵۵

Marfat.com

۵۰
 (اے مجموعہ امت) تم میں جو لوگ ایمان لائیں اور نیک عمل کریں
 (یعنی ہدایت کا کامل اتباع کریں) ان سے اللہ تعالیٰ وعدہ فرماتا ہے کہ ان
 کو (اس اتباع کی برکت سے) زمین میں حکومت عطا فرمائے گا جیسا ان سے پہلے

ملحقات الترجمة

۵۱ - قولہ قبل وعدتے مجموعہ امت دلائل سبب التشریح وہو ما فی الدر عن البراء قال
 فیما نزلت ونحن فی خوف شدید وعن ابی العالیة قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ یسعون
 الی اللہ یم خائفون الی یومرون بالقتال حتی امروا بالہجرة فامرهم اللہ بالقتال کما وہا خائفین
 یمسرون فی الصلاح ویسعون فی الصلاح ثم ان رجلاً من اصحابہ قال یا رسول اللہ ابد الیہ صر
 خائفون کذا فانزل اللہ وعد اللہ لہم فانظر اللہ بنیہ علی جزیرة العرب و وضع السلاح
 ثم فی المارة الی بکر و عمر و عثمان حتی وقعوا فیما وقعوا و کفروا انہم فادخل اللہ علیہم الخوف اھ مختصراً فان
 الظاہر منہ اختصاص الخطاب بالحاضرين للذی العبرة لعموم الالفاظ لا لخصوص السبب ۱۲

(اہل ہدایت) لوگوں کو حکومت دی تھی (مثلاً بنی اسرائیل کو قبضوں پر
 غالب کیا پھر عمال قدر غلبہ دیا اور مضر شام کی حکومت دی) اور
 (مقصود اسی حکومت دینے سے یہ ہو گا کہ) جس دین کو اللہ تعالیٰ
 لئے، ان کے لئے پسند کیا ہے (یعنی اسلام بقولہ تعالیٰ رضیت لکم
 الاسلام دیناً) اس کو ان کے (نفع آخرت) کے لئے قوت دینا
 اور ان کو جو دشمنوں سے طبعی خوف ہے، ان کے اس خوف کے
 بعد اس کو تبدیل ہاسن کر دے گا بشرطیکہ میری عبادت (مواظقت
 امر کے) کرتے رہیں (اور میرے ساتھ کسی قسم کا شرک نہ کریں)۔
 جلی نہ خفی بس کوریا کہتے ہیں یعنی وعدہ مقید ہے کمال ثبات فی
 الدین کے ساتھ اور یہ وعدہ تو دنیا میں ہے اور آخرت میں
 ایمان و عمل صالح پر جو ثمرہ مرتب و معبود ہے وہ جدار ہا) اور
 شخص بعد (ظہور) اس (وعدہ) کے ناشکری کریگا (یعنی دین سے
 خلاف طریقہ اختیار کرے گا اور قید بعد کی اس لئے ہے کہ اس
 وقت کافر و فسق زیادہ اشد ہے کہ صدق آیات کا اس وقت

ملحقات الترجمة | ۱۔ قولہ فی خوفہم طبعی فلا یردان المؤمن الکامل لا یخاف الا اللہ تعالیٰ
 ۲۔ قولہ فی بعد و نسی بشرطیکہ اشارۃ الی کونہ حالاً کمانی المداک ۳۔ قولہ نسیاً کسی قسم
 الی کونہ مفعولاً مطلقاً اے نسیاً من الاشرک کذا فی الروح :

اظہر ہو گیا ورنہ اصل مدار حکم فسق و وعید کا صرف کفر ہے غرض جو ایسا
 کرے گا تو وہ ایسے شخص کے لئے وعدہ استخلاف بالطریق المذکور کا
 نہیں کیونکہ یہ لوگ بے حکم ہیں (اور وعدہ تھا حکم برداروں کے لئے جیسا
 امنوا وعلوا الصلحت و نیر بعید و نجا کا پیش رو کون بی اس پر وال ہے بس
 ان سے دنیا میں یہی وعدہ نہیں اور آخرت میں جو فسق پر وعید ہے
 وہ جدا ہی غرض اتباع ہدایت ایسی چیز ہے جس سے دین میں
 معیت الہی ہوتی ہے اتباع ضلالت وہ چیز ہے جس سے
 دین میں خذلان ہوتا ہے) اور (اے مسلمانوں جب تم نے ایمان و
عمل صالح کے ثمرات سن لئے تو تم کو چاہئے کہ خوب نماز کی پابندی رکھو
اور زکوٰۃ دیا کرو اور (باقی احکام میں بھی) رسول (صلی اللہ علیہ وسلم)
کی اطاعت کیا کرو تا کہ تم پر (کامل) رحم کیا جائے (جس کا کچھ شرمہ اوپر
وعدالتیں بھی بیان ہوا ہے آگے کفر و معصیت کا ثمرہ مذکور ہوتا ہے
 یعنی (اے مخاطب، کافروں کی نسبت یہ خیال مت کرنا کہ زمین (کے
 کسی حصے میں بھاگ جاویں گے اور ہم کو) ہرا دینگے (اور ہمارے ہر
 سے بچ جاویں گے نہیں بلکہ خود ہارینگے مقہور و مغلوب ہونگے یہ ثمرہ تو دنیا
 میں ہے) اور (آخرت میں ان کا ٹھکانا دوزخ ہے اور بہت ہی بُرا
 ٹھکانا ہے)

ف۔ اس آیت میں مجموعہ امت سے وعدہ ہے ایمان و عمل صالح پر حکومت دینے کا جسکا ظہور خود بہد نبوی سے شروع ہو کر خلافت راشدہ تک متصلاً متدرج رہا چنانچہ جزیرہ عرب آپ کے زمانہ میں اور دیگر ممالک زمانہ خلفائے راشدین میں فتح ہو گئے اور بعد میں بھی وقتاً فوقتاً گوانصال نہ ہو دوسرے صالحائے ملوک و خلفا کے حق میں اسی وعدہ کا ظہور ہوتا رہا اور آئندہ بھی ہوتا رہیگا جیسا کہ دوسری آیات میں ہے ان عناب اللہ ہما الغالبون و نحوہ اور اس وعدہ کا حاصل مجموعہ ایمان و عمل صالح و عبادت خالصہ پر مجموعہ استخلاف و تمکین دین و تبدیل خوف بالامن کا مرتب ہونا ہے اور سیاق سے اس مرتب کا اختصاص بھی اس مرتب علیہ کے ساتھ معلوم ہوتا ہے پس فساق یا کفار کو احیاناً حکومت و سلطنت ملجانا محل اشکال نہیں کیونکہ وہاں مجموعہ مرتب نہیں ہوتا چنانچہ حکام فساق کے ہاتھوں دین کی کامل تمکین نہیں ہوتی ایک بوجہ قلت تائید من اللہ کے دوسرے خود فعل ملوک کا بھی خاص اثر ہوتا ہے پس جب خود ثبات کم ہے تو اس سے تثبیت بھی کم ہوگی گو حسب حدیث ان اللہ یوید نبالدین بالرجل الفاجر من وجہ دین کی خدمت ان کے ہاتھ سے ہو جائے اور اس اختصاص سے خلفائے راشدین کی مدح و صحت خلافت بھی صاف ظاہر ہے کیونکہ ان کے وقت میں دین کی تمکین کا

کمالِ اظہارِ شمس ہے اور ثبوتِ اقتضای سے یہ دوسو سہ بھی دفع ہو گیا
 کہ آیت سے ایمانِ کامل کا لزوم اور استخلاف مذکور کا لازم ہونا مفہوم ہوتا
 ہے اور وجودِ لازمِ متسلزم نہیں ہوتا وجودِ لزوم کو پھر مدح کیونکر ثابت ہوئی
 وجہ دفع ظاہر ہے کہ یہ لازمِ خاص ہے اور وہ لزوم بھی خاص ہوتا ہے
 اور اگر شبہ ہو کہ ایمانِ دُخلِ صالح سے بھی احیاناً استخلاف مختلف ہوتا
 ہے۔ جواب اس کا یہ ہے کہ یہاں بیان ہے اقتضای کا اور مختلف لا
 لا تبتلاء من افضر اقتضای نہیں اور اس اقتضای کی شرط عادی ظاہری متقابلہ
 بھی ہے مکمل بیان القرآن جلد ۸ صفحہ ۳۴ مطبوعہ اشرف المظاہر

خلاصہ مدنی

اس کتاب کے حصہ دوم میں جواب تک احقر مؤلف نے عرض کیا اس کا خلاصہ یہ ہے کہ۔

ہمارے تین سوال تھے

(۱) نمبر اول یہ کہ ہم کو حکومت عطا ہو۔

(۲) یہ کہ ہر زمانہ میں ہم جب چاہیں وہ حکومت حاصل کر سکیں

(۳) یہ کہ وہ حکومت کوئی ایسی ویسی حکومت نہ ہو بلکہ وہ دینی

لحاظ سے اتنی قوی ہو کہ درجہ تکمیل تک پہنچی ہو اور

دنیوی حیثیت سے اتنی زبردست ہو کہ دنیا کی بڑی سے

بڑی طاقت سے بھی اس کو خوف و ہراس نہ ہو۔ پس

اٹھارہویں پارہ کی وہ آیت جس کا مکمل ترجمہ اور تفسیر ہم

ادپرہ پیش کر چکے ہیں اس آیت کریمہ کے اندر ہماری ان

تینوں درخواستوں کو پورا فرمایا گیا ہے یعنی اس آیت

میں اول تو قسم کھا کر (جیسا کہ ادپرہ دلائل سے مکمل بیان القرآن

کی عربی عبارت میں ثابت کر دیا گیا ہے کہ یہ وعدہ قسم

کھا کر فرمایا جا رہا ہے بلا قسم کے نہیں (حق سبحانہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو حکومت عطا فرمانے کا وعدہ فرمایا ہے) یہ ہماری پہلی درخواست اور ہمارا پہلا سوال تھا جس کو پورا فرمایا گیا) اسکے بعد اس آیت میں ہماری دوسری درخواست منظور فرمائی گئی ہے یعنی اس حکومت کے عطا ہونے کا وعدہ صرف اب سے پہلے زمانہ ماضی ہی کے لئے نہیں بلکہ ہم اپنے اس موجودہ زمانہ میں بھی چاہیں یہ دولت اسکے خزانہ سے حاصل کر سکتے ہیں (جیسا اوپر روز روشن کی طرح ظاہر کر دیا گیا ہے یہ ہماری دوسری درخواست تھی جو منظور فرمائی گئی) اسکے بعد اس آیت میں یہ بتلایا گیا ہے کہ وہ حکومت جس کا وعدہ ہم سے فرمایا جا رہا ہے کوئی کمزور حکومت نہ ہوگی بلکہ وہ حکومت

یہ وعدہ مجموعہ اُمت سے ہے (ملاحظہ ہو تفسیر مکمل بیان القرآن جو اس مقام کے متعلق ہم اوپر پیش کر چکے ہیں) یعنی یہ وعدہ تمام امت محمدیہ سے ہے خواہ وہ کسی زمانہ میں ہو لہذا ہر اس زمانہ سے جس میں امت محمدیہ کا وجود پایا جاوے گا اس وعدہ کا تعلق ہوگا۔

دینی لحاظ سے تو اتنی قوی ہوگی کہ تمکین دین کا درجہ اُس کو حاصل ہوگا اور دنیوی حیثیت سے اتنی قوی ہوگی کہ خوفِ ہراس کا اُسکے لئے نام و نشان نہ ہوگا۔

چنانچہ اس آیت میں صاف صاف خوف کے رفع کر نیکا وعدہ فرمایا گیا ہے ملاحظہ ہو مکمل بیان القرآن میں اس آیت کا ترجمہ اور تفسیر جسکو ہم اوپر نقل کر چکے ہیں (

کیونکہ اس آیت میں صاف طور پر ولید لثمہ من بعد خوفہ امناء ارشاد ہو رہا ہے یعنی صراحتاً فرمایا جا رہا ہے کہ ضرور ضرور ہم اُن کے خوف کو تبدیل بہ امن کر دینگے یعنی اُن کو خوفِ دہرے نہ رہے گا اور ظاہر ہے کہ خوف اُسی وقت رفع ہو سکتا ہے کہ جبکہ اپنے اندر اتنی قوت ہو کہ ہم اپنے مخالف دشمن کو دفع کر سکیں گو ہم اپنے مخالف کے مقابلہ میں کثیر نہ ہوں مگر ہمارے اندر ایک خاص درجہ کی قوت ہونا ضروری ہے اگر اتنی قوت نہ ہوگی

چنانچہ اس آیت میں صاف صاف تمکین کے عطا فرمائیکا وعدہ ہے (ملاحظہ ہو مکمل بیان القرآن میں اس آیت کا ترجمہ اور تفسیر جسکو ہم اوپر نقل کر چکے ہیں)

کہ ہم اپنے مخالف دشمن کو دفع کر سکیں تو ہرگز ہم کو خوف سے نجات حاصل نہ ہو سکے گی۔

پس آیت میں خوف سے محفوظ فرمایا گیا وعدہ فرمایا جا رہا ہے اور اس وعدہ کے مطابق آئیے لئے ضروری ہے کہ اس حکومت کے اندر اتنی قوت ہو کہ وہ اپنے بڑے سے بڑے دشمن کی بھی مدافعت کر سکے لہذا اس حکومت کے لئے اتنی قوت ہونا کہ دنیا کی بڑی سے بڑی طاقت بھی اس کو نہ ڈر سکے قرآن سے پورے طور پر ثابت ہو گیا اور ہم کو ایسی ہی حکومت کی ضرورت تھی پس یہ ہمارا تیسرا سوال اور درخواست تھی جو منظور فرمائی گئی۔

احقر مؤلف عرض کرتا ہے کہ ناظرین کرام پر یہ واضح ہو گیا ہو گا کہ اس آیت میں جو عطاء حکومت کا ہم سے وعدہ فرمایا گیا ہے یہ مخصوص نہیں خلفاء راشدین کے زمانہ کے ساتھ بلکہ قریب قیامت سے پہلے پہلے جب ہم چاہینگے اپنی یہ مراد پوری کر سکتے ہیں۔

خلاصہ مقام یہ ہے کہ

اس وقت سب سے زیادہ اہم چیز جسکی مسلمانوں کو ضرورت ہے وہ خود اپنی حکومت ہے اور حکومت بھی کیسی ایسی ویسی نہیں بلکہ

وہ حکومت ضروری ہے کہ دنیا بھر کی بڑی سے بڑی سلطنت بھی اُسکو اپنے سے خائف نہ کر سکے۔ اور اسلام کے تمام قوانین پوری قوت کے ساتھ اُسکے اندر نافذ ہوں۔

پس یہی وہ نعمت ہے کہ جسکا قرآن پاک کی اس آیت میں حق سبحانہ تعالیٰ نے مسلمانوں سے وعدہ فرمایا ہے اور وعدہ بھی کیسا کہ جو قسم کے ساتھ فرمایا گیا ہے (جیسا کہ اوپر بیان کر دیا گیا ہے) اور پھر کسی ضعیف درجہ کی حکومت کا نہیں بلکہ ایک ایسی قوی حکومت کا کہ دنیا کی بڑی سے بڑی طاقت بھی اُس کو اپنے سے خائف نہ کر سکے۔

پس اے مسلمانوں تم جو اپنے لئے ایسی حکومت کو ناممکن اور محال سمجھ رہے ہو خصوصاً حضرت امام مہدی علیہ السلام سے قبل تو ایسی ضروری نعمت کے حصول کو بالکل محال سمجھتے ہو بھلا سوچو تو یہی اور غور تو کرو کہ جس چیز کے عطا فرمانیکا قادر مطلق حق سبحانہ تعالیٰ وعدہ فرمائیں اور پھر وہ بھی ہر زمانہ کے لئے اور قسم کھا کر تو کیا دنیا بھر میں اُس سے زیادہ یقینی کوئی دوسری چیز ہو سکتی ہے ہم نے مانا کہ تمہارے اندر طاقت نہیں مگر ان کے اندر تو طاقت ہے افسوس تم کو اپنا ضعف تو مایوس بنا دینے کے لئے

کافی ہو گیا مگر حق تعالیٰ کے وعدہ اور قسم پر سچائی کا وہ تمہارا ایمان اور یقین تمکو اسکی اعانت اور امداد اور تائید کا اُمیدوار بنانے میں کافی نہ ہو سکا اگر ہم غور کریں گے تو اسکی وجہ سوائے اسکے کچھ نہیں کہ ہم کو اپنی قوت پر تو نظر ہے مگر حق سبحانہ تعالیٰ کی امداد و تائید پر نظر نہیں پس اس سے شبہ ہوتا ہے کہ ہم اپنی قوت کی تو ضرورت سمجھتے ہیں مگر حق تعالیٰ سبحانہ کی تائید اور امداد کی ضرورت نہیں سمجھتے تو اے مسلمانوں خوب سمجھ لو کہ زمین کو آسمان سے تو پھر کچھ نسبت ہوگی مگر تمہارے عزم اور ہمت ضعیف کو حضرات صحابہ کے عزم اور ہمت اور استقلال قوی سے کچھ بھی نسبت نہیں مگر تاریخ اسلامی بھری پڑی ہے جس ورق کو چاہو کھول کر دیکھ لو تو تو تکو معلوم ہو گا کہ باوجود حضرات صحابہ کے اس درجہ قوت کے ان کو جو کامیابی ہوئی ہے وہ بھی ایسا وقت ہوئی ہے کہ جب غیب سے نصرت حق عین وقت پر ان کے پاس پہنچی ہے۔

پس جب تائید حق تعالیٰ کے بغیر حضرات صحابہ کو کامیابی اپنے مقابل کے سامنے نہ ہوئی تو ہماری تو حقیقت کیا ہے جو بغیر تائید حق تعالیٰ اپنے مقابل کے سامنے کامیاب ہو سکیں پس اصل چیز تائید حق ہے اور اسی پر ہماری نظر نہیں یہی وجہ ہے

اگر ہم کو حق سبحانہ کی تائید پر اور اسکے وعدہ پر نظر ہوتی تو ہم اپنی (باقی صفحہ پر)

کہ جب ہم کو امن پر گمان کی پاداش میں بمقتضائے حدیث قدسی اناعندنا
 عبدی بنی (میں اپنے بندے کے گمان کے ساتھ ہوں)
 کوئی ناکامیابی ہوتی ہے تو اُس کے اندر اپنے کو مجبور سمجھ کر خاموش
 رہنے کو معذور سمجھتے ہیں اور جب کامیابی عطا فرمائی جاتی ہے
 تو بجائے اسکے کہ اسکو تائید و نصرت غیبی پر محمول کریں دنیوی
 اسباب کے انفاقہ جمع ہو جائیگی طرف منسوب کر دیتے ہیں یہی
 وجہ ہے کہ وہ کم بہتی اور مایوسی جو حق تعالیٰ کے وعدہ پر پورا پورا
 یقین نہ ہو سکی وجہ سے پیدا ہو گئی ہے ذرا برابر اسکے اندر شک نہیں
 ہوتی اگر کہو کہ حق تعالیٰ کی تائید کی طرف ہماری نظر تو ہے مگر
 اُمید نہیں کہ جیسے اب تک ہوئی آئندہ بھی ہوگی تو واضح رہے
 کہ جیسے تم اسوقت اس خاص شان کی حکومت اسلامی کو محال
 سمجھ رہے ہو اسی طرح اس سے قبل تم دوا و دہ چیزوں کو بھی
 محال سمجھ رہے تھے انہیں سے ایک تو انگریز کا ہندوستان

(بقیہ حاشیہ ص ۹۱) قوت کی کوشش تو کرتے مگر بلاوجہ اس وجہ سے
 نہ کرتے کہ جس پر تاثر یاق از عرق آوردہ شود مارگزیدہ مردہ شود کی
 مثل خوبی صادق آ رہی ہے۔

میں معدوم ہو جانا اور دوسرے پاکستان کا سہد وستان کے اندر
موجود ہو جانا۔

پھر دیکھو کہ چشمِ زدن میں حق تعالیٰ نے کس طرح ان دونوں
مخالوں کو ممکن ہی نہیں بلکہ واقع کر دیا۔ تو اگر تمہارا یہ گمان ہے کہ
جب تک کہ تم خوابِ غفلت میں پڑے سوتے رہے اور کوئی حکم
اسکا تم بجا نہ لائے تو اس وقت تک تو بیشک وہ تمہاری مدد
کرتے رہے لیکن جب تم اسکے وعدہ قرآنی ان تنصر اللہ بنصرکۃ اللہ سکر
اسکے احکام کی تعمیل کے لئے کھڑے ہو گے۔ اور دنیا میں ان
کا بول بالا قائم کرنے یعنی اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے سر کو ہتھیلی
پر رکھ کر آگے بڑھو گے تو ٹھیک اسی وقت وہ اپنی تائید اور
نصرت کو تم سے روک دینگے اگر یہ صحیح ہے اور خدا کرے
کہ ہرگز صحیح نہ ہو، تو پھر تم نے اپنے رب کی اتنی بھی قدر نہ
کی جتنی تمہاری قدر تمہارا ایک نوکر کرتا ہے اور تم نے اپنے
مولا کی طرف وہ بدگمانی جائز رکھی کہ جو بدگمانی تمہاری طرف
تمہارا ایک نوکر بھی گوارا نہیں کر سکتا۔ البتہ وہ تائید اور اس کا

ناپید ہو جانا۔

وعدہ شرط ہے دو شرطوں کے ساتھ انہیں سے ایک شرط ہے تقویٰ اور دوسری شرط ہے ظاہری مقابلہ۔ پس یہ وعدہ جو اس آیت میں اعطاءِ خلافت کا ہم سے کیا گیا ہے یہ وعدہ مطلق بلا قید نہیں بلکہ مقید اور شرط ہے بعض شرائط کے ساتھ کہ اگر وہ شرائط پائے جائیں گے تب تو یہ وعدہ ہے ورنہ نہیں مگر قابلِ غور اس مقام پر یہ امر ہے کہ وہ شرائط کیا ہیں سو عام طور پر اکابر مفسرین نے اس مقام کی شرح اور تفصیل میں صرف ایک ہی چیز پر روشنی ڈالی ہے اور وہ محض ایمان اور عملِ صالح ہے جس کا حاصل تقویٰ ہے۔ یعنی جب تقویٰ پالیا گیا تو وعدہ کا ایفاء ضروری ہو گیا مگر ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول کے ساتھ اس مقام پر صراحتاً ارشاد فرماتے ہیں کہ اس اقتضاء کی شرط عادی ظاہری مقابلہ بھی ہے (یعنی اختصاراً رسالہ ہذا عرض کرتا ہے ۱۲)

اور تقویٰ کی حد تام الاجتناب عن الکبائر و عدم الاصرار علی الصغائر ہے جس کے لئے بعض مستحبات کا ترک مضر نہیں اگرچہ مستحبات بھی اعمالِ صالحہ میں داخل ہیں۔ فافہم

کہ اس آیت میں اُمت سے وعدہ تو بیشک ہے ایمان و عمل صالح پر حکومت دینے کا مگر کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایمان و عمل صالح کا یہ اقتضاء (کہ حکومت حاصل ہو) نہیں ظاہر ہوتا ہے لہذا ایمان و عمل صالح کے باوجود حکومت کا حصول نہیں ہوتا پس حصول حکومت کے لئے ایمان و عمل صالح کے اس اقتضاء کا ظہور بھی ضروری ہوا حصول حکومت کے لئے اور اس اقتضاء کے ظہور کی شرط عادی ظاہری مقابلہ بھی ہے یعنی اگر کسی مانہ بین باوجود ایمان اور عمل صالح اور تقویٰ کے پائے جائیکے جو ایسی حکومت مسلمانوں کو حاصل نہیں ہوئی اور اس سے شبہ ہو گیا تھا اس امر کا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ پورا نہیں فرمایا تو اس حکومت کے اس زمانہ میں حاصل ہونے کی وجہ یہ تھی کہ جو شرط تھی اس وعدہ کے پورا ہونے کی یعنی ظاہری مقابلہ اور جہاد وہ نہیں پائی گئی لہذا ایسی حکومت بھی نہیں پائی گئی پس ظاہری مقابلہ بھی ضروری ہوا حصول حکومت ^{بالا} کیلئے پس اگر ظاہری مقابلہ نہ پایا گیا تو اگرچہ ایمان و عمل صالح موجود ہیں مگر حکومت موصوفہ بالا حاصل نہ ہوگی یعنی وعدہ حصول حکومت موصوفہ بالا موقوف ہے دو شرطوں پر انہیں سے ایک ایمان و عمل صالح یعنی تقویٰ اور دوسری شرط ظاہری

مقابلہ ہے جیسے اگر ایمان و عمل صالح نہ ہوگا تو حکومت موعوم غیبا
 حاصل نہیں ہو سکتی اگرچہ ظاہری مقابلہ پایا جاوے اس طرح اگر
 ظاہری مقابلہ نہ ہو تو بھی حکومت موعومہ بالا نصیب نہیں ہو سکتی
 اگرچہ ایمان و عمل صالح یعنی تقویٰ پایا جاوے اب ناظرین کرام
 کے لئے قابل ملاحظہ یہ امر ہے کہ حضرت حکیم الامتہ نے جو اس
 شرط عادی کا اظہار فرمایا ہے یعنی یہ کہ عادتاً اس خاص شان
 کی حکومت کا وعدہ اس صورت میں ہے کہ جبکہ ظاہری مقابلہ
 بھی پایا جاوے تو کیا اسکا اظہار فضول فرمایا ہے یا اس کے
 بھی اظہار کے لئے کوئی ضرورت داعی ہوئی اور اگر کوئی ضرورت
 تھی تو وہ ضرورت کیا ہے اسکے جواب کے لئے اس امر میں
 غور کر لینا کافی ہے کہ واقع میں قرآن کے اندر اس آیت میں کہ جو

کیونکہ حضرت حکیم الامتہ اپنی تفسیر مکمل بیان القرآن میں تصریح فرماتے ہیں کہ سوم نفس ترجمہ
 کے علاوہ جس مضمون کو بہت ضروری دیکھا کہ اس پر توضیح ترجمہ کی موقوف ہے یا خود
 کوئی شبہ قرآن کے مضمون سے ظاہر پیدا ہوتا تھا اسکا جواب یا مضمون
 قرآن کسی مشہور تحقیقات کے خلاف معلوم ہونا تھا اسکی تحقیق یا اسی
 قسم کی کوئی ضروری بات ہوئی اس وقت بنا کر پڑھا دیا باقی لطائف باقی ص ۹۷ پر

وہ آیت اور اسکا ترجمہ اور تفسیر اور پر عرض کر دی گئی ہے حق سبحانہ
 و تعالیٰ کے اس ارشاد کا کہ جسکا حاصل یہ ہے کہ اگر تم ایمان و عمل
 صالح کو اختیار کرو گے تو ہم تمکو ایسی حکومت عطا فرمائیں گے مطلب
 کیا ہے سو یہ مسلم ہے کہ مثالوں کا موضوع^۱ یہی ہے کہ اُنکے
 ذریعہ سے افہام و تفہیم میں آسانی ہوتی ہے پس اس کو بھی ایک
 مثال سے سمجھنا چاہیے وہ یہ کہ ایک شخص ہے کہ اُسکو اولاد کی
 بجد تمنا ہے اور دل سے چاہتا ہے کہ میں صاحب اولاد ہو جاؤں
 ایک شب وہ خواب میں حضرت نعوث^{عظیم} کی زیارت
 کرتا ہے تو دست بستہ رو کر عرض کرتا ہے کہ حضرت میری یہ
 تمنا ہے کہ میرے اولاد ہو خدا کے واسطے کوئی وظیفہ یا عمل
 ایسا ارشاد ہو کہ جس سے میری مراد حاصل ہو حضرت نعوث^{عظیم}

بقیہ حاشیہ صفحہ ۹۶ :- نکات یا طویل عرض حکایات یا فضائل یا بہت
 سے مسائل وغیرہ سے تفسیر کو طویل نہیں کیا گیا غرض یہ کہ مضامین کا جمع
 کرنا مقصود نہیں بلکہ محض حل قرآن و رفع ضرورت الی آخرہ خطبہ
 تفسیر بیان القرآن ص ۱ مکمل بیان القرآن جلد اول
 یعنی غرض - ۱۷۷ سمجھانا

اسکی تسلی تشفی کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ لوہم تمکو ایک ایسا عمل
 بتلاتے ہیں وہ ایسا تیر بہت ہے کہ سو فیصدی کامیابی ہو اور
 خاطر جمع رکھو انشاء اللہ تعالیٰ بالضرورت تمہارے اولاد ہوگی اور اس
 شخص کا عقیدہ بھی یہی ہے کہ جیسا ارشاد فرمایا ہے وہی ہوگا
 اسکے خلاف نہ ہوگا مگر قابل غور یہ امر ہے کہ وہ شخص خواب
 سے بیدار ہو کر کیا کرے گا وہ شادی شدہ ہے تو کیا
 اپنی بیوی کو طلاق دے دیگا یا اگر شادی شدہ نہیں ہے بلکہ
 اپنی شادی کی فکر میں ہے تو کیا وہ اپنی شادی کی فکر ترک کر دیگا
 اور یہ گمان کرے گا کہ اب مجھ کو بیوی کی ضرورت نہیں رہی بلکہ
 خود مجھ کو ہی وضع حمل ہوگا اور میں ہی بچہ جنونگا کیونکہ وعدہ اولاد کا
 مجھ سے صراحتہ ہو گیا ہے اور اسکے اندر عورت کی شرط مطلق
 نہیں لگائی گئی یا یہ کرے گا کہ پہلے سے بھی زیادہ اپنی شادی کے
 لئے کوشاں ہوگا کیونکہ بڑے پیر صاحب نے شادی کی ضرورت
 کی میرے لئے نفی بھی تو نہیں کی اور عادتہ اللہ یونہی جاری ہے
 کہ بلا عورت کے اولاد نہیں ہوا کرتی۔ اس لئے بڑے پیر صاحب
 کے ارشاد میں گو صراحتہ اولاد کی شرط نہیں لگائی مگر حقیقی اور
 متبادر معنی اس وعدہ کے یہی ہیں کہ اگر تم شادی کرو گے اور

بیوی تمہاری موجود ہوگی اور اس عمل کو پڑھو گے تو اس وقت اس عمل کے اقتضاء کا ظہور ہوگا یعنی اولاد نصیب ہوگی پس اس بطرح گو اس آیت میں لفظوں میں ظاہری مقابلہ کی شرط مفہوم نہیں مگر اس کی نفی بھی تو نہیں اور ابتدائے اسلام سے لیکر اب تک برابر اسکا مشاہدہ ہوتا چلا آتا ہے کہ مسلمانوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عادت یہی رہی ہے کہ جب اس وعدہ کا ظہور ہوا ہے جو اس آیت میں فرمایا گیا ہے یعنی استخلاف و تمکین دین و تبدیل خوف بالامن کا جس کا حاصل ایک خاص صفات کی حکومت (عطا فرمائے) کا وعدہ ہے، ظاہر مقابلہ کے بعد ہوا ہے خالی نماز

۱۲۔ خرق عادت اس سے مستثناء ہے ۱۲

۱۳۔ چنانچہ حضرات صحابہ کرام سے بڑھ کر کس کا نماز روزہ ہو سکتا ہے ملاحظہ فرمائیے کہ تیرہ برس تک اور وہ بھی مکہ معظمہ میں رہ کر حضرت ابراہیمؑ نے جو کام کیا وہ نماز روزہ ہی تو تھا مگر نظام روزہ بڑھتے گئے اور ایسی حکومت جکا وعدہ کیا گیا تھا ان کو حاصل نہ ہوئی جب تک بعد ہجرت قتال کو استعمال نہیں کیا گیا تو یہاں نماز روزہ تو حضرات صحابہ کرام کے نماز روزہ کے برابر قیامت تک بھی نہیں ہو سکتا تو پھر ہم لوگوں سے خالی تقدی پر کیونکر ایسی حکومت کا وعدہ ہو سکتا ہے۔ ۱۴

روزہ کبھی اسکے لئے کافی نہیں ہوا تو پھر حق تعالیٰ کے اس ارشاد کے معنی بھی حقیقتاً یہی ہیں کہ جب تک ایمان و عمل صالح اور نماز روزہ وغیرہ کے ساتھ ظاہری مقابلہ نہ پایا جاوے گا اُس وقت تک ایمان و عمل صالح کا یہ اقتضاء بھی نہیں پایا جاسکتا کہ مسلمانوں کو ایسی حکومت

۱۰۰
 احقر کے مضمون کا یہ جزر اور حاشیہ نمبر دو (۱۰۰) میں جو کچھ عرض ہے معنوں کے اعتبار سے ماخوذ ہے حضرت مرشدِ حکیم لائتہ کے ایک محفوظ جوا آئندہ مفصلاً عرض ہے
 ۱۰۰ احقر مؤلف عرض کرتا ہے اہل علم کی خدمت میں کہ :-

(۱) بدیہی امر ہے کہ کلام کے وہ معنی جو عادت کے موافق ہوتے ہیں ہی

متبادر الذہن عند خلی القرائن ہوتے ہیں بشرطیکہ ان کے خلاف کی

تصریح نہ ہو۔

(۲) یہ مقدمہ بھی مسلمات سے ہے کہ معنی متبادر ہی حقیقت اور نص ہوا

کرتے ہیں اور جب تک معنی حقیقی نہ بن سکیں مجاز کی طرف رجوع نہیں

کیا جاوے گا۔ (کذانی نور الانوار ۱۲) اور محققین نے اس اصول کی تصحیح

کی ہے (ملاحظہ ہو مکمل بیان القرآن پارہ ۱۵ جلد ۶ ص ۶۱ منزل ۲۴ تفسیر

آیت الاسراء تحقیق سوم و ملاحظہ ہو وعظ السورہ ص ۶۱ گو جس کو اس

عادت کا علم نہ ہو اُس مدلول کو وہ ظاہر نہ کہے۔ اور اگر کوئی صاحب

نصیب ہو لہذا جب تک تقویٰ اور ظاہری مقابلہ دونوں جسمیں
 نہ ہونگے ایسی حکومت حاصل نہ ہوگی پس جب یہ متعین ہو گیا کہ اس
 آیت میں جو ارشاد ہو رہا ہے اسکا مطلب ہے تو قرآن کے افہام تفہیم کیلئے

(بقیہ فتا) عادت کو بھی قرآن میں داخل کرنا چاہیں تو وہ وعظا السرد و ۱۶۶
 کو دیکھ کر اپنی تشفی کر لیں اور یہ بھی ملاحظہ فرمائیں کہ حضرت
 حکیم الامتہ قدس سرہ کے مواعظ میں بھی کیسے کیسے دقائق علوم پر
 روشنی ڈالی گئی ہے لہذا جب تک

لہذا جب تک وہ معنی جو عادت کے موافق ہیں

موجود ہیں خلاف عادت پر نص کو محمول نہیں کیا جاسکتا واللہ تعالیٰ اعلم۔

مزید توضیح مقام یہ تو ظاہر ہے کہ مسلمان کا کوئی دعویٰ خواہ وہ کتنا

ہی پر زور الفاظ میں کیوں نہ ہو جب تک قرآن و حدیث (اور چونکہ اجماع و

قیاس خود قرآن سے ثابت ہے کما قال سیدی حکیم الامتہ قدس سرہ اسٹے یہاں

حجج اربعہ کے لفظ کا استعمال ضروری نہیں سمجھا گیا ۱۲) سے مستنبط نہ ہو شرعی

حیثیت سے ثابت نہیں کہا جاسکتا اور اثبات اور استنباط صحیح کے اصول

چار ہیں اور وہ عبارت النفس اور اشارة النفس اور اقتضاء النفس اور دلالت النفس

ہیں (کما صرح بہ فی الاصول) پس جب تک استنباط کے اندر ان اصول

مذکورہ بالا

ضروری تھا کہ اس مطلب کو واضح کیا جائے ورنہ اگر حکیم الامتہ قاری سرہ
 بھی اس چھوٹے سے جملے کو اپنی تفسیر میں درج فرمائے سے دریلغ فرماتے
 تو الفاظ قرآن کی زیارت تو ہو جاتی مگر معانی قرآن کا دیدار نصیب نہ ہوتا۔

(بقیہ ص ۱۰۱) اربعہ کی رعایت نہ کیجاوگی کوئی مسلمان اپنے کسی دعوے
 کے متعلق یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ وہ شرعی نقطہ نگاہ سے بھی ثابت ہے
 اور ہمارا یہ دعویٰ ہے کہ ظاہری مقابلے کا شرط عادی ہونا جیسا کہ غلط صحیح
 ہے اسی طرح شرعی حیثیت سے بھی ثابت ہے لہذا ضرورت ہوئی کہ
 یہ بتلادیا جاوے کہ یہ دعویٰ وجوہ دلالت مذکورہ بالا میں سے
 کس وجہ سے ثابت ہوتا ہے پس تقریر اسکی یہ ہے کہ چونکہ ظاہری
 مقابلہ کو شرط قرار دیا گیا ہے اور شرط مشروط کے لئے لازم متقدم ہوا

(حاشیہ الحاشیہ) ۱۔ قول شرط الخ یعنی استخلاف وغیرہ کی شرط کا مطلب
 یہ ہے کہ ایمان و عمل صالح جس چیز کے مقتضی (صینہ اسم فاعل ۱۲) ہیں اور وہ
 استخلاف وغیرہ ہے تو اس استخلاف وغیرہ کو شرط قرار دیا گیا ہے اور ظاہری مقابلہ کو اسکے لئے شرط ۱۲
 ۲۔ قول شرط کیلئے الخ پس یہاں ظاہری مقابلہ لازم متقدم ہوا ہا استخلاف وغیرہ کیلئے اور بھی استخلاف وغیرہ
 اقتضاء ہے ایمان و عمل صالح کا۔ ۱۳

جس سے محرومی کے باعث اس مقام پر مفہوم قرآنی کے اندر جو عام طور پر التباس (یعنی دھوکا اور اشتباہ) ہو رہا ہے اور اس التباس کی وجہ سے اُترت جس عملی کوتاہی میں مبتلا ہو رہی ہے اسکی اصلاح درجہ تہجد تک نہ پہنچتی۔

یعنی (کرتی ہے تو ظاہری مقابلہ نص استخلاف) کہ یہی استخلاف وغیرہ انقضاء ہے ایمان و عمل صالح کا) کے معنی موضوع لہ کا لازم مقدم ہوا اور نص کے معنی موضوع لہ کا لازم مقدم ہی ثابت باقتضاء النص کہلاتا ہے لہذا ظاہری مقابلہ ثابت باقتضاء النص ہوا پس موقع اظہار پر اس حقیقت کا انخفا ایک بڑی کمی تھی بس ضرورت تھی کہ اس حقیقت کو ظاہر کیا جائے جیسا کہ حضرت حکیم الامتہ قدس سرہ نے اپنی تفسیر میں اس کو ظاہر فرمایا فافہم و تدبر اور اگر کوئی صاحب اس معنی مذکورہ کے متعلق جسکو ثابت باقتضاء النص کہا ہے مدلول بعاتر النص یا اشارۃ النص ہونے کا دعویٰ کریں تو یہ ہمارے مدعی کیلئے مضر نہیں بلکہ موجب مزید تقویت ہوگا۔ ۱۲۔

لہٰذا خصوصاً اس وجہ سے بھی یہ التباس قابل توجہ تھا کہ وہ التباس سبب ہو رہا تھا اس مقام پر ایک بڑے اشکال کا جس کا خلاصہ

احقر بعونہ لغائے تقریباً تیرہ چودہ سال مستقل طور پر مدعی السنۃ
حکیم الامتہ مجدد الملتہ مرشد ہی حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب
قدس سرہ کے دربار گہر بار میں مستقل حاضر رہا اس زمانہ میں احقر

یہ ہے۔

(بقیہ) (۱) اس آیت میں مومنین کاملین سے ایک خاص شان کی حکومت کا
وعدہ فرمایا گیا ہے جس کے اندر دو وصف ہوں ایک تو یہ کہ وہ
حکومت صحیح معنوں میں اسلامی حکومت کہی جاسکے دوسرے یہ کہ
اس حکومت کے اندر مسلمانوں کو اپنے مد مقابل سے امن و آمان حاصل ہوگا
(۲) اس وعدہ کو بعض شرائط پر شرط فرمایا گیا ہے ان شرائط کا خلاصہ
ایمان اور اطاعت کاملہ ہے۔

(۳) یہ وعدہ خلفاء اربعہ کے زمانہ کے مومنین کاملین ہی کے لئے نہیں
بلکہ مجموعہ امت یعنی ہر زمانہ کے مومنین کاملین کے لئے عام
ہے لہذا وعدہ کا مقتضاء یہ تھا کہ ہر زمانہ کے مومنین کاملین کو
ایسی حکومت عطا ہوتی جو اپنے اندر دونوں اوصاف لئے ہوئے
ہوتی یعنی جو صحیح معنوں میں اسلامی حکومت ہو اور اسکے اندر مسلمانوں
کو مد مقابل سے امن و آمان ہو۔ مگر خلفائے اربعہ تک (باقی مشا)

نے وقتاً فوقتاً خود اس کا مشاہدہ کیا کہ جب مسلمانوں پر کفار کے ظلم و ستم کا بیان ہوتا تو حضرت حکیم الامتہ پر ایک خاص کیفیت کا

(بقیہ حاشیہ منہ) تو ایسی حکومت کا وجود سلسل

رہا اور اس کے بعد بھی ایسی حکومت کا وجود پایا گیا مگر ہر

زمانہ میں نہیں بلکہ گاہ گاہ اور اب تو صدیاں گزر گئیں مسلمانوں

مگر ہر زمانہ میں نہیں بلکہ گاہ گاہ اور اب تو صدیاں گزر گئیں مسلمانوں

نے خواہ مومنین کاملین ہوں یا غیر کاملین ایسی حکومت کی صورت نہیں

دیکھی حالانکہ اس اُمرت محمدیہ زادھا اللہ شرفاً میں ہمیشہ ایک جماعت

گو وہ تلبیل ہی ہو ضرور موجود رہی ہے جو صحیح معنوں میں الذین امنوا

وعملوا الصالحات کا مصداق ہو سکتی تھی کہ ایسی ہی جماعت سے یہ وعدہ فرمایا

گیا ہے لہذا اس وعدہ کا ظہور کہاں ہوا تو اس وعدہ کا ایفاء اس وقت

ہوتا کہ جب کہ اس خاص شان مذکورہ بالا کی حکومت ہر زمانہ میں مسلمانوں

کے اندر پائی جاتی حالانکہ ایسا نہیں بلکہ صدیاں گزر گئیں ایسی حکومت کا

مسلمانوں کے اندر نام و نشان بھی نہیں بھٹکا وہ شبہ جو کسی سے حل نہ ہو سکا تھا لیکن حضرت حکیم الامتہ نور اللہ

تعالیٰ مرقدہ کی تفسیر مکمل بیان القرآن کی طرف رجوع کرنے کے بعد جب اس

ارشاد کا مطلب واضح ہو جاتا ہے تو پھر شبہ کی گنجائش ہی باقی نہیں رہتی (باقی منہ)

درد مشاہدہ کیا جاتا آنکھیں سرخ نظر آنے لگتیں اور حاضر باش
کو بداعتاً محسوس ہوتا تھا کہ حضرت بھینی کے ساتھ کسی چیز کے

(بقتیہ حاشیہ ص ۱۰۵) کیونکہ یہاں اس آیت میں اس خاص شان کی حکومت
کا وعدہ صرف اس صورت میں ہے کہ جبکہ ایمان اطاعت کامل
کے ساتھ ظاہری مقابلہ بھی ہو۔

اور اگر ایک چیز ہوئی اور دوسری نہ ہوئی مثلاً ایمان و طاعت
کاملہ تو موجود ہوئی مگر ظاہری مقابلہ (حدوثاً یا بقاؤ) نہ پایا گیا تو اس
صورت میں ہرگز وعدہ نہیں جب وعدہ ہی نہیں تو وعدہ خلافی نعوذ باللہ کسی
لہذا یہ شبہ بالکل کا ذور ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ پورا نہیں فرمایا
اور مفہوم قرآنی کے متعلق لوگوں کا یہی التباس راز ہے اسکا کہ بعض خاص
جماعتیں جسکی بنیاد و محض تبلیغ ہی پر بیان کی جاتی ہے وہ نماز روزہ کی تو
تبلیغ کرتی ہیں اور یہ بھی ان کا نہ صرف ایک قابل تحسین فعل ہے بلکہ نہایت
ضروری کام ہے مگر کفار کے ساتھ جہاد کی تیاری کی تبلیغ کی طرف
باد جو دیکہ مسلمانوں کا مرکز قائم ہو چکا ہے ابھی تک ان کی توجہ مبذول
نہیں ہوئی کاش ایسا بھی ہو جائے تو سونے پر سہاگا ہو جائے!

متعلق اور کسی وقت کے منتظر ہیں ایک بار قریب و جوار کے ایک مسلمان نے کسی اپنی مستعدی کا اظہار کیا مسکرا کر فرمایا کہ اچھا اگر ضرورت ہوئی تو تم سے بھی جہاد کا کام لینگے اسی طرح اہقر کے دوست جناب شیخ حافظ صغیر احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ جو بظاہر جامع ملفوظات کی حیثیت سے رکھے گئے تھے ان کے متعلق ایک بار حضرت حکیم الامتہ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے ان کو سیاسی کام کھیلے رکھا تھا ایک بار صوبہ سرحد کی طرف کے ایک (خادم درویش) والی ریاست نے تعلقات دوستانہ کو جو حضرت کے ساتھ وہ رکھنا چاہتے تھے وسیع کرنا چاہا تو حضرت نے اس سے عذر ظاہر فرمایا مگر یہ فرمایا کہ ہاں وقت آئیگا تو ایک

۱۰۷ یہاں پر حضرت حکیم الامتہ قیس سرہ کا ایک دوسرا ملفوظ (مندرجہ قصص اللاکابہ حصہ دوم صفحہ ۲۵ پچیس بڑے ایک سو پینتالیس رسالہ الہادی ماہ ذیقعدہ ۱۳۵۶ء مطبوعہ دہلی) کا مطالعہ مزید سکون و اطمینان اور دلچسپی کا باعث ہوگا۔ ۱۲۔

کام یعنی جہاد کا کام آپ سے لیا جاویگا۔

عرضیکہ یہ تو بدیہی بات تھی کہ شوق جہاد میں حکیم الامتہ چودرہتے تھے مگر اس کی وجہ دو ہی سمجھ میں آتی تھیں ایک تو یہ کہ منجمد اعمال صالحہ کے جہاد بھی ایک عمل ہے دوسرے جذبہ فاروقی جو حضرت کا ایک فطری امر تھا مگر ایک بار جب حضرت حکیم الامتہ نے ایک ملفوظ ارشاد فرمایا نیز حضرت حکیم الامتہ کی تصنیف بیان القرآن کا مطالعہ نصیب ہوا اسوقت سمجھ میں آیا کہ زیادہ تر اسکی وجہ ایک تیسرا امر ہے وہ یہ کہ جہاد کا کام نہ صرف ایک عمل صالحہ ہی ہے بلکہ اس وقت موجودہ میں بشرط وجود نسر الطہ نہ صرف ضروری ہے بلکہ موقوف علیہ ہے رفع مصائب اسلام کا چنانچہ فرمانہ ۱۳۵۷ یتیرہ سوستا دن ہجری میں جب تھانہ بھون میں قصبہ سے باہر ذرا فاصلہ پر مسلم لیگ کا جلسہ ہوا اسکے اندر حضرت حکیم الامتہ کے خدام بھی شریک تھے اس جلسے کے اندر حضرت حکیم الامتہ کی طرف سے ایک تحریری بیان بعض خدام نے سنایا تھا جسکی سرخی یہ ہے کہ مس کے کثیر الاجتماع جلسہ میں حضرت حکیم الامتہ مولانا شاہ اشرف علی صاحب

۱۰ اس اجتماع کے متعلق اس مقام میں تصریح ہے کہ تقریباً دس ہزار کا مجمع تھا۔

بیان اور جسکا ایک جز یہ ارشاد بھی ہے کہ اور تمام مسلمانوں
 عموماً مشورہ دیتا ہوں کہ ہر شخص اپنی تہمت کے موافق مسلم لیگ
 ترقی اور نثرعی حیثیت سے جو اس میں کوتاہی ہے اس کی
 صلاح اور مسلمانوں کی تنظیم کے لئے پوری کوشش کرے! الخ
 اور اس بیان مبارک کا ایک جز یہ بھی ہے کہ "حضرات
 آئینی ہو یا غیر آئینی مسلمانوں کو بجز خدا کے کسی کی امداد کی ضرورت
 میں اور امداد الہی کی شرط احکام الہی کی پابندی ہے جس کا
 بلکڑوں برس تک تجربہ کیا جا چکا ہے جب تک مسلمان سچ مچ
 ہی دیوانے بنے رہے دنیا ان کی جوتیوں سے لگی رہی اور جو
 اس میں کمی آتی گئی مسلمان ترقی سے محروم ہوتے گئے حضرت
 روق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مصر اور اسکندریہ کی فتح
 کے لئے حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امیر لشکر بنا کر
 بھیجا تو جس طرف یہ خدائی لشکر رخ کرتا فتح و نصرت آنکے قدموں
 گرتی تھی مگر اسکندریہ کی فتح میں معمول سے زیادہ کچھ دیر ہو گئی
 تین مہینہ تک مسلمانوں کو اس کا محاصرہ کرنا پڑا حضرت فاروق اعظم

فقہ ص ۱ دیکھو تقویم المسلمین ص ۱۲ مطبوعہ الزوار بکڈ پبلشنگز۔

کو یہ تاخیر بارِ خاطر ہوئی اور آپ نے حضرت عمرو بن العاص کے نام ایک خط لکھا جس کا مضمون یہ تھا: "حمد صلوة کے بعد معلوم ہو کہ مجھے حیرت ہے کہ آپ کو فتح اسکندریہ میں اتنی دیر کیوں لگی آپ تو ہمیشہ سے جہاد میں رہتے ہیں اور ہر کام میں تجربہ کار ہیں پھر اس تاخیر کی وجہ اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ تمہاری نیت میں کوئی تغیر آگیا ہے اور تم دنیا سے اسی طرح محبت کرنے لگے ہو جیسے تمہارے مخالف اسمیں مبتلا ہیں حتیٰ تعالیٰ خلوص نیت کے بغیر فتح نہیں دیتا پس جس وقت میرا یہ خط پہنچے فوراً لوگوں کو جمع کر کے جہاد کی ترغیب دیجئے اور مسلمانوں کو سمجھا دیجئے کہ ہر مسلمان اپنی ہر حرکت و سکون میں رب الارباب کی خوشنودی اور کلمہ حق کی تبلیغ کا قصد کرے۔"

حضرت ابن العاص کے پاس یہ والا نامہ پہنچا تو آپ نے شکر کو جمع کر کے خلیفۃ المسلمین کا خط پڑھ کر سنایا اور سب کو حکم دیا کہ غسل و طہارت کے بعد دو رکعتیں پڑھ کر اللہ تعالیٰ سے فتح و نصرت کی دعا کریں سارے لشکر نے اس حکم کی تعمیل کی اور نماز و دعا کے بعد اللہ تعالیٰ کی امداد کے بھروسہ پر ایک ہی ہلکے قومیدان ان کے ہاتھ تھا اور دشمن کی وہ زبردست طاقت جس

نے تین جہینے کی مدافعت سے شہر کا داخلہ ناممکن کر دیا تھا چنانچہ
 میں ایسی درہم برہم تھی کہ اسکا نام و نشان باقی نہ تھا یہ ایک تاریخی
 واقعہ ہے جسکو عام مورخین نے لکھا ہے اور علامہ مقرر نے
 کتاب الخطا میں تفصیل سے اسکو بیان کیا ہے۔ (الحج تقدیم المسالین ص ۱۲)
 پس جب احقر یہ مبارک بیان سُنکر اور کثیر الاجتماع جلسہ سے فارغ ہو کر حیدرآباد
 حاضر ہوا تو دوپہر کے قریب کا وقت تھا تو دیکھا کہ حضرت مرشدی حکیم الامتہ
 سے درمی میں رونق افروز ہیں احقر ہمت کر کر اس غیر معمولی وقت
 میں خدمت میں حاضر ہوا تو دیکھا کہ حضرت تنہا ہیں خدام میں سے
 کوئی صاحب اسوقت حضرت حکیم الامتہ کے پاس تشریف نہ
 رکھتے تھے تو احقر نے جلسہ کا حال عرض کرنا شروع کیا اور عرض
 کیا کہ حضرت مجھ پر تو گریہ طاری ہو گیا میں تو جلسے میں روتا رہا
 مسلمانوں کی موجودہ حالت دیکھ کر حضرت حکیم الامتہ نے اول تو اس
 احقر پر اظہار شفقت فرمایا اسکے بعد ایک تقریر دلپذیر ایسی
 عجیب و غریب فرمائی کہ اگر اسکو سیاست کے ساتھ کتاب
 سنت کا کتبِ لباب کہا جائے تو بجا ہے اور خاص اس زمانہ
 کے ایسے واقعات کا احقر پر اظہار فرمایا کہ جس سے احقر بالکل
 بے خبر تھا پس احقر کو اس واقعہ کا جو جزیرہاں بیان کرنا مقصود ہے

وہ یہ ہے کہ حضرت حکیم الامتہ نے اُس تقریر کے دوران میں یہ بھی ارشاد فرمایا کہ اب اس زمانے میں مولوی فلاں اور مولوی فلاں میرے پاس وہ مضمون لکھ کر لائے جو اس جلسے میں میری طرف سے پڑھا گیا ہے تو اس مضمون کے اندر انہوں نے لکھا تھا کہ بعض لوگوں کو جب نماز کی ترغیب دیجاتی ہے تو وہ جواب میں یوں کہتے ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں جو ملاحظہ یورپ کے منقلد ہیں کہ خالی نماز روزہ سے کیا ہوتا ہے الہ تو میں نے دیکھا حضرت حکیم الامتہ نے ان کے مضمون کے اُس جزو کی اصلاح کی اور میں نے ان سے کہا کہ جیسے یہ غلط ہے کہ نماز روزہ کو کامیابی میں کیا دخل اسی طرح یہ بھی صحیح نہیں کہ خالی نماز روزہ کامیابی کے لئے کافی ہے بلکہ دلائل اسکے شاہد ہیں کہ خالی نماز روزہ سے کبھی کامیابی نہیں ہوتی ہے اور نہ ہو سکتی ہے بلکہ ایک دوسری چیز کی بھی ضرورت ہے اور وہ چیز قتال جہاد ہے کیا مکہ میں نماز روزہ نہ تھا بھلا صحابہ سے بڑھ کر نماز روزہ کس کا ہو سکتا ہے مگر باوجود اسکے دیکھ لیجئے کہ مکہ کے اندر مسلمان اتنے دنوں تک رہے مگر غلبہ نہ ہوا جب ہجرت ہوئی قتال ہوا اُس وقت غلبہ حاصل ہوا تمام تاریخ اسلامی اٹھا کر دیکھ لو کہیں اسکی نظیر نہ ملیگی کہ خالی نماز روزہ سے

مسلمانوں کو غلبہ ہوا ہو البتہ ضروری نماز روزہ بھی ہے۔
 غلبہ کی حیثیت۔۔۔ سے نماز روزہ اور قتال میں فرق یہ ہے کہ
 نماز روزہ تو شرط ہے۔ غلبہ کی اگر نماز روزہ اور اطاعت ہوگی
 تو غلبہ ہوگا اور جہاد علت ہے غلبہ کی گو نماز روزہ فرض عین ہے
 اور جہاد فرض کفایہ ہے مگر غلبہ کی علت جہاد ہے۔ اُسکے بعد میں

لے اور یہی راز ہے اسکا کہ اس آخری زمانے میں وہ دو جماعتیں کہ
 اُن میں سے ایک وہ جماعت ہے جو ۵۰۰ قبل تھی کہ اُسکو حضرت
 سید احمد صاحب بریلوی قدس سرہ کی طرف منسوب کیا جاتا ہے اور
 دوسری وہ جماعت جو اُن کے بعد بعض اطراف میں وجود میں آئی کہ
 اُن دونوں جماعتوں کے متعلق یہ ثابت ہے کہ اُن کے اندر تقویٰ طہارت
 تھا جو شرط ہے غلبہ کی مگر باوجود ان کے اُنکو کفار پر غلبہ حاصل نہیں
 ہو سکا کیونکہ وہاں پر شرط تو موجود رہی غلبہ کی لیکن غلبہ کی جو علت
 تھی وہ ترک ہو گئی لہذا کفار پر غلبہ کہ وہ معلول تھا وہ بھی نہیں پایا گیا
 چنانچہ اولاً لُذکر جماعت کے متعلق حضرت حکیم الامتہ قدس سرہ کا ارشاد
 گرامی خاتمہ السوانح ص ۱۲۱ مطبوعہ امداد المطابع ۱۳۶۱ھ میں موجود ہے کہ خرابیاں
 حضرت سید صاحب کو جہاد میں ناکامی اسوجہ سے ہوئی کہ جن لوگوں پر اعتماد کیا گیا

نے اُن سے کہا کہ اس بیان کے اندر ایک مضمون کا اور اضافہ کرو اور وہ مضمون وہ قصہ ہے جو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے

(بقیہ ص ۱۱۳) اعتقاد کیا وہ قابل اعتماد نہ تھے شدت کے وقت ساتھ نہ دیا
 انتہی المفوظ۔ اس سے ثابت ہوا کہ حضرت سید صاحب کے معتمدین
 حضرت سید صاحب کے سامنے ہی قتال سے گریز کرنے لگے تھے تو سید
 صاحب کے بعد تو وہ کیا قتال کرتے لہذا حضرت سید صاحب کے
 بعد جب قتال ترک ہو گیا جو کہ علت تھی غلبہ کی لہذا غلبہ بھی مفقود ہو گیا پس
 باوجودیکہ تقویٰ طہارت اُس جماعت میں موجود تھا جو کہ شرط ہے غلبہ کی
 مگر چونکہ علت غلبہ کی مفقود ہو گئی تھی اسلئے غلبہ حاصل نہ ہو سکا اور یہ شبہ
 نہ کیا جاوے کہ حضرت سید صاحب تو آخر وقت تک جہاد فرماتے
 رہے یہاں تک کہ شہید ہو گئے تو قتال ترک کہاں ہوا جواب یہ ہے کہ
 قتال کے علت ہونے کے معنی یہ نہیں کہ ایک مرتبہ کا قتال ساری عمر کے
 لئے کافی ہو جائے اگر یہ بات ہوتی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جہاد سے بڑھ
 کر کسکا جہاد موثر ہو سکتا ہے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد یکہ
 لیجئے کہ خلفائے راشدین کس شد و مد کے ساتھ جہاد کرنا پڑا بلکہ قتال کے
 غلبہ کی علت ہونے کے معنی یہ ہیں کہ جب کبھی بھی ضرورت ہوتی ہی

زمانہ کا ہے کہ انھوں نے عمرو بن العاص کو مصر اور اسکندریہ کی فتح کے لئے امیر لشکر بنا کر بھیجا تھا تو اس قصہ کا اُس بیان کے اندر میں نے اضافہ کرایا ہے چنانچہ وہ قصہ اُس بیان میں موجود ہے اُس واقعہ کے اندر جو چاہے مشاہدہ کرے کہ حضرت عمرؓ

(بقیہ حاشیہ ص ۱۱۲) قتال ہو تو جب حضرت سید صاحب کے سامنے ہی پھر وہ بھی جو معتدین تھے گریز کر بیٹھے تو حضرت سید صاحب کے شہید ہو جانے کے بعد ان سے کیا امید ہو سکتی تھی کہ قتال کرتے چنانچہ حضرت سید صاحب اور مولانا شاہ اسمعیل صاحب وغیرہ حضرات کے بعد پھر ثابت نہیں کہ ان حضرات کے باقی ماندہ متبعین نے جہاد کو اُس باقاعدہ طریقہ سے جاری رکھا ہو جیسا کہ حضرت سید صاحب کے سامنے تھا اور گو یہ باقی ماندہ جماعت ترک قتال میں اس وقت شرعاً بھی معذور ہوں مگر قتال کا وجود تو نہیں پایا گیا جو علت تھی غلبہ کی پس جب تک قتال ہوتا رہا حق تعالیٰ اُس جماعت کو غلبہ بھی دیتے رہے حتیٰ کہ جس معرکہ میں حضرت سید صاحب اور مولانا اسمعیل صاحب کی شہادت ہوئی ہے (باقی ص ۱۱۲ پر)

۱۱۵ اُس قصہ کو اوپر نقل کر دیا گیا ہے اسی رسالہ میں

نے مسلمانوں کے غلبہ کے لئے دونوں باتوں کا حکم دیا اول
استغفار و ذکر اللہ کا اسکے بعد قتال کا چنانچہ دونوں حکموں پر
عمل کر نیکی بعد مسلمانوں کو غلبہ ہوا۔

پس ثابت ہوا کہ دونوں ہی باتوں کا حکم ہو رہا ہے اور

(بغیہ ص ۱۱۵) اُس معرکہ میں بھی غلبہ مجاہدین ہی کو رہا (چنانچہ حضرت امیر شاہ
خان صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کہ بحیثیت ثقاہت و قوت حافظہ
وغیرہ انکی روایات روایات الامیر امیر الروایات کا صحیح مصداق
ہوتی تھیں امیر الروایات میں اس کی تصریح فرمائی ہے) اسکے بعد
جب قتال موقوف کر دیا گیا جو علت تھی غلبہ کی تو غلبہ بھی مفقود ہو گیا
(اور قتال کے جاری رکھنے سے مراد یہ ہے کہ جب بھی ضرورت
ہو قتال کی قتال کیا جاتا رہے)

اور مؤخر الذکر جماعت کے متعلق خود احقر مؤلف رسالہ ہندسے
مقامی ثقات سے یہ بہ سند معتبرہ شرعیہ سنا ہے کہ جب تک
مسلمان قتال کرتے رہے برابر کامیاب ہوتے رہے باوجودیکہ
مسلمان بے سرد سامان تھے اور کفار کی باقاعدہ فوج ہر طرح
کے سامان حرب سے مصلح تھی لیکن محض ایک روایت (باقی ص ۱۱۷ پر)

مسلمانوں کا غلبہ دونوں ہی چیزوں پر موقوف ہے اور یہ میری رائے آج سے نہیں ہمیشہ سے ہے۔ بلکہ میں نے

سہارنپور میں ایک بار وعظ کہا تھا تو اس مضمون کو قرآن سے ثابت کیا تھا جسکو سنکر مولانا خلیل احمد صاحب بہت خوش ہوئے تھے

(بقیہ حاشیہ ص ۱۱۶) کی بنا پر کہ غنقریب مقابل کا ایک لشکر عظیم مقابلہ پر آیا والا ہے مسلمان ایسے متاثر ہوئے کہ سوائے معدودہ چند افراد کے بقیہ بلا مقابلہ قتال کو ترک کر کے متفرق مقامات میں منتشر ہو گئے (جسکی وجہ سے ان افراد کو بھی وہی کرنا پڑا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جبکہ بنی اسرائیل نے ان کا ساتھ چھوڑا تھا کرنا پڑا تھا یعنی اس موقع پر جہاد کا ارادہ ترک کر دیا) بلکہ خود حضرت حکیم الامتہ قدس سرہ کے وہ الفاظ مبارک جو اس واقعہ کے متعلق احقر کے کانوں کو سننا نصیب ہوئے ہیں وہ بفضلہ تعالیٰ اب تک محفوظ ہیں کہ ارشاد فرمایا کہ مسلمان خواہ مخواہ بھاگے۔ انتہی المفوظ اس سے یہ ثابت ہوا کہ قتال سے گریز کیا گیا۔

پس یہاں بھی چونکہ قتال جو کہ علت تھی غلبہ کی مفقود ہو گیا (بانی ص ۱۱۸)

میں نے بیان کیا تھا کہ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا الْقِيَمَةُ فَأَثَبُوا** واذكروا لله كثيرا **العالم** تفلحون **پارہ** واعلموا
 رکوع ۱) یعنی حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ اے مسلمانوں
 تم جو فلاح کے طالب ہو تو اس کا طریقہ ہم تمکو بتلائے ہیں اور

(بقیہ حاشیہ ص ۱۱۸) سلسلے غلبہ جو معلول تھا وہ بھی نہیں پایا گیا
 اور اگر کہیں جہاد باقاعدہ جاری رہا مگر پھر بھی غلبہ کفار پر نہیں ہوا
 تو اگر کبھی شاذ و نادر ایسا ہوا بھی تو وہاں جب بھی دیکھا جا دیکھا
 یہ حقیقت پائی جا دے گی کہ وہاں شرط یعنی اطاعت میں نقص
 واقع ہو گیا تھا۔ (ذیل کا حاشیہ نمبر ۱۱ ص ۱۱۸ کے متعلق ہے)

۱۱۔ وکون الشيء شرطاً للمجموع وعلته لبعض اجزاءه ليس بمستحيل
 كطلوع الشمس بالنسبة الى مجموع يوم الفطر والى نهارة ذلك اليوم -
 فان طلوع الشمس شرطاً لمجموع يوم الفطر وعلته لنهاره وذلك اليوم
 ۱۲۔ جلیل احمد عفی عنہ -

وہ یہ ہے کہ جب قتال کی ضرورت نہ ہو تو صرف یہ کافی نہیں کہ حملہ کر کے منتشر ہو جاؤ بلکہ کفار کے مقابلہ میں جگر قتال کرو اور دوسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ کا بکثرت ذکر کرو پس جب تم ان دونوں حکموں پر عمل کرو گے اس وقت تم کو فلاح حاصل ہو سکے گی۔ (۱۲)

اس آیت میں فلاح کو دو چیزوں پر موقوف فرمایا گیا ہے یعنی ایک تو ثبات و رقتال دوسرے اطاعت۔

پس ثابت ہوا کہ جب تک اطاعت کے ساتھ قتال نہ ہوگا اس وقت تک مسلمانوں کو فلاح میسر نہیں ہو سکتی انتہی اسکے بعد حضرت حکیم الامتہ نے احقر سے ارشاد فرمایا کہ اب دیکھنے کی بات یہ ہے کہ باوجودیکہ بغیر قتال کے صحابہ کو نہ غلبہ ہو سکتا تھا نہ ہوا اگر تیرہ برس مکہ معظمہ میں گزر گئے اور سخت سے سخت ایندائیں مسلمانوں کو پہنچیں لیکن قتال کی اجازت نہ ہوئی اور اسکا حکم نہ آیا یہاں تک کہ جب مسلمانوں نے ہجرت اختیار کی اور مدینہ میں مستقل قیام اختیار کیا تب آیت اجازت قتال نازل ہوئی اور قتال کی اجازت ہو گئی تو اسکی کیا وجہ کہ قتال کی اسقدر تو ضرورت تھی مگر جب تک کہ ہجرت واقع نہ ہوئی

اُس وقت تک قتال کی اجازت نہ ہوئی احقر نے عرض کیا کہ حضور
اسکی وجہ کیا تھی کہ قبل ہجرت کے مسلمانوں کے پاس ہتھیار اور

سامان نہ تھا ارشاد فرمایا کہ اجماع ہتھیار تو خود مقابل ہی سے لیتے

جاتے ہیں۔ اب اس زمانہ کے قریب ہی کا قصہ ہے کہ ہدی

سوڈانی کو دیکھو وہ لوگ بھی کہ باوجودیکہ اُنکے مقابل کے پاس ہر

قسم کا سامان تھا اور اُن کے پاس نہ تھا مگر وہ مشقت کر کے

جتنے راستے میں مرگئے مرگئے باقی جو رہ گئے وہ مقابل کے پاس

پہنچ کر اُن کے ہتھیار چھین کر اُنھیں سے لڑتے تھے اور جب

اس زمانہ کے لوگوں کا یہ حال ہے تو صحابہ کا تو کہنا ہی کیا

ہے تو قلتِ سامان تو وجہ تھی نہیں اسکی تحقیق نے تصریح کی

ہے احقر نے عرض کیا کہ حضور پھر کیا وجہ تھی ارشاد فرمایا کہ رگو

بجز قلتِ سامان کے دوسرے بھی مصالح ہوں مگر (میرے

نزدیک اسکی وجہ یہ بھی تھی کہ مکہ میں مسلمانوں کا کوئی مرکز نہ تھا۔

اور جہاد کے لئے مرکز ضروری ہے اور ہجرت

کے بعد مسلمانوں کو مدینہ پہنچ کر مرکز حاصل ہو گیا بس یہ وجہ تھی

کہ ہجرت کے قبل مکہ میں قتال کی اجازت نہ ہوئی اور مدینہ پہنچ کر

اجازت ہو گئی مگر اب اس وقت بھی دشواری یہ ہے کہ مسلمانوں

لے اُس وقت پاکستان نہ بنا تھا۔

کا کوئی مرکز نہیں ہوا اس سخت ضرورت ہے کہ مسلمانوں کا کوئی مرکز قائم ہو دوسری چیز یہ ہے کہ کوئی امیر المؤمنین ہو اور جس کو امیر المؤمنین بنایا جاوے اُسکے اندر تین صفات ہوں ایک تدبیر و دہرے وہ سیاست سے واقف ہو اور تیسری صفت یہ کہ اُسکے اندر ہمت ہو اب مشکل یہ ہے کہ بعض کے اندر تدبیر تو ہے مگر سیاست سے واقفیت نہیں اور بعض کے اندر ہمت نہیں انتہی الفاظ پس حضرت حکیم الامتہ نے صرف یہی نہیں کیا کہ یہ بتلایا کہ مسلمانوں کی فلاح کے لئے جیسے نماز روزہ کی ضرورت ہے اسی طرح جہاد بھی ضروری ہے بلکہ نماز روزہ اور جہاد میں یہ عجیب و غریب فرق کہ نماز روزہ یعنی اطاعت شرط ہے غلبہ کی اور جہاد عدالت ہے غلبہ کی بالہام ربانی سمجھا اور اس حقیقت کو اُمت پر ظاہر فرمایا اور یہ حقیقت اپنی جدت شان کے لحاظ سے جیسے بہترین

یہی راز ہے کہ امام مہدی کو جو غلبہ کامل ہو گا وہ بھی اس وقت ہو گا جب وہ جہاد اور قتال کو ننگے پس جب امام مہدی جیسی بابرکت ذات بلا قتال غلبہ نہیں حاصل نہ کر سکی تو ہم لوگوں کی تو حقیقت کیا ہے نیز حضرات صحابہ کے واقعات کا تو اول ہی مشاہدہ کرادیا گیا ہے - ۱۲

مصدق ہے۔ ما لا یبصر بالبینة ولا یسمع ولا یحس علی قلب بشر
 دامن من اهل المائة الحاضرة، کا اسی طرح مفید اور ضروری
 اس قدر ہے کہ اس ہی سے غفلت زومہ وار ہے دوزخ حاضر
 میں مسلمانوں کی تمام ترقوت اور مسکنت اور تنزل کا اور شرط و علت کی
 تفصیل یہ ہے کہ شرط وہ ہے کہ اگر شرط نہ پائی جاوے گی
 تو وہ چیز (یعنی مشروط) بھی نہ پائی جاوے گی لیکن اگر شرط
 پائی گئی تو اس چیز (یعنی مشروط) کا وجود ضروری ہرگز
 نہ ہوگا۔

اور علت وہ ہے کہ اگر وہ نہ پائی گئی تو وہ چیز یعنی معلول ہرگز نہیں پائی
 جاسکتی اور اگر علت پائی گئی تو اس چیز کا وجود ضروری اور
 لازمی ہو جائے گا بشرطیکہ شرط بھی وہاں موجود ہو (مثلاً ایک
 انجن ہے جو بالکل ساکن کھڑا ہے اس کے اندر دو چیزیں ہیں
 ایک اسٹیم دوسرے اس کے پیٹھے اب اگر اس انجن کو ہم حرکت
 میں لانا چاہیں تو ہم کو اسٹیم گرم کرنا ضروری ہوگا تب اس انجن کے
 اندر حرکت پیدا ہوگی اور وہ چلے گا تو اس میں شک نہیں کہ اس
 انجن کی حرکت کے لئے جیسے اسٹیم کی ضرورت ہے اسی طرح

جو نہ کسی آنکھ نے دیکھا نہ کسی کان نے سنا نہ کسی کے قلب پر اسکا خطرہ گذرے

اُسکے پہننے بھی ضروری ہیں لیکن اُس انجن کی حرکت صرف
پہیوں کے موجود ہونے سے ضروری اور لازمی نہیں ہو جائیگی
(چنانچہ پہلے سے پہیے تو چاروں موجود تھے مگر خاموش کھڑا تھا)
بلکہ انجن کو جو چیز حرکت اور چلنے پر مجبور کرتی ہے وہ اُسکے
اسٹیم کی حرارت ہے لہذا اسٹیم کے گرم اور تیار ہو جانیکے بعد
اُس انجن کی حرکت لازمی اور ضروری ہو جاتی ہے پس انجن
کی حرکت کے لئے پہیوں کو شرط کہا جاوے گا اور اسٹیم کی تیاری
اور حرارت کو علت قرار دیا جاوے گا پس اسی طرح اس میں
شک نہیں کہ مسلمانوں کے کفار پر غلبہ کے لئے دو چیزیں ضروری
ہیں ایک نماز یعنی اطاعت اور دوسرے جہاد جب تک
یہ دونوں چیزیں نہ پائی جاوئیں مسلمانوں کو کفار پر غلبہ نصیب
نہ ہوگا لیکن مسلمانوں کو کفار پر غلبہ محض نماز (اطاعت) کے
پائے جانے سے حاصل نہ ہو سکے گا (چنانچہ چودہ سو برس
سے اب تک ایسا موقع نہیں ہوا) البتہ جہاد مع شرائط پر عمل
اگر ہوتا رہا تو غلبہ کا وجود ضروری اور لازمی ہو جائیگا لہذا کفار
پر مسلمانوں کے غلبہ کے لئے نماز یعنی اطاعت کو تو شرط
کہا جاوے گا مگر اُس غلبہ کی علت جہاد و قتال ہی کو قرار دیا جاوے گا
پس نماز یعنی اطاعت اور قتال میں یہ فرق کہ اطاعت شرط ہے غلبہ کی اور قتال علت ہے غلبہ

کی یہ ہے وہ حقیقت کہ جسکو اس صدی میں ملہم حقیقی نے
 صرف ہمارے حضرت جامع المجددین فحی السنۃ حکیم اللانۃ
 سیدی و مرشدی و مولائی شاہ محمد اشرف علی قدس سرہ کے
 قلب صافی اور صرف آپ کے قلب صافی پر القا فرمایا
 کہ جسکے متعلق ہم بلا خوف تردد دعویٰ کرتے ہیں کہ ہذا
 ما لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلبہ (ای من
 اهل المائة الحاضرة)

بڑھ سے بڑھ ہی تو ہوا کہ نماز و نکی تبلیغ کی گئی جہاد پر تقریریں
 کی گئیں مضمون نکالے گئے رسالہ لکھے گئے اور بہت اچھا ہوا
 نہایت ضروری کام تھا مگر اس سب کا حاصل یہی تو تھا کہ جیسے
 اسلام کے اندر اور نیک کام موجب ثواب ہیں اس طرح
 ان میں سے ایک جہاد بھی ہے لیکن تعصب اور تحزب اور
 پارٹی بندی سے ہٹ کر اور انصاف کو ظلم سے بچا کر ذرا ٹھنڈے
 دل سے غور تو کیجئے کہ غلبہ علی الکفار کی حیثیت سے نماز یعنی
 اطاعت اور قتال میں یہ فرق کیا اس صدی کے اندر کسی
 کے بھی زبان و قلم سے نکلا ہے۔

ابن سعادت بزور بازو نیست: تا نہ بخشند خدائے بخشندہ

۔ واللہ واسعٌ علیم ﷺ یختص بہ رحمۃ من یشاء

اور صرف یہی نہیں بلکہ وہ حقیقت یہی تھی کہ جسکے مجھ ب ہونیکی وجہ سے ہماری قوت عملیہ اس درجہ کمزور ہوگئی ہے کہ نماز کا وقت ہو گیا مگر نماز نہیں پڑھتے۔ کیوں۔ اسلئے کہ ابھی وضو تو کیا ہی نہیں جو شرط نماز ہے۔

ٹھیک اسی طرح مرکز قائم ہو گیا مگر جہاد کا نام و نشان نہیں کیوں اسلئے کہ ابھی ہمارے اندر قوت تو آئی نہیں جو شرط جہاد ہے مگر یہ یاد رکھئے اور خوب یاد رکھئے کہ اگر یہ کو یہ معلوم ہو جاوے کہ نماز کو اگر وقت کے اندر نہ ادا کیا گیا تو صرف یہی نہیں کہ کل دو رخ میں جائینگے بلکہ آج روٹی بھی ہمو نہیں نصیب ہوگی بالکل فاقہ ہوگا تو سب کاموں کو چھوڑ کر پہلے وضو کرینگے اور جب تک نماز سے فراغت نہ ہو جاوے گی چین سے نہ بیٹھیں گے۔

اسی طرح اور ٹھیک اسی طرح اگر ہماری سمجھ میں حقیقت آجانی کہ مرکز قائم ہو جائیکے باوجود جہاد اگر نہ کیا گیا تو آخرت کا ذکر تو ابھی رہنے دیجئے اس دنیا ہی میں نصیب دشمنان ہم ہم رسید ہو جائینگے اور وہ طوقِ غلامی جو ابھی ہماری گردنوں سے اترا ہے اندیشہ ہے کہ بہت جلد پھر ہمارے گلے کا ہار بن جائیگا گو اتنا فرق ہوگا کہ پہلے

کوئی آقا تھا اب کوئی دوسرا آبنے گا۔ تو سب سے پہلے تھکنا
 لہجہ میں مشغول ہو جائے اور جب تک جہاد شروع نہ کر دیتے
 چین سے نہیں بیٹھتے۔

پس یہاں پہنچ کر میں یہ ضروری سمجھتا ہوں کہ حضرت حکیم الامتہ کا
 ایک خاص ملفوظ شریف بھی ہدیہ ناظرین کروں تاکہ ہر طالب حق خود
 اپنے لئے کوئی صحیح راہ عمل تجویز کر سکے۔

فرمایا رات ایک بات قلب میں آئی ہے اور مجھ کو اسکے حصول
 پر زیادہ مسرت یوں ہے کہ وہ بات الہامی ہے جو حق تعالیٰ نے قلب
 پر بیباختہ القاء فرمایا ہے میری کوشش اور تصرف کو اس میں دخل
 نہیں وہ بات یہ ہے کہ اصل متبوع اور لائق اتباع تو حضور مقبول
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی ہیں لیکن آپ کے بعد جو آپ کے جانشین ہیں مثلاً
 فقہ کے اندر امام ابو حنیفہ اور نئے اتباع اور تصوف کے اندر
 حضرت معین الدین چشتی اور ان کے اتباع اور خود اپنا شیخ بھی چونکہ
 وہ متبع ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس لئے ان کا اتباع

منقول از قول الجلیل حصہ دوم صفحہ ۲۲ جزء الہادی ماہ صفر ۱۳۵۶ مطبوعہ
 جمال پرنٹنگ ورکس دہلی۔

بھی رسول ہی کا اتباع ہے مثلاً فقہ میں امام ابوحنیفہ کا اتباع
 درحقیقت اصلی متبوع یعنی حضور مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع
 ہے اسبطرح تصوف اور تربیت باطنی میں اپنے شیخ کی تعلیم کا
 اتباع بھی درحقیقت حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اتباع ہے
 جب ثابت ہو گیا کہ اتباع شیخ عین اتباع رسول ہے اسلئے اگر
 کوئی شخص یہ چاہے کہ ہر امر میں اپنے شیخ کا اور اپنے شیخ کے
 مذاق کا اتباع کروں تاکہ اسطرح سے رسول کا اتباع نصیب
 ہو جائے تو اسکا طریقہ یہ ہے کہ جو واقعہ اپنے کو پیش آئے اور میں
 اپنے شیخ کا مذاق مشاہدے سے معلوم نہ ہو اس میں غور کرے کہ اگر میرے
 میرے شیخ کو یہ بات پیش آتی تو وہ کیا کرتا اسکے بعد جس شق کے
 متعلق معلوم ہو کہ میرا شیخ اس شق پر عمل کرتا پس اسی شق کو
 اختیار کرے کہ وہ شیخ کا اتباع اور واسطہ اتباع شیخ کے رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اتباع ہو جائیگا اگر اسی طرح عمل کریگا
 تو انشاء اللہ تعالیٰ کبھی غلطی نہ ہوگی پس جو باحققرنے اس حکم کی
 تعمیل کا ارادہ کیا جو اشارۃً ہو اس ملفوظ شریف میں سیکو دیا گیا ہے
 (کیونکہ ہر جملہ خبریہ سے مقصود کوئی نہ کوئی انشا ہوتا ہے) تو اسپر
 جو کچھ حققر کے ہم ناقص میں آیا اسکو خدام بارگاہ اشرفیہ کے سامنے

اس غرض سے پیش کرتا ہوں کہ میرے اس مفہوم کی اصلاح ہو جائے
 وہ یہ کہ کام دو ہی ہیں ایک وہ جسکا تعلق اپنی ذات سے ہے
 اور دوسرا وہ جسکا تعلق مجموعہ قوم سے ہے تو جو کام مجموعہ قوم سے
 تعلق رکھتا ہے اُسکے اندر تو حضرت حکیم الامت معذور تھے خصوصاً
 جبکہ کوئی قومی مرکز بھی قائم نہ ہوا ہو کیونکہ ہمارا یہ دعویٰ ہے کہ عاقلاً اور عموماً قوم کا کام
 قوم ہی سے انجام پاسکتا ہے اور اگر کسی فرد واحد نے ایسے کام کو انجام دینا چاہا ہے تو بلا
 شرکت قوم تنہا اُسکو انجام نہیں دیا اور دلیل ہمارے اس دعوے کی
 وہ قصہ ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا جو قرآن پاک میں قریب
 نصف کے رکوع و اذقال موسیٰ الخ میں مذکور ہے۔

جسکا خلاصہ یہ ہے کہ جب فرعون کے غرق ہونیکے بعد بنی اسرائیل اُسکی
 سلطنت اور املاک پر بفرارغ خاطر قابض ہو گئے تو اب اللہ کو منظور ہوا کہ
 اُن کا آبائی وطن ملک شام جہاں ابراہیم علیہم السلام اڈل ہجرت فرما کر آئے
 تھے اُنکو دیں اور وہاں قوم مخالفہ کی حکومت اٹھی اسلئے اُن سے جہاد کرنیکا
 حکم ہوا اور یہ سب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہمراہ تھے بارادہ جہاد شام
 کی طرف چلے جب قریب پہنچے تو انھیں بارہ سرداروں کو جنکا ذکر رکوع کے
 شروع میں آیا ہے تحقیق حال کیلئے جاسوس کے طور پر وہاں بھیجا مخالفہ تھا
 تنومند اور زور آور دکھائی دئے سب نے باہم عہد کیا کہ اُسکا اظہار
 لشکر میں چلکر نہ کرنا چاہیے لیکن بجز دو شخصوں کے جن میں سے ایک کا نام

پس جب حضرت موسیٰ جیسے اولوالعزم پیغمبر بھی کہ نبی بھی رسول بھی اس کلیہ سے مستثنیٰ نہ ہو سکے بلکہ قوم نے جب اپنے کام سے انکار کر دیا تو بجائے اسکے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام خود اس مقصد کی طرف اقدام کرتے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اہل سبیر کی روایت کے موافق عوج بن غنق کا تنہا مقابلہ فرما کر اُس پر غلبہ حاصل کیا اور اُس کو ہلاک کیا اسی طرح تنہا اس خدمت کی انجام دہی میں کھڑے

(فقہ حاشیہ ص ۱۲۸) یوشع بن نون اور دوسرے کا کالب ابن یوتنا تھا

کہ دونوں اس عہد پر ثابت رہے باقی سب نے یہاں واپس آکر انکو ڈرا دیا انکی ہمتیں ہار گئیں اور مصر کو واپس جانیکا ارادہ کیا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ہر چند انکو سمجھایا مگر بنی اسرائیل نطلق اس حکم کی تعمیل کیلئے آمادہ نہیں ہوئے یہاں تک کہ آخر کار حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جب دیکھا کہ کام تو ساری قوم کا ہے اور وہ قوم اس کام کیلئے تیار نہیں ہوتی اور میرا قابو صرف اپنے نفس پر اور اپنے بھائی پر ہے تو حق سبحانہ تعالیٰ کے دربار میں عرض کیا کہ

قال رب انی لا املك الا نفسي وانی الایة اور صبر کر کر بیٹھ رہے۔

کیونکہ غلظت قوم کے ایک فرد سے مقابلہ کرنا یہ قوم کا کام نہ تھا اور اس قوم سے جہاد کرنا یہ کام قوم کا تھا۔

ہو جاتے انکو بھی مجبور ہو کر آخر کار خاموش ہونا پڑا تو اگر کسی غیر نبی کو اس
 امر میں کہ جو کام ساری قوم کے کرنیکا تھا وہ اُسکو اکیلانہ کر سکے معذور
 قرار دیا جادے تو کون سے تعجب کی بات ہے پس اگر حضرت حکیم الامتہ
 قدس سرہ اسوقت اس عالم میں تشریف رکھتے ہوتے تو اگر وہ اُس
 کام کو جو قوم کی انجام دہی پر موقوف تھا خود انجام نہ دے سکتے
 تو وہ کام جو خود حضرت حکیم الامتہ کی ذات سے تعلق رکھتا تھا اُسکی
 انجام دہی میں تو ہرگز کوتاہی نہ فرماتے اور وہ وہی کام تھا جو حضرت
 موسیٰ علیہ السلام نے کیا کہ حق تعالیٰ کا جو حکم تھا اُسکو قوم تک پہنچا دیا
 اور اُسکی تبلیغ کا حقہ کر دی پس اتنا امر بدیہی ہے کہ حضرت حکیم الامتہ
 قدس سرہ اسوقت تشریف رکھتے تو تبلیغ حق میں کوتاہی نہ فرماتے
 لیکن کیا یہ قرین قیاس ہے کہ جب تک مرکز میسر ہونا مسلمانوں
 کو محال معلوم ہو رہا تھا اسوقت تو حضرت حکیم الامتہ نے امر جہاد کی طرف

اور شرائع من قبلنا اگر ان پر نیکیر نہ ہو تو ہمارے لئے بھی حجت ہے۔
 ولا یقاس علی ماہم بہ سبیہ نا الصدیق۔ فانہ قیاس مع الفارق
 والفارق مانبہ علیہ الصدیق فی جواب من اورد علیہ حین
 عزم لقتال بعد وفاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم

ایسی توجہ کی کہ اُسکی بنیاد کو ایسا مستحکم فرما گئے کہ صدیوں تک
 بفضلہ تعالیٰ اپنی جگہ سے جنبش نہیں کر سکتا۔ اور اس کے متعلق ایک
 ایسی عجیب و غریب حقیقت کا اظہار فرمایا کہ اُسکا اظہار کم از کم اس
 صدی کے اکابر میں سے تو کسی نے فرمایا نہیں اور زبانی نہیں بلکہ
 اپنی تفسیر بیان القرآن میں اُسکی تصویر کا ایک رُخ کشادہ فرما کر
 اُسکی آئندہ کی تبلیغ کے بقاء کا بھی ایک ممتاز اور مستقل انتظام فرما گئے
 تو اب جبکہ بفضلہ تعالیٰ مرکزِ ستعین ہو گیا تو اب عام احکام کی تبلیغ تو
 فرماتے مگر جہاد کی تبلیغ کو ترک فرما دیتے پس یہ کو بھی چاہئے کہ ہم
 مسلمانوں کے ذہن میں یہ بات اچھی طرح بٹھلا دیں کہ مسلمانوں کی
 ترقی اور کفار پر اُن کا غلبہ موقوف ہے دو چیزوں پر ایک تقویٰ
 دوسرے جہاد مسلمان اگر یہ چاہیں کہ ان دونوں میں سے صرف
 ایک حکم پر عمل کر کے کامیابی حاصل کر لیں نہیں کر سکتے۔

یہاں یہ امر بھی قابل ملاحظہ ہے کہ بنی اسرائیل نے جہاد سے انکار کیا
 کیونکہ وہ بھی قومِ مخالفہ کے مقابلہ کی اپنے اندر قوت نہ دیکھتے تھے مگر
 بائیں ہمہ بنی اسرائیل پر جہاد سے گریز کرنے پر عذاب نازل ہوا۔
 کیونکہ گو بنی اسرائیل اپنے نزدیک کمزور و ضعیف ہوں مگر واقع میں
 تو وہ کمزور اور ضعیف نہ تھے کیونکہ اُنکے ساتھ اللہ تعالیٰ کی

تائید تھی جس کا علم انکو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ہو چکا تھا پس معلوم ہوا کہ اگر خواص کے نزدیک عوام الناس کا یہ عذر معتبر نہ ہو بلکہ کفار کے مقابلہ میں کامیابی کی اُمید ہو تو پھر عذاب سے بچنے کیلئے عوام الناس کی اس رائے کا اعتبار نہ ہوگا اور جب خواص کی رائے کے مقابلہ میں عوام الناس کی رائے قابل اعتبار نہ ٹھہری تو مجد زمانہ جو کہ اخص الخواص سے ہوتا ہے اس کے مقابلہ میں عوام الناس کی رائے پر بدرجہ اولیٰ مدار کار نہ ہوگا خصوصاً جبکہ ہماری غلطی پر خود ہمارا قرآن بھی ہمکو متنبہ کر رہا ہو اور صاف ہمارے لئے تائید غیبی کا ان الفاظ میں اعلان کر رہا ہو۔

یا ایہا الذین آمنوا ان تنصر اللہ بنصرکم وینتہز اقدامکم (پارہ ۲۶ سورہ محمد) اسے ایمان والو اگر تم اللہ (کے دین) کی مدد کرو گے تو وہ تمہاری مدد کرے گا جس کا نتیجہ دنیا میں بھی مجموعہ مؤمنین کا مجموعہ کافرین پر غالب آنا ہے خواہ ابتداءً خواہ انتہاءً اور بعض مؤمنین کا مقتول ہو جانا۔ یا جماعت مؤمنین کا کسی معرکہ میں مغلوب ہو جانا اس کے معنی نہیں) اور (اسی طرح دشمنوں کے مقابلہ میں) تمہارے قدم جماویگا (اسی طرح کا مطلب یہ ہے کہ مجموعہ بمقابلہ مجموعہ کے خواہ ابتداءً ہی سے خواہ انتہا میں بتا

ملحقات الترجمہ ۱۰ قول تنصر اللہ حین اشارة الی تقدیر لصاف ۱۲

قدم رکھ کر کفار پر غالب آ جا دیگا چنانچہ مشاہدہ ہے الی آخرہ (مکمل
بیان القرآن جلد ۱۱ منزل ۶ پارہ ۱۲۶) باقی رہا یہ امر کہ جب قتال
میں کامیابی کا کوئی ظاہری سبب نہیں پایا جاتا تو پھر عوام الناس
کا اطمینان کس طرح ہو۔ تو جواب اسکا یہ ہے کہ ^۱علم سے علم
عدم لازم نہیں آتا اگر عوام الناس کو اُس سبب کا علم نہیں ہو ا کیونکہ
اُن کی نگاہ نے وہاں تک رسائی نہ کی تو اس سے یہ لازم نہیں
آتا کہ خواص اور انحصار خواص کی نظر بھی وہاں تک نہ پہنچی ہو اکثر اوقات
اُس سبب کا وجود ہوتا ہے مگر اہل اللہ کے سوا دوسروں کی نگاہ وہاں
تک نہیں پہنچتی یا اغراض نفسانیہ درمیان میں حائل ہو جاتے
ہیں اور حضرات اہل اللہ کو جیسے تائید من اللہ تعالیٰ کا علم ہوتا
ہے جسکا ایسے موقعوں پر خاص طور پر وعدہ ہے اسی طرح
کامیابی کے اُس سبب ظاہری کا بھی علم ہوتا ہے جیسے حضرت
موسیٰ علیہ السلام اور دیگر خواص کو قوم مخالفہ پر کامیابی کے اس سبب ظاہری کا علم تھا
مگر بنی اسرائیل کی نگاہ وہاں تک نہ پہنچی تھی اور سبب ظاہری

^۱تشریح مقام برائے حضرات عوام

یعنی کس چیز کے موجود ہونیکا اگر ہکو علم نہ ہو تو اُسکے (باقی صفحہ ۱۳۴)

قوم عمالقمہ کا ضعیف القلب ہونا تھا یعنی وہ لوگ تنومند تو
 تھے مگر بردل اتنے تھے کہ بنی اسرائیل کے مقابلہ میں نہیں ٹھہر
 سکتے تھے پس معلوم ہوا کہ کبھی واقع میں تو سبب کامیابی اور غلبہ
 کے سبب کا وجود تو ہوتا ہے مگر اسکے معلوم کر نیکے لئے عقل معاشی
 کافی نہیں ہوتی بلکہ قوت قدسیہ کی ضرورت ہوتی ہے چنانچہ
 اس سبب کے وجود کا حقیقی علم اہل اللہ کو تو ہو جاتا ہے مگر عوام الناس
 کو نہیں ہوتا جیسے یہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تو اسکا علم ہو گیا

(بقیہ حاشیہ ص ۱۳۳) یہ معنی نہیں کہ وہ چیز واقع میں بھی موجود نہیں بلکہ
 ہو سکتا ہے کہ وہ چیز موجود ہو مگر ہلکا اسکے موجود ہونے کا علم نہ ہو
 جیسا کہ پہلے جب تک براعظم امریکہ کے وجود کا کسی کو علم نہیں ہوا تھا
 تو اسکے یہ معنی نہیں تھے کہ امریکہ پہلے واقع میں بھی دنیا کے اندر موجود نہیں
 تھا بلکہ وہ تو موجود تھا مگر ہلکا اسکا علم پہلے نہ ہوا تھا اب اگر ہوا اسطرح
 علاوہ تاثر غیبی کے علم کے خود کامیابی کے اس ظاہری سبب کا بھی
 علم اہل اللہ کو ہوتا ہے گو عوام کی نظر وہاں تک نہ پہنچے جیسے حضرت موسیٰ
 علیہ السلام کو علاوہ تاثر غیبی کے خود کامیابی کے اس ظاہری سبب کا بھی
 علم تھا اور وہ قوم عمالقمہ کا بردل ہونا تھا مگر بنی اسرائیل کی نظر یہاں تک نہیں پہنچی تھی

مگر بنی اسرائیل کو نہ ہو سکا لہذا اگر مجدد کی کوئی تجویز عوام الناس کی سمجھ میں نہ آئے اور اسوجہ سے وہ اس تجویز پر مطمئن نہ ہوں جسکی وجہ سے وہ اس پر عمل نہ کر سکیں حالانکہ شرعاً اس پر عمل مطلوب ہو تو محض اسی عذر کیوجہ سے وہ معذور نہیں قرار دئے جا سکتے جیسے کہ بنی اسرائیل معذور نہیں قرار دئے گئے اور اگر کہا جاوے کہ جہاد کے کچھ شرائط ہیں اور وہ ابھی تک حاصل نہیں سب سے اقل ہمیں اسکی حاجت ہے کہ ہمارے اندر اتفاق ہو مگر وہ تکمیل حاصل نہیں پھر سب سے ضروری چیز یہ ہے کہ ہمارے سر پر کوئی ہمارا امیر المؤمنین ہو یہ ہمیں حاصل نہیں لہذا جہاد کا ابھی کیا ذکر تو جواب اس کا یہ ہے کہ نماز کے بھی تو کچھ شرائط ہیں تو اگر آپ کسی کو نماز کی شبلیت کریں اور وہ بھی جواب دے کہ جناب نماز کے کچھ شرائط ہیں کہ ان میں سے ایک طہارت بدن ہے اور ایک طہارت ثوب ہے اور ان دونوں شرطوں میں سے ابھی ایک بھی میرے اندر نہیں پائی جاتی تو ابھی میرے سامنے نماز کا کیا ذکر۔ تو جیسے اس کو یہ جواب دیا جاتا ہے کہ جیسے نماز فرض ہے اسی طرح نماز سے پہلے نماز کی تیاری فرض ہے

لہذا تجھ پر اپنے بدن کا پاک کرنا بھی فرض ہے اور اپنے
 کپڑوں کا پاک کرنا بھی فرض ہے کیونکہ نماز ان چیزوں پر موقوف
 ہے پس اسی طرح اس منکر جہاد کو یہ جواب کیوں نہیں دیا جاتا
 کہ جیسے جہاد فرض ہے اسی طرح تہیاء للجهاد یعنی جہاد کے
 لئے ہر ممکن طریقہ سے تیار ہو جانا اور جن جن چیزوں پر جہاد کا
 وجود موقوف ہے انکی تحصیل کی حتی الوسع سعی میں مشغول ہو جانا
 بھی تو ضروری اور مامور بہ مثلاً سب سے اولاً جہاد و قتال کی جو خصوصیت ہمارے
 حضرت جامع المجاہدین محی السنۃ حضرت حکیم الامتہ کے قلب
 مبارک پر القاء فرمائی گئی ہے اُسکو لوگوں کے ذہن نشین کرے
 تاکہ مسلمانوں کی قوت عملیہ عدم سے ایک بار پھر وجود میں آجائے
 اُسکے بعد قوم مسلم کی تنظیم کر کے ان کے اندر ایک ایسی منظم
 جماعت تیار کرنا کہ جسکے ہاتھوں میں اگر شمشیر ہو تو اُسکا ہر فرد
 ستر پا اسلام کی متحرک تصویر ہو یہ بھی اسی تہیاء للجهاد میں
 داخل اور مامور بہ اور ضروری ہے اس تنظیم کا وہ عملی نظام
 کہ جو حضرت جامع المجاہدین حکیم الامتہ محی السنۃ قدس سرہ کے قلب

صافی پر القافر مایا گیا اور جو مسلم قوم کی تنظیم شرعی کے لئے اُس کی تعلیم ایسی ہی ضروری ہے کہ جیسے نماز کے لئے طریقہ نماز کی تعلیم اُسکو احقر نے اپنی کتاب الموسوم بہ جمہوری نظام میں مکمل شائع کیا ہے اور اُس تہیاب للجهاد کا امر اس آیت کریمہ میں ہے۔

(قرآن پاک پارہ نہم واعلمو رکوع ۱۷)

واعدوا لہم ما استطعتم من قوۃ ومن رباط الخیل
 تنھون بدعدوا للہ وعدوکم واخذین من دونہم
 لا تعلقوا بہم اللہ یعلیہم وواتفقوا من شیء فی

سبیل اللہ یوف الیکم وانتم لا تظلمون ۵

ترجمہ و تفسیر از مکمل بیان القرآن ص ۴۴ جلد ۴

امر بہ تہیہ قتال

واعدوا لہم ما استطعتم من قوۃ (الی قولہ تعالیٰ) وانتم

لا تظلمون ۵

اور ان کافروں (سے مقابلہ کرنے) کے لئے جس قدر تم

سے ہو سکتے ہو ہتھیار سے اور پیسے ہوئے گھوڑوں سے سامان درست رکھو کہ اُس (سامان)

اس کتاب کے ملنے کا پتہ ناظم لٹریچر نیشنل بک ڈپارٹمنٹ اشرفیہ منقل جامعہ اشرفیہ ٹیلا گنبد لاہور

کے ذریعہ سے تم (اپنا) رعب جمائے رکھو ان پر جو کہ (کفر
 کی وجہ سے) اللہ کے دشمن ہیں اور (تمہاری فکر میں رہنے کی
 وجہ سے) تمہارے دشمن ہیں (جن سے شرب و روزنمکو سابقہ
 پڑتا رہتا ہے) اور ان کے علاوہ دوسرے (کافر) دن پر
 بھی (رعب جمائے رکھو) جنکو تم (بالتعمین) نہیں جانتے (بلکہ)
 انکو اللہ ہی جانتا ہے (جیسے کفار فارس اور روم وغیرہم جن سے
 اسوقت سابقہ نہیں پڑا مگر صحابہ کا ساز و سامان دفن سپہ گری
 اپنے وقت میں ان کے مقابلہ میں بھی کام آیا اور ان پر بھی رعب
 جما بعض مقابل ہو کر مغلوب ہوئے بعض نے جزئیہ قبول کیا
 کہ یہ بھی اثر رعب کا ہے) اور اللہ کی راہ میں (جس میں جہاد
 بھی آگیا) جو کچھ بھی خرچ کرو گے (جس میں وہ خرچ بھی آگیا جو
 ساز و براق درست کرنے میں کیا جاوے) وہ (یعنی اسکا
 ثواب) تم کو (آخرت میں) پورا پورا دیدیا جاوے گا اور تمہارے

البلاغۃ القوۃ المصدر والمراد ما به القوۃ حجازاً

ملحقات التزجہ لے قولہ فی عدوکم جن سے شرب و روزنمکو المتقابلہ مع آخرب
 الخ ۱۲ لے قولہ فی لا تعلمونہم بالتعمین لان العلم الاجالی بعداۃ الکفار جمیعاً
 کان حاصلہ ۱۲۔ (از مکمل بیان القرآن)

لئے (اُس میں) کچھ کمی نہ ہوگی۔

فنا۔ حدیثوں میں تیر اندازی کی مشق اور گھوڑوں کے رکھنے اور سواری سیکھنے کی بڑی فضیلت آئی ہے اب بندوق اور توپ قائم مقام تیر کے ہے اور عموم قوت میں یہ سب اور ورزش بھی داخل ہے۔

(مکمل بیان القرآن جلد ۴ ص ۴۰ مطبوعہ اشرف لطابع)

پس جب یہ قرآن سے ثابت ہو گیا کہ جیسے جہاد فرض ہے اسی طرح ہر وہ کام جس پر جہاد موقوف ہے وہ بھی ضروری اور مامور بہ ہے تو وہ اہم کام جس کا نام تنظیم المسلمین ہے کہ اس پر ایک جہاد ہی کا وجود موقوف نہیں بلکہ مسلمانوں کا ہر مذہبی معاملہ خواہ وہ چھوٹا ہو یا بڑا اُس کے ذریعہ انجام کو پہنچ سکتا ہے۔ اور نہ صرف مذہبی امور بلکہ مسلمانوں کی دنیا کی بھی تمام ترقی کا دار و مدار اسی پر ہے اور مسلمانوں کے لئے وہ ایسا ہی قوت بخش ہے جیسے امریکہ اور روس کے لئے ایٹم بم کیا وہ ضروری اور مامور بہ ہو گا پس اگر ہمارے نزدیک تنظیم المسلمین بھی ایک اہم اور ضروری کام ہے

جیسا کہ حضرت حکیم الامتہ قیس اللہ سرہ تنظیم المسلمین میں ارشاد (باقی صفحہ ۱۴۰)

تو جیسے ہمارا یہ علم کہ ہم خواہ نماز کی کتنی ہی تبلیغ کریں ساری دنیا کے مسلمانوں کو نمازی نہیں بنا سکتے ہم کو نماز کی تبلیغ سے نہیں روکتا تو پھر ہمارا یہ خیال کہ ہم خواہ کتنی ہی کوشش کریں مسلمانوں کو منظم نہیں بنا سکتے کس طرح ہم کو تنظیم کے حکم کی تبلیغ سے روک سکتا ہے جب آپ پر تنظیم کی ضرورت منکشف ہو گئی تو اب ہم حضرت حکیم الامتہ محی السنۃ جامع المجددین کا ایک والا نامہ پیش کرتے ہیں اور اپنے رسالہ کو مختصر یہ ختم کرتے ہیں۔

حضرت حکیم الامتہ قدس اللہ سرہ نے اس والا نامہ میں تنظیم مسلمانوں کے اس بے نظیر الہامی جمہوری نظام کے متعلق عاتق صاف یہ ارشاد فرمایا ہے کہ یہ قیامت تک آئینہ الی نسلوں کے لئے پیام عمل ہے اور ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ ایسا مکمل اور بابرکت نظام نہ آج تک قوم کے سامنے کوئی پیش کر سکا نہ آئندہ آئید۔

(بقیہ حاشیہ ص ۱۳۹) فرماتے ہیں قضاء حاضرین مسلمانوں کو نشہ یا استحکام کے ساتھ منظم ہونے کی سخت ضرورت ہے اور ان کے تمام منافع و مصالح کی حفاظت اور تمام مضار و مفاصد سے حیانتہ اس تنظیم پر موقوف ہے الخ (ملاحظہ ہو تفہیم المسلمانین ص ۱۳۷ طبع الوار المطابع)

وہ الہامی نظام عمل کتاب الیسوم بہ جمہوری نظام میں مکمل شائع کیا گیا ہے اور اس کے ملنے کا پتہ ناظم کتب خانہ تجدیدیات، اشرفیہ متصل جامعہ شرقیہ نیلا گنبد، لاہور

مسلم لیگ کے دعوتی خطا پر

حضرت حکیم الامت سے کا جواب

(منقول از غامۃ السونچ)

وفات سے صرف تین ماہ قبل بھی جبکہ ضعف و مرض کی کافی شدت تھی مسلم لیگ کی پوری پوری رہبری فرما گئے اور بالکل سلامتی نظریہ کے مطابق اسکی صورت یہ ہوئی کہ آل انڈیا مسلم لیگ کا گذشتہ سالانہ اجلاس جو ۲۳ اپریل ۱۹۳۳ء بمقام دہلی نہایت اعلیٰ پیمانہ پر منعقد ہوا تھا اسکی اطلاع دیکر ارکان مسلم لیگ نے بایں الفاظ دعوتِ شکریت دی تھی کہ آپ سے استدعا ہے کہ اس موقع پر خود دہلی تشریف لا کر اپنے ارشادات سے مجلس کو ہدایت دیں تو بہت بہتر ہو لیکن اگر حضور شریف نہ لاسکیں تو اپنے نمائندے کو بھیج کر مشکور فرمائیں اور دعا فرمائیں کہ اللہ پاک اس اجتماع کے رعب سے غیر مسلموں کے دلوں کو مسخو کر دے اور ہمارا مطالبہ پاکستان منو ا دے تاکہ سلطنتِ اسلامی قائم ہو سکے۔

اسکے جواب میں حضرت اقدس نے بطور پیغام کے ذیل کا ہدایت

نامہ ارسال فرمایا۔

جواب۔ از ناکارہ آوارہ ننگِ انام اشرف برائے نامِ نجدت

ارکانِ مسلم لیگ نصر ہم اللہ و نصر ہم اللہ

اسلام علیکم۔ لیگ کے غائب معلوم کر کے اس آیت پر عمل

کی توفیق ہوئی۔ قل بفضل اللہ وبرحمته فبذلک فلیفرحوا۔

لیکن اگر اسکے ساتھ ہی عذر نہ ہوتا تو اس آیت پر عمل ہوتا۔ الفرض

اخفا فاثقالا۔ لیکن عذر کے سبب اس رخصت پر عمل کی اجازت

مل گئی یس علی الضعفاء ولا علی المرضی ولا علی الذین لا یجدون

ما ینفقون حرج اذا نصی اللہ ورسوله لیکن اسکے ساتھ ہی اس

آیت کا شرف حاصل ہو گیا کہ اپنی دو کتابوں کا پتہ دیتا ہوں جو

انشاء اللہ تعالیٰ قیامت تک آئیوالی نسلوں کے لئے پیامِ عمل ہے

ایک حیاتِ المسلمین شخصی اصلاح کیلئے دوسری عیانۃ المسلمین

جمہوری نظام کیلئے ان کے مضامین اپنے موضوع میں گونگین نہیں

مگر سنگین بین حبیبیں وہی فرق ہے جو ذوق و غالب کے اشعار میں

اور حکیم محمود خاں، حکیم محمد صادق خاں کے نسخوں میں اور نمائندہ وہ

کام نہ کر سکتا جو یہ کتابیں کر سکتی ہیں مگر عملِ شرطیہ جیسے اعلیٰ

درجہ کا ماہِ اللحم بوتلوں میں بھرا ہوا قیمتی ہے مگر نتیجہ خیر نہیں یہ نفع

اسکا اس وقت ظاہر ہو گا جب حلق سے اترے گا۔ ورنہ بدون

عمل یہ سب کوششیں اسکا مصداق ہوگی نشستند و گفتند و برخواستند
باقی دُعا ہر حال میں خصوصاً ان تاریخوں میں زیادہ اہتمام سے جاری
رکھونگا۔ بقول کسی شاعر کے یہ

لاخيل عندك نهديةها ولا مال: فليسعدا لمنطق ان لم يسعدا الخصال

نوٹ

میں دونوں کتابیں اگر یہاں مل گئیں تو ۲۲ اپریل کو ڈاک
سے ہدیہ روانہ کرونگا ورنہ دہلی میں کسی کتب خانہ تجارتی سے
تلاش کیجائیں۔ والسلام

بعد تحقیق معلوم ہوا کہ حیوۃ المسلمین بلا قیمت جاسکتی ہے سو
اسکا نسخہ روانہ کر رہا ہوں نیز یہ معلوم ہوا کہ حیوانتہ المسلمین یہاں
نہیں ہے لہذا وہاں تلاش کرائی جائے۔

۶۲-۱۳۷ھ
احقر اشرف علی تمھانہ بھون۔ ربیع الثانی

الحمد لله ثم الحمد لله کہ ہمارے حضرت کے خدام جہاں پر
 بھی بین اپنی تبلیغی ذمہ داری کا بقدر استطاعت پورا پورا احساس
 فرما رہے ہیں اللہ تعالیٰ انکی عمر و رجات میں ترقی عطا فرمائے
 اور مسلمانوں کو انکے فیوض و برکات سے مالا مال فرمائے۔

ہمارا انجام

اور

اُس کا ایک حسرتناک پیغام
(ایک میابنجی اور ملاجی کا مکالمہ)

ملاجی - السلام علیکم

میابنجی - وعلیکم السلام - ملاجی کیسا مزاج ہے آج آپ بہت

ہی افسردہ اور پزمرده معلوم ہوتے ہیں۔

ملاجی - کیا کہئے ایک چیز کا نہایت درجہ خطرہ پیدا ہو گیا ہے

میابنجی - خیر باشد وہ کیا خطرہ ہے بیان تو فرمائیے۔

ملاجی - وہ یہ کہ اسی سال تو جس طرح بھی ہو سکا لے دیکر ہم نے

جہاد کو فرض ہونے سے روک دیا مگر آئندہ ہماری خیر

نہیں آئندہ سال ہمارے اوپر جہاد ضرور فرض ہو جائیگا

میابنجی - وہ کس طرح۔

ملاجی - وہ اسی طرح کہ گو اس وقت بھی ہمارے اندر قوت ہے

بلکہ نہایت افسوس کے ساتھ ہم اس کہنے پر مجبور ہیں کہ

ہمارے اندر پہلے سے زیادہ قوت ہے مگر خیر یہ
 غنیمت ہے کہ ابھی ہمارے ہی قوت دشمن کے برابر تو
 نہیں بلکہ ہمارا دشمن اس وقت ہم سے کہیں زیادہ بڑی
 قوت کا مالک ہے ہمارے ہی قوت کا وزن اس وقت
 سیر بھر ہے تو ہمارے دشمن کا قوت کا وزن چار سیر
 ہے تو ایسی حالت میں ہم اُس کے مقابلہ میں کس طرح
 کامیاب ہو سکتے تھے لہذا ہم نے اپنے اس عذر کو خوب
 غنیمت سمجھا اور ٹی ٹی کی اوٹ اس ہتھیار سے خوب
 شکار کھیلا۔ اور جب جہاد نے اپنی فرصیت کو ساتھ
 لے کر ہماری حدود میں داخل ہونا چاہا تو ہم نے اس
 ہتھیار کو اُس کے مقابلہ میں استعمال کر کے جہاد کو اپنے
 حدود میں داخل ہونے سے قطعاً روک دیا لیکن
 آخر تاکے چونکہ دن بدن ہم ترقی کر رہے ہیں اور ہمت
 افسوس ہے کہ ہمارے ہی ترقی کی رفتار کوئی معمولی نہیں بلکہ
 فی سال جو گنی ہے لہذا اگر اس وقت ہمارے ہی قوت
 کا وزن سیر بھر ہے تو آئندہ سال ضرور بالضرور چار
 سیر ہو کر رہے گا تو پھر ہمارا یہ عذر کہ جس پر ہم کو ایسا

ہی بھروسہ ہے جیسا کہ امریکہ کو ایٹم بم پر ہمارے ہاتھوں سے ایسا ہی غائب ہو جائے گا جیسا کہ ہندوستان کے انگریز غائب ہو گیا لہذا آئندہ سال ہم پر جہاد بغیر فرض ہوئے نہیں رہے گا۔

میاں جی - (ملا جی کے کان کے پاس اپنا منہ لیجا کر) کہیںوں جناب آپ اگر ترقی کر رہے ہیں تو کیا آپ کا دشمن ترقی نہیں کر رہا۔ اگر آپ کی ترقی کی رفتار فی سال چوگنی ہے تو کیا آپ کے دشمن کی ترقی فی سال اٹھ گنی نہیں ہے اور اگر ہم مان بھی لیں کہ وہ آپ کی خاطر سے اپنی ترقی کی رفتار کو آپ سے پونچھ پونچھ کر بڑھائے گا۔ یعنی فی سال وہ بھی چوگنی ترقی ہی کرنے کا اس سے زیادہ نہ کرے گا تو آئندہ سال جبکہ آپ کی قوت کا وزن بجائے سیر بھر کے چار سیر ہو جائے گا تو کیا آپ کے دشمن کی قوت کا وزن بجائے چار سیر کے سولہ سیر نہیں ہو جائے گا پس یقین بات ہے کہ اس وقت تو آپ کی قوت آپ کے دشمن کے مقابلہ میں تین سیر کم ہے کیونکہ اس کی قوت کا وزن چار سیر ہے اور آپ

کی قوت کا وزن سیر بھر ہے لیکن آئندہ سال آپ کی
 قوت آپ کے دشمن کے مقابلہ میں آٹھ سیر کم ہو جائیگی
 کیونکہ کم از کم آپ کو اس کے لئے ترقی کی ادنیٰ رفتار
 کا پرمٹ تو ضرور ہی دینا پڑے گا کہ جس رفتار سے
 آپ خود ترقی کر رہے ہیں تو جب آپ کے اپنی قوت
 کے صرف تین سیر کے کم ہونے کی حالت میں جہاد کو
 فرض ہونے سے روک دیا تو جبکہ آپ کی قوت آپ
 کے دشمن کے مقابلہ میں آٹھ سیر کم ہو جائے گی تو اس
 صورت میں تو آپ بہت آسانی کے ساتھ اپنے اس
 مقصد میں کامیاب ہو سکتے ہیں اور اپنے جہاد جیسے بڑے
 دشمن کی نہایت خوبی کے ساتھ مدافعت کر سکتے ہیں
 لہذا آپ اتنے پریشان کیوں ہوتے ہیں بالکل مطمئن رہیں
 حضرت امام مہدی علیہ السلام کے ظہور تک کا تو میں ٹھیکہ
 لیتا ہوں جو کبھی آپ پر جہاد فرض ہو سکے عسکریاں گند
 جائیں گی مگر جہاد آپ کے پاس تک نہ آسکے گا اور وہ
 تو آپ نے بڑی غلطی کی اگر آپ پہلے سے اس دنیا میں
 تشریف لے آتے تو آپ کے قدم ہیمنت لڑوہم کا فائدہ

صرف آپ ہی تک محدود نہ رہتا بلکہ آپ کے بزرگ
 بھی آپ کے وجود یا جو دے سے فیض یاب ہو جاتے اور
 بیچارے کر ڈرون مسلمانوں کو برسوں تک جو اتنی شدید
 مشقت جہاد کی اٹھانا پڑی ہرگز نہ اٹھانی پڑتی کیونکہ کبھی
 جہاد کے فرض ہونے کی نوبت ہی نہ آتی اس لئے
 کہ کفار کے مقابلے میں مسلمان کبھی آئے تو قلت اور ضعف
 ہی کو اپنے ساتھ لے کر آئے۔

ملاجی - واللہ یہ خوب یاد دلایا واقعی ہمارا دشمن بھی تو ترقی کر رہا

ہے اور جب وہ ہم سے اپنی ترقی کی رفتار کا پرمٹ
 لینے کے لئے آئے گا تو اس کو اتنی ترقی کی اجازت تو
 ہم ضرور ہی دینگے کہ جس رفتار سے ہم ترقی کر رہے
 ہیں جس کا نتیجہ لازمی طور پر اتنا تو ضرور نکلے گا کہ اگر اس
 وقت ہماری قوت ہمارے دشمن سے بین سیر کم
 ہے تو آئندہ سال ہماری قوت ہمارے دشمن کے
 مقابلہ میں سولہ سیر کم ہو جائے گی بس اب بالکل اطمینان
 ہو گیا آپ کا بہت بہت شکر یہ۔

یہ جواب سنکر ملاجی تو ہشاش بشاش اپنے گھر کو

رخصت ہو گئے اور بیچارے بیباخی گردن جھکا کر آہستہ

آہستہ اپنا وہی پیرانا وظیفہ رٹنے لگے۔

گر ہمیں مکتبہت و این ملا

کارِ طفلان تمام خواہد شد

وما علینا الا السب و الع

وانحر دعوانا

ان الحمد لله

رب العالمین

==

ایک مخفی راز کا سنسنی خیز انکشاف جمہوری نظام

یہ خانہ جنگی اپنی ہر روز کا ہے ماتم
ہمیں کیا بُرا تھا مرنا اگر ایک روز ہوتا

آخر اس کی کیا وجہ کہ دنیا میں ہر قوم کے لئے موت کا ایک دن مقرر
ہے مگر بچا رہے مسلمان ایک بار مر کر ابھی پورے طویل پر زندہ بھی نہیں ہونے
پانا کہ پھر دوبارہ اس کی موت اُسکے سامنے آکر کھڑی ہو جاتی ہے اگر اس
مہلک مرض کیلئے صرف یہ تدبیر کافی ہوتی کہ مسلمانوں کے سامنے باہمی
اتفاق و اتحاد کے لچرے چادیں اور دہ دیوار پر تنظیم کی ضرورت کے
پوسٹر چسپاں کر دئے چادیں تو مدتوں تک یہ علاج بھی کر دیکھا گیا مگر نبض
پر جب ہاتھ رکھا گیا تو یہی جواب ملا۔

مریض عشق پر رحمت خدا کی

مرض بڑھتا گیا جوں جوں ددا کی

پس سنئے اور اچھی طرح سنئے اس کا راز سوائے اس کے کچھ نہیں

کہ ہم کو نماز کا طریقہ معلوم تھا تو ہم نے نماز شروع کر دی لیکن تنظیم کا طریقہ کبھی

خواب میں بھی نظر نہ آیا تھا اس لئے باوجود تنظیم کی جان توڑ کوشش کے تنظیم سے محروم رہے جسکے باعث صدیوں سے بیکرا تک

۱۰۔ ہم اپنی دینی اور دنیوی ہر کوشش میں ناکامیاب رہے لہذا ضرورت تھی کہ تنظیم کا ایک ایسا مکمل نظام عمل کہ جس کو تاثر غیبی ان نصیر اللہ بنصر کہ وثیت اقدام کمہ (اگر تم اللہ تعالیٰ کے دین کی مدد کرو گے تو وہ تمہاری مدد کریں گے اور تمہارے قدم جمادین گے) کا سائنیفکٹ حاصل ہو اور جس پر ومن اصدق من اللہ قیلا (اور خدا تعالیٰ سے زیادہ کس کا کہنا صحیح ہوگا) کی ہر لگ رہی ہو مسلمان کے سامنے رکھ دیا جائے تاکہ اس آب حیات کو جب بھی وہ نوش کرے ابد الابد کے لئے زندہ ہو جائے لہذا آخر کا پیار سے نبی کی پیاری اُمت پر دریائے رحمت جوش میں آیا اور اس اُمت کے ایک گوشہ نشین فقیر یعنی جامع الحجیہ محی السنۃ حکیم الامتہ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب تھانوی قدس اللہ سرہ کے قلب صافی پر نہ صرف ایسے نظام عمل کی ضرورت کا القاء فرمایا بلکہ ملہم حقیقی نے اپنے غیبی اشارات کے واسطے سے تنظیم کا ایک ایسا مکمل جمہوری نظام مرتب کرایا کہ نہ اس سے پہلے اس صدی میں کسی نے دیکھا نہ سننے میں آیا اور اس کو ہم نے مسلمانوں کی خیر خواہی کی غرض سے نہایت ضروری سمجھ کر طبع کرایا

قیمت علاوہ محصول ڈاک میلے کا پتہ (عہد)

ناظم کتب خانہ تجدیدات اشرفیہ متصل جامعہ اشرفیہ نیلا گنبد انارک لاہور
(معین الدین شہوانی بروہی پرنٹر پشور نے استقلال پریس لاہور سے چھپوا کر جامعہ اشرفیہ نیلا گنبد انارک لاہور سے شائع کیا۔)

صحیح نامہ اہمیت

بہر صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲	ما قبل آخر	طور پر	خاص طور پر
۱۱	۶	الملاحم	الملاحم
۲۸	۵	x	بہ خصوصیت مجبوراً اور نہ تو الیٰ الیٰ
۳۵	۸	للحاکم	للحاکم
۳۶	آخر	سلطان	سلطاناً
۴۱	۱۲	حقہ	حققہ
۴۶	۱	سابقہ	سابعہ
۴۶	۱۱	آخر ماہ	آخر ہر ہفتی
۴۸	ما قبل آخر	کہ مہینے	کہ مہینے
۵۲	ما قبل آخر	x	یہ حدیث ہے
۶۸	۵	خوشخط	خوشخط
۸۰	۱۱	یعیل و	یعیل و
۸۱	۷	ہا	ہا
۸۲	۳	اسی	اس
۸۸	ما قبل آخر	x	چنانچہ
۱۰۲	آخر	بہ ہی	بھی
۱۵۲	۸	آخر کار	آخر کار

۱۴۵۰

آثارِ حمیت

حصہ اول دوم

آزاد فاضل

قدوة السالکین و زبدة العارفین و الکاملین حضرت اقدس

مولانا مولوی حافظ قاری حاجی جلیل احمد صاحب

علی گڑھی دام ظلہم العالی

خلیفہ و مجاز بیعت حضرت اقدس حکیم الامتہ مجدد الملتہ محی السنۃ

مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب تھانوی قدس سرہ

الناشر

بشیر دانی بریلوی ناظم کتب خانہ تجریدات اشرفیہ و صیانتہ المسلمین

جامعہ اشرفیہ گلہ ۶۸ انبلا گنبد انارکلی لاہور

(قیمت علاوہ محصول ڈاک دو روپے دو آنے)