

سنن ترمذی اللہ ان تہدیه بشرح صدرہ للإسلام

الحمد لله مقدمہ جامع الدرر حسین ترجمہ فقہ اکبر مع کتاب الوصیۃ امام ہمام ابو حنیفہ مع زوائد شرح السنن
وفوائد نفسیہ متعلق عقائد اصول ایمان اور فصول متعلق قواعد فروع اجتماع و اعمال ارکان دین سنی

سنن ترمذی

یعنی ترجمہ کتاب الہدایہ جو کہ مسائل اہل مذہب کے ساتھ مسائل منقہ بہا کو جامع کمال تحقیق کیا گیا
بتدریج با حادیت مطبع کے جانب عالم اجل مولانا ابیر علی صاحب سراج قادی عالم گیری نے تالیف ترجمہ فرمایا

قانونی کتب خانہ • کچہری روڈ • لاہور



بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله حمد ابوانی نعمه ویکافی فریده و الصلوٰۃ والسلام علی سید رسل و انبیاء و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ الی یوم الدین
و علی جمیع الانبیاء و المرسلین اجمعین۔ اما بعد۔ یہ ترجمہ کتاب مستطاب ہدایہ فی شرح البدایہ اپنی نسیبہ تنقیح
مع توضیح سے معراج الدرایہ ہر اور کامل تحقیق مع تندیب سے بجز کفایہ ہر مع ہذا ذخیرہ مسائل اصول سے کثر و فائق
اور خلاصہ زیادات فتاوی سے تبیین الحقائق ہر بدائع معانی نوازل و واقعات صحیحہ کا جامع مجمع ابحار بدرر شافع ہر لفظ
میں مختصر کافی و معانی میں بسوط وافی ہر تحقیق فقہ حنفیہ میں مختصر نافع کثیر گویا جامع کثیر محکم صغیر ہر فہم الامم و المنہ و منہ الہدایہ ہر
ابدایہ و النہایہ و صل اللہ تعالیٰ جل شانہ نے اجتہادات افضل المجتہدین امام الامم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کو ایسا قبول عالی
عنایت فرمایا کہ ملت اسلامیہ جہان تک رو سے زمین پر پہلی ہر نصف سے زائد مومنوں کو اسی فقہ پر اپنا عبادت کرنیوالا رکھا اور
بست سے اکابر دلیا صاحب آیات و کرامات ظاہر فرمائے یہ دلیل بدی حقیقت اجتہاد اور برہان روشن صدق عقائد امام اہل بیت
ہر اور قوسی و لائل فروغ نقی کے عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ کتاب میں مذکور ہونگے۔ و صل فقہ کے تین جزو میں اول فقہ الکبریٰ
عقائدات حقہ کہ جب تک صحیح اعتقاد ہو بدنی اعمال رائگان میں دوم فقہ اوسط یعنی قلبی خلوص نیت وغیرہ کہ جیسی نیت ہو وہی عمل
کا ثمرہ ہو۔ سوم فقہ صغریٰ ظاہری اعضاء کے اعمال مانند رکوع و سجود وغیرہ جب تک علم نہویہ اعمال صحیح ہونگے۔ اور تنقیح توضیح
میں تصحیح کی کہ فقہ دوم یعنی باطنی اعمال و تندیب اخلاق جنکو تصوف کہنے لگے ہیں یہ امام رحمہ کے عمد میں داخل فقہ
مترجم نے جملہ اجزاء فقہ کو جمع کر لیا اس طرح کہ اول مقدمہ میں ترجمہ فقہ اکبر مع افادات عقائد نفسی و
اور فقہ دوم کی ضروریات کتاب کے ترجمہ میں علیحدہ نشان سے شامل کیے۔ پھر مسائل کتاب میں

۶۰

کے صحیح مسائل میں جو امام رحمہ سے مروی ہیں اور امام محمد کے جامع صغیر وغیرہ چھ کتابوں کے بعضے زائد مسائل بھی مع حوالہ کے
 فائدہ میں بڑھانے وہ بھی اصول ہیں۔ پھر بعد زمانہ امام و صاحبین کے جو واقعات جدید پیش آئے جن میں مشائخ نے فتوے
 دیے یا اصول سے استنباط کیے انکی ضرورت بہت ظاہر ہوئی پس ذیل فائدہ میں ان مسائل کو بڑھا دیا تاکہ اس کتاب سے باہر
 تلاش کی حاجت نہ ہو بلکہ مختلف اقوال چھوڑ کر جس قول پر فتوے صادر ہو گئے ہوں اسے ہی لکھا تاکہ ہر مسئلہ میں یقینی بہ قول معلوم ہو واصل در علم غنی
 پر عظمت و جلال الہی کو وہی پہچانے جو عالم بوقال تعالیٰ انا نجی اللہ من عباده العلماء۔ اور جس نے اللہ تعالیٰ کو پہچانا اسکا اعلیٰ
 درجہ ہر حال تعالیٰ شہداء سرانہ لا الہ الا ہود الملائکہ و اولو العلم۔ پھر جو کوئی اس علم کو حاصل کرنے میں سعی کرے اسکی فضیلت میں
 حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ جو کوئی ایسی راہ چلا جس میں علم طلب کرنا ہو تو ہوتا
 اسکو جنت کی راہوں سے ایک راہ چلانا ہے۔ اور علم طلب کرنا اسے کی خوشی کے لیے ملا تاکہ اپنے بازو بھجانے میں اور عالم
 کے لیے جو چیزیں آسمانوں و زمین میں ہیں حتیٰ کہ پھیلیاں پانی کے اندر اللہ تعالیٰ سے مغفرت کی دعا مانگتی ہیں۔ اور عالم کی فضیلت
 عابد پر ایسی جیسے چودھویں رات کے چاند کی فضیلت باقی ستاروں پر اور انبیاء کے وارث علماء ہیں۔ اور انبیاء نے کچھ درم
 و دینار کی میراث نہیں چھوڑی بلکہ علم ہی میراث چھوڑا جو جس نے اس علم کو یوں اسنے بھر پور چھہ پایا۔ رواہ الامام احمد و الترمذی
 و ابوداؤد و ابن ماجہ و الدارمی۔ و ائمہ بن الاستیعاب رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے
 علم طلب کیا پھر اسکو پایا تو اس کے لیے دو گنا ثواب ہے اور اگر نہ پایا تو اس کے لیے ایک ثواب ہے۔ رواہ الدارمی۔ ابن عباس
 رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رات میں ایک ساعت علم پڑھنا پڑھنا تمام رات کی عبادت سے بہتر ہے۔ رواہ الدارمی وغیرہ۔ حدیث
 میں فرمایا کہ ایک فقیہ نے نسبت ہزار عابدوں کے شیطان پر سخت دشوار ہو جاتا ہے۔ رواہ الترمذی و ابن ماجہ۔ یہ اس
 فقیہ کا مرتبہ اعلیٰ ہے جو شیطان و نفس کے مکائد سے آگاہ اور معارف الہیہ میں ماسخ ہو پھر فضائل علم و فقہ میں آیات کریمہ
 و احادیث صحیحہ بہت کثیرہ ہیں یہ صریح نمونہ ہے۔ پس جو حدائیت الہی جل شانہ و صدق رسالت حضرت سرور انبیاء محمد صلی اللہ
 علیہ و آلہ وسلم کے ایمان و یقین سے مشرت و نور ہو برابر صدق دل سے فقہ کے اعلیٰ و اوسط و اصغر سب کے حاصل
 کرنے میں سعی بیچ کر کے مرتبہ اعلیٰ پر پہنچے گا۔ واصل بیان فقہ اعلیٰ یعنی عقائد ترجمہ فقہ اکبر امام ہمام قد وہ الامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ
 بسم اللہ الرحمن الرحیم سال الامام محیب ان یقول امام نے فرمایا کہ اس طرح کہنا واجب ہے کہ فہ اس میں اشارہ ہے
 کہ دل تصدیق کا زبان سے اقرار کرنا واجب ہے بطور شرط تاکہ مومن جان کر اس کے ساتھ کافروں کا برتاؤ نہ ہو یہی امام ابو حنیفہ رحمہ
 روایت اور یہی شیخ ماتریدی و شیخ اشعری کے نزدیک صحیح ہے اور آیات اسی پر شاہد کہ ایمان کا محل دل ہے بقولہ تعالیٰ اولئک
 فی قلوبہم الایمان اور بقولہ تعالیٰ ولما یدخل الایمان فی قلوبکم۔ اور زبان کا اقرار اسکو مومن کہنے کے لیے ہے یہی محققین فقہاء کا
 مذہب ہے پھر زبان سے گواہی کا لفظ کہنا ضروری نہیں بلکہ یہ کہنا کافی کہ آمنت باللہ من ایمان لایا اللہ تعالیٰ کافہ کہ وہ
 موجود برحق ذات میں اکیلا اور صفات میں نر لا ہے قال تعالیٰ تو لو انا اللہ و ما انزل علینا و ما انزل الخ و تو لو تعالیٰ
 اس الرسول یا انزل علیہ من ربہ الایۃ۔ م۔ و ملائکہ اور اللہ تعالیٰ کے ملائکہ کافہ کہ ملائکہ موجود اور اللہ تعالیٰ کے معصوم بندہ میں
 آگاہ و انفرمانی نہیں کر سکتے اور عقل کی طرح نردا دہ نہیں ہو سکتے قال تعالیٰ بل عبادکم مومن لا یستقونہ بالقول الایۃ و فی انتم لایستقون

علم
 ان مسائل کے تفسیر
 میں سے یہی ہے جو امام
 نے روایت کیا ہے

اللہ ما امرہم و یفعلون یا یومنون الآتية - و کتبہ اور اسکی کتابوں کا کاف مانند تورات و انجیل و زبور و قرآن کے اور جتنے ہوں
 کوئی تعداد سین نہیں ہوتی - و رسالہ اور اسکے سب رسولوں کا کاف یعنی اللہ تعالیٰ کے سب پیغمبر حضرت آدم سے لیکر حضرت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک برحق ہیں خواہ انہر کتاب یا صحیفہ نازل ہوا ہو یا صرف وحی بھیجی گئی ہو - خواہ ہم کو انکا نام معلوم ہو یا نہ ہو -
 و الیوم الآخر اور روز قیامت کا کاف کہ وہ ضرور آنے والا دن ہے و البعث بعد الموت اور اٹھانے جانے کا بعد موت کے
 ف اول تو قبر میں واسطے سوال منکر و کبیر کے اور دوم قیامت کبریٰ میں ہر جاندار کا حشر ہو گا اگرچہ روح چھوٹے جانے کے بعد
 مردہ پیدا ہوا اگر گیا ہو بقول صحیح - حق - بقولہ تعالیٰ قل یحییٰ الذی انشا با اول مرۃ الآتية و القدر خیرہ و شرہ من اللہ تعالیٰ
 اور میں ایمان لایا اللہ تعالیٰ کی طرف سے تقدیر پر نہ کہ بھلائی و بُرائی سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقدر ہے کسی کی تدبیر سے
 بدلتی نہیں ہے - لیکن کسی معاملہ میں پہلے یہ نہیں معلوم کہ اللہ تعالیٰ کی کیا تقدیر ہے پھر جو واقع ہو ایسی مقدر ہونا معلوم ہو گیا بقول
 تعالیٰ قل کل من عند اللہ الآتية - و الحساب و المیزان و النجۃ و النار حق کلمہ اور میں ایمان لایا کہ حساب قیامت کا اور
 تمام اعمال کا میزان میں اور جنت و دوزخ سب برحق ہیں فیون ہی صراط و حوض کوثر و دیگر احوال و وقائع قیامت کے
 سب حق ہیں - پھر امام نے جزو عظیم یعنی معرفت الہی کی توضیح شروع کی - و اللہ تعالیٰ واحد لا من طریق العدد و لکن
 من طریق انہ لا شریک لہ اور اللہ تعالیٰ واحد ہے مگر گنتی کے طریقہ سے نہیں بلکہ اس معنی میں واحد ہے کہ اسکا کوئی شریک
 نہیں ہے یعنی وحدانیت یہ نہیں کہ وہ ایک دو میں گنتی میں ایک ہے بلکہ گنتی اسکی پیدا کی ہوئی چیز ہے تو معنی یہ کہ لا الہ الا اللہ یعنی
 اوسبت کسی میں نہیں سوائے اسکے - لہذا سورہ توحید تلاوت کی قیل ہوا اللہ احد کلمہ سے اس محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ اللہ
 ایک ہے نہ یعنی ذات و صفات میں اسکا شریک نہیں ہے - اللہ احد اللہ تعالیٰ ہی احد ہے نہ کسی کا محتاج نہیں اور سب اسی کے
 محتاج ہیں لم یلد - نہ وہ کسی کو جنم تو جسے کہا کہ اسکا بیٹا آئے اللہ تعالیٰ کو نہ پچانا وہ کافر ہے - و لم یولد اور نہ وہ کسی سے
 پیدا ہوا - و لم ینزلہ کفوا احد - اور نہ اسکا کوئی کفو ہے نہ تو جو روبرو محال ہے اور نہ کوئی اسکے مثل نہ جیسا وہ مشابہ اور نہ
 مانند ہے - لایشبہ شیاً من الاشیاء من خلقہ وہ پاک غرہل مشابہ نہیں اپنی مخلوق میں سے کسی چیز کے ساتھ نہ یعنی جو کچھ
 اسکے سوائے ہے وہ قطعاً اسی کی مخلوق ہے وہ اس مخلوق میں سے کسی کے ساتھ مشابہ بھی نہیں ہے - و لایشبہ شیاً من خلقہ
 اور نہ کوئی چیز اسکے خلق میں سے اسکے ساتھ مشابہ ہے نہ لفظ تعالیٰ میں کثرتی و ہوا سمیع البعیر یعنی نہیں اسکی مثال کوئی
 چیز اور وہی سمیع البعیر ہے - اس سے معلوم ہوا کہ سننے والا و کہنے والا جس طرح اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اس میں کسی مخلوق کی مشابہت
 بالکل نہیں ہے پس جسے اللہ تعالیٰ کی کسی صفت کو کسی مخلوق کی صفت سے مشابہ کیا تو وہ اللہ تعالیٰ سے کافر ہوا لہذا
 ہمیشہ سے ہے و لایزال اور ہمیشہ رہیگا یعنی ایک شان پر بدون تغیر و تبدل کے با سمانہ اپنے ناموں کے
 ساتھ - و صفاتہ الذاتیہ و الفعلیہ اور اپنے سب صفات کے ساتھ خواہ وہ صفات ذاتیہ ہیں یا فعلیہ ہیں یعنی اسکی
 سب صفات کمال میں اور قدیم لم یزل و لایزال ہیں اور صفات کا ظہور و طرح سے ہے ایک صفات ذاتیہ دوم صفات فعلیہ
 اور ہمارے نزدیک صفت ذاتی ہر وہ صفت ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے اپنا وصف فرمایا اور اس صفت کی ضد جائز نہیں
 جیسے علم پس اللہ تعالیٰ علیم ہے بصفہ ذاتی کیونکہ اسکا ضد تو جہل ہے جو اللہ تعالیٰ کی شان میں محال ہے - و صفت فعلی وہ کہہ سکا

نہ بھی ہو کہ جسے رحمت و غضب ہیں۔ اِن الذاتِہ فی الجوتہ پس صفات ذاتہ بہ بن ایک جات و فتوہ تعالیٰ اِن فی القیوم
 فی القدرۃ دوہ قدرت۔ و العلم۔ و علم۔ و الکلام اور جارم کلام و فتوہ تعالیٰ کلم اسر سوسی نکلیا۔ و اسع و البصر اور جسم
 اسع اور ششم بصرہ فتوہ تعالیٰ و ہوا اسع البصر۔ و الاما وۃ ہنتم اما و فتوہ تعالیٰ یہ یر اسع البصر۔ و اسع ہو کہ صفات
 قرانی بن سے صاحبہ بت ذات اور واحدیت صفات اور صمدیت اور عظمت و کبر بار سببی بن سق۔ و اما الفعلیۃ اور بن صفات فعلیہ
 کا تخلیق نو پیدا کرنا فتوہ تعالیٰ کل شی۔ و النزلین اور رزق دنیا و رزق سن بشار و الاشارہ و ہو دین لاناف
 ہوا فی انشا جات۔ و الامار اور بے مثال چیزوں کو ظاہر کرنا فتوہ بوسیدی و تعبد۔ و اسع اور صنعت کرنا فتوہ تعالیٰ
 اسقن کل شی۔ و غیر ذلک من صفات الفعل اور انکے سوا سے جو صفات فعل بن سے بن و سب اسکے صفات فعلی
 بن مثل رحمت و غضب و رضا و محبت و غیر ذلک بہت بن۔ لم یزل و لا یزال باسما و صفاتہ لم یجد شہ ہم و لا صفۃ
 وہ اپنے اسماء و صفات کے ساتھ ہمیشہ سے ہوا ہمیشہ رہیگا کوئی اسم یا کوئی صفت اسکے لیے حادث نہیں ہوتی ہر
 وقت اسکی ترمیم بہ ہر کہ لم یزل عالما بعلمہ و العلم صفت فی الازل وہ ہمیشہ سے عالم ہوا اپنے علم کے ساتھ اور علم اسکی
 صفت ازل ہر۔ و قادر بقدرۃ۔ و القدرۃ صفت فی الازل اور ہمیشہ سے قادر ہوا اپنی قدرت کے ساتھ اور قدرت
 اسکی صفت ازل ہر و بعضی یون ہی ہمیشہ سے ہر ہمیشہ اسکی صفت رہیگی۔ و متکلم با کلامہ و الکلام صفت فی الازل
 اور ہمیشہ سے متکلم ہوا اپنے کلام کے ساتھ اور کلام اسکی صفت ازل ہر۔ و خالقاً بخلیقہ و الخلق صفت فی الازل اور
 ہمیشہ سے خالق ہوا اپنی تخلیق کے ساتھ اور پیدا کرنا اسکی صفت ازل ہر۔ و فاعلاً بفعلاً و الفعل صفت فی الازل
 اور ہمیشہ سے فاعل اپنے فعل کے ساتھ ہوا کرنا اسکی صفت ازل ہر۔ و مفعولاً بمفعولاً و المفعول صفت فی الازل
 اسکی صفت کوئی حادث نہیں ہوتی لہذا فرمایا۔ الفاعل ہوا اللہ تعالیٰ و الفعل صفت فی الازل و المفعول مخلوق
 و فعل اللہ غیر مخلوق اور فاعل وہی اللہ تعالیٰ ہوا و فعل اسی کی صفت ازل ہوا و فعل سے جو مفعول ہوا وہ البتہ
 مخلوق ہوا اور اللہ تعالیٰ بالفعل کچھ مخلوق نہیں ہر۔ و صفاتہ فی الازل غیر محدثہ و لا مخلوقہ اور ازل میں صفات الہی
 نہ پیدا ہوئی بن اور نہ مخلوق ہوئی بن و یعنی نہ خود پیدا ہو گئی بن اور نہ اُس نے پیدا کر دی بن بلکہ صفات کی شان
 اسکی ذات پاک کے ساتھ ہر جس قال انہا مخلوقہ او محدثہ او وقت فیہا او شک فیہا فہو کافر باللہ تعالیٰ
 پس جو کوئی کہے کہ یہ صفات الہی مخلوق بن یا نئی پیدا ہو گئی بن یا اسکے بارہ بن تو وقت کرے یا انہن شک کرے
 اور اللہ تعالیٰ سے کافر ہر وقت و وقت کے معنی یہ بن کہ بالفعل یہ یقین نہ کرے کہ یہ صفات یون ہی ازل ہی قدیم بن اور
 کہے کہ ٹھہر کر چانوتگانہ وہ اس وقت کافر رہیگا یا شک کہ یقین کرے کہ قدیم بن۔ و القرآن کلام اللہ فی مصاحف
 کتب و فی القلوب محفوظ و علی اللسن مرقوہ و علی اللسن صلی اللہ علیہ وسلم منزل۔ اور قرآن اللہ تعالیٰ کا
 کلام ہر مصنفون میں لکھا گیا اور قلوب میں حفظ کیا گیا اور زبانوں پر پڑھا گیا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اتارا گیا
 و تلقنا بالقرآن مخلوق و کتابنا و قرآننا مخلوقہ و القرآن غیر مخلوق اور قرآن کے ساتھ ہمارا تلفظ کرنا
 اور مخلوق ہوا ہمارا اسکو لکھنا و تلاوت کرنا بھی مخلوق ہر و لیکن خود قرآن پاک مخلوق نہیں ہر و معنی کلام الہی اسکی

Marfat.com

صفت ازلی ہو لیکن عوام پر مشتبہ ہوتا تھا کہ ہم پر جسے لکھنے میں اس کے لفظ آواز و حروف سے نکالتے ہیں اور اس سے زیادہ انکی نظر کام نہیں کرتی تو فرمادیا کہ تلفظ و فرات و کتابت یہ ہمارے افعال مخلوق ہیں اور قرآن عظیم معنی میں نہیں ہے۔ (تنبیہ) قدیم کائنات صالحین و ائمہ مجتہدین سے ثابت نہیں اور نہ اسما و الحسی میں ہر لفظ اللہ تعالیٰ پر قدیم کا اطلاق نہ چاہیے۔ حق پھر وہم ہوتا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں موسیٰ و فرعون کے واقعات فرمائے حالانکہ یہ سب حادث ہیں تو قرآن قدیم ہونے کے کیا معنی ہیں اہم رح نے فرمایا۔ و ما ذکرہ اللہ تعالیٰ فی القرآن عن موسیٰ و غیرہ من الانبیاء علیہم السلام و عن فرعون و ابلیس فان ذلک کلام اللہ تعالیٰ اخبار اعنہم و کلام اللہ تعالیٰ غیر مخلوق و کلام موسیٰ و غیرہ من المخلوقین مخلوق و القرآن کلام اللہ تعالیٰ لا کلام ہم اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں موسیٰ و غیرہ انبیاء علیہم السلام کو یا فرعون و ابلیس و غیرہ کو ذکر کیا تو یہ سب اللہ تعالیٰ کا کلام ہے جو ان لوگوں سے خبر فرمائی ہو اور اللہ تعالیٰ کا کلام مخلوق نہیں اور موسیٰ و غیرہ مخلوقات کا کلام البتہ مخلوق ہے اور قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے کچھ انکا کلام نہیں ہے و فی معنی اللہ تعالیٰ نے اپنے علم ازلی سے کلام قدیم ازلی فرمایا کہ مثلا موسیٰ ہوں کہا اور فرعون نے یہ جواب دیا حالانکہ اسوقت موسیٰ و فرعون کا وجود نہیں تھا پھر اسی کے موافق ابلیس سے جب وہ پیدا ہو گیا ہے تب سرزد ہوا اور اسی کے موافق موسیٰ علیہ السلام و فرعون سے مخلوق ہو جانے میں سرزد ہوا ہے تو کلام اللہ تعالیٰ ازلی غیر مخلوق ہے اور اسی کے موافق جو موسیٰ و غیرہ سے سرزد ہوا وہ انکا کلام ہوا اور جیسے یہ لوگ مخلوق تھے انکا کلام بھی مخلوق ہے۔ و سمع موسیٰ کلام اللہ کما قال تعالیٰ و کلم اللہ موسیٰ تکلیما اور موسیٰ نے کلام الہی کو سنا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و کلم اللہ موسیٰ تکلیما یعنی موسیٰ علیہ السلام نے حقیقہ کلام اللہ تعالیٰ کو سنا اور وہ کلام ازلی ہے اور موسیٰ علیہ السلام حادث اور انکا سننا حادث ہے۔ و قد کان اللہ تعالیٰ متکلما و لم یکن کلم موسیٰ و قد کان اللہ تعالیٰ خالقاً فی الازل و لم یخلق الخلق لیس کلمہ شئی و ہوا السمع البصیر فلما کلم موسیٰ کلمہ بکلامہ الذی ہوا صفت فی الازل اور بیشک اللہ تعالیٰ متکلم تھا حالانکہ اسے موسیٰ سے کلام نہ کیا تھا اور بیشک اللہ تعالیٰ خالق تھا ازل میں حالانکہ اسے خلق پیدا نہ کی تھی (اسکی شان بن قیاس و وہم عاجز ہیں کما قال تعالیٰ) لیس کلمہ شئی و ہوا السمع البصیر یعنی کوئی شئی اسکے مثل نہیں اور وہ سمع بصیر ہے۔ پس جب اسے موسیٰ علیہ السلام سے کلام فرمایا تو اس سے اپنے اسی کلام تکلم کیا جو اللہ تعالیٰ کی صفت ازلی ہے۔ و صفاتہ کلہا بخلاف صفات المخلوقین اور صفات الہی سب بخلاف صفات المخلوقین کی صفات کے ہیں یعنی باہم کچھ مشابہت نہیں ہے۔ یعلم لاکلنا و بقدر لاکقدرتنا و یرى لاکر و قتنا و یسمع لاکسمنا و ہ جانتا ہر بد و ن مشابہت ہمارے جاننے کے اور وہ قدرت رکھتا ہے بلاشبہ ہماری قدرت کے اور وہ دیکھتا ہے ہر بد و ن مشابہت ہمارے دیکھنے کے اور سنتا ہے ہر بد و ن مشابہت ہمارے سنتنے کے یعنی اللہ تعالیٰ و مخلوقات کی صفات میں کچھ مشابہت نہیں ہے صرف لوگ اپنی زبان میں شکر لفظ بولتے ہیں۔ و تکلم لاکلامنا و نحن متکلم بالآلات و الحروف و اللہ تعالیٰ تکلم بلا آتہ و لا حروف و لا حروف و مخلوقہ و کلام اللہ تعالیٰ غیر مخلوق ہے۔ اللہ تعالیٰ کلام فرماتا ہے یہ باتہ ہمارے کلام کرنے کے کہ ہم تو زبان و ہنجر و دانت و غیر آلات اور حروف سے کلام

کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر دن کسی آلہ اور حروت کے کلام فرماتا ہے اور حروت تو مخلوق ہیں اور اللہ تعالیٰ کا کلام مخلوق نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ یس جسم و لا جوہر ولا عرض اور اللہ تعالیٰ جسم نہیں ہے اور نہ جوہر اور نہ عرض ہے۔ فمنہ من آسکو کہتے ہیں جو بغیر دوسری چیز کے خود قائم ہو جیسے خوشبو یا رنگ وغیرہ اور جوہر وہ جو کہ خود قائم ہو جیسے وہ چیز جن کو خوشبو قائم ہو اور جسم ان دونوں سے مرکب ہوا کرتا ہے اور جوہر جوہر ولا تجریمی کو بھی کہتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ رحم نے کہا کہ اللہ تعالیٰ مجرد ہے جید کا بڑا کرے کہ اسی نے لوگوں میں جوہر و عرض و اجسام کی بحث کا مدار رکھو لا۔ واضح ہو کہ جس کے اللہ تعالیٰ کی شان میں کچھ تصور باندھا آسنے کہیں اللہ تعالیٰ کی عبادت نہ کی بلکہ اس تصور کی عبادت کی جو اسکے دہر میں ہے۔ ولا حد له ولا ضد له ولا ند له ولا مثل له اور اللہ تعالیٰ کے واسطے حد و نہایت نہیں ہے اور نہ اسکا کوئی ضد یعنی مخالف و منع ہے اور نہ اسکا کوئی مشبہ و شریک ہے اور نہ اسکا ہمسرہ و ہمجنس ہے قال تعالیٰ یس کمشک شئی و ہوا سمیع ابھیر اسکے مثل کوئی چیز نہیں اور وہ سمیع بصیر ہے علی قاری رحم نے کہا کہ حاصل کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نہ مخلوق کے مشابہ ہے اور نہ کوئی مخلوق کسی طرح خالق عزوجل کے مشابہ ہے پس اللہ تعالیٰ جل جلالہ نہ محدود ہے اور نہ گنتے میں ہے اور نہ وہ تصور میں آسکتا ہے اور نہ اسکے بعض ہیں اور نہ اسکے اجزاء ہیں اور نہ وہ مرکب ہے اور نہ اسکی انتہا ہے اور نہ اسکی مابیت اور نہ کیفیت مانند رنگ و خوشبو دوسری و گرمی وغیرہ کے جو اجسام وغیرہ میں ہوا کرتے ہیں اور نہ وہ کسی جگہ میں شگن ہے اور نہ اسپر زاد جاری ہوتا ہے۔ ولہ یہ و وجہ و نفس اور اللہ تعالیٰ کے واسطے یہ درجہ و نفس ہے۔ فما ذکر اللہ فی القرآن من ذکر الوجہ پس جو ذکر کیا اللہ تعالیٰ نے قرآن میں بیان وجہ سے فکقولہ تعالیٰ کل شیء مالک الا وجہ۔ قولہ تعالیٰ فایما تزلوا ثم وجہ اللہ۔ قولہ تعالیٰ وبتلی وجہ ربک۔ قولہ تعالیٰ الا اشفا وجہ ربک الا علی۔ ان آیات میں وجہ مذکور ہے۔ والید۔ اور جو ذکر کیا بیان یہ سے فکقولہ تعالیٰ یا اللہ فوق ایدیہم۔ قولہ بل یا ربنا۔ قولہ حلق بیدی والنفس اور بیان نفس سے فکقولہ تعالیٰ لا اعلم ما فی نفسک۔ بالجدہ قرآن میں جو ذکر وجہ و نفس کا ہے قولہ صفات بلا کیف۔ تو یہ سب اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں بلا کیفیت و معنی یہ بات بھول کر بلا کیفی کیفیت کیا ہے قول ہی ائمہ سلف اور فقہار و علماء را سنجین کا قول ہے۔ علی قاری رحم نے کہا کہ سلف صالحین رضی اللہ عنہم اسی پر گزرے ہیں اور کچھ تاویل نہیں کرتے تھے اور پچھلون میں بعض نے تاویل کی ہے اسکو امام رحم نے منع فرمایا بقولہ ولا یقال ان یدہ قدرتہ او نعمتہ لان فیہ ابطال الصفتہ۔ اور یوں نہ کہا جاوے کہ یہ اللہ سے مراد اللہ تعالیٰ کی قدرت یا نعمت ہے کیونکہ ایسے کہنے سے صفت کا باطل کرنا لازم آتا ہے۔ وہو قول اہل القدر والاعتزال اور یہ انکار کرنا فرقہ قدریہ و معتزلہ کا قول ہے فقد یدہ وہ بترگر وہ ہے جو بندہ کو خود نیکی و بدی کا خالق کہتے ہیں اور انہیں میں سے معتزلہ و روانی بھی ہیں جنہوں نے سلف صالحین صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کے طریقہ سے انحراف کیا کیونکہ سلف رضی اللہ عنہم انکو صفات الہی بلا کیف کہتے ہیں لہذا امام رحم نے فرمایا۔ ولکن یدہ صفتہ بلا کیف لیکن یہ اللہ کی صفت ہے بلا کیف۔ وعضبہ ورضاہ صفتان من صفاتہ بلا کیف اور غضب الہی اور رضا الہی یہ بھی دونوں اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں سے بلا کیف اور کسی مخلوق سے مشابہت نہیں اور یہی اعتقاد حق ہے

وہ کلموں میں ہوا ہے

فخر الاسلام رحمہ اللہ نے کہا کہ اوجہ و آید کا اثبات ہمارے اعتقاد میں حق ہو دیکھنا ہمارا علم اسکو عادی نہیں ہو سکتا پس
ہرکوہل تو آیات قلیدہ سے یعنی معلوم ہر بان کیفیت مجہول تو اصل سے انکار نہیں ہو سکتا اور فرقہ معتزلہ وغیرہ اسی جہت سے
گمراہ ہو گئے کہ کیفیات صفات کے ادراک سے عاجز ہوئے تو انہوں نے اصل صفات سے بھی انکار کر دیا۔ یوں ہی شیخ
سرخسی رحمہ نے بھی ذکر فرمایا۔ علی انقاری رحمہ اللہ نے کہا کہ احادیث صحیحہ میں جو عبارات تشابہات آئی ہیں انہیں بھی حکم
و اعتقاد ہو کہ انہیں ایمان لادے اور اپنی ہستی سے زاہ انکی کیفیات کے پیچھے نہ پڑے۔ منجملہ ان احادیث کے قول ہے اللہ

علیہ وسلم ان اللہ خلق آدم من تربة تبضها من جميع الوان الارض و عنت بالیاء المختلفة و سواه و نفع فیہ الروح نصاریہ و انما
حسا سا بعد ان کان جادا الحدیث۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا آدم کو ایک مٹی خاکی سے جسکو لیا تمام اقسام زمین سے اور
وہ گوندھی گئی مختلف پانیوں سے اور اسکو ٹھیک اعتدال پر درست کیا اور اس میں روح پھونکی پس وہ جاد کی حالت سے

چو ان حس و حرکت والا ہو گیا آخر حدیث تک۔ از انجملہ قول علیہ السلام ان قلوب نبی آدم کلبا بین الاصبین من اصابع
الرحمن کلب واحد بھر تھا کیف بشار۔ یعنی آدمیوں کے دل سب کے سب حضرت الرحمن کے اصابع سے دو اصبع کے

بیچ میں مانند ایک دل کے ہیں انکو جیسے چاہتا ہے پھیرتا ہے۔ رواہ مسلم از انجملہ قول علیہ السلام لا تزال جنم قول ہل من مزید
حتی یضع الجبار رب العزۃ فیما قدمہ فیہ فی بعض صفات ال بعض فتقول قطعا الحدیث۔ پس اول حدیث میں بیان صفت اصابع

ہی اور اس میں بیان صفت قدم ہے۔ از انجملہ قول علیہ السلام ان القریب یبیدہ باللیل لبتوب سسی النہار و یسطیہ بالنہار
لبتوب سسی اللیل حتی تطلع الشمس من مغربہا۔ رواہ مسلم۔ اس میں بیان یہ اس کی صفت کا ہے۔ از انجملہ قول علیہ السلام ان حجر

الاسود بین الشرفی ارضہ یصلح باعبادہ۔ یعنی حجر اسود زمین میں بین اللہ کے ساتھ بندوں سے مصافحہ فرماتا ہے
اور حدیث ابو ہریرہ میں مرفوع آیا کہ جس نے مفاوضہ کیا حجر اسود سے تو یہی ہے کہ اس نے یہ الرحمن سے مفاوضہ کیا۔ رواہ

ابن ماجہ۔ شرح کتاب ہے کہ علامہ قاری رحمہ نے بہت کم نمونہ کے طور پر لکھے ہیں اور یہ احادیث شمار سے باہر ہیں پھر
جیسے حجر اسود کی حدیث ہے بالکل صریح ہے کہ تاویل بیان باطل ہے اور جو کوئی اسکو ظاہر معنی پر محمول کرے وہ کافر گمراہ ہے

بلکہ معنی اس سے صفات انہی ہیں اور عقول بیچارے اسکے ادنی مخلوق ہیں یہ انہیں ایمان لانے سے سرفراز نہیں اور اگر
اسکی حقیقت و کیفیت ادراک کرنے کی بے ادبی کریں تو ناسعول ہیں کیونکہ جیسی ذات باری غشاء ادراک سے

عالی متعالی ہے ویسے ہی اسکے تمام صفات وہم و ادراک سے برتر ہیں اور انہیں ایمان لانا یہ بالفعل کمال ہے اور مازوں کے
واسطے ایک منظر شاہدہ عالی و حسن الحال ہے جسکا قیاس میں لانا بالکل محال ہے۔ پھر قاری رحمہ نے لکھا اور امام

ابو حنیفہ رحمہ سے پوچھا گیا کہ حدیث میں وارد ہوا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ آسمان و ثیا پر نزل فرماتا ہے تو جواب دیا کہ بان
بنا کیف۔ یعنی تمہاری عقل اسکی کیفیت کی چون و چرا کے لائق نہیں ہے اور نہ تم نزل کو مشابہ کسی مخلوق کے نزل

کے قیاس کر دو کہ یہ تشبیہ کفر ہے۔ قاری رحمہ نے لکھا کہ اور جیسے وارد ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا آدم کو۔ علی صورتہ الرحمن
تو ایسی آیات و احادیث کو جس طرح وارد ہیں اسی طرح ظاہر پر رکھنا چاہیے اور یہ قطع ہے کہ حضرت باری تعالیٰ جسم جسمانی

و مشابہت مخلوقات سے پاک برتر ہے اس میں کوئی صفت حدوث کی نہیں ہے اور امام اعظم رحمہ اللہ نے کتاب لایعین
میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ جسمانی نہیں ہے اور اسکی صفت حدوث کی نہیں ہے اور امام اعظم رحمہ اللہ نے کتاب لایعین

فرمایا کہ ہم دلی اقرار کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عرش پر مستوی ہوا بدون اسکے کہ اللہ تعالیٰ کو عرش کی کوئی احتیاج ہو یا عرش پر
اسکا ٹھہراؤ اور قرار ہو بلکہ وہی عزوجل عرش کا اور عرش کے سوا سب کا حافظ قیوم ہے اسی کی حفاظت و قیومیت ہے
سب قائم ہیں سو پناہ اللہ تعالیٰ کی مگر اسکو کسی چیز کی احتیاج ہو تو وہ عالم پیدا کرنے اور اسکی تدبیر کا قادر ہوتا اور عرش کو
تو اسنے پیدا کیا ہے اور وہ عرش سے پہلے تھا پس وہ احتیاج و مشابہت سے منزہ ہے انتہی مترجما۔ امام الکریم رحمت
کسی نے عرش کا استوار پوچھا تو اچھا جواب دیا کہ استوار ہونا تو معلوم ہے اور کیفیت مجہول ہے یعنی اسکے اور اک کی
طاعت نہیں ہے اور اسپر ایمان لانا واجب ہے اور پوچھنا باعث ہے۔ قاری رحم نے کہا کہ یہی طریقہ سلف ہی اللہ شرم کا ہے
اور یہی بہت راست و سلاست ہے۔ بعضے شافیہ نے نقل کیا کہ امام احمد بن اسحاق امام غزالی کے اجتہاد میں تامل کرنے
پھر آخر عمر میں اس سے رجوع و توبہ کی اور ذکر کیا کہ سلف صالحین رضی اللہ عنہم اجمعین نے تامل سے منع کرنے پر
اجماع کیا ہے پس تامل کرنا حرام ہے۔ یہ قول ہمارے اصحاب اترید یہ کے موافق ہے۔ ابن الہمام رح نے تامل کا جواب لکھا
اس صورت میں رکھا ہے کہ جب بعضے عوام ہائل نہ سمجھ سکیں اور ضرورت پڑے تو جائز ہے کہ تامل کر دی جاوے۔
علی قاری رحم نے کہا کہ عقیدہ طحاویہ کے شراح نے لکھا کہ بون کہنا نہ چاہیے کہ رضای الہی سے مراد ارادہ اکرام ہے
اور غضب الہی سے مراد ارادہ انتقام ہے کیونکہ بون کہنے سے صفت کی نفی ہوتی جاتی ہے۔ اور قاری رحم نے لکھا کہ
ظاہر قرآن کو بغیر موجب کے اپنی ظاہر و حقیقت سے پھرنا حرام ہے و اقوال بلکہ تعدد اسمین جماعت علماء کے نزدیک کفر ہے
اب حاصل کلام یہ ہے کہ جو ذکر قرآن و احادیث صحیحہ میں بدو وجہ و عین و عین و قدم و استوار و نزول وغیرہ کا وارد ہو
تو یہ اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں اور ہمارے محاورہ میں ایسے الفاظ اعضاء وغیرہ کے معنی میں ہیں اور جو خوب معلوم ہے
کہ اللہ تعالیٰ کے مانند و مشابہ و مثل کوئی چیز نہیں ہے تو قطعی معلوم ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں اور رہا یہ کہ وہ کیونکر
اور کس کیفیت سے ہیں تو جیسے ذات الہی میں کیونکر اور کس کیفیت کو گنجائش نہیں ہے ویسے ہی اسکے صفات بھی
و ہم و خیال سے برتر ہیں پس ہم جانتے ہیں کہ ذات الہی اور جوہ صفات الہی ازلی برحق ہیں کوئی چیز اس میں حادث نہیں
اور نہ کبھی اسکو تغیر ہے اور نہ وہاں زمانہ و مکان کو دخل ہے بلکہ زمانہ و مکان و عقل و حواس سب اسکے مخلوقات ہیں
اور ہم اسکی کسی صفت سے انکار نہیں کرتے ہیں پس سلف صالحین رضی اللہ عنہم اور تابعین صالحین رحم اللہ علیہم اور ائمہ مجتہدین
و علماء ربانیین و ادیبانے کرام بالاجماع سب اسی طریقہ پر ہیں۔ پھر امام غنیم رحم نے فرمایا۔ وخلق اللہ تعالیٰ الاشیاء
لا من شئ اور اللہ تعالیٰ نے مخلوقات کو پیدا کیا نہ کسی چیز سے نہ یعنی کوئی مادہ پہلے سے نہ تھا جس سے اشیا کو پیدا کیا
بلکہ بے مادہ و بے مثال کے ابداع و اختراع فرمایا ہے۔ وکان اللہ عالمافی الازل بالاشیاء قبل کونها اور اللہ تعالیٰ
ازل میں اشیا کا عالم تھا قبل انکے وجود کے نہ یعنی جیسے بعد پیدا کرنے کے عالم ہو اسکا عالم اول و آخر یکساں ہے
کیونکہ زمانہ ان مخلوقات پر جاری ہے اور اسنے تو زمانہ پیدا کیا ہے۔ و ہوالذی قدر الاشیاء و قضایا اور اسی نے
اشیاء کو مقدر کیا اور قضایا کیا۔ و لا یكون فی الدنیا و لا فی الآخرة شیء الا بشیئہ و علمہ و قضائہ و قدرہ و کتبہ
اور نہ ہوگی کوئی چیز دنیا میں اور نہ آخرت میں مگر اسی کی مشیت۔ یعنی چاہنے سے اور علم سے اور قضاء و قدر سے اور

کھے سے۔ ولکن کتبہ بالوصف لا بالحکم۔ ولکن اسکا لکھنا بوصف ہی نہ حکم نہ شلایہ چیز فلان وقت یون ہوگی اور لکھنا
 حکم نہیں ہو شلایہ یون ہو جا۔ امام اعظم رحم نے کتاب الوصیۃ میں فرمایا پھر حکم اقرار کرتے ہیں کہ تقدیر بھلائی و برائی کی سب
 اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہو بقولہ تعالیٰ قل کل من عند اللہ۔ یعنی کلمہ سے اسی محمد کہ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے کل
 اور جسے گمان کیا کہ بھلائی یا برائی غیر کی طرف سے ہوتی ہو تو وہ اللہ تعالیٰ سے کافر ہو اور اسکی توحید باطل ہوتی
 بشرطیکہ اسکی توحید ہو۔ اتنی مترجم۔ اور امام اعظم رحم نے کتاب الوصیۃ میں نوشتہ تقدیر کے واسطے حدیث کے ساتھ اس
 حدیث کو لکھا قال تعالیٰ کل شیء فعلوہ فی الزبر و کل صنیر و کبیر مستطر۔ وقاری رحم نے لکھا کہ حاصل یہ کہ جو بھلائی و برائی ہوگی
 ہونا گوارا کہ بندہ سے موافق مقدر ازلی کے واقع ہوتی ہو وہ اللہ تعالیٰ ہی سے ہوتی ہو جو اللہ تعالیٰ کی مشیت میں ہو وہ ہوا
 یونہی نہ ہوا۔ اگر وہ ہم ہو کہ نفا سے آئی پر راضی ہو یا ضروری اور کفر جب نفا سے آئی ہو تو اس پر راضی ہونا چاہیے لیکن
 کفر پر راضی ہونا بھی کفر ہے تو یہ مغالطہ ہے اور جواب یہ ہے کہ کفر نفا سے آئی نہیں ہے کیونکہ نفا سے آئی تو اللہ تعالیٰ کی صفت
 اور کفر بندہ کا فعل ہے یہ دونوں مبائن ہیں پس کفر تفسی ہر نہ نفا اور اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت و مشیت سے کفر کو پس
 کر دیا اور اس میں کوئی اعتراض نہیں ہے اور جس بندے نے کفر کو اپنے ارادہ و اختیار سے حاصل کیا وہ کافر نہ ہوا
 حال غرض کی طرف کچھ وہم نہیں ہو سکتا جو مسئلہ جو کوئی اپنی ذات کے کفر پر راضی ہو یا اتفاق کافر ہے اور جو کوئی غیر
 کفر پر راضی ہو دو صورتیں ہیں اگر کفر کو پسند کرتا ہے تو بھی کافر ہے اور اگر غیر کی ایذا وغیرہ سے چاہا کہ اس سے ایمان
 تو اس صحیح ہے کہ کافر ہوگا کذافی التا مار خانہ اور مؤید اسکا قولہ تعالیٰ ربنا اطمس علی ہوا لہم و شد علی قلوبہم فلا یستوا حتی
 اللہ اب الایم۔ موسیٰ علیہ السلام کے فرعون یون کو کہا تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے کلام ازلی میں حکایت فرمایا ہے۔ واقف
 و تقدیر و المشیت صفاتہ فی الازل بلا کیف اور نفا و قدر و مشیت یہ اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں ازل میں بلا کیف
 یعنی مانند دیگر صفات و آیات تشابہات کے انکی کیفیت مجہول ہے۔ و تعلم اللہ تعالیٰ المعدوم فی حال عدمہ معد
 و تعلم انہ کیف یكون اذا وجدہ و تعلم المعد الموجود فی حال وجودہ و تعلم انہ کیف یكون فناؤہ و تعلم المعد
 فی حال قیامہ فاذا صد علمہ قاعدانی حال قعودہ من غیر ان یتغیر علمہ او یحدث لہ علم و لکن التغیر و اختلاف
 یحدث فی المخلوقین۔ اور اللہ غرضل معدوم کو اسکے حالت عدم میں معدوم جانتا ہے اور یہ بھی جانتا ہے کہ جب اسکے
 فرما دیا تو وہ کس کیفیت سے ہوگا اور اللہ غرضل موجود کو اسکی حالت وجود میں موجود جانتا ہے اور یہ بھی جانتا ہے کہ اسکا فنا کس کیفیت
 ہوگا۔ اور اللہ تعالیٰ شاکر ہے ہوسے کو اسکے کھڑے ہونے کی حالت میں جانتا ہے اور یہ بھی جانتا ہے کہ کس کیفیت سے بیٹھے گا اور جب
 اسکے بیٹھے ہونے کی حالت میں جانتا ہے ان سب تغیر مشائخ حالتوں میں اسکے جانتا ہے بدون اسکے کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں کچھ تغیر ہو یا
 علم میں کوئی جدید بات پیدا ہو لیکن تغیر و اختلاف احوال پیدا ہونا ان مخلوقات میں ہے۔ خلق اللہ خلق سلیمان الکفر والاس
 خاطریم و امریم و سائر کفر من کفر فعیلہ و انکارہ و وجودہ بخد لان اللہ تعالیٰ ایاء و آمن من آمن بعبادہ و اقرارہ
 جو فبق اللہ تعالیٰ ایاء و نصر لہ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی خلق کو کفر و ایمان دونوں سے سالم پیدا کیا پھر انکو خطاب فرمایا
 کیا اور نبی فرمائی تو پھر جس نے کفر کیا اسنے کفر کیا اپنے فعل و اپنے انکار اور اپنے نہ ماننے سے بائیکا اللہ تعالیٰ نے اسکو

بھلائی کا تقدیر
 اللہ تعالیٰ ہی سے
 کفر پر راضی ہونا
 کفر ہے تو یہ
 مغالطہ ہے اور
 جواب یہ ہے کہ
 کفر نفا سے آئی
 نہیں ہے کیونکہ
 نفا سے آئی تو
 اللہ تعالیٰ کی
 صفت اور کفر
 بندہ کا فعل ہے
 یہ دونوں
 مبائن ہیں
 پس کفر تفسی
 ہر نہ نفا اور
 اللہ تعالیٰ نے
 اپنی حکمت و
 مشیت سے کفر
 کو پس کر دیا
 اور اس میں
 کوئی اعتراض
 نہیں ہے اور
 جس بندے نے
 کفر کو اپنے
 ارادہ و
 اختیار سے
 حاصل کیا وہ
 کافر نہ ہوا
 حال غرض کی
 طرف کچھ وہم
 نہیں ہو سکتا
 جو مسئلہ جو
 کوئی اپنی ذات
 کے کفر پر
 راضی ہو یا
 اتفاق کافر
 ہے اور جو
 کوئی غیر کفر
 پر راضی ہو
 دو صورتیں
 ہیں اگر کفر
 کو پسند کرتا
 ہے تو بھی
 کافر ہے اور
 اگر غیر کی
 ایذا وغیرہ
 سے چاہا کہ
 اس سے ایمان
 تو اس صحیح
 ہے کہ کافر
 ہوگا کذافی
 التا مار خانہ
 اور مؤید اسکا
 قولہ تعالیٰ
 ربنا اطمس
 علی ہوا لہم
 و شد علی
 قلوبہم فلا
 یستوا حتی
 اللہ اب الایم۔
 موسیٰ علیہ
 السلام کے
 فرعون یون
 کو کہا تھا
 جیسا کہ
 اللہ تعالیٰ
 نے کلام
 ازلی میں
 حکایت
 فرمایا ہے۔
 واقف و
 تقدیر و
 المشیت
 صفاتہ
 فی الازل
 بلا کیف
 اور نفا و
 قدر و
 مشیت یہ
 اللہ تعالیٰ
 کی صفات
 ہیں ازل
 میں بلا
 کیف
 یعنی
 مانند
 دیگر
 صفات و
 آیات
 تشابہات
 کے انکی
 کیفیت
 مجہول ہے۔
 و تعلم
 اللہ تعالیٰ
 المعدوم
 فی حال
 عدمہ
 معد و
 تعلم
 انہ کیف
 یكون
 اذا
 وجدہ
 و تعلم
 المعد
 الموجود
 فی حال
 وجودہ
 و تعلم
 انہ کیف
 یكون
 فناؤہ
 و تعلم
 المعد
 فی حال
 قیامہ
 فاذا
 صد
 علمہ
 قاعدانی
 حال
 قعودہ
 من
 غیر
 ان
 یتغیر
 علمہ
 او
 یحدث
 لہ
 علم
 و لکن
 التغیر
 و
 اختلاف
 یحدث
 فی
 المخلوقین۔
 اور اللہ
 غرضل
 معدوم
 کو اسکے
 حالت
 عدم
 میں
 معدوم
 جانتا
 ہے اور
 یہ بھی
 جانتا
 ہے کہ
 جب
 اسکے
 فرما
 دیا
 تو
 وہ
 کس
 کیفیت
 سے
 ہوگا
 اور
 اللہ
 غرضل
 موجود
 کو
 اسکی
 حالت
 وجود
 میں
 موجود
 جانتا
 ہے اور
 یہ
 بھی
 جانتا
 ہے
 کہ
 اسکا
 فنا
 کس
 کیفیت
 سے
 ہوگا۔
 اور
 اللہ
 تعالیٰ
 شاکر
 ہے
 ہوسے
 کو
 اسکے
 کھڑے
 ہونے
 کی
 حالت
 میں
 جانتا
 ہے اور
 یہ
 بھی
 جانتا
 ہے
 کہ
 کس
 کیفیت
 سے
 بیٹھے
 گا
 اور
 جب
 اسکے
 بیٹھے
 ہونے
 کی
 حالت
 میں
 جانتا
 ہے ان
 سب
 تغیر
 مشائخ
 حالتوں
 میں
 اسکے
 جانتا
 ہے
 بدون
 اسکے
 کہ
 اللہ
 تعالیٰ
 کے
 علم
 میں
 کچھ
 تغیر
 ہو
 یا
 علم
 میں
 کوئی
 جدید
 بات
 پیدا
 ہو
 لیکن
 تغیر
 و
 اختلاف
 احوال
 پیدا
 ہونا
 ان
 مخلوقات
 میں
 ہے۔
 خلق
 اللہ
 خلق
 سلیمان
 الکفر
 والاس
 خاطریم
 و
 امریم
 و
 سائر
 کفر
 من
 کفر
 فعیلہ
 و
 انکارہ
 و
 وجودہ
 بخد
 لان
 اللہ
 تعالیٰ
 ایاء
 و
 آمن
 من
 آمن
 بعبادہ
 و
 اقرارہ
 جو
 فبق
 اللہ
 تعالیٰ
 ایاء
 و
 نصر
 لہ۔
 اللہ
 تعالیٰ
 نے
 اپنی
 خلق
 کو
 کفر
 و
 ایمان
 دونوں
 سے
 سالم
 پیدا
 کیا
 پھر
 انکو
 خطاب
 فرمایا
 کیا
 اور
 نبی
 فرمائی
 تو
 پھر
 جس
 نے
 کفر
 کیا
 اسنے
 کفر
 کیا
 اپنے
 فعل
 و
 اپنے
 انکار
 اور
 اپنے
 نہ
 ماننے
 سے
 بائیکا
 اللہ
 تعالیٰ
 نے
 اسکو

اور اسکی نصرت شروع فرمائی اور جو کوئی ایمان لایا تو وہ ایمان لایا اپنے فعل سے اور اپنے اقرار و تصدیق سے بانی کو اسے تعالیٰ توفیق دی اور اسکی نصرت فرمائی۔ امام حج نے جو بیان بیان فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ جو مخلوق پیدا ہو تو یہ وہ کافر ہوتی ہے نہ مومن بلکہ نصرت سالم ہوتی ہے کہ قولہ علیہ السلام کل مولود یولد علی الفطرة فاعلم بحیثین۔ اور بعض آیات و احادیث و روایات کرتی ہیں کہ بعضے مخلوق کافر ہیں اور بعضے مومن ہیں تو علی قاری ح نے افادہ فرمایا کہ انکا کفر ایمان علم انہی میں ہے یعنی پیدا کیا تو سالم پیدا کیا و لیکن وہ اپنے علم ازل میں جانتا تھا کہ یہ کافر ہوگا یا مومن تو یہاں بیان نصرت پیدا ہونے کا ہے اور آیات و احادیث میں بیان علم انہی کا ہے کہ آذر ہے اور وہ آذر ہے۔ مجموعہ آیات کے تو تعالیٰ و تقدور اننا کھنم شیرامن الجن والانس لهم قلوب لا یفتنون بها الا یہ۔ یعنی بننے اپنی عظمت و حکمت سے پیدا کر دیا جنم کے لیے بتوں کو جن انس سے جنگے دل ایسے ہیں کہ ان سے سمجھنے نہیں ہیں آخر آیت تک۔ اور مجموعہ احادیث کے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کافران حکایت فرمایا کہ خلقت مولانا لجنۃ دلا ابالی و خلقت مولانا لسنار دلا ابالی۔ یعنی میں نے اس گروہ کو جنت کے لیے پیدا کیا اور مجھے پر دانہیں ہے اور میں نے اس گروہ کو جنم کے لیے پیدا کیا اور مجھے پر دانہیں ہے۔ و قولہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمے کہ من البعاد فریق فی الجنۃ و فریق فی السعیر۔ تمہارا رب بند دن سے فارغ ہو ایک فریق جنت میں اور ایک فریق دوزخ میں ہے۔ اور حدیث جامع مانع یہ ہے اعلموا ان کل میسر لما خلق لہ تم لوگ عمل کر دو کہ ہر ایک جسکے لیے پیدا کیا ہے اسی کی آسانی دیا گیا ہے یعنی وہی کام اسکو میسر آدیا۔ امام عظیم رح نے فرمایا۔ اخرج ذریرہ آدم علیہ السلام من صلبہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی ذریات کو انکی پشت سے نکالا۔ یعنی ایک تو نسل آدم علیہ السلام جو مرد و عورتوں کے ازدواج سے پیدا ہوتی ہے یہ تو معاند ہے و لیکن اس سے پہلے آدم علیہ السلام کی پشت سے قیامت تک کے تمام ذریات کو معدنیے کے لیے ایکبارگی طبقہ طبقہ نکالا۔ علی صور الذریرین و سود بعبورت چھوٹے چھوٹوں کے پیدا و سیاہ۔ فجعلہم عقلاء و فجا طہم است برکم قالوا بلی۔ سو انکو فاعل کر کے خطاب فرمایا۔ است برکم یعنی کیا تمہارا رب نہیں ہوں۔ قالوا بلی۔ بولے کہ کیوں نہیں یعنی بیشک تو ہمارا رب ہے۔ وامرہم و ہا ہم فاقروا لہ بالربوبیۃ فکان ذکر منہم ایمانا فہم یولدون علی ذلک اور انکو حکم کیا یعنی ایمان و خیر کا اور انکو منع کیا یعنی شرک و شر سے سوان سبھوں نے اللہ تعالیٰ کے واسطے اسکی ربوبیت کا اقرار کیا سو یہ تو ان لوگوں سے ایمان تھا پس دے ہی جان کہ پیدا ہوتے ہیں فہی نصرت اسلامی ہے۔ ومن کفر بعد ذلک فقد بدل و غیر من آمن و صدق فقد ثبت علیہ و دام اور جس نے اسکے بعد کفر کیا تو اسنے تو وہ حالت بدل ڈالی و تغیر کر دی اور جس نے ایمان ظاہر کیا اور تصدیق کی تو وہ دین اول پر ثابت رہا و مدد دست کی فہم اگر وہم ہو کہ ہم کو تو یہ اقرار یا نہیں ہے۔ جواب دیا گیا کہ یہ اللہ کی طرف سے امتحان ہے اور اگر یاد ہوتا تو انبیاء علیہم السلام یاد دلانے والے بھیجے کی ضرورت نہوتی سو ہم پر ایمان یا نسیب فرض ہے اور اگر وہم ہو کہ جو بات آدمی بھول گیا اسپر کچھ لازم نہیں ہے تو جواب یہ کہ یاد دلانے پر نہ مانو گے تو لازم شدید ہے یعنی بہت سے اعمال برے کیے اور بھول گئے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ احصاہ ان و نسوہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے انکا شمار کر دیا ہے اور دے مود بھول گئے ہیں۔ یعنی اعمال پر عذاب و ثواب ہوگا۔ واضح ہو کہ روح پر

نسیان نہیں ہے بلکہ یہ نسیان اس جسم و روح اس کے کدر کرنے سے ہو جاتا ہے حتیٰ کہ بعض امور کو یاد دلانے سے آدمی یاد کر جاتا ہے اور آخرت میں ان اعمال کو جنہیں بیان بھولا ہو صاف یاد کر لیا اور اس پر لازم ہونے۔ ولعمریہ صحت خلق علی الکفر ولا علی الایمان ولا خلقتم مومنا ولا کافرا۔ اور اللہ تعالیٰ نے قرآن کے ساتھ مجبور نہیں کیا کسی کو اپنی خلق سے کفر پر اور نہ ایمان پر اور نہ انکو مومن پیدا کیا اور نہ کافر پیدا کیا۔ ولکن خلقتم اشخاصا والایمان والکفر فعل العبادہ لیکن انکو اشخاص پیدا کیا ہے (یعنی بحالت نضرت) اور اس حالت پر ایمان بالغیب کو ظاہر اور تصدیق کرنا یا اس حالت متبدل و تنبیر کر کے انکار و کفر کرنا یہ خود بندوں کا فعل ہے نہ یعنی بندوں کے اختیار سے ہے قہری مجبوری سے نہیں۔

یعلم اللہ تعالیٰ من یکفر فی حال کفرہ کافر افاذا آمن بعد ذلک علمہ مومنا فی حال ایمانہ من غیر ان یتغیر علم و صفتہ۔ جو شخص کفر کرتا ہے اللہ تعالیٰ اُسکو اسکے حال کفر میں کافر جانتا ہے پھر جب اسکے بعد ایمان لایا تو اسکے حال ایمان میں مومن جانتا ہے غیر اسکے کہ اللہ تعالیٰ کا علم و صفت متغیر ہوتا ہے یعنی علم الہی پر زمانہ جاری نہیں ہے اُسکا علم ہر حال میں اپنی شان پر بندہ دن تغیر کے ہے اور تغیر ان حوادث و مخلوقات میں ہے جو جمیع افعال العباد میں الحکمت و سکون کے ہے علی الحقیقۃ اور تمام افعال بندوں کے از قسم حرکت ہون یا از قسم سکون ہون یہ افعال انہیں بندوں کی کمائی و حقیقت میں فائدہ اور انکی پسند کی ہوئی چیزیں نہیں ہیں واللہ تعالیٰ خالقہما۔ اور خالق ان افعال کا اللہ تعالیٰ ہے نہ وقد قال تعالیٰ واللہ خلقکم و ما تعلمون۔ اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا انکو اور اُسکو جو تم کرتے ہو یعنی تمہارے کام و فعل کو۔ اور آیات اس میں بہت ہیں کہ خالق کسی چیز کا سوا اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں ہے۔ امام رحمہ اللہ نے کتاب الوصیۃ میں فرمایا کہ ہم اقرار کرتے ہیں کہ بندہ مع اپنے تمام اعمال و اقرار و معرفت کے مخلوق ہے سو جب فاعل خود مخلوق ہو تو اسکے افعال بدرجہ اولیٰ مخلوق میں اتنی مترجما پس اللہ تعالیٰ بندوں کے افعال کا پیدا کرنے والا ہے۔ والمعاصی کلہا بعلمہ و قضاہ و تقدیرہ و مشیتہ لا یجبتہ ولا یرضائہ اور سب گناہ چھوٹے ہون یا بڑے ہون اللہ تعالیٰ کے علم و قضاہ و تقدیر و مشیت کے ساتھ ہیں کچھ اسکی محبت سے نہیں اور نہ اسکی رضامندی سے۔ ولا باہرہ اور نہ اسکے حکم سے ہیں۔ وہی اور افعال بندوں کے خواہ بچھے ہون یا بڑے ہون۔ کلہا بمشیتہ و علمہ و قضاہ و تقدیرہ سب کے سب اللہ تعالیٰ کی مشیت و علم و قضاہ و تقدیر سے ہیں یعنی اگرچہ بندوں کی کمائیاں ہیں۔ والطاعات کلہا ایما کانت واجبتہا علی اللہ تعالیٰ و یجبتہ و یرضائہ اور طاعات کوئی ہون سب کے سب ثابت ہیں اللہ تعالیٰ کے حکم کے ساتھ اور اسکی محبت و رضامندی کے ساتھ۔ نہ حاصل یہ کہ کل افعال بندوں کے اللہ تعالیٰ کے مخلوق ہیں ان میں سے جو معاصی ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے حکم و محبت و رضامندی کے ساتھ نہیں ہیں اور جو طاعات ہیں وہ حکم و محبت و رضامندی کے ساتھ ہیں پھر یہ معاصی و طاعات دونوں اللہ تعالیٰ کے علم و مشیت و تقدیر کے ساتھ ہیں۔ والانبیاء علیہم السلام کلہم منہون عن الصغائر و الکبائر و الکفر و القہالیح اور انبیاء علیہم السلام سب کے سب بالکل پاک ہیں صغیر و کبیرہ گناہوں اور کفر و ہر طرح کے قہالیح سے نہ انبیاء میں سے اول آدم علیہ السلام اور آخر محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور درمیان میں مشہور و غیر مشہور بہت گذرے جنکی تعداد اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے اور جو آدم علیہ السلام کی موت ہے۔

انکار کو تو کفر ہے۔ اور واضح ہو کہ گناہ صغیرہ و کبیرہ شرع میں معروف ہیں اور کفر سے نکل کر حد ایمان میں جو داخل ہوا
 اس تاوی کی اجتماعی حالت ہے اور غفلت وغیرہ سے اس سے صغیرہ یا کبیرہ گناہ ہو جاتے ہیں۔ اب واضح ہو کہ انیسار
 طبع المسلم کا حال یہ ہے کہ اپنے سو سے عام ہونوں کے ایمان کے اعلیٰ درجہ سے بھی انکی منزلت بڑھی ہوئی ہے تو وہ اس
 حد ہی میں نہیں ہیں کہ صغیرہ و کبیرہ یعنی معروف ان سے صادر ہو ہاں ان کے مرتبہ کے مناسب جو امور میں کبھی انہیں لغزش
 ہو سکتی ہے وہ لیکن لغزش اس صغیرہ گناہ کے معنی میں نہیں ہے کیونکہ یہ انکی حد ہی نہیں بلکہ امام ح نے فرمایا وقد كانت
 منہم زلات اور البتہ ایسا سے معنی بعض سے کچھ لغزش ہو گئی ہوتی علی قاری ح نے ابن الہمام ح سے نقل کیا کہ عبور
 اہل سنت کے نزدیک ایسا صغیرہ و کبیرہ سے معلوم ہیں مگر سو سے صغیرہ ہو سکتا ہے اور بعض اہل سنت نے سو کو
 منوع کہا ہے لیکن اصح یہ ہے کہ سو و سیان جائز ہے اور حاصل یہ کہ اہل سنت میں سے کسی نے منوع کا ارتکاب انیسار
 طبع المسلم سے نجد کے ساتھ مجوز نہیں کیا مگر بطور سو و سیان کے جائز قرار دیا ہے۔ مترجم کتاب کہ غور کے بعد ظاہر ہو گا
 کہ جن اہل سنت نے سو سے منع کیا ہے انکی مراد یہ ہے کہ جو مفہوم سو کا ہم لوگ سمجھتے ہیں یہ سو انکی شان نہیں ہے اور کلام
 اسی میں ہے تو یہ سو نہیں ہے لیکن ان کے مرتبہ میں ایک سو کی شان ہے کہ اسکا نام سو ہے تو وہ سو جائز ہے اور وہ صغیرہ
 و کبیرہ ہے بلکہ اس لحاظ سے اسکا نام لغزش و زلت ہے جیسا کہ امام ح نے کہا پس معلوم ہوا کہ کچھ اختلاف حقیقت
 میں نہیں ہے و الحمد للہ علی ذلک۔ و محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبیہ و عبده و رسولہ و صفیہ لم یعبدا
 ولم یشرک بالہدیزہ میں قط و لم یرکب صغیرہ ولا کبیرہ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے نبی و بندے
 و اس کے رسول و برگزیدہ ہیں کسی آپ نے نہ بت پوجا اور نہ کسی اور طرح اللہ تعالیٰ کے ساتھ پاک مارنے برابر کبھی
 شرک کیا اور نہ کبیرہ و صغیرہ کے کبھی مرکب ہوئے ہوتے قطعی یعنی ہر آدمی ظاہر آیت سے اگر کوئی عامی کچھ شبہ
 کیے تو یہ اسکی غلط فہمی ہے اس نے شان نبوت کو سمجھا نہیں اور خصوص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا مرتبہ کہ وہ سب انبیاء
 و رسل سے اعلیٰ و افضل ہیں نسب آپ کا محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب
 بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن قریظ بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن نذر بن ہذیل
 بن سعد بن عدنان یہاں تک نسب معروف ہے اور آگے تاریخ میں اختلاف ہے۔ و افضل الناس بعد رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر الصدیق۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب لوگوں سے افضل ابو بکر الصدیق
 رضی اللہ عنہ ہیں و ابو بکر الصدیق بن عثمان بن عامر بن کعب بن سعد بن تیم بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب
 انقرشی تھی۔ آپ سب اولیائے اولین و آخرین سے افضل ہیں باجماع امت و احادیث صحیحہ۔ ثم عمر بن الخطاب بچہ عمر
 بن الخطاب رضی اللہ عنہ ہیں و عمر بن الخطاب بن نفیل بن عبد العزی بن ربلح بن عبد اللہ بن قریظ بن اراج بن عبد
 بن لعب انقرشی اللہ وہی۔ ثم عثمان بن عفان بچہ عثمان رضی اللہ عنہ ہیں و عثمان بن عفان بن العاص بن امیہ
 بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصی بن کلاب انقرشی الاموی۔ آدم علیہ السلام سے لیکر خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم
 تک کسی فرد بشر کو کسی پیغمبر کی و دیشیان نکاح میں نہیں ملین سوا سے عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے۔ ثم علی

بن ابي طالب۔ پھر علی بن ابی طالب بن کرم اللہ وجہہ ف علی بن ابی طالب بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف
 القرشی النہدلی نضال جلیلہ و مناقب کبیرہ آپ کے بشمار ہیں۔ عقائد نسفی میں زیادہ کیا کہ ان چاروں خلفائے راشدین
 کے بعد باقی عشرہ مبشرہ میں یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دس کے قطعی ضمنی ہونے کی بشارت دی جو مشہور تفسیر میں
 ان دس میں چاروں خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم ہیں اور چھ باقی حضرت طلحہ بن عبید اللہ و زبیر بن العوام و سعید بن
 ابی وقاص و عبد الرحمن بن عوف و سعید بن زید بن عمرو بن نفیل اور ابو عبیدہ بن ابی جراح رضی اللہ عنہم اجمعین ہیں۔
 پھر فضیلت میں اہل بدر پھر اہل احد پھر اہل بیتہ الرضوان ہیں۔ اور ترجمہ کتاب کہ ضمنی ہونے کی بشارت حضرت فاطمہ
 و حسن و حسین و خدیجہ کبری و عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم نیز مشہور ہے اور احادیث صحیحہ میں صحابہ رضی اللہ عنہم
 اجمعین کے ضمنی ہونے کی بشارت ہے لیکن یہ روایات مشہور متواتر نہیں ہیں اور شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے کتاب
 تحقیق الاشارہ فی تعیم البشارتہ میں اس مقام کو تفصیل سے بیان کیا ہے۔ واضح ہو کہ عقائد نسفی میں بیان چند عقائد
 زیادہ کیے آئے ہیں کہ جمیع انبیاء و رسولوں میں سے افضل محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ دوم آپ کی امت سب امتوں
 بہتر ہے۔ سوم آپ کی شریعت سب شرائع سے اہل اور سب دنیوں کی ناسخ ہے۔ چہارم آپ کی تمام امت میں آپ کے
 اصحاب سب سے بہتر ہیں۔ پنجم خلفائے راشدین کی خلافت اسی ترتیب سے ہے۔ ششم خلافت تیس سال ہے پھر ان کے
 بادشاہت و امارت ہے۔ ہفتم مسلمانوں کے لیے دنیاوی انتظام میں ایک امام ضروری ہے جو احکام نافذ کرے و حدود قائم
 کرے اور لشکروں کو آراستہ کرے اور صدقات و زکوٰۃ وصول کرے اور تقاب کرنے والوں و زہر نون کو مغلوب کرے
 اور حج و عیدین کو قائم کرے اور لوگوں کی منازعات فیصلہ کرے اور بغیر وارث بچوں کا نکاح کرے اور غنیمت جلا
 کو تقسیم کرے۔ ہشتم یہ امام ظاہر ہونا ضروری یعنی اسطرح نہ ہو کہ جیسے شیعہ اپنے امام کو نون سے بالکل قائب کتے ہیں انکے
 کے منتظر ہیں کیونکہ ایسے امام کا ہونا نہ ہونا برابر ہے۔ ہفتم یہ امام قریش سے بنا دین غیر سے نہ بنا دین یعنی جب جماعت
 مسلمانوں کی اعتبار سے تجویز کرے تو قریش سے ہو اور اگر انکا انتظام درہم برہم ہو اور کوئی غلبہ کرے کہ خلافت حاصل
 کرے تو وہ امام ہے اسکی طاعت واجب ہے یا کوئی حاکم کسی کفرستان کو فتح کرے اسلام کا ماتحت کرے تو اپنے غلبہ پر
 وہ امام ہے اس سے مخالفت روا نہیں ہے۔ دہم مقصود امام سے اوپر مذکور ہوا تو یہ ضرور نہیں کہ وہ بندہ معلوم ہوا
 نہ سب سے افضل ہو مگر یہ ضروری ہے کہ وہ غافل بالغ مسلمان آزاد مرد ہو سیاست والا قدرت والا ہو کہ احکام نافذ
 کر سکے و حدود اسلام کی حفاظت کر سکے اور شوکت سے ظالم سے مظلوم کا انصاف دلاوے اور ولایت مطلقہ کی شرائط
 پوری ہوں یعنی جو فقہ کے قاضی و گواہ میں نہ کو رہیں۔ یا زہم صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے جسکو یاد کرے صحت ہلالی ہے
 کے ساتھ یاد کرے۔ دو ازہم ملا علی قاری رحمہ نے شرح فقہ اکبر میں لکھا کہ خلافت علی کرم اللہ وجہہ برحق ہے اور جس نے
 آپ کے ساتھ لڑائی کی اُس نے خطا کی۔ صحیح یہ ہے کہ معاویہ رضی اللہ عنہ کو باغی کہنا جائز ہے بدلیل حدیث یا عمار گفتکہ! لفتہ
 الباغیۃ۔ یعنی اے عمار مجھکو گروہ باغی قتل کریگا۔ ترجمہ کتاب کہ حدیث سے اتنا نکلا کہ جسوقت مجھے قتل کریں گے وہ بغاوت
 کی حالت میں ہونگے۔ پھر جب بغاوت ختم ہوگئی تو اب وہی لفظ مکروہ کہنا جائز ہے یا نہیں تو انظر یہ ہے کہ اگر پوچھا جاوے

کہ حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ لڑائی کے وقت مساویہ رزم کس صفت پر تھے تو جواب یہ کہ باغی تھے اور
 پوچھا جلد سے کہ اب باغی کہیں تو جواب یہ کہ نہیں فقور تعالیٰ ولاتنا بدوا بالاقاب - واللہ اعلم - واضح ہو کہ ملا علی قاری
 نے ذکر فرمایا کہ خلافت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی قطعی اجماعی ہوا در صحیح روایت ہے کہ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ شہید ہو
 تو آپ باہر تھے اور مدینہ منورہ میں باغیوں سے فتنہ پھیلا اور باغیوں نے چاہا کہ مدینہ پر غالب ہو جاویں اور لوگوں کو قتل
 کریں تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے اس فتنہ کو فرو کرنا چاہا پس حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے سامنے خلافت پیش کی آپ نے انکار
 کیا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا اسطرح مشہد ہونا ایک امر عظیم قرار دیا اور لوگوں کو اپنے پاس سے منع کر دیا اور اپنے
 گھر چلے گئے پھر لوگوں کے خلافت کو حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ پر پیش کیا آپ نے بھی انکار کیا اور اس سے کراہت کی
 انہوں نے زبیر رضی اللہ عنہ پر خلافت پیش کی کہ سرداری قبول کر داور ہم تمہاری فرماں برداری کو موجود ہیں آپ نے بھی
 انکار کیا اور یوں ہی حضرت عثمان کی اسطرح شہادت کو امر عظیم قرار دیا اس میں تین روز گزر گئے جو صحابہ روز مجاہدین انصار
 نے جمع ہو کر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے مکان پر حجوم کیا اور خوشامد کی اور آپ کو اللہ تعالیٰ کی قسم دلائی کہ اسلام کی حفاظت
 کریں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دار الہجرۃ کی حیسانت کریں پس آپ نے بعد شدت کے اسکو قہر لیا اور
 یہ بھی دیکھا کہ مصلحت اسلام و اہل ایمان کے لیے اسی میں ہرگز قبول کروں کیونکہ خود بھی جانتے تھے اور دیگر صحابہ
 رضی اللہ عنہم بھی ماننے سے انھیں آپ ہی میں پس سب نے آپ سے بیعت کی - اور یہ جو بیعتیں چھوٹے لوگ
 کہتے ہیں کہ حضرت طلحہ زبیر رضی اللہ عنہما نے آپ سے کراہت کے ساتھ بیعت کی تھی بالکل غلط ہے - اور ترجمہ کتاب ہے کہ
 اسی طرح صحابہ رضی اللہ عنہم کو بھی آپ کے صدق خلافت میں کچھ شک و انکار نہ تھا - پھر جب آپ خلیفہ ہو گئے تو ایک
 جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم کو انتظار تھا کہ ان باغیوں کے قتل و قصاص کا حکم دینگے جو واقف حضرت عثمان بن شریک
 تھے اور شام میں معاویہ کو بھی ہی انتظار تھا کیونکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اولیاء میں سے امیر معاویہ زیادہ قریب
 تھے اور خونِ ناحق کا مطالبہ ولی کو پوچھتا ہے اور ان باغیوں کو ہرگز اپنے امام برحق و خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کا شہید کرنا روا نہ تھا - حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے باغیوں کو قتل نہیں کیا اور یہ آپ کا اجتہاد تھا اور ہم یقین کرتے ہیں
 کہ وہ اجتہاد صحیح تھا اور علی قاری رحمہ اللہ نے اسکو یوں نقل کیا ہے کہ باغیوں نے تاویل کی تھی اور انکی جماعت کثیر تھی اور
 باغیوں کا حکم یہ ہے کہ باغی لوگ جب امام عدل کے فرماں بردار ہو جاویں تو جو کچھ انہوں نے حالت بغاوت میں اہل عدل
 کے مال و جان میں تلف کیں یا زخم پہنچائے ہیں ان سے اسکا مطالبہ نہ کیا جاوے اور حالت لڑائی میں جو مال باغیوں کا لوٹ
 میں آیا ہو وہ ان باغیوں کو بعد اطاعت کے واپس دینا واجب ہے اور جو باغی گرفتار ہوں وہ رہا کر دیے جاویں پس جب
 دسے لوگ ایسی جماعت کثیر تھے کہ انکو نہت و شوکت حاصل تھی اور جب صحابہ مجاہدین و انصار رضی اللہ عنہم نے حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ سے بیعت کی تو باغیوں نے آپ سے بغاوت کرنا خوب نہ دیکھا اور مطیع ہوئے تو آپ پر انکو قصاص میں
 قتل کرنا یا پکڑ کر اولیاء سے مقتول کو دینا واجب نہ تھا - اور بعض کے نزدیک باغیوں سے مواخذہ و قصاص لازم ہے
 لیکن یہ بھی اسوقت واجب ہے کہ جب باغیوں کی قوت ٹوٹ جاوے اور شوکت جاتی رہے اور فتنہ برپا ہونے کا خوف

جانا ہے اور اس وقت بن جبکہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ مطالبہ کرنے سے یہ بات حاصل نہ تھی اور یہی قصاص نہ لینا حضرت
 علیؑ کے مطالبہ کا باعث ہوا اور وہ بھی اہل علم و اجتہاد تھے اگرچہ ہر دوسرے نصوص سے معلوم ہوا کہ اجتہاد
 حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ برفق تھا اور دوسروں سے اجتہاد میں خطا ہو گئی اور صحیح ہوا کہ حضرت علیؑ دزیر رضی اللہ عنہما
 آخرین نام ہوئے اور یوں ہی حضرت ام المومنین عائشہ نام ہوئیں اور بعض اوقات اس قدر زمین کہ اور حنیٰ زہرا جو حنیٰ
 قسی اور یوں ہی امیر معاویہ بنے جو کیا تاویل اجتہاد سے کیا لہذا نسق اپنے لازم نہیں آتا اگرچہ اس اجتہاد میں خطا ہوئی
 مترجم کہتا ہے کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اگرچہ حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کی طرف سے لیکن انھوں نے قرآن سے
 استنباط کر کے نکالا تھا کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ مطلوب نہ ہونگے تو ان سے پوچھا گیا کہ آپ کہاں سے کہتے ہیں کہا کہ
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر دم قتل مظلوم آفتد جنانا لویہ سلطانا فلا یرت فی القتل انہ کان منصورا یعنی جو شخص مظلوم قتل کیا گیا
 تو ہمنے اسکے دلی وارث کے واسطے غلبہ دیا ہر تو کوئی قتل میں اسراف نہ کرے وہ دلی منصور ہے۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ
 نے تفسیر میں لکھا کہ یہ استنباط جبہ ہوا اور یہی واقع ہوا۔ مترجم کہتا ہے کہ معاویہ رضی اللہ عنہ کو خلافت علیؑ رضی اللہ عنہ میں مناقشہ
 نہ تھا لیکن قاتلون کا مطالبہ تھا اور چہ زبیت کی نوبت نہ پہنچی تھی کہ در میان میں جھگڑا ہو گیا اور مترجم نے اہل بیان
 کے اطمینان کے واسطے محفل حال ذکر کر دیا اور امر اسی مقدمہ سے صحیح ہی ہو جاوے اس لئے کہ اجماعی اعتقاد ہو کہ
 اللہ تعالیٰ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو صحابہ خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کہا اور غیر انہ قرار دیا پس وہ سب اللہ تعالیٰ
 کے نزدیک چاند کے تارے ہیں اور انکی فضیلت میں قرآن کلام اتنی ناطق حق ہے اور اللہ تعالیٰ کی شہادت کے بعد پھر
 کسی دلیل دگو اہی کی حاجت نہیں ہے اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خالد بن الولید کو جبکہ خالد نے
 عبد الرحمن بن عوف کو کچھ برا کہا تھا تو خالد کو کہا کہ مت برا کہو میرے اصحاب کو یعنی سابقین کو سو اگر تم میں کوئی کوہ
 کے برابر سونا خیرات کرے تو نہ پونچھگا انکی ایک مد کو اور نہ اسکے آدھے کو۔ رواہ البخاری فی صحیحہ و مسلم فی صحیحہ اور احادیث
 ان صحابہ کے فضائل میں بکثرت دعویٰ بن متواتر ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اسے تم اصحاب محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کی بدگوئی مت کرنا کہ انہیں سے ایک کا قیام ایک دم بھرا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمہاری عمر بھر کی
 عبادت رشب و روز سے بہتر ہے۔ رواہ ابن بطہ باسنو صحیح۔ اور صحیح بخاری میں روایت ہے کہ جبکا حاصل یہ ہے
 کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک روز جماعت اصحاب میں کہا کہ نقنہ کے باب میں تم میں سے کس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے سنا ہے پھر خذیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ای امیر المومنین آپ کو اس نقنہ سے کیا رگاؤ ہے آپ کے اور نقنہ کے درمیان
 تو ایک بند دروازہ ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ وہ دروازہ گھلیگا یا ٹوٹ جائیگا تو خذیفہ نے کہا کہ نہیں بلکہ توڑا جائیگا
 راوی کہتا ہے کہ وہ دروازہ خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اور خود خوب جانتے تھے جیسے آدمی آج کے پیچھے کل گادن ہونا
 جانتا ہے۔ والحدیث فی البخاری۔ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جس رات شہید ہوئے اسکے اول میں گوتھے پر آئے اور
 باغیوں کو جو گھیرے ہوئے تھے آگاہ کیا اور اپنے حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارات بیان کیے اور
 اور ان سے قسم لی تو انھوں نے کہا کہ ہاں صحیح ہے پھر انکو قسم دہائی کہ تم جانتے ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

ابو بکر و عمر دین تھانو کو وہ اشد کوزلہ ہو پس آپ نے فرمایا کہ تمہرے بھتیجے حضرت بنی و صدیق و شہید بنی باغیوں نے کہا کہ ان
 سب پر جس حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بھیج کر کسی اور کہا کہ قسم ہو رب کعبہ کی کہ مجھ پر گواہی دیتے ہیں کہ میں شہید ہوں پھر کوشے سے
 نچے اتر گئے۔ صحیح روایت ہے کہ جب عمر رضی اللہ عنہ نے بیت المقدس فتح کیا اور وہاں کے بڑے عالم نے آپ کو پہچان کر
 حاکم بیت المقدس سے کہا تھا کہ قسم مسیح کی وہ یہی شخص ہے جو ان ملکوں کو فتح کرے گا اور واہ کھول دو اور اس سے اپنے
 حق میں امان حاصل کرو چنانچہ یہی ہوا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بیت المقدس کے اندر نماز جمعہ ادا کرنے کے بعد اس
 نصرانی عالم کو بلوایا اور پوچھا کہ تو نے مجھے کیوں پہچانا اسے کہا کہ ہمارے یہاں تمہارے سب علیہ موجود ہیں اور
 میں آپ کے بعد والوں کو بھی جانتا ہوں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے پوچھا تو اسے کہا کہ آپ کے بعد ایک خلیفہ آپ کے
 پیغمبر کے قرابت والوں سے ہو گا وہ مرد صالح ہو لیکن اپنی قرابت کا صلہ رحمیت کرے گا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اللہ تعالیٰ
 شان پر رحم کرے اور پوچھا کہ پھر کون ہو گا اسے کہا کہ پھر ایک خلیفہ ہو گا خون میں پھرتا ہو انور رضی اللہ عنہ نے اسے
 سر پر دھپ ماری اور کہا یا دفرہ یا دفرہ یعنی ادگندے ادگندے تو اسے کہا کہ ایسے مومنوں کے سردار میں اسکی
 مذمت نہیں کرتا وہ تو مرد صالح ہے سیرا بہ مطلب ہے کہ وہ ایسے وقت میں خلیفہ ہو گا کہ تو اس میں کھینچی ہوئی اور خون جاری
 ہو گا پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ علی رضی اللہ عنہ پر رحم فرما دے۔ بالجملہ یہ حضرات ان واقعات سے آگاہ تھے اور
 امر انکی قدر نقد و رہی پھر خواجہ دد انص بے شبہ جہالت سے گمراہ ہوئے کہ انھوں نے افضل الانبیاء والمرسلین
 خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی شان میں زبان درازی کی اور کلام الہی عزوجل سے معارضہ کیا اور
 حرمت صحبت پیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم کا پاس و لحاظ نہ رکھا۔ خبردار خبردار کہ تو کسی صحابی کے حق میں بدگمان ہو کر
 گمراہ ہو۔ امام رح نے فرمایا۔ ولا تذکر الصحابہ الا بخیر۔ اور ہم کسی اور طرح صحابہ کا ذکر نہیں کرتے سوائے بھلائی
 و خوبی کے کف ہر مومن اسیے محبت کرے گا اور ہر منافق اسیے بغض رکھے گا اوجہینہ ولا تکفر مسلما بذنب من اللہ تو
 وان کانت کبیرۃ اذالم استھلما اور ہم کافر نہیں کہتے کسی مسلمان کو بوجہ ارتکاب کسی گناہ کے اگرچہ کبیرہ گناہ
 ہو بشرطیکہ اسے اس کبیرہ کو حلال نہ کر لیا ہو یعنی جس امر کا گناہ کبیرہ ہونا تو قطعی ظاہر و ثابت ہے پھر اسے اسکو
 حلال اعتقاد کر لیا جیسے زنا کاری کو حلال کہے تو کافر ہے۔ قاری رح نے لکھا کہ سب شیخین کبیرہ گناہ ہو مگر کفر نہیں ہے یہی کو
 صحیح کہا پھر لعنت دو معنی ایک یہ کہ کفر میں مقہور اور ایمان سے بالکل دور ہے دوم یہ کہ فسق و فجور و گناہوں سے بدکار خوار
 و تنگدانی رح نے فرمایا عقائد میں کہا کہ سلف صالحین و طہاے مجتہدین سے سدا بہ رضی اللہ عنہ وانکے اخرا ب پر لعن منقول
 نہیں ہے کیونکہ غایت الامرانکے بارہ میں ہے کہ انھوں نے امام برحق سے بغاوت کی اور یہ امر موجب لعن نہیں ہو سکتا ہاں
 اختلاف در بارہ بزرگی کے ہے۔ خلاصہ وغیرہ میں مذکور ہے کہ لعنت نہ کرنا چاہیے بزرگ پر اور نہ حجاج پر۔ مترجم کہتا ہے کہ یہی امام
 قرانی رح نے اختیار کیا ہے۔ اور یہی احوط ہے اور اسکا نام زبان پر لانے اور اسکے ساتھ مشغول ہونے سے سوائے اسکی
 برائی کے بکو حاصل نہیں لیکن ہم اسکو اور اسکے مددگاروں سے بالکل لگا نہیں رکھتے۔ شیخ ابن الہمام رح نے
 بزرگی کے کافر جاننے میں اختلاف نقل کیا بعض نے کہا کہ ہاں اور امام احمد رح سے بھی یہ منقول ہے اور بعض نے کہا کہ

نہیں بلکہ توفیق کیا جاوے اور اللہ تعالیٰ کے تقویٰ رکھا جاوے۔ پھر امام رحم نے مرکب کبیرہ کے حق میں کھسا۔
 ونسیمہ مومنا حقیقہ۔ اور ہم مرکب کبیرہ کو خیفیت میں مومن کہتے ہیں وفت معتزلہ مرکب کبیرہ کو مومن خیفی نہیں کہتے لہذا
 امام رح نے فرمایا۔ ویخوز ان یکن الرجل مومنا فاستغیر کافر۔ اور یہ ہو سکتا ہے کہ ایک شخص دل سے تصدیق کرنے
 سے مومن ہو بہ کاری کے ارتکاب سے فاسق ہو وہ کافر ہو۔ والمسح علی الخفین سنتہ۔ اور دونوں موزوں پر مسح کرنا
 سنت ہے وفت یعنی سنت قریب بتواتر سے ثابت ہے۔ والتر اربع فی شہر رمضان سنتہ اور تراویح ماہ رمضان میں سنت
 ہے وفت یعنی اصل تراویح بہ سنت مشہورہ ثابت ہے اگرچہ تعداد رکعات میں کمی بیشی ہے۔ والصلوۃ خلف کل بروفاجر
 من المومنین جائزۃ۔ اور نماز ہر مومن کے پیچھے خواہ نیکو کار صالح ہو یا بدکار ہو جائز ہوتی ہے وفت قاری رح نے کہا کہ
 جو کوئی امام فاجر کی وجہ سے جمعہ وجماعات ترک کرے وہ خود منقطع ہے اور صحیح یہ کہ اسکا اعادہ کرنا بھی لازم نہیں۔ ولا
 نقول ان المومن لا یضرب الذنوب وانہ لا یدخل النار۔ اور ہم یہ نہیں کہتے کہ مومن کو گناہ ضرر نہیں کرنے اور وہ دوزخ
 میں داخل نہ ہو گا۔ یہ فرقہ مرجہ وایاجہ کا رد ہے معتزلہ کا رد کیا بقولہ۔ ولا انہ یخلد فیہا وان کان فاسقا بعد ان ینحرج
 من الدنیا مومنا۔ اور نہ ہم یہ کہتے ہیں کہ مومن جو دوزخ میں داخل کیا گیا وہ اس میں ہمیشہ رہے گا اگرچہ وہ مومن فاسق ہو یعنی
 بغیر توبہ مرا ہو بعد ازاں کہ وہ دنیا سے ایمان پر نکلا ہے۔ ولا نقول ان حسناتنا مقبولہ وسیئاتنا مغفورہ کقول المرتب
 اور ہم یہ نہیں کہتے کہ ہماری نیکیاں مقبول ہیں اور ہماری برائیاں بخشی ہوئی ہیں جسے مرجہ فرقہ کے لوگ کہتے ہیں۔ ولکن
 نقول بنتیہ مفصلہ ولکن ہم اس مسئلہ اعتقادی میں بیان تفصیلی رکھتے ہیں وہ بیان یہ ہے کہ من عمل حسنة بشرط ان یطہر
 حالیتہ عن العیوب المفسدۃ والمعانی المبطلہ ولم یطہرها حتی ینحرج من الدنیا فان اللہ تعالیٰ لا یضیعہا بل یقبلہا
 منہ ویشیہ علیہا جس نے کوئی نیکی اسکے تمام شرائط کے ساتھ کی در حالیکہ وہ فاسد کریموالی عیبوں ظاہری سے اور
 باطل کریموالی عیبوں باطنی سے پاک ہو اور اسے اس نیکی کو باطل نہ کر دیا مثلاً مزہم ہو گیا یا ہانک کہ وہ دنیا سے نکل گیا تو
 اللہ تعالیٰ اس نیکی کو ضائع نہ فرمادے گا بلکہ اس بندے سے قبول فرما کر اسکو اس نیکی کا ثواب عطا کرے گا۔ یہ تفصیل نیکی کی ہے
 اور یہاں بیان بدی کا تو فرمایا۔ وما کان من اسیات دون الشکر والکفر ولم تیب عنہا حتی مات مومنا فانہ
 فی مشیتہ اللہ تعالیٰ ان شاء غد بہ وان شاء عفا عنہ ولم یغذ بہ بالثنا لابد۔ اور جو بدی کی خواہ وہ صغیرہ ہو یا کبیرہ
 ہو سوائے شرک وکفر کے اور اس بدی سے اسنے توبہ نہ کی یا ہانک کہ وہ مومن مر گیا تو وہ اللہ تعالیٰ کی مشیت کے تحت
 میں ہے چاہے اسکو عذاب دے اور چاہے اس سے عفو کرے ولکن عذاب ودفن اسکو ہمیشہ کے لیے نہ دیکھانے بل
 قولہ تعالیٰ ان اللہ لا یغفر ان یشکر بہ ویغفر اذون ذلک لمن یشاء۔ یعنی اللہ تعالیٰ شرک اپنے ساتھ ہونے بخشیدگا اور سوائے
 شرک کے بخشیدگا جسکے لیے چاہے۔ بدلیل قولہ ان تجتنبوا کبائر ماتہون عنہ کفر عنکم سیدکم الا یہ۔ ولکن کبائر متین
 نہیں ہیں۔ والریار اذ واقع فی عمل من الاعمال فانہ یطیل اجرہ وکذا العجب۔ اور ریاری یعنی دکھلانے کی نیت
 جب کسی عمل میں پڑگی خواہ کوئی عمل ہو فرض یا نفل، تو یہ ریاری اس عمل کے ثواب کو کھودیتی ہے اور یہی حکم عجب کا ہے
 وفت قال القاری رحم اس میں اشارہ ہے کہ ماسوائے ریاری و عجب کے دیگر ذریعہ اطلاق سے نفل باطل نہیں ہوتا ہے۔

واقایات لایبیا و الکرامات لادیا و ارحم اور معجزات انبیاء علیہم السلام کے لیے اور کرامات ادیبار کے لیے برحق
ہیں و معتزلہ دروافض نے کرامت سے انکار کیا اور کیوں نہیں کہ ان لوگوں نے کبھی اپنے در بیان یہ منزلت دکھی ہی
نہیں تھی۔ پھر یہ کرامت اس ولی کی اپنے نبی برحق کا معجزہ جو کیونکہ یہ ولی اپنے نبی علیہ السلام کی صدق متابعت کے
اس مرتبہ و حاجت پر پونجا ہے۔ و اما المی تکون لاعدائہ مثل ابلیس و فرعون و ما تون للذجال مما روی نے
الاجبار فلا نسیمہا آیات و لاکرامات و لکن نسیمہا فضا حاجات لهم۔ اور وہ صورتیں خرق عادت کی جو دشمنان
حق بماند کے واسطے ہو جاتی ہیں جیسے ابلیس و فرعون کو اور وہ جو ذجال کے لیے ہونگی اس قسم سے جو احادیث میں مروی
ہیں تو ہم ان صورتوں کو آیات نہیں کہتے اور نہ کرامات کہتے ہیں بلکہ ہم کہتے ہیں کہ یہ ان لوگوں کی حاجتیں پوری کرنی ہیں
و ذلک لان اللہ تعالیٰ یقضی حاجات اعدائہ استدر اجالہم فی عقرون و یزودون عصیانہم و کفرہم و ذلک
کلہ جائز ممکن۔ اور یہ بات اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اپنے اعدا کی حاجتیں پوری کر دیتا ہے اس کے استدراج کے لیے اپنے
اہستہ درجہ بدرجہ انکو غلاب کی طرف بڑھانے کے لیے پس وہ اس طرح حاجتوں کے پورے ہونے سے مغرور
ہو کر اور زیادہ عصیان و کفر میں بڑھ چلتے ہیں اور یہ سب جائز ممکن ہوتے شیطان نے سجدہ نہ کیا اسکو ملعون کر دیا
پھر اسے تاقیامت مرگ سے ہمت مانگی وہ دیدی۔ حدیث میں ہے کہ جب تو دیکھے کہ اللہ تعالیٰ کسی بندہ کو جو نعمت
وہ پسند کرتا ہو ہی دیتا ہے حالانکہ یہ بندہ اسکی نافرمانی پر مقیم ہو تو یہ نقطہ استدراج ہے پھر پھر ہی یہ آیت فلما نسوا ما ذکروا
پر حقنا علیہم ابواب کل شئی حتی اذا فرحوا بما اوتوا اخذنا ہم بغتۃ فاذا ہم بلسون۔ یعنی ہر طرح باور لانے پر بھی کسی طرح
انہوں نے اپنے رب غرور کو یاد کیا اور بھولے تو ہم نے ان لوگوں پر ہر چیز کے دروازے کھول دیے یہاں تک
کہ جب اترائے اس چیز پر جو دیے گئے تھے تو ہم نے انکو گرفتار کر لیا اچانک سونا گاہ دے ہرنیکی سے ایوس ہو گئے
و کان اللہ خالقہم قبل ان یخلق و رازقہم قبل ان یرزق۔ اور اللہ تعالیٰ بلاشبہ خالق تھا قبل اسکے کہ یہ
مخلوق حادث کرے اور وہ رازق تھا قبل اسکے کہ رزق دے وہ یہ مسئلہ عقائد ہی امام رح نے مکرر بیان فرمایا
جس سے تشبیہ مقصود ہے کہ صفات باری تعالیٰ کی کیفیت و حقیقت بندہ کے ادراک سے باہر ہے اور اسکی ذات و
صفات میں تفریق نہیں ہے اور خالق ہونے کی صفت بالاجماع اسکی صفت باوہیت ذاتی ہے اور تخلیق اسکی صفت فعل ہے
پس یہ اعتقاد بلا وسوس قبول کرنا ضرور ہے۔ واللہ تعالیٰ یرمی فی الآخرة۔ اور اللہ تعالیٰ اپنا دیدار دکھلا دینگا
آخرت میں وہ یہ مسئلہ بالکل قطعی ثابت اور آیات صریح اور احادیث متواتر المعنی اسکو مفید ہیں اور سلف و خلف
رضی اللہ عنہم کا اسپر جماع اور کچھ خلاف نہ تھا پھر معتزلہ و خوارج و روافض نے پیدا ہو کر خلاف کی ابتدا کی اور
اہل السنۃ و الجماعہ انہی مسل پر ثابت رہے و اللہ الحمد اور مترجم نے اردو تفسیر جامع میں اس مسئلہ کو قطعی دلائل کے
ساتھ بیان کر دیا جس سے بھد اللہ تعالیٰ سب منکروں کے اوہام و اقوال نجوبی رد ہو گئے ہیں اور یہاں استدراج
تخلیق کی گنجائش نہیں ہے۔ و یراہ المؤمنون و ہم فی الجنۃ باعین رؤسہم۔ اور مومنین در حالیکہ جنت میں ہیں
اللہ تعالیٰ کو اپنے سر کی انگوٹھ سے دیکھینگے و اللہ تعالیٰ جب جس بندے کے واسطے کرامت فرما دینگا اسکی

نظر سے ردا کبریائی کا حجاب اٹھا دینا پس وہ اس بے مثال فضل و کرم سے سرفراز ہوگا۔ ولیکن یہ دیدار آسمانی
جیسا امام رحم نے فرمایا۔ بلا تشبیہ و لا کیفیت و لا کیتہ و لا یکن بیثہ و بین خلقہ مسافقہ۔ یعنی ہم نہیں جانتے ہیں کہ
یہ دیدار بلا تشبیہ ہو اور بدون کیفیت اور بدون کیتہ اور اللہ تعالیٰ و مخلوق کے درمیان کوئی مسافت نہوگی نہ
یعنی مخلوق کی صفات سے وہ منزہ و پاک ہو تو اسکی شان کا قیاس مخلوق پر نہیں ہوگا۔ والا بیان ہوا الاشرار
والتصدیق۔ اور ایان یہ اقرار زبانی اور تصدیق دلی ہوتی ہی امام رحم نے کتاب الوصیۃ میں فرمایا ہے اور تصریح
کر دی کہ نہ خالی اقرار کافی ہے اور نہ خالی تصدیق کافی ہے اور شایع طاعلی قاری رحم نے توضیح کی کہ ان دونوں میں تصدیق
تو ایسا رکھ کر کہ کسی حال میں ساقط نہیں ہوتا اور رہا اقرار تو وہ موت جان کی صورت میں ساقط ہو جاتا ہے۔ پس
علی قاری رحم نے شرح عقائد نفاذانی کی بیعت میں کہا کہ ایان کے اندر اقرار کا اعتبار ہونا یہ بعض علماء کا مذہب ہے
اور اسی کو شمس الائمہ حلوانی اور مخر الاسلام نے اختیار کیا اور مجبور محققین اس طرف ہیں کہ ایان نقطہ تصدیق قلبی ہے
اور اقرار اس واسطے شرط ہے کہ ایانی احکام اسپر جاری اور اسکے ساتھ بزنا و کبے جاوین پس جس نے دل سے تصدیق
کی اور زبان سے اقرار نہ کیا وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مومن ہے اگرچہ احکام دنیاوی میں مومن نہو اور جس نے
زبان سے اقرار کیا اور دل میں تصدیق نہوئی تو وہ منافق ہے اگرچہ ظاہر میں احکام دنیاوی میں مومن کا بزنا و کبیا جار
اور اسی کو شیخ ابو منصور ماتریدی نے اختیار کیا اور نصوص اسکے موافق ہیں کہ قولہ تعالیٰ اولئک کتب فی قلوبہم الا
وقولہ تعالیٰ و قلبہ مطمئن بالا بیان۔ و قولہ تعالیٰ و لما یدخل الایمان فی قلوبکم۔ اور اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما نے ثرائی
میں ایک متقابل کو مار ڈاجسے لاله الا اللہ کہا تھا اور دعویٰ کیا کہ اسنے میری تلوار کے خون سے کدیا تھا تو حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلا شققت قلبہ۔ کیون تو نے اسکا دل نہ چیرا کہ تو دیکھ لیتا کہ اسنے سچ کہا یا جھوٹو کہا
جیسا کہ حدیث کو امام بخاری و سلم و ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ و نسائی نے روایت کیا ہے پھر شیخ عقائد نسفی میں ہے
کہ ایان اجالی کا درجہ ایان تفصیلی سے کم نہیں ہے۔ یعنی محمل یقین و اقرار کیا کہ اللہ تعالیٰ میں صفات و شان کے ساتھ ہے
میں نے مانا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے لانے اسکے رسول ہیں میں نے مانا۔ واضح ہو کہ حدیث
من حال لاله الا اللہ دخل الجنة۔ کے یہی معنی ہیں پھر واضح ہو کہ جہات دین میں عمدنا بالضرور معلوم ہے اللہ محمل ایان ہوا
پر تفصیل کے وقت یہ بات پیش ہوئی اور اسنے اس سے انکار کیا شلا فرض نماز تو وہ انکار سے کافر ہو گا کما قال انقاری
ذمیرہ۔ و ایان اہل السماء و الارض لا یرید و لا ینقص۔ اور ایان اہل آسمان و زمین کا نہ بڑھتا ہے نہ گھٹتا ہے نہ
کتاب الوصیۃ میں فرمایا کہ یہ اسوجہ سے کہ منصور نہیں زیادہ ہونا ایان کا مگر جبکہ کفر میں کمی ہو اور منصور نہیں کم ہونا ایان کا
مگر جبکہ کفر میں زیادت ہو تو کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک شخص ایک ہی حالت میں مومن و کافر دونوں ہو۔ قاری نے کہا کہ خلاص
میں امام محمد رحم سے نقل کیا کہ میں یہ کہنا کر وہ رکھتا ہوں کہ میرا ایان مثل ایان جبرئیل کے ہے ولیکن یوں کتابوں
کو جسکے ساتھ جبرئیل ایان لائے اسی کے ساتھ میں بھی ایان لایا۔ خلاصہ جو قاری رحم نے کہا کہ اصل ایان میں زیادت
ہے اور قوت یقین و خوبی اخلاص و نور اعمال و جلالت معرفت میں اپنی اپنی حالت ہے اقول امام غزالی شافعی رحم نے

اسی کا اقرار کیا ہے اور تحقیق یہ کہ اصل تصدیق میں سب برابر ہیں پس اگر زیادہ یا کم ہو سکے تو تصدیق میں کمی یا زیادگی
یا شک رہ جاوے حالانکہ تعادلاً وہ مومن ہیں جسکی تصدیق پوری نہ ہو یعنی اللہ تعالیٰ کی توحید و صدق رسالت وغیرہ کو سچا جانے
اور دل سے ماننے پھر اگر ایمان کچھ کمی ہوئی تو منافق یا کافر ہو گیا یا ان بعد تصدیق کے جعفر دول میں اثر ہو وہ کم و بیش ہوتا
ہے چنانچہ علم الیقین سے میں ایقین بڑھ کر ہے یہی معنی میں وارد ہے کہ بس الخبر کالمعائنۃ حالانکہ خبر سے تصدیق ہوئی پھر معائنۃ کر
سے میں ایقین اور نمود بڑھ گیا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو فرمایا اولم تو من یعنی کیا تو ایمان نہیں لایا۔ ابراہیم نے کہا
بے۔ میں ایمان کیوں نہیں لایا یعنی تصدیق کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ جب چاہے مردہ زندہ کرے۔ ولکن لطمین قلبی۔ لیکن
دیکھنے کی درخواست اسلئے کہ میرا قلب مطمئن ہو۔ پھر ایمان میں معتبر یہی اصل تصدیق ہے اور قوت یقین یا ضعف یقین شرط
نہیں ہے حالانکہ لوگوں میں تفاوت اسی یقین کی کمی زیادتی میں ہوتا ہے چنانچہ ہم یقیناً جانتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کافیین اور حضرت ابوبکر الصدیق کا یقین نام سب سے بڑھ کر ہے اسی کو امام رحم نے فرمایا بقولہ۔ والمومنون مستودون
فی الایمان والتوحید متفاضلون فی الاعمال۔ اور مومنین ایمان و توحید میں برابر ہیں اور اعمال میں باہم بعض کو بعض پر
تفضیلت ہے۔ یعنی مومنین اصل ایمان و توحید میں برابر ہیں کیونکہ اسی میں کمی ہو تو نفاق یا شرک ہو جاوے پھر دل میں
اس توحید کا یقین جانا اور دس ادس و معاصی بچانا اور ادا و طاعات پر عمل کرنا لوگوں میں تفاوت ہے اسی سے نور میں
فرق ہے کیونکہ نور کلمہ توحید بعض میں مثل آفتاب کے بعض میں چاند اور بعض میں تارون و بعض میں جاعون کی طرح
تفاوت ہے اور اسی طرح آخرت میں ظاہر ہوگا اور جنت پر بہ نور قوی ہو اسی قدر شبہات گناہ کی تاریکی بستی ہوتی ہے
اور کلام امام مفید ہے کہ اعمال منائر ایمان ہیں یہی اہل سنت و الجماعۃ کا مذہب ہے حق۔ والا سلام ہو لتسلیم و تقیاد
لاوامر اللہ تعالیٰ نفی طریق اللغۃ فرق بین الایمان والا سلام ولکن لایکون ایمان بلا اسلام ولا اسلام
بلا ایمان فہما کا نظر مع البطن۔ اور اسلام گردن ٹھکانا اور فرمانبرداری کرنا واسطے احکام الہی کے ہر سو لغت کی راہ
سے ایمان و اسلام میں فرق ہے لیکن ایمان بدون اسلام ہوگا اور نہ اسلام بدون ایمان ہوگا سو یہ دونوں جیسے آدمی
کے لیے پیٹھ کا ساتھ پیٹ سے ہے۔ والدین اسم واقع علی الایمان والا سلام والشرائع کلہا۔ اور دین ایک
نام ہے جو مجموعہ ایمان و اسلام و تمام احکام پر واقع ہوتا ہے۔ ولغرت اللہ تعالیٰ حق معرفتہ کما وصف نفسہ فی کتابہ
بمجموع صفات۔ اور ہم اللہ تعالیٰ کو پہچاننے میں حق پہچاننے کا جیسے اُس نے وصف فرمایا اپنی ذات کا اپنی کتاب میں
مجموع صفات کے ساتھ یعنی حسب قدرت بندہ و طاقت عبد ہم موافق وصف قرآن مجید کے در حقیقت ویسے ہی
ایمان لانے میں جیسے اُس نے فرمایا ہے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے توحید پوچھی گئی تو فرمایا کہ تو جان لے کہ جو تیرے
دل میں خطہ کرے یا تو وہ ہم کرے یا خیال میں لاوے یا تصور کرے خواہ تو کسی حال میں ہو تو اللہ تعالیٰ اس سے
برتر ہے۔ فکرہ انقاری مع وکس بقدر احسان یعبد اللہ تعالیٰ حق عبادتہ کما ہو اہل لہ ولکنہ یعبدہ بامرہ
کما امر اور کوئی یہ قدرت نہیں رکھتا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے جو اسکی عبادت کا حق ہے جیسے اسکی شان اہل
کے لائق ہے لیکن بندہ اسکی بندگی اسکے حکم سے جیسے اُس نے حکم کر دیا جو بجا لاتا ہے۔ اسیں امام رحم نے مومن ہانوں کا

اشارہ کیا اول یہ کہ بندہ حق عبادت سے عاجز و دہم ہے کہ جو عبادت ادا ہوتی ہے اسکی شان کے لائق نہیں ہوتی
تو م جیسے عبادت کا حکم دیا ہے اس طریقہ سے بندہ حکم کی فرمائش و نافرمانی کرتا ہے۔ بیان اول یہ کہ شکر لکھنا ادا کرنا
ہو اور اسکی نعمتوں کے ہوا و نعمتوں کے ہوا و نعمتوں کے ہوا و نعمتوں کے ہوا و نعمتوں کے ہوا و نعمتوں کے ہوا و نعمتوں کے ہوا و نعمتوں کے ہوا
تم اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو شمار کر دو تو کبھی نہیں گھبر سکتے ہو۔ مثلاً جسم کے اعضاء و اعضاء کے شائع خود بشر کو معلوم نہیں
تو شمار کیا کرے اور حواس و عقل و روح کے فوائد کما ٹک جانے پھر سانس میں و وفائدہ نفع ہوا و عبادت
کی بقا کے ظاہر ہیں ان دو کا شکر جب تک ادا کرے کتنی سانسوں کا شکر سپر عائد ہوا و شکر کی توفیق و استطاعت
جو صحت و مافیت پر ہوا و ادا سے ناز و غیرہ اس کے رزق و لباس و پانی و صحت جمالی پر ہوا و عطیت اسی صحت و استطاعت
و طاقت کا شکر نہیں جو سکتی تو ان بیشمار نعمتوں کا شکر کمان رہا پھر جب شکر ادا ہو تو اسکی عبادت کا کیا ذکر ہے
پھر عبادت ایک چیز بندہ مخلوق سے پہا ہوتی ہے اور بارگاہ خالق جل شانہ اس بندہ مخلوق کی مناسبت سے پاک ہے
تو طاعت جو کہ مخلوق سے مخلوق ہے وہ اسکی بارگاہ کبریائی کے کب لائق ہے یہ بیان مردم ہے۔ پھر یہ اس کا اثر افضل
و انعام ہے کہ اسے بندہ کو طریقہ بنلا دیا اور اسکے بجالانے کا حکم کیا اور اسی فعل کو اپنی رحمت سے بندہ کی عبادت مبرا
دیا پس بندگی یہ ہے کہ اسکے حکم سے اسکے بنلانے پر چھوڑے اور اسکی رحمت کا امیدوار رہے اور مردم استغفار
کو کہے جانا ٹک ممکن ہوا و نہیں سمجھے کہ میں نے اسکی عبادت کی پھر یہ کیا سمجھا کہ اسکی شان کے لائق عبادت کی
یہ مقام بت قابل اہتمام ہے اور ضرور کر دو کہ جو اسے عبادت بندہ کے لائق مقرر کر دی ہے وہی ادا نہیں ہوتی ہے اور مردم عالم
جیب معصومے اسکے اللہ علیہ وسلم کی اس شان کو دیکھو کہ انبیا و رسل میں افضل علیہ وسلم صلواتہ و السلام پھر بندہ ناز
کے استغفار کرتے ہو یا اشارہ تقصیر طاعت کا ہوا و فرمائے لا اھی شمار علیک انت کما اثبت علی نفسک یعنی میں
نہیں احصا کر سکتا کسی تعریف کا تیری شان میں تو دوسرا ہی حید مجید ہے جیسے تو نے خود اپنے نفس کی تعریف فرمائی ہے
اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ و اللہ اکبر اللہ اکبر و اللہ اکبر۔ فارسی رح نے کہا کہ تحقیق یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل
ہوتی تو اسکا حکم تو کیسا ستم ہے اور رہی عبادت تو وہ بندہ پر لحظہ لحظہ دم پر دم واجب ہے اور بندہ ضعف بشریت کی وجہ سے
اس کے ادا سے عاجز ہے۔ بالجملا ایمان و یقین کے لیے بندہ مستحکم بنتی ہو کہ وہ معرفت ہے۔ و یستوی المؤمنون کلہم فی
المعرفة و الیقین و التوکل و المحبۃ و الرضا و الخوف و الرجاء و الایمان۔ اور کیسا برابر ہیں مؤمنین سب کے
سب نفس معرفت میں اور نفس یقین میں اور اللہ تعالیٰ پر توکل میں اور محبت میں اور اسکے فضل و قدر پر راضی ہونے
میں اور اسکے خذاب سے خوف کرنے اور اسکی رحمت کی امید رکھنے میں اور اسکی ذات و صفات پر یقین رکھنے میں۔
و یقارون فيما وون الایمان و فی ذلک کلمہ اور تفاوت رکھتے ہیں مؤمنین باہم ماسواے نفس ایمان میں اور
ان سب امور میں۔ فارسی رح نے کہا یعنی ماسواے تصدیق و اقرار اصلی کے اطاعت و نصیحت میں اور نیز تفاوت
و درجات توکل و محبت و رضا و خوف و خشیتہ رنجہ میں تفاوت ہیں۔ امام طہادی رح نے عقیدہ میں کہا کہ ایمان تو
ایک ہی ہے اور اصل ایمان میں جو ایمان و ایمان دہے ہیں برابر ہیں و لیکن ایمان از راہ خوف و خشیتہ و تقویٰ و مخالفت نفس

ملاست تقوی کے ثقلات و باہمی تفاضل ہے۔ مترجم کتابا ہے کہ تولاہ تعالی وہم من خشیتہ ربہم شفقون الایہ۔ اور قول تعالی انما حقسی
 صدق جبارہ العلماء الایہ و دیگر نصوص قطعی تفاضل ثقات پر دلیں ہیں لیکن مومن اگرچہ فاسق ہو اسی پر ایمان لایا ہے
 مومن صالح ایمان لایا ہے پس نفس ایمان میں برابر ہیں اور واضح ہو کہ جو کلام مومن میں ہے اور جو شخص ظاہر میں مسلمان ہو لیکن
 اسکو یقین ہو یا شکوک ہو تو وہ مومن ہی ہوگا۔ واللہ تعالی تفضل علی عبادہ و عادل۔ اور اللہ تعالی تفضل بہ بندہ
 پر اور عادل ہر وقت یعنی بعض پر فضل ظاہر کرتا ہے اور بعض پر عدل۔ قد یعطی من الثواب اضعاف ما یتوجبہ العبد
 تفضلا منہ۔ کبھی بدہ کو ثواب سے اسکا کئی گونہ دیتا ہے جسکا بندہ مستوجب ہے اپنی طرف سے تفضل کی جہت سے وہ
 برائی پر دلش گزرتا ہے تو ہر ایک مومن کو عام ہے اور بعضے خاص مخلصین وغیرہ کو ساتھ ساتھ گونہ اور اس سے زیادہ بغیر اندازہ
 عطا فرماتا ہے۔ وقد یعاقب علی الذنب عدلا منہ وقد یغفر فضلانا منہ۔ اور کبھی عذاب کرتا ہے بندہ کو گناہ پر اپنی طرف
 سے عدل کی جہت سے اور کبھی گناہ کو بخش دیتا ہے اپنی طرف سے فضل سے۔ وشفاعۃ الابرار علیہم السلام وشفاعۃ
 نبینا صلی اللہ علیہ وسلم للمؤمنین المذنبین واولی الالباب منہم المستوجبین للعقاب حق۔ اور برحق ہر شفاعت
 کرنا ابراہیم علیہ السلام کا عموماً اور جابرے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا خصوصاً گناہگار مومنوں کے لیے خواہ کوئی گناہ رکھتے
 ہوں اور مومنوں میں سے کبیرہ گناہ والوں کے لیے جو سزاوار عذاب ہوئے ہوں۔ وحق حدیث میں ہے کہ میری شفاعت
 میری امت کے کبیرہ گناہ والوں کے لیے ہے۔ اس حدیث کو امام احمد و ابو داؤد و ترمذی و ابن جان و حاکم نے
 انس رضی اللہ عنہ سے اور ترمذی و ابن ماجہ و ابن جان و حاکم نے جابر رضی اللہ عنہ سے اور طبرانی نے ابن عباس
 رضی اللہ عنہ سے اور خطیب نے ابن عمر اور کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہم سے روایت کیا پس یہ حدیث مشہور ہے اور
 احادیث الشفاعۃ متواتر المعنی ہیں اور آیات انکے ساتھ قطعی دلائل ہیں اور اسی طرح شفاعت کرنا ملائکہ کا ثابت
 ہے اور اسی طرح شفاعت کرنا علماء و اولیاء و شہداء و فقہاء مومنین کا اور مومنوں کے بچوں کا۔ حکمی وفات پر والدین
 نے صبر کیا ہوتا ہے اور امام اعظم نے کتاب الوصیۃ میں کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا شفاعت کرنا اہل جنت کے لیے
 برحق ہے اگرچہ کبیرہ گناہ والا ہو۔ انتہی اور بیشک ثبوت ہوا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کسی طرح ہے جو کہ یعنی
 اننا نجلکہ ایک شفاعت تو اگلی و پچھلی تمام امتوں کے لیے عام ہے نہ بالخصوص ماقال القاری رحمہ و وزن الاعمال
 بالیزان یوم القیامۃ حق۔ اور قیامت کے روز میزان میں اعمال کا وزن ہونا برحق ہے مومنوں کے اعمال
 واسطے درجات جنت کے خواہ برابر ہوں یا عام ہوں اور کافروں کے اعمال کا وزن بقدری کا واسطے درجات جہنم
 کے ہو گا تولاہ تعالی ومن خفت موازینہ فاؤلئک الذین خسروا انفسہم فی جہنم خالدون۔ والقصاص فیما بین المظلوم
 یوم القیامۃ حق۔ اور قیامت کے روز باہم مظلوم میں قصاص ہونا برحق ہے مومنوں کے لیے اگر کسی کا دوسرے پر کچھ حق ہے یا
 کسی مظلوم کا مطالبہ ہے تو دوسرے سے برابر کا بدلہ لایا جائیگا اور دوسرے کا بھی اگر اسی طرف کچھ ہو گا قصاص کیا جائیگا
 پس ظالم کی نیکیاں مظلوم یا حقدار کو دیدی جاوے گی جسقدر اسکا حق ہے فان لم یکن لہ حسنات طرح الیات علیہم
 و ذلک جائز حق۔ پھر اگر ان ظالموں کی نیکیاں مومنوں کے مظلوموں کے گناہ ظالموں پر ڈالے جاوے گی اور

یہ سب جائز فی ہر۔ و عرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم حق۔ اور عرض نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر حق ہر حق ترمذی رحمہ نے
 اسناد حسن روایت کی کہ ہر نبی کے لیے ایک عرض ہر انہیں باہم مباہات ہوگی کہ کس کے عرض کے زیادہ وارد ہیں اور
 مجھے ایسا ہے کہ سب سے زیادہ وارد ہیں میرے عرض پر ہونگے۔ یہ احادیث احاد ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے واسطے قطعاً عرض ہر بدیل قولہ تعالیٰ انا اعطیناکم الکوشر۔ اور یہ افضل ہے اور قرطبی رحمہ نے نقل کیا کہ جن لوگوں نے
 جماعت مسلمین سے پھوٹ کر اپنی راہ نکالی جیسے خوارج دروانض و مغزلہ وغیرہ دے عرض کو شرسے مطرود کیے جا رہے
 ایسے ہی جن ظالموں نے فسق کا اعلان کیا ہر عرض سے مطرود کر دے جائینگے۔ اور حدیث عرض کو کچھ اور نہیں
 صحابہ رضی اللہ عنہم نے روایت کی اور فایت شمرت سے قریب بتواتر ہے۔ واللجنۃ و التار مخلوقان الیوم اور جنت
 و ذبح اب مخلوق موجود ہیں۔ لا تغنیان ابد اولانی ثواب اللہ ولا عقابہ سرمد۔ یہ دونوں کبھی فنا نہ ہونگے گا
 اللہ تعالیٰ کا ثواب یا عقاب بھی کوئی کبھی فنا نہ ہوگا۔ امام رحمہ نے کتاب الوصیۃ میں فرمایا اور جنت و ذبح برحق ہیں
 اور وہ دونوں مخلوق موجود ہیں اور دونوں کے لیے فنا نہیں اور ان دونوں کے لیے بھی کبھی فنا
 نہیں ہر انھی یعنی جنتی اور دوزخی ہمیشہ باقی ہیں۔ واللہ تعالیٰ یہدی من یشاء فضلاً منہ اور اللہ تعالیٰ اپنے
 فضل کی راہ سے جسکو چاہتا ہے ہدایت دیتا ہر وقت یعنی ایمان و طاعت کی طرف پس اسکو منظر جمال و رحمت کو بتا ہے
 و یضیل من یشاء عدلاً منہ۔ اور گمراہ کرتا ہے جسکو چاہے اپنے عدل کی راہ سے پس اسکو منظر جلال و غضب کرتا ہے
 پھر ہدایت کرتا اللہ تعالیٰ کا یہ کہ اسکو توفیق دینا اور احسان کرنا ہے۔ و اضلالہ خذلانہ۔ اور اللہ تعالیٰ کا گمراہ کرنا یہ کہ
 اسکو خوار چھوڑنا ہے۔ و تفسیر الخذلان ان لا یوفق العبد علی ما یرضاه عنہ۔ اور خوار چھوڑنے کے یہ معنی ہیں کہ
 توفیق نہ دے بندہ کو ایسی چیز کی جسکو اس سے برضا پسند کرے۔ وہو عدل منہ۔ اور یہ خوار چھوڑنا اسکی طرف
 سے عدل ہر وقت کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر کسی کی کوئی چیز واجب نہیں ہے اور ہر چیز اپنے موقع پر رہنا ہی عدل و اعتدال ہے
 و کذا عقوبۃ المتجدول علی المعصیۃ۔ اور یوں ہی جس شخص کو خوار چھوڑا ہے اسکو نافرمانی پر عذاب کرنا ہی عدل ہے
 و لا نقول ان الشیطان یسلب الایمان من عبیدہ المؤمن قہراً و جبراً۔ ہم نہیں کہتے کہ شیطان حسین بتاتا ہے
 ایمان کو اللہ تعالیٰ کے مومن بندے سے اور اہل قہر و جبر کے وہ یعنی شیطان کو خود قدرت قہری و جبری نہیں ہر وقت اللہ
 تعالیٰ ان جہادی یس رک علیہم سلطان۔ یعنی شیطان کو فرمایا کہ میرے جو بندے ہیں انپر مجھے قہری سلطنت نہیں ہے۔
 و خوار شیطان انپر بیاہک اثر نہیں کرتا کہ ایمان چھوڑیں۔ جنگو اللہ تعالیٰ پر جزم و یقین نہیں دے ایمان کا جزم چھوڑ
 اور مذہب ہو جائے ہیں۔ و لکن نقول العبد یدع الایمان۔ و لیکن ہم کہتے ہیں کہ بندہ خود ایمان کو چھوڑ دیتا
 ہے یعنی یقین چھوڑ دیتا ہے۔ فاذا ترکہ فہو یتدلسب منہ الشیطان۔ پھر جب اسے جزم یقین کو چھوڑتا تو اس وقت
 اس سے شیطان حسین بتاتا ہر وقت اسوقت شیطان کو اسپر سلطانی قابو ہو جاتا ہے اور شیطان اپنی مصلحت کے موافق
 اسکو دنیاوی مطالب و راہیں کہ دے ضلالت میں سکھاتا ہے انجام آسکاموت پر خذلان و دائمی بربادی ہر سوال
 منکر و کفر فی القہر حق۔ اور سوال کرنا منکر و کفر کا یعنی تبرا کون رب ہر کیا دین ہر کون تبرا نبی ہے۔ تبرا میں یعنی

یعنی بعد مرگ جہان پر سے دان برقی برقی انبیاء علیہم السلام و شہید و اطفال اس سوال سے مستثنیٰ ہیں۔ بعض نے کہا کہ مسلمانوں کے اطفال بیشک متصور ہیں اور اس سوال میں حکمت ہے کہ آپ عموماً اطفال نہیں ہے۔ امام اعظم ح نے کافر کے اطفال کے سوال اور ان کے جنت میں جانے میں تو قہن کیا و اللہ تعالیٰ اعلم۔ دوسروں نے کہا کہ اہل جنت کے خادم ہونگے۔ تشریح کرتا ہے کہ جہاں جہاں جو اعتقاد حق اُسے رکھایا اعتقاد باطل رکھا وہ اس کے آئندہ طلب پر تپتا ہے جیسے ملاسی پر آئینہ اور کچھ بدل نکل نہیں ہے لہذا جو دنیا سے صدق یعنی بڑا نیک صبح جواب دیکھا اور جو کفر پر اٹھا انہوں نے بائیں سے نکلتا ہے اور باطل ہونا جان لگا دیکھیں اس کے آئندہ میں سوائے باطل کے اب بدل نہیں ہو سکتا پس اس کا جواب وہی ہے اور عاۃ الروح الی البعد فی قبرہ حق۔ اور عاۃ روح کا بندے کی طرف اسکی قبر میں یعنی جہان مرکز پر سے برقی ہے و حفظہ القبر حق۔ اور قبر کا بھیجنا برقی ہے اہل ایمان کے لیے جیسے مار مرغان پستانی ہے اور کافر کے لیے جیسے کھنکھان جان کہ ار حر کی پسلیان اُدھر نکل آتی ہیں اور یہ اگر عجیب حکمت بعین ہے اور اہل حواس جاہل دوسوا میں ہیں۔ اور ذباہ من الکفر۔ و عند اہر حق کائن للکفار جمعین۔ اور خدا ب قبر کا برحق ہونے والا ہے کافروں سب کے لیے و کونی نہیں بتاتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا انہا لیرضون قلبہا غدا و انشیاد یوم تقوم اساقہ اذ خلوا ان فرعون شہد اللہ یعنی آگ ہے کہ یہ لوگ اسپر پیش کیے جاتے ہیں صبح و شام اور وہ دن کہ قیامت قائم ہوگی حکم ہوگا کہ داخل کرو آل فرعون کو سخت تر عذاب میں۔ و بعض المسلمین۔ اور یہ عذاب قبر بعض گنہگار مسلمانوں کے لیے بھی برقی ہے جیسے کہ مومن گنہگار کو اس قسم کے عذاب میں سے نہیں جو کافروں کے لیے ہے اور اللہ تعالیٰ اعلم۔ اور واضح ہو کہ آرام و راحت قبر بھی برقی ہے۔ قال تعالیٰ ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتا بل احياء عند ربہم یرزقون فرحین۔ جو لوگ اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید ہوئے انکو مردے مت خیال کیجیو وہ زندہ ہیں اپنے رب کے یہاں رزق پاتے ہیں بہت فرحت میں ہیں آخر تک آیت۔ قال انقاری رحمہ غدا و ثواب روح کے ساتھ ہے یا بدن کے ساتھ ہے یا دونوں کے ساتھ ہے جسے بھی ہے کہ دونوں کے ساتھ اور ہم مانتے ہیں اور اپنی ہستی سے زیادہ اسکی کیفیت کے پیچھے نہیں بڑھتے اول یعنی کیفیت آخرت کی نہیں در بابت موتی در نہ حکمت میں فرق آدے اور کیونکہ کہ دنیا میں کوئی جنت کی راہ طو کر تا ہے اور کوئی دوزخ کی اور انکو احساس نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں کہ انکو علم و فہم عطا فرمائی کہ سمجھتے ہو جتنے میں ہیں بھار وہ ہوا کہ ایمان نہیں لایا۔ پھر شیخ قاری رحمہ نے لکھا جبکہ خلاصہ یہ کہ لوگوں نے روح کی حقیقت میں گفتگوں بعض نے کہا کہ وہ ایک جسم لطیف ہے کہ جب بدن اسطرح مختلط ہو گیا ہے جیسے سبز لکڑی کی رگ دریشہ میں پانی ساری ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے جاری فرمایا ہے کہ جب تک یہ روح جسم میں رہے جسم میں جہاں رہے پس جب یہ روح اس سے نکلے تو موت کے جہاں جاتی رہے اور آنھوں نے کہا کہ جہاں واسطے روح کے بمنزلہ شعلہ آفتاب کے ہے اور اللہ تعالیٰ نے جاری فرمایا ہے کہ جب تک آفتاب طالع ہو تو عالم نور سے نور رہے اسی طرح جب تک روح بدن میں رہے بدن کے واسطے جہاں پیدا فرمایا ہے۔ اسی قول کی طرف شاخ صوفیہ نے میل کیا ہے۔ ایک جماعت اہل سنت نے کہا کہ روح ایک جوہر لطیف ہے جو جسم میں اسطرح ساری ہے جیسے گلاب کے پھول میں گلاب ہوتا ہے۔ قاری رحمہ نے کہا کہ یہ قول اور پہلا قول

دوگون سب باتوں میں برابر ہیں صرف اس قدر فرق ہے کہ روح جسم لطیف ہے یا جوہر ہے پس اول قول میں جسم لطیف کہا
 اور دوسرے قول میں جوہر کہا ہے اور لکھا کہ صحیح یہ ہے کہ وہ جسم لطیف ہے کیونکہ روح کے واسطے وارد ہوا کہ وہ داخل جسم
 ہوتی اور خارج ہوتی اور عظیمین کی طرف صعود کرتی ہے اور کافرون کی روح سبعین کی طرف گرائی جاتی اور مانند اسکے جو
 روح کے جسم لطیف ہونے پر دلالت کرتی ہیں۔ پھر کہا کہ ایسا کلام دربارہ روح کے منافی قول اللہ تعالیٰ ہے کہ منہر مایا
 عل الروح من امر ربی یعنی کہ روح از امر رب ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان الامر کلہ للہ۔ امر سب اللہ تعالیٰ ہی
 کے واسطے ہے۔ اور لکھا کہ سب سے زیادہ قوی و اولی قول یہ ہے کہ روح کا علم اللہ تعالیٰ کو ہے اور یہی جمہور اہل سنت و جماعت
 کا قول ہے۔ متزخم کتابہ کہ شیخ روزبان شیرازی رح جو ایک ائمہ اولیاء میں سے ہیں انہوں نے روح کے بارہ میں جسم
 لطیف یا جوہر ہونے وغیرہ کا کوئی کلام نہیں کیا بلکہ صریح اشارہ اس جانب فرمایا کہ باہرین بجلی صفات و ذات کے امر الہی سے
 اس کا تصور ہے اور اسکی حقیقت پر اطلاع نہیں ہے اور یہ قول موافق قرآن پاک اور مطابق جمہور سواد اعظم اہل سنت و جماعت ہے
 اور اس میں ایک بیسٹ کلام ہے جس کی اردو تفسیر جامع میں ائمہ علماء سے منقول ہے اور اللہ تعالیٰ اعلم۔ بالجمہ کہ روح میں یہ عقائد ہیں
 کہ جو اللہ تعالیٰ نے روح کی نسبت فرمایا اور احادیث قطعیہ میں وارد ہے حق ہے اور حقیقت کی گنگو ہم نہیں کرنے ہیں مگر ہم کی
 زیادتی کے واسطے نہ واسطے اعتقاد کے اور امام رح نے کتاب الوصیہ میں فرمایا کہ ہم اقرار کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ زندہ
 کر لگا ان نفوس کو بعد موت کے کہ انکو اٹھا بیگا ایک دن کے لیے جسکی مقدار پچاس ہزار برس کی ہے واسطے بدلا دینے
 اور ثواب دینے اور باہم اداے حقوق کے لیے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان الصریح من فی القبور۔ یعنی اور اللہ تعالیٰ
 مبعوث فرمائے گا جو خاک میں ہے۔ قاری رح نے اسکے واسطے دیگر آیات جو حشر جسمانی کے واسطے قطعی نصوص میں ذکر کیں اور
 کہا کہ اس میں فلاسفہ پر رد ہے جو حشر جسمانی سے انکار کرتے ہیں اور کہا کہ امام رازی رح نے فلاسفہ کے اوہام انکاری کو رد کر کے
 آخر انکو نہایت کی کہ جب ہم حشر جسمانی کے معتقد ہوتے اور اخلاق جمیلہ و اعمال صالحہ سے اسکا سامان حاصل کیا اور اخلاق
 رذیلہ و بدکاروں کو چھوڑا تو ہم کہتے ہیں کہ ہمارے و تمہارے درمیان اختلاف ہونے سے یہ سامان نہ کیا پس خیال کرو کہ
 اگر وہ حق ہے جیسا ہم کہتے ہیں تو ہم اچھے رہے اور جو منکر تھا وہ برباد ہوا اور اگر منکر کا کنا فرض کیا جاوے کہ وہ نہیں ہے
 تو ہمارا کچھ نقصان نہوا۔ اتنا ہے درجہ وہ منکر یہ کیسا کہ دنیاوی شراب و سور کا گوشت وغیرہ ہننے دنیا میں نہیں پایا تو
 ہر مائل سمجھ سکتا ہے کہ ان چیزوں کے کھانے میں کوئے دگتے دگتے شریک ہیں تو اگر ایسی چیز جانی رہے جس میں یہ لوگ
 ہمارے شریک ہمسہ ہیں تو انتفات کے قابل نہیں ہے۔ امام رح نے فرمایا وکل ما ذکرہ العلماء بالفارسیۃ من صفات
 اللہ تعالیٰ عزت اسماؤہ و تعالیت صفاتہ جاز القول بہ سوی الیہ بالفارسیۃ و یخبران یقال برو
 خد اسی بلا تشبیہ ولا کیفیت اور صفات الہی میں جسکو علماء سلف رحمہم اللہ تعالیٰ نے فارسی میں یعنی سوائے عربی کے
 دوسری زبان میں تعبیر کیا ہے تو اسی طرح کنا جائز ہے سوائے صفت ید کے کہ اسکو فارسی میں تعبیر نہ کیا جاوے اور
 جائز ہے کہ کئی بروی خد اے یعنی اللہ تعالیٰ کے رد و مگر تشبیہ و کیفیت کے بغیر یعنی اسکی تشبیہ کسی مخلوق سے یا کیفیت
 اسکی تصور میں نہ ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کو تشبیہ و کیفیت سے منزہ و پاک جانے۔ ولینس قرب اللہ تعالیٰ ولا بعدہ من طریق

طول المسافت وقصر ہا ولا علی معنی الکرامتہ والہوان اور قرب اللہ تعالیٰ بندگان مطیع سے یا دوری اسکی بندگان
عاصی سے ازراہ درازی مسافت و کمی مسافت کے نہیں ہر اور نہ قرب سے مراد کرامت اور دوری سے مراد خواری ہر
یعنی جیسے تاویل دالے کرتے ہیں۔ و لکن المطیع قریب منہ بلا کیف والعاصی بعید عنہ بلا کیف۔ و لیکن یہ عقاد
حق ہر کہ بندہ مطیع اپنے رب غزوجل سے قریب ہر جسکی کیفیت غیر معلوم ہر اور بندہ عاصی اپنے رب غزوجل سے دور
بلا کیف و خلاصہ یہ کہ قرب و بعد معلوم اور کیفیت مجہول ہر اور کسی طرح کی تشبیہ قطعی نہیں ہر۔ و القرب والبعد والاقبال
یقع علی المناجی۔ اور جو بندہ اپنے رب غزوجل سے مناجات کرتا ہر مثلاً ناز پڑھتا ہر تو اسکے حق میں قرب اور توجہ
ہونا واقع ہر اور جو بندہ روگردان ہوا اسکے حق میں بعد اور اعراض صادق ہر لیکن بے کیفیت ہر۔ و کذلک جو ارہ
فی الجنة والوقوف بین ید یہ بلا کیف اور اسی طرح جنت میں جو ار رب العالمین ہونا اور قیامت میں اسکے روبرو
حضور ہونا حق ہر مگر بلا تشبیہ و کیفیت ہر ف قاری رح نے کہا کہ تحقیق مقام یہ کہ امام اعظم رح کے نزدیک حق تعالیٰ کا قرب
خلق سے یا خلق کا قرب حق غزوجل سے ایک وصف تحقیقی ہر و لیکن جو کوئی اپنے تصور سے اسکی صورت و تشبیہ مجلوزات
خیال کرے باطل ہر اسکی کیفیت کیونکہ کس طرح فہم عقل سے ہر اور متاخرین بعضے اور جمہور فرقہ بندی کے اس
وصف میں تاویل کرتے ہیں اور قرب کے معنی رحمت الہی کے بوجہ اسکی طاعت کے اور بعد کے معنی دوری بوجہ
کے قرار دیتے ہیں۔ اور اباب اشارہ کہتے ہیں کہ قرب رب غزوجل کی شان سے ہر کہ تو اپنے تمام حالات میں اللہ
کی نعمت اپنے اوپر دیکھے اور اسی کی منت مشاہدہ کرے اور اپنی طاعت و فرمانبرداری کو نگاہ میں نہ دیکھے۔ بعض علماء
نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے قرب بے قیاس سے تو اسکو نہیں دیکھتا اور تو اس سے اتنا دور ہو کر اسکے سواے غیر کو
دیکھتا ہر۔ و القرآن منزل علی رسول اللہ صلعم و ہونی لمصحف مکتوب اور قرآن منزل ہر ۲۲۔ برس میں رسول
صلی اللہ علیہ وسلم پر اور وہ مصحف میں مکتوب ہر۔ و آیات القرآن کلماتی معنی الکلام مستویۃ فی انفضیلتہ و عظمتہ
اور آیات قرآن سب کی سب اس معنی میں کہ کلام الہی ہیں فضیلت و عظمت میں برابر ہیں۔ الا ان لبعضہا فضیلت
الذکر و فضیلتہ المذكور۔ بات اتنی ہر کہ بعض آیات کیو اسکے فضیلت ذکر کی اور فضیلت مذکور کی ہر۔ مثال یہ الکرسی
لان الذکور فیہا جلال اللہ و عظمتہ و صفتہ فاجتمعت فیہا فضیلتہ الذکر و فضیلتہ المذكور۔ جیسے آیت الکرسی کہ میں
سب آیات کی طرح فضیلت ذکر کی تو موجود ہر اور ذکر جسکا ہر اس مذکور کی فضیلت زائد ہر کیونکہ مذکور اس آیت
کرسی میں اللہ تعالیٰ کا جلال و عظمت و صفت ہر تو اس میں فضیلت ذکر کی اور فضیلت اسکی جو اس ذکر کا مذکور ہر دونوں
مجمع ہو گئیں و اسی کے مثل سورہ اخلاص میں بیان ہر یا زائد ہر۔ و مافی قصۃ الکفار فیہا فضیلتہ الذکر فحسب
اولیس للمذکور فیہا وہم الکفار فضیلتہ۔ اور جو آیات کہ کافرون کے قصہ میں ہیں یعنی جیسے بت یا ابلیس اب انخ تو ان
آیات میں فقط فضیلت ذکر کی ہر کیونکہ جو ان آیات میں مذکور ہر اور وہ کفار ہیں انکے لیے کچھ فضیلت نہیں ہر
ف واضح ہو کہ کفار پر جو شان قہرائی ظاہر ہر اور وہ آیات حال کفار میں ضمناً مذکور ہر تو اس شان کی فضیلت
بھی ذکر کے ساتھ ہر و لیکن خالی ان کفار کی کچھ فضیلت نہیں ہر جیسا کہ امام رح نے ذکر فرمایا فافہم و اللہ اعلم۔

وکذلک الاسماء والصفات کلها مستویة فی الغضید والغظمة لا تفاوتہ بینہا۔ اور یوں ہی اللہ تعالیٰ کے اسماء
 و صفات سب کے سب نفیلت و عظمت میں برابر ہیں اور ان اسماء و صفات میں کچھ تفاوت نہیں ہرگز کیونکہ سب
 حضرت باری تعالیٰ جل شانہ کے اسماء و صفات ہیں، سب یکساں ہیں اور واضح ہو کہ بندہ کے مناسب بعض اسماء و صفات
 بعض وجوہ میں خاص ہوتے ہیں مثلاً کسی نے گناہ سے استغفار کرنا چاہا تو اسکو یہ مناسب نہیں کہ یوں التجا کرے
 کہ اے فہار اسی شدید العقاب مجھے بخشہ دے بلکہ کہے کہ اے فہار اے رحم الراحمین مجھے بخشہ دے۔ وواللہ اعلم
 صلی اللہ علیہ وسلم ما تا علی الکفر۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین ذنون کفر پرے تھے یعنی زمانہ رسالت
 و اسلام سے پہلے زمانہ کفر میں مرے اور انہی کفریہ کتب میں کہ امامت کے واسطے شرط ہے کہ اسکا باپ مومن ہو تو امام
 نے تصریح کی کہ رسالت کے لیے یہ شرط نہیں ہے۔ قاری نے کہا اس کلام میں رد اس شخص کا ہے جو کہ کہتا ہے کہ والدین آپ کے
 ایمان پر مرے با کفر ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ نے انکو زندہ کیا پھر مقام ایمان پر موت دی۔ اور میں نے اس مسئلہ کو
 ایک مستقل رسالہ میں تحقیق کیا اور جو کچھ سیوطی رحم نے اپنے تینوں رسائل میں لکھا تھا یعنی خلاف قول امام عظیم
 کے لکھا تھا اسکو دلائل کتاب و سنت و قیاس اور اجماع امت سے دفع کیا اور مجیب تفسیر اس مقام پر یہ ہے کہ خفیہ
 سے بعض جاہلون نے اس کلام سے جو بیان امام عظیم نے کیا ہے انکار کیا اور اشارہ کیا کہ یہ قول شان امام رح کے
 لائق نہ تھا اور یہ اس شخص کا انکار ایسا ہی ہے جیسے گمراہ جیمیہ کے سردار جہم بن صفوان نے کہا کہ مجھے آرزو ہے
 کہ مصحف میں سے قولہ تعالیٰ الرحمن علی العرش استوی۔ جمیل ڈالوں۔ اور جیسے احمد بن ابی داؤد گمراہ نے
 مامون رشید بادشاہ کو کہا کہ پردہ کعبہ پر بجائے بس کٹھنشی و ہوا السبع البعیر کے بس کٹھنشی و ہوا العزیز حکیم کے ان
 جیسے برے رافضی کا قول کہ میں اس مصحف سے بیزار ہوں حسین ابو بکر الصدیق کی تعریف ہو۔ قاری رحم نے لکھا کہ انبیاء
 علیہم السلام تو ابتدا و انتہا میں معصوم ہیں اور سوائے انبیاء علیہم السلام کے (و سوائے ان امت کے جنکے لیے قطعی
 ختمی ہونے کی بشارت ہے) باقی اولیاء و علماء و اصفیاء کی نسبت خاص خاص کر کے ہم یہ قطعی علم نہیں کہہ سکتے کہ وہ
 ایمان پر مرے ہیں اگرچہ ان سے کمال حالات و عوارق عادات ظاہر ہوتے ہوں کیونکہ یہ تو مشابہہ غیبی حکم ہو سکتا ہے
 اور بیان مشابہہ غیبی مستور رکھا گیا ہے۔ پھر ایک کلام طویل میں بہ استدلال بیان کیا کہ جو وجوہ ختمی کے نشان وارد
 ہوئے ہیں انکے موافق قطعی گواہی دے کہ انہی الحدیث نہ انہم علیہ خیر اوجبت لہ الجنة و نہ انہم علیہ شر اوجبت لہ النار
 اتم شہد ان العزیز الارض۔ یعنی اس مرد سے پر تینے بھلائی کی شہادت دی اسکے لیے جنت واجب ہوئی اور وہ
 مرد نے اسپر ترائی کی شہادت دی اسکے لیے دوزخ واجب ہوئی تم زمین میں اللہ تعالیٰ کے گواہ ہو۔ و ابو طالب
 عم صلی اللہ علیہ وسلم مات کافراً۔ اور ابو طالب آپ کا چچا کافر ہوا ابو طالب نے زمانہ اسلام پایا اور دنیا
 کے وقت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابو طالب پاس آئے اور وہ ان ابو جہل وغیرہ کافروں کی جماعت کو پایا تو حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ اسی چچا کلمہ توحید کھدے تاکہ تیرے واسطے اللہ تعالیٰ کے یہاں میرے پاس محبت ہو اور
 اور ابو جہل وغیرہ نے کہا کہ اے ابو طالب کیا تم ملت عبدالمطلب سے پھر دگے اور یہ کلام وہاں کر رہا۔ ابو طالب

کہا کہ اس شخص نے اگر توبہ نہ کئے کہ ابوطالب ڈر گیا تو میں یہ کلمہ لکھ کر تیری آنکھیں بند کر دوں لیکن ابوجہل وغیرہ سے کہا کہ
 میں عبدالمطلب کی عمت پر ہوں اور وفات پائی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ واسد استغفرنک ما لم اعنک
 میں واسد تیرے واسطے استغفار کروں گا جب تک منع نہ کیا جاؤں پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ماکان للنبی الذین
 آمنوا ان یستغفروا لکن یدعون الی اللہ و الی اللہ العزیز ذوالقہاد اولی قرنی من بعدنا میں لہم انہم اصحاب الجیم۔ اور جی ابوطالب کے معاملہ میں
 نازل ہوا تو انک لاکہدی من اجبت و لکن اللہ بیدی من یشاء الایہ۔ کما رواہ البخاری و سلم۔ وقاسم و حاسم و
 ابراہیم کانوا بنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور قاسم و طاہر و ابراہیم بیٹے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 قاسم اول پسر میں سے آپ کی کینت ابوقاسم ہوا اور اول بی مرے اور ابن عبد البر والد ارضی نے بیان کیا کہ
 ایک پسر عبد اللہ حبکو طیب و طاہر دونوں کئے تھے کہ میں انتقال کیا اور ابراہیم پیدا ہوئے جا رہے تھے۔ اور دنیہ
 میں دونوں بن۔ وفاطمہ و زینب و رقیہ و ام کلثوم کن جمیعاً بنات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور زینب
 و زینب و رقیہ و ام کلثوم سب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیبیاں تھیں۔ سب بیبیاں و انکی اولاد نے وفات پائی
 سوائے فاطمہ زہرا کے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ عزیز تھیں اور آپ کی نسل انہیں سے رہی بوسطہ دونوں
 نو سے حضرت حسن و حسین کے اور آپ نے حکم الہی غزوجل حضرت فاطمہ زہرا کا نکاح حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے کیا تھا اور حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ کی اُن سے اولاد حسن و حسین سردار شباب اہل جنت کے اور محسن جو صغیر وفات پا گئے و ام کلثوم و زینب
 ہوئی۔ اور امام ابوحنیفہ رحمہ نے ازواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کتاب میں نہیں ذکر کیا اور میں محل لکھتا ہوں کہ
 مونسون کی ماہین خدیجہ و سودہ و عائشہ و حفصہ و ام سلمہ و ام حبیبہ و زینب بنت جحش و زینب بنت خزیمہ اور سیمونہ و
 جویریہ و صفیہ رضی اللہ عنہن یہ گیارہ تھیں کہ جنکے بارہ میں اختلاف نہیں کہ نکاح میں اور ستر میں آئین اور نہ کوئی
 کہ انکے سوائے بھی میں جنہیں اختلاف میں۔ نہ انہیں ماقال القاری۔ و اذوا شکل علی الانسان شی من دقائق
 علم التوحید یعنی ان یعتقد فی الحال ما ہو الصواب عند اللہ تعالیٰ الی ان یجد عالماً فیسألہ اور جب
 کسی آدمی پر علم توحید کی باریکیں میں سے کوئی چیز مشکل ہو تو اسکو چاہیے کہ اس بات کی نسبت فی الحال یوں تھا کرے کہ جو ستر
 کے نزدیک صواب ہو میں نے اسکو مانا اس وقت تک کہ کوئی عالم رہاں پاوے کہ جس سے دریافت کرے۔ و لیسعہ
 تاخیر الطلب ولا یخذر با توقع فیہ و یقران وقت۔ اور اس شخص کو یہ گنجائش نہیں ہے کہ عالم رہاں کے طلب
 کرنے میں دھیل دیر کرے اور نہ اسکا غدر اس مسئلہ میں توقع کرنے کا قبول ہوگا اور کافر ہو جائیگا اگر توقع کریگا
 حق معنی توقع کے یہ جن کہ اس مسئلہ میں بالفعل کچھ اعتقاد نہ کرے بلکہ کہے کہ میں توقع کرنا ہوں جب حل ہوگا
 ویسا اعتقاد کروں گا۔ امام رحمہ نے فرمایا کہ اس سے کافر ہو جائیگا بلکہ یوں اعتقاد کرے کہ اس مسئلہ میں جو اللہ تعالیٰ
 کے نزدیک حق ہو میں نے اسکو مانا۔ واضح ہو کہ علم توحید کی قید لگائی اسواسطے کہ شرائع احکام و اعمال تو رحمت میں
 اور اعمالی مسائل میں توقع جائز ہو اور یہ بھی واضح ہو کہ توحید سے مراد اللہ تعالیٰ کی توحید ہے اور عقائد کی کتابوں
 میں جو بائیں اکثر اہمست وغیرہ کے متعلق یا مثلاً حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات و اولاد طاہرات کا بیان ہے

انہیں توقع مفرسین ہو مگر حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی پاکدامنی آیات قرآنی میں مخصوص ہے اگر
 اس میں کچھ توقع کیا تو انجام اپنا برباد کیا نمود بائیں نزلک۔ پھر عقائد میں جو امور مذکور ہیں اگر ان سے مخالفت کی تو
 گمراہ بدعتی ہے اور احکام شرعی میں اگر خلاف کیا جبکہ اجتہاد سے ہو تو صوفی اور امت کے لیے رحمت ہے۔ ذخیر المعراج
 حق فمن رآه فهو ضال مبتدع۔ اور ذخیر معراج کی برفی ہر سو جس نے اسکو نہ مانا وہ گمراہ مبتدع ہے۔ وقت یعنی حدیث
 میں آیا کہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جسم شریف کے ساتھ جاگتے ہیں معراج ہوئی آسمان تک اور آسمان سے جہانک
 اللہ تعالیٰ نے جاہات مقامات اعلیٰ میں عروج ہوا تو یہ حدیث حق ہے ضرور ثابت ہے۔ ظاہر کلام دلیل ہے کہ امام رح کے نزدیک
 بسط حدیث میں عروج آسمان تک ثابت ہے وہ برفی ہر اس سے انکار گمراہی ہے۔ اور خلاصہ میں لکھا کہ جس شخص نے
 معراج کا انکار کیا تو رکھا جاوے کہ اگر اسے کہ منظر سے بیت المقدس تک اسراوے سے انکار کیا تو وہ کافر ہے اور اگر
 بیت المقدس سے آگے معراج کا انکار کیا تو کافر ہو گا وہ یہ ہے کہ اسراوے حرم کے حرم بیت المقدس تک آیت کریمہ
 قرآنی سے ثابت ہے اور وہ قطعی ہے اور معراج بیت المقدس سے آسمانوں و آگے تک سنت سے ثابت ہے اور اسکی
 روایت میں ظن ہے۔ اول شیخ نسفی رح نے عقائد میں ہی معراج کو مفصل لکھا ہے لیکن ظاہر کلام امام رح کا اشارہ کرتا ہے
 کہ معراج کا اعتقاد اسی طرح چاہیے بسط مشہور حدیث میں آیا ہے لیکن حدیث کے رد کرنے والے کو گمراہ مبتدع فرمایا ہے
 فارسی رح نے کہا کہ علماء نے انہا سے معراج میں اختلاف کیا ہے بعض نے کہا کہ جنت تک اور بعض نے کہا کہ عرش تک
 اور بعض نے کہا کہ اس سے برتر مقام دنی قدلی فکان قاب تو سین ادا دنی ہے۔ و خروج الدجال و یاجوج و ماجوج
 و طلوع الشمس من مغربها و نزول عیسیٰ علیہ السلام من السماء و انہ لعلم للساعۃ و سائر علامات یوم القیامتہ
 علی ماوردت الاخبار الصحیحہ حق کائن۔ اور دجال کا نکلنا۔ اور یاجوج و ماجوج کا نکلنا اور آفتاب کا اپنے مقام
 غروب سے طلوع ہونا اور عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے اترنا اور یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام علامت قیامت کے لیے ہیں اور
 دیگر علامات روز قیامت سائق اسکے جو اخبار صحیحہ میں وارد ہیں سب برفی ہونے والے ہیں یعنی فارسی رح نے
 شرح میں کہا کہ امام رح نے اس کلام میں علامات قیامت جمع کر دیے ہیں ترتیب سے بیان مقصود نہیں ہے اور ترتیب
 و اوقات علامات کی اسطرح ہے کہ صدی حلیفہ برفی پہلے تو حرمین شریفین میں ظاہر ہونگے پھر بیت المقدس میں آویں گے
 پھر دجال آویگا اور انکو محاصرہ کریگا پس عیسیٰ علیہ السلام دمشق کی مسجد کے منارہ شرقیہ پر اترینگے اور دجال
 کے قتال کو نکلینگے اور اسکو ایک ضربہ سے مارینگے اور وہ نزول عیسیٰ کے وقت گلنے لگے گا جیسے پانی میں نمک گل جاتا ہے
 پس عیسیٰ علیہ السلام و صدی رحمہ اللہ تعالیٰ جمع ہونگے اور ناز قائم ہوگی پس صدی رح عیسیٰ کو اشارہ کریں گے کہ پیش امام ہوں
 پس عیسیٰ علیہ السلام انکار کریں گے اور یہ قدر کریں گے کہ یہ ناز آپ کے لیے قائم کی گئی ہے پس آپ ہی امامت کیو
 اولیٰ ہو اور عیسیٰ علیہ السلام صدی رحمہ اللہ کی اقتدار کریں گے تاکہ ظاہر ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام متابع حضرت سرور عالم
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں چنانچہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکا اشارہ فرمایا ہے بقولہ علیہ السلام ولو کان موسیٰ
 جالاً و سعۃ الا اتباعی۔ یعنی اور اگر موسیٰ زندہ ہوتے تو انکو سوائے میری پیروی کرنے کے اور کچھ گنجائش نہوتی۔

اور لکھا کہ شیخ عقلمندی نے یہ صبح بہ ہر عیسیٰ علیہ السلام کو گون کو نماز پڑھا دین اور امامت کرینگے اور مہدی رح انکی قہدا
کرینگے کیونکہ عیسیٰ افضل و انکی امامت اولیٰ ہوا تھی۔ فارسی رح نے کہا کہ جو ہننے او پر بیان کیا اس سے یہ خلافت نہیں ہر
کما تانیفی۔ مترجم کتابی کہ مراد فارسی رح کی یہ ہر کہ وقت نزول کے جو نماز عصر کی امامت ہوگی خاص اس نماز میں عیسیٰ
اقتدار کرینگے اور باقی نمازوں میں جیسا شیخ عقلمندی نے ہر ہو سکتا ہے۔ مترجم کتابی کہ علامات قیامت جو امام رح نے
بیان فرمائے بہت قرب کی اور بہت مجرب علامت ہیں اور میں اشارہ اللہ تعالیٰ علامات صغریٰ و کبریٰ کے بارہ میں
مختصر لکھو گا۔ پھر فارسی رح نے کہا کہ ابو داؤد طباطبائی کی روایت کے موافق عیسیٰ علیہ السلام چالیس سال زمین
میں ٹھہرینگے پھر مرنے اور مسلمان لوگ اپنے نماز جنازہ پڑھینگے اور دفن کرینگے۔ اور روایت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے درمیان دفن ہونگے اور روایت ہے کہ صدیق اکبر و عمر فاروق
رضی اللہ عنہما کے بعد دفن ہونگے پس حضرت صدیق و فاروق رضی اللہ عنہما کو مبارک ہو کہ دو پیغمبر اولوالعزم کے
درمیان ہونگے۔ اور لکھا کہ ایک روایت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام زمین پر سات برس ٹھہرینگے۔ بعض نے کہا کہ یہی
صبح ہے اور پہلی روایت میں چالیس کے یہ معنی ہیں کہ آسمان پر جانے سے پہلے اور اترنے کے بعد سب مدت
چالیس ہی کیونکہ جب اٹھائے گئے تو سات کم چالیس کے تھے۔ مترجم کتابی کہ حاکم کی روایت مستدرک میں مروی
ہو کہ وقت اٹھانے جانے کے ایک سو بیس برس کی عمر تھی اور مترجم نے اردو تفسیر میں قولہ تعالیٰ اذ قال اللہ
یا عیسیٰ انی متوفیک ورائک الی الایہ کی تفسیر میں اس مسئلہ کو مفصل ذکر کیا ہے۔ فارسی رح نے کہا کہ بعد نزول
عیسیٰ علیہ السلام کے اور قتل و جال کے پھر باجوج و باجوج ظہر ہونگے اور آخر بربکت دعائے عیسیٰ علیہ السلام کے
اللہ تعالیٰ سب باجوج و باجوج کو ہلاک فرما دیگا پھر بعد وفات عیسیٰ علیہ السلام کے یہ علامت ہوگی کہ مومنین سب
مر جاوینگے اور آفتاب اپنے مقام غروب سے طلوع ہوگا اور قرآن اٹھایا جائیگا جیسا کہ ابن ماجہ نے حدیث
حذیقہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ کہنہ ہو جائیگا اسلام جیسے کہنہ ہو جاتے ہیں کپڑے کے کنارے حتیٰ کہ دریافت ہوگا
روزہ نہ نماز اور نہ نیک اور نہ صدقہ اور اللہ تعالیٰ کی کتاب قرآن پر ایک رات میں اسراء واقع ہوگا تو روسے زمین پر
اس سے کوئی آیت نہ رہگی۔ بہت ہی نے شعب الایمان میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ تم پڑھو قرآن کو قبل
بیکے کہ اٹھایا جاوے کیونکہ قیامت نہیں قائم ہوگی پہا تک کہ یہ قرآن اٹھایا جاوے کہنے و انون نے کہا کہ
یہ مصاحف اٹھایے جاوینگے تو جو سینوں میں ہو وہ کیونکر اٹھایا جائیگا فرمایا کہ عدوہ ہوگا اپنا ایک رات میں پس
انکے سینوں سے اٹھایا جائیگا پس صبح کرتے اس حال میں کہ کہینگے کہ ہم تو کچھ جانتے تھے پھر اشعار میں پڑ جاوینگے
قرطبی رح نے کہا کہ یہ اس وقت ہوگا کہ عیسیٰ علیہ السلام کا انتقال ہو جاوے اور چشمہ والے کعبہ کو ہم کر دین۔ مترجم
کتابی کہ عیسیٰ علیہ السلام و باجوج کے بعد موافق حدیث صحیح کے حج و عمرہ کعبہ معظمہ کا لوگ کرینگے پھر چشمہ کے
بدم کے قریب مومنین سب مر جاوینگے پھر چشمہ والے خانہ کعبہ ہم کرینگے و اللہ تعالیٰ اعلم و اللہ مہدی من اشار
الی صراط مستقیم۔ اور اللہ تعالیٰ جسکو چاہتا ہے راہ مستقیم کی ہدایت دیتا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و اللہ یہد لی

دارالسلام و بیدی من بشار الی مراد مستقیم بیان تک فقہ اکبر مصنفہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ترجمہ ہوا چونکہ
 عقائد میں علامہ نسفی رحمہ وغیرہ نے بعض مسائل زیادہ کیے ہیں لہذا بطریق لمخاتبات کے مترجم انکا ترجمہ کرتا ہوں۔
 اور عقائد نسفی و لمخاتبات شیخ علی قاری و کبیر الایمان محدث عبدالحق دہلوی وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ سے بڑھاتا ہوں
 اور ہر مسئلہ کو بدون عبارت کے صرف ترجمہ پر اول دوم وغیرہ کے شمارے سے لکھتا ہوں

لمخاتبات عقائد و الفاظ کفر و غیرہ

اول مسئلہ تفضیل بعض انبیاء کی بعض پر۔ قاری رحمہ نے کہا کہ اجمالی تفضیل تو قطعی بر بدلیل قولہ تعالیٰ وقد فضلنا
 بعض انبیین علی بعض الآئیہ۔ یعنی علم نبوت میں نہ مال و فانیات میں۔ اور تفضیلی تفضیل میں کہا کہ بہ امر ظنی ہے اور اعتماد
 کا اعتقاد یہ کہ تمام خلق سے افضل ہمارے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے حبیب ہیں۔ بعض علماء نے اس پر جماع
 کا دعویٰ کیا ہے پس ابن عباس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے فضیلت دے دی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اہل آسمان اور انبیاء و پر
 اور حدیث سلم و ترمذی میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انا سید ولد آدم یوم القیامۃ ولا فخر۔ میں سردار
 اولاد آدم ہوں قیامت کے روز اور فخر سے نہیں کہتا۔ امام احمد و ترمذی و ابن ماجہ نے ابی سعید رضی اللہ عنہ کی روایت سے
 زیادہ کہا کہ جو بیدہ لوار احمد ولا فخر۔ اور میرے ہی ہاتھ میں لوار احمد ہوگا اور فخر نہیں کرتا۔ و ما من نبی یومئذ آدم فمن
 سواہ الا تحت لوائی وانا اول من نشق عنہ الارض ولا فخر وانا اول شافع واول مشفع ولا فخر۔ اور نہیں کوئی نبی ہے
 روزِ خواہ آدم ہو یا اسکے سوا سے ہو مگر کہ وہ میرے لوار کے نیچے ہوگا اور میں اول وہ شخص ہوں کہ اس سے زمین
 کشادہ ہوگی اور فخر نہیں کرتا اور میں پہلا شفاعت کرنے والا اور پہلا شفاعت قبول کیا گیا ہوں اور فخر نہیں کرتا
 واضح ہو کہ جن احادیث میں انبیاء کے درمیان تفضیل دینے سے مانعت ہے تو تاویل یہ کہ ہا ہم تفضیل دینا ایسے
 طور پر ہو کہ جس سے شان میں نقص و باہم خصومت پیدا ہو مترجم کہتا ہے کہ تفضیل ایسے طور پر مت دو کہ باہمی جنبہ دار
 سے اور اپنی لاسے سے ہوا اور بیان جو کلام تفضیل میں ہوا وہ نصوص سے ہے۔ دوم مسئلہ علو الہی ازراہ مرتبہ کے ہے
 نہ ازراہ مکان کے اور جس نے زعم کیا کہ اللہ تعالیٰ آسمان پر یا عرش پر ہے اور اسکے لیے علو مکان ہے وہ گمراہ ہے اور
 قاری رحمہ نے لکھا کہ ابو مطیع لہجی کی روایت امام ابو حنیفہ رحمہ سے باطل ہے اور ابو مطیع مرد و ضاع ہے اور شیخ امام ابن عبد السلام
 نے کتاب حل الرموز میں لکھا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا کہ جس کسی نے کہا کہ میں نہیں پہچانتا کہ اللہ تعالیٰ آسمان میں ہے
 یا زمین میں ہے تو وہ کافر ہو کیونکہ یہ قول موجب ہے کہ حق عزوجل کے لیے مکان ہے اور جس نے قہم کیا کہ حق تعالیٰ
 کے لیے مکان ہے وہ مشبہ ہے انتہی قاری رحمہ نے کہا کہ عزالدین ابن عبد السلام اجل علماء میں سے ہے اسکی نقل پر
 اعتماد ہے۔ اور شیخ ابو مین نسفی رحمہ نے تہید میں کہا کہ متفقین نے تقریر کر دیا کہ حالت و عار میں آسمان کی طرف ہاتھ
 اٹھانا محض حکم تہیدی ہے۔ شایع علامہ سفناقی رحمہ نے کہا کہ یہ رد میں شخص کا ہے جو کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش پر ہے
 سوم مسئلہ محبت و خلقت اللہ تعالیٰ کی اس شان سے جو جیسے اسکی ذات پاک کے لائق ہے جیسے دیگر صفات ہیں۔

بعض نے اسپر جامع نقل کیا۔ اور اول جس نے قلت و محبت انہی سے انکار کیا وہ جعد بن ورمجہ جو جعد بن خالد بن عبد
 قیس امیر عراق و مشرق نے قوسی علماء وقت سے واسطہ میں بقرعید کے روز زوج کر دیا۔ مسئلہ چہارم بعد
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم حبیب اللہ کے ابراہیم خلیل اللہ میں پھر فرج موسیٰ و عیسیٰ افضل بن باقی انبیاء سے اور یہ
 پانچوں اولوالعزم رسل میں۔ مسئلہ پنجم قاری رحم نے ذکر کیا کہ قوسی رحم نے کہا کہ ایک نبی افضل ہے تمام ادبیاء سے اور
 اور بہت سی قومیں دلی کو نبی پر تفضیل دینے میں گمراہ ہوئیں گمان اسکے کہ موسیٰ علیہ السلام نبی کو خضر رحم دلی سے
 تعلیم حاصل کرنے کا حکم ہوا۔ مترجم کہتا ہے کہ ان لوگوں کی گمراہی اظہر ہے و لیکن بیان ایک مسئلہ یہ ہے کہ نبی میں اسکی
 بہت نبوت افضل ہے یا بہت ولایت افضل ہے اور ایک جماعت نے بیان کیا کہ بہت ولایت افضل ہے۔ اس سے
 دوسرے عوام نے ولایت کو نبوت پر مطلق تفضیل دی اور کہا کہ دلی افضل از نبی ہے اور یہ جبل عظیم ہے اور پیغمبر میں
 دو بہت نکالنا نبوت و ولایت تکلف ہے پھر پیغمبر کے ساتھ جو ولایت نبوی کریم نے بن اس میں شک نہیں ہے کہ اس
 ولایت کا قیاس دوسرے ادبیاء پر نہیں ہو سکتا ہے اور فیصلہ یہ ہے کہ نبوت ازلی افضل انہی ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی
 رحمت کے ساتھ جبکہ چاہے مختص فرمادے پس کسی کے واسطے دخل نہیں ہے۔ مسئلہ ششم ملائکہ اللہ تعالیٰ کے
 بندے معصوم ہیں جو حکم اللہ تعالیٰ کا ہوتا ہے جس طرح ہوتا ہے اسکو اسی طرح کرتے ہیں کھانے پینے جماع وغیرہ حواج
 پاک ہیں انکو مذکور کہہ سکتے ہیں نہ مومن کہہ سکتے ہیں یعنی انکی شان سے نوری و مادگی کی صفت نہیں ہے۔ کمانے
 عقائد انفسی۔ مسئلہ ہفتم انبیاء علیہم السلام کے بعد خاص ملائکہ مانند جبریل و میکائیل وغیرہم کے عام ادبیاء
 و علماء سے افضل ہیں اور خواص ملائکہ میں سے جبریل افضل ہیں اور عامہ ملائکہ عام مومنوں سے افضل ہیں
 لہذا ذکر القاری مسئلہ ہشتم سحر کہنے میں کفر نہیں بلکہ اسپر اثر مرتب ہونے کے عقائد میں یعنی اثر کو سحر کہنے
 مستند کرنے اور اسپر عمل کرنے میں کفر ہے کمانی شرح العقائد اور صاحب الروضہ نے کہا کہ سحر کا فعل بالاجماع حرام ہے
 اور اسکے کہنے و کھلانے میں تین قول ہیں۔ جمہور کے نزدیک دونوں فعل حرام ہیں اور یہی صحیح ہے۔ دویم یہ کہ
 دونوں کردہ ہیں و سوم یہ کہ دونوں باطل ہیں۔ مسئلہ نهم شیخ ابو منصور بغدادی نے جو اکابر ائمہ شافعیہ میں سے ہے
 بیان فرمایا کہ اہل سنت و جماعت نے اجماع کیا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے سب سے افضل ابو بکر الصدیق پھر عمر
 فاروق پھر عثمان پھر علی بن ابی طالب پھر باقی اہل بدین پھر باقی اہل اہل احد پھر باقی اہل اہل بیعت الرضوان
 جو حدیبیہ میں واقع ہوئی تھی پھر باقی صحابہ رضی اللہ عنہم انہی کلامہ اور یہی عبارت عقائد لسانی میں ہے اور حدیث
 الہوداؤد و ترمذی میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لا یدخل النار احد من بائع تحت الشجرۃ یعنی
 دوزخ میں نہیں داخل ہو گا کوئی ان لوگوں میں سے جنہوں نے شجرہ کے نیچے بیعت کی ہے۔ قال الترمذی ہذا حدیث
 حسن صحیح۔ یہ بیعت الرضوان حدیبیہ ہے تو ظاہر ہے کہ جو ان سے افضل ہیں وہ بدرجہ اولی دوزخ میں نہ داخل ہونگے
 اور یہی اللہ تعالیٰ رحم الراحمین سے قوسی امیر ہے۔ مسئلہ دہم طبقہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے بعد تابعین میں جنہوں نے
 انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایمان لاکر نہیں دیکھا بلکہ آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم کو ایمان کے ساتھ دیکھا ہے

شیخ الاسلام محمد بن حنفیہ شیرازی رحمہ اللہ نے کہا کہ تابعین میں کون افضل ہو لوگوں نے احتمالات کیا اہل مدینہ کہتے ہیں کہ عبد بن لبیب افضل ہیں اور اہل بصرہ کہتے ہیں کہ حسن بصری افضل ہیں اور اہل کوفہ کہتے ہیں کہ اویس قرنی سے افضل ہیں۔ بعض متاخرین نے کہا کہ صحیح بلکہ صواب یہی اہل کوفہ کا مذہب ہے کیونکہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ خیر التابعین رجل یقال لہ اویس الحدیث۔ یعنی تابعین میں سب سے بہتر ایک مرد ہے جسکو اویس کہتے ہیں آخر تک۔ رواہ مسلم فی الصحیح۔ حاصل یہ کہ بعد صحابہ رضی اللہ عنہم کے تابعین اس امت میں افضل ہیں غلام قاری رحمہ اللہ نے کہا کہ اب ہم اعتقاد کرتے ہیں کہ امام ہمام ابو حنیفہ ائمہ مجتہدین میں افضل اور ائمہ فقہاء میں اہل مدینہ کے بعد امام مالک پھر امام شافعی پھر امام احمد بن حنبل ہیں۔ واضح ہو کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سیدۃ النساء الخیر کی اولاد کو باقی صحابہ رضی اللہ عنہم کی اولاد پر فضیلت ہے پس اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا و ذریعہ طیبہ و عترت طاہرہ میں کمافی الکفایۃ۔ مسئلہ یازدہم۔ دلی کسی حال میں کبھی نبی کے درجہ تک نہیں پہنچتا کیونکہ انبیاء علیہم السلام معصوم ہیں اور خود خاتمہ سے مامون ہیں اور وحی الہی غرور بل سے کرم و شادہ ملائکہ سے مانوس ہیں اور اس کام پہنچانے اور لوگوں کو ہدایت کرنے پر مامور ہیں اور ولی میں چاہے کسی درجہ پر ہو یا کسی کوئی کمال میں ہوتا جو انبیاء علیہم السلام میں نہیں جو بعض کو ایسے سے منقول ہے کہ جائز ہے کہ ولی افضل از نبی ہو یہ قول کفر و امحاد و ضلالت و جہالت ہے۔ ہاں کبھی اس بات میں الجتہ تردد ہوتا ہے کہ مرتبہ نبوت افضل ہے یا مرتبہ ولایت افضل ہے بعد یقین اس امر کے کہ نبی ان دونوں مرتبہ سے متصف اور وہ ولی سے جو نبی نہیں ہے افضل ہے۔ پس بعض نے کہا کہ نبوت افضل ہے کیونکہ نبی میں مرتبہ نبوت تو غیر کی تکمیل کا ہے اور غیر کو کمال کرنا بعد اپنے کمال کے ہے اور موند اس قول کی حدیث افضل العالم علی العالم افضل علی اذناکم۔ یعنی عالم کو فضیلت عابد پر جیسے میری فضیلت تمہارے ادنی آدمی پر ہے۔ اس سے تعلیم و تکمیل کی جہت افضل ثابت ہوئی کیونکہ نبی کی بعثت واسطے تعلیم کے ہے قولہ اتا بئسنت معل۔ میں تو تعلیم ہی کر رہا ہوں۔ بیجا گیا ہوں وقد قال تعالیٰ ربنا والبعث میم رسولاً منهم یلو علیہم آیاتکم وعلیم الکتاب والحدیث ویزکیہم۔ اس سے بھی ظاہر ہے بعثت تعلیم کتاب و حکمت ہے اور بعض نے کہا کہ مرتبہ ولایت کا نبی میں اسکی نبوت سے افضل ہے یا نبی خیال یہ بات کسی کو ولایت عبارت معرفت الہی سے ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک قرب و کرامت ہے اور نبوت کا مرتبہ اس کے نزدیک اہم تر ہے اس کے بندوں کے درمیان سفارت ہے کہ احکام الہی انکو پہنچا دے جاوین۔ علی قاری رح نے کہا کہ ان لوگوں نے غائب کو شاید پر اور خلق کو مخلوق پر قیاس کیا کہ ولی کو ہنشین بادشاہی اور نبی کو وزیر قرار دیا جبکہ بادشاہی کام پورا کرتا ہے اور ان لوگوں نے یہ سنا کہ انبیاء علیہم السلام کو امت جمع الجمع حاصل ہے بلکہ انبیاء علیہم السلام کے اتباع اصحاب کو حاصل ہوتا ہے اور یہ جمع الجمع کا مقام یہ ہے کہ کثرت ان کے واسطے وحدت سے پردہ نہ ہو سکے اور وحدت میں بھی کثرت دیکھتے ہیں اور یہ مقام بہ نسبت مرتبہ توحید کے بہت اعلیٰ ہے اور عموم کو مرتبہ توحید حاصل ہے اور یہ جو بعض مؤذنب نے کہا کہ ولایت افضل از نبوت ہے معنی یہ کہ پیغمبر کی ولایت اسکی نبوت سے افضل ہے۔ مسئلہ دوازدہم بندہ جب تک کہ عامل تابع ہے کبھی ایسے مقام پر نہیں پہنچتا کہ اس سے امر و نہی یعنی اللہ تعالیٰ کے احکام شرعی کی بجا آوری

ساقط ہو جاوے بقولہ تعالیٰ و اعبد ربکم حتی یا تیک البتین۔ مفسرین نے جماع کیا ہے کہ یقین سے مراد موت ہے یعنی
 اباحہ فرقہ کے اسطرح گئے ہیں کہ بندہ جب اتہامے بہت کو پہنچ گیا اور غفلت سے اس کا قلب صاف ہو گیا اور اس نے
 ایمان کو کفر پر اختیار کیا تو اس سے امر ذہبی ساقط ہو جاتی ہے اور ایسے شخص کے کبیرہ گناہ کرنے سے بھی اللہ تعالیٰ اس کو
 دوزخ میں داخل نہیں کریگا۔ اور بعض اباحہ اسطرح گئے کہ اسکے ذمہ سے ظاہری عبادات ساقط ہو جاتی ہیں اور اسکی
 عبادت ہی رہ جاتی ہے کہ تفکر کرے اور اخلاق اطمینانی کو درست کرے۔ قال انقاری رحمہ برب سب کفر و زندگہ و اسناد
 و ضلالت و جہالت ہر اور امام حجۃ الاسلام رحمہ نے کہا کہ ایسے شخص کا نقل کر دینا سو کا فردن کے قتل سے بہتر ہے اور
 یہ جو بعض صوفیہ سے مذکور ہے کہ بندہ ساکب جب مقام معرفت میں پہنچ جاتا ہے تو اس سے عبادت کی تکلیف دور ہو جاتی ہے
 بعض متقیین نے کہا کہ اسکے یہ معنی ہیں کہ تکلیف ماخوذ از کلفت یعنی مشقت ہر اور عارف سے عبادت کا صدور بلا کلفت
 و مشقت ہوتا ہے بلکہ عارف کو عبادت میں لذت ہوتی ہے اور اس کا قلب طاعت میں کھل جاتا ہے اور اس کا شوق و نشاط
 ہر حسابی۔ اسی واسطے بعض مشائخ نے کہا کہ دنیا بہ نسبت آخرت کے ایک بات میں افضل ہے کہ یہ دنیا مقام خدمت ہے
 اور آخرت مقام نعمت ہے اور خدمت کا مقام بہ نسبت نعمت کے اولی ہے اور نقل کیا جاتا ہے کہ اگر مجھے سجد
 بہشت میں اختیار دیا جاتا تو میں مسجد کو اختیار کرنا کیونکہ مسجد توحق اللہ تبارکی ہے اور جنت حقیقتاً نفس ہے اسی واسطے بعض
 اولیاء نے دنیا میں دما از زندگی کو پسند کیا کہ خدمت میں حاضر رہیں باوجودیکہ عقبی میں حصول مشاہدہ ہے۔ مسئلہ
 سیر و ہم نصوص قرآن و حدیث کے اپنے ظاہر پر مہموں رہیں گے جب تک کہ آیت از قسم مشاہدات نمودیے مشاہدات
 میں بھی سلف کے نزدیک عدم تاویل ہے اور بعض ظہن کے نزدیک تاویل مناسب ہے۔ پھر یہ کہ ظاہر نصوص قرآن و سنت
 کو ایسے معانی کی طرف پھیرنا جنکو کچھ تعلق نہیں ہے صرف باطنیہ و مہصدہ اسکے مدعی ہیں تو یہ دسجاد و زندگہ کفر ہے۔ اگر
 کہا جاوے کہ تمہارے بیان صوفیہ بھی کچھ معنی لینے میں تو جواب یہ کہ ہمارے صوفیہ کہتے ہیں کہ نصوص انہی ظاہر عبارت
 ہر میں اور ان ائمہ نے اس میں بہت تاکید و تشدید فرمائی ہے ان پر کہتے ہیں کہ ان نصوص کے ظاہر معنی کے سوا
 ہر میں بعض اشارات ہیں تو یہ کہاں بیان اور حال عرفان سے جو جیسا کہ امام حجۃ الاسلام سے منقول ہے کہ قولہ علیہ السلام
 لا یدخل اللاکہ بتیان قلب۔ میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت ایسے دل میں نہیں سماتی جس میں زندگی کی صفت راسخ
 ہو۔ سنا چارہ ہم دیدار حق سبحانہ تعالیٰ دنیا میں چشم سر سے ادلیار کو ممکن ہے یا نہیں ہے۔ علامہ علی قاری رحمہ نے کہا کہ
 ائمہ اہل سنت و الجماعت نے جماع کیا ہے کہ دیدار انہی جل شانہ دنیا و آخرت میں ازراہ عقل جائز ہے یعنی عقل کے نزدیک
 کوئی دلیل محال ہونیکی قائم نہیں اور آخرت میں مومنوں کے واسطے بدیل سمعی و نقلی واقع ہے۔ رہا دنیا میں اسکا جواز
 شرعی تو اکثر دن سے ثابت کیا و لیکن مخصوص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے شب معراج میں اور شرح عقائد میں
 ہے کہ صحیح یہ ہے کہ آپ نے بقولہ او دکھا ہے۔ صاحب التہذیب فی القصوت نے فرمایا کہ سب مشائخ نے اتفاق کیا کہ امت میں
 جو کوئی دعویٰ کرے کہ میں نے اللہ تعالیٰ کو دنیا میں چشم بگرد کیا تو گمراہ جھوٹا ہے اور شیخ ابو سعید خزار و سید الطائف
 سعید رحمہ نے فرمایا کہ جس نے ایسا کہا اسے اللہ تعالیٰ کو نہیں پہچانا اور قونوی رحمہ نے اسکو اپنی شرح میں مقرر رکھا

بندہ سے بھی ثابت ہوا ہے

مومن قرآن و حدیث ظاہر میں

صحیح حدیثی و روایتی ظاہر میں

صاحب عوارف المعارف نے اپنی کتاب اعلام الہدیٰ و عقیدہ ارباب اتقی میں لکھا کہ دیدار جہان اس دنیا میں مستند
ہو کیونکہ ہر دار فنا ہو اور آخرت دار بقا رہے لیکن دنیا میں علماء کی ایک قوم کو علم الیقین نصیب ہوا اور دوسری قوم کو
اس سے اعلیٰ عین الیقین ہی چنانچہ انہیں سے بعض نے کہا کہ میرے دل نے میرے رب کو دیکھا اتنی۔ بالجمہ است
متفق ہو کہ دنیا میں دیدار بعین نہیں ہو سوائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ آپ کے بارہ میں اختلاف شب معراج
میں ہوا اور ایک جماعت نے اجماع نقل کیا کہ اویسا کو دنیا میں دیدار اتنی نہیں حاصل ہوتا ہے۔ شیخ ابن الصلاح ^{شاہ}
نے کہا کہ بیداری میں دیکھنے کا جو شخص مدعی ہو اسکی تصدیق نہ کی جاوے کیونکہ اس سے موسیٰ کلم اللہ علیہ السلام کو
رہے گئے۔ اور ایسا ہی کواشی مع نے کہا ہوا اور علامہ اردبیلی رحم نے انوار میں لکھا کہ اگر کسی نے کہا کہ میں دنیا میں
اللہ تعالیٰ کو عیاناً دیکھتا ہوں یا بلا حجاب مجھے کلام فرماتا ہے تو یہ کفر ہے اتنی۔ قاری رحم نے اس طرف میل کیا کہ ضلالت
و گمراہی کا اطلاق کیا جاوے تکبر سے پرہیز کیا جاوے۔ مسئلہ پانزدہم خواب میں دیدار اتنی غرذیل اکثر دن کے نزدیک
بدون کیفیت و جہت و ہیئت کے جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ و امام احمد اور بہت سے سلف سے دیدار خواب کی حکایت
ہیں اور حدیث میں دیدار اتنی سبحانہ تعالیٰ کا خواب وارد ہے۔ ترجمہ کتابی کہ ترمذی نے کہا کہ حدیث حسن ہے اور بعض نسخہ
کتاب میں حسن صحیح ہے اور شیخ ابن کثیر رحم نے نقل کیا کہ ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے اور شیخ ابن الجوزی رحم
نے علل تنبیہ میں بعضے ائمہ حفاظ سے نصیحت و استنبیہ کی بجز کے بعد ایک اسناد کی بطریق امام احمد رحم کے نقل کر کے
تحسین کی اور کہا کہ اسناد حسن ہے قاری رحم نے کہا کہ یہ ایک نوع کا مشابہہ ظہری ہے جو کسی کے اختیار میں نہیں ہوا
انکار کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ امام مازنی رحم نے تائیس التقدیس میں کہا کہ جائز ہے کہ پیغمبر اپنے رب غرذیل کو خواب میں دیکھے
کسی مخصوص صورت میں اتنی اور ہمارے بعضے مشائخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ کے واسطے بعضی میں تجلیات معویہ میں
لیکن قاضی خان رحمہ اللہ تعالیٰ نے فتاویٰ میں اس سے منع کیا اور بعضے علماء فقہام سے ہائید نقل کر کے منع کو قوی
کیا۔ میں نے مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں اسکا جواب دیا اور صواب کو بیان کر دیا۔ مسئلہ شانزدہم عنائے نسفی و غیرہ میں ہے
کہ مقتول اپنی اجل مقدر پر مرتا ہے۔ معتزلہ نے زعم کیا کہ قاتل نے مقتول کی اجل کاٹ دی اور یہ باطل ہے بلکہ علم اتنی میں جہدہ
کی ایک اجل معلوم و مقدر ہے و تقدیر قال تعالیٰ فاذا جاء اہم لایستأخرون ساعۃ ولا یستقدمون۔ اور قاتل نے ایسے
نقل کو کہا جو ممنوع اور اسکا اثر اللہ تعالیٰ موت پیدا کرتا ہے لہذا قاتل مجرم بلکہ اگر خود زہر کھامرے تو قاتل انفس ہے۔ پھر
واضح ہو کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے خلق کے لیے ہر ایک کی تقدیر و اجل مقدر کر دی ہے بقولہ تعالیٰ خلق کل نفسی مقدرہ تقدیرا۔ و جو
اناکل لشی خلقناہ بقدر۔ تو اللہ تعالیٰ و لن یؤخر اللہ نفسا اذا جاء اجلہا۔ و تو اللہ تعالیٰ ما کان نفس ان توت الا باذن اللہ
کتا باوجہا۔ اور ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مقادیر
خلق کو آسمانوں و زمین سے پچاس ہزار برس پہلے مقدر کیا ہے اور اسکا عرش پانی پر تھا۔ رواہ مسلم فی صحیحہ۔ اور
ابن مسعود رحم کی حدیث میں ام المؤمنین ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کی دعا ہے فرمایا کہ تو نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا
دربارہ آجال مضروبہ و ایام معدودہ وارزاق مقسومہ کے کہ نہیں تعبیل فرمادینا قبل اسکے وقت کے اور زمین تاجیوگا
ابلیہ مقدرہ ۱۰

کسی کو اسکے وقت طول سے اور اگر تو نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی ہوتی کہ وہ مجھے عذاب النار سے پناہ دے اور عذاب الجہنم سے بچا دے تو یہ تیرے واسطے بہتر و افضل ہوتا۔ واللہ بشفعی صلیح مسلم بالجملہ مقتول اپنی اہل پر مڑتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے علم میں مقدر ہے اور اسے پورا کر دیا ہے کہ یہ شلاب سبب مرض مرگیا اور وہ سبب قتل اور یہ ہر جسم دیوار اور وہ بفرق شلاب اور یہ بغیض یا اسہال اور وہ زہر یا امثال مرگیا۔ پھر واضح ہو کہ روح محدث و مخلوق مصنوع و مربوط داخل تحت تدبیر الہی ہے اور دین اسلام میں بالضرورت یہ بات معلوم ہے اور ہم اس بات میں صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہیں اور اہل سنت والجماعہ نے اتفاق کیا کہ وہ مخلوق ہے اور محمد بن نصر المرزوسی و ابن قتیبہ وغیرہ نے اس اجماع کو نقل کیا ہے۔ پھر روح مرتی ہے یا نہیں۔ دونوں قول دو گروہ کے ہیں اور صحیح قول اس گروہ کا کہ نہیں مرتی ہے وہ بعض اہل علم کے لیے مخلوق ہے اور اہل ایمان مرنے میں اور احادیث اسی پر دلالت کرتی ہیں جنہیں بعثت حشر سے عذاب و ثواب کا بیان ہے۔ اور واضح ہو کہ بدن سے روح کے پانچ نوع کے تعلقات ہیں اور ہر ایک کے واسطے علیحدہ حکم ہے۔ اول تعلق روح کا بدن سے مان کے پیٹ میں جس حال میں حسین تھا۔ دوم تعلق روح کا بدن سے ربناجب وہ مان کے پیٹ سے نکلتا ہے۔ سوم تعلق اسکا بدن سے نیند کی حالت میں کہ وہ ایک طرح کا تعلق اور ایک طرح کا فراق ہے۔ چہارم اسکا تعلق عالم برزخ میں کیونکہ روح اگرچہ بدن سے جدا ہو گئی اور علیحدہ مجرد ہو گئی ولیکن بدن کا تعلق بالکل نہیں چھوڑتا ہے کہ کچھ جس بدن کی طرف انفتاح ہو کیونکہ جو کوئی قبر پر اسکو سلام کرتا ہے تو وہ سلام کا جواب دیتا ہے اور وارد ہوا ہے کہ جب دفن کر کے چلتے پھرتے ہیں تو وہ لوگوں کی جوتیوں کی آواز سننا ہے اور یہ ایک خاص قسم کا تعلق بدن سے ہے جس سے یہ نہیں سمجھنا چاہیے کہ نسل قیامت کے زندگی ہو جاتی ہے۔ جسم روح کا تعلق بدن سے ہے جسکو حشر جسمانی ہو گا اور یہ تعلق سب سے زیادہ کامل ہے کہ پھر بدن اسکے ساتھ میں دائم ہے موت و فنائے قابل نہیں ہے۔ اور واضح ہو کہ احکام دنیا کا اور بدنوں پر ہے اور ارواح تابع ہیں اور احکام برزخ کا اور دروہ روح پر ہے اور بدن تابع ہیں اور احکام حشر و نشر کا اور دروہ ارواح و اجسام دونوں پر ہے۔ مسئلہ ہفتم کا فردن پر سببی دنیا میں اللہ تعالیٰ کی نعمتیں ہیں مانند جسم و صحت وغیرہ کے ولیکن جب ان نعمتوں سے اسنے سعادت حاصل نہ کی تو یہ آخرت میں اسپر عذاب میں پس دنیا کی راہ سے نعمت میں اور آخرت کی راہ سے نعمت میں۔ شیخ ابن العلام رحمہ نے کہا کہ یہ نعمتیں اپنی ذات سے نعمت ہیں اگرچہ کافر کے حق میں سبب عذاب و نعمت ہیں۔ مسئلہ ہشتم۔ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب نہیں یعنی جیسے ہم لوگوں پر عبادت وغیرہ فرض و واجب ہے کہ ہم کو ضرور کرنا چاہیے ایسے اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ معتزہ وغیرہ نے جہالت سے ٹھہرا باکہ جو بندے کے حق میں بہتر ہو وہ اللہ تعالیٰ پر واجب ہے اسکے خلاف نہیں کر سکتا۔ یہ قول سخت نالائق اور محض بے ادبی ہے اللہ تعالیٰ کی شان اعلیٰ ہے کہ مخلوق حقیر اسکی جناب عزوجل میں ایسا کلام کرے اور حق یہ کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ پر کوئی چیز واجب نہیں ہے در نہ وہ کافر و کفر کو جو دنیا و آخرت میں خرابی میں ہے پس یہ نہ کر سکتا کیونکہ ایسے کافر کے لیے وجود سے عدم بہتر ہے۔ علاوہ برین جب اصل واجب ہو تو جو بھلائی کسی بندے پر ہے تو وہ اللہ تعالیٰ پر واجب نہیں ہے کچھ احسان و منت نہیں ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے صریح فرمایا بقولہ جل جلالہ

بہتر ہے

Marfat.com

یعنی علیکم ان ہدایہ یعنی جگر اللہ تعالیٰ تم پر منت و احسان کرتا ہے کہ اسے تلو ہدایت ری الہم - ملاوہ برین دعا کرنا
اللہ تعالیٰ سے محفوظ رکھنے اور زونین غیر عاکر نے کی اور بیماری و غلطی دور کرنے اور آسائش و راحت دینے وغیرہ
کی بنیاد و بے معنی ہوتی کیونکہ جو اسے بندے کے حق میں کیا وہ جب براتھا تو اللہ تعالیٰ پر اسکا ترک کرنا خود
ہم - غزال رحم نے کہا کہ واجب ہوتا کہ انکو جنت میں پیدا کرے اور اس دارمخت میں کبھی نہ لادے آخر تک - فارسی
وغیرہ نے کہا کہ یہ قول معتزلہ کا ایسا خراب ہے کہ اسکے مفاسد اتنی کثرت سے ہیں کہ کچھ بھی پوشیدہ نہیں ہیں بلکہ بہت سے
اقوال معتزلہ کے اسے ہی ظاہر ابطلان میں اور یہ حالت ان معتزلہ کی اس جہت سے ہے کہ انھوں نے راہ رسالت و
سلاج نبوت میں قیاس کو دخل کیا اور انکی دنی طبیعت ان معارف الہیہ متعلقہ ذات و صفات الہی سے جو قیاس
مخالفات کے قاصر ہو کر گمراہی میں بر گئی - اور کوئی کچھ سمجھ سکتا ہے کہ بھلا اللہ تعالیٰ جل شانہ اوبیت و ربوبیت کی شان
والا آپر واجب و فرض وغیرہ کے احکام عبودیت کیاسنی رکھتے ہیں تعالیٰ اللہ عزوجل الظالمون - مسئلہ نوزوم عقائد
نسلی وغیرہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ جسکو چاہے اضلال فرماتا ہے اور جسکو چاہے ہدایت فرماتا ہے سنی یہ میں کہ اللہ تعالیٰ فضائل
کو اور ہدایت کو موافق مشیت کے پیدا کرتا ہے کیونکہ خالق وہی ہے سوا اسکے و حقیقت خالق کوئی نہیں ہے - مسئلہ ستم
جیسے حلال رزق ہے دوسرے حرام بھی رزق ہے اگرچہ حرام رزق سے معصیت ہوتی ہے کیونکہ رزق وہ ہے جو اللہ تعالیٰ
بیوان کی طرف روان کرے جس سے وہ کھانے پینے وغیرہ سے انتفاع اٹھاوے اور جو جاندار رزق پاتا ہے
وہ اللہ تعالیٰ ہی سے پاتا ہے تو ہر ایک کو اسکا رزق پہنچا تو حرام و حلال دونوں رزق ہونے قبولہ تعالیٰ ماسن جنہی اللہ
الاعلیٰ اللہ عزوجل - کیونکہ جو رزق اللہ تعالیٰ نے کسی جاندار کا رکھا وہ پورا پاد لگا اور ممنوع ہے کہ اسکا رزق دوسرا
کھا جاوے اور وہی رزق پاد لگا جو مقدر ہے اور رزاق وہی اللہ عزوجل ہے - مسئلہ بست و کم - تمام امت کا اجماع ہے
کہ وعدہ و وعید دوسم ہیں وعدے یعنی ثواب و نعمت کا وعدہ جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ایمین خلاف نہیں ہے - وعدہ
یعنی عذاب کا وعدہ تو بعض نے زعم کیا کہ ایمین در گذر کرنا کرم ہے اور متقیین نے کہا کہ وعدہ میں بھی خلاف نہوگا کیونکہ
قول تبدیل ہو جائیگا حال تعالیٰ بایدل القول لہی الایہ یعنی کسی قول میں خلاف تبدیل نہیں ہے خواہ وعدہ ہو یا
وعید ہو - مسئلہ بست دوم - صغیرہ گناہ پر عذاب ہونا جبکہ کبیرہ گناہوں سے اجتناب کیا ہو جائز ہے مولانا عصام الدین
رحم نے اختیار کیا کہ حق یہ ہے کہ کبیرہ گناہوں سے اجتناب کی صورت میں صغیرہ مغفور ہیں بدلیل قولہ تعالیٰ ان تجنبوا
کبارناہون عنہ مکفر حکم سیاتکم الایہ - یعنی اگر تم کبار نہ نہی عنہا سے اجتناب کرو تو ہم تمہارے سیات کو بخش دینگے
اور فارسی رحم نے اس قول کو منظور نہ کیا اور یہ اختیار کیا کہ سنی آیت میں یہ ہیں کہ اگر کبار سے برہیز کر دو ہم تمہارا
سے تمہاری سیات بخش دینگے بدلیل قولہ تعالیٰ ان احسنات نہیں اسبات - اور بدلیل احادیث جو گناہوں کے
کفارہ ہونے میں وارد ہیں - قول اسکا مال آخر دہی ہے جو شیخ عصام رحم نے کہا - دلضح ہو کہ امام ابو حنیفہ رحم نے
عقائد میں اس امر کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ صغیرہ پر مواخذہ جائز ہے اور عقائد نسفی میں اسکی تصریح کردی اور شاید
نقد اس باب میں یہ ہے کہ کبار سے اجتناب کا یقین دشوار ہے تو صغیرہ کا ارتکاب جرات ناپا ہے اور ہر انداز میں

خون عقاب ہے والد علم بالصواب مسئلہ است و سوم۔ زندون کی دعا سے جو مردوں کے حق میں ہو اور زندون کے صدقات کا ثواب مردوں کو واسطے مردوں کے نافع ہے۔ اسپر تمام اہل سنت و غیر ہم کا اتفاق ہے لیکن مغز نے خلاف کیا اور ان گراہوں کا اعتبار نہیں ہے اور احادیث صحیحہ بہت ہیں کہ جنہیں اموات کے لیے دعا آئی ہے اور احادیث زیارت و استغفار مردوں میں خصوصاً نماز جنازہ میں دعا واسطے بہت کے سلف رضی اللہ عنہم سے سوارث متواتر ہے اور خلف رحمہم اللہ نے اسپر اجماع کیا ہے سو اگر اموات کے لیے اسپر نفع نہ ہوتا تو فعل عبث کیوں کر جائز ہوتا بلکہ آیات قرآن بہت ہیں جو اموات کے لیے دعا کو متضمن ہیں کقولہ تعالیٰ رب ارحمنا کاربیبانی صغیرا۔ کقولہ تعالیٰ

رب اغفر لی ووالدی و لمن دحل جہنمی مومننا و لمومنات الایہ اور سب سے زیادہ صریح قولہ تعالیٰ ربنا اغفر لنا و لانا و لنا الذین سبقونا بالایمان الایہ۔ اور سعد بن عبادہ رحمہ سے مروی ہے کہ کہا کہ یا رسول اللہ سعد کی ماں مر گئی تو کون صدقہ افضل ہے آپ نے فرمایا کہ پانی پس سعد نے کھو دیا اور کہا کہ یہ ام سعد کے لیے ہے ہر روز وہ ابوداؤد و انسائی۔ بالجملہ اہل السنۃ کا اجماع ہے کہ اموات کو ثواب پہنچتا ہے اب یہاں میں خیرین میں ایک دعا و استغفار و دم مالی صدقات کا ثواب تو ان دونوں میں کچھ خلاف نہیں کہ اموات کو نافع ہیں۔ سوم بدنی عبادات کا ثواب تو اسپر خلاف ہے۔ تو نوی رحم نے کہا کہ اصل اہل السنۃ کے نزدیک یہ ہے کہ آدمی مختار ہے کہ اپنے عمل کا ثواب دوسرے کو دیدے خواہ نماز ہو یا روزہ یا حج یا صدقہ یا کوئی اور ہو اتوں اس طرح کہنا چاہیے تھا کہ اصل اہل السنۃ کے نزدیک یہ کہ اموات کو اجار کے ثواب دینے سے ثواب پہنچ جاتا ہے پھر امام ابو حنیفہ رحمہ و غیرہ کے نزدیک ہر عمل کا ثواب خواہ نماز ہو یا روزہ یا حج یا صدقہ یا کوئی اور شامعی رحم کے نزدیک صدقہ اور عبادات مالیہ میں اور حج میں پہنچتا ہے۔ اور جب تہریر قرآن پڑھا جاوے تو میت کو سننے والے کا ثواب ہے اتوں کیونکہ میت انکے نزدیک سننے ہیں۔ اور شامعی رحم نے کہا کہ قرأت قرآن کا اور نماز و روزہ و دیگر عبادت بدنی کا جو مالی نہیں ہیں انکا ثواب نہیں پہنچتا ہے اور امام ابو حنیفہ و انکے اصحاب کے نزدیک انکا ثواب بھی میت کو پہنچتا ہے۔ اور شامعی عقیدہ طحاویہ نے کہا کہ اہل السنۃ نے اتفاق کیا ہے کہ اموات کو ایسا کی سہی سے دو طریقہ سے ثواب پہنچتا ہے اتوں یوں کہنا چاہیے تھا کہ اہل سنت نے اتفاق کیا ہے کہ اموات کو دو طریقہ سے ثواب پہنچتا ہے ایک یہ کہ میت اپنی زندگی میں اسکا باعث ہو گیا ہو اتوں جیسے کنواں ضرورت کے مقام پر رکھو دیا گیا یا سفر خانہ و نفع کر گیا یا کوئی اور وقت یا بعد سے مسجد وغیرہ یا کسی کو علم دین تعلیم کر گیا یا کوئی کتاب نافع دین میں تالیف کر گیا اور مانند اسکے کوئی فرزند صلح اپنے حق میں عاکر ہو یا چھوڑ گیا یا زیادہ امید لگے لائق ہے۔ پھر شامعی نے کہا اور دوم مسلمانوں کی دعا و استغفار اسکے حق میں ہو اور صدقہ دین اور سہی طرف سے حج و لیکن محمد بن حسن رحمہ سے مروی ہے کہ میت کو نفقہ حج کا ثواب ملتا ہے اور حج اسی کا ہوتا ہے جس نے حج کیا اور عامہ طہار کے نزدیک ثواب حج کا اسکو ہر جسکی طرف سے حج کیا گیا اور یہی صحیح ہے اور عبادات بدنیہ میں مانند روزہ و نماز و قرأت قرآن و ذکر کے اختلاف ہے پس مذہب ابو حنیفہ و احمد و محبوب سلف کا یہ ہے کہ میت کو اسکا ثواب پہنچتا ہے اور دشور مذہب شامعی و مالک سے یہ ہے کہ نہیں پہنچتا ہے۔ اور بعضے متبعین متکلمین میں سے اس طرف

کے کہ سوائے دعا کے بیت کو کچھ نہیں پہنچتا اور یہ قول بدیل کتاب و سنت باطل ہے اور اس بدعتی نے استدلال کیا بقول تعالیٰ وان یس لسان الانسان الا سحی یعنی اور نہیں انسان کے بے مگر وہی جائے سحی کی۔ گو یہ استدلال صحیح نہیں کیونکہ اس سے معلوم ہوا کہ انسان کی ملک وہ ہے جو اسے سحی کی اور یہ نہیں ہے کہ آدمی کو دوسرے کی سحی سے نفع نہیں ہے اور ان دونوں باتوں میں گھلا ہوا فرق ہے پس اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ آدمی مالک نہیں مگر اپنی سحی کا اور غیر نے جو سحی کی وہ غیر کی ملک ہے تو وہ چاہے اپنی ملک رکھے اور چاہے دوسرے کو دیدے اور حق تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ میں نفع اٹھاتا آدمی مگر اپنی سحی سے۔ اتوں دنیا میں خود ظاہر ہے کہ بدیسے آدمی کو نفع ہوتا ہے حالانکہ وہ دوسرے کی ملک دس سحی جو اسے بدیہ کر دی و حاصل یہ کہ آیت کریمہ کا مفہود یہ ہے کہ دو آدمیوں نے مثلاً اپنے اپنے واسطے سحی کی تو ہر ایک کے واسطے اسکی سحی جو اور یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک کی سحی کا مالک دوسرا ہو جاوے پھر ظاہر ہے کہ جو ہر ایک نے ملک و اجرت حاصل کی ہے چاہے وہ دوسرے کو یہ کر دے۔ اور لکھا کہ ثواب عبادت مالی پہنچنے کے دلائل میں سے حدیث جابر بن عبد اللہ کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عید اضحیٰ کی نماز پڑھی جب آپ نماز سے فاتح ہوئے تو ایک کبش آپ کے حضور میں لایا گیا پس آپ نے اسکو بیچ کیا پس کہا کہ بسم اللہ و اللہم بکرم اللہم ذاعنی و عن لم یفصح من اتی۔ رواہ احمد و ابو داؤد و الترمذی اور حدیث دو کبش و الی حسین ایک کو فرمایا کہ اللہم ہذا من اتی جیسا اور دوسرے میں فرمایا کہ اللہم ہذا من محمد و آل محمد۔ اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا اور قربانی میں قربت تو اذاتہ اللہ ہے اور اسی کو آپ نے فیرون کے واسطے کر دیا اور کہا کہ یون جہاد بدنی کا حکم ہے کہ عبادت حج بدنی اور اس میں مال کچھ رکن نہیں ہے بلکہ وسیلہ ہے تم نہیں دیکھتے کہ کسی پر حج واجب ہے بلکہ اسکو عرفات تک جانے کی قدرت ہو بدون مال کے شرط کے اور یہی قول اظہر ہے یعنی حج مرکب از مالی و بدنی نہیں بلکہ شخص بدنی ہے جیسا کہ متاخرین اصحاب ابی حنیفہ رحمہم عن سے ایک جماعت نے تنصیح کر دی ہے۔ قاری رحمہ نے کہا کہ یہ صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ صحت بدن کے وجوب امدار کے واسطے شرط ہے اور اسی سے مریض پر فیر سے حج کر دینا یا وصیت کرنا شرط ہے۔ مترجم کتاب ہے کہ بہ اعتراض میں خوب نہیں سمجھا کیونکہ ہر عبادت بدنی میں صحت بدن شرط ہے جیسے نماز جمعہ وغیرہ پھر وجوب امدار میں صحت بدن کی شرط سے یہ کیوں لازم آوے کہ وہ بدنی نہیں ہے قائم۔ پھر قاری نے لکھا کہ قرآۃ قرآن اور اسکا بہرہ کرنا بہرہ کو بدون اجرت کے بہرہ کو پہنچتا ہے و لیکن اگر بیت نے وصیت کی ہو کہ اسکے مال میں سے کچھ مقدار اسکو دیجاوے جو اسکے قبر پر قرآن پڑھے تو وصیت باطل ہے کیونکہ یہ اجرت کے معنی میں ہے کفافی الاختیار شرح المختار۔ قاری رحمہ نے کہا کہ یہ اس بنا پر ہے کہ طاعات پر اجر مقرر کرنا نہیں جائز ہے و لیکن اگر اس شخص کو جو قرآن کی قرأت کرتا ہے یا تعلیم کرتا ہے یا لیکھتا ہے کچھ مال بضر اسکی موت کے دیا گیا تو یہ دینے والے کی طرف سے ازخس ضد ہے پس جائز ہے۔ پھر فیرون کے پاس قرآن کی قرأت امام ابو حنیفہ و مالک و احمد کے نزدیک کر وہ ہے کیونکہ یہ بدعت ہے کہ سنت وارد نہیں ہوئی ہے اور ایک روایت امام احمد سے اور وہ قول محمد بن حسن ج گا ہی کہ مکروہ نہیں ہے بدلیل اسکے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے وصیت کی تھی کہ میری قبر پر قرأت نہ

کے شروع و خاتمہ سورہ بقرہ پر جا جاوے و اللہ تعالیٰ اعلم۔ شرح کتابی کہ حضرت ابن کثیر نے لکھا کہ محمد بن حسن رحمہ اللہ کا قول صحیح ہے لیکن مراد حضرت کے قول پر اعتماد میں ہو گا تا وقتیکہ کسی معتد میں نہ ہو۔ اور ذخیرہ کے نقل قرآن میں ہو کہ امام ابو بکر محمد بن فضل سے روایت ہے کہ فرمایا کہ تفریح میں قرآن پڑھنا جب ہی کر وہ ہر کہ جب جہر سے ہو اور انفقار کے ساتھ پڑھنا روا ہے اگرچہ ختم کر دے اور شیخ ابو اسحق حافظ نے اپنے استاد امام محمد بن ابراہیم سے نقل کیا کہ سورۃ الملک کا پڑھنا تھا پھر میں روا ہے خواہ جہر سے ہو اور سواے سورۃ الملک کے باقی قرآن نہ پڑھے۔ اور قاضی غنیان میں لکھا کہ کسی نے قبر کے پاس قرآن پڑھا پس اگر یہ نیت ہو کہ اسکو آواز قرآن سے استیناس ہو گا تو پڑھے اور اگر یہ نیت نہیں تو اللہ تعالیٰ قرأت قرآن کو سنتا ہے جہاں کہیں ہو۔ انتہی بظاہر یہ جواز کی طرف اشارہ ہے اور اوجہ قول امام محمد بن ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ اعلم۔ اور واضح ہو کہ لوگ میت کے تیجے کے روز قرآن و کلمہ وغیرہ پڑھتے ہیں اور اس میں یہ امر زیادہ کر وہ ہے کہ کچھ لوگ جمع ہو کر ہر ایک آواز سے قرآن کو پڑھتا ہے اور باقی لوگ کلمہ پڑھتے ہیں اور بنا پر اصل حقیقہ کے قرآن کی قرأت سننا واجب ہے بقولہ تعالیٰ اذ قری القرآن فاستمعوا لہ و انصتوا لہ۔ اور جس نے کہا کہ بس اگر قرأت میں مشغول ہوں تو مضائقہ نہیں ہے تو وارد ہو گا کہ بنا پر قول شافعی رحمہ اللہ کے امام قرأت فاتحہ میں مشغول ہو اور فقہ حنفی قرأت فاتحہ میں مشغول ہوں کچھ مضائقہ نہیں ہے بنا پر احادیث باب کے اور یہ کسی نے نہیں کہا ہے کیونکہ یہ شاقض اصل ہے اور مخالف آیت۔ و تمام البعث فی الجنائز۔ مسئلہ بست و چارم قاری رحمہ اللہ نے لکھا کہ جائز نہیں کہ کہا جائے کہ کافر کی دعا قبول ہوتی ہے۔ یہ مذہب جمہور کا ہے بقولہ تعالیٰ و ما دعا الکافرین الا فی ضلال۔ یعنی کافروں کی دعا مضائقہ و خاصہ کچھ نافع نہیں ہے اور قاری رحمہ اللہ نے اعتراض کیا کہ اس کا مورد خاص قبضی کے ساتھ ہے تو امر دنیا میں کافر کی دعا قبول ہونے کو منافی نہیں ہے چنانچہ اہلبیس کی دعا قبول ہوئی اور ملتادی گئی اور حدیث میں ہے کہ مظلوم کی دعا قبول ہوتی ہے اگرچہ وہ کافر ہو اندلس شیخ ابو القاسم اور شیخ ابو نصر الدبوسی اس طرف گئے کہ کافر کی دعا قبول ہونا جائز ہے اور شیخ صدر شہید نے فرمایا کہ اسی پر فتویٰ دیا جاوے پھر قاری رحمہ اللہ نے لکھا کہ امام ابو حنیفہ و صاحبین نے کہا کہ کر وہ ہے کہ آدمی یون کے کہ میں تجھے دعا کرتا ہوں حق ظان یا بحق انبیاء و رسل یا بحق بیت الاحرام و ماتدلسکے اس واسطے کہ کسی کا اللہ تعالیٰ پر کچھ حق نہیں ہے۔ شرح کتابی کہ اسکو عقائد میں بھی لیا ہے اور بھرت ظان وغیرہ دیگر الفاظ کریم سے کتنا چاہیے۔ مسئلہ بست و بیستم جن میں سے جو کافر ہو بلا جملع وہ عذاب جنم سے سزا پاویگا بقولہ لاطن جنم من الجنۃ و الناس الا یہ اور قولہ تعالیٰ لقد ذرانا جنم کثیرا من الجن و الناس الا یہ۔ اور جن میں سے مسلمان کو ثواب جنت ہے یہ امام ابو یوسف و امام محمد رحمہ اللہ کا قول ہے اور باقی اہل السنۃ و الجماعہ کا بھی یہی قول ہے و لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے انکی کیفیت ثواب میں توقع کیا ہے۔ اور لاکہ کو عقاب نہیں ہے اس پر اجماع ہے۔ مسئلہ بست و ششم شباطین کا تصرف بشرائط خود نبی آدم میں ہوتا ہے اور اس میں معتزہ وغیرہ جاہلن کا خلاف گمراہی ہے۔ قاری رحمہ اللہ نے کہا کہ وہ ہے کہو دیتے ہیں اور ہم انکو نہیں دیکھتے ہیں اس میں یہ حکمت ہے کہ وہ جس صورت آتشی تبلیغ پر مخلوق میں اگر ہم دیکھیں تو ہمارا کھانا پینا چھوٹ جاوے پس رحمت سے مخفی کر دیے گئے اور قول بکہ حکمت الہیہ اس حسن نظام پر ہے

اور ان اسرار کو اہل معرفت پر محمول کر دینا بہتر ہے اور گھما گھما کر ایسے زورانی حسین صورت پر جن کو انکے دیکھنے سے ہماری
 ارواح کو انھیں کی طرف پرواز ہو۔ مسئلہ سبب و ختم اللہ تعالیٰ نے جو خبر دی اہل جنت کے لیے جو تصور اور نہرین و
 نورخت وغیرہ اور اہل دوزخ کے لیے زقوم و جمیم و طوق و زنجیر و سب برفی ہیں اور ظواہر نصوص کو پھر کفر و باطنیہ جن باتوں
 کا دعویٰ کرنے میں وہ الحاد و گمراہی ہے کما فی النسبیہ وغیرہ مسئلہ سبب و ختم نصوص کا رد کرنا کفر ہے۔ یہ عقائد نسبیہ میں مذکور
 ہے اور اسکی دو صورتیں ہیں اول یہ کہ کسی نص کی نسبت کہے کہ ہم اسکو نہیں مانتے ہیں خواہ ہماری عقل میں نہیں آتی
 یا ہماری خواہش نہیں ہے تو اس میں کچھ شک نہیں کہ یہ کفر صریح ہے۔ دوم یہ کہ اس نص کو ماننے والے اسکی معنی میں تاویل کرے
 کہ ہمارے نزدیک اسکے یہ معنی ہیں تو ایسی صورت میں کفر میں اختلاف ہے اور حق یہ ہے کہ جو آیات و حکامات میں اور
 ان میں تاویل کو گنجائش نہیں ہے جیسے فرضیت ناز و زکوٰۃ مثلا تو انکے انکار سے کفر ہے اور تشریح کتاب ہے کہ یہ بھی ضرور کہنا چاہیے
 کہ تاویل نصوص کی بمعانی نصوص دیگر و احادیث ہو یعنی جس طریقہ سے تاویل ہونا چاہیے اور وہ دلیل شرعی ہے اور اگر اس
 طریقہ سے نہ ہو بلکہ صرف اپنی رائے و قیاس اور دعویٰ عقل سے ہو جیسے سابق میں باطنیہ فرقہ کرتا تھا یا ہمارے زمانہ
 میں پیچرہ فرقہ کرتا ہے تو یہ کفر ہے اور ایسی ہی جس نے مریخ آیات برات حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے
 باوجود انکی نسبت زہر بد کیا تو یہ کفر ہے۔ مسئلہ سبب و ختم عقائد نسبیہ میں ہے کہ منفرہ ہو یا کبیرہ ہو کسی معصیت کو حلال کر لینا
 کفر ہے۔ تشریح کتاب ہے کہ معنی یہ ہیں کہ کسی معصیت کو معصیت جان کر پھر اسکو حلال کرنا کفر ہے اور توضیح اسکی یہ ہے کہ سبب سے
 معاصی تو بالاجماع قطعی ضروری طور پر معلوم ہیں کہ یہ اسلام میں معصیت ہیں و لیکن کسی نے غلبہ شہوت میں با کسی طور پر انکا ارتکاب
 کیا اور وہ جانتا ہے کہ یہ فعل معصیت ہے تو وہ گنہگار ہے کافر نہیں ہے اور اگر اسنے ان معاصی میں بدون شرعی دلیل اور بدون توجہ
 اجتہاد کے کلام کیا اور اپنی رائے سے خواہش انکو حلال تصور کیا تو اسکا کچھ اعتبار نہیں اور وہ بھی معصیت کا حلال
 کر لینے والا ہے اور چونکہ قوت اجتہاد اس زمانہ میں منفقود ہے تو ان اجتماعی مسائل میں کچھ قوت اجتہاد ہونا کافی نہیں ہے اور
 اگر مدعی ہو تو وہ بھی از قسم مذکور ہے۔ یہ تو قطعی ضروری معصیات کا حکم ہے خواہ منفرہ ہو یا کبیرہ ہو۔ اور بہت سے
 معاصی اجتہادی ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے جن بندوں کو حلال سے رہائی مجتہد کیا تھا انکے اجتہاد بدلائل شرعی سے
 انکا معصیت ہونا معلوم ہوا ہے جیسے بہت سے واقعات بعد زماۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واقع ہوئے ہیں
 تو اللہ تعالیٰ نے ان علی باتوں میں اپنی فرمانبرداری کے لیے حکم عام دیا کہ حلال سے قرآن و حدیث سے حکم حاصل کر لو
 تو اس سے دو قسم کی آسانی و رحمت عطا فرمائی ایک یہ کہ دن بندوں کو جو عالم میں ثواب عمل عطا فرمایا کہ انہوں نے
 کمال توجہ و کوشش سے اللہ تعالیٰ و اسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی کتاب پاک و احادیث سے اس واقعہ کا حکم
 نکالا اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہوئے اور دعا کرتے ہوئے کہ اتنی مجھ بندے کو خطار سے بچاؤ اور غلبت فرماؤ
 کہ شاید میں پوری کوشش نہ کر سکا ہوں یا مجھے چوک ہوئی ہو میں اللہ تعالیٰ اسکو ثواب عمل عطا فرماتا ہے اور
 دوم یہ کہ عام لوگوں کو اس میں آسانی ہے اور اختلاف ان احکام میں جنکے استنباط کرنے کی اجازت ہے میں رحمت ہے
 کیونکہ عام آفات کا حکم قرآن مجید میں بلاغ نہیں ہے اور کوئی فعل جو اسکے ساتھ شرعی اجازت یا ممانعت

متعلق ہونا ضروری ہے تو استنباط میں اجازت صفات ہر اور اختلاف رحمت باری تعالیٰ بہت عظیم ظاہر ہے پس ان معاصی
اجتماعی میں اگر اپنے عالم کا حکم حاصل کر کے معلوم کر لیا کہ یہ فعل معصیت ہے سیرا سکو حلال کیا تو اپنے کفر کیا اور اگر
ایک نے ایک مجتہد سے حکم لیا جس نے اللہ تعالیٰ کے دین میں اپنی حد بھر کو شش کی اور نکالا کہ مکروہ تحریمی ہے اور دوسرے
نے دوسرے مجتہد سے دریافت کیا اپنے حکم نکالا کہ مباح ہے تو دونوں اپنے اعتقاد پر تھیک ہیں ہاں اگر پہلا شخص باوجود
اس یقین کے کہ شرع میں مکروہ تحریمی ہے اسکو مباح کہے یا دوسرا شخص باوجود اس یقین کے کہ شرع میں مباح ہے اسکو
مکروہ تحریمی کہے تو یہ کفر ہوگا لیکن اگر اول شخص نے اول مجتہد کے قول پر یقین نہ کیا یہ گمان کیا کہ شاید اس سے
چوک ہوگئی ہے اور دوسرے مجتہد کے قول پر یقین کیا یا دوسرے شخص نے اول مجتہد کے قول پر یقین کیا تو کافر
نہوگا۔ قاری رحم نے اس مسئلہ میں بہت تطویل کی اور چونکہ یہ باب خود بہت اہتمام و توجہ کے لائق ہے کیونکہ جب
کسی پر کفر ثابت ہو تو تمام خطرہ اسکے سامنے موجود ہے لہذا ترجمہ اس مسئلہ خاص کو قاری رحم وغیرہ کی توضیحات سے خاص
تعمد بن کبیرا انشاء اللہ تعالیٰ۔ مسئلہ تیس ام و معرفت فعل الہی سبحانہ تعالیٰ۔ عقائد نسفیہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے
فعل کے واسطے عرض نہیں ہے۔ معنی یہ ہیں کہ آدمی اگر کوئی فعل کرتا ہے تو اسکی کوئی غرض اس سے متعلق ہوتی ہے جس حالت
کے واسطے وہ یہ فعل کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ جل شانہ ایسی غرض و حاجت سے پاک ہے اور قطعی دلیل اس پر عقلا یہ کہ حاجت
نقص ہے کہ جسکے ہونے پر یہ نقص رافع ہو اور احتیاج غیر کی جانب مٹانی کمال ہے اور اللہ تعالیٰ کامل الصفات
بے احتیاج بدون تغیر ہے پس اسکے افعال بغرض نہیں ہو سکتے ہیں لہذا قال تعالیٰ ان اللہ لغنی حمید۔ اللہ تعالیٰ
بالکل غنی ہے احتیاج محمود ہے۔ یہ وہم نہ ہو کہ اسکے کام بغیر حکمت و بیفائدہ ہونگے۔ ہرگز نہیں بلکہ ہر فعل اسکا سر اس
حکمت کاملہ اور کمال النفع ہے اور یہ سب تخلق کی طرف راجع ہیں اور خلق کا وجود و عدم اسکی ذات پاک کی نسبت
کر کے یکساں ہے لہذا خلق کا کوئی حق اس پر نہیں ہے بلکہ اسی کا محض فضل ہی فضل ہے اور اسکے سوا کسی کوئی حاکم
نہیں ہے جسکی حکم از عقائد نسفیہ جب بندہ سے تصدیق و اقرار پاپا جادے تو کہے کہ میں مومن ہوں کیونکہ معنی
ایمان کے یہی ہیں اور بندے مامور ہیں کہ مومن ظاہر ہو کر مومنوں کی جماعت میں شامل ہوں تاکہ انکے ساتھ
محبت و ارتباط کے احکام اسلام و ایمان کے برتنے جا دیں اور یوں نہ کہے کہ میں انشاء اللہ تعالیٰ مومن ہوں
کیونکہ یہ تو کافر بھی کہ سلتنا ہے مومنوں کو تردد اور پریشانی ہوگی کہ معلوم نہیں ہوتا کہ یہ کس حال میں ہے۔ ہاں اگر
اس سے کوئی کافر بوجھے کہ اب تم اللہ تعالیٰ کے صلح پانے والے بندوں میں سے ہو گئے اور اللہ تعالیٰ کے
مقبول ہونے یا خاتمہ حصارا اگر وہ انبیاء عظیم السلام کے ساتھ ہے تو یہ امور غیب ہیں انہیں انشاء اللہ تعالیٰ کہنا
جائز ہے۔ مسئلہ سی و دوم۔ از نسفیہ آئمہ ایمان ہاں مقبول نہیں ہے۔ یعنی سکرات موت و مسائتہ احوال آخرت
کے وقت ایمان لانا مقبول نہیں ہے کیونکہ وہ ایمان بالغیب نہیں ہے اور اسوقت تو خواہ مخواہ ہر کافر مان جائیگا لیکن
اسکو کچھ نفع نہیں ہے اور اس پر نام امت متفق ہے کہ ایمان اباس مقبول نہیں ہے۔ بعض نے زعم کیا کہ تو یہ وقت اباس
کے مقبول ہے اور یہ غلط وہم ہے تو یہ بھی مقبول نہیں ہے بلکہ قول تعالیٰ ولست اتوبہ للذین یعلون السیات

حشی اذ احقر احد ہم الموت قال انی است الان الایہ پس ایمان دونہ کوئی وقت الباس مقبول نہیں ہے۔ اور واضح ہے کہ ہر
کہ وقت باس رہے کہ غرغریہ لگ جادے اور زیست سے یاس ہو جاوے کہ وہی مردہ ہر وقت طہر آخرت ہو جا تا ہے جسکو
لوگ گمراہ گئے کا دنت دیکھتے ہیں۔ قال المترجم گو باکہ روح کے جزم علوم و عقائد و کمالات کے لیے یہ جسم ہی اور وطن پر
دوم ہونے کے وقت روح کو عقلی و نظری مشاہدہ ہے نہ اثر و نقش جزم پس روح اس فرمان کرامت سے بوجہ نزاع جسم کے
خالی ہے اور جانتا بخاندہ ہر فاقم و اسرتعالیٰ اعلم۔ مسئلہ ۴۱ ہوسم۔ از عقائد نسفیہ۔ واضح ہو کہ کسی گناہ کو ناچیز سمجھنا کفر
اور شریعت الہی تعالیٰ سے مستحول کرنا کفر ہے اور کلمہ کفر کے ساتھ نزل و دل لگی کرنا کفر ہے اور جو نشہ میں مست ہو
اے کافر ہونے کا حکم نہ کیا جائیگا۔ مسئلہ سی و چہارم۔ از نسفیہ اسرتعالیٰ سے نڈر ہونا کفر ہے اور اسرتعالیٰ سے
ما یوس ہو جانا بھی کفر ہے۔ اول بدلیل قولہ تعالیٰ ولایامن کرا سدا الا القوم الخاسرون۔ یعنی اسرتعالیٰ کے برتاوے
جسکا انجام و حکمت پوشیدہ ہے اتر اکر نڈر ہو جانا اور یہ سمجھ لینا کہ میں بیخوت ہوں یہ کافر و ن ہی کا کام ہے اور دلیل دوم
قولہ تعالیٰ ولاییس من روح اسدا الا القوم الکافرون۔ یعنی اسرتعالیٰ کی رحمت سے ما یوس نہیں ہونے مگر وہی جو
کافر ہیں۔ مومن ہر چند گناہگار ہو اسکو رحمت الہی سے ما یوس نہونا چاہیے امید ہے کہ توبہ سے بخشدے اور اگر
تو بہ نصیب نہ ہوئی تو امید ہے کہ حسیہ ایمان لایا ہے وہ قادر مختار اسکو فضل و کرم سے بخشدے اور آخر اسکو اپنی رحمت
میں داخل فرما دیگا لہذا عقائد نسفیہ میں لکھا کہ خوف و امید کے درمیان ایمان ہے۔ قال تعالیٰ اعلموا ان اللہ شدید العقاب
وان اللہ فقور ربیم۔ خوب آگاہ رہو کہ اسرتعالیٰ سخت عقاب کرنے والا اور اسرتعالیٰ بڑبختنے والا رحمت کرنے والا ہے۔
توحہ استدر ہونا چاہیے کہ اگر بالفرض ایک مسلمان کو دوزخ سے فلاب کیا جائیگا تو ڈرے کہ شاید وہ میں ہی نہوں
اور اگر حدیث کا بیان سنئے کہ اسرتعالیٰ نے بہت گناہگار کو جسکے پاس صرف کلمہ طیبہ الا اللہ محمد رسول اللہ تھا
بخشد یا تو امید کرے کہ شاید وہ میں ہی ہوں۔ مسئلہ ۴۲ ہوجسم۔ از نسفیہ وغیرہ مجتہد گہمی چوک جاتا ہے اور کبھی تھیک
حکم پا جاتا ہے۔ قاری رح نے کہا کہ تحقیق یہ ہے کہ جو مسئلہ اجنادی ہوا میں چار احتمال ہیں اول یہ کہ اس مسئلہ میں اسرتعالیٰ
کی طرف سے کوئی حکم معین نہ ہو بلکہ اسکا حکم وہ ہو جو مجتہد نے اپنی کوشش سے استنباط کیا پس اگر چار مجتہد ہوں اور
مسئلہ میں ہر ایک کے اجتہاد میں دوسرے مجتہد سے منافر حکم نکلا تو اس احتمال نہ کور کے موافق اس ایک مسئلہ میں
چار حکم ہوں اور چار دون حق ہوں تو ہر مجتہد صواب پر رہا کسی سے عطا نہوئی۔ اقوال اگر کہا جاوے کہ اسرتعالیٰ
کو علیم ہے اور اسکا علم صفت ازل ہی اسکے علم میں تو ظہر در معلوم ہے پھر اس احتمال کے اہل سنت کے نزدیک کچھ معنی نہیں ہو سکتے
میں جواب یہ کہ عبارت میں سہولت کر دے ورنہ مراد یہ ہے کہ اسرتعالیٰ کو معلوم ہے کہ اسکے بندوں میں کسقدر بندے
آخر زمانہ تک اس واقعہ میں اجتہاد کریں گے اور انکی کوشش سے اتنے احکام نکلیں گے لیکن واضح رہے کہ یہ قول ہوجسے
ضعیف ہے کہ اگر فرض کیا جاوے کہ کسی مجتہد کے نزدیک جواز نکلا اور دوسرے کے نزدیک ناجواز تو دونوں ایک ہی
چیز کی شان سے غیر مستقول ہیں۔ پھر قاری رح نے لکھا کہ احتمال دوم یہ ہے کہ حکم تو اسرتعالیٰ کی طرف سے معین ہے لیکن
اسرتعالیٰ کی طرف سے اسپر کوئی رہنمائی کی دلیل نہیں ہے بلکہ ایسی یہ حالت ہے جیسے کوئی اچانک کہیں سے دھیندہ پا گیا۔

Marfat.com

مترجم کتاب ہے کہ یہ قریب باطل ہے بلکہ قولہ تعالیٰ والدین جاہدوا بنائیں انہیں تم سے بلنا۔ کیونکہ جادوئی اور جادوئی کے قتال
 بگوار بھی ضرور داخل اور سوائے اسکے جادو کے وجہ داخل ہیں اور کئی اس سے نہیں کہ ہمارے دعویٰ کے لیے
 دلالت یا اشارت نص ہے۔ احتمال سوم یہ کہ حکم معین ہے اور دلیل قطعی ہے۔ اول دریافت نہو کہ دلیل قطعی سے کیا مراد
 ہے اگر یہ مراد ہے کہ اصول احکام شرعیہ میں اسکی دلیل قطعی موجود ہے اگرچہ وہ معلوم الہی ہو تو اس میں شک نہیں ہے بلکہ
 کلام مجتہد کے معلوم ہونے میں ہے اور جب مسئلہ اجتہادی مانا گیا تو ضروری نہ رہا جسکی دلیل قطعی معلوم ہو پس شاید
 مراد شق اول ہے وہی بنا یہ احتمال اور چہارم احتمال در حقیقت واحد ہیں چنانچہ فرمایا کہ احتمال چہارم یہ ہے کہ حکم معین ہے
 اور اس پر دلیل قطعی ہے۔ اول دلیل کا ظنی ہونا باعتبار علم مجتہد کے ہر ذرہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قطعی معلوم ہے پھر قاری نے
 نے کہا کہ ان احتمالات میں سے ہر ایک کی طرف جانو الے گئے ہیں اور مختار یہ ہے کہ حکم معین ہے اور اس پر دلیل قطعی ہے
 اگر مجتہد نے اس دلیل کو پایا تو حکم صواب پایا اور اگر نہ پایا تو چوک گیا بلکہ مجتہد کو اللہ تعالیٰ نے فضل عظیم سے اس امر
 کا مکلف نہیں کیا ہے کہ وہ لامحالہ اس دلیل کو پاوے اور یہ اس جہت سے کہ دلیل مذکور رضی فاضل ہے اسی واسطے
 مجتہد جس سے چوک ہو چادے مندور ہوتا ہے۔ اول بعض نے کہا کہ مندور اسوقت ہے کہ اپنی کوشش پوری کر دی ہو
 میں کتابوں کو یہ قید کر رہا ہوں کہ جب مجتہد اسکو کما تو یہی معنی ہیں کہ اسنے جہد طینج کیا جسے مجتہد کے نام میں
 یہ شرائط معتبر ہیں کہ زبان عربی و بلاغت ضروری و لغت سے واقف ہو اور موارد استعمال جانتا ہو اور کم سے کم
 آیات احکام و احادیث احکام سے واقف اور اصول فقہ و طریقہ استنباط وغیرہ سے ماہر ہو اور ناسخ و نسخ وغیرہ
 ضروریات سے آگاہ و بیدار ہو قاری رحم نے کہا کہ پھر اس مسئلہ کی دلیل کہ مجتہد سے کبھی چوک ہو جاتی ہے قولہ تعالیٰ
 لغننا یا سلیمان آقا۔ یعنی واقعہ حکومت جو داؤد علیہ السلام کے سامنے پیش ہوا تھا اور داؤد علیہ السلام نے حکم
 کیا تو سلیمان علیہ السلام نے کہا کہ میں اس سے سوائے دوسرا حکم ان دونوں کے حق میں بہتر جانتا ہوں اور وہ بیان
 کیا تو داؤد علیہ السلام نے اسی کو اختیار کیا۔ یہ دلیل ہے کہ دونوں حکم باجہاد سے ورنہ وحی ہوتی تو اس سے رجوع
 کے کچھ معنی ہوتے اور نہ تقسیم سلیمان علیہ السلام کی تخصیص موجد ہوتی۔ قال المترجم اس میں تہیہ ہے کہ کبھی مقدم سے
 حاضر کو بعض صورت میں توفیق ہو جاتی ہے اور تقسیم اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ قاری رحم نے کہا کہ یہ بیان اس
 اعتقاد پر ہے کہ ایسا عظیم السلام بھی اجتہاد کرتے ہیں اور کبھی اسے چوک ہو جاتی ہے ویسکن متنبہ کر دیے جاتے
 ہیں اور بعض کے کہا کہ چوک ہو جانا بیان ظاہر نہیں بدلیل قولہ تعالیٰ و کلا اتینا حکما و علما۔ یعنی ہم نے دونوں میں سے
 ہر ایک کو حکم و علم دیا تھا اس سے مفہوم ہے کہ ہر ایک حکومت میں صواب پڑھا اور خود قول سلیمان علیہ السلام بہتھا کہ
 میں اس سے بہتر جانتا ہوں تو حکم داؤد بھی حق تھا بلکہ حکم سلیمان اس سے بہتر و اولیٰ تھا۔ مترجم کتاب ہے کہ صحیح بخاری
 و صحیح مسلم میں حدیث ابن عمر رضی عنہما ہے کہ حاکم نے جب اجتہاد کیا پس حکم صواب پایا تو اسکے واسطے دو اجر ہیں اور
 اگر اجتہاد کیا اور چوک گیا تو اسکے واسطے ایک اجر ہے بالکل آثار متواتر المعنی سے یہ امر قطعی ہے کہ سلف رضی اللہ عنہم
 اسی پر تھے کہ مجتہد کو مصیب و مخطیٰ جانتے تھے اور باہم بعض کا بعض تخطیہ کرتا تھا اور یہ خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے

بدون تعصب نفسانی کے تھا۔ بہر حال اس امر پر اجماع ہے کہ مجتہد سے اگر خطا ہوئی تو بھی وہ گنہگار نہیں ہے۔ پھر واضح ہو کہ انبیاء علیہم السلام کو بعد از نظر وحی کے اجتہاد کرنا چاہیے یا اول ہی سے اجتہاد روا ہے پس قاری رح نے لکھا کہ اکثر کے نزدیک تو انتظار و بغیر انتظار کے مطلقاً اجتہاد روا ہے اور علماء خفیہ کے نزدیک بعد از نظر وحی کے اجتہاد کرنا روا ہے یہی شیخ ابن الہمام نے تحریر میں اختیار کیا ہے۔ اور سائرہ میں لکھا کہ انبیاء علیہم السلام کو راہ صواب پانا خواہ ابتدا میں ہو یا انتہار میں ہو ضرور ہے۔ مترجم کتنا ہی بوسوال ہے اجتہاد باقی ہے یا منقطع ہوا۔ اس سلسلہ میں بڑا اختلاف ہے علماء خفیہ کے نزدیک ہے کہ کوئی زمانہ مجتہد سے خالی ہونا جائز نہیں ہے اور شیخ ابو اسحق زبیری نے بھی اسی پر جرم کیا اور ابن قتیب العیدمر سے منقول ہے کہ میرے نزدیک بھی یہی مختار ہے۔ اور علماء خفیہ کے نزدیک اور بھی امام نووی وغیرہ شافعیہ نے لکھا ہے کہ اجتہاد مطلق تو طبقہ امام ابو حنیفہ و مالک و شافعی و احمد کا تھا وہ منقطع ہوئے زمانہ ہوا اور ان کے بعد اجتہاد مقید ناقص ہے تا زمانہ حتی کہ ایک جماعت متاخرین نے علماء خفیہ میں سے ادنیٰ درجہ اجتہاد کو بھی امام حافظ الدین نسفی پر ختم کر دیا اور اس بحث کو انشاء اللہ تعالیٰ آخر میں لکھوں گا۔ اور واضح ہو کہ اجتہاد جیسے مسائل شروع علی میں جاری ہے ویسے ہی بعض مسائل اصول اعتقادی میں بھی جاری ہے اور اس حصہ لطیفات میں اکثر مسائل اسی قسم کے ہیں جنہیں اجتہاد کو دخل ہے جیسے اصل کتاب فقہ اکبر میں اکثر مسائل وہ ہیں جو محکمات قطعیہ ہیں اور انہیں اجتہاد کو دخل نہیں مگر باستدلال باین معنی کہ استدلال شرعی سے منطقی سمجھ لے گئے و لہذا جو کوئی قطعیات سے منکر ہو کافر ہے پھر واضح ہو کہ ظاہر کلام امام ابو حنیفہ رح ہے کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت صفات میں جو کچھ مذکور ہو از قسم قطعی ہے غیر از نیکہ بعض میں ادراک عاجز ہے فعلی ہذا۔ ابان باصر غزول بھی اعتقاد ہے جو اسکی شان عالی متعالی صفات میں مذکور ہوا وہ بالکل مبائن ہے تمام دوسری چیزوں کی نسبت اعتقاد کے پس یہود و نصاریٰ کا ایمان اللہ تعالیٰ پر نہوگا اور یہ جیسے امام رازی رح نے مجسمہ فرقہ کی نسبت کہا کہ اسنے کبھی اللہ تعالیٰ کی عبادت نہیں کی بلکہ وہ اپنی خیالی جسمانی صورت کو پوجتا ہے ایسے ہی یہود و نصاریٰ مجسمہ لوگ ہیں بلکہ مجسمہ سے بہت سی باتوں میں کفر کی جانب بڑھے ہوئے ہیں کیونکہ نصاریٰ مثلاً جسمانیت کے احکام بیجا و جوڑو کے مانند ثابت کرتے ہیں پاک ہے اللہ تعالیٰ ان گمراہوں کے جہان سے و لہذا اللہ تعالیٰ نے کتاب پاک میں یہود و نصاریٰ اہل کتاب کے اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے کا رد کر دیا بقولہ تعالیٰ قالوا اللہین لا یومنون باللہ الا یہ۔ یعنی جہاد کرو ان لوگوں پر جو اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لاتے ہیں۔ پس انکا اقرار کہ ہم اللہ تعالیٰ کو ماننے ہیں دروغ ہے انھوں نے اپنی خیالی صورت کا نام خدا رکھا ہے اور تجھے معلوم ہے کہ اصل معرفت الہی غرضانہ ہے و لہذا امام ابو حنیفہ رح نے کہا کہ ہم اللہ تعالیٰ کو جیسا چاہیے پہانتے ہیں اور چونکہ پہچان سے ظاہر ہوا کہ اسکی شان نہایت عالی ہے تو عبادت اسکی کوئی جیسی چاہیے نہیں کر سکتا ہے و لہذا ایمان لایا میں اللہ تعالیٰ پر جس شان پر حقیقت میں ہے اور ادراک تمام وہاں محال ہے لہذا قاری نے کہا کہ شمس الائمہ رح نے فرمایا کہ مومنوں میں دو فرق ہیں ایک وہ کہ صفات الہی سبحانہ تعالیٰ میں غور کرتا ہے جو جہان کے کہیں ایک جہالت سمائی ہوئی ہے اور دوم وہ کہ اسکو ایک نوع کا علم معرفت عطا کر دیا گیا ہے تو خفیت کو جانکر فوراً میں توقفت کرتا ہے اور اسکی خوبی ظاہر ہے کہ خفیت کو اعتقاد کر کے غرض سے جو اسکی ہستی سے ماہم ہے خود بیان کرتا ہے کہ عقل

کسی چیز کی موجب نہیں ہو سکتی پس جہاں عقل کو مجال نہیں وہاں حقیقت کا اعتقاد لازم نہیں آسکتا۔ معرفت ہے کہ امر و حکم
 اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہو وہ جو چاہتا ہو کرتا ہو اور جو چاہتا ہو حکم و تہا ہو۔ قاری رحمہ وغیرہ نے ذکر کیا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ
 نے فرمایا کہ میں بقدر اپنے علم کے سب پر ہوں اور اگر بقدر عقل ہوتا تو آسمان کو پونچتا۔ جیسے قاضی ابو یوسف رحمہ نے
 کہا کہ فقہ و علم کے میں بیت المال سے وظیفہ لیتا ہوں اور اگر اپنے جہل کے اندازہ پر لیتا تو دنیا بھر کے اموال لیتا
 اور مجھے کافی نمونے۔ مسئلہ سی و ششم عقل اللہ معرفت ہے اور موجب و حقیقت اللہ تعالیٰ ہے اور عقل سے ایمان
 واجب ہونا امام ابو حنیفہ رحمہ سے مراد ہے چنانچہ حاکم شیبہ رحمہ نے منتقی میں ذکر کیا کہ ابو حنیفہ رحمہ نے فرمایا کہ اپنے خالق
 کے نہ چنانچہ میں کسی کو غدر نہیں بوجہ اسکے کہ وہ آسمانوں و زمین و اپنی ذات وغیرہ کو مخلوق دیکھتا ہے۔ حاکم شیبہ رحمہ
 نے کہا کہ ہمارے مشائخ اہل سنت و جماعت اسی پر ہیں حتیٰ کہ شیخ امام ابو منصور ماتریدی نے کہا کہ طفل عاقل پر اللہ تعالیٰ
 کی معرفت واجب ہے اور یہی بہت سے مشائخ عراق کا قول ہے اور بہت سے مشائخ نے ایمان خلافت کیا ہے بدلیل عموم
 قول علیہ السلام رزق العلم عن ثلث البصی حتیٰ یبلغ الحدیث۔ یعنی تین سے قلم مزروع ہو طفل سے یہاں تک کہ بالغ ہو آخر
 حدیث تک اور شیخ ابو منصور نے کہا کہ اسپر توافق ہے کہ طفل عاقل کا ایمان لانا صحیح ہے بجز یہ حدیث سوائے ایمان
 کے شرائع پر مہمول ہے اور بالاتفاق طفل عاقل مثل بالغ کے ایمان کی طرف دعوت کیا جائے۔ شیخ ابن الہمام رحمہ نے
 کہا کہ یہی مختار ہے اور شیخ ابو الیسر بزدوی اسی پر ہے ذکرہ اللہ علوی۔ اور شیخ امام اشعری رحمہ نے کہا کہ نہیں واجب
 ہے بدلیل قول تعالیٰ و ما کنا منذرین حتیٰ نبعث رسولاً۔ پس رسالت پہنچنے سے پہلے عذاب نہوگا۔ قاری رحمہ نے
 کہا کہ اظہر یہ ہے کہ رسالت پہنچنے پر عذاب و ثواب کا ترتیب ہے اور ایمان عقلی وہ ہے کہ اسکے فعل یا ترک پر ثواب یا
 عذاب نہیں ترتیب ہے اور اسکے بعد لکھا کہ اس اختلاف کا اثر یہ ہے کہ جس شخص کو دعوت اسلام نہ پہنچے یا وہ حضرت
 جیسی و حضرت مصطفیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان زمانہ ندرت میں مر گیا تو ہمارے نزدیک اسپر عذاب ہوگا
 اور اشاعرہ کے نزدیک نہوگا۔ مترجم لکھا ہے کہ ثمرہ خلافت نقل کرنا بے موقع ہے بعد اس تحقیق کے کہ ایمان عقلی کے فعل
 و ترک پر ثواب و عقاب ترتیب نہیں ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ مسئلہ سی و ہفتم۔ واضح ہو کہ معتبرہ سعادت و شقاوت ہے
 جس پر خاتمہ ہو اور سعید کرنا یا شقی کرنا اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے سے ہے پھر شقی کبھی سعید ہو جاتا ہے اور سعید کبھی شقی ہو جاتا ہے
 یعنی جو شخص بالفعل سعادت ایمان سے بظاہر حال آراستہ ہے وہ کبھی متغیر ہو کر بائین طور کہ مرتد ہو کر شقی ہو جاتا ہے
 اور جو بظاہر حال شقاوت کفر وغیرہ سے آلودہ ہے وہ کبھی سعید ہو جاتا ہے بائین طور کہ یقین ایمان و صالح اعمال سے
 آراستہ ہو کر اسی پر خاتمہ ہوا۔ پس تغیر تو شقاوت و سعادت میں ہوتا ہے اور اشقاوت و سعادت جو صفات الہی عزوجل
 میں انہیں تغیر نہیں ہے۔ شیخ ابوالحسن البکری رحمہ نے کہا کہ ایمان جب قلب میں داخل ہو جاتا ہے تو پھر سلب نہیں ہوتا
 اور عارفین نے کہا کہ مرتد ہو جانا علامت اسکی ہے کہ وہ سعید نہیں کیا گیا۔ شایع عقائد نے کہا کہ اگر ایمان سے مراد
 تصدیق و اقرار ہے تو یہ معنی بالفعل حاصل ہیں وہ بالفعل مومن ہے اور اسکو یہ بھی نہ کہنا چاہیے کہ میں انشاء اللہ تعالیٰ
 مومن ہوں اور اگر ایمان سے مراد وہ چیز ہے جس پر فلاح و نجات ترتیب ہے تو بالفعل اسکا یقین نہیں ہو سکتا بلکہ وہ

اللہ تعالیٰ کی مشیت پر تو اس سنی میں وہ کہ سکتا ہے کہ میں انشاء اللہ تعالیٰ مومن ہوں لہذا شیخ اشعری رحمہ کے نزدیک جس نے فی الحال تصدیق پائی اسکا کچھ اعتبار نہیں جیسے کہ جس سے فی الحال کفر پایا گیا اسکا بھی اعتبار نہیں بلکہ خاتم کا اعتبار ہے۔ قال القاری پھر تحقیق یہ ہے کہ بندہ کے واسطے دو مقام ہیں ایک یہ کہ وہ ظاہر شریعت پر قائم ہو سو وہ ایک وہ مکاشفہ میں شروع ہو پس مقام اول میں تو مطلوب ہے کہ کسستی ذکر سے اور مقام دوم میں وہ عرض کرتا ہے کہ اے میرے رب مجھے ایسی حمد مطلوب ہو کہ وہ لائق جلال احدیت ہے اور وہ وہ شکر کہ لائق کمال صمدیت ہے اور نہ معرفت کہ لائق حضرت عظمت ہے کیونکہ یہ میری قدرت و طاقت نہیں ہے۔ مسئلہ سی و ہشتم۔ دیدار باری تعالیٰ جنت میں ملائکہ و جن و مورثوں کو ہی یا نہیں ہے۔ شیخ دہلوی رحمہ نے کہیں میں لکھا جسکا خلاصہ یہ ہے کہ مشہور یہ ہے کہ ملائکہ کو دیدار نہیں اور نہ جن کو اور شیخ سیوطی رحمہ نے رسائل میں تخمین کیا کہ یہ صیح نہیں کیونکہ شیخ ابو الحسن اشعری نے تصریح کی کہ ملائکہ کو دیدار ہے اور بیہمی رحمہ نے بھی تفسیر کی اور احادیث نقل کیں اور بعض ائمہ متاخرین نے بھی ذکر کیا اور جنوں میں اختلاف کو گنجا بیش ہے کیونکہ امام ابو حنیفہ نے انکا نہایت کار نجات از غذاب ذکر کیا اور شاید فضل انہی سے کسی وقت فائز ہوں اور عورتوں میں بھی اختلاف ہے اور حق یہ کہ انکو گاہے گاہے مثل دنیا کے ایام عید کے کہ بارعام و سبلی تام کا وقت ہے دیدار ہوگا نہ ایسے کہ عوام مومنوں کو صبح و شام یا عوام کو جمعہ و ایام میں ہوگا یہ حاصل کلام سیوطی ہے اور دہلوی رحمہ نے فرمایا کہ میں کہتا ہوں کہ عورتیں بھی مومنوں میں داخل ہیں اور انکا خارج کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ جو نیز ہو سکتا ہے کہ فاطمہ زہرا و خدیجہ کبری و عائشہ صدیقہ و دیگر ازواج طاہرہ و اہلبیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و مریم و آسیہ کہ کامل اور عارف ہونے میں بہت سے مردوں سے بڑھ کر ہیں دیدار باری تعالیٰ جل شانہ سے محبوب و ممنوع رہیںگی یا عہم مردوں سے اس نعمت میں کمتر رہیںگی بلکہ عوام عورتوں سے ان عورتوں کو مستثنیٰ رکھنا چاہیے اور جن احادیث میں عورتوں کے لیے عید وغیرہ کے طور پر وقت بیان ہوا ہے اسکو عام عورتوں کے حق میں رکھا جاوے اقول ذی الحدیث کمل من الرجال کثیرون ولم یقبل من النساء الا مریم بنت عمران و آسیہ امراة فرعون و فضل عائشہ علی النساء کفضل اشراف علی سائر الطعام رواہ البخاری وغیرہ۔ یعنی مردوں میں سے تو بہتر سے کامل ہونے اور نہیں کامل ہونے میں عورتوں میں سے کہ مریم بنت عمران اور آسیہ بی بی فرعون کی اور بزرگی عائشہ صدیقہ زہرا کی عورتوں پر ایسی ہے جیسے شریذ کی بزرگی باقی کھانوں پر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے ازواج مطہرات کے حق میں فرمایا یا ایہا النبی استن کا حد من النساء الایہ یعنی کلام قدیم میں قبل وجو مخلوقات کے تکلم فرمایا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بی بیان تم اور عورتوں کے مثل نہیں ہو اور احادیث و شواہد بہت ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور سبھی سیوطی رحمہ نے لکھا کہ یہ تفصیل اس دیدار میں ہے جو جنس میں داخل ہونے کے بعد ہوگا اور رہا موقع قیامت تو اس میں دیدار حق عزوجل کسی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے حتیٰ کہ کافروں و منافقوں کو بھی ہوگا لیکن کفار کی جماعت کو بھفت قر و جلال ہوگا اور کفار بعد اسکے محبوب دائمی ہو جائیں گے مشرجم کہتا ہے کہ صبح یہ ہے کہ سوتف حشر میں کافروں کے لیے دیدار نہیں ہے مگر طور تجلیات ہے جسکو دیدار کہا ہے اور چہ نظر عام بھفت قمری ہوگا چنانچہ حدیث شفاعت میں انبیاء علیہم السلام کا ذکر یہی ہے کہ آج ہمارا رب جل جلالہ ایسے

طہ محمد بن مگر انہوں کو نشان بر دہن اول و

حسب میں ہو کہ کبھی ایسا غضب ہو اور نہ ہو گا۔ لیکن انبیاء علیہم السلام کا یہ خوف و ادب ہر اگرچہ انبیاء علیہم السلام کی
 حالت اولیاء پر ظہور رحمت ہو گا جیسا کہ احادیث صحیحہ و آیات دلیل میں۔ مگر کافروں پر بصفت تبری ہو گا اور دسے دیدار سے
 محبوب ہونگے بدیل توڑ تعالیٰ۔ کلام عن ربم و سئلہ محبوبون۔ یہ صریح ہے کہ اس روز کفار محبوب ہونگے۔ اور امام مالک رحم
 اس سے استنباط فرمایا کہ دلیل ہے کہ یونین محبوب ہونگے۔ اور کافروں کے حق میں۔ لا یكلمکم اللہ اور لا ینظر الیکم اور اللہ اللہ کے
 بست لہو میں ہیں کہ کفار دیدار صفات و تجلیات رحمت سے اور دیدار ذات غزول سے محروم ہونگے اور یہی صریح ہے وہ ہر
 علم۔ پھر شیخ رحم نے دیدار خواب کا جواز وقوع بیان کیا اور لکھا کہ یہ درحقیقت مشاہدہ قلبی ہے اور اگر وہ اربعہ نبوی ہو تو مثل
 نبین بلکہ مثال دیکھو گا اور اللہ تعالیٰ کے واسطے مثل میں مگر مثال اللہ تعالیٰ نے بیان فرمائی ہے مثل تو لہ تعالیٰ مثل نور کاشکوہ
 یما مصباح المصباح فی زیاجہ الآیہ۔ انول یہ کلام جملہات سنائی میں ہے۔ پھر دنیا میں دیدار بن آنکھوں سے دیکھنے کا
 مسئلہ ذکر کیا اور لکھا کہ سب کا اتفاق ہے کہ سوائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شب معراج کے کسی کے واسطے وقوع بین
 ہر اور اس پر محدثین و فقہاء و متکلمین و مشائخ طریقت سب کا اجماع و اتفاق ہے اور کتاب تعریف میں فرمایا ہے کہ میں نے اولیاء
 میں سے کسی کو نہیں جانا کہ اسنے ایسے دیدار کا دعویٰ کیا ہو اور کسی ولی و شیخ سے اسکی حکایت صحت کو نہیں سونجی ہاں
 بعضے بھول لوگوں کی حکایتیں بیان کجاتی ہیں اور یہ لوگ ایسے بھول و بے نشان ہیں کہ انکو کوئی پہچانتا نہیں کہ کون
 کب تھے اور مشائخ کا اتفاق ہے کہ جو ایسا دعویٰ کرے وہ جھوٹا اور گمراہ ہے یہ شخص تقریر شیخ رحمہ اللہ ہے۔ شیخ رحم نے
 حوض کوثر کے بیان میں لکھا کہ قبر میں آیا ہے کہ حوض کوثر کے پلانے والے حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ ہونگے جو کوئی آج
 کوئی محبت کا پیاسا نہیں ہر شکل ہے کہ اسکو اس حوض سے قطرہ ملے اور روایات میں وارد ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ
 نے فرمایا کہ بسکے دل میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کی محبت نہو اسکو حوض کوثر سے ایک قطرہ پانی نہ دوں گا۔ سلسلہ سن و ستم۔ حوض
 کی نبوت میں کلام ہے۔ شیخ ابن حجر عسقلانی رحم کی نسبت میں شیخ دلبوسی نے کہا کہ اصح یہ ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ
 کہ وہ زندہ ہیں یا نہیں۔ تو بات جامع مسطلانی وغیرہ لکھا کہ بقول مشائخ صوفیہ و جمہور علماء وہ زندہ ہیں اور امام بخاری
 و ابن المبارک و ابن جوزی وغیرہم نے انکی زندگی سے انکار کیا۔ مترجم کہتا ہے کہ تفسیر میں میں نے مسئلہ بت توضیح سے
 نقل کر دیا ہے۔ سند جہلم۔ شیخ رحم نے لکھا کہ اہل تحقیق کے نزدیک محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت عام ہمارا اجزایے
 عالم کی طرف ہے خواہ انس ہوں یا جن یا ملائکہ یا نباتات یا جمادات ہوں اور درخت و پھر حیوانات آپ کی شہادت دینے
 اور سلام کرتے تھے اور جن آپ پر ایمان لائے اور قولہ تعالیٰ اارسلناک الارجمہ للمعالمین۔ ملائکہ کو بھی شامل ہے انول
 واضح ہو کہ ملائکہ علیہم السلام کا شمول نہ اس طود ہے کہ دسے ایمان لاوین اور ناقربانی نہ کریں بلکہ شمول ملائکہ سایہ رحمت
 میں ہر اصدانگے وجود کی تکمیل ہے مثلاً ملائکہ کو استعداد حصول نعمت و دیدار کے سایہ رحمت میں ہو اور باعتبار ناقربانی
 و قربانہ واری کے نہیں مقصود ہے کیونکہ عقائد نسبتہ وغیرہ میں ہے کہ ملائکہ اللہ تعالیٰ کے بندے معصوم ہیں انکی شان سے
 فریادہ ہونا کچھ نہیں ہے اور جو حکم میں طرح ہوتا ہے اسی طرح اسکو بجالانے میں یعنی احتمال جوک کا وہاں مقصود نہیں ہے
 اور خلقت انکی نور سے جو جیسے جن کی پیداہیش زبانہ آتش سے ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ملائکہ کو دیکھا

مسئلہ چہل و یکم - حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج میں جناب باری تعالیٰ جل شانہ کو دیکھا پھر دو قول میں کہ چشم بول دیکھا یا چشم سر دیکھا اور شرح عقائد نقضانی میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ چشم دل دیکھا اور قاری رحم نے اسکو نقل کر کے برقرار رکھا اور شیخ دہلوی رحم نے کہا کہ ہر شخص قابل خطاب حقیقت نہیں ہوتا ہر حق یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چشم سر دیکھا اور جمہور صحابہ رضی اللہ عنہم اسی قول پر ہیں اور یہی صحیح ہے اور زید وہ دل سے دیکھا اتہام احوال میں حاصل تھا کچھ خصومت شب معراج کی نہ تھی قال المترجم ہی صواب ہے و اللہ تعالیٰ اعلم - مسئلہ چہل و دوم - ایمان مخلوق ہے یا غیر مخلوق ہے - قاری رحم نے اس مسئلہ کو لکھا کہ مشائخ سمرقند کے نزدیک مخلوق ہے اور مشائخ بخارا کے نزدیک غیر مخلوق ہے حتیٰ کہ بعض مشائخ بخارا نے اسکو کافر قرار دیا جو ایمان مخلوق ہونے کا قائل ہو اور لازم کیا کہ وہ کلام اللہ تعالیٰ کے مخلوق ہونے کا قائل ہے - واضح ہو کہ یہ مسئلہ عجائب میں سے ہے اور میں قاری رحمہ اللہ کے کلام کو تخصیص کے ساتھ لکھتا ہوں کہ بسلسلہ استدلال میں غرض کرنے کے یہ جان لینا چاہیے کہ دونوں فریق مشائخ کے اس مسئلہ میں متفق ہیں کہ بندہ ان کے افعال مخلوق الہی ہیں اور اس مسئلہ میں متفق ہیں کہ ذات و صفات الہی ازلی تدیم ہیں - پھر مشائخ بخارا کی دلیل یہ ہے کہ لا الہ الا اللہ قرآن میں ہے اور محمد رسول اللہ قرآن میں ہے تو دونوں کلام اللہ میں سے ہوئے اور کلام اللہ غیر مخلوق ہے تو دونوں غیر مخلوق ہوئے اور یہی دونوں ایمان ہیں تو ایمان غیر مخلوق ہوا - قاری رحم نے کہا کہ یہی اہل اہلسنہ سے دلیل ہے مشائخ سمرقند نے اہل بخارا کو جہل کی طرف منسوب کیا اور کہا کہ ایمان بالاتفاق تصدیق قلبی و اقرار لسانی ہے اور ان دونوں میں سے ہر ایک بندہ ان کے افعال میں سے ہے اور بندہ ان کے افعال بالاتفاق اہل اہلسنہ و اجماع کے نزدیک مخلوق باری تعالیٰ ہیں - مترجم کہتا ہے اور دلیل مشائخ بخارا کا جواب یہ ہے کہ لا الہ الا اللہ اور محمد رسول اللہ دونوں کلام الہی ہیں و لیکن ایمان یہ دونوں نہیں بلکہ ان دونوں کی تصدیق و اقرار ہے پس ان دونوں کے غیر مخلوق ہونے سے انکی تصدیق و اقرار کا غیر مخلوق ہونا لازم نہیں آتا جیسے قرآن کے غیر مخلوق ہونے سے اسکی تلاوت و قرأت کا اور عظیم و عظیم کا غیر مخلوق ہونا لازم نہیں ہے علاوہ اسکے حق یہ ہے کہ ایمان نفس بہ کلام نہیں ہے بلکہ لا الہ الا اللہ کے معنی کو سچ اعتقاد کرنا یعنی الوہیت کسی میں نہیں سوائے اللہ کے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں حتیٰ کہ اگر فارسی یا اردو میں کوئی تصدیق کرے تو مومن ہو جائیگا اور یہ دقیق ہے خوب سمجھ لینا چاہیے شیخ ابن الہمام رحم نے مسائرہ میں لکھا کہ کتاب الوصیۃ میں نص کلام امام ابی حنیفہ رحم صریح ہے کہ ایمان مخلوق ہے چنانچہ زبان امام رحم نے کہا کہ ہم اقرار کرتے ہیں کہ بندہ مع اپنے تمام اعمال و اقرار و معرفت کے مخلوق ہے سو جب قائل ہو و مخلوق ہو تو اسکے افعال بدرجہ اولیٰ مخلوق ہیں اتنی مترجم - قاری رحم نے کہا کہ شیخ اشعری رحم نے حکایت کیا کہ جو لوگ اس جانب گئے کہ ایمان مخلوق حادث ہے انہیں سے حارث محاسبی و جعفر بن حرب و عبد اللہ بن کلاب و عبد العزیز بن یحییٰ و غیر ہم ہیں جو علمائے نظرین سے ہیں پھر کہا کہ اور امام احمد بن حنبل و ایک جماعت اہل حدیث سے منقول ہے کہ انہوں نے کہا کہ ایمان غیر مخلوق ہے شیخ ابن الہمام نے مسائرہ میں کہا کہ اسی طرف شیخ اشعری رحم نے میلان کیا ہے اور محصل توجیہ یہ بیان کی کہ ایمان دراصل صفت الہی میں سے ہے بدلیل قولہ المؤمن المؤمن - اور مومن جبکہ اسماؤ حسنی سے ہے تو ایمان حادث نہیں ہے - مترجم کہتا ہے کہ بھرا میں صورت میں کچھ صفات نہ ہونا چاہیے کیونکہ صفات کے

قدیم ہونے پر اتفاق ہوگا یا مشائخ بخارا کے نزدیک اس تعالیٰ کے اسم پاک المؤمنین میں صفت ایمان قدیم ہے اور مشائخ سمرقند کے نزدیک بندہ مؤمن کی صفت ایمان حادث ہے اور ان دونوں میں ظاہر فرق ہے۔ مسئلہ چل و سوسم۔ خواب و غفلت و بیوشی و موت کے ساتھ ایمان باقی رہتا ہے یا وجود یکہ ان چیزوں میں سے ہر ایک چیز ضد ہے تصدیق و معرفت کی لیکن شرع نے تصدیق و معرفت باقی رہنے کا حکم دیا یا بسا نک کہ خود آدمی ان دونوں کو باطل کرے کسی ایسے امر سے کہ شرع نے اس امر کو سنانی تصدیق و معرفت ہونے کا حکم دیا ہے تو اس وقت البتہ ایمان کا حکم مرتفع ہو جائیگا اور اسپر جماع ہے اور واضح ہو کہ حدیث میں ہے کہ لایزال الازالی میں بزنی و ہر مؤمن ایسی زانی زانیہ نہیں کرتا جب کرتا ہے اس حالت میں کہ وہ مؤمن ہے اور شیل نرہنی کہ جیسے دونوں باتھوں کی گتھی ہوئی انگلیان طلسمہ ہو جاتی ہیں پھر بعد کو داخل ہو جاتا ہے اور یہ زجر اسکے زوال نورین ہے مسئلہ چل و چہارم۔ مقلد جسکے پاس دلیل سے استنباط نہیں ہے اسکا ایمان صحیح ہے امام ابوحنیفہ دینیان ثوری دماک و اذاعی دشانعی و احمد و عامر نعمان و محمد بن حمزم اس تعالیٰ نے کہا کہ عقائد میں مقلد کا ایمان صحیح ہے لیکن وہ استدلال کے ترک کرنے سے گنہگار ہے بلکہ بعض نے اسپر جماع نقل کیا ہے۔ پھر اظہر وہ ہے جو شیخ ابو الحسن الرستغفنی و ابو عبد اللہ طلمیسی نے کہا کہ شرط یہ نہیں ہے کہ ہر مسئلہ کو بدلیل عقلی دریافت کرے بلکہ جب اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بدلائت معجزہ جان لیا کہ آپ برحق ہیں پس اپنے اعتقاد کو آپ کے قول پر مبنی کیا تو اس قدر صحت ایمان کے لیے کافی ہے اور استدلال ترک کرنا یہی مراد جمہور ہے کہ یہ بھی متروک کرے۔ فارسی رح نے کہا کہ استدلال تو ایسی واسطے ہے کہ انجام کو اس سے تصدیق حاصل ہو سوجب وہ مقصود کو پہنچ گیا اور تصدیق پا گیا تو مطلب حاصل ہو گیا اب اگر ذریعہ و وسیلہ استدلالی بعد دم ہو تو کچھ حرج نہیں ہے اور تحقیق یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مؤمن شمار کیا ہے ایسے شخص کو جس نے آپ پر صدق کی گواہی دی اور جو اللہ تعالیٰ کے بہان سے لائے سب کو مانا اور مسائل اعتقادی میں آپ انکو دلائل عقلی تسلیم کرنے میں مشغول نہیں ہوئے اور اسی طرح صحابہ رضی اللہ عنہم نے زطیون و تبطیون کا ایمان قبول کیا باوجودیکہ وہ موعی عقل کے بعد سے ذہن کے سمجھ اور اگر یہ ایمان ہوتا تو ضرور ہر کہ دو باتوں میں سے ایک میں مشغول ہوتے یا تو انکو استدلال عقلی تسلیم کرتے اور اپنی ایسے لوگوں کو متنبہ کرتے جو متنبہ کرنے میں ہوشیار اور مناظرہ کے طریقہ خوب جانتے ہوتے پھر جب وہ انکو اس طرح تسلیم کر لیتے تب انکے مؤمن ہونے کا حکم کرنے جیسے معتزلہ کہتے ہیں کہ اس طرح علم استدلالی حاصل کرے کہ مخالفین کے ساتھ مقبول تقریر کرے و ہر شک و شبہ کا جواب دے سکے تب مؤمن ہے پس یا تو وہ اس طرح انکو استدلال تسلیم کر کے تب مؤمن ہونے کا حکم دیتے یا انکے ایمان لانے سے اعراض کرتے اور جب متواتر معلوم ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے ایسا نہیں کیا اور نہ جو اسکے قائم مقام ہوتے آئے آج تک کسی سے یہ نہیں کیا تو صاف ظاہر ہے کہ معتزلہ وغیرہ جو استدلال عقلی کی اس طرح ایمان میں شرط کرنے ہیں باطل ہے کیونکہ یہ خلاف اصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و نسل صحابہ کرام و تابعین عظام دائرہ انام ہے علاوہ برین ہمارے بعض اصحاب نے کہا کہ مقلد کو ایک قسم کا علم حاصل ہے کیونکہ جب تک اسکے نزدیک یہ امر متحقق نہیں ہوا کہ خبر صادق ہے تب تک اسکی خبر میں اسنے تصدیق نہیں کی اور ایک شخص کی خبر یا جو بنزلہ ایک شخص کے جو اگرچہ وہ براہ خبر کے محتمل ہے لیکن جب اسکے نزدیک وہ صادق ہے اور واقع میں

یہی صادق ہے تو اس تصدیق سے وہ ہنزلہ عالم کے ہو گیا اور اسکا اعتقاد بدلیل صحیح منہی ہو گیا۔ اور جس شخص کو دعوت اسلام نہیں پہنچی اور کسی مسلمان نے اسکو دین کی دعوت کی اور بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے رسول برحق مبعوث فرمایا جس نے ہکو اسلام پہنچایا اور معجزات اسکے ہاتھ پر ظاہر ہوئے اور یہ سب صحیح ہیں اور اس بے خبر نے اسکی تصدیق کی اور بدون تامل و فکر کے اسکی بات مان لی تو ایسے مقلدین ہمارے اور اشاعرہ کے درمیان اختلاف ہے اور جو کوئی شخص کہ مسلمانوں کے درمیان میں پیدا ہوا اور پڑھا تو وہ ایک استدلال کے ساتھ ہر اسکا ایمان مثل بے خبر از دعوت کے نہیں ہے اگرچہ وہ عبارت آرائی بطریق مناظرہ کر نیواون کے نہ کر سکتا ہو تو اس میں ہمارے د معتزلہ کے درمیان خلافت ہے۔ اور صواب صحیح وہ قول ہے جسپر عامہ اہل علم ہیں کہ ایمان فقط تصدیق ہے سو جس نے ایمان کی بات کی تصدیق کی تو صحیح ہوا کہ وہ ایمان لایا اور صحابہ رضی اللہ عنہم ان شہروں کے حوام کا ایمان قبول کرتے تھے جبکہ عجم میں بزور شمشیر فتح کیا تھا اور خلافت تو اس میں گنجائش رکھتا ہے کہ جو پہاڑ کی چوٹی پر پیدا ہوا اور پڑھا اور اسے علم ہوا اسکے پیدا کرنے والے بن کچھ بھی غور نہ کیا اور رہا وہ کہ جو مسلمانوں کے شہروں میں پیدا ہوا اور اسے اہل علم و فضل کی تسبیح سے اللہ تعالیٰ کی قدرت پر کسب پر ہی تو وہ تقلید سے خارج ہے چنانچہ اعرابی سے کہا گیا کہ تو اللہ تعالیٰ کو کیسے پہچانا اسے کہا کہ میں گنی تو ادنیٰ پر دلالت کرے اور آثار و نشان قدم چلنے والے پر دلیل ہو پھر یہ آسمان بلند اور یہ زمین کے صنایع ارجمند کیوں نہیں اپنے خالق عظیم خیر پر دلالت کریں گے۔ قاری رح نے کہا کہ ہاں اگر ایک شخص ایسا ہے کہ اسے اس طرح تقلید کا پتہ اپنے گلے میں ڈالا کہ میں نے اس کئے والے کی بات مانی اگر یہ سچ ہے تو پھر حق ہے اور اگر جھوٹ ہے تو باطل ہے اسکا وبال کہنے والے پر ہو گا تو ایسا مقلد بلا خلافت مومن نہیں ہے کیونکہ اسکو اپنے ایمان میں شک ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ توضیح اسکی یہ ہے کہ ایمان تو اعتقاد ہے خواہ وہ استدلال سے آجاوے یا کسی کے کہنے سے معلوم ہو کہ جہم جاوے پس جب اسکے دل میں جہم گیا کہ بات یوں ہی ہے تو اعتقاد ہو گیا لیکن یہ جہم جانا اس طرح ہو کہ اب خود جہم جاوے حتیٰ کہ اگر کہنے والا سچی نہ مانے تو مقلد اسکو ایسا بنا خلافت اسکے ایک شخص کے دل میں وہ بات خود سچ ہو کر نہیں جہی ہے بلکہ اسوجہ سے جہی ہے کہ فلان شخص اسکو کہتا تھا حتیٰ کہ اگر وہ کہے کہ نہیں تو اسکے دل سے نکل جاوے تو اس صورت میں یہ تصدیق اس شخص کی ہے کچھ حق اعتقاد نہیں ہے پس ایمان بھی نہیں ہے فانہم۔ قاری رح نے لکھا کہ بعض کے نزدیک مسائل اعتقادی کو اپنے دلائل سے پہچان لینا برعاقب بائع پر فرض ہے مثلاً عالم حادثہ ہے اور باری تعالیٰ اسکا خالق عزوجل ہے تو نظر کرنا واجب ہے اور تقلید نہیں جائز ہے اور اسی کو امام رازی و آمدی نے ترجیح دی اور مراد نظر سے یہ کہ اجمالی دلیل سے اسکو یہ ثبوت جہم جاوے اور رہی دلیل تفصیلی کہ جس سے منکروں کے شہادت و لازم کو دفع کر سکے تو یہ فرض کفایہ ہے۔ رہا جو شخص ایسا ہو کہ خوض استدلالی سے اسکے دل میں شبہ پیدا ہونگے تو اوجہ یہ کہ اسکو استدلال میں نظر منہی ہے چنانچہ سبقتی رح نے کہا کہ امام شافعی وغیرہ کا علم کلام سے منع کرنا کمزور لوگوں پر شفقت کی جہت سے ہے کیونکہ طبع عقل کی جہت سے شاید انکی مراد کو نہ پہنچیں تو گمراہ ہو جاوین اور تا نامہ خانہ میں ہے کہ ایک جماعت نے علم کلام میں اشتغال کر دہ جانا ہے اور ہمارے نزدیک اسکی

تاویل یہ ہے کہ وہ مناظرہ و مہار کے ساتھ مکروہ ہے کیونکہ اس سے فتنہ و بدعت ابھرتی ہے اور جبے ہوئے عقائد میں
 پرالگگی پیدا ہوتی ہے یا اس وقت مکروہ ہے کہ مناظرہ کم فہم یا کم معرفت ہو یا طالب حق نہ ہو بلکہ غلبہ کا خواہاں ہو اور رہی
 اسے تعالیٰ کی معرفت و توحید اور معرفت نبوت و اسکے تعلقات تو یہ فرض کفایہ ہیں۔ شیخ ابن العمام کی شرح ہدایہ میں
 کہ قول ابو یوسف رحمہ اللہ کا کہ تکلم کے پیچھے نماز نہیں جائز ہے تو ہو سکتا ہے کہ مراد امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی وہ ہے جو امام ابو حنیفہ رحمہ
 نے تقریر کی جب اپنے بیٹے حاد کو کلام میں مناظرہ کرتے دیکھا تو اسکو منع فرمایا پس حاد رحمہ اللہ نے عرض کیا کہ میں نے آپ کو
 کلام میں مناظرہ کرتے دیکھا اور آپ مجھے منع فرماتے ہیں تو فرمایا کہ ہم مناظرہ کیا کرتے ہیں سکون سے کہ گویا جاہل سے
 سروں پر چڑیاں ہیں اس خوف سے کہ ہمارا مقابل لغزش نہ کھادے اور تم اس نسبت سے مناظرہ کرتے ہو کہ تمہارا
 مقابل پھسل جاوے اور جس نے اپنے مقابل کی لغزش چاہی تو اسکا کفر جاہل اور جس نے اسکا کفر چاہا تو خود کافر ہوا
 پس یہ فرض تو مشروع ہے۔ قال المترجم حاصل مذاہب جو اس مقام پر نقل کئے ہیں یہ ہیں ایک مذہب سنی ہے کہ مسائل
 اعتقاد میں سے ہر مسئلہ بدیل عقلی اسطرح جانے کہ اسکو خصوم و دشمن کے ساتھ باخفا و جہت اطمینان ہو کہ جو شبہ کسی
 قسم کا اسپر وار و کرین اسکو حل کر دے حتیٰ کہ اگر اسکو اسطرح کا علم حاصل ہو تو اسکے ایمان کا حکم نہ دیا جائیگا۔ دوم مذہب
 اشعری کہ صحت ایمان کی شرط یہ ہے کہ ہر مسئلہ مسائل اعتقاد میں سے بدیل عقلی معلوم کرے لیکن اسکو دل سے جان پناشر
 ہے اور یہ شرط نہیں کہ زبان سے تقریر و مناظرہ میں کمال ہو۔ پھر جو کوئی نظر استدلالی ترک کرے وہ اشعری رحمہ اللہ کے نزدیک
 کافر نہیں ہے جو اسکے تصدیق موجود ہے لیکن عامی ہے اور اسے تعالیٰ کی نسبت کے تحت میں ہے جیسے اور گنہگار میں ہے
 عذاب کرے اور چاہے عفو کرے اور اسکا انجام کار جنت ہے۔ قاری رحمہ اللہ نے کہا کہ صحت ایمان کی شرط یہ ہے استدلال
 ہو اور ہر تارک اسکا مومن کیونکہ ہو گا مگر آنکہ مراد صحت کمال ایمان ہو یعنی کمال ایمان بدون نظر استدلالی نہیں ہے اور اس
 صورت میں اشعری کا مذہب موافق جمہور کے ہے سوم مذہب ہے کہ ایمان تقلید بدین استدلال کے صحیح ہے اگرچہ ترک
 استدلال سے وہ عامی ہے یہ مذہب امام ابو حنیفہ رضوی و مالک و اشعری و شافعی و احمد و عامر فقہاء و محدثین کا ہے اور قال
 المترجم شاید فرق مذہب اشعری اور جمہور کے درمیان یہ ہے کہ جمہور کے نزدیک ترک استدلال سے خواہ کسی قسم کا استدلال
 ہو محل یا مفصل اسپر گناہ ہے اور تقلید صحیح ہے پس مومن کا ثواب حاصل ہو گا اور اشعری کے نزدیک ہر مسئلہ کے ترک
 استدلال عقلی و اجمالی پر گناہ ہے اور تقلید صحیح نہیں ہے اور اسی کو امام رازی و آمدی نے مرجع قرار دیا ہے اور علم مذہب
 چارم ہے کہ قاری رحمہ اللہ نے بطریق تحقیق بیان کیا کہ جس شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو برحق رسول جانکر مانا اور
 جو کچھ آپ اللہ تعالیٰ سے لائے سب کی تصدیق کی اور یہ دل کی تصدیق ہے تو وہ مومن ہے خواہ یہ تصدیق اسکو استدلال سے
 حاصل ہوئی یا بدون استدلال حاصل ہوئی ہو۔ مترجم کہتا ہے کہ حق یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ساتھ والے ائمہ فقہاء
 و محدثین سب اسی پر متفق ہیں کہ یہ تصدیق جو نہ کو رہی صحت ایمان ہے اور اس میں کلام نہیں ہے و لیکن سوال یہ ہے کہ جسطرح
 وہ شخص کہ نظر استدلال بطریق حق رکھتا ہے اور جسطرح وہ شخص کہ بطریق تقلید مانتا ہے دونوں میں فرق ہے اور یہ تو صریح
 آیات میں و احادیث میں بیان ہے پھر جس شخص نے نظر استدلالی حاصل نہ کی وہ گنہگار ہے یا نہیں کیونکہ ہر شخص کو یقینت

نظر استدلال کی قطعی حاصل نہیں ہو تو امام اعظم رحمہ اللہ کے ساتھ کے اماموں و محدثین کے نزدیک وہ گنہگار ہے اسکو دین کی کوئی نظر استدلال و تحقیق حاصل کرنا چاہیے تھا اور وہ مندرجہ رکھے جا دینگے۔ پھر واضح ہو کہ نظر استدلالی و دلائل عقلیہ میں یا بیان رسالت و وحی حق ہے تو زعم کیا گیا کہ قرآن کا حق ماننا موتوت ہے اور تعالیٰ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ماننے پر تو قرآن سے اور تعالیٰ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا پہچانا اور ان ہو گا لہذا اور تعالیٰ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا پہچانا جو عقلی ہے ترجمہ کتنا ہو کہ حق ترسیت تو یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعثت رحمت پر لوگوں کو اپنی رسالت برحق ہے آگاہ کیا اور ہجرت فاہرات سے صدق روشن ہوا تو آپ نے جس طرح اور تعالیٰ کی شان ذات و صفات میں اعتقاد ہے چاہیے تعلیم فرمایا اور قرآن پاک اور تعالیٰ کا کلام سنایا جس میں معارف و حقائق و دقائق و جہد سب مذکور ہیں پس زعم کر نیوالے نے جو دو رنگمان کیا وہ باطل ہے اور وہ توجب ہو کہ دونوں میں سے ہر ایک موتوت و موتوت علیہ ایک ہی جہت ہے اور بیان ایسا نہیں ہے پس صواب وہ ہے جو امام استغفنی و حلیمی سے مذکور ہوا اور کوئی شک نہیں کہ معارف اکبریہ میں عقلی استدلال بالکل ننگ و عقل عاجز ہے اور اس سے یہ وہم ہو کہ عقل تو آلہ معرفت ہے کیونکہ عقل آلہ معرفت اور ٹری نعمت و اتی ہے لیکن آلہ ہے کہ جو معارف کلام اللہ و احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بیان ہیں انکو عقل کے ذریعہ سمجھا و یقین کیا جاتا ہے اور جو لوگ عقل سے بے نصیب ہیں اور جو اس میں چاہے کتنے ہی ہوشیاد کار گیر و صنایع وہ بد بخت ہیں کہ وہ معارف اکبریہ و توحید کے دقائق میں سخت جاہل گمراہ ہونگے اور اگر وہ اس کے بڑے تیز و قوی ہوں صنایع میں بڑے ماہر اور دنیاوی آرایش و تدبیر میں بڑے لائق فائق ہونگے ہزاروں طرح کی کلین و صنعتیں اس کے ذریعہ سے ظاہر ہونگی و لیکن انجام کی راہ سے یہ سب برباد و خواری لازم ہے کیونکہ اس سب کا نفع تا دم مرگ ہے اور تربیت دنیاوی نثار ہے۔ جب یہ معلوم ہوا تو جان لینا چاہیے کہ عقائد حقہ و معارف توحید سب اللہ تعالیٰ کے کلام قدیم سے اخذ ہیں پس وہ اللہ تعالیٰ کے کلام سے استدلال کر کے حاصل کرے اور یہ علم سے ہر ع کہ بے علم نتوان علم شناخت و ذرا غور کر دے کہ کلام الہی قدیم و حق ہے اور جو کوئی عقلی تقریر بتادے یہ تقریر و کلام حادث و ناقص و بیچ ہے تو وہ جاہل ہو گا جو اس پر اعتماد کرے اور کلام قدیم سے اسکو مقدم کرے پس اماموں و فقہاء و علماء اور شیخ ابوالحسن اشعری وغیرہم سب کے اور پر گمان نیک ہے کہ اصلی مقصود ان بزرگان اہل سنت و جماعت کا یہی ہے جو مذکور ہوا صرف خلافت اسی قدر ہے کہ جمہور کے نزدیک مقلد کا ایمان جبکہ اسکو تصدیق حاصل ہے صحیح ہے اگرچہ اسنے علم استدلالی کی یافت چھوٹی تو اس سے گنہگار ہے کہ اسنے اوقات دنیا میں رائگان کی اور شیخ ابوالحسن اشعری رحمہ اللہ کے نزدیک اسکا ایمان بروح کمال نہیں اور ہر عقیدہ کی نسبت ترک استدلال گناہ ہے و لیکن وہ مومن ہے بان اگر اس مقلد کی یہ کیفیت ہے کہ اسنے عالم کی بات پر عقیدہ کیا اس طرح کہ بات مان لی اور دل میں اس طرح نہیں جمی کہ تصدیق ہو بلکہ یہی کہ اگر یہ دروغ ہے تو اسکا وبال کتنے والے پر ہے تو یہ شخص یقین سے بے نصیب اور سب کے نزدیک مومن نہیں ہے۔ یہ مترجم کے نزدیک صواب ہے اور اللہ تعالیٰ اعلم۔ مسئلہ چل و جسم۔ جادو اور چشم بد یعنی تقریر ہمارے نزدیک حق ہے اور اس میں معتزلہ نے خلاف کیا اور یہ خلاف ان لوگوں کا اس بنا ہے کہ ان جاہلون نے جو اس کی سختی میں قرآن و احادیث کی تاویل بجا طور پر کی

اور حدیث میں ہے کہ العین حق چشم بڑھیک ہے۔ اور امام احمد و البخاری و مسلم و ابن ماجہ و ابو داؤد و عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما
 اور ایک روایت میں اس قدر زیادہ ہے کہ وان العین لتدخل الرطل القبر و ليجمل القدر یعنی چشم بڑھال دیتی ہے آدمی کو قبر میں
 اور سنت کو ہانڈی میں۔ یعنی اثر بڑھاسکا بیان تک ہے کہ مانند سم قائل ذہر ہلاہل کے اللہ تعالیٰ اسکے پیچھے موت پیدا کرتا ہے
 اور روایات اس باب میں بہت ہیں اور ایک حدیث میں ہے کہ اسحق بن عمار نے کہا جادو ٹھیک ہے اور اسی پر دلالت کرتا ہے تو
 و ما انزل علی الملکین بابل باروت و ماروت۔ اور تو نے تعالیٰ من شر الفاتات فی القدر۔ اور ترجمہ کہتا ہے کہ قاطع دلیل
 یہ ہے کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کو ملامت کی کہ جسکا حاصل یہ ہے کہ ان لوگوں نے تورات و شریعت کو چھوڑ کر
 بابل کا جادو سیکھا اور یہودیوں میں سے کسی نے اس سے انکار نہیں کیا۔ اور جو شخص منکر ہو کہتا ہے کہ وہ خیال ہے جو جادو
 سے منجیل ہوتا ہے بلیل نزل تعالیٰ خلیل الیہ من عہد مناسی۔ یعنی موسیٰ علیہ السلام کو منجیل ہونا تھا جادو گردوں کے جان
 کے سبب سے کہ وہ لکڑیوں و درختوں کے اڑ رہے چلتے ہیں۔ تو یہ خیال تھا۔ جو اب یہ کہ منکر نے سنی نہیں سمجھے کیونکہ
 جادو کے سبب سے ہونہماں نہ کرے پھر اسکا اثر موسیٰ علیہ السلام پر یہ تھا کہ انکی نظر سے خیال میں ہی معلوم ہونا تھا کہ
 اڑ رہے چلے آتے ہیں اور خود دوسری آیت میں مذکور ہے کہ و اسر میجرم و جادو السعیر عظیم۔ یعنی جادو گردوں نے اپنے جادو
 سے لوگوں کو بہت خوفناک کر دیا اور بڑا سخت جادو لائے۔ یہ صاف ظاہر ہے کہ صنایعی سے جس طرح منفرد کتے ہیں کہ
 پارہ بھرا تھا کہ آفتاب کی تازت سے دے بل کھاتے تھے یہ اسی چیز میں کہ جس سے لوگ ایسے سخت خوفناک
 ہوں یا سحر عظیم کہا جادوے یا موسیٰ علیہ السلام کے مانند پیغمبر جس نے عصا سے موسیٰ کے مثل اڑوا دیکھا اور خود ہاتھ
 بھرے کیا تھا وہ در جادوے حالانکہ خیفہ موسیٰ صرح ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ بنارس میں موسیٰ کا ایک خندق ستھیل و در تک بنانا
 اور اسکو آگ سے بھرنا اور جب کوئلہ منج ہوے تو اس میں کوئلہ برابر آسپرو ڈرنا اور انکے ساتھ عوام عوام کے لڑکے نواد
 مسلمان ہوں یا ہندو ہوں یا مرد جوان ہوں کو کوئلہ ڈرنا پھر وقت مسود کے بعد ان لوگوں کا اعلان کرنا کہ خبردار اب
 کوئی نہ جانا کہ اب آگ کھول دی گئی جو جائیگا جل جائیگا یہ واقعہ مشہور و معائنہ ہے جس میں ہزاروں نصاریٰ بھی حاضر تھے
 عبد الحق بدایونی نے انکو ٹھسی باہر پھینک دی اور مطالبہ کے وقت صاحب مکان کے طاقتور بڑا رنگی بھانڈے سے
 اسکے بیچ سے برآمد ہوئی اور اسی عبد الحق نے بچوں کے ہاتھ میں کنکریاں بند کیں جب بچوں نے ٹھسی کھولی تو ہتھیار
 تھیں پھر دے اصلی حالت پر ہو گئیں اور مانند اسکے مشاہدہ و متواتر معروضات میں اور تحقیق اسکی ترجمہ کی تفسیر اورد
 کہ جامع التفسیر ہے اسکی تفسیر سورہ طہ میں شیخ ابن العزلی رحمہ اللہ کے قول سے لکھی ہے۔ واضح رہے کہ جادو سے
 ماہیت کا منتقل کرنا ممکن نہیں ہے اگرچہ آثار غیر خیر کے ممکن ہیں بلیل آنکہ جادو گردوں نے فرعون سے کہا کہ ہم کو انعام
 دے گا اگر ہم غالب ہوں پس اگر دے جادو سے کنکریوں کو اشرقیان و جواہرات بناتے تو کچھ حاجت نہ تھی اور جب
 انھوں نے عصا سے موسیٰ علیہ السلام کو حقیقت میں منتقل ہو کر اڑوا دیکھا جس نے انکی رسیان و کنریاں ہضم
 کر لیں تو قطعی یقین کیا کہ قدرت حضرت باری تعالیٰ جل شانہ ہوا اور یہ شخص بے شہرہ اسکا رسول برحق ہے اور اس
 صدف سے انکو اپنی جان کی پر واناہولی کہ فرعون نے سرخپہ اعضا و کاش کر پارہ پارہ کرنے و سولی دینے کی تدبیر

اور وہ انکو آسان نہی بالجملہ شخص منکر ہے وہ بلا دلیل بوجہ غلبہ حواس کے منکر ہے اور وقائع محسوسات کو دلچسپی اور
 اگر اسکو علوم غیر محسوس کا حاصل ہوتا تو اسکا بہر نفع ہو جاتا اور وہ معلوم کرتا کہ ہاں جاوہ شعیبک تو ہے لیکن انسان
 کے لیے یہ کمال نہیں بلکہ زوال و خست کی طرف لانہ والا ہے اور فرشتہ خصلت سے دور کر کے فسطائی ذلت میں ڈالنے
 والا ہے لہذا شرح حق و اسلام برفق بن سحر سے سخت مانعت کی گئی ہے کیونکہ انسان اس چند روزہ زندگی کو غنیمت سمجھے
 اور آخر یہاں سے فنا ہے پھر اگر اسے اس زندگی میں عروج کمال کو حاصل کیا تو مر جائے اسکو فرشتے بار کب اور تے ہیں
 اور آئندہ وہ دوام عروج میں ہے اور اگر اسے راہ بھول کر سحر وغیرہ حقیقت زحالی میں ڈالا تو شیاطین کے ساتھ لعنت
 میں مردود ہے اور آئندہ وہ دوام حقیقت و ذلت میں ہے۔ قاری رحم نے نقل کیا کہ ہمارے بعض اصحاب سے مروی ہے کہ سحر
 کفر ہے تو شیخ ابو منصور ماتریدی رحم نے فرمایا کہ سطلق ہر سحر کا کفر ہونا مراد نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر اس سحر میں ایسی بات ہو جس سے
 شرائط ایمان میں سے کوئی شرط جاتی ہو تو کفر ہے ورنہ کفر نہوگا۔ پھر اگر ساحر نے سحر سے ایسا نفل کیا جس سے آدمی مر جاوے
 یا بیمار ہو یا مرد و اسکی عورت کے درمیان جدائی ہو جاوے مگر یہ ساحر شرائط ایمان میں سے کسی چیز کا منکر نہیں ہے تو وہ
 کافر نہ کیا جاوے لیکن اسے ملک میں فساد پھیلایا ہے لہذا ساحر مرد جو یا عورت ہو قتل کر دے جاوے اور اگر ساحر
 ایسا سحر کرتا ہے جو کفر ہے تو وہ مرتد ہے پس مرتد مرد قتل کیا جاتا ہے عورت قتل نہیں کی جاتی ہے۔ یہ تو نوی رحم نے صاحب الشاہ
 سے نقل کیا ہے۔ قاری رحم نے آخر کتاب میں نقل کیا کہ ظہیر بہ میں ہے کہ ساحر جب معلوم ہو گیا کہ یہ ساحر ہے تو قتل کیا جاوے
 اور اس سے توبہ نہیں کرائی جائیگی یعنی توبہ کر کہ اب سحر نہ کرونگا یہ نہیں کیا جائیگا اور یہ مراد نہیں کہ کفر سے توبہ نہیں کرائی جاوے
 پھر اگر اسے کہا کہ میں اب سحر چھوڑ دونگا اور توبہ کرونگا تو اسکا قول قبول ہوگا بلکہ جب اسے اقرار کیا کہ وہ ساحر ہے تو اسکا
 قتل روا ہو گیا اور اسی طرح اگر طرد لگو ہوں نے گواہی دی تو یہی حکم ہے اور اگر اسے کہا کہ میں تو جاوہ کرنا چھوڑ چکا اور گزشتہ ہونے سے
 اتنی مدت پہلے سے میں نے جاوہ ترک کر دیا ہے تو اسکا قول قبول ہوگا اور قتل نہ کیا جائیگا اسی طرح اگر گواہوں سے یہ بات
 ثابت ہو تو یہی حکم ہے اور لکھا کہ کاہن کا بھی یہی حکم ہے۔ قاری رحم نے کہا کہ کاہن کا یہ حکم کہ وہ ساحر کی طرح قتل کیا جاوے
 کا حق بحث جو یہی اسکو اسی طرح کاوش کر کے تحقیق کر لینا چاہیے۔ مترجم کتاب ہے کہ تفسیر میں اجارات میں یہ مسئلہ لکھا کہ اگر ایک ساحر
 کو اجرت پر مقرر کیا گیا کہ میرے واسطے جاوہ کا تعویذ لکھ دے تو اجارہ جائز ہے شہر جم کہتا ہے کہ یہ باطل ہے اور صاحب فقہ سنن نے اسے
 اپنے مرضی اقرار سے یہ فریب دیا کہ اجارہ جائز ہے حالانکہ متعلقہ کے قول پر جواز ہے بوجہ اسکے کہ وہ سحر کے قائل نہیں ہیں اور
 اہل السنہ والجماعہ کے قول پر سحر شعیبک ہے اور اجارہ باطل ہے اصبہانی حکم مذکور ہوا۔ لہذا علامہ علی قاری وغیرہ علماء نے تفسیر کی ہے کہ
 صاحب تفسیر کی کتابوں سے استدلال نہ چاہیے تا وہ جیکوہ مسئلہ کسی مقدمہ کتاب میں ہو۔ واضح ہو کہ قاری رحم نے دوسرے مقام پر
 شایع عقیدہ طحاوی سے نقل کیا کہ جمہور علماء واجب کرتے ہیں کہ ساحر قتل کیا جاوے چنانچہ امام ابو حنیفہ و مالک کا قول اور امام احمد
 مخصوص عنہ قول ہے اور یہی مانور صحابہ رضی اللہ عنہم مانند عمرو ابن عمر و عثمان وغیرہم سے ہے پھر ان علماء رحم نے اختلاف کیا کہ کیا ساحر
 سے اس سحر کرنے سے توبہ کرا لیا جاوے یا قتل کیا جاوے اور تکفیر ہو یا نہیں۔ اور ایک گروہ نے کہا کہ اگر ساحر نے بوجہ سحر کے قتل کیا
 ہو تو قتل کیا جاوے ورنہ قتل سے کم سزا دیا جاوے بشرطیکہ اسکے قول و عمل میں کفر نہ ہو اور یہی امام شافعی رحم نے منقول ہے اور امام احمد

کے مذہب میں ایک نول برادر لکھا کہ اکثر علماء کے نزدیک سحر سے آدمی مر جاتا اور بیمار ہو جاتا ہے بدون اسکے کہ قاسم بن سحر
 ایک کوئی چیز جو بوجہی معلوم ہو۔ سسکہ چیل دسٹم۔ کاہن نے جو عیب کی خبر دی اس میں اسکی تصدیق کرنا کفر ہے۔ مترجم کتباہی
 کہ معنی واسطہ علم ہے۔ ہیں کہ تصدیق کرنا کہ یہ عیب جانتا ہے کفر ہے بدیل توہ تعالیٰ قل و یعلم من فی السموات و الارض الغیب الا للہ
 اور حدیث میں ہے کہ جو شخص کسی کاہن کے پاس آبا پس اسنے تصدیق کی جو کاہن کتاہ تو اسنے کفر کر لیا اس سے جو عمر
 براتار اگیا ہے۔ قاری رح نے کہا کہ کاہن ہر وہ شخص ہے جو آئندہ زمانہ میں جو نبو الے امور کی خبر دے۔ مترجم کتباہی کہ ان
 ظاہر عبارات سے مراد یہ کہ بدون دلائل ظاہر کے جو مردوں میں بطور علم غیب کے خبر دے یا وہ قرآن کے ساتھ
 قطعی وقوع کی خبر دے پھر قاری رح نے فرمایا کہ منجم نے جب دعویٰ کیا کہ آئندہ یہ حوادث واقع ہونگے تو وہ مثل کاہن
 کے ہر اور اسی کے معنی میں زمال ہے۔ تو نوی رح نے فرمایا کہ حدیث موصوف کے تحت میں کاہن و عراف و منجم داخل
 میں پس حلال نہیں دروانہیں ہے کہ کوئی شخص پیروی کرے منجم کی یا زمال کی یا اسکے سوا سے کنکر بیان پھینکنے والے
 وغیرہ کی اور جو کچھ ان لوگوں کو دے وہ بالاجماع حرام ہے جبکہ امام بقوسی و قاضی عیاض وغیرہ نے اجماع نقل کیا ہے
 اور حلال میں اتباع ایسے شخص کی جو اپنے امامات سے خبر دیوے بعد انبیاء علیہم السلام کے اور نہیں حلال ہے تباہ
 ایسے شخص کی جو علم حروف ہجاء کا مدعی ہو کیونکہ یہ سب کاہن کے معنی میں ہیں اتنی کھانہ اور قاری رح نے کہا کہ منجم
 علم الحروف کے مصحف مجید سے فال جو کہ قرآن مجید کھولنے میں آرد کہتے ہیں کہ اول نسخہ میں کون حرف پڑا پھر ساتویں
 ورق کی ساتویں سطر میں کون حرف پڑا پھر اگر ششما کہ کے حرفوں میں سے کوئی حرف آتا تو حکم لگانے میں کہ اچھا نہیں ہے
 اور باقی حروف میں اسکے خلاف حکم لگانے میں اور شیخ ابن امی نے اپنی فسک میں تصریح کر دی کہ مصحف سے فال کہتے
 کہ علماء رح نے اس میں اختلاف کیا ہے بعض نے کراہت کہی اور بعض نے اجازت اور علماء مالک نے اسکے حرام ہونے پر
 تنصیب کر دی ہے اتنی کھانہ مترجم قاری رح نے کہا کہ شاید جس نے اجازت دی وہ معنی یہ ہیں کہ کھول کر اسکے معنی پر
 نظر کی اور حرام کہنے والوں نے ان حروف کی فال پر تحریم کی ہے کیونکہ وہ حروف کے طریقہ پر فال یعنی استقسام باللام ہے
 اور مترجم کتباہی کہ صحیح یہ ہے کہ فال مصحف مجید سے ہر صورت سے حرام ہے کیونکہ مقصود اس سے اطلاع برزیک یا بد ہے اور
 اللہ تعالیٰ نے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یا سلف صالحین یا ائمہ مجتہدین کسی نے نہیں کہا کہ قرآن مجید تمہارے
 خیالات کے واسطے کاموں میں کہ اس کام کو کرو یا نہ کرو یا مانند اسکے اطلاع دینے والا ہے پس اگر فال نکالی تو خواہ
 ایسے یہ زعم کیا کہ غیر جویا شر جو اسی وقت اسنے ایک فقرہ قرآن پر باندھا اور یہ حرام ہے یا اس سے بھی زیادہ خطرناک ہے
 اور اگر اسکو اپنی خیالی زعم کے مخالف وقوع ہوا تو سو دے بفساد کہیہ ہو گیا اور مشائخ نے تصریح کی کہ جو فعل نوافل میں سے
 ثابت مگر ایسا ہو کہ عوام کے واسطے سودی فساد ہو تو اسکا ترک کرنا ضروری ہے۔ پھر بیان تو کچھ بھی ثبوت سابق سے نہیں ہے
 پس شریعت فقہ اسکی اجازت نہیں دیتی جانتک ظاہر ہوا اللہ تعالیٰ اعلم ہے۔ پھر قاری رح نے لکھا کہ کرمانی رح نے
 فرمایا کہ یہ روز نہیں ہے کہ میں مکرے ساوہ کاندہ پر کرا اور مت کر باہتر و بدتر وغیرہ کا حکم فال سے کیونکہ یہ بدعت ہے یا ہی مترجم
 بچے بدعت تبیح ہے اور مدارک میں توہ تعالیٰ حرمت علیکم والدہم و منکم انتمیر الایہ سورہ مائدہ کی تفسیر میں تو لسان استفسار

بالا لزام کے تحت میں لکھا کہ جو دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انتقام پار لزام مخصوص حرام فرمایا ہے چنانچہ کہا کہ قسمی اللہ تعالیٰ
 عن ذلک وحریم۔ اللہ تعالیٰ نے اس سے منع فرمایا اور اسکو حرام کر دیا۔ زجاج نے کہا کہ جسے انتقام پار لزام مشرکوں کا
 تھا ایسے ہی منجھون کا یہ قول ہے کہ ظان شامہ کی وجہ سے ستمت کرو اور ظان طلوع پر سفر کرو۔ دونوں میں کچھ فرق نہیں ہے
 قاری رحم نے لکھا کہ انہیں چیزوں کے باطل کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے نازا استخارہ و اس کے بعد کی دعا سے ماور کو
 مشروع فرمایا جیسا کہ مشور ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ ولکن جیسے روانض و شیعہ استخارہ انکلیون: التبیح کے دانوں کے شمار
 پر کرنے میں وہ قریب پانسہ وغیرہ کے مکروہ تھوڑی ہے۔ علی قاری رحم نے کہا کہ شایع عقیدہ تھا وہ نے فرمایا کہ سلطان
 و حاکم پر جو فساد و دور کر سکتا ہے یہ واجب ہے کہ وہ ان منجھون و کاہنوں و عرفوں و رمالوں و پانسہ پھینکنے والوں و قمریوں
 مالوں و فال دیکھنے والوں کو دور کرے اور ان مفسدون کو دوکانوں و بازاروں میں بیٹھنے اور لوگوں کے مکانوں
 پر آنے پاس جانے سے مانعت قطعی فرمادے پھر جو کوئی ان چیزوں کے حرام ہونے کو اور ان لوگوں کے مفسد
 ہونے کو جانتا ہے پھر وہ انکی مانعت و دور کرنے میں کوشش نہیں کرتا تو اسکی تہدید کے واسطے یہ آیت کافی ہے قول اللہ
 کا نواہ قینا ہون عن منکر معلوہ لبس ما کا نواہ یعلون۔ اور یہ منجم دکاہن وغیرہ جو مذکور ہوئے انکے اقوال گناہ ہیں اور انکا
 لکھنا حرام ہے اور مسلمانوں کا اجماع ہے پھر ایسے بد افعال کرنیوالے چند انواع کے ہیں ایک قسم وہ کہ فریبی مکار و حوکہ یا
 جنہن یعنی ظاہر کرنے ہیں کہ جن ہمارے مطیع ہیں یا جلد بازی سے اپنے واسطے حال ظاہر کرتے ہیں جیسے شایع نقابی
 و نقرہ کذاب و بازگیر مکاریں یہ لوگ لائق سزا و عقوبت ہیں اور سستی اسکے کہ ایسی سزا و سجادے جس سے ایسے
 فریب دگر سے باز آویں۔ اور کبھی انہیں سے بعض ایسا شخص ہوتا ہے جو سستی نقل ہے کہ ایسے مکائد ظاہر کر کے شریعت
 میں سے بعض امور کا بغیر کرنا چاہتا ہے اس ایک قسم وہ ہے جو ان چیزوں کو بطریق و اتع کے بذریعہ اقسام سحر کے کرتا ہے
 اور سمور علماء واجب کرتے ہیں کہ ساحر قتل کیا جاوے جیسا کہ مذہب امام ابو حنیفہ و مالک کا اور خصوصاً امام احمد سے کہ
 قلت عن قریب تمام جہارت کا ترجمہ نقل کر چکا ہوں۔ پھر لکھا کہ اور سب علماء متفق ہیں کہ جو اس قسم سے ہے کہ ساتوں
 سیاروں کی دعوت کرنے یا انکے سواے دوسرے ستاروں کی دعوت کرنے یا انکو خطاب کرنے یا انکا سجدہ
 کرنے یا انکی جانب تقرب بذریعہ انکی مناسب لباس و ختم و دعوتی وغیرہ سے کرتے ہیں تو یہ کفر ہے اور یہ سب فساد
 شرک کے دروازوں میں سے بڑا دروازہ ہے اور یہی سب علماء رحمہم اللہ نے اتفاق کیا ہے کہ ہر وہ رقیہ یا تعویذ یا قسم
 جس میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک ہو تو اس سے تکلم کرنا روا نہیں ہے اور ایسے ہر وہ کلام کہ جسکے معنی نہیں سمجھے جاتے ہیں
 اس سے تکلم نہیں جائز ہے کیونکہ امکان ہے کہ اس میں کوئی شرک ہو جو نہیں پہچانا گیا۔ اسی واسطے حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ رقیہ کا مضائقہ نہیں ہے جانتک کہ شرک نہو جاوے۔ اور جنوں سے استعانت جائز نہیں ہے اور
 اللہ تعالیٰ نے اسی پر مشرکوں کی مذمت فرمائی بقولہ تعالیٰ و انہ کان رجال من الالس یعوذون برجال میں
 انہن فراد و ہم رہتا۔ علماء رحم نے فرمایا کہ جاہلیت کے زمانہ میں جب آدمیوں میں سے اپنے سفر میں کسی وادی
 میں اترتے تو کہتے کہ اعوذ بیدنا الوادی من شر سفار قومہ قبیلتی من و جوارحی یصحیح۔ یعنی میں پسانہ

و چونکہ خدا ہون اس وادی کے سردار کے سایہ میں اسکی قوم کے جو قوفون کی بد کردار سے سو وہ رات بھر میں
پناہ میں بسر کرتا یا مانگ کہ صبح ہو جانی سو ان انسانوں نے ان جن کے لیے اور بھی طبعان و سرکشی مہر جادوی اور
انہوں نے زیادہ جہالت و شرارت دکھ کر کیا اور یہ اس طرح ہوا کہ جن نے کہا کہ ہم تو جن و انسان دونوں کے سردار ہو گئے ہیں
جب آدمیوں نے ان سے ایسا برتاؤ کیا تو اپنے دل ہی دل میں زیادہ پھول گئے۔ وقال تعالیٰ دیوم یخسر ہم مبعیایا سخر
الجن قد استکثرتم من الالباب قال اولیاء ہم من الالباب ربنا استمتع بعضنا ببعض الایہ یعنی جس دن ان سب کو محشر فریاد
تو کہا جائیگا کہ اذر رہ جن تم نے بہت سینے انسانوں میں سے تو انسان میں سے اس کے دستاروں نے کہا کہ ہمارے رب
ہم میں سے بعض نے بعض سے تمتع حاصل کیا آخر تک۔ سو آدمیوں کا استمتاع جن سے یہ تھا کہ اسکی حاجت بوزنی کر دے
اور اس کے کئے کو پورا کر دیا اور غیب کی خبریں دیدیں اور مانند اسکے امور میں اور جنوں کا انسان سے یہ نفع تھا کہ
انسان انکی تعظیم کرتے اور استعانت و استغاثہ کرتے اور ان کے واسطے عاجزی ظاہر کرتے تھے۔ ایک قسم ان لوگوں میں سے
وہ ہے کہ احوال شیطانیہ اپنی غالب ہیں اور ریاضت نفسانی سے انکو کشت ہوا ہے اور رجال الغیب سے باتیں کرنے کے
دعی ہیں اور ان میں سے بعض کے عوارق عادات ایسے ہیں کہ جن سے وہ اولیاء و اسرار معلوم ہوتے ہیں اور ان میں سے
بعض ایسے کہ جو مسلمان کے مقابلہ میں مشرکوں کی اعانت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو
حکم دیا کہ وہ مشرکوں کے ساتھ ہو کر مسلمانوں سے مقابلہ کریں اس جہت سے کہ مسلمانوں نے عصیان اختیار کیا۔ اور
یہ لوگ در حقیقت مشرکوں کے بھائی ہیں۔ پھر علماء میں سے رجال الغیب کے حق میں تین گروہ ہیں۔ اول وہ کہ
رجال الغیب کے وجود سے منکر ہیں و لیکن لوگوں نے انکو معاند کیا اور اول معاند سے یہ بات ثابت ہوئی یا فقہ لوگوں
نے ان سے روایت کی اور ان لوگوں نے جب انکو دیکھا اور ان کے وجود کا یقین کیا تو ان کے واسطے خشوع و خضوع کرنے لگے
دوم گروہ کہ جنہوں نے رجال الغیب کو پہچانا اور قدر کی جانب رجوع نہ لے اور اعتقاد کیا کہ بیان باطن میں اللہ تعالیٰ
کی طرف کوئی راہ سوا سے طریقہ انبیاء و علیہم السلام کے ہے۔ سوم گروہ وہ کہ جن سے یہ ممکن نہوا کہ دائرہ رسول سے خارج
کوئی دل شہرا دین پس انہوں نے کہا کہ رسول ہی ان دونوں گروہ کا مدد ہوتا ہے پس یہ لوگ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی تعظیم کرتے ہیں و لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین و شریعت سے جاہل ہیں اور حق یہ ہے کہ یہ سب گروہ
اجماع شیطانیہ ہیں اور رجال الغیب تو جن میں ہیں کیونکہ انسان تو بیٹہ انسان کی نظر سے محبوب ہو گا یا ان کبھی کبھی محبوب
ہو سکتا ہے سو جس نے گمان کیا کہ وہ انسانوں میں سے ہیں تو یہ اسکی غلطی و جہالت ہے پھر رجال الغیب کی جہت سے
جو گمراہی و بیوقوفی تین گروہ میں ہوتی ہے اس سبب سے کہ لوگوں نے اولیاء شیطانیہ و اولیاء اللہ میں فرق
نہیں کیا۔ بالکل علم بالغیب ایسا امر ہے کہ خالص اسرار شاد اسکے واسطے مفرد ہے اور مخلوق میں سے کسی کو اسکی راہ
نہیں ہے مگر اس طریقہ سے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اعلام ہو یا بطریق معجزہ یا کرامت کے الہام ہو یا دلائل شریعیہ سے ولایت
ہو مگر یہ سب اسی چیز میں جس میں اس طرح عالم ممکن ہے۔ اسی واسطے فتادی میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے جانہ لاکنڈل و بیکر بیکر
علم غیب کے دعویٰ کیا کہ پانی برسیگا اور علامت سے پانی برسے گا تو یہ کفر ہے۔ نحو لطائف کے جو بعض

لوگوں نے کہا ہے کہ ایک شخص سولی پر چڑھا گیا تو اس سے کہا گیا کہ یہ سب تو نے اپنے نجوم میں دیکھا تھا تو اس نے کہا کہ ہاں میں نے اپنے واسطے بلند کی دیکھی تھی لیکن مجھے یہ گمان نہ تھا کہ وہ بلند کی سولی پر ہوگی۔ اور واضح ہو کہ انبیاء علیہم السلام کو غیب کا علم نہ تھا مگر اسی قدر کہ اللہ تعالیٰ نے انکو مختلف اوقات میں اسیر اطلاق دیدی اور علمائے خفیہ نے تصریح کر دی کہ جو کوئی دعویٰ کرے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم علم غیب جانتے تھے تو وہ کافر ہی و جہاد رضہ قولہ تعالیٰ قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب الا اللہ۔ یہ سائرہ شیخ ابن الہمام میں مذکور ہے۔ مسئلہ چہل و ہشتم۔ علی قاری نے لکھا کہ شارح عقیدہ طحاوی نے سنار سے نقل کیا کہ قرآن نام پر نظم و معنی دونوں کا اور یہی سنار کے سوا دیکر کتب اصول میں مذکور ہے اور یہ جو امام ابو حنیفہ رحمہ کی طرف نسبت کیا جاتا ہے کہ جس نے فارسی میں ناز پڑھی تو کانی ہو اور ابو گئی تو امام رحمہ نے اس سے منع کیا اور کہا کہ جب قدرت ہو تو وہ دن عربی کے نہیں جائز ہے اور کہا کہ اگر عربی کے سوا کسی زبان میں تہذیب کی یا تو وہ مجنون ہو جسکی دوا کیا جاوے یا زندیق ہو کہ نقل کیا جاوے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسی زبان میں کلام فرمایا اور اعجاز اس کے نظم و معنی دونوں سے حاصل ہے۔ مسئلہ چہل و ہشتم۔ شیخ دبلوی رحمہ نے تفسیر میں لکھا کہ اعتقاد کرنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کے فرشتے ہیں اجسام نورانی صیغہ کہ جس شکل میں چاہیں ہو جاویں اور انکی حقیقت وہی ارواح مجردہ ہیں اور بدن انکے حق میں لباس کے حکم میں ہوا ہذا لکھا تو اللہ و تناسل نہیں ہونا ہے اور فرشتہ آسمان زمین میں اور ہر ایک جزو پر اجزایہ عالم میں سے فرشتہ ہوگی جو اسکی تربیت و تدبیر و حفاظت کرتا ہے خصوصاً آدمی کے ساتھ چند فرشتہ ہوگی اور حدیث میں ہے کہ خلق کے دس جزو ہیں انہیں سے نو جزو ملائکہ اور ایک جزو باقی خلایق میں۔ اور لکھا کہ چار فرشتہ ایک جبرئیل دوم میکائیل سوم اسرافیل چہارم عزرائیل زیادہ متعرب بن جبرئیل علیہ السلام کے متعلق وحی بجانب انبیاء علیہم السلام لانا وغیرہ متعلق ہے اور میکائیل علیہ السلام کے ساتھ زرق مخلوق اور اسرافیل کے ساتھ نفخہ صور و بعثت و حشر اور عزرائیل علیہ السلام کے ساتھ قبض ارواح متعلق ہے اور انکے سوا اور بھی فرشتگان متعرب ہیں انرا نحمدہ انہ فرشتہ حامل عرش ہیں میں اور بہت بُری ہیات کے ساتھ حتیٰ کہ قباس یہ کہ وہ کہ نرم گوش سے گاندھے تک سات سو برس کی راہ ہو اور ہر ایک کے واسطے ہاگاہ خداوندگی میں مقام معلوم ہے اس سے تجاوز و ترقی انکے بے نہیں ہے کیونکہ جو کمال چاہیے انکو بالفعل حاصل ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ جبرئیل و میکائیل وغیرہ نام اور ہر ایک کا معلوم مقام ہونا قطعاً ہے۔ اور لکھا کہ قدرت الہی عزوجل و حکمت ہالغہ سے ہر شخص لائق دید نہیں ہو و در سب خارج میں موجود ہے اور ایسے ہی عذاب قبر موجود ہے لیکن سرکی آنکھوں سے ہر شخص کو دیکھنا مستحسن نہیں ہے آخر تیس نے جانا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بعضے خاص اصحاب فرشتوں و جبرئیل کو دیکھتے تھے اور دوسرے محبوب تھے اور ایمان ہی ہے کہ جو شارع نے فرمایا اس پر دل سے تصدیق کرے اور اگر اسکو اپنی سمجھ کے تابع کرنا چاہے تو وہ اپنے اوپر ایمان لایا ہنوز اللہ تعالیٰ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہیں لایا ہے اور عقل اسکی خود کیا چیز ہے جس پر غرہ ہو پس قبل از قاصد کے ایمان کامل لانا چاہیے۔ جیسے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اسی واسطے وارد ہوئے کہ طوطی لمن رانی و لمن رانی من رانی الحدیث یعنی یقیاس مبارکباد اسکو جس نے مجھے دیکھا اور اسکو بھی مجھے میرے دیکھنے والے کو دیکھا۔ جو در علماء کے نزدیک نظر ایمانی کے ساتھ جس نے آپ کو ایک نظر دیکھا اور ایک ساعت آپ کے حضور میں بیٹھا اور ایک بات

آپ کی زبان مبارک سے سنی اسکو جو کچھ حاصل ہوا کسی کو عمر بھر کی خلوت و جہد میں میسر نہیں ہو سکتا۔ مترجم کتاب ہر کہ بکلام بالکل حق و صدق ہوا جس شخص نے اس میں کچھ بھی تردد کیا اسے شان حضرت رسالت آب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں پہچانا اور اسی پر متفرع ہر کہ کوئی ولی کسی صحابی کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتا ہوا یہ جو بعض احادیث میں آیا کہ میری امت کی مثال مینہ کی سی ہے کہ نہیں معلوم ہوتا کہ اول بہتر ہے یا آخر بہتر ہوا اور ہوا کہ دے بہتر ہونے جو بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آپ پر غالبانہ ایمان لانے اور تحقیق مختار وہی ہے جو جمہور علماء کا قول ہے کہ پچھلون کے واسطے جو بہتری ثابت کی گئی وہ اس راہ سے کہ دے غالبانہ ایمان لانے اور اسی جہت سے آیا کہ آخر ایک زمانہ ہوگا کہ اس وقت دین و سنت پر تسک کرنا ایسا ہوگا جیسے جلتے انگارے کو پکڑنا اس زمانہ میں جو میری سنت ختم ہوگا اسکو پچاس شخص کا ثواب تم میں سے ہوگا پس پچھلون کے واسطے جو اس قسم کی احادیث بہت ہیں تو ان میں بھی جو سنت پر مستقیم ہو اسکو مبارکباد ہو لیکن یہ فضیلت جزوی ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو فضیلت کلی حاصل ہے اور خود کلام الہی ازلی قدیم میں ان کے صفات و آیات کرامت تلاوت کیجاتی ہیں اور ان کے واسطے آیات و احادیث و آثار و دلائل بکثرت و قطعیات ہیں پس یہی صحیح ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کو جو منزلت و فضیلت کہ ہم لوگوں کے خالق جل شانہ نے اپنے فضل و کرم عظیم سے دیدی وہ اسی قدر کافی ہے کہ اپنے حبیب اکرم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے دیدار ایمانی و ساتھ بیٹھنے کے لیے انکو مخصوص فرمایا اور ایک ہی وقت میں پیدا کیا پس جیسے کہ آپ کے وقت کے کفار و مشرک و غیرہ جو کفر پر مرے اور آپ کے دیدار بے مثل سے اندھے ہو کر محروم رہے جیسے یہ کفار بدترسی میں قیامت تک کے کافروں کے سردار ہیں اسی طرح آپ کے وقت کے مومنین جو صحابہ رضی اللہ عنہم کہلاتے ہیں اور آپ کے دیدار بے مثل کے ساتھ آنکھوں والے کر کے مشرف منور کہے گئے و قیامت تک سب مومنوں کے سردار ہیں اور کوئی فضیلت کمال روحانی میں اس سے بڑھ کر نہیں کہ آپ کا دیدار دل کو با ایمان حاصل ہو۔ اور کوئی یہ وہم نہ کرے کہ اولیاء اللہ کو بھی صحبت معنوی حاصل ہوتی ہے کیونکہ یہ وہم بوجہ غفلت اسرار شریعت کے پیدا ہوگا اور معلوم ہے کہ اس جسم کے ساتھ حیات میں جو شخص مثلاً مشرف ایمان سے مشرف نہوا تو اسکو وقت موت کے جو ظاہر ہو کر ایقان ہوگا اسکا اثر روح کے کمال میں کچھ نہیں ہر حتی کہ کفار بعد موت کے سب جان لیگے و لیکن انکی ارواح میں وہی حالت رہیگی حیرت و مرے میں پس سمجھنے والے کے واسطے کافی ہے کہ جو دیدار حین حیات میں صحابہ رضی اللہ عنہم کو اپنے کمالات عالیہ کے واسطے حاصل ہوا وہ دوسرے کو میسر ہی نہیں ہو سکتا ہے اور مقام زیادہ توضیح چاہتا ہے و لیکن رسالہ بہت مختصر ہے لہذا ترجمہ نے اشارہ شیخ رحمہ کی اسی قدر توضیح پر اکتفا کیا کہ جسکے دل میں نور ایمان ہے وہ نور خود حق بات کی طرف رہنا ہے۔ پھر شیخ رحمہ نے لکھا کہ اصحاب میں سے افضل چاروں خلفاء ہیں۔ چاروں باران با صفا جانشین مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ وسلم سب صحابہ میں سے افضل ہیں اور ان کے فضائل و مناقب و محامد دین اسلام کی سبقت میں اور دین اسلام کے ظہور و عروج میں اس قدر رہیں کہ مثل آفتاب نصبت انہار کے روشن ہیں و قولہ تعالیٰ بظہر علی الدین کلہ و لو کرہ الکافرون اور دوسری آیت میں و لو کرہ اکثر کون

فرمایا یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے اس دین اسلام کے ساتھ مبعوث فرمایا ہر تاکہ اس کو کل دین پر غالب کرے اگرچہ
 کافر لوگ پڑے ہرانا کریں۔ یہ اللہ تعالیٰ نے غیب کی خبر دیدی تھی کہ یہ اسلام سب دینوں پر غالب ہو جائیگا حالانکہ
 کہ میں اہل اسلام کمزور و تکلیف میں تھے پس یہ قطعی و یقینی مشاہدہ ہر کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم
 اجمعین کے ہاتھوں پر اسلام کو کامل غالب کر دیا پھر شیخ رحم نے لکھا کہ ان چاروں میں باہم فضیلت تہ ترتیب خلافت ہر
 اور ان فضیلت سے مراد کثرت ثواب ہر۔ پھر شیخ نے اس کلام کی شرح میں لطیف و نفیس تقریر لکھی جس کا ترجمہ میں اس غرض سے
 درج کرتا ہوں کہ اکثر لوگوں کو شیطان اس مقام پر اپنے دسواں من لاکر ضلالت میں ڈالتا ہر اور قبل ترجمہ شروع کرنے کے
 میں اصول لکھتا ہوں اہل اول یہ کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ کا کلام مجید قدیم ہر حادث نہیں اور اس کا علم ازلی قدیم ہر حادث
 نہیں ہر اصل دوم جماعت سے وہ متفق گروہ مراد ہر جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمد مبارک میں تعالٰی بیل قولہ تعالیٰ
 الفت بین قلوبکم فاصبحتم بھمتہ اخوانا۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے تمہارے قلوب میں باہم الفت کر دی کہ تم نے اس حالت پر صبح
 کی کہ باہم بھائی بھائی ہو۔ پس یہ ایوانی الفت انہیں قطعی ہر۔ اب سوائے کلام انہی کے جو کوئی روایت ایسی بیان کجاوہ
 جس سے یہ ثابت ہو کہ انہیں باہم کسی معاملہ میں جھگڑا ہوا تو وہ اسی طرح فرار دیا جائیگا جیسے بھائی بھائی میں جھگڑا ہوا ہر
 اور ہرگز یہ معنی نہیں لے جا دینگے کہ انہیں الفت نہ تھی کیونکہ یہ تو اللہ تعالیٰ کے علم ازلی ابدی سے انکار و کفر ہر۔ اہل سوم
 وعدہ اللہ الدین انوارکم و علوا الصالحات۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے وعدہ دیا ان لوگوں کو جو تم میں باہم
 لائے اور نیک کام کیے کہ بالظہور اللہ تعالیٰ انکو زمین میں خلیفہ کریگا آخر تک۔ صریح ہر کہ بالیقین جو صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے
 خلیفہ ہوا وہ موافق وعدہ الہی ہر اور یہ سبھی معلوم ہوا کہ خلافت و زرع ہونا اللہ تعالیٰ کے ارادہ میں ضروری تھا یہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور تمام مومنوں کو اول ہی سے معلوم تھا اور چونکہ اسی آیت میں بیان ہر کہ بعد موت کے
 انکو امن دیا تو صریح ہر کہ مظلہ میں قبل ہجرت مدینہ منورہ کے یہ وعدہ دیا جبکہ اہل اسلام کمزور و مغلوب و خائف اور
 مشرکوں کی طرف سے ایذا میں اٹھاتے تھے۔ پھر اسی آیت میں بیان ہر اس شان پر خلیفہ کریگا کہ بعد ذی و علی و اشیر
 بی شیبان۔ میری ہی عبادت کریں گے میرے ساتھ کچھ شرک نہ کریں گے۔ تو یہ اعلیٰ ندا ہی ایوان از جانب عالم الغیب و الشہادہ
 ہر۔ اہل چہارم اصحاب رضی اللہ عنہم کے حق میں حضرت عالم الغیب و الشہادہ جل جلالہ کی شہادات قرآن پاک میں
 قطعی اور اگلی کتابوں سے متواتر متواتر ہیں کہ قولہ تعالیٰ محمد رسول اللہ و الذین معہ اشدا علی الکفار و رحماء بینم الآیہ
 محمد رسول اللہ اور جو اسکے ساتھی ہیں سخت ہیں کافروں پر اور مہربان ہیں آپس میں آخر تک۔ قولہ تعالیٰ اولئک
 ہم المؤمنون حقاً۔ یہی تو مومنین ہیں برحق۔ اولئک ہم المؤمنون۔ یہی فلاح باب ہیں و قولہ رضی اللہ عنہم و عنہم
 اللہ تعالیٰ انہیں راضی ہوا اور اللہ تعالیٰ سے راضی ہوئے۔ ایسی آیات و قطعیات بہت کثرت سے ہیں اور
 سابقین اور مہاجرین و انصار کی شمار و صفت انکی رب ارحم الراحمین علیم خیر ازل و ابد کے جاننے والے
 اللہ جل جلالہ نے بہت فرمائی ہر پس کیونکہ کوئی شخص انکی برابر ہی کر سکتا ہر خلیق میں اللہ تعالیٰ کی شمار و صفت
 ازلی قدیم سے کلام پاک میں سابق ہو چکی ہر اور کیونکہ اولین و آخرین میں سے کسی پیغمبر کے اصحاب ہوں کہ ایسے صحابہ ہر سے

برابری کر سکتے ہیں جنکا پیغمبر خاتم المرسلین افضل الانبیاء میں ہے۔ لیکن انھوں نے کہا کہ انھوں نے فرمایا ہے کہ تم خیر امت
 اخرجت مناس۔ یعنی انسانی امتیں جو مخلوق ہوئیں تم اور اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم سب امتوں سے خیر ہو جس میں
 علیہ السلام پر نبی اسرائیل بہت کثرت سے ایمان دئے۔ لیکن امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام اہل جنت سے تین چوتھائی
 ہو گئی اور باقی ایک چوتھائی میں باقی انبیاء علیہم السلام کی امتیں ہیں ان میں سے موسیٰ علیہ السلام کی امت زیادہ ہوگی
 پس موسیٰ علیہ السلام کے اصحاب سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب افضل و کثرت سے ہیں یعنی صدق و اخلاص
 و قرب مزید ہیں لائق صحیفہ پیغمبر کے اصحاب موسیٰ علیہ السلام سے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم افضل و کثرت میں
 تھی کہ موسیٰ علیہ السلام نے جب اوح توریت میں یہ فیض پائی تو جناب باری تعالیٰ سے تسنا کی۔ پھر وہ شخص بہت
 آدمی ہیں جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے سوائے چند معدود کے باقیوں کو مرتد قرار دیا تو وہاں
 من ذلک بہ خارجی و رافضی دونوں فرقہ کس گمراہی میں ہیں کہ انکے اقوال و افعال سے اہل ایمان کے رویوں
 کھڑے ہونے میں پس انھوں نے شان پاک جناب رسالت مآب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ نہ پہچانا اور اپنی
 ذات پاک کے فیض کامل و نور وصل کی کچھ قدر نہ پہچانی کہ جسکے نور رحمت ازل کے سامنے آفتاب کو اگر ایک ذرہ
 کہا جاوے تو بلا مبالغہ آفتاب بلکہ سزار آفتاب پھولانہ سہارے کی مانند ہے یہ وہم کیا کہ یہ کچھ مبالغہ ہی نہیں نہیں
 و اللہ الذی لا الہ الا ہو یہ مبالغہ کیسا کہ میری عبارت حقیقت حال کو ادا کرنے میں قاصر ہے پھر مبالغہ کا وہم نہ کرو
 بلکہ تصور کا اہم لگاؤ تو یہاں نہیں مگر میں معذور ہوں کہ عنایت باری جل جلالہ کسی عبارت میں ادا نہیں ہو سکتی ہے
 اب خلاصہ استقدر یاد رکھو کہ کلام الہی قطعی ہے اور اسکی نشانہ صفت اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب
 کے حق میں وہ بہت رؤف رحیم ہے سابق قدیم ہے تو پھر اسکے بعد کن باتوں سے دلیل کرتے ہو اور خارجوں کا مشورہ
 جناب علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے حق میں اپنی رائے پدید سے کیا ثابت کر سکتا ہے اور نسبت خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کے وہ یہود
 عبد اللہ بن سہارن رضی اللہ عنہم کو کہتا ہے۔ کیا تمہارے واسطے اللہ تعالیٰ میں جلالہ کی شہادت کافی نہیں اور کیا اسکو
 رسول مکرم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت اپنے بارگاہ و اصحاب کبار سے عار آتی ہے اگر کسی مردود کو عار ادا
 گو وہ دور ہو اور شیخین رضی اللہ عنہم بارگاہ و جان نشانہ تو دونوں اپنے سرور احمد مختار صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں قریب
 سے اب بھی مشرف ہیں۔ اب میں شیخ رحمہ اللہ کی عبارت کا ترجمہ کرتا ہوں کہ چاروں خلفائے راشدین میں فیض
 براہ کثرت ثواب کے تیرتب خلافت ہو واضح ہو کہ بیان دو مقام میں مقام اول یہ کہ خلیفہ برحق بعد رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت ابو بکر الصدیق بن ہجر عمر فاروق پھر عثمان ذی النورین پھر علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم
 ہمیں اور یہ مسئلہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک یقیناً سے ہے یعنی قطعی یعنی ہے اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت
 کا اثبات بعض علماء کے نزدیک نہیں صحیح و حدیث صحیح ہے اور جمہور علماء کے نزدیک قطعی اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم پر
 تمام صحابہ رضی اللہ عنہم نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے خلیفہ کرنے پر اتفاق کیا اور احکام دنیا و آخرت میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کی اطاعت
 و فرمانبرداری پر اجماع کیا اور ان لوگوں کی شان میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لا یخافون لہ لائم۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی راہ میں

دین کے بارے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ڈرتے ہیں اور انہیں حضرت ابوذر و سلمان و مقداد و عمار و صیب وغیرہ سب نے اگرچہ امیر المؤمنین علی بن ابی طالب و عباس بن عبد المطلب و طلحہ بن عبید اللہ و زبیر بن العوام و مقداد بن الاسود وغیرہ کہ ایمان و اکابر صحابہ میں سے تھے ان لوگوں نے وقت انعقاد بیعت خلافت کے وہاں جا کر بیعت نہ کی تھی و لیکن دوسرے وقت ان سب نے اگر بیعت کی اور برابر انقباد و طاہت میں موافقت رہی چنانچہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے دوسرے وقت ان اصحاب کو اپنے پاس بلا یا اور دیگر اصحاب کبار ماجرین و انصار حاضر تھے یہیں حضرت ابو بکر نے خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ یہ علی بن ابی طالب ہیں اور میں اپنی بیعت کے لیے لازم نہیں کرتا انکا اختیار انکے ہاتھ ہے اور تم ظان و تم ظان ہو تمہارا سبھی اختیار تمہارے ہاتھ میں ہے پھر میں تم سب سے کہتا ہوں کہ اگر تم میرے سوا کسی کو خلافت کے لیے مصلحت دیکھتے ہو اور اللہ تعالیٰ کے واسطے اولیٰ جانتے ہو تو تمہیں کرو اور پہلے جو شخص اس سے بیعت کرے وہ میں ہوں حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور ان سب نے جو بیعت کے وقت حاضر نہ ہوئے تھے بالاتفاق کہا کہ ہم سوائے آپ کے کسی کو عند اللہ تعالیٰ اولیٰ نہیں جانتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو بارے دین کے کام میں نازی میں آپ کو بارہا امام کیا تو بھروسہ کون پر جا آپ کو چھپے کھڑا کرے یہ اشارہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اس امامت کا ہے جو آپ نے آخر حیات میں حکم دیا تھا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نازی پڑھا دے اور جب اصرار کیا گیا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ انقلب ہیں آپ کی جگہ خالی پا کر کھڑے ہو کر نازی پڑھا سکیں تو جھڑک کر فرمایا کہ ہرگز نہیں تم کیسے جھگڑا لو جو جاؤ ابو بکر کو حکم دو کہ لوگوں کو وہی نازی پڑھا دے پس یہ اشارہ کر کے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے کہا کہ لیکن اتنی بات ضرور تھی کہ بارے دونوں کے یہ بات گران گندی کہ ہم لوگ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل بیت اور صاحبان مشورہ و اجتہاد تھے ہم لوگ اپنے ہتھام میں بیٹھے تھے تو ہمارے بغیر شریک کیے ہوئے ماجرین و انصار نے امر بیعت پورا کر دیا اور ہم اب بھی یہی کہتے ہیں کہ خلافت و امامت کے واسطے اولیٰ و احق آپ ہی ہیں غرضکہ اس شکوہ کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کرم اللہ وجہہ اور تمام ساتھیوں نے بیعت کے لیے ہاتھ بڑھایا اور علانیہ اشتہار و اعلان کے ساتھ بیعت کی۔ اتوں یہ خلافت جمہوری تھی یعنی سب اس خلافت میں برابر تھے لیکن انتظام میں ایک سردار ہونا شرح حق ہے تو سب نے ایسے کو امام کیا جو اللہ تعالیٰ کا سب سے زیادہ مطیع اور سب بھائیوں کا بتر خیر خواہ اہل کو معلوم ہوا۔ پس وہ وعدہ آئی غرضکہ پورا ہوا جو اصل سو میں گذرا اور چونکہ فوج اسکا جوی آئی غرضکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم تھا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہونگے اور وحی جملے قرآن مجید میں وعدہ سابق ہو چکا تھا کہ مومنوں کے لیے خلافت بارادہ ازل آئی تھی تم ہو مومنوں اور مومنین کے قلوب جمہور متفق ہونگے با ابو بکر رضی اللہ عنہ لہذا صحیحین کی حدیث ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ عنہا میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے ارادہ کیا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کو طلب کر کے وصیت خلافت بنام ابو بکر رضی اللہ عنہ لکھ دوں تاکہ کوئی تمنا نہ کرے و لیکن میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ واسطے مومنین بندے ابو بکر رضی اللہ عنہ ہی کو چاہتے ہیں۔ اور اصل حدیث صحیحین میں ہے کہ اسکا حاصل ہے۔ اور واری وغیرہ میں ہے کہ آپ نے امامت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بارے میں فرمایا کہ یا ابی اللہ مومنون الا ابی بکر۔ یعنی اللہ تعالیٰ واسطے بندگان مومنین سب سے انکار کرتے ہیں

سوائے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی ارادت کے ساتھ نام مومنوں کی ارادت وابستہ ہو کہ سوائے ابو بکر کے کوئی خلافت کے لیے مجمع علیہ نہ ہو۔ اور یہی معنی اس حدیث صحیح کے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خلافت کے بارے میں سوال ہوا تو آپ نے چار دن کی تناد فرمائی کہ ابو بکر نہ کو خلیفہ کر دو گے تو ایسا ایسا لائق پاؤ گے اور تم کو کر دو ایسا لائق اور عثمان کو کو تو ایسا لائق اور علی کو کر دو تو ایسا لائق اور آخر میں فرمایا دلا اراکم فاعلمین۔ اور میں تم کو کرنے والا نہیں دیکھتا ہوں۔ یعنی تم موافق ارادت اسی ابو بکر رضی اللہ عنہ کے کسی پر متفق ہو نہ ہو اسے نہیں ہو اور واضح ہو کہ یہ خلافت خضر چونکہ قائم مقامی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی اور اللہ تعالیٰ نے اس خلافت کے ساتھ قرآن کے وعدوں کو پورا کیا ازاں پہلے سب سے اعلیٰ اظہار دین متین اسلام تھا جیسا کہ اوپر عنقریب بیان ہوا ہے کہ یہ خلافت تیس سال تک کمال ثواب و نہایت اجر جمیل پر مبنی ہو لہذا یہ خلفائے راشدین نہایت ظہری نزہت پر ہیں اور انکی خلافت کے ثواب بے قیاس ہیں لہذا یہ لوگ اسکی خواہش میں بنظر ثواب عظیم رغبت کرتے تھے ورنہ حکومت کی راہ سے کوئی حاجت نہ تھی اور خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا زبرد زمانہ خلافت کا جس طرح دن میں ہمیشہ روزہ رکھنا اور ماٹون میں ہمدات و مسلمانوں کی خبر گیری میں صرف کرنا معمول تھا بدرجہ شہرت و تواتر جو پنجاب و حالانکہ فارس و عراق و شام و مصر و حبش و بربر و غیرہ تک نام سلطنتیں اسلام کی مطیع تھیں اور دنیاوی دولت کی انتہا نہ تھی۔ پھر شیخ رحم نے نقل کیا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ و دیگر اکابر خاندان نبوت کے جو اول وقت بیعت نہایت ابو بکر رضی اللہ عنہ میں حاضر نہ تھے اسکی وجہ انکا اشتغال بہ تہذیب و تکفین حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم تھا اور اسی بیعت سے مہاجرین و انصار رضی اللہ عنہم نے انکو طلب نہیں کیا اور خلافت کا اہتمام کر دیا کہ امامت ناز فریضہ و کما جازہ و غیرہ کے کام امام پر ہوتے ہیں اور بعد فراغت ضروریات کے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کہ مانند دیگر اصحاب کے سخت محزون و غمناک تھے اور اس آفتاب نبوت کے روپوش ہونے سے بلا یک جو کیفیت ہوئی اندازہ باہر ہے جب انھوں نے اجتماع بیعت خلافت کو بد دن اپنی موجودگی کے سنا تو انکو گران گذرا اگرچہ اسکا فائدہ تو ظاہر تھا کہ بسبب ضروری اشتغال کے اس کار دین میں حاضر ہی کی تکلیف انکو نہیں دی گئی حتیٰ کہ وہ گرانی رنج ہو گئی۔ اور شیخ نے لکھا کہ تاخیر کی مدت میں قیاسات ہیں اور صحیح یہ ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ و غیرہ نے اسی روز آنحضرت یا دوسرے روز اتفاق میں شریک ہو کر بیعت کر لی اور یہ جو ہم کیا گیا کہ خانہ نشین ہو گئے اور بعد وفات حضرت سیدہ انسا رضی اللہ عنہا کے بیعت کی جسکو چھ مہینہ کا زمانہ گذرا تو یہ اوہام غلط ہیں اور ترجمہ کتاب ہے کہ حضرت سیدہ رضی اللہ عنہا کو حزن و دلال و فاق شریف سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم بہت تھا اور یہی حال حضرت علی کرم اللہ وجہہ پر دوست سے طاری ہوا کہ اُدھر تو وفات سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ادا و حزن و دلال حضرت سیدہ انسا و عالم رضی اللہ عنہا پس حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے زیادہ اہتمام حضرت سیدہ رضی اللہ عنہا کی تسکین و دلہی میں رکھا اور گھر میں زیادہ رہنے لگے اور اس مدت میں قرآن مجید کو جمع کیا و لیکن امر انھی عزیز علی قدر مقدور تھا کہ حضرت سیدہ انسا و عالم رضی اللہ عنہا نے مطابق بشارت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے چھ مہینہ پر رحلت فرمائی اسوقت

حضرت علی رضی کریم اللہ وجہہ کو زیادہ خوش ہوا اور مروی ہے کہ اگر وجہ الناس - یعنی لوگوں کے جہوں کا انکار کیا۔ یہ لطیف محاورہ یہ ہے کہ جس صورت کو دیکھا کوئی مشابہ مجال نبوت نظر نہ کرے تو سعوت نہیں بلکہ منکر ہوئی کیونکہ جس سے مشابہ کہو کہ ایسی صورت اسی سے انکار ہوگا کہ نہیں پس یہ معنی انکار وجہ الناس کے ہیں اور اس حالت میں آپ اسلام کے کاموں و مشاورت میں زیادہ شریک ہوئے تو بعضے راویوں کو گمان ہوا کہ پہلی بیعت میں داخل نہ تھے اب شامل ہوئے ہیں اور یہ صحیح نہیں بلکہ جیسے شیخ نے لکھا۔ بالجملة علی رضی کریم اللہ وجہہ ہمیشہ صلح و سامع و فرمانبردار حکم ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ کے رہے اور نماز فرض و جمعہ و عیدین سب میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کی اقتدا کرتے تھے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے وقت جو جہاد جو خلیفہ پر ہوا جس میں سبیل کذاب آرا گیا حضرت علی کریم اللہ وجہہ خلیفہ برحق کے ساتھ تھے اور اسکے غنائم میں سے ایک باندی لیکر اپنی امت میں لائے جس سے آپ کے بیٹے محمد بن الحنفیہ پیدا ہوئے جو مشہور معروف ہیں اور یہ جہاد ہمدانہ نام برحق ہونے کے لیے قہامت کانی شہادت ہے اور کوئی قائل ردا رکھتا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے غیر خدا و امام اولیاء و مرکز دائرہ حق تھے مدت تک نماز و فرائض و جمیع طاعات مالی و بدنی میں ماہل کے تابع ہوئے اور مدت عمر زبون و اسیراں ہوا رہے اللہ تعالیٰ ایسے کہنے والے کا منہ خوار کرے جو حضرت علی کریم اللہ وجہہ کی نسبت ایسی تعریف کرے اور خود معلوم کہ امیر معاویہ سے جنہوں نے خلافت کہا تھا لڑائی کی اور حجت حق کو پوشیدہ نہ کیا اور خود حضرت علی کریم اللہ وجہہ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے بارہ بن فرمایا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو ہم لوگوں کی امامت کے واسطے منتخب کیا اور میں مدینہ میں موجود تھا سفر میں نہ تھا اور تندرست تھا بجا نہ تھا باوجود اسکے جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ ابو بکر ہی امامت کرے تو مجھے نزاع کی کیا مجال ہو اور جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو ہمارے دین کے کام میں پیشوا کہا تو کیا ہم اسکو اپنے دنیا کے معاملات میں پیشوا نہ کریں گے۔ قال المترجم اور اگر حضرت علی کریم اللہ وجہہ یا کسی کے پاس سوا سے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے امت کے نص ہوتی تو وہ ظاہر کرتا حالانکہ سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ انصاری سردار نے بدون نص کے اپنے واسطے انصار کی خلافت کا دعویٰ کیا اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بیعت سے رسالت ہاتھ کھینچا لیکن اللہ تعالیٰ کا امر تو قدر مقدور تھا سعد رضی اللہ عنہ کی قوم تمام انصار کے کچھ لکھا اپنے سردار کا نہ کیا اور سب نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بیعت کر لی قاری رحم نے لکھا کہ ابن بطرح کے اپنے ہناد کے ساتھ عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ سے روایت کی کہ انھوں نے محمد بن الزبیر خطلی کو حسن بصری رحمہ اللہ کے پاس بھیجا کہ کیا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر کی خلافت پر نص کر دی تھی تو حسن بصری رحم نے ایچی سے کہا کہ ارے کیا تیرا بیٹھنے والا اس میں شک بھی کرتا ہے تو تم اس خان غزول کی جسکے سوا سے کوئی مبعود نہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر کو خلیفہ کیا اور ابو بکر رضی اللہ عنہ وہ کامل اعلیٰ متقی تھا کہ اگر یہ نہ ہوتا تو کیا خلافت کی طرف سے قدم بھی بڑھاتا۔ قاری رحم نے کہا کہ میں بالیقین جسکا اعتقاد رکھتا اور دین آئی میں اعتماد کرتا ہوں یہ اعتقاد ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کی فضیلت قطعی ہے کہ غیر متواتر قطعی معلوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو امام کیا اور امامت افضل کے واسطے معلوم ہے اور اس حالت میں علی کریم اللہ وجہہ و تمام اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم اس وقت وہاں موجود تھے میں افضل کو امامت کے لیے متعین کیا

اور ختم کر دیا حتیٰ کہ ان ایام میں ایک مرتبہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے غم سے دیر کی تو عمر رضی اللہ عنہ نے امامت شروع کی پس عمر رضی اللہ عنہ کی آمد آنکھ کھولی اور فرمایا کہ کون امامت کرنے لگایا اللہ و المؤمنون الا ابابکر انکار کیا اللہ تعالیٰ و المؤمنون نے سب کو سوائے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے اور صحابہ میں مشہور ہے وہ نصیحت کہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ نے اپنے باپ کے بارہ میں غدر کیا کہ وہ رقیب اقلب ہیں آپ کی جگہ خالی پا کر امامت کی تاب نہیں لاسکتے اور اسپر کمر امرار ہوا تو آپ نے جھڑک کر قطعی حکم دیا کہ ابو بکر ہی امامت کرے۔ اور یہیں سے اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم مع علی کرم اللہ وجہہ کے کہتے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے دین میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کی امامت کو پسند فرمایا تو کیا ہم اپنے دنیاوی سلامت میں انکو امام اختیار نہ کریں گے۔ شیعہ در و انفس نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی بیعت و انقیاد کو تلبیہ پر محمول کیا اور کہا کہ خون جان و بلاکت اہل ایمان کی وجہ سے یہ تلبیہ کیا۔ پناہ بخدا کہ جب اس قول کو ذرا غور و انصاف سے دیکھو تو کس قدر عیب و نقصت ہے کہ علی رضی اللہ عنہ نے حق خلافت طلب نہ کیا اور سکوت کیا بلکہ باطل کے تابع ہو گئے یہ سب اسوجہ سے کہ اعداء سے ڈرنے لگے کہ وہ انکو مار نہ ڈالیں۔ نمود بالسر من ذلک۔ اس قوم نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو ہاتھ نہیں تڑا دیا تو اللہ تعالیٰ کے حکم پاک اللہ بن قلبکم فاصحتم بنیتہ انھما۔ اور تو اللہ تعالیٰ برحق و بنیتہ سے انکار کیا اور قول لایمانون لوتہ لکم۔ سے برعکس انکو خلافت قرار دیا۔ پھر علی رضی اللہ عنہ کرم اللہ وجہہ باوجود اس کمال ایمان اور جمال شجاعت کے کہ بیکر یہ ہو سکتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو خلیفہ کیا پھر آپ ڈر سے خاموش ہو رہے حالانکہ خلافت کے کچھ اور معنی نہیں سوائے اسکے کہ اجرا سے احکام دین و اشاعت اسلام کا کام تیرے تعلق ہے۔ پھر آپ خون جان سے یہ کام نہ کریں اور دین اسلام کو بے سرو پا چھوڑیں اس خون سے کہ میں مارا جاؤنگا اور یہ سچی ذرا غور کرو کہ تلبیہ تو ایمان ہے تاہم کہ عقد ارگن و مطلوب ہر ایمان تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ شجاعت و شہادت کے سزاج اور دین میں مستحکم اور خدا کے غرڈیل پر متوکل تھے اور آپ کی بی بی حضرت سیدہ نسا جناب جگر گوشہ سرد عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور حسن و حسین نو اسہ سرد عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور انصار مدینہ جان نثار رضی اللہ عنہم اور عباس بن عبد المطلب چچا اذیر سیرین العوام تمام شجاعت آپ کے سچے بھائی زاد بھائی آپ کے ہمراہ اور ابو ہاشم و ابو عبد المطلب بآن شجاعت و شوکت آپ کے ساتھی بھائی تھے پھر ایمان کمزوری ذریبونی کیسی اور یہ شیطانی وساوس کیسے ہیں اور خود روایت ہے کہ ابو سفیان نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ شجاعت و شہادت سے کہا کہ ای نبو عبد مناف یہ تم کو کیا ہوا کہ تم نے نبوتیم میں سے اپنا امام کیا تم دعویٰ کرو تو میں اس قدر سوار و پیادہ لاؤں کہ یہ تمام دادی بھر جاوے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے سنا تو جھڑک کر فرمایا کہ ای جاہل تو اسلام میں رخنہ پیدا کرنے کی ترغیب دیتا ہے۔ یہ فرقہ شیعہ تو عجیب شیطانی وساوس میں گرفتار ہیں کہ پیغمبروں پر تلبیہ کا الزام لگاتے ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ مقام خوف میں تلبیہ کرنا پیغمبروں پر واجب ہے حتیٰ کہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امامت نماز کے لیے علی رضی اللہ عنہ کرم اللہ وجہہ کو تجویز کیا تھا لیکن دل ہی میں رکھا اور ظاہر کرنے سے خوف مانع ہوا لہذا تلبیہ کر کے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو تجویز کیا۔ جب شیعہ کی یہ کیفیت ہے حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں قریب وقت و وفات شریف کے کہ جب اللہ تعالیٰ نے تمہیں دین حسین کردی بقولہ تعالیٰ الیوم اکملت لکم دینکم و لیس علیکم الا یہ اور لوگ

اسلام میں فوج فوج داخل ہو گئی تھو کہ روایت الناس بدخلون فی دین اللہ انما جا۔ اس وقت میں حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم پر نوح کی وجہ سے قیہ واجب کرنے میں تو ان اعمقوں سے کوئی کہا کہ اللہ تعالیٰ انکو شراد سے کہ کبہ رجاء و بد اعتقاد لوگ ہیں اگر انبیاء علیہم السلام ہی حق کو پوشیدہ کریں تو پھر حق کمان سے ظور کر لیا اور ذرا دیکھو کہ قوم نوح کس مدد پر نمودر مھی اور مرد کتنا نمودر تھا اور فرعون کیسا شکر نما تھا اسان لوگوں کی کثرت و قوت و شوکت کس قدر زیادہ تھی باوجود اسکے حضرت نوح و ابراہیم و موسیٰ علیہم السلام نے اعلان کے ساتھ حق کو اظہار کیا پھر قیہ کے کیا معنی ہو سکتے ہیں۔ یہ سب ادہام شیطانی ہیں کہ جب قطعی فرمان الہی کو ترک کر کے اپنی رائے کی طرف رجوع کرنے تو اللہ تعالیٰ نے اس ناشکری کے وبال میں ان اہل شک کو شیطان کے ادہام میں مبتلا کر دیا اور جس حالت میں شیطان مہینع تھے اس جماعت سے پھوٹ کر علیحدہ ہو گئے۔ قال المترجم اور شیخ عارف سہروردی رح نے رسالہ عقیدہ مارلبہ انتہی میں لکھا کہ پھر اصحاب خلافت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو ابو بکر رضی اللہ عنہ کے چکے فضائل صحت سے باہر ہیں اور عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم میں اور لکھا کہ اس امت میں جو شیطان نے قابو پایا اور اپنا فساد انکے عقائد میں خیر کر دیا ان مشاجرات کی راہ سے ہر جو صحابہ رضی اللہ عنہم میں واقع ہوئی جس سے لوگوں نے اپنی رائے سے کینہ و میل نکالا اور لوگوں نے اسکو نقل کیا اور وہ ان لوگوں کے نفوس میں کیفیت و گارے پڑ گئے اور ان لوگوں کو ہوا و نفوس کی جانب جذب کر لیا تو انکی جڑیں ہم گئیں اور شاخیں پھوٹ نکلیں پس ان شخص جو اپنے نفس کو ہوا و معصیت سے بری کرتا ہوا آگاہ ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم باوجود اس تمام پاکیزگی نفوس و طہارت قلوب کے آخر آدمی تھے اور انکے نفوس تھے پس نفس کی صفت کے ساتھ ظاہر ہوا اور انکے قلوب اس سے منکر ہو جانے تھے پس وہ قلوب کے حکم کی جانب رجوع لاتے تھے اور نفوس کو مغلوب رکھتے تھے۔ پھر انہیں قلوب نور مطہر تھے اور نفوس مغلوب پاکیزہ تھے پس حقیقت سے انکے نفوس کے آثار میں سے منتقل ہو کر ایسے لوگوں پر پڑے جنہیں قلوب معدوم اور نفوس مستحکم تھے پس ان لوگوں نے صحابہ رضی اللہ عنہم کے قضا یا سے قلوب کا ادراک اسوجہ سے نہ پایا کہ ان لوگوں میں قلوب تو معدوم ہیں اور آثار نفوس کو ادراک کر لیا کیونکہ نفوس انہیں خود مستحکم ہیں تو حسیبت سے اس میں انہیں قوی ہو گیا پس ان لوگوں نے ان آثار نفوس میں اپنے نفوس بے قلوب کی رائے پر تصرف کیا اور وہی شہد و خیالات و بدعات میں پڑ گئے اور ہر ایک رومی و ناکارہ خیال انہیں پیدا ہو گیا کیونکہ نفوس امارہ اجبر مسلط ہیں جنہوں نے قلوب کو مقہور و نور ابان سے محروم کر دیا ہے پس انہیں عداوت و بغض مستحکم ہو گیا سو اگر تو نصیحت خالص قبول کرے تو خبردار کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے بارہ میں کسی تصرف کو گنجائش مت دے انتہی۔ یعنی انکے معاملات کا قیاس ایسے شخص سے ہو سکتا ہے جو انکے مانند قلوب طاہرہ و نفوس زاکیہ رکھتا ہو اور جب یہ نہیں ہو تو قطعیات الہی عزوجل پر اعتماد ہو جس نے انکے فضائل سے جکو آگاہ فرما دیا ہے فالہم۔ شیخ رحمہ اللہ نے کہا کہ پس ثابت ہو گیا کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلافت ابو بکر رضی اللہ عنہ پر اجماع کیا اور جس بات پر کہ صحابہ رضی اللہ عنہم بلکہ علماء و مجتہدین امت اتفاق کریں وہ حق ہوتی ہے اور یقینی ہوتی ہے اگرچہ افراد میں تو خطا کا احتمال ہے کہ مجتہد کسی خطا کرتا ہے اور کسی شخص کو حکم پاتا ہے

ولیکن دجلع اس امت کے واسطے اللہ تعالیٰ نے یہ خاصیت عطا فرمائی ہے کہ سب کا اتفاق سوائے امر حق و صواب کے
 نہ ہوگا بیل قولہ تعالیٰ لکن لو شئنا لعلی الناس الایہ اور قولہ تعالیٰ بیع عمر بن عبد المطلب المؤمنین الآتیه۔ و بعد بیعت بنی تمیمہ
 میری امت کبھی گمراہی پر متفق نہ ہوگی۔ یعنی جس امر پر سب متفق ہوں وہ بات ضلالت ہے گز نہیں ہوگی بس جس بات پر
 سب اتفاق کریں وہ حق ہے۔ اور اگر یہ رد ہو کہ تمام صحابہ یا اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بیعت خلافت
 میں ناقظ ظلم کیا اور حق حضرت علی رضی اللہ عنہ کا لے لیا اور حکم پیغمبر علیہ السلام کے خلاف کیا اور مزید حق چھپا دیا تو اس قول
 کے خراب نتائج کس قدر تمام دین ملت میں سراپت کریں اور کسی جگہ کسی حکم شرعی پر وثوق باقی نہ رہے اس واسطے کہ
 قرآن پاک و شریعت ہم کو انھیں کی نقل سے پہنچی ہیں۔ پس شیعہ پر یہود و نصاریٰ کا الزام بالکل تمام ہے کہ تمہاری
 شریعت و تمہاری کتاب پر بھی کوئی اعتماد نہیں ہے کیونکہ جن لوگوں سے تمہیں لیا ہے وہ تمہارے بیان پر خود ظالم
 و فاسق و حق چھپا کر لے اور حقیقت لہنے والے تھے تو انکی نقل قرآن و شریعت کا کیا اعتبار ہے۔ اقول خطاب رح
 نے فرمایا کہ اصل رافضی کی ایک منافق زندقہ نے نکالی جس کا نام عبد اللہ بن سبا تھا وہ یہودیوں میں سے تھا
 اسے قصہ کیا کہ دین اسلام کو باطل کرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں قبیح کرے چنانچہ جب عبد اللہ
 بن سبا نے اسلام ظاہر کیا اور جاہل کہ دین اسلام میں اپنے مکر و جھٹ سے نسا دڈا لے جیسے بولیں یہودی نے
 دین نصاریٰ کے ساتھ کیا تو اسے اپنے آپ کو برا عابد ظاہر کیا پھر عام طور پر امر معروف و نہی منکر کرنے لگا حتیٰ کہ
 اس جیل سے اسے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اوپر نغمہ اٹھانے میں سعی کی اور بغاوت بلند کر دی حتیٰ کہ حضرت
 عثمان رضی اللہ عنہ ہوسے پھر جب علی کرم اللہ وجہہ کوزہ میں آئے تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے بارہ میں غلو کیا اور
 طح طرح کے کرداروں کی مختلف باتیں آپ کے حق میں ظاہر کیں حتیٰ کہ خلافت نبوت آپ کے واسطے مخصوص تھی
 اور نزول وحی سے آپ مقصود تھے جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو خبر پہنچی تو آپ نے اسکو طلب کیا کہ قتل کر دیا
 جاوے پس وہ ان سے فریاد کیا کو بھاگ گیا اور اسکا حال تمام تاریخوں میں معروف مشہور ہے۔ انتہی مترجم کتاب ہے
 کہ اسی شخص کے متقدمین میں یہ فرقہ روافض ہے جس پر یہود و نصاریٰ کا اعتراض پورا ہے کہ جیسے یہود و نصاریٰ کے آپ
 توریت و انجیل اصلی موجود نہیں بلکہ تحریف کی وجہ سے بے اعتبار ہے اسی طرح روافض کے پاس جو کچھ موجود ہے وہ
 انکے زعم کے موافق ہے اعتبار ہے کیونکہ موافق بیان خطاب رح وغیرہ کے روافض لوگ عشرہ مبشرہ میں سے
 سوائے ایک کے باقی نو کو اور دیگر سب صحابہ ماجرین و انصار کو سوائے کچھ اوپر دس کے برا کہتے اور انہیں رافضی
 رکھتے ہیں تو ظاہر ہے کہ جو چیز کچھ اوپر دس سے منقول ہو بلکہ دس گونہ تنو اور دوسو سے منقول ہو تو اتر قطعی نہیں
 ہو سکتی ہرگز ایہ لوگ انہیں کافروں و مشرکوں کی جماعت میں داخل ہیں اور یہی حال خوارج بدعت کا ہے اور
 نہایت عجب ہے کہ یہ لوگ اپنی نادانی پر متنبہ نہیں ہوتے ہیں۔ شیخ رحم نے کہا کہ امام رازی نے اپنی بعض تصانیف
 میں لکھا کہ قولہ تعالیٰ لا یطیعکم سلیمان و جنودہ وہم لا یستعدون۔ یہ کلام دلالت کرتا ہے کہ چونٹی یہ نسبت رافضی کے
 زیادہ عاقل ہے کیونکہ اس آیت میں ایک مورچہ نے دوسری چیونٹیوں سے کہا کہ اے چیونٹیو تم اپنے بلوں میں
 چوٹی

مخس جاؤ ایسا نہ ہو کہ بے جانے سلیمان و انکا لشکر تکو کھل دے۔ چوٹی نے یہ کہہ دیا کہ بے جانے۔ پس اس نے یہ جویر نہ کیا کہ پیغمبر سے ہانکے لشکر یعنی اصحاب سے چوٹیوں پر دید و دانستہ ظلم ہو گا بر خلافت رانفیون کے کہ یہ کیسے جاہل بن کہ جوکتے ہیں کہ سید المرسلین خاتم النبیین صلوات اللہ علیہ وعلیہم اجمعین کے اصحاب رضی اللہ عنہم نے دید و دانستہ حق علی کریم اللہ وجہ کو پائال کیا اور اہلبیت پر صریح ظلم کیا اور اتنا نہیں سمجھے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب رضی اللہ عنہم ہونا ممکن ہی نہیں ہر قول اور پھر وہی خلافت حضرت علی کریم اللہ وجہ کے واسطے جویر کی اور اپنا حاکم بنا لیا۔ شیخ نے لکھا کہ بالکل کوئی دلیل اس سے بڑھ کر تحقیق نہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے اجماع کیا کہ جنگ ہاتھوں میں حل و عقد دین و ملت کا تھا اور احکام شریعت و بیعت انہیں کے سہ دستھے اور رانفیون کے دروغ ثابت کرنے میں یہ سب سے بڑا الزام ہے کہ حضرت علی کریم اللہ وجہ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے واسطے احکام دینا و دین میں اطاعت و انقیاد کیا اور حدیث و فضیلت جیل کہ حضرت علی کریم اللہ وجہ کے واسطے بت بڑھ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت صحیح ہونے کی بھی دلیل ہے یعنی حضرت علی کریم اللہ وجہ نے باوجود اس فضیلت جیل و کمال نبیل و ہدایت و حقانیت و تائید دین و شجاعت و شہادت کے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بیعت کی اور احکام خلافت میں انکا انقیاد کیا۔ اس سے بڑھ کر کون دلیل و برہان ہوگی۔ وہی روایت آئی کہ حضرت امیر المؤمنین علی کریم اللہ وجہ سے پوچھا گیا کہ اسکا کیا سبب ہے کہ خلافت ابو بکر رضی اللہ عنہما بنظام راست و درست تھی اور خلافت عثمان رضی اللہ عنہما کی خلافت میں رخنہ و ہرج پیدا ہوئے فرمایا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہما کی خلافت کے ناصر و حین عثمان دین تھا اور عثمان کی ویرانی خلافت کے ناصر و حین تم ہو تو لا محالہ یہی حال ہوگا۔ بالکل فطرت سلیمہ صادقہ قبول ہے کہ ہم امر کا یقین کر گئی کہ اجماع و اتفاق صحابہ رضی اللہ عنہم سوائے صحاب کے ہرگز خطا پر نہیں ہو سکتا اور اس امر سے قطعی انکار کر گئی کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ خاتم النبیین و ہادی ملاق انس و جن اور مبعوث تمامی خلایق تھے آپ سے صرف یہی کچھ اور پوس آدمیوں نے ہدایت و راہ راست پائی اور باقی آپ کے تمام بار و اصحاب کہ مدت انہر آپ کی صحبت میں رہ کر فضائل و کمالات انکساب کیے تھے سب باطل و گمراہی پر رہے اور بعد آپ کے جس کار دین سے کہ کلمہ توحید روئے زمین پر پھیل گیا اور اللہ تعالیٰ کا دین سب پر غالب ہو گیا ہے اسی کار میں ان لوگوں نے ظلم و جفا کیا ہے۔ یہ اقوال ووافض کے شدید جہالت و بطالت صریح ہیں۔ پس بالیقین معلوم کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اہل حق و برادران اسلام ہیں اور انکے اجماع سے خلافت ابو بکر رضی اللہ عنہم قطعی ہے۔ اور شیخ رحم نے کلام طویل ایک جماعت علماء رحمہم اللہ سے نقل کیا کہ افضل ہونا ابو بکر رضی اللہ عنہ کا قطعی ہے یا دلیل ظنی ہے و علی بن عثمان و علی رضی اللہ عنہما میں ایک کی فضیلت دوسرے پر تسلط نہ ہو اور محصل کلام یہ کہ فضیلت اگر کثرت ثواب کی راہ سے ہو تو مشائخ علماء نے لکھا کہ سنی سنی صحابین رضی اللہ عنہم کو اسی اعتقاد پر پایا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہم بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے افضل ہیں تو کافی ہے کہ سلف رضی اللہ عنہم کے پاس دلیل ضروری تھی جس سے یہ حکم کرتے تھے اور انھوں نے زمانہ وحی کو پایا اور احوال کرامت جناب رسالت آب صلی اللہ علیہ وسلم کو مشاہدہ کیا اور قرآن و دعوات و مقالات

یہ بات دربانہ کی کہ افضل مطلقاً ابو بکر رضی اللہ عنہ بین اور پھیلون کی نظر حرت و الفاظ و مفہوم کلام پر ہر اور کلمات
 باہم تعارض پڑتے ہیں تو انکو سوائے سلف رضی اللہ عنہم کے اجماع کے چارہ نہیں ہو سکتا ہم اس بارہ میں سلف
 رضی اللہ عنہم کی اتباع کرتے ہیں اور انھیں کی راہ پر چلنے میں اور حقیقت حال کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنے میں اور آدمی کو
 کہ امام علماء اصول فقہ و کلام میں سے ہر نام کہ تفصیل کے معنی یہ ہوا کرتے ہیں کہ وہ شخص میں سے ایک کو ایک فضیلت
 ہو کہ وہ دوسرے میں ہو چنانچہ عالم میں مقابلہ جاہل کے فضیلت علم زیادہ ہر یا دونوں میں علم مشترک ہو لیکن ایک میں
 علم کی راہ سے زیادتی ہو پھر واضح ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں اس معنی سے بھی فضیلت قطعی نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ جو فضیلت
 کہ ایک میں ثابت کی جاوے دوسرا اس میں شریک نظر آتا ہے اور اگر شریک نہ ہو تو وہ دوسرا کسی اور فضیلت سے مخصوص ہوا ہے
 جو اس کے مقابلہ میں واقع ہوتی ہے اور کثرت فضائل کی راہ سے بھی تفصیل نہیں دے سکتے ہیں کیونکہ ایک فضیلت
 از راہ زیادت شرف و نفاست کے دوسری قسم کی سو فضیلت سے راجح پڑتی ہے چنانچہ ایک عمل قیمت میں سو ہزار
 درم سے زیادہ ہوتا ہے پس ممکن ہے کہ ایک فضیلت والے کو اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایسا عظیم اجر و ثواب و شرف ہو کہ
 بہت سی فضیلتوں والے کو حاصل ہو لکن انی المواقف و غیرہ۔ و مترجم کتاہم کہ نیز ثواب کی زیادتی و کثرت از راہ ثواب
 یقین و صدق و اخلاص کے حد سے زیادہ راجح ہوتی ہے۔ واضح ہو کہ علماء اہل سنت و جماعت اس امر میں اجماع
 و اتفاق رکھتے ہیں کہ خلافت اول ابو بکر رضی اللہ عنہ کی پھر عمر پھر عثمان پھر علی رضی اللہ عنہم کی برحق ہے اس میں کچھ شبہ
 نہیں ہے۔ پھر کلام اس امر میں کہ یہ خلفائے راشدین باہم اسی ترتیب سے افضل ہیں تو اس میں خلافت مذکور ہے اور قاری
 نے خلاصہ سے نقل کیا کہ خلفائے راشدین میں افضل کی خلافت مقدم ہونے پر اجماع امت ہے۔ اور قاری رح نے
 خلافت سی سالہ اسطرح نقل کی کہ خلافت ابو بکر رضی اللہ عنہ دو برس تین ماہ اور خلافت عمر رضی اللہ عنہ دس برس
 چھ مہینہ اور خلافت عثمان رضی اللہ عنہ بارہ برس اور خلافت علی رضی اللہ عنہ چار برس نو ماہ اور خلافت حسن بن علی رضی اللہ عنہ
 چھ ماہ بعد اسکے حسن رضی اللہ عنہ نے امر خلافت کو معاویہ رضی اللہ عنہ کے سپرد کر دیا۔ اور شیخ ابن حجر مکی نے صواعق میں نقل کیا
 کہ شیخ ابوالحسن اشعری رح کے نزدیک فضیلت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی قطعی ہے اور اسکے شاگرد ابو بکر باقلائی رح کے نزدیک
 قطعی ہے اور سببی امام المحرمین نے ابرشاد میں اختیار کیا اور اسی طرح بعد نقل کلام کے کہا کہ ظنی ہونے کا حکم دعویٰ اجماع
 کے ساتھ درست نہیں ہے اور اجماع فضیلت پر راجح و مختار ہے۔ پھر لکھا کہ ہم اہل سنت و جماعت اس مسئلہ کو ظنی کہتے
 ہیں لیکن شیعہ پر لازم و واجب ہے کہ دے اسکو قطعی کہیں اور قائل ہوں کہ فضیلت ابو بکر و عمر کی تہذیب قطعی ہے
 کیونکہ دے اعتقاد کرتے ہیں کہ علی رضی اللہ عنہ کرم اللہ وجہہ و بارہ امام رضی اللہ عنہم سب معصوم ہیں اور خبر معصوم کی بالانفا
 قطعی ہے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے متواتر طریقہ سے صحت یقین کو پہنچا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ زمانہ خلافت
 میں کہ کوئی عمل یقینہ کا باقی نہ تھا برابر روح و ثناء فضیلت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی بیان کرتے تھے اور زہبی رحمہ اللہ
 نے کچھ اور براتی آدمیوں سے اسانید صحیحہ کے ساتھ اسکو ثابت کر دیا ہے اور صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ
 نے فرمایا کہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے بہتر ابو بکر ہیں پھر عمر ہیں پھر ایک مرد دیگر ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ

کے بیٹے محمد بن انفیہ نے کہا کہ میں نے کہا کہ پھر آپ میں تو آپ نے فرمایا کہ میں تو مسلمانوں میں سے ایک مرد ہوں یہ حدیث متعدد اسانید کے ساتھ صحت کو پہنچی ہوئی ہے۔ اور ثبوت صحیح پہنچا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ مجھے خبر پہنچی ہے کہ کچھ لوگ مجھے ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما پر فضیلت دیتے ہیں دسے نفرتی ہیں تو انکو وہ سزا دینی لازم ہوگی جو نفرتی کو دیا جاتی ہے۔ دمالک بن انس رح نے امام جعفر صادق از پدر خود امام محمد باقر روایت کی کہ علی رضی اللہ عنہ کرم اللہ وجہہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی طرف گزرے اور وہ چادر میں لپیٹے پڑے تھے تو کھڑے ہو کر کہا کہ اب میں نہیں جانتا کسی کو کہ مجھے اسکے نامہ اعمال کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرنا زیادہ محبوب ہو سوائے اس مرد کے جو چادر میں لپٹا ہے۔ دارقطنی نے روایت کی کہ ابو جحیفہ اعتقاد کرتے ہیں کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ افضل ہیں ان سے کچھ لوگوں سے بائیں ہوں میں جنہوں نے ابو جحیفہ سے اس بارہ میں خلافت کیا تو ابو جحیفہ انکی مخالفت سے بہت طول دیکھیں ہوئے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی حضور میں حاضر ہونے آپ نے پوچھا کہ ای ابو جحیفہ کیوں طول ہے ابو جحیفہ نے حقیقت حال عرض کر دیا تو آپ نے فرمایا کہ ای ابو جحیفہ تجھے آگاہ کر دن کہ اس امت میں بہتر کون ہے اس امت میں سب سے بہتر ابو بکر ہے پھر عمر ہے۔ ابو جحیفہ نے کہا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے عہد کیا کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہاشمہ اس بات کو سنا اسکو پوشیدہ نہ رکھوں گا اور بھی ابو جحیفہ رح سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے کوئی کلمہ سنا اسکو پوشیدہ نہ رکھوں گا اور بھی ابو جحیفہ رح سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے پھر ٹکری۔ ایسی روایات و آثار بہت شائع و مشہور و بدرجہ تو اترا پہنچی ہیں زمین شک کو گنجائش نہیں رہی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اعلان کے ساتھ افضلیت کو بیان فرمایا ہے اور شیعوں کہتے ہیں کہ یہ روایات اور ایسی دیگر روایات جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ دائمہ اہل بیت رضی اللہ عنہم سے مروی ہیں بوجہ خوف کے براہ تقیہ میں یعنی ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی مدح و ثناء اس جہت سے ظاہر میں بیان کی کہ دشمنوں سے جان کا خوف تھا ورنہ انکے دل میں اسکے خلاف تھا۔ یہ گفتگو اہل شیعہ کی جیسی بیہودہ باطل ہے خود ظاہر ہے۔ یہ لوگ اہل بیت اطہار بنی شان میں آیہ تطہیر ہوا ہے ایسے میوب لگانے سے نہیں ڈرتے اور ظاہری دوستی کے پردہ میں بقدر عظیم عیوب باطنی لگانے ہیں اور ہرگز ان عقروں کے یہ بتنا ہی بجناب اکہ اہل بیت اطہار صحیح نہیں ہیں انکے دامان طہارت ایسے کیل کیل سے پاک ہیں امام ابو حنیفہ سے پوچھا گیا کہ کیا سبب تھا کہ لوگ حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کے پاس سے بھاگے تھے اور شفق نہیں ہونے تھے ابو حنیفہ رحم نے کہا کہ اس جہت سے کہ ظہار حق میں کسی کا منہ نہیں دیکھتے تھے اور کسی کی پردہ نہیں کرتے تھے شامی نے کہا کہ اس جہت سے کہ آپ نابہ تھے اور زاہد کو دنیا و اہل دنیا کی کچھ پردہ نہیں ہوتی ہے اور عالم سے اور عالم کو مہذب نہیں ہوتی ہے اور وہ شہماح تھے اور شہماح کو کسی سے ڈر نہیں ہوتا اور شہماح سے شریف کو کسی کی پردہ نہیں ہوتی ہے۔ اقول یہ صحابہ ان علماء نے ان لوگوں پر ظاہر کیے جو آپ کے حق میں کچھ جہالت سے بدگمانی رکھتے تھے اور مقصود یہ تھا کہ لوگوں میں کسی قدر راحت و نیا کا خیال آگیا ہو تو دے آپ کی حضور ہی سے جو میں کمال آخرت پر بھلا گئے ہیں کیونکہ اس حضور ہی کے لائق نہیں ہیں۔ شیخ ابن حجر رحم نے کہا کہ اگر تقیہ ہوتا تو وقت ضرورت کے سوا اور یہ کیونکر

عربی روایت ہے کہ ابو جحیفہ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے کہا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے عہد کیا کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہاشمہ اس بات کو سنا اسکو پوشیدہ نہ رکھوں گا اور بھی ابو جحیفہ رح سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے کوئی کلمہ سنا اسکو پوشیدہ نہ رکھوں گا اور بھی ابو جحیفہ رح سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے پھر ٹکری۔ ایسی روایات و آثار بہت شائع و مشہور و بدرجہ تو اترا پہنچی ہیں زمین شک کو گنجائش نہیں رہی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اعلان کے ساتھ افضلیت کو بیان فرمایا ہے اور شیعوں کہتے ہیں کہ یہ روایات اور ایسی دیگر روایات جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ دائمہ اہل بیت رضی اللہ عنہم سے مروی ہیں بوجہ خوف کے براہ تقیہ میں یعنی ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی مدح و ثناء اس جہت سے ظاہر میں بیان کی کہ دشمنوں سے جان کا خوف تھا ورنہ انکے دل میں اسکے خلاف تھا۔ یہ گفتگو اہل شیعہ کی جیسی بیہودہ باطل ہے خود ظاہر ہے۔ یہ لوگ اہل بیت اطہار بنی شان میں آیہ تطہیر ہوا ہے ایسے میوب لگانے سے نہیں ڈرتے اور ظاہری دوستی کے پردہ میں بقدر عظیم عیوب باطنی لگانے ہیں اور ہرگز ان عقروں کے یہ بتنا ہی بجناب اکہ اہل بیت اطہار صحیح نہیں ہیں انکے دامان طہارت ایسے کیل کیل سے پاک ہیں امام ابو حنیفہ سے پوچھا گیا کہ کیا سبب تھا کہ لوگ حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کے پاس سے بھاگے تھے اور شفق نہیں ہونے تھے ابو حنیفہ رحم نے کہا کہ اس جہت سے کہ ظہار حق میں کسی کا منہ نہیں دیکھتے تھے اور کسی کی پردہ نہیں کرتے تھے شامی نے کہا کہ اس جہت سے کہ آپ نابہ تھے اور زاہد کو دنیا و اہل دنیا کی کچھ پردہ نہیں ہوتی ہے اور عالم سے اور عالم کو مہذب نہیں ہوتی ہے اور وہ شہماح تھے اور شہماح کو کسی سے ڈر نہیں ہوتا اور شہماح سے شریف کو کسی کی پردہ نہیں ہوتی ہے۔ اقول یہ صحابہ ان علماء نے ان لوگوں پر ظاہر کیے جو آپ کے حق میں کچھ جہالت سے بدگمانی رکھتے تھے اور مقصود یہ تھا کہ لوگوں میں کسی قدر راحت و نیا کا خیال آگیا ہو تو دے آپ کی حضور ہی سے جو میں کمال آخرت پر بھلا گئے ہیں کیونکہ اس حضور ہی کے لائق نہیں ہیں۔ شیخ ابن حجر رحم نے کہا کہ اگر تقیہ ہوتا تو وقت ضرورت کے سوا اور یہ کیونکر

کہ میں زمانہ خلافت و علیہ شوکت میں یہ تبقیہ ہو۔ امام محمد باقر رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ آپ ابو بکر و عمر کے حق میں کیسا فرماتے ہیں آپ نے فرمایا کہ انکو بہت زیادہ دوست رکھتا ہوں اور شتار کی نو پوچھنے والوں نے کہا کہ بعضے لوگ کہتے ہیں کہ آپ تبقیہ و خوف سے کہتے ہیں اور آپ کے دل میں کچھ اور ہے آپ نے فرمایا کہ آنے ہم پر افترا کیسا جس نے یہ گمان کیا اور خوف زندے سے ہوتا ہے نہ مردوں سے اُسکے بعد ہشام بن عبد الملک کی خدمت شروع کی حالانکہ یہی اس وقت بادشاہ تھا یعنی اگر مجھے حضرت ابو بکر و عمر کی تعریف میں تبقیہ منظور ہوتا تو میں ہشام بن عبد الملک کی اس قدر خدمت و تبتیح کیوں بیان کرتا جسکے قبضہ میں اس وقت حکومت و سلطنت ہے۔ غور کرو کہ جب امام محمد باقر کا یہ حال ہو جو کہ علی کرم اللہ وجہہ کی چوتھی پشت کا جزو ہیں تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا کیا حال ہو گا کہ اقدام و قوت و شہادت و شدت و عدل میں کل الملک نئے اور اگر نعتوں یا تبقیہ ہوتا تو ہوا میرا و بنو مروان سے کیوں نہ ہوتا کہ زمانہ جاہلیت و اسلام میں بہت کثرت و شدت کے ساتھ نئے اور خوارج کے معرکوں میں خود حرب و قتال فرما کر عبدالحق قائم فرمایا۔ اور اس قدر کثرت سے خلیفہ متواتر ہوئے ہیں جنہیں آپ نے ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی طرح و ثنا فرمائی ہے کہ اگر علمائے اہل سنت و جماعت انہیں پر اکتفا کریں تو قطعی ثبوت کے لیے کافی ہے اور اللہ تعالیٰ ہدایت صراط مستقیم جسکو چاہتا ہے عطا فرماتا ہے۔ بعض نوآئد متعلق مسئلہ مذکور جو علی فارسی رح نے شرح فقہ اکبر میں لکھے ہیں۔ صحیحین میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جس دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مرض شروع ہوا آپ میرے بچہ میں تشریف لائے اور فرمایا کہ مجھے اپنے باپ ربیعانی کو بلا دے تاکہ میں ابو بکر کے لیے لکھ دوں پھر فرمایا کہ یابی اللہ و المومنون الا ابابکر۔ یعنی اللہ تعالیٰ و مومنین سب انکار کرتے ہیں سوائے ابو بکر کے۔ فارسی رح نے کہا کہ یہ عہد نامہ سے بہت زیادہ ہے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو ابو بکر رضی اللہ عنہ کے خلیفہ کرنے پر بغیر و بقول آگاہ کر دیا کہ بنے ابو بکر کو خوشی کے ساتھ اپنا خلیفہ کیا اور عہد نامہ لکھ دینے پر غم کیا پھر اس علم پر کہ مومنین سب ابو بکر ہی پر جامع کرینگے عہد نامہ لکھنے کو ترک کر دیا کہ ارادہ الہی عزوجل یوں ہی جاری ہے اور امت بھی اسی کو اختیار کرتی ہے۔ پھر ایام مرض میں چھینبہ کے روز لکھنے کا قصد کیا لیکن لوگوں میں اختلاف ہوا کہ یہ قول بوجہ مرض کے ہے یا حکم واجب الاتباع ہے تو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وجہ سابق کے اوپر اکتفا فرما کر موقوف رکھا۔ اقول اور اگر یہ امر واجب ہوتا تو ممکن نہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس واجب کو ترک کرتے ولہذا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی وفات کے وقت فرمایا کہ اگر میں خلیفہ نہ کروں تو خلیفہ نہیں کیا جو مجھے بہتر ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عہد نامہ لکھ کر خلیفہ نہیں کیا بدلیل اس کے کہ اسی کلام میں یہ بھی کہا کہ اور اگر میں خلیفہ کروں تو جو مجھے بہتر تھا اسے خلیفہ کر دیا یعنی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے وقت وفات کے عہد نامہ بنام عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ لکھ دیا تھا۔ اور واضح ہو کہ توجہ کرنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطے تحریر عہد نامہ کے اس جہت سے کہ شلا سعد بن عبادہ انصاری رضی اللہ عنہ وغیرہ کو کچھ خیال خلافت کا ہوا تھا چنانچہ ایک حدیث میں یوں آیا ہے کہ بقول قائل ادینی مثنی و یابی اللہ و المومنون الا ابابکر۔ یعنی مبادا کوئی کہنے والا نہ بانی کہے یا تمنا کرے یا لا

میں خلافت کی تینا کرے حالانکہ اللہ تعالیٰ واسکے بندگان مومنین سوائے ابو بکر کے سب سے انکار کرتے ہیں۔ واضح ہو کہ محاورہ
 میں بولتے ہیں کہ ابیت الازدک۔ یعنی میں سوائے اس امر کے کچھ نہیں مانوں گا۔ تو اشارہ ہے کہ سوائے خلافت ابو بکر کے
 کچھ اور واقع ہی ہوگا۔ پھر واضح ہو کہ بیعتی نے کتاب الاعتقاد میں امام شافعی رحمہ سے روایت کی کہ صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رحمہم اللہ
 میں سے کسی نے ابو بکر و عمر کے تفضیل دینے میں اختلاف نہیں کیا اور اختلاف اگر ہو تو عثمان اور علی رضی اللہ عنہما میں ہے۔ شیخ
 عبدالحق رحمہ نے میں تولد نفل کے ایک یہ کہ عثمان افضل از علی رضی اللہ عنہما دوم علی افضل از عثمان رضی اللہ عنہما اور سوم توفیق کہ
 واسرا علم دونوں میں کون افضل ہے۔ لکھا کہ جمہور اہل سنت و جماعت تو خلافت کی ترتیب تفسیری تفضیلت کو بھی جانی کرتے ہیں اور
 امام مالک بن انس و جعفر و دیگر اکابر اہل سنت و جماعت سے حضرت علی و عثمان رضی اللہ عنہما کے درمیان توفیق مروی ہے مالک بن انس
 سے پوچھا گیا کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نفل کون ہے کہا کہ ابو بکر پوچھا کہ پھر کہا کہ عمر پوچھا کہ آگے علی و عثمان میں کیا کہتے ہو
 کہا کہ جن ائمہ و پیشوایان دین کو میں نے پایا ہے کسی کو نہ دیکھا کہ ان دونوں میں سے کسی کی تفضیلت دوسرے پر لکھا ہو
 اقوال شاید یہ مطلب ہو کہ میں نے کسی کی زبان سے اس بارہ میں نہیں سنا لیکن ظاہر یہ کہ توفیق ہے۔ امام احمد بن حنبلہ
 ہی مذہب ہے۔ اور امام ابو بکر بن خزیمہ کہ نقاد محدثین سے پوچھا گیا کہ علی رضی اللہ عنہ افضل از عثمان میں اور یہی اہل کوفہ
 سے منقول ہے اور انصاریں جن سے سفیان ثوری میں جیسا کہ مقدمہ ابن الصلاح و جابرا اصول میں ہے اور نووی نے شرح
 صحیح مسلم میں اسکو نقل کر کے کہا کہ صحیح و مشہور تفضیلت بہ ترتیب خلافت ہے اور نووی رحمہ نے اصول حدیث میں کہا کہ افضل
 اصحاب علی الاطلاق ابو بکر ہے رضی اللہ عنہما میں اہل سنت کا اجماع ہے اور مسطلانی نے شرح صحیح بخاری میں
 لکھا کہ بعض نے نقل کیا کہ مورخ ثوری نے آخر عمر میں اپنے قول سے بظرف قول جمہور رجوع کیا واسرا علم۔ واضح ہو کہ
 خلافت علی کرم اللہ وجہہ میں جو بعض صحابہ رضہ نے آپ سے محارہ کیا اور بعض نے آپ کی نصرت نہ کی تو یہ آپ کی خلافت
 حقہ میں مضرت نہیں ہے کیونکہ کسی کو آپ کی خلافت و بیعت میں کلام نہ تھا بلکہ ان لوگوں نے آپ سے اس امر کا انکار کیا کہ
 آپ نے قاتلان عثمان رضہ سے قصاص نہیں لیا بلکہ عوام الناس میں بعض نے زعم کیا کہ شاید آپ کو بھی ناگوار نہیں تھا
 عثمان قتل کیے جاویں۔ اور ظاہر اجتہاد یہ تھا کہ قاتلون سے قصاص لیا جاوے اور حق اجتہاد حضرت علی کرم اللہ وجہہ
 کے ساتھ تھا جیسا کہ فقہ اکبر میں اپنے مقام پر ترجمہ گذرا ہے لیکن اجتہاد میں خطا پر بھی ثواب ہے اور مواخذہ نہیں ہے ورنہ
 مروی ہے کہ حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ انفسوس کرتے کہ یہ فتنہ مجیب ہے کہ حسین سخت تعب و تعلق ہوا ہے اور
 کہتے کہ تو اللہ تعالیٰ و اتقوا فتنۃ لا تصیبن الذین ظلموا منکم خاصۃ الآیہ اس کلام پاک کو ہم نہیں جانتے تھے کہ آپ کی تاویل
 ہم لوگوں پر ہوگی کہ فتنہ ظالمون ہی پر مخصوص نہ رہا بلکہ عام ہو گیا اور معاویہ رضہ نے عین قتال میں قرآن پاک
 بلند کیا یعنی یہ کلام پاک ہمارے تمہارے درمیان حکم ہے اسکو حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ نے مان لیا
 اور حکیم مشہور کر لی پس ظاہر ہے کہ کسی کو آپ کے صدق خلافت میں کلام نہیں تھا بلکہ امیر معاویہ رضہ کو مطالبہ قاتلان
 عثمان رضی اللہ عنہ کا تھا۔ اور آنھوں نے اہل شام کو جوش دلا دیا کہ جان کے مسلمان فوج عظیم ہو گئی اور حضرت
 امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ نے موافق اپنے اجتہاد حق کے اسوقت قاتلون سے مواخذہ نہ کیا بلکہ معاویہ رضہ کو

سزول کرنا چاہا پس ایسی حالت میں جب دیکھا کہ بعد مغزولی کے پھر مجھے مطالبہ کچھ بھی نہ ہو سکیگا تو علم بغاوت بتدی کہ۔
 پھر بعض عوام اناس کہتے ہیں کہ جناب امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ سے مذہب میں نہیں پڑی تو خوب واضح ہو کہ یہ کلمہ
 بیودہ ہے اگر اسکی مراد یہ ہے کہ تدبیر حق نہ تھی تو جھوٹا کذاب ہے اور اگر یہ غرض ہے کہ تدبیر حق سے تجاوز نہ فرما سکتا تو یہ
 شان اس مرکز دائرہ حق کرم اللہ وجہہ کی نہ تھی بلکہ ہم یقین جانتے ہیں کہ جناب رضی علی کرم اللہ وجہہ بر حال میں حق
 تھے اور جس نے آپ سے محاربت و مناقشہ کیا اسنے خطا کی غیر از نیکی ان خطاوار لوگوں کی خطا مانو نہیں ہے جو جو اسکے کہ
 یہ لوگ اہل علم و اجتہاد تھے۔ قال القاری رحمہ اللہ ظاہر دلالت تو موجب ہے کہ جس نے امام المسلمین کا خون عداوت سے
 پایا اور اسکو قتل کیا اس سے نصاص یا جاوے اور واضح ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم یہ گمان نہیں کرتے تھے کہ ان کجبت باغیوں نے جو
 عثمان کو گھیرا ہے انکو شہید کرینگے اور ظاہر میں یہ باغی لوگ ہی کہتے تھے کہ ہم طاعت طاعت اتارینگے یا ہماری یہ باتیں منظور کریں
 تو اگر صحابہ رضی اللہ عنہم یہ یقین نہ کرتے تھے کہ ایسے بڑے امام خلیفہ برحق صحابی کرم کا خون کینگے اور باغی لوگ اہل بزرگی و
 فضل و کمال کا مریخ اترار کرنے تھے آخر روز جس رات میں حضرت عثمان شہید ہوئے اس روز باغیوں کے کلمات خونی سنے
 جلتے تھے اور حضرت عثمان نے بھی خبر دی کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ مجھے بشارت اپنے پاس آنکی دیتے ہیں اور آخر
 ہو جو ہا پھر تو باغیوں نے فساد عظیم برپا کیا اور آخر صحابہ رضی اللہ عنہم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو شہید کر کے امام بنایا اور پھر
 قتال کریں و لیکن وے صلح پر راضی ہو گئے و لیکن ہنوز انکے مددگار و معاون بصرہ و کوفہ و مصر وغیرہ میں موجود تھے۔
 پھر واضح ہو کہ مسلمانوں کے لیے امام ہونا واجب ہے اور اس پر تمام امت کا اتفاق ہے اور یہ اہم واجبات سے ہے کہ کوئی کہتے
 احکام شرعیہ امام پر تو توفیق میں مانند جمعہ و عیدین و حدود ادرار اخذ اموال زکوٰۃ و مشورہ وغیرہ اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے
 اسکو سب امور پر تقدم کیا حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذمہ پر تقدم کیا تاکہ امام المسلمین ناز جنازہ پڑھاوے اور
 انتظام مستقیم رہے اور چاہے کہ امام ظاہر ہو کہ لوگ اسکی طرف رجوع کریں اور وہ دارالاسلام کی حفاظت کرے اور
 لشکروں کو آستانہ رکھے اور مفسدون سے بچاوے مسلمان آزاد عاقل بالغ صاحب شوکت و قدرت و شجاعت ہوں
 علم و عدالت و کفایت رکھتا ہو۔ اور نہیں جائز ہے کہ خفی ہو اور ظالموں و دشمنوں کے ڈر سے پوشیدہ ہو اور ایسے
 وقت کا انتظار کرے کہ جب میدان صاف ہو اور شر و فساد منقطع ہو اور عدل و انتظام لوگوں میں قائم ہو کیونکہ
 امام کی اسوقت کچھ حاجت نہیں ہے بلکہ اسوقت حاجت ہے کہ جب ظلم و فساد زیادہ ہو چنانچہ اہل سنت و الجماعہ کے
 نزدیک آخر زمانہ میں جب روئے زمین ظلم و جور سے بھر جائیگی تو اسوقت اللہ تعالیٰ مدعی آخر الزمان کو پیدا کرے گا
 جو اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا سے ہونگے اور وہ زمین کو عدل و انصاف سے بھر دینگے جیسے ظلم و جور سے بھری تھی
 بر خلاف شیعہ فرقہ کے کہ جو کہتے ہیں کہ امام حق بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علی بن ابی طالب پھر حسن بن علی
 پھر حسین پھر علی بن الحسین پھر محمد باقر بن علی پھر جعفر صادق بن محمد پھر موسیٰ کاظم بن جعفر پھر علی رضا بن موسیٰ
 پھر محمد بن علی رضا۔ پھر علی نقی بن محمد نقی پھر حسن عسکری بن علی۔ پھر انکے بیٹے محمد المہدی ہونے ہی مدعی
 آخر الزمان ہیں لیکن انکے وقت میں دشمنوں کا غلبہ تھا اور ظلم و جور زیادہ تھا تو اعداد کے خوف سے فارسیوں کے

مقتضیٰ ہو گئے پھر آخر زمانہ میں نکلنے اور بعض نے دعویٰ کیا کہ قرآن بھی اپنے ساتھ لے گئے ہیں۔ اور یہ سب ظنون باطل
 و عقائد و راہی ہیں کیونکہ جب قرآن وہی لینگے تو نام مخلوقات انسانی ہو دنیا میں موجود ہر اس جہت سے معذور ہو گا کہ اس
 کی کتاب گم ہو لیکن یہ نکتہ حار میں عبد السمیع نے سب سے اس واسطے اختراع کیا کہ ماتمہ یہود و نصاریٰ کے اہل اسلام
 کے حق میں بھی یہ الزام قائم ہو کہ ان کے پاس بھی کتاب الہی نہیں موجود ہے لیکن کچھ الزام قائم ہوا اچھے کہ یہ نکتہ
 تو بہت زمانہ پہلے پیدا ہوا اور قرآن مجید تو اصحاب کبار رضی اللہ عنہم کے زمانہ بلکہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے
 عبد مبارک سے سینوں میں حفظ تھا اور لاکھوں حافظ موجود اور کروڑوں نقل کرنے والے ہر زمانہ میں متواتر تھے اسی وجہ
 سے کسی فرقہ کو یہ جرأت ہی نہ تھی کہ اس سبائی فساد کا کچھ بھی نتیجہ الزامی ہو سکتا ہے۔ پھر سوائے حضرت علی کرم اللہ
 کے یا جو عینہ تک امام حسن رضی اللہ عنہ کے باقی ان ائمہ اطہار میں سے امامت علم دین کی سوائے امامت مسلمین
 و خلافت مومنین کسی کو بالبدایت حاصل نہ تھی اور یہ دعویٰ کہ ان بزرگوں کے نقیبہ کر لیا تھا بالکل بجا ہے کیونکہ
 فرض کر دو کہ نقیبہ کر لیا لیکن اس سے حصول خلافت تو نہ تھی۔ پھر امام مدنی کا مثنیٰ ہو جانا اس طرح کہ سوائے فرضی
 وجود کے کہیں نام و نشان نہیں ہے نقیبہ کے باوجود اسکی کیا حاجت تھی کیونکہ اس صورت میں تو ہونا و ہونا دونوں
 برابر ہیں اور غایت یہ کہ اعداء کے خون سے دعویٰ امامت نہ کرتے حالانکہ امام المسلمین سے تو کسی وقت چارہ
 نہیں ہے اور خصوصاً فساد کے وقت بہت زیادہ حاجت ہے۔ بالکل یہ اوہام اس قدر ظاہر ابطلان ہیں اور ان کے
 فساد اس قدر کھلے ہوئے ہیں کہ زیادہ بیان کی حاجت نہیں ہے۔ اور حق صریح اور اعتقاد صحیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
 نے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا اور آپ پر قرآن پاک نازل کیا اور آپ کے واسطے غیر ان
 اصحاب کبار پسند کیے رضی اللہ عنہم اور آپ کا دین سب ادیان پر نذریۃ خلقا سے راشدین کے غالب کر دیا اور
 قرآن مجید اہل ایمان کے سینوں میں محفوظ فرمایا اور قیامت تک آپ کا دین غالب و باقی رکھا اور اہل ایمان
 کو اسلام اعتقاد میں مجتمع ہیں اور جو بچوٹ گیا مانند خوارج و روافض وغیرہ کے وہ گمراہ ہے اور سواد اعظم فضل الہی سے
 اہل سنت و الجماعہ میں پس لازم ہے کہ جو عقائد حقہ بیان ہوئے ان پر دل سے مستقیم ہو و اللہ بیدار من یشاہد الے
 صراط مستقیم۔ اب ایک بیان اور باقی رہا کہ ایک باب یہ کہ معصیت کا استعمال کفر ہو جاتا ہے پس لازم ہے کہ جب اللہ تعالیٰ
 ایمان عطا فرماوے تو اسکی حفاظت کرے اور کوئی ایسا ارتداد کرے جو کفر ہے پس میں نفیس نوائے کو شرح عقائد قاری
 وغیرہ سے لکتا ہوں

باب اقوال و افعال کفر و انواع تو بہ

جب قطعی دلیل سے کسی چیز کا معصیت ہونا ثابت ہو خواہ معصیت صغیرہ ہو یا کبیرہ ہو تو اسکو حلال کر لینا کفر ہے
 اسی طرح اسکی استہانت کرنا یعنی حقیر و آسان سمجھنا بے پردائی کر کے بیاحاطت کی طرح اس پر عمل کرنا کفر ہے اور اس طرح
 غیریت حق سے استہانت کرنا کفر ہے۔ شیخ ابن الہمام نے کہا کہ بالکل تحقق ایمان کے ساتھ چند امور کا اثبات

لامہ اہل جنت ہونے سے ایمان میں خلل ہوتا ہے یا اتفاقاً مثلاً ایمان کے ساتھ لازم ہے کہ بت کے بے سجدہ ترک کرے اور کسی نبی کو قتل نہ کرے یا کسی نبی کی شان میں حقارت و خفت نہ کرے یا مصحف مجید یا کعبہ کی تحقیر نہ کرے۔ اسی طرح جس پر اجتماع ہوا اسکو دین سے جانکر انکار کرنا کفر ہے اور ابن الہمام رحم نے کہا کہ خفیہ جسم اس نے ایسے شخص کی تکفیر کی جس نے کسی نفل سنت کو بوجہ استغاثت کے برابر ترک کیا بسبب اسکے کہ سنتوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زیادہ کیا ہے یا کسی نفل سنت کو صحیح خیال کیا مثلاً کسی نے اپنے عامہ کا جو رطلق کے نیچے کیا یا سو پنجین خوب کز دین۔ قال افقاری اسی واسطے امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ آپ نے ذکر کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگی کو محبوب رکھنے سے تو ایک نے کہا کہ میں تو اسکو نہیں محبوب رکھتا ہوں پس امام ابو یوسف رحم نے اسکے مرتد ہونے کا حکم کیا حرم کتابہ کہ شاید وجہ حکم ارتداد کی سبب سے استغاثت ہے جو اس کئے والے کے کلام میں ہوگا جسکو راوی نے نفل نہ کیا بڑھدیر کہ بہ روایت صحیح ہو اور خالی پسندیدگی پر یہ حکم مشکل ہے کیونکہ کسی چیز کی پسند طبعی ایک نوعاً اختیار کیا جو جیسے اپنی عورتوں میں سے کسی سے محبت زیادہ ہونا اور کسی سے کم ہونا غیر اختیار می ہے اور اس میں آدمی معذور ہے کلام صحیحی الحدیث اور یہی ائمہ کا منتہا ہے اور دوم پسند بوجہ پسندیدگی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور یہ لازم ہے کہ اس ظاہر یہ کہ اس شخص نے اسی کا استغاثت کیا۔ پھر واضح ہو کہ فقہاء نے ہر قسم کے کلمات کو جس سے آدمی مرتد ہو جائے ہر نفل نفل کر کے جمع کر دیے ہیں۔ اور یہاں مد مقام میں ایک یہ کہ ان کلمات کفر یا بڑا کفر سے کئے والے یا نفل کر نیوالے کا کیا حال ہے دوم یہ کہ منعی سے جب نفوی بوجھا گیا تو اسے موافق سوال کے حسب شریعت نفوی دیا۔ پس شیخ ابن الہمام و علی قاری وغیرہ نے نفل کیا کہ جو استغاثت و متعلق کفر ہو اگر اسکے تناو سے احتمال کفر کے ہوں اور ایک احتمال ایسا ہو کہ جس سے کفر کی نفی ہوتی ہے تو منعی و قاضی کے واسطے ہی اولی ہے کہ اسی احتمال پر عمل کرے جس سے کفر لازم نہیں آتا کیونکہ ہزار کافروں کے باقی چھوڑنے میں اگر خطا ہو جاوے تو اس سے بہتر ہے کہ ایک مسلمان کو فال کر دے۔ اول منعی کا یہ عمل اس وقت نافع ہوگا کہ سائل اسی پر ہو ورنہ وہ توبہ کرے۔ اور قاری رحم نے کہا کہ واضح رہے کہ تکفیر کا باب ایسا ہے کہ اسکو کھولنے میں محنت عظیم و فتنہ جسم ہے اور مخالفت دراصل اور دلائل متعارض و متناقض ہیں اور لوگ اس باب تکفیر میں تین مرتبہ پر ہیں انا بھلا ایک گروہ کتا ہے کہ اہل قبلہ میں سے ہم کسی کی تکفیر نہیں کرتے ہیں پس یہ گروہ تو تکفیر کی بالکل نفی کرتا ہے باوجودیکہ ہم جانتے ہیں کہ اہل قبلہ میں منافق بھی ہیں جو بود و نصاری سے زیادہ اسلام میں مضر ہیں اور بعض انہیں سے منع پا کر ظاہر کر دیتا ہے پھر تکفیر کی نفی عام کیونکہ صحیح ہوگی علاوہ ازین مسلمانوں کے درمیان اس بارہ میں خلاف نہیں کہ اگر کوئی شخص تمام واجبات ظاہرہ متواترہ سے اور محرمات ظاہرہ متواترہ سے انکار کرے تو اس سے توبہ کرائی جاوے اگر توبہ کرنے تو بہتر ورنہ وہ کافر مرتد قتل کیا جاوے گا۔ اور اسی وجہ سے بہت سے اماموں نے اس کلمہ سے انکار کیا کہ ہم کسی اہل قبلہ کی تکفیر نہیں کرتے بلکہ مواب یہ رکھا کہ ہم ہر گناہ پر تکفیر نہیں کرتے ہیں برخلاف خوارج کے جو ہر گناہ پر تکفیر کرتے ہیں پس حاصل تین فریق ہوئے ایک خوارج جو ہر گناہ پر تکفیر کرتے ہیں دوم جو کسی گناہ پر

اول وجہ یہ کہ
دوسرے مقام پر تفسیر
تیسرے مقام پر
نفل کیا کہ خفیہ ہونا
شعبہ کی مجلس میں
ایسا تھا کہ کلام
ابو یوسف نے فرمایا
نفل اور طبعی نہ کہ
جس کا ابو یوسف
امامین میں اور
یہ ظاہر نہیں کیا کہ امام
دراں جانتے نہ تھے

اہل قبلہ کی تکفیر نہیں کرنے ہیں سوم متوسطہ خاص وجوہ میں تکفیر کرنے ہیں۔ مترجم کتاب ہے کہ اگر کما جادے کے امام ابوحنیفہ نے کہا کہ ہم اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں کرتے ہیں خواہ کوئی گناہ کرے بشرطیکہ گناہ کو حلال نہ کرتا ہو۔ اور اسی کے مانند شافعی رحمہ سے مروی ہے۔ قاری رحمہ نے کہا کہ شایع عقائد نے لکھا کہ ایک انکا یہ قول عدم تکفیر اہل قبلہ اور دوسرا قول یہ کہ جو قرآن کے مخلوق ہونے کو یاد دہار بارہی تعالیٰ آخرت میں محال ہونے کو اعتقاد کرے یا شیخین رضی اللہ عنہما کو تبرک کرے یا اپنے لعنت کرے تو کافر ہے تو ان دونوں قول میں جمع کرنا مشکل ہے اور ایسا ہی شایع موافقت نے کہا کہ مہر تسلیمین و فقہار اس بات پر ہیں کہ اہل قبلہ میں سے کوئی تکفیر نہ کیا جاوے اور کتب عقائد سے میں مذکور ہے کہ شیخین رضی اللہ عنہما تبرک کرنا کفر ہے اور ایسے ہی انکی امامت کا انکار کفر ہے اور شک نہیں کہ ایسے مسائل در بیان مہر مسلمانوں کے مقبول ہیں پس ان دونوں قول میں صورت جمع بیان کرنا مشکل ہے انتہی۔ اور قاری رحمہ نے اس اشکال کو اس طرح دفع کیا کہ جسیر تسلیمین کا اتفاق ہے کہ اہل قبلہ کی تکفیر نہ کیا جاوے یہی ماخوذ ہے اور جو فتاویٰ میں نقل کیا ہے یہ نقل بدون اظہار دلائل کے اور بدون بیان نام قائل کے صرف نامق سے محبت نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ مسائل عقائد میں مدار دلائل قطعیہ پر ہے۔ اور شیخ ابن الہمام رحمہ نے فتح القدر میں اس طریقہ سے جواب دیا کہ واضح ہو کہ ہم جس اہل قبلہ کا کفر ذکر کیا ہے جو دیکھ امام ابوحنیفہ و شافعی سے تمام اہل بدعت کی عدم تکفیر اہل قبلہ کی ثابت ہے تو محمل اسکا یہ ہے کہ جس امر مستفاد پر کفر کا حکم ہے معنی یہ کہ یہ معتقد بدعت خود کفر ہے تو جو کوئی اسکا قائل ہو وہ کفر کا قائل ہے اگرچہ اسکی تکفیر بنا برین نہ کیا جاوے کہ اسنے طلب الحق میں اپنی حد بھر کوشش کی اسکو یہی معلوم ہوا لہذا تکفیر نہ کیا جاوے پھر ایک مشکل ہے کہ ائمہ نے یہ جزم کیا کہ ایسے شخص کے پیچھے ناز باطل ہے تو اسکا جواب یہی ہو سکتا ہے کہ شاید باطل ہونے سے مراد یہ کہ حلال نہیں ہے تو اس سے انکے پیچھے ناز صحیح ہو سکتی ہے مگر جو ایسا کرنا حلال نہ ہو اور اگر یہ مراد نہ کیا جاوے تو مشکل انتہی قاری رحمہ نے کہا کہ ناز باطل ہونے کا حکم احتیاطی ہو جیسے فقہار نے کہا کہ حجر کا استقبال کر کے ناز باطل ہے حالانکہ انکو یہ جزم نہیں کہ حجر خارج کعبہ ہے بلکہ طواف کعبہ میں حکم دیا کہ حجر کے دراز سے طواف واجب ہے یعنی حجر کو داخل طواف کرنا چاہیے۔ قال المترجم استقبال قبلہ میں حجر کا قبلہ سے ہونا یعنی نہیں ہے تو منظون کا قبلہ کرنا نہیں جائز ہے لہذا بطلان ناز بوجہ اسکے ہے اور طواف میں منظون کو داخل کر لینا احتیاط ہے پس قاری رحمہ نے برعکس کر دیا واسطے جمع ہذا چاہیے کہ کہا جاوے کہ اہل اہوار کی تکفیر معلوم ہے لیکن ایک قسم کا عن معارض ہے لہذا تکفیر نہیں کی جاتی ہے اور مترجم کتاب ہے کہ مروی امام ابوحنیفہ رحمہ سے عدم تکفیر ہے اور تکفیر تفصیل معنی منسوب تکفیر نہیں ظاہر ہے کہ ہم ان لوگوں کو کافروں میں اس طرح داخل نہیں کرتے کہ انکو کافروں کی طرف منسوب کر دیں پس یہ سچند وجوہ احد ہے ایک تو یہ کہ معارضہ دوم فتنہ بہا ہونا جس سے بہت فساد پیدا ہونے میں سوم احتیاط در ابقا ہر نہ در اخراج۔ پھر یہ ہے ان ہر کہ اہل قبلہ میں سے ہو یعنی وہ قبلہ کے لوگوں سے ہو۔ قاری رحمہ نے لکھا کہ مراد اہل قبلہ سے وہ لوگ ہیں کہ جاموس دین کی ضروریات سے ہیں جیسے عالم کا حادث ہونا اور بدنون سے حشر ہونا اور اللہ تعالیٰ کا ہر ایک کلیات و جزئیات کا عالم ہونا اور مانند اسکے مسائل نہات میں سے کسی کا انکار نہ کرتا ہو اول اور موافقت وغیرہ میں ہے کہ ضروریات

دین سے وہ عقائد و اعمال مراد ہیں جو عام طور پر دین میں ہوں جو ہر شخص کو معلوم ہیں جنہیں کچھ استخراج و استنباط کی ضرورت نہیں ہے۔ پھر فارسی معنی لیا کہ جو کوئی نام غمراہی طاعات و عبادات میں صرف کرے مگر وہ عالم کے قدیم ہونے کا یا مشرک جہانی کے نفی کا یا اللہ تعالیٰ کے ظلم جزئیات کا منکر ہو تو وہ اہل قبلہ میں سے نہیں ہے۔ اور یہ بھی واضح ہو کہ اہل قبلہ کی تکفیر نہ کرنے سے اہل سنت و الجماعہ کے نزدیک یہ مراد ہے کہ اہل قبلہ کی تکفیر اس وقت تک نہ کی جاوے جب تک اس سے کوئی ایسی چیز نہ پائی جاوے جو کفر کی علامت و دلیل ہے اور کوئی فعل موجب کفر صادر نہ ہو۔ جب یہ معلوم ہو تو جانتا چاہیے کہ ان ضروریات کے تحقق اہل قبلہ میں بعض دیگر اصول میں اختلاف ہر جیسے مسئلہ صفات باری تعالیٰ و اعمال کا پیدا کرنا اور عموم ارادات اور کلام الہی کا قدیم ہونا اور دیدار آخرت اور مانند اسکے دیگر مسائل حالانکہ فعل میں صرف ہی جائز رکھی ہے کہ حق صرف ایک ہی ہو سکتا ہے۔ پھر اس حق سے جو مخالفت ہو یا کافر یا نہیں تو شیخ ابو الحسن اشعری وانکے اکثر اصحاب اس طرف گئے ہیں کہ وہ کافر نہیں ہے اور اسی طرف امام شافعی رحمہ کا قول مشہور ہے کہ ہم اہل ہوا کی گواہی رد نہیں کرتے سوائے فرقہ خطابہ کے کہ وہ کذب کو حلال سمجھتے ہیں اور شیخ ابن امام ابو حنیفہ رحمہ سے ذکر کیا کہ ہم اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں کرتے اور اسی پر اکثر فقہاء و مین۔ اور ہمارے بعض اصحاب نے حق سے مخالفت کرنے والوں کو کافر کہا ہے۔ اور امام رازی رحمہ نے یہ اختیار کیا کہ اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہ کریں۔ بعض نے قول تکفیر اور قول عدم تکفیر کا جواب یہ دیا کہ تکفیر نہ کرنا تسلیم کا مذہب ہے اور تکفیر کرنا فقہاء کا مذہب ہے پس دونوں قول ایک ہی جماعت کے نہیں ہیں اور یہ بھی جواب ہو سکتا ہے کہ تکفیر کا قول بدین معنی ہو کہ قریب تکفیر ہے جیسے قول علیہ السلام من ترک الصلوٰۃ متعمدا فقد کفر۔ پس تاویل ہمارے نزدیک یہی ہے کہ قریب تکفیر ہو گیا جس نے عمدتاً نماز چھوڑی۔ اور قول دوم عدم تکفیر کا شان قبلہ کا احترام ہے پس یہ لوگ فی الجملہ اہل قبلہ ہیں اور ہمارے ساتھ ہوا کرتے ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ یہاں دو لفظ ہیں اکفار کافر کرنا۔ اور تکفیر کفر کی طرف نسبت دینا۔ اور تنادی وغیرہ کے باب از عماد میں تکفیر لکھا ہے تو علماء نے اختلاف کیا کہ تکفیر بضم اول و سکون ثانی از اکفار ہے کافر کرنا اور اسی کو شامی رحمہ نے مرجع قرار دیا و لیکن میرے نزدیک نسب یہ ہے کہ بضم اول رفع دوم و تشدید سہم از تکفیر کہا جاوے کیونکہ اس صورت میں وفاق زیادہ ہے جیسا کہ شیخ ابن امام نے توفیق دی کہ جن افعال کا کفر بیان کیا گیا مراد یہ ہے کہ یہ افعال کفر ہیں اور ان کا قائل ایسی چیز کا قائل ہے جو کفر ہے تو وہ منسوب بانفعال کفر ہوا اور ہم اسکو کافر نہیں کہتے ہیں و علیٰ ہذا حدیث من ترک الصلوٰۃ متعمدا فقد کفر۔ میں بھی یہ تاویل بہت معقول ہے کہ تارک صلوٰۃ نے وہ فعل کیا جو کافروں کا فعل ہے اور ہم اسکو کافر نہیں کہتے کیونکہ دوسری حدیث میں مخرج ہے کہ فرق ہمارے و مشرکین کے درمیان ہی نماز ہے پس جس نے نماز نہ پڑھی اسے وہ کام کیا جو مشرکین کی حالت سے پیدا ہوتا ہے پس صورت میں کافر ہوا و علیٰ بنایم جمع روایات جو اس باب میں متوافق ہوتے ہیں۔ خلاصہ اس کلام کا یہ ہے کہ عدم تکفیر کا قول جو امام اعظم رضاعی وغیرہم سے مروی ہے اسکے معنی یہ ہیں کہ ہم باطنی کفر پر جرم نہیں کرتے ہیں اور فقہاء بلکہ ائمہ سے جو تکفیر مروی ہے اسکے معنی یہ ہیں کہ یہ قول و فعل کفر ہے میں تو اس قول و فعل کا قائل و قائل منسوب بقول و فعل کفر ہے اور یہی

تکفیر جو معنی ظاہری تکفیر ہے جس میں عدم تکفیر از راہ باطن ہے اور تکفیر از راہ ظاہر ہے لہذا اگر ایک شخص نے بدون نیت و اعتقاد کے زبان سے یا جو ارجح سے کوئی فعل جو کفر کی خصوصیات میں سے ہے کیا اور اسکی جو رو نے نکاح باطل ہونے کا دعویٰ کیا تو قاضی حکم دے گا اور اسکی نیت کی تصدیق نہوگی حالانکہ وہ باطن میں کافر نہیں ہے اور عکس اسکے اگر کسی شخص نے ان افعال میں سے کوئی فعل کیا جو کفر میں اور ایک وجہ سے کفر نفع ہوتا ہے لیکن اس شخص فاعل کی نیت و حقیقت وہی ہے جو کفر ہے مگر معنی و قاضی اسی جہت پر عمل کرے گا جس سے ارتداد و کفر نفع ہوتا ہے تو ظاہری تکفیر نہوگی لیکن باطنی تکفیر ہے جس مترجم کے نزدیک ائمہ مجتہدین و فقہاء و متکلمین سب میں اتفاق ہے اور متکلمین جو کہ باطنی عقائد سے بحث کرتے ہیں لہذا انہوں نے کہا کہ ہم اہل قباہ میں سے ہیں وہ اہل حقیقت جو کسی کی تکفیر نہیں کرتے ہیں جب تک کہ وہ مرجع کفر نہ کرے اور یہی ائمہ مجتہدین کی مراد ہے عقائد میں ہے کیونکہ عدم تکفیر کا قول مثلاً امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اکبر میں مردی ہے جس اعتقاد باطنی کی راہ سے تکفیر نہیں کرتے الا انکہ مرجع واضح کفر ہو اور حدیث صحیحہ میں اگر جہاد کم احاد مردی ہے اور وہی الا ان سرور کفر اوجا عندکم - یعنی اس صورت میں تکفیر کر دو کہ جب کھلا ہوا ظاہر کفر اپنے نزدیک اعتقاد کر دے پس معلوم ہوا کہ تکفیر ایک از راہ ظاہری ہے تو وہی جو فتاویٰ میں فقہاء سے مذکور ہے اور تکفیر ایک از راہ باطنی ہے اور یہی جو عقائد میں ائمہ مجتہدین و متکلمین سے مردی ہے پس یہ انتہا کلام ہے جو مترجم کو ظاہر ہوا اور اسے تمام بالصواب - قاری رحمہ اللہ نے لطائف شرح فقہ اکبر میں بہت سے الفاظ و مسائل ذکر کیے جنکے حکم میں فقہاء رحمہم السلام نے تکفیر کا حکم لکھا ہے لیکن مترجم انکو اپنے موقع پر ترجمہ کتاب مستطاب ہدایہ میں ذکر کر لیا انشاء اللہ تعالیٰ لیکن ان کتابوں اور ذنوب سے توبہ کی بحث اس مقام سے نقل کرتا ہوں - قاری رحمہ اللہ نے لکھا کہ واضح ہو کہ توبہ کا قبول کرنا اللہ تعالیٰ پر عقلاً واجب نہیں ہے بلکہ یہ قبول اسکی طرف سے نفل کی راہ سے ہوتا ہے اور فرقہ معتزلہ جماعت نہیں سے خارج ہو کر مخالفت کرتے ہیں کہ واجب عقلی ہے - پھر عقلی بحث چھوڑ کر اب شرح میں کلام یہ ہے کہ شرح میں قبول واقع ہونا کیونکہ تو ایک قول یہ ہے کہ قبول اللہ تعالیٰ کی مدعا سے امید کیا گیا ہے مگر اسے قطعی ختم نہیں کیا جائیگا اور اسی پر ولایت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ دنیویب اللہ علی من یشاء - پس توبہ کو مشیت پر معلق کیا لہذا جن لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد میں نکلنے سے تخلف کیا تھا انکی توبہ قبول ہونے میں تاخیر ہوئی اقول اول میں فرمایا - وآخرون مرجون لامر اللہ ان یعذبہم الایہ - یعنی اللہ تعالیٰ کے حکم کے لیے تاخیر دیے گئے ہیں - باوجود اسکے کہ انکی توبہ اعلیٰ کے ساتھ تھی اور شدت سے روئے اور سخت نامد تھے - مترجم لکھا ہے کہ توبہ اتنی بندہ پر ہے کہ اسکو توفیق توبہ کی دی اور اسکی نصرت فرمائی اور مخدول و خوار ہیں چھوڑا پس یہ باقطع اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہے اور کہتا ہے کہ بندہ توبہ کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ کی توبہ کے ہوتا ہے یعنی آنکہ توبہ کے معنی رجوع کے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے بندہ پر رجوع فرمایا یعنی اسکو توفیق دی تو اسکے بعد بندہ توبہ کرتا ہے اور جب تک یہ توبہ تک بندہ کا رہانی توبہ کرنا خالی ازندا است و شرائط طیبی ہوتا ہے فافہم - پھر یہ سب جو مذکور ہوا افعال معاصی کی توبہ میں ہے بخلاف کفر سے توبہ کرنے کے کہ وہ قطعی فوراً قبول ہوتی ہے کیونکہ ہم نے اسکو اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم و سلف صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ سے

معلوم کر لیا تو کیونکہ وہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف راضی کرتے اور توبہ کا فریب قبول ہونے کا قطعی حکم کرتے تھے مع تمام
 معاصی کے معاف ہونے کے کذا ذکرہ الفقہ نوی۔ مترجم کتابہ کہ فرق تحقیقی ان دونوں بالون میں یہ ہے کہ کفر سے توبہ امر
 جزئی بقائد ایمان ہے بوجہ نفس اجتماعی اس امر کے کہ اگر جرم بقائد ایمانی ہو تو نفاق و کفر یا قی ہے پس جب دلی جرم ہو تو
 وہ توبہ قطعی ہو گئی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ما کان نفس ان تو من الا باذن اللہ یعنی کسی نفس سے ٹھیک نہیں ہو سکتا
 کہ ایمان لادے مگر باذن الہی۔ توجیب وہ ایمان لایا تو قطعی اذن الہی سے ہو اس توبہ از کفر قطعی قبول ہونا معلوم ہے
 بر خلاف توبہ از عمل محصیت کہ وہ جرم اعتقادی نہیں ہے جس جرم قطعی سے خلو ممکن ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ جرم قطعی کے
 باوجود اس محصیت کے شرائط قدری سے ہو کہ کسی قدر سزا اسکو دی جاوے اگرچہ آخرت کی سزا سے معافی ہو یا تاخیر میں
 اقبال و امتحان ہو کیونکہ اس میں کوئی اعتقاد نہیں ہے حتیٰ کہ اگر مثلاً منزلی اپنے کسی اعتقاد ضلالت سے توبہ کرے اگرچہ
 وہ کفر نہ ہو توبہ قبول ہے جبکہ اعتقاد ضلالت زائل اور اعتقاد حق آگیا ہو کیونکہ جب جرم سو تو اعتقاد ہی ہو گا فانہم و تہتم
 اعلم۔ قاری رحمہ نے کہا کہ سلف رح جو اپنے نفوس کی توبہ قبول ہونے پر جرم نہیں کرتے تھے تو اس معنی میں کہ توبہ کے
 شرائط حاصل ہو جانے پر انکو جرم نہ تھا کیونکہ یہ شرائط بہت ہیں بخلاف کفر سے توبہ کے کیونکہ ظاہر میں اعتبار مجرور اور
 کا ہے توجیب انرا کیا ہے جزی حکم دیا کہ قبول ہوئی داسرا علم۔ اتول یہ تو اس وقت ہو کہ کلام ظاہری توبہ میں ہو تو حکم
 قبولیت کا بحسب ظاہر ہے اور جب کلام تحقیقی توبہ میں ہو تو داسرا علم تحقیق وہی ہے جو گذرا یعنی جرم اعتقاد پر توبہ قبول قطعی
 یقین داخل طلب ہونے پر توبہ قبول ہے و لیکن بوجہ معارضہ نفس دوم کے اپنے اوپر اعتماد نہیں لندا خواجہ حسن بھری رحمہ
 فرمایا کہ لایجادہ الا من ولا یاتہ الا ساق یعنی خائف نفاق سے وہی ہو گا جو مومن ہے اور مذکر نفاق سے وہی ہو گا جو مشرک
 ہے بالکل نفس کی طرف سے کمر کا خوف ہے اور خوف کمر سے مطمئن ہونا کفر ہے۔ عمدۃ السننی میں ہے کہ جس نے ایک کبیرہ گناہ
 سے توبہ کی حالانکہ وہ دوسرے کبیرہ گناہ کا ارتکاب کرتا ہے تو اول کبیرہ سے توبہ صحیح اور اسپر ماخوذ ہو گا کفار کی جزا
 قائم ہے اور مومن کے گناہ کی سزا ختم۔ شیخ امام ابو منصور ترمذی رحمہ نے کہا کہ کفر ایک مذہب ہے اور مذہب جرم ہے ہمیشہ
 کے لیے لندا کافر و مشرک مائے جنم میں ہے بخلاف اسکے مومن کا ارتکاب کبیرہ کہ سزا جاننے کے باوجود لو اغلبہ نفس سے
 مرتکب ہوا نہ بغرض دعاء تو عذاب بھی دوام نہیں ہے۔ امام طحاوی رحمہ نے کہا کہ مسنین مومنین کے لیے ہو گا ایسا ہے کہ
 اللہ تعالیٰ عفو کر کے اپنی رحمت سے جنت میں داخل کرے۔ پھر جو کافر اسلام لادے اسکے سابق گناہ عفو ہو جاتے
 ہیں اور ان گناہوں کے واسطے دوسری توبہ کی ضرورت نہیں ہے۔ سوائے توبہ کوئی چیز ایسی نہیں کہ جمیع معاصی سے
 پاک کرے پس توبہ ایک نعمت عظمیٰ ہے۔ قال القاری رحمہ طیار نے تصریح کی کہ ارکان توبہ کے تین ہیں اعلیٰ رکن توبہ
 گنہ شتہ برزدامت ہے دومنی الحماں اس گنہ سے بالکل الگ ہونا۔ سوم آیندہ کے لیے عزم کہ عود نہ کر دنگا۔
 انصاف۔ سین نفیر واقع ہوئی اگر خالص حقوق الہی ہیں مثلاً شرب بی توبہ اس سے توبہ کرے یا نماز ترک کی تو عزم کرے
 کہ آئندہ ایسا نہ کر دنگا اور جو نمازین تضا ہو میں انکو پورا کرے اور اگر مرتکب از حقوق اعباد میں تو دیکھنا چاہیے کہ
 یہ حقوق اگر مالی ہوں تو اللہ تعالیٰ سے توبہ کرنے کے ساتھ یہ بھی ضرور ہے کہ مالی ذرہ سے پاک ہو خواہ اس طرح کہ یہ مال

لوگوں کو بارانگے وکیل یا وارث کو دیدے اور اگر بیسز نہ تو ادار کی نیت سے بقدر مال کے فقیروں کو دیدے اور
 اللہ تعالیٰ سے توبہ کرے تو مخدور ہوگا کما فی القیضہ اور اگر کوئی چیز بقدر ان اموال کے اندازہ کر کے صدقہ کر دے تو
 دوسرے سے چھوٹ جائیگا کما فی القیضہ ایضاً۔ فتاویٰ قاضی خان سے ظاہر ہوا کہ یہ مدد اللہ تعالیٰ کے نزدیک ودیعت ہوگی
 کہ قیامت میں اسکے خصم کو پہنچا دیا جائیگا اور اگر ذمی و کافر کا مال ہو تو آدمی اسکے عوض قیامت میں منسوب ہوگا کیونکہ
 ذمی کی طرف سے غنوک ایسے ہیں۔ ایک کے ذمہ دوسرے کے حقوق مالی آنے ہیں اسنے کہا کہ جو تیرے حقوق
 مالی بھجیر میں آنے سے بری کر دے اور تفصیل نہ کی۔ اسنے بری کیا تو محمد بن سلمہ رحم نے کہا کہ سب سے بری الذمہ ہو جائیگا
 فیضہ ابوالبیث رحم نے کہا کہ یہ حکم دنیاوی ہے یعنی پھر حکم قضا میں کچھ دعویٰ نہیں ہو سکتا۔ اور شیخ نصیر رحم نے کہا کہ اسی قدر
 سے بری ہوگا جس قدر اسکے گمان میں آیا ہے فیضہ رحم نے کہا کہ یہ حکم آخرت ہے اور خلاصہ میں کہا کہ حکم دہانت میں امام محمد رحم
 کے نزدیک کل سے بری ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک کل سے بری ہوگا اور اسی پر فتویٰ ہے اور حکم قضا میں بالاتفاق
 سب سے بری ہوگا۔ قاری رحم نے کہا کہ یہ فتویٰ خلاف مختار ابی البیث رحم ہے۔ فیضہ ابوالبیث رحم نے کہا کہ نصیبت
 کر ہوا ان کی توبہ کو بعض نے کہا جائز ہے اور بعض نے کہا کہ نہیں جائز ہے اور ہمارے نزدیک دو صورتیں ہیں اگر اسکو
 نہیں پہنچی جسکی نصیبت کی تو چاہیے کہ استغفار کرے بجز آنکہ اب ایسا نہ کر دنگا اور اگر پہنچ گئی تو اس سے معاف
 کر لے۔ ابن الجبلی نے کہا کہ اگر اس سے بیان کرنے میں قنہ ہو تو فقط استغفار کرے۔ رد منہ العلماء میں ہے کہ زانی
 نے اگر توبہ کی تو بھی قبول ہوگی اور اگر کسی پر بہتان باندھا تو اسکی توبہ میں بانوں پر موقوف ہے۔ آدل خلیکے سانسے
 بہتان باندھا آنسے کہے کہ میں نے یہ بہتان کیا تھا آدم جسکی حق میں بہتان کیا اس سے جا کر غفور چاہے سوہم استغفار
 سے توبہ کرے۔ جسکی نصیبت کی ہے جب وہ معاف کرے تو اسکے واسطے بڑا ثواب ہے۔ ملقط میں ہے کہ ایک کا دوسرے کے
 قرض آتا ہے اور قرضدار کو ادا کرنے کی استطاعت نہیں تو قرضخواہ کے حق میں قرضدار پر ہاتھی رکھنے سے بہت اچھا ہے کہ
 اسکو غفور کر دے۔ باہم سخت کلامی کرنے والوں میں ہر ایک پر دوسرے سے استطلاق واجب ہے۔ کرمانی رحم نے
 فسک میں کہا کہ جب صحیح توبہ کی تو وہ رد نہیں بلکہ قطعی مقبول ہو تو اللہ تعالیٰ وہو الذی یقبل التوبہ عن عبادہ الایہ۔
 اور کسی کو یہ کہنا جائز نہیں کہ صحیح توبہ کا قبول ہونا اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہے کیونکہ یہ قول محض جہالت ہے کہنے والے پر
 کفر کا خوف ہے اتنی غزالی رحم نے کہا کہ شک اسکو اپنی توبہ کے صحیح ہونے میں ہو سکتا ہے اور صحیح توبہ تو سوائے
 مقبول ہونے کے رد نہیں ہے۔ آدمی رحم کے کلام میں ہے کہ زانی کا آلت غاسل اگر کٹ گیا یا مرض الموت میں گرفتار
 ہوا تو اسکی توبہ باجماع سلف مقبول ہے اور اگر کوئی ایسے مرض میں پڑا کہ آئندہ اسکو اپنی عاجزی کا یقین ہو تو بھی باجماع
 سلف اسکی توبہ گذشتہ پر قبول ہے پس جو مقاصد میں عدم قبول پر اجماع لکھا وہ معتبر نہیں ہے۔ خلاصہ میں لکھا کہ
 توبہ وقت یا اس کے قبول ہوا یا ان میں قبول ہو یہ روایت مخالف درابت ہے اور صحیح یہ کہ توبہ یا اس بھی مقبول نہیں ہے
 قاری رحم نے کہا کہ ہر شخص پر واجب ہے کہ کفریات کو معصل معلوم کرے کیونکہ اعتقادات تو عمل ہی کافی ہیں اگر یہ معصل
 اولیٰ ہے لیکن کفریات میں معصل جانتا ضرور ہے خصوصاً امام ابو حنیفہ رحم کے مذہب میں۔ اسی واسطے کہا گیا کہ اسلام میں

داخل ہو جاتا تو آسانی سے میسر ہو مگر ایان کو سلامت رکھنا مشکل ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ کلام ظاہر ایسے بزرگ کا ہے کہ انکو ایان کی قیمت بے انتہا معلوم ہو گئی تھی تو وہ اسکو خطرات سے بھی بچانے نئے اور حق یہ ہے کہ ایان شکل ہے اور جب یہ پیش دولت حاصل ہو گئی تو اسکو برباد نہ کرے اور رہا گناہوں کا حال تو وہ کفر و شرک وغیرہ سب سے آسان ہے مگر بعد ازاں دولت ایان کو کھونا حصارہ عظیم ہے کیونکہ کافر و شرک نے تو یہ نعمت نہ پائی اور مردہ نے پا کر کھو دی لہذا کفایت سے اجتناب ضروری ہے۔ مترجم انوال و افعال کفریہ میں سے جن پر اعتماد و بعض نقل کرنا ہے تاکہ اُسے اجتناب میسر ہو و اللہ تعالیٰ ہوا لائق۔ اگر حرام کو اس راہ سے کہ حرام ہے حلال کر لے یا حلال اعتقاد کرے بدون اجازت شرعی کے تو کافر ہے اور اگر کسی حرام شے راہ بخوار می کی منکر کرے کہ یہ حرام ہے تو ایسا روزہ فرض نہوتا کیونکہ اس پر مشقت بڑھتی ہے تو اسکی تکفیر میں مقام نازل ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ مال ضرور چاہیے کیونکہ منابہان خود متضمن ہے کہ اسنے حرام ہونا شے راہ بخوار می کا مانا اور فرض ہونا روزہ کا مانا اور یہ عین ایان ہے اور حکمت مخفی سے جاہل و باحی کہ علماء کو بوجہ اخفاء کے نازل ہے تو تکفیر خطر ہے غیر از نیکو عمل اسکا اور بے علمی کے ساتھ احکام شریعت میں دخل دینا اسکے ذمہ گناہ ہے و اللہ اعلم۔ اپنی جو رو سے حالت حیض میں وطی حلال کر لی تو اور میں امام محمد سے روایت ہے کہ تکفیر ہوگی یہی صحیح ہے۔ اپنی جو رو سے لوالت یعنی دبر میں وطی کرنے کے استحلال سے تکفیر نہیں اور یہی اصح ہے۔ جس نے اللہ تعالیٰ کی شان میں ایسی بات بیان کی جو اسکی شان کے لائق نہیں یا اسکے کسی نام پاک سے تمسخر کیا یا اسکے کسی حکم معلوم سے تمسخر کیا یا اسکے وعدہ کو اب سے یا وعید ضاب سے انکار کیا تو کافر ہے قال المترجم جیسے نصرانی نے بیٹا یا جو رو کا بتان کیا تو کفر ہے اور حکم کی بقید معلوم اسوا سے لگادی کہ اسکو نطعی اسکا حکم معلوم ہو و علی ہذا وعدہ و وعید بھی نطعی ہو۔ اگر اپنی ذات کے کفر پر راضی ہو تو کفر ہے۔ اگر سو برس بعد کافر ہونے کا ارادہ دل میں لایا یا بالفعل کافر ہو گیا۔ اگر نیت کی کہ روٹی نہ بیگی تو نصرانی ہو جاؤ لگا تو بالفعل کافر ہو گیا۔ قاری رحم نے نفل کیا کہ اگر سو اسے قبلہ کے دوسری طرف کو یا بغیر طہارت کے عمدتاً قاز بڑھے تو تکفیر ہوگی اگرچہ اتفاق سے قبلہ کی طرف پڑ جاوے یا وہ طہارت سے ہو۔ اتقول قاری رحم نے یہ مسئلہ دوسرے مقام پر فتاویٰ صغریٰ و جواہر سے نفل کیا اور اقراض کیا کہ یہ کفر نہیں ہو سکتا مگر آنکہ یہ کہا جاوے کہ کفر کا حکم آسوت ہے کہ اسنے جو از کا اعتقاد کر کے کہا ہو یا بطور استنزار کے کہا ہو۔ اور محیط میں ہے کہ جس نے طہارت کے عمدتاً کی طرف سے عمدتاً نماز پڑھی تو امام ابو حنیفہ رحم نے کہا کہ وہ کافر ہے جیسے استحقاق کرنے والا ہوتا ہے اور ایسی کو نقیحہ ابو الیث نے بیان کیا اور یہی حکم بغیر طہارت کے نماز پڑھنے کا ہے یعنی جبکہ عمدتاً سے استحلال کر لے تو کافر ہے ورنہ معصیت ضروری ہے۔ اگر سلطان زمانہ کو عادل کہا تو کفر ہے یعنی جو اسکا مقابل عدل مراد لیا تو کفر ہے۔ اتقول یہ تو اس سلطان کا حکم ہے جو مسلمان ہے اور اگر کافر ہو تو بوجہ اولی کفر ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ تکفیر میں زیادہ تامل کی حاجت ہے کیونکہ عدل کے دو مفہوم ہو گئے ہیں ایک حقیقی کہ وہ تو عدل شرعی ہے اور دوم مجازی پس اگر اسنے حقیقت مراد لی تو خلاف اللہ تعالیٰ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے چونے سے کفر ہے اور مجازی مراد سے کفر میں تامل ہے اگرچہ معصیت سخت ہے۔ قاضی عسقلانی نے شرح مواہب میں کہا کہ اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہ کجاوے الا ایسی صورت میں کہ نفی صانع قادر عظیم کے ہو یا شرک

یا انکار نبوت ہو یا جسکا دین میں ہونا بالضرورت معلوم ہو یا ایسی چیز ہو کہ اسپر اجماع ہو اور اگر اسوا سے اسکے ہوتو اسکا حال بد معنی ہونے کا فراموشی نہ رہے۔ اور فارسی رحم نے کہا کہ واضح ہو کہ ہمارے علماء نے جو کہا کہ اہل قبلہ کی تکفیر کسی گناہ کی وجہ سے رد نہیں ہو تو اہل قبلہ سے مراد خالی قبلہ کی طرف توجہ نہیں ہے کیونکہ پٹنارافضی جو دعویٰ کرتا ہے کہ حیوٹل علیہ السلام نے وحی پہنچانے میں غلطی کی کہ اسد تعالیٰ نے حیوٹل کو وحی کے ساتھ علی رضی کی طرف بھیجا تھا لیکن جب غلطی سے حیوٹل نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچا دی تو انہیں پر استغفار ہو گیا اور بعض نے کہا کہ علی اکہ ہے تو یہ رد افضی اگرچہ قبلہ کی طرف توجہ نہیں ہے ہرگز مومن نہیں ہیں اور یہی مراد ہے حدیث میں کہ من صلی صلواتنا و استقبل قبلتنا و اکل ذمیتنا فذاک اسلم الذی لہ ذمۃ اللہ و ذمۃ رسولہ فلا تخفروا اللہ فی ذمۃ۔ رواہ البخاری فی الصحیح۔ تو نوی رحم نے کہا کہ اگر کسی مصلح خود کلمہ کفر زبان پر جاری کیا اگرچہ اسکا مقصد نہیں ہے کفر ہے۔ یہ عامہ اعلیٰ کا قول ہے۔ اور عادی بن ہر کہ جس نے زبان سے کفر کیا اور اسکا دل مطمئن با بیان ہو تو وہ کافر ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک مومن نہیں ہے۔ انتہی تر جا۔ یعنی زبان سے بیرون اکراہ و زبردستی واقع ہونے کے کفر کیا۔ وقال القاری رحم یہ باسند لال مفہوم قولہ تعالیٰ من کفر یا صر من بعد ایانہ الامن اکراہ الایہ سے ظاہر ہے و لیکن مترجم کو اس میں تاں ہے کیونکہ مفہوم سے ثبوت قطعی نہیں ہو سکتا تا کہ کفر ہو مگر تاکہ یہ حکم قطعی نہ ہو نہ دیاتہ و ہوا صحیح مثال یہ۔ اگر کسی نے خلافت حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما سے انکار کیا تو کفر ہے۔ جس نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے صحابی ہونے سے انکار کیا تو کفر ہے۔ خلاصہ میں ہے کہ جسکے دل میں ایسی بات گزرے جو زبان سے بولنا موجب کفر ہے و لیکن ماننے کر وہ جانا اور زبان پر بھی نہ لایا تو یہ محض ایانہ ہے۔ خلاصہ میں اجناس سے نقل کیا کہ ابو خلیفہ رحم سے روایت ہے کہ سوا سے انبیاء و ملائکہ کے دوسروں پر درود نہ بھیجا جاوے مگر بالیقین اور اگر ایسا نہ کرے تو ہم اسکا نام عالی خبیثہ یعنی رافضی رکھتے ہیں۔ جو اہل فقہ میں شکر ہول قبر و میزان و صراط کو کافر کہا ہے اور فارسی رحم نے کہا معتزلہ مذاب فہر و میزان و صراط کے قائل نہیں ہیں باوجود اسکے صحیح احوال میں انکی تکفیر نہیں ہے۔ مترجم لکھتا ہے کہ شاید جو اہل فقہ کی مراد یہ ہے کہ قرآن میں جو قرآن و صراط نہ کو رہے اس سے انکار کفر ہے اور معتزلہ اس سے منکر نہیں بلکہ میزان کے اور صراط کے معنی میں تاویل کرتے ہیں۔ جو اہل فقہ میں ہے کہ جو کوئی قرآن کی ایک آیت کا انکار کرے یا قرآن میں سے کسی چیز میں عیب رکھے یا قائل اعوذ برب الفلق یا قائل اعوذ برب الناس کے قرآن ہونے سے یہ تاویل منکر ہو تو کفر ہے۔ جو قطعی حرام کھانے پر بسم اللہ سے کفر ہے۔ امام رازی رحم نے کہا کہ جس نے اللہ کی عبادت یا جہنم یا جنت یا جنات و دوزخ کی باین حیثیت کہ اگر خبیث یا دوزخ مخلوق نہ ہوتی تو اللہ تعالیٰ کی عبادت نہ کرتا تو یہ کفر ہے۔ جو اہل فقہ میں ہے کہ جس نے فرض اجماعی مانند نماز روزہ زکوٰۃ و فصل چیتا بت سے انکار کیا تو کفر ہے اور قول ایسی ہے جس نے محرم اجماعی سے انکار کیا جیسے شراب و خمر و زنا کاری و قتل نفس نافی عہد و سود و عاری وغیرہ تو بھی کفر ہے۔ عوز الہیہ میں ہے کہ جس نے کہا کہ اجماع مردک نماز نہیں ہے چنانچہ کفر ہے۔ فتاویٰ صغریٰ میں ہے کہ جس نے کہا کہ علم کون چیز ہے میں کیا جانوں یعنی اسخفات سے کہا یا افتقاد کیا کہ علم کی کچھ حاجت نہیں ہے یا ایک بیار کبیر کا علم سے بہتر ہے تو کفر ہے۔ ظہیرہ میں ہے کہ جس نے کہا کہ جسکے پاس روپیہ نہ ہو وہ کوڑی کا نہیں ہے یہ کفر ہے۔ مستند تشبیہ بقوم فتاویٰ صغریٰ

Marfat.com

سے ہوگا اگر اپنے آپ کو بیوقوف و نصاری سے تشبیہ دی خواہ صورت میں باسرت میں اگر چہ بطور خوشدلی و ہزل کے
 ہو تو کفر ہو اور مصلحت میں ہے کہ جس نے جو سی ٹوپی سر پر رکھی تو بعض نے کہا کہ کفر ہے اور بعض متاخرین نے کہا کہ اگر سردی
 کی ضرورت سے ہو یا اس جنت سے کہ گائے اسکو بغیر اس ٹوپی کے دو بنے نہیں دیتی ہے تو کفر نہیں در نہ کفر ہے۔ قال
 انقاری رحمہ اور یون ہی انفیون کی ٹوپی پہننا مکروہ تحریمی ہے اگرچہ کفر نہ ہو۔ قاری رحمہ نے لکھا اور بعض علمائے اسپر
 اعتراض کیا کہ پھر یہ انکی ٹوپی پہننا ہی بدعت ہوگا۔ یہ اعتراض بیوقوف ہے اس واسطے کہ ہم کفر کے ساتھ ایسے تشبیہ کرنے سے
 ممنوع ہیں جو ان لوگوں کے شمار سے ہو اور ایسی ہی بدعت منکرہ کے ساتھ انکے شمار کی تشبیہ سے ممنوع میں اور ہر
 چیز سے ممنوع نہیں بن خواہ وہ انحال اہل سنت سے خواہ افعال اہل کفر و بدعت سے ہو پس مدار ممانعت کا شمار
 ہر ہے۔ اور محیط میں کہا کہ لیکن صحیح ہے کہ جو سی ٹوپی سے ہر صورت میں کفر ہے یعنی خواہ سردی و غیرہ کی ضرورت سے
 ہو یا نہ ہو اور سردی کی ضرورت کچھ نہیں ہے کیونکہ ٹکن ہے کہ اسکو پھاڑ کر اسکی ہیات بدل دے۔ قاری رحمہ نے ہمیں
 متاثر کیا جسکا حاصل یہ کہ بسا اوقات سردی کی ضرورت ہوتی ہے اور آدمی اسکی ہیات تبدیل نہیں کر سکتا خواہ
 اسوجہ سے کہ وہ ٹوپی مانگی ہوئی ہے یا بدلتے سے مطلب حاصل نہیں ہوتا۔ تشریح لکھا ہے کہ بعض متاخرین کے قول سے
 ظاہر ہوتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ جب جو سس کی ٹوپی پہننے سے زینت یا شہادت مقصود ہو تو کفر ہے اور اگر کوئی حاجت و مرض
 صالح ہو تو کفر نہیں ہے اور حاجت سے مراد یہ نہیں کہ لابدی ہو مگر کہ گائے و دودھ نہ دیتی ہو تو اسکو بھی داخل ضرورت
 لیا ہو۔ پھر یہ مسئلہ ہمارے وقت میں بہت واقع ہے اور اسکی توضیح کی مزید حاجت ہے تو جاننا چاہیے کہ تشبیہ کسی قوم
 سے حکم ظاہر تو علیہ السلام من تشبیہ بقوم فهو منہم اپنی حقیقت معنی کے ساتھ اس قوم سے ظاہری صورت یا باطنی ہیئت
 میں مشابہت پیدا کرنا مفہوم ہے تو جاننا چاہیے کہ جیسے آدمی کو عرب کا لباس محمود ہے کہ اگر وہ ظاہری صورت میں صالحین
 سے مشابہ ہو تو حکم بشارت حدیث مومنون و دلالات آیات سے اسکے واسطے فضیلت کاملہ ہے اسی طرح جو شخص کسی
 بدکار قوم سے مشابہت کرے اسکے لیے تہدید و خوف ہے پھر مشابہت بھی دو طرح ہے ایک یہ کہ پوری صورت مع لباس
 و غیرہ کے ایسی بناوے کہ یکایک قوم کفر یا فسق کا اشتباہ ہو اور کبھی اشتباہ بعض امور کی وجہ سے ہوتا ہے تو اب جاننا
 چاہیے کہ ہندوستان میں مثلاً نصاری کے شعاریں سے ٹوپی ہے اور کبھی ٹوپی نہیں کوٹ پہنون و بوٹ کی
 ہیات اجتماعی سے لے لے لے تشبیہ ہوتا ہے پس اگر کسی نے ٹوپی کے ساتھ ان چیزوں کو جمع کیا تو بلاشبہ وہ تشبیہ
 نصاری ہے پھر اگر خالی ٹوپی ہو تو قطعی شعاریں نصاری کی وجہ سے وہ بھی ایسا ہی ہے اور اگر ٹوپی نہ ہو اور باقی امور ہوں تو
 وہ بھی تشبیہ نصاری ہے۔ پھر اگر ٹوپی وغیرہ میں علیحدگی ہو لیکن بوٹ جو تا پہنا تو یہ شعاریں ہیں اگرچہ جو جدا اسکے
 ہی نصاری میں ہیں پس صورت میں ہیں اول یہ کہ بلحاظ نوکری کی ضرورت سے ہے تو مضائقہ نہیں دوم یہ کہ آنے
 بوٹ اپنی آرایش و زینت کے واسطے پہنا تو کراہت تحریم ہے اور اگر اس کفر منسوب میں مناسبت مقصود ہو تو نوکری
 کفر ہے۔ سوم یہ کہ آنے کسی غرض صالح کے واسطے اسکو پہنا مثلاً بارش میں کپڑے سے پاؤں بچا دے یا راد میں آرام
 پا دے یا سردی کی تکلیف سے راحت اٹھا دے تو اگر ایسا شخص ہے کہ اسکو دیکھ کر لوگ افتداز کرینگے تو ترک کرے

اور اگر ایسا نہیں ہو تو بقدر ضرورت مضائقہ نہیں اسکو استعمال کرے ورنہ عموماً حالت میں مشابہت فاسقین سے پیدا ہوگی واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور عورتوں کو مردانہ جو مال اور بوت حرام ہے اور اگر کسی نے نصرانی روش بڑا کا باندھ کر کہا کہ یہ نصرانی زنا ہے تو کفر ہے کمانی المیٹ اور جو حرام ہو جائیگی کمانی نظیریہ۔ مترجم کتابہ کہ اب ہندوستان میں اگر کسی نے دیا کیا تو اسپر کفر کا فتویٰ نہ دیا جاوے کیونکہ زنا اب نصرانی شعار نہیں ہے اسکو محفوظ رکھنا چاہیے واللہ اعلم اگر کہے کہ چوری دبدب کاری سے تو کافر ہونا اچھا تو یہ کفر ہے کمانی مثلاً ابوالقاسم الصفار جی کیونکہ اس نے عصیت کو اگرچہ کبیرہ ہو کفر بر تبریح دی۔ جس نے کہا کہ یہ جو عیش میں ہے آج کل تو آدمی مجوسی بن جاوے اور دنیاوی عیش اٹھاوے تو کہا گیا کفر ہے۔ مترجم کتابہ کہ انشاء اللہ تعالیٰ ایسے مسائل عمدہ رسالہ میں جمع کر دنگا دمن اللہ تعالیٰ الشوق دلا حول دلا قوتہ الا بالہدایۃ الی العظیم۔ خلاصہ میں ہے کہ اگر نوروز کے دن مجوس کو ایک انڈا بھیجا تو کفر ہے مجوسی ہونا اور اگر کسی نے نوروز کے دن مجوسی جمع ہو کر خوشی کرنے سے ایک مسلمان نے دیکھا کہ کہا کہ ابھی سیرت ان لوگوں نے رکھی ہے تو کفر ہے۔ اور فتاویٰ صنعری میں ہے کہ کسی نے نوروز کے دن اسکی تعظیم کی خصوصیت کر کے کوئی چیز خریدی تو کفر ہے۔ اور اگر آئے یون ہی خریدی اور اسکو نوروز کا خیال نہیں ہے تو کفر نہیں ہوگی۔ قاری رح نے کہا کہ اگر نوروز کا دن معلوم ہو لیکن اسے اپنی ضرورت ضیانت وغیرہ کی جہت سے خریدی تو بھی کفر نہیں ہے۔ فی الجواب اگر کسی نے کہا کہ میرے پاس ایک بھی ایسا شخص لاکھ جو حلال کھاتا ہوتا کہ میں اسپر ایمان لادوں یا اسکو سجدہ کر دوں یا اسکی تعظیم کر دوں تو کفر ہے۔ قاری رح نے کہا کہ تعظیم میں تو کوئی وجہ کفر کی نہیں ہے اور سجدہ سوائے اللہ تعالیٰ کے غیر کو حرام ہے ایمان الہیہ صرف اللہ تعالیٰ کو ملا کہ درسل میں۔ مگر ایمان کبھی معنی اعتقاد آتا ہے اول ظاہر اسے سجدہ تعظیم و تبحر مراد لیا ہے جیسا کہ قرینہ سے ظاہر ہے اور سجدہ عبادت مراد نہیں جو اللہ تعالیٰ کے واسطے مخصوص ہے پھر سجدہ مکرم حرام ہے جیسا کہ قاری رح نے کہا۔ اور مسئلہ کی تکفیر میں بہت تامل ہے واللہ اعلم۔ ذنی المیٹ اگر کسی نے کہا کہ اس خمرین سے اگر کچھ گڑے تو جیریل علیہ السلام اسکو اپنے پر وں پر اٹھا میں تو یہ کفر ہے۔ قاری رح نے کہا کہ علی بن ابی نضر کے قصیدہ ہیمہ عمریہ کی بعض عبارات اور اشعار حافیہ و قاسمیہ و انکی اشال کے کلمات کفریہ میں اگر انکو معانی ظاہری پر محمول کیا جاوے جیسے محمدین و اباحیہ کرنے میں۔ مترجم کتابہ کہ باقی یہ رہا کہ ایسے کلمات و اشعار جسے ظاہر حقیقت کے معنی لینے پر کفر لازم آتا ہے اور معنی مجازی سے کفر نہیں ہوتا جو حکم ایسے کلمات کا ہے جنکا ظاہر کفر ہو ہی انکا حکم ہونا چاہیے اور فتاویٰ صنعری میں ہے کہ جس نے کہا خمر حلال ہے کفر ہے و نحوہ ذنی المیٹ۔ جو شخص مال حرام سے اس نیت سے صدقہ کرے کہ اسکو ثواب صدقہ مال حاصل ہو تو کفر ہے کمانی المیٹ۔ لیکن مترجم نے نیت کی قید واسطے بڑھادی کہ جبکہ پاس مال حرام ہو جسکو وہ کسی شخص کو دینا نہیں دے سکتا ہر مثلاً مال پیر لیمہ ناجائز کیا جاوے اسکی راہ یہ کہ فقرا پر صدقہ کر دے جیسا کہ مصرح ہے تو اس حکم کے موافق صدقہ کرنے میں فرما نہ داری کا اسکو ثواب ہے نہ صدقہ مال کا۔ اور محیط میں کہا کہ اگر فقیر نے جان لیا کہ یہ مال حرام ہے پھر اسکو دعادی تو وہ بھی کافر ہوا اور اگر دینے والے نے بردقت فقیر کے دعا کی آئین کسی تو بھی کافر ہو گا و نحوہ ذنی نظیریہ۔ اگر کسی نے قبیح شرعی کیا اور دوسرے نے کہا کہ خوب کیا تو یہ کفر ہے کمانی المیٹ۔

مترجم کتاب کہ ایک نے کہا کہ ۱۰ اور دانت برہ منت کو تو ربی یا تم ۱۰ دای خیا نت بر تو رحمت کو تو گنجی یا منسم ۱۰
یا ترجمہ اسکا کہا ۱۰ اور دانت بچہ منت بگھے پایا میں نے بیج ۱۰ دای خیا نت بچہ رحمت میں نے پایا بگھے گنج
تو یہ کفر ہے۔ قاری رح نے کہا کہ یہ جو نام مشہور ہوئے ہیں ماتہ جد الہی وغیرہ کے تو ظاہر کفر ہے مگر جبکہ عید سے ملوک
مراد بیا جاوے۔ قاری رح نے کہا کہ جو شخص چاہے کہ وہ جمیع اہل اسلام کے نزدیک سلم جو تو اسکو لازم ہے کہ تمام
گناہوں سے خواہ صغیرہ ہوں یا کبیرہ ہوں خواہ متعلق باعمال ظاہرہ ہوں یا متعلق بافعال و اخلاق باطنہ ہوں سب سے
توبہ کرے پھر اس پر لازم ہے کہ اپنے احوال و افعال و احوال کو کفریات و ارتداد میں پڑنے سے بچائے رکھے
تو ذبا بعد میں ذک کہوں کہ ارتداد سے اعمال صالحہ مٹ جانے میں اور جو سو خاتمہ کا ہے اور حدیث شریف میں ہے
قل آنت باسئتم استئم۔ یعنی کہ میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایمان لایا پھر استقامت رکھ۔ و نہا آخر ما اردنا من
ترجمہ العفاند والحمد لله رب العالمین

افروع اعمال و ظہور اجتهاد

اقتادات اصلیہ کا مفصل بیان ہو چکا تو بعد ایمان کے مقتضائے تصدیق ایمانی اسپر عمل صالحات لازم ہے اور پہلے
معلوم ہوا کہ دین اسلام جو حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے پہنچایا اسکو اصحاب رسول
صلعم نے تابعین رحمہم اللہ کو پہنچایا اور تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ نے اتباع کو اسی طرح سواتر چلا آیا پس صحابہ رضی اللہ عنہم
برکت کسبت حضرت خاتم المرسلین افضل المخلوق جمعین سے ہر طرح اثر امت و عادل میں اور انھیں کے وسیلہ
سے قرآن الہی و دین ہکو پہنچا جس ہکو انکی عدالت کا نظمی اقتاد ہے اور گمراہ فرقہ خوارج و روانض کا اعتبار نہیں
جنا مقصود دین میں افساد ہے۔ اصحاب رضی اللہ عنہم کے آثار اسلام میں تاریکی ضلالت دور کرنے کے لیے روشن
راہ ہدایت ہیں اور ایسے ہی اعلام تابعین جو مصداق قولہ تعالیٰ والذین اتبعوم باحسان الایہ نے اسنے اسانذہ
کے طیف سے وہ کمال حاصل کیا کہ انکے سامنے فتویٰ دیے اور انکی نظر کیمیا اثر میں مورد تحسین ہوئے رحمہم اللہ
اور حدیث شریف میں ہے کہ طوبی لمن رآنی و لمن رآ منی یعنی بقیاس خوش بخش کی مبارکبادی
اسکو جس نے مجھے دیکھا اور اسکو جس نے میرے دیکھنے والے کو دیکھا۔ محاورہ میں جب کسی خوبی کو فہم بیان سے
باہر دیکھنے میں تو طوبی سے تعبیر کر دینے میں وقد قال تعالیٰ الذین آمنوا و عملوا الصالحات طوبی لهم وحسن آب۔
پھر ائمہ اعلام تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ کے اتباع صالحین جو تبع تابعین کہلاتے ہیں اور اپنے اسانذہ کی جماعت سے
لے رہنے میں صدق دل سے ساعی رہے انکے فیوض برکت سے اسلام میں پھیلون کو ایک مضبوط رتی ہاسائی
اور انکے حقوق نے پھیلون کو اسلام میں ایسا گراں بار احسان کیا کہ شکر یہ ادا نہیں ہو سکتا جزا میں دعا کہ اللہ تعالیٰ
اپنے فضل عمیم سے انکو اسلام کی طرف سے جزائے جمل عطا فرماوے و قال علیہ السلام۔ غیر القرون قرنی ثم الذین
یونتم ثم الذین یونتم الحدیث یعنی سب زمانوں میں میرا زمانہ بہتر ہے میرے زمانہ والوں یعنی صحابہ رحمہم اللہ سے ہے
میں یعنی تابعین پھر جو انکے لے ہوئے میں یعنی اتباع تابعین الخ۔ پس اتباع رحمہم اللہ تعالیٰ کے واسطے یہ فضیلت کافی ہے

لیکن تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ و تابع وہی ہیں جو تابع رہے اور مخالفت ہو کر خوارج و ردانفس کی طرح جماعت چھوڑ کر
 الگ نہیں ہوئے کیونکہ جو پھوٹ کر نکل گیا وہ تابع نہیں رہا بلکہ ان میں قرون کے واسطے جو جماعت متحدہ ایک
 افتقاد پر تھی حدیث موصوف سے بڑی تفصیلت درج بدرجہ حاصل ہے و لیکن حدیث مزبور میں ان قرون کے بعد
 راویوں میں صدق و امانت کی کمی ہونا اور دروغ و تین پروری ظاہر ہونا مذکور ہے اور صحیح مسلم کی حدیث حضرت انسؓ سے معلوم ہوا کہ ہر زمانہ
 کے بعد دو ستر زمانہ لوگوں کا بد جزا ہونا جاویگا۔ مسئلہ امام ابو حنیفہ اپنے زمانہ کے علمائے مجتہدین کی نسبت ہمارے نزدیک
 علمائے مجتہدین اعظم سے ہیں اس جہت سے کہ اجتہاد میں نوسب مجتہدین سے اگر تیرے حکم نہ ہوں تو برابر ہونے میں کچھ شک نہیں ہے
 اور اس سے انکار کرنا اہل فساد کا کام ہے پھر امام ابو حنیفہ رحمہ کو دو باتوں میں سب پر تفصیلت حاصل ہے ایک یہ کہ امام رحمہ
 تابعی ہیں جنہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو بالاتفاق دیکھا ہے جیسا کہ ہم نے مقدمہ فتاویٰ ہند میں مفصل ذکر
 کیا ہے تو حدیث شریف طوبیٰ سن رانی الحدیث کے مصداق میں داخل ہیں اور یہ فضل عظیم ہے کہ اس میں اپنے مشاگردین سے
 آپ منفرد ہیں۔ دوم یہ کہ اصول اجتہاد و قواعد استنباط کو اول آپ نے اس شان موجود کے ساتھ تعلیم فرمایا اور
 امام مالک رحمہ اللہ نے کہا کہ اہل فقہ کے لیے ابو حنیفہ خیر مونس ہیں یعنی سب سے بہترین ہیں۔ پس یہ دونوں باتیں
 بلاشبہ توی دلیل تفصیلت ہیں کہ انہیں منافقہ کرنا انصاف سے خارج ہے۔ اگر وہ ہم ہو کہ پھر انکی تقلید چھوڑنا روادا ہوگا
 تو جواب یہ کہ نہیں یہ کیونکر لازم آیا اس لیے کہ تفصیلت اور دیگر اجتہاد دوسری چیز ہے اور ہم نے تو عقائد میں ذکر کر دیا
 کہ مجتہد کبھی چوک جاتا ہے اور تقلید کی بحث اپنے موقع پر آویگی۔ پھر واضح ہو کہ حضرات صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم
 بوجہ قرب عدو کمال ایمان و نور ایقان مدین اصول اجتہادی و فروع سے مستغنی تھے اور سلامت قلبی سے انہیں
 اوضاع پر برتاؤ رکھنے تھے جو قرآن و حدیث میں موجود ہیں اور اگر کوئی پناہ معاملہ واقع ہوا تو صحابہ رضی اللہ عنہم کا
 مشکل صورت میں اجماع ہو جاتا کہ انکا اجماع قطعاً مومنوں کا اجماع ہے و آیات بکثرت اسکی دلیل ہیں و قال تعالیٰ
 و لنگ ہم المؤمنون حقاً۔ زندگی و موت انکے واسطے ایمان کی شہادت ہے اور یہ اجماع قطعی صواب کی دلیل ہے اور
 چونکہ ہی تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ بھی فوت صدق و ایقان و تھم علم قرآن سے اجتہاد میں کافی طاقت رکھنے و تدوین اصول
 کے ایسے مجتہد نہ تھے و لیکن تقدیر اتنی غزوجل سے بعض فرقہ خوارج و ردانفس وغیرہ جماعت سے پھوٹ گئے
 اور حکم احادیث آئندہ بشر فرقہ ہونا منقطع تھا اور ان اہل ہوا و ہوس کے ناہنجار طریقہ خارج از صراط مستقیم تھے
 چنانچہ ان مبتدعین نے اپنی رائے ہوا و ہوس کے موافق احکام نکالے جو طریق اجتہاد سے خارج تھے علاوہ اسکے
 و قانع و عواید کا پیدا ہونا قیامت تک چلا جائیگا اور کثرت سے ایسے وقائع ظاہر ہوتے جاویں گے جو ظاہر نصوص
 قرآن و حدیث میں صریح مذکور نہیں مگر آگے ذمق ہم قیاس و اجتہاد سے استنباط ہو سکتے ہیں پس ان دونوں وجہ سے
 بعضی احکام ہوا و ہوس سے بچانے اور آئندہ عواید و وقائع کے احکام جان جانے کے لیے ان مجتہدین نے
 طریقہ اجتہاد (تجدید) تفصیلت اجتہاد و رحمت اختلاف) اجتہاد کی بڑی تفصیلت ہے اگرچہ مجتہد کبھی خطا کرتا ہے تو یہ بھی
 اسکے لیے ذاب جمیل ہے اور ہر شخص بے علم اسکی حقیقت کو نہیں پہنچیگا کہ اجتہاد میں اختلاف کیوں ہوتا ہے و لیکن

اسکو عقل بابائی سے یہ جان لینا آسان ہے کہ کفر و ایمان کی راہیں و انجام مختلف ہیں کفر کی راہ ضلالت جنم کو فتنی ہے اور ایمان کی راہ شفقہم پر ایت جنت کو فتنی ہوئی ہے اور ایمان و کفر کا مدار اعتقاد پر ہے جس جیہ دل سے توحید الہی و صفات رسالت کی تصدیق کی تودہ راہ ایمان پر چلا اور اسکے برعکس ہو تو کفر کی راہ پر روانہ ہوا۔ پھر راہ ایمان لازم فرض ہے کہ طریقہ عبادت اسی موافقت سے ہو جو اللہ تعالیٰ واسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا ہے اور اپنی ہوا جو اس سے سو کیونکہ جب اپنی راہ سے ہر مدار ہو گا تو کالہرون کی مشابہت خود رائی میں ہو گئی لہذا قرآن و حدیث کا علم ضرور ہے تاکہ ہر فرقہ معمولی معلوم ہو اور جو فتنی بات پیدا ہو اسکا حکم استنباط کر لے اور اگر علم میں نہ ہو تو کسی عالم سے پوچھنا و اسکو بتلانا لازم ہے جس جب عالم نے اجہاد کیا اور اسکو ایک حکم معلوم ہوا تو اسکو اپنے فعل پر ثواب حاصل ہے خواہ یہ حکم اجہادی متعلق حکم صواب ہو یا نہ ہو۔ لیکن جب مجتہد وہ شخص حکم جو علم الہی میں ہے پا گیا تو اسے اللہ تعالیٰ کا دو گنا کرم ہوا کہ ایک توحید یعنی اجہاد کی توفیق دی دوم قیہی حکم کی ہدایت کی جو حق عزوجل کے علم میں ہے اور اگر مجتہد نے جد کیا اور حکم جو علم الہی میں ہے اس سے چوک گیا تو اسے ایک فضل اجہاد کا ہے لہذا حدیث میں ہے کہ حاکم نے جب جد کیا اور صواب کو پوچھا تو اسکے لیے دو گنا ثواب ہے اور اگر جد کیا اور صواب نہ پایا تو اسکے لیے ایک ثواب ہے۔ پھر خبر دار ہو کہ جو حکم علم الہی میں ہے وہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں معلوم ہو سکتا تو دنیا میں نہیں معلوم ہو سکتا کہ کون مجتہد صواب پا گیا یہ صرف آخرت میں ظاہر ہو گا جب ہر اجہاد میں مجتہد اپنا ثواب پاویگا۔ لہذا دنیا میں ہم لوگ سب مجتہدین کو حق پر یعنی ثواب حاصل ہونے کی راہ پر جانتے ہیں اور جس مسئلہ میں وہ مجتہد مختلف ہوں ہم نہیں جانتے کہ انہیں صواب و خطا کس طرف ہے لیکن یہ جانتے ہیں کہ ثواب ہر ایک کو ضرور ہے اسکو وہ لوگ جو مجتہد نہ ہوں یہی سمجھیں کہ یہ امام مجتہد ہے اور وہ دوسرا بھی امام مجتہد ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ علمائے مجتہدین جن مسائل میں متفق ہیں وہ مسائل توحی الاعتماد ہیں اور جنہیں اختلاف ہے تو انکا اختلاف عظیم رحمت الہی ہے حتیٰ کہ کمزور ضعیف کو باجہاد امام اعظم رحمہ اللہ سے مرض لاحق ہونے کا امکان غالب و خوف ہو تو بیم جائز ہے اور امام شافعی کے نزدیک جب خوف موت یا تلف عضو ہو تب روا ہے یہ رحمت عظیمہ ہے کہ ثواب جو اصل مقصود ہے حاصل ہے لیکن واضح رہے کہ اجہاد بدون علم کافی کے ہر شخص کو روا نہیں ہے اور ہوا ہوس سے دعویٰ جہل مرکب ہے

کیفیت اجتهاد و تقسیم طبقات

فقہی رحمہ اللہ نے طبقات حنیفہ میں لکھا کہ علمائے مجتہدین کے تحقیق مسائل شرعیہ و تدقیق نظائر فرعیہ میں جہد بلوغ کیا اور احکام فروع کو اولہ اربعہ یعنی قرآن و حدیث و اجماع سے دانسیار قیاس سے استنباط فرمایا تو انکا اتفاق جو ت صالح اور اختلاف رحمت واسع ہے پھر ان مجتہدین میں سے اول طبقہ عالیہ اجہاد کا ہے جنہوں نے بغیر باہمی تقلید اصول و فروع کے اجہاد ہی اصول قائم کر دیے یہ طبقہ اجہاد مطلق کا ہے اور انکے مذاہب کے مختلف ہستار سے حال متفاوت ہے اور شجرہ ان ائمہ کے جنکا مذہب اصحاب و اصحاب میں شائع و شتم ہوا ہے ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ بن ثابت کوئی اور امام مالک بن انس مدین و یمنان ثوری کوئی و ابن ابی یسلی محمد بن عبد الرحمن کوئی اور امام عسہ الرحمن ادرامی شامی اور امام محمد بن ادریس شافعی

وامام احمد بن محمد بن حنبل وداؤد بن علی اصفہانی وغیرہم میں دیکھیں ان سب میں ابو حنیفہ و مالک و شافعی و احمد رحمہم علیہم
کو خصوصیت ہے کہ جنکی توت اجتهاد یعنی کرامت ہر اور انکی صلاحیت ولایت و حسن نیت کے دلائل سے یہی کافی ہے کہ انکی
اجتہادیات کتب میں مجتمع اور قلوب اپنے تفریق و تباہی کے آفاق میں مشتہر ہیں اور انہیں ہمام اقدم امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ
میں کہ اول فقہ میں تفریح کی اور بافتان اپنے شاگردوں کے تدوین و تالیف کی۔ حتی کہ امام شافعی رحمہ نے فرمایا کہ اسکا
کلمہ عمال علی ابی حنیفہ فی الفقہ۔ یعنی لوگ سب کے سب فقہ میں تو ابو حنیفہ کی پرورش پر ہیں۔ کفو ہی رحمہ نے کہا کہ
ہمارے بہت سے اصحاب حنیفہ مکتون و صوبون و شہرون میں پھیل گئے انکا جملہ فقہ میں اصحاب تو عراق کے شہرون
مانند دار الخلافہ بغداد وغیرہ میں تھے و متاخرین مشائخ بلخ و شام و بخارا و مشائخ خراسان و مشائخ سمرقند میں اور
انہیں سے مشائخ رسی و شیراز و طوس و آذربایجان و ہمدان و بسطام و مرندیان و دامنان وغیرہ شہرا سے اقلیم ماوراء النہر
سے بیکر بہ دہند و ستان تک اور عراق عرب سے بیکر ستر تک بہت گزرے کہ داخل شمار نہیں ہیں اور انکی تصنیفات
و تالیفات بے تعدا ہیں ان مشائخ سے علم ابی حنیفہ رحمہ تمام پھیل گیا اور انکی ذات سے افادہ کثیر تھا و قلع و نوازل
میں اجتہاد و فتویٰ انکا معروف ہے۔ مترجم کتا ہے کہ اس میں شک نہیں کہ باقی ائمہ مثلاً رحمہ سے بہت زیادہ تہذیب امام اعظم
پھیلانے والے اس کے اسباب کچھ ہی ہوں۔ مولانا شادول اللہ محدث دہلوی رحمہ نے رسالہ انصاف میں لکھا کہ امام ابو حنیفہ
کے اصحاب میں زیادہ مشہور امام ابو یوسف ہیں جنہوں نے سلطان ہارون رشید کے زمانہ میں نضار القضاة کا عہدہ
اختیار کر لیا تو اسی کے موافق حکم قضا جاری ہونے سے یہ تہذیب انظار عراق و دیار خراسان و ماوراء النہر میں زیادہ
مشہور ہوا۔ مترجم کتا ہے کہ جب حاکم قاضی بدرجہ اجتہاد ہوا اور حقیقت قاضی وہی ہے کہ مجتہد فقہ ہو تو بوجہ مجتہد ہونے کا
بہتر تقلید حرام ہے لہذا اسے اجتہاد پر فتویٰ اور حکم دینا تو توں نے اسی کو حاصل کیا جسکے موافق حکم ہونا تھا۔ پھر واضح
ہو کہ مجتہد کی دو قسم ہیں ایک مجتہد باجتہاد مطلق اور دوم مجتہد منتسب۔ پھر مجتہد منتسب کی دو قسم ہیں ایک مستقل
دوم مقید پھر مقید کے مراتب ہیں۔ اور خاتم علماء فرنگی محل لکھنوی نے شیخ احمد بن حجر مکی شافعی کے رسالہ شرح اہلکارہ
مفصل کیا کہ امام نووی کی شرح منہب میں ہے کہ مجتہد یا تو مستقل ہے یا منتسب ہے اور مجتہد مستقل کے شرط میں سے ہے جو کہ اسکو
حاصل ہو فقہ نفس و سلامت ذہن و ریاضت فکر و صحت نصرت و استنباط و بیداری اور معرفت اولہ و ادوات مذکورہ
اور اصول فقہ و شرط اولہ اور اسے اعتبار ہے برابرہ و ارتضا استعمال اور فقہ و انضباط اہمات مسائل پس ایسا مجتہد
مستقل تو زمانہ طویل سے معدوم ہے۔ رہا مجتہد منتسب تو اسکی چار قسمیں ہیں اول یہ کہ وہ اپنے امام کا منقلد نہ دہل میں
ہو اور نہ تہذیب میں ہو کیونکہ وہ خود موصوف بہ صفت اجتہاد مستقل ہے لیکن چونکہ اپنے امام کے طریقہ اجتہاد کی ماہ سے
موافقت باجتہاد رکھتا ہے لہذا اسکی طرف منسوب ہے۔ دوم یہ کہ مجتہد مقید تہذیب ہو کہ وہ امام کے اصول کی تقریر میں مستقل ہے
لیکن وہ اپنے امام کے اولہ اصول و قواعد سے تجاوز نہیں کرتا۔ اور اسکی شرط یہ ہے کہ عالم ہو فقہ و اصول و تفصیلی
اولہ احکام اور یہ کہ مسائل کیاسات و معانی پر بصیر ہو اور قیاس غیر المنصوص علیہ کے استنباط و تخریج میں کامل اور
دو پر اشتاق ہو اس جہت سے کہ وہ اپنے امام کے اصول سے آگاہ ہو اور یہ مجتہد اگرچہ اس میں استقلال ہے لیکن

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

ایک نوع تقلید سے خالی نہیں ہے جو اس کے کہ اجتہاد مستقل کے بعض ادوات مانند نحو و حدیث میں ناقص ہے اور یہ
 ہمارے مجتہدین اصحاب اوجہ کی صفت ہے۔ سوم یہ کہ مجتہد بدرجہ اصحاب اوجہ نہ ہو چکا ہو لیکن وہ فقیر حافظ
 بندہ سب امام ہوا اس کی تقریر اولہ پر قائم ہو کہ تصور یہ تحریر و تقریر و تمہید و تزیین و ترجیح کر سکتا ہو۔ یہ صفت ہمارے
 بست سے اصحاب متاخرین کی ہے جو جو تھی صدی کے ختم تک گذرے جنہوں نے مذہب کی تحریر و تزیین کی ہے
 چارم یہ کہ قائم بفظ مذہب و نقل ہو اور مشکل کو فہم کر سکے و لیکن وہ اسکی تقریر دلیل و تحریر قیاسات میں ضعیف
 ہے پس ایسے شخص کا فتویٰ جو وہ کتب مذہب سے نقل کرے معتبر ہے انتہی لخصوصاً ترجمہ کتاب ہے کہ ہم چارم بھی اقسام
 مجتہد متبیین سے شمار کی ہے اور متعلقہ محض نہیں فرار دی پس شاید کہ اجتہاد حفظ مذہب میں ہے۔ پھر واضح ہو کہ ہمارے
 علماء خفیہ نے علماء کے سات طبقہ کیے اور انہیں سے مجتہدین کی صورت میں طبقہ ہیں ازاجلہ طبقہ اول مجتہدین اجتہاد
 مطلق مثل امام ابو حنیفہ مالک و شافعی و احمد وغیرہم جو بدون تقلید اصول و فروع کے قواعد اصول کو محسوس کرنے
 اور احکام فروع کو اولہ اربعہ سے مستنبط کرنے میں مستقل ہیں اور کفوی رحم نے لکھا کہ سوائے اس طبقہ کے غیر مستقل
 مقلدین کے باقی طبقہ ہیں۔ طبقہ اول ہمارے متقدمین اصحاب مانند امام ابو یوسف و محمد و زفر وغیرہم کے کہ خود
 کے اندر اجتہاد کرتے اور احکام کو اولہ اربعہ سے موافق ان قواعد کے جو ان کے استاد امام ابو حنیفہ نے مقرر کیے
 تھے نکالتے تھے سو یہ اصحاب متقدمین اگرچہ امام رحم کے ساتھ بعض احکام فروع میں مخالفت کرتے ہیں لیکن
 قواعد اصول میں امام رحم کی تقلید کرتے ہیں بخلات امام مالک و شافعی و احمد کے کہ یہ ائمہ تو امام اعظم رحم سے اصول
 فروع میں مقلد نہیں ہیں۔ طبقہ دوم اکابر متاخرین خفیہ جیسے ابو بکر احمد انصاری و امام ابو جعفر احمد الطحاوی و ابوالحسن
 اکرخی و شمس الأئمہ عبد العزیز حلوانی و شمس الأئمہ محمد خسی۔ و غیر الاسلام علی زردی و امام نضر الدین حسن معروف نقاشی
 و صدر اجل برہان الدین محمود صاحب ذخیرہ و محیط برہانی و شیخ طاہر بن احمد صاحب خلاصہ و نصاب۔ اور انکی امثال
 جو کہ ایسے مسائل میں اجتہاد کرنے پر قادر ہیں جنہیں صاحب المذہب سے کوئی روایت نہیں ہے اور انکو یہ قدرت
 نہیں کہ امام رحم سے اصول یا فروع میں کچھ مخالفت کر سکیں بلکہ موافق قواعد و اصول صاحب مذہب کے ایسے
 جزئیات میں استنباط کرنے میں جنہیں صاحب مذہب سے کوئی روایت نہیں ہے۔ طبقہ سوم اصحاب مخرج جیسے ابو بکر
 احمد بن علی الرازی و ان کے مانند لوگ جو کہ محض مقلدین ہیں انکو اجتہاد کی بالکل قدرت نہیں ہے لیکن انکو اصول
 پر احاطہ ہے اور اخذ انکے ضبط میں ہیں تو اس جہت سے انکو یہ قدرت حاصل ہے کہ کسی قول مجمل کی اور حکم مبہم
 کے جو دو وجہ کر محتمل ہو اور وہ امام ابو حنیفہ یا اصحاب میں سے کسی سے منقول ہو اسکی تفصیل کر سکتے ہیں اس طرح
 کہ اصول میں نظر کر کے اور اس قول کی امثال و نظائر فروع پر غور و معائنہ کر کے اسکی وجہ کی تفصیل کرتے ہیں
 طبقہ چارم مقلدین اصحاب ترجیح جیسے شیخ ابوالحسن احمد القدوری و شیخ الاسلام برہان الدین علی المرغینانی صاحب
 ہدایہ اور انکی امثال علماء اور انکی شان یہ ہے کہ بعض روایات کو بعض دیگر پر ترجیح دے سکتے ہیں اس طرح کہ
 یہ روایت اولی ہے اور یہ صحیح ہے اور یہ ادنیٰ اور یہ ارفق ہے۔ طبقہ پنجم مقلدین جنکو صرف اقوی و قوی و ضعیف

۱۰
 ازاد قطع ان اجتهاد
 من معی اوم و
 علی فتویٰ شام
 اور کفوی نے اسی
 میں ابن کمال نے اشاری
 اور ابوسعد زعفرانی
 کو شمار کیا اور صاحب
 جواراں نے اسی پر
 میں شیخ ابن العلام نے
 فتح اقتدار کو شکریہ
 اور ابن کمال نے اہتمام
 کو تہ اجتهاد حاصل ہے

و ظاہر مذہب و ظاہر الروایہ اور روایت نادور وغیرہ میں تیز کی قوت ہے جیسے شمس الائمہ کروری و جمال الدین صبری
 و حافظ الدین نسفی و سوائے انکے مانند اصحاب تنون مختار و دقایہ مجمع البحرین اور انکی شان یہ ہے کہ اپنی کتابوں
 میں اقوال مردود روایات ضعیفہ کو نقل نہ کریں اور یہ طبقہ اہل الفقہ میں سے ادنیٰ درجہ کا ہے اور اب جو ان سے
 نیچے درجہ کے ہیں تو دسے ناقص عامی ہیں انکو اپنے علماء و محدثین کی تعلیم لازم ہے اور انکو حلال نہیں کہ نفوی
 دین مگر بطور حکایت کے پس جو انے علماء کی زبان سے سنا اور فقہاء کے اقوال کو خط کیا ہے ان اقوال کو ذکر کر دے
 اتنی شرحاً۔ شرح کتاب کہ کفوی رح نے طبقہ پنجم کے بعد کوئی طبقہ نہیں رکھا اور ابن کمال پاشا رح نے انکا جستا طبقہ کیا
 اور کہا کہ یہ طبقہ ایسے تقلیدین کا ہے کہ انکو تیز کی بھی قدرت نہیں اور لاغر و ذریعہ میں بلکہ داعین و بائین میں بھی امتیاز نہیں
 کر سکتے جو پانے ہیں یاد کرتے ہیں جیسے اندھیری رات کا گریبان چنے والا کہ جو پاتا ہے سمیٹ لیتا ہے تو اگلی خوابی اور
 جو انکی تقلید کرے اسکی پوری بربادی ہے ذکرہ علی انقاری و عمر بن عمر الازہری رحمہ۔ شرح کتاب جو اس نام بیان میں
 میں۔ تمام اول آنکہ یہ جملہ طبقات سات ہوتے۔ ایک طبقہ مجتہد مطلق۔ پھر پانچ طبقہ جو کفوی نے ذکر کیے پھر ساتوں
 طبقہ جو ابن کمال پاشا رح نے زائد کیا ہے۔ انہیں سے اول و دوم و سوم طبقات تو اجتہاد کے ہیں اور باقی طبقات
 تقلیدین کے ہیں حتیٰ کہ ساتواں طبقہ بالکل بے تیز تقلیدین کا ہے۔ واضح ہو کہ بیان در المختار میں سٹو سے غلطی ہو گئی
 جہاں چھ لکھا کہ مذکورہ ان المجتہد المطلق قد فقد و اما المقید فعلى سبع مراتب مشورۃ اتھی۔ یعنی علماء نے ذکر کیا کہ مجتہد
 مطلق تو مفقود ہو گیا اور ہا مجتہد مقید تو سات مرتبہ پر ہے جو مشہور ہیں۔ اس میں دو وجہ سے غلطی ہوئی اول یہ کہ
 سات مراتب میں مجتہد مطلق بھی داخل ہے۔ دوم یہ کہ مجتہد مقید کے سات مرتبہ نہیں بلکہ موافق نقل کفوی رح کے مرتبہ
 دوم مرتبہ میں اور تیسری مرتبہ سے تقلیدین کا درجہ ہے اور اس میں تو شک نہیں کہ انھوں نے ساتوں مرتبہ محض تقلید بے تیز
 کا قرار دیا ہے فاضل علامہ مرحوم نے بعد اعتراض مذکور کے کہا کہ صواب یوں کہنا تھا کہ و اما المقید فعلى خمس مراتب مشورۃ
 اعمی تیرجم کتاب کہ یہ فاضل مرحوم کا سوچ ہے بلکہ صواب یہ تھا کہ یوں کہنا کہ و اما المقید فعلى مرتبہ میں ثم دونہا اربع مراتب
 للمقلدین کما لا یخفی یعنی مجتہد مقید کے دو مرتبہ ہیں اور بعد انکے چار مرتبہ اہل تقلید کے ہیں انہیں کوئی کسی قسم کے اجتہاد
 نہیں ہے یا قسم و اسرا علم۔ تمام دوم یہ کہ کفوی وغیرہ نے ہر طبقہ کے تحت میں علماء کو اپنی رائے سے درج کیا اور مجتہد
 منسوب مستقل کا ہمارے بیان کوئی مرتبہ نہیں رکھا جیسا امام نووی وغیرہ شافعیہ نے رکھا حالانکہ یہ اس جہت سے
 مقبول ہے کہ فیض اثر امام مستقل مطلق سے ضرور ہے کہ اسکے تلامذہ کمال ہوں نہ ناقص اور یہ ظاہر ہے فاضل علامہ رحمہ اللہ
 نے اپنے رسالہ میں اس اندراج میں بچید وجہ مناظرہ کیا۔ ایک یہ کہ انھوں نے امام ابو یوسف و امام محمد وغیرہ اصحاب
 امام ابو حنیفہ رح کو مجتہد فی المذہب قرار دیا کہ امام اعظم رح کے ساتھ اصول میں مخالفت نہیں کر سکتے ہیں اور یہ بات
 غلط و خلاف واقع ہے اس واسطے کہ اصحاب رحمہم اسد کا خلافت کرنا اصول میں قبیل نہیں ہے حتیٰ کہ امام حجت الاسلام غزالی
 رحمہ اللہ نے اپنی کتاب منقول میں کہا کہ امام ابو یوسف و امام محمد رح نے امام ابو حنیفہ رح کے ساتھ و تہائی
 مذہب میں اختلاف کیا ہے اتنی اور شمس الائمہ کروری نے رد منقول میں لکھا کہ امام ابو حنیفہ رح نے جان لیا کہ

ذاتکار از اہل
 صاحب کتاب
 اہل سنت و جماعت
 سے سزا منتقل
 نے جامع الترمذی
 کا رسوی میں
 نویں صفحہ میں
 سے کر کے اہل سنت
 سے کہو ہے صاحب
 اتنی مشورہ ہے

درود

یہ دونوں رتبہ اجتهاد کو پہنچ گئے ہیں اور مجتہد پر لازم ہے کہ صرف اپنے اجتهاد پر عمل کرے نہ دوسرے کے اجتهاد پر۔ پس انکو حکم دیا کہ کبیر سے قول پر عمل ترک کرو جبکہ تکو اسکی دلیل ظاہر نہ ہو اور کہا کہ دلیل لاحد ان یاخذ بقولی مالم یعلم من اقلین کسی کو حلال نہیں کہ میرے قول کو لے جب تک یہ بخانے کہ میں نے کہا ان سے کہا ہے پس تقلید سے مانعت کی اور معرفت دلیل کی جانب ترفیب دی سو بعض مسائل میں انکو قول ابی حنیفہ رحم کی دلیل ظاہر ہوئی اور اسکے برخلاف انکو امامت اجتهاد ہی ظاہر ہوئے تو انہوں نے موافق حکم امام رحم کے امام کا قول ترک کیا اور اپنے اجتهاد پر عمل کیا اسی مترجم جہا۔ مترجم کتباہر کہ بیان سے صاف ظاہر ہوا کہ یہ جو درختار وغیرہ میں ہے کہ ہر ایک شاگرد نے امام ابو حنیفہ رحم سے ایک روایت کو لیکر قوی کیا ہے انتہی اور بعض نے تصریح کی کہ یعنی امام ابو یوسف و امام محمد و دیگر اصحاب کا خود کوئی قول نہیں ہے بلکہ سب امام ابو حنیفہ رحم کے اقوال میں ہر ایک شاگرد نے ایک ایک قول لیکر اسکی نفی کی ہے اسی گو یہ غلات شقیں خمس الاثمہ کروری وغیرہ کے ہے اور ناخصل علامہ مہر م نے کہا کہ حق یہ ہے کہ امام ابو یوسف و امام محمد دونوں مستقل مجتہد ہیں انکو اجتهاد مطلق کامرنبہ حاصل ہوا لیکن انہوں نے اپنے امام استاد کی تعظیم و جلال امام رحمہ اللہ کا رتبہ نقل کیا اور انہیں کی طرف منسوب ہونا اختیار کیا اور یہیں سے محدث دہلوی وغیرہ نے اور میزان بن عبد الوہاب شمرانی رحم نے انکو مجتہدین منتسبین میں شمار کیا ہے اول ہی حق و انصاف ہے اور امام عظیم رحم کے اثر بکت کا ظہور صاف ہے اور ایسے امام جلیل الشان کے فیض صحبت سے ہی امید ہے کہ اسکے اصحاب و رتبہ کمال اجتهاد کو پہنچیں حتی کہ امام شافعی رحم نے کتب امام محمد رحم سے فیض حاصل ہونے کا شکر یہ کیا ہے اور جو شخص اصول و فروع میں نظر رکھتا ہے وہ شاگردوں کی روایات امام عظیم سے علیحدہ اور انکے خود اجتهادات علیحدہ بنا رہے حتی کہ امام صدر الشریعہ نے شرح وقایہ کے مسئلہ مطر متخلل میں نقل کیے ہیں اور نقل صدر الشریعہ مستند ہے اور کیونکہ امام رحم سے اس مسئلہ میں اتنے اقوال متنافیہ کا اجتهاد مجوز ہو سکتا ہے جس سے ایسے امام عظیم الشان کے حق میں منقبت لاحق ہونا یا کمال انتساب فی الدین۔ بالجملة امام مجتہد مستقل مطلق امام عظیم رحم ابو حنیفہ میں اور مجتہد منتسب انتساب امام ابو یوسف امام محمد وغیرہ اصحاب امام میں۔ وجہ دوم نظر کی یہ ہے کہ صاحب طبقات نے اپنی رائے سے امام خصاف و طحاوی و کرنی کو کہا کہ یہ لوگ امام کے ساتھ اصول و فروع میں مخالفت کی قدرت نہیں رکھتے ہیں حالانکہ انکے اقوال و مذاہب جو اصول و فروع میں مذکور ہیں جسکی نظر اپنے جو احزان بزرگون کے احوال سے جو طبقات خفیہ میں مذکور ہیں واقف ہو اسکے نزدیک یہ قول عدم قدرت کا مردود ہے۔ وجہ سوم نظر کی یہ ہے کہ صاحب طبقات نے خمس الاثمہ حلوانی و سرخی حتی کہ امام قاضیخان کو مجتہد فی المذہب میں شمار کیا اور امام ابو بکر بھصاص سازی رحم کو کہا کہ بقیہ سوم میں ہیں بالکل اجتهاد پر قادر نہیں ہے یہ صحیح نہیں ہے اور امام بھصاص بہ نسبت مذکورین کے اقدم داعلی و ادنیٰ انظر و اوسع علم ہے وجہ چہم نظر کی یہ ہے کہ صاحب طبقات نے امام قاضیخان کو طبقہ دوم مجتہد فی المذہب میں شمار کیا اور امام قاضیخان امام صاحب ہدایہ کو طبقہ چہارم میں داخل کیا۔ اکل کی بات ہے صحیح نہیں ہے اور امام قدوری کی شان اصل ۱۰ علیہ قاضیخان سے اور شان صاحب ہدایہ اگر قاضی خان سے اجل نہ ہو تو کبھی کم نہیں ہے۔ مترجم کتباہر کہ خوب کہا گیا کہ

سے انابیرت ذرا افضل ہے من الناس زدودہ۔ آدمیوں میں سے اہل فضل کو وہی پہچانتا ہے جو خود اس لائق ہوا اور
 مثل مشہور ہے کہ ولی را ولی می شناسد۔ پس واضح ہو کہ یہ مراتب و طبقات جو مذکور ہوئے یہ مراتب و معقول ہیں
 و لیکن ان لوگوں نے اپنی اسے سے ہر ایک طبقہ میں جن ائمہ علماء کو مرجع کیا اعلیٰ کو ادنیٰ اور ادنیٰ کو اعلیٰ کر دیا کاش
 یہ لوگ اس سے پرہیز کرتے اور ادنیٰ کو اعلیٰ قیاس کرنا تو کم ہے و لیکن اعلیٰ کو ادنیٰ کرنا حسب سخت ہے نمود باعد من ذلک
 اور جو شخص ان ائمہ کی شان و تبحر سے دتوت چاہے وہ خود اصول فقہ و اصول حدیث و قرآن پاک و علوم تفسیر و
 احادیث شریف و فقہ و نحو و لغات مسائل فقہ سے دتوت حاصل کر کے اصول و فروع میں ان ائمہ کے اقوال و
 اجتہادات پر ذکاوت و فطنت کے ساتھ توفیق و فضل الہی جل جلالہ نظر کرے تو اسکو کچھ دتوت ہو اور خالی انکل و
 قیاس سے پرہیز رکھنا واجب ہے و سرالحمہ فی الاولیٰ فالآخرہ۔ پھر ترجیح کتنا ہے کہ فتویٰ وغیرہ نے طبقہ نجس یعنی تقلیدین
 میں بن کے بعد دالون کی نسبت جو تقلد بے تیز ہیں یہ کہا کہ انکو اپنے علماء و علمائے فقہاء و ہر کی تقلید واجب ہے۔ میں کتنا ہے
 کہ یہ قول اس بنا پر ہے کہ کوئی زمانہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے اسے عالم سے خالی نہوگا جو تیز پر با تحقیقت قادر ہو ہی ہوا
 ہے۔ چنانچہ قاسم بن قطلوبغا کی تصبیح الفقہ درسی سے بیکر درالمنتار میں نقل کیا کہ اگر تو کہے کہ فقہاء کبھی چند اقوال کو
 نقل کر دیتے ہیں اور انہیں سے کسی کو ترجیح نہیں دیتے اور کبھی تصبیح میں اختلاف کرنے میں یعنی بعض نے ایک قول کو
 صحیح کہا اور بعض نے دوسرے قول کو صحیح کہا تو ان دونوں صورتوں میں کہا حکم ہے تو میں کہوں گا کہ جس طریقہ سے انہوں نے
 عمل کیا ویسے ہی ہم عمل کریں گے کہ اعتبار کریں تفرع و کلام اور لوگوں کے احوال بدلنے کا اور حکم کا جو لوگوں پر آسان
 ہو اور جس پر عمل در آمد ظاہر ہو اور جسکی وجہ توفی ہو اور زمانہ ایسے شخص سے خالی نہوگا جو اسکو مرتگان سے نہیں بلکہ
 درحقیقت تیز کرے اور جو کوئی تیز نہ کر سکے اسکو چاہیے کہ اپنی برسی الذمہ ہونے کے لیے ایسے شخص کی طرف رجوع
 کرے جو تیز رکھتا ہو۔ فتاویٰ و لواجم میں ہے کہ لوگ ان دو حالت سے خالی نہیں یا تو تقلد محض ہیں یا ایسے تقلدین
 کہ جنکو بیانت نظر کی ہو پس اول گروہ پر فو لازم ہے کہ اسی قول کی اتباع کریں جسکو شایخ نے صحیح کہا ہے اور دوسرے
 گروہ کو اختیار ترجیح و تصبیح کا ہے اور اس پر واجب ہے کہ جو اسکے نزدیک مرجع ہو اسی پر خود عمل کرے اور جب فتویٰ دے
 تو جس قول کو شایخ نے صحیح کہا ہے اسی پر فتویٰ دے کیونکہ پوچھنے والا تو اس سے وہ بات پوچھتا ہے جو اہل مذہب
 کے نزدیک مذہب قرار پایا ہے۔ دوسرے مقام پر دواجمیہ میں ہے کہ جو شخص مرت اسبقدر پر اکتفا کرے کہ اس کا
 فتویٰ یا عمل کسی قول سے یا مسئلہ کی کسی وجہ سے موافق ہو جاوے اور وہ اقوال دو جوہ میں سے جس پر چاہے
 عمل کرے بدون اسکے کہ ترجیح میں نظر کرے تو اس شخص نے جمالت کی اور خلعت اجماع کو چاک کر دیا ہے ترجمہ کتا
 کہ اس سے ظاہر ہے کہ تقلد محض کو لازم ہے کہ اپنے قاعدہ و ضابطہ پر دخل نہ کرے بلکہ اپنے زمانہ میں جسکو اہل تیز سے
 پاوے اسکی طرف رجوع لاوے ورنہ اسلام میں تقلد محض کے دعویٰ سے فتنہ برپا ہوگا۔ واضح ہو کہ اجتہاد مطلق
 منقود ہونے کی تو جمہور نے شہادت دی اور کہا گیا کہ اجتہاد کا ادنیٰ درجہ بھی اہم نسبی رحم پر ختم ہو گیا اور دواجمیہ
 کا قول اول جو مذکور ہے اسی جانب مستعمل ہے اور قاسم بن قطلوبغا کا قول جو درالمنتار میں ہے وہ بھی اس طرف

عقل و فطرت سے
 قرآن و حدیث سے
 عقل و فطرت سے
 قرآن و حدیث سے

صحیح

اشارہ کرتا ہے کہ ہر زمانہ میں شخص نیز ہو گا نہ مجتہد فعلی ہذا پیشکل سخت ہو کہ وقائع و نوازل قیامت تک منع ہیں اور
اور انکا وقوع موقوف نہیں ہو چنانچہ ہمارے زمانہ میں ریل پر نماز وغیرہ کے وقائع جدید بہت ہیں۔ اور مسلمان
کے اعمال کسی وقت بلا تعلق شرع الٰہی نہیں رہ سکتے ہیں پس جب یہ مسائل کتب فتاویٰ میں موجود نہیں تو انکا حکم
کیونکر استنباط ہو گا کیونکہ استنباط و اعتبار مجتہد کلام ہے۔ اور علماء نے غالباً نے صرح کیا کہ کوئی زمانہ اجتہاد سے خالی
نہو گا پس حرم کے نزدیک اس اشکال کا مخلص نہیں مگر تاکہ اس امر سے وہ لوگ رجوع کریں جو علامہ نسفی رحمہ فرختم
اجتہاد کے قائل ہیں۔ مولانا بھرا العلوم رحمہ اللہ نے ارکان اربعہ میں ختم اجتہاد کے دعویٰ کو جسم بالغیب کی معصیت
قرار دیا ہے کیونکہ معلوم ہوا کہ اجتہاد علامہ نسفی فرختم ہوا اور اب کوئی نہ پیدا ہو گا جسکو فی الجملہ اجتہاد کی قدرت ہو اسکی
راہ تو صرف اعلام الٰہی فرمیل ہے خواہ قرآن پاک سے ہو یا حدیث شریف سے ہو اور کوئی موجود نہیں ہے پس
یہ قول رد انہیں ہے و اللہ تعالیٰ اعلم۔ بالجملہ مذہب خفیہ میں اصل امام عظیم ابو حنیفہ رحمہ بین اور انہیں کے مسلک
اجتہاد پر نبی البجہ اختلاف کے ساتھ انکے شاگرد مجتہدین منسبین میں ولیکن انکے تلامذہ میں سے امام ابو یوسف
و امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ نے مذہب امام رحمہ کو اپنے استاد کی تعظیم و ذکر پر کی نظر سے روایت کے ساتھ وبالشانہ
نقل و مدون کیا اور اپنے خاص اجتہادات سے بھی افادہ ہونچایا پھر مشائخ و علماء اور بہت سے اولیاء اس
مذہب پر گندے اور شعرائی رحمہ نے بطریق کثیف کے اس مذہب کو جملہ مذاہب مجتہدین سے زیادہ زیادہ تک
برقرار پایا۔ علامہ خیر الدین رحلی استاد صاحب الدر المختار نے فتاویٰ خیر یہ میں کہا کہ ہمارے نزدیک مقرر یہ ہوا ہے
کہ دعویٰ نہ دیا جاوے و عمل نہ کیا جاوے مگر قبول امام عظیم رحمہ اور امام کے قول سے عدول کر کے صاحبین یا ان
سے ایک کے قول یا غیر دون کے قول کی طرف نہ جاوے مگر جبکہ ضرورت ہو انہی ترجیحاً۔ اب ضرور ہوا کہ چند امور
معلوم ہوں اول یہ کہ امام رحمہ اللہ کے اقوال کس مستند ذریعہ سے ہو سکتے ہیں اور اگر ایک ہی مسئلہ کے حکم
و دیا زیادہ مختلف روایت امام رحمہ سے مروی ہوں تو انہیں سے کون مستند ہے۔ دوم یہ کہ جن مسائل میں امام رحمہ سے
روایت نہیں تو صاحبین یا دیگر تلامذہ میں سے کس کا قول لیا جائیگا۔ اور اگر تلامذہ سے بھی روایت نہو اور
مشائخ مختلف ہوں تو کیا حکم ہے۔ سوم ضرورت کی جہت سے امام رحمہ اللہ کے قول سے عدول کی کیا صورت میں
جہازم اہل تقلید و اہل اجتہاد میں فرق ہے۔ واضح ہو کہ اصول میں یہ امر مستقر ہے کہ مجتہد کو تقلید دوسرے مجتہد کی نہیں
جائز ہے لیکن معنی دیر تک آسکو اپنے اجتہاد کا موقع نہیں ملا اور درمیان میں ضرورت واقع ہوئی تو کیا وہ دوسرے
مجتہد کے قول پر عمل کر سکتا ہے و قول میں۔ اور اس سے معلوم ہوا کہ جو اصحاب و مشائخ درجہ اجتہاد پر تھے انکے
اقوال اجتہادی ہیں اور جو لوگ اہل تقلید ہیں وہ موافق تصریح و لو ابھی رحمہ اللہ المتوفی سنہ ۴ کی دو قسم کے ہیں
ایک محض تقلید و دوم مقلد جسکو دلائل پر نظر کی اہلیت ہے۔ پس جو مسائل امام عظیم رحمہ سے بروایت واحد مروی ہیں
وہ توحین اور توحین روایات مختلف ہیں جیسے وہو بین و ارحی کا دھونا جو ملاحظہ بشرہ ہو کس قدر چاہیے تو ان روایات میں سے بعض قول کو
مشائخ کبار و حنفیوں نے صحیح کہا اور بعض کو مرجوح کہا ہے اور بعض انہیں مسائل میں صاحبین وغیرہا سے انکے خاص

اجتماعات مروی ہیں اور دلائل برابک کے بسین و مصرح ہیں۔ اب جاننا چاہیے کہ متعلقہ محض ہو یا متعلقہ فائق نظر موجودہ روایات واحدہ امام رحم سے عدول نہ کرے الا بضرورت اور اہل نظر بھی فتویٰ دینے میں عدول نہ کریں اور روایات متعددہ میں اہل تقلید پر اس روایت کی اتباع لازم ہے جسکی تصحیح کی گئی دلیکن اہل نظر کو اپنی ذات کے لیے ترجیح و تہجیح کا اختیار ہے مگر فتویٰ میں تصحیح مذہب کا اعتبار ہو گا الا بضرورت۔ پھر ان مسائل کے سوا سے جو امام رحم سے مروی ہیں خواہ مجتہد مذہب سے ہوں یا تخریج مشائخ سے ہوں تفصیل پر جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگی اور یہ جو کچھ مذکور ہو اہل اعتبار اسل کے ہے دلیکن موجودہ حالت میں جو طریق عمل آدہ ہے وہ آخر میں بیان ہو گا۔ ذکر طبقات مسائل۔ یہ مسائل تین طبقہ پر ہیں۔ طبقہ اولیٰ مسائل اصول ہیں اور یہی مسائل ظاہر الروایہ کہلانے ہیں اور یہ مسائل امام محمد کے بسوط کے جسکو اصل کہتے ہیں اور جامع صغیر کے اور جامع کبیر و کتاب السیر و زیادات کے ہیں کما ذکرہ: کلموی اور یہ صرف پانچ کتابیں جو میں اور علامہ شامی رحم کے رد المحتار میں ہے کہ ظاہر الروایہ و ظاہر المذہب و روایت اصول سے مراد امام محمد رحم کی مشہور جمعہ کتابوں کے مسائل ہیں اور وہ جامع صغیر و جامع کبیر و کتاب السیر صغیر و کتاب السیر کبیر و بسوط و زیادات ہیں اور ایسا ہی کشف الفنون میں بھی مذکور ہے اور تعالیٰ الالوار میں ہے کہ بعض نے سیر صغیر کو انہیں نہیں شمار کیا اور حاشیہ مطاویٰ میں ہے کہ بعض نے سیر کبیر کو بھی نہیں شمار کیا۔ عنایہ میں ہے کہ اصول سے مراد جامع صغیر و کبیر و زیادات و بسوط ہیں اور نتائج الافکار میں ہے کہ ظاہر الروایہ سے مراد فقہاء کے نزدیک جامع صغیر و کبیر و بسوط و زیادات ہیں اور غیر ظاہر الروایہ سے مراد جو ان کتابوں کے سوا سے دوسری کتابوں سے ہوں۔ یفتاح السعادۃ میں روایت الاصول و ظاہر الروایہ میں تفریق کی چنانچہ کہا کہ فقہاء بسوط و زیادات و جامع صغیر و کبیر کو روایت الاصول کہتے ہیں اور بسوط و جامع صغیر و کبیر کو ظاہر الروایہ و مشہور الروایہ کہتے ہیں۔ مترجم کتاب ہے کہ نعلیٰ ہذا بسوط و جامع طور روایت الاصول و ظاہر الروایہ و مشہور الروایہ میں اور جامع کبیر و زیادات صرف روایت الاصول ہیں اور سیر کبیر و ظاہر الروایہ و مشہور الروایہ ہے اور سیر صغیر کو درمیان سے ساقط کیا اور شاید کفوی کی مراد سیر سے سیر کبیر ہے و اصل سے مراد بسوط ہے کیونکہ امام محمد نے اول اسی کو تصنیف کیا پھر جامع صغیر کو پھر جامع کبیر پھر زیادات کو تصنیف کیا کمانی غایۃ البیان۔ اور اصل کے کئی نسخہ ہیں اور فی الجملہ انہیں شاندار اختلافات بھی ہے اور کفوی معنی ہے کما کہ سب سے زیادہ مشہور و ظاہر نسخہ شیخ ابویسلمان جزجانی کا ہے پھر کما کہ بسوط کے نسخہ متعدد ہیں ایک نسخہ شیخ الاسلام ابو بکر معروف بنو ابرزادہ کا ہے اسکو بسوط شیخ الاسلام و بسوط کبریٰ کہتے ہیں اور ایک نسخہ شمس الائمہ حلوانی کا اور ایک نسخہ شمس الائمہ سرخی کا ہے۔ مترجم کتاب ہے کہ یہ شمس الائمہ سرخی وہ نہیں ہیں جسکی محیط سرخی ہے بلکہ صاحب محیط سے مقدم اور امام مجتہد حقانی صاحب کرامات ہیں اور واضح ہو کہ یہ بسوطات شیخ الاسلام و حلوانی و سرخی وغیرہ درحقیقت شرح بسوط ہیں اور اصل بسوط کے قیود سے جو مسائل مستخرج تھے انکو انہوں نے استخراج کر دیا دلیکن امام محمد کے کلام کے ساتھ اپنا کلام حلق کر دیا جس سے بسوط مثلاً منسوب بلقیح الاسلام ہو گئی جیسے جامع صغیر کے شارحین ہند فخر الاسلام نیرودی و قاضیخان نے یہی کیا اسی واسطے کہتے ہیں کہ قاضیخان نے جامع صغیر میں ذکر کیا حلالہ

مراد قاضیخان کی شرح جامع صغیر کی مذکورہ بیرونی زادہ فی شرح الاشباہ - واضح رہے کہ شرح جہا یہ وغیرہ میں جو بسوط
 سرخسی مذکور ہے اس سے مراد حاکم شہید ستونی تفسیر بصری کی کتاب کافی کی شرح سرخسی رحمہ اللہ ہے بسوط جہا اسکو محفوظ رکھنا
 چاہیے ذکرہ فی کشف الغنون - بالجوہ مسائل ظاہر الروایۃ مذکورہ کتب امام محمد رحمہ اللہ کے ہیں - اور حاکم شہید رحمہ اللہ نے
 کتب امام محمد رحمہ اللہ سے باب مسائل کوچن لیا جیسا کہ طبقات علمائے خفیہ میں یہ قصہ مذکور ہے لہذا علماء کے اسکو بھی
 اصول ہی قرار دیا چنانچہ کفوی رحمہ اللہ نے کہا کہ مسائل ظاہر الروایۃ سے وہ مسائل بھی ہیں جو حاکم شہید رحمہ اللہ کی کتاب
 فتنی میں ہیں اور امام محمد رحمہ اللہ کی کتابوں کے بعد یہ کتاب مذہب کے لیے اصل ہے و لیکن اس زمانہ میں وہ ان
 کون میں قتی نہیں ہے اور حاکم شہید رحمہ اللہ کی کتاب الکافی بھی اصول مذہب سے ہے اور شائع رحمہ اللہ نے اسکی شرح
 کسی میں آنا بجز شرح تفسیر الائمہ سرخسی و شرح قاضی شیخ الاسلام علی اسبیجالی ہے - ترجمہ کتاب ہے کہ یہی شرح سرخسی مرفوعہ
 بسوط ہے اور واضح ہو کہ کافی دو انی تصنیف علامہ نسفی صاحب کنز الدقائق کی دوسری ہے - طبقہ ثانیہ مسائل مذہب
 میں سے وہ مسائل ہیں جو غیر ظاہر الروایۃ کہلاتے ہیں اور یہ مسائل وہ ہیں جو ہمارے اماموں سے مروی ہیں
 لیکن کتب مذکورہ میں نہیں بلکہ دوسری کتابوں میں ہیں خواہ دوسری کتاب میں امام محمد رحمہ اللہ کی تصنیف سے
 ہوں جیسے کیسانیات و رقیات و جہانیات و ہارونیات اور انکو غیر ظاہر الروایۃ اس لیے کہتے ہیں کہ یہ امام محمد
 سے ایسی شہرت و کثرت روایت کو نہیں پہنچے جیسے کتب طبقہ اولی کے مسائل شہرت و کثرت و روایت کو
 پہنچے ہیں خواہ یہ کتابیں سوائے امام محمد کے دوسروں کی تصنیف سے ہوں جیسے کتاب مجر و مصنفہ حسن بن یزید
 کے مسائل بھی غیر ظاہر الروایۃ ہیں اور اسی قسم سے کتب امالی ہیں اور صورت اطالیہ کہ عالم ٹیچہ گیا اور اسکے
 گرد شاگرد حلقہ کر کے علم و ادب کا غنڈ لیکر بیٹھے اور عالم نے اس مجلس میں جو کچھ علم بیان کیا اسکو ان لوگوں نے
 لکھ لیا اور ایسے ہی ہر جلسہ میں لکھنے لگے حتی کہ کتاب ہو گئی اور یہ ہمارے اصحاب متقدمین کی عادت تھی - اور
 اسی قسم سے کتب نوادر ہیں کہ متفرق طور پر روایات ہیں جیسے نوادر ابن سماعہ و نوادر مشام و نوادر ابن رستم
 وغیرہ جو امام محمد وغیرہ سے روایت کرتے ہیں کفوی رحمہ اللہ نے کہا کہ ان مسائل کو نوادر اس واسطے شمار کرتے ہیں کہ
 یہ اصول سے مخالف ہوتے ہیں - ترجمہ کتاب ہے کہ اصول سے مخالف ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ روایت بطریق ندرت
 ہے یعنی آنکہ دوسرے شاگردوں سے متابعت نہیں پائی جاتی ہے اور واضح ہو کہ کبھی ظاہر مذہب کی روایت
 چھوڑ کر نوادر کی روایت لینے میں شاکا اگر کسی نے حالت جنس میں اپنی جو رو سے وطی حلال جانے تو شمس اللام
 نے کہا کہ تکفیر ہے اور نوادر میں امام محمد رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ تکفیر نہیں و ہوا صحیح کذا ذکرہ القاری - اور عموماً مقدم مسائل
 ظاہر الروایۃ میں پھر اگر ظاہر الروایۃ میں نہ ہو غیر ظاہر الروایۃ و نوادر ہیں - طبقہ ثالثہ مسائل فتاویٰ ہیں اور انکو وقعات
 بھی کہتے ہیں یعنی آنکہ ایسی صورت واقع ہونی جسکا حکم ان ائمہ ثلاثہ رحمہ اللہ سے مروی نہیں ہے پس یہ مسائل وہ ہیں کہ
 جکے احکام کو امام محمد رحمہ اللہ کے شاگردوں یا شاگرد کے شاگردوں نے یا انکے بعد داؤن نے استنباط کیا ہے کذا ذکر
 الکفوی اور معنی یہ ہیں کہ اسام محمد وغیرہ کے شاگردوں کے سامنے ایسے واقعہ کا استفتاء پیش ہوا جس میں کوئی

روایت ان اماموں میں سے کسی امام سے اُنکے پاس نہیں ہر تو انہوں نے خود اجتہاد سے استنباط کیا اور جو اجتہاد کے لائق ہو خواہ شاگرد کا شاگرد اور خواہ اُنکے بعد والوں میں سے ہو کسی زمانہ میں جو اُنکے اجتہاد کا اعتبار کیا۔ گو یا زمانہ کا اسی اعتبار میں ہر اور مترجم کتاب ہو کہ یہی صحیح ہے کیونکہ کبھی زمانہ لائق میں ایسا ہوتا ہے جو سابق میں نہ تھا کیونکہ یہ علم مصنف فضل الہی ہو وقد قال تعالیٰ وداؤد و سلیمان اذ یحلمان فی الحجر اذ نفضت یدہ عنہم انہم دکننا کلکم شایرین فقہنا باسلیمان الایہ۔ پس سلیمان علیہ السلام پر احسان رکھا کہ اُسکو حکم صواب کی تفہیم کر دی۔ حالانکہ داؤد علیہ السلام والد سلیمان علیہ السلام تھے اور یہ بہ دلائل عدیدہ مؤید اور بوقوع معتد بہ و اللہ تعالیٰ اعلم۔ کفوی رح نے کہا کہ اول کتاب حسین نوازل و واقعات جمع کیے گئے نوازل فقہ ابو اللیث نصر بن محمد سمرقندی معروف بامام الہدیٰ رخصدی فتاویٰ مجتہدین متاخرین کے اپنے مشائخ و تبعہ۔ ح شبل محمد بن مقاتل رازی و محمد بن سلہ و نصیر بن یحییٰ قمری کے جمع کیے اور اپنے فتاویٰ بھی بیان کیے یعنی برے نزدیک ممتاز ہے اور واقعات میں یہ کتاب اصل ہے پھر واقعات ناظمی و مجموع النوازل وغیرہ۔ پھر دیگر مشائخ نے ان فتاویٰ کو اصول کے ساتھ مخطوط جمع کر دیا جیسے جامع قاضیخان و خلاصہ وغیرہ کتب فتاویٰ میں اور بعض نے ایجاز کو قائم رکھا جیسے رضی الدین سرخسی نے محیط میں کیا کہ اول مسائل اصول لکھے پھر فتاویٰ پھر فتاویٰ لکھے ہیں۔ مترجم کتاب ہے کہ شیخ رضی الدین سرخسی رحمہ اللہ صنیع شاہد ہے کہ قاعدہ یہ تھا کہ جو اصول ظاہر الروایہ میں ہر وہ مقدم ہے پھر نوادر میں پھر فتاویٰ ہیں۔ اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ فتاویٰ سے مراد صرف وہ مسائل واقعات و نوازل ہیں جو مشائخ نے استخراج و استنباط کیے جنہیں کوئی روایت اماموں سے نہیں ہے پس فتاویٰ قاضیخان یا فتاویٰ مالکیری کو جو فتاویٰ کہتے ہیں مجازاً باعتبار اسکے کہ انہیں مسائل فتاویٰ مخطوط ہیں ورنہ در حقیقت انہیں مسائل اصول و فتاویٰ دونوں ہیں۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر حکم ظاہر الروایہ میں نہ ہو لیکن نوادر میں ہو فتاویٰ سے مقدم کر کے نوادر کو لینا نہیں ہوگا چنانچہ بحر الرائق کی تضار النواہت میں ہے کہ مسئلہ اگر ظاہر الروایہ میں نہ ہو اور غیر ظاہر الروایہ میں مثبت ہو تو اسی طرف سے ترجیح ہے۔ مترجم کتاب ہے کہ یہ حکم غلط ہے کیونکہ جو اسکو توت اجتہاد یہ اسکے لیے بھی ہے اور صحیح احتمال اول ہے اگر کہا جاوے کہ غیر ظاہر الروایہ کا مذہب ائمہ رحمہم اللہ میں تو اُنکے اجتہاد پر نسبت متاخر زمانہ کے توت اجتہاد یہ والے کے زیادہ اعتماد ہوگا۔ جو اب یہ کہ غیر ظاہر الروایہ میں راوی نے روایت کا التزام کیا اور امام مجتہد سے اسکے ثبوت میں تامل ہے اور خود راوی نے اپنی توافقی اجتہاد سے آگاہ نہ کیا تو اعتماد کی وجہ صاحب توت اجتہاد یہ کے حق میں ساقط ہو گئی پس اس پر شرعاً لازم آیا کہ اپنے اجتہاد کو کام میں لائے قافم۔ پھر واضح ہو کہ اکثر اصول ان دیار و اعصار میں مفقود ہیں اور اگر کہیں پائے جاتے ہیں تو متداول و متواتر ہونے سے حکم متواترات میں نہیں خصوصاً ہمارے زمانہ اور ہمارے دیار میں پس ضروری ہے کہ کتاب متواتر بھی ہو لہذا علی قاری رحمہ اللہ نے تذکرۃ الموضوعات میں لکھا کہ قواعد کلیہ میں سے ہے کہ نقل کرنا احادیث نبویہ کا اور مسائل فقہیہ کا و تفاسیر قرآنیہ کا نہیں جائز ہے مگر انہیں کتابوں سے جو متداول ہیں کیونکہ جو متداول نہیں انہیں نزدیک و محدود کے موضوع طاوی سے اس میں نہیں ہے بخلاف کتب محفوظ کے کہ اُنکے نسخے صحیح متعدد ہوتے ہیں

ہاتھ جوئے میں انہی۔ فتویٰ رح کے کلام سے معلوم ہوا کہ کتاب منقح مؤلفہ حاکم شہید رح اس زمانہ میں منقود ہو لیکن
 منقح سے جو مسائل کسی مستند کتاب مثل محیط سرخسی وغیرہ میں منقول ہیں وہ مستند اول ہیں اور محیط برہانی جو محیط سرخسی
 سے مقدم ہوا وہ بھی منقود ہے چنانچہ ابن نجیم مصری رح نے بعض مسئلہ دفع کے رسالہ میں اپنے بعض معاصرین پر رد کرتے
 ہو کر لکھا کہ محیط برہانی سے جو نقل ہمارے معاصر نے لکھی یہ کذب ہے کیونکہ محیط برہانی منقود ہے جیسا کہ ابن اسیر علیج
 نے شرح نینۃ المصلیٰ میں تصریح کی ہے اور بر تقدیر کہ ہمارے ہم عصر کو مل گئی اور اس زمانہ والوں میں سے کسی کو نہیں
 ملی تو بھی اس سے فتویٰ نقل جائز نہیں ہے جیسا کہ فتح القدیر کی کتاب القضاہ میں موضح ہے انہی۔ فتح القدیر کتاب القضاہ
 میں ہے کہ اصولین کی رائے اس امر پر بھی ہے کہ منقح وہی ہے جو مجتہد ہوا اور جو مجتہد نہیں اقوال مجتہد یاد رکھنا ہے تو وہ فتویٰ نہیں
 ہے اس سے جب سوال کیا جاوے تو اسپر واجب ہے کہ کسی مجتہد مثل امام ابو حنیفہ کا قول بطریق حکایت نقل کر دے
 اس سے معلوم ہوا کہ ہمارے زمانہ میں جو موجودہ لوگوں سے فتویٰ لیا جاتا ہے یہ فتویٰ نہیں بلکہ منقح کے کلام کا نقل ہے
 کہ سوال کرنے والا اسکے موافق عمل کرے اور مجتہد سے اسکی نقل کا طریقہ دو باتوں میں سے ایک ہی یا تو اس نازل کی
 کوئی سند مانگے یا کسی ایسی کتاب معروفت سے یوں جو ہاتھوں ہاتھ مستند اول ہی جو جیسے امام محمد بن الحسن
 کی کتاب میں اور مانند انکی تصانیف مشہورہ کہ یہ کتابیں اپنے مصنفین سے بزرگہ خبر متواتر یا مشہور کے ہیں ایسا ہی
 رازی رح نے ذکر کیا ہے و علیٰ ہذا اگر ہمارے زمانہ میں بعض کتابیں نو اور کی پائی گئیں تو جو مسائل انہیں میں ان کو
 امام ابو یوسف یا امام محمد کس طرف نسبت کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ وہ ہمارے زمانہ میں ہمارے دیار میں نہ مشہور ہیں اور
 نہ مستند اول ہیں۔ ہاں اگر نو اور سے نقل کسی کتاب مشہور مانند ہدایہ و بسوط میں پائی جاوے تو یہ اعتماد اس کتاب
 مشہور پر ہوگا۔ پھر فتویٰ دینے والا اگر مجتہدین کے اقوال مختلف یاد رکھتا ہے اور حجت نہیں پہچانتا اور نہ اسکو اجتہاد
 و ترجیح کی قدرت ہے تو وہ انہیں سے کسی قول پر قطع نہ کرے بلکہ فتویٰ پوچھنے والے کے لیے بیان کر دے سو پوچھنے
 والے انہیں سے وہ قول اختیار کر لے گا جو اسکے دل میں سب سے زیادہ صواب معلوم ہو ایسا ہی بعض جوامع میں مذکور ہے
 اور میرے نزدیک تو فتویٰ دینے والے پر سب اقوال کا نقل کرنا واجب نہیں ہے بلکہ یہ کافی ہے کہ انہیں سے کسی قول کو
 حکایت کر دے کیونکہ مقلد کو اختیار ہے کہ جس مجتہد کی چاہے تقلید کرے۔ انہی شرحا۔ مترجم کہتا ہے کہ اس کلام سے کئی
 باتیں معلوم ہوئیں انرا بجلہ یہ کہ ایسے مقلد کو بھی فتویٰ بنانا جائز ہے جو مجتہدوں کے اقوال مختلف یاد رکھتا ہو اور اسکو
 دلائل نہ معلوم ہوں اور نہ ترجیح کی قدرت ہو۔ انرا بجلہ بعض جوامع کا قول مشعر ہے کہ فتویٰ دینے والا مختلف اقوال
 نقل کر دے تو فتویٰ لینے والے کو اختیار ہے کہ اپنی رائے میں جسکو صواب جانے اسکو اختیار کرے پس ایسے شخص
 کی رائے کا بھی اختیار ہے جو مجتہدوں کے اقوال بھی نہ جانتا ہو۔ انرا بجلہ قول ابن العمام رح کہ مقلد جس مجتہد کی چاہے
 تقلید کرے مشعر ہے کہ فتویٰ دینے والا خود ایک قول کو اختیار کر کے اسکو حکایت کر دے اور یہ کوئی قبضہ نہیں لگاؤ
 کہ دلیل معلوم کرے یا قلب سے نخری کرے یا پوچھنے والے کے حق میں جو قول ستر ہو یا جو اسکے حق میں نافع ہو یا وہ
 قول امام رح کا خاص ہو یا عام کسی مجتہد کا ہو اگرچہ ظاہر کلام ہی ہے کہ چاہے جس مجتہد کا قول ہو اور یہ بھی تفصیل بہت

نہیں فرمائی کہ جنوں اس فتویٰ دینے والے نے آج اجنبان کیا ہر کل کے روز دوسرے فتویٰ میں ہی قول کلمے یا اختیار
ہو کہ دوسرا قول کلمے و لیکن تفسیق وغیرہ کی بحث میں نبی البکر تحقیق کلمی ہر اور مراد رازی رح سے شیخ ابو بکر الرازی ابھی اس
میں چنانچہ انکی کتاب اصول اہل حقہ سے جہنہ میں منقول ہے کہ کسی شخص کا جو کلام یا مذہب کسی ایسی کتاب میں جو جسکے نسخہ
مذہب اول ہوں تو جو کوئی اس کتاب میں دیکھے آسکو جائز ہے کہ کہے کہ ظان کا یہ قول اور ظان کا یہ مذہب ہے اگرچہ اس نے
کسی سے نہ سنا ہو جیسے امام محمد بن الحسن کی کتاب میں اور امام مالک رح کی موطا اور مانند انکے اصناف علوم میں کتابیں
مصنفہ مذہب اولہ میں کیونکہ ان کتابوں کا ایسی صفت پر ہونا بنزائے غیر متواتر یا مشہور کے ہوا۔ ایسے حال میں اسناد
کی ضرورت نہیں ہوتی ہر انتہی سترجا اور نوازل فقہ ابو اہلبث میں ہے کہ شیخ ابی نصر سے پوچھا گیا کہ ہمارے بیان
چار کتابیں ہونچیں نوادرا بر اہم بن رستم و خصائص کے ادب القاضی اور محمد حسن بن زیاد و نوادر ہشام تو کیا ہر
ردا ہے کہ لہم ان کتابوں سے فتویٰ دین تو جواب دیا کہ ہمارے اصحاب سے جو صحت کو پونچے وہ تو علم مغرب و ہند
ہر اور رہا فتویٰ دینا تو میری رائے میں نہ چاہیے کہ آدمی ایسے امر کا فتویٰ دے جو فہم میں نہ آیا اور نہ چاہیے کہ
لوگوں کے بوجہ اٹھا دے ہاں اگر ایسے مسائل ہوں کہ وہ ہمارے اصحاب سے مشہور و ظاہر ہوں تو مجھے یہ
ہر کہ ان پر اعتماد صحیح ہوگا انتہی سترجا۔ پھر واضح ہو کہ فتویٰ حاکم شہید و محیط برہانی مفقود ہونے کی تو شہادت پہنچ چکی
تو انکا اثر موجود نہیں اور اگر اب کوئی دعویٰ کرے کہ یہ کتاب وہی ہے تو اعتماد نہیں ہو سکتا اس جہت سے کہ
تو اترو در بیان میں منقطع ہو گیا ہاں جب تک وجود متواتر تھا اسوقت اگر فتویٰ محیط مذکور سے کسی کتاب میں کچھ
نقل ہوا اور وہ کتاب اسوقت تک متواتر و متحدہ اول ہر اور خود متحدہ ہر تو اس کتاب کے اعتبار سے اعتماد ہر کہ فتویٰ میں
یہ قول تھا جو اس کتاب میں مذکور ہے اور ایسی ہی کتب امام محمد رح ہمارے زمانہ میں مثل بدایہ و دقایق و عالمگیری وغیرہ
کے مشترکہ متداول نہیں ہیں و لیکن اصل یعنی بسوط امام محمد رح سے یا دیگر کتب سے جو مسائل محیط سرخسی وغیرہ میں مذکور
ہیں یا بواسطہ محیط سرخسی وغیرہ کے دیگر معتبرات میں مذکور ہیں یا بدایہ و اسکی شرح و دقایق وغیرہ میں منقول ہیں
آخر متواتر اعتماد ہے۔ اور واضح ہو کہ ائمہ مشائخ و فقہار نے تسہیل حفظ کے لیے اصول کتب سے مختصرات تصنیف کیں
جو بنام متون مشہور ہیں اور انہیں التزام صحیح روایات کا رکھا خواہ تصحیح اپنے اعتماد پر جیکہ مصنف مجتہد ہوا اور یہی اکثر
یا کلیہ ہر خواہ اعتماد تصحیح مجتہد رکھا۔ اور حق یہ ہے کہ ائمہ مشائخ نے مذہب خفیہ کو مجموعہ اجتمادات امام عظیم و امام
ابو یوسف و امام محمد قرار دیا و لیکن بعض فقہار نے جو آخر زمانہ میں ہوئے اعتبار کا قصد کیا و لیکن فتویٰ منقطع ہر و
سیاتی الکلام فیہ۔ پھر ان متون کو مذہب کے لیے گویا اصل ٹھہرایا اور ظاہر یہ کہ ہمارے زمانہ میں اس سے چارہ
نہیں ہے۔ قاضی علامہ لکھنوی مرحوم نے لکھا کہ متون سے مراد جمیع متون نہیں ہیں بلکہ وہ مختصرات بلکہ ایسے
خداق ائمہ علماء و کبار فقہار نے تابع کیا جو علم و زہد و فقہ میں اور روایت کرنے میں ثقہ مشہور و معروف ہیں۔
امام محمدی و کرنی و حاکم شہید و ابو الحسن قدوری اور جو اس طبقہ میں تھے پھر محیط علماء کا اعتبار برہان الشریعہ
کے دقایق پر اور حافظ الدین عبدالعزیزی المتوفی سنہ ۶۰۰ ہجری کے کنز الدقایق پر اور ابو الفضل محمد الدین عبد العزیز

بن محمد موصلی متون مشہور ہجری کی کتاب المختار پر اور مظفر الدین احمد بن علی بغدادی متون مشہور ہجری کی کتاب
 مجمع البحرین پر اور امام قدوری احمد بن محمد متون مشہور ہجری کی کتاب مختصر القندوری پر بڑھا ہوا ہے اس جہت
 سے کہ لوگوں نے ان کتابوں کے مولفین کی بزرگی اور مسائل متعدد لانے کا التزام جان لیا ہے پھر انہیں بھی زیادہ
 مشہور و متعدد قاریوں نے دیکھے و مختصر قدوری پر مترجم کتاب ہے کہ ہر ایک کا ذکر اس واسطے نہیں کیا کہ وہ متن نہیں ہے بلکہ شرح ہے اور تاہم
 متن کے مشہور ہے اور ان متون مذکورہ کے لیے ہر ایک کو یا اصل ہے کیونکہ ان متون میں سب سے زیادہ متعدد مشہور و قاری
 ہے اسلی خود تصریح موجود ہے کہ یہ مسائل ہدایہ کے بطریق سلسلہ روایت متواتر ہونے کے مفہم ہے ہن لہذا نام اس کا
 وقایہ الروایہ فی مسائل الہدایہ رکھا ہے۔ ثم قال ہذا الفاضل با حاصل اور یہ جو مشہور ہوا کہ متون صرف اصل
 مذہب و ظاہر الروایہ کے لیے موضوع میں نویہ حکم کلی نہیں کیونکہ اکثر اباب متون ایسا مسئلہ لکھتے ہیں جو مشائخ متقدمین
 کی تخریج سے مخالف مسلک ائمہ قبوعین ہے جیسے عرض عشرنی عشرینے وہ درودہ کا مسئلہ کہ اصل مذہب میں نہیں ہے اور یوں ہی
 یہ جو مشہور ہوا کہ متون موضوع واسطے نقل مذہب امام ابو حنیفہ میں یہ حکم تو اکثر ہی نہیں ہے کیونکہ بہت انہوں نے متون
 میں صاحبین کا مذہب یا جبکہ وہ راجح پایا جیسے پیشانی و ناک پر سجدہ کے مسئلہ وغیرہ میں ہے۔ اقول تحقیق وہ ہے جو علم
 مقدم ذکر کیا کہ معراج اقوال صاحبین کو بھی مذہب قرار دیا ہے اور چارہ نہیں ہے کہ مذہب میں تخریجات شایعہ داخل کیے جائیں
 جبکہ واقعات و نوازل کا سماع ہونا جاری ہے پس جبکہ امام عظیم رحمہ کے اصول پر انکا حکم مستخرج ہوا تو اسکے داخل مذہب
 نہیں ہونے میں کچھ شک نہیں ہے پس جب انکو داخل مذہب قرار دیا تو صاحبین یا ایک سے جو راجح ہو یا کسی ضرورت
 عارض سے اسپر فتویٰ ہو تو اسکا مذہب ہونا اولیٰ ہے و اما قال ہذا الفاضل اور انہوں نے ذکر کیا کہ جو متون میں مقدم
 ہے اسپر جو شرح میں ہے اور جو شرح میں ہے وہ مقدم ہے اسپر جو فتاویٰ میں ہے پس متون جو نقل مذہب کے لیے ہیں جب
 انہیں کوئی مسئلہ ہوا اور اسکے مخالف شرح میں ہو تو متن مقدم ہوگا ایسے ہی فتاویٰ کی مخالفت پر شرح مقدم ہوگی۔
 قال المترجم فی ہر کہ یہ ان شرح کا حکم ہے جو انہ مشائخ مانند طحاوی و حلوانی وغیرہ نے اصول کی شرح میں قبود سے
 استخراج کیے اور مشائخ پر تخریجات دوسرے مواقع میں صحیح ہونے میں اور شامی رحمہ نے رد المحتار میں کہا کہ مذہب سے
 مراد وہ ہے جو ظاہر الروایہ کی کتابوں میں مذکور ہوا ہے یہ اصطلاح خاص ہے۔ اور واضح ہو کہ اصل یہ تھا کہ جو اصول
 میں ہے وہ شرح پر مقدم اور جو شرح میں ہے وہ فتاویٰ مشائخ پر مقدم ہے پھر چونکہ پہلے اصول کے یہ متون قائم ہوئے
 تو اصل مذکورہ میں تغیر کیا گیا اور یہ کلیہ ٹھہرا کہ متون مقدم پھر شرح پھر فتاویٰ۔ پس مراد شرح سے یہ شرح متداولہ
 نہیں اور فتاویٰ سے یہ کتب مراد نہیں جو فی الحال بنام فتاویٰ معروف ہیں اور یہ کیونکہ ہو سکتا ہے حالانکہ مثلاً
 فتاویٰ عالمگیری جامع روایات اصول و متون و فتاویٰ ہے حتیٰ کہ اکثر اقوال کی نسبت کتاب الاصل امام محمد و ہدایہ
 و کنز وغیرہ کی تصریح موجود ہے اور ان متون کی شرح میں اکثر فتاویٰ قاضیخان و غلامہ وغیرہ سے لیکر شرح کی گئی ہے
 فقائل نیزہ حتیٰ بظہر لک حقیقۃ الحال۔ پھر فاضل مرحوم نے قول متون مقدم پھر شرح پھر فتاویٰ کی نقل کے بعد کہا کہ
 یہ اس وقت ہے کہ جب تصحیح صریح بلکہ تفسیر میں نہ پائی جاوے یعنی اگر متن یا شرح سے خلاف قول کی صریح تصحیح نیچے کے

جبکہ دوسرے نے نہ کی ہو۔ اور فاضل مرحوم نے اسکی تائید کے لیے ردالمحتار کتاب الفرائض سے نقل کیا کہ علامہ شامی نے یہ مسئلہ ذکر کیا کہ میت نے چھاک کی بیٹی اور ناموں کا بیٹا چھوڑا تو علامہ خیر الدین رملی نے فتویٰ دیا کہ کل ترکہ چھاک کی بیٹی کا ہے حالانکہ متون کے خلاف ہے تو شامی رحم نے جواب دیا کہ علماء نے ذکر کیا کہ جو متون میں ہر وہ التزام صحیح ہے اور نصیح صحیح بہ نسبت نصیح التزامی کے اقویٰ ہوتی ہے اور جو خیر الدین رملی نے فتویٰ دیا اسکی صریح نصیح جامع المغضات میں مذکور ہے اور یہ بھی بیان نصیح موجود ہے کہ جو متون میں اس مسئلہ میں ہر اور جو رملی نے فتویٰ دیا دونوں ظاہر الایاتہ میں پس جان ایسا ہو وہاں ہم پر اسکی اتباع لازم ہے جو حکلی نصیح صحیح کی گئی ہو۔ انہی خصوصاً پس حاصل یہ ہوا کہ متون سے خلاف اگر طبقہ تختانی میں نصیح صحیح ہو تو من کی تقدیم چھوڑ کر صحیح نصیح کی اتباع واجب ہے قال المترجم میرے نزدیک علامہ شامی سے بیان سو ہوا جسکا نشاء لفظ التزام ہے اور مجھے اس کلام میں دو وجہ سے نظر ہوا اول یہ کہ نصیح صحیح اقویٰ از نصیح التزامی ہونا ایسے معنی میں غیر مسلم ہے کیونکہ جامع مضمرات نے مثلاً اس قول کی نسبت صحیح کہا اور یہ مجرد نصیح ہے اور متون کے نصیح کا التزام کیا ہے گو یا ہر قول کے ساتھ صحیح کہا اور التزام نصیح زیادہ ہو کہ یہ نسبت خالی نصیح کے اور التزام کے معنی بیان یہ نہیں ہیں کہ جو مطابقت و صحیح کے مقابل آتا ہے جیسا کہ شامی رحم کے کلام سے ظاہر ہوا ہے تاہم لازم آوے کہ بیان من سے نصیح بد لاء التزام سمجھی جاتی ہے اور جامع مضمرات میں نصیح بد لاء مطابقتی صحیح ہے پس وہ اقویٰ ہے بلکہ التزام کے معنی من کے نصیح میں یہ ہیں کہ مصنف من نے اپنے اوپر التزام یعنی ایجاب کر لیا ہے کہ ہر قول وہ لادے جو صحیح ہے پس محصل یہ ہوا کہ من والے نے اپنے قول کو صحیح کہا اور جامع مضمرات میں اپنے قول کو صحیح کہا پس یہ اس سے قوی ہرگز نہیں ہے بلکہ برعکس ہے۔ نظر دوم یہ کہ جامع مضمرات اس درجہ پر نہیں ہے کہ وہ نصیح متون کی مخالفت میں معتبر ہو۔ بالجملة مخالفت نصیح کی صحت میں حق تفصیل ہے جو قاعدہ فتویٰ میں آئی ہے۔

فصل فتویٰ اور اسکی کیفیت و طریقہ و اقسام منفی اور علامات افتاء و کن کتابوں سے فتویٰ دینا نہیں جائز ہے واضح ہو کہ عوام جو دین کے احکام متعلق باعمال و دفاع معمولی و غیر معمولی نہیں جانتے ہیں ان پر فرض ہے کہ منفی سے دیکھا کریں اور ضروریات دین تو ہر شخص کو معلوم ہونا ضروری ہے اگرچہ ایان اجمالی کافی ہے پھر فرضیت ارکان اسلام تفصیلی منہ تفصیل اقرار کرے پھر مثلاً ناد کے علی ارکان معلوم کرے اور جو امر واقع ہو خواہ متعلق بعبادات خاصہ یا معاملات اسکو بالضرور اپنے وقت پر دریافت کرے اور مسلم کے اعمال مہل بلا حکم شرعی نہیں چھوڑے جاوینگے اور جیسے حامی پر وہ چنانچہ فرض ہے عالم پر بتلانا بھی ضروری ہے بلکہ شراکط نہ کورہ کتب فقہ۔ پھر منفی و حقیقت مجدد ہے کامرین الفتح اور ہر زمانہ اسلام کا اس امر کو متعفی ہے کہ ایسا شخص ہونا ضروری ہے کہ نوازل جدیدہ کا حکم بالمقاسمہ و بالاعتبار معلوم کرے اگرچہ اس سے نائد نہ ہو مثلاً ریل کی حادثات سے اسپر ناز پڑھنے کا مسئلہ پوچھنا عوام کو ضروری ہے اور نوٹ اہل بیٹی و فروخت مٹی وغیر ذلک میں کثرت النوازل کے لیے منفی ضروری ہے اور جزئیات کتب سابقہ موجود نہیں ہیں اور فقہاء نے شرط کی کہ منفی صحیح جزئیہ کلمے جیسا کہ عمومی رحم نے حاشیہ ہشیاہ میں نوازد مصنف رحم سے نقل کیا کہ قواعد و ضوابط سے فتویٰ دینا حلال نہیں ہے بلکہ ہی منفی پر واجب ہے کہ نقل صحیح کو بیان کرے جیسا کہ مختار نے تصریح کر دی ہے ہر جہاں ہے۔

ہر باب میں امام اعظم کے قول پر پھر امام ابو یوسف کے قول پھر امام محمد رحمہ کے قول پھر زفر رحمہ بن زیاد کے قول پر ہے اور ایک قول یہ کہ جب امام ابو حنیفہ رحمہ ایک طرف اور صاحبین ایک طرف ہوں تو مفتی کو اختیار ہو کہ جس قول پر چاہے فتویٰ دے لیکن جب مفتی مجتہد نہ تو یہی اصح ہے کہ وہ امام اعظم رحمہ کے قول پر فتویٰ دے انتہی۔ حادوی قدسی میں لکھا کہ جب امام حرم ایک طرف اور صاحبین ایک طرف ہوں تو قوت دلیل سے جو راجح ہو اس پر فتویٰ دے۔ اقول یہ ایسے مجتہد میں ہوگا جو دلیل میں نظر کی بیانت رکھتا ہو صرف اقوال مجتہدین کا حافظ نہ ہو۔ اس سے ظاہر ہوا کہ کلام ربی ایسے مجتہد میں ہر صورت اقوال کا حافظ ہو دلائل سمجھتا ہو اور نہ بیانت نظر ہو۔ اور اسی دو قول پر تمام کا ملین کے اقوال متفق ہو جانے ہیں جیسا کہ ظاہر ہوگا۔ ولو لاجبی رحمہ فتویٰ بعد مسئلہ ہجری نے لکھا کہ جو شخص اسپر انگفار سے کہ اسکا فتویٰ باعمل موافق ہو جاوے کسی قول یا مسئلہ کی کسی وجہ سے اور وہ بدون ترجیحی نظر کے اقوال دو جہ میں سے چہر چاہے عمل کرے تو اسے عمل و عرق اجماع کہا انتہی شرعاً یہ تو اہل نظر کے حق میں کہا ہے اور دوسرے مقام پر لکھا کہ لوگ دو قسم کے درمیان ہیں یا تو مقلد محض ہیں یا مقلد جنکو نظر کی بیانت ہے یہیں مقلد محض پر تو واجب اسکی اتباع ہے جسکو شائع نے صحیح کہا ہے اور مقلد لائق نظر کو اختیار ترجیح و تصحیح کا ہے اور اسپر واجب یہ کہ اپنا عمل اسپر کرے جو اسکے نزدیک صحیح ہو اور فتویٰ اسپر دے جو شائع نے صحیح کہا ہے کیونکہ پوچھنے والا اس سے وہ پوچھتا ہے جو اہل مذہب کے نزدیک مذہب ہے انتہی شرعاً۔ اشباہ۔ کتاب القضاء میں ہے کہ مفتی اسی پر فتویٰ دے گا جو اسکے نزدیک مصلحت دافع ہو جیسا کہ فتاویٰ بزازیہ کی فصل المہربین پر فتویٰ دے گا کہ شاید مراد مفتی سے مجتہد ہے اور ہا مقلد تو وہ فقط صحیح پر فتویٰ دے گا خواہ فتویٰ لینے والے کے حق میں اس میں مصلحت ہو یا نہ ہو یہ سبھی ہو سکتا ہے کہ مقلد مفتی مراد ہو اور یہ حکم اس وقت کہ مسئلہ میں دو قول ہوں اور ہر ایک کو صحیح کہا گیا ہو تو اسکو ہر ایک قول پر فتویٰ کا اختیار ہے پس وہ ایسے قول کو اختیار کرے جس میں تنفی کے حق میں مصلحت ہو انتہی۔ اور سب اشباہ میں ہے کہ دفع کے مسئلہ میں فتویٰ دینا اسی وجہ پر نہیں ہے جو دفع کے حق میں زیادہ نافع ہو جیسا کہ شرح مجمع و حادوی قدسی میں ہے انتہی۔ صحیح ہے کہ قوت نظر سے اصلاح و نفع پر فتویٰ دے جو بیانت نظر رکھتا ہو اور جو محض حافظ اقوال ہو وہ مسئلہ کے دو قول سمجھ پاوے تو انہیں البتہ اصلاح و نفع پر فتویٰ دے سکتا ہے پس جسکو اہمیت نظر ہے اسپر مطلقاً امام اعظم رحمہ کے قول پر فتویٰ دینا واجب نہیں ہے و لہذا اشباہ کتاب القضاء میں ہے کہ جو مسائل متعلق باب قضاء ہیں وہ ان اختلاف میں فتویٰ امام ابو یوسف کے قول پر ہے۔ کمانی القنیہ والبرزہ انتہی۔ شرح الاشباہ ہجری زادہ میں ہے کہ غمادات میں بھی فتویٰ امام ابو یوسف کے قول پر ہے اور شہرہ مسائل میں زفر رحمہ کے قول پر فتویٰ ہے جنکو میں نے متعدد رسالہ میں تحریر کیا ہے۔ انتہی۔ اقول یہ سبھی خلاف کلیہ مذکورہ کے اسی صورت میں ہے کہ مفتی کو اہمیت نظر ہو ورنہ مقلد محض کے لیے صاحب اشباہ نے دفع بمراتب میں لکھا کہ جب مسئلہ میں دو قول ایسے ہوں کہ دونوں کو صحیح کہا گیا تو قضاء و فتویٰ دینا دونوں میں ہر ایک پر جائز ہے انتہی۔ اس سے ظاہر ہوا کہ مقلد محض پر اصلاح و نفع کی رعایت واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے۔ ذی قضاء القوائت من الجوریکہ مسئلہ ظاہر الروایہ میں ہے اور دوسری روایت میں ہے تو اسی طرف مہر شہین ہوگی انتہی۔ اقول یہ مقلد کے حق میں تو ظاہر ہے

اور مجتہد اگر لیاقت اجتناد مذہب در کتب ابو بلکہ ترجیح و تصحیح کی بیانت جو نو اسپر بھی یہ واجب ہے کہ روایت مذکور کو کیوں
 ذنی جنبۃ المستملیٰ نہ بحث انہم عادات میں علماء نے امام اعظم رحمہ کے قول پر مطلقاً فتویٰ رکھا ہے اور یہی استفادہ سے بھی
 علوم ہوا لیکن یہ اس وقت تک کہ کوئی روایت امام رحمہ سے موافق قول مخالفت نہ ہو جیسے استعمال کی طہارت میں اور
 سوا سے نیند تیز ہونے کی صورت میں فقط نیم پر انکشاف کرنے میں انتہی۔ اقول اور جیسے فارسی میں قرأت کرنے میں
 ہے لیکن قرأت قرآن عند القصور میں فتویٰ امام محمد رحمہ کے قول پر ہر کمانی المضمات اور دیگر مسائل بھی ہیں۔ پس بنا بر
 قاعدہ مذکور کے مقلد کو چاہیے کہ ایسی صورتوں میں امام اعظم رحمہ کے قول پر فتویٰ دے اور حق اشہب بقصد یہ ہے کہ مقلد
 پر لازم ہے کہ وہ ایسی صورت میں امام رحمہ کا قول اور جسر فتویٰ ہر دونوں بیان کر دے پھر مستفتی اپنے واسطے اختیار
 کرے اسکی وجہ دو امر ہیں اول اگر مجتہدین متاخرین نے کسی نوت دلیل یا ضرورت سے امام رحمہ کے قول سے رجوع
 کر کے دوسرے قول پر فتویٰ دیا اور یہ خلاف مذہب خیفہ نہیں ہے اور مقلد کو یہ اور اک نہیں تو لائق ہے کہ اسکو لیا جاوے
 اور دوم یہ کہ اگر مقلد ایک مسئلہ میں امام رحمہ کے قول پر فتویٰ دے یا کسی مجتہد کی تقلید کرے اور اس زمانہ کافی الجملہ
 مجتہد موافق تصحیح شائع کے فتویٰ دے تو اختلاف عوام سے ثوران فتنہ ہوگا فافہم والسر تعالیٰ اعلم۔ فی البحر فی مصرف
 الزکوٰۃ جب تصحیح مختلف ہو تو واجب ہے کہ ظاہر الروایۃ دعوئہ می جاوے اور اسی کی طرف رجوع ہو و فی البحر فی اشیاء
 اور جب فتویٰ مختلف ہو تو جو فتویٰ موافق ظاہر الروایۃ ہو وہی مرجح ہوگا۔ ذنی البحر فی فضاء الفتویٰ جب تصحیح و فتویٰ
 مختلف ہو تو جو فتویٰ موافق روایت متون ہو اسی کو ترجیح بر انتہی۔ اقول یہ صحیح ہے کہ ترجیح اس قسم کی جاری ہے اور
 واضح ہے کہ مقلد محض جسکر لیاقت ایسی ترجیح اور ظاہر الروایۃ دریافت کرنے کی بھی نہ ہو وہ داخل اہل نظر ہی یا نہیں اور
 فتویٰ دے سکتا ہے یا نہیں۔ ذنی شرح الاشیاء بسری زادہ نفا عن شرح الصلایہ لابن الشونہ جب حدیث صحیح ہو جاوے
 اور وہ خلاف مذہب ہو تو حدیث پر عمل کیا جاوے اور یہی اسکا مذہب ہوگا اور حدیث پر عمل کرنے سے وہ حنفی
 ہونے سے خارج نہ ہوگا کیونکہ امام اعظم رحمہ سے یہ قول صحت کو پہنچا ہے کہ امام رحمہ نے کہا کہ جب حدیث صحیح سند سے
 صحیح پہنچ جاوے تو وہی میرا مذہب ہے انتہی حرجاً۔ علی قاری رحمہ کے رسالہ تزیین العبازۃ التحسین الاشارہ میں ہے
 کہ بت غریب حرکت کی کیدانی نے کہ کما والعاشرین المخرجات الاشارة بالسبابة کابل الحدیث۔ یعنی حرام امور میں
 و سوان حرام کلمہ کی انگلی سے اشارہ ہے اتند اہل حدیث کے یعنی تشدد کے آخرین کلمہ کی انگلی سے اشارہ کرنا جیسے
 وہ جماعت کرتی ہے کہ جکو ظم حدیث رسول الصر علی الصر علیہ وسلم جامع ہے اور یہ حرکت اس کیدانی کی طرف سے خطا
 عظیم و جرم جہیم ہے اور نشاء اسکا یہ واقع ہوا کہ کیدانی ظم لقول کے قواعد اصول و مراتب شروع سے جاہل ہے
 اور اگر یہ ہوتا کہ ہم اسکی طرف نیک گمان کریں اور اس جت سے اسکے کلام کی تاویل کریں تو بیشک اسکا کفر صریح
 و ارتداد صحیح ہوتا سو کیا کسی مومن کو حلال ہے کہ جس فعل کا کرنا حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح ثابت
 ہو کہ نقل میں قریب بنوا تر ہو پہنچا ہو اسکو وہ حرام بتلاو سے اھد میں فعل کو فائزہ ظلمار برابر طبقہ بطبقہ بزرگوں کا کرتا
 آیا ہے اسکو ممنوع کرے اور حال تو یہ ہے کہ ہمارے امام اعظم رحمہ نے فرمایا کہ کسی کو حلال نہیں کہ ہمارے قول کو لیسے

صحت جو اراغی
 اشیا و غیرہ فتویٰ شریعت
 علی بنی اسے
 حدیث کے زکاوی
 کیا ہے کہ انہوں نے
 علی کی ہر

جب تک کہ اسکا اخذ کتاب و سنت و جماع امت و قیاس جلی فی المسئلہ کو نہ پہچانے اور امام شافعی رحمہ نے کہا کہ جب حدیث صحیح ہو جاوے اور میرا قول اسکے خلاف ہو تو میرے قول کو دہرا سے مارو اور حدیث ضابطہ پر عمل کرو۔ جب تم مجھے یہ معلوم جو تو آگاہ ہو کہ اگر اس مسئلہ میں امام رحمہ سے کوئی نص نہ ہوتی تو آپ کے اتباع عوام درکنار فضلاء و کرام پر یہ حسین تھا کہ اسی پر عمل کریں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحت کو پہنچا اور اسی طرح اگر امام رحمہ سے نفی اشارہ صحیح ہوتا اور صاحب بشارت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکا اثبات صحیح ہوتا تو یہی کچھ شک نہیں کہ یہی ترجیح دیا جائے گا۔ ثابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا ہر کیفیت کہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے باسناد صحیح ثبوت ہوا صحیح اسی کے موافق امام رحمہ سے منقول ہر پس جس نے انصاف اختیار کیا اور نسیف کو چھوڑا تو جان گیا کہ یہی راہ اولیٰ تدین سلف و خلف کی ہے اور جس نے اس سے عدول کیا وہ سائنہ برباد مکار ہے اگرچہ لوگوں کے نزدیک صحیح باکابر ہر انتہی مترجم۔ اور شیخ علی قاری نے دوسرے رسالہ تدبیر المتزینین میں لکھا کہ یہ جس نے کہا کہ فتویٰ ترک اشارہ بزرگ تو وہ مدعی ہے کہ بن محمد فی المسئلہ ہون تو ایسے اجتہاد کا اصل یہ ہے کہ امام رحمہ سے مسئلہ میں دو روایتیں ہوں یا ایک روایت امام رحمہ سے اور دوسری روایت صاحبین رحمہ سے ہو اور اسکے بارہو در بیان اختلاف دلیل ترجیح کی ہے کیونکہ ترجیح باصحیح اور صحیح باصحیح قبول نہیں ہر پس اگر دو روایتیں بھی پائی جاوے تو راجح وہی روایت ہوگی جو موافق احادیث صاحب بشارت صلی اللہ علیہ وسلم مطابق اقوال جمہور علماء راست ہو باوجودیکہ فائل کا یہ قول کہ فتویٰ ترک اشارہ پر ہر معارض ہر بقول شایع معین کہ فتویٰ اشارہ پر ہر اوہ نہیں خلاف کہ یہ سنت ہے انتہی مترجم پس یہ ترجیح ہے کہ دلائل شرعیہ یعنی کتاب و سنت و جماع امت سے ترجیح دیاوے بشرطیکہ عارض بذائل ہو اور نہ خود جوہ ترجیح کے موافقت ہو اور دلیل مقدم ہوگی اور شیخ ابن اثیر کے نزدیک حدیث صحیح پر عمل ہوگا اور یہ ایسا ہے جیسے بعض ائمہ شافعیہ رحمہ نے کہا کہ صلوة و سعی مذہب شافعی رحمہ میں نماز فجر نہیں بلکہ عصر ہے کیونکہ حدیث صحیح مسلم سے صحت پہنچ گئی اور شافعی رحمہ نے کہا کہ جب حدیث صحیح ہو جاوے تو وہی میرا مذہب ہے لہذا مذہب شافعی یہ ہوا کہ وہ نماز عصر ہے۔ پھر اگر کہا جاوے کہ اس قدر معرفت دلائل کافی نہیں شاید کہ دلائل دیگر ہوں جن سے توقف میر نہیں ہوا۔ تو جواب یہ کہ یہی بعینہ طبقہ اصحاب ترجیح پر وارد ہے کہ انہوں نے جس قول کو ترجیح دی شاید مرجح کے دلائل ہوں جن سے توقف میر نہیں ہوا تو اب ترجیح و نصیح و فتویٰ کا انسداد ہو جائیگا و علیٰ ہذا صاحبین کے کسی قول پر فتویٰ نہ ہوگا۔ جن مسائل کو شایع نے استنباط کیا وہ سب مقدم کے سواے متاخر کے مرجح ہونگے و الحق یہ سب مکار ہے اور شیخ میں اسکا اعتبار نہیں ہے اور درختار میں قاسم بن قطلوبغا کی نصیح قدوری سے لیکر لکھا کہ اگر تو کہے کہ علماء کبھی اقوال مختلفہ کو با ترجیح ذکر کرتے اور کبھی نصیح میں اختلاف کرنے بن تو جواب میں کہوں گا کہ عمل اسی طرح ہو گا جیسے انہوں نے اپنی اقوال پر عمل کیا کہ اعتبار کیا بغیر متاخرات و احوال الناس کا اور جز زیادہ آسان ہے اور حیرانہ معاملہ ظاہر ہوا اور جسکی وجہ فتویٰ ہے اور زمانہ ایسے شخص سے خالی نہ ہوگا جو ان امور کو درخفت تیز کرے نہ گمان سے اور جو کوئی یہ نیز نہ رکھتا جو اسکو چاہیے کہ اپنے بری الذمہ ہونے کے لئے ایسے شخص کی طرف رجوع کرے جو نیز رکھتا ہے۔

انتہی شرمناک ہے صریح ہے کہ ہر زمانہ میں نیز حقیقی ضرور موجود ہوگا۔ اور پہلے گذرا کہ اگر سو فو تو ازل جدیدہ و من مسلمانوں کے افعال بہ دن شرع کے خارج از دائرہ اسلام رہ جاوے اور یہ قول وہی کیسا جو نفسہ اسلام ہو تا فہم و اسر تہا سے

اعلم بالصواب الی مرجع والمآب

فصل رد المختار میں شامی رحم نے شرح اشباہ شیخ ابنہ اسرار اعلیٰ سے نقل کیا کہ ہمارے شیخ علامہ صلح نے فرمایا کہ جائز نہیں فتویٰ دینا ایسے کتب سے جو مختصر میں جیسے نہر العائق یعنی کی شرح کنز اور در مختار شرح نوبراہ البصار وغیرہ جو مختصر میں با ایسی کتابوں سے جکے معنیوں کا حال نہیں معلوم ہو جیسے ماسکین کی شرح کنز اور فتاویٰ کی شرح نقایہ یا ایسی کتابیں جن میں انوال ضمیمہ منقول ہیں جیسے نابہدی کی تفسیر پس اس کتاب تفسیر سے فتویٰ دینا نہیں جائز ہے مگر جبکہ منقول عنہ اور اس سے بنا معلوم ہو جاوے پھر کہا اور لائق ہے کہ اشباہ و نظائر بھی ایسی میں داخل کیا جاوے کیونکہ اس میں بھی وہ ایجاز تغیر میں ہے کہ سنی مجہد میں نہیں آتے مگر جبکہ اسکے ماخذ پر اطلاع ہو جاوے بنا برہین است سے مواضع ایسے جن میں ایجاز مثل ہے چنانچہ جنسی حواشی کے ساتھ اسکو مطالعہ کرنے میں ماریت کی ہر اسکویہ بات ظاہر ہے جس جب غنی اسی پر اقتصار کرے تو بیوقوف نہو کہ غلطی میں پڑ جاوے تو مفتی کو ضرور ہے کہ اسکے حواشی وغیرہ کی طرف رجوع لاوے انتہی شرمناک اور قول قاری رحم گذر چکا کہ احادیث نبویہ و مسائل فقہیہ و تفاسیر قرآنیہ کا نقل کرنا امرت نصیحت کتابوں سے جائز ہے جو متداول ہوں اور یوں ہی قول الشیخ ابن المکرم در بارہ نوادر کے سابق میں مذکور ہوا۔ و فی اشباہ اصول فقہ میں جو حکم مذکور ہو اگر فروع میں اسکے خلاف ہو تو ذکر اصول کا اعتبار نہیں جیسا کہ علماء نے تصریح کی ہے علامہ شامی نے تفسیر فتاویٰ حامد یہ میں کہا کہ نقل پر تو اتباع مذہب امام رحم ہر اور ظاہر ہے کہ جو ان اماموں نے نقل کیا وہ امام رحم کا نقل ہے نہ وہ جو ابوالمکرم رحم نے نقل کیا کیونکہ وہ مرد مجہول ہے اور ایسی ہی اسکی کتاب مجہول ہے اور ہر ہر فتاویٰ یعنی مؤلفوں جامع الرموز تو وہ خارج ہیں و صاحب الیل کی طرح خصوصاً جبکہ وہ زاہدی معتزلی کی کتابوں سے استناد کرتا ہے انتہی اس سے بڑھ کر علامہ علی قاری نے رسالہ ششم العوارض میں مذمت کے ساتھ مولانا عصام الدین سے تفسیر نقل کی۔ بالحدیث نہر العائق و شرح الکنز للعینی اور در المختار اور اشباہ و نظائر وغیرہ مختصرات تو بوجہ ایجاز کے قابل افتاء نہیں ہیں اور شرح کنز ماسکین و جامع الرموز فتاویٰ و شرح نقایہ ابوالمکرم بوجہ عدم اعتبار مصنف و اجتماع نقل ضمیمہ کے قابل افتاء نہیں ہیں۔ و قال الشامی رحم فی تفسیر الفتاویٰ الحامد یہ زاہدی کی نقل معارض نقل معتبر است مذہب خفیہ نہیں ہے چنانچہ ابن وہبان رحم نے کہا کہ صاحب تفسیر جو مخالف قواعد نقل کرے اسکا لحاظ نہ لانا و تفسیر کے تالیف نہوا اور ایسا ہی نہر العائق میں ہے انتہی شرمناک ہے تفسیر و حادی زاہدی و مجتبیٰ شرح قدوری و زاد الامم وغیرہ سب غیر معتبرات سے ہیں اور شامی نے حاشیہ ابو السعود رحم پر شرح ماسکین سے عدم اعتبار فتاویٰ ابن حکم و فتاویٰ طوسی کا نقل کیا اور کشف الفنون میں مولانا برکلی رحم سے عدم اعتبار سراج الولوج شرح قدوری توسط ابو بکر بن علی صدیقی متوفی سنہ ۷۰۰ کا اور عدم اعتبار مشتمل الاحکام تخریر الدین رودی کا اور فتاویٰ صوفیہ کا نقل کیا اور مجدد القادریہ ابونہی نے شیخ حاتم شہسلی سے عدم اعتبار فتاویٰ ابراہیم شاہی کا نقل کیا اور ایسی ہی

غیر معتبرہ راہی کتاب خلاصہ کیدانی جو کما بسطنی ذکک الفاضل العلامة الکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ اور کما کہ جو کتابیں غیر معتبرہ
 میں خواہ بوجہ انکے مؤلفین کا حال معلوم ہونے کے یا مصنفین کا اعتبار ہونے کے یا بوجہ رطب و یابس وغیرہ
 جمع ہونے کے یا کسی اور وجہ سے عرض جو کتابیں کسی وجہ سے غیر معتبرہ بنیں انکا حکم یہ ہے کہ جو انہیں صحت ہو وہ لیا جا
 اور جو کدھر ہو ترک کیا جاوے اور جو انہیں سے لیا جاوے وہ بعد تامل و فکر فائدہ دلجو لیا عدم مخالفت اصول و
 سنہرات کے لیا جاوے۔ قال المترجم اور میں نے دیکھا کہ باوجود ایسے لحاظ کے بھی بعض مسئلہ میں دعو کا لکھا گیا ہے
 چنانچہ عالمگیریہ میں تبتہ سے اجارات میں یہ مسئلہ لکھا کہ اگر کسی شخص کو اجیر کیا کہ میرے واسطے سحر کا تعویذ یعنی جاو
 کا تعویذ لکھے تو جائز ہے۔ مترجم کتابہ میں نے مقدمہ فتاویٰ ہندیہ میں نبیہ کر دی کہ زاہدی نے معتزلی اصول پر یہ
 مسئلہ لکھا کیونکہ معتزلہ کے نزدیک سحر باطل ہے پس ہنزلہ اسکے ہوا کہ اشعار لکھوے یا کسی درخت کی شکل بناوے
 اور ہمارے نزدیک جاو و شیک ہے اور یہ اجازہ باطل ہے اور کتاب تفریح و اسل صفائے میں اعتبار تھا نہ تحقیق کا موقع
 ہے پس ظاہر ہوا کہ ان کتب غیر معتبرہ سے اخذ مسائل میں بہت تامل اور اصول و مروجہ پر تامل اعتدال کے حکام
 وغیرہ کے نظر چاہیے ہے اور اس آخر زمانہ کے لوگوں میں یہ بہت ہوا ہے کہ انہوں نے زاہدی کے تفسیر وغیرہ سے کثرت
 سے مسائل لیے ہیں و نسأل اللہ تعالیٰ المحفظ والہستہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العزیز الحکیم۔ پھر فاضل مرحوم نے ذکر
 کیا کہ علی قاری رح نے تذکرہ موهوبات میں یہ روایت لکھی من قضی صلوة من الفرائض فی آخر جمعة من رمضان
 کان جابر اکل فائسہ فی عمرہ الی سبعین سنۃ اور لکھا کہ یہ روایت باطل ہے اسکی کچھ اصل نہیں ہے پھر کہا کہ صاحب نہایت
 و دیگر شراح ہدایہ مجنون نے اسکو نقل کیا انکی نقل کا کچھ اعتبار نہیں ہے کیونکہ دے کچھ محدث نہیں ہیں اور نہ اصول
 نے مخربین میں سے کسی کے طرف اسناد کی انتہی فاضل مرحوم نے کہا کہ قاری رح کے اس کلام میں ایک افادہ خوب ہے
 وہ یہ کہ فقہ کی کتابیں اگرچہ مسائل زعمیہ کی راہ سے مستند ہوں اور مصنف بھی مستند فقہاء میں سے ہوں تاہم جو احادیث انہیں
 منقول ہوں انپر اعتماد کلی نہیں ہو سکتا اور ان کتابوں میں ہونے سے انکے ثبوت کا جزم نہ ہو گا چنانچہ بہت سی
 احادیث کتب معتبرہ میں مذکور ہیں حالانکہ یہ احادیث موضوع بنائی ہوئی ہیں ہاں اگر مصنف محدث ہو یا ثقہ ناقل
 ہو تو اعتماد ہو سکتا ہے اور مجید یہ ہے کہ ہر فن کے لیے اللہ تعالیٰ نے خاص مرد پیدا کیے۔ جیسے بعض محدث صرف ہادی
 ہوتا ہے ویسے ہی بعض فقہ و اہل کاحصہ صرف روایات کا ضبط ہر دون اسکے کہ حدیث میں اسکو مہارت ہو تو ہم
 واجب ہے کہ ہر شخص کو اسکے مرتبہ و منزلت پر دیکھیں انتہی محتساک ذکک من تعددہ عمدۃ الرعاہ۔

فصل علامات فتویٰ و ترجیح۔ خزانہ الروایات قاضی جکن گجراتی میں جامع مضمرات یوسف بن عمر صوفی سے نقل ہے
 کہ علامات افتاء سے قول علیہ الفتویٰ اسی پر فتویٰ ہے۔ وہ لفتی۔ اسی پر فتویٰ دیا جاوے گا۔ وہ بعتہ اور اسی پر
 اعتماد کیا جاوے وہ ناخذ۔ ہم اسی کو لیتے ہیں۔ و علیہ الاعتماد۔ اسی پر اعتماد ہے۔ و علیہ العمل ایوم۔ اور اسی پر عمل
 ان دنوں ہے و ہوا صحیح و ہوا الاصح۔ اور یہی صحیح ہے اور یہی اصح ہے و ہوا الظاہر و ہوا الاظہر اور یہی ظاہر ہے اور یہی اظہر ہے
 و علیہ فتویٰ مشائخنا۔ اسی پر ہمارے مشائخ کا فتویٰ ہے۔ و ہوا الاشہبہ ہی اشہبہ ہے و ہوا الادجہ ہی ادجہ ہے و ہوا التہی اشہبہ کے معنی ہے۔

زیادہ مشابہت مخصوص ازراہ دمایہ اور راجح ہدایہ کو اسی پر فتویٰ ہو گا۔ ہر تازیہ۔ انرا بجا بہ جری العرف۔ اسی کے ساتھ عرف جاری ہوا جو التعارف میں متعارف ہے۔ وہ اخذ علیما ذنا۔ اسی کو ہمارے علمائے نے لیا ہے۔ طحاوی ان الفاظ میں بعض سے بعض زیادہ سوکد میں جہاں صحیح واضح و مشابہ سے فتویٰ سوکد اور اس سے بہ یقینی سوکد اور راجح ہر حکم صحیح سے اور احوط ہر حکم اجنبی سے۔ الفتاویٰ الخیر یہ دو اہم معتبر میں سے ایک نے صحیح کہا دوسرے نے ایک کو صحیح کہا تو صحیح پر دونوں متفق ہیں اسی کو لینا اول ہے۔ من الغنیہ شرح المنیہ۔ فی آداب المفتی ایک کتاب معتد میں ایک روایت کو لیا کہ اصح و اولیٰ و ادق و اتد اسکے تو مفتی چاہے اسپر فتویٰ دے اور چاہے اسکے مخالف روایت پر۔ اور اگر روایت کو لیا کہ صحیح یا ناخوذا علیہ الفتویٰ یا یقینی تو اسکے مخالف روایت پر فتویٰ نہیں دے سکتا مگر جبکہ مثلاً ہدایہ میں ہو کہ جو صحیح اور کافی میں اسکے خلاف کو لیا کہ جو صحیح تو مفتی کو اختیار ہو پس وہ روایت لے جو اسکے نزدیک اتویٰ دلیل و صلح ہو اللہ را المختار۔ اصح مقابل صحیح وہ مقابل ضعیف ہے لیکن شرح اشباہ و میری زادہ میں ہے کہ ہنہ کبھی اصح کا مقابل شاذ روایت کو پایا کما فی شرح المجمع ۱۲۔ شامی

فصل بعض اصطلاحی الفاظ و فوائد۔ مفہوم الروایہ محبت ہر فایۃ البیان۔ بلا خلاف معتبر ہر مفہوم مخالف روایہ کما قال صدر الشریعہ فی نکلح شرح الوقایۃ اور یہ اکثری حکم ہر کما فی حدود النہایہ۔ من جامع الرموز۔ لفظ قالوا ایسے حکم میں کہتے ہیں جس میں مشائخ کا اختلاف ہو کما فی غصب النہایہ و نفس الصلوٰۃ عنایہ و یناہ اور صاحب ہدایہ کی عادت ہے کہ ایسے موقع میں قالوا کہتے ہیں کہ خلاف مع ضعف ہونے پر تقدیر کتاب الصوم و صرح بہ الفتاویٰ رح فی حواشی الکشاف فی آیۃ الصوم۔ علامہ مشائخ اکثر مشائخ من فتح القدیر باب ادراک البھاقہ۔ یہ جوڑا یعنی جائز ہے کبھی یعنی صحیح ہے اور کبھی یعنی حلال ہے من شرح المنہب السنودی۔ لہذا کبھی بعض کردہ طریقہ سے ناز کو کہتے ہیں کہ جائز ہے حالانکہ مراد نفس صحت ہے۔ ان خیال کراہت کے جیسے کہا کہ جائز ہے اصحیر من تیغہ حرام حالانکہ صاحبین کے نزدیک کردہ ہے۔ حلیۃ المصلیٰ شرح فتنہ المصلیٰ میں ہے کہ جو از کبھی بولا جائے اور مراد اس سے وہ جو شرعاً ممنوع نہ ہو خواہ جملح ہو یا مکروہ ہو یا مندوب ہو یا واجب ہو سب کو شامل ہر اتنی شریعتی رح کے رسالہ فقہ الفرید بیان الرابع من جواز التقلید میں بعض عبارات مبنیہ المفتی سے بحث میں لیا کہ یا اس عبارت میں جواز یعنی حلال ہے اور کسی امر و عقد کے نافذ ہونے سے اسکا حلال ہونا لازم نہیں آتا چنانچہ غالب پر حکم قضاء شمس الائمہ وغیرہ کے نزدیک نافذ ہے جیسا کہ عادی نے ذکر کیا اور فاسق کی شہادت کے ساتھ حکم صحیح ہے اگرچہ وہ حلال نہیں ہے۔ اتنی مترجم۔ مترجم کتاب ہے کہ اسکے نہ جاننے سے بہت لوگوں نے بعضے اجابات کے مسائل وغیرہ میں خلاف و بابت و علت حکم لگا کر دھوکا کھایا ہے دین نے رسالہ التعمیر العقول فی النقاد لیسع بالایجاب و قبول میں بسوٹ لکھا ہے۔ لا باس یہ کچھ در نہیں یا کچھ مضائقہ نہیں اس لفظ کا غالب استعمال تو ایسے امر میں ہے جسکا ترک اولیٰ ہے لیکن کبھی اسکا استعمال امر مندوب میں ہوتا ہے کما صرح بہ فی جنازۃ البحر۔ شامی فی رد المحتار مفتی سائق ہے شاداد ہر متاخرین کے عرف میں غالب استعمال مندوبات میں ہے اور قدام کے کلام میں واجب تک کو شامل ہوا ہے۔ شامی در رد المحتار۔ مسنون کبھی ایسے امر میں آتا ہے جسکا ثبوت سنت کی دلیل سے وجوب ہے جیسے نماز عشاء

مشائخ وہ علماء جنہوں نے امام رحمہ کو بین پایا کمانی و نعت النہر۔ اصحاب و فقہاء متقدمین۔ جنہوں نے جنوں اماموں کو پایا اور متاخرین۔ جنہوں نے نہ پایا۔ اور کہا گیا کہ خاتمہ متاخرین کا حافظ الدین بخاری تک ہر قلت ہذا بنا علی انہم بہ الاجتہاد و فیہ ما فیہ۔ کراہت جہان مطلق ہو تو مراد تحریری ہو گر جبکہ کوئی قرینہ ہو یا تشریحی پر تصریح ہو ذکرہ السننی و ابن نجیم۔ سنت جب مطلق ہو تو سنت موکدہ مراد ہر اور کبھی مستحب مراد ہوتا ہر اور کبھی مستحب سے سنت مراد ہوتی ہر اور یہ بقرآن معلوم ہوتا ہر کمانی البحر۔ و جو ب کبھی شامل فرض ہوتا ہر اور تحریرہ منجوراً عن نماز کے ہر تو فرض ایسی چیز ہر بولا گیا جو رکن نہیں مگر بدون اسکے نماز صحیح نہیں ہر کمانی رد المحتار

فصل: نام تمہید کتاب ہدایہ کے ترجمہ کے لیے موافق ان شرائط تحقیق و تدقیق کے ہر جو ابتدا مقدمہ میں مذکور ہوئے اور لائق تھا کہ اصول فقہ سے بھی ضوابط اصول کا ایک باب بیان لاحق کیا جاتا و لیکن بوجہ مشانت و وقت کے جو اکثر کم یا یہ لوگوں کی قسم سے باہر ہر بیان نہیں لکھا و لیکن تحقیق استدلال میں جہان جس اصل کی ضرورت ہوگی توضیح کر دیا جائیگی مگر چند امور جو متاخرین نے لکھے ہیں انکا بیان بیان ستر ہر۔ اول قاعدہ جو لفظ خاص ہر خواہا از کلمہ معنی باعین جیسے فرائزہ بار کوع یا سجود یا لفظ ماشہ معنی تین فی قولہ تعالیٰ لثنتہ تردد اور مانند انکے تو خاص خود میں ہوتا ہر اسکے بیان کے لیے کوئی کلام لاحق ہوگا۔ عام جو منظم جمع ہو اور اسکو بیان لاحق ہو سکتا ہر لیکن جب عام قطعی ہو خواہ آیت قرآن یا حدیث متواتر یا حدیث مشہور یا اجماع قطعی تو جس بیان سے اسکا تفسیر یا تہ تخصیص وغیرہ کے ہوتا ہو وہ بھی قطعی نہیں چار قسم سے چاہیے پھر جب ایک مرتبہ عام قطعی کی تخصیص کسی قطعی سے ہو گئی تو آئندہ تخصیص کے لیے اصل معنی کافی ہر۔ قاعدہ ثانیہ قرآن پر زبانی کرنا نسخ ہر تو ایسی ہی دلیل سے جائزہ وہ بھی قرآن کی طرح قطعی ثابت ہو اور یہ اول سے مفہوم ہر۔ قاعدہ ثالثہ حدیث مرسل مثل مند کے ہر اور توضیح اسکی آئندہ اقسام حدیث سے ظاہر ہوگی۔ قاعدہ رابعہ حدیث جو کثرت راویوں سے ہو اور حدیث جسکے راوی فقہ ہوں دو دونوں میں سے دوم مرجح ہر۔ قاعدہ خامسہ راوی میں جمع جب تک بتین نہ ہو مگر قبول نہیں ہر۔ پھر بیان بعض قواعد جدلی تجویز ہوئے ہیں جس سے مضموم کو ساکت کیا جاوے مولانا شیخ ولی اللہ دہلوی رحمہ نے بعض کتب شیخ ابن ہمام رحمہ سے ذکر کیا کہ جس حدیث کو امام بخاری و مسلم دانکے نظائر نے تصحیح کیا ہم پر انکا قبول واجب نہیں کیونکہ بہت ایسے راوی ہوتے ہیں کہ لوگ انہیں مرجح و دلیل میں اختلاف کرتے ہیں شاید وہ ہمارے امام رحمہ کے نزدیک مرجح ہو اسی طرح جس حدیث کو ان اماموں نے ضعیف و مجروح کہا ہو جسکی راوی کے شاید وہ ہمارے امام کے نزدیک موثوق ہو۔ قول اسی کے مانند مولانا عبد الحق رحمہ نے مقدمہ شرح سنن السعادت میں کہا و لیکن ہمارے شیخ المشائخ مولانا ولی اللہ رحمہ نے اسکو پسند نہیں کیا و سیاتی فیہ شی۔ اور ذکر کیا کہ بعض فتاویٰ میں ہر کہ جب مسئلہ میں قول امام رحمہ یا صاحبین کا موجود ہو اور حدیث صحیح جسکی صحیح حکم لگایا گیا اسکے مخالفت ہو تو ہو کہ قول امام و صاحبین کی اتباع واجب ہر نہ حدیث کی کیونکہ بوجہ قرب زمانہ دست علم کے ہم گمان نہیں کرتے کہ ایک حدیث نہیں پہنچی اور حاصل اسکا یہ کہ وہی قبول ہوگا جو اصحاب سے مروی ہر قال المترجم یہ شاید بعض تقلدین کا قول ہو گا و رد قول شمس الائمہ کروری رد المنقول میں اور ابن الشمنہ شرح ہدایہ میں اور علی نقاری

رسالہ ترمین و ترمین میں صریح ایک خلافت پر اور قدسنا تو اہم فقہ کر۔ اور مولانا الشیخ کے مجمع مولانا مصلح محمد وحی رحمہ اللہ
 پر ہاتھ باندھنے کو جو توثیحت حدیث کے ترجیح دینے کمانی معمولاتہ رحمہ اللہ تعالیٰ

فصل در حدیث و عظمت شان و ثقت روایت و انعام حدیث و طریقہ استدلال۔ واضح ہو کہ دین اسلام کا مدار
 قرآن پاک وحی اعلیٰ اور احادیث حضرت لولاک افضل از خلق و عیش اعلیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و اجماع اصحاب پاک
 صاحب لولاک صلی اللہ علیہ وسلم اجمعین پر ہے۔ قرآن پاک مصحف مدون متواتر ہے جو قسین کہ بیچ میں ہر مومن
 کا اسپر ابان ہے۔ اور متواتر قطعی ہر مکتوب میں مکتوب اور حافظوں کے صدور میں محفوظ ہو چکا۔ لیکن سورہ لاکہ
 یا مدنیہ ہونا و شمار آیات یہ وحی نہیں ہے بلکہ اجہاد ہے۔ حدیث جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا کیا یا ثابت
 رکھا۔ اول قول و دوم فعل و سوم تقریر کہلما ہے اور یہ اصطلاح خاص ہے اور کلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وحی
 منفی ہے جو متعلق شرح ہو۔ تقریر سے یہ مراد ہے کہ مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں کسی نے کوئی بات
 کہی یا کوئی کام کیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم آپ مطلع ہوئے مگر اسکو نہ رد کیا اور نہ منع کیا بلکہ سکوت فرمایا اور
 اسکو ثابت رکھا تو یہ دلیل جواز ہے ورنہ آپ اسکو منع فرماتے کیونکہ آپ ہادی برحق تھے اور ہدایت آپ ہی کے
 فرائض سے تھی۔ مولانا الشیخ عبدالغزیز رحمہ نے مجاہدہ نافذہ میں کہا ہے کہ علم حدیث کو وہ شرافت حاصل ہے کہ کوئی علم
 اسکی برابری نہیں کر سکتا کیونکہ تفسیر قرآن و عقائد اسلام و احکام شریعت و اسرار طریقت سب حضرت سید المرسلین
 صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان پاک پر موقوف ہیں اور کشف و عقل سے جو ظاہر ہو جب تک وہ اس ترازو میں ٹھیک
 نہ اترے تب تک وہ اعتبار کے قابل نہیں ہے پس یہ علم نقاد جو اسر جمع علوم ہے خواہ تفاسیر ہوں یا اولیٰ احکام فقہ یا
 عقائد اسلام یا طریق سلوک ہو پھر جو اس کسوٹی پر ناکارہ ہو وہ مطرود و مردود ہے پس اس علم کا حکم جمیع علوم و فنیہ
 ہے ناقد ہے اور اتباع جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم بلاشبہ سہ سعاد و دجانی و خلعت حیات جاودانی ہے
 اور اسکی مزاولت سے باطنی معنی صحابیت سے سرفرازی ہوتی ہے اور امام ہمام محمد بن علی بن الحسین رضی اللہ عنہم نے
 فرمایا کہ مرد کے فقہ سے ہے کہ اسکو بصیرت حدیث سے اور اسکی ذکاوت حدیث کے لیے ہو۔ انہی مشر جا مخصوص۔
 پھر احادیث شریف ہم لوگوں تک اس سلسلہ سے پہنچیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے تابعین نے اور تابعین رحمہم
 اللہ تعالیٰ سے اتباع تابعین نے اور اتباع رحمہم اللہ تعالیٰ نے کتابین مردون کرنی شروع کر دیں مانند موطا امام مالک
 و مسند امام احمد کے اور انھیں سے امام بخاری و مسلم و اس طبقہ والوں نے لیا ہے مگر بلا واسطہ کثر اور ایک واسطہ
 سے اکثر ہیں اور بلا واسطہ ثلاثیات بخاری ہیں کقولہ انے الصیح حدیثنا الملکی من ابراہیم حدیثنا زید بن ابی عبید
 من سلیمان بن الکوع رضی اللہ عنہ اور دیگر قولہ حدیثنا الانصاری من جسد من انس رضی اللہ عنہ۔ اور واضح ہو کہ
 صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین سب عدل ثقہ ہیں تو کبھی ایک راوی کی ثقہ عادل در یافت ہونے پر یقین رہ گیا
 جیسے مالک عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ حضرت عبد اللہ بن عمر تو صحابی ہیں اور نافع رحمہ اللہ معروف ثقہ علم
 انراویا سے انہی میں اور مالک امام خود معروف ہیں اور ایسے ہی امام مالک کے شاگرد عبد اللہ بن سلمہ بنی و عبد اللہ

بن وہب و یحییٰ مصمودی و یحییٰ کبیری و امام محمد شاگرد امام ابو حنیفہ وغیرہم ثقافت علماء اہل ہند و ہندوستان میں انہیں سے
امام بخاری و مسلم وغیرہ نے روایت کی تو ظاہر ہے کہ کس قدر ثقہ اسناد کے ساتھ حدیث کا ثبوت ہے۔ اور عدالت و تقاضا
کو اس زمانہ پر واصلی سنی پر قیاس کر دیا اور ہرگز کوئی شخص اس وقت کے حال پر قیاس نہ کرے پس عدالت وہ
لکھنے والی نورانی ہے کہ تمام تقویٰ و طہارت پر ہو کہ شرک و ہر طرح کے گناہوں و بدعت سے پاک حتیٰ کہ خلاف مردت
کی راہ میں کوئی چیز کھانے وغیرہ سے بھی اجتناب ہو پس وہ لوگ راہ حق میں جان فدا کرنے والے اس حال
میں کمال تھے اور بادشاہوں و امراء سے ملنا ان کے نزدیک گناہ سخت تھا مگر آنکہ اسکو ہدایت کریں اور حدیث و دفع
کنایا یا اس میں تفسیر کرنا یہ تو ان کے نزدیک گناہ کبیرہ تھا کیونکہ قریب متواتر حدیث میں تمام اس زمانہ میں مشہور تھا کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں کذب علی من بعدی فلینبوا مقعدہ من النار۔ جو کوئی جان بوجھ کر مجھ پر جھوٹ باندھے
وہ دوزخ میں اپنا ٹھکانا بنا لے۔ یہ متواتر ہے اور یہ گناہ ایسا ہے کہ تا قیامت اسکی بدی جھوٹ کھنے والے کے
تمامہ اعمال میں دہج ہوگی اسی واسطے صحابہ رضی اللہ عنہم حدیث بیان کرنے میں اتنا درجہ کی احتیاط فرماتے
اور چونکہ وہ سیکھنا انہیں پر لازم تھا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کلام کو اپنے امتوں کو پہنچانے
میں بھی بہت عالی مرتبہ کا وعدہ سنا دیا تھا لہذا کمال حفظ و احتیاط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمودہ پاک
سناتے تھے اور یہی شان عدالت ان ثقافت میں تھی حتیٰ کہ سلطان بخارا نے امام بخاری رحم سے درخواست
کی کہ میرے لڑکوں کو قبول فرما کر میرے مکان پر باتھائی میں حدیث شریف تعلیم فرمائیے آپ نے نہ مانا اور تمام
موضوعوں سے یہ عصبیت کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم میں منظور نہ کی جیسا کہ معدوم ہے۔ پھر راوی میں اس عدل و تقاضا
کے ساتھ چاہیے کہ حفظ و ضبط حدیث اس طرح ہو کہ اس میں خلل نہ آوے یہ نوع دل ثقہ ضابطہ راوی کی صفت ہے۔ پھر صحیح
ایسا ہو اسکی روایت قبول نہیں ہو اور وہ پانچ عیب ہیں اول کذب پس اگر کبھی حدیث میں عمدہ جھوٹ بولا تو روایت
قبول نہیں۔ دوم اتہام کذب سوجب بیان کیا جاوے کہ یہ شخص زبان سے جھوٹ بولا ہے اگرچہ حدیث میں نہ بولا ہو اسکی
حدیث قبول نہیں۔ سوم فسق یعنی ارتکاب گناہ۔ چارم جهالت کہ جھوٹوں سے روایت ہو۔ پنجم بدعت یعنی معتزلہ و خوارج
و روافض وغیرہ کی طرح نیا اعتقاد لگا لیا ہو۔ پھر جهالت میں اگر تابعی ثقہ نے کہا کہ مجھے ایک صحابی نے حدیث فرمائی تو کچھ ضرور
نہیں کیونکہ صحابہ سب عادل ثقہ ہیں۔ واضح ہو کہ کبھی عادل ثقہ کے ضبط میں نقصان ہوتا ہے مثلاً وہم و لسان غفلت سے
سہو ہو جاتا ہے تو دوبارہ اس سے استدراک ہو کر یا دوسرے ضابطہ راوی سے وہم دور ہو جاتا ہے۔ باجملہ
اس معنی کے لحاظ سے ثقافت عادل ضابطہ راویوں میں فرق ہے بعض ائمہ علماء اہل ہند تو کمال ثقہ عادل اور
تمام حفظ و ضبط پر ہیں احادیث لاکھوں انکو ایسی یاد جیسے سورۃ قل ہواللہ احد اور بعض کچھ آلے کم ہیں۔
پھر جس میں سہول و غفلت زیادہ ہوئی اسکی روایت چھوڑ دیتے ہیں اور حسین کم ہوئی اسکی روایت بھی
بدون تاہید نہیں تھی ہے مولانا الشیخ عبدالعزیز دہلوی رحم کے عمار میں ہے کہ وہاں توں میں توجہ ضرور ہے ایک
لاحظہ حال راویوں کا دوم معانی حدیث کا۔ سوزمانہ تابعین و اہل ہند سے زمانہ بخاری و مسلم تک یہ شان مجیب تھی

کہ ہر شہر و ہر زمانہ میں راویوں کے حال سے بحث و تفتیش کرتے تھے جس میں بے دینائی یا دروغ یا کمی حفظ کی کچھ ہو بھی
 پانے تھے اسکی حدیث کو قبول نہ کرتے تھے لہذا اسرار الرجال یعنی رواد کے حالات میں کتابیں بڑی بڑی مسبوٹ
 لکھی ہوئی ہیں اور باب نو اس زمانہ میں اور ہی رنگ ہر لہذا چاہیے کہ جو کتابیں خالی صحیح احادیث کی ہیں انکو علیحدہ
 رکھے اور انکے بعد جو کتابیں ایسی ہیں کہ انکی احادیث بھی لائق حجت ہیں انکو بھی جدا رکھے پھر انکے بعد جو کتابیں یا
 احادیث میں ہیں کہ درحقیقت انکو ترک کرنا چاہیے تو انکو ایک طرف رکھے تاکہ اس تخیل کے درمیان نہ ٹرے اور
 پچھلے بت سے محدثین کے ہاتھ سے یہ میز جاتی رہی تو غیر معتبر کتابوں سے لیکر سلف سے خلافت کرنے لگے۔ انہی میں
 بالخصوص سابق میں مذکور ہوا کہ طبقہ اتباع مثل امام مالک و احمد و ابو داؤد و طیالسی وغیر ہم بلکہ تابعین مانند محمد بن اسحق وغیرہ
 نے تصنیف شروع کر دی اور مثلاً موطا و امام مالک بکثرت شائع ہو گئی تو وہ اسناد قوی صحیح تو ظاہر ہو اور کتاب چھ متواتر
 ہو ایسی ہی صحیح امام بخاری و جو اس طبقہ میں تھے بوجہ کتاب کے تواتر و شہرت کے صحیح الاسناد انکے ہیں لیکن ان
 بزرگوں کے بعد دوسرے یا تیسرے طبقہ میں لوگوں نے اپنے اسانید سے احادیث علاوہ ان صحاح طبقہ
 صحیحین کے روایت کیں اور انہیں راویوں کے ثقہ وغیر ثقہ وغیرہ ہونے میں وقت و پریشانی ہوئی ہو اور انہیں کے
 راویوں کی حج و تعدیل میں تطویل ہو ورنہ مثلاً صحاح کے راویوں میں یہ کیفیت نہیں ہو اور ہم پہلے یہاں مختصر حال صحاح
 صحاح کا بیان کر دیں پھر انکی کتابوں کے بعد دوسری کتابوں کا ذکر کریں۔ از میسر الوصول امام مالک بن انس مصنف
 موطا امام مدینہ ولادت ۱۰۰ ہجری و وفات ۱۷۸ ہجری امام اہل حجاز بلکہ امام جہان ہیں اور یہی فخر کافی کہ امام شافعی
 آپ کے شاگرد ہیں اول امام محمد بھی آپ کے شاگرد ہیں آپ نے ائمہ تابعین مانند ابن شہاب الزہری و یحییٰ بن سعید
 انصاری و زافع وغیر ہم سے اخذ کیا اور آپ سے ائمہ علماء مانند شافعی و محمد و عبد الغزیز بن ابی حازم نے و عبد السمہ
 بن سلمہ و یحییٰ بن یحییٰ بکیری و اصنع بن الفرج وغیر ہم بے شمار مخلوق نے حاصل کیا اور آپ تعظیم حدیث رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم میں بہت مبالغہ کرنے اور مدینہ کو ہرگز نہ چھوڑتے اور کبھی سوار ہو کر خاک مدینہ پر نہ چلے اور شہر سے
 باہر قضاے حاجت کو جاتے اور کہتے کہ میں اللہ تعالیٰ سے شرم کرتا ہوں کہ اس خاک پاک پر سوار چلون جس میں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور عالم المدینہ کے نام سے جو حدیث صحیح آئی ہے۔ عبد الرزاق و سفیان بن عیینہ و شیوخ
 بخاری و مسلم سے ہیں اسکو امام مالک کی بشارت پر محمول کیا ہے۔ یحییٰ القطان نے فرمایا کہ مالک سے اصح حدیث میں
 کوئی نہیں ہے امام شافعی رحمہ نے کہا کہ عمار کے ذکر میں مالک رحمہ سارہ ہیں۔ مناقب امام مالک رحمہ بے شمار ہیں۔ انتہی مختصراً
 امام احمد رحمہ شاگرد امام شافعی فقہ میں اور حدیث کو بہت سے شیوخ سے روایت کیا اور فضائل بے شمار ہیں اور عبد القادر
 جیلانی رحمہ آخرین انہیں کے مذہب پر ہو گئے تھے اور آپ کی کتاب حدیث مسند احمد معدود ہے۔ ذنی میسر الوصول
 وغیرہ۔ امام بخاری محمد بن اسمعیل امام ائمہ حدیث ولادت ۱۸۰ ہجری و وفات ۲۵۵ ہجری حفظ و اتقان و نقد حدیث
 میں امت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ۔ معجزہ تھے۔ بچپن میں یمین نابینا تھے انکی والدہ اجدہ کو اسکا رنج
 رہتا ایک روز خواب میں حضرت امیر ایم علیہ السلام کو دیکھا کہ تیرے بیٹے کی آنکھیں اللہ تعالیٰ نے روشن کر دیں

صبح کو دیکھا تو درحقیقت ہی ہوا۔ آپ نے طلب حدیث میں دور دراز سفر کیے اور کی بنی ابراہیم و فضل بن دکن امام احمد
 دیمی بن معین و علی بن المدینی وغیرہم بہت سے ائمہ ثقات حفاظ سے روایت کی اور کتاب صبح بخاری کو چھ لاکھ حدیث
 کے قریب سے انتخاب کیا اور ہر حدیث پر دو رکعت نماز پڑھ کر مدینہ میں در بیان ہزار سید الامار صلی اللہ علیہ وسلم
 و منبر شریف کے روضہ فردوس میں جمع فرمایا اور شیخ ثقہ فربری نے بیان کیا کہ امام بخاری کے صبح کو آنے سے جہات
 میں نوٹے ہزار آدمیوں نے سنا اور مناقب آپ کے مطولات میں بہت مذکور ہیں۔ امام مسلم بن النجم قشیری نے
 میں پیدا ہوئے اور سلمہ میں وفات پائی اور صحت و آفتان و شرائط میں مقدم بن خطیب بغدادی رح نے کہا کہ
 امام مسلم نے امام بخاری کی تبعیت کی۔ بالجملہ قریب بخاری کے ہن کتاب صبح مسلم بیرون ہے۔ اقول مولانا شیخ ولی اللہ
 شمس موٹار میں لکھا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ امام شافعی وغیرہ نے کہا کہ بعد کتاب اللہ کے صحیح اکتب موٹار ہے۔ پھر صبح بخاری
 و صبح مسلم کا وجود ہوا تو موٹار گویا صحیحین کے لیے اصل ہے پھر موشون کا اجماع ہوا کہ صحیح اکتب بعد قرآن کے صحیح بخاری پھر
 صحیح مسلم ہیں۔ امام ابو داؤد سلیمان بن الاشعث الازدی حدیث کو شیوخ امام بخاری و مسلم سے لیا اور ان سے امام نسائی و
 بشما مخلوق نے لیا۔ انھوں نے اپنی کتاب سنن کو امام احمد کے سامنے پیش کیا تو انھوں نے تحسین فرمائی۔ آپ نے
 کہا کہ میں نے پانچ لاکھ حدیث سے انتخاب کر کے اس کتاب میں احادیث صحیح و قریب صحیح کے کمی ہیں اور نہایت پر ہیزگار
 و متقی تھے شمس بخاری میں انتقال فرمایا۔ امام ترمذی محمد بن عیسیٰ امام حافظ ہیں امام بخاری و ان کے شیوخ سے اخذ کیا اور
 آپ سے بکثرت لوگوں نے لیا اور آپ کی تصانیف بہت ہیں آپ نے کہا کہ میری یہ کتاب یعنی جامع ترمذی جسکے گھر میں
 ہو گویا اس میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے ہیں۔ شان انہی میں عظمت و کبریا میں استدر رونے کہ انھوں نے انہوں
 سے چہرہ بزرگم کھنے تھے شمس بن انتقال فرمایا۔ امام نسائی احمد بن شعیب سلمہ میں پیدا ہوئے اور شمس بخاری
 میں کہ میں وفات پائی۔ مولانا شیخ عبدالعزیز دہلوی نے لکھا کہ مناقب ابراہیم بن ہریرہ سالہ لکھا تو وہ صبح شام
 عداوت سے انکو دمشق میں شہید کیا و اللہ اعلم۔ امام حافظ متقی ہیں شیوخ ابو داؤد وغیرہ سے اخذ کیا اور سنن کبریٰ آپ کا
 معروف ہے اور بہت کتابیں ہیں اور اپنے زمانہ میں مقدم تھے اور مناقب جلیلہ رکھتے ہیں۔ استدر نمونہ ان ائمہ حفاظ
 کا بیان ہوا اور ان کے فضائل و مناقب کی کتابیں ہیں جنہیں ثقات کی روایات سے بسط و توضیح کے ساتھ مذکور ہے۔
 پھر واضح ہو کہ مولانا شیخ ولی اللہ رحمہ اللہ نے کتب حدیث کے بارہ میں نفیس توضیح فرمائی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ کتب
 احادیث میں تین امور پر مدار ہے صحت و شہرت و قبول۔ پس صحت یہ کہ مصنف احادیث صحیح یا حسنہ لاوے و سواے
 اسکے بلا بیان نہ لاوے اور شہرت یہ کہ ہزارانہ طبقہ میں اہل حدیث اسکی روایت و ضبط وغیرہ میں مشغول ہوتے آئے
 اور قبول یہ کہ حفاظ و پرکھنے والے حدیث کے اسوقت میں اسکی شان پر بدون اعتراض کے اثبات و قبول
 کریں اور فقہاء ان احادیث سے تمسک کریں۔ اقول یعنی اگر انہیں سے کوئی بات نہ تو اعتبار نہ ہوگا مثلاً صحیح
 ابن جان اگرچہ صحیح ہے لیکن مشہور متداول نہیں ہے اور مشہور صحیح حاکم کو شیخ ذہبی وغیرہ نے نہ مانا تاہم پھر فرمایا
 پس الصفات سے کتب حدیث کے تین طبقہ ہیں۔ طبقہ اولیٰ میں موٹار و صحیح بخاری و صحیح مسلم ہیں کتابیں

میں کہ ہزاروں دلاکھوں علماء نے روایت کیا اور ہمیشہ انکے ضبط و تذیل میں رہے اور جمیع علماء اسلام ان
 کتابوں کے خادم رہے۔ بالخصوص ان میں کتابوں کی احادیث صحیحہ ہیں لیکن صحیحین نے موطا کی احادیث موضوع
 کو جمع کر لیا اگرچہ آثار صحابہ و تابعین موطا میں زیادہ ہیں۔ طبقہ دوم وہ کتب جو ان میں صفات مذکورہ میں صحیحین کے
 درجہ پر نہیں پہنچیں لیکن صحیحین کے قریب ہیں اور وہ جامع ترمذی و سنن ابو داؤد اور سنن کبریٰ از نسائی و انکے
 مصنفین ائمہ ثقات عدل حافظ متقن ہیں اور علماء اسلام میں مشہور ہیں یہی چھ صحاح سترہ ہیں اور ابن الاثیر
 نے جامع الاصول میں انھیں چھ کتاب کو جمع کیا ہے۔ اور میرے نزدیک مسند امام احمد بھی اسی طبقہ میں ہے علماء
 حدیث و فقہ نے اسکو اپنا پیشوا بنا لیا ہے لیکن مسند امام احمد میں ضعیف احادیث بہت ہیں جنکا ضعف بیان نہیں
 کیا گیا ہے بھی مسند مذکور کی ضعیف حدیثیں ان احادیث سے بہتر ہیں جنکی متاخرین تصحیح کرتے ہیں۔ یوں ہی سنن
 ابن ماجہ بھی اسی طبقہ میں شمار ہو سکتا ہے اگرچہ اسکی بعض احادیث بہت ہی ضعیف ہیں اقوال بلکہ بعض کو مؤنیع کہا گیا
 طبقہ ثالثہ وہ کتب احادیث ہیں جکو امام بخاری و مسلم سے اگلے علماء یا انکے ہمعصر یا لاحقین نے اسناد کیسے اور یہ
 ائمہ مصنفین اگرچہ خود عدل حفظ و اتقان و علوم حدیث میں فہرستے لیکن اپنی تصانیف میں التزام صحت نہیں کیا اور احادیث
 صحیحہ و حسن ضعیف بلکہ متسم موضوع بھی انہیں موجود ہیں اور راوی مجہول تک ہیں اور اکثر احادیث فقہاء و علماء کی مہول
 نہیں ہیں بلکہ اجماع انکے برخلاف معتقد ہوئے پھر ان کتابوں میں بعض سے بعض کو قوت ہے اور وہ کتابیں یہ ہیں مسند شافعی
 و مسند عبد الرزاق و مسند ابو بکر بن ابی شیبہ و مسند ابی داؤد طیالسی و مسند دارمی و مسند ابو یعلیٰ موصلی و سنن ابن ماجہ
 و مسند عبد بن حمید و سنن دارقطنی و صحیح ابن جہان و مسند رک حاکم و کتب بیہقی و کتب صحاحی و تصانیف طبرانی۔ قال شافعی
 و علیٰ ہذا اہل جود حدیث تنقید جال کے بعد صحت کو پہنچی وہ حجت ہونا چاہیے مرنے اتنی بات مفرد ہے کہ یہ کتابیں متداول
 رہی ہوں لیکن بعض انہیں سے متداول نہیں رہیں اور بارے وقت میں مسند امام احمد بھی اس دیار میں متداول
 نہیں ہے۔ طبقہ رابعہ وہ احادیث ہیں کہ قرون سابقہ میں انکا نام و نشان معلوم نہ تھا اور پچھلے قرون نے انکو روایت
 کیا تو دو حال سے خالی نہیں یا تو انکوں نے نفع سے انکی کچھ اصل نہ پائی یا پھوڑ دیا بوجہ قبح و غلت کے جو باعث
 ترک ہے ہر تقدیر یہ احادیث اس قابل نہیں کہ انسے کوئی عقیدہ یا عمل ثابت کیا جاوے لیکن بہت سے محدثین کی
 راہ ان کتابوں نے ماری کہ انسے کثرت حرق دیکھ کر مفرد ہو گئے اور انکو متواتر قرار دیا اور قطعی امور کو انسے ثابت
 کیا اور احادیث طبقہ اولیٰ و ثانیہ و ثالثہ کے برخلاف اس طبقہ رابعہ کی روایتوں سے ایک جدید مذہب نکالا اور
 ایسی کتابیں بہت ہیں انہیں سے چند یہ ہیں کتاب الضعفاء ابن جہان و تصانیف حاکم و کتاب الضعفاء عقیلی
 و کتاب کمال ابن عدی و تصانیف ابن مردودہ و تصانیف خطیب بغدادی و تصانیف ابن شاہین و تفسیر ابن جریر
 و فردوس وغیرہ از ویلی و تصانیف ابو نعیم و تصانیف جوزقانی و تصانیف ابن عساکر و تصانیف ابوالشیخ و تصانیف
 ابن التیجار وغیرہ۔ ان کتابوں میں احادیث موضوعہ و ضعیفہ اکثر مناقب یا معائب و تفسیر وغیرہ میں واقع ہوئی ہیں
 تو اگرچہ ذکر نبی اسرائیل و قصص الانبیاء میں اور ذکر شہروں و کمانوں و حیوانات میں اور طب و گندے و عوینہ

و عزائم و دعا و ثواب و نوافل وغیرہ میں ہی حال ہو۔ شیخ ابن الجوزی رحمہ نے غالب احادیث ان کتب کو موضوعات میں بدیل و برابری میں داخل کیا و مجروح و مقطوع کر دیا اور کتاب تنزیہ الشریعہ میں احادیث کے عوامل و دفع کرنے کو کافی کر دیا۔ شیخ جمال الدین سیوطی رحمہ کا مایہ نصابت ہی احادیث میں مع ہذا اگر تحقیق منظور ہو تو میزان الضعفاء و سببی لسان المنیر ابن حجر رحمہ ان کتابوں کے اسرار جمال کے کام آتی ہیں۔ قال المترجم واضح ہو کہ جو استاد ان کی مجروح ہو وہ کثرت عزت سے قوت نہ پادین اور جو اسناد حسن ہو وہ عطل و گیر سے خالی ہونا چاہیے اور جو اسناد عطل سے خالی ہو وہ صحاح طبقہ اول و دوم کی کسی حدیث میں تفسیر و تفسیر والی نہ ہو اور نہ اس سے تغیر دیا جاوے و اسے تفسیر والی علم۔ و شیخ عبد الحق رحمہ کے مقدمہ میں ہے کہ جمہور محدثین کے نزدیک صحیح بخاری صحیح ہونے میں مقدم ہے باقی کتب حدیث پر۔ اور صحت و قوت میں کوئی کتاب صحیح بخاری کے برابر نہیں۔ بدیل آنکہ صحت میں جو کمالی صفات متبرہ ہیں سب اسکے رجال میں موجود ہیں اور جس حدیث پر بخاری و مسلم دونوں متفق ہیں وہ حدیث متفق علیہ کہلاتی ہے اور جمہور محدثین کے نزدیک یہ حدیث سب سے مقدم ہے۔ بخاری و مسلم دونوں صحیح مسلم میں پھر جو حدیث صحیح معتد میں بشرط بخاری و مسلم ہو پھر جو بشرط بخاری پھر بشرط مسلم ہو پھر جو سوا سے ان دونوں شیخین کے دوسرے ائمہ کی شرط پر ہو جنہوں نے تصحیح کا التزام کیا ہے۔ اور شیخین کے مقدمہ میں ہے کہ امام بخاری و مسلم نے تمام صحاح کا استیعاب نہیں کیا بلکہ خود اسکی تصریح کر دی ہے کہ بہت سے صحاح تھے جو مؤثرین و لیکن ضروری ہے کہ انکو چھوڑنے میں اور انکو لانے میں تخصیص و ترجیح ہوگی۔ پھر مستدرک حاکم و صحیح ابن خزیمہ و صحیح ابن حبان کا ذکر کیا اور لکھا کہ کہتے ہیں کہ ابن خزیمہ و ابن حبان بہ نسبت حاکم کے اکمل و اقوی و متبرک و اللطف ہیں اور ممتازہ حافظ ضیاء مقدسی بھی اسن از مستدرک ہے اور جیسے صحیح ابو عوانہ و ابن اسکن و تفسیر ابن جارود کہ مخصوص بصحاح ہیں لیکن ایک جماعت محدثین نے ان کتابوں پر تنقید کی ہے۔

فصل مرفوع وہ حدیث کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو مثلاً آپ نے کہا یا کیا یا مقرر رکھا۔ اور اگر کوئی بات نبیاس و اجتماد سے باہر کوئی صحابی بیان کرے تو وہ حکم میں مرفوع ہے کیونکہ خواہ مخواہ وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے۔ موقوف جو صحابی تک ہو مثلاً ابن عباس نے کہا یا کیا۔ مقطوع جو تابعی پر موقوف ہو پھر واضح ہو کہ اگر اسناد جہان تک چاہیے اول سے آخر تک اتصال کے ساتھ ہو تو حدیث متصل ہے خواہ مرفوع ہو یا موقوف ہو۔ اور اگر مثلاً حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک مرفوع حدیث کی اسناد متصل چاہیے مگر درمیان سے کوئی راوی ساقط ہے جیسے تابعی نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک مرفوع کی تو حدیث منقطع ہے پھر اگر انقطاع اول اسناد سے ہو اگرچہ سب سند ساقط ہو وہ معلق ہے اور صحیح بخاری کی تعلیقات سب صحیح ہیں اور اگر انقطاع آخر اسناد میں بعد تابعی کے ہے تو حدیث مرسل ہے۔ شیخ رحمہ نے لکھا کہ حدیث مرسل کا حکم یہ ہے کہ جمہور علماء کے نزدیک توقف کیا جاوے کیونکہ تابعی اکثر دوسرے تابعی سے روایت کرتا ہے تو معلوم نہیں کہ درمیان سے جو ساقط ہے وہ ثقہ ہے یا نہیں کیونکہ تابعی میں بعض غیر ثقہ بھی ہیں۔ امام ابو حنیفہ و مالک کے نزدیک مطلقاً مقبول ہے کیونکہ یہ ثقہ شخص جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت کرتا ہے پس اگر اسکو کمال و ثوق نہ ہو تا تو ہرگز ایسا نہ کرتا۔ امام شافعی کے نزدیک اگر دوسری جہت سے قوت پہنچے تو مقبول ہے اور امام احمد سے

دو قول ہیں ایک میں قبول اور دوم میں نہیں قبول ہے۔ اگر راوی حدیث سے من حدیث یا اسناد میں تقدیم یا تاخیر یا زیادت یا نقصان یا تغیر وغیرہ سے اختلاف ہو گیا تو حدیث مضطرب ہے۔ اگر راوی نے حدیث کے ساتھ اپنا کلام ایسی طرح بول دیا کہ خلط ہو گیا تو مدح ہے۔ اگر راوی کسی غرض سے اپنے شیخ کا نام نہ لے اور اوپر کے شیخ سے بیان کرے ایسے طور پر کہ شبہ ہو کہ اس سے سنا ہے تو یہ راوی تدلیس ہے پھر اگر بغرض فاسد ہو تو یہ فعل حرام و حدیث اسکی معتبر نہیں اور اگر غرض فاسد نہ ہو تو بھی کردہ لیکن اگر یہ ثابت ہو کہ نقطہ فقہ سے تدلیس کیا کرتا ہے تو حدیث کے بیجا دے۔ بجز عن فلان عن فلان میں تدلیس کا شبہ ہوتا ہے تو راوی مدلس کا اس طرح کہنا قبول ہوگا۔ فقہ راویوں میں سے ثقات نے ایک طرح روایت کی اور ایک نے خلاف کیا تو ثقات کی روایت کو ترجیح اور وہ محفوظ کہلاتی ہے اور فرد کی روایت مرجوح شاذ ہے۔ پھر واضح ہو کہ کبھی اسناد ٹھیک معلوم ہوتی ہے لیکن ائمہ نقاد و متبحرین کے نزدیک اس میں ایک علت یا کئی علتیں مغلطی ہوتی ہیں کہ جس سے صحت نہیں ہوتی اور اسکو حذاق کبار و نقاد متبحرین پاتے ہیں تو حدیث معطل ہے۔ ایک حدیث ایک صحابی سے روایت کی اور دوسرے راوی نے بھی موافق اسکے اسی سے روایت کی تو متابع ہے اور اگر دوسرے سے روایت کی تو شاید ہے۔ اگر راوی نے کہا کہ مجھے ایک عادل بانقہ نے خبر دی پس اگر صحابی کو کہا تو مقبول ہے اور اگر سوا سے صحابی کے کہا تو کئے والا اگر عالم حاذق ہے تو بھی لائق قبول ہے ورنہ صحیح یہ کہ قبول نہیں ہو نام اسکا مبہم ہے۔ واضح ہو کہ اعلیٰ صحت کے اسانید اہل بیت نبوت رضی اللہ عنہم میں زین العابدین علی بن الحسین عن ابیہ الحسین بن علی عن ابیہ علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ یعنی علی بن الحسین عن ابیہ عن جدہ۔ اور غیر دن میں مالک عن نافع عن ابن عمر یا زہری عن سالم عن ابن عمر اور سیوطی رحمہ نے تدریب شرح تقریب نووی میں طول کلام کیا ہے میں نے مختار و شرح یہاں ترجمہ کر دیا اور اسانید بہت سے صحیحین فصل موضوع حدیث سے کسی طرح استدلال ہو حرام ہے سوا سے اسکی تردید کے ذکر نہ کیا دے۔ ضعیف حدیث سے کچھ ثابت نہیں ہوتا مگر جو عمل شرع میں ثابت ہو اسکی فضیلت بیان کرنا ضعیف سے جائز رکھا گیا ہے۔ باقی رہی لائق احتجاج و استدلال کے حدیث صحیح یا حدیث حسن ہے۔ پھر صحیح حدیث ایک راوی ثقہ کامل سے ہو تو غریب نام اور اگر ایسے راوی ہیں تو غریب نام ہے۔ اور اکثر احادیث صحیح بخاری اسی قسم کی قوت پر ہیں اور اگر دوسرے زیادہ ہوں تو حدیث مشہور ہے اور بسا اوقات صحیحین یا ایک صحیح میں ان دونوں کے اسانید علیحدہ اور سند احمد یا اور دن کے اسانید سے بہت سی احادیث بہتر مشہور ہیں۔ پھر اگر راوی اسکے مشہور سے بھی زیادہ اس کثرت سے ہوں کہ تو افاق بکذب ممکن نہ ہو تو متواتر قطعی ہے یا بحکم احکام ثابت کرنے میں حدیث صحیح سے محبت برائفاق ہے اور ایسی ہی حدیث حسن عامہ علماء کے نزدیک محبت ہے اور وہ طبعی صحیح ہے احتجاج میں اگرچہ رتبہ میں کم ہے اور اگر ضعیف حدیث کے راوی صدق و دیانت میں معروف ہوں لیکن انکے حفظ میں خرابی ہو یا بھولے بھالے ہوں کہ ہر کس ذاکس کی بات سن لیتے دباور کر لیتے ہوں اور قولہم اذا جارک فاسق نبیا فقبینوا۔ کے موافق خبر کو پرکھتے نہوں تو جب کثرت طرق و اسانید سے انکے خبر کی بھی تقویت ہو جاوے تو وہ بھی بعض کے نزدیک محبت ہے اور اگر ان راویوں میں کذب وغیرہ کا شبہ ہو تو کثرت طرق مفید نہیں ہے اور بعض ائمہ نے مطلقاً کثرت طرق سے محبت ہو جانا مہر صرح تسلیم کیا ہے۔

فصل اگر امام بیعت کرے تو اسے مثلاً امام بخاری یا مسلم یا ترمذی وغیرہ نے کسی حدیث کی نسبت صحیح یا ضعیف کہا تو شیخ ابن الصلاح سے منقول ہے کہ پچھلے لوگوں کی جمع و تعدیل مفید نہیں ہے اور اکثر دن نے اس سے انکار کیا۔ والحق یہ کہ اگر امام حلیل القدر مثل بخاری رحمہ اللہ کے من کو معلول تباد سے تو ثبوت غیر مفید اور اگر کسی اسناد میں جمع کرے یہ بھی اسناد معلول تو ثبوت غیر مفید مگر آنکہ دوسری اسناد ہو اور اگر تعدیل کرے تو جمع میں گنجائش ہو سکتی ہے و اللہ تعالیٰ عالم قاعدہ اگر دو حدیثیں متعارض ہوں تو ان کے معانی دریافت کر کے توفیق و بجا دے اور اگر معانی میں توفیق ممکن نہ ہو تو ترجیح و بجا دے اور اسباب ترجیح کے انواع و اقسام ہیں مثلاً ایک کے معنی مؤید بآیہ ہوں یا بہ حدیث دیگر یا مؤید بحدیث دوسری ہوں یا ایک کے اسناد بشرط بخاری و مسلم ہو اور دوسری انکی شرط پر ہو یا ایک کی اسناد بہ نسبت دوسرے کے قوی ہو و مانند اس کے اور اصول فقہ حنفیہ میں متاخرین کی راے میں راوی کے فقہ سے ترجیح ہوتی ہے۔ فائدہ مولانا شیخ الشیخ عبدالغزیز الدبلیوی نے معرفت وضع حدیث میں امور متین لکھے جنکا خلاصہ انتخاب یہ ہے کہ علامات وضع حدیث و کذب راوی چند امور ہیں از انجملہ تاریخ مشہور سے مخالف جیسے جنگ محل میں عبدالعزیز مسعود کا ہونا حالانکہ آپ بہت پہلے انتقال کر چکے۔ از انجملہ رافضی یا خارجی مطاعن خلفاء میں منفرد راوی ہو۔ از انجملہ قرینہ ظاہر ہو جیسے عمالت بن میمون نے مہدی خلیفہ کی کبوتر بازی کے بارہ میں روایت وضع کر دی۔ از انجملہ خلاف عقل و قواعد شرع ہو۔ از انجملہ ایسا امر کہ اگر ہوتا تو لاکھوں روایت کرتے جیسے آج جمعہ کے روز خطیب کو سب پر قتل کر کے کھال کھینچی گئی۔ از انجملہ لفظ و معنی رکب خلاف شان نبوت ہوں۔ از انجملہ صغیرہ گناہ پر افراط عذاب یا ایسی ہی قلیل نیکی پر افراط ثواب مانند در رکعت نفل پر ثواب حج و عمرہ یا ثواب شتر اختیار وغیر ذلک۔ از انجملہ بنا یو الے نے اقرار کیا جیسے وہ فضائل ہر سورہ کے جو کلمات و بیضادی میں ہیں کہ نوح بن ابی عاصم نے انکو وضع کیا اور جب اس سے اسناد کا مواخذہ ہوا تو اقرار کیا کہ لوگ تلاوت قرآن سے غافل اور تواریخ و سیرت اور فقہ ابی حنیفہ میں شافل سمعے تو میں نے ترغیب کے لیے بنائیں۔ واضح ہو کہ وضائیں بہت گزرے ایک زناد قیام بلکہ جو وہ ہزار بنائی ہوئی باتیں مشہور ہوئیں۔ دوم اہل بدعت و ہوا میں سے روافض و ناصبی و کرامیہ نے بہت ہی کثرت سے بنائی ہیں اور معتزلہ و زیدیہ وغیرہ انکے برابر مرتکب نہیں ہوئے۔ سوم عظیمین نے بنائیں۔ چہارم بعض صوفیہ نے خواب میں حضرت صلی علیہ وسلم یا ائمہ اطہار سے کچھ سنا اور خواب پر جزم کر کے ایسے طور پر بیان کیا کہ گویا حدیث ہو چکی ہو کیونکہ مذاق حدیث سے غافل سمعے جیسے ابو عبد الرحمن اسلمی دو دیگر صوفیہ کہ انکی باتوں کو اعتبار سے خارج کیا گیا۔ از انجملہ فرقہ جس نے عدا نہیں بنایا اور نہ قصد کیا مگر کسی تجربہ کار یا صوفی یا حکیم سے کوئی بات سنی اور غفلت سے گمان کیا کہ ایسا خوب کلام سوائے پیغمبر کے کس سے ہو گا پس حدیث بیان کر دیا اور اسکی حد و نہایت نہیں رہی اور کثرت سے عوام اس میں مبتلا ہو گئے ہیں واللہ تعالیٰ ہو الموفق والعاصم۔ اور اب میں ترجمہ کتاب مستطاب ہدایہ شروع کرتا ہوں واللہ ربی ارحم الراحمین اسالہ ان یوفقنی للصاب والساد ولہ العینی من الخطار والخلل و ہور بی جسی نعم المولیٰ ونعم الوکیل

ملاحول دلاقوۃ الالباب عبدالغزیز اسکیم

فہرست کبیر عین الہدایہ جلد اول

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|---------|--|------|---|
| | نہو تو تیمم جائز ہے۔ | ۲ | حد و نعت و اسناد و حدیث شیخ ابن العمامہ و خلاصہ مباحثی |
| ۱۲ | سئل اطفال و مجنون وغیرہ کا بغیر دھوئے برتن میں ہاتھ ڈال دینا۔ تسمیہ و وضو و تحقیق۔ | ۳ | خلاصہ غلبہ جانیہ۔ |
| ۱۳ | اذکار طہارت و استنجاء و مسواک کے فضائل عورت کی مسواک | ۴ | تخریج حدیث استبراء |
| ۱۴ | بحث کلی کرنا ذناک میں پانی ڈالنا۔ واسکے فروع و تحقیقات | ۵ | کتاب الطہارۃ |
| ۱۶ | بحث کالون کا مسح و دلائل نفیہ۔ طریقہ سنت۔ | ۳ | طہارت طہا۔ ہی و باطنی۔ فضیلت طہارت۔ شرائط۔ |
| ۱۸ | مسح گردن۔ وارسی کا خلال واسکے متعلق مباحث | ۴ | شرائط وجوب۔ شرائط صحت۔ سبب طہارت جس شخص کے ہاتھ پائون کے ہوں۔ ارکان طہارت۔ |
| ۱۹ | بحث انگلیوں کا خلال و طریقہ و مباحث نفیہ و تحقیق درباب سنت و وجوب۔ | ۵ | فرض اعتقادی۔ فرض علی۔ غسل و مسح۔ |
| ۲۰ | بحث تین بار دھونا و بحث زیادتی و کمی و تحقیق۔ | ۵ | برون سے وضو۔ جسکے پیشانی پر بال ہوں یا نہوں۔ وارسی کی اقسام و تحقیق۔ بعد وضو کے بال منڈانا۔ |
| ۲۱ و ۲۲ | بحث پانی میں اسرار منع ہوا و تین مرتبہ میں کون مرتبہ سنت ہے اور کمی کا حکم اور کمپنی سے اوپر دھونا۔ | ۶ | بحث کنسیان داخل ہون۔ |
| ۲۳ | تین مرتبہ سنت نجاستنا۔ ایک جلسہ میں تکرار وضو۔ | ۶ | بحث ٹخنہ۔ |
| | وسواس۔ چوتھی مرتبہ کے پانی سے کپڑا دھونا۔ دیگر سنت | ۷ | فروع۔ ناخن کٹوانا۔ ناخن میں آٹا و مٹی۔ منعدی۔ |
| ۲۴ | بحث سجبات و سنن۔ نیت واسکا محل۔ زبانی نیت۔ | ۷ | بڑے ناخن۔ خضاب۔ انگوٹھی۔ زائد انگلی۔ ہاتھ پائون نادر۔ تیل لٹنا۔ بینیوالی۔ دل و قرص۔ کمی وغیرہ کا گوہ۔ مینہ یا دریا۔ |
| | نیت سنت ہے۔ وقت نیت۔ اختلاف ائمہ۔ وضو کا عبادت ہونا۔ | ۸ | بحث مسح سر و تحقیق مقدار مفروضہ۔ |
| ۲۵ و ۲۶ | تحقیق الاعمال بالنیات۔ تیمم میں نیت کی شرط۔ وضو میں نیت شرط ہونے کی صورت۔ نیت ترک کرنیکی عادت | ۹ | مسح عمار و اوٹھنی و خضاب۔ گیسو سے مرد۔ طریقہ سنون۔ غسل سے مسح۔ |
| ۱۷ و ۱۸ | تمام سر کا مسح۔ بحث اختلاف مع دلائل۔ تین مرتبہ مسح سر۔ ومعنی آب مستعمل۔ نفی تکرار مسح۔ حدیث مسح اقبال و او بار۔ بعض عضو دو مرتبہ دھونا کیفیت | ۱۰ | مقدار مسح میں ائمہ کا اختلاف و دلائل۔ |
| | مسح سنت۔ گدی کا مسح۔ تحقیق آب مستعمل۔ | ۱۱ | قاعدہ ہبل آیت کا حکم حدیث سے لے کر آیت ہی کی طرف منسوب ہونا ہر جنی کہ قطعی یا اسکے قریب ہوتا ہے۔ |
| ۲۸ | سنت ترتیب۔ اختلاف شافعی مدلل۔ جواب ترجمہ مع نفیس تحریر درباب قراوت ارجم۔ | ۱۲ | بحث مسح سر بقدر ناصیہ فرض ہے مگر اس کے شکر کا فریضہ ہے۔ |
| ۲۹ | فرق ستم و مندوب۔ دائیں طرف سے شروع تحقیق نیا مسج تہب ہے کہ سنت۔ کالون و کالون کا استنشاد و مسح | ۱۳ | تحقیق ترجمہ در مقدار ناصیہ۔ |
| ۳۰ | سوالات۔ تفریق سنن دیگر۔ پانی سے استنجاء سنت ہے۔ | ۱۴ | تنبیہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا۔ |
| | | ۱۵ | سنت دستب و غیرہ کی تعریف۔ |
| | | ۱۶ | پاؤں دھونا واسکے فروعات۔ |
| | | ۱۷ | مسئلہ اٹھ پک کر لاؤ کسی چپ سے پانی نکالتا میرا |

| صفحہ | ابواب و فصول مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول مسائل و دلائل |
|------|--|------|---|
| ۲ | طعام و پانی و بلغم خون - | ۲ | استحیات - سح رقبہ - اداب و صنوبر مع اذکار کھڑے |
| ۴۶ | ناک کی طرف خون نہ آیا - بستہ خون بسکا - سوراخ نائزہ کی ردئی - حقتہ - جس عورت کا پودہ پھٹ کر راہ پائخانہ و پیشاب مل گئی ہو - رگڑے زخم و قرح کی تری - کان کا زرد پانی - نہانے میں کان کے اندر پانی بھر گیا - پیپ سے سر زخم بھول گیا - بیخ خود پاک ہو - رال - تھوک - رینٹ - آئسہ - پیناہ - کان و کان و چھاتی کا پانی - آنکھ کے آشوب کا پانی - چھالے کا پانی - سولی چپک جانے کا خون - ٹنگے ہر کر مرد و عورت یا عورت و عورت و غیرہ کا بدن ملانا - کلنی چونک - چھڑکا خون چوسنا - خون غیر سائل - کھانا پانی فوراً تو کرنا - شیر خوار بچہ کی تو - مع تحقیق صنف قول الجلبی و در مختار - | ۳۱ | ہو کر پانی چینا - |
| ۴۷ | سوتے ہوئے کی رال - مردہ کے منہ کا پانی - پیپ کا حکم داخل ہونے سے و صنوبر ٹوٹنا آگ سے کئی چیز سے و صنوبر کی حدیث و استنباط - ادوشٹ کے گوشت سے و صنوبر - | ۳۲ | انگوٹھی - رومال - زبان سے نیت - |
| ۴۸ | خواب سے و صنوبر ٹوٹنا - | ۳۳ | وضو کے اذکار صالحین سے ثابت ہیں - وضو کی خدمت - قضیت و صنوبر کی احادیث - |
| ۴۹ | سونے والے کی ۱۳ - حالتین میں - ٹیک سے سونا اور تحقیق مسئلہ ہذا - | ۳۳ | خصوصیت امت محمدیہ - اقسام و صنوبر - مکروہات و صنوبر - مع اسراف - عورت کا بقیہ پانی وغیرہ و صنوبر میں شک - |
| ۵۰ | سجدہ کی بیات پر سونا - عمد آ سونا - دلیل - سجدہ تلاوت میں سونا - چار زانو سونا - سواری - معنوی ہو جانا خواب میں استنباط - خواب و بخت صلی اللہ علیہ وسلم - ذکر اقوال شافعیہ و مالکیہ - | ۳۴ | فصل - جن چیزوں سے و صنوبر ٹوٹ جاتا ہے نواقض کا ضبط - قیود - نواقض اجتماعی و اختلاقی - کلیہ قاعدہ مع بحث - |
| ۵۱ | بخت انعام - انعام انبیاء و بخت مترجم - | ۳۵ | نائزہ و فرج کی بیخ - قطرہ آنا - زخم نائزہ - روئی وغیرہ سے بند کرنا - کاخ کلنا - ندی و می و ودی - رطوبت فرج - مقعد کا کپڑا - سوراخ نائزہ میں چکانا - نیل کا حقتہ - مقعد وغیرہ میں کوئی چیز داخل کرنے کا کلیہ قاعدہ - |
| ۵۲ | انعام میں غسل - غشی - جنون - نشہ کی بیوشی نماز میں قنقہ - ضحک - تبسم - طفل کا قنقہ - سوتے ہوئے نماز میں قنقہ - رکوع و سجدہ کی نماز - | ۳۶ | سوائے تمام پائخانہ و پیشاب کے دوسری راہ سے نواقض شرط سیلان و تحقیق صفحہ ۴۱ - خون کو بننے نہ دیا - آنکھ و کان و ناک وغیرہ کا پانی جو بیماری سے بے ماتد کچ لو و خون ہے - |
| ۵۳ | قنقہ سے نیم و غسل کے وضو کا ٹوٹنا - قنقہ حدیث یا قدرہ خیر میں باسلام کے وقت سجدہ سے کے بعد قنقہ ہے - | ۳۷ | نواقض شرط سیلان و تحقیق صفحہ ۴۱ - خون کو بننے نہ دیا - آنکھ و کان و ناک وغیرہ کا پانی جو بیماری سے بے ماتد کچ لو و خون ہے - |
| | | ۳۸ | فرج کے مسائل منہ بھرتے و اسکی شناخت - نہ اسلیف - تفصیلی دلائل شافعیہ و حقیہ و تحقیقات و ترجیح وغیرہ و معنی قیاس - |
| | | ۳۹ | سیلان کی بحث جو صفحہ ۳۶ میں ہے - |
| | | ۴۰ | منہ بھرتے کے معنی مع تصحیح دلیل و دلیل مذہب زفر مع دلائل فریقین - |
| | | ۴۱ | فرق و اختلاف صاحبین مسئلہ جو چیز نواقض نہ وہ بخش نہیں ہے - |
| | | ۴۲ | خون استحاضہ - و مصلحہ - چپک وغیرہ کی رطوبت یہ رطوبت قلیل پانی کو فاسد نہیں کرتی - فریبت و |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|---|------|---|
| | اہم و مقتدی کا قلم | | ۱۱ |
| ۵۴ | مقعد و فرج و ذکر و سر زخم کا کیرا | ۶۶ | آداب غسل - موجبات غسل - دلائل و توضیحات |
| ۵۵ | عرق مرئی یعنی ناہرہ - زخم سے گوشت گرنا | ۶۹ | احتلام - اترال کے وقت کو کنا - غسل کے بعد سنی نکلتا |
| ۵۶ | مسئلہ طلاق مفضنا | ۷۰ | اصل موجب - جاگنے کے بعد تری - بعد غسل عورت کے فرج سے سنی نکلتا مع شناخت سنی مرد و عورت |
| ۵۷ | شک کے مسائل چنانچہ وضو یا حدث میں اور پانی یا پیشاب میں اور عضو دھونے و جھوٹنے میں شک اور پانی کی نجاست - کپڑے کی طہارت جو رو کی طلاق باندی یا غلام کی ازادی میں شک | ۷۱ | بحث احتلام عورت کا احتلام - غشی - پیچھنے پر سنی مرد و عورت کی - مسجد میں احتلام - بحث دخول حشفہ |
| ۵۸ | چھالے کا چھلکا - خون یا پیپ دبا کر بہانا | ۷۲ | چوپا یہ کی دلی - حشفہ کا کٹنا - صرف قدر حشفہ باقی ہونا |
| ۵۹ | تحقیق ترجمہ - بحث عورت و ذکر کے جھونے کی - اونٹ کے گوشت اور سیت کے نسلانے سے وضو کا واجب ہونا | ۷۳ | صغیرہ کے دخول - فرج میں سنی پہنچانا |
| ۶۰ | فصل غسل - غسل کے فرض - مضمضہ و استنشاق و دانتوں کے سوراخ - آنکھ کا سیل - برتن پر چھٹین حالت غسل میں جنب کا کھانا پینا وغیرہ - انگوٹھی و کان کی بالی ناف - جنت جہان پانی پہنچانے میں حج ہو - تاشون میں گوندھا آنا - عورت کی منہ کی کھٹی و مچھڑ کی بیٹ و پھل کی کھال یا چھائی روئی لگ کر خشک ہو گئی - سناج فرج - فطرت و سنت - مرد کا مرد کے سامنے نہانا | ۷۴ | عورت کو جن سے جماع کا خیال - خصی اور نابالغ کا جماع - کپڑا لپیٹ کر وطی - مردہ کا ذکر یا انگلی و لکڑی مقعد یا فرج میں داخل کرنا - بیان حیض - مسائل نفاس - بچہ جننے میں خون نہ دیکھنا - اقسام غسل - غسل میت - غسل نو مسلم - طفل کا غسل - جنب کی غسل میں تاخیر - غسل حبیہ - عرفہ - احرام - مذی و ودی |
| ۶۱ | عورت کا مردوں یا عورتوں کے بیچ میں نہانا - اسطیج مرد کا غسل - سنت غسل | ۷۵ | تعلقات مستحبہ و منکرات - وضو و غسل کے پانی کی مقدار - عورت کے غسل و وضو کے پانی کی قیمت - باب پانیوں کا بیان - جس پانی سے وضو جائز ہو اور جس سے نہیں - نچوڑا ہوا پانی درخت یا پھل کا |
| ۶۲ | تھوڑا دھونا - نجاست زائل کرنا - وضو کرنا - پانی بہانا - پائون دھونا | ۷۶ | ۸۰ |
| ۶۳ | جنب کا غوطہ وغیرہ - صفائے یعنی پیشاب - و ارضی - عورت کے بال - عورت کے سرو دھونے میں ضرر | ۷۷ | |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|---|------|--|
| ۸۱ | خود بخود درخت سے ٹپکا ہوا پانی۔ | ۹۸ | نہر یا حوض کے کنارہ صفت باندھ کر وضو کرنا |
| ۸۲ | ترپوز و خرپزہ کا پانی۔ | | فروع۔ بڑا حوض۔ |
| ۸۳ | منسوب پانی۔ منابط۔ | | کنوین میں میلے کچیلے گھڑے۔ |
| ۸۴ | پانی میں پاک چیز کا ملنا۔ | | نہر سے وضو کرنا۔ |
| ۸۵ | گدلا پانی۔ رعفران و صابون ملا پانی۔ | | پانی کو ناپاک گمان کرنا۔ |
| ۸۶ | غیر چیز ملا کے پکا ہوا پانی۔ | | کسیت کا پانی۔ کائی۔ سوکھے تالاب میں غلیظہ۔ |
| ۸۷ | فروع۔ نجس مٹی کا گارا۔ | ۹۹ | نجس پانی کی زمین۔ نجس تالاب۔ حمام کا |
| ۸۸ | مٹی میں گوبر ملا۔ پانی میں پتیاں گرنا۔ | | بہا پانی۔ حوض صغیر۔ پانی میں جانور کا مرنا |
| ۸۹ | پانی میں پھسکری ڈالنا۔ | | جیسے مکھی مچھر وغیرہ۔ |
| ۹۰ | آب تغیر۔ نمینہ التمر۔ چھوڑے کے پانی سے غسل۔ | ۱۰۱ | درندہ کا گوشت۔ سانپ۔ انڈا۔ |
| ۹۱ | فروع چند۔ نل کا پانی۔ آب نمک۔ بھلون کا | ۱۰۲ | خون سائل۔ پانی میں رہنے والا جانور۔ |
| ۹۲ | پانی۔ بدبودار پانی میں شگ۔ پانی کے برتن | | مستعمل پانی۔ |
| ۹۳ | میں تھوک وغیرہ گرنا۔ مٹھے سے پانی لیکر ہاتھ دھونا | ۱۰۳ | بکری کا پیشاب۔ طفل کے وضو کا پانی۔ مستعمل پانی |
| ۹۴ | بدن پر پیشاب لگنا۔ | ۱۰۴ | کنوین میں۔ گوبر کی راکھ۔ |
| ۹۵ | آب زفرم۔ دھوپ کا جلا پانی۔ | ۱۰۵ | جنب کا غوطہ کنوین میں۔ |
| ۹۶ | پانی میں نجاست پڑنا۔ | ۱۰۶ | جنب کا ہاتھ ملنے میں ڈالنا۔ حائضہ کا کنوین میں |
| ۹۷ | بیر لبتا۔ | ۱۰۷ | گرنا۔ کافر کنوین میں گسا۔ کھال کی پاکی و ناپاکی |
| ۹۸ | شافعی رحم کے قول کی تضعیف۔ | | پھینکنے اور اوجھ کا حکم۔ دباغت کیے ہوئے چڑے کا حکم |
| ۹۹ | روایت قلتین کے عیب۔ | ۱۰۸ | آدمی اور سور کی کھال۔ آدمی کی ہڈی آٹے میں پسی |
| ۱۰۰ | بتنا پانی۔ اثر۔ دریا میں شراب ڈالنا۔ | | مردار کا چڑا۔ |
| ۱۰۱ | مردار نجس بننا۔ نہر میں گنا۔ | ۱۱۱ | کتے کی کھال۔ اٹھی کی کھال۔ کتا کنوین میں گرا۔ |
| ۱۰۲ | پر نالہ کا پانی۔ حد جریان۔ | | بھیلے کتے کی چھینٹ کپڑے پر۔ |
| ۱۰۳ | جاری پانی بنانا۔ مع تحقیق۔ | ۱۱۲ | شرط دباغت۔ جسکی کھال دباغت سے پاک ہوتی ہے |
| ۱۰۴ | حمام کا حوض۔ | | اسکا ذبح۔ |
| ۱۰۵ | نجس حوض میں پانی بننا۔ | ۱۱۳ | مردار کے بال اور ہڈی۔ |
| ۱۰۶ | بڑا تالاب مع انداز۔ | ۱۱۴ | نافہ مشک۔ انسان کی ہڈی اور بال۔ |
| ۱۰۷ | دو درود۔ معتبر گز۔ مربع مدور۔ | ۱۱۵ | جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے انکا پیشاب |
| ۱۰۸ | لبنی نالی۔ صرف گراو دس گز موثق | | حرام چیز سے دوا۔ بلی کے خون سے چوہا بھاگ کر |
| ۱۰۹ | کی حسد۔ | | پانی کے پیالہ پر گزرا۔ ناپاک پانی جانوروں کو |
| ۱۱۰ | نجاست گرنے کی جگہ | | چلانا اور اس سے گارا بنانا۔ |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|---|------|---|
| | خواہ کسی طرح ہو۔ | ۱۱۵ | فصل کنوین کے بیان میں۔ کنوین میں نجاست کرنا۔ |
| ۱۳۹ | سردی سے خون مرض یا ہلاکت کی حالت میں تیمم۔ | ۱۱۶ | ایک دو میٹگی اونٹ یا بکری کا کنوین میں گرنا۔ بکری سے |
| ۱۴۰ | اعذار جو از تیمم۔ | | دو ایک میٹگی مدودہ کے برتن میں دوہتے میں کر دین۔ |
| ۱۴۱ | تعداد ضرب۔ اعضا سے تیمم۔ | ۱۲۰ | کبوتر اور چڑیا کی بیٹ۔ اور بکری کا پیشاب کنوین میں۔ |
| ۱۴۳ | ہاتھ جھاڑنا۔ استیعاب۔ | ۱۱۹ | چوبے کا پیشاب کنوین میں۔ ماکول اللحم جانور کے |
| ۱۴۴ | خلال انگلیوں کا اور نکالنا انگوٹھے کا۔ عذار کا | | پیشاب سے دوا۔ |
| | مسح۔ پہنچون تک ہاتھ کٹے ہوئے کا تیمم۔ حوث | ۱۳۵ | گدھی کا دودھ۔ |
| | اور جنابت میں۔ یا حیض و نفاس میں تیمم۔ | ۱۲۰ | طفل کا پیشاب۔ کنوین میں چوہا۔ چڑیا گر گیا اور |
| ۱۴۵ | جواز تیمم جنس ارض سے۔ | | اور اُسکے مثل اور چھپکلی اور اُسکے مثل کا گر کر کنوین میں گرنا۔ |
| ۱۴۷ | شرط غبار و عدم غبار نیت۔ | ۱۲۱ | کبوتر اور اُسکے مثل۔ مرغی۔ |
| ۱۵۰ | تیمم بقصد سجدہ تلاوت۔ تیمم کافر۔ مسلم تیمم کر کے مرتد | ۱۲۲ | بکری اور آدمی اور کتا۔ |
| | ہوا پھر اسلام لایا۔ | ۱۲۳ | گرا ہوا جانور پھولا یا سٹا۔ |
| ۱۵۱ | تیمم کی توشی والی چیزیں۔ درندہ یا دشمن یا پس | ۱۲۴ | نا پاک کنوین کا پانی پاک کنوین میں۔ |
| | کے خون سے تیمم کیا۔ | ۱۲۵ | پانی کے ٹکے میں چوہا اور اُسکا پانی کنوین میں |
| ۱۵۲ | تیمم والی حالت خواب میں پانی پر کسی سواری میں گزرتا | | ڈالا گیا۔ وقت گرنے کا نہ معلوم ہونا۔ |
| ۱۵۳ | شرط سعید طاہر۔ | ۱۲۶ | کپڑے کے بخش ہونیکا وقت نہ معلوم ہونا۔ |
| ۱۵۴ | پانی کے انتظار میں نماز میں تاخیر۔ | ۱۲۷ | فصل انسان اور دیگر جانوروں کے جھوٹے کے بیان میں |
| | ایک تیمم سے کئی وقت کی نماز۔ | | پہینے کا بیان۔ |
| ۱۵۵ | نماز جنازہ۔ یا نماز عید کے واسطے تیمم و غسل مقتدی | ۱۲۸ | کثرت سے عاب پانی میں گرا۔ گوکھے اونٹ و گا |
| | و امام و قبل شروع | | کا جھوٹا۔ کیشے کوڑوں کا جھوٹا جنین خون سائل |
| ۱۵۶ | جنب اور حائض کو تیمم۔ جبہ کے لیے تیمم۔ تیمم خوف | | نہیں کرنے کا جھوٹا۔ برتن کو کتنا چائے۔ |
| | فوت وقت نماز وقتہ۔ | ۱۲۹ | سور کا جھوٹا۔ بلی کا جھوٹا۔ مرغی کا جھوٹا۔ |
| ۱۵۷ | مسافر پانی کجاوہ میں رکھ کر بھول گیا۔ مسافر کا | ۱۳۱ | شکاری چڑیوں کا جھوٹا۔ سانپ جو ہے کا جھوٹا۔ |
| | کجاوہ میں کپڑا رکھ کر بھولنا۔ | | گدھے غمخ کا جھوٹا۔ اور لپینا۔ |
| ۱۵۸ | مسافر کجانی کی جستجو۔ ہر اہی کے پاس پانی ہے۔ | ۱۳۳ | گدھے کا جھوٹا پاک پانے میں ملا۔ گھوڑا جھوٹا۔ |
| ۱۵۹ | قیمت پانی ملنا اور دام ہونا یا نہ ہونا۔ | | بنیذ تم سے وضو اور غسل۔ |
| ۱۶۰ | ترتیب مسح تیمم۔ چند آدمیوں میں تھوڑا پانی۔ ایک کے | ۱۳۵ | سوائے بنیذ تم کے دوسرے بنیذ و نکاح حکم۔ |
| | پاس تھوڑا پانی۔ مرض کو طاققت وضو و تیمم کی نہیں | | باب تیمم کا۔ |
| | قیمتی کو پانی و خاک نہیں ملتی۔ مجروح۔ | ۱۳۷ | اعتبار مسافت۔ خوف زیادتی مرض۔ |
| ۱۶۱ | باب موزوں پر مسح کا۔ | ۱۳۸ | قیمت پانی کی زیادتی۔ و اشتداد مرض کا خوف |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|--|------|---|
| ۱۶۳ | خارجی یا داخلی ہونے کا شک - خوف جاتے وقت یا وقت | ۲۰۶ | فروع - |
| ۱۶۴ | عطر میں سوزون پر مسح رخصت بخانا - | ۲۰۷ | فصل تقاسم میں - |
| ۱۶۵ | اعتبار سوزہ - شرط سوزہ پہننا اور مسح جائز ہونگی - | ۲۰۸ | بچہ جننے سے پہلے خون - |
| ۱۶۶ | استحاضہ اور تمیم والے لئے سوزہ پہننا - وضو میں ترسوا | ۲۱۰ | مرت تقاسم مع دلائل - |
| ۱۶۷ | کا لحاظ نہ رکھا اور سوزہ پہننا - | ۲۱۲ | دو بچہ جنی - بیان عدت - |
| ۱۶۸ | سوزہ کے مسح کی مدت بقیم و مسافر کے لیے - | ۲۱۳ | باب نجاستوں اور اسکی پاکی کا - کپڑے ناپاک سے |
| ۱۶۹ | مسح سوزہ کی ابتدائی مدت مسح سوزہ کی کیفیت - | ۲۱۴ | نماز - کپڑے میں نجاست کا مخفی ہونا - |
| ۱۷۰ | شروع مسح - | ۲۱۵ | نماز میں قدموں کے نیچے نجاست - کپڑے کا ایک |
| ۱۷۱ | مسح سوزہ کی فرضیت کی مقدار - | | کو ناپاک دوسرا ناپاک - دوسرا کپڑا ابرہ پاک |
| ۱۷۲ | پچھلے سوزہ پر مسح - ہر سوزہ میں پچھلے کی مقدار - | | استر ناپاک - چوپایہ پر نماز اور اسکی زمین یا رکاب |
| ۱۷۳ | جس پر غسل واجب ہوا اسکو مسح - | | میں نجاست کچی کچی ایشیوں ایک طرف پاک دوسری |
| ۱۷۴ | مسح کا ٹوٹنا - | | طرف ناپاک - پاک جگہ نماز اور کپڑا نجاست پر - |
| ۱۷۵ | مسح کی مدت تمام ہوئی اور وضو باقی ہے - ثبوت نزع وضو | | پاک جگہ نماز شروع کر کے ناپاک جگہ ہٹا - سجدہ میں |
| ۱۷۶ | مقیم لے سوزہ پر مسح کیا - پھر ساڑھوا - | | تاک کہ کھنے کی جگہ ناپاک اور پینٹانی کی جگہ پاک - |
| ۱۷۷ | سوزوں پر جرموں پہننا - | | دوسرے کپڑے میں ایک کی نجاست دوسرے میں |
| ۱۷۸ | بعد حدث جرموں پہننا کپڑے کی جرموں - | | پھوٹی - کپڑوں میں اور قدموں کے نیچے نجاست |
| ۱۷۹ | عمارہ لٹنی برقع دستاں پر مسح جیسو پر مسح | | بخس جگہ نماز شروع اور پاک جگہ نفل - چٹائی یا |
| ۱۸۰ | جیسو کا گرنا - | | بچھونے پر نماز کہ اسکا ایک کونا بخس ہے - بچھونے میں |
| ۱۸۱ | باب حیض اور استحاضہ کا - مرت حیض - | | نجاست مگر جاے نجاست گم - تر نجاست پر کپڑا |
| ۱۸۲ | تفصیل رنگ خون حیض کی - | | بچھا کر نماز پڑھی - خشک نجاست پر کپڑا ڈال کر |
| ۱۸۳ | احکام حالت حیض - | | نماز - ایک کپڑے کو دوسرا کر پاک مسح اور ناپاک |
| ۱۸۴ | جنب کے احکامات حائض - | | نیچے - کواڑ یا پتھر یا کاٹھھے بچھونے پر نماز اور |
| ۱۸۵ | جس دم یا ورق میں آیت قرآنی لکھی ہو اسکا چھونا - | | نیچے کا رخ ناپاک - بخس میں کی مٹی چھیلی - |
| ۱۸۶ | لڑکوں کا قرآن چھونا - بغیر وضو کے - | | بچھونے پر نجاست اس پر مٹی بچھائی - موضع سجدا |
| ۱۸۷ | طر متخلل وغیرہ - | | پر دامن یا استین بچھا کر سجدہ - |
| ۱۸۸ | احکام استحاضہ - | | آب متعل سے نجاست حقیقیہ کا پاک کرنا بچھونے |
| ۱۸۹ | ابتدائے بلوغ سے استحاضہ ہونا - | | اور درختوں کے پانی سے - لڑکے نے دو دو پیکر |
| ۱۹۰ | تحقیق میں اباس مینی جب حیض کی امید نہ رہے - | | اسی جگہ تو کی پھر دو دو پیا - انگلی میں شراب |
| ۱۹۱ | فصل احکام استحاضہ و معذرتین کے مع سلسلے میں | | لگی اور شراب بخوار لے اسکو چوس لیا - شراب پیکر |
| ۱۹۲ | ورعاف دائم وغیرہ - | | بار بار منجھ میں تھوک پھیر کر نکلا - جرم دار نجاست |

| صفحہ | ابواب و مفصول و مسائل و دلائل | ابواب و مفصول و مسائل و دلائل | صفحہ |
|------|---|-------------------------------|------|
| | کی تحصیل میں ٹھک ہوا۔ چہ بچہ گیلی مٹی ہو گیا شیرہ انگور جوش لگا کر کارٹھا ہوا جھاگ پھینکی اور شراب ہوا شراب بھرا کر پراسر کر کے دھویا۔ نجس تل صابون میں۔ عضو میں نجاست لگی اور اسکو گلے کے کمرے میں نے چائنا۔ کپڑے میں نجاست لگی اور اسکو چائنا نجس روئی۔ کھلیان نجس ہوا۔ رانگ نجس و ہوم نجس۔ لگی میں چوامرا۔ | موزہ میں لگی۔ | |
| ۲۱۸ | ۲۲۷ | ۲۱۸ | ۲۱۸ |
| ۲۱۹ | ۲۲۸ | ۲۱۹ | ۲۱۹ |
| | ۲۲۹ | | |
| | ۲۳۰ | | |
| | ۲۳۱ | | |
| | ۲۳۲ | | |
| | ۲۳۳ | | |
| | ۲۳۴ | | |
| | ۲۳۵ | | |
| | ۲۳۶ | | |
| | ۲۳۷ | | |
| | ۲۳۸ | | |
| | ۲۳۹ | | |
| | ۲۴۰ | | |
| | ۲۴۱ | | |
| | ۲۴۲ | | |
| | ۲۴۳ | | |
| | ۲۴۴ | | |
| | ۲۴۵ | | |
| | ۲۴۶ | | |
| | ۲۴۷ | | |
| | ۲۴۸ | | |
| | ۲۴۹ | | |
| | ۲۵۰ | | |
| | ۲۵۱ | | |
| | ۲۵۲ | | |
| | ۲۵۳ | | |
| | ۲۵۴ | | |
| | ۲۵۵ | | |
| | ۲۵۶ | | |
| | ۲۵۷ | | |
| | ۲۵۸ | | |
| | ۲۵۹ | | |
| | ۲۶۰ | | |
| | ۲۶۱ | | |
| | ۲۶۲ | | |
| | ۲۶۳ | | |
| | ۲۶۴ | | |
| | ۲۶۵ | | |
| | ۲۶۶ | | |
| | ۲۶۷ | | |
| | ۲۶۸ | | |
| | ۲۶۹ | | |
| | ۲۷۰ | | |
| | ۲۷۱ | | |
| | ۲۷۲ | | |
| | ۲۷۳ | | |
| | ۲۷۴ | | |
| | ۲۷۵ | | |
| | ۲۷۶ | | |
| | ۲۷۷ | | |
| | ۲۷۸ | | |
| | ۲۷۹ | | |
| | ۲۸۰ | | |
| | ۲۸۱ | | |
| | ۲۸۲ | | |
| | ۲۸۳ | | |
| | ۲۸۴ | | |
| | ۲۸۵ | | |
| | ۲۸۶ | | |
| | ۲۸۷ | | |
| | ۲۸۸ | | |
| | ۲۸۹ | | |
| | ۲۹۰ | | |
| | ۲۹۱ | | |
| | ۲۹۲ | | |
| | ۲۹۳ | | |
| | ۲۹۴ | | |
| | ۲۹۵ | | |
| | ۲۹۶ | | |
| | ۲۹۷ | | |
| | ۲۹۸ | | |
| | ۲۹۹ | | |
| | ۳۰۰ | | |

| صفحہ | بواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | بواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|---|------|--|
| ۲۳۹ | دھونے وقت پھوڑنا۔ جنس فرس اور بڑی درمی۔ ٹاٹ۔ | ۲۲۹ | پانی سے استنجا اور قبل پوچھنے رومال سے بانی۔ |
| ۲۴۰ | جنس کے پہلے بار کے دھون کی چھٹین۔ | ۲۳۰ | استنجا کیا اور پاجامہ پسینے یا پانی سے بھیگا۔ |
| ۲۴۱ | گائے بکری وغیرہ کے پاگ کا چارہ۔ | ۲۳۱ | لید کے الاؤ پر بھیگا بدن یا کپڑا سینکا۔ |
| ۲۴۲ | پرانے مسنعل برتن کی حالت ناپاکی میں باکی کی شکر شراب میں گہون پکائے گئے۔ | ۲۳۲ | بستر پر نئی خشک اُسیر سونے والے کو پسینا۔ |
| ۲۴۳ | مرخی کو فرج کر کے کھولتے پانی میں سرد کر کے کو دانا۔ | ۲۳۳ | گدھے نے پانی میں پیشاب کیا پھینکا اس کے کپڑے پر چھٹین۔ |
| ۲۴۴ | شیرہ انگور میں کتا گرا پھر وہ شراب ہو کر سرکہ ہوا۔ | ۲۳۴ | کپڑے میں چل کر بے پیر دھونے نماز۔ |
| ۲۴۵ | مسائل شتی۔ آنا شراب میں بھیگا۔ | ۲۳۵ | جنس بھوسا کارہ میں۔ |
| ۲۴۶ | مشک کی پاکی۔ حیر پھو کا کھودا جانا۔ | ۲۳۶ | کتے نے آدمی کا عضو یا کپڑا پکڑا۔ |
| ۲۴۷ | شیرہ انگور جبرے حوض میں نجاست کا گرنا۔ | ۲۳۷ | پاک بوریہ پر کتا کھڑا ہوا۔ |
| ۲۴۸ | مرخی کے پیٹ سے اٹھایا جانور کے پیشے سے بچ پانی یا خورب میں گرا۔ | ۲۳۸ | ۱۔ تھی کی ہڈی۔ ۲۔ تھی کا لعاب شہ جیسے کا مواب نامی نے سوند کپڑے میں لگائی۔ |
| ۲۴۹ | گھاٹ پر پانی تک تختہ بڑے میں اُسیر وضو کر کے کوئی نجاست آلود پیر کے بعد چلا۔ | ۲۳۹ | کتے کے بالوں کا تکر۔ |
| ۲۵۰ | کسی کا دانت گرا اسے خواہ اپنا یا دوسرے کا دانت گلیا فاسقون کے کپڑوں میں نماز۔ | ۲۴۰ | نجاست مانع نماز وہ کہ مصلیٰ کی طرف منسوب ہو۔ |
| ۲۵۱ | کفاد کے بہان کی ساخت کھانے والی چیزیں۔ | ۲۴۱ | نجاست بھرا لہو کا مصلیٰ کی گود میں یا کسو تر نجاست بھرا اسکے اوپر بیٹھا۔ |
| ۲۵۲ | دو دنیں شراب کا خرو۔ مچھلی کے جگر کا تیل۔ | ۲۴۲ | لحم تھروں۔ قول مترجم۔ |
| ۲۵۳ | مردار کی بٹیوں سے صاف کی ہوئی شکر وغیرہ۔ | ۲۴۳ | لید۔ گائے بھینس کا گوہر۔ |
| ۲۵۴ | ولایتی انگریزی صابون۔ | ۲۴۴ | گدھے کا پیشاب۔ |
| ۲۵۵ | ہاتھ برنجاست تر اور پانی ڈالنے وقت ہاتھ دستگی پر گھیلے روغن میں چوما۔ بخارات نجاست کا حکم۔ | ۲۴۵ | جس راہ میں آدمی جانور کثرت سے چلے میں اسکی مٹی کھوڑے کا پیشاب۔ |
| ۲۵۶ | پانوں سے انگور پھوڑے اور پانوں خون آلود ہوا۔ | ۲۴۶ | چرند غیر ماکول اللحم کی بیٹ۔ |
| ۲۵۷ | شکر میں پانی یا شیرہ یا مسخ برتن میں نکالا اور دوسرے شکر سے بھی اسی برتن میں نکالا پھر برتن میں چوما ملا۔ | ۲۴۷ | چرند غیر ماکول اللحم کی بیٹ برتن میں۔ |
| ۲۵۸ | لوہ میں مہا چوما ملا۔ جو دانہ مینگنی یا لید سخت میں ملا۔ | ۲۴۸ | مچھلی کا خون اور گدھے اور خچر کا لعاب۔ |
| ۲۵۹ | گوشت بد بودار۔ روغن و دودھ بودار۔ | ۲۴۹ | پیشاب کی چھٹین پڑنا مثل سروں سوئی کے۔ |
| ۲۶۰ | فرج کی رطوبت۔ بکری کا تھن مینگنی سے بھرا چرواہے نے بھیجے ہاتھ سے دو۔ | ۲۵۰ | نجاست مرئیہ اور غیر مرئیہ اور اسکی طہارت کا طریقہ۔ |
| | | ۲۵۱ | کپڑے یا ہاتھ کو رنگ ناپاک سے رنگا۔ |
| | | ۲۵۲ | جنس تیل یا چربی ہاتھ یا کپڑے میں لگے۔ |
| | | ۲۵۳ | جنس شکر کا پاک کرنا۔ شراب کا شکر پاک کرنا۔ |
| | | ۲۵۴ | نجاست غیر مرئیہ کی طہارت کا طریقہ۔ |

۲۳۹

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|---|------|---|
| ۲۵۰ | پیشاب کی جگہ وضو و غسل - | ۲۴۲ | فصل استنجاء کے بیان میں - |
| ~ | نازی کپڑوں کے سوا کپڑوں میں - سر ڈھانکنا - | ~ | کافہ کپڑے وغیرہ احکام والی قیمت والی چیز سے استنجا - |
| ~ | بایان پر پہلے بڑھانا - کشادگی بیرون میں - بلین | ~ | آداب استنجا و قننا سے حاجت - |
| ~ | طرف زور - بات کرنا - چھینکنے والے کو جواب - | ~ | گھاٹ پھراہ میں سایہ میں پانچا نہ پھرنا - |
| ~ | سلام کا جواب - اذان کا جواب - خود چھینکے - | ~ | سورخ میں پیشاب کرنا - برد و کرنا - |
| ~ | کھنکھارنا - ادھر ادھر دیکھنا - اپنے بدن سے | ~ | بعد بعد جگہ پیشاب کے واسطے - ہوا کے رخ - |
| ~ | کھیل - آسمان کی طرف نظر - دیر تک پانچا نہ میں کھنکھارنا - | ~ | گھروالی انگوٹھی اتارنا - ذکر نام پاک پانچا نہ میں - |
| ۲۵۱ | جسکی کا رخ نکل آوے - روزہ دار ہو - مٹی سے | ~ | سجدوں کے دروازہ پر - قبل رخ یا اسکی طرف پیٹھ - |
| ~ | تختہ مانچنا - | ~ | کھڑے ہوئے پانی میں - غسل کی جگہ - |
| ~ | کتاب الصلوٰۃ | ~ | قبر پر - دعا جانے وقت اور نکلنے وقت - |
| ~ | فرضیت نماز - نماز سے انکار - | ~ | بضرورت برتن میں پیشاب کرنا - |
| ~ | عہد آتارک صلوٰۃ - کافر نے نماز پڑھی - بعد حکم اگر | ۲۴۳ | سلیت استنجا - |
| ~ | مرتد ہو - | ~ | استنجا کے واسطے پھر اور اسکے مثل کافی ہو - |
| ~ | ہر موسم پر نماز فرض ہو اگر چہ اسکو وقت نہ ملے - | ~ | عدد کلوغ استنجا - |
| ۲۵۲ | شرائط نماز - ارکان نماز - ادا سے نماز کا نتیجہ - | ۲۴۴ | ڈھیلوں سے استنجا کی کیفیت - |
| ۲۵۳ | وقت و وجوب ادا سے نماز - | ~ | بعد استنجا جو نجاست رہی اسکا اعتبار پسینے میں - |
| ۲۵۴ | باب المواقیب - اول وقت فجر اور آخر وقت - | ~ | وقت استنجا پانچا نہ کے مقام اور پیشابگاہ کی تقدیم و تاخیر - |
| ۲۵۵ | اول وقت ظہر اور آخر وقت - | ۲۴۶ | پانی سے استنجا - مقدار استعمال پاتی کی - |
| ۲۵۶ | طریق شناخت سایہ زوال - تعریف سایہ زوال - | ۲۴۷ | سماں اور نجاست خرچ سے - |
| ۲۵۷ | اول وقت عصر و آخر وقت - | ۲۴۸ | استنجا پر استنجا - مرد و عورت کو خود طاقت استنجا |
| ~ | قبل غروب آفتاب عصر کی ایک رکعت پائی - | ~ | و وضو نہیں اور اسکے کوئی جو رو وجود نہیں جس سے |
| ۲۵۸ | صبح کی نماز میں قبل طلوع آفتاب ایک رکعت پائی - | ~ | و طلی حلال ہو - |
| ۲۵۹ | اول وقت مغرب و آخر وقت - | ~ | عورت بریض کا شوہر نہیں اور بہن اور دختر - |
| ۲۶۰ | تعریف شفق - | ~ | بہنی اور گوبر سے استنجا - |
| ۲۶۱ | اختلاف الصحابہ | ۲۴۹ | ناج و روٹی وغیرہ سے - |
| ۲۶۲ | اول وقت عشاء و آخر وقت - | ~ | داہنے ہاتھ سے استنجا - |
| ۲۶۳ | اول وقت وتر و آخر وقت - | ۲۵۰ | بایان اتھ شل ہو یا غلڑ ہو - |
| ~ | عشاء آخرہ و عشاء اولی - | ~ | سٹھ اور پیٹھ کرنا قبل کی طرف گھرا اور جگل میں - |
| ۲۶۴ | فصل مستحب اوقات - | ~ | نیچے زمین میں بیٹھا اوپر کو پیشاب - |
| ۲۶۵ | تھنڈک میں لانا ظہر کو گرمی میں - | ~ | کھڑے ہو کر یا لیٹے یا ننگے - |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|---|------|--|
| ۲۹۷ | تأخیر نماز عصر میں۔ | ۲۹۷ | تأخیر نماز عصر میں۔ |
| ۳۰۰ | مقدار تأخیر عصر۔ تعجیل مغرب کی نماز میں۔ | ۲۹۸ | حد تاخیر عشا کی نماز میں۔ |
| ۳۰۲ | جواب اذان۔ | ۲۹۹ | تأخیر عشا کا وقت مہلج۔ تأخیر مکروہ۔ |
| ۳۰۳ | نماز فائتہ کے واسطے اذان اور اقامت۔ | ۳۰۰ | سحب وقت نماز وتر۔ |
| ۳۰۴ | چند فائتہ کے واسطے اذان و اقامت۔ | ۳۰۱ | ابر کے دن نمازوں کی تعجیل و تاخیر۔ |
| ۳۰۵ | اذان و اقامت کے وقت طہارت۔ | ۳۰۲ | جن وقتوں میں نماز مکروہ ہوتی ہے۔ |
| ۳۰۶ | عورت نے اذان دی۔ | ۳۰۳ | نماز جنازہ ہو یا سجدہ تلاوت۔ |
| ۳۰۷ | اذان قبل وقت۔ | ۳۰۴ | عصر کی نماز غروب آفتاب کے وقت۔ |
| ۳۰۸ | مسافر کے واسطے اذان و اقامت۔ | ۳۰۵ | گراہت نماز نقل بعد طلوع فجر و بعد نماز عصر۔ |
| ۳۰۹ | مسافر نے اذان نہ کی۔ اقامت نہ کی۔ | ۳۰۶ | نماز جنازہ و سجدہ تلاوت بعد نماز فجر و نماز عصر۔ |
| ۳۱۰ | گھر میں نماز پڑھنا۔ گائون باہر کھیت اور باغ میں پڑھی اور گائون کی اذان سنائی دیوے۔ | ۳۰۷ | نزدکی نمازوں دو وقتوں میں۔ |
| ۳۱۱ | افضلیت امامت کی اذان پر۔ ولایت اذان و اقامت و امامت۔ | ۳۰۸ | دو رکعت طرف کی ان وقتوں میں۔ |
| ۳۱۲ | شہر و وطن نماز۔ | ۳۰۹ | جب تک ان وقتوں میں نماز شروع کر کے توڑی۔ |
| ۳۱۳ | مقدار ستر مرد کے واسطے۔ | ۳۱۰ | نماز نقل بعد غروب آفتاب قبل فرض مغرب۔ |
| ۳۱۴ | آزاد عورت کا مقدار ستر۔ | ۳۱۱ | نماز نقل جبکہ امام جس کے خطبہ کو نکلے تمام کرنے خطبہ تک۔ |
| ۳۱۵ | خوبصورت عورت کا چہرہ دیکھنا۔ عورت کا باہر از بلینہ نماز میں قرات کرنا۔ خنثی کا مقدار ستر۔ | ۳۱۲ | باب اذان کا۔ فضائل اذان۔ |
| ۳۱۶ | آزاد عورت کی نماز میں تنائی پٹلی کٹی۔ | ۳۱۳ | دعا کے بعد اذان۔ |
| ۳۱۷ | عورت علیظہ۔ | ۳۱۴ | سنیت اذان نماز چمکانہ اور نماز جمعہ کے واسطے۔ |
| ۳۱۸ | لوٹھی کے ستر کی تفصیل۔ | ۳۱۵ | اذان میں ترجیح۔ |
| ۳۱۹ | لوٹھیوں کا آقا کی ضرورت کے لیے خدمتی کپڑوں میں نکلنا۔ | ۳۱۶ | اذان فجر۔ اقامت نماز۔ |
| ۳۲۰ | خنثی مشکل کا مقدار ستر۔ | ۳۱۷ | فروع۔ مسجد میں ادا سے فرض بدون اذان۔ |
| ۳۲۱ | قدر ستر عورت کپڑا نپا یا اور مردار کی کھال پائی۔ | ۳۱۸ | اقامت ڈھون۔ اقامت بی موجودگی موزون۔ |
| ۳۲۲ | ناپاک کپڑے میں نماز۔ | ۳۱۹ | اذان میں ترسل اور اقامت میں صدر مع تہنہ تکبیر میں اول بین مدینا۔ |
| ۳۲۳ | ننگے نماز پڑھنا۔ | ۳۲۰ | تکبیر میں آخر میں مدد کرنا۔ |
| ۳۲۴ | ننگے کو کپڑا نکلنا۔ بعد نماز کے کپڑا نکلنا۔ کپڑا نکلنے میں حرج و ذلت۔ کپڑا نکلنے کی امید کئی ننگے نماز۔ | ۳۲۱ | حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح کے کہنے کو اپنا چہرہ دائیں طرف و بائیں طرف پھیرے۔ |
| | | ۳۲۲ | اذان بلند آواز ہو۔ |
| | | ۳۲۳ | اذان پر اجرت۔ |

| صفحہ | اہم و مفصل مسائل و دلائل | صفحہ | اہم و مفصل مسائل و دلائل |
|------|--|------|---|
| ۳۲۴ | فرس کی نیت پر شروع اور نفل کے گمان پر تمام۔ | ۳۱۸ | پڑھنے والے۔ تنگ پور یا سوکھی گھاس ہری گھاس |
| ۳۲۵ | نفل کی نیت پر شروع اور فرس کے گمان پر ختم۔ | ۳۱۹ | پتی یا کپڑے یا دوسے۔ ایسی چیز جس سے بعض عورت |
| ۳۲۶ | عمر یا نفل شروع پھر عصر یا جنازہ یا نفل کی نیت۔ | | چھپ سکے۔ نجاست زائل کرنے والی چیز کسی مخلوق کے |
| ۳۲۷ | ظہر کی ایک رکعت پڑھ کر پھر ظہر کی نیت مع تکبیر۔ | | روکنے سے نہیں ملی۔ پانی ایک میل دور ہر یا پیاس |
| ۳۲۸ | تقدیم کی نیت۔ تنہا پڑھنے والا۔ | | کی ضرورت اور نجس کپڑا۔ |
| ۳۲۹ | نیت اقتدار۔ نماز امام میں شروع کی نیت اور وقت | | نجاست گم کرنے والی چیز ملی۔ نجاست حقیقیہ اور دھن |
| ۳۳۰ | نام معلوم۔ | | تنگا اور ریشمی کپڑا۔ کٹھے ہونے میں جسم عورت بقدر باغ کھلے |
| ۳۳۱ | خالی اقتدار امام کی نیت۔ غیر صحیح شخص کی اقتدار کی نیت | | سجدہ میں چہرہ سے کھٹنا۔ نماز میں رو کیلئے استیجاب |
| ۳۳۲ | صحیح شخص کی اقتدار کی نیت۔ | | ایک کپڑے میں تمام بدن ڈھانک کر نماز۔ تنہا ازار میں |
| ۳۳۳ | وقت اقتدار۔ نماز جمعہ میں جمعہ و ظہر کی نیت۔ | | عورت کے واسطے نماز میں تنہا طہیر۔ ایک ہی کپڑے میں |
| ۳۳۴ | امام قعدہ میں اور نیت بقعدہ اول۔ یا بقعدہ | | دو مردوں نے ایک کپڑے میں نماز۔ کپڑا عورت کے |
| ۳۳۵ | قعدہ اول فرض یا نفل۔ | | بدن و چوٹائی سر کو ڈھانکے۔ |
| ۳۳۶ | اگر عشاء میں ہو تو اقتدار اور تراویح میں نہیں۔ | | ٹنگے ایک ٹکرا پایا جس سے سب چہرے عضو ستر کا |
| ۳۳۷ | امام کو امامت کی نیت۔ عورت کی امامت۔ | | چوٹائی ڈھکے |
| ۳۳۸ | استقبال قبلہ فرض نفل سجدہ تلاوت نماز جنازہ میں | | گرنے پانی میں نماز۔ |
| ۳۳۹ | دلیل قرآن سے۔ | | پاک اور ناپاک کپڑوں میں شہدہ۔ ریشمی کپڑا پاک |
| ۳۴۰ | باندی نماز میں سر کھل اور آکانے آزاد کیا۔ | | اور سوئی ناپاک ہو۔ |
| ۳۴۱ | قبلہ کے بارہ میں ایک کی خبر۔ عمد آتوجہ قبلہ چھوڑنا۔ | | کپڑے میں درم سے زائد نجاست مغلظہ اور وقت ہلام |
| ۳۴۲ | نماز میں قبلہ کی طرف سے چہرہ یا سینہ پھیرنا۔ | | امام یا مقتدی کے کپڑوں میں قدر درم نجاست |
| ۳۴۳ | مکہ میں نماز۔ جہت کعبہ کا پہچانتا۔ | | منظرین مقامات و لباس کی نجاست کپڑے میں |
| ۳۴۴ | جون کعبہ اور اسکی چھت پر نماز۔ | | درم سے کم اور زیر قدم بھی۔ |
| ۳۴۵ | نماز حالت خوف۔ | | نماز کی نیت۔ توضیح حرم۔ |
| ۳۴۶ | قبلہ میں شہدہ اور دوسرا کوئی موجود نہیں۔ | | شہدہ نیت۔ زبان سے نیت۔ |
| ۳۴۷ | دلیل۔ قبلہ تزلزلنے والی کی شہدہ۔ | | نماز نفل و سنت میں مطلق نیت۔ آواز جہر میں تنگ |
| ۳۴۸ | وجوب تحری۔ | | نماز فرض میں تعین نیت۔ وقت نفل جانے کا |
| ۳۴۹ | بعد نماز جہت قبلہ میں خطا معلوم ہونا۔ | | تنگ اور نیت۔ |
| ۳۵۰ | حالت نماز میں جہت قبلہ معلوم ہونا۔ | | جس ظہر کی نیت ہو اسنے عصر کے وقت ظہر و عصر |
| ۳۵۱ | فروع۔ آسمان صاف اور ستاروں کے ذریعے قبلہ | | دونوں کی نیت کی۔ |
| ۳۵۲ | پہچاننے کا علم۔ | | تفصیل نمازی۔ تعداد رکعات کی نیت۔ |
| ۳۵۳ | مسجد میں محراب نہیں۔ | | تکرات کعبہ و مجرا سود یا مقام ابراہیم کی نیت پر نماز |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|---|------|---|
| ۳۳۹ | اقسام تشریب شرط۔ | ۳۳۹ | تخری سے نماز ایک رکعت ایک طرف دوسری دوسری طرف و علیٰ ہذا۔ |
| ۳۳۶ | قعدہ اولیٰ - قرآنہ تشہد۔ | ۳۳۶ | تخری سے نماز اور اسلی اقتدا۔ |
| ۳۳۷ | لغف سے کم تشہد چھوڑنا۔ لفظ سلام۔ | ۳۳۷ | تخری سے ایک رکعت ایک جانب اور دوسری ایک جانب اور انہیں سجدہ کا چھوڑنا۔ |
| ۳۳۸ | دعا کے قنوت۔ تکبیرات عیدین۔ | ۳۳۸ | تخری سے نماز اور بعد ایک رکعت کے عطا معلوم دوسرے واسطے حال معلوم پھر اقتدا۔ |
| ۳۳۹ | جہد و سرقرات میں۔ | ۳۳۹ | اندھیری رات میں ایک قوم پر قبلہ مشتبہ۔ |
| ۳۳۸ | دن کے نوافل۔ تنہا نماز پڑھنے والا۔ اللہ کی اقتدا۔ وجوب سجدہ سو۔ | ۳۳۸ | امام نے اندھیری رات میں تخری سے مشرق کی طرف نماز پڑھانی اور قوم اس کے حال سے بے خبر میں۔ یا انہیں سے کسی نے جانا۔ |
| ۳۳۹ | بقیہ واجبات نماز۔ واجب و فرض اپنے محل پر۔ | ۳۳۹ | باب نماز کی صفت میں۔ نماز کے فرائض۔ |
| ۳۳۹ | فرض قرابت کو پورا کر کے سو چار یا پھر رکوع۔ | ۳۳۹ | تخریم۔ قیام۔ |
| ۳۳۹ | رکوع کیا اور یاد آیا کہ سورہ ضحیم تلا یا۔ | ۳۳۹ | قرآنہ۔ رکوع و سجود۔ |
| ۳۳۹ | رکوع دو اور سجدہ تین کیے۔ | ۳۳۹ | قعدہ اخیرہ۔ |
| ۳۳۹ | دو رکعت یا چار ہونے سے پہلے قعدہ۔ | ۳۳۹ | ترتیب ارکان۔ |
| ۳۳۹ | دو فرض یا واجب و فرض کے درمیان زیادتی۔ | ۳۳۹ | تمامی نماز۔ ایک رکن سے دوسرے رکن کی جانب انتقال۔ |
| ۳۳۹ | مقتدی کا چپ رہنا۔ متابعت امام۔ | ۳۳۹ | مقتدی کو متابعت امام۔ امام کی نماز صحیح جانتا۔ |
| ۳۳۹ | تفصیل سنت نماز۔ | ۳۳۹ | مقتدی کا امام سے پیچھے رہنا وقت اقتدا امام اور مقتدی کا رخ۔ |
| ۳۳۹ | تکبیر تخریمہ۔ مراعات شرائط بے نفع بدین مع تکبیر۔ | ۳۳۹ | نماز وقتی اور قضا۔ عورت کی محاذاتہ۔ تعدیل ارکان۔ توضیح مترجم۔ |
| ۳۳۹ | عورت کا اتمہ اٹھانا وقت تکبیر تخریمہ کے۔ | ۳۳۹ | سنت و واجبات نماز۔ اعادہ نماز میں نئے مقتدی کی اقتدا۔ سوائے سورہ فاتحہ کے قرآن پڑھا۔ |
| ۳۳۹ | بدل تکبیر لہجہ اجل یا اعظم۔ یا لا الہ الا اللہ۔ | ۳۳۹ | فاتحہ سے کچھ چھوڑنا۔ ضم سورہ ضحیم سورہ کے لیے تخریم کلمات۔ |
| ۳۳۹ | دلائل۔ | ۳۳۹ | فرائض کی کھلی رکعتوں میں سورہ تلا یا۔ |
| ۳۳۹ | نماز فارسی میں شروع کی یا قرأت کی۔ | ۳۳۹ | فرض کی رکعت میں فاتحہ کو مکرر کیا۔ سورہ فاتحہ بھول کر خالی سورت پڑھا۔ |
| ۳۳۹ | فرج کے وقت فارسی میں تسبیح کیا۔ | ۳۳۹ | غازی نے سجدہ تلاوت نہ ادا کیا رکوع بھولا۔ |
| ۳۳۸ | دلائل۔ | ۳۳۹ | ہر رکعت میں بے ترتیبی۔ |
| ۳۳۹ | خطبہ و تشہد و اذان عربی کے سوا دوسری زبان میں۔ | | |
| ۳۳۹ | فرع فارسی میں قرآن۔ شروع نماز اللہم اغفر لی کے ساتھ۔ | | |
| ۳۵۰ | نماز میں اتمہ داہنا بائیں پڑھنا۔ دلیل حدیث سے۔ | | |
| ۳۵۱ | عورتوں کا سپنہ بہا تھا ہذا۔ قنوت میں اتمہ اندھا۔ | | |
| ۳۵۰ | نماز جنازہ میں۔ تکبیرات عیدین اتمہ چھوڑنا۔ | | |
| ۳۵۱ | بعد تکبیر تخریمہ سبحان اللہ پڑھنا۔ اپنی وجہ تخریم کا پڑھنا۔ | | |
| ۳۵۲ | دلائل حنفیہ۔ | | |

| صفحہ | اہباب و تفصیل و مسائل و دلائل | صفحہ | اہباب و تفصیل و مسائل و دلائل |
|------|--|------|--|
| ۳۷۹ | پیٹھ کو رھزون سے دور رکھنے کی دلیل۔ | ۳۵۵ | تائے تسلسل الخوذ پڑھنا اور صبح امد المصیح الریم |
| ۳۸۰ | انگلیوں کے سر سے قبل رخ رہین۔ دلیل حدیث سے۔ | ۳۵۶ | بسم اللہ اہستہ اور باجر کھنے کے دلائل۔ |
| ۳۸۱ | سجان ربی الامالی سجدہ میں کھنا۔ دلیل۔ | ۳۵۷ | بسم اللہ کا ہر رکعت کے شروع میں پڑھنا۔ |
| ۳۸۲ | عورت کے سجدہ کی کیفیت۔ | ۳۵۸ | بعد ثنا فاتحہ اور دیگر سورہ کا پڑھنا۔ |
| ۳۸۳ | سجدہ نماز کو دوسرے سجدہ میں جانے کی صورت۔ | ۳۶۱ | دلیل مالک و دلیل شافعی۔ |
| ۳۸۴ | دو سجدوں کے درمیان میں بیٹھنے کی مقدار۔ | ۳۶۲ | جسکو سورہ فاتحہ اور دیگر سورہ نہ یاد ہو۔ |
| ۳۸۵ | سجدہ سے قیام کی طرف جانے کی کیفیت۔ | ۳۶۳ | آمین کھنا۔ دلیل حدیث سے۔ |
| ۳۸۶ | دلیل شافعی۔ دلیل حنفیہ۔ | ۳۶۴ | اہستہ آمین کھنا۔ دلیل حدیث سے۔ |
| ۳۸۷ | رکعت نائین کی تکمیل کی صورت۔ | ۳۶۵ | رکوع کرنے وقت تکبیر۔ تکبیر اول حرکنا۔ |
| ۳۸۸ | دلیل حدیث سے۔ | ۳۶۶ | تکبیر کے آخر میں رکوع میں گھٹنوں کا پکڑنا۔ اور |
| ۳۸۹ | رخ پدین کی بحث۔ | ۳۶۷ | انگلیاں کشادہ رکھنا۔ دلیل حدیث۔ رکوع میں |
| ۳۹۰ | قعدہ کی حالت۔ | ۳۶۸ | دونوں پہلو سے اٹھ الگ رکھنا۔ |
| ۳۹۱ | تشدید میں رخصت سبب۔ عورت کے قعدہ کا طور۔ | ۳۶۹ | حالت سجدہ میں انگلیوں کو طمانا۔ اور پیٹھ کا ہوا رکھنا۔ |
| ۳۹۲ | تشدید میں رخصت سبب۔ عورت کے قعدہ کا طور۔ | ۳۷۰ | دلیل حدیث سے۔ سر کو اونچا نیچا رکھنا۔ دلیل حدیث سے۔ |
| ۳۹۳ | کلمات تشدد۔ | ۳۷۱ | رکوع میں سجان ربی العظیم کھنا۔ دلیل حدیث سے۔ |
| ۳۹۴ | آخر کی دو رکعتوں میں تنہا سورہ فاتحہ۔ | ۳۷۲ | رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے مسح امد لہر سجدہ کھنا۔ |
| ۳۹۵ | قعدہ اخیرہ کی کیفیت۔ دلیل حدیث سے۔ | ۳۷۳ | مقتدی کا ربن مالک الحمد کھنا۔ |
| ۳۹۶ | تورک یعنی کولے پر پتھر دو وزن پر واپسی طرف اٹھانا۔ | ۳۷۴ | تنہا پڑھنے والا دونوں کے۔ |
| ۳۹۷ | دلیل حدیث سے۔ | ۳۷۵ | رکوع سے اٹھنے کی حالت۔ سجدہ کی کیفیت۔ |
| ۳۹۸ | تشدید اور درود پڑھنا قعدہ اخیرہ میں۔ | ۳۷۶ | دو سجدوں کے درمیان جلسہ۔ |
| ۳۹۹ | کلمات درود۔ | ۳۷۷ | دلیل حدیث سے۔ |
| ۴۰۰ | خانج صلوٰۃ درود شریف پڑھنا۔ نہ پڑھنے کی وعید۔ | ۳۷۸ | تور و جلسہ۔ |
| ۴۰۱ | اوقات مستحب درود شریف کے واسطے۔ | ۳۷۹ | رکوع سے سجدہ میں جانے کی کیفیت۔ |
| ۴۰۲ | دعا بعد تشدد درود۔ دلیل حدیث سے۔ | ۳۸۰ | سجدہ میں زمین پر ہاتھ بچھانا اور اُن کے درمیان |
| ۴۰۳ | دعاے ماثورہ۔ دعاے مشابہ کلام ناس۔ | ۳۸۱ | چہرہ رکھنا۔ |
| ۴۰۴ | دائیں بائیں سلام کھنا۔ دلیل حدیث وائل بن حجر۔ | ۳۸۲ | ناک اور پیشانی پر سجدہ۔ تنہا ناک پر۔ دلیل حدیث سے۔ |
| ۴۰۵ | اگر پہلے بائیں طرف سلام کیا۔ سامنے سلام دیا۔ | ۳۸۳ | قدموں کا سجدہ میں رکھنا۔ علامہ کے پیچ پر سجدہ |
| ۴۰۶ | پٹھ پھیروی۔ دونوں سلام ایک ہی طرف کر دینے | ۳۸۴ | دلیل حدیث سے۔ |
| ۴۰۷ | مصلیٰ نے السلام کہا وہ اس کے اقتدا میں آیا۔ | ۳۸۵ | سجدہ میں دونوں بازو کشادہ۔ دلیل حدیث سے۔ |
| ۴۰۸ | سلام میں مقتدی انتظار کرے۔ | | |
| ۴۰۹ | مقتدی نے پہلے امام سے پوری کر کے کلام کر دیا | | |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|--|------|--|
| ۴۰۳ | امام نے تہنہ یا اس کے مثل عمدا کیا۔ | ۴۱۲ | تہنہ پڑھنے والا۔ |
| ۴۰۴ | مقتدی نے آیات پوری کر کے امام سے پہلے سلام کیا۔ | ۴۱۳ | ظہر و عصر میں چپکے پڑھنا۔ |
| ۴۰۵ | سلام اول میں امام جو اس کے داہنے جانب درود و عورت و حفظ ہوں انکی نیت کرے۔ اور بائیں نماز اس طرف والوں کی۔ | ۴۱۴ | دلیل حدیث سے۔ ۶۰ فد میں قراءت۔ |
| ۴۰۶ | اس زمانہ میں عورتوں کا مسجد میں نماز کے لیے جانا مقتدی کی نیت وقت سلام۔ | ۴۱۵ | جمہ اور عبیدین کی قراءت۔ نماز نفل میں قراءت۔ |
| ۴۰۷ | مفرد کائیت کرنا سلام میں۔ | ۴۱۶ | فائزہ عشا کو دن میں۔ |
| ۴۰۸ | سلام کے ساتھ نماز کی تحلیل۔ دلیل شافعیہ۔ | ۴۱۷ | عشا کی اول دو رکعت میں فاتحہ پڑھنا بھولا۔ |
| ۴۰۹ | توضیح مترجم۔ فروع۔ امام کی تحلیل تسلیم و مقتدی کا تحریم۔ | ۴۱۸ | اول دو رکعت میں فاتحہ پڑھا اور سورہ ضحیم نہ کیا۔ |
| ۴۱۰ | امام کا فعل منحل نماز و مقتدی کا تحریم۔ | ۴۱۹ | سما اور جہر کی تعریف۔ |
| ۴۱۱ | مسبوق و تشدد۔ امام کے سلام کے بعد توفیق۔ امام کے سلام سے پہلے اٹھنا۔ مصلے کا اپنے فعل سے نکلنا۔ نماز ظہر و عصر و عشا کے بعد تطویل دعا۔ | ۴۲۰ | مقدار قراءت۔ |
| ۴۱۲ | بعد سلام کے امام کا سٹھ پھیرنا۔ اور ادو و ظائف بعد نماز۔ | ۴۲۱ | دلیل قرآنی۔ |
| ۴۱۳ | بعد ادو و ظائف امام کے لیے سنت پڑھنے کی جگہ۔ مقتدی کے واسطے۔ | ۴۲۲ | توضیح مترجم۔ |
| ۴۱۴ | فصل قراءت کی۔ قاری کی چوک۔ | ۴۲۳ | قراءت سنونہ۔ |
| ۴۱۵ | تغیر اعراب سے فساد معنی۔ | ۴۲۴ | سفر کی حالت میں تخفیف قراءت۔ |
| ۴۱۶ | تغیر حروف۔ | ۴۲۵ | فجر کی نماز میں قراءت۔ ظہر کی نماز میں قراءت۔ |
| ۴۱۷ | توضیح مترجم۔ | ۴۲۶ | عصر و عشا میں قراءت۔ مغرب میں۔ |
| ۴۱۸ | بیان کلمہ بجاے کلمہ۔ | ۴۲۷ | فرائض و تراویح و تہجد میں پڑھنے کا طریق۔ |
| ۴۱۹ | کلمہ کے ٹکڑے کرنا۔ | ۴۲۸ | فجر کی اول رکعت کی قراءت۔ دلیل حدیث سے۔ |
| ۴۲۰ | تقریم و تاخیر کلمہ و حرف۔ | ۴۲۹ | فرض کے ایک رکعت میں سو فاتحہ دو سو مرتب جمع کرنا۔ |
| ۴۲۱ | ایک آیت کی جگہ دوسری آیت۔ | ۴۳۰ | اعتبار کی و زیادتی آیات کارکعات میں۔ |
| ۴۲۲ | وقف و وصل بے موقع۔ | ۴۳۱ | نمازون میں سورتوں کا مقرر کر لینا۔ یا کسی وقت کے لیے کسی سورہ کو۔ |
| ۴۲۳ | تصحیح کر لینا بعد خطا کے۔ | ۴۳۲ | فروع ختم قرآن کے دو گانہ کی قراءت۔ قراءت مترجم۔ |
| ۴۲۴ | قراءت فجر کی دونوں رکعتوں میں اور پہلی دو رکعت مغرب و عشا میں | ۴۳۳ | فرائض میں تکبیل سورہ۔ سورہ کا بعض ہر رکعت میں۔ |
| | | ۴۳۴ | رکعت اول میں رکوع آمن الرسول اور دوسرے میں قل ہو اللہ احد۔ آخر رکوع کی آیات اور سورہ کم آیات۔ تین آیت بمقابلہ ایک آیت کے دو رکعت میں ایک سورہ در بیان کا چھوڑ کر پڑھا۔ |
| | | ۴۳۵ | ادھر کی سورہ اسی رکعت میں یا دوسری میں یا اسی طرح آیت چھوڑ کر اور بری آیت پڑھے۔ |
| | | ۴۳۶ | رکوع کی تکبیر کی اور قراءت کی۔ |

| صفحہ | ابواب و تفصیل و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و تفصیل و مسائل و دلائل |
|------|--|------|--|
| ۴۲۸ | اہل قبلہ کی تکفیر - اعتقاد میں خرابی - | ۴۲۸ | امام کے پیچھے مقتدی کا پڑھنا - دلیل شافعی - |
| ۴۲۹ | رافضی اور جمہمی اور قدر کی اور شہداء اور خطا بہ کے پیچھے نماز - | ۴۲۹ | دلیل حنفیہ - |
| ۴۳۰ | توضیح مترجم - | ۴۳۰ | مقتدی کا کان لگا کر سنا و خاموش رہنا - |
| ۴۳۱ | حنفی کا شافعی کے پیچھے اور شافعی کا حنفی کے پیچھے نماز پڑھنا - | ۴۳۱ | خطبہ کے وقت چپ رہنا - |
| ۴۳۲ | امام کا نماز میں طول دینا - | ۴۳۲ | خطیب جب یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ و صلوا علیہم - |
| ۴۳۳ | مردوں کی جماعت - | ۴۳۳ | جو شخص سب سے دور ہو - |
| ۴۳۴ | ایک مرد کے ساتھ دوسرے مرد کی نماز - دلیل حدیث سے | ۴۳۴ | فرع نفل میں ہر آیت رمت پر سوال - |
| ۴۳۵ | دو مردوں کا امام - دلیل حدیث سے - عورت اور طفل کی اقتدا مردوں کو - | ۴۳۵ | و آیت عذاب پر پناہ مانگنا - |
| ۴۳۶ | دلیل حدیث سے - | ۴۳۶ | باب امامت کا - |
| ۴۳۷ | طفل کی اقتدا طفل کو - | ۴۳۷ | امام و مقتدی کی نماز کے ارتباط کے شروط - |
| ۴۳۸ | کیفیت صنف جبکہ مرد اور عورت اور لڑکے جمع ہوں | ۴۳۸ | جماعت کے بارہ میں اقوال علماء - |
| ۴۳۹ | دلیل حدیث سے - | ۴۳۹ | جماعت کن سے ساکت ہونی ہے - |
| ۴۴۰ | عورت مرد سے محاذی ہوئی نماز میں اور اسنے اسکی نیت کی تھی وقت امامت کے - | ۴۴۰ | سنیت جماعت - دلیل حدیث سے - |
| ۴۴۱ | عورت محاذیہ کی امامت کی نیت کے شروط - | ۴۴۱ | جمعہ و عیدین کی جماعت - تراویح کی - وتر کی رمضان میں - |
| ۴۴۲ | حنفی مشکل محاذی ہو - | ۴۴۲ | تعداد جماعت - جمعہ میں تعداد جماعت - مسجد میں مگر جماعت اذان و اقامت کے ساتھ - |
| ۴۴۳ | عورتوں کا جماعت میں حاضر ہونا - | ۴۴۳ | مسجد محلہ جامع - محلہ میں دو مسجد - |
| ۴۴۴ | نماز طہارہ کے پیچھے معذور کی - | ۴۴۴ | فقہ کی مشغولی میں ترک جماعت - |
| ۴۴۵ | نماز قاری کے پیچھے امی کے اور کپڑے والے کے پیچھے ننگے کے - | ۴۴۵ | توضیح مترجم - امامت کے لیے اولے - |
| ۴۴۶ | نماز وضو والے کے پیچھے تیمم والے کے - | ۴۴۶ | ایک ہی قسم کے چند شخص ہوں - دلیل حدیث سے |
| ۴۴۷ | نماز پیچھے موزہ پر مسح کرنے والے کے دونوں دونوں کی کھڑے کی نماز بیٹھے کے پیچھے - دلیل حدیث سے - | ۴۴۷ | سافر و مقیم - گھر میں مہمان و صاحب خانہ - |
| ۴۴۸ | اشارہ کرنے والے کی نماز - اشارہ کرنے والے کے پیچھے رکوع و سجود کرنے والے کی نماز پیچھے اشارہ کرنے والے کے نماز فرض پیچھے نفل والے کے - | ۴۴۸ | مالک مکان و کرایہ دار و مہمان - امام محلہ دوسرے بستر آدمی - |
| ۴۴۹ | | ۴۴۹ | امی و گونگے - محلہ میں ایک ہی قابل امامت - |
| ۴۵۰ | | ۴۵۰ | جبکہ امامت سے قوم کو نفرت و کراہیت - |
| ۴۵۱ | | ۴۵۱ | مکروہ و غیر جائز امامتوں کا بیان - |
| ۴۵۲ | | ۴۵۲ | غلام کا امام کرنا - وہ تقانی - فاسق - اندھا - عرانی دلیل حدیث سے - |

| صفحہ | ابواب و تفصیل و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و تفصیل و مسائل و دلائل |
|------|---|------|--|
| ۴۶۲ | دلیل شافعی - دلیل حنفیہ - | ۴۶۱ | شراکلا بنا حدیث میں - خلیفہ بنانا - |
| ۴۶۵ | نازل نفل پیچھے فرض پڑھنے والے کے - | ۴۶۰ | اشارہ سے نماز کی حالت سے آگاہی - |
| ۴۶۶ | امام محدث کے اقتدا - دلیل حدیث سے - | ۴۵۹ | اشارات بقیہ نماز و سہو و سجدہ تلاوت وغیرہ |
| ۴۶۷ | امی نے قاریوں اور امیوں کی امامت کی - | ۴۵۸ | چار رکعت والی نماز میں امام کو حدیث اور خلیفہ کی لاعلمی - |
| ۴۶۸ | قاری نے تنہا اور امی نے تنہا پڑھی - | ۴۵۷ | لاحق کو خلیفہ کیا - |
| ۴۶۹ | امام نے دو رکعت اول میں قراءت کی پھر امی کو آگے کیا - | ۴۵۶ | امام محدث کا امامت پر ہونا - امام کے مسجد سے خارج ہونے سے پہلے کوئی خود آگے بڑھا - |
| ۴۷۰ | تشدید کی حالت میں امی کو آگے کیا - | ۴۵۵ | دو مرد آگے بڑھے - ایک ہی مقتدی - امام محدث اور اسکی اقتدا - بعد خلیفہ کرنے کے - خلیفہ کی صحت نماز کی شرط - مسافروں میں مسافر امام کو حدیث اور خلیفہ مقیم مسافر خلیفہ کی نیت امامت - حدیث کے شبہ سے امام کا مسجد سے نکلنا - |
| ۴۷۱ | فروع مقیم کا مسافر کے ساتھ مقتدی ہونا - | ۴۵۴ | غازی مصلی کا دشمن کے آجانے کے شبہ سے پھرنا - |
| ۴۷۲ | مقیم نے عصر کی دو رکعت پڑھیں اور آفتاب غروب ہوا پھر مسافر نے آکر اقتدا کی - | ۴۵۳ | حدیث کے شبہ سے خلیفہ بنایا - |
| ۴۷۳ | اقتدا سبوت کی سبوت کو - | ۴۵۲ | نماز میں شبہ کہ بے وضو شروع کی - |
| ۴۷۴ | لاحق کی لائق کے ساتھ اور اتری ہوئی کی سوا کرتے تھے لی اقتدا تھے کے ساتھ - امام کے کپڑوں کے نیچے چھپی تصویریں یا انگوٹھی یا درم پر تصویریں اقتدا بگمان امام اصلی اور وہ خلیفہ نکلا - چار مقاموں پر امام کی متابعت نہیں - چوچر کہ اگر امام نہ کرے تو اسکو مقتدی کرے - | ۴۵۱ | مقامات مسجد کے حکم میں مرد و عورت کے لیے - جنگل میں مسجد کا حکم - |
| ۴۷۵ | لاحق و سبوت و مردک کی تفصیل - | ۴۵۰ | حالات حدیث میں امام آگے کی طرف بڑھا - |
| ۴۷۶ | احکام متعلق لائق و سبوت - | ۴۴۹ | منفرد کو گمان ہوا تو اسکی حد - |
| ۴۷۷ | امام اور قوم میں اختلاف تعداد رکعات میں - | ۴۴۸ | جنوں یا احتلام یا غشی سے حدیث واقع ہوا - |
| ۴۷۸ | امام نے نماز پھیری اور اسی قوم نے اسکی اقتدا کی - | ۴۴۷ | تعمیر سے - امام قراءت سے رک گیا - اور دوسرے کو مقدم کیا - |
| ۴۷۹ | قوم میں ایک کو تین اور ایک کو چار کا یقین ہی باقی قوم اور امام متردد میں - | ۴۴۶ | بعد تشدید حدیث - یا عمل منافی نماز - |
| ۴۸۰ | امام کو تین رکعت کا یقین اور ایک کو پورے ہونے کا ایک کو نقصان کا یقین اور امام اور باقیوں کو شک امام پڑھا کر چلا گیا پھر بعض نے ظہر اور بعض نے عصر کا دعوے کیا - | ۴۴۵ | نماز میں تیمم والے نے پانی دیکھا - |
| ۴۸۱ | توضیح مترجم - بیان مانع اقتدا جبے اقتدا صحیح نہیں ہوتی - | ۴۴۴ | امام تیمم سے مقتدی وضو سے پھر پانی دیکھا - |
| ۴۸۲ | باب نماز میں حدیث واقع ہونے کا - مقتدی کو حدیث امام کو حدیث - | ۴۴۳ | مسافر نے تیمم سے نماز توڑ کر اشارہ سے پانی مانگا - |
| ۴۸۳ | لام کو حدیث - | ۴۴۲ | تیمم والے نے بعد تشدید میٹھا پانی دیکھا - |
| | | ۴۴۱ | موزہ کے مسح والے کی حد ختم بعد قدر تشدید میٹھے کے اور پانی - |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|---|------|--|
| ۴۸۱ | چھینک کا جواب نماز میں - | ۴۸۱ | اسی طرح سوزہ نکالنے کی سیرے - امی نے قرات کی |
| ۴۸۵ | نماز میں لغو غیر کو - توضیح مترجم - | - | نگہ بازی نے اس وقت کپڑا پایا - اشارہ والے کو قدرت |
| ~ | امام کو لغو - | - | رکوع سجود - فائزہ نماز یاد آئی - |
| ۴۹۶ | نیت لغو - لغو دینے میں توقف - | - | بعد قدرت تشہد امام ظہر کی کو حدث اور خلیفہ انی - |
| ~ | امام کی حالت نسیان قرات - | ۴۸۲ | نماز فجر میں آفتاب نکلا - نماز عیدین میں آفتاب نہ مل گیا |
| ۴۹۷ | نماز میں لا الہ الا اللہ سبحان اللہ و اللہ اکبر وغیرہ | - | نماز قضا اور وقت حرام - |
| ~ | کنا دلائل حنفیہ و شافعیہ - | - | نماز فجر دو وقت عصر - جبرہ پر مسح اور اسکا کرنا - حسب |
| ۴۹۸ | توضیح مترجم - نمازی نے دوسرے کا حکم مانا - | - | عذر کا سقوط عذر - |
| ~ | قرآن مجید کے نظم کلام بقصد اشعار - نماز میں شعر | - | نا پاک کپڑے میں نماز اور پانی - باندی نماز آزاد - |
| ~ | یا خطبہ نماز میں فکر - شمار یا قرآن بقصد اطلاع نماز - | - | سجود ۳۰ میں کوئی بات عارض - |
| ~ | دلیل حدیث سے - | ~ | سجدہ ۳۰ سے قبل سلام اور کوئی بات عارض - بعد |
| ۴۹۹ | امام دہرہ و نعتہ اولی تیسری رکعت - مصلی کے | - | سلام بعد تہ تہ تلاوت یا قرات تشہد یاد ہوا - |
| ~ | سانے عورت و اسکا روکنا - جواب اذان نماز میں | - | سلام کے بعد سجدہ صلائیہ پھر قضا میں سورہ یاد کیا - |
| ~ | نماز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر درود - | ۴۸۳ | دلیل امام ابو حنیفہ قیاسی - |
| ~ | بان یا نغم وغیرہ کی عادت اور نماز - | ۴۸۴ | امام کو حدث اور خلیفہ مسجون - |
| ~ | فارسی میں دعا و تسبیح - | ۴۸۵ | خلیفہ مسجون کا مقدمہ یا حدث قصداً - عمدہ مقدمہ |
| ~ | احرام کی حالت و لبیک نماز میں - | - | امام کا یا حدث بعد تشہد اور نماز مسجون - |
| ~ | نماز میں اذان - لاجول و لا قوۃ الا باللہ - | ۴۸۶ | دلیل امام ابو حنیفہ و صاحبین - |
| ~ | آخر نماز میں تشہد بگو لانا اور سلام پھیر کر پڑھنا پھر | - | رکوع و سجدہ میں صحت - |
| ~ | قبل تمام سلام - | ۴۸۷ | حالت رکوع میں خلیفہ - |
| ~ | ناجی و سورہ کی بھول - رکوع میں یا اور قرات کو ٹھکر کبھی | ۴۸۸ | امام محدث کے پیچھے سوائے طفل یا عورت کے دو سر اور |
| ~ | مرض کی مشقت میں بسم اللہ - | ~ | امام محدث کے پیچھے ایک جماعت - امام نے ایک کو قرا |
| ~ | سوائے امام کے دوسرے کی دعا پر آمین - | ~ | نے دوسرے کو مقدم کیا - خلیفہ بدوان نیت - مصلی |
| ~ | ظہر کی ایک رکعت پھر عصر میں یا نقل میں شروع - | - | کی ناسیر - باب مفسدات و مکروہات نماز کا - |
| ~ | تینا مصلی و دخول جماعت کے واسطے تکبیر - | ۴۸۹ | تفصیل کلام مفسد نماز و غیر مفسد - دلیل امام شافعی - |
| ~ | گھر سے تینا فرض پڑھ کر جماعت کی اسی فرض میں نیت | ۴۹۰ | دلیل حنفیہ - |
| ~ | ایک نماز میں شروع پھر بعد ایک رکعت کے اسی | ~ | اعتبار سلام حالت نسیان و عمدہ - |
| ~ | نماز کا شروع - | ۴۹۱ | نماز میں رونا آہ کرنا - |
| ~ | چار رکعتی نماز کی تکبیل پر سلام پھر سو دو بارہ نماز - | ۴۹۲ | حروف زوالہ - اور انکے ساتھ تکلم نماز میں - |
| ۵۰۱ | توضیح مترجم - منور کے بعد اول کھینچاں تکبیل سلام اور | ~ | نماز میں تمخ - توفیق تمخ - نماز میں چھینک ڈکار - |

| صفحہ | مہاب و تفصیل و مسائل و دلائل | صفحہ | مہاب و تفصیل و مسائل و دلائل |
|------|---|------|---|
| ۵۰۱ | مغرب کی دو رکعت پر سلام و از سر نو شروع۔ | ۵۰۹ | تکبیرات زواید میں اٹھ اٹھانا۔ |
| ۵۰۲ | بعد ایک رکعت مغرب جب تکبیر تحریمہ و از سر نو شروع۔ | ۵۱۰ | نجس پر سجدہ۔ ایک رکن کے برابر ٹھہرنا۔ |
| ۵۰۳ | قرآن سے دیکھا قرأت۔ | ۵۱۱ | شرمگاہ کھلی۔ نجاست اٹھ کے ساتھ۔ |
| ۵۰۴ | نازمین دوسری کتاب پر نظر اور اسکا مطالب۔ | ۵۱۲ | سٹے ہوئے دوہے کپڑے پر جبکا اسٹر نجس پر نماز۔ |
| ۵۰۵ | عورت مصلیٰ کے سامنے۔ دلیل حدیث سے۔ | ۵۱۳ | دل سے مزہ ہونا۔ مجنون ہو جانا۔ غشی۔ ہر وجہ۔ |
| ۵۰۶ | توضیح مترجم۔ نمازی کے آگے گزرنے۔ | ۵۱۴ | غسل۔ رکن چھوڑنا بغیر قضا۔ |
| ۵۰۷ | دلیل حدیث سے۔ حد مور۔ | ۵۱۵ | شرط چھوڑنا بے عذر۔ امام سے پہلے سر اٹھانا۔ |
| ۵۰۸ | چبوترہ پر نماز اور آگے سے گزرنے والا۔ شرہ۔ | ۵۱۶ | بعد منفرد ہونے کے مسبوق کی متابعت امام۔ |
| ۵۰۹ | دلیل حدیث سے۔ مقدار شرہ۔ دلیل حدیث سے۔ توضیح مترجم۔ | ۵۱۷ | بعد سلام سجدہ صلواتیہ یا تلاوت یا ذکر کے قضا کر کے فسدہ چھوڑنا۔ خواب میں رکن۔ |
| ۵۱۰ | شرہ سے قرب و مقابلہ۔ شرہ امام کا مقتدی کے واسطے۔ | ۵۱۸ | مسبوق کے درمیان نماز امام کا تقصیر وغیرہ۔ |
| ۵۱۱ | دلیل حدیث سے۔ شرہ کا گالانا۔ گزرنے والے کے منع کرنا۔ دلیل حدیث سے۔ | ۵۱۹ | قرأت مقصد نماز لانا۔ |
| ۵۱۲ | بقیہ مفسدات نماز و تعریف عمل کثیر۔ | ۵۲۰ | فصل نماز کے مکروہات کی۔ |
| ۵۱۳ | نازمین کھانا پینا۔ دستوں کے درمیان طعام۔ | ۵۲۱ | کپڑے یا جسم کے ساتھ کھیل۔ |
| ۵۱۴ | دانتوں کا خون۔ تل کا منگھ میں ڈالنا۔ شکر منگھ میں۔ چراغ کی جہی۔ منگھ بھرتی یا کم۔ | ۵۲۲ | دلیل حدیث سے۔ |
| ۵۱۵ | نازمین چلنا۔ رفع الیدین سے نماز۔ سواری کا چالوز چلانا۔ | ۵۲۳ | کھکر مین لوٹنا۔ انگلی چکانا۔ |
| ۵۱۶ | قدرت والے کا رخ و سینہ جانب قبلہ سے پھیرنا۔ بے عذر امام سے آگے۔ | ۵۲۴ | دلیل حدیث سے۔ کوکہ پر اٹھنا۔ |
| ۵۱۷ | اپنے گرد اگر مصلیٰ نے خطا کھینی۔ مغرب میں امام جو تہی رکعت کے لیے کھڑا ہوا اور مقتدی کی دست پائی۔ | ۵۲۵ | دلیل حدیث سے۔ گردن موڑنا۔ دلیل حدیث سے۔ |
| ۵۱۸ | عورت نماز میں اور بچے نے دودھ چوسا۔ | ۵۲۶ | دائیں بائیں نظر کرنا گوشہ آنکھ سے۔ دلیل حدیث سے۔ |
| ۵۱۹ | عورت نمازی کے شوہر نے اسکی رانوں میں غصوئیل داخل کیا۔ مرد نے عورت کا بوسہ لیا۔ | ۵۲۷ | افعال کرنا یعنی کتے کی بلیک۔ ہاتھ بچانا۔ ترویج تباہ۔ |
| ۵۲۰ | عورت نے بوسہ لیا۔ | ۵۲۸ | زبان سے سلام کا جواب۔ قسم کمانی کہ فلاں سے کلام نکر و نکا اور سلام کیا۔ |
| ۵۲۱ | مطلقہ رجسہ کی فرج کو دیکھا۔ | ۵۲۹ | ہاتھ سے جواب سلام۔ مصافحہ۔ توضیح مترجم۔ |
| ۵۲۲ | نازمین دور کوع اور تین سجدہ یا زائد۔ پوری نماز سے پوری رکعت زائد۔ | ۵۳۰ | چار زانو میٹک۔ دلیل۔ |
| ۵۲۳ | | ۵۳۱ | بالوں کا جوڑا۔ دلیل حدیث سے۔ کپڑا چننا۔ |
| ۵۲۴ | | ۵۳۲ | کپڑا جھٹکنا۔ پیشانی کی خاک دھکے۔ پسینا۔ |
| ۵۲۵ | | ۵۳۳ | بے قاعدہ کپڑا لگانا۔ ننگے سر نماز۔ قمیص ہونے خالی باسجام۔ |
| ۵۲۶ | | ۵۳۴ | برنس پہن کر۔ کھینچون تک استین چڑھا کر۔ |
| ۵۲۷ | | ۵۳۵ | ایک ہی کپڑے میں۔ |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ |
|------|--|------|---|------|
| | تہنا صفت کے پیچھے کھڑا ہونا | | توضیح مترجم سرکایچ کھلا اور کنارہ ہمارے۔ ذلیل | ۵۱۳ |
| ۵۱۹ | فرائض میں سورہ کی تکرار۔ آیت کی نفل میں۔ | | کپڑوں میں۔ | |
| | جمہ کی نماز اور سرسید میں سجدہ کی سورت۔ | | کر باندھ کر۔ لباس سب مرد و عورت نمازی کو۔ | |
| | سجدہ میں گھٹنے سے پہلے ہاتھ۔ اٹھتے وقت پہلے گھٹنے۔ | | جمالی آنا۔ حضور طعام اور پیشاب و پائخانہ کی حاجت۔ | |
| | امام سے پہلے رکوع و سجود اور اٹھنا۔ بہ آہن و | | ٹوپی گری۔ کھانا پینا۔ عمل کثیر کی توضیح میں تفصیل احوال | ۵۱۳ |
| | بسملہ۔ رکوع میں قزات تمام کرنا۔ پورے انتقال | | امام سجدہ میں اور سجدہ طاق میں۔ طاق میں کھڑا ہونا | ۵۱۵ |
| | کے بعد تکبیر۔ عصا پر ٹیک۔ طفل کو اٹھانے۔ | | امام تہاد و کان پر۔ | |
| ۵۲۰ | علم کے سچ پر۔ علمہ سر سے زمین پر۔ خاک سے | | قوم دوکان پر امام بیچے۔ بیٹھے بات کرنے والے | ۵۱۶ |
| | بچنے کو آستین پر سجدہ۔ گرمی سے بچنے کو۔ سجدہ | | مرد کے پیچھے۔ | |
| | میں پاؤں ڈھکنا۔ دماغے جنت و پناہ دوزخ | | دلیل حدیث سے۔ سامنے قرآن دکھایا۔ | |
| | ہر ایک قدم پر راحت۔ خوشبو سونگھنا۔ قبلہ سے | | تصویر والے بچھونے پر۔ تصویر پر سجدہ۔ | |
| | انگلیاں منحرف۔ کبیر کی چھت پر نماز۔ مسجد میں | | سکے اور تصویر چھت میں لگی لٹکی۔ سامنے۔ | ۵۱۷ |
| | جگہ مقرر کرنا۔ آدمی کے منہ کی طرف نماز۔ | | دائیں بائیں۔ | |
| | رکوع اور کسی کا انتظار۔ منہ میں دنیار درم۔ | | دلیل حدیث سے۔ بہت چھوٹی تصویر۔ سرکٹی۔ | |
| | ہاتھ میں مال۔ سامنے سناست غلیظہ۔ چند قدم | | سرٹی۔ سوم جی و چراغ کی طرف۔ پڑے تکیے | |
| | کھڑے چلنا۔ رکوع میں گھٹنے پر اور سجدہ میں | | یا بچھونے پر تصویر۔ | |
| | ترین پر ہاتھ نہ رکھنا۔ امام کے پیچھے قزات۔ | | کھڑے نکیہ پر تصویر۔ مدارج مقام تصویر۔ تصویر | ۵۱۸ |
| | سر ڈالنا یا اوپر کھینچنا۔ رائون میں سیٹ ملانا۔ | | والا کپڑا پنکر۔ | |
| | بغیر امام صفت میں کھڑے ہونا۔ امام کی جلدی۔ | | حکم نماز مع کراہت۔ تصاویر درخت و پھول فروع | |
| | اکھسی مچھرا نکلنا۔ ترکش و کمان وغیرہ لٹکا کر۔ | | سکانات میں تصویر۔ تصویر والا کپڑا چھینا۔ | |
| | زمین منصوبہ میں نماز۔ کراہت تحریمی سے جو نماز ہم | | امام کے بدن پر تصویر۔ تصویر بنانے پر اجرت۔ | |
| | نماز قطع کرنا۔ نماز بہ نیت خصومت۔ | | رنگ ہر تصویر کا گہرا لے والے کا حکم۔ قبر کی طرف | |
| | فصل۔ احکام قبلہ و طہارت و مساجد کے متعلق | | نماز سانپ بچھو کی طرف۔ دلیل حدیث سے۔ | |
| | فرج کے ساتھ خلا زمین قبلہ کا سامنا۔ دلیل حدیث | | گھر کے سانپوں کا مارنا۔ | |
| | سے بیٹھ کر نا۔ | | شبیج اور آبنون کا شمار ہاتھ سے۔ زبان سے۔ | ۵۱۹ |
| ۵۲۲ | قبلہ رو پیشاب و پائخانہ کو اور یاد کر کے تعظیم کے | | لکڑی وغیرہ کا شمار دانہ جسکو شبیج کہتے ہیں سکا کھنڈ | |
| | لے پھرا۔ | | انگڑائی لینا۔ پیشاب پائخانہ روکنا۔ نپکا جھلنا | |
| | صغیر بچہ کو قبلہ رو پیشاب پائخانہ کرنا خواہ ہمیشہ | | کھانا کھنڈ کرنا۔ ٹھوکرنا۔ رکوع و سجود سے | |
| | چاند سورج کے سامنے شرمگاہ۔ ہوا کی طرف۔ | | اٹھنے و دو وزن سجدوں کے درمیان طہانیت | |
| | مسجد کی چھت پر جماع۔ بول و بزرا۔ اعتکاف میں | | چھوڑنا صفت والے کھڑے ایک بیٹھا و بالعکس۔ | |

| صفحہ | ابواب و تفصیل و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و تفصیل و مسائل و دلائل |
|------|--|------|--|
| ۵۲۴ | قنوت آستہ پڑھنا۔ | ۵۲۳ | مسجد پر پڑھنا۔ جنب اور مسجد کی حجت۔ گھر میں نماز کی جگہ اور اسکی حجت پر پیشاب۔ |
| ۵۲۱ | شامعی المذہب کی اقتدا فرمیں۔ | ۵۲۳ | چوڑے راستوں کی مسجدیں۔ مصلاے عبد و مصلاے جنازہ میں حائض و جنب فنا سے مسجد کا حکم۔ |
| ۵۲۱ | باب نوافل نماز کا۔ | ۵۲۳ | دروازہ مسجد کا بند کرنا۔ مسجد میں نقش۔ توحیح ترجمہ قرآن شریف پر سونا و نقش۔ ستولی اور مال وقف۔ |
| ۵۲۱ | سنت مؤکدہ۔ سنت قبل فجر۔ | ۵۲۳ | افضلیت مساجد علی الترتیب۔ مسجد میں سوال۔ گم شدہ جانور کا پتہ ڈھونڈنا۔ اشعار۔ آواز بلند کرنا۔ |
| ۵۲۲ | قبل ظہر۔ بعد ظہر۔ قبل عصر۔ | ۵۲۳ | وضو۔ درخت لگانا۔ کنوان۔ کھانا۔ سونا پیاز وغیرہ بد بودار کھا کر جانا۔ مباح باتیں۔ |
| ۵۲۳ | بعد مغرب۔ قبل عشا۔ و بعد عشا۔ | ۵۲۳ | کسی کو اسکی جگہ سے اٹھانا۔ دو مسجد کو ایک کرنا مسجد میں جو نچھو جانوروں کے۔ |
| ۵۲۳ | قبل ظہر کے سنت میں سلام۔ | ۵۲۳ | محراب و دیوار مسجد پر لکھنا۔ |
| ۵۲۵ | نوافل روز۔ نوافل شب۔ دلیل۔ | ۵۲۳ | مصطلح میں نام الہی۔ رقعہ دعا دروازہ پر۔ |
| ۵۲۴ | چاشت کی نماز۔ | ۵۲۳ | مسجد میں کلی اور وضو۔ دیوار و بوریہ و زمین مسجد پر تھوکنا پانوں پوچھنا۔ |
| ۵۲۸ | نماز تراویح۔ فروع۔ طلوع طبر سے اداسے فرض تک کام۔ | ۵۲۳ | قدیم کنوئیں کو چھوڑ کر نیا کنوان۔ |
| ۵۲۹ | طول قیام و کثرت سجد۔ تینہ الوضو۔ | ۵۲۳ | راستہ بنانا۔ مسجد میں سینا و لکھنا۔ بڑھانا۔ |
| ۵۲۹ | دو گانہ وقت سفر۔ دو گانہ واپسی۔ نماز استخارہ صلوٰۃ التسمیٰ۔ دعا کے استخارہ۔ | ۵۲۳ | احاطہ میں مسجد۔ مسجد کا چراغ۔ بانی مسجد کا حق بغیر نماز کے بیٹھنا۔ |
| ۵۵۰ | اوقات نوافل۔ بعد سنت و فجر و چار گانہ قبل ظہر کے خرید و فروخت میں مشغولی۔ چار رکعت نفل میں بعد دو گانہ قعدہ۔ | ۵۲۵ | باب و ترکی نماز کے بیان میں۔ |
| ۵۵۰ | فصل بیان قنوت میں۔ فرض میں قنوت۔ | ۵۲۵ | دلیل حنفیہ۔ وقت نماز وتر۔ |
| ۵۵۱ | دلائل۔ صفت قنوت۔ قدر قنوت۔ | ۵۲۴ | تعداد رکعات وتر۔ دلیل حدیث سے۔ |
| ۵۵۳ | نوافل میں قنوت۔ نوافل میں شروع کر کے توڑنا۔ | ۵۲۹ | دعا سے قنوت کی رکعت و مقام۔ دلیل شافعیہ۔ |
| ۵۵۳ | چار رکعت نفل شروع کیں اور قعدہ اوسے کے بعد توڑیں۔ | ۵۲۳ | دلیل حنفیہ۔ |
| ۵۵۳ | چار رکعت نفل شروع کر کے قبل شروع شفع ثانی کے توڑیں۔ | ۵۲۳ | وتر کی ہر رکعت کی قنوت۔ |
| ۵۵۳ | سنت قبل ظہر کے احکام۔ | ۵۲۳ | دعا سے قنوت کے واسطے تکبیر و رفع یدین۔ |
| ۵۵۵ | چار رکعت نفل شروع کیں اور قنوت کسی رکعت میں نہ کی اسکی تفصیل۔ | ۵۲۳ | دلیل حدیث سے۔ |
| ۵۵۶ | اول دو رکعت میں پڑھا۔ آخری دو رکعت میں۔ دو اول اور ایک آخری میں۔ پچھلے دو میں اور ایک اول میں ایک اول و آخری میں | ۵۲۶ | نماز فجر میں قنوت۔ |
| ۵۵۶ | ایک رکعت میں دو اول میں سے دو آخری میں | | |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|---|------|--|
| ۵۶۵ | نماز فرض تنہا شروع کی پھر قامت۔ | ۵۵۷ | سے ایک میں۔ |
| ۵۶۶ | ظہر کی ایک رکعت پڑھ لی اور شروع جماعت۔ مراد اقامت | ۵۵۸ | بیان فرضیت قرائت کل نوافل میں۔ |
| ۵۶۷ | ظہر کی تین رکعت پڑھ چکا۔ جماعت میں داخل ہونے کی صورت۔ | ۵۵۹ | نقل بیٹھکر۔ دلیل حدیث سے۔ |
| ۵۶۸ | تنہا نماز پڑھ کر جماعت میں داخل ہونا۔ فجر کی ایک رکعت کے بعد جماعت۔ | ۵۶۰ | کیفیت تعود۔ کھڑے شروع اور بیٹھکر تمام۔ |
| ۵۶۹ | بعد اذان کے سجدے نطنا۔ دلیل حدیث سے۔ | ۵۶۱ | سواری پر نماز۔ دلیل حدیث سے۔ |
| ۵۷۰ | جماعت فجر کے وقت سنت فجر۔ | ۵۶۲ | سواری سے نماز میں اٹھنا۔ فروع۔ جانور پر نماز میں جانور ہانکا۔ فرض و نفل کی نیت ایک ساتھ۔ |
| ۵۷۱ | جماعت ظہر و سنت قبل ظہر۔ | ۵۶۳ | دور رکعت بے وضو یا بے قرائت کے نذر۔ |
| ۵۷۲ | افضل۔ تمام سنتوں و نفلوں کا۔ | ۵۶۴ | عبادت کی خاص مقام پر نیت اور ادایا کے دیگر۔ |
| ۵۷۳ | سنت فجر کا فوت ہونا۔ دلیل حدیث سے وقت قضا کے سنت فجر۔ | ۵۶۵ | عورت کا کسی وقت میں روزہ یا نماز کے نذر کرنا اور حال کفہ ہونا۔ |
| ۵۷۴ | ظہر کی ایک رکعت جماعت سے۔ | ۵۶۶ | فصل قیام رمضان کی۔ تعداد رکعات۔ |
| ۵۷۵ | بعد جماعت مسجد میں آنے والے کی نفل۔ | ۵۶۷ | جماعت تراویح۔ دلیل۔ |
| ۵۷۶ | سنت فجر و ظہر کی فضیلت۔ تنہا نماز پڑھنے والے کی سنتین۔ | ۵۶۸ | دو ترویج کے درمیان بیٹھنا۔ وقت تراویح قدر قرائت۔ |
| ۵۷۷ | امام کو رکوع میں پایا۔ امام کو قیام میں پایا اور رکوع میں نہ گیا۔ دلیل قیاس سے۔ امام سے پہلے رکوع۔ | ۵۶۹ | رمضان و جماعت وتر۔ فروع۔ امام کا شہود میں جن جس مسجد میں ختم ہو۔ درست خوان و خوشخوان۔ |
| ۵۷۸ | دلیل قیاس سے۔ فروع۔ امام رکوع میں اور کبیر۔ امام سے پہلے سر اٹھایا۔ امام کے دوسرے سجدہ کے گنان سے سجدہ۔ | ۵۷۰ | اہریت پر امام حافظ۔ ایک مسجد میں دو بار تراویح۔ |
| ۵۷۹ | مقتدی کی تین تسبیح سے پہلے امام نے سر اٹھایا۔ | ۵۷۱ | دو مسجدوں میں ایک امام کی تراویح۔ مقتدیوں کی تراویح میں دو امام۔ تراویح کی قضا۔ |
| ۵۸۰ | نماز عید میں امام کو رکوع میں پایا۔ امام سے پہلے سلام۔ امام نے قنوت چھوڑا۔ | ۵۷۲ | بعد وتر کسی دو گانہ کی یاد۔ رکعات میں شہدہ۔ |
| ۵۸۱ | کافر کو نماز جماعت میں۔ باب فائتہ نمازوں کی قضا۔ | ۵۷۳ | فرض تنہا تراویح میں شرکت۔ تراویح نہ پائی اور وتر میں اقتدا۔ |
| ۵۸۲ | وقت قضا کے فائتہ۔ ترتیب درمیان قرائت و فرض وقت۔ | ۵۷۴ | دو ترویج قوت اور وتر کی جماعت۔ تراویح میں نیت۔ |
| ۵۸۳ | دلیل حدیث سے۔ نماز فائتہ اور خوف فوت وقت۔ | ۵۷۵ | چھوٹا ختم۔ تراویح بیٹھکر۔ امام بیٹھا اور مقتدی کھڑے۔ |
| ۵۸۴ | حالت جنون کی فائتہ۔ دار الکفر کے مسلمان کی فائتہ۔ | ۵۷۶ | ایک سلام سے چار رکعت اور قعدہ درسیانی ندارد۔ |
| | | ۵۷۷ | قدر قشہد بیٹھا۔ |
| | | ۵۷۸ | چھ یا آٹھ ایک سلام سے اور ہر دو گانہ میں قعدہ۔ |
| | | ۵۷۹ | کل تراویح ایک سلام سے۔ مقتدی رکوع کے وقت شریک ہوتا ہے۔ |
| | | ۵۸۰ | دو گانہ فوت شدہ۔ باب فرضیہ بانی کے بیان میں۔ |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|--|------|--|
| | دن از مطلق و قضا سے رمضان کی ادا کا وقت مال | ۵۷۷ | حالت بیوشی کی - مریض کی - مسافر کا - |
| | میراث سے کفارہ و قنات و مقدار کفارہ - شیخ | ۵۷۸ | گنہگار و ضو نظر پھر عصر با وضو پڑھی بعدہ یاد آیا - |
| | فانی کا صدقہ نماز دینا - کسی نماز میں رکن یا کوئی | | قضا سے فجر و جمعہ - |
| | نماز بھولا اور وہ نماز یاد نہیں - عمد نماز چھوڑنے والا - | | تنگی وقت میں قضا - عود ترتیب - |
| | دو روز کی نظر کی قضا میں تعیین نیت - | | کئی نماز میں فوت ہوئیں - دلیل حدیث سے - |
| ۵۵۲ | قنات کثیرہ اور مختلف رمضان کے روزوں | ۵۷۹ | سقوط ترتیب - حد کثرت قنات جس سے ترتیب |
| | کی قضا کا طریق مسافر کا ایک ماہ تک مغرب میں قصر | | ساقط ہوتی ہے - |
| | جمعہ کے روز نظر گھر میں - ایک طفل بعد نماز عشا کے | | قدیمہ و جدیدہ قضا میں جمع ہوئیں - |
| | سو یا اور بعد فجر کے بیدار ہوا تو اسکو احتلام تھا | ۵۸۰ | قضا و ن میں سے بعض کو ادا کیا کہ چہ سے کم رہیں |
| | لڑکی قبل طلوع فجر کے حائضہ ہوئی - بعد طلوع فجر کے | | عصر کی نماز اور قضا سے نظر یاد - |
| | جاگی اور اسوقت اسکو حیض ظاہر ہوا - | ۵۸۱ | دلائل - |
| | قضا میں جہر و حقا سے قنات - | | نماز فجر میں قضا سے و تر یاد - |
| ۵۸۳ | باب سو کے سجدوں کا - | | نماز عشا پڑھ کر وضو کیا پھر سنت و وتر پڑھا - اب |
| | شرط و وجوب سجدہ - تعداد سجدہ وقت سجدہ - تشہد | | ظاہر ہوا کہ عشا بے وضو پڑھی - فروع - |
| | و سلام بعد سجدہ - دلیل شافعی حدیث سے دلیل | | ایک روز کی نظر اور ایک روز کی عصر اور ایک روز |
| | خفیہ حدیث سے - | | کی مغرب قضا اور ترتیب یاد نہیں - |
| ۵۸۴ | توضیح مترجم - تعداد سلام بعد سجدہ سو - | | یاد نہیں کہ کون قضا ہوئی - عصر کی نماز میں آفتاب |
| ۵۸۵ | درود دعا کا مقام - دلیل وجوب سجدہ سو - | | غروب اور دوسرے کی اقتدا اسوقت - |
| ۵۸۶ | تفصیل سو - | | شافعی المذہب کی نماز میں فوت ہوئیں اور حنفی المذہب |
| ۵۸۷ | فروع - ترک تکبیر رکوع بعد تکبیرات عیدین دوسری | | ہو کر ادا - |
| | رکعت میں تکبیرات عیدین کا چھوڑنا - بڑھانا - | | جو پہونچے تک تیمم کے جواز اور وتر میں ایک کعت |
| | بے موقع لانا - سلام بائیں جانب - رکوع سے | | کا قائل ہوا اور اسکے مطابق عمل کیا گیا پھر کہیںوں |
| | تورم چھوڑنا - ایک سجدہ کے بعد سیدھا بیٹھا ترک | | تیمم اور وتر میں رکعت کا قائل ہوا - |
| | تعدیل ارکان - نمازی سجدہ بھولا اور اسکی | | دار الکفر میں ایمان لایا اور روزہ و نماز وغیرہ |
| | ادا میں تاخیر - | | شراغ سے بے خبر - |
| | تیسری رکعت کے لیے کھڑے ہونے میں تاخیر - | | شریعت پہونچانے میں تعداد کافی - |
| | قنات میں تاخیر - فرض کی دو اول اور نفل کی کل | ۵۸۲ | بدون قضا قضا سے عمری - |
| | فاتحہ چھوڑی - فاتحہ سے ایک آیت چھوڑنا - فاتحہ کو سوت | | نماز قضا گھڑوں میں - دوسرے سے اپنی نماز |
| | پر مگر کیا - سورہ میں ایک بھی حرف پڑھ کر فاتحہ پڑھی | | قضا پڑھوانا - قضا کا وقت یاد کرنا - عیال |
| | بعد فاتحہ ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیات چھوڑنا | | کے واسطے کمائی کی کوشش کا عذر - سجدہ تلاوت |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|---|------|---|
| | بارکوع میں یاد کیا۔ قرآن کو رکوع یا سجود یا قومہ یا | | بارکوع میں یاد کیا۔ قرآن کو رکوع یا سجود یا قومہ یا |
| | سجود یا تشدد میں پڑھا۔ آیت سجود پڑھ کر سجود میں | | سجود یا تشدد میں پڑھا۔ آیت سجود پڑھ کر سجود میں |
| | تاخیر فرض کی پھیلیوں میں فاتحہ مکرر یا فاتحہ ح | | تاخیر فرض کی پھیلیوں میں فاتحہ مکرر یا فاتحہ ح |
| | سورد۔ تشدد یا بعض چھوڑا۔ قبلہ میں قبل قرات | | سورد۔ تشدد یا بعض چھوڑا۔ قبلہ میں قبل قرات |
| | یا بعد قرات تشدد۔ رکوع و سجود و قومہ میں تشدد | | یا بعد قرات تشدد۔ رکوع و سجود و قومہ میں تشدد |
| | آخری رکعتوں میں تشدد۔ قعدہ میں فاتحہ بجا تشدد | | آخری رکعتوں میں تشدد۔ قعدہ میں فاتحہ بجا تشدد |
| | قعدہ اولیٰ میں تشدد مکرر۔ تشدد پڑھنا بھول کر سلام | | قعدہ اولیٰ میں تشدد مکرر۔ تشدد پڑھنا بھول کر سلام |
| ۵۸۸ | بجائے رکوع سجود یا برعکس۔ دو رکوع یا تین سجود | | بجائے رکوع سجود یا برعکس۔ دو رکوع یا تین سجود |
| | ایک رکعت میں ایک سجود بھولا اور دو رکوع میں یاد آیا | | ایک رکعت میں ایک سجود بھولا اور دو رکوع میں یاد آیا |
| | سجود سو فرض و نفل و جمعہ و عیدین میں۔ | | سجود سو فرض و نفل و جمعہ و عیدین میں۔ |
| | سو امام۔ مقتدی سبوق اور امام کو سو۔ | | سو امام۔ مقتدی سبوق اور امام کو سو۔ |
| | سو مقتدی۔ مقتدی لاحق کا حکم سو میں۔ | | سو مقتدی۔ مقتدی لاحق کا حکم سو میں۔ |
| | مقتدی سبوق کو سو۔ مقتدی مقیم کو سو۔ | | مقتدی سبوق کو سو۔ مقتدی مقیم کو سو۔ |
| ۵۸۹ | امام کو نماز خوف میں سو۔ امام کو بعد سو کے حدیث | | امام کو نماز خوف میں سو۔ امام کو بعد سو کے حدیث |
| | اور غلیظہ سبوق۔ قعدہ آد کو بھول کر اٹھنے لگا کہ یاد ہوا | | اور غلیظہ سبوق۔ قعدہ آد کو بھول کر اٹھنے لگا کہ یاد ہوا |
| | قعدہ اخیرہ کو بھول کر اٹھا اور یاد آیا۔ نہ یاد آیا۔ | | قعدہ اخیرہ کو بھول کر اٹھا اور یاد آیا۔ نہ یاد آیا۔ |
| | قعدہ اخیرہ کے بعد بھول کر اٹھا۔ | | قعدہ اخیرہ کے بعد بھول کر اٹھا۔ |
| ۵۹۲ | نازی لے سلام پھیرا اور اسپر سجود سو اور دو رکوع | | نازی لے سلام پھیرا اور اسپر سجود سو اور دو رکوع |
| | نے اقتدا کی۔ | | نے اقتدا کی۔ |
| ۵۹۳ | دلیل قیاسی۔ | | دلیل قیاسی۔ |
| | بعض قطع نماز سلام پھیرا اور اسپر سو ہے۔ | | بعض قطع نماز سلام پھیرا اور اسپر سو ہے۔ |
| | فروع۔ نماز عشاء میں سو اور آیت سجود پڑھ کر سجود | | فروع۔ نماز عشاء میں سو اور آیت سجود پڑھ کر سجود |
| | نہ کیا اور ایک رکعت کا سجود نازی چھوڑ کر سلام پھیرا۔ | | نہ کیا اور ایک رکعت کا سجود نازی چھوڑ کر سلام پھیرا۔ |
| ۵۹۳ | سجود سو میں سو۔ ایک نماز میں کئی سو۔ | | سجود سو میں سو۔ ایک نماز میں کئی سو۔ |
| | رات کی نماز نفل و سنت کی امامت اور قرات | | رات کی نماز نفل و سنت کی امامت اور قرات |
| | چیکے و تر و تراویح میں جبر چھوڑا۔ | | چیکے و تر و تراویح میں جبر چھوڑا۔ |
| | امام کو سو پھر حدیث اور خلیفہ کو بھی سو۔ | | امام کو سو پھر حدیث اور خلیفہ کو بھی سو۔ |
| | خلیفہ کا سو امام پر۔ امام اول کو بعد خلیفہ کرنے کے سو | | خلیفہ کا سو امام پر۔ امام اول کو بعد خلیفہ کرنے کے سو |
| | ظہر کا سلام پھیرا پھر یاد ہوا کہ سجود نازی باقی ہے | | ظہر کا سلام پھیرا پھر یاد ہوا کہ سجود نازی باقی ہے |
| | احد از سر لاچار رکعت پڑھیں۔ | | احد از سر لاچار رکعت پڑھیں۔ |
| | باز کی دو رکعت بگمان تکمیل سلام پھیرا پھر یاد | | باز کی دو رکعت بگمان تکمیل سلام پھیرا پھر یاد |
| | کر کے از سر نو تین رکعات۔ | | کر کے از سر نو تین رکعات۔ |
| | بیان شک کا۔ نماز میں شک کیا کہ تین پڑھیں یا چار | | بیان شک کا۔ نماز میں شک کیا کہ تین پڑھیں یا چار |
| | دلیل حدیث سے۔ | | دلیل حدیث سے۔ |
| ۵۹۶ | آخری قعدہ و تشدد کے خارج ہو کر شک۔ بعد سلام کے | | آخری قعدہ و تشدد کے خارج ہو کر شک۔ بعد سلام کے |
| | نماز سے باہر ظہر و عصر میں شک۔ | | نماز سے باہر ظہر و عصر میں شک۔ |
| ۵۹۷ | نماز فجر میں شک۔ سجود میں اول و دوم رکعت میں | | نماز فجر میں شک۔ سجود میں اول و دوم رکعت میں |
| | شک چار رکعت والی میں شک۔ شک کی حالت | | شک چار رکعت والی میں شک۔ شک کی حالت |
| | میں تفکر نماز میں حدیث با مسح سر نہ کرنے کا گمان۔ | | میں تفکر نماز میں حدیث با مسح سر نہ کرنے کا گمان۔ |
| | رکن ادا کیا اور تکبیر تحریمہ میں شک۔ حدیث کیا | | رکن ادا کیا اور تکبیر تحریمہ میں شک۔ حدیث کیا |
| | کہ نہیں بجا ست کپڑے کو سوجھنی کہ نہیں۔ سر کا | | کہ نہیں بجا ست کپڑے کو سوجھنی کہ نہیں۔ سر کا |
| | مسح کیا تھا کہ نہیں۔ یقیم و مسافر ہونے میں شک۔ | | مسح کیا تھا کہ نہیں۔ یقیم و مسافر ہونے میں شک۔ |
| | امام کو دوسری رکعت کے دوسرے سجود میں شک | | امام کو دوسری رکعت کے دوسرے سجود میں شک |
| | ہوا کہ ایک ہوئی یا دو یا تیسری و چوتھی میں شک۔ | | ہوا کہ ایک ہوئی یا دو یا تیسری و چوتھی میں شک۔ |
| | مفتدیوں کو دیکھا۔ | | مفتدیوں کو دیکھا۔ |
| | بعد سلام ظہر کو مرد عادل نے خبر دی کہ تین رکعت پڑھیں | | بعد سلام ظہر کو مرد عادل نے خبر دی کہ تین رکعت پڑھیں |
| | امام کو شک اور دو عادل کی خبر۔ امام و قوم میں | | امام کو شک اور دو عادل کی خبر۔ امام و قوم میں |
| | اختلاف۔ | | اختلاف۔ |
| | باب مریض کی نماز کا۔ قیام سے عاجز۔ | | باب مریض کی نماز کا۔ قیام سے عاجز۔ |
| ۵۹۸ | دلیل حدیث سے۔ رکوع و سجود سے عاجز بیٹھو و | | دلیل حدیث سے۔ رکوع و سجود سے عاجز بیٹھو و |
| | اشارہ سے نماز پڑھنے کا طریق۔ | | اشارہ سے نماز پڑھنے کا طریق۔ |
| ۵۹۹ | مریض کے سجود کے واسطے کوئی چیز اونچی کرنا۔ | | مریض کے سجود کے واسطے کوئی چیز اونچی کرنا۔ |
| | دلیل حدیث سے۔ | | دلیل حدیث سے۔ |
| | پیشانی پر کوئی چیز رکھ لی۔ سجود کرنے کی قوت | | پیشانی پر کوئی چیز رکھ لی۔ سجود کرنے کی قوت |
| | مگر پیشانی پر زخم۔ | | مگر پیشانی پر زخم۔ |
| | لیٹ کر نماز۔ اور اسکا طریق۔ | | لیٹ کر نماز۔ اور اسکا طریق۔ |
| | دلیل حدیث سے۔ | | دلیل حدیث سے۔ |
| ۶۰۰ | کروٹ پر لیٹا۔ اشارہ سے عاجز آنکھ اور دل | | کروٹ پر لیٹا۔ اشارہ سے عاجز آنکھ اور دل |
| | اور ابرو سے اشارہ۔ | | اور ابرو سے اشارہ۔ |
| ۶۰۱ | عجز کی حدت۔ اسکا تخمینہ۔ توضیح مترجم۔ | | عجز کی حدت۔ اسکا تخمینہ۔ توضیح مترجم۔ |

| صفحہ | ابواب و تفصیل و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و تفصیل و مسائل و دلائل | صفحہ |
|------|--|------|--|------|
| ۶۰۳ | قیام پر قدرت نہ رکوع سجود پر۔ | ۶۰۳ | قیام پر قدرت نہ رکوع سجود پر۔ | ۶۰۳ |
| ۶۰۴ | تندرست بننے کے لیے نماز کھڑے کھڑے پھی پھی بجا رہے گی۔ | ۶۰۴ | تندرست بننے کے لیے نماز کھڑے کھڑے پھی پھی بجا رہے گی۔ | ۶۰۴ |
| ۶۰۵ | بجاری میں بیٹھے پڑھتا تھا تاکہ تندرست ہو گیا۔ | ۶۰۵ | بجاری میں بیٹھے پڑھتا تھا تاکہ تندرست ہو گیا۔ | ۶۰۵ |
| ۶۰۶ | کچھ نماز اشارت سے پڑھی پھر قادر ہو گیا رکوع و سجود پر۔ | ۶۰۶ | کچھ نماز اشارت سے پڑھی پھر قادر ہو گیا رکوع و سجود پر۔ | ۶۰۶ |
| ۶۰۷ | نفل کھڑے ہو کر شروع کی اور خشک گیا بے حد بیٹھا۔ | ۶۰۷ | نفل کھڑے ہو کر شروع کی اور خشک گیا بے حد بیٹھا۔ | ۶۰۷ |
| ۶۰۸ | نفل بیٹھا شروع کی پھر کھڑا ہوا۔ | ۶۰۸ | نفل بیٹھا شروع کی پھر کھڑا ہوا۔ | ۶۰۸ |
| ۶۰۹ | نفل میں اشارہ۔ چار رکعت بیٹھے پڑھی اور قعدہ | ۶۰۹ | نفل میں اشارہ۔ چار رکعت بیٹھے پڑھی اور قعدہ | ۶۰۹ |
| ۶۱۰ | اولے بھول گیا۔ دوسری رکعت کے آخری سجدہ | ۶۱۰ | اولے بھول گیا۔ دوسری رکعت کے آخری سجدہ | ۶۱۰ |
| ۶۱۱ | سے سر اٹھا کر قیام کیا یعنی بیٹھا پڑھی اور قبل | ۶۱۱ | سے سر اٹھا کر قیام کیا یعنی بیٹھا پڑھی اور قبل | ۶۱۱ |
| ۶۱۲ | پڑھنے کے سوجان لیا مریض نے چونکہ رکعت | ۶۱۲ | پڑھنے کے سوجان لیا مریض نے چونکہ رکعت | ۶۱۲ |
| ۶۱۳ | کے سجود اخیر سے جب سر اٹھایا تو اسکو تیسری رکعت | ۶۱۳ | کے سجود اخیر سے جب سر اٹھایا تو اسکو تیسری رکعت | ۶۱۳ |
| ۶۱۴ | گمان کر کے قرات و رکوع و سجدہ کیا۔ | ۶۱۴ | گمان کر کے قرات و رکوع و سجدہ کیا۔ | ۶۱۴ |
| ۶۱۵ | تیسری رکعت کو دوسری رکعت سمجھ کر قرات | ۶۱۵ | تیسری رکعت کو دوسری رکعت سمجھ کر قرات | ۶۱۵ |
| ۶۱۶ | کی پھر جانا کہ تیسری ہے۔ | ۶۱۶ | کی پھر جانا کہ تیسری ہے۔ | ۶۱۶ |
| ۶۱۷ | مریض کو قرات و تسبیح و تشہد۔ | ۶۱۷ | مریض کو قرات و تسبیح و تشہد۔ | ۶۱۷ |
| ۶۱۸ | مریض اور تندرست میں فرق۔ | ۶۱۸ | مریض اور تندرست میں فرق۔ | ۶۱۸ |
| ۶۱۹ | مریض توجہ قبلہ سے عاجز اور کوئی دوسرا نہیں۔ | ۶۱۹ | مریض توجہ قبلہ سے عاجز اور کوئی دوسرا نہیں۔ | ۶۱۹ |
| ۶۲۰ | بچھو نامریض کا مجلس اور بدلنے سے عاجز۔ | ۶۲۰ | بچھو نامریض کا مجلس اور بدلنے سے عاجز۔ | ۶۲۰ |
| ۶۲۱ | روزہ رمضان رکھ کر بیٹھا کر اور افطار میں کھڑے | ۶۲۱ | روزہ رمضان رکھ کر بیٹھا کر اور افطار میں کھڑے | ۶۲۱ |
| ۶۲۲ | ہو کر پڑھ سکے۔ | ۶۲۲ | ہو کر پڑھ سکے۔ | ۶۲۲ |
| ۶۲۳ | مریض اور وقت سے پہلے نماز۔ | ۶۲۳ | مریض اور وقت سے پہلے نماز۔ | ۶۲۳ |
| ۶۲۴ | بغیر قرات اور بے وضو۔ | ۶۲۴ | بغیر قرات اور بے وضو۔ | ۶۲۴ |
| ۶۲۵ | مرد پر مریض جو روکا وضو کرانا۔ | ۶۲۵ | مرد پر مریض جو روکا وضو کرانا۔ | ۶۲۵ |
| ۶۲۶ | رکن بغیر حدث نہ ادا ہونا۔ | ۶۲۶ | رکن بغیر حدث نہ ادا ہونا۔ | ۶۲۶ |
| ۶۲۷ | حالت مرض کی قضا۔ صحت کی قضا مرض میں نمانی | ۶۲۷ | حالت مرض کی قضا۔ صحت کی قضا مرض میں نمانی | ۶۲۷ |
| ۶۲۸ | کا اپنے پاس دوسرے کو رکوع و سجود و سو سے | ۶۲۸ | کا اپنے پاس دوسرے کو رکوع و سجود و سو سے | ۶۲۸ |
| ۶۲۹ | خبردار کرنے کو بیٹھا مریض اور روز جمعہ۔ | ۶۲۹ | خبردار کرنے کو بیٹھا مریض اور روز جمعہ۔ | ۶۲۹ |
| ۶۳۰ | چلتی ناؤ میں نماز۔ بندھی ہوئی ناؤ میں۔ | ۶۳۰ | چلتی ناؤ میں نماز۔ بندھی ہوئی ناؤ میں۔ | ۶۳۰ |
| ۶۳۱ | بیچ دریا میں ناؤ ٹھہری اور ہوا سے جنبش | ۶۳۱ | بیچ دریا میں ناؤ ٹھہری اور ہوا سے جنبش | ۶۳۱ |
| ۶۳۲ | کشتی میں جماعت۔ دو کشتیوں میں۔ | ۶۳۲ | کشتی میں جماعت۔ دو کشتیوں میں۔ | ۶۳۲ |
| ۶۳۳ | امام کشتی میں اور مقتدی کنارے زمین پر یا بالکس | ۶۳۳ | امام کشتی میں اور مقتدی کنارے زمین پر یا بالکس | ۶۳۳ |
| ۶۳۴ | کشتی لھو منی۔ کنارہ پر نماز اور کشتی کے گھومنے | ۶۳۴ | کشتی لھو منی۔ کنارہ پر نماز اور کشتی کے گھومنے | ۶۳۴ |
| ۶۳۵ | سے خون ستا۔ | ۶۳۵ | سے خون ستا۔ | ۶۳۵ |
| ۶۳۶ | پانچ یا اس سے کم نمازوں کے وقت میں بیوشی | ۶۳۶ | پانچ یا اس سے کم نمازوں کے وقت میں بیوشی | ۶۳۶ |
| ۶۳۷ | پانچ نمازوں کے وقت سے زائد بیوشی۔ | ۶۳۷ | پانچ نمازوں کے وقت سے زائد بیوشی۔ | ۶۳۷ |
| ۶۳۸ | جنون ہونا۔ دلیل اثر سے۔ | ۶۳۸ | جنون ہونا۔ دلیل اثر سے۔ | ۶۳۸ |
| ۶۳۹ | باب تلاوت کے سجدوں کا۔ | ۶۳۹ | باب تلاوت کے سجدوں کا۔ | ۶۳۹ |
| ۶۴۰ | شرط واجب۔ آیت سجدہ محدث جنب مریض نے | ۶۴۰ | شرط واجب۔ آیت سجدہ محدث جنب مریض نے | ۶۴۰ |
| ۶۴۱ | پڑھا یا سنا پرنہ با آواز سے سنا۔ سوتے ہوئے | ۶۴۱ | پڑھا یا سنا پرنہ با آواز سے سنا۔ سوتے ہوئے | ۶۴۱ |
| ۶۴۲ | سنا سوتے میں پڑھا اور دوسرے نے خبر دی۔ | ۶۴۲ | سنا سوتے میں پڑھا اور دوسرے نے خبر دی۔ | ۶۴۲ |
| ۶۴۳ | آیت سجدہ لکھنے سے۔ فارسی میں آیت سجدہ پڑھی۔ | ۶۴۳ | آیت سجدہ لکھنے سے۔ فارسی میں آیت سجدہ پڑھی۔ | ۶۴۳ |
| ۶۴۴ | بہرے نے پڑھا۔ تہجد اور سجود تلاوت۔ | ۶۴۴ | بہرے نے پڑھا۔ تہجد اور سجود تلاوت۔ | ۶۴۴ |
| ۶۴۵ | مقامات سجود۔ صرف اسجد بدون اقرب کے۔ | ۶۴۵ | مقامات سجود۔ صرف اسجد بدون اقرب کے۔ | ۶۴۵ |
| ۶۴۶ | ہجرت سے بغیر تلائے حروف کے پڑھا۔ | ۶۴۶ | ہجرت سے بغیر تلائے حروف کے پڑھا۔ | ۶۴۶ |
| ۶۴۷ | جن لوگوں پر واجب ہے۔ دلیل وجوب۔ | ۶۴۷ | جن لوگوں پر واجب ہے۔ دلیل وجوب۔ | ۶۴۷ |
| ۶۴۸ | جب امام آیت سجدہ پڑھی۔ | ۶۴۸ | جب امام آیت سجدہ پڑھی۔ | ۶۴۸ |
| ۶۴۹ | مقتدی نے پڑھی۔ | ۶۴۹ | مقتدی نے پڑھی۔ | ۶۴۹ |
| ۶۵۰ | جنب و حالض نے پڑھا۔ | ۶۵۰ | جنب و حالض نے پڑھا۔ | ۶۵۰ |
| ۶۵۱ | طلح نے پڑھا۔ نشہ کا۔ است رکوع یا سجدہ | ۶۵۱ | طلح نے پڑھا۔ نشہ کا۔ است رکوع یا سجدہ | ۶۵۱ |
| ۶۵۲ | میں تلاوت۔ نفل میں آیت سجدہ پڑھی پھر نماز | ۶۵۲ | میں تلاوت۔ نفل میں آیت سجدہ پڑھی پھر نماز | ۶۵۲ |
| ۶۵۳ | ناسد ہوئی۔ جماعت خارج نماز۔ | ۶۵۳ | ناسد ہوئی۔ جماعت خارج نماز۔ | ۶۵۳ |
| ۶۵۴ | نماز کی حالت میں غیر نمازی سے ساعت یا نمازی سے | ۶۵۴ | نماز کی حالت میں غیر نمازی سے ساعت یا نمازی سے | ۶۵۴ |
| ۶۵۵ | لیکن وہ دوسری نماز میں ہے۔ منفرد یا امام نے | ۶۵۵ | لیکن وہ دوسری نماز میں ہے۔ منفرد یا امام نے | ۶۵۵ |
| ۶۵۶ | آیت سجدہ پڑھا اور سجدہ کیا پھر خارج سے | ۶۵۶ | آیت سجدہ پڑھا اور سجدہ کیا پھر خارج سے | ۶۵۶ |
| ۶۵۷ | سنا۔ افضل وقت سجدہ۔ آیت سجدہ اور | ۶۵۷ | سنا۔ افضل وقت سجدہ۔ آیت سجدہ اور | ۶۵۷ |
| ۶۵۸ | رکوع۔ سجدہ تلاوت بطور رکوع ادا کرنے | ۶۵۸ | رکوع۔ سجدہ تلاوت بطور رکوع ادا کرنے | ۶۵۸ |
| ۶۵۹ | میں نیت۔ | ۶۵۹ | میں نیت۔ | ۶۵۹ |
| ۶۶۰ | امام سے خارج نماز والے نے سنا اور بعد سجدہ | ۶۶۰ | امام سے خارج نماز والے نے سنا اور بعد سجدہ | ۶۶۰ |
| ۶۶۱ | امام کے وہ نماز میں داخل ہوا۔ قبل سجدہ | ۶۶۱ | امام کے وہ نماز میں داخل ہوا۔ قبل سجدہ | ۶۶۱ |

| صفحہ | البواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | البواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ |
|------|--|------|--|------|
| ۶۱۳ | داخل ہوا۔ | ۶۱۳ | امام سے خارج نماز سنا اور پھر اقتدانکی۔ نماز | |
| ۶۱۴ | منوب میں قہر کیا اور عشا پڑھی۔ | ۶۱۴ | میں سجدہ واجب اور نہ کیا۔ دلیل۔ ایک نماز | |
| ۶۱۵ | سنتوں میں قہر۔ نماز کے واسطے وقت محض قہر | ۶۱۵ | میں سنا اور دوسرے میں ادا کیا۔ وقت وجوب | |
| ۶۱۶ | سفر بلا نیت۔ نیت اقامت۔ | ۶۱۶ | آیت سجدہ پڑھ کر نماز میں داخل ہوا اور اسی | |
| ۶۱۷ | اعتبار لیاقت قصد سفر میں۔ | ۶۱۷ | آیہ کو پڑھا اور سجدہ کیا۔ | |
| ۶۱۸ | ریل پر سفر۔ مقام شروع قہر دلیل۔ حکم سفر | ۶۱۸ | خارج نماز پڑھ کر سجدہ کیا اور پھر نماز میں پڑھا۔ | |
| ۶۱۹ | کی مدت۔ | ۶۱۹ | تلاوت کرنے والے نے خارج نماز پڑھ کر سجدہ کیا | |
| ۶۲۰ | اعتبار نیت اقامت۔ | ۶۲۰ | اور مصلیٰ نے اسکی متابعت کی نیت سے سجدہ کیا۔ | |
| ۶۲۱ | اقامت کے واسطے مدت معتبر۔ | ۶۲۱ | سننے والے متعدد۔ اتحاد آیہ و مجلس میں چند | |
| ۶۲۲ | دلیل اثر سے۔ | ۶۲۲ | سجدوں کا جمع ہونا۔ تکرار آیہ سجدہ واحد و اتحاد | |
| ۶۲۳ | جھگڑ و میدان اقامت کی نیت۔ | ۶۲۳ | مجلس۔ مجلس بدلی۔ | |
| ۶۲۴ | شروط نیت اقامت۔ | ۶۲۴ | مجلس بدلنے کی صورتیں۔ | |
| ۶۲۵ | بے نیت ایک شہر میں برسوں ٹھہرا دلیل فعل | ۶۲۵ | سامع کی مجلس بدلی۔ تلاوت والے کی مجلس | |
| ۶۲۶ | اصحاب سے۔ | ۶۲۶ | بدلی سجدہ تلاوت بجالانے کی صورت۔ | |
| ۶۲۷ | لشکر اسلام دار الکفر میں اور نیت اقامت۔ | ۶۲۷ | آیہ سجدہ پڑھی اور باقی کو چھوڑا۔ آیہ سجدہ کو | |
| ۶۲۸ | لشکر اسلام نے کسی شہر یا قلعہ کو اور نیت اقامت۔ | ۶۲۸ | چپکے پڑھنا۔ | |
| ۶۲۹ | لشکر اسلام و محاصرہ اہل نبی کا دار الاسلام میں | ۶۲۹ | بوجہ مشغولی سجدہ نہیں سنا۔ دعا کے سجدہ تلاوت | |
| ۶۳۰ | خارج شہر سے۔ | ۶۳۰ | سجدہ کی ادائیگی میں نیت۔ سجدہ کے واسطے طہارت | |
| ۶۳۱ | خانہ بدوش لوگوں کی نیت اقامت۔ | ۶۳۱ | امام سجدہ پڑھ کر بھولا اور رکوع میں یاد آیا۔ | |
| ۶۳۲ | مسافر مقتدی اور امام مقیم نماز وقتیہ میں۔ | ۶۳۲ | سجدہ شکر۔ سجدہ بے سبب۔ بعد ادا کے نماز سجدہ | |
| ۶۳۳ | فائتہ نماز میں۔ | ۶۳۳ | باب مسافر کی نماز میں۔ | |
| ۶۳۴ | فروع۔ وقت میں اقتداء اور بعد سلام وقت نماز | ۶۳۴ | مقدار مدت پیر مغیر سفر کے واسطے۔ شمار روز | |
| ۶۳۵ | مقتدی مسافر نے اقتداء فاسد کی۔ | ۶۳۵ | باعتبار موسم و وقت۔ شمار۔ | |
| ۶۳۶ | اقتداء کر کے سو گیا۔ بعد دو رکعت کے اقتداء کی۔ | ۶۳۶ | دلیل حدیث سے عمومیت رحمت اعتبار امام کا | |
| ۶۳۷ | مسافر امام و مقتدی مقیم و امام کو حدیث و خلیفہ مقیم۔ | ۶۳۷ | اعتبار نخون کا۔ تری میں اعتبار۔ | |
| ۶۳۸ | مسافر امام اور مقتدی مسافر و مقیم پھر تعدہ بقدر | ۶۳۸ | مسافر کے واسطے نماز۔ دلیل حنفیہ قیاسی۔ | |
| ۶۳۹ | تعدد اسوقت بعض مقتدیوں کا کلام کرنا اور | ۶۳۹ | مسافر دو رکعت کے بعد بیٹھا جبکہ چار رکعت | |
| ۶۴۰ | امام کی نیت اقامت۔ | ۶۴۰ | پڑھیں تنہا | |
| ۶۴۱ | امام مسافر نے ایک رکعت پڑھی پھر ایک مسافر نے | ۶۴۱ | تعدہ اولے میں نہ بیٹھا۔ | |
| ۶۴۲ | اقتداء کی اور ختم ہونے سے پہلے نیت اقامت کی | | | |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|--|------|--|
| ۶۲۰ | سافر مدین کے قبل فراغت نیت کی مسافر لائق سے قبل فراغ امام نیت کی۔ | ۶۲۰ | سافر مدین کے قبل فراغت نیت کی مسافر لائق سے قبل فراغ امام نیت کی۔ |
| ۶۲۱ | سافر نے اقتدا فاسد کی۔ نماز میں وقت نکل گیا اور نیت مقیم سے دو رکعت پڑھیں اور وقت نکل گیا اس وقت اقتدا مسافر کی۔ مسافر نے سلام پھیرا اور پھر سجدہ سوہرا اور سجدہ کی طرف مود کرنے سے پہلے نیت اچھا مسافر نے اول وقت نماز پڑھی اور پھر اس وقت نیت کی قبل ادائیگی نماز نیت۔ مسافر امام کے مقیم مقتدیوں کے حکم سے۔ | ۶۲۱ | سافر نے اقتدا فاسد کی۔ نماز میں وقت نکل گیا اور نیت مقیم سے دو رکعت پڑھیں اور وقت نکل گیا اس وقت اقتدا مسافر کی۔ مسافر نے سلام پھیرا اور پھر سجدہ سوہرا اور سجدہ کی طرف مود کرنے سے پہلے نیت اچھا مسافر نے اول وقت نماز پڑھی اور پھر اس وقت نیت کی قبل ادائیگی نماز نیت۔ مسافر امام کے مقیم مقتدیوں کے حکم سے۔ |
| ۶۲۲ | دلیل حدیث سے۔ تفصیل وطن۔ | ۶۲۲ | دلیل حدیث سے۔ تفصیل وطن۔ |
| ۶۲۳ | تعریف وطن اصل۔ | ۶۲۳ | تعریف وطن اصل۔ |
| ۶۲۴ | تعریف وطن اقامت۔ وطن اصلی چھوڑ کر دوسرا وطن پڑھا پھر اول وطن کی طرف سفر۔ | ۶۲۴ | تعریف وطن اقامت۔ وطن اصلی چھوڑ کر دوسرا وطن پڑھا پھر اول وطن کی طرف سفر۔ |
| ۶۲۵ | دلیل حدیث سے۔ | ۶۲۵ | دلیل حدیث سے۔ |
| ۶۲۶ | حکم وطن اصلی کا باطل ہونا۔ | ۶۲۶ | حکم وطن اصلی کا باطل ہونا۔ |
| ۶۲۷ | حکم وطن اقامت کا باطل ہونا۔ | ۶۲۷ | حکم وطن اقامت کا باطل ہونا۔ |
| ۶۲۸ | مکہ یا منی میں پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت کی۔ | ۶۲۸ | مکہ یا منی میں پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت کی۔ |
| ۶۲۹ | دلیل۔ | ۶۲۹ | دلیل۔ |
| ۶۳۰ | سفر کی فائتہ کو حضر میں ادا کرنا۔ | ۶۳۰ | سفر کی فائتہ کو حضر میں ادا کرنا۔ |
| ۶۳۱ | حضر کی فائتہ کا سفر میں ادا کرنا۔ | ۶۳۱ | حضر کی فائتہ کا سفر میں ادا کرنا۔ |
| ۶۳۲ | نماز کی ادائیگی کا اعتبار وقت۔ | ۶۳۲ | نماز کی ادائیگی کا اعتبار وقت۔ |
| ۶۳۳ | عاصی اور مطیع کا حکم رخصت سفر میں۔ | ۶۳۳ | عاصی اور مطیع کا حکم رخصت سفر میں۔ |
| ۶۳۴ | دلیل قرآنی و حدیث سے۔ | ۶۳۴ | دلیل قرآنی و حدیث سے۔ |
| ۶۳۵ | فروع۔ اقسام سفر۔ | ۶۳۵ | فروع۔ اقسام سفر۔ |
| ۶۳۶ | تعریف سفر واجب۔ تعریف سفر مندوب۔ | ۶۳۶ | تعریف سفر واجب۔ تعریف سفر مندوب۔ |
| ۶۳۷ | سفر مباح۔ سفر مکروہ۔ سفر حرام۔ | ۶۳۷ | سفر مباح۔ سفر مکروہ۔ سفر حرام۔ |
| ۶۳۸ | باب جمعہ کی نماز کا۔ | ۶۳۸ | باب جمعہ کی نماز کا۔ |
| ۶۳۹ | وجہ تسمیہ جمعہ۔ | ۶۳۹ | وجہ تسمیہ جمعہ۔ |
| ۶۴۰ | شروع و صحت جمعہ۔ جامع شہر میں جمعہ۔ | ۶۴۰ | شروع و صحت جمعہ۔ جامع شہر میں جمعہ۔ |
| ۶۴۱ | کاؤن میں۔ | ۶۴۱ | کاؤن میں۔ |
| ۶۴۲ | دلیل حنفیہ۔ تعریف سفر جامع۔ | ۶۴۲ | دلیل حنفیہ۔ تعریف سفر جامع۔ |
| ۶۴۳ | وقت جمعہ۔ دلیل حدیث سے۔ | ۶۴۳ | وقت جمعہ۔ دلیل حدیث سے۔ |
| ۶۴۴ | خطبہ۔ دلیل حدیث سے۔ | ۶۴۴ | خطبہ۔ دلیل حدیث سے۔ |
| ۶۴۵ | خطبہ پڑھنے کی حالت۔ | ۶۴۵ | خطبہ پڑھنے کی حالت۔ |
| ۶۴۶ | سنن و آداب جمعہ۔ | ۶۴۶ | سنن و آداب جمعہ۔ |
| ۶۴۷ | فروع۔ خطیب کے سوا دوسرے کو نماز پڑھانا۔ | ۶۴۷ | فروع۔ خطیب کے سوا دوسرے کو نماز پڑھانا۔ |
| ۶۴۸ | امام کو بعد خطبہ کے حدیث ہے اور دوسرے کو خلیفہ کیا۔ | ۶۴۸ | امام کو بعد خطبہ کے حدیث ہے اور دوسرے کو خلیفہ کیا۔ |
| ۶۴۹ | نماز شروع کر کے حدیث ہوا۔ | ۶۴۹ | نماز شروع کر کے حدیث ہوا۔ |
| ۶۵۰ | جمعہ کے واسطے جانا۔ | ۶۵۰ | جمعہ کے واسطے جانا۔ |
| ۶۵۱ | مقدار خطبہ۔ دلیل قرآن سے۔ | ۶۵۱ | مقدار خطبہ۔ دلیل قرآن سے۔ |
| ۶۵۲ | جماعت۔ حد جماعت۔ | ۶۵۲ | جماعت۔ حد جماعت۔ |
| ۶۵۳ | جمعہ میں سے لوگ چل دیے۔ | ۶۵۳ | جمعہ میں سے لوگ چل دیے۔ |
| ۶۵۴ | جن لوگوں پر جمعہ واجب نہیں۔ | ۶۵۴ | جن لوگوں پر جمعہ واجب نہیں۔ |
| ۶۵۵ | مسافر و عکام و مریض کا امام جمعہ ہونا۔ | ۶۵۵ | مسافر و عکام و مریض کا امام جمعہ ہونا۔ |
| ۶۵۶ | صلاحیت امامت۔ جمعہ کے دن گھر میں نماز نظر۔ | ۶۵۶ | صلاحیت امامت۔ جمعہ کے دن گھر میں نماز نظر۔ |
| ۶۵۷ | دلیل۔ | ۶۵۷ | دلیل۔ |
| ۶۵۸ | معذور اور قیدیوں کا جمعہ کو ظہر کی جماعت کرنا۔ | ۶۵۸ | معذور اور قیدیوں کا جمعہ کو ظہر کی جماعت کرنا۔ |
| ۶۵۹ | ایک شہر میں کئی جگہ جمعہ۔ | ۶۵۹ | ایک شہر میں کئی جگہ جمعہ۔ |
| ۶۶۰ | جمعہ کی نماز میں امام پایا۔ | ۶۶۰ | جمعہ کی نماز میں امام پایا۔ |
| ۶۶۱ | تعداد رکعات جمعہ۔ جب امام منبر کی طرف چلے۔ | ۶۶۱ | تعداد رکعات جمعہ۔ جب امام منبر کی طرف چلے۔ |
| ۶۶۲ | دلیل امام ابو حنیفہ رحمہ کی۔ | ۶۶۲ | دلیل امام ابو حنیفہ رحمہ کی۔ |
| ۶۶۳ | بچ کھوچ وقت اذان مؤذن کی جمعہ کے دن۔ | ۶۶۳ | بچ کھوچ وقت اذان مؤذن کی جمعہ کے دن۔ |
| ۶۶۴ | جمعہ کے واسطے کشتی پر اور راہ میں خرید و فروخت۔ | ۶۶۴ | جمعہ کے واسطے کشتی پر اور راہ میں خرید و فروخت۔ |
| ۶۶۵ | دو اذان۔ اذان وقت جانے خطیب کے منبر پر۔ | ۶۶۵ | دو اذان۔ اذان وقت جانے خطیب کے منبر پر۔ |
| ۶۶۶ | کسی کو اٹھا کر اسکی جگہ بیٹھنا۔ | ۶۶۶ | کسی کو اٹھا کر اسکی جگہ بیٹھنا۔ |
| ۶۶۷ | باب عید۔ عید الفطر و عید انعی کی نماز کا۔ | ۶۶۷ | باب عید۔ عید الفطر و عید انعی کی نماز کا۔ |
| ۶۶۸ | وجوب صلوة عید۔ دلیل۔ | ۶۶۸ | وجوب صلوة عید۔ دلیل۔ |
| ۶۶۹ | قبل نماز عید نظر کے کھانا۔ سنن و آداب یوم عید۔ | ۶۶۹ | قبل نماز عید نظر کے کھانا۔ سنن و آداب یوم عید۔ |

| صفحہ | بواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | بواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|--|------|---|
| ۶۶۲ | عید گاہ کی راہ میں تکبیر۔ | ۶۶۳ | عید گاہ کی راہ میں تکبیر۔ |
| ۶۶۳ | دلیل۔ نقل قبل نماز عید۔ | ۶۶۴ | دلیل حدیث سے۔ |
| ۶۶۴ | دلیل حدیث سے۔ | ۶۶۵ | دقت نماز عید کا۔ دلیل حدیث سے۔ |
| ۶۶۵ | تعداد رکعت و کیفیت نماز و قرائت و تکبیر۔ | ۶۶۶ | تفصیل مذاہب و دربارہ تکبیرات عید۔ |
| ۶۶۶ | رفع یدین تکبیرات میں۔ دلیل حدیث سے۔ | ۶۶۷ | فروع۔ ہر دو تکبیر کے درمیان ذکر سبح تکبیرات کے درمیان فصل۔ مقتدی نے کچھ تکبیریں امام کے ساتھ نہ پائیں۔ اول رکعت کی قرائت میں پایا۔ لاجن کا حکم۔ |
| ۶۶۷ | کسوف کے واسطے پکارنا۔ | ۶۶۸ | توضیح مترجم۔ مسنون کا حکم۔ |
| ۶۶۸ | دلیل شافعیہ۔ دلیل حنفیہ۔ | ۶۶۹ | امام کو رکوع میں پایا۔ |
| ۶۶۹ | نماز کسوف میں قرائت۔ جہر و خفا۔ | ۶۷۰ | مقتدی و متابعت امام۔ تشدد میں پایا پوری یا تھوڑی فاختہ ٹہری اور یاد آیا کہ تکبیر نہیں کی۔ |
| ۶۷۰ | و عابعد نماز کسوف۔ دلیل حدیث سے۔ | ۶۷۱ | فاختہ مع سورہ پڑھ کر یاد کیا۔ ایک رکعت چھوٹی۔ |
| ۶۷۱ | شرط امامت و جماعت۔ نماز کسوف۔ | ۶۷۲ | نماز میں راے بدلنا۔ خطبہ۔ مضمون خطبہ۔ |
| ۶۷۲ | نماز کسوف و خطبہ۔ فروع۔ | ۶۷۳ | خطبہ عربی کے سوا دوسری زبان میں۔ |
| ۶۷۳ | اجتماع کے بعد نماز سے پہلے گن نہ رہا۔ تھوڑا کھلا گن لگا اور ابر چھایا۔ حالت کسوف میں غروب۔ کسوف کے وقت جنازہ۔ کسوف بوقت منع نماز۔ گن بوقت طلوع آفتاب ہونا کچھ چیزوں کے وقت نماز۔ | ۶۷۴ | طریق واپسی عید گاہ سے بعد نماز کے۔ دلیل۔ |
| ۶۷۴ | باب استسقا کے احکام میں۔ | ۶۷۵ | نماز امام کے ساتھ نہ پائی۔ ہلال کے روز ابر۔ |
| ۶۷۵ | معنی استسقا۔ طریق استسقا۔ مسجد میں میدان میں۔ جائے کی مدت۔ حالت۔ امام کا نہ جانا۔ استسقا میں نماز۔ | ۶۷۶ | امام کے سامنے رویت ہلال کی گواہی۔ |
| ۶۷۶ | دلیل۔ جماعت وغیر جماعت۔ | ۶۷۷ | کسی عذر سے عید فطر کے دوسرے روز بھی نماز نہ ہوئی۔ |
| ۶۷۷ | دعا کے واسطے ہاتھ اٹھانا۔ | ۶۷۸ | عید اٹھی کو قبل نماز کھانا۔ عید گاہ کی راہ میں تکبیر۔ |
| ۶۷۸ | تعداد رکعت۔ قرائت۔ خطبہ۔ | ۶۷۹ | دلیل حدیث سے۔ خطبہ و مضمون خطبہ عید اضحیٰ۔ |
| ۶۷۹ | استقبال قبلہ دعا کے وقت۔ | ۶۸۰ | عید اضحیٰ کے روز کسی عذر سے نماز نہ ہوئی۔ |
| ۶۸۰ | چادر پلٹنا۔ اسکا طریق۔ | ۶۸۱ | امام نے نماز عید فطر بے وضو پڑھائی۔ |
| ۶۸۱ | قوم کا چادر پلٹنا۔ استسقا میں ذبیون کا حکم۔ | ۶۸۲ | نماز عید اضحیٰ بے وضو پڑھائی۔ |
| ۶۸۲ | باب خوف کی نماز کا۔ | ۶۸۳ | وقوف عرفہ کی تشبیہ دوسرے جگہ۔ |
| ۶۸۳ | نماز خوف کی کیفیت۔ | ۶۸۴ | تکبیرات تشریح۔ وقت آغاز و اختتام۔ |
| ۶۸۴ | | ۶۸۵ | قرین تکبیر۔ ادا سے تکبیر کا فعل۔ |

| صفحہ | البواب و فضول و مسائل و دلائل | صفحہ | البواب و فضول و مسائل و دلائل |
|------|---|------|--|
| ۶۸۸ | تعداد رکعت - سفر و اقامت - | ۶۸۶ | مین عجلت - عورت مردہ کے پیٹ میں بچہ - |
| | دلیل حدیث سے - | ۶۸۷ | فصل میت کے نکلانے کی - زندہ پر غسل میت - |
| ۶۸۹ | بیمال دشمن نماز خوف - | ۶۸۸ | مردہ پر غسل واجب ہونے کی علت - |
| ۶۹۰ | طورا فضل - امام مقیم - | ۶۸۹ | غسل کی کیفیت - تختہ پر لٹانا - ستر عورت |
| ۶۹۱ | دلیل حدیث سے - | ۶۹۰ | کپڑے اتارنا - وضو کرنا - تختہ کو دھونی - |
| ۶۹۲ | نازغرب حالت خوف میں - | ۶۹۱ | سیر کی تہی کے ساتھ جوش دیا ہوا پانی صاف پانی |
| ۶۹۳ | حالت نماز میں قتال - دلیل حدیث سے - | ۶۹۲ | سر و داڑھی غلطی سے دھونا - دائیں بائیں |
| ۶۹۴ | شدت خوف کے وقت نماز کی کیفیت - | ۶۹۳ | پھرا نا - |
| ۶۹۵ | پیدل و سوار جماعت - دشمن سے بھاگنے | ۶۹۴ | دلیل حدیث سے - ٹکیہ لگا کر پیٹ کو ملنا - |
| ۶۹۶ | کے وقت - دشمن کا تعاقب کرنے کے وقت | ۶۹۵ | بعد غسل مردہ کے پیٹ سے کچھ نکلا - بعد کفن |
| ۶۹۷ | سواری پر فرض - تین آدمی اور نماز خوف - | ۶۹۶ | کے نکلا - بدن کپڑے سے پوچھنا - حنوط لگانا - |
| ۶۹۸ | مسافر عامی کو نماز خوف - | ۶۹۷ | اعضا سے سجدہ پر کافر - بالوں اور داڑھی |
| ۶۹۹ | باب جنازوں کا - | ۶۹۸ | میں لگھی - بال و ناخون کاٹنا - |
| ۷۰۰ | مختصر یعنی جسکی موت قریب ہر اسکے متعلق احکام - | ۶۹۹ | دلیل حدیث سے - فروع - میت مرد کو غسل - |
| ۷۰۱ | توجہ قبلہ - داہنی کر دے پر لٹانا - | ۷۰۰ | میت عورت کو - لڑکے و لڑکی کو - جو رو د اپنے |
| ۷۰۲ | تلفیق شہادتین - طریق تلفیق - | ۷۰۱ | شوہر کو - مرد و زوجہ مردہ کو - غسل دینے والے |
| ۷۰۳ | مخض کے پاس حائفہ و جنب - استجاب تلفیق - | ۷۰۲ | پہ غسل - غسل میں روئی کا استعمال - |
| ۷۰۴ | مختصر و کلمات کفر - غوغہ کے وقت ایمان - | ۷۰۳ | غسل میت پر اجرت - جنازہ اٹھانے پر میت |
| ۷۰۵ | توجہ گناہوں سے - نیکن کا حاضر ہونا - | ۷۰۴ | کاسرنا - مرد و عورت کے غسل میں فرق - |
| ۷۰۶ | سورہ لیس پڑھنا - خوشبو - دفن کے وقت | ۷۰۵ | حائض و جنب نکلانے والا - بے وضو - |
| ۷۰۷ | تلفیق مردہ کا ستا - وقت موت بانی و شریعت | ۷۰۶ | ٹھہ ہونا - مرد میت و عورت عورتین - عورت |
| ۷۰۸ | حلق میں ٹپکانا - بعد دم نکلنے کے جبے باندھنا | ۷۰۷ | میت صرف مردوں میں - |
| ۷۰۹ | آنکھیں بند کرنا - | ۷۰۸ | میت سفر میں اور پانی ندارد - |
| ۷۱۰ | آنکھیں بند کرتے وقت دعا - جوڑو بند نہ کرنا - | ۷۰۹ | میت مسافر تیمم پر نماز پھر پانی ملا - |
| ۷۱۱ | بعد انتقال حائفہ اور جنب کا مردہ پاس سے ہٹانا - | ۷۱۰ | کافر و مسلمان مردے غلط اور شناخت ندارد - |
| ۷۱۲ | پیٹ پر تلوار یا آئینہ رکھنا - موت کے کپڑے | ۷۱۱ | فصل کفن دینے کے بیان میں - |
| ۷۱۳ | اتار کر پد اکٹرا اڑھانا - زمین سے تختہ پر تخت | ۷۱۲ | مسلمانوں پر کفن دینا - |
| ۷۱۴ | پر لٹانا - اچانک مرے والا - میت کے پاس | ۷۱۳ | زوجہ کا کفن شوہر پر - زوجہ مالدار و شوہر میت |
| ۷۱۵ | قرآن - اسکے دوست و احباب کو اطلاع - | ۷۱۴ | مجلس - کفن میت کے واسطے سوال - |
| ۷۱۶ | بازاروں میں آواز - ادا سے فرض - تجزیہ و تلفیق | ۷۱۵ | لوگوں کے مال سے کفن - کفن کا میسر نہ آنا - |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|--|------|---|
| ۱۷ | کفن جنازہ مسجد میں۔ دلیل حدیث سے۔ | ۱۷ | کفن جائز و ناجائز۔ نیا پٹانا۔ مرد و عورت کے |
| ۱۹ | میت مسجد کے باہر اور غسل مسجد میں۔ | ۱۹ | کفن میں تفاوت۔ کفن سنت مرد کا۔ دلیل۔ |
| " | بچہ پر نماز۔ دلیل حدیث سے۔ | " | اقسام کفن۔ کفن کفایت۔ دلیل۔ |
| " | بے جان بچہ پیدا اسکا کفن۔ | " | کفن پیشہ کی کیفیت۔ کفن بچگانے کی کیفیت۔ |
| ۲۰ | بے جان بچہ کا غسل۔ | ۲۰ | میت کو خوشبو۔ کفن باندھنا۔ |
| " | جس لڑکے کا باپ یا ماں مسلمان اور وہ لڑکا کافر۔ | " | کفن ضرورت۔ میت کے واسطے عمارت۔ لڑکے |
| ۲۱ | میت کافر اور ولی مسلمان۔ | " | قرب بلوغ کا کفن۔ صغیر و صغیرہ کا کفن۔ |
| ۲۲ | میت مسلمان و اقارب کافر۔ | " | عورت کا کفن سنت۔ دلیل حدیث سے۔ |
| " | فصل جنازہ کے اٹھانے کے بیان میں۔ | " | عورت کا کفن کفایت۔ کفن مردہ۔ |
| " | جنازہ اٹھانے کی کیفیت۔ | " | کفن ضرورت ایک ہی کپڑے میں کفن۔ |
| ۲۳ | جنازہ لیچنے کی کیفیت۔ | ۲۳ | عورت کو کفن پہنانے کی کیفیت۔ |
| " | دلیل حدیث سے۔ | " | عورت کے بال۔ کفن کو دھونی کا وقت و مقدار |
| " | جنازہ کے پیچھے سوار ہو کر۔ | " | کفن کے دھونی دینے کی۔ دلیل حدیث سے۔ |
| " | دھونی۔ رونے والی عورت کا پیچھے چلنا۔ نوحہ | " | فروع۔ قرصخواہوں کو کفن سنت سے روکنا |
| " | وگرمیاں پھاڑنا پٹینا۔ آنسو بہانا۔ جنازہ | " | ایک مردہ و ایک زندہ اور ایک ہی کپڑا۔ |
| " | کے واسطے کھڑے ہونا جنازہ کے پیچھے ذکر و قرائت | " | ایک کفن میں چند مردے۔ |
| " | ہنسنا و دنیاوی معاملات کی باتیں قبر پر پونچکر | " | میت کے وصی ترکہ نے بیجا صرف کیا۔ |
| " | قبل جنازہ اُتارنے کے بیٹھنا۔ | " | فصل میت پر نماز کے بیان میں۔ |
| " | جنازہ اٹھانے میں ترتیب۔ | " | فرضیت نماز۔ |
| ۲۵ | فصل میت کے دفن میں۔ فرضیت دفن۔ | ۲۵ | امامت میں اولی۔ |
| " | لحد۔ دلیل حدیث سے۔ حد گہرا و قبر۔ | " | غیر ولی و سلطان کے نماز۔ |
| " | درازی قبر۔ چوڑائی قبر۔ | " | بے نماز پڑھے میت کو دفن کیا۔ دلیل حدیث سے |
| " | میت کو قبر میں اُتارنے کا طریق۔ عورت کا میت | " | قبر پر نماز کی مدت۔ |
| " | کو اُتارنا میت عورت کا اُتارنا۔ | " | کیفیت نماز جنازہ۔ |
| ۲۶ | میت کو قبر میں رکھتے وقت کے۔ | " | نماز جنازہ کی دعا۔ |
| ۲۷ | قبلہ رو کرنا۔ کفن کی گرہ کھولنا۔ عورت میت | " | طفل کے جنازہ کی دعا۔ ابتدا سے جو مجنون رہا |
| " | کی کار پر داز۔ | " | اسکی دعا۔ |
| " | قبر میں مٹی بچھانا۔ قبر سے میت کو نکالنا۔ | " | بعد تکبیر امام کے شامل ہونے والا۔ |
| " | بعد خاک ہونے میت کے دوسرے کو اس جگہ | " | امام کے کھڑے ہونے کا مقام۔ |
| " | دفن و زراعت وغیرہ۔ | " | سواری پر نماز۔ مسلمان کا حق مسلمان پر۔ |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|---|------|---|
| ۴۳۳ | باب شہید کے بیان میں۔ | ۴۲۸ | سیت کے سرانے تکیہ۔ اسکے نیچے بستر۔ |
| ۴۳۴ | وجہ تسمیہ شہید۔ | ۴۲۹ | محد برکچی اینٹ۔ عورت کی قبر پر پردہ۔ |
| ۴۳۵ | اقسام شہادت۔ | ۴۳۰ | یکٹی اینٹ و لکڑی حد پر۔ قبر میں مٹی ڈالنا۔ |
| ۴۳۶ | تعریف شہید۔ شرط شہید۔ | ۴۳۱ | قبر کی مٹی پر زیادتی۔ طریق مٹی دینے کا۔ دعا |
| ۴۳۷ | شہادت کی صورتیں۔ | ۴۳۲ | قبر کی صورت۔ دلیل حدیث سے۔ |
| ۴۳۸ | شہید کے احکام۔ دلیل شانہ قیاسی۔ | ۴۳۳ | فروع۔ قبر کو مکمل لگانا گچ کرنا۔ قبر نیچے پر مکمل |
| ۴۳۹ | تعریف ذمی دستار من ذمی ہاستار من نے سلمان کو ظلمتا مارا۔ | ۴۳۴ | زندگی میں قبر۔ صالحین کے مقبروں میں۔ قبر پر پانی ڈالنا۔ قبر پر قرآن دو ماہ پڑھنا۔ قبر کو روز و رات وغیرہ۔ قبر کی جانب نماز۔ قبر پر پتھر۔ لکھنا۔ مردہ کا آواز اذان سنتنا۔ ایک قبر میں دو مرد۔ تغزیت۔ کلمات تغزیت۔ اہل نصیبت کا گھر دسی میں بیٹھنا۔ در و داروں پر بیٹھنا۔ |
| ۴۴۰ | اپنی یا مسلمانوں یا ذمیوں کی جان و مال بچانے پر ناحق مارا گیا۔ | ۴۳۵ | سیت کو گھر میں دمن۔ سیت کا منتقل کرنا۔ بعد دفن منتقل کرنا۔ قبر کا ہموار کرنا۔ |
| ۴۴۱ | ایک جہاز پر کافروں نے آگ پھینکی جس سے اسکے اور دوسرے جہاز والے مرے۔ | ۴۳۶ | رات کو دفن۔ مقبرہ میں جوتا پہننا۔ |
| ۴۴۲ | کافروں نے مسلمانوں کو بھگایا اور وہ دریامیں گرے اور مے۔ کافروں نے اپنے گرد گو گھر و بچانے اور اس سے مسلمان مرا۔ | ۴۳۷ | عورتوں کو زیارت قبور۔ قبر پر ہاتھ رکھنا۔ قبر کو مسح۔ بوسہ جھوتا۔ قبر کے پاس سونا۔ |
| ۴۴۳ | شہید کا کفن و دفن۔ شہید کے کپڑوں میں نہایت شہید کا خون۔ حالت جنابت میں شہید۔ دلیل۔ حائض اور نفسا کا شہید ہونا۔ | ۴۳۸ | دعا سے زیارت قبور۔ سیت کو اسکے شہر میں منتقل کرنا۔ |
| ۴۴۴ | طفل شہید کا حکم۔ شہید کے کپڑے۔ دلیل حدیث سے۔ | ۴۳۹ | مقبرہ کی ہری گھاس کا ثنا۔ |
| ۴۴۵ | پوستین و ہتھیار و عوزہ ٹوپی و پانچجامہ اور دیوئی دار کپڑا۔ | ۴۴۰ | جو کشتی میں مرا۔ قاریوں کو قبر کے پاس بٹھانا۔ |
| ۴۴۶ | شہید کے کفن میں زیادتی و کمی۔ | ۴۴۱ | کسی کا مال نکلا اور پانچا نہ میں نہ نکلا تو بعد موت کے جاگ کرنا۔ سیت والوں کا حج ہونے والوں کو کھانا بجا کر کھلانا۔ |
| ۴۴۷ | بعد زخمی ہونے کے کھا پینا۔ | ۴۴۲ | اہل سیت کے واسطے کھانا بھیجنا۔ |
| ۴۴۸ | آرام پائی۔ نماز کا وقت گزرا۔ | ۴۴۳ | سیت سے منکر و لکیر کا سوال۔ |
| ۴۴۹ | شہر میں مقتول ملا۔ حدود شریعیہ میں مارا گیا۔ | ۴۴۴ | سیت پر لوگوں کے رونے سے عذاب۔ |
| ۴۵۰ | امام حق کی نہایت میں مارا گیا۔ رہبرئی کرنے میں اپنے آپ کو مارا۔ گلا گھوٹ کر دستورہ کھلا کر بھانسی سے مارا گیا۔ | ۴۴۵ | عیدوں میں مقابر میں کھانا و چراغ۔ |
| ۴۵۱ | در یا میں ڈوبا۔ دیوار کے نیچے دب کر۔ زندہ نے مارا۔ رات کو شہر میں۔ قتال کفار یا قصبہ | ۴۴۶ | مقابر میں بیودی کی ہڈی ملی۔ |
| ۴۵۲ | | ۴۴۷ | مقابر میں عورت کی ہڈی دیکھنا۔ |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|--|------|---|
| ۴۳ | اعتبار ادا سے زکوٰۃ - | ۴۱ | مین - سلون - پیسہ سے - ذات الحجب سے - |
| ۴۴ | کل مال بے نیت زکوٰۃ صدقہ کیا - | ۴۲ | سل سے - طاعون سے - ذبیح - جل کر - گر کر پل کر |
| " | نصاب کا بعض حصہ دے دیا - | " | خطائے فعلی ہوا - کسب حلال معاش کے |
| " | قروض - دوسرے پر قرض تھا بعد سال کے اُسکو | " | کسی صدر سے - |
| " | برسی کیا - ادا سے زکوٰۃ میں اعلان - | ۴۱ | باب کعبہ میں نماز پڑھنے کے بیان میں - |
| ۴۵ | عیدین میں جو مبارکباد دینے والوں کو نیت | " | دلیل حدیث سے - دلیل صحت - |
| " | زکوٰۃ دے - | " | کعبہ کے اندر نماز بجا عت - |
| " | عید و دیا - ایام خوشی کام کاج والوں کو سوائے | ۴۲ | امام نے سجد حرام میں پڑھی اور مقتدیوں نے |
| " | اجرت کے بہ نیت زکوٰۃ دینا - | " | اسکے گرد حلف کیا - کعبہ کی چھت پر نماز - دلیل - |
| " | مال موجودہ کی زکوٰۃ کی نیت سے فقیر کو اپنا قرضہ | ۴۳ | دیوہ کعبہ پر کھڑے ہو کر - امام نے عورتوں کی نیت |
| " | دلوایا - زکوٰۃ میں اعتبار سال - وقت تکمیل نصاب | " | کی اور ایک عورت محاذی امام ہوئی - سجدہ کا |
| " | تعمیر یا مال جنس کو بدلنا - درمیان سال میں مال ملا | " | محل وغیر محل میں ہونا - رکعت و سجدہ کے |
| " | بعد ختم سال ملا - باب چوپایوں کے صدقہ کا | " | چھوٹنے میں شک - |
| " | تفصیل - | " | دلیل سے واجب و بدعت یا سنت و بدعت |
| ۴۶ | فصل باونٹ کی زکوٰۃ میں - | " | ہونے میں شک - |
| " | اونٹ کی نصاب - شرط - مقدار زکوٰۃ پانچ اونٹ | " | کتاب زکوٰۃ کے مسائل میں - |
| " | میں - دس اونٹ میں - پندرہ میں - بیس میں - | " | زکوٰۃ فرض ہونے کا وقت - |
| " | چھپیس میں - تعریف نبی مناض - چھتیس اونٹ | " | وجوب زکوٰۃ - |
| " | میں - تعریف بنت لبون - چھیالیس میں - | ۴۴ | شرط وجوب - دلیل وجوب قرآن سے |
| " | تعریف حقہ - اکسٹھ میں - تعریف جذعہ - | " | دلیل حدیث سے اجماع امت ادا کا حکم |
| " | چھتر میں - اکانوے میں - ایک سو بیس سے زائد | " | مال قرص سے زائد - |
| " | ایک سو چھپیس میں - ایک سو تیس میں - ایک سو | ۴۵ | مکانات و کپڑوں و سامان مکان و جانور |
| " | پنپتیس میں - | " | سواری و بندہ خدمت اور استعمال ہتھیار |
| ۴۷ | ایک سو چالیس میں - ایک پنپتالیس میں ایک سو | " | کا حکم - کتابوں میں - پیشہ والوں کے |
| " | چھاس تک ایک سو پچھپن میں - ایک سو شتر میں - | " | اوزار میں - تفصیل - جہاں دوسرے پر |
| " | ایک پچھتر میں - ایک سو چھیالیس میں - ایک سو | " | قرض آتا ہو - مال مفقود - غلام آبق - و |
| " | چھیانوے میں دوسو تک - | " | ضال و مغلوب - |
| " | دوسو پانچ میں - دوسو دس میں - دوسو پنچھ | ۴۶ | مال دیبا میں گرا - مدفون کی جگہ فراموش |
| " | میں - دوسو بیس میں - دوسو چھپیس میں - | " | سلطان تھے لیا - |
| " | دوسو چھتیس میں - دوسو چھیالیس میں - | ۴۷ | لوٹنی بقصد تجارت خریدی اور خدمت کی نیت |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|--|------|---|
| ۷۶۷ | تفصیل ہر واحد۔ | ۷۶۷ | دوسو پچاس میں۔ قاعدہ کلیہ۔ دلیل حدیث سے |
| ۷۶۸ | بجائے جانور کے قیمت دینا۔ | ۷۶۸ | شافیہ کی۔ |
| ۷۷۰ | تعریف عوائل و حواصل و علوفہ اور ان کا حکم۔ | ۷۷۰ | دلیل حنفیہ حدیث سے۔ |
| ۷۷۱ | دلیل مالک۔ دلیل حنفیہ۔ | ۷۷۱ | بختی و عربی۔ |
| ۷۷۱ | صاحب نصاب کو استفادہ در بیان سال کے۔ | ۷۷۱ | فصل گائے کی زکوٰۃ میں۔ |
| ۷۷۲ | اونٹ کی زکوٰۃ دی اور دوسرے سال کی آخر | ۷۷۲ | مقدار نصاب۔ |
| ۷۷۲ | میں نقد سے بیجا۔ اور یہ صاحب نصاب پر۔ | ۷۷۲ | شرط وجوب۔ تعریف تبع و تبعہ۔ چالیس میں۔ |
| ۷۷۲ | دلائل۔ | ۷۷۲ | تعریف سن و سنہ و بیع حدیث سے۔ |
| ۷۷۳ | خارج نے جبکہ خراج اور صدقہ سوا عم لے لیا۔ | ۷۷۳ | چالیس سے ساٹھ تک۔ توضیح۔ |
| ۷۷۵ | بنی تہلب کا حکم۔ ہلاک مال بعد وجوب زکوٰۃ۔ | ۷۷۵ | ستر میں۔ اسی میں۔ نو سے یں۔ سو میں۔ |
| ۷۷۶ | مال تجارت کو مال تجارت سے بدلنا۔ | ۷۷۶ | قاعدہ کلیہ۔ دلیل۔ |
| ۷۷۶ | سال گزرنے سے پہلے صاحب نصاب نے | ۷۷۶ | بھینس و گائے کا جنس واحد ہونا۔ |
| ۷۷۷ | زکوٰۃ دی۔ | ۷۷۷ | پالو مادہ اور جھلی نرے و برنگس۔ |
| ۷۷۷ | دو سو درم موجود اور چار سو کی زکوٰۃ دی۔ | ۷۷۷ | گائے۔ بھینس مخلوط۔ |
| ۷۷۷ | حیوانات مختلفہ میں بعض کی پیشگی اور وہ | ۷۷۷ | فصل بھیر بکری کی زکوٰۃ میں۔ قدر نصاب |
| ۷۷۷ | تلف ہوئے۔ | ۷۷۷ | شرط وجوب۔ چالیس میں۔ بچہ کا شمار۔ |
| ۷۷۷ | باب مال کی زکوٰۃ کا۔ | ۷۷۷ | مادہ ہالونہ نر کا اعتبار۔ |
| ۷۷۸ | فصل چاندی کی زکوٰۃ کی۔ قدر نصاب۔ | ۷۷۸ | ایک سو اکیس میں۔ دو سو ایک میں۔ چار سو تک |
| ۷۷۸ | دلیل حدیث سے۔ تعریف اوقیہ۔ شرط وجوب | ۷۷۸ | چار سو میں۔ قاعدہ کلیہ۔ دلیل حدیث سے |
| ۷۷۸ | قدر واجب۔ دلیل حدیث سے۔ قدر | ۷۷۸ | تعریف شنی۔ تعریف جذع۔ دلیل حنفیہ۔ |
| ۷۷۸ | نصاب سے زائد میں۔ | ۷۷۸ | تفصیل شرکت اشخاص میں جانوروں کی منتقلی |
| ۷۷۹ | دلیل شافعی۔ دلیل حنفیہ۔ | ۷۷۹ | واقراق بخوف صدقہ۔ |
| ۷۸۰ | اعتبار وزن درم۔ توضیح مترجم۔ رقی ماشہ۔ | ۷۸۰ | فصل گھوڑوں کی زکوٰۃ میں۔ |
| ۷۸۲ | چاندی میں میل۔ حکم کھونٹے و کھڑے کا اور میں | ۷۸۲ | شرط وجوب۔ اختیار مالک کا |
| ۷۸۲ | غیر جنس سے زکوٰۃ۔ شمار و وزن میں کم بیش | ۷۸۲ | قدر زکوٰۃ۔ |
| ۷۸۲ | وزن و قیمت۔ انگریزی چاندی۔ سونا | ۷۸۲ | دلیل امام ابو حنیفہ رحم کی۔ |
| ۷۸۲ | چاندی میں ملا ہوا۔ | ۷۸۲ | تنازعہ گھوڑوں کی زکوٰۃ و تنہا نمونہ میں۔ |
| ۷۸۲ | فصل سونے کی زکوٰۃ میں۔ | ۷۸۲ | گدھے خچر کی زکوٰۃ کا حکم۔ دلیل حدیث سے۔ |
| ۷۸۲ | تعریف مثقال۔ قدر نصاب۔ دلیل حدیث سے | ۷۸۲ | اونٹ کے بچوں کا حکم۔ گائے کے بچوں کا حکم |
| ۷۸۲ | اعتبار وزن مثقال۔ قدر واجب۔ قدر نصاب سے زائد | ۷۸۲ | بکری کے بچوں کا حکم۔ |

| صفحہ | بواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | بواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|--|------|--|
| ۷۸۳ | وزن دینار کی تعریف۔ | ۷۹۲ | قدر واجب مسلمان سے۔ ذمی سے۔ حربی سے۔ |
| ۷۸۴ | سونے کے پیر چاندی کے پیر اور گنے اور برتن کا حکم۔ | ۷۹۳ | حربی سے نصاب سے کم میں لینے کی صورت۔ |
| ۷۸۵ | دلیل شافعیہ۔ دلیل حنفیہ۔ | - | حربی سے نصاب و زائد میں کم و بیش لینے کی صورت۔ |
| ۷۸۶ | پوری نصاب سونے کی اور پوری نصاب چاندی کی ایک کے پاس۔ اور ایک کی طرف سے پیشگی زکوٰۃ۔ | - | حربی سے نہ لینے کی شرط۔ دلیل۔ |
| ۷۸۷ | پیسوں میں زکوٰۃ۔ | - | سال میں دوبارہ لینے نہ لینے کی شرط حربی سے۔ |
| ۷۸۸ | فصل چیز و سامان کی زکوٰۃ میں۔ | ۷۹۴ | شراب اور سور میں عشر۔ |
| ۷۸۹ | شرط و وجوب۔ قدر نصاب۔ قیمت و وزن میں اعتبار۔ دلیل حدیث سے۔ | ۷۹۵ | دلیل قیاسی۔ |
| ۷۹۰ | طریق اندازہ قیمت۔ | ۷۹۶ | تعلیمی کا حکم۔ سود رم ساتھ اور سو گھر میں۔ |
| ۷۹۱ | تفصیل۔ قیمت کے اندازہ کرنے کی جگہ۔ | - | دوسرے کے سامان میں بقدر نصاب لگا لایا۔ |
| ۷۹۲ | وقت انداز قیمت کا اعتبار۔ عین مال سے زکوٰۃ۔ | - | مضارب مع مال مضاربت بقدر نصاب کے گذرا۔ |
| ۷۹۳ | عین مال میں نقص یا زیادتی۔ اسباب قبضہ۔ | - | تنہا عبد ماذون و سود رم کے ساتھ گذرا۔ |
| ۷۹۴ | چند نصاب مختلف و قرینہ۔ | ۷۹۷ | مالک کی ہمراہی میں۔ |
| ۷۹۵ | شروع و آخر سال میں نصاب کامل و درمیان میں نقص۔ | ۷۹۸ | جس سے خارجی کے عاشق نے عشر لیا پھر وہ عاشق اہل عدل کی طرف آیا۔ |
| ۷۹۶ | عروض کی قیمت نصاب سے کم اور سونا و چاندی۔ | - | چو پائے و نقد کو کہا میرے نہیں۔ |
| ۷۹۷ | سونا و چاندی دونوں نصاب سے کم یا ایک کم۔ | - | عروض کو کہا تجارتی نہیں۔ |
| ۷۹۸ | سونے و چاندی کی نصاب ملائی۔ | - | باب کھانوں اور دینیوں کا۔ |
| ۷۹۹ | سوتی و جواہرات۔ نالوائی کے نمک و لکڑی پر۔ | - | کھان پائے جانے کی شرط۔ قدر واجب۔ |
| ۸۰۰ | تکلیف کے تل پر۔ جسکے ذمہ ادا سے زکوٰۃ پر اسکو فرض صاف نصاب کا مال گرا اور فقیر نے پایا اس پر مال و اس کی زکوٰۃ کی نیت۔ جسکے ذمہ زکوٰۃ وہ مر گیا۔ | ۸۰۰ | دلیل حدیث سے۔ |
| ۸۰۱ | باب عاشق پر گزرنے والے کا۔ | ۸۰۱ | دینیوں میں قدر واجب۔ |
| ۸۰۲ | تعریف عاشق۔ تفصیل۔ شرط و وجوب۔ سال تمام سے یا فراغ فرض سے انکار۔ | - | دلیل قرآن سے۔ پانے والا بالغ آزاد یا غلام یا طفل یا مرد و عورت یا حربی یا ذمی۔ |
| ۸۰۳ | دوسرے عاشق کو دی۔ خود فقیر کو دیا۔ | - | دو شخصوں کی تلاش معاون میں شرکت۔ |
| ۸۰۴ | تصدیق مسلم و ذمی و حربی۔ | - | مزد و راون کو معدن میں مقرر کیا۔ |
| | | - | گھر میں معدن۔ اپنی زمین ملوکہ میں۔ |
| | | - | دقیقہ پایا۔ تفصیل۔ |
| | | - | ضرب اسلام۔ ضرب کفر۔ پانی کی جگہ نشانہ غیر نشان دار۔ |
| | | - | ذمی کا دعویٰ۔ ضرب مشتہمہ۔ |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|---|------|--|
| ۸۰۷ | دارالحرب میں امان سے جانے والا اور معدن | ۸۱۷ | اقسام بانی کے - عشری بانی - خراجی بانی - |
| ۸۰۸ | دو فینہ - | ۸۱۸ | عشری زمین کی تفصیل - |
| ۸۰۹ | دارالحرب کے گھر میں - جنگل وغیرہ میں - | " | خراجی زمین کی تفصیل - |
| ۸۱۰ | دارالحرب میں غیر امن گیا اور گھر یا جنگل وغیرہ | " | جیون و سجون و دجلہ و ذرات کا بانی - تغلیبی |
| ۸۱۱ | میں معدن یا دینہ پابا - پہاڑوں میں فیروزہ | ۸۱۹ | کی عورت اور طفل کی زمین - |
| ۸۱۲ | پائے کافرون کے گودام خزانہ دینہ میں موتی | " | زمین عشری میں قیرا د زنت کا چشمہ نمک |
| ۸۱۳ | و فیروزہ وغیرہ پائے دلیل حدیث سے - | " | کی جھیل میں - |
| ۸۱۴ | بارہ میں - موتی و عنبر میں - مچھلی میں - | " | زمین خراجی میں - شرط - دلیل - کسی |
| ۸۱۵ | دینہ میں سامان نکلا - کان و دینہ پانے والا | " | مالک پر عشر و خراج - طعام پیداوار سے |
| ۸۱۶ | و صرف خمس - تفصیل اصول و فروع - | " | کھانا قبل ادا سے عشر - خراج کے واسطے قید |
| ۸۱۷ | بیت المال میں رکھنے کا طریق - | " | کرنا - کئی برس کا خراج - قابو ہوتے زراعت |
| ۸۱۸ | باب کھیتوں و بھلون کی زکوٰۃ کا - | " | نہ کی - کھیتی پکنے کے پہلے یا بعد بیجے - |
| ۸۱۹ | شرط و وجوب - قدر واجب - | " | بیت المال میں حق دار کا حق پر قابو - بیعت |
| ۸۲۰ | انداز و سنی - | " | رکھنے والا مراد وارث ندارد - خسراج |
| ۸۲۱ | دلیل صاحبین کی - دلیل امام ابو حنیفہ کی | " | و عشر چھوڑنا - |
| ۸۲۲ | ڈول وغیرہ سے سپنچی ہوئی چیزوں میں - | " | باب جنگو صدقات جائز و ناجائز میں - |
| ۸۲۳ | اعتبار مدت - | ۸۲۰ | دلیل قرآن سے - |
| ۸۲۴ | وقت ادا - پیشگی - | " | انکی اقسام - |
| ۸۲۵ | پیداوار و حاصلات کے ضائع ہونے کی صورت | ۸۲۱ | تعریف فقیر کی - تعریف مسکین کی - |
| ۸۲۶ | مالک مرگیا - شہد میں - | ۸۲۲ | فروع - زکوٰۃ ایسے فقیر کو جو مالک نصاب میں |
| ۸۲۷ | دلیل - ریشم میں - | " | یا وہ نصاب نامی نہیں اور حاجت میں مستغرق |
| ۸۲۸ | تو ہیج مترجم - پہاڑوں کے شہد میں - | " | ہر - اقسام نصاب عامل کو زکوٰۃ سے ملنے کی |
| ۸۲۹ | اپنی زمین عشری کسی کو اجارہ دی - | " | شرط - اسکے ملنے کی قدر - مدت کا اندازہ |
| ۸۳۰ | کسی مسلمان کو زراعت کے واسطے عاریت دی - | " | عامل کے ساتھ بیون کی تفصیل عامل کا قدر |
| ۸۳۱ | کافر کو مستعار دی - بٹائی پر دی - | " | کفایت و استغراق مال وصول شدہ - |
| ۸۳۲ | عشر میں خرچہ محسوب کرنا - دلیل تغلیبی کی زمین - | ۸۳۳ | عامل کے پاس مال ضائع گیا - قبل وجوب |
| ۸۳۳ | عشری میں - | " | اپنا اور اپنے مددگاروں کا حق لیا - انداز |
| ۸۳۴ | مسلمان نے تغلیبی کی سوا دوسرے ذمی کے ہاتھ | " | قدر کفایت - تک رقاب - طالب علم |
| ۸۳۵ | اپنی زمین عشری بیچی اور اسکے قبضہ میں گئی - | " | کو زکوٰۃ لیا - |
| ۸۳۶ | مجوسی کے گھر پر - گھر کو باغ بنایا - | ۸۳۴ | تعریف غارم کی - راہ الہی سے مراد - |

| صفحہ | ابواب و تفصیل و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و تفصیل و مسائل و دلائل |
|------|---|------|---|
| ۸۲۵ | دلیل - تعریف ابن السبیل - | ۸۲۵ | دلیل - تعریف ابن السبیل - |
| ۸۲۶ | جو از اقتصار صنف واحد پر - دلیل - | ۸۲۶ | جو از اقتصار صنف واحد پر - دلیل - |
| ۸۲۷ | ذمی کو زکوٰۃ دینا - دلیل حدیث سے - | ۸۲۷ | ذمی کو زکوٰۃ دینا - دلیل حدیث سے - |
| ۸۲۸ | مال زکوٰۃ سے مسجد بنوانا - بل گھاٹ کنوین | ۸۲۸ | مال زکوٰۃ سے مسجد بنوانا - بل گھاٹ کنوین |
| ۸۲۹ | نہر بن بنانا - حج و جہاد میں صرف کرنا - کفن | ۸۲۹ | نہر بن بنانا - حج و جہاد میں صرف کرنا - کفن |
| ۸۳۰ | سہت میں - زکوٰۃ کے مال سے میت کا | ۸۳۰ | سہت میں - زکوٰۃ کے مال سے میت کا |
| ۸۳۱ | قرض ادا کرنا - | ۸۳۱ | قرض ادا کرنا - |
| ۸۳۲ | مال زکوٰۃ سے سبہ باندی خرید کر آزاد کرنا - | ۸۳۲ | مال زکوٰۃ سے سبہ باندی خرید کر آزاد کرنا - |
| ۸۳۳ | موجودہ مال بقدر نصاب کے زکوٰۃ کی نیت سے | ۸۳۳ | موجودہ مال بقدر نصاب کے زکوٰۃ کی نیت سے |
| ۸۳۴ | فقیر کو اپنا قرضہ دوسرے سے اترا یا - | ۸۳۴ | فقیر کو اپنا قرضہ دوسرے سے اترا یا - |
| ۸۳۵ | مفروض متعلق کو بابت زکوٰۃ مال چھوڑا - | ۸۳۵ | مفروض متعلق کو بابت زکوٰۃ مال چھوڑا - |
| ۸۳۶ | مالدار کو زکوٰۃ دینا - تعریف مالدار کی - | ۸۳۶ | مالدار کو زکوٰۃ دینا - تعریف مالدار کی - |
| ۸۳۷ | دلیل حدیث سے - | ۸۳۷ | دلیل حدیث سے - |
| ۸۳۸ | مان باپ دادا دادی انا نانی بیٹا بیٹی پوتا | ۸۳۸ | مان باپ دادا دادی انا نانی بیٹا بیٹی پوتا |
| ۸۳۹ | بونی کو زکوٰۃ دینا - | ۸۳۹ | بونی کو زکوٰۃ دینا - |
| ۸۴۰ | شوہر کا بی بی کو اور بی بی کا شوہر کو دلیل شافعیہ | ۸۴۰ | شوہر کا بی بی کو اور بی بی کا شوہر کو دلیل شافعیہ |
| ۸۴۱ | صاحب زکوٰۃ کا اپنی مدبر و مکاتب کو زکوٰۃ دینا - | ۸۴۱ | صاحب زکوٰۃ کا اپنی مدبر و مکاتب کو زکوٰۃ دینا - |
| ۸۴۲ | جس غلام کا کچھ حصہ آزاد - | ۸۴۲ | جس غلام کا کچھ حصہ آزاد - |
| ۸۴۳ | مالدار کے ملوک اور غنی کے ولد و منجیر کو - | ۸۴۳ | مالدار کے ملوک اور غنی کے ولد و منجیر کو - |
| ۸۴۴ | بنی اشم کو - دلیل حدیث سے - | ۸۴۴ | بنی اشم کو - دلیل حدیث سے - |
| ۸۴۵ | آل عباس کو - آل عقیل - آل حارث | ۸۴۵ | آل عباس کو - آل عقیل - آل حارث |
| ۸۴۶ | بن عبد المطلب کو ان سب کے مولاؤں کو - | ۸۴۶ | بن عبد المطلب کو ان سب کے مولاؤں کو - |
| ۸۴۷ | فقیر سمجھ کر زکوٰۃ دہی اور وہ غنی نکلا جسکو زکوٰۃ | ۸۴۷ | فقیر سمجھ کر زکوٰۃ دہی اور وہ غنی نکلا جسکو زکوٰۃ |
| ۸۴۸ | دینا ناروا ہے اسکو دھوکے میں - | ۸۴۸ | دینا ناروا ہے اسکو دھوکے میں - |
| ۸۴۹ | اپنے غلام یا مکاتب کو دھوکے میں - | ۸۴۹ | اپنے غلام یا مکاتب کو دھوکے میں - |
| ۸۵۰ | صاحب نصاب کو - | ۸۵۰ | صاحب نصاب کو - |
| ۸۵۱ | ایک شخص کو نصاب با اس سے زائد - | ۸۵۱ | ایک شخص کو نصاب با اس سے زائد - |
| ۸۵۲ | ایک شہر کے دوسرے شہر میں نقل - | ۸۵۲ | ایک شہر کے دوسرے شہر میں نقل - |
| ۸۵۳ | صدقہ نذر - ادا کے نذر - | ۸۵۳ | صدقہ نذر - ادا کے نذر - |
| ۸۵۴ | خاص روپیہ سے دینے کی نذر - | ۸۵۴ | خاص روپیہ سے دینے کی نذر - |
| ۸۲۱ | خاص فقیر کے دینے کی نذر - | ۸۲۱ | خاص فقیر کے دینے کی نذر - |
| ۸۲۲ | صدقہ دیکر خود خریدنا - | ۸۲۲ | صدقہ دیکر خود خریدنا - |
| ۸۲۳ | مشلی چیز کا تلف - | ۸۲۳ | مشلی چیز کا تلف - |
| ۸۲۴ | دو چند زکوٰۃ کی نذر - | ۸۲۴ | دو چند زکوٰۃ کی نذر - |
| ۸۲۵ | مال موجود کم اور زیادہ کی نذر - | ۸۲۵ | مال موجود کم اور زیادہ کی نذر - |
| ۸۲۶ | مال ندارد اور مساکین پر صدقہ - | ۸۲۶ | مال ندارد اور مساکین پر صدقہ - |
| ۸۲۷ | پچاس موجود اور بشرط تندرستی سو کا صدقہ - | ۸۲۷ | پچاس موجود اور بشرط تندرستی سو کا صدقہ - |
| ۸۲۸ | جب کھاؤں پیوں تو ایک پیسہ مجھے صدقہ - | ۸۲۸ | جب کھاؤں پیوں تو ایک پیسہ مجھے صدقہ - |
| ۸۲۹ | قرعے مکہ کی نذر کی اور اور ونگو دہی - | ۸۲۹ | قرعے مکہ کی نذر کی اور اور ونگو دہی - |
| ۸۳۰ | باب عید الفطر کے صدقہ کا - | ۸۳۰ | باب عید الفطر کے صدقہ کا - |
| ۸۳۱ | شرط و وجوب - دلیل حدیث سے - | ۸۳۱ | شرط و وجوب - دلیل حدیث سے - |
| ۸۳۲ | اپنی ذات سے - دلیل حدیث سے - | ۸۳۲ | اپنی ذات سے - دلیل حدیث سے - |
| ۸۳۳ | اولاد کی طرف سے - وجہ تسمیہ صدقہ فطر - | ۸۳۳ | اولاد کی طرف سے - وجہ تسمیہ صدقہ فطر - |
| ۸۳۴ | ملوک کی جانب سے - فروع - | ۸۳۴ | ملوک کی جانب سے - فروع - |
| ۸۳۵ | صغیر و مجنون کے مال سے نہ دیا گیا ہو - سیوی | ۸۳۵ | صغیر و مجنون کے مال سے نہ دیا گیا ہو - سیوی |
| ۸۳۶ | کی طرف سے - | ۸۳۶ | کی طرف سے - |
| ۸۳۷ | مکاتب اور مدبر کی طرف سے - | ۸۳۷ | مکاتب اور مدبر کی طرف سے - |
| ۸۳۸ | غلام کافر کی طرف سے - دلیل - | ۸۳۸ | غلام کافر کی طرف سے - دلیل - |
| ۸۳۹ | فصل مقدار واجب و وقت وجوب میں - | ۸۳۹ | فصل مقدار واجب و وقت وجوب میں - |
| ۸۴۰ | آٹے و ستو کا اعتبار - | ۸۴۰ | آٹے و ستو کا اعتبار - |
| ۸۴۱ | صاع کی مقدار - | ۸۴۱ | صاع کی مقدار - |
| ۸۴۲ | دلیل شافعیہ - دلیل حنفیہ - | ۸۴۲ | دلیل شافعیہ - دلیل حنفیہ - |
| ۸۴۳ | وقت وجوب - دلیل حنفیہ - تفصیل - | ۸۴۳ | وقت وجوب - دلیل حنفیہ - تفصیل - |
| ۸۴۴ | وقت ادا کا استجاب - دلیل حدیث سے - | ۸۴۴ | وقت ادا کا استجاب - دلیل حدیث سے - |
| ۸۴۵ | پیشگی دینا - | ۸۴۵ | پیشگی دینا - |
| ۸۴۶ | فطرہ ادا کرنے میں تاخیر - فروع - پیٹ کے بچہ | ۸۴۶ | فطرہ ادا کرنے میں تاخیر - فروع - پیٹ کے بچہ |
| ۸۴۷ | کی طرف سے باپ پر صغیرہ کا فطرہ - باپ نے | ۸۴۷ | کی طرف سے باپ پر صغیرہ کا فطرہ - باپ نے |
| ۸۴۸ | صغیرہ کا نکاح کر کے شوہر کے سپرد کیا - ملوک | ۸۴۸ | صغیرہ کا نکاح کر کے شوہر کے سپرد کیا - ملوک |
| ۸۴۹ | کا صدقہ - ایک شخص کو پورا فطرہ عورت نے | ۸۴۹ | کا صدقہ - ایک شخص کو پورا فطرہ عورت نے |
| ۸۵۰ | اپنے شوہر کے یا شوہر نے اپنی عورت کے گیسوں | ۸۵۰ | اپنے شوہر کے یا شوہر نے اپنی عورت کے گیسوں |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|---|------|--|
| ۸۶۵ | عید فطر و عید اضحی کے دن روزہ۔ | ۸۶۲ | بے اجازت ملا کر فقیر کو دے دیے۔ |
| ۸۶۹ | منجم کو اپنے حساب پر عمل۔ | ۸۶۳ | سیت پرزکوۃ یا صدقہ فطر یا نذر یا کفارہ۔ |
| ۸۷۰ | بعد زوال یا قبل زوال چاند دیکھنا۔ | ۸۶۴ | سیت اور اداے واجب کی وصیت۔ |
| ۸۷۱ | تیس تاریخ رمضان کون میں چاند دیکھا۔ | ۸۶۵ | مرد نے اپنی اولاد و جو رو کی طرف سے گھون |
| ۸۷۲ | مسئلہ ضروریہ و بحث اختلاف مطامع۔ | ۸۶۶ | تو لے پھیر ملا کر بہ نیت فطر و سب کی طرف |
| ۸۷۳ | مرد تنہا نے ہلال رمضان دیکھا اور مطلع | ۸۶۷ | سے دے دیے۔ |
| ۸۷۴ | صاف نہیں۔ | ۸۶۸ | صدقہ فطر پر آدمی مقرر کرنا۔ جو رو کے |
| ۸۷۵ | مطلع میں تنہا امام کا حکم۔ | ۸۶۹ | غلام کو دینا۔ |
| ۸۷۶ | دلیل حدیث سے۔ | ۸۷۰ | مصارف صدقہ فطر۔ منجملہ واجبات اسلام۔ |
| ۸۷۷ | تنہا دیکھنے والے نے روزہ نہ رکھا۔ | ۸۷۱ | کتاب روزہ کے بیان میں۔ |
| ۸۷۸ | دلیل حنفیہ۔ | ۸۷۲ | وجہ تسمیہ۔ اقسام صیام۔ |
| ۸۷۹ | تنہا دیکھنے والے نے تیس روزے پورے کیے | ۸۷۳ | شروط صیام۔ روزہ واجب کی قسم۔ |
| ۸۸۰ | اور مطلع پر اس روز بچھا۔ | ۸۷۴ | صوم واجب کی نیت کا وقت۔ |
| ۸۸۱ | ایک مرد عادل کی گواہی۔ عورت عادل کی گواہی | ۸۷۵ | انتہائے وقت نیت۔ |
| ۸۸۲ | غلام و آزاد کی رمضان کے ہلال میں گواہی | ۸۷۶ | فرصیت صوم۔ دلیل قرآن سے۔ |
| ۸۸۳ | اداے شہادت کا وقت۔ | ۸۷۷ | فرصیت روزہ کا منکر۔ |
| ۸۸۴ | تصحیح علت مطلع صاف نہونے کی۔ | ۸۷۸ | نیت بحالت تردد۔ دلیل شافعیہ۔ |
| ۸۸۵ | فروع ضروریہ۔ دیہات میں اکیلے نے | ۸۷۹ | دلیل حنفیہ۔ |
| ۸۸۶ | چاند دیکھا۔ مطلع صاف ہو۔ جمع کثیر کی حد۔ | ۸۸۰ | فروع۔ روز معین کی نذر اور اس میں |
| ۸۸۷ | شوال اور ذی الحجہ کے ہلال کا حکم مطلع نما میں | ۸۸۱ | دوسرے واجب کی نیت۔ |
| ۸۸۸ | ہلال شوال کا اونٹنیوں کو تلاش کرنا۔ | ۸۸۲ | مقیم اور سواے رمضان کے دوسرے |
| ۸۸۹ | حسب تنہا ہلال شوال کا دیکھا۔ | ۸۸۳ | روزہ کی نیت۔ |
| ۸۹۰ | ابر کی حالت میں قبول گواہی کا نصاب۔ | ۸۸۴ | رمضان کی رات میں جنون و بیہوشی اور |
| ۸۹۱ | مطلع صاف ہونے کی حالت میں نصاب گواہ۔ | ۸۸۵ | زوال سے پہلے افاقہ۔ |
| ۸۹۲ | فروع۔ جہان کوئی حاکم و قاضی نہیں۔ | ۸۸۶ | قضاے رمضان و کفارہ کے روزہ کی نیت۔ |
| ۸۹۳ | اونٹنیوں رمضان کو لوگوں نے کہا کہ ہنٹے تمہارے | ۸۸۷ | نفل روزہ کی نیت۔ دلیل حدیث سے۔ |
| ۸۹۴ | روزے سے ایک روز پہلے چاند دیکھا تھا۔ | ۸۸۸ | چاند کی جستجو اونٹنیوں شعبان کو۔ |
| ۸۹۵ | روزہ کا وقت۔ دلیل قرآنی۔ | ۸۸۹ | شعبان کے چاند کی تلاش۔ |
| ۸۹۶ | تعریف صوم۔ شرط صحت۔ | ۸۹۰ | جنتری یا منجم کا قول۔ شک کے دن روزہ۔ |
| ۸۹۷ | بابان صورتوں میں جو موجب تصاد و کفارہ ہیں | ۸۹۱ | دلیل حدیث سے۔ |

| صفحہ | ابواب و تفصیل و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و تفصیل و مسائل و دلائل |
|------|---|------|--|
| | بوہڑی اور برف۔ دانٹون سے خون نکل کر حلق میں گیا۔ تھوک اور رینٹ۔ تھوک منہ سے باہر ہوا پھر اسکو لیکر نکلا۔ | | روزہ میں کھانا پینا جماع بھول کر۔ دلیل حدیث سے۔ |
| ۸۹۸ | محبوب کا تھوک نکلنا۔ خون کھایا۔ ابریشم کا کام کرتے وقت تار منہ میں لیا اور اسکا رنگ تھوک میں آیا پھر اسکو نکل گیا۔ دانٹون کے درمیان جو ریشہ گوشت کا رہ گیا تھا اسکو نکلا۔ اسکی کم و بیش کی حد۔ تل نکلا۔ | ۸۹۱ | فصل روزہ کا کھانا پینا اور دوسرے کا یاد دلانا اور اسکا یاد نہ کرنا یا اور پھر یاد۔ |
| ۸۹۹ | روزہ میں تے۔ باہرائی ہوئی کو نکلا۔ | | روزہ دار کو بھول کر کھاتے دیکھنا۔ |
| ۹۰۰ | قصدا آتے کرنا۔ دلیل حدیث سے۔ | | خطا سے کھایا پیا۔ زبردستی سے کھلایا گیا دلیل شافعی۔ دلیل حنفیہ۔ |
| ۹۰۱ | لوا یا کنکر نکلنا۔ | ۸۹۲ | روزہ میں سوتے میں احتلام۔ دلیل ہریتک۔ |
| ۹۰۲ | احد البلیین میں جماع قصدا۔ مردہ یا چوپایہ سے جماع۔ | | کسی عورت کی طرف سے نظر کرنے سے انزال۔ |
| ۹۰۳ | دلیل حنفیہ۔ غذا و دوا میں سے قصدا کھایا۔ | ۸۹۳ | روزہ میں زلیق سے انزال۔ |
| ۹۰۵ | دلیل شافعیہ۔ دلیل حنفیہ۔ تمباکو کا دھواں۔ | | زلیق کی برائی۔ روزہ میں چپٹی۔ |
| ۹۰۶ | روزہ توڑنے کا کفارہ۔ دلیل حدیث سے۔ | | مقعد یا فرج میں انگلی روزہ میں۔ |
| ۹۰۷ | جماع فرج کے سوا۔ رمضان کے سوا دوسرے روزہ کو توڑنا۔ حنفہ کرایا۔ ناک کی راہ و دماغ میں چڑھائی۔ | | جو رو کے ہاتھ میں عضو تناسل دیا اور انزال۔ |
| ۹۰۸ | کان میں دوا پٹکانا۔ کان میں پانی پٹکایا یا خود چلا گیا۔ | | جماع چوپایہ یا مردہ عورت سے یا زندہ عورت کے فرج کے سوا سے مباشرت۔ |
| | دوا اس زخم کی جو جوت تک پہنچا ہر باام الہدیٰ تک۔ | | روزہ میں عورت نے مرد کو مساس کیا۔ |
| ۹۰۹ | ذکر میں دوا پٹکانا۔ فرج میں۔ | | عورت کو کپڑوں کے اوپر سے مساس۔ چوپایہ کے فرج چھونے سے انزال۔ |
| | نک وغیرہ چکھنا۔ لڑکے کے واسطے مان کا چبلا نا خریداری کے وقت شہد وغیرہ چکھنا۔ | | روزہ میں تیل۔ پچھنے لگانا۔ |
| | گونڈ چباننا۔ عک چباننا۔ | ۸۹۴ | روزہ میں سر مر لگانا۔ تھوک میں خون کا اثر۔ |
| ۹۱۰ | عاشوراء کا روزہ۔ سر نہ موچھون میں تیل لگانا۔ | | تھوک میں سر مرہ کارنگ۔ آنکھ میں دوا اور حلق میں مزہ۔ |
| ۹۱۱ | مسواک گیلی کرنا۔ دلیل حدیث سے۔ | | آنسو نکلے۔ عورت کو بوسہ دینا۔ |
| ۹۱۲ | شوال میں روزے۔ | ۸۹۵ | بوسہ و مساس سے انزال۔ |
| | | ۸۹۶ | فروع۔ باندھی و غلام کا بوسہ۔ روزہ دار عورت نے مرد کا بوسہ لیا۔ چوپایہ کا بوسہ لینے سے انزال۔ |
| | | | جو رو کو بوسہ لینے کا جواز و عدم جواز رضہ میں۔ |
| | | | روزہ میں مباشرت فاحشہ۔ |
| | | ۸۹۷ | روزہ دار کی حلق میں کھسی۔ دھواں و غبار۔ |

| صفحہ | الہدایہ جلد اول | صفحہ | الہدایہ جلد اول |
|------|---|------|---|
| ۹۱۲ | صوم الدہر - ہر ماہ کی ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ کو روزہ - | ۹۲۲ | شک کے دن کچھ کھا لیا پھر ثابت ہوا کہ یہ رمضان کا دن ہے نفل روزہ اور دعوت - |
| ۹۱۳ | صوم ۶۷ - تہار روز جمعہ کا روزہ - دو شنبہ و پنجشنبہ کو - ذی الحجہ کے اول نوروز تک تکم محرم و رجب و شعبان میں - | ۹۲۵ | مسافر نے افطار کی نیت کی پھر قبل زوال شہر میں پہنچ کر روزہ کی نیت کی - روزہ رکھ کر سفر کیا - |
| ۹۱۴ | نوروز - سینچر - اتوار کو - چپ روزہ - عورت کا روزہ نفل - نوکر کا روزہ نفل - فصل بان غدروں کے بیان میں جنہیں نفل مہلح ہے - رمضان میں مریض - | ۹۲۶ | مسافر نے نیت روزہ سے صبح کی پھر اس دن افطار کیا مہلح نے روزہ میں سفر کیا پھر بھولی چیز لوٹ کر گھر لے گیا اور وہاں سے کچھ کھا کر چلا - رمضان میں بعد فجر ایک شخص بیہوش ہوا - |
| ۹۱۵ | دلیل حدیث سے - مرض کا ضعف باقی ہے - چوڑی یا بخار کی باری کے روز پہلے سے دوا - باندی کو کھانا پکانے وغیرہ سے ضعف - | ۹۲۷ | رمضان کی اول رات میں بیہوش ہوا - تمام رمضان بیہوشی - |
| ۹۱۶ | کارگر کو بادشاہی آدمی کام کے واسطے پکڑ لیا اور حرارت کی شدت - روزہ کے سبب شیکر نماز کا خوف - | ۹۲۸ | تمام رمضان میں مجنون رہا - |
| ۹۱۷ | اپنے کام میں نفس کو تھکا کر افطار - غازی کو افطار - مسافر کا روزہ - دلیل شامی حدیث سے - | ۹۲۹ | دلیل قیاسی مجنون نے بعض وقت رمضان میں افاقہ پایا - |
| ۹۱۸ | مریض و مسافر کا حالت مرض و سفر میں مرنا - مریض بعد صحت و مسافر بعد سفر مرنا - | ۹۳۰ | اقوال ائمہ - |
| ۹۱۹ | ابحاث متعلق اس مسئلہ کے - ملا اور حافظوں کو عرصہ گناہ میت کے مال دینا - | ۹۳۱ | رمضان بھر روزہ کی اور نہ افطار کی نیت کی - دلائل - فروع - رمضان میں عدا کھایا - بے نیت روزہ کے صبح کی اور کھایا - |
| ۹۲۰ | حبیلہ اسقاط قصائے میت - میت کی طرف سے روزہ و نماز - دلیل حدیث سے - | ۹۳۲ | تختیق و توضیح - عورت کو روزہ میں حیض و نفاس آیا - دن رہے عورت پاک ہوئی اور مسافر وطن میں آیا - |
| ۹۲۱ | نقلی نماز و روزہ کو شروع کر کے توڑنا - دلیل حنفیہ - | ۹۳۳ | دلیل حنفیہ - |
| ۹۲۲ | رمضان میں صبی بالغ اور کافر مسلمان - رات کے خیال سے سحری کھائی - | ۹۳۴ | گمان رات میں سحری کھائی یا گمان غروب آفتاب سے روزہ افطار کیا اور خلاف نکلا - اعتبار فجر - |
| ۹۲۳ | حالیہ دن میں پاک ہوئی - مجنون کو افاقہ مریض کو صحت - مسافر مہلح ہوا - | ۹۳۵ | سحری کا حکم - اسکی تعریف - دلیل حدیث سے فضائل سحری - |
| | | ۹۳۶ | شک کی حالت میں سحری - |
| | | ۹۳۷ | ابریکی حالت میں - چاندنی رات میں ضعف بصارت کی وجہ سے - جہان فجر نہیں کھلتی |

| سفر | بہاب و حصول مسائل و دلائل | سفر | البواب و حصول مسائل و دلائل |
|-----|--|-----|--|
| | سحری بحالت شک کھانا۔ | ۹۳۹ | عید اضحیٰ کے دن روزہ کی نذر۔ |
| | دلیل حدیث سے۔ | | دلیل شافعیہ۔ دلیل حنفیہ۔ |
| ۹۳۲ | غروب آفتاب میں شک۔ | ۹۴۰ | روزہ نذر عید اضحیٰ کو پورا کیا۔ |
| | غروب آفتاب و عدم غروب پر گواہی۔ | | نذر میں نیت کا اعتبار۔ |
| | گواہوں کی گواہی پر روزہ شروع پھر تیس کو | | بحث و تفصیل۔ |
| | چاند ندر۔ | ۹۴۱ | تحقیق بطن۔ |
| | ہرنگ اور دان کا طلوع و غروب آفتاب۔ | ۹۴۲ | مسائل نذر معین۔ سال بھر روزہ رکھنے کی |
| | سحری پر سحری کھانا۔ معنی سحری کے۔ | | نذر کی۔ پُر در بڑ سال بھر روزہ کی نذر۔ |
| ۹۳۵ | ٹہل کی آواز پر۔ مرغ کی آواز پر سحری۔ | | دلیل حدیث سے۔ |
| | سحری میں تاخیر۔ افطار میں تمہیل۔ دعا افطار۔ | ۹۴۳ | فروع۔ اس ماہ یا ماہ حال یا ماہ روان کے |
| | بھولے سے کھا یا پھر ٹہال کہ روزہ باقی نہیں | | روزوں کی نذر۔ |
| | پھر قصدا کھانا۔ پھینچنے لگانے سے جاناکہ افطار | | اس ہفتہ کی نذر میں۔ ایک مہینہ پُر در پُر کی نذر۔ |
| | ہما پھر قصدا کھایا۔ | | ایک ماہ مثل رمضان کے نذر۔ عورت اور سال |
| ۹۳۶ | بعد نیت کرنے کے قصدا کھایا۔ | | معین کی روزوں کی نذر۔ نذر کنندہ کا عجز۔ |
| ۹۳۷ | سوئی عورت روزہ دار و مجنونہ روزہ دار جامع لگتی | | رجب کی نذر اور ادا کے کفارہ ظہار اسمین۔ |
| | دلیل شافعیہ۔ دلیل حنفیہ۔ | | فروع۔ نذر کی کہ جس دن فلان شخص آوے |
| ۹۳۸ | توضیح مترجم۔ تفصیل اعداد۔ | | اس دن میں روزہ رکھون۔ |
| | سفر۔ مرض۔ حمل۔ دودھ پلانا۔ حیض۔ | ۹۳۳ | زید کے آنے کے روز اور بکر کی صحت کے روز کی |
| | نقاس۔ بھوک پیاس۔ بڑھاپا۔ لوگری | | نذر روزہ کی اور وہ دونوں ایک ہی روز ہوئے |
| | و شدت گرما۔ دن میں بحالت خواب کچھ طہ سے | | مطلق ایک روز کی نذر۔ |
| | اُترا۔ پھینچنے لگانے میں صنعت کا خوف۔ روزہ | | آدھے دن کے روزے کی نذر۔ |
| | میں کلیان۔ سنا۔ سر پر پانی ڈالنا۔ بھیگا | | ایک دن میں دو روزوں کی نذر۔ |
| | کپڑا۔ پانی میں بیٹھنا۔ منہ میں تھوک جمع کر کے | | چند ایام کی نذر۔ نذر متفرق اور ادا پُر در پُر۔ |
| | ٹکنا۔ کوئی چیز چکنا۔ | | نذر پُر در پُر اور متفرق۔ |
| | روزے میں قصدا کھا کر مشہور کیا۔ سوال میں | | ایک روز نذر میں کہنے کا ارادہ اور سال یا مہینہ |
| | بعد عید کے روزے پُر در پُر۔ | | وغیرہ نکلا نذر شرط پر معلق کی۔ |
| | فصل اس روزے کی جسکو مکلف خود اپنے | | رجب کی نذر اور ادا ربیع الاول میں۔ |
| | اوپر واجب کرے۔ قسم نذر۔ تعریف نذر منجز | | ایک ماہ کے روزے کی نذر اور اس سے پہلے موت۔ |
| | تعریف نذر معلق۔ تعریف نذر معین۔ تعریف | | مرض کی نذر اور قبل صحت موت۔ |
| | نذر غیر معین۔ نذر منجز کے احکام مشہور ہوئے | | ایام عید و تشریق میں غیر نذر کے روزہ۔ |

| صفحہ | الواب و تفصیل و مسائل و دلائل | صفحہ | الواب و تفصیل و مسائل و دلائل |
|------|---|------|---|
| ۹۴۵ | باب اعتکاف کا۔ اعتکاف کا حکم۔ | ۹۵۵ | عورت کے تصور یا نفا فرج وغیرہ سے انزال۔ |
| ۹۴۶ | دلیل و توضیح۔ لیاۃ القدر۔ | | معتکف کو احکام۔ مسجد میں غسل۔ وضو۔ |
| ۹۴۷ | صفت اعتکاف۔ اعتکاف میں رکن۔ | | جنون و بیہوشی۔ |
| ۹۴۸ | شرط۔ دلیل حدیث سے۔ | | معنوی ہو گیا۔ گالی گلوچ جھگڑا۔ لباس |
| ۹۴۹ | توضیح مترجم۔ | | پیننا۔ نوشبو نگانا۔ سرین نیل۔ رات کو |
| ۹۵۰ | اقوال ائمہ۔ اولے حدیث اعتکاف۔ | | نشہ پی کر بیہوش ہوا۔ |
| ۹۵۱ | اعتکاف شروع کر کے نوزنا۔ | | غیر کامل کھایا۔ اعتکاف واجب کی قضا |
| ۹۵۲ | صحت اعتکاف کا مقام۔ | | ماہ معین کے اعتکاف کی نذر اور کسی روز افطار۔ |
| ۹۵۳ | عورت کے واسطے مقام اعتکاف۔ | | غیر معین مہینہ کے اعتکاف میں افطار۔ |
| ۹۵۴ | تعریف بیت۔ عورت کو شوہر سے اجازت۔ عورت معتکف | | اعتکاف واجب کر لینے میں شرط۔ |
| ۹۵۵ | سے شوہر کا باجماع کرنا۔ باندی معتکف سے شوہر کو حق منع | | اعتکاف واجب کے دن کی راتیں۔ و بکس |
| ۹۵۶ | اعتکاف سے۔ آقا کو حق منع۔ لونڈی غلام و عورت کا وقت | ۹۵۶ | دلیل قرآن سے۔ حکم تنایح یعنی بڑے در پر کا خاص |
| ۹۵۷ | قضا۔ ایک ماہ کی اجازت دیکر بڑے در پر سے منع۔ | | دون ہی کی نیت۔ خاص راتوں کی ہی نیت |
| ۹۵۸ | معتکف کا مسجد سے نکلنا۔ دلیل حدیث سے | | ایک ماہ معین یا غیر معین کی نذر۔ |
| ۹۵۹ | مسجد سے باہر شہر نے کی مدت۔ | | بڑے در پر اور متفرق کی صورت۔ |
| ۹۶۰ | جموعہ کے واسطے نکلنا۔ اقوال ائمہ۔ | | اعتکاف دن و رات کی ابتدا کا وقت دو روز |
| ۹۶۱ | جموعہ کے واسطے معتکف کے نکلنے کا وقت۔ | | کی نذر۔ اعتکاف۔ اقوال ائمہ۔ شروع۔ |
| ۹۶۲ | تحقیق۔ اذان کے واسطے منارہ پر۔ | | یوم عید کے اعتکاف کی نذر۔ |
| ۹۶۳ | جموعہ کے واسطے جامع میں جا کر دیر تک ٹھہرا | ۹۶۴ | اعتکاف بغیر نذر و مسجد سے نکلنا۔ |
| ۹۶۴ | ایک ساعت مسجد سے بے عذر باہر ہوا۔ | | ایام گذشتہ کے اعتکاف کی نذر۔ |
| ۹۶۵ | دو سو تین جنین معتکف نکلنا واجب ہر۔ | | ماہ و دن و حائے معین کے اعتکاف کی نذر |
| ۹۶۶ | کھانا پینا سونا۔ دلیل حدیث سے۔ | | اور ادا اس سے پیشتر اور دوسری جگہ۔ |
| ۹۶۷ | بچنا و سول لینا مسجد میں۔ | | ایک ماہ کے اعتکاف کی نذر کی پھر گیا۔ |
| ۹۶۸ | غیر معتکف کی خرید و فروخت مسجد میں۔ دلیل حدیث سے | | نذر نہ ادا کرنے کے قبل مرنے میں وصیت |
| ۹۶۹ | معتکف کے واسطے کلام۔ | | فدیہ کی۔ |
| ۹۷۰ | خاموشی۔ پڑھنا پڑھانا۔ | | دار الحرب میں مسلمان ہوا اور بعد رمضان |
| ۹۷۱ | اعتکاف نذر میں خاموشی کی نیت۔ دلیل حدیث سے | | وجوب۔ روزہ معلوم۔ درمیان میں جانا۔ |
| ۹۷۲ | اعتکاف میں وطنی۔ دلیل قرآن سے ساس | | دار الاسلام میں مسلمان ہوا اور قضا کے |
| ۹۷۳ | و بوسہ۔ | | رمضان۔ طفل پر روزے کا حکم۔ روزہ |
| ۹۷۴ | وطنی ما دون فرج و سن و بوسہ میں انزال۔ | | کے واسطے تنبیہ بعد طلوع فجر نیت قضا کے |

| نمبر | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | نمبر | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|---|---------------------|--|
| | مسکن و لباس و کتابین حاجت سے زائد۔ | ۹۵۷ | بھرنے کی۔ |
| | ۹۶۵ | تفصیل رضوں واجب کی۔ | |
| | اہل مکہ و اطراف مکہ کے واسطے شرط راحلہ۔ | | رمضان میں لیلۃ اللہ۔ اور اٹھین روز و |
| | دائیل۔ | | موت و زندگی و غیرہ کے احکام سال بھر کے |
| | فقیر نے پیدل حج کیا پھر مالدار ہوا۔ | | فرشتوں میں تقسیم ہونا۔ |
| | و جب حج کے لائق مال اور نکاح کا ارادہ۔ | | شب برات چودہ تاریخ شعبان کو جانتا۔ |
| | اعتبار وقت قدرت شرائط و وجوب حج۔ | | بندہ گون کے مزار پر جا کر کسنا کہ اگر میری ینت |
| | امن طریق۔ دلیل۔ | | پوری ہو تو آپ کا چڑھاوا چڑھاؤں اور شیل کے |
| | عورت کے واسطے محرم کا ہونا۔ دلیل شافعی۔ | ۹۵۸ | درم وغیرہ نزار اولیا پر چڑھاتا۔ |
| | دلیل حنفیہ حدیث سے۔ دلیل قیاسی۔ | | مسجد میں کھانا پینا سونا۔ |
| | عورت کو حج کے واسطے جانے میں غور ہو کر روکنے | | کتاب حج کی۔ |
| | کا اختیار۔ | | توضیح مترجم۔ |
| | دلیل شافعیہ۔ دلیل حنفیہ۔ | | ۹۶۱ |
| | محرم فاسق یا محرم مجوسی کے ساتھ عورت کا حج کو جانا۔ | | و جب حج۔ شرط و وجوب۔ |
| | دلیل قیاسی۔ محرم طفل و مجنون۔ | | دلیل قرآن سے۔ |
| | مراہقہ کا حکم اگر حج کا قصد کرے۔ | | تمام عمر میں ایک بار واجب ہونا دلیل حدیث سے۔ |
| | محرم کا نفقہ۔ اختلاف شرط و وجوب و شرط ادا حج | | ایک بار سے زائد حج کا حکم۔ وقت ادا۔ |
| | و بارہ محرم و امن طریق۔ شرائط متعلق عورت۔ | | ۹۶۲ |
| | نابالغ و غلام نے اہرام حج باندھا پھر بلوغ و | | اقوال ائمہ۔ شرط حریت کی دلیل۔ |
| | آزادی۔ دلیل قیاسی۔ کافر نے اہرام باندھا | | عاقل ہونے کی شرط و وجوب حج کے واسطے صحت |
| | اور وقوف عرفہ سے پہلے مسلمان ہوا۔ نابالغ | ۹۶۹ | اعضا۔ |
| | میقات سے۔ بغیر اہرام گذر گیا پھر مکہ میں | | ۹۶۳ |
| | سپونچکر بالغ ہوا۔ | | اندھے کا حکم۔ دلیل حنفیہ۔ |
| | راہ میں قبل اہرام غلام آزاد ہوا پھر اہرام | | اپنا حج کا حکم۔ دلیل حنفیہ۔ |
| | باندھ کر حج ادا کیا۔ | | حالت شذرتستی میں قدرت ہمہ معذور۔ |
| | شرائط ادا کے حج۔ مقام حج۔ | | زاد و راحلہ پر قادر ہونے کی شرط۔ |
| | وقت حج۔ ارکان حج۔ وقوف عرفہ۔ طواف | | تقرین زاد و راحلہ۔ |
| | زیارت۔ | | مقدار زاد و راحلہ۔ |
| | واجبات حج۔ سعی صفا و مزدہ۔ وقوف | | دلیل حدیث سے۔ |
| | مزدلفہ۔ رمی الجمار۔ حلق و قصر طواف البصرہ | ۹۶۳ | حاجت اصلیہ سے زائد ہونے کی شرط |
| | بقیہ واجبات۔ | | دلیل قیاسی۔ نفقہ عیال کی حد۔ حاجت اصلیہ |
| | | | کی تفصیل۔ |
| | | | ۹۶۵ |
| | | | حاجت اصلیہ سے زائد ہونے کی صورتیں۔ |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|---|------|--|
| | لباس وقت احرام۔ | ۹۰ | آداب ایچ۔ دعائے استخارہ۔ اجارت والدین وغیرہا۔ یوم روانگی۔ وقت روانگی۔ دعائے وداع۔ |
| ۹۰۸ | دلیل حدیث سے۔ خوشبو۔ | ۹۰۱ | گرتے کی سواری واونٹ کی۔ |
| | دلیل قیاسی۔ دلیل حدیث سے۔ | " | اونٹ و گرتے کے واسطے مقدار بوجھ۔ |
| ۹۰۹ | نماز وقت احرام۔ دلیل حدیث سے۔ | " | جاؤ پر سوار ہونے کی دعا۔ منزل میں اترتے وقت کی دعا۔ |
| " | دعائے وقت احرام۔ | " | منزل سے کجاود میں جانے کی دعا۔ |
| ۹۱۰ | تلبیہ بس ہر نماز۔ | " | راہ میں رات کی دعا۔ صبح کی دعا۔ |
| ۹۱۱ | تنہا حج کی نیت میں تلبیہ۔ قرآن کی سمورت میں۔ | " | کسی شہر میں ہو بچنے وقت کی دعا۔ |
| | دلیل قیاسی۔ صفت تلبیہ۔ | " | مکہ معظمہ و مدینہ منورہ کے جانے میں تقدیم و تاخیر۔ |
| ۹۱۲ | کئی وزیادت فی الفاظ تلبیہ کا حکم۔ | " | نوت رکن حج۔ فوت واجب حج۔ ترک سنت حج۔ منظورات الحج۔ یعنی وہ کام جو حرم کو نہ کرنا چاہیے۔ |
| | دلیل شافعی۔ دلیل حنفیہ۔ حکم متعلق تلبیہ۔ | " | منصلات۔ رسائے والدین وغیرہا۔ |
| | دلیل حنفیہ۔ | ۹۰۲ | مفروض کوچ و جہاد کے لیے جانا۔ گھر سے باہر حرام۔ |
| ۹۱۳ | تلبیہ بزبان عربی و غیر عربی۔ ممنوعات احرام۔ | " | فصل میقات احرام کے بیان میں۔ |
| | دلیل قرآنی۔ | " | تعریف میقات۔ میقات اہل مدینہ۔ میقات اہل عراق۔ میقات اہل شام۔ اہل یمن کا میقات۔ دلیل حدیث سے۔ |
| ۹۱۴ | صفت رفت۔ فسوق۔ جدال۔ قتل صید۔ | " | نائدہ میقات۔ دلیل حدیث سے۔ |
| | دلیل قرآنی ہنارہ بجانب صید۔ دلیل حدیث سے۔ | " | دلیل قیاسی۔ داخل میقات کے لوگوں کا حکم دلیل قیاسی۔ |
| ۹۱۵ | مانعت قمیص و پاجامہ و عمامہ پہننے کی۔ | " | میقات سے پہلے احرام۔ دلیل قرآنی۔ |
| " | موزہ پہننے کی مانعت۔ | ۹۰۵ | وقت احرام۔ |
| " | مرد کو سر و چہرہ ڈھانکنے کی مانعت۔ | | میقات سے احرام مقدم کرنے کی فضیلت۔ |
| " | دلیل شافعیہ۔ دلیل حنفیہ۔ | | داخل میقات والوں کی میقات۔ دلیل قیاسی۔ |
| ۹۱۶ | دلیل قیاسی۔ مانعت خوشبو۔ دلیل حدیث سے۔ | " | دلیل حدیث سے۔ |
| " | تیل لگانے کی مانعت۔ دلیل حدیث سے۔ | " | باب الا حرام۔ |
| " | سر و بدن کے بال مونڈنے کی مانعت۔ | " | غسل وقت احرام۔ دلیل حدیث سے۔ |
| " | دلیل قرآنی۔ رنگین کپڑے زعفرانی وغیرہ پہننا۔ | | |
| | دلیل حدیث سے۔ | | |
| ۹۱۷ | کسم کارنگا کپڑا۔ دلیل قیاسی۔ | | |
| | حالت احرام میں غسل۔ جون مارنا۔ سبز لگانا۔ | | |
| | لوٹی ہڈی پر جیسہ۔ ٹواڑھ نکلوانا۔ ختنہ کرانا۔ | | |
| | انگوٹھی پہننا۔ سر میں پٹی باندھنا۔ دوسرے | | |
| | عضو میں پٹی۔ قصد و بچھنے۔ سایہ میں بیٹھنا | | |
| | وغیرہ۔ دلیل مالکیہ قیاسی۔ دلیل حنفیہ حدیث سے۔ | | |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|---|------|--|
| | دلیل قیاسی - بیان باندھنا - | | بعد دو گانہ - جراسو کا استلام - دلیل حدیث سے |
| | دلیل مالکیہ - دلیل حنفیہ - | ۹۹۶ | طواف قدوم - دلیل مالکیہ و حنفیہ طواف بیت سے |
| | لمور و غیر متصیاری باندھنا - | ۹۹۷ | دلیل حنفیہ - طواف قدوم و اہل مکہ - |
| ۹۸۸ | خطی سے سروھونا - صابون و اشنان سے | | فروع آداب بعد فراغت طواف - طریق سعی |
| | سرد بدن کھلانا - اکثر تلبیہ - بلندی پر چڑھنا | | صفا و مردہ - دلیل حدیث سے - |
| | بلندی سے اترنا - سواروں سے ملاقات ہونا - | ۹۹۸ | اذکار بوقت سعی - |
| | حر کے وقت - دلیل حدیث سے - اوقات تلبیہ | ۹۹۹ | تعداد اشواط سعی صفا و مردہ - |
| | تلبیہ میں آواز بلند کرنا - | | ابتداء و انتہاء سعی - دلیل حدیث سے - |
| ۹۸۹ | دلیل حدیث سے - مکہ میں داخل ہو کر ابتدا مسجد - | | دلیل شافعیہ در بارہ رکینت سعی حدیث سے - |
| | دلیل حدیث سے - دلیل قیاسی - مسجد میں | | دلیل حنفیہ در بارہ وجوب سعی - |
| | داخل ہونے کے آداب - داخلہ رات و دن | ۱۰۰۰ | دعا قبول ہونے کے مقامات - |
| | میں - دعا کے داخلہ - | | طواف نفل کا بیان - |
| ۹۹۰ | دعاء ملاقات بیت - ابتداء بجز اسود - | | احکام یوم الترویہ یعنی آنکھوں ذی الحج کے - |
| | دلیل حدیث سے - تقدیم و تاخیر طواف - | ۱۰۰۱ | تعداد خطبہ ایام حج - دلیل زفر فرم و دلیل حنفیہ - |
| | سقوط طواف قدوم - دعاء استقبال حج اسود - | | یوم غزفہ کے احکام - |
| | رفع الیدین و تکبیر بوقت استلام حجر - | | دلیل حدیث سے - |
| | دلیل حدیث سے - طریق استلام حجر - | ۱۰۰۲ | جمع در میان نماز ظہر و عصر - طریق خطبہ غزفہ - |
| ۹۹۱ | اژدحام میں استلام حجر - فحی و غیرہ سے حجر کا | | اذان خطبہ - |
| | چھوٹا اور اسکو بوسہ دینا - دلیل حدیث سے - | ۱۰۰۳ | اقامت نماز - دلیل جمع میں الصلوٰتین حدیث سے |
| | ذکر بوقت استلام حجر - | | یوم عرفہ کی نماز ظہر و عصر کی اذان و اقامت کا بیان - |
| ۹۹۲ | آداب طواف خانہ کعبہ - | | یوم عرفہ کی نماز ظہر و عصر کے درمیان نفل - |
| | تعداد اشواط یعنی پھیرون کی - دلیل حدیث سے - | | بنیہ خطبہ نماز پڑھنی گئی - جسے تنہا نماز ظہر |
| | طریق الخطبہ یعنی چادر پہننے کا - دلیل حدیث سے - | | عرفہ کو اپنے منزل میں پڑھ لی - دلیل |
| | طریق طواف - دلیل حدیث سے - | | امام ابو حنیفہ ۲ - |
| ۹۹۳ | طواف میں رمل - معنی رمل - علت رمل - | ۱۰۰۴ | جمع بین الصلوٰتین میں شرط امام و تقدیم احرام - |
| ۹۹۴ | دلیل حدیث سے - اژدحام میں رمل - | ۱۰۰۵ | بیان موقف عرفات - دلیل حدیث سے - |
| | ہر پھیرے کے پورا ہونے پر استلام حجر - | | امام کہ وقوف عرفہ راحلہ پر - دلیل حدیث سے |
| ۹۹۵ | استلام رکن بانی طواف کی دعائیں - | | وقوف عرفہ میں استقبال قبلہ - دلیل حدیث سے - |
| ۹۹۶ | نماز نزدیک مقام ابراہیم ۲ - دلیل شافعیہ - | | دعاء حالت وقوف میں - دلیل حدیث سے - |
| | دلیل حنفیہ - دعاء آدم علیہ السلام بعد دو گانہ - | ۱۰۰۶ | وقوف میں نوم کا قرآن مجید پڑھنا قبل وقوف و غسل - |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|---|------|--|
| ۱۰۰۶ | دعا میں اجتہاد و دلیل حدیث سے۔ | ۱۰۱۱ | دلیل حدیث سے۔ |
| ۱۰۰۷ | ذرات سے لوٹنے کا وقت، حالت، رفتار۔ | " | رمی ہمارا کا احرام سے نکلنے کا سبب ہونا۔ |
| " | دلیل حدیث سے۔ | - | دلیل قیاسی۔ |
| ۱۰۰۸ | دقون مزدلفہ۔ دلیل حدیث سے۔ | ۱۰۱۷ | مقام سرسندانے و یا بال کترانے کا۔ |
| " | مقام دقون۔ جمع میں الصلا تین مغرب و عشاء | " | مکہ میں آنے کا وقت منی سے۔ |
| " | دلیل حدیث سے۔ دلیل قیاسی۔ | " | دلیل حدیث سے وقت طواف زیارت۔ |
| " | ان دونوں نمازوں کے درمیان نقل مزدلفہ میں | " | دلیل قیاسی۔ افضل وقت طواف۔ |
| ۱۰۰۹ | راہ میں نماز مغرب۔ عرفات میں۔ | ۱۰۱۸ | طواف قدم کے بعد سعی صفا و مروہ کی صورت |
| ۱۰۱۰ | یوم النحر کی نماز فجر۔ دلیل حدیث سے۔ | " | میں طواف زیارت۔ |
| " | دلیل قیاسی۔ وجوب دقون مزدلفہ۔ | " | دو گانہ بعد طواف زیارت۔ |
| " | دلیل شافعی۔ دلیل حنفیہ۔ | " | فروع متعلق طواف۔ مقام طواف۔ |
| ۱۰۱۱ | مقام موقوفہ مزدلفہ۔ دلیل حدیث سے۔ | " | مسجد میں داخل ہونے کے وقت طواف۔ |
| ۱۰۱۲ | رمی جمرہ عقبہ۔ تعداد کنکری و دلیل حدیث سے۔ | " | عمرہ و طواف قدم۔ حالت طواف یا سعی میں |
| " | مقام رمی جمرہ عقبہ۔ | " | نماز فریضہ کی اقامت یا نماز جنازہ و وضو کی |
| " | آداب رمی جمرہ عقبہ کے نزدیک توقف کی نیت۔ | " | ضرورت۔ اوقات مکروہ میں طواف۔ |
| " | دلیل حدیث سے۔ | " | جو تاپسنگر طواف۔ طواف میں شکار بائین کرنا۔ |
| ۱۰۱۳ | قطع نلیبہ۔ دلیل حدیث سے۔ | " | بغیر ضرورت و خرید و فروخت۔ |
| " | کیفیت رمی۔ مقدار رمی۔ | " | طواف میں ذکر الہی۔ قرأت قرآن۔ |
| " | دوری و زرد کی کنکری کے گرینگی۔ | " | طواف میں فتویٰ دنیا۔ پانی پینا بضرورت۔ |
| " | سات کنکریوں کو یکبارگی پھینکا۔ دلیل قیاسی۔ | " | سواری کی حالت میں طواف۔ دوسرے |
| " | کنکری اٹھانے کی جگہ۔ دلیل۔ | " | کو لاوے ہوئے طواف۔ |
| ۱۰۱۴ | جنس کنکری۔ دلیل قیاسی۔ | " | دشمن سے بھاگنے یا قرضدار کے پکڑنے میں سات |
| " | سرسندانہ و یا بال کترانا۔ دلیل حدیث سے۔ | " | پھیرے گھوما۔ دخول خانہ کعبہ۔ |
| ۱۰۱۵ | تقدیم حلق و قربانی۔ | ۱۰۱۹ | آداب بوقت داخلہ اسرار طواف زیارت۔ |
| " | فضیلت سرسندانے کی کترانے پر۔ | " | ایام نحر سے طواف میں تاخیر۔ |
| " | دلیل حدیث سے۔ دلیل قیاسی۔ | " | دلیل قیاسی۔ طواف زیارت کے بعد منی کو جانا۔ |
| " | قبل سرسندانے کے بال خطمی سے دوٹوئے نحر کترے | " | دلیل حدیث سے دلیل قیاسی۔ |
| " | مقدار سرسندانے کی۔ | " | رمی ہمارا ٹٹہ کا وقت۔ ابتدائی جمرہ۔ |
| ۱۰۱۶ | سرسندانے و یا بال کترانے سے جو چیزیں حلال | " | تعداد کنکری۔ جمرہ کے پاس ٹٹہ۔ رمی |
| " | سوجانی میں | " | جمرہ ثانیہ۔ |

۱۰۱۰

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|---|------|---|
| ۱۰۲۰ | رمی جبرۃ العقبہ اور اسکے نزدیک توقف۔ | ۱۰۳۱ | عورتوں کے احکام حج میں۔ |
| - | جبرون کے نزدیک ٹھہرنے کا مقام۔ | - | دلیل حدیث سے۔ |
| - | و کیفیت توقف و ذکر و رفع الیدین۔ دلیل حدیث۔ | ۱۰۳۱ | انقلاب بدنہ سے احرام۔ دلیل حدیث سے دلیل قیاسی۔ |
| - | مذکور کے واسطے رمی جبار۔ | ۱۰۳۲ | انقلاب بدنہ کی کیفیت۔ دلیل حدیث سے۔ |
| - | مسجد الحنیف میں جماعت نماز بموافقہ میں۔ | ۱۰۳۳ | بدنہ پر جموں ڈالنے و اشعار کرتے و تقلید شاہ۔ |
| - | استغفار۔ دلیل حدیث سے۔ | - | دلیل قیاسی۔ |
| - | تادمہ کلید بعد رمی کے توقف کا۔ | ۱۰۳۴ | بدنہ کا بیان۔ دلیل حدیث سے۔ |
| ۱۰۲۱ | بارہویں ذبیحہ کے احکام۔ سنی میں تیرہویں ذبیحہ۔ | - | بدنہ کے چند شرطوں میں سے کسی نے اسکو تقلید کیا۔ |
| - | دلیل حدیث سے۔ | - | بعدت۔ بانی کے جموں و ہمارا حکم۔ فضیلت۔ |
| ۱۰۲۳ | رمی جبرۃ العقبہ میں تاخیر۔ دلیل حدیث سے۔ | - | تقلید برتھیل۔ |
| ۱۰۲۴ | حالت سواری میں رمی الجبار۔ دلیل قیاسی۔ | - | باب القرآن۔ فضیلت قرآن۔ |
| - | سنی میں شب نہ گزارنا۔ دلیل حدیث سے۔ | ۱۰۳۵ | دلیل امام مالک ہم دربارہ فضیلت نتمع۔ دلیل۔ |
| ۱۰۲۵ | قبل رمی جبار کے مکہ کو اسباب روانہ کرنا۔ | - | اول شافعی رحم۔ دلیل دوم۔ دلیل حنفیہ دربارہ۔ |
| - | دلیل فعل عمر رضی اللہ عنہ سے۔ | - | وضیلت قرآن حدیث سے۔ |
| - | دلیل قیاسی۔ روانگی بجانب مکہ کے وقت۔ | ۱۰۳۶ | دلیل قیاسی۔ |
| - | مخصب میں اترنا۔ | ۱۰۳۸ | قرآن کی صفت۔ |
| ۱۰۲۶ | طواف و دوا یعنی طواف رخصت۔ | ۱۰۳۹ | قرآن میں تقدیم عمرہ بر حج۔ |
| - | دلیل وجوب طواف و دوا حدیث سے۔ | ۱۰۴۰ | قرآن میں ایک طواف دسوی۔ دلیل شافعی۔ |
| ۱۰۲۷ | کیسبت طواف و دوا۔ | - | حدیث سے۔ دلیل حنفیہ۔ |
| - | آب زرم پینے کا بیان۔ | ۱۰۴۱ | تاخیر سعی عمرہ و تقدیم طواف تہتہ۔ دلیل صاحبین۔ |
| - | دلیل حدیث سے۔ آداب رخصت۔ | - | دلیل امام ابو حنیفہ رحم۔ قربانی کا وقت۔ |
| - | فضیلت آب زرم۔ | ۱۰۴۲ | اونٹ و گائے میں سات آدمیوں کی شرکت۔ |
| ۱۰۲۸ | فصل امور عارضی کے بیان میں۔ | - | جسکو پہلی میسر ہو وہ روزے۔ کھے۔ دلیل قرآنی۔ |
| - | محرّم بعد احرام مکہ کو نہ آیا اور عرفات کو چلا گیا۔ | - | وقت روزہ کا۔ دلیل۔ وقت پر روزے نہ رکھے۔ |
| - | ذوق عرفہ پالنے کی حد۔ دلیل حدیث سے۔ | ۱۰۴۳ | دلیل شافعیہ۔ دلیل حنفیہ۔ |
| - | ذوق عرفہ سے ذوق عرفہ سے فوت حج۔ | - | عمرہ ترک کرنے کی صورت حالت قرآن میں۔ |
| ۱۰۲۹ | عرفات سے سونے یا بیہوشی کی حالت میں یا نہ۔ | ۱۰۴۴ | باب التمتع۔ |
| - | لا علمی میں گذر گیا۔ | ۱۰۴۵ | انعام تمتع۔ صفت نتمع۔ |
| - | بیہوشی کی طرف سے احرام۔ | ۱۰۴۶ | تمتع پر قربانی۔ |
| ۱۰۳۰ | دلیل صاحبین۔ دلیل امام ابو حنیفہ رحم۔ | ۱۰۴۷ | دلیل قرآنی قربانی نہ میسر ہونے کی صورت۔ |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | الباب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|---|---|
| ۱۰۳۷ | دلیل قرآنی - سونق ہری متنع - | پا بجاہر کی لنگی باندھی - دلیل قیاسی - پورا ہر دھانکا |
| ۱۰۳۸ | اشعار کا طریق - | ۱۰۴۱ |
| ۱۰۵۰ | متنع کا اہرام حج - | تھوڑا سر ڈھانکا - چوتھائی سر یا چوتھائی دائرہ |
| ۱۰۵۱ | حلال ہونے کی صورت - اہل مکہ کے واسطے | ۱۰۶۲ |
| " | قرآن و متنع نسین - | پوری گدی منڈائی - بغل موٹھی - سینہ و پٹلی |
| " | متنع کا باطل نہ جانا - | کے بال موٹھے - |
| ۱۰۵۲ | متنع ہو جانے کی صورت - | نورہ لگا کر گرانا - |
| ۱۰۵۳ | حج کے ایام - تقدیم اہرام بر ایام حج - | ۱۰۶۳ |
| " | کوئی نے شہور حج میں عمرہ کا اہرام باندھا اور | موتھ کتر یا موتھ ناہ بچنے لگوانے کی جگہ موتھ ناہ |
| " | حلال ہو کر مکہ یا بصرہ کو وطن قامت نہا کہ اس سال حج کیا | ساحبین کی دلیل قیاسی - |
| ۱۰۵۴ | دلیل - ساحبین - دلیل امام ابوحنیفہ ۷ - | ۱۰۶۴ |
| ۱۰۵۵ | اہرام کے وقت عورت کو حیض آیا - | دلیل امام ابوحنیفہ ۷ - محرم نے محرم کے بال ہونے سے |
| " | دلیل حدیث سے - دلیل قیاسی - | یا ناخن کترے - |
| " | بعد وقوف عرفہ و طواف زیارت کے حالفہ ہوئی - | دلیل شافعی - دلیل حنفیہ - |
| " | آفتابی نے مکہ گھر بنا لیا - | بمذریہاری بال منڈائے - |
| ۱۰۵۶ | باب الجنایات - | ۱۰۶۵ |
| " | نیم کا خوشبو لگانا پورے عضو کو - | حلال ہے محرم کا سر موٹھا - محرم نے حلال ہر موٹھا - |
| ۱۰۵۷ | عسوتے کم میں - ادا سے واجب الدم - | " |
| " | اہرام میں صدقہ غیر مقدرہ کی مراد سوا سے جون | دلیل حنفیہ - محرم نے حلال کی موٹھ کتری یا ناخن کاٹنے |
| " | ویشری کے مارنے کے جرم کے - | ۱۰۶۶ |
| " | منہدی کا خضاب لگانا - دلیل حدیث سے - | دونوں ہاتھ یا دونوں پیر کے ناخن کاٹنے - |
| ۱۰۵۸ | عورت کا منہدی لگانا - مرد نے سر کو منہدی سے | " |
| " | لمبہ کیا - دسمہ کا خضاب - | دلیل قیاسی - |
| " | زیتون کا تیل لگایا - دلیل شافعیہ - | ایک مجلس میں ناخن کاٹے - مجالس مختلفہ میں کاٹے - |
| ۱۰۵۹ | دلیل ساحبین - دلیل امام ابوحنیفہ ۷ - | " |
| " | خوشبو دہریل لگایا - زخم میں زودغن زیتون لگایا - | ایک ہاتھ یا ایک پیر کے ناخن کاٹے - پانچ ناخن |
| " | دلیل - خوشبو دار خیر سے علاج - | سے کم کاٹے - |
| " | کامل دن بھر سر کو ڈھانکا - | ۱۰۶۷ |
| ۱۰۶۰ | دن سے کم مدت ڈھانکا - دلیل شافعی - دلیل حنفیہ | پانچ ناخن متفرق کاٹے - محرم کا ناخن ٹوٹ کر ٹپک |
| " | قیض کو بھڑ چادر اوڑھنا یا بطور محرم کے لپیٹا - | کیا تو اسکو کاٹ ڈالا - |
| " | | ۱۰۶۸ |
| | | دلیل قیاسی - عذر کی وجہ سے خوشبو لگانا یا پھلا |
| | | کپڑا پہنا یا سر موٹھا - |
| | | " |
| | | محرم معذور کے روزہ و صدقہ و قربانی کا مقام فرمایا - |
| | | ۱۰۶۹ |
| | | فصل اہرام میں جماع اُسکے متعلقات میں - |
| | | " |
| | | دلیل قیاسی - |
| | | " |
| | | فرج کی طرف نظر کرنے سے انزال - بوسہ و مساس - |
| | | مادون فرج کی مباشرت - دلیل شافعی - |
| | | ۱۰۷۰ |
| | | دلیل حنفیہ - جماع قبل وقوف عرفہ - دلیل حدیث - |
| | | ۱۰۷۱ |
| | | دلیل قیاسی - جماع احدی السہیلین میں مساوات - |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|--|------|---|
| ۱۰۷۷ | دلیل قیاسی - طواف صدر کے تین پھیرے چھوڑنے سے | ۱۰۷۷ | حج قاسم کی قضاء کا بیان - |
| ۱۰۷۸ | طواف واجب کہ چون حج سے کیا دلیل حدیث سے - طواف جو تہجر کی صورت - | ۱۰۷۸ | دلیل امام مالک و شافعی و زفر - دلیل حنفیہ - قبل وقتوں چند عورتوں یا ایک ہی عورت سے کئی بار جماع کیا - محرم نے جماع کر کے اہرام چھوڑا - محرم بالذمہ سے طفل مراہق سے وطی کرانی - محرم بالغ نے نابالغ سے جماع کیا - چوپایہ سے جماع زنی - قارن نے عمرہ چار پھیر طواف کر ستنے سے پہلے جماع کیا - |
| ۱۰۷۹ | اس حال میں وطن چلا گیا - | ۱۰۷۹ | بعد وقتوں عرفہ جماع - جماع قبل رمی - دلیل حدیث سے - |
| ۱۰۸۰ | طواف زیارت بجا لیا اور طواف صدر با وضو ایام تہتہ بین - | ۱۰۸۰ | جماع بعد حلق - عمرہ کے چار شوٹ سے پہلے جماع - بعد چار شوٹ کے جماع - دلیل حنفیہ - قبل طواف عمرہ کے جماع - فراموشی سے جماع - دلیل حنفیہ - |
| ۱۰۸۱ | طواف زیارت بجا لیا اور طواف صدر بیطہارت با یام تشریح - | ۱۰۸۱ | فصل بیان طہارت میں - طواف قدوم در حالت حدیث - دلیل شافعی حدیث سے - دلیل حنفیہ - طواف زیارت در حالت حدیث - حالت جنابت میں طواف زیارت - |
| ۱۰۸۲ | طواف وسیعی عمرہ بے وضو - | ۱۰۸۲ | طواف حالت جنابت کی قضا ایام نحر میں - بعد ایام نحر کے - حالت جنابت میں طواف زیارت کر کے وطن چلا گیا - |
| ۱۰۸۳ | دو وزن کا اعادہ کیا - بے اعادہ وطن گیا - | ۱۰۸۳ | دلیل قیاسی - حالت حدیث میں طواف کیا اور وطن گیا طواف زیارت نکلیا یا چار پھیر سے زائد چھوڑ کر چلا گیا طواف صدر بے وضو کیا - |
| ۱۰۸۴ | فقط طواف کا اعادہ کیا - حج میں سعی چھوڑی - دلیل حنفیہ - عرفات سے قبل روانگی امام چلے یا - دلیل شافعی - دلیل حنفیہ - غروب آفتاب کے بعد پھر واپس آیا - دلیل قیاسی - | ۱۰۸۴ | طواف صدر بجا لیا اور طواف زیارت کے تین پھیرے یا اس سے کم چھوڑے - اس حال میں وطن گیا - طواف زیارت کے چار پھیرے چھوڑے - طواف کو چھوڑا یا اس کے چار پھیرے چھوڑے - |
| ۱۰۸۵ | دو وزن کا اعادہ کیا - بے اعادہ وطن گیا - | ۱۰۸۵ | فصل احرام میں شکار و غیرہ - حرمت صید بر وقت صید بحر - دلیل قرآنی - |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|---|------|--|
| ۱۰۸۴ | ذبیحہ محرم کا حکم۔ | ۱۰۸۴ | تعریف صید بر و صید بحر۔ |
| ۱۰۸۵ | دلیل شافعی۔ دلیل حنفیہ۔ محرم نے اپنے ذبیحہ سے کھایا۔ ایک محرم نے دوسرے محرم کے ذبیحہ سے کھایا۔ | ۱۰۸۵ | قتل صید و اشارہ بجانب صید۔ |
| ۱۱۰۲ | دلیل قیاسی۔ سلال کے ذبیحہ سے محرم کا کھانا۔ | ۱۰۸۶ | دلیل قرآنی۔ دلیل حدیث سے دربارہ اشارہ۔ |
| ۱۱۰۵ | دلیل مالک رحمہ۔ دلیل حنفیہ۔ صید حرم کو سلال نے ذبح کیا۔ دلیل حدیث سے حرم میں سے صید داخل ہوا۔ دلیل شافعی۔ دلیل حنفیہ۔ صید کو حرم میں لاکر بیچا۔ حالت احرام میں۔ | ۱۰۸۷ | دلیل قیاسی۔ |
| ۱۱۰۶ | احرام باندھتے وقت محرم کے گھر یا اسکے ساتھ پنجبرہ میں صید ہو۔ | ۱۰۸۸ | تسم دلالت معتبرہ۔ فراموشی و عمد۔ |
| ۱۱۰۷ | دلیل شافعی۔ دلیل حنفیہ۔ حرم میں داخل کرینگے بعد ہاتھ سے نہ چھو اور باہر لاکر بیچا۔ پنجبرہ ہاتھ میں ہونے کی صورت۔ | ۱۰۸۹ | شرح جزاء صید۔ |
| ۱۱۰۸ | حلال نے صید پکڑا پھر احرام باندھا اور دوسرے نے اسکے ہاتھ سے ہاکیا۔ | ۱۰۹۰ | صید ہرن۔ خرگوش۔ جنگلی چوہا۔ شتر مرغ۔ |
| ۱۱۰۹ | دلیل امام ابو حنیفہ رحمہ محرم نے صید پایا اور دوسرے نے اسکے ہاتھ سے چھرا دیا۔ دلیل قرآنی۔ | ۱۰۹۱ | حمار وحشی۔ کی جزا۔ دلیل قرآنی ضیج میں۔ |
| ۱۱۱۰ | صید محرم کے ہاتھ میں اور دوسرے محرم نے اس صید کو مار ڈالا۔ | ۱۰۹۲ | جنگلی نظیر زمین موجود ہے۔ |
| ۱۱۱۱ | دلیل قیاسی۔ ہری گھاس و درخت غیر ملوکہ کاٹا۔ دلیل حدیث سے۔ | ۱۰۹۳ | اختیار قاتل صید دربارہ ہدی و طعام و روزہ۔ |
| ۱۱۱۲ | خشک گھاس کاٹنا۔ پنھرش و غیرہ باہر لانا۔ | ۱۰۹۴ | دلیل شیعین۔ دلیل محمد و شافعی قرآن سے۔ |
| | مصرف تاوان گھاس وغیرہ۔ | ۱۰۹۵ | اعتبار موضع دربارہ قیمت صید۔ |
| | حرم کے درخت ملوکہ۔ | ۱۰۹۶ | مقدار طعام۔ روزہ کی تقدیر۔ |
| | خورد و درخت کسی کی ملک میں جہا اور دوسرے نے کاٹ لیا۔ سوکھے درخت کا حکم۔ | ۱۰۹۷ | صید کو زخمی کیا یا بال نوحے۔ باپر اگھاڑے یا ٹانگ وغیرہ کاٹی۔ دلیل۔ |
| | اذخر کا حکم۔ دلیل ابو یوسف۔ دلیل حنفیہ۔ | ۱۰۹۸ | شتر مرغ کے انڈے توڑے۔ دلیل۔ |
| | بیان حکم قاتل دربارہ جنایات۔ | ۱۰۹۹ | انڈے توڑنا اور بچہ مردہ نکلا۔ ہرنی وغیرہ کو مارا پس وہ بچہ ڈال گئی اور مر گئی۔ کوسے چیل بھیرے و بچھو و چوبے کتے کٹھے و سانپ کے مار ڈالنے کا حکم۔ دلیل حدیث سے۔ |
| | دو محرموں نے شریک ہو کر ایک صید کو قتل کیا۔ | ۱۱۰۰ | جانور پا لو و وحشی کا حکم۔ گوہ و جنگلی چوہا۔ |
| | | ۱۱۰۱ | حکم ہوام و حشرات الارض۔ جون مارنا۔ دلیل قیاسی۔ |
| | | ۱۱۰۲ | ٹھیری مارنا۔ دلیل قیاسی۔ کچھوے کو ذبح کیا۔ |
| | | ۱۱۰۳ | حرم کے جانور کا دودھ دوہا غیر کول اللحم کا قتل۔ دلیل شافعی۔ |
| | | ۱۱۰۴ | دلیل حنفیہ۔ تقدیر جزاء۔ دلیل حدیث سے۔ |
| | | ۱۱۰۵ | دلیل قیاسی۔ |
| | | ۱۱۰۶ | اضطرار کی حالت میں قتل صید۔ دلیل نفس۔ |
| | | ۱۱۰۷ | بالو جانور کا فحش کرنا۔ |
| | | ۱۱۰۸ | کیوتر کو مارا۔ قتل یا بہرن۔ دلیل قیاسی۔ |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|--|------|--|
| ۱۱۱۲ | دلیل قیاسی - دوسرے کے مل کر صید حرم کو مارا۔ | ۱۱۲۰ | حج کا احرام باندھا۔ دلیل صاحبین۔ |
| ۱۱۱۳ | دلیل قیاسی - صید زندہ یا مذبوہ کو حرم نے بیچا۔ | ۱۱۲۱ | دلیل امام ابوحنیفہ۔ |
| ۱۱۱۴ | دلیل قرآنی۔ | ۱۱۲۲ | حج کا احرام باندھ کر یوم النحر کو دوسرے |
| ۱۱۱۵ | کسی نے حرم سے ہرنی باہر نکالی اور وہ جینی اور مع | ۱۱۲۳ | حج کا احرام باندھا۔ |
| ۱۱۱۶ | بچہ مرگئی۔ دلیل قیاسی۔ بعد ازاں جزا جینی۔ | ۱۱۲۴ | عمرہ سے فارغ ہوا مگر قصر باقی تھا کہ پھر |
| ۱۱۱۷ | ایک حلال نے دوسرے حلال کا سیدھ بک کر کے | ۱۱۲۵ | عمرہ کا احرام باندھا۔ |
| ۱۱۱۸ | اتھ میں لٹے ہوئے احرام باندھا۔ | ۱۱۲۶ | حج کا احرام باندھ کر عمرہ کا احرام باندھا دلیل قیاسی |
| ۱۱۱۹ | حل میں صید کو تیر مارا اور وہ بچا کا لپس حرم | ۱۱۲۷ | بعد طواف قدوم عمرہ کا احرام باندھا۔ دلیل قیاسی۔ |
| ۱۱۲۰ | میں جا کر اٹکے تیر لگا۔ | ۱۱۲۸ | جس کا حج فوت ہوا اور اسے عمرہ یا حج کا احرام باندھا |
| ۱۱۲۱ | باب بغیر احرام میقات سے تجاوز کر کے۔ | ۱۱۲۹ | باب الاحصار۔ |
| ۱۱۲۲ | کوئی بستان نبی عامر میں آیا اور عمرہ کا احرام باندھا | ۱۱۳۰ | حرم عدو یا دشمن کی وجہ سے روکا گیا۔ |
| ۱۱۲۳ | اپنے میقات پر واپس گیا اور تلبیہ کہا یا نہ کہا۔ | ۱۱۳۱ | دلیل شافعی۔ دلیل حنفیہ۔ احصار کا حکم۔ |
| ۱۱۲۴ | زفر کی دلیل قیاسی۔ دلیل حنفیہ۔ | ۱۱۳۲ | دلیل قرآنی۔ |
| ۱۱۲۵ | اسنے حج کا احرام باندھ کر ایسا کیا۔ قبل | ۱۱۳۳ | ابو یوسف کی دلیل حدیث سے۔ دلیل طرفین۔ |
| ۱۱۲۶ | احرام کے ایسا کیا۔ | ۱۱۳۴ | قارن روکا گیا۔ |
| ۱۱۲۷ | بقصد حاجت بستان مذکور میں داخل ہوا۔ پھر | ۱۱۳۵ | مقام فرج ہو سے احصار۔ دلیل امام ابوحنیفہ۔ |
| ۱۱۲۸ | مکہ کا قصد کیا۔ حکم بستانی۔ | ۱۱۳۶ | عمرہ سے احصار۔ دلیل حدیث سے۔ |
| ۱۱۲۹ | بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونے کا حیلہ۔ | ۱۱۳۷ | محصر نے ہدی بھیج کر فرج کا دن مقرر کیا پھر عذرتا رہا |
| ۱۱۳۰ | ایک شخص بغیر احرام مکہ میں داخل ہوا اور پھر | ۱۱۳۸ | دلیل قیاسی۔ |
| ۱۱۳۱ | میقات پر جا کر احرام حج کا باندھا۔ | ۱۱۳۹ | مکہ میں احصار۔ |
| ۱۱۳۲ | دلیل زفر۔ دلیل حنفیہ۔ | ۱۱۴۰ | باب الفوات۔ |
| ۱۱۳۳ | میقات بغیر احرام تجاوز کر کے احرام عمرہ کا باندھ کر | ۱۱۴۱ | حج کا احرام باندھا اور وقوف عذرتا ہوا۔ |
| ۱۱۳۴ | فاسد کیا۔ | ۱۱۴۲ | دلیل حدیث سے۔ |
| ۱۱۳۵ | اسی حال میں حج کا احرام باندھ کر فاسد کیا۔ | ۱۱۴۳ | فوت عمرہ۔ وہ ایام حنین عمرہ کرنا مکروہ ہے۔ |
| ۱۱۳۶ | دلیل حنفیہ۔ مکی نے حج کا ارادہ کر کے حل میں | ۱۱۴۴ | دلیل اثر سے۔ دلیل قیاسی۔ عمرہ کی سنت |
| ۱۱۳۷ | جا کر احرام باندھا اور حرم کو نہ لوٹا اور وقوف عذرتا | ۱۱۴۵ | وغیرہ دلیل شافعی۔ |
| ۱۱۳۸ | کیا۔ دلیل قیاسی۔ متنع عمرہ سے فارغ ہو کر حرم | ۱۱۴۶ | دلیل حنفیہ۔ |
| ۱۱۳۹ | سے نکلا اور احرام باندھ کر وقوف عذرتا کیا۔ | ۱۱۴۷ | باب الحج عن الغیر۔ |
| ۱۱۴۰ | باب اضافۃ الاحرام۔ | ۱۱۴۸ | دلیل حدیث سے۔ |
| ۱۱۴۱ | مکی نے احرام عمرہ کا باندھا اور طواف ایک پھر کر کے | ۱۱۴۹ | بحث ایصال ثواب صدقہ مالی وغیرہ۔ |

| صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فصول و مسائل و دلائل |
|------|--|------|---|
| ۱۱۳۸ | ندمت - سوم برعات در بارہ میت - | ۱۱۴۹ | باب المدی - |
| ۷ | تحقیق مقام - | ۷ | صفت ہدی - قسم ہدی - دلیل حدیث سے - |
| ۵ | حج فرضیہ میں نیابت - حج نفل میں نیابت - | ۱۱۵۰ | جن صورتوں میں بکری کی ہدی کافی نہیں - |
| ۱۱۴۱ | دو شخصوں نے ایک شخص کو اپنا نائب حج کیا - | ۷ | ہدی میں سے کھانا - |
| ۱۱۴۳ | ایک نے حج کے واسطے اور دوسرے نے عمرہ کے واسطے نائب کیا - | ۱۱۵۱ | دلیل قیاسی - دلیل حدیث سے - ہدی میں سے صدقہ دینا - کن ہدی میں سے کھانا چاہیے - |
| ۷ | قرآن کی اجازت - دم حکم - | ۷ | دلیل حدیث سے - |
| ۷ | نیابت کی صورت میں دم الاضمار - دلیل ابو یوسف - | ۱۱۵۲ | ہدی تطوع و مستح و قرآن کا وقت فوج - |
| ۱۱۴۴ | دلیل طرفین - میت کی طرف سے حج میں دم الاضمار - | ۷ | دلیل قیاسی - دلیل قرآنی - |
| ۱۱۴۵ | میت نے حج کی وصیت کی اور ورثہ نے ایک نائب اسکی طرف سے مقرر کیا پھر راہ میں وہ مر گیا یا مال چوری کیا - دلیل ابو یوسف - دلیل امام ابو حنیفہ - | ۱۱۵۳ | فوج بقیہ ہدایا کا وقت - دلیل شافعی - دلیل حنفیہ - |
| ۱۱۴۶ | توجیہ قول امام - توجیہ قول صاحبین - | ۱۱۵۴ | مقام فوج - دلیل حدیث سے - |
| ۱۱۴۷ | والدین کی طرف سے کسی نے حج کا تلبیہ کیا - دلیل قیاسی - | ۷ | مصرف گوشت ہدایا - دلیل قیاسی - ترویج ہدایا - دلیل قیاسی - |
| ۷ | فروع - غیر کی طرف سے مامور ہونے کی صورت - | ۱۱۵۵ | افقیات نحر و فوج - دلیل حدیث سے - |
| ۱۱۴۸ | مامور بعد فروع حج مکہ میں کمتر نپدہ رہا قیامت کی نیت کرے - | ۱۱۵۶ | فوج و نحر میں نائب - غیر اللہ کے نام کے ذبیحہ کی حسرت - |
| ۷ | مامور کے پاس قریب مکہ یا مکہ میں نفقہ کم ہوا - | ۱۱۵۷ | جھول و نکیل و باگ ڈور کا صدقہ - ہدایا سے اجرت قصاب کی ممانعت - قربانی کے جانور پر سواری - دلیل قیاسی - دلیل حدیث سے - |
| ۷ | مامور کے پاس سے راہ میں مال لٹ گیا اور اسنے اپنے ذاتی مال سے خرچ کیا - | ۱۱۵۸ | سواری کی وجہ سے اُس میں نقصان - قربانی کے جانور کا دودھ و اون - |
| ۷ | نائب کا دعوت کرنا و صدقہ و قرندہ وغیرہ دینا - | ۷ | ہدی راہ میں مرنے لگی - |
| ۷ | اجرت خادم و دیگر ضروریات - | ۱۱۵۹ | عیب کثیر آگیا - دلیل - |
| ۷ | نائب نے پیدل حج کیا اور خرچ سواری خود رکھا - | ۱۱۶۰ | تقلید ہدی تطوع و مستح و قرآن وغیرہ - دلیل - |
| ۷ | میت نے وصیت کی کہ میرا یہ اونٹ ایسے شخص کو دیا جاوے کہ وہ میری طرف سے حج کرے اور اسنے اونٹ کرایہ دیا - | ۱۱۶۱ | فروع - شرکت قربانی - متمتع کے ہدی خریدنے کے بعد شرکت - ہدی کا بدنہ بچ جانے - سفریک ہدی مر گیا - شرکون میں کافر یا بے غرض دیگر سفریک - جانور مشترک کا حج - غلطی سے باہم ایک نے دوسرے کی ہدی فوج کر دی - بلا نیت بدنہ چلایا - |
| ۷ | مامور کے کما میں حج کر دیا اور موکل نے ہسکی تکذیب کی - | | |
| ۷ | والدین کی طرف سے حج کی فضیلت - | | |
| ۷ | میتے اپنی ذات کی طرف سے حج نہ کیا اسکی نیابت - | | |

| صفحہ | ابواب و فضول و مسائل و دلائل | صفحہ | ابواب و فضول و مسائل و دلائل |
|------|--|------|---|
| ۱۱۶۰ | مدینہ منورہ میں اقامت کی بشارت - | ۱۱۶۱ | مسائل منثورہ اہل غزہ کے وفوت کیا و قوم نے شہادت دی کہ آج یوم النحر ہے۔ دلیل قیاسی - |
| ۱۱۶۱ | زیارت مزار پاک کے فضائل - | ۱۱۶۲ | دلیل دیگر - |
| ۱۱۶۲ | آداب زیارت مزار پاک سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم - | ۱۱۶۳ | عظ کے آخری وقت رہ بیت ہلال کی شہادت - |
| ۱۱۶۳ | دعا و غیرہ - | ۱۱۶۴ | کیا رھوین زینجہ کو جبرہ اولی کو چھو کر دوسرے و جس سے کی رہی کی - |
| ۱۱۶۴ | مقامات متبرکہ کا بیان - | ۱۱۶۵ | دلیل حنفیہ - پیدل ج کرنا لازم کیا - |
| ۱۱۶۵ | تفصیل مقامات - | ۱۱۶۶ | پیدل چلنے کی مذہب بجانب بیت المقدس وغیرہ - |
| ۱۱۶۶ | فصل طریق واپسی بجانب وطن - | ۱۱۶۷ | تعلیق حج برضا سے دیگر - غلام و بانڈی کا احرام بدون اجازت آقا - |
| ۱۱۶۷ | آداب رجوع - | ۱۱۶۸ | محرہ بانڈی کا فرجحت کرنا اور اس سے مشتری کو نفع لینے کا اختیار - |
| ۱۱۶۸ | ملحقات - حج کا سوا سے حقوق العباد کے دیگر کبار کا کفارہ ہونا - لباس کعبہ کو زینت و پہننا - آب زمزم سے غسل و استنجی کرنے کا حکم - حرم مدینہ منورہ کا بیان - | ۱۱۶۹ | دلیل زفر - دلیل حنفیہ - |
| ۱۱۶۹ | بزرگی زمین مرقد پاک سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم - | ۱۱۷۰ | فضائل حج - اپنے اوپر ہدی واجب کرنا - |
| | | ۱۱۷۱ | مکہ میں مجاور ہونا - مسجد الحرام میں نماز کا ثواب - |

چونکہ فہرست میں جمیع مسائل و دلائل کا لا تا طوالت کیثر بلکہ غیر ممکن تھا لہذا جس باب سے متعلق اصل مسئلہ تھا اشارہ کیا گیا اور جب کسی مسئلہ کی ضرورت ہو اسی باب کے مسائل سے تلاش کر کے استخراج کرتا چاہئے اور دلائل پر اصول و فروع کے آہی کے ساتھ غور کرتا چاہیے کیونکہ جو شخص غور سے اسکے دلائل سمجھ لے وہ فقہ میں ماہر ہو سکتا ہے اور بہت سے مسائل متعلق آداب و اخلاق جلد چہارم میں ہیں وہ ان سے ملینگے اور اوس میں بھی انشاء اللہ تعالیٰ فہرست ضروریات شامل ہوگی فقط +



1. ...
 2. ...
 3. ...
 4. ...
 5. ...
 6. ...
 7. ...
 8. ...
 9. ...
 10. ...
 11. ...
 12. ...
 13. ...
 14. ...
 15. ...
 16. ...
 17. ...
 18. ...
 19. ...
 20. ...
 21. ...
 22. ...
 23. ...
 24. ...
 25. ...
 26. ...
 27. ...
 28. ...
 29. ...
 30. ...
 31. ...
 32. ...
 33. ...
 34. ...
 35. ...
 36. ...
 37. ...
 38. ...
 39. ...
 40. ...
 41. ...
 42. ...
 43. ...
 44. ...
 45. ...
 46. ...
 47. ...
 48. ...
 49. ...
 50. ...
 51. ...
 52. ...
 53. ...
 54. ...
 55. ...
 56. ...
 57. ...
 58. ...
 59. ...
 60. ...
 61. ...
 62. ...
 63. ...
 64. ...
 65. ...
 66. ...
 67. ...
 68. ...
 69. ...
 70. ...
 71. ...
 72. ...
 73. ...
 74. ...
 75. ...
 76. ...
 77. ...
 78. ...
 79. ...
 80. ...
 81. ...
 82. ...
 83. ...
 84. ...
 85. ...
 86. ...
 87. ...
 88. ...
 89. ...
 90. ...
 91. ...
 92. ...
 93. ...
 94. ...
 95. ...
 96. ...
 97. ...
 98. ...
 99. ...
 100. ...

اِذَا ارَادَ الْعَرَبُ رَافِقَهُ فِي الدِّينِ

المحمد والشيخة كنفية من كتاب جامع دارالمتعلمية علماء دار السلام مثل بخارا وبلخ
وكابل وماوراء النهر وهندوستان وعب وروم وشام اعني الهداية كاتر بيه



مدلل بطريقه اجتهاد آيات احاديث از اصول و عبارات فروع مع تدليل مسائل فتوى علماء اسلام
المنهاه جامع فروع و اصول فتوى منقول و مستقول مؤلفها سيد مير علي ترجم فتاوى عالم گيري زرين نجف

قانونی کتب خانہ • کچری روڈ • لاہور

سنن ترمذی اللہ ان تہدیه بشرح صدرہ للإسلام

المحمدیہ مقدمہ جامع الدرر حسین ترجمہ فقہ اکبر شرح کتاب الوصیۃ امام ہمام ابو حنیفہ مع زوائد شرح
وفوائد منسختہ متعلق عقائد اصول ایمان اور فصول متعلق قواعد فروع اجتماع و اعمال ارکان دین سنی

سنن ترمذی

یعنی ترجمہ کتاب الہدایہ جو کہ مسائل اہل مذہب کے ساتھ مسائل منقہ بہا کو جامع کمال تحقیق کیا
بتدقیق احادیث مطبوعہ کے جانب عالم اجل مولانا ابیر علی صاحب سہم قادی عالم گیری نے تالیف ترجمہ فرمایا

قانونی کتب خانہ • کچہری روڈ • لاہور